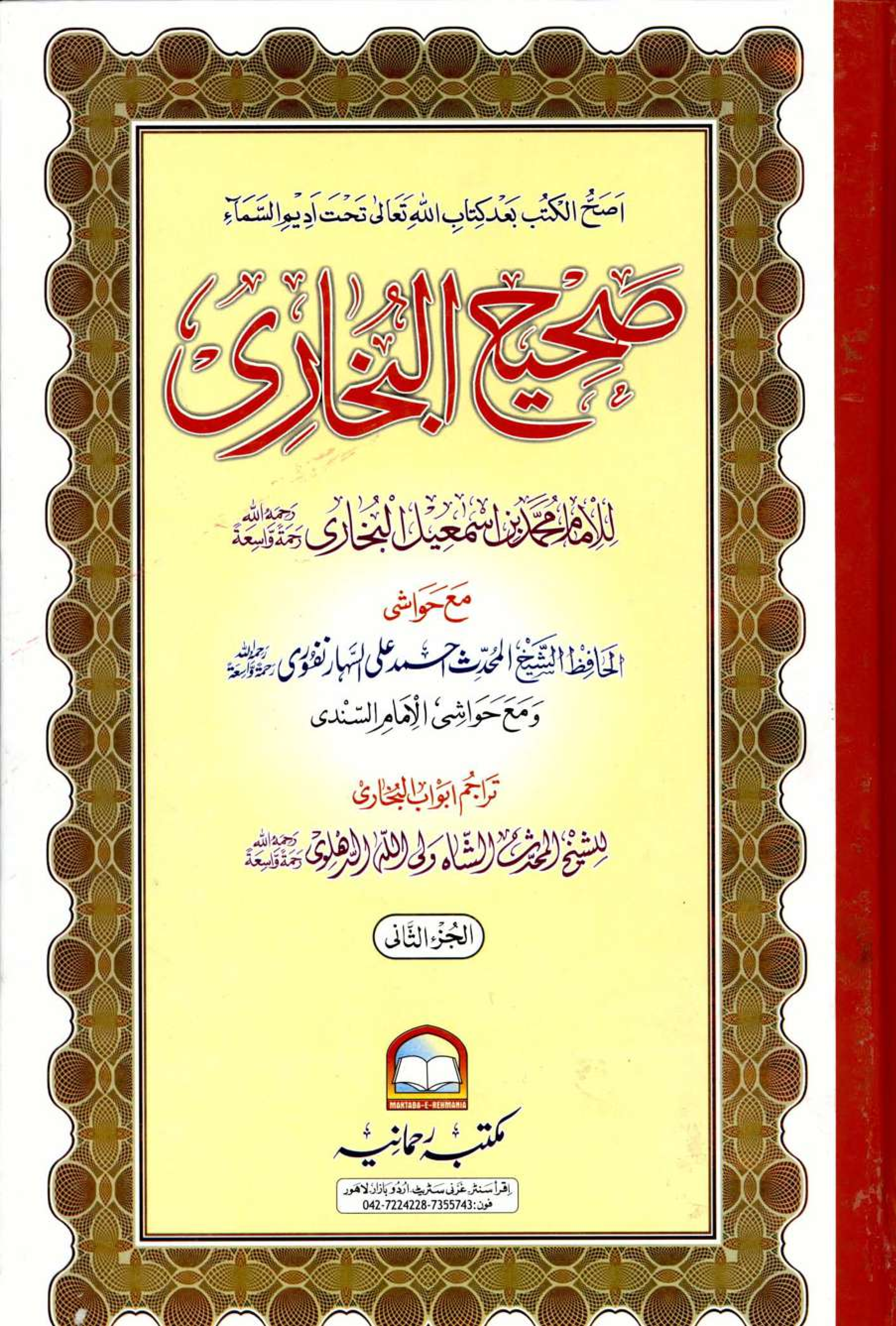
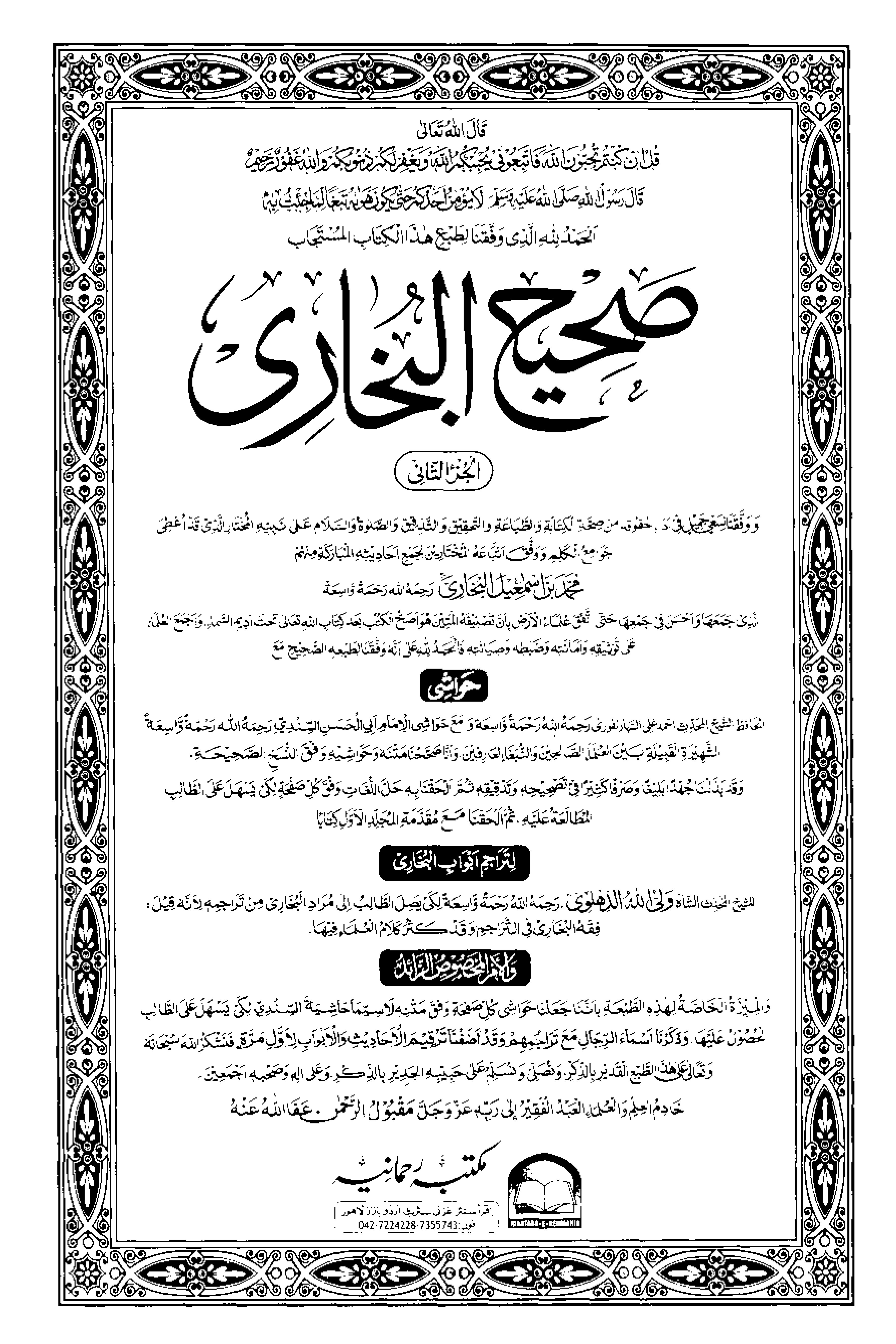


اصح الكتب بعد كتاب الله تعالى تحت اديم السماء
صحيح البخاري
للإمام محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله رحمة واسعة
مع حواشي
الحافظ الشيخ المحدث احمد على السهارنفوري رحمه الله رحمة واسعة
ومع حواشي الإمام السندي
تراجم ابواب البخاري
للشيخ المحدث الشاه ولى الله الدهلوي رحمه الله رحمة واسعة
الجزء الثاني
MAKTABA-E-REHMANIA
مكتبه رحمانيه
اقرأ سنٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاهور
فون: 042-7224228-7355743



قال الله تعالى

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به

الحمد لله الذي وفقنا لطبع هذا الكتاب المستجاب

صحيح البخاري

الجزء الثاني

ووفقنا لسعي جميل في أداء حقوق من صحة الكتابة والطباعة والتحقيق والتدقيق والصلوة والسلام على نبيه المختار الذي قد أعطي جوامع الكلم ووفق أتباعه المختارين لجمع أحاديثه المباركة ومنهم

محمد بن إسمعيل البخاري رحمه الله رحمة واسعة

الذي جمعها وأحسن في جمعها حتى اتفق علماء الأرض بأن تصنيفه المتين هو أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى تحت أديم السماء، وأجمع العلماء على توثيقه وأمانته وضبطه وصيانته والحمد لله على أنه وفقنا لطبعه الصحيح مع

حواشي

الحافظ الشيخ المحدث أحمد علي السهارنفوري رحمه الله رحمة واسعة ومع حواشي الإمام أبي الحسن السندي رحمه الله رحمة واسعة الشهيرة المقبولة بين العلماء الصالحين والنبغاء العارفين. وإنا صححنا متنه وحواشيه وفق النسخ الصحيحة.

وقد بذلنا جهدا بليغا وصرفا كثيرا في تصحيحه وتدقيقه ثم ألحقنا به حل اللغات وفق كل صفحة لكي يسهل على الطالب المطالعة عليه. ثم ألحقنا مع مقدمة المجلد الأول كتابا

لتراجم أبواب البخاري

للشيخ المحدث الشاه ولي الله الدهلوي رحمه الله رحمة واسعة لكي يصل الطالب إلى مراد البخاري من تراجمه لأنه قيل: فقه البخاري في التراجم وقد كثر كلام العلماء فيها.

والأمر المخصوص الزائد

والميزة الخاصة لهذه الطبعة بأننا جعلنا حواشي كل صفحة وفق متنه لاسيما حاشية السندي لكي يسهل على الطالب حصول عليها. وذكرنا أسماء الرجال مع تراجمهم وقد أضفنا ترقيم الأحاديث والأبواب لأول مرة فنشكر الله سبحانه وتعالى على هذا الطبع القدير بالذكر ونصلي ونسلم على حبيبه الجدير بالذكر وعلى آله وصحبه أجمعين.

خادم العلم والعلماء العبد الفقير إلى ربه عز وجل مقبول الرحمن عفا الله عنه

مکتبہ رحمانیہ

اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

فون: 042-7224228-7355743

احباب مکتبہ رحمانیہ تشنگان علوم نبویہ کی خدمت میں ذخیرہ حدیث کی ایک ایسی کتاب پیش کررہے ہیں جسے اصح الکتب بعد کتاب اللہ تحت ادیم السماء کا اعزاز حاصل ہے اس تحفے کو منصۂ شہود پر لانے میں ہم ان علماء طلبہ کی دعاؤں کے محتاج رہے جو روز وشب اسمیں مشغول رہے ہمیں اُمید ہے کہ وہ ماضی کی طرح مستقبل میں بھی ہمیں اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں گے۔

چنانچہ اپنے کرم فرماؤں کے شدید اصرار پر ادارے نے فیصلہ کیا کہ بخاری شریف کو ایک نئے انداز سے زیور کتابت سے مرصع کیا جائے۔ تاکہ تشنگان علوم نبویہ کو ایک ایسا تحفہ پیش کیا جائے جو اُن کیلئے اس کتاب کے مطالعے کو آسان اور سہل بنادے۔ چنانچہ بخاری شریف کے اس نسخے کی کتابت کثیر نسخوں کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے۔ پھر ہیئۃ العلیا کی زیر نگرانی اس کی پروف ریڈنگ کروائی گئی تاکہ اشاعت کے دوران حفاظت کے پہلو کو خوب سامنے رکھا جائے۔ صحت وتحسین کے ساتھ ساتھ اس نسخے کی اہم خصوصیات یہ ہیں۔

۱۔ کتاب کے آغاز میں مولانا احمد علی سہارنپوری رحمہ اللہ کا علمی مقدمہ لگایا گیا ہے جسمیں ۲ فصلوں میں مختلف موضوعات کو زیر بحث لایا گیا ہے۔

۲۔ مقدمے کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے قلم مبارک سے نکلی ہوئی تراجم بخاری کی تشریحات کو ایک رسالے کی صورت میں زینت نسخہ بنایا گیا ہے۔

۳۔ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری کے حواشی کا اضافہ کیا گیا ہے۔

۴۔ امام ابوالحسن السندی کے حواشی بھی درج کیے گئے ہیں۔

۵۔ ہر صفحے پر آنیوالے مشکل الفاظ کے حل کیلئے حل لغات ترتیب دی گئی ہیں۔

۶۔ ہر صفحے پر جن رجال حدیث کا تذکرہ آرہا ہے اُن کے تراجم کا ذکر کیا گیا ہے۔

۷۔ متن اور حواشی میں تمیز کے لیے ایسا خط استعمال کیا گیا ہے کہ جس سے واضح فرق ہوجاتا ہے۔

۸۔ ہر صفحے سے متعلقہ حواشی کو اسی صفحے پر ذکر کیا گیا ہے تاکہ طالب علم کو مطالعہ میں کسی قسم کی دشواری اور دقت کا سامنا نہ ہو۔

۹۔ اس نسخے میں احادیث اور ابواب پر نمبر لگا دیئے گئے ہیں۔

۱۰۔ جلد دوم کے شروع میں بعض الناس فی دفع الوسواس نامی رسالے کو آراستہ کیا گیا ہے تاکہ دوران مطالعہ طالب علم ان مقامات سے بھرپور فائدہ اٹھا سکے۔ تلک عشرۃ کاملۃ

استدعا

اللہ کے فضل وکرم سے ہم نے اپنی طاقت اور بساط کے مطابق کتاب کی تصحیح میں حتی الامکان اپنی سی خدمت سرانجام دی ہے، تاہم انسان خطا کا پتلا ہے چنانچہ ہم علمائے دین متین، طلبہ علم دین کی خدمت میں انتہائی عاجزانہ طور پر درخواست کرتے ہیں کہ انہیں جہاں کہیں کوئی غلطی دکھائی دے اسے ہم تک ضرور پہنچائیں آپ کی یہ اطلاع ہمارے لیئے انتہائی مسرت کا باعث ہوگی ہم پر احسان عظیم ہوگا اور اس غلطی کا جلد از جلد سد باب کیا جائے گا۔ آپ کی معزز آراء کی بدولت ہی ہم اشاعت دین کے ساتھ ساتھ حفاظت دین کا فریضہ سرانجام دینے کے قابل ہوں گے۔

احباب مکتبہ رحمانیہ

فهرس المجلد الثاني من النصف الآخر لصحيح البخاري

كتاب المغازي

كتاب التفسير

کتاب فضائل القرآن

کتاب النکاح

کتاب الطلاق

کتاب النفقات

کتاب الاطعمة

كتاب العقيقة

كتاب الذبائح والصيد والتسمية

كتاب الاضاحى

كتاب الاشربة

کتاب المرضیٰ

کتاب الطب

کتاب اللباس

کتاب الادب

کتاب الاستئذان

کتاب الدعوات

کتاب الرقاق

کتاب الحوض

کتاب القدر

کتاب الایمان والنذور

کتاب اخبار الاحاد

کتاب الاعتصام

کتاب الرد علی الجہمیۃ وغیرہم التوحید

مصححین
حافظ عبد المنان

تمت

[illegible]

بعض الناس
فی
دفع الوساوس

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلوٰة والسلام علی سید المرسلین وعلی اله واصحابه اجمعین **اما بعد** فلما کان البخاری رحمه الله اورد فی صحیحه قول بعض العلماء فی اربع وعشرین موضعا بصیغة وقال بعض الناس والزم فی تلک المواضع باثبات التناقض ومخالفة الکتاب والسنة وغیر ذلک حتی قال فی موضع فخالف الرسول فی الهبة واسقط الزکوٰة وقال فی موضع انصرفا جاز هذا الخداع بین المسلمین واشتهر ان کل موضع قال البخاری رحمه الله فیه بصیغة وقال بعض الناس فمراده به الحنفیة او ابو حنیفة وحده وکان لکل الزام جواب اردت ان اجمع المسائل التی قال فیها بهذه الصیغة مع الجواب لئلا یقع المبتدئ فی سوء الظن بالعلماء قال الله تعالیٰ یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا کَثِیرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وقال صلی الله علیه وسلم ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وکونوا عباد الله اخوانا رواه البخاری فی کتاب الادب **واعلم** ان المجتهد لا یقول ولا یجوز القول الا بادلة الشرع وادلة الشرع اربعة الکتاب والسنة والاجماع والقیاس ذکرها البخاری رحمه الله فی کتاب الاعتصام وما سوی هذه الادلة فهو داخل فی هذه الاربعة ولا خلاف فی حجیة هذه الاربعة عند اهل السنة والجماعة ثم الادلة اربعة انواع اولها قطعی الثبوت والدلالة کالنصوص المتواترة المحکمة وثانیها قطعی الثبوت ظنی الدلالة کالاٰیات المؤولة وثالثها ظنی الثبوت قطعی الدلالة کالاخبار التی مفهومها قطعی ورابعها ظنی الثبوت والدلالة کالاخبار التی مفهومها ظنی فبالاول یثبت الفرض والحرام وبالثانی والثالث یثبت الوجوب وکراهة التحریم وبالرابع یثبت السنة والاستحباب وکراهة التنزیه لیکون ثبوت الحکم بقدر دلیله اما ترتیب الاخذ بالادلة فقال فی الخیرات الحسان فقد جاء عن ابی حنیفة من طرق کثیرة ما ملخصه انه اولا یاخذ بما فی القراٰن فان لم یجد فبالسنة فان لم یجد فبقول الصحابة فان اختلفوا اخذ بما هو اقرب الی القراٰن او السنة من اقوالهم ولم یخرج عن اقوالهم فان لم یجد لاحدهم قولا فلا یاخذ بقول احد من التابعین بل کان یجتهد کما اجتهدوا انتهی وبهذا الترتیب صرح شمس الائمة السرخسی رحمه الله فی المبسوط والمسائل التی قال الامام البخاری رحمه الله فیها بصیغة وقال بعض الناس **اولها** تفسیر الرکاز فان الرکاز عند البخاری رحمه الله هی دفن الجاهلیة فقط والمعدن لیس برکاز عنده وعند الحنفیة الرکاز المال المدفون والمعدن جمیعًا[1] وللبخاری رحمه الله فی ذلک قوله صلی الله علیه وسلم العجماء جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفی الرکاز الخمس فانه صلی الله علیه وسلم عطف الرکاز علی المعدن وذکر للرکاز حکما غیر الحکم الذی ذکر للمعدن فعلم ان المعدن لیس برکاز واجاب الحافظ العینی عن هذا فقال المعدن هو الرکاز فلما اراد ان یذکر له حکما اخر ذکره بالاسم الاخر وهو الرکاز ولو قال وفیه الخمس بدون ان یقول وفی الرکاز الخمس لحصل الالتباس باحتمال عود الضمیر الی البئر انتهی ثم ان البخاری رحمه الله اراد ان یلزم الحنفیة فی قولهم فشرح قولهم علی ما فهمه فقال فی باب الرکاز من کتاب الزکوٰة وقال بعض الناس المعدن رکاز مثل دفن الجاهلیة لانه یقال ارکز المعدن اذا اخرج منه شیء قیل له فقد یقال لمن وهب له الشیء او ربح ربحا کثیرا او کثر ثمره ارکزت ثم ناقض وقال لا باس ان یکتمه ولا یؤدی الخمس انتهی **اقول** مقصود الامام البخاری رحمه الله بذلک الالزام بوجهین **الاول** انه یلزم علی هذا القول ان یکون کل واحد من الموهوب والربح والثمر رکازا فیجب فیه الخمس ولا قائل بذلک فالزم والامر لیس کذلک و لذا قال القسطلانی واعترضه بعضهم بانه لم ینقل عن بعض الناس ولا عن العرب انهم قالوا ارکز المعدن وانما قالوا ارکز الرجل فاذا لم یکن هذا صحیحا فکیف یتوجه الالزام بقول القائل قد یقال لمن وهب له الخ ومعنی ارکز الرجل صار له رکاز من قطع الذهب ولا یلزم منه انه اذا وهب له شیء ان یقال ارکزت بالخطاب وکذا اذا ربح ربحا کثیرا او کثر ثمره ولو علم المعترض ان معنی افعل هنا ما هو لما اعترض ولا الخش فیه ومعنی افعل هنا الصیرورة یعنی لصیرورة الشیء منسوبا الی ما اشتق منه الفعل کاغد البعیر ای صار ذا غدة ومعنی ارکز الرجل صار له رکاز من قطع الذهب کما مر ولا یقال الا بهذا القید لا مطلقا انتهی ودلیل کون المعدن رکازا ما ذکره شمس الائمة السرخسی رحمه الله فی مبسوطه هکذا واصحابنا رحمهم الله احتجوا بحدیث

---

[1] قوله جمیعًا ای الرکاز یطلق علیهما جمیعا فتارة علی المدفون وتارة علی المعدن قال العینی المال المستخرج من الارض له اسماء کثیرة کنز ومعدن ورکاز فالکنز اسم لما دفنه بنو اٰدم والمعدن اسم لما خلقه الله فی الارض یوم خلقها والرکاز اسم لهما جمیعا فقد یذکر ویراد به المعدن انتهی ۱۲

الف مسئلة النقود ثابتة قال صفحة البخاری والعنایة الی سطرها

الى سلمة عن ابى ابى هريرة رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال وفى الركاز الخمس واسم الركاز يتناول الكنز والمعدن جميعا لانه عبارة عن الاثبات يقال ركز رمحه فى الارض اذا اثبت والمال فى المعدن مثبت كما هو فى الكنز ولما قيل يا رسول الله وما الركاز قال الذهب والفضة الذين خلقهما الله تعالى فى الارض يوم خلقها ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوجد فى الخرب العادى قال فيه وفى الركاز الخمس فعطف الركاز على المدفون فعلم ان المراد بالركاز المعدن انتهى وفى مؤطا محمد بن الحسن الحديث المعروف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الركاز الخمس قال يا رسول الله وما الركاز قال المال الذى خلقه الله تعالى فى الارض يوم خلق السموات والارض فى هذه المعادن ففيها الخمس وهو قول ابى حنيفة والعامة من فقهائنا قال الملا على القارئ فى شرح المؤطا ولفظ البيهقى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركاز الخمس قيل وما الركاز يا رسول الله قال الذهب والفضة الذى خلق الله فى الارض يوم خلقت انتهى وقال الحافظ العينى فى شرح البخارى فى كتاب الديات وقد اورد ابو عمر وفى التمهيد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كنز وجده رجل ان كنت وجدته فى قرية غير مسكونة او فى غير سبيل ميتاء ففيه وفى الركاز الخمس وقال القاضى عياض وعطف الركاز على الكنز دليل على ان الركاز غير الكنز وانه المعدن كما يقوله اهل العراق فهو حجة لمخالف الشافعى فالحاصل ان الحنفية احتجوا على كون المعدن ركازا بهذه الاحاديث دلالة ونصا لا بارتكاز المعدن الا الخرج منه شئ **والوجه الثانى** انه قال اولا المعدن ركاز فاوجب فيه الخمس ثم اسقطه حيث قال لا باس ان يكتمه ولا يؤدى الخمس فناقض قوله والتحقيق خلافه قال القسطلانى وقد اعترض ابن بطال على المؤلف فى هذه المناقضة بان الذى اجاز ابو حنيفة كتمانه انما هو اذا كان محتاجا اليه بمعنى انه يتأول ان له حقا فى بيت المال ونصيبا فى الفئ فاجاز له ان يأخذ الخمس لنفسه عوضا عن ذلك لا انه اسقط الخمس عن المعدن بعد ما اوجبه فيه انتهى وقال الكرمانى اما قول البخارى انه ناقضه فهو تعسف قال الحافظ العينى ولقد صدق الشاعر ؎ وكم من عائب قولا صحيحا ٭ وآفته من الفهم السقيم انتهى اقول لعله قال ذلك تبعا لاحد كما انكر تفسير المتكأ بالاترنج تبعا لابى عبيدة حيث قال فى تفسير سورة يوسف وابطل الذى قال الاترنج وليس فى كلام العرب الاترنج قال الحافظ العينى قال صاحب التوضيح هذه الدعوى من الاعاجيب فقد قال فى المحكم المتكأ الاترنج وعن الاخفش كذلك وفى الجامع المتكأ الاترنج ثم قال الحافظ العينى كأنه لم يفحص عن ذلك كما ينبغى فقلد ابا عبيدة والآفة من التقليد وما قلته يؤيده ما حكاه القسطلانى عن البخارى انه قال فلما طعنت ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك ووكيع وعرفت كلام هؤلاء يعنى اصحاب الراى **والثانية** تفسير قول الرجل اخدمتك هذا العبد هل هو هبة او عارية فمال البخارى الى الاول واستدل فى ذلك بقصة هاجر وهى قوله صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم بسارة فاعطوها آجر فرجعت فقالت اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وليدة وقال ابن سيرين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فاخدمها هاجر وقال ابو حنيفة بالثانى لانه اذن له فى استخدامه وهو العارية ولما فهم البخارى ان قول الامام خلاف الحديث المذكور اراد ان ينبه عليه فقال فى كتاب الهبة فى باب اذا قال اخدمتك هذه الجارية على ما يتعارف الناس فهو جائز وقال بعض الناس هذه عارية وان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة انتهى قال الحافظ العينى قال الكرمانى قيل اراد به الحنفية وغرضه انهم يقولون انه اذا قال اخدمتك هذا العبد فهو عارية وقصة هاجر تدل على انه هبة انتهى قلت ليس فى قصة هاجر ما يدل على الهبة الا قوله فاعطوها هاجر وقوله اخدمها هاجر لا يدل على الهبة قال وكذلك قال ابن بطال واستدلال البخارى بقوله فاخدمها هاجر لا يصح وانما صحة الهبة فى هذه القصة من قوله فاعطوها هاجر انتهى والله اعلم **والثالثة** تفسير قول الرجل حملتك على هذا الفرس هل هو عارية او هبة وهل يصح الرجوع فى ذلك ام لا يصح كالعمرى والصدقة جزم البخارى بالثانى واستدل فى ذلك بقصة الفرس وهو ما روى عن عمر رضى الله عنه انه قال حملت على فرس فى سبيل الله فرأيته يباع فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتره ولا تعد فى صدقتك وعند الحنفية قول الرجل حملتك على هذا الفرس ان نوى به الهبة فهو هبة والا فعارية قال الزيلعى انه مستعمل فيما يقال حمل فلان فلانا على دابته يراد به الهبة تارة والعارية اخرى فاذا نوى احدهما صحت نيته وان لم تكن له نية حمل على الادنى كيلا يلزمه الاعلى بالشك انتهى والادنى هو العارية وعلى التقديرين يصح الرجوع عندهم اما العارية فلانها تمليك المنفعة فيصح الرجوع واما الهبة فكذلك يصح الرجوع لما سياتى فى تحقيق رجوع الهبة ولما فهم البخارى ان هذا القول مخالف لقصة الفرس قال فى آخر كتاب الهبة وقال بعض الناس له ان يرجع فيها انتهى قال ابن بطال لا خلاف بينهم انه اذا قبضها المعمر لا رجوع فيها وكذلك الصدقة وكذلك الحمل على الخيل فما كان من الحمل تمليكا للمحمول عليه فهو كالصدقة عليه وما كان تحبيسا فى سبيل الله فهو كالاوقاف ولا رجوع فيه عند الجمهور ومذهب ابى حنيفة فى الوقف معروف والظاهر من حديث الباب انه اعطى الفرس الذى حمله عليه فلذا اقدم على الشراء ولا يلزم منه ان مجرد الحمل يكون تمليكا او وقفا كذا فى

له قوله وما الركاز قال صاحب النهاية الركاز عند اهل الحجاز كنوز الجاهلية المدفونة فى الارض وهى عند اهل العراق المعادن والقولان تحتملهما اللغة لان كلا منهما مركوز اى ثابت والحديث انما جاء فى تفسير الاول وهو الكنز الجاهلى وانما فيه الخمس لكثرة نفعه وسهولة اخذه انتهى ومناقضته للحديث السابق مما لا يخفى وقال السيوطى وقع فى زمن شيخ الاسلام قال عز الدين بن عبد السلام ان رجلا راى النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال له اذهب الى موضع كذا فاحفره فان فيه ركازا فخذه ولا خمس عليك فيه فلما اصبح ذهب الى ذلك الموضع فحفره فوجد الركاز فاستفتى علماء عصره فافتوه بانه لا خمس عليه لصحة رؤياه وافتى الشيخ عز الدين بان عليه الخمس قال واكثر ما ينزل منامه منزلة حديث روى باسناد صحيح وقد عارضه ما هو اصح منه وهو الحديث المخرج فى الصحيحين فى الركاز الخمس قلت وايضا حديث المنام لا يعارض حديث اليقظة فان حالها اقوى كما لا يخفى ولهذا لا يجوز العمل بما يرى فى المنام اذا كان مخالفا للشرع عليه السلام مع ان الراى له فيه تهمة بهذه الرواية حيث يجر الى المنفعة ١٢ على القارى

الخير الجاري شرح البخاري وفي العيني وقال الداؤدي قول البخاري كالعمري والصدقة تحكم بغير تأمل انتهى **والرابعة** شهادة القاذف هل تقبل شهادته
اذا تاب ام لا اختلف فيه العلماء من الصحابة والتابعين فذهب بعضهم الى عدم قبول شهادته وان تاب وبه اخذ ابو حنيفة وذهب بعضهم الى قبول
شهادته اذا تاب وبه اخذ البخاري وهذا الاختلاف مبنى على ان الاستثناء في قوله تعالى الا الذين تابوا من قوله واولئك هم الفاسقون او من جميع
الاحكام المذكورة في الاية اختار البخاري الثاني فذكر في باب شهادة القاذف قوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا مع قوله تعالى واولئك هم الفاسقون
الا الذين تابوا واحتج في ذلك بما روى عن عمر رضي الله عنه فقال وجلد عمر ابا بكرة وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب
قبلت شهادته ثم ذكر قول جماعة من العلماء تقوية لما اختاره فقال واجازه عبد الله بن عتبة وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير وطاؤس
ومجاهد والشعبي وعكرمة والزهري ومحارب بن دثار وشريح ومعاوية بن قرة انتهى قال الحافظ العيني وهؤلاء احد عشر نفسا ذكرهم البخاري تقوية
لمذهب من يرى بقبول شهادة القاذف ورد المذهب من لا يرى بذلك ومن لا يرى بذلك ايضا رووا عن ابن عباس ذكره ابن حزم عنه بسند جيد من
طريق ابن جريج عن عطاء الخراساني عنه قال شهادة القاذف لا تجوز وان تاب وهذا واحد يساوي هؤلاء المذكورين بل يفضل عليهم وكفى به حجة
وقال ابن حزم ايضا وصح ذلك ايضا عن الشعبي في احد قوليه والحسن البصري ومجاهد في احد قوليه وعكرمة في احد قوليه وشريح وسفيان بن سعيد
وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو داؤد الطيالسي عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قالا لا شهادة له وتوبته
بينه وبين الله تعالى وهذا اسناد صحيح على شرط مسلم انتهى وقال شمس الائمة السرخسي في المبسوط وعن ابراهيم اي النخعي قال لا تجوز شهادة
المحدود في القذف وان تاب انما توبته فيما بينه وبين الله تعالى وعن شريح رضي الله عنه مثله وبذلك ياخذ علماؤنا رحمهم الله وهو قول ابن عباس
رضي الله عنهما فانه كان يقول توبته فيما بينه وبين الله تعالى فاما نحن فلا نقبل شهادته قال وتاويل قول عمر رضي الله تعالى عنه لابي بكرة تب تقبل شهادتك
في الديانات الا ترى الى ما روى ان ابا بكرة كان اذا استشهد في شئ قال وكيف تشهد في وقد ابطل المسلمون شهادتي وهو اعلم بحاله من غيره وقال
في فتح الباري وروى ابن جرير باسناد صحيح عن شريح انه كان يقول في القاذف يقبل الله توبته ولا اقبل شهادته وروى ابن ابي حاتم باسناد
ضعيف عن شريح انه كان يقبل شهادته انتهى وروى ابن ماجة في سننه في باب من لا تجوز شهادته بلفظ حدثنا ايوب بن محمد الرقي حدثنا معمر بن
سليمان ح وحدثنا محمد بن يحيى حدثنا يزيد بن هارون قال حدثنا حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا محدود في الاسلام ولا ذي غمر على اخيه انتهى وجواب ما قيل في هذا الحديث يطلب من العيني ولم
يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث يدل نصا على قبول شهادة القاذف حتى يعارض هذا الحديث ثم بين البخاري رحمه الله قول من قال بقبول
شهادة القاذف فقال في كتاب الشهادة في باب شهادة القاذف المذكور وقال بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف انتهى **واعلم** ان بعض طلبة
الزمان ممن يدعى انه مقلد لامام ابي حنيفة رضي الله عنه يقول في مثل هذا الموضع ان هؤلاء الجماعة من الصحابة والتابعين يقولون كذا
وامامنا الاعظم يقول كذا ولم يعلم ان عادة البخاري غالبا ان لا يذكر دليلا لمخالف كما علم ههنا فيغتر بذلك بعض المغترين فيبغض الامام بعد
ما كان يحبه ولما كان قول الحنفية بحسب الظاهر متناقضا اراد البخاري ان يبينه فقال ثم قال لا يجوز نكاح بغير شاهدين وان تزوج بشهادة
محدودين جاز وان تزوج بشهادة عبدين لم يجز واجاز شهادة المحدود والعبد والامة لرؤية هلال رمضان انتهى قال الحافظ العيني اراد به اثبات
التناقض فيما ذهب اليه ابو حنيفة ولكن لا يمشي اصلا لان حالة التحمل لا يشترط العدالة كما ذكر عن بعض الصحابة انه تحمل في حال كفره ثم
ادى بعد اسلامه وذلك لان الغرض شهرة النكاح وذلك حاصل بالعدل وغيره عند التحمل واما عند الاداء فلا يقبل الا العدل انتهى وقال
في رد المحتار اعلم ان النكاح له حكمان حكم الانعقاد وحكم الاظهار فالاول ما ذكره والثاني انما يكون عند التجاحد فلا يقبل في الاظهار الا شهادة
من تقبل شهادته في سائر الاحكام كما في شرح الطحاوي فلذا انعقد بحضور الفاسقين والاعميين والمحدودين في قذف وان لم يتوبا وابني
العاقدين وان لم يقبل اداؤهم عند القاضي كانعقاده بحضرة العدوين فعلى هذا فمن عرف مذهب الامام ظهر له مبنى التناقض واما عدم
جواز التزوج بشهادة عبدين قال الحافظ العيني فلان الاصل فيه ان كل من ملك القبول بنفسه انعقد بحضوره ومن لا فلا فاذا كان كذلك
لا ينعقد بحضور عبدين او صبيين او مجنونين فمن اين التناقض يرد ومن اين يجيئ الاعتراض الصادر من غير تامل في دقائق الاشياء
قوله واجاز شهادة المحدود الخ قال الحافظ العيني وهذا الاعتراض ايضا ليس بشئ اصلا وذلك لان ابا حنيفة اجرى ذلك مجرى الخبر والخبر
يخالف الشهادة في المعنى وقال في البداية وشرحها الهداية واذا كان بالسماء علة قبل الامام شهادة الواحد العدل في رؤية الهلال رجلا كان او
امرأة حرا كان او عبدا لانه امر ديني فاشبه رواية الاخبار ولهذا لا يختص بلفظة الشهادة انتهى **والخامسة** من المسائل التي قال فيها او
قال بعض الناس اقرار المريض لوارثه بالدين فانه يصح عند البخاري ولا يصح عند الامام فقال في كتاب الوصايا في باب قول الله عز وجل من بعد
وصية يوصي بها او دين وقال بعض الناس لا يجوز اقراره بسوء الظن به للورثة ثم استحسن فقال يجوز اقراره بالوديعة والبضاعة والمضاربة
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا يحل مال المسلمين بالظن لقول النبي صلى الله عليه وسلم اية المنافق ثلث
اذا اؤتمن خان وقال الله عز وجل ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فلم يخص وارثا ولا غيره انتهى قال الحافظ العيني في ذيل الترجمة
غرض البخاري بهذه الترجمة الاحتجاج على جواز اقرار المريض بالدين مطلقا سواء كان المقر له وارثا او اجنبيا وقال بعضهم وجه الدلالة انه
سبحانه تعالى سوى بين الوصية والدين في تقديمهما على الميراث ولم يفصل فخرج الوصية للوارث بالدليل وبقي الاقرار بالدين على حاله انتهى
قلت كما خرجت الوصية للوارث بالدليل وهو قوله عليه السلام لا وصية لوارث فكذلك خرج الاقرار بالدين للوارث بقوله ولا اقرار له بدين
وقد تقدم انتهى واشار بقوله وقد تقدم الى ما تقدمه من الاحاديث في باب لا وصية لوارث ذكر فيه وروى الدارقطني من حديث ابان بن تغلب

عن جعفر بن محمد عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين انتهى وقال في المبسوط وحجتنا في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم الا لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين الا ان هذه الزيادة شاذة غير مشهورة وانما المشهور قول ابن عمر رضي الله عنهما كما روينا وقول الواحد من فقهاء الصحابة عندنا مقدم على القياس انتهى وفي الهداية ولنا قوله عليه السلام لا وصية لوارث ولا اقرار له بالدين ولانه تعلق حق الورثة بماله في مرضه ولهذا يمنع من التبرع على الوارث اصلا ففي تخصيص البعض به ابطال حق الباقين انتهى فعلم من النقول ان البخاري علل للحنفية خلاف ما عللوا به ولذا قال الحافظ العيني ولم يعلل الحنفية على جواز اقرار المريض لبعض الورثة بهذه العبارة بل قالوا لا يجوز ذلك لانه ضرر لبقية الورثة مع ورود قوله عليه السلام لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين وممن ذهب مالك كمذهب ابي حنيفة اذا اتهم وهو اختيار الروياني من الشافعية وعن شريح والحسن بن صالح لا يجوز اقرار المريض لوارث الا لزوجته بصداقها وعن القاسم بن سالم والثوري لا يجوز اقرار المريض لوارثه مطلقا وزعم ابن المنذر ان الشافعي قد رجع الى هؤلاء وبه قال احمد والعجب من البخاري انه خصص الحنفية بالتشنيع عليهم وهم ما هم متفردون فيما ذهبوا اليه ولكن ليس هذا الا بسبب سبق فيما بينهم والله اعلم انتهى **اقول** لعله هو ما ذكره شمس الائمة السرخسي في المبسوط ما نصه محمد بن اسمعيل صاحب الاخبار يقول يثبت بلبن البهيمة حرمة الرضاع فانه دخل بخارا في زمن الشيخ الامام ابي حفص وجعل يفتي فقال الشيخ لا تفعل فلست هنالك فابى ان يقبل نصيحته حتى استفتي عن هذه المسئلة اذا ارضع صبيان بلبن شاة فافتى بثبوت الحرمة فاجتمعوا واخرجوه بسبب هذه الفتوى انتهى **وقوله** ثم استحسن الخ كانه استبعد القول بالفرق بين الاقرار بالدين وبين الاقرار بالوديعة قال الحافظ العيني والفرق بين الاقرار بالدين وبين الاقرار بالوديعة والبضاعة والمضاربة ظاهر لان مبنى الاقرار بالدين على اللزوم ومبنى الاقرار بهذه الاشياء المذكورة على الامانة وبين اللزوم والامانة فرق عظيم انتهى **واما قوله** وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والظن الخ فقال القسطلاني ساقه لقصد الرد على من اساء الظن بالمريض فمنع تصرفه وهذا مبني على تعليل بعض الناس بسوء الظن وقد عللوا بخلافه انتهى **واما استدلاله** بقوله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الخ فقال القسطلاني تابع العيني البخاري في الاستدلال بهذه الاية لما ذكره بانه على تقدير تسليم اشتغال ذمة المريض بشئ في نفس الامر لا يكون الا مضمونا فلا يطلق عليه الامانة قال فلا يصح الاستدلال بالاية الكريمة على ذلك علا ان يكون الدين في ذمته انتهى **والسادسة** حد الاخرس فانه اذا قذف امرأته بكتابة او اشارة او ايماء معروف فهو كالمتكلم عند البخاري واحتج في ذلك بان النبي صلى الله عليه وسلم قد اجاز الاشارة في الفرائض وهو قول بعض اهل الحجاز واهل العلم قال الله تعالى فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا وقال الحنفية لا حد على الاخرس ولا لعان ولما فهم البخاري ان قول الحنفية مخالف لهذه الادلة اراد ان يبينه فقال في كتاب الطلاق في باب اللعان وقال بعض الناس لا حد ولا لعان انتهى قال في المبسوط لا حد ولا لعان ان كان احدهما اخرس اما اذا كان الزوج هو الاخرس فقط فلا يوجب الحد ولا اللعان عندنا وعند الشافعي حق الله تعالى يوجب لان اشارة الاخرس كعبارة الناطق ولكنا نقول لابد من التصريح بلفظ الزنا ليكون قذفا موجبا للحد او اللعان ولا يتأتى هذا التصريح في اشارة الاخرس فان اشارته دون عبارة الناطق بالكتابة ولانه لابد من لفظ الشهادة في اللعان حتى ان الناطق لو قال احلف مكان قوله اشهد لا يكون صحيحا وبعض اصحاب الشافعي رضي الله عنهم يرتكبون هذا ولكنه مخالف للنص فاذا ثبت انه لابد من لفظ الشهادة وذلك لا يتحقق باشارة الاخرس وكذلك ان كانت هي خرساء لان قذف الخرساء لا يوجب الحد على الاجنبي لجواز ان تصدقه لو كانت تنطق ولا تقدر على اظهار هذا التصديق باشارتها واقامة الحد مع الشبهة لا يجوز وقال في موضع اخر والاصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ادرؤا الحدود بالشبهات انتهى ولفظ الترمذي ادرؤا الحدود عن المسلمين ما استطعتم وان كان له مخرج فخلوا سبيله فان الامام ان يخطئ في العفو خير من ان يخطئ في العقوبة وقال انه قد روي موقوفا وان الوقف اصح وقال الزيلعي وعندنا لا يضر ذلك اذا صح الرفع لا سيما فيما لا يدرك بالراي فان الموقوف فيه محمول على السماع انتهى وفي رد المحتار طعن بعض الظاهرية في الحديث بانه لم يثبت مرفوعا والجواب ان له حكم الرفع لان اسقاط الواجب بعد ثبوته بالشبهة خلاف مقتضى العقل وايضا في اجماع فقهاء الامصار على الحكم المذكور يعني ان الحد لا يثبت عند قيام الشبهة كفاية ولذا قال بعضهم ان الحديث متفق عليه وايضا تلقته الامة بالقبول وفي تتبع المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه من تلقين ماعز وغيره الرجوع احتيالا للدرء بعد الثبوت ما يفيد القطع بثبوت الحكم وتمامه في الفتح اهـ ولما كانت الحنفية فرقوا بين قذف الاخرس وطلاقه حيث لم يعتبروا قذف الاخرس واعتبروا طلاقه بين البخاري ذلك بقوله ثم زعم ان الطلاق بكتاب او اشارة او ايماء جائز وليس بين الطلاق والقذف فرق فان قال القذف لا يكون الا بكلام قيل له كذلك الطلاق لا يكون الا بكلام والا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق انتهى قوله وليس بين الطلاق والقذف فرق ما ظهر للبخاري الفرق بينهما وقد علمت الفرق بين الطلاق والقذف من عبارة المبسوط وكيف لا مع ان القذف من الامور التي تسقط بالشبهة و الطلاق من الامور التي جدها جد وهزلها جد قوله فان قال القذف لا يكون الا بكلام هذا سوال اورده البخاري من طرف بعض الناس على قوله ان الاخرس في القذف كالمتكلم وتوضيح السوال ان بعض الناس اذا قال القذف لا يكون الا بكلام وقذف الاخرس ليس بكلام فلا يترتب عليه حد ولا لعان ثم اجاب عن هذا السوال بقوله قيل له كذلك الطلاق لا يكون الا بكلام قال الحافظ العيني وهذا الجواب واه جدا لان بين الكلامين فرقا عظيما دقيقا لا يفهمه كما ينبغي الا من له دقة نظر وذلك لان المراد بالكلام في الطلاق اظهار معناه فان لم يتلفظ بلفظ الطلاق فلا يقع شئ بخلاف الاخرس فانه ليس له كلام ضرورة وانما له الاشارة والاشارة تتضمن وجهين فلم يجز ايجاب الحد بها كالكناية والتعريض الا ترى ان من قال لاخر وطأت وطأ حراما لا يكون قذفا لاحتمال ان يكون وطئ وطأ شبهة فاعتقد القائل

بانه حرام والاشارة لايتضح بها التفصيل بين المعنيين ولذلك لايجب الحد بالتعريض انتهى ثم ان البخاري الزم ابا حنيفة في هذه المسألة بقول شيخه فقال وقال حماد الاخرس والاصم ان قال برأسه جاز قال الحافظ العيني لم يرد هذا القائل ما مراد الشيخ من هذا ولو عرف لما قال هذا ومراد الشيخ من هذا ان اشارة الاخرس معهودة فاقيمت مقام العبارة والكوفيون قائلون به فمن اين يأتي الزامهم والله اعلم **والسابعة** تفسير النبيذ قال في كتاب الايمان في باب ان حلف لا يشرب نبيذا فشرب طلاء او سكرا او عصيرا لم يحنث في قول بعض الناس وليست هذه بانبذة عنده انتهى اختلف الشارحون في مراد البخاري هنا فقال بعضهم مراده الرد على ابي حنيفة وقال بعضهم مراده تصويب قول ابي حنيفة ومن قال لم يحنث بدليل انه لو اراد خلافه لترجم على انه يحنث قوله وليست هذه بانبذة عنده اعترضه الحافظ العيني بانه يحتاج الى دليل ظاهر انه نقل هكذا عن ابي حنيفة ولئن سلمنا ذلك فمعناه ان كل واحد منها يسمى باسم خاص وان كان يطلق عليها اسم النبيذ في الاصل فان قلت فعلى هذا من حلف على انه لا يشرب نبيذا فشرب شيئا من هذه الثلثة ينبغي ان لا يحنث قلت ان نوى تعيين احد هذه الاشياء ينبغي ان لا يحنث وان اطلق يحنث بالنظر الى اصل المعنى او بالنظر الى العرف **والثامنة** بيع المكره وهبته فان بيع المكره عند البخاري غير صحيح وعند الحنفية بيع المكره ينعقد فاسدا فيثبت به الملك عند القبض والاصل في ذلك ان تصرفات المكره قولا منعقدة عند الحنفية الا ان ما يحتمل الفسخ منه كالبيع والاجارة يفسخ اعني يثبت له الخيار ان شاء امضاه وان شاء فسخه وما لا يحتمل الفسخ منه كالطلاق والتدبير فهو لازم فلما كان البخاري لم يتفكر في هذا الاصل اعترض على الحنفية فقال في كتاب الاكراه في باب اذا اكره حتى وهب عبدا او باعه لم يجز وبه قال بعض الناس فان نذر المشتري فيه نذرا فهو جائز بزعمه وكذلك ان دبره انتهى قال بعض الشراح ممن لم يدرك دقائق مذهب الحنفية في بيان غرض البخاري هنا انهم تناقضوا فان بيع المكره ان كان ناقلا للملك الى المشتري فانه يصح منه جميع التصرفات ولا يختص بالنذر والتدبير وان قالوا ليس بناقل فلا يصح النذر والتدبير ايضا وحاصله انهم صححوا النذر والتدبير دون الملك وفيه تحكم وتخصيص بغير مخصص انتهى قال الحافظ العيني ليس مذهب الحنفية في هذا كما زعمه البخاري فان مذهبهم ان شخصا اذا اكره على بيع ماله او هبته لشخص او على اقراره بالف مثلا لشخص ونحو ذلك فباع او وهب او اقر ثم زال الاكراه فهو بالخيار ان شاء امضى هذه الاشياء او فسخها لان الملك ثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه فقد شرط الحل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط المفسدة حتى لو تصرف فيه تصرفا لا يقبل النقض كالعتق والتدبير ونحوهما ينفذ وتلزمه القيمة وان اجاز جاز لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع انتهى **والتاسعة** تخليص المسلم عن القتل بارتكاب شرب الخمر او اكل الميتة ونحوهما فان الشخص لو قيل له لتشربن الخمر او لتاكلن الميتة او لنقتلن اباك او اخاك يسعه شرب الخمر واكل الميتة لتخليص الاب والاخ عند البخاري ولا ياثم بذلك واحتج في ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم ولا يسعه ذلك عند الامام لان حرمة هذه الاشياء ثابتة بالنص ولا تباح الا عند قيام الضرورة ولا يتحقق الا بان يخاف على خاصة نفسه او على عضو من اعضائه كما في المخمصة فان اقدم على هذه الاشياء من غير تحقق ما ذكر ياثم قال البخاري في كتاب الاكراه في باب يمين الرجل لصاحبه بعد ما ذكر مذهبه وقال بعض الناس لو قيل له لتشربن الخمر او لتاكلن الميتة او لنقتلن ابنك او اباك او ذا رحم محرم لم يسعه لان هذا ليس بمضطر انتهى لان الاكراه انما يكون فيما يتوجه الى الانسان في خاصة نفسه لا في غيره وليس له ان يعصي الله حتى يدفع عن غيره ولما فهم البخاري ان قول الحنفية في هذا الباب متناقض بينه بقوله ثم ناقض فقال ان قيل له لنقتلن اباك او ابنك او لتبيعن هذا العبد او تقر بدين او تهب هبة يلزمه في القياس ولكن نستحسن ونقول البيع والهبة وكل عقدة في ذلك باطل فرقوا بين كل ذي رحم محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة انتهى قال الحافظ العيني بيان التناقض على زعمه انهم قالوا بعدم الاكراه في الصورة الاولى وقالوا به في الصورة الثانية من حيث القياس ثم قالوا ببطلان البيع ونحوه استحسانا فقد تناقضوا اذ يلزم القول بالاكراه وقد قالوا بعدم الاكراه قلت هذه المناقضة ممنوعة لان المجتهد يجوز له ان يخالف قياس قوله بالاستحسان والاستحسان حجة عند الحنفية انتهى فان قيل ان الاستحسان والقياس كل واحد منهما حجة عندكم من حجج الشرع واجب العمل فان عملتم بالاستحسان تركتم العمل بالقياس وان عملتم بالقياس تركتم العمل بالاستحسان قلت الاستحسان عند الحنفية عبارة عن الدليل الخفي الذي يعارض القياس الظاهر الذي يسبق الافهام اليه قبل امعان النظر فيه فاذا امعن النظر في حكم الحادثة واشباهها من الاصول ظهر قوة المعارض وظهر ان العمل به واجب دون العمل بالقياس الظاهر ونظير ذلك ما قاله في المبسوط ولو قيل له لنقتلن ابنك او اخاك او لتبيعن عبدك هذا بالف درهم فباعه فالقياس فيه ان البيع جائز لانه ليس بمكره على البيع فان المكره من يهدد بشيء في نفسه ولكنه استحسن فقال البيع باطل لان البيع يعتمد تمام الرضا وبما هدده ينعدم رضاه فان الانسان لا يكون راضيا عادة بقتل ابيه او ابنه ثم يلحق الهم والحزن به فيكون بمنزلة الاكراه بالحبس والاكراه بالحبس يمنع نفوذ البيع والاقرار والهبة والعقود التي تحتمل الفسخ فكذلك الاكراه بقتل ابيه وكذلك التهديد بقتل كل ذي رحم محرم لان القرابة المتأبدة بالمحرمية بمنزلة الولادة في حكم الاحياء بدليل انها يوجب العتق عند الدخول في ملكه انتهى ومن هذا لا يلزم التناقض ونظيره قولهم ان هذا الحديث يقتضي كذا ولكنا رجحنا هذا لقوته فاذا عرف هذا ظهر ان مبنى التناقض كان على عدم حجية الاستحسان عنده حتى لو سلم البخاري انه حجة من حجج الشرع لما قال بالتناقض فنقول حجية الاستحسان تثبت بالكتاب والسنة كحجية القياس قال العلامة التفتازاني في التلويح وقد كثر فيه اي في الاستحسان المدافعة والرد على المدافعين ومنشأهما عدم تحقيق مقصود الفريقين ومبنى الطعن من الجانبين على الجرأة وقلة المبالاة فان القائلين بالاستحسان يريدون به ما هو احد الادلة الاربعة

على ما نبينه والقائلون بان من استحسن فقد شرع يريدون ان من اثبت حكما بانه مستحسن عنده من غير دليل من الشارع فهو الشارع لذلك الحكم حيث لم ياخذه من الشارع والحق انه لا يوجد في الاستحسان ما يصلح محلا للنزاع اذ ليس النزاع في التسمية لانه اصطلاح وقد قال الله تعالى الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما راٰه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن ونقل عن الائمة اطلاق الاستحسان في دخول الحمام وشرب الماء من يد السقاء ونحو ذلك وعن الشافعيؒ انه قال استحسن في المتعة ان يكون ثلاثين درهما ثم ذكر اقوالا في تعريف الاستحسان ثم قال ولما اختلفت العبارات في تفسير الاستحسان مع انه قد يطلق لغة على ما يهواه الانسان ويميل اليه وان كان مستقبحا عند الغير وكثر استعماله في مقابلة القياس على الاطلاق كان انكار العمل به عند الجهل بمعناه مستحسنا حتى يتبين المراد منه اذ لا وجه لقبول العمل بما لا يعرف منه وبعد ما استقرت الآراء على انه اسم لدليل متفق عليه نصا كان او اجماعا او قياسا خفيا اذا وقع في مقابلة قياس يسبق اليه الافهام حتى لا يطلق على نفس الدليل من غير مقابلة فهو حجة عند الجميع من غير تصور خلاف انتهى وقال شمس الايمة في المبسوط كان شيخنا الامامؒ يقول الاستحسان ترك القياس والاخذ بما هو ارفق للناس وقيل الاستحسان طلب السهولة في الاحكام فيما ابتلى فيه الخاص والعام وقيل الاخذ بالسعة وابتغاء الدعة وقيل الاخذ بالسماحة وابتغاء ما فيه الراحة وحاصل هذه العبارات انه ترك العسر لليسر وهو اصل في الدين قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال عليه السلام خير دينكم اليسر وقال لعلي ومعاذ رضي الله عنهما حين وجههما الى اليمن يسروا ولا تعسروا الحديث ثم قال والقياس والاستحسان في الحقيقة قياسان احدهما جلي ضعيف اثره فسمي قياسا والآخر خفي قوي اثره فسمي استحسانا قال وهو نظير الاستدلال مع الطرد فانه صحيح والاستدلال بالمؤثر اقوى والاصل فيه قوله تعالى فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ والقرآن حسن ثم امر باتباع الاحسن وبيان هذا ان المرأة من قرنها الى قدمها عورة هو القياس الظاهر واليه اشار عليه السلام فقال المرأة عورة مستورة ثم ابيح النظر الى بعض المواضع منها للحاجة والضرورة فكان ذلك استحسانا لكونه ارفق بالناس كما قلنا انتهى فاذا عرف هذا علم براءة الحنفية من القول بغير كتاب وقال بعض الشراح وما ذكره البخاريؒ من امثال هذه المباحث غير مناسب لوضع الكتاب آه والاستحسان حجة عند الحنابلة ايضا كما في مختصر ابن الحاجب **والعاشرة** اسقاط الزكوة قبل تمام الحول لاحتيال فمذهب البخاريؒ في ذلك عدم الجواز واحتج في ذلك باحاديث منها حديث لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ومذهب الامام فيه انه لا بأس به فلما ثبت عند البخاريؒ ان هذا القول خلاف الاحاديث بينه في كتاب الحيل في باب الزكوة بقوله وقال بعض الناس في عشرين ومائة بعير حقتان فان اهلكها متعمدا او وهبها او احتال فيها فرارا من الزكوة فلا شيء عليه انتهى قال الحافظ العينيؒ قيل اراد ببعض الناس ابا حنيفةؒ والتشنيع عليه لان مذهبه ان كل حيلة يتحيل بها احد في اسقاط الزكوة فاثم ذلك عليه وابو حنيفةؒ يقول اذا نوى بتفريقه الفرار من الزكوة قبل الحول بيوم لا تضره النية لان ذلك لا يلزمه الا بتمام الحول ولا يتوجه اليه معنى قوله صلى الله عليه وسلم خشية الصدقة الا حينئذ وقد قام الاجماع على جواز التصرف قبل دخول الحول كيف شاء وهو قول الشافعي ايضا فكيف يريد بقوله بعض الناس ابا حنيفة على الخصوص انتهى ولما كان مذهب الامام في اداء الزكوة جواز التقديم على الحول وجواز الاسقاط قبل تمام الحول ظن البخاريؒ ان قول الامام متناقض فاراد ان يبينه فقال في هذا الباب وقال بعض الناس في رجل له ابل وخاف ان تجب عليه الصدقة فباعها بابل مثلها او بغنم او ببقر او بدراهم فرارا من الصدقة بيوم او احتيالا فلا شيء عليه وهو يقول ان زكى ابله قبل ان يحول الحول بيوم او بسنة جازت عنه انتهى قال في فتح الباري توجيه الزامهم التناقض ان من اجاز التقديم لم يراع دخول الحول من كل جهة فاذا كان التقديم على الحول مجزئا فليكن التصرف قبل الحول غير مسقط واجاب عنهما ابن بطال بان ابا حنيفةؒ لم يتناقض في ذلك لانه لا يوجب الزكوة الا بتمام الحول ويجعل من قدمها كمن قدم دينا لم يجب مؤجلا واستدل البخاريؒ في عدم سقوط الزكوة بالقياس في الباب المذكور فقال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال استفتى سعد بن عبادة الانصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امه توفيت قبل ان تقضيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقضه عنها وقال بعض الناس اذا بلغت الابل عشرين ففيها اربع شياه فان وهبها قبل الحول او باعها فرارا او احتيالا لاسقاط الزكوة فلا شيء عليه وكذلك ان اتلفها فمات فلا شيء عليه في ماله انتهى واجاب القسطلاني عن هذا الاستدلال فقال لان المال انما تجب فيه الزكوة ما دام واجبا في الذمة وهذا الذي مات لم يبق في ذمته شيء يجب على ورثته وفائدة قال في فتح الباري نقلا عن المهلب فيه اي في هذا الحديث حجة على ان الزكوة لا تسقط بالحيلة ولا بالموت لان النذر لما لم يسقط بالموت والزكوة اوكد منه كانت لازمة لا تسقط بالموت اولى لانه لما الزم الولي بقضاء النذر عن امه كان قضاء الزكوة التي فرضها الله تعالى اشد لزوما قال الحافظ العيني فيه نظر لا يخفى لان الحديث فانه لا يدل على حكم الزكوة لا بالسقوط ولا بعدم السقوط واما قياس عدم سقوط الزكوة على عدم سقوط النذر بالموت فقياس غير صحيح لان النذر حق معين واحد والزكوة حق الله وحق الفقير فمن اين الجامع بينهما ومع هذا فهذا الحديث والحديثان اللذان قبله لا تطابق الترجمة اذا حققت النظر فيها وانها بمعزل عنها وقال الكرماني ذكر البخاريؒ في هذا الباب ثلثة فروع يجمعها حكم واحد وهو انه اذا ازال ملكه عما تجب فيه الزكوة قبل الحول سقطت الزكوة سواء كان لقصد الفرار من الزكوة ام لا ثم اراد بتفريقها عقب كل حديث التشنيع بان من اجاز ذلك خالف ثلثة احاديث صحيحة

انتهى قال الحافظ العينيؒ التشنيع على المجتهدين الكبار لا يجوز وليس فيما ذهبوا اليه مخالفة لاحاديث الباب كما تراه وهى بمعزل عما ذهبوا اليه ومن له ادراك دقيق فى دقائق الكلام يقف على هذا ويظهر له الحق والباطل والصواب من الخطأ والله ولى العصمة والتوفيق **والحادية عشر** مسئلة نكاح الشغار والشغار باطل عند الفريقين ولكن لما زعم البخاريؒ ان ابا حنيفة اجاز نكاح الشغار بالحيلة قال فى باب الحيلة فى النكاح وقال بعض الناس ان احتال حتى تزوج على الشغار فهو جائز والشرط باطل الخ قال الحافظ العينى اراد ببعض الناس الحنفية على ما قالوا ان فى كل موضع قال البخارى وقال بعض الناس فمراده الحنفية او ابو حنيفةؒ وحده وهذا غير وارد عليهم لانهم قالوا بصحة العقد بين فيه وبوجوب مهر المثل لوجود ركن النكاح من اهله فى محله والنهى فى الحديث لاخلاء العقد عن المهر فصار كالعقد بالخمر وقوله ان احتال لم يذكر احد من الحنفية انهم احتالوا فى الشغار انتهى والحاصل ان الحنفية لم يحتالوا فى الشغار ولم يخالفوا حديث الباب بل عملوا بموجبه وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار وتوضيح المسئلة فى فتح القدير ما نصه حكم هذا العقد عندنا صحته وفساد التسمية فيجب مهر المثل وقال الشافعيؒ بطل العقد بالمنقول والمعقول اما الاول فحديث ابن عمر رضى الله عنهما اخرجه الستة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح الشغار وهو ان يزوج الرجل بنته او اخته من رجل على ان يزوجه بنته او اخته وليس بينهما صداق والنهى يقتضى فساد المنهى عنه والفاسد فى هذا العقد لا يفيد الملك اتفاقا وعنه انه صلى الله عليه وسلم قال لا شغار فى الاسلام والنفى رفع لوجوده فى الشرع واما الثانى فان كل بضع حينئذ صداق ومنكوح فيكون مشتركا بين الزوج ومستحق المهر وهو باطل والجواب عن الاول ان متعلق النهى والنفى مسمى الشغار ماخوذ فى مفهومه خلوه عن الصداق وكون البضع صداقا ونحن قائلون بنفى هذه الماهية وما يصدق عليه شرعا فلا يثبت النكاح كذلك بل نبطله فبقى نكاحا مسمى فيه ما لا يصلح مهرا موجبا لمهر المثل كالنكاح المسمى فيه خمر او خنزير فما هو متعلق النهى لم نثبته وما اثبتناه لم يتعلق به بل اقتضت العمومات صحته اعنى ما يفيد الانعقاد بمهر المثل عند عدم تسمية المهر وتسمية ما لا يصلح مهرا فظهر انا قائلون بموجب المنقول حيث نفيناه وعن الثانى بتسليم بطلان الشركة فى هذا الباب نحن لم نثبته اذ لا شركة بدون الاستحقاق وقد ابطلنا كونه صداقا فبطل استحقاق مستحق المهر بضعه فبقى كله منكوحا فى عقد شرط فيه شرط فاسد ولا يبطل به النكاح انتهى وقال بعض الشراح ان ادخال البخاريؒ الشغار فى باب الحيلة فى النكاح مشكل لان القائل بالجواز يبطل الشغار **والثانية عشر** مسئلة المتعة فقال فى ذلك الباب وقال بعض الناس ان احتال حتى تمتع فالنكاح فاسد وقال بعضهم النكاح جائز والشرط باطل انتهى قال الحافظ العينى لا مناسبة لذكر هذا هنا لان بطلان المتعة مجمع عليه وقوله ان احتال ليس له دخل فى المتعة وانما ذكره ليشنع به على الحنفية من غير وجه **والثالثة عشر** مسئلة الغصب صورتها انه اذا غصب جارية فزعم انها ماتت فقضى بقيمة الجارية الميتة ثم وجدها فهى له ويرد القيمة ولا تكون القيمة ثمنا عند البخاريؒ ولما كان مذهب الامام فى ذلك خلاف هذا بينه فى الكتاب المذكور بقوله وقال بعض الناس الجارية للغاصب لاخذه القيمة وفى هذا احتيال لمن اشتهى جارية رجل لا يبيعها فغصبها واعتل بانها ماتت حتى يأخذ ربها قيمتها فيتطيب للغاصب جارية غيره وقال النبى صلى الله عليه وسلم اموالكم عليكم حرام ولكل غادر لواء يوم القيامة انتهى قال الحافظ العينى ليس لذكر هذا الباب ههنا وجه لانه ليس موضعه وانما اراد به التشنيع على الحنفية وليس هذا من داب المشائخ وقوله اموالكم عليكم الخ هذان طرفان لحديثين ذكرهما فى معرض الاحتجاج لما ذكره وليس فيهما ما يدل على دعواه اما الاول فمعناه ان اموالكم عليكم حرام اذا لم يوجد التراضى وهنا قد وجد التراضى بدفع الغاصب القيمة واما الثانى فلا يقال للغاصب فى اللغة انه غادر لان الغدر ترك الوفاء والغصب هو اخذ شئ قهرا وعدوانا وقول الغاصب انها ماتت كذب ثم اخذ المالك القيمة رضاء انتهى **والرابعة عشر** انه لو اقام شاهدى زور انه تزوجها برضاها فاثبت القاضى نكاحها والزوج يعلم ان الشهادة باطل فهل يكون ذلك تزويجا صحيحا ام لا قال البخاريؒ بالثانى وذهب الامام الى الاول فبين مذهب الامام فى الكتاب المذكور فى باب النكاح بقوله وقال بعض الناس ان لم تستاذن البكر ولم تزوج فاحتال رجل فاقام شاهدى زور انه تزوجها برضاها فاثبت القاضى نكاحها والزوج يعلم ان الشهادة باطل فلا بأس ان يطأها وهو تزويج صحيح انتهى وقال بهذه الصيغة فى هذا الباب فى ثلث مواضع هذه المسئلة مبنية على شئ اخر وهو ان قضاء القاضى بالعقود والفسوخ كالنكاح والطلاق والعتاق بشهادة الزور ينفذ ظاهرا وباطنا عند الامام واحتج فى ذلك كما قال شمس الائمة فى المبسوط بما روى ان رجلا ادعى على امرأة نكاحا بين يدى على رضى الله عنه واقام شاهدين فقضى علىؓ بالنكاح بينهما فقالت المرأة ان لم يكن بد يا امير المؤمنين فزوجنى منه فانه لا نكاح بيننا فقال على رضى الله عنه شاهداك زوجاك فقد طلبت منه ان يعفها عن الزنا بان يعقد النكاح بينهما فلم يجبها الى ذلك ولا يقال انما لم يجبها الى ذلك لان الزوج لم يرض بذلك لانا نقول ليس كذلك بل الزوج راض لانه يدعى النكاح والمرأة رضيت ايضا حيث قالت فزوجنى منه وكما ينشم عليه ذلك فقد كان الزوج راغبا فيها ثم لم يشتغل به وبين ان مقصودهما قد حصل بقضائه فقال شاهداك زوجاك اى الزما فى القضاء بالنكاح بينكما فثبت النكاح بقضائى وما نقل عنه فى هذا الباب كالمرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا طريق الى معرفة ذلك حقيقة بالراى ويتبين بهذا ان ما استدلوا به من الاية والحديث فى الاملاك المرسلة وبه نقول والمعنى فيه انه قضى بامر الله تعالى فيما له فيه ولاية الانشاء وقضاؤه بامر الله تعالى يكون نافذا حقيقة لاستحالة القول بان بامر الله تعالى فى القضاء ثم لا ينفذ ذلك القضاء منه وبيان الوصف انه لما تفحص من احوال الشهود وذكوا عنده سرا وعلانية وجب عليه القضاء بشهادتهم حتى لو امتنع من ذلك يأثم

ويجرح ويعزل ويعزر فعرفنا انه صار مامورا بالقضاء وهذا لانه لاطريق له الى معرفة حقيقة الصدق والكذب من الشهادة لان الله تعالى لم يجعل لنا طريقا الى معرفة حقيقة الصدق من غيرمن هو غير معصوم عن الكذب ولا يتوجه عليه شرعا الوقوف على ما لا طريق له الى معرفته لان التكليف بحسب الوسع والذى فى وسعه التعرف عن احوال الشهود فاذا استقصى فى ذلك غاية الاستقصاء فقد اتى بما فى وسعه وصار مامورا بالقضاء لان ما وراء هذا ساقط عنه باعتبار انه ليس فى وسعه ثم انما يتوجه عليه الامر بحسب الامكان والمامور به ان يجعلها بقضائه زوجته ولذلك طريقان اظهار نكاح ان كان وانشاء عقد بينهما فاذا لم يسبق منهما عقد تعذر اظهاره بالقضاء فيتعين الانشاء اذ ليس هنا طريق آخر فيثبت له ولاية الانشاء بهذا النوع من الدليل الشرعي ويجعل انشاءه كانشاء الخصمين فيثبت الحل به بينهما حقيقة بل قضاؤه اقوى من انشاء الخصمين عن اتفاق الا يرى ان فى المجتهدات صفة اللزوم يثبت بانشاء القاضى ولا يثبت بانشاء الخصمين فعرفنا ان قضاءه اقوى من انشاء الخصمين وشرط صحة الانشاء الشهادة والمحل القابل له ولا شك ان المحل شرط حتى ان كانت المرأة منكوحة الغير او محرمة عليه بسبب لا ينفذ قضاؤه لانعدام المحل وكذلك الشهادة شرط الا ان مجلس القضاء لا يخلو عن شاهدين فلهذا لم يذكر الشهادة فاما الولى فليس بشرط عندنا ولا حاجة الى ذكر المهر ويجب هذا التحقيق حكمة بالغة وهو ان لا يجتمع رجلان على امرأة واحدة احدهما بنكاح ظاهر له والآخر بنكاح باطن له ففي ذلك من القبح ما لا يخفى والدين مصون عن مثل هذا القبح ولا يكون القاضى بقضائه ممكنا من الزنا ففيه من الفساد ما لا يخفى واذا كان يثبت له ولاية انشاء التفريق بين العنين وبين امرأته ليعفها به عن الزنا ويثبت له ولاية تزويج الصغير والصغيرة لمعنى النظر لهما فلان يثبت له ولاية انشاء العقد هنا ليعفها به عن الزنا ويصون قضاؤه به عن التمكين من الزنا اولى وكذلك يثبت له ولاية انشاء التفريق بين المتلاعنين لقطع المنازعة مع يقينه بكذب احدهما كما قال عليه السلام الله يعلم ان احدكما لكاذب فكذلك يثبت له ولاية الانشاء مع كذب الشهود ليتوجه الامر بالقضاء عليه شرعا وامر القبلة على هذا فانه لما توجه عليه الامر بالصلوة الى جهة القبلة واتى بما فى وسعه فى طلب القبلة ثبت له ولاية نصب القبلة حتى ان الجهة التى ادى اليها اجتهاده تنتصب قبلة فى حقه فيجوز صلوته اليها وان تبين له الخطأ بعد ذلك وبهذا تبين فساد ما قالوا ان المدعى عالم بما لو علمه القاضى امتنع من القضاء ففى اللعان الكاذب منهما عالم بما لو علمه القاضى امتنع من التفريق ومع ذلك ينفذ القضاء فى حقه لتوجه الامر على القاضى وتوجه الامر بالانعقاد واتباع امر القاضى فى حق الناس وهذا بخلاف ما اذا ظهر ان الشهود عبيد او كفار او محدودون فى قذف فان هذه الاسباب يمكن الوقوف عليها عند الاستقصاء ولكن ربما يلحقه الحرج فى ذلك فللحرج يعذر ويترك الاستقصاء ولكن لم يسقط الخطاب باصابتها حقيقة فلا يتوجه الامر بالقضاء بدونها حقيقة فاما حقيقة الصدق فلا طريق الى الوقوف عليه والامر بالقضاء يتوجه بدونه وهو بمنزلة ما لو توضأ بماء وصلى فى ثوب ثم تبين انه كان نجسا فانه يلزمه الاعادة لهذا المعنى او هو بمنزلة ما لو قضى باجتهاده ثم ظهر نص بخلافه فاما الاملاك المرسلة فليس للقاضى هناك ولاية الانشاء لان تمليك المال من الغير بغير سبب ليس فيه ولاية للقاضى ولا لصاحب المال ايضا واسباب تمليك المال كثيرة فلا يمكن تعيين شئ منها فعرفنا انه ليس له فى ذلك الموضع الا ولاية اظهار الملك فاذا لم يكن هناك ملك سابق فلا تصور لاظهاره بالقضاء والتكليف يثبت بحسب الوسع فبهذا يتبين انه لم يكن مامورا بالقضاء باطنا واما هنا فله ولاية الانشاء وطريقه متعين من الوجه الذى قلنا فباعتباره يصير مامورا بالقضاء بالنكاح بينهما حقيقة وذكر فى المسئلة خلاف محمد ولكن ظاهر مبسوط ابى سليمان يفيد ان قول محمد كقول الامام حيث قال فى كتاب الحيل بعد ما ذكر هذا الاثر وبهذا ناخذ بلا ذكر خلاف وفى اول المبسوط ما نصه ابو سليمان الجوزجانى عن محمد بن الحسن قال قد بينت لكم قول ابى حنيفة رح وقول ابى يوسف وقولى ما لم يكن فيه اختلاف فهو قولنا جميعا انتهى وفى رد المحتار قال محمد رح فى الاصل بلغنا عن على كرم الله وجهه ان رجلا اقام عنده بينة على امرأة انه تزوجها فانكرت فقضى له بالمرأة فقالت انه لم يتزوجنى فاما اذا قضيت على فجدد نكاحى فقال لا اجدد نكاحك الشاهدان زوجاك قال وبهذا ناخذ فلو لم ينعقد النكاح بينهما باطنا بالقضاء لما امتنع من تجديد العقد عند طلبها ورغبة الزوج فيها وقد كان فى ذلك تحصينها من الزنا وصيانة مائه انتهى من رسالة العلامة قاسم المؤلفة فى هذه المسألة وقوله وبهذا ناخذ دليل لما حكاه الطحاوى رح من ان قول محمد كقول ابى حنيفة رح انتهى . **والخامسة عشر الاحتيال فى** اسقاط الزكوة بالرجوع عن الهبة قال البخارى رح فى الكتاب المذكور فى باب فى الهبة والشفعة وقال بعض الناس ان وهب هبة الف درهم او اكثر حتى مكث عنده سنين واحتال فى ذلك ثم رجع الواهب فيها فلا زكوة على واحد منهما قال ابو عبد الله فخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الهبة واسقط الزكوة انتهى قال الحافظ العينى رح اراد به التشنيع ايضا على ابى حنيفة من غير وجه لان ابا حنيفة فى اى موضع قال هذه المسألة على هذه الصورة بل الذى قاله ابو حنيفة ان الواهب له ان يرجع فى هبته قال واستدل فى جواز الرجوع بقوله صلى الله عليه وسلم الواهب احق بهبته ما لم يثب منها اى ما لم يعوض رواه ابو هريرة وابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم اما حديث ابى هريرة فاخرجه ابن ماجة فى الاحكام من حديث عمرو بن دينار عن ابى هريرة واما حديث ابن عباس فاخرجه الطبرانى من حديث عطاء عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وهب هبة فهو احق بهبته ما لم يثب منها واما حديث ابن عمر فاخرجه الحاكم من حديث سالم بن عبد الله يحدث عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من وهب هبة فهو احق بها ما لم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فكيف يحل ان يقال فى حق هذا الامام الذى علمه وزهده لا يحيط بهما الواصفون انه

خالف الرسول وكيف يخالفه وقد احتج فيما قاله باحاديث هؤلاء الثلاثة من الصحابة الكبار واما الحديث الذى احتج به مخالفوه وهو ما
رواه البخاري الذى ياتى الان رواه ايضا الجماعة غير الترمذى عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه و
سلم قال العائد فى هبته كالكلب يعود فى قيئه فلم ينكره ابو حنيفة بل عمل بالحديثين معا فعمل بالحديث الاول فى جواز الرجوع
وبالثانى فى كراهة الرجوع واستقباحه لا فى حرمة الرجوع كما زعموا وقد شبه النبي صلى الله عليه وسلم رجوعه بعود الكلب فى قيئه
وفعل الكلب يوصف بالقبح لا بالحرمة وهو يقول بانه مستقبح ولقائل ان يقول للقائل الذى قال ان ابا حنيفة خالف الرسول انت خالفت
الرسول فى الحديث الذى احتج به على عدم الرجوع لان هذا الحديث يعم منع الرجوع مطلقا سواء كان الذى يرجع منه اجنبيا او والدا
انتهى واعلم ان الامام[له] ليس بمتفرد فيما ذهب اليه قال الحافظ العينى فى كتاب الهبة وقال ابو حنيفة واصحابه للواهب الرجوع فى
هبته من الاجنبى مادامت قائمة ولم يعوض منها وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وشريح القاضى والاسود
ابن يزيد والحسن البصرى والنخعى والشعبى وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب وعبد الله بن عمر وابى هريرة وفضالة
ابن عبيد رضى الله عنهم واجابوا عن الحديث بانه عليه السلام جعل العائد فى هبته كالعائد فى قيئه بالتشبيه من حيث انه
ظاهر القبح مروة وخلقا لا شرعا والكلب غير متعبد بالحلال والحرام فيكون العائد فى هبته عائدا فى امر قذر كالقذر الذى
يعود فيه الكلب فلا يثبت بذلك منع الرجوع فى الهبة ولكنه يوصف بالقبح وبه نقول ولذلك نقول بكراهة الرجوع انتهى قال محمد
ابن الحسن فى المؤطا اخبرنا مالك اخبرنا داؤد بن الحصين عن ابى غطفان يزيد بن طريف عن مروان بن الحكم انه قال عمر بن
الخطاب من وهب هبة لصلة رحم او على وجه صدقة لا يرجع فيها ان لم يرض منها قال محمد وبهذا ناخذ من وهب هبة لذى رحم
محرم او على وجه صدقة فقبضها الموهوب له فليس للواهب ان يرجع فيها ومن وهب هبة لغير ذى رحم محرم فقبضها فله ان
يرجع فيها ان لم يثب او يزد خيرا فى يده او تخرج من ملكه وهو قول ابى حنيفة والعامة من فقهائنا انتهى وفى مؤطا مالك مالك عن
داؤد بن الحصين عن ابى غطفان بن طريف المرى ان عمر بن الخطاب قال من وهب هبة لصلة رحم او على وجه صدقة فانه لا
يرجع فيها ومن وهب هبة يرى انه انما اراد بها الثواب فهو على هبته يرجع فيها اذا لم يرض منها قال مالك والامر المجتمع عليه
عندنا ان الهبة اذا تغيرت عند الموهوب له ان يعطى صاحبها قيمتها يوم قبضها انتهى فالحاصل ان احاديث هذا الباب قد جاءت
مختلفة قابلة للجمع فجمع الحنفية بينها فظن من استروح ولم يتامل فى اصولهم ولا فى فروعهم انهم خالفوا الرسول قال ابن حجر
المكى فى الخيرات الحسان ولقد احسن ابو العتاهية حيث قال: ومن الذى ينجو عن الناس سالما: وللناس قال بالظنون وقيل: وقيل
لابن المبارك فلان يتكلم فى ابى حنيفة فانشد حسدوك ان فضلك الله: بما فضلت به النجباء: وقيل ذلك لابى عاصم النبيل
فقال هو كما قال ابو الاسود الدؤلى: حسدوا الفتى اذ لم ينالوا سعيه: فالقوم اعداء له وخصوم: انتهى والسادسة عشر اسقاط
الشفعة بالحيلة قال فى الباب المذكور وقال بعض الناس الشفعة للجوار ثم عمد الى ما شدده فابطله وقال ان اشترى دارا فخاف
ان ياخذ الجار بالشفعة فاشترى سهما من مائة سهم ثم اشترى الباقى وكان للجار الشفعة فى السهم الاول فلا شفعة له فى باقى الدار
وله ان يحتال فى ذلك انتهى اراد به التشنيع على ابى حنيفة بانه ابطل الشفعة بعد ما اثبتها قال فى فتح البارى قال ابن بطال اصل
هذه المسألة ان رجلا اراد شراء دار فخاف ان ياخذها جاره بالشفعة فسأل ابا حنيفة كيف الحيلة فى اسقاط الشفعة فقال له
اشتر منها سهما واحدا شائعا من مائة سهم فتصير شريكا لمالكها ثم اشتر منه الباقى فتصير انت احق بالشفعة من الجار لان
الشريك فى المشاع احق من الجار وانما امره بان يشترى سهما من مائة سهم لعدم رغبة الجار فى شراء السهم الواحد لحقارته وقلة
انتفاعه به قال وهذا ليس فيه شئ من خلاف السنة انتهى فكيف يصح ان يقال فى هذه الصورة ان ابا حنيفة ابطل حق الجار بل الجار
ابطل حقه حيث تركه لحقارته وقلة انتفاعه واذا علم هذا بطل التناقض ايضا لان الجار لما ترك الشفعة فى السهم الاول وصار
المشترى شريكا فى الدار انتقل حق الشفعة الى المشترى فلم يثبت حق الشفعة للجار فى باقى الدار حتى يقال انه ابطل الشفعة
بعد ما اثبتها فمنشأ القول بابطال الشفعة والتناقض عدم التامل فى مذهب الحنفية قال محمد بن الحسن فى المؤطا قد جاءت فى هذا
اى فى حكم الشفعة احاديث مختلفة فالشريك احق بالشفعة من الجار والجار احق من غيره بلغنا ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
انتهى وقال ايضا فى الباب المذكور وقال بعض الناس اذا اراد ان يبيع الشفعة فله ان يحتال حتى يبطل الشفعة فيهب البائع للمشترى
الدار ويحدها ويدفعها اليه ويعوضه المشترى الف درهم فلا تكون للشفيع فيها شفعة قال بعض الشراح ذكر البخارى فى المسألة
حديث ابى رافع ليعرفك ان ما جعله النبي صلى الله عليه وسلم حقا للشفيع بقوله الجار احق بسقبه لا يحل ابطاله انتهى اقول نسبة
ابطال الشفعة الى هذا القول فى هذه الصورة غير صحيح لان الابطال لا يكون الا بعد الثبوت والشفعة لا يثبت الا بعد البيع لان البيع
شرط لثبوتها والبيع فيما نحن فيه لم يوجد ولذا قال الحافظ العينى ليس فى الحديث ما يدل على ان البيع وقع والشفيع لا يستحق
الا بعد صدور البيع فحينئذ لا يصح ان يقال لا يحل ابطاله وقال صاحب التوضيح انما اراد البخارى ان يلزم ابا حنيفة
التناقض لانه يوجب الشفعة للجار وياخذ فى ذلك بحديث الجار احق بسقبه فمن اعتمد مثل هذا وثبت ذلك عنده
من قضائه صلى الله عليه وسلم ويتحيل بمثل هذه الحيلة فى ابطال شفعة الجار فقد ابطل السنة التى اعتمدها انتهى
قلت هذا الذى قاله كلام من غير ادراك ولا فهم لانه لا جار فى هذه الصورة لان الذى فيها الشريك فى نفس المبيع والجار لا

[له] اى الامام الاعظم ابا حنيفة رضى الله عنه ١٢

يتقدم عليه ولا يستحق الجار الشفعة الا بعده ويعد الشريك في حق المبيع ايضا فكيف يحل لهذا القائل ان يفتري على الامام الذي سبق امامه وامام غيره وينسب اليه ابطال السنة انتهى تنبيـــه انهم ينقلون شيئا من مذهب الامام من غير تحرير ولا وقوف على مدركه ثم ينسبونه اليه وهذا اجرأة وعدم انصاف ذكره العيني في كتاب الهبة فلا يؤمن على نقلهم حتى ينظر في كتاب الحنفية وقال ايضا في الباب المذكور وقال بعض الناس ان اشترى نصيب دار فاراد ان يبطل الشُفعة وهب لابنه الصغير ولا يكون عليه يمين انتهى هٰذا ايضًا تشنيع على الحنفية بغير وجه قاله الحافظ العينيؒ وقال في باب احتيال العامل ليهدى له وقال بعض الناس اذا اشترى دارا بعشرين الف درهم فلا بأس ان يحتال حتى يشتري الدار بعشرين الف درهم وينقده تسعة الاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعين وينقده دينارا بما بقي من العشرين الفا فان طلب الشفيع اخذها بعشرين الف درهم والا فلا سبيل له على الدار فان استحقت الدار رجع المشتري على البائع بما دفع اليه وهو تسعة الاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعون درهما ودينار لان المبيع حين استحق انتقض الصرف في الدينار فان وجد بهذه الدار عيبًا ولم تستحق فانه يردها عليه بعشرين الف درهم قال ابو عبد الله فاجاز هذا الخداع بين المسلمين وقال النبي صلى الله عليه وسلم بيع المسلم لا داء ولا خبثة ولا غائلة انتهى اراد به الالزام بالتناقض وجهه ان الائمة مجمعة و ابو حنيفة معهم قالوا ان البائع لا يرد في الاستحقاق والرد بالعيب الا ما قبض وكذلك الشفيع لا يشفع الا بما نقد المشتري وما قبضه من البائع الا بما نقد كذا ذكره الحافظ العيني وفي فتح الباري والفرق عندهم ان البيع في الاول كان مبنيا على شراء الدار وهو منفسخ ويلزم عدم التقابض في المجلس فليس له ان ياخذ الا ما اعطاه وهو الدراهم والدينار بخلاف الرد بالعيب فان البيع صحيح وان ينفسخ باختيار المشتري وأما بيع الصرف فكان وقع صحيحا فلا يلزم من فسخ هذا بطلان هٰذا انتهى اقول هذا وكل ما مر من التناقض ليس بتناقض عند من يعرف دقائق الاشياء بل نظير ذلك يوجد في كلام البخاريؒ قال في كتاب اللقطة باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهي لمن وجدها انتهى وقال بعد اربعة ابواب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها وديعة عنده انتهى وأشار في كتاب الهبة في باب الهبة للولد الى ان للوالد الرجوع في هبته وقال بعد احد عشر بابا لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته انتهى فمثل هذا لا يلزم به التناقض عند العلماء وقوله فاجاز هذا الخداع بين المسلمين قال الحافظ العيني ان كان مراده به ابا حنيفة ففيه سوء الادب وحاشا ابو حنيفة من ذلك ودينه المتين وورعه المحكم يمنعه عن ذلك انتهى فان قلت كيف اجاز العلماء الحِيَل مع ان البخاريؒ اورد في كتاب الحيل احدا و ثلثين حديثا في منع الحيل قلت تحقيق المقام ان ادلة باب الحيل قد جاءت مختلفة فبعضها يقتضي عدمه وبعضها يقتضي وجوده والبخاريؒ اختار الاول فاورد الاحاديث التي تراها ولكن بعضها لا يدل على الحيل اصلا ولم يذكر ما يدل على الجواز من الكتاب والسنة بل شنع على من اجاز الحيل قال الحافظ ابن الحجر العسقلاني في شرح البخاري بعد ما ذكر اقسام الحيل و اختلاف العلماء فيها ما نصه ولمن اجازها مطلقا وابطلها مطلقا ادلة كثيرة فمن الاول قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث وقد عمل به صلى الله عليه وسلم في حق الضعيف الذي زنى وهو من حديث ابي امامة بن سهل في السنن ومنه قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وفي الحيل مخارج من المضائق ومنه مشروعية الاستثناء فان فيه تخليصا من الحنث وكذلك الشروط كلها فان فيها سلامة من الوقوع في الحرج ومنه حديث ابي هريرة وابن سعيد في قصة بلال بع الجمع بالدراهم ثم ابتع منها ومن الثاني قصة اصحاب السبت وحديث حرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها واكلوا ثمنها وحديث النهي عن النجش وحديث لعن المحلل والمحلل له آه وقال شمس الائمة السرخسيؒ في حيل المبسوط ان الحيل في الاحكام المخرجة عن الامام جائزة عند جمهور العلماء انما كره ذلك بعض المتقشفة لجهلهم وقلة تاملهم في الكتاب والسنة والدليل على جوازه من الكتاب قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث هذا تعليم المخرج لايوب عليه السلام عن يمينه التي حلف ليضربن زوجته مائة سوط فانه حين قالت له لو ذبحت عناقا باسم الشيطان في قصة طويلة اوردها اهل التفسير رحمهم الله وقال تعالى فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل اخيه الى قوله ثم استخرجها من وعاء اخيه كذلك كدنا ليوسف وكان هذا منه حيلة لامساك اخيه عنده على وجه لا يقف اخوته على مقصوده وقال جل جلاله حكاية عن موسى عليه السلام ستجدني ان شاء الله صابرا ولم يغلب على ذلك لانه قيد سلامته بالاستثناء و هو مخرج صحيح قال الله تعالى ولا تقولن لشيءٍ اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وأما السنة فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحزاب لعروة بن مسعود في شأن بني قريظة فلعلنا امرناهم بذلك فلما قال له عمر رضي الله عنه في ذلك قال عليه السلام الحرب خدعة وكان ذلك منه الكتاب حيلة ومخرجا من الاثم بتقييد الكلام بلعل ولما اتاه رجل واخبره انه حلف بطلاق امرأته ثلاثا ان لا يكلم اخاه قال له طلقها واحدة فاذا انقضت عدتها فكلم اخاك ثم تزوجها وهذا تعليم الحيلة والآثار فيه كثيرة ومن تامل احكام الشرع وجد المعاملات كلها بهذه الصفة وقال فمن كره الحيل في الاحكام فانما يكره في الحقيقة احكام الشرع وانما يقع مثل هذه الاشياء من قلة التامل فالحاصل ان ما يتخلص به الرجل من الحرام او يتوصل به الى الحلال من الحيل فهو حسن وانما يكره ذلك ان يحتال في حق الرجل حتى يبطله او في باطل حتى

يموهه اوفى حق حتى يدخل فيه شبهة فما كان على هذا السبيل فهو مكروه وما كان على السبيل الذى قلنا اولا فلا بأس به لان الله تعالى قال وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ففى النوع الاول معنى التعاون على البر والتقوى وفى النوع الثانى معنى التعاون على الاثم والعدوان وقال فى اخر باب الشفعة بالعروض بعد ما ذكر صور الحيل والاشتغال بهذه الحيل لابطال حق الشفيع لا بأس به اما قبل وجوب الشفعة فلا اشكال فيه وكذلك بعد الوجوب اذا لم يكن قصد المشترى الاضرار به وانما كان قصده الدفع عن ملك نفسه وقيل هذا قول ابى يوسف فاما عند محمد فيكره ذلك على قياس اختلافهم فى الاحتيال لاسقاط الاستبراء وللمنع من وجوب الزكوٰة انتهى اقول ظاهر مبسوط ابى سليمان ان قول محمد كقول ابى يوسفؒ قال فى باب النفقة فى الشفعة لو خاف من يريد شراء دار ان يأخذها الجار بالشفعة وكره ان يمنعه من ذلك فيظلمه وان يعطيه الدار فيدخل عليه ما يكره فالوجه حتى لا يأثم فى ذلك ان يتصدق البائع على المشترى ببيت فى الدار بطريقه ثم يبيعه باقى الدار فلا يكون للجار شفعة فان استحلفه القاضى ما دلست ولا والست حلف وهو صادق وانما صدق وقد تصدق عليه بشئ من الدار لانه فر من ظلم الشفيع حقه فصنع ما وصفت انتهى فانه لم يذكر فيه الخلاف و قد ثبت عن محمد كما مر انه قال قد بينت لكم قول ابى حنيفة وقول ابى يوسف وقولى وما لم يكن فيه اختلاف فهو قولنا جميعا فالحاصل ان بعضهم رجح منع الحيل حتى سماها الخداع وبعضهم رجح جواز الحيل حتى سماها التفقه وقال من كره الحيل فى الاحكام فانما يكره فى الحقيقة احكام الشرع والله اعلم **والسابعة عشر** ترجمة الحكام هل يكفى ترجمان واحد ام لابد للحاكم من الاثنين مال البخارى الى الاول وقال فى باب ترجمة الحكام وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجمين انتهى اختلف الشارحون فى مراد البخارى ههنا ببعض الناس قال الكرمانى قال المغلطائى المصرى كانه يريد ببعض الناس الشافعى وهو رد لمن قال ان البخارى اذا قال بعض الناس اراد به اباحنيفة ثم قال الكرمانى اقول غرضهم بذلك غالب الامر اوفى موضع تشنيع عليه اوقبح الحال اواراد به هنا بعض الحنفية ..... لان محمد بن الحسن قال بانه لا بد من اثنين غاية ما فى الباب ان الشافعى ايضا قائل به لكن لم يكن مقصودا بالذات انتهى وقال بعضهم المراد ببعض الناس محمد بن الحسن فانه الذى اشترط انه لا بد فى الترجمة من اثنين ونزلها منزلة الشهادة و وافقه الشافعى فتعلق بذلك مغلطائى وقال فيه ما ذكره البخارى قلت سبحان الله ما هذا التعسف الباطل حتى يوافقوا به انفسهم فى الحق والكرمانى الذى طرح جلباب الحياء ويقول اوفى موضع تشنيع عليه وقبح الحال وليس التشنيع وقبح الحال الاعلى من يتكلم فى الائمة الكبار الذين سبقوهم بالاسلام وقوة الدين وشدة الورع والقرب من زمن النبى صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فالكرمانى ما جزم بان مراد البخارى ببعض الناس ابوحنيفة اومحمد بن الحسن لانه ردد فى كلامه والعجب من بعضهم الذى جزم بان المراد به محمد بن الحسن فهم وهم عن المراد به الشافعى مثل ما ذكره الشيخ علاء الدين مغلطائى لما ذا والحال ان المراد به لو كان الشافعى لا يلزم به نقص الشافعىؒ ولا ينقص من جلالة قدره شئ علاوان البخارى لا يراعى الشافعى قط فى جامعه الصحيح ولو كان يعترف به لروى عنه كما روى عن الامام مالك وجملة مستكثرة وكذلك عن احمد بن حنبل فى اخر المغازى فى مسند بريدة انه غزا مع النبى صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة وقال فى كتاب الصدقات حدثنا محمد بن عبدالله الانصارى حدثنا ابى حدثنا ثمامة الحديث ثم قال عقيبه وزاد فى رواية احمد عن رواية احمد بن حنبل عن محمد بن عبدالله الانصارى وقال فى كتاب النكاح قال انا احمد بن حنبل ذكره الحافظ العينى فهذه اربع وعشرون موضعا قال فيها البخارىؒ بصيغة وقال بعض الناس واما ما اورده البخارىؒ من اقاويل العلماء من الصحابة والتابعين تقوية لما اختاره من المسائل الخلافية ورد المذهب الامام فجواب ذلك ما روى عن الامام كما فى تاريخ الخميس وكان ابوحنيفةؒ يقول ما جاءنا اواتانا عن الله ورسوله قبلناه على الراس والعين وما جاءنا اواتانا عن الصحابة اخترنا احسنه ولم نخرج عن اقاويلهم وما جاءنا اواتانا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال واما غير ذلك فلا نسمع التشنيع كذا فى ربيع الابرار غير قوله واما غير ذلك فلا نسمع التشنيع انتهى وقال صاحب الكفاية فى قول صاحب الهداية وله ان شريحا كان يشهر ولا يضرب فان قيل اليس ان اباحنيفةؒ لا يرى تقليد التابعين حتى روى عنه انه قال لا نقلدهم هم رجال اجتهدوا ونحن رجال نجتهد وقال مشائخنا المتاخرون انما ذكر ابوحنيفةؒ اقاويل التابعين فى كتبه لبيان انه لم يستبد بهذا القول بل سبقه غيره وقال متبعا لا مخترعا قلنا ذكر فى النوادر عن ابى حنيفةؒ من كان من الائمة التابعين وافتى فى زمان الصحابة وزاحمهم فى الفتوى وسوغوا له الاجتهاد فانا اقلده مثل شريح والحسن ومسروق و علقمة وعلى هذه الرواية لا يحتاج الى الجواب وعلى ظاهر الرواية قالوا لم يذكر قوله محتجا به بل محتجا بتجويز الصحابة فعله فان قضاءه وتشهيره كان بمحضر من عمر وعلىؓ فانه كان قاضيا فى عصرهما فما اشتهر من قضاياه كالمروى عنهما وكان هذا فى الحقيقة احتجاجا بقولهما وابوحنيفةؒ يرى تقليد كل من كان من الصحابة كذا فى الجامع الصغير للامام المحبوبى وذكر الامام العلامة النسفىؒ فى الكافى وشريح كان قاضيا فى زمن الصحابة ومثل هذا التشهير لا يخفى على الصحابة ولم ينكر عليه احد منهم فحل محل الاجماع فكان هذا منه احتجاجا باجماع الصحابة لا تقليدا لشريح لانه لا يرى تقليد التابعى انتهى

تنبيـــه قال الحافظ الخوارزمي في مسنده في الباب الاول بعد ما ذكر فضائل الامام فان قيل قد ذكر ابو بكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب في تاريخ بغداد عن المطاعن في ابي حنيفة ومعائبه ونقائصه ومثالبه ما يعارض ما ذكرت من فضائله ومناقبه فالجواب عنه من وجوه خمسة الاربعة من حيث الاجمال والخامس من حيث التفصيل اما الاول فان الاخبار اذا تعارضت تساقطت وتهاترت وتهاترت وجعلت كانها لم ترد ولم تروعن احد وقد ذكر الخطيب الحسود عفا الله عنه في رد مناقب الامام المحسود رضي الله عنه ومفاخره ومحامده ومآثره التي حدثت بها الركبان في الفلوات او النسوان في الخلوات واخبرت بها السنة اهل الآفاق وخيار اهل الشام والعراق وانه رضي الله عنه وفضائله كالشمس في كبد السماء وضوؤها يغشي البلاد مشارقا ومغاربا. اضعاف ما حكي عن حساده ومناويه ظنا منه ان ذلك يدنيه الى مساعيه فلما تعارضت رواياته وتناقضت تهاترت وتساقطت وجعلت كان الخطيب ما هذي بها ولا ذكرها في تاريخه ولا رواها وبقي ما ذكرنا نحن وسائر ائمة الاسلام وفحول الانام بلا معارض والدليل على ما ذكرنا ان التعديل متى ترجح على الجرح يجعل الجرح كان لم يكن وقد ذكر ذلك امام ائمة التدقيق ابو الفرج ابن الجوزي في كتاب التحقيق في احاديث التعليق في مواضع منه فقال في حديث المضمضة والاستنشاق الذي يرويه جابر الجعفي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذي لا يتم الوضوء الا بهما فان قال الخصم اعني الشافعي رحمه الله فانه يراهما سنة فيهما جابر الجعفي فقد كذبه ايوب السختياني وزائدة قلنا قد وثقه سفيان الثوري وشعبة وكفى بهما وقال في حديث الاذنان من الرأس فيما يرويه سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاذنان من الرأس فان قال الخصم اعني الشافعي بانه قال ياخذ لهما ماء جديدا ان سنان بن ربيعة مضطرب الحديث وشهر بن حوشب لا يحتج بحديثه قال ابن عدي ليس بالقوي ولا يحتج بحديثه قلنا في الجواب اما شهر بن حوشب فقد وثقه احمد بن حنبل ويحيى بن معين واما سنان فاضطراب حديثه لا يمنع ثقته وقال في حديث مس الذكر الذي يرويه اسحاق بن محمد القروي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مس ذكره فليتوضأ وضوءه للصلوة فان قال الخصم اسحق ليس بثقة قال النسائي اسحق ليس بثقة قلنا وثقه يحيى وشعبة وهكذا فعل غيره من علماء الحديث متى ترجح التعديل جعل الجرح كان لم يكن فالذي يروي عن بعض المحدثين توثيقه لا يعتبر فيه طعن الطاعنين فامام المسلمين الذي قلدته الامة الى اقطار الارضين اولى ان لا يعتبر فيه طعن الحاسدين المعاندين والجواب الثاني ان شهادة الذي ليس بعدل وروايته غير مقبولة والمحدثون طعنوا في الخطيب وذكروا فيه خصالا موجبة عدم قبول روايته ولولا موانع ثلاثة لذكرناها الاول ان امامنا الذي نقلده وهو ابو حنيفة رحمه الله لم ينقل عنه انه ذكر اعداءه بسوء او سب احدا من الاموات بل مذهبه حسن الظن بالمسلمين حتى قال بعد التهم الا اذا وجد دليل ومذهبه انه لا يخرج احد من الايمان بذنب ولا يوجد في كتاب اصحابنا رحمهم الله ذكر احد من الائمة الاخيار فالواجب علينا الاهتداء بهديهم والاقتداء بهديهم والمانع الثاني ظاهر قوله عليه السلام لا تذكروا موتاكم الا بخير والخطيب عفا الله عنه وان كان قد ظلمنا في ما احب ان يشنع في امامنا رضي الله تعالى عنه وقد قال الله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم لكن الواجب الاقتداء بامير المؤمنين علي رض حيث راى رجلا يتنفل بالصلوة قبل العيد فلم ينهه فقيل له انك تعلم ان الصلوة قبل العيد منهي عنها فقال اخاف ان ادخل تحت قوله تعالى ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى والمانع الثالث ان سب الخطيب وذكر ما قيل فيه اشتغال بما لا يعنينا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ومن احب ان يعرف سيرة الخطيب فليطالع ترجمته من كتاب تاريخ الكبير لدمشق الذي جمعه الحافظ ابو القاسم علي بن الحسين بن هبة الله الشافعي وكتاب الانتصار لامام ائمة الامصار الذي جمعه الحافظ يوسف سبط ابن الجوزي رحمه الله فترى من سيرته وسريرته ما يقضي منه العجب كيف يتكلم مثله في الامام ابي حنيفة رضوان الله عليه والجواب الثالث ان رواية من كان كثير الغلط والزلل وان كان ورعا غير مقبولة والخطيب بهذه المثابة وقد كفى بذلك تقرير ذلك الامام الحافظ ابن الجوزي في كتابه الموسوم بالسهم المصيب في الرد على الخطيب وغيره من العلماء فلا نذكرها عملا بالموانع السابقة والجواب الرابع ان الذين حكى عنهم المطاعن حملهم الحسد فان ذا الفضل لا يزال محسودا وان الحاسد لم يزل مطرودا ولعمري ان الحسد قلما ينجو عنه احد وسببه ان الآدمي لا يحب ان يفوقه احد من ابناء جنسه فاذا راى من قد برز عليه امتعض في باطنه فان كان عاقلا تقيا قهر نفسه وحفظ لسانه وتمنى مثل تلك النعمة لنفسه ولا يتمنى زوالها عنه فهو في غبطة وهو قوله عليه السلام لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه في سبيل الله الحديث الى آخره وان كان غير تقي غلبته نفسه الامارة بالسوء فيتعرض للمحسود ثم هم على مراتب فمنهم من يتعرض له بالسيف والسنان ومنهم من يتعرض له باللسان ومنهم من تغلبه

النفس الامارة بالسوء تارة و تارة يغلبها وهم العلماء الذين حسدوا ابا حنيفة رضي الله عنهما جمعين فتارة مدحوه وتارة قدحوا فيه وهكذا حال المؤمن يغلب الشيطان تارة ويغلبه اخرى وقد صرحوا بذلك واعترفوا به منهم ابن ابي ليلى فانه كان يقع في ابي حنيفة تارة و يمدحه اخرى فقيل له في ذلك فقال الفتى محسود والجواب الخامس من حيث التفصيل عما ذكره الخطيب فمنها ما شنع هو وغيره على ابي حنيفة رضي الله عنه انه لا يعمل بالخبر وانما يعمل بالراى وهذا قول من لا يعرف شيئا من الفقه ومن شم رائحته وانصف اعترف ان ابا حنيفة اعمل الناس بالاخبار واتباع الآثار والدليل على بطلان ما قاله من وجوه ثلثة احدها ان ابا حنيفة يرى المراسيل حجة ويقدمها على القياس خلافا للشافعي والثاني ان انواع القياس اربعة احدها القياس المؤثر وهو الذي يكون بين الاصل والفرع معنى مشترك مؤثر والثاني القياس المناسب وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مناسب و الثالث قياس الشبه وهو ان يكون بين الاصل والفرع مشابهة صورة في الاحكام الشرعية والرابع قياس الطرد وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مطرد وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله قالوا بان قياس الشبه والمناسبة باطل واختلف اصحابه في قياس الطرد فانكره بعضهم وقال ابو زيد الكبير بان القياس المؤثر حجة والباقي ليس بحجة وقال الشافعي بان الانواع الاربعة من القياس حجة ويستعمل قياس الشبه كثيرا فمن ذلك قياسه المطعومات على المنصوصات للمشابهة بينهما في الطعم وان لم يكن الطعم مؤثرا في الزيادة وفي المقدار كالكيل والوزن ومن ذلك قوله بان العاقلة تتحمل قليل الجناية لمشابهتها الكثيرة ومن ذلك قولهم الخل مائع لا تبتني القنطرة على جنسها فلا يزيل النجاسة كالدهن وان لم يكن ذلك مؤثرا فجمع الشافعي بين الخل والدهن لمشابهتهما في الصورة وابو حنيفة جمع بين الخل والماء في المعنى المؤثر في ازالة النجاسة من الترقيق بالمجاورة والشيوع بالدلك والتقاطر والزوال بالعصر ولذلك امثلة كثيرة ثم العجب ان ابا حنيفة لا يستعمل الا نوعا او نوعين من القياس والشافعي يستعمل الانواع الاربعة ويراها حجة ويقول الخطيب وامثاله بان ابا حنيفة كان يستعمل القياس دون الاخبار وهذا لغلبة الهواء وقلة الوقوف على الفقه والوجه الثالث لابطال ما قيل انه كان لا يتبع الاخبار ان من عرف ماخذ ابي حنيفة واصحابه عرف بطلان ما قاله وبيان ذلك من حيث التفصيل ان ابا حنيفة قال بان القهقهة في الصلوة ناقضة لحديث الاعمى الذي وقع في الركية فضحك بعض القوم قهقهة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من قهقه منكم فليعد الوضوء والصلوة وهذا الحديث وان كان ضعيفا فقد قال به ابو حنيفة وترك به قياس القهقهة في الصلوة على غير الصلوة خلافا للشافعي فانه اخذ بالقياس وقال ابو حنيفة بجواز الوضوء بنبيذ التمر لحديث ابن مسعود ليلة الجن وان كان ضعيفا فقد عمل به ابو حنيفة وترك به قياس النبيذ على سائر الاشربة خلافا للشافعي فانه اخذ بالقياس فعلم ان ابا حنيفة يقدم الاحاديث الضعيفة على القياس ولكن راى الخطيب وامثاله انه ترك ابو حنيفة العمل ببعض الاحاديث التي اخذ بها الشافعي وظنوا انه تركها بالقياس ولم يعلموا انه انما تركها لاحاديث اصح منها فمنها قوله عليه السلام اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا تركه ابو حنيفة لانه ليس في الصحيحين ولان القلة اسم مشترك واسناده مضطرب واخذ بالحديث الذي اتفق عليه الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحيهما وهو قوله عليه السلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه ولفظ مسلم ثم يغتسل منه ومنها حديث امهاني انها كرهت ان يتوضأ بالماء الذي يبل فيه شئ تركه ابو حنيفة لان امهاني روت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا يخالف هذا وهو الحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه وهو حديث ام عطية قالت توفيت احدى بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اغسليها بسدر واجعلي في الاخيرة كافورا فلهذا الحديث الصحيح قال ابو حنيفة بان اسم الماء المطلق اذا زال باختلاط شئ طاهر كالسدر والكافور والاشنان والصابون والزعفران يجوز الوضوء به خلافا للشافعي ومنها احاديث وردت في عدم جواز الوضوء بفضل وضوء المرأة ليس شئ منها في الصحاح ترك العمل بها للحديث الصحيح الذي ذكره الترمذي في جامعه وهو حديث ميمونة قالت اجنبت انا و رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتسلت في جفنة ففضلت فضلة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغتسل منها قلت اني اغتسلت منها قال ان الماء ليس عليه جنابة ولا ينجسه شئ فاغتسل منه قال ابو عيسى الترمذي هذا حديث صحيح حسن فلهذا قال ابو حنيفة يجوز الوضوء بذلك خلافا لبعض اصحاب الحديث ومنها الاحاديث العامة التي وردت في نجاسة الماء بموت الحيوان تركها ابو حنيفة في موت ما ليس له دم سائل كالبق والذباب والزنابير و العقارب للحديث الخاص الذي اخرجه البخاري في صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب

فى اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان فى احد جناحيه شفاءً وفى الآخر داءً ومنها العمومات التى وردت فى الميتة تركها ابو حنيفة رح فى جواز دباغ جلدها خاصة للحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخارى رح ومسلم رح على اخراجه وهو حديث ابن عباس رض قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة فقال الا استنفعتم باهابها فقالوا يا رسول الله انها ميتة فقال انما حرم اكلها فلهذا قال يطهر جلدها بالدباغ خلافاً للجماعة ومنها هذه العمومات الواردة فى الميتة ايضاً تركها ابو حنيفة رح لهذا الحديث الصحيح وهو قوله انما حرم اكلها فقال ان شعر الميتة وعظمها وقرنها وصوفها طاهر خلافاً للشافعى رح ومنها احاديث وردت فى عدم وجوب غسل المنى وجواز القرص والفرك ظنوا ان ابا حنيفة رح تركها حيث قال بنجاسة المنى ولم يتركها بل عمل بها فقال يجزى الفرك فى اليابس و يجب غسل الرطب للحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخارى رح ومسلم رح على اخراجه فى صحيحيهما وهو حديث عطاء بن يسار قال اخبرتنى عائشة انها كانت تغسل المنى عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج ويصلى وانا انظر الى البقع فى ثوبه من اثر الغسل فلذا قال انه نجس خلافاً للشافعى رح ومنها حديث ابن عمر رقيت يوماً على بيت حفصة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على حاجته مستقبل القبلة مستدبر الشام فظنوا ان ابا حنيفة رح ترك العمل به بل قال ابو حنيفة رح يحتمل انه كان قاعداً ليقضى حاجته فلما ابتدأ فى قضائها استدبر القبلة جمعاً بينه وبين الحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخارى رح ومسلم رح على اخراجه فى صحيحيهما وهو حديث ابى ايوب ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولكن شرقوا وغربوا فلهذا الحديث قال لا يجوز استقبال القبلة فى قضاء الحاجة فى الصحارى والبنيان خلافاً للشافعى رح وبعض اصحاب الحديث ومنها الاحاديث التى وردت ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً فظنوا ان ابا حنيفة رح لم يعمل بها حيث لم ير تكرار المسح مستحباً وابو حنيفة رح قال الوضوء هو الغسل فيستحب فيه التكرار واما المسح فليس بوضوء ولا يستحب فيه التكرار للحديث الذى رواه ابو عيسى الترمذى فى جامعه فى حديث على رض انه حكى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر فيه انه مسح برأسه مرة ثم قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ومنها الاحاديث التى وردت فى تعجيل المغرب وكراهة تاخيرها فظنوا ان ابا حنيفة رح لم يعمل بها حيث قال للمغرب وقتان كسائر الصلوٰت وابو حنيفة رح يقول بكره تاخيرها لهذه الاحاديث ولا تدل كراهة التاخير على انه ليس له وقت جواز الاداء ...... كتاخير العصر الى وقت اصفرار الشمس فيجوز المغرب لو اداه قبل غيبوبة الشفق للحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخارى رح ومسلم رح على اخراجه فى صحيحيهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قدم العشاء فابدؤا به قبل ان تصلوا صلوٰة المغرب ولا تعجلوا عن عشائكم فلهذا قال بالجواز خلافاً للشافعى رح ومنها الاحاديث التى وردت فى اداء الصلوات لمواقيتها وفى اول الوقت فظنوا ان ابا حنيفة رح لم يعمل بها حيث قال بان الاسفار افضل وانما جمع ابو حنيفة رح بينهما لاحتمالها وبين الحديث الآخر الصحيح الصريح الذى رواه ابو عيسى الترمذى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اسفروا بالصبح فانه اعظم للاجر قال الترمذى رح هذا حديث حسن صحيح فلهذا قال يستحب الاسفار جمعاً بينه وبين الحديث الآخر الصحيح افضل الاعمال اداء الصلوٰة لوقتها فان آخر الوقت ايضاً وقتها واما قوله اول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله فهو من الموضوعات اشار اليه ابن الجوزى فى كتاب التحقيق ولم يصرح بكونه موضوعاً وقد صرح به غيره ومنها الاحاديث التى وردت ان الصلوٰة الوسطى صلوٰة الفجر فظنوا ان ابا حنيفة رح لم يعمل بها حيث قال الوسطى صلوٰة العصر وانما قال ابو حنيفة بموجب الحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخارى رح ومسلم رح على اخراجه فى صحيحيهما عن امير المؤمنين على رض عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الاحزاب ملأ الله قلوبهم وقبورهم ناراً كما شغلونا عن الصلوٰة الوسطى صلوٰة العصر حتى غابت الشمس فلهذا قال ان الوسطى صلوٰة العصر خلافاً للشافعى رح فانه قال الفجر ومنها الاحاديث التى وردت فى الجهر بالتسمية ظنوا ان ابا حنيفة رح خالفها بالقياس وانما لم يعمل بها لانها لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك شئ فاما عن بعض الصحابة فقد صح منه شئ ولم يصح الباقى والعجب كل العجب من على بن عمر الدارقطنى حيث صنف كتاباً فى الجهر بالبسملة تعصباً واورد فيه احاديث موضوعة فانكر ذلك عليه المحدثون ورموه عن قوس واحدة فلما قدم مصر قال له بعض المالكية انا شدك الله الذى لا اله الا هو هل صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث فى الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحيم فقال لا فلهذا لم يعمل بها ابو حنيفة رح وانما عمل بالحديث الصحيح الذى اتفق

الشيخان البخاري ؒ ومسلم ؒ على اخراجه فى صحيحيهما عن انس بن مالك قال صليت خلف رسول الله صلى الله
عليه وسلم وخلف ابى بكر وعمر وعثمان وكانوا لا يجهرون ببسم الله الرحمٰن الرحيم وفى لفظ حديثهما
فلما سمع احدا منهم يقول بسم الله الرحمٰن الرحيم وفى لفظ فكانوا لا يستفتحون القراءة ببسم الله
الرحمٰن الرحيم فلهذا قال ؒ لا يجهر بها خلافا للشافعى ؒ ومنها الاحاديث التى وردت فى الفاتحة نحو قوله
عليه السلام لا صلوٰة الا بفاتحة الكتاب وقوله كل صلوٰة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهى خداج غير تمام ظنوا
ان ابا حنيفة ؒ لم يعمل بها حيث قال بان الصلوٰة بدون قراءة فاتحة الكتاب صحيحة اذا قرأ غيرها ولم يعلموا
انه انما عمل بها ابو حنيفة وانما جمع بين الكل ابو حنيفة ؒ لانه قال الصلوٰة بغير فاتحة الكتاب خداج ناقصة
غير تامة فان كان تركها عمدا فهو عاص فصلوٰته ناقصة غير تامة وان كان تركها ناسيا يجبر ذلك النقصان
بسجود السهو وقال لا صلوٰة كاملة فاضلة الا بفاتحة الكتاب لكن لا يبطله ترك الفاتحة للحديث الصحيح الذى تلقته
الامة بالقبول واتفق الشيخان البخاري ؒ ومسلم ؒ على اخراجه فى صحيحيهما ان النبى صلى الله عليه وسلم علم المسئ
فى الصلوٰة فرائضها كلها فقال كبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القراٰن والعمل به واجب لانه موافق لكتاب الله
تعالىٰ حيث قال فاقرؤا ما تيسر من القراٰن فلهذا قال لا تبطل الصلوٰة بتركها خلافا للشافعى ؒ ومنها تشهد
ابن عباس ؓ ظنوا ان ابا حنيفة ؒ تركه برايه ولم يعلموا ان ابا حنيفة ؒ انما اخذ بتشهد ابن مسعود ؓ فانه اصح ما
نقل قال ابو عيسى الترمذى ؒ اصح حديث روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد حديث ابن مسعود ؓ ثم
قال الترمذى وعليه اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين ومنها قوله عليه السلام اذا شك احدكم فى صلوٰته
فليبن على اليقين ظنوا ان ابا حنيفة ؒ تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة ؒ عمل به فيما اذا لم يكن له غالب ظن واذا
كان له غالب ظن يتحرى الصواب عملا بالحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان على اخراجه فى صحيحيهما عن النبى
صلى الله عليه وسلم انه قال اذا شك احدكم فى صلوٰته فليتحر الصواب خلافا للشافعى ؒ ومنها الاحاديث التى
وردت فى القنوت فى صلوٰة الفجر ظنوا ان ابا حنيفة ؒ تركها برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة ؒ علم انها منسوخة و
الدليل عليه ما اخرجاه فى الصحيحين عن انس بن مالك قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الفجر
شهرا يدعوا على احياء من العرب ثم تركه ومنها العمومات الواردة فى صلوٰة الجنازة ظنوا ان ابا حنيفة ؒ خالفها برايه
حيث كره صلوٰة الجنازة فى الاوقات المكروهة الثلاثة وانما خصصها ابو حنيفة ؒ بالحديث الصحيح الخاص الذى
اخرجه مسلم ؒ فى صحيحه فرواه عن عقبة بن عامر ثلاث ساعات كان ينهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
نصلى فيهن وان نقبر فيهن موتانا ومنها قوله عفوت عن امتى عن صدقة الخيل والرقيق ظنوا ان ابا حنيفة ؒ لم
يعمل به برايه وانما اخذ ابو حنيفة ؒ بالحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخاري ؒ ومسلم ؒ على اخراجه فى صحيحيهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الخيل فقال ورجل ربطها تعففا ثم لم يمنع حق الله تعالىٰ فى رقابها ولا
ظهورها فهى له ستر فلهذا قال فى الخيل زكوٰة خلافا للشافعى ؒ ومنها قوله عليه السلام افطر الحاجم والمحجوم
ان ابا حنيفة ؒ علم معناه وتاويله فعمل بمعناه والحجامة لا تفطر للحديث الصحيح الذى رواه ابو عيسى الترمذى ؒ
عن ابن عباس ؓ ان النبى صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال الترمذى هٰذا حديث صحيح ومنها الحديث
الذى اورده مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج ظنوا ان ابا حنيفة ؒ تركه برأيه حيث قال القران
افضل وانما رجح ابو حنيفة الحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخاري ؒ ومسلم ؒ على اخراجه عن انس قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبيك بحجة وعمرة ومنها قوله عليه السلام لا ينكح المحرم ولا ينكح
ولا يخطب انفرد مسلم باخراجه ظنوا ان ابا حنيفة ؒ ترك العمل به بالقياس وانما عمل ابو حنيفة ؒ بالحديث الذى
اتفقا على صحته واخرجاه فى صحيحيهما من حديث ابن عباس ؓ ان النبى صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو
محرم ومنها قوله عليه السلام الشفعة فيما لم يقسم ظنوا ان ابا حنيفة تركه بالقياس وانما اخذ ابو حنيفة
بالحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان البخاري ؒ ومسلم ؒ على اخراجه وهو قوله عليه السلام الجار احق بسقبه و
منها العمومات الواردة فى الحث على نوافل العبادات ظنوا ان ابا حنيفة ؒ تركها بالقياس حيث قال الاشتغال بالنكاح افضل
وانما اخذ ابو حنيفة ؒ بالحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان على اخراجه ولكنى اصوم وافطر واصلى وارقد واتزوج
النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى ومنها العمومات الواردة فى اشتراط الولى فى النكاح نحو قوله عليه السلام لا
نكاح الا بولى ظنوا ان ابا حنيفة ؒ ترك العمل بها بالقياس حيث قال بانه يصح النكاح بغير ولى فى البالغة وانما عمل
ابو حنيفة ؒ بالحديث الصحيح الخاص الذى رواه ابو عيسى الترمذى ؒ فى جامعه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال الايم

احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن فى نفسها واذنها صماتها و بالحديث الصحيح الذى رواه البخارى فى صحيحه ان خنساء زوجها ابوها وهى كارهة وكانت ثيبة فرد النبى صلى الله عليه وسلم نكاحه فلهذا قال ابو حنيفة الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن خلافا للشافعى ومنها العمومات الدالة على اشتراط التسمية فى النكاح ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالقياس ولم يعلموا انما عمل ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذى رواه ابو عيسى الترمذى فى جامعه ان امرأة اتت عبد الله بن مسعود قد تزوجها رجل ومات عنها ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها فقال عبد الله ارى لها مثل صداق نسائها ولها الميراث وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الاشجعى ان النبى صلى الله عليه وسلم قضى فى بروع بنت واشق الاشجعية مثل ما قضى به عبد الله قال الترمذى هذا حديث صحيح فلهذا قال ابو حنيفة يصح النكاح خلافا للشافعى ومنها العمومات الواردة فى اباحة الطلاق ظنوا ان ابا حنيفة تركها بالقياس حيث قال بحرمة ارسال الثلاث وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان على اخراجه فى الصحيحين وهو حديث ابن عمر انه طلق امرأته فى حال الحيض فسأل عمر النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال مره فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسكها بعد وان شاء طلقها قبل ان تبين فتلك العدة التى امر الله تعالى ان يطلق لها النساء ومنها جريان القصاص فى كسر السن خلافا للشافعى ظنوا ان ابا حنيفة قاله بالقياس وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذى اخرجه البخارى فى صحيحه وهو حديث انس ان الربيع بنت النضر اى عمته لطمت جارية فكسرت سنها فعرضوا عليهم الارش فابوا فعرضوا عليهم العفو فابوا فاتوا النبى صلى الله عليه وسلم فامرهم بالقصاص الحديث بطوله ومنها العمومات الواردة بقتل المشركين ظنوا ان ابا حنيفة ما عمل بها بل بالقياس حيث قال لا تقتل المرأة ولا الشيخ الفانى ولا الرهبان ولا العميان خلافا للشافعى وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذى رواه الترمذى فى جامعه ان امرأة وجدت مقتولة فى بعض مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان قال الترمذى هذا حديث صحيح ومنها العمومات الواردة فى اباحة صيد الكلب ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها بل بالقياس حيث قال بانه لا يؤكل صيد الكلب اذا اكل منه خلافا للشافعى فى احد قوليه وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذى اخرجه البخارى ومسلم فى صحيحيهما ان عدى بن حاتم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا ارسلت كلبك المعلم فقتل فكل واذا اكل فلا تاكل فانما امسك على نفسه ومنها الرد على ذوى السهام الا على الزوج والزوجة وعند الشافعى يوضع فى بيت المال ظنوا ان ابا حنيفة قال ذلك بالقياس وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذى اخرجه البخارى ومسلم فى صحيحيهما وهو حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فى جنين امرأة من بنى لحيان سقط ميتا بغرة عبد او امة ثم توفيت المرأة التى قضى لها بالغرة فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها لبنيها وزوجها وان العقل على عصبتها واحاديث اخر اخرجها مسلم فى صحيحه فعلم هذا كله ان الذى قاله الخطيب وغيره ان ابا حنيفة كان يعمل بالقياس والراى دون الاخبار بهت وافتراء هو واصحابه براء انما يعملون بالقياس عند عدم الحديث وكذلك جميع المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين وفى الخيرات الحسان واجتمع فى المدينة بمحمد بن الحسن بن على رضى الله عنهم فقال له انت الذى خالفت احاديث جدى صلى الله عليه وسلم بالقياس فقال معاذ الله من ذلك اجلس فان لك حرمة كحرمة جدك عليه افضل الصلوة والسلام فجلس و جلس ابو حنيفة بين يديه فقال له الرجل اضعف ام المرأة قال المرأة قال كم سهمها قال نصف سهم الرجل قال لو قلت بالقياس لقلبت الحكم ثم قال الصلوة افضل ام الصوم قال الصلوة قال لو قلت بالقياس لامرت الحائض بقضائها دون قضائه ثم قال البول نجس ام النطفة قال البول قال لو قلت بالقياس لاوجبت الغسل من البول دون المنى معاذ الله ان اقول غيرا لحديث بل اخدم قوله فقام وقبل وجهه انتهى اقول ان الامام رضى الله عنه رد بعض الاحاديث لكونها منسوخة او معارضة او لعدم صحتها عنده فلو عد ذلك من مخالفة السنة لا يسلم احد من الفقهاء والمحدثين قال فى الخيرات الحسان قال الليث بن سعد احصيت على مالك سبعين مسألة قال فيها برايه وكلها مخالفة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كتبت اليه اعظه فى ذلك ولم نجد احدا من علماء الامة اثبت حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رده الا بحجة كادعاء نسخ باثر مثله او باجماع او بعمل يجب على اصله الانقياد اليه او لمعنى فى سنده ولو رده احد من غير حجة سقطت عدالته فضلا عن امامته ولزمه اسم الفسق ولقد عافاهم الله من ذلك وقد جاء عن الصحابة رضى الله عنهم من اجتهاد الراى والقول بالقياس على الاصول ما يطول ذكره وكذلك التابعون وعدد منهم خلقا كثيرا انتهى كلام ابن عبد البر ومن ذلك قول الزهرى بجواز الانتفاع بجلد الميتة مطلقا

دبغ اولم يدبغ واستدل على ذلك بقوله عليه السلام فى حديث الشاة انما حرم اكلها واختار البخارى رحمه الله هذا المذهب حيث اكتفى فى كتاب البيوع فى باب جلود الميتة قبل ان تدبغ بالرواية الخالية عن الدبغ فقال حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابى صالح قال حدثنى ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله اخبره ان عبد الله بن عباس رضى الله عنهما اخبران رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلا استمتعتم باهابها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها وقد ثبت التقييد بالدبغ من طرق اخرى عند مسلم من طريق ابن عيينة هلا اخذتم اهابها فدبغتموه وانتفعتم به انتهى ونظائره كثيرة ولم اقصد بهذا الجمع انتقاص احد من العلماء انما الغرض من ذلك دفع مازعم بعض طلبة الزمان ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤف رحيم وصلى الله عليه وعلى اله واصحابه اجمعين والحمد لله رب العلمين قال جامعها عفا الله عنه وغفر لوالديه

يا حيّ — تمّت — يا قيّوم

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب المغازي

باب غزوة العشيرة او العسيرة وقال ابن اسحق اول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم الابواء ثم بواط ثم العشيرة ٣٩٤٩ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق كنت الى جنب زيد بن ارقم فقيل له كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة قال تسع عشرة قيل كم غزوت انت معه قال سبع عشرة قلت فايهم كانت اول قال العشير او العسيرة فذكرت لقتادة فقال العشيرة

باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل ببدر ٣٩٥٠ حدثني احمد بن عثمن قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون انه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد بن معاذ انه قال كان صديقا لامية بن خلف وكان امية اذا مر بالمدينة نزل على سعد وكان سعد اذا مر بمكة نزل على امية فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انطلق سعد معتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظر لي ساعة خلوة لعلي ان اطوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار فلقيهما ابو جهل فقال يا ابا صفوان من هذا معك فقال هذا سعد فقال له ابو جهل الا اراك تطوف بمكة امنا وقد اويتم الصباة وزعمتم انكم تنصرونهم وتعينونهم اما والله لولا انك مع ابي صفوان ما رجعت الى اهلك سالما فقال له سعد ورفع صوته عليه اما والله لئن منعتني هذا لامنعنك ما هو اشد عليك منه طريقك على اهل المدينة فقال له امية لا ترفع صوتك يا سعد على ابي الحكم سيد اهل الوادي فقال سعد دعنا عنك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انهم قاتلوك قال بمكة قال لا ادري ففزع لذلك امية فزعا شديدا فلما رجع امية الى اهله قال يا ام صفوان الم تري ما قال لي سعد قالت وما قال لك قال زعم ان محمدا اخبرهم انهم قاتلي فقلت له بمكة قال لا ادري فقال امية والله لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر استنفر ابو جهل الناس قال ادركوا عيركم فكره امية ان يخرج فاتاه ابو جهل فقال يا ابا صفوان انك متى يراك الناس قد تخلفت وانت سيد اهل الوادي تخلفوا معك فلم يزل به ابو جهل حتى قال اما اذ غلبتني فوالله لاشترين اجود بعير بمكة ثم قال امية يا ام صفوان جهزيني فقالت له يا ابا صفوان وقد نسيت ما قال لك اخوك اليثربي قال لا ما اريد ان اجوز معهم الا قريبا فلما خرج امية اخذ لا ينزل منزلا الا عقل بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله الله ببدر

باب قصة غزوة بدر وقول الله تعالى ولقد نصركم الله ببدر وانتم اذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون اذ تقول للمؤمنين الن يكفيكم ان يمدكم ربكم

كتاب المغازي بسم الله الرحمن الرحيم غزوة العشيرة ثنا حدث انه كان قال لا ام امر فانه سيد الله قاتلك قاتليك صلى الله عليه وسلم انه قاتلي فقال عيرهم متى ما يراك غلبني يترك قصة غزوة بدر عز وجل

---

۱ قوله كتاب المغازي كذا لابي ذر والاصيلي ولابي الوقت وغيرهم بتاخير باب وسقط لابي ذر باب وقوله او العسيرة ولغظ بعد البسملة كتاب المغازي غزوة العشيرة حسب ولابن عساكر باب بالتنوين في المغازي غزوة العشيرة او العسيرة كذا في القسطلاني والمغازي جمع مغزى مصدر غزا الغزو كذا في التوشيح قال في الفتح واصل الغزو القصد ومغزى الكلام مقصده والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصد النبي صلى الله عليه وسلم الكفار بنفسه او بجيش من قبله وقصدهم اعم من ان يكون الى بلادهم او الى الاماكن التي حلوها حتى دخل مثل احد والخندق انتهى ۱۲ ۲ قوله ابن اسحاق هو محمد بن اسحاق بن يسار المدني التابعي صاحب كتاب المغازي تقدم بغداد وحدث بها ومات بها سنة ۱۵۰ ۱۲ ک ۳ قوله الابواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة بالمد وبواط بفتح الموحدة وضمها وتخفيف الواو وبالمهملة وكان الابواء في صفر على راس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة وداوع بها بني ضمرة وهي قرية من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلثة وعشرون ميلا خرج صلعم اليها يريد قريشا وبواط جبل من جبال جهينة بقرب ينبع خرج صلعم اليها في ربيع الاول سنة اثنين والعشيرة في جمادى الاولى سنة اثنين ولم يكن في الثلثة حرب من الكرماني والتوشيح وقس ۱۲ ۴ قوله تسع عشرة ولابي يعلى بسند صحيح من جابر انه غزا احدى وعشرين غزوة فلعل زيد بن ارقم خفي عليه منها ثنتان ولعبد الرزاق عن ابن المسيب اربعا وعشرين وتوسع ابن سعد فعد المغازي التي خرج فيها بنفسه سبعا وعشرين كذا في التوشيح قال في الخير الجاري ومنشأ الاختلاف ان بعض الرواة ترك البعض او لم يضبط الكل بل اخبر بما علم او نشأه انه ادخل بعضها في بعض لمناسبة بينها كالطائف وحنين والاحزاب وبني قريظة ووقع القتال في تسع منها بدر واحد والاحزاب وبني قريظة وبني المصطلق وخيبر وفتح مكة وحنين والطائف انتهى ۱۲ ۵ قوله قال العشير او العسيرة فذكرت لقتادة فقال العشيرة يعني بالمعجمة وبالهاء هو الصواب وعليه اتفق اهل السير كذا في التوشيح قال في الخير الجاري واختلفوا في اول الغزوات قال محمد بن اسحق وجماعة اولها غزوة الابواء ثم بواط ثم العشيرة وقيل اولها العشيرة والاول ارجح عند الشيخ ابن حجر انتهى ۱۲ ۶ قوله الصباة جمع صابئ ... ۷ قوله انهم اي النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ... وهم من اعاد الضمير الى ابي جهل واصحابه قوله قاتلوك ويروى قاتليك وهو من ... توجيه على تقدير يكونون ۱۲ توشيح ۸ قوله استنفر ابو جهل اي طلب الخروج من الناس قوله عيركم بكسر العين اي القافلة التي كانت مع ابي سفيان قال القسطلاني وكان ابو سفيان جاء من الشام في قافلة عظيمة فيها اموال قريش فندب النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فلما بلغ ابو سفيان ذلك ارسل ضمضم بن عمرو الغفاري الى قريش بمكة يحرضهم على المجيء لحفظ اموالهم فلما وصل بطن الوادي جدع بعيره وشق قميصه وصرخ يا معشر قريش اموالكم مع ابي سفيان قد عرض لها محمد الغوث الغوث انتهى وتمام الحديث ... في اخر كتاب الانبياء ۱۲ ۹ قوله اذ تقول للمؤمنين اختلف اهل التاويل فمنهم من قال هي متعلقة بقوله ولقد نصركم الله فعلى هذا هي في قصة بدر وعليه عمل المصنف وهو قول الاكثر وبه جزم الداؤدي وانكره ابن التين فذهل وقيل هي متعلقة بقوله واذ غدوت من اهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فعلى هذا هي بغزوة احد وهو قول عكرمة وطائفة ويؤيد الاول ما روى ابن ابي حاتم بسند صحيح الى الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فانزل الله تعالى الن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلثة الاف الاية قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين بالخمسة ومن طريق سعيد عن قتادة قال امد الله المسلمين بخمسة الاف من الملئكة وعن الربيع بن انس قال امد الله المسلمين يوم بدر بالف ثم زادهم فصاروا ثلثة الاف ثم زادهم فصاروا خمسة الاف وكانه جمع بين ايتي ال عمران والانفال وقد يلمح المصنف بالاختلاف في النزول وذكر قوله تعالى واذ غدوت من اهلك في غزوة احد كذلك قوله ليس لك من الامر شئ ذكرها هناك في غزوة بدر وهو المعتمد ۱۲

حل اللغات

المغازي جمع مغزى والمغزى يصلح ان يكون مصدرا وان يكون موضع الغزو والغزوة هو السير الى القتال ويقال غزاه اراده وطلبه العشيرة تصغير من العشر العسيرة اسم مصغر من العسر الابواء بفتح الهمزة موضع بين مكة والمدينة وهي الى المدينة اقرب بواط بضم الباء وهو جبل من جبال جهينة استنفر اي طلب الخروج العير بكسر العين وهو الابل التي تحمل الميرة ويراد به القافلة اجوز اي انفذ حتى قتله الله اي قدر الله قتله ع بالمعجمة اعرف في ذي بالتصغير مكانها عند ينبع خرج اليها يريد قريشا في جمادى الاولى سنة اثنين في خمسين ومائة وقيل مائتين ۱۲ توشيح ع كذا بجميع والصواب فانه اوجهه بعضهم على حذف المضاف اي فاي غزوتهم ۱۲

بِثَلٰثَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنْزَلِيْنَ بَلٰٓى اِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوْا وَيَاْتُوْكُمْ مِّنْ فَوْرِهِمْ هٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوْبُكُمْ بِهٖ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوْا خَآئِبِيْنَ ۚ وقال وحشی قتل حمزة طعيمة بن عدی بن الخيار يوم بدر وقوله تعالٰی وَاِذْ يَعِدُكُمُ اللّٰهُ اِحْدَى الطَّآئِفَتَيْنِ اَنَّهَا لَكُمْ الاٰية

۳۹۵۱ حدثنی یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن كعب ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يقول لم اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فی غزوة غزاها الا فی غزوة تبوك غير انی تخلفت فی غزوة بدر ولم يعاتب احد تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد

باب قول الله تعالٰی اِذْ تَسْتَغِيْثُوْنَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ اَنِّىْ مُمِدُّكُمْ بِاَلْفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُرْدِفِيْنَ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهٖ قُلُوْبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ اِذْ يُغَشِّيْكُمُ النُّعَاسَ اَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً لِّيُطَهِّرَكُمْ بِهٖ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطٰنِ وَلِيَرْبِطَ عَلٰى قُلُوْبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْاَقْدَامَ اِذْ يُوْحِىْ رَبُّكَ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اَنِّىْ مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا سَاُلْقِىْ فِىْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوْا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ وَاضْرِبُوْا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَآقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَمَنْ يُّشَاقِقِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ

۳۹۵۲ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا اسرائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود يقول شهدت من المقداد بن الاسود مشهدا لان اكون صاحبه احب الی مما عدل به اتى النبى صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين فقال لا نقول كما قال قوم موسٰی اِذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ولكنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم اشرق وجهه وسره

۳۹۵۳ حدثنی محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يوم بدر اللهم انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبك فخرج وهو يقول سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّوْنَ الدُّبُرَ

باب ۳۹۵۴ حدثنی ابراهيم بن موسٰی قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرنی عبد الكريم انه سمع مقسما مولى عبد الله بن الحارث يحدث عن ابن عباس انه سمعه يقول لَا يَسْتَوِى الْقٰعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ عن بدر والخارجون الی بدر

باب عدة اصحاب بدر ۳۹۵۵ حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن ابی اسحاق عن البراء قال استصغرت انا وابن عمر ح وحدثنی محمود قال حدثنا وهب عن شعبة عن ابی اسحاق عن البراء قال استصغرت انا وابن عمر يوم بدر وكان المهاجرون يوم بدر نيفا على ستين والانصار نيفا واربعين ومائتين

۳۹۵۶ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحاق قال سمعت البراء يقول حدثنی اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم

فورهم غضبهم ۲ قال ابو عبد الله وفورة من ان غير ذات الشوكة تكون لكم الشوكة الحد ثنا ابن مالك ۲ ابن مالك عن ولم يعاتب الله احد النبی صلى الله عليه وسلم عز وجل انا صاحبه ثنا ۱۲ انی ثنا ۲ ابن ابراهيم ۲ يوم بدر ثنا نيفا واربعين ومائتين

۱ قوله عدی بن الخيار كذا وقع فيه ابن الخيار وهو وهم والصواب ابن نوفل كما سياتی فی غزوة احد ۱۲ فتح الباری **۲** قوله غير انی تخلفت قال الكرمانی فان قلت الاستثناء قلت غير بمعنى لكن ای ما تخلفت الا فی تبوك حال مغايرة تخلف بدر لتخلف تبوك لان التوجه فيه لم يكن بقصد الغزو بل بقصد اخذ العير انتهى ۱۲ **۳** قوله عير بالكسر القافلة قال فی التوشيح كانت الف بعير فيها خمسون الف دينار وما بلغوا اربعين او ستين انتهى ۱۲ **۴** قوله اذ تستغيثون بدل من اذ يعدكم او متعلق بقوله ليحق الحق او على اضمار اذكروا واستغاثتهم انهم لما علموا ان لا محيص من القتال اخذوا يقولون ای رب انصرنا على عدوك اغثنا يا غياث المستغيثين قوله مردفين ای متبعين المؤمنين او بعضهم بعضا من اردفته اذا جئت بعده كذا فی البيضاوی قال القسطلانی كذا ساق الآيات كما فی رواية ابی ذر وسقط لهم ما بعد ذلك انتهى وقد تقدمت الاشارة الی الذی قبله والجمع بين قوله بالف من الملائكة وبين قوله بخمسة آلاف واورد البخاری فيه ما سنذكره فی الفتح قال البيضاوی قيل امدهم الله يوم بدر اولا بالف من الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة انتهى ۱۲ **۵** قوله مما عدل به ای من كل شیء يوزن فی الدنيا ۱۲ توشيح **۶** قوله قال النبی صلى الله عليه وسلم يوم بدر ای لما نظر الی اصحابه وهم ثلاث مائة ونيف ونظر الی المشركين فاذا هم الف وزيادة فاستقبل القبلة قوله انشدك بضم الشين والدال من نشد الضالة ای طلب ذلك الوفاء بما عهدت ووعدت من الغلبة على الكفار والنصر للرسول واظهار الدين قوله ان شئت لا تعبد بعد اليوم … وحديث عمر عند مسلم … لانه علم انه خاتم النبيين فلو هلك هو ومن معه حينئذ لم يبعث احد ممن يدعو الی الايمان ۱۲ قس **۷** قوله فاخذ ابو بكر قال ابن العربی … فی مقام الخوف وكان ابو بكر فی مقام الرجاء … قال الخطابی لا يتوهم … ان يكون ابو بكر اوثق بربه من النبی صلى الله عليه وسلم فی تلك الحال بل الحامل للنبی صلى الله عليه وسلم على ذلك شفقته على اصحابه وتقوية قلوبهم لانه كان اول مشهد شهده فبالغ فی التوجه والابتهال لتسكن نفوسهم عند ذلك لانهم كانوا يعلمون ان وسيلته مستجابة فلما قال ابو بكر ما قال علم انه استجيب له لما وجد ابو بكر فی نفسه من القوة والطمانينة فكف عن ذلك انتهى ولهذا قال بعده سيهزم الجمع ويولون الدبر كذا فی الكرمانی و مرقی … فی الجهاد ۱۲ **۸** قوله لا يستوى القاعدون الی آخره اورده المؤلف مختصرا وانفرد باخراجه دون مسلم وقد رواه الترمذی من طريق حجاج عن ابن جريج عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس قال لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولی الضرر عن بدر والخارجون الی بدر لما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن ام مكتوم انا اعميان يا رسول الله فهل لنا رخصة فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولی الضرر والمجاهدون فی سبيل الله الآية كذا فی القسطلانی ۱۲ **۹** قوله استصغرت بضم التاء ای استصغرنی رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمر فلم يستحضرنا قوله نيفا بالتخفيف والتشديد يقال عشرة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثانی ونيف ثمانين على السبعين ای ما زاد عليها ۱۲ كرمانی

حل اللغات من فورهم ای من ساعتهم مسومين ای معلمين بالسيماء طرفا ای جماعة او يكبتهم ای يهزمهم وقيل يهلكهم فينقلبوا ای فيرجعوا لم يعاتب على صيغة المجهول يريد عير قريش ای لم يرد القتال فوق الاعناق ای اعاليها التی هی المذابح . البنان الاصابع وقيل يريد الاطراف شاقوا الله ورسوله ای خالفوهما ما عدل به مبنيا للمفعول ای مما وازن به من شیء يقابله اشرق من الاشراق ای استنار انشدك بضم الشين ای اطلب . نيفا بالتشديد والتخفيف يقال عشرة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثانی وقيل النيف كالبضع من الثلاث الی التسع .

ب يعنی العير فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يتمنونها ويكرهون ملاقاة النفير لكثرة عددهم وعدتهم والشوكة الحدة مستعارة من حدة الشوك ۱۲ بيضاوی.

وسلم ممن شهد بدرًا انهم كانوا عدة اصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر بضعة عشر وثلثمائة قال البراء لا والله ما جاوز معه النهر الا مؤمن ٣٩٥٨ حدثنا عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحاق عن البراء قال كنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نتحدث ان عدة اصحاب بدر على عدة اصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر ولم يجاوز معه الا مؤمن بضعة عشر وثلثمائة ٣٩٥٩ حدثني عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا يحيى عن سفين عن ابي اسحاق عن البراء ح وحدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن ابي اسحق عن البراء قال كنا نتحدث ان اصحاب بدر ثلثمائة وبضعة عشر بعدة اصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر وما جاوز معه الا مؤمن باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش شيبة وعتبة والوليد وابي جهل بن هشام وهلاكهم ٣٩٦٠ حدثني عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة فدعا على نفر من قريش على شيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وابي جهل بن هشام فاشهد بالله لقد رأيتهم صرعى قد غيرتهم الشمس وكان يومًا حارًا باب قتل ابي جهل ٣٩٦١ حدثنا ابن نمير قال حدثنا ابو اسامة حدثنا اسمعيل قال اخبرنا قيس عن عبد الله انه اتى ابا جهل وبه رمق يوم بدر فقال ابو جهل هل اعمد من رجل قتلتموه ٣٩٦٢ حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير حدثنا سليمن التيمي ان انسا حدثهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني عمرو بن خالد قال حدثنا زهير عن سليمن عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ينظر ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد قال انت ابو جهل قال فاخذ بلحيته قال وهل فوق رجل قتلتموه او رجل قتله قومه قال احمد بن يونس انت ابو جهل ٣٩٦٣ حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن سليمن التيمي عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما فعل ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد فاخذ بلحيته قال انت ابو جهل قال وهل فوق رجل قتله قومه او قال قتلتموه حدثني ابن المثنى قال اخبرنا معاذ بن معاذ قال حدثنا سليمن قال اخبرنا انس بن مالك نحوه ٣٩٦٤ حدثنا علي بن عبد الله قال كتبت عن يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم عن ابيه عن جده في بدر يعني حديث ابني عفراء ٣٩٦٥ حدثني محمد بن عبد الله الرقاشي قال حدثنا معتمر قال سمعت ابي يقول حدثنا ابو مجلز عن قيس بن عباد عن علي بن ابي طالب انه قال انا اول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيمة وقال قيس بن عباد وفيهم انزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين تبارزوا يوم بدر حمزة وعلي وعبيدة او ابو عبيدة ابن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة والوليد بن عتبة حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن ابي هاشم عن ابي مجلز عن قيس بن عباد عن ابي ذر قال نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم في ستة من قريش علي وحمزة وعبيدة بن الحارث وشيبة ابن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة ٣٩٦٦ حدثنا اسحق بن ابراهيم الصواف حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني ضبيعة

اجازوا تجاوز ثنا حدثنا ثنا ابن مسعود اعمد قال التيمي ان انسا حدثهم انت ابا ابا ثنا حدثنا ثنا اخبرنا ابن ربيعة

ـــــــــــ

لـه قوله طالوت اسم رجل فقير كان سقاء او دباغا فآتاه الله الملك واصطفاه وكانت فئة قليلة غلبت على فئة كثيرة باذن الله فقال فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر ولا يخفى المشابهة بين القصتين من وجوه ١٢ كرماني ٢ـه قوله بضعة عشر وثلث مائة تخلف ثمانية لعلة ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهامهم واجرهم وهم عثمان بن عفان تخلف على امرأته رقية وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بعثهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجسسان خبر العير وابو لبابة خلفه على المدينة وعاصم بن عدي خلفه على اهل العالية والحرث بن حاطب رده من الروحاء الى بني عمرو ابن عوف بشيء بلغه عنهم والحرث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرده الى المدينة وخوات بن جبير كذلك ١٢ قسطلاني ٣ـه قوله لقد رأيتهم اي يوم بدر وبهذه المناسبة ذكر هذا الباب في قصة بدر ١٢ خير جاري ٤ـه قوله صرعى جمع صريع اي مطروحين بين القتلى في المصارع التي عينها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل القتال ١٢ ك ٥ـه قوله اتى ابا جهل وبه رمق زاد ابن اسحق فوجده فوضع رجله على عنقه ثم قال لقد اخزاك الله يا عدو الله ١٢ قس ٦ـه قوله هل اعمد قال الجوهري قولهم انا اعمد من كذا اي اعجب منه ومنه قول ابي جهل اعمد من سيد قتله قومه يعني ليس عار فليس ما يخزيني قتلكم لي الا قتل رجل قتله قومه لا يزيد على ذلك ولا فخر لكم ولا عار علي ١٢ ك ٧ـه قوله قد ضربه ابنا عفراء بفتح المهملة وسكون الفاء ممدودة وفتح الراء بعدها همزة ممدودة معاذ ومعوذ في مسلم ان الذين قتلاه معاذ بن عمرو بن الجموح ومعوذ بن عفراء وهو ابن الحارث وعفراء امهما وهي ابنة عبيد بن ثعلبة النجارية كذا قال القسطلاني وروي ان ابن مسعود هو الذي اجهز عليه واخذ راسه قال الشيخ يحتمل ان يكون اشتركوا في قتله وكان الاثخان من معاذ بن عمرو بن الجموح وجاء ابن مسعود بعد ذلك وفيه رمق فحز راسه كذا في الطيبي وقال الكرماني قال النووي قتله معاذ بن عمرو وابن عفراء قلت لعل القتل كان لفعل الكل فاسند الى كل راو الى ما رواه من الضرب او زيادة الاثر على حسب اعتقاده وقال ابن عبد البر اصح انه قد ضربه ابنا عفراء حتى برد اي مات كذا في الكرماني ١٢ ٨ـه قوله حتى برد بفتح الموحدة والراء مات اي صار في حال من يموت ولم يبق سناه فترك وسلم برد ١٢ قسطلاني كذا في التوشيح قال القسطلاني وكذا عند احمد قال عياض وهذه اولى لانه قد كلم ابن مسعود فلو كان مات لم يكلم ابن مسعود وقوله انت ابو جهل هو الرفع ولابن عساكر وابي ذر عن الحموي والكشميهني ابا جهل بالالف بدل الواو على لغة من يثبت الالف في الاسماء الستة في كل حال او النصب على النداء اي انت مصروع يا ابا جهل وهذا هو المعتمد من جهة الرواية فكان الرفع من اصلاح بعض الرواة قس ومر الحديث في صـ ٩ـه قوله انا اول من يجثو بالجيم والمثلثة يقعد على ركبتيه مخاصما والمراد بهذه الاولية تقييده بالمجاهدين لان هذه المبارزة وقعت في الاسلام ١٢ توشيح ١٠ـه قوله تبارزوا يوم بدر من البروز وهو الخروج من بين الصفين للقتال فبارز حمزة شيبة وعلي الوليد بن عتبة وعبيدة عتبة وكان اسن القوم عتبة ابن ربيعة ولم يمهل كل من حمزة وعلي حتى ان قتل من بارزه واختلف عبيدة وعتبة بينهما ضربتان فاثخن كل واحد منهما صاحبه وكر حمزة وعلي بسيفيهما على عتبة فدففا عليه واحتملا صاحبهما فحازاه الى اصحابه وكانت الضربة وقعت في ركبته فمات منها لما رجعوا بالصفراء ويقال ان عبيدة للوليد وعليا لشيبة والسند بذلك اصح الا ان الاول انسب لان عبيدة وشيبة كانا شيخين كعتبة وحمزة بخلاف علي والوليد فكانا شابين كذا في القسطلاني قال في التوشيح ولابي داؤد ان حمزة اقبل الى عتبة وعبيدة الى شيبة وعلي الى الوليد انتهى ١٢ ١١ـه قوله في ستة من قريش يعني ثلاثة من المسلمين علي وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث ابن عبد المطلب وثلاثة من المشركين شيبة بن ربيعة بن عبد شمس وعتبة هو اخوه والوليد بن عتبة ولده كذا في الفتح ١٢

حل اللغات

صرعى جمع صريع اي المطروحين قد غيرتهم الشمس اي غيرت الوانهم الى السواد واجسادهم بالانتفاخ رمق وهو بقية الروح تتردد في الحلق هل اعمد من رجل اي هل اعجب من رجل وقيل اعمد بمعنى اغضب حتى برد بفتح الموحدة مات اي صار في حال من يموت كتبت كناية من السماع لان المكاتبة لازم السماع عادة يجثو بالجيم والمثلثة اي يقعد على ركبتيه مخاصما تبارزوا من المبارزة هو الخروج من الصف على الانفراد للقتال ١٢

وهو مولى لبني سدوس قال حدثنا سليمان التيمي عن ابي مجلز عن قيس بن عُبَاد قال قال عليٌّ فينا نزلت هذه الآية هٰذٰنِ خَصْمٰنِ
اخْتَصَمُوْا فِيْ رَبِّهِمْ ٣٩٦٨ حدثني يحيى بن جعفر قال اخبرنا وكيع عن سفيان عن ابي هاشم عن ابي مجلز عن قيس بن عباد سمعت اباذر
يُقسم لَنَزَلَ هؤلاء الآيات في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه ٣٩٦٩ حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هُشَيم قال اخبرنا ابو هاشم
عن ابي مجلز عن قيس قال سمعت اباذر يقسم قسمًا انّ هذه الآية هٰذٰنِ خَصْمٰنِ اخْتَصَمُوْا فِيْ رَبِّهِمْ نزلت في الذين برزوا
يوم بدر حمزة وعليّ وعُبيدة بن الحارث وعُتبة وشيبة ابنَي ربيعة والوليد بن عُتبة ٣٩٧٠ حدثني احمد بن سعيد ابو عبد الله
قال حدثنا اسحٰق بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحٰق سأل رجل البراء وانا اسمع أَشَهِدَ عليٌّ بدرًا
قال بارز وظاهر ٣٩٧١ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمٰن
ابن عوف عن ابيه عن جده عبد الرحمٰن قال كاتبتُ أُمَيَّة بن خلف فلما كان يوم بدر فذكر قتلَه وقتلَ ابنه فقال بلال لا نجوتُ
إن نجا أُمَيَّة ٣٩٧٢ حدثنا عبدان بن عثمٰن قال اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحٰق عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قرأ والنجم فسجد بها وسجد من معه غير انّ شيخًا اخذ كفًّا من تراب فرفعه الى جبهته فقال يكفيني هذا قال عبد الله فلقد
رأيتُه بعدُ قُتل كافرًا ٣٩٧٣ اخبرني ابراهيم بن موسٰى حدثنا هشام بن يوسف عن معمر عن هشام عن عروة قال كان في الزبير ثلث
ضربات بالسيف احداهنّ في عاتقه قال ان كنتُ لَأُدخل اصابعي فيها قال ضُرب ثنتين يوم بدر وواحدةً يوم اليرموك قال عروة
وقال لي عبد الملك بن مروان حين قُتل عبدُ الله بن الزبير يا عروة هل تعرف سيف الزبير قلتُ نعم قال فما فيه قلت فيه فَلَّة
فُلَّها يوم بدر قال صدقتَ بهنّ فلولٌ من قراع الكتائب ثم ردّه على عروة قال هشام فأقمناه بيننا ثلثة الف واخذه بعضنا ولوددتُ
اني كنت اخذته ٣٩٧٤ حدثنا فروة عن علي عن هشام عن ابيه قال كان سيف الزبير مُحلًّى بفضة قال هشام وكان سيف عروة مُحلًّى بفضة
٣٩٧٥ حدثنا احمد بن محمد قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه انّ اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير
يوم اليرموك الا تَشُدُّ فنشدّ معك فقال اني ان شددتُ كذّبتم فقالوا لا نفعل فحمل عليهم حتى شقّ صفوفهم فجاوزهم وما معه
احد ثم رجع مُقبلًا فأخذوا بلجامه فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضُربها يوم بدر قال عروة كنتُ أُدخل اصابعي في
تلك الضربات العب وانا صغير قال عروة وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشر سنين فحمله على فرس ووكّل به رجلًا
٣٩٧٦ حدثني عبد الله بن محمد سمع روح بن عبادة قال حدثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة
ان نبي الله صلى الله عليه وسلم امر يوم بدر باربعة وعشرين رجلًا من صناديد قريش فقُذفوا في طَوِيٍّ من اطواء بدر خبيث مُخبث
وكان اذا ظهر على قومٍ اقام بالعرصة ثلث ليالٍ فلما كان ببدر اليوم الثالث امر براحلته فشدّ عليها رحلها ثم مشى واتبعه اصحابه

١ ابن ابي طالب ٢ ثنا ٣ حدثنا ٤ لنزلت ٥ الدورقي ٦ عن ابي هاشم ٧ بن عباد ٨ ثنا ٩ السلولي ١٠ قال ١١ حدثني ١٢ حدثنا ١٣ قال اخبرنا ١٤ اخبرنا ١٥ فيهن ١٦ بثلثة ١٧ تتى
حدثنا علي قال ... بن العوام اخبرنا قال قالوا وكل ثنا تبعه

١ قوله يقسم قسمًا ان هذه الآية الخ وروي عن قتادة في قوله هذان خصمان اختصموا قال اختصم المسلمون واهل الكتاب فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم فنحن اولى بالله منكم وقال المسلمون كتابنا يقضي على الكتب كلها ونبينا خاتم الانبياء فنحن اولى بالله منكم فانزل الله الآية وقال ابن ابي نجيح عن مجاهد في هذه الآية مثل الكافر والمؤمن اختصما وهذا يشمل الاقوال كلها وينتظم فيه قصة بدر وغيرها فان المؤمنين يريدون نصرة دين الله والكافرين يريدون اطفاء نور الايمان وخذلان الحق وظهور الباطل وهذا اختيار ابن جرير وهو حسن كذا في قس ١٢ ٢ قوله بارز وظاهر اي نصر واعان كذا في المجمع قال القسطلاني وقال السيوطي ظاهر اي لبس درعا على درع ١٢ ٣ قوله امية اي ابن خلف فكان قد عذب بلالا كثيرا في المستضعفين بمكة كذا في الكرماني وهذا الحديث قطعة من حديث مضى مع بيانه الكافي في ... في اول كتاب الوكالة ١٢ ٤ قوله يكفيني هذا قال في المرقاة هذا انما في رأسه من توهم الكبر ... قوله قال عبد الله اي ابن مسعود فلقد رأيته بعد اي بعد هذه القضية قتل كافرا قال ابن حجر اي يوم بدر انتهى وفيه المطابقة للترجمة ١٢ ٥ قوله يوم اليرموك بفتح التحتية وسكون الراء وضم الميم وبالكاف موضع بناحية الشام وقع فيه مقاتلة عظيمة بين المسلمين وعسكر قيصر الروم هرقل في خلافة عمر كذا في الكرماني قال القسطلاني وكان امير المؤمنين ابو عبيدة بن الجراح وامير الروم من قبل هرقل باهان بالموحدة والميم الارمني سنة خمس عشرة بعد فتح دمشق وقيل قبلها سنة ثلث عشرة واستشهد من المسلمين فيها اربعة آلاف وقتل من الروم زيادة مائة الف وخمسة واربعون الفا وكان في المسلمين من البدريين مائة رجل انتهى ١٢ ٦ قوله قتل عبد الله بن الزبير اي قتله الحجاج بمكة في امارة عبد الملك قال القسطلاني واخذ الحجاج ما وجد له فارسله الى عبد الملك وكان من جملته سيف الزبير ... عروة الى عبد الملك بالشام ١٢ ٧ قوله فلة بالفتح واحد فلول وهي كسور في حده فلها بفتح الفاء ... كسره ولفظ فلها بالمجهول والضمير راجع الى الفلة قوله بهن فلول من قراع الكتائب مصرع من بيت اوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ١٢ ٨ قوله فاقمناه اي ذكرنا قيمته يقال قومت الشيء واقمته اي ذكرت ما يقوم مقامه من
الثمن قوله واخذه بعضنا هو عثمان بن عروة اخو هشام ١٢ توشيح ٩ قوله الا تشد بضم الشين المعجمة فيها اي الا تحمل على المشركين فنحمل معك عليهم كذا في قس ١٠ قوله كذبتم يقال حمل فلان فما كذب بالتشديد اي ما جبن قال النهاية كذب اذا حمل الرجل في القتال وما حمل عليه ثم انصرف قوله لا نفعل اي لا نجبن ولا ننصرف ١١ قوله فضربوه ضربتين الخ هذا مخالف للسابق اذ قال ضرب ثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك قال صاحب الفتح فان كان اختلافا على هشام فرواية ابن المبارك اثبت لان في حديث معمر عن هشام مقالا والا فيحتمل ان يكون في غير عاتقه ضربتان الخ فيجمع بذلك بين الروايتين كذا في القسطلاني قال الكرماني فان قلت قال ثمة احدهن على عاتقه فما وجه الجمع قلت مفهوم العدد لا اعتبار له وايضا يحتمل ان يكون المراد من العاتق اوسط العاتق اي احدهن في وسطه والضربتان في طرفيه فان قلت سبق ثمة ان الضربتين كانتا في بدر وواحدة في اليرموك والمفهوم ههنا انه بالعكس قلت لا منافاة لاحتمال ان يكون بانان الضربتان بغير السيف والتي تقدمت مقيدة به ولفظ ضربها مجهول والضمير للمصدر انتهى ١٢ ١٢ قوله ووكل به رجلا ليحفظه لئلا يهجم على العدو باحده من الفروسية على مالا طاقة له بها عند اشتغال الزبير بالقتال ١٢ قسطلاني ١٣ قوله صناديد بمهملة ونون جمع صنديد بوزن عفريت وهو السيد الشجاع في طوي البير المبني طويت وبنيت بالحجارة وافاد الواقدي انه قد حفرها رجل من بني النار فناسب ان يلقى فيها هؤلاء الكفار ١٢ توشيح

حل اللغات

يقسم بضم الياء اي يحلف. بارز وظاهر اي لبس درعا على درع وقيل اي نصر واعان. اليرموك بفتح الياء موضع بين اذرعات ودمشق وقيل انه نهر. فلة بفتح الفاء وهي واحدة فلول السيف وهي كسور في حده. القراع بكسر القاف المضاربة بالسيف. الكتائب جمع كتيبة وهي الجيش. فاقمناه اي ذكرنا قيمته. محلى بالحاء المهملة من الحلية. كذبتم اي جبنتم. لا نفعل اي لا نكذب وقيل اي لا ننصرف. الصناديد جمع صنديد وهو الرئيس العظيم. في طوي بالطاء المهملة وكسر الواو وهي البئر المطوية بالحجارة. خبيث اي غير طيب ١٢

ع ابن ثابت يعرف بابن شبويه قال الدارقطني وقال الحاكم ابو عبد الله وابو نصر هو احمد بن محمد بن موسى المروزي يعرف بمردويه ورجح غيره هذا الثاني وهو المراد هنا ١٢ قس

وقالوا ما نرى ينطلق الا لبعض حاجته حتى قام على شفة الركي فجعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان أيسركم انكم اطعتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر يا رسول الله ما تكلم من اجساد لا ارواح لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم قال قتادة احياهم الله حتى اسمعهم قوله توبيخا وتصغيرا ونقمة وحسرة وندما ۳۹۷۷ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو عن عطاء عن ابن عباس الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم والله كفار قريش قال عمرو وهم قريش ومحمد صلى الله عليه وسلم نعمة الله واحلوا قومهم دار البوار قال النار يوم بدر ۳۹۷۸ حدثني عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه قال ذكر عند عائشة ان ابن عمر رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب في قبره ببكاء اهله فقالت انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليعذب بخطيئته وذنبه وان اهله ليبكون عليه الآن قالت وذلك مثل قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على القليب وفيه قتلى بدر من المشركين فقال لهم ما قال انهم ليسمعون ما اقول وانما قال انهم الآن ليعلمون ان ما كنت اقول لهم حق ثم قرأت انك لا تسمع الموتى وما انت بمسمع من في القبور يقول حين تبوؤا مقاعدهم من النار ۳۹۷۹، ۳۹۸۰ حدثني عثمن حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن ابن عمر قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم قال انهم الآن يسمعون ما اقول لهم فذكر لعائشة فقالت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم الآن ليعلمون ان الذي كنت اقول لهم هو الحق ثم قرأت انك لا تسمع الموتى حتى قرأت الآية

باب فضل من شهد بدرا

۳۹۸۲ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا معوية بن عمرو قال اخبرنا ابو اسحق عن حميد قال سمعت انسا يقول اصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت امه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فان يك في الجنة اصبر واحتسب وان تك الاخرى ترى ما اصنع فقال ويحك او هبلت اوجنة واحدة هي انها جنان كثيرة وانه في جنة الفردوس ۳۹۸۳ حدثني اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الله بن ادريس قال سمعت حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا مرثد والزبير وكلنا فارس قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب الى المشركين فادركناها تسير على بعير لها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا الكتاب فقالت ما معنا كتاب فانخناها فالتمسنا فلم نر كتابا فقلنا ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخرجن الكتاب او لنجردنك فلما رأت الجد اهوت الى حجزتها وهي محتجزة بكساء فاخرجته فانطلقنا بها الى رسول

شفير فيها رسول الله البوار ثنا ليعذب عليه فقال وذلك ليعلمون الآن تقول ثنا يسمعون حدثنا فان يكن فان تكن وان تكن سر ثنا الغنوي ابن العوام ابن ابي بلتعة معنى الكتاب كذب

ا قوله على شفة اي على طرف البير والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء البير قبل ان يطوى ... السابق بانها كانت مطوية فاستهدمت فصارت كالركي ۱۲ ق ۲ قوله ما انتم باسمع قال النووي قال المازري قيل ان الميت يسمع عملا بظاهر هذا الحديث وفيه نظر لانه خاص في حق هؤلاء ورد عليه القاضي وقال يحمل سماعهم على ما يحمل سماع الموتى في احاديث عذاب القبر وفتنته التي لا مدفع لها وذلك باحيائهم او احياء جزء منهم يعقلون به ويسمعون في الوقت الذي يريد الله قال الشيخ هذا هو المختار ۱۲ طيبي ۳ قوله تصغيرا هو مشتق من الصغار وهو الذلة والهوان والنقمة العقوبة ضد النعمة ۱۲ ك ۴ قوله دار البوار الهلاك ... النار يوم بدر ۱۲ ۵ قوله مثل قوله اي قول ابن عمر قال الكرماني فان قلت كيف جاز تكذيب ابن عمر قلت ما كذبته ... على الحقيقة ... على المجاز ... او نسبه الى النسيان قلت ... معنى الآية انك لا تسمع بل الله هو المسمع ... المفسرين قالوا المراد من الموتى الكفار باعتبار موت قلوبهم وان كانوا احياء بصورة وكذا المراد من الآية ... قال صاحب الكشاف في قوله انك لا تسمع الموتى شبهوا بالموتى وهم احياء ... وفي قوله وما انت بمسمع من في القبور اي الذين هم كالمقبورين انتهى ۱۲ ۶ قوله ثم قرأت ... والمراد حيث في ... في الجنائز ۱۲ ۷ قوله يقول بالتحتية اي عروة ... بالفوقية اي عائشة كذا في القسطلاني قال الكرماني يقول اي الرسول ثم قال فان قلت ... هذا الكلام ... وانما المراد التقوى ... اعلم بحقيقة الحال انتهى ۱۲ ۸ قوله حبيب ... والراء المفتوحة ابن سراقة ... المهملة ... الانصاري وامه الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وشدة التحتية ... قال القسطلاني رماه ابن العرقة بسهم وهو يشرب من الحوض فقتله ۱۲ ۹ قوله ... الاخرى اي النار ... ۱۰ قوله ويحك ... او هبلت بفتح الهاء وكسر الموحدة والواو للعطف على مقدر وبضم الهاء ... اي ثكلت ... والفردوس هو اوسط الجنة واعلاها ... في ۳۹۹۹ ... ۱۱ قوله روضة خاخ بمعجمتين موضع بالقرب من المدينة ... ۱۲ مجمع البحار ۱۲ قوله حجزتها الحجزة الازار معقد السراويل ... فان قلت تقدم في كتاب الجهاد في باب الجاسوس ... واحد كذا في الكرماني ۱۲

حل اللغات

على شفة الركي اي طرف البئر دار البوار ... اصنع اي ... ويحك كلمة ترحم واشفاق. هبلت ... روضة خاخ بمعجمتين موضع ... حجزتها ... محتجزة اي شادة كساءها على وسطها ۱۲ ... او هبلت اي او فقدت عقلك ۱۲

(كتاب المغازي) (قوله باب فضل من شهد بدرا) وقيه قوله صلى الله عليه وسلم ويحك او هبلت كانها لما سألت بناء على الشك في شهادة الولد لانه مات بسهم عند اشتغاله بشرب الماء ذكر لها صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا الشك منك مبني على ما غلب على عقلك من فقد الولد والا فهو شهيد من اهل الجنة فلا ينبغي ان يسئل عن شان دخول الجنة بل عن شأن انه من اهل اي الجنان والله تعالى اعلم اهـ سندي.

الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلأضرب عنقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على ما صنعت قال حاطب والله ما بي ان لا اكون مؤمنا بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم اردت ان يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن اهلي ومالي وليس احد من اصحابك الا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن اهله وماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني لأضرب عنقه فقال أليس من اهل بدر فقال لعل الله اطلع الى اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة او فقد غفرت لكم فدمعت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم

باب ٣٩٨٤ حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا ابو احمد الزبيري قال حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن ابي اسيد والزبير بن المنذر بن ابي اسيد عن ابي اسيد قال قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر اذا اكثبوكم فارموهم واستبقوا نبلكم

٣٩٨٥ حدثني محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا ابو احمد الزبيري قال حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن ابي اسيد والمنذر بن ابي اسيد عن ابي اسيد قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر اذا اكثبوكم يعني كثروكم فارموهم واستبقوا نبلكم

٣٩٨٦ حدثني عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء بن عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم احد عبد الله بن جبير فاصابوا منا سبعين وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين قتيلا قال ابو سفيان يوم بيوم بدر والحرب سجال

٣٩٨٧ حدثني محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن جده ابي بردة عن ابي موسى أراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال واذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد وثواب الصدق الذي اتانا الله بعد يوم بدر

٣٩٨٨ حدثني يعقوب قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف اني لفي الصف يوم بدر اذ التفت فاذا عن يميني وعن يساري فتيان حديثا السن فكأني لم آمن بمكانهما اذ قال لي احدهما سرا من صاحبه يا عم أرني ابا جهل فقلت يا ابن اخي وما تصنع به قال عاهدت الله ان رأيته ان اقتله او اموت دونه فقال لي الآخر سرا من صاحبه مثله قال فما سرني اني بين رجلين مكانهما فاشرت لهما اليه فشدا عليه مثل الصقرين حتى ضرباه وهما ابنا عفراء

٣٩٨٩ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم قال اخبرنا ابن شهاب قال اخبرني عمر بن اسيد بن جارية الثقفي حليف بني

فلأضرب. فأضرب. قال والله. ما بي ان اكون. فلأضرب. على. ثنا رسول الله. كثبوكم. ثنا. النبي. اكثروكم. ثنا. اصابوا. ثنا. ثنا. بن ابراهيم. اذا. بمكانهما. عمر عمرو

نسخة ۱۲ ابي بالزعن الموى بزيادة اله ۱۲ قس

۱ قوله لاضرب عنقه قال في المصابيح هذا ما استشكل جدا وذلك انه صلعم قد شهد له بالصدق ونهى ان يقال له الا الخير فكيف ينسب بعد ذلك الى خيانة الله ورسوله والمؤمنين وهو مناف للاخبار بصدقه والنهي عن اذاه ونحو الله يوفق للجواب عن ذلك انتهى وقد اجيب بان هذا موجب لقتله لكنه لم يجزم بذلك ولذا استأذن في قتله واطلق عليه النفاق لكونه ابطن خلاف ما اظهره والنبي صلعم عذره لانه كان متأولا لان لا ضرر فيما فعله ۱۲ قس ۲ قوله او فقد غفرت لكم بالشك من الراوي والمراد غفرت لكم في الآخرة والتعبير بلفظ الماضي في قوله غفرت مبالغة في تحقيقه والا فلو توجه على احد منهم حد استوفي منه. قس ان والمراد بقوله اعملوا ما شئتم اظهار العناية بهم والترخيص لهم في كل فعل لا حقيقة الامر بكل ما شاؤا وان كان حراما ومعصية كذا في اللمعات اذ هو خلاف عقد الشرع فيحتمل ان يكون المراد لو صدر ذنب من احد منهم يوفق بالتوبة ۱۲ ۳ قوله والزبير بضم الزاء وفتح الموحدة ابن المنذر بن مالك ابي اسيد بن ربيعة وقد نسب الى جده كذا في التقريب وفي بعض النسخ ذكر المنذر عن ابي اسيد واسقط لفظ الزبير وفيه اختلافات اخر ذكرها الكرماني ۱۲ ۴ قوله اكثبوكم بمثلثة ثم موحدة من الكثب الجمع والاجتماع وكاثبتم دنوتم منهم انتهى فمعنى اكثبوكم اذا قربوا منكم كذا في الخير الجاري قوله يعني كثروكم قال ابن حجر هذا التفسير من بعض الرواة لا يعرفه اهل اللغة وفي ابي داؤد يعني غشوكم بمعجمتين مخففا وهو اشبه بالمراد ۱۲ تو ۵ قوله واستبقوا من الاستبقاء والنبل السهام العربية اي لا ترموهم عن بعد فانه يسقط في الارض او البحر فيذهب السهام ولم يحصل نكاية وقيل ارموهم بالحجارة فانها لا تكاد تخطئ اذا رمي في الجماعة ۱۲ ك مجمع ۶ قوله قال ابو سفيان هو صخر بن حرب الاموي وكان رئيس المشركين يومئذ

فاسلم يوم الفتح والسجال جمع السجل بالمهملة والجيم الدلو شبه المتحاربين بالمستقين يستقي هذا دلوا وذاك دلوا كما قال الشاعر فيوم علينا ويوم لنا والمساجلة ان يفعل كل من الخصمين مثل ما يفعل صاحبه ك مجمع ومر الحديث بطوله في صفحة في كتاب الجهاد وسيجئ في صفحة ان شاء الله تعالى ۱۲ ۷ قوله واذا الخير هو عند الشرح هو اختصار من الحديث المذكور في اواخر باب علامات النبوة في صفحة وهو ان رسول الله صلعم رأى في المنام بقرا تنحر وخير فالخير نحر البقر باصابة المؤمنين فتأن فاذا هم المؤمنون يوم احد يعني حيث اصيبوا فيه والخير بالرفع هو الخير الذي جاء الله به بعد ذلك وقيل معناه ما صنع الله بالمقتولين فهو الخير اذ هو خير لهم من بقائهم وقيل هو ما جاء الله به بعد بدر الثانية من تثبيت قلوب المؤمنين لان الناس قد جمعوا لهم وخوفوهم فزادهم ذلك ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ۱۲ ك خ ۸ قوله جده اي جد سعد وهو عبد الرحمن والحديث مسلسل بالآبوة اذ هو يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن روى كل عن ابيه ۱۲ ك ۹ قوله لم آمن اي من العدو بجهة مكانهما ويحتمل ان يكون مكانهما كناية عنهما اي لم أثق بهما ۱۲ ك ۱۰ قوله اخبرني عمر بضم العين في الاصل ولابن السكن عمير بالتصغير والاول اصح ابن اسيد بفتح الهمزة وكسر المهملة بعدها تحتية ابن جارية بالجيم وفي الفتح عن الكشميهني عمرو بن جارية ونسبه الى جده كذا في القسطلاني قال الكرماني عمرو بالواو عند اكثر اصحاب الزهري وبدون الواو عند الآخرين وهو ابن ابي سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي انتهى ۱۲

حل اللغات

اذا اكثبوكم من الاكثاب من الكثب وهو القرب. سجال جمع سجل وهو الدلو. الصقرين تثنية صقر وهو الطائر الذي يصاد به ۱۲ عه كان جده الاعلى واسمه حنظلة غسلته الملئكة حين استشهد جنبا يوم احد ۱۲ ك سه من الاستفعال اي لا ترموا من بعد فانه يسقط السهام في الارض ويحيى ۱۲ عه بيان لقوله ما جاء الله به وقد يقال الصدق ويراد به الامر المرضي الصالح ۱۲ ك

(قوله صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله الخ) لا يخفى ان كلام عمر المذكور بعد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صدق وقوله ولا تقولوا له الا خيرا لا يخلو عن اشكال ولعل وجهه انه كان لشدة ما قام عليه من الحال ما التفت الى المقال فما علم ما ذا قال فان الانسان عند شدة الحال عليه كثيرا ما يغفل عما يقول له صاحبه ويحتمل ان عمر اول كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم بحمله على التأليف وانه قال بناء على الظاهر للتأليف ورأى ان مثله لا يليق بحاله التأليف فاشار الى ان الاولى في حقه التأديب لا التأليف والله تعالى اعلم

(قوله فقال اعملوا ما شئتم) مثله لا يكون لاباحة المعاصي بل يكون لاظهار صلاح الحال وان الغالب على اعماله الصلاح وما يكون على خلافه فذلك نادر معفو لكثرة الحسنات ان الحسنات يذهبن السيئات وانه تعالى يوفقه للتوبة عنه فالحاصل انه بشارة بحسن العاقبة والتوفيق للخيرات رزقنا الله تعالى ذلك

(قوله يعني كثروكم) اي قاربوكم بحيث كانهم اختلطوا معكم فظهر بهم الكثرة فيكم فهذا كناية عن القرب فاندفع ما قيل انه لا يظهر لهذا التفسير اصل اه سندي

زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة عن أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عينًا وأمّر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري
جد عاصم بن عمر بن الخطاب حتى إذا كانوا بالهدة بين عسفان ومكة ذُكروا لحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفروا لهم بقريب
من مائة رجل رام فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا مأكلهم التمر في منزل نزلوه فقالوا تمر يثرب فاتبعوا آثارهم فلما حس بهم عاصم و
أصحابه لجؤوا إلى موضع فأحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا فأعطوا بأيديكم ولكم العهد والميثاق لا نقتل منكم أحدًا فقال عاصم بن
ثابت أيها القوم أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر ثم قال اللهم أخبر عنا نبيك فرموهم بالنبل فقتلوا عاصمًا ونزل إليهم ثلثة نفر على العهد و
الميثاق منهم خبيب وزيد بن الدثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فربطوهم بها قال الرجل الثالث هذا أول
الغدر والله لا أصحبكم إن لي بهؤلاء أسوة يريد القتلى فجرروه وعالجوه فأبى أن يصحبهم فانطلق بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوهما
بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحارث بن عامر بن نوفل خبيبًا وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم أسيرًا
حتى أجمعوا قتله فاستعار من بعض بنات الحارث موسى يستحد بها فأعارته فدرج بني لها وهي غافلة حتى أتاه فوجدته مجلسه
على فخذه والموسى بيده قالت ففزعت فزعة عرفها خبيب فقال أتخشين أن أقتله ما كنت لأفعل ذلك قالت والله ما رأيت أسيرًا
خيرًا من خبيب والله لقد وجدته يومًا يأكل قطفًا من عنب في يده وإنه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمرة وكانت تقول إنه لرزق رزقه
الله خبيبًا فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب دعوني أصلي ركعتين فتركوه فركع ركعتين فقال والله لولا
أن تحسبوا أن ما بي جزع لزدت ثم قال اللهم أحصهم عددًا واقتلهم بددًا ولا تبق منهم أحدًا ثم أنشأ يقول ؎ فلست أبالي حين
أقتل مسلمًا ؎ على أي جنب كان في الله مصرعي ؎ وذلك في ذات الإله وإن يشأ ؎ يبارك في أوصال شلو ممزع ؎ ثم قام إليه أبو سروعة
عقبة بن الحارث فقتله وكان خبيب هو سنّ لكل مسلم قُتل صبرًا الصلوة وأخبر أصحابه يوم أصيبوا وبعث ناس من قريش
إلى عاصم بن ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤتوا بشيء منه يعرف وكان قتل رجلًا عظيمًا من عظمائهم فبعث الله لعاصم مثل
الظلة من الدبر فحمته من رسلهم فلم يقدروا أن يقطعوا منه شيئًا وقال كعب بن مالك ذكروا مرارة بن الربيع العمري وهلال بن
أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدرًا ٢٩٩٠ حدثنا قتيبة قال حدثنا ليث عن يحيى عن نافع أن ابن عمر ذكر له أن سعيد بن
زيد بن عمرو بن نفيل وكان بدريًا مرض في يوم جمعة فركب إليه بعد أن تعالى النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة وقال الليث
حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن أباه كتب إلى عمر بن عبد الله بن الأرقم الزهري يأمره
أن يدخل على سبيعة بنت الحارث الأسلمية فيسألها عن حديثها وعما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استفتته

فأعطونا ٢ صلى الله عليه وسلم ٢ الذي ٢ علي ٢ فأعارت في يده ٢ المحسبين ٢ قط وقال لله ٢ علي ٢ يعني صلى الله عليه وسلم ٢ وأخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم ٢ أصيب ٢ ابن سعيد مريض ٢ وعن ما

١ قوله بالهدة بفتح الهاء والدال المهملة المشددة بلا همزة ولأبي ذر والأصيلي بفتح الدال المخففة بعدها همزة مفتوحة وفي نسخة صحيحة تسكين الدال مع الهمزة موضع على سبعة أميال من عسفان ١٢ قس ٢ قوله فنفروا بتخفيف الفاء وتشديد بعده قس أي استنجدوا وخرجوا لقتالهم قوله تمر يثرب أي إنهم أكلوا تمرًا من زادهم تزودوا من المدينة ويثرب اسم مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قوله ابن الدثنة بفتح المهملة وكسر المثلثة وبالنون قوله رجل آخر هو عبد الله بن طارق ذكره ابن حجر في المقدمة ١٢ ٣ قوله وكان خبيب أي ابن عدي لما وقع في الاستيعاب أن عقبة بن الحارث اشترى خبيب بن عدي وكان قد قتل أباه يوم بدر والله أعلم ١٢ ٤ قوله موسى جاز صرفه ومنعه نظرًا إلى اشتقاقه وهي ما يحلق به قوله يستحد بها الاستحداد حلق شعر العانة وإنما أراد بالاستحداد التنظيف استعدادًا للقاء ربه لأن ذلك كان حين فهم أجمعوا على القتل قوله درج أي ذهب إليه قوله مجلسه بضم الميم وكسر اللام من الإجلاس المضاف إلى المفعول أي أجلس ابنها الصغير على فخذه قوله أتخشين وفي بعضها تخشى بحذف النون بغير ناصب وجازم لغة فصيحة قوله قطفًا بكسر القاف وسكون الطاء المهملة وبالفاء العنقود ملتقط من الكرماني وغيره ومراد الحديث ...... مع بعض بيانه في غزوة الرجيع في باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل في كتاب الجهاد ١٢ ٥ قوله لولا أن تحسبوا في رواية أن تظنوا قوله جزع أي فزع من القتل والجزع نقيض الصبر وجواب لولا لزدت ومر في الجهاد مطولًا ١٢ ٦ قوله أحصهم عددًا من الإحصاء بالمهملتين وبالصاد أي أهلكهم بالموت استيصالًا بحيث لا تبقي واحدًا منهم ١٢ ك ٧ قوله بددًا بفتح الموحدة ويروى بكسرها جمع بدة وهي القطعة وهو نصب على الحال من المدعو عليهم قال السهيلي ما معناه أن الدعوة أصيبت فمن مات كافرًا ومن قتل منهم بعد بددًا فإنما قتلوا بددًا غير معسكرين ولا مجتمعين وقال الكرماني بددًا بكسر الموحدة وفتح المهملة الأولى أي متفرقة منقطعة ١٢ ٨ قوله شلو بكسر المعجمة وإسكان اللام العضو قوله ممزع بفتح الزاي المعجمة وبالمهملة مقطع أي يبس عظم على قطع أعضائي قطعًا فإن الله سبحانه قادر على أن يجعل البركة فيها ويكرمها ١٢ ك خ ٩ قوله الدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة وكسرها ذكور النحل والزنابير ١٢ مجمع ك قس ١٠ قوله فحمته بالمهملة أي حفظته وعصمته وقيتهم ولهذا سمي عاصم حمي الدبر وقيل إن الأرض ابتلعته وقيل إن السيل احتمله فإنه كان عاصم عاهد الله أن لا يمسه مشرك ولا يمس مشركًا أبدًا فحفظه الله أيضًا بعد وفاته من ذلك وهذا هو المسمى بيوم الرجيع بفتح الراء وكسر الجيم وبالمهملة ١٢ ك خ ١١ قوله قال كعب ...... مرارة الواقفي فيمن تخلف عن تبوك وهما قد شهدا بدرًا قال القسطلاني هذا يرد على من ...... قالوا لم يذكر أحد مرارة وهلال في البدريين وما في الصحيح صحيح والمثبت مقدم على النافي كذا في الخير الجاري وفي الفتح كان معترف من بعض الناس تنكر أن يكون مرارة وهلال شهدا بدرًا وينسب الوهم في ذلك إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك وهو الظاهر من السياق فإن الحديث عنه قد أثبت وهو أعرف بمن شهد بدرًا ممن لم يشهدها جدًا انتهى ١٢ ١٢ قوله فركب إليه أي ركب ابن عمر إلى سعيد فإن قلت كيف جاز له ترك الجمعة قلت كان لعذر وهو إشراف القريب على الهلاك لأنه كان ابن عم عمر وزوج أخته ١٢ ك

حل اللغات

عينًا أي جاسوسًا الهدة بفتح الهاء والدال المهملة وقيل بإسكان الدال وبالألف واللام موضع على سبعة أميال من عسفان فنفروا أي استنجدوا فاقتصوا أي تتبعوا فأعطوا بأيديكم أي انقادوا واستسلموا أوتار قسيهم الأوتار جمع وتر والقسي جمع قوس أسوة بضم الهمزة اقتداء موسى آلة الحلق فدرج أي ذهب قطفًا بكسر القاف عنقودًا ما بي جزع أي فزع من القتل والجزع نقيض الصبر أحصهم عددًا من الإحصاء بددًا بكسر الباء وفتح الدال المهملة أي متفرقة منقطعة أوصال جمع وصل شلو بكسر المعجمة وسكون اللام أي جسد ممزع بالزاء أي مقطع الظلة بضم الظاء كل ما أظلك الدبر بفتح الدال الزنابير وقيل ذكر النحل فحمته أي حفظته

عله لم يشهد بدرًا لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه هو وطلحة يتجسسان الأخبار فوقع القتال قبل أن يرجعا فألحقهما النبي صلى الله عليه وسلم بمن شهده وضرب لهما بسهمهما وأجرهما ١٢ قس.

فكتب عمر بن عبد الله بن الارقم الى عبد الله بن عتبة يخبره ان سبيعة بنت الحارث اخبرته انها كانت تحت سعد بن خولة وهو
من بني عامر بن لؤي وكان ممن شهد بدرا فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنشب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما
تعلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها ابو السنابل بن بعكك رجل من بني عبد الدار فقال لها ما لي اراك تجملت للخطاب
ترجين النكاح وانك والله ما انت بناكح حتى تمر عليك اربعة اشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت علي ثيابي حين
امسيت واتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فافتاني باني قد حللت حين وضعت حملي وامرني بالتزوج ان بدا لي
تابعه اصبغ عن ابن وهب عن يونس وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب وسألناه فقال اخبرني محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان
مولى بني عامر بن لؤي ان محمد بن اياس بن البكير وكان ابوه شهد بدرا اخبره ٢٩٩٢ **باب شهود الملائكة بدرا** حدثني اسحق بن
ابراهيم قال اخبرنا جرير عن يحيى بن سعيد عن معاذ بن رفاعة بن رافع الزرقي عن ابيه وكان ابوه من اهل بدر قال جاء جبريل الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون اهل بدر فيكم قال من افضل المسلمين او كلمة نحوها قال وكذلك من شهد بدرا من الملائكة
٢٩٩٣ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد عن يحيى عن معاذ بن رفاعة بن رافع وكان رفاعة من اهل بدر وكان رافع من اهل العقبة وكان
يقول لابنه ما يسرني اني شهدت بدرا بالعقبة قال سأل جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ٢٩٩٤ حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا يزيد
اخبرنا يحيى سمع معاذ بن رفاعة ان ملكا سأل النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وعن يحيى ان يزيد بن الهاد اخبره انه كان معه يوم حدثه
معاذ هذا الحديث فقال يزيد قال معاذ ان السائل هو جبريل ٢٩٩٥ حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد
عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل اخذ براس فرسه عليه اداة الحرب **باب**
٢٩٩٦ حدثني خليفة قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس قال مات ابو زيد ولم يترك عقبا وكان
بدريا ٢٩٩٧ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن القسم بن محمد عن ابن خباب ان ابا سعيد
ابن مالك الخدري قدم من سفر فقدم اليه اهله لحما من لحوم الاضاحي فقال ما انا باكله حتى اسأل فانطلق الى اخيه لامه وكان بدريا
قتادة بن النعمان فسأله فقال انه حدث بعدك امر نقض لما كانوا ينهون عنه من اكل لحوم الاضحى بعد ثلثة ايام ٢٩٩٨ حدثني عبيد
ابن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه قال قال الزبير لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدجج
لا يرى منه الا عيناه وهو يكنى ابو ذات الكرش فقال انا ابو ذات الكرش فحملت عليه بالعنزة فطعنته في عينه فمات قال هشام
فاخبرت ان الزبير قال لقد وضعت رجلي عليه ثم تمطأت فكان الجهد ان نزعتها وقد انثنى طرفاها قال عروة فسأله اياه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاعطاه فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها ثم طلبها ابو بكر فاعطاه فلما قبض ابو بكر سألها اياه عمر
فاعطاه اياها فلما قبض عمر اخذها ثم طلبها عثمن منه فاعطاه اياها فلما قتل عثمن وقعت عند ال علي فطلبها عبد الله بن الزبير

ترجين فانك عشرا حدثني حدثه البكير البكر قال ابو عبد الله وانما اردنا انه شهد بدرا قال بن حرب فكان ثني حدثنا نحوه فقال ثنا ثنا اخبرنا الاضحية الاضاحي ابا تمطيت الجهد اياه ايها

١ قوله تعلت بالمهملة وتشديد اللام يقال تعلت المرأة من نفاسها وتعللت اذا خرجت منه وطهرت من دمها والخطاب جمع خاطب وابو السنابل بفتح المهملة وبالنون وبالموحدة واللام اسمه عمرو بن بعكك بفتح الموحدة واسكان المهملة وفتح الكاف الاولى وهو منصرف اسلم يوم الفتح وكان شاعرا وسكن الكوفة قوله ما انت بناكح اي لست من شانك النكاح وست من اهله ١٢ ك ٢ قوله حين وضعت حملي قال الخطابي فيه ان عدة المرأة ان تنكح حين الوضع وان لم تغتسل من نفاسها ودم النفاس لا يمنع من عقد النكاح قال الكرماني وكان الشيخ في الصحابة وهذه بينها عموم قوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وهو متأخر وناسخ لقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ١٢ ٣ قوله اياس بن البكير بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا ولابي ذر بالموحدة وتشديد الكاف مكبرا قال العسقلاني ٤ قوله بهذا الحديث ويحتمل ان يكون المقصود بيان انه شهد بدرا لبيان انه اخبره بهذا ولغيره كذا في الكرماني ويدل عليه ما في نسخة الصغاني قال ابو عبد الله وانما اردنا انه شهد بدرا ١٢ ٥ قوله بالعقبة اي بدل العقبة ومن استفهامية وفيه معنى التمني لشهود بدر ويحتمل ان يكون نافية فان قلت غزوة بدر افضل اممن لا وقيل ان ممن بها افضل من اصحاب العقبة قلت لعل اجتهاده ان بيعة العقبة لما كانت هي منشأ نصرة الاسلام وسبب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم التي هي سبب لقوته واستعداده للغزوات كانت افضل ١٢ ك ٦ قوله سمع معاذ بن رفاعة ان ملكا سأل ١٢ فان قلت معاذ هو تابعي فكيف قال ان ملكا سأل النبي صلعم قلت ذكره على سبيل الارسال او على وجه الاعتماد على معرفة السابق فان قلت فالمسؤول هو قلت شهود بدر وذلك كان قبل وقوعها فضيلة بدر والعقبة يقال سألته عنه وبمعنى واحد قال ثم سأل سائل بعذاب واقع اي عن عذاب ١٢ ك ٧ قوله ابو زيد قيس بن السكن الانصاري احد الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابه خويلة انس ١٢ ك ٨ قوله قتادة بن النعمان العقبي البدري من فضلاء الصحابة اصيبت عينه يوم احد على الاصح فسالت حدقته على وجهه فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان عندي امرأة احبها وان هي رأت عيني كذلك خشيت ان تقذرني فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فردها الى موضعها فاستوت وكانت احسن عينيه واصحهما ١٢ ك ٩ قوله نقض اي ناقض بالقاف والمعجمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ادخار لحم الاضحية الى بعد ايام التشريق ثم اباح لهم ادخاره واكل منه ١٢ كرماني ١٠ قوله مدجج بلفظ الفاعل والمفعول من التدجيج بالمهملة والجيمين اي شاكي السلاح يقول تدجج فلان اذا دخل في سلاحه كانه تغطى بها ١٢ ك ١١ قوله ذات الكرش بفتح الكاف وكسر الراء وهو لغة بمنزلة المعدة للانسان ويطلق على العيال والجماعة ١٢ قس ك ١٢ قوله بالعنزة بمهملة ونون وزاي مفتوحات قال في القاموس وهي رميح بين العصا والرمح فيه زج ١٢ مختصر ١٣ قوله وكان الجهد بفتح الجيم وضمها ويانصب وارفع والاسم كونه ان نزعتها والضمير للعنزة ١٢ خ ١٤ قوله فسأله اياه اي فسأل عليه الصلوة والسلام الزبير ان يعطيه العنزة عارية كذا في القسطلاني قوله اياه بتذكير الضمير وفي بعضها اياها بتانيث العنزة والتذكير باعتبار انها رمح او حربة ١٢ خير جاري ١٥ قوله فاعطاه اي اعطى الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم العنزة عارية وكذا من بعده ثم وفيه اشارة الى ان عثمن مقتول وان آل علي ماداه مقهور ١٢ خير جاري ١٦ قوله آل علي قال وانما نفقة آل علي وقيل كان عند علي ثم عند آله ١٢ خير جاري

حل اللغات فلم تنشب اي فلم تلبث فلما تعلت يقال تعلت المرأة من نفاسها وتعللت اذا خرجت منه وطهرت من دمها ترجين من الرجاء ضد الياس عليه اداة الحرب الاداة الآلة العقب الولد وولد الولد امر نقض اي ناقض من بلفظ الفاعل اي شاكي السلاح العنزة هي اطول من العصا واقصر من الرمح تمطأت من التمطي وهو مد اليدين في المشي يقال يمطي بفتح البام من التمدد وهو تمدد ايضا يأخذه من اوصافه ١٢

فكانت عنده حتى قُتِل ٩٩٩ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو ادريس عائذ الله بن عبد الله ان عُبادة
بن الصامت وكان شهد بدرًا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بايعوني حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عُقيل عن
ابن شهاب اخبرني عُروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان ابا حُذيفة وكان ممن شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم تبنّى سالمًا وانكحه بنت اخيه هند بنت الوليد بن عُتبة وهو مولى لامرأة من الانصار كما تبنّى رسول الله صلى الله عليه وسلم
زيدًا وكان من تبنّى رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه وورث من ميراثه حتى انزل الله تعالى اُدعوهم لآبائهم فجاءت سهلة النبي
صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث حدثنا علي قال حدثنا بشر بن المفضّل قال حدثنا خالد بن ذكوان عن الرُبيّع بنت مُعوّذ قالت دخل
علي النبي صلى الله عليه وسلم غداة بُني عليّ فجلس على فراشي كمجلسك مني وجُويريات يضربن بالدف يندبن من قُتل من آبائهن يوم
بدر حتى قالت جارية وفينا نبيٌّ يعلم ما في غدٍ فقال النبي عليه السلام لا تقولي هكذا وقولي ما كنتِ تقولين حدثني ابراهيم
ابن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سُليمن عن محمد بن ابي عتيق عن ابن
شهاب عن عُبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابن عباس قال اخبرني ابو طلحة صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان قد شهد بدرًا مع رسول الله عليه السلام انه قال لا تدخل الملائكة بيتًا فيه كلب ولا صورة يريد
صورة التماثيل التي فيها الارواح حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس ح وحدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا
يونس عن الزهري قال اخبرنا علي بن حُسين ان حسين بن علي اخبره ان عليًا قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم
بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني مما افاء الله عليه من الخُمس يومئذٍ فلما اردت ان ابتني بفاطمة بنت النبي صلى الله
عليه وسلم واعدت رجلا صوّاغًا في بني قينقاع ان يرتحل معي فنأتي باذخر فاردت ان ابيعه من الصوّاغين فنستعين به في وليمة
عُرسي فبينا انا اجمع لشارفيّ من الاقتاب والغرائر والحبال وشارفاي مناختان الى جنب حُجرة رجل من الانصار حتى جمعت
ما جمعت فاذا انا بشارفيّ قد اُجبّت اسنمتهما وبُقرت خواصرهما واُخذ من اكبادهما فلم املك عينيّ حين رأيت المنظر قلت من
فعل هذا قالوا فعله حمزة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شَرب من الانصار عنده قينة واصحابه فقالت في غنائها الا يا حمز
للشُرُف النِّواء فوثب حمزة الى السيف فاجبّ اسنمتهما وبقر خواصرهما فاخذ من اكبادهما قال عليٌّ فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى
الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبي صلى الله عليه وسلم الذي لقيت فقال مالك قلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم عدا
حمزة على ناقتيّ فاجبّ اسنمتهما وبقر خواصرهما وها هو ذا في بيت معه شَرب فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فارتدى ثم انطلق
يمشي واتبعته انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حمزة فاستأذن عليه فاذن له فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يلوم حمزة

هذا آبائي ببدر ثنا صور الحسين الرسول رسول الله من فبينما مناختان جُبّت فعلت فقالت النواء فجبّ واخذ وعرف فجب

---

۱ قوله ابا حذيفة بضم المهملة وفتح ... وسكون التحتية يقال اسمه هشيم ... وابا هاشم وانكر على ان اسمه هشام وهو
ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ... صلى الى القبلتين وهاجر الهجرتين كرماني ۲ قوله تبنّى سالما
بن معقل بفتح الميم واسكان ... وكسر القاف وقيل هو ابن عبيد ... وكان في الاستيعاب
وكان سالم مولى ثبيتة بضم المثلثة وفتح الموحدة واسكان التحتية وبالفوقية بنت يعار بالتحتية
والمهملة والراء الانصارية زوجة ابي حذيفة فاعتقته فانقطع الى ابي حذيفة فتبناه وزوجه بنت
اخيه فاطمة بنت الوليد بن عتبة بضم المهملة وسكون الفوقية وقال ايضا هو في مواضع متعددة ان سالما
مولى ابي حذيفة وقال ابن عبد البر فاطمة بنت الوليد بن عتبة امرأة ... مولى ابي حذيفة كذا في كتاب
... ولم اجد في اسماء النساء بنت هند بنت
الوليد بن عتبة اقول قد يكون رواية البخاري ... والتفاوت الثاني حاصل في
... قال مولى لامرأة من الانصار ... وقال في فضائل الصحابة
باب مناقب سالم مولى ابي حذيفة ... واطلاق
... كذا في الكرماني ۳ قوله فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشية العامرية
امرأة ابي حذيفة وليست هي التي اعتقت سالما فان تلك انصارية وهذه قرشية جاءت سهلة الى
النبي صلى الله عليه وسلم ... يا رسول الله ...
ان في نفس ابي حذيفة من ذلك شيئا فقال ارضعيه ... ما في نفس ابي حذيفة ...
مذكور ... كرماني ۴ قوله غداة بني بضم الموحدة مبنيا للمفعول قوله على بتشديد
الياء ... ۵ قوله ... كرماني ...
... والشوق
... قتل ابو ... عكرمة بن ابي جهل ... كذا في

القسطلاني ... ۵ قوله كلب ولا صورة اي مما يحرم
اقتناؤه ... قال
النووي ... ۶ قوله يريد هو
كلام ابن عباس ... ۷ قوله شارف بالشين المعجمة آخره فاء اي ناقة
مسنة ۱۲ قس ۸ قوله ... كذا في الكرماني
قال القسطلاني ... وكانت في رجب من السنة الثانية قبل
بدر ... ۹ قوله ان ابتني اي ابني بها ... الدخول بالزوجة ...
كان اذا تزوج امرأة ... ۱۰ قوله بني قينقاع بفتح القافين وضم
النون وفتحها وكسرها منصرفا وغير منصرف قبيلة من اليهود ۱۱ قوله باذخر بكسر الهمزة وسكون
الذال وكسر الخاء ... ۱۲ قوله من
الاقتاب جمع قتب ... قوله والغرائر جمع الغرارة بفتح المعجمة ...
... قوله مناختان ...
وفي رواية ... قوله فاجبت اي قطعت ... اسنمة جمع
سنام وبقرت خواصرهما اي شقت ... كذا في العيني ۱۳ قوله الا يا حمز وهي اشارة الى قصيدة
مطلعها الا يا حمز ... ۱۲

حل اللغات

شارف هي المسن ... والابتناء الدخول بالزوجة بني قينقاع
بفتح القافين وضم النون قبيلة من اليهود الاقتاب جمع قتب ... الغرائر
جمع الغرارة ... اُجبّت على صيغة المجهول من الجب وهو القطع بقرت
اي شقت الشُرُف جمع شارف النواء ... عه ...
... ۱۲ عه ...
... عه ...

فيما فعل فاذا حمزة ثمل مُحْمَرّة عيناه فنظر حمزة الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم صعّد النظر فنظر الى ركبته ثم صعّد النظر فنظر الى
وجهه ثم قال حمزة وهل انتم الا عبيد لابي فعرف النبي صلى الله عليه وسلم انه ثمل فنكص رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبيه
القهقرى فخرج وخرجنا معه حدثني محمد بن عباد قال حدثنا ابن عيينة قال انفذه لنا ابن الاصبهاني سمعه من ابن معقل
ان عليا كبّر على سهل بن حنيف فقال انه شهد بدرا حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله
انه سمع عبد الله بن عمر يحدث ان عمر بن الخطاب حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرا توفي بالمدينة قال عمر فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت
انكحتك حفصة بنت عمر قال سانظر في امري فلبثت ليالي فقال قد بدا لي ان لا اتزوج يومي هذا قال عمر فلقيت ابا بكر فقلت ان
شئت انكحتك حفصة بنت عمر فصمت ابو بكر فلم يرجع الي شيئا فكنت عليه اوجد مني على عثمان فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانكحتها اياه فلقيني ابو بكر فقال لعلك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم ارجع اليك قلت نعم قال فانه
لم يمنعني ان ارجع اليك فيما عرضت الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لافشي سر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولو تركها لقبلتها حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عدي عن عبد الله بن يزيد سمع ابا مسعود البدري عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال نفقة الرجل على اهله صدقة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال سمعت عروة بن الزبير يحدث
عمر بن عبد العزيز في امارته اخّر المغيرة بن شعبة العصر وهو امير الكوفة فدخل ابو مسعود عقبة بن عمرو الانصاري جد زيد بن
حسن شهد بدرا فقال لقد علمت نزل جبرئيل فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات ثم قال هكذا أمرت
كذلك كان بشير بن ابي مسعود يحدث عن ابيه حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن
يزيد عن علقمة عن ابي مسعود البدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيتان من اخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه قال
عبد الرحمن فلقيت ابا مسعود وهو يطوف بالبيت فسألته فحدثنيه حدثنا يحيى قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
اخبرني محمود بن الربيع ان عتبان بن مالك وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرا من الانصار انه اتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ح وحدثنا احمد قال حدثنا عنبسة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمد وهو احد بني سالم
وهو من سراتهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك فصدقه حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من اكبر بني عدي وكان ابوه شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم ان عمر استعمل قدامة بن مظعون
على البحرين وكان شهد بدرا وهو خال عبد الله بن عمر وحفصة حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك
عن الزهري ان سالم بن عبد الله اخبره قال اخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر ان عميه وكانا شهدا بدرا اخبراه ان رسول الله صلى الله

ركبتيه عليه السلام ١٢ | ثنا اليّنا ١٢ | عليّ ١٢ | عليه السلام ١٢ | ايْ ١٢ | الصلوة ١٢ | عليه ١٢ | ابن بكير ١٢ | عامر اخبرني ١٢

١ قوله عبيد لابي وفي رواية ابن جريج لآبائي قيل اراد ان اباه عبد المطلب جد للنبي صلى الله عليه وسلم ولعلي رضي ايضا والجد يدعى سيدا ١٢ ع
٢ قوله القهقرى هو المشي الى خلف وكان فعل ذلك خشية ان يزداد عبث حمزة في حال سكره فينتقل من القول الى الفعل وكان ذلك قبل تحريم الخمر اهـ ومر الحديث مع بيانه في صـ٢١ و في صـ٣١٣ ١٢ ٣ قوله انفذه لنا بالفاء والذال المعجمة اي بلغ به منتهاه من الرواية والمراد بقوله انفذه ارسله وكان حمله عنه مكاتبة ١٢ قسطلاني او آي ارسله الينا اي كتب الينا بالحديث ١٢ خ
٤ قوله كبر اي صلى صلوة الجنازة مات بالكوفة سنة ثمان وثلثين ولم يذكر البخاري عدد التكبير وروى ابن عيينة باسناده انه كان ستا وقيل خمسا ١٢ خ قال القسطلاني الاجماع في تكبير الجنازة انه لا يكبر الا اربع تكبيرات لكن لو كبر الامام خمسا لم تبطل ولا يتابعه المأموم ١٢ قس ٥ قوله تأيمت بتشديد التحتية اي صارت ايما وهي من مات زوجها ١٢ توشيح ٦ قوله توفي بالمدينة من جراحة اصابته في وقعة احد قاله في الاصابة وقيل بل بعد بدر قال في الفتح ولعله اولى فانهم قالوا انه صلى الله عليه وسلم تزوجها بعد خمسة وعشرين شهرا من الهجرة وفي رواية بعد ثلاثين شهرا وكانت احد بعد بدر باكثر من ثلاثين شهرا وجزم ابن سعد بانه مات بعد قدومه عليه السلام من بدر وبه جزم ابن سيد الناس ١٢ قس ٧ قوله اوجد مني اي احزن فان قلت ما المفضل وما المفضل عليه قلت عمر مفضل باعتبار ابي بكر ومفضل عليه باعتبار عثمن قاله الكرماني قال القسطلاني اي لكونه اجابه اولا ثم اعتذر له ثانيا بخلاف ابي بكر فانه لم يجبه بشيء انتهى ١٢ ٨ قوله هكذا امرت بضم الهمزة وبفتح التاء على الخطاب اي الذي امرت به من الصلوة ليلة الاسراء ولابي ذر بضم التاء اي امرت ان اصلي بك قس ومر الحديث في صفحة ٧٦ في المواقيت ١٢ ٩ قوله ابي مسعود البدري

هو عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن مسعود الانصاري من بني الحارث بن الخزرج وهو مشهور بكنيته يعرف بابي مسعود البدري لانه كان يسكن بدرا قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب انه لم يشهد بدرا وهو قول ابن اسحق وقالت طائفة قد شهد ابو مسعود بدرا وبذلك قال البخاري فذكره في البدريين ولا يصح شهوده بدرا كذا ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب قال السيوطي ابو مسعود البدري الاكثر على انه لم يشهدها وانما نزلها فنسب اليها وقد ذهب الى شهوده جماعة منهم مسلم انتهى مختصرا ١٢
١٠ قوله كفتاه اي اغنتاه عن قيام الليل وقيل اراد انهما اقل ما يجزي من القراءة في قيام الليل وقيل يكفيان ويقيان من المكروه او عن قراءة سورة الكهف او آية الكرسي ١٢
١١ قوله رافع بالرفع فاعل ولابي ذر عن الحموي والمستملي الخبر في وهو خطأ ١٢ قس ف تو
١٢ قوله ان عميه هما ظهير ومظهر قوله وكانا شهدا بدرا انكر ذلك الدمياطي وقال انما شهدا احدا قال ابن حجر من اثبت شهودهما اثبت ممن نفاه ١٢ توشيح

حل اللغات الثمل بفتح الثاء المثلثة وكسر الميم السكران نكص رجع القهقرى بان مشى الى خلف ووجهه لجهة تأيمت اي صارت ايما وهي من مات زوجها اوجد مني اي احزن كفتاه اي اغنتاه عن سوا قيمها اي سادا تهم ١٢ عــه اي ارسل الينا عبد الرحمن ابن عبد الله الاصبهاني ١٢ ك. سـه الاكثر على انه لم يشهد بدرا وانما نسب اليه لانه نزل بهم ١٢ ك وسيأتي بيانه.
عــه بتاء الخطاب ومر في المواقيت ان المغيرة بن شعبة اخر الصلوة يوما وهو بالعراق فدخل عليه ابو مسعود الانصاري فقال ما هذا يا مغيرة اليس قد علمت ان جبرئيل نزل الحديث ١٢

علیه وسلم نهى عن كراء المزارع قلت لسالم فتكريها انت قال نعم ان رافعا اكثر على نفسه حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن حصين بن
عبد الرحمن قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأيت رفاعة بن رافع الانصاري وكان شهد بدرا حدثنا عبدان قال
اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر ويونس عن الزهري عن عروة بن الزبير انه اخبره ان المسور بن مخرمة اخبره ان عمرو بن عوف وهو حليف
لبني عامر بن لؤي وكان شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي
بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامّر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين
فسمعت الانصار بقدوم ابي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف فتعرضوا له فتبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين رآهم ثم قال اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة قدم بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا وأمّلوا ما يسركم فوالله ما الفقر اخشى
عليكم ولكني اخشى ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما اهلكتهم حدثنا ابو النعمان
قال حدثنا جرير بن حازم عن نافع ان ابن عمر كان يقتل الحيات كلها حتى حدثه ابو لبابة البدري ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
قتل جنان البيوت فامسك عنها حدثني ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثنا
انس بن مالك ان رجالا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ائذن لنا فلنترك لابن اختنا عباس فداءه قال
والله لا تذرون منه درهما حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن المقداد بن
الاسود ح وحدثني اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه اخبرني عطاء بن يزيد
الليثي ثم الجندعي ان عبيد الله بن عدي بن الخيار اخبره ان المقداد بن عمرو الكندي وكان حليفا لبني زهرة وكان ممن شهد بدرا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتتلنا فضرب احدى يدي
بالسيف فقطعها ثم لاذ مني بشجرة فقال اسلمت لله أأقتله يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال
يا رسول الله انه قطع احدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتلته فانه بمنزلتك قبل
ان تقتله وانك بمنزلته قبل ان يقول كلمته التي قال حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية قال حدثنا سليمان التيمي
قال حدثنا انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا
عفراء حتى برد فقال انت ابا جهل قال ابن علية قال سليمان هكذا قالها انس قال انت ابا جهل قال وهل فوق رجل قتلتموه قال سليمان
او قال قتله قومه قال وقال ابو مجلز قال ابو جهل فلو غير اكّار قتلني حدثنا موسى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهري
عن عبيد الله بن عبد الله حدثني ابن عباس عن عمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم قلت لابي بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار

رسول الله ـ النبي ـ النبي ـ تعرضوا ـ ولكن ـ كان ـ ثنا ـ النبي ـ اذ ـ ثنا ـ عليه السلام ـ يا رسول الله ـ ثنا ـ بن مالك ـ كان ـ قال

۱؎ قوله اكثر على نفسه قال الكرماني فان قلت رافع رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم قال هو اكثر على نفسه قلت لعل غرضه انه لا يفرق بين الكراء ببعض ما يحصل من الارض وبين الكراء بالنقد ونحوه وانه ولى هو النهي عنه مطلقا او لا يفرق بين الناسخ والمنسوخ كذا في الخير الجاري ومر الحديث في كتاب الحرث ۱۲ ۲؎ قوله رأيت رفاعة بن رافع الخ هذا الحديث اخرجه اسمعيل من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بلفظ سمع رجلا من اهل بدر يقال له رفاعة بن رافع كبر في صلاة حين دخلها ومن طريق ابن ابي عدي عن شعبة ولفظه عن رفاعة رجل من اهل بدر انه دخل في الصلوة فقال الله اكبر كبيرا ولم يذكر البخاري ذلك لانه موقوف ۱۲ قسطلاني ۳؎ قوله بجزيتها اي بجزية اهلها وكان غالب اهلها اذ ذاك المجوس والبحرين بلد مشهور بالعراق وهي بين البصرة وهجر ذكره ابن حجر في كتاب الجزية ۱۲ ۴؎ قوله ما الفقر بالنصب مفعول مقدم على الفعل ۱۲ ك ۵؎ قوله فتنافسوها من التنافس وهو الرغبة لان المنافسة في الدنيا قد تجر الى هلاك الدين ووقع عند مسلم مرفوعا تتنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون او نحو ذلك كذا في الفتح ومر الحديث في الجزية ۱۲ ۶؎ قوله جنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحية البيضاء او رقيقة او الصغيرة كذا في المجمع ومر الحديث ۱۲ ۷؎ قوله استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسر العباس وكان الذي اسره ابو اليسر كعب بن عمرو الانصاري ... ۸؎ قوله ابن اختنا بالمثناة من فوق والمراد انهم اخوال ابيه عبد المطلب فان ام العباس هي نتيلة بنت جناب ليست من الانصار وانما اراد بذلك ان ام عبد المطلب سلمى بنت عمرو من بني النجار ...

۹؎ قوله لا تذرون منه اي لا تتركون من الفداء درهما واختلف في علة منعه صلى الله عليه وسلم اياهم في ذلك فقيل انه كان مشركا وقيل منعهم خشية ان يقع في قلوب بعض المسلمين شيء وقيل كان العباس اسر مع قريش ففاداهم ... فاراد الانصار ان يتركوا له فداءه اكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ... ۱۲ ۱۰؎ قوله وانك بمنزلته ... ۱۲ ۱۱؎ قوله ابا جهل بالالف ... ۱۲؎ قوله وهل فوق رجل قتلتموه اي ليس فخركم زائدا على قتل رجل ... ۱۲

حل اللغات

(قوله ان رافعا اكثر على نفسه، اي اطلق في موضع التقييد والا فالممنوع نوع من ...

فلقينا منهم رجلان صالحان شهدا بدرًا فحدثت عروة بن الزبير وقال هما عويم بن ساعدة ومعن بن عدي حدثني اسحاق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن اسمعيل عن قيس كان عطاء البدريين خمسة آلاف خمسة آلاف وقال عمر لافضلنهم على من بعدهم حدثني اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور وذلك اول ما وقر الايمان في قلبي وعن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء النتنى لتركتهم له وقال الليث عن يحيى عن سعيد بن المسيب وقعت الفتنة الاولى يعني مقتل عثمان فلم تبق من اصحاب بدر احدا ثم وقعت الفتنة الثانية يعني الحرة فلم تبق من اصحاب الحديبية احدا ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباخ حدثنا الحجاج بن منهال قال حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا يونس بن يزيد قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كل حدثني طائفة من الحديث قالت فاقبلت انا وام مسطح فعثرت ام مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت بئس ما قلت تسبين رجلا شهد بدرا فذكر حديث الافك حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح بن سليمان عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال هذه مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يلقيهم هل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال موسى قال نافع قال عبد الله قال ناس من اصحابه يا رسول الله تنادي ناسا امواتا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتم باسمع لما اقول منهم فجميع من شهد بدرا من قريش ممن ضرب له بسهمه احد وثمانون رجلا وكان عروة بن الزبير يقول قال الزبير قسمت سهمانهم فكانوا مائة والله اعلم حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن هشام بن عروة عن ابيه عن الزبير قال ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم

باب تسمية من سمي من اهل بدر في الجامع النبي محمد بن عبد الله الهاشمي صلى الله عليه وسلم اياس بن البكير بلال بن رباح

۱ ابيه ۲ ثنا ۳ ثنا اخبرنا ابن مطعم الاسلام ۴ ابن سعيد بن عفان ۵ الفتنة ۶ وعثرت ۷ تنى ۸ يلقيهم ۹ وعد ربكم ۱۰ قلت ۱۱ قال ابو عبد الله ۱۲ لهم ثنا ۱۳ ضرب ۱۴ الذي وضعه

ابو عبد الله على حروف المعجم النبي محمد بن عبد الله الهاشمي صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر العدوي ثم عثمان بن عفان خلفه على ابنته وضرب له بسهمه ثم علي ابن ابي طالب الهاشمي ثم اياس بن البكير

۱ قوله افضلنهم اي على غيرهم في زيادة العطاء وفي حديث مالك بن اوس عن عمر انه فضل المهاجرين خمسة آلاف خمسة آلاف والانصار اربعة آلاف اربعة آلاف وفضل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فاعطى كل واحدة اثني عشر الفا ۱۲ فتح ۲ قوله النتنى بنون وفوقية جمع نتن اسارى بدر وقوله لتركتهم له اي بغير فداء ... [illegible] ... قال الطيبي مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ... [illegible]

[illegible]

۳ قوله مقتل عثمان بن عفان ... [illegible] ... ۴ قوله يعني الحرة ... [illegible] ... ۵ قوله ثم وقعت الثالثة ... [illegible] ... ۶ قوله ... [illegible]

... كذا في القسطلاني وفي بعضها بالقاف والنون ۱۲ ک ۸ قوله باسمع لما اقول منهم ... [illegible] ... ۹ قوله فجميع من شهد قال في الفتح هو من بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ... [illegible] ... ۱۰ قوله بمائة سهم ... [illegible] ... ۱۱ قوله في الجامع اي في هذا الصحيح الذي هو جامع لاقوال رسول الله صلعم وافعاله واحواله ... [illegible] ... ۱۲ قوله اياس بفتح الهمزة وكسر الياء وخفة التحتية ابن البكير مصغر بكر بالموحدة ... [illegible]

حل اللغات

اول ما وقر الايمان اي اول ما سكن وقر الايمان في قلبي ... النتنى ... [illegible]

مولى ابي بكر القرشي ۲ حمزة بن عبد المطلب الهاشمي حاطب بن ابي بلتعة حليف لقريش ابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة القرشي
حارثة بن الربيع الانصاري قتل يوم بدر وهو حارثة بن سراقة كان في النظارة خبيب بن عدي الانصاري خنيس بن حذافة السهمي
رفاعة بن رافع الانصاري رفاعة بن عبد المنذر ابو لبابة الانصاري زبير بن العوام القرشي زيد بن سهل ابو طلحة الانصاري ابو زيد
الانصاري سعد بن مالك الزهري سعد بن خولة القرشي سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل القرشي سهل بن حنيف الانصاري ظهير بن رافع الانصاري واخوه
عبد الله بن عثمن ابو بكر الصديق القرشي عبد الله بن مسعود الهذلي عبد الرحمن بن عوف الزهري عبيدة بن الحارث القرشي عبادة
ابن الصامت الانصاري عمر بن الخطاب العدوي عثمن بن عفان القرشي خلفه النبي صلى الله عليه وسلم على ابنته وضرب له بسهمه
علي بن ابي طالب الهاشمي عمرو بن عوف حليف بني عامر بن لؤي عقبة بن عمرو الانصاري عامر بن ربيعة العنزي عاصم بن ثابت
الانصاري عويم بن ساعدة الانصاري عتبان بن مالك الانصاري قدامة بن مظعون قتادة بن النعمان الانصاري معاذ بن عمرو
ابن الجموح معوذ بن عفراء واخوه مالك بن ربيعة ابو اسيد الانصاري مرارة بن الربيع الانصاري معن بن عدي مسطح بن اثاثة بن
عباد بن المطلب بن عبد مناف مقداد بن عمرو الكندي حليف بني زهرة هلال بن امية الانصاري **باب** حديث بني النضير
ومخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم في دية الرجلين وما ارادوا من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزهري عن
عروة كانت على راس ستة اشهر من وقعة بدر قبل احد وقول الله تعالى هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم
لاول الحشر وجعله ابن اسحق بعد بئر معونة واحد ۴۰۲۸ **حدثني** اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج عن
موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال حاربت النضير وقريظة فاجلى بني النضير واقر قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة
فقتل رجالهم وقسم نساءهم واولادهم واموالهم بين المسلمين الا بعضهم لحقوا بالنبي صلى الله عليه وسلم فامنهم واسلموا واجلى
يهود المدينة كلهم بني قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام ويهود بني حارثة وكل يهود بالمدينة ۴۰۲۹ **حدثني** الحسن بن
مدرك قال حدثنا يحيى بن حماد قال اخبرنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل
سورة النضير تابعه هشيم عن ابي بشر ۴۰۳۰ **حدثنا** عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا معتمر عن ابيه قال سمعت انس بن مالك قال
كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات حتى افتتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد عليهم ۴۰۳۱ **حدثنا** ادم قال حدثنا

۱الصديق الربيع الزبير نافع ۲عتبة بن الغنوي العدوي ۲بن الخطاب مقاتلهم بالنبي عزوجل
۲ما ظننتم ان يخرجوا قريظة والنضير فامنهم يهود المدينة يهودي حدثنا

متعلقه صفحه گزشته
البكر الحبشي ۲اک مرذکره في صفحه ۵۲۹ الثالث بلال بن رباح بتخفيف الموحدة الحبشي المؤذن مرفي ... والرابع حمزة بن عبد المطلب مرفي ... والخامس حاطب بمهملتين ابن بلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح الفوقية وبالمهملة اللخمي حليف لقريش مرفي ... والسادس ابو حذيفة ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي يقال اسمه مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم وقيل هشام كذا في الاستيعاب وغيره مرفي ... والسابع حارثة بن الربيع مصغرا وهي امه وابوه سراقة قوله كان في النظارة اي الذين ينظرون الى المقاتلين ولم يخرجوا للقتال مرفي صفحه ... والثامن خبيب بالمعجمة والموحدتين مصغرا ابن عدي مرفي ... والتاسع خنيس بالمعجمة والنون آخره مهملة مصغرا مرفي ... والعاشر رفاعة بن رافع مرفي ... والحادي عشر رفاعة ابن عبد المنذر ابو لبابة قال موسى بن عقبة اسمه بشير بن عبد المنذر وكذلك قال ابن هشام وخليفة وقال احمد بن حنبل ويحيى بن معين اسمه رفاعة وزعم قوم ان ابا لبابة بن عبد المنذر والحارث بن حاطب خرجا مع النبي صلعم الى بدر فرجعهما وامر ابا لبابة على المدينة وضرب لهما مع اصحاب بدر ۱۲ استيعاب ومرفي ... والثاني عشر زبير بن العوام مرفي ... والثالث عشر زيد بن سهل ابو طلحة مرفي ... والرابع عشر ابو زيد قيس مرفي ... والخامس عشر سعد بن ابي وقاص الزهري هو وان كان بدريا بالاتفاق لكن لم استحضر الموضع الذي صرح البخاري فيه بذلك وفي بعضها لم يوجد هيهنا ايضا ذكره ... والسادس عشر سعد بن خولة مرفي ... والسابع عشر سعيد بن زيد مرفي ... قال في اللمعات قال القسطلاني قال لي جيون الاثر قدم من الشام بعد ما قدم رسول الله صلعم من بدر فكلمه فضرب له بسهمه واجره انتهى والثامن عشر سهل بن حنيف مرفي ... والتاسع عشر ظهير مصغرا ابن رافع واخوه مظهر بلفظ الفاعل من الاظهار كذا في الكرماني وفي اللمعات والقسطلاني

مظهر بلفظ الفاعل من التفعيل والله اعلم مرفي ... والعشرون ابو بكر الصديق في ... وعبد الله ابن مسعود في ... وعبد الرحمن بن عوف في ... وعبيدة بن الحارث في ... وعبادة ابن الصامت في ... وقد كتبت علامة صفحات ذكرا باقين في المتن ۱۲ **سه** قوله ومخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبب خروجه صلى الله عليه وسلم ان رجلين من بني عامر طلعا من المدينة متوجهين الى اهلهما وكان معهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقى عمرو بن امية الضمري بهما ولم يعلم العهد فقتلهما فلما قدم المدينة اخبر الخبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم قتلت قتيلين كان لهما مني جوار لأدينهما فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير مستعينا بهم في دية القتيلين واما صورة الغدر فهو انه صلى الله عليه وسلم لما كلمهم الاعانة في ديتهما قالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعم ونقوم فنتشاور ونصلح امرنا فيما جئتنا به فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابي بكر وعمر وعلي وغيرهم الى جدار من جدرهم فاجتمع بنو النضير على اغتياله عليه السلام بان يلقوا عليه صخرة من راس الجدار فاخبره جبريل بذلك فقام ونهض الى المدينة وتهيأ للقتال فخرج اليهم فحاصرهم وقطع نخيلهم وحرقها فصالحوا على الجلاء فجليهم الى خيبر واجلاهم من المدينة ۱۲ قس ک **سه** قوله سورة النضير لانها نزلت فيهم وذكر الله فيها الذي اصابهم من النقمة ۱۲ قس **سه** قوله كان الرجل الخ قال الكرماني قصته ان الانصار كانوا يجعلون لرسول الله صلى الله عليه وسلم من عقارهم نخلات ليتصرف في نوائبه وكذلك لما قدم المهاجرون قاسمهم الانصار اموالهم فلما وسع الله الفتوح عليه صلى الله عليه وسلم كان يرد عليهم نخيلاتهم انتهى ۱۲
حل اللغات بني النضير بفتح النون والمعجمة قبيلة من يهود المدينة. في دية رجلين كلمة في هنا للتعليل اي كان خروجه اليهم بسبب دية الرجلين لاول الحشر اي في اول حشرهم من جزيرة العرب والمراد بالحشر الجلاء ويقال جلا من الوطن اذا خرج مفارقا اقر قريظة اي في منازلهم. من عليهم اي لم ياخذ منهم شيئا ۱۲.

الليث عن نافع عن ابن عمر قال حرّق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل النضير وقطع وهي البويرة فنزلت مَا قَطَعْتُمْ مِّنْ لِّيْنَةٍ اَوْ تَرَكْتُمُوْهَا قَائِمَةً عَلٰى اُصُوْلِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ حدثني اسحٰق قال اخبرنا حبان قال اخبرنا جويرية بن اسماء عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم حرّق نخل بني النضير قال ولها يقول حسان بن ثابت ؎ وهان على سراة بني لؤي ؎ حريق بالبويرة مستطير ؎ قال فاجابه ابو سفيان بن الحارث ؎ ادام الله ذلك من صنيع ؎ وحرّق في نواحيها السعير ؎ ستعلم اينا منها بنزه ؎ وتعلم اي ارضينا تضير ؎ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني مالك بن اوس بن الحدثان النصري ان عمر بن الخطاب دعاه اذ جاءه حاجبه يرفأ فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمٰن والزبير وسعد يستأذنون قال نعم فادخلهم فلبث قليلا ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلي يستأذنان قال نعم فلما دخلا قال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في التي افاء الله على رسوله من بني النضير فاستبّ علي وعباس فقال الرهط يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الاخر فقال عمر اتئدوا انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد بذلك نفسه قالوا قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قالا نعم قال فاني احدثكم عن هذا الامر ان الله كان خص رسوله في هذا الفيء بشيء لم يعطه احدا غيره فقال جل ذكره وَمَا اَفَاءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْهُمْ فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَّلَا رِكَابٍ الى قوله قَدِيْرٌ فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم والله ما احتازها دونكم ولا استاثر بها عليكم لقد اعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال منها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ياخذ ما بقي فيجعله مجعل مال الله فعمل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم توفي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر فانا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه ابو بكر فعمل فيه بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم حينئذ واقبل على علي وعباس وقال تذكران ان ابا بكر فيه كما تقولان والله يعلم انه فيه لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله ابا بكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فقبضته سنتين من امارتي اعمل فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر والله يعلم اني فيه صادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني كلاكما وكلمتكما واحدة وامركما جميع فجئتني يعني عباسا

ثنا ‏ لهان ‏ نضير ‏ اخبرنا ‏ الحدثان ‏ فقال ‏ فقال الاعلم صلى الله عليه وسلم ‏ بامره ‏ قد ‏ صلى الله عليه وسلم ‏ ولا استاثرها ‏ منها ‏ سنة ‏ بذلك انا ‏ انتما ‏ فاقبل ‏ ما

لصادق

١ قوله وهي البويرة بضم الموحدة وفتح الواو وسكون التحتية وفتح الراء بعدها تاء تانيث موضع نخل بني النضير بقرب المدينة الشريفة ١٢ قسطلاني ٢ قوله ما قطعتم من لينة الآية وذلك لانهم اختلفوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما افاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعها فانزل الله هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه وتحليل من قطعه كذا في المعالم للبغوي ١٢ ٣ قوله سراة بفتح وخفة الراء جمع السري وهو السيد الشريف وبنو لؤي قريش اي هان على سادات قريش واكابرهم قوله حريق فاعل هان وقوله مستطير صفة لحريق وذلك لان قريشا وبني النضير كانوا معاهدين بينهم فعيرهم حسان كفار قريش بانهم لا يستطيعون ان يعينوا بني النضير كانهم سهل عليهم تحريق البويرة وهي موضع نخل بني النضير ١٢ ٤ قوله وحرّق في نواحيها اي نواحي البويرة والمراد من نواحيها المدينة وغيرها من مواضع اهل الاسلام فهو دعاء على المسلمين لانهم لانه كان كافرا اذ ذاك قوله اينا منها اي من البويرة بنزه بضم النون وسكون الزاء وهي البعد من السوء قوله اي ارضينا بلفظ الجمع في اليونينية وغيرها وفي الفرع بلفظ التثنية اي المدينة التي هي دار الايمان او مكة التي كان بها الكفار قوله تضير بفتح الفوقية وكسر الضاد المعجمة من الضير اي تضير بذلك كذا في القسطلاني غرضه ادام الله تحريق تلك الارض بحيث يتصل بنواحيها وهي المدينة ونحوها كذا في المجمع ١٢ ٥ قوله يرفأ بفتح التحتية وسكون الراء وبالفاء علم لحاجب عمر وهو مهموز وغير مهموز ١٢ كرماني خ ٦ قوله افاء الله من الفيء وهو ما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد واصله الرجوع فاء يفيء ١٢ مجمع ٧ قوله فاستب اريد به كلمة شدة لا من قبيل القذف ١٢ خ ٨ قوله اتئدوا اي لا تستعجلوا

وهو بتشديد الفوقية والهمزة المكسورة من التؤدة وهو التاني والمهلة والنشدكم بضم الشين قوله لا نورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح ١٢ من قس ك ٩ قوله ما احتازها بهمزة وصل وحاء مهملة وفوقية وزاء مفتوحة من الاحتياز وهو الجمع اي ما جمعها دونكم قوله ولا استاثر من الاستئثار وهو الاستبداد والاستقلال ١٢ من قس ك ١٠ قوله مجعل مال الله بفتح الميم وسكون الجيم اي بان يجعله في السلاح والكراع ومصالح المسلمين ١٢ من قس ك خ ١١ قوله تذكران انت بالتثنية واستشكل مع قوله وانتم حينئذ بالجمع لعدم المطابقة بين المبتدأ والخبر واجاب في الكواكب الدراري بانه على مذهب من قال ان اقل الجمع اثنان او ان لفظ حينئذ خبره وتذكران ابتداء كلام قال وفي بعضها انتما ١٢ قسطلاني ١٢ قوله فجئتني يعني عباسا لانما في هذا قوله اولا جئتماني بالتثنية لجواز انهما جاءا معا اولا .... ثم جاء العباس وحده ١٢ ك

حل اللغات

البويرة بضم الباء الموحدة مصغر البورة وهو موضع بقرب المدينة من لينة قيل اللينة من الالوان وهي ما لم تكن برنية ولا عجوة هان اي سهل سراة القوم سادتهم مستطير اي منتشر مشتعل بنزه اي بعد وتنزه ومعنى تضير من ضار يضير يرفأ بفتح التحتية علم لحاجب عمر افاء الله من الفيء وما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد فاستب اريد به كلمة شدة لا من قبيل القذف اتئدوا اي لا تستعجلوا ما احتازها من الاحتياز وهو الجمع ولا استاثر بها من الاستئثار وهو الاستقلال ١٢.

(قوله فاستب علي وعباس) المذكور في صحيح مسلم هو ان عباسا سب عليا فقال اقض بيني وبين هذا الكاذب الآثم وكانه سكت علي واطال عباس في الكلام لانه بمنزلة الوالد لعلي ثم لعل معنى هذا الكلام بيني وبين من يعاملني معاملة من يتصف بهذه الاوصاف وهذا ابتداء على انه ما رضي بمعاملته وان معاملة علي في نفسه لا تكون كذلك وهذا يجري بين الاكابر في المعاملات والله تعالى اعلم

(قوله وانتم حينئذ فاقبل على علي وعباس وقال تذكران ان ابا بكر فيه كما تقولان) انتم مبتدأ في معنى انتما ولذا اثنى الضمير في الخبر اعني تذكران وهذا كناية عن قولهما في ابي بكر انه غير صادق وغير بار ونحو ذلك لكنه مشكل جدا اذ كيف يعتقد منهما تكذيب ابي بكر سيما في ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو صديق هذه الامة الا ان يقال انما تعاملان معاملة من يصف ابا بكر بنقيض هذه الاوصاف التي ذكرها عمر بقوله انه لصادق الخ في طلب المال واظهار الغضب بالمنع عنه وذلك الغضب الذي جرى وان لم يكن منهم بسبب منعه الارث بل بسبب ان ابا بكر لما منعهم المال ارثا للنص الذي سمعه كانه خطر ببالهما انه لو اعطاهم شيئا تكرما لكان احسن لكن اظهاره بعد المنع يشبه انهم غضبوا للمنع الارث ولا يتحقق ذلك الا اذا كان المنع لا يكون حقا والله تعالى اعلم اه سندي

فقلت لكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فلما بدا لي ان ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعته اليكما على ان
عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وما عملت فيه منذ وليت والا فلا تكلماني فقلتما
ادفعه الينا بذلك فدفعته اليكما افتلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضي فيه بقضاء غير ذلك
حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنه فادفعاه الي فانا اكفيكماه قال فحدثت هذا الحديث عروة بن الزبير فقال صدق مالك بن اوس انا سمعت
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول ارسل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمن الى ابي بكر يسألنه ثمنهن مما افاء الله على رسوله صلى
الله عليه وسلم فكنت انا اردهن فقلت لهن الا تتقين الله الم تعلمن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لا نورث ما تركنا صدقة يريد
بذلك نفسه انما ياكل ال محمد في هذا المال فانتهى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الى ما اخبرتهن قال فكانت هذه الصدقة بيد علي منعها
علي عباسا فغلبه عليها ثم كان بيد حسن بن علي ثم بيد حسين بن علي ثم بيد علي بن حسين وحسن بن حسن كلاهما كانا يتداولانها
ثم بيد زيد بن حسن وهي صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام قال اخبرنا معمر
عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس اتيا ابا بكر يلتمسان ميراثهما ارضه من فدك وسهمه من خيبر فقال ابو بكر سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما ياكل ال محمد في هذا المال والله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الي
ان اصل من قرابتي **باب** قتل كعب بن الاشرف **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لكعب بن الاشرف فانه قد اذى الله ورسوله فقام محمد بن مسلمة فقال يا رسول الله
اتحب ان اقتله قال نعم قال فأذن لي ان اقول شيئا قال قل فاتاه محمد بن مسلمة فقال ان هذا الرجل قد سألنا صدقة وانه قد
عنانا واني قد اتيتك استسلفك قال وايضا والله لتملنه قال انا قد اتبعناه فلا نحب ان ندعه حتى ننظر الى اي شيء يصير شأنه و
قد اردنا ان تسلفنا وسقا او وسقين وحدثنا عمرو غير مرة فلم يذكر وسقا او وسقين فقلت له فيه وسقا او وسقين
فقال ارى فيه وسقا او وسقين فقال نعم ارهنوني قالوا اي شيء تريد قال ارهنوني نساءكم قالوا كيف نرهنك نساءنا وانت اجمل العرب
قال فارهنوني ابناءكم قالوا كيف نرهنك ابناءنا فيسب احدهم فيقال رهن بوسق او وسقين هذا عار علينا ولكنا نرهنك اللأمة قال سفين
يعني السلاح فواعده ان ياتيه فجاءه ليلا ومعه ابو نائلة وهو اخو كعب من الرضاعة فدعاهم الى الحصن فنزل اليهم فقالت له امرأته
اين تخرج هذه الساعة فقال انما هو محمد بن مسلمة واخي ابو نائلة وقال غير عمرو قالت اسمع صوتا كانه يقطر منه الدم قال انما هو
اخي محمد بن مسلمة ورضيعي ابو نائلة ان الكريم لو دعي الى طعنة بليل لاجاب قال ويدخل محمد بن مسلمة معه برجلين قيل لسفين
سماهم عمرو قال سمى بعضهم قال عمرو جاء معه برجلين فقال اذا ما جاء وقال غير عمرو وابو عبس بن جبر والحارث بن اوس وعباد

نسخة: فحتى | فادفعاه | وانا | ليسألنه | عليه السلام | فلت | الحسن | الحسين | كلاهما | ثنا | امن | عمرو بن مرة | وسق | اوسقان | فيقال | الينا | اذا | رجلين

قوله

فغلبه عليها اي بالتصرف فيها وتحصيل غلاتها لا بتخصيص الحاصل بنفسه قوله يتداولانها اي علي بن الحسين بن علي والحسن بن الحسن بن علي وكل منهما ابن عم الآخر يتناوبان في تصرفها وزيد بن الحسن ابن علي اخو الحسن المذكور كذا في الكرماني قال في الفتح وفي هذه القصة اشكال وجوابه ان القصة صريح بان العباس وعليا قد علما بانه صلعم قال لا نورث فان كانا سمعاه من النبي صلعم فكيف يطلبانه من ابي بكر وان كانا انما سمعاه من ابي بكر او في زمنه بحيث افاد عندهما العلم بذلك فكيف يطلبانه بعد ذلك من عمر والذي يظهر والله اعلم حمل الامر في ذلك على ما تقدم ان كلا من علي وفاطمة والعباس اعتقد ان عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض ولذلك نسب عمر الى علي وعباس انهما كانا يعتقدان ظلم من خالفهما في ذلك واما مخاصمة علي وعباس بعد ذلك ثانيا عند عمر فقال اسمعيل القاضي فيما رواه الدارقطني من طريقه لم يكن في الميراث انما تنازعا في ولاية الصدقة وفي صرفها كيف تصرف كذا قال وفي رواية النسائي وعمر بن شبه ما يدل انهما ارادا ان يقسم بينهما على سبيل الميراث وفي السنن لابي داؤد وغيره ارادا ان عمر يقسمها بينهما لينفرد كل منهما بنظر ما يتولاه فامتنع عمر من ذلك واراد ان لا يقع عليها اسم قسم ولذلك اقسم على ذلك وعلى هذا اقتصر اكثر الشراح واستحسنوه انتهى كلام الفتح مختصرا ومر الحديث مع بيانه في صفحة ۴۳۵ في الخمس ١٢ والله اعلم ١٢

٢ قوله قتل كعب بن الاشرف اليهودي القرظي الشاعر كان يهجو رسول الله صلعم كذا في الكرماني قال القسطلاني كان قتله في ربيع الاول في السنة الثالثة كما عند ابن سعد ١٢

٣ قوله قد آذى الله ورسوله بهجائه له وللمسلمين وبحرض قريشا عليهم كذا في القسطلاني ١٢

٤ قوله محمد بن مسلمة بفتح الميم واللام الحارثي الاشهلي وقال بعضهم القائل اتحب ان اقتله ابو نائلة ١٢ ك

٥ قوله فأذن لي ان اقول شيئا اي اقول عني وعنك ما هو مصلحة من التعريض وانما امر بقتله لنقضه العهد وسبه النبي صلعم ١٢

٦ قوله قد عنانا اي اتعبناه وهذا من التعريض الجائز بل من المستحسن لان معناه في الباطن ادبنا بآداب الشريعة التي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله والذي فهم المخاطب هو العناء الذي ليس بمحبوب ١٢ ك

٧ قوله لتملنه بفتح الفوقية والميم وتشديد اللام المضمومة اي ليزيدن ملالتكم وضجركم عنه ١٢ قس

٨ قوله وسقا او وسقين الوسق بفتح الواو وكسرها ستون صاعا والصاع اربعة امداد ١٢ قس

٩ قوله اللأمة مهموزة الدرع وقد فسره سفين الراوي بالسلاح وقال ابن الاثير اللأمة الدرع وقيل السلاح ولأمة الحرب اداته وقد تترك الهمزة تخفيفا وقال ابن بطال ليس في قولهم نرهنك اللأمة دلالة على جواز رهن السلاح عند الحربي وانما كان ذلك من معاريض الكلام المباحة في الحرب وغيره ١٢ عيني

١٠ قوله ابو نائلة بالنون والهمزة بعد الالف واسمه سلكان بكسر المهملة وسكون اللام الانصاري الاشهلي ويقال سلكان لقب واسمه سعد شهد احدا وكان فيمن قتل كعب بن الاشرف وكان اخاه من الرضاعة ١٢ ك استيعاب

١١ قوله يقطر منه الدم كناية عن طالب شر وعند ابن اسحق فقالت والله اني لاعرف في صوته الشر ١٢ قسطلاني

١٢ قوله ويدخل بفتح التحتية وبضم المعجمة وقوله برجلين بزيادة الموحدة وفي بعضها يدخل بضم التحتية وكسر المعجمة ورجلين بدون الموحدة كذا في القسطلاني مع تغير في اللفظ قوله معه اي مع ابي نائلة وابو عبس بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهملة هو عبد الرحمن بن جبر ضد الكسر الانصاري الحارثي كذا في الكرماني ومر الحديث في صفحة ۱۵۵ في الرهن وايضا في صفحة ۴۲۳ في الجهاد ١٢

١٣ قوله قال عمرو اي قول عمرو وجاء معه برجلين محفوظ عندي قوله قال غير عمرو اي غير عمرو وعدهم وهم ابو عبس آه قال في الفتح قلت في رواية الحميدي قال اذ فاتاه ومعه ابو نائلة وعباد بن بشر وابو عبس بن جبر والحارث بن اوس ١٢ خير جاري

حل اللغات افتلتمسان اي افتطلبان. فغلبه عليها اي بالتصرف فيها وتحصيل غلاتها. يتداولانها اي يتناوبان في تصرفها. فدك بفتحتين اسم قرية بخيبر. من لكعب بن الاشرف اي من يستعد لقتاله. عنانا بفتح العين وتشديد النون اي اتعبنا. وكلفنا لتملنه من الملالة معناه لتزيدن ملالتكم وضجركم. اللأمة بتشديد اللام قيل هي السلاح وقيل هي الدرع ١٢

ابن بشر قال عمرو جاء معه برجلين فقال اذا ما جاء فانى قائل بشعره فاشمه فاذا رأيتمونى استمكنت من رأسه فدونكم فاضربوه وقال مرة ثم اشمكم فنزل اليهم متوشحا وهو ينفح منه ريح الطيب فقال ما رأيت كاليوم ريحا اى اطيب وقال غير عمرو قال عندى اعطر سيد العرب واكمل العرب قال عمرو فقال أتأذن لى ان اشم رأسك قال نعم فشمه ثم اشم اصحابه ثم قال أتأذن لى قال نعم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم اتوا النبى صلى الله عليه وسلم فاخبروه

باب قتل ابى رافع عبد الله بن ابى الحقيق ويقال سلام بن ابى الحقيق كان بخيبر ويقال فى حصن له بارض الحجاز وقال الزهرى هو بعد كعب بن الاشرف **حدثنا** اسحق بن نصر قال حدثنا يحيى بن ادم قال حدثنا ابن ابى زائدة عن ابيه عن ابى اسحق عن البراء بن عازب قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا الى ابى رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقتله **حدثنا** يوسف بن موسى قال حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابى رافع اليهودى رجالا من الانصار وامر عليهم عبد الله بن عتيك وكان ابو رافع يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه وكان فى حصن له بارض الحجاز فلما دنوا منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرحهم قال عبد الله لاصحابه اجلسوا مكانكم فانى منطلق ومتلطف للبواب لعلى ان ادخل فاقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع بثوبه كانه يقضى حاجة وقد دخل الناس فهتف به البواب يا عبد الله ان كنت تريد ان تدخل فادخل فانى اريد ان اغلق الباب فدخلت فكمنت فلما دخل الناس اغلق الباب ثم علق الاغاليق على ود قال فقمت الى الاقاليد فاخذتها ففتحت الباب وكان ابو رافع يسمر عنده وكان فى علالى له فلما ذهب عنه اهل سمره صعدت اليه فجعلت كلما فتحت بابا اغلقت على من داخل قلت ان القوم نذروا بى لم يخلصوا الى حتى اقتله فانتهيت اليه فاذا هو فى بيت مظلم وسط عياله لا ادرى اين هو من البيت قلت ابا رافع قال من هذا فاهويت نحو الصوت فاضربه ضربة بالسيف وانا دهش فما اغنيت شيئا وصاح فخرجت من البيت فامكث غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا ابا رافع فقال لامك الويل ان رجلا فى البيت ضربنى قبل بالسيف قال فاضربه ضربة اثخنته ولم اقتله ثم وضعت ضبيب السيف فى بطنه حتى اخذ فى ظهره فعرفت انى قتلته فجعلت افتح الابواب بابا بابا حتى انتهيت الى درجة له فوضعت رجلى وانا ارى انى قد انتهيت الى الارض فوقعت فى ليلة مقمرة فانكسرت ساقى فعصبتها بعمامة ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لا اخرج الليلة حتى اعلم اقتلته فلما صاح الديك قام الناعى على السور فقال انعى ابا رافع تاجر اهل الحجاز فانطلقت الى اصحابى فقلت النجاء فقد قتل الله ابا رافع فانتهيت الى النبى صلى الله عليه وسلم فحدثته فقال ابسط رجلك فبسطت رجلى فمسحها فكانما لم اشتكها قط **حدثنا** احمد بن عثمان قال حدثنا شريح قال حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء قال بعث رسول الله

مالك نساء اجمل تنى تنى النبى بيته ٢بن عازب فأمر حاجته الاعاليق رقى ان القوم نذر فقلت داهش قال ظبة ضبيب ابرح النجاة فكأنما

٢ يعنى هو ابن مسلمة ٣ بن عازب

١ قوله فانى قائل بشعره اى آخذ به والعرب تطلق القول على غير الكلام مجازا وفى رواية الكشميهنى فانى قائل بشعره قوله فاشم بفتح الشين المعجمة قوله فدونكم اى فخذوه باسيافكم كذا فى القسطلانى ١٢ ٢ قوله متوشحا اى متلبسا يقال توشح الرجل بثوبه وسيفه كذا فى الكرمانى قال النووى والتوشح ان يأخذ طرف ثوب القاه على منكبه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذى القاه على الايسر تحت يده اليمنى ثم يعقدهما على صدره والمخالفة بين طرفيه والاشتمال بالثوب بمعنى التوشح مجمع قوله ينفح منه بفتح الطيب تفوح ريحه منه ونفح الطيب اذا فاح كذا فى المجمع ١٢ ٣ قوله اعطر سيد العرب قال فى الفتح فكان سيد تصحيف من نساء فان كانت محفوظة فالمعنى اعطر نساء سيد العرب على الحذف وعند الواقدى ان كعبا كان يدهن بالمسك المفتت والعنبر حتى يتلبد فى صدغيه كذا فى القسطلانى قال [illegible] قلت [illegible] نساء سيد العرب قلت هو محذوف بقرينة السياق او المراد شخص او منساء [illegible] ولفظ الكل روى مرفوعا ومنصوبا ومر الحديث فى صفحة ۵۳۲ فى الجهاد ١٢ ۴ قوله فى حصن بارض الحجاز هو قول وقع فى سياق الحديث الموصول فى الباب ويحتمل ان يكون حصنه كان قريبا من خيبر فى اطراف ارض الحجاز ووقع عند موسى بن عقبة فطرقوا ابا رافع بن ابى الحقيق بخيبر فقتلوه فى بيته ١٢ قسطلانى ۵ قوله بيته بفتح الموحدة وسكون التحتية ولابى ذر عن الحموى والمستملى بفتح التحتية مشددة بلفظ الفعل من التبييت والجملة حالية بتقدير قد اى دخل على ابى رافع عبد الله بن عتيك والحال انه قد بيت الدخول ١٢ قس ٦ قوله ويعين عليه وذكر ابن عائذ من طريق ابى الاسود عن عروة انه كان ممن اعان غطفان وغيرهم من مشركى العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ فتح ٧ قوله ثم علق بالعين المهملة وتشديد اللام والاغاليق بمعجمة جمع غلق بفتح اوله وهو ما يغلق به الباب والمراد بها المفاتيح ولغير ابى ذر الاغاليق بالمهملة المفاتيح ايضا قوله على ود بفتح الواو وشدة الدال هو وتد كذا فى التوشيح ومر فى الجهاد فوضعوا المفاتيح فى كوة ويجمع بان الوتد كان فى كوة والاقاليد جمع اقليد بمعنى المفتاح ١٢ ٨ قوله فى علالى بفتح العين وتخفيف اللام وبعد الالف لام اخرى مكسورة فتحتية مفتوحة مشددة جمع علية بضم العين وكسر اللام مشددة وهى الغرفة ١٢ قسطلانى ٩ قوله فما اغنيت شيئا اى ما نفعت شيئا او بعده من قتله حيث بقى حيا ولم يمت ١٢ خ ١٠ قوله ضبيب السيف بمعجمة وموحدتين بوزن رغيف حرفه كذا فى التوشيح قال الكرمانى قال الخطابى هكذا يروى وما اراه محفوظا انما هو ظبة السيف وهو حرف حد السيف وطرفه واما الضبيب فلا ادرى له معنى يصح فيه انما هو سيلان الدم من الفم قال عياض روى بعضهم الصبيب بالمهملة وقال انه طرفه انتهى ١٢ ١١ قوله النجاء بفتح النون والمد والقصر بمعنى السلامة والمد اشهر اذا فرد فان كرر قصر اى اسرعوا ١٢ قس قال الشيخ ابن حجر فى الفتح فيه جواز التجسس على المشركين وطلب غرتهم وجواز اغتيال ذوى الاذية البالغة فيه وكان ابو رافع يعادى النبى صلى الله عليه وسلم ويؤلب عليه الناس ويؤخذ منه جواز قتل المشرك بغير دعوة اذا كان قد بلغته الدعوة قبل ذلك واما قتله اذا كان نائما فمحله ان يعلم استمراره على كفره وانه قد ايس من فلاحه وطريق العلم بذلك اما بالوحى واما بالقرائن الدالة على ذلك انتهى ومر الحديث فى صفحة ۵۳۲ فى الجهاد ١٢

حل اللغات

فدونكم اى خذوه بسيفكم ثم اشمكم بضم الهمزة اى امكنكم من الشم متوشحا اى متلبسا والتوشح ان يأخذ طرف ثوب القاه على منكبه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذى القاه على الايسر تحت يده اليمنى ثم يعقدهما على صدره والمخالفة بين طرفيه ينفح معناه يفوح ونحوه اى خذوا باسيافكم راح الناس بسرحهم اى رجعوا بمواشيهم التى ترعى ثم تقنع اى تغطى فهتف به اى ناداه فكمنت اى اختبأت الاغاليق المفاتيح التى يغلق بها يسمر عنده اى يتحدث ليلا وهو الحديث بالليل فى علالى جمع علية بضم العين وهى الغرفة نذروا اى علموا ضبيب السيف حرفه النجاء بفتح النون السلامة ١٢

صلى الله عليه وسلم الى ابي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في ناس معهم فانطلقوا حتى دنوا من الحصن فقال لهم
عبد الله بن عتيك امكثوا انتم حتى انطلق انا فانظر قال فتلطفت ان ادخل الحصن ففقدوا حمارا لهم قال فخرجوا بقبس يطلبونه
قال فخشيت ان أعرف قال فغطيت راسي ورجلي وجلست كأني اقضي حاجة ثم نادى صاحب الباب من اراد ان يدخل فليدخل
قبل ان اغلقه فدخلت ثم اختبأت في مربط حمار عند باب الحصن فتعشوا عند ابي رافع وتحدثوا حتى ذهبت ساعة من الليل
ثم رجعوا الى بيوتهم فلما هدأت الاصوات ولا اسمع حركة خرجت قال ورأيت صاحب الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة فاخذته
ففتحت به باب الحصن قال قلت ان نذر بي القوم انطلقت على مهل ثم عمدت الى ابواب بيوتهم فغلقتها عليهم من ظاهر ثم صعدت
الى ابي رافع في سلم فاذا البيت مظلم قد طفئ سراجه فلم ادر اين الرجل فقلت يا ابا رافع قال من هذا قال فعمدت نحو الصوت فاضربه
وصاح فلم تغن شيئا قال ثم جئت كأني أغيثه فقلت ما لك يا ابا رافع وغيرت صوتي فقال الا اعجبك لامك الويل دخل علي رجل فضربني
بالسيف قال فعمدت له ايضا فاضربه اخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام اهله قال ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المغيث واذا
هو مستلق على ظهره فاضع السيف في بطنه ثم انكفئ عليه حتى سمعت صوت العظم ثم خرجت دهشا حتى اتيت السلم اريد
ان انزل فاسقط منه فانخلعت رجلي فعصبتها ثم اتيت اصحابي احجل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لا ابرح
حتى اسمع الناعية فلما كان في وجه الصبح صعد الناعية فقال انعى ابا رافع قال فقمت امشي ما بي قلبة فادركت اصحابي قبل ان
ياتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته **باب** غزوة احد وقول الله تعالى واذ غدوت من اهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ۲ والله
سميع عليم وقوله جل ذكره ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله
وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين امنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظلمين وليمحص الله الذين امنوا ويمحق
الكفرين ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه
فقد رايتموه وانتم تنظرون وقوله ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في
الامر وعصيتم من بعد ما اركم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الاخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو
فضل على المؤمنين ۲ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا الاية **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا

۱ قوله في ناس منهم مسعود بن سنان وعبد الله بن انيس وابو قتادة وخزاعي بن الاسود كذا في التوشيح قال ابن حجر في المقدمة زاد موسى بن عقبة اسود بن حرام وروى ابو موسى انه اسود بن ابيض انتهى ۲ قوله ثم نادى عطف على مقدر اي ذهبوا وطلبوا ورجعوا ودخلوا الحصن ثم نادى ۱۲ خ ۳ قوله في كوة بفتح الكاف وضمها ثقب البيت كذا في الكرماني وما تقدم انه علق على ود وهو وجه الجمع ايضا من ان الود كان في كوة ۱۲ ۴ قوله ان نذر بي القوم بكسر الذال المعجمة اي علموا واصله من الانذار وهو الاعلام بالشيء الذي يحذر منه ۱۲ ۵ قوله فانخلعت رجلي في الرواية الاولى فانكسرت ساقي قال الداودي الخلع زوال المفصل من غير كسر وقيل يجوز التعبير باحدهما عن الآخر كذا في التوشيح قال الكرماني اما انهما وقعتا او اراد من كل منهما اختلال الرجل ۱۲ ۶ قوله احجل بفتح الهمزة وسكون الحاء وضم الجيم بعدها لام اي امشي مشي المقيد وحجل البعير على ثلاثة والغلام على واحدة كذا في القسطلاني الحجل ان يرفع رجلا ويقف على الاخرى ۱۲ تو ۷ قوله ما بي قلبة بفتحات اي الم وعلة فان قلت سبق انه مسحها فكانما لم اشتكها قط قلت لعله ما احس بها لشدة ما كان فيه من الاهتمام وبعد ما وصل الى الحالة الاولى او كان بقي منه اثر ۱۲ مجمع البحار ۸ قوله احد بضمتين جبل بالمدينة على اقل من فرسخ ذكر الزبير بن بكار ان قبر هارون عليه السلام به وانه قدم مع موسى عليه السلام في جماعة من بني اسرائيل حجاجا فمات هناك وكانت الغزوة عنده في شوال سنة ثلث وشذ من قال سنة اربع ۱۲ توشيح ۹ قوله واذ غدوت اي واذكر يا محمد اذ خرجت غدوة من اهلك بالمدينة والمراد غدوه من حجرة عائشة رضي الله عنها الى احد تبوئ المؤمنين تنزلهم وتهيء لهم مقاعد للقتال مواطن ومواقف من الميمنة والميسرة والقلب والساقة للقتال يتعلق بتبوئ والله سميع لاقوالكم عليم بنياتكم وضمائركم ولا تهنوا ولا تحزنوا على ما فاتكم من الغنيمة او على من قتل منكم او جرح وهو تسلية من الله لرسوله وللمؤمنين عما اصابهم يوم احد وتقوية لقلوبهم وانتم الاعلون لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم احد او انتم الاعلون بالنصر والظفر في العاقبة وهي بشارة بالعلو والغلبة ان كنتم مؤمنين جوابه محذوف فقيل تقديره فلا تهنوا ولا تحزنوا وقيل تقديره ان كنتم مؤمنين علمتم ان هذه الوقعة لا تبقى على حالها وان الدولة تصير للمؤمنين ۱۲ قس ۱۰ قوله ويتخذ منكم شهداء اي ليكرم ناسا منكم بالشهادة يريد المستشهدين يوم احد والله لا يحب الظلمين اي الذين يضمرون خلاف ما يظهرون او الكافرين وهو اعتراض كذا في البيضاوي ۱۲ ۱۱ قوله وليمحص من التمحيص وهو التخليص من الشيء المعيب وقيل هو ازالة ... ويمحق الكافرين اي ويهلك الكافرين الذين حاربوه عليه الصلوة والسلام ۱۲ ۱۲ قوله ام حسبتم اي بل حسبتم ومعناه الانكار ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم اي ولما تجاهدوا بعد وفيه دليل على ان الجهاد فرض كفاية والفرق بين لما ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل ويعلم الصابرين نصب باضمار ان على ان الواو للجمع ۱۲ بيضاوي ۱۳ قوله ولقد صدقكم الله وعده اي وعده اياهم بالنصر بشرط التقوى والصبر وكان كذلك حتى خالف الرماة فان المشركين لما اقبلوا جعل الرماة يرشقونهم والباقون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم قوله اذ تحسونهم باذنه اي تقتلونهم من حسه اذا ابطل حسه حتى اذا فشلتم اي جبنتم وضعف رأيكم او ملتم الى الغنيمة فان الحرص من ضعف العقل وتنازعتم في الامر يعني اختلاف الرماة حين انهزم المشركون فقال بعضهم فما موقفنا ههنا وقال الآخرون لا نخالف امر الرسول فثبت مكانه اميرهم في نفر دون العشرة ونفر الباقون للنهب وهو المعني بقوله وعصيتم من بعد ما اراكم ما تحبون من الظفر والغنيمة وانهزام العدو وجواب اذا محذوف وهو امتحنكم ۱۲ بيضاوي ۱۴ قوله ثم صرفكم عنهم ثم كفكم عنهم حتى تغيرت الحال فغلبوكم ليبتليكم على المصائب ويمتحن ثباتكم على الايمان عندها ۱۲ بيضاوي

فخشيت ذهب هدأت فاغلقها قال نجمت فاذا ان وقوله الاية

حل اللغات

فخرجوا بقبس اي شعلة من نار فتعشوا اي اكلوا العشاء هدأت الاصوات اي سكنت في كوة بفتح الكاف وضمها ثقب البيت فلم تغن شيئا اي فلم تنفع الضربة انكفئ عليه اي انقلب عليه احجل بفتح الهمزة وسكون الحاء وضم الجيم من الحجلان وهو مشي المقيد ما بي قلبة اي تقلب واضطراب تبوئ المؤمنين اي تنزلهم مقاعد اي منازل ولا تهنوا اي ولا تضعفوا بسبب ما جرى وليمحص من التمحيص وهو التطهير والتصفية ويمحق الكافرين اي يهلكهم ۱۲ ع بضم الهاء وسكون الفوقية وغلط ابن الاثير فقال عنية بكسر الهمزة وفتح النون ۱۲ توشيح ع عطف على جملة محذوفة اي نداولها ليكون كيت وكيت وليعلم ۱۲ بيضاوي

(قوله قلت ان نذر بي القوم انطلقت على مهل) اي ان كان الباب مفتوحا وان لم يكن مفتوحا احتاج الى استعجال كثير لفتح الباب والله تعالى اعلم
(قوله فقلت لهم انطلقوا فبشروا الخ) كانه قال ذلك لبعض اصحابه وترك البعض مكانه ورجع الى قرب القلعة ثم رجع اليهم ثانيا حين سمع كلام الناعي واما قوله امشي ما بي قلبة فكان المراد به قلة الوجع واما ذهاب تمام الوجع فكان حين وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم اه سندي

خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد هذا جبرئيل اخذ برأس فرسه عليه اداة الحرب ٤٠٤٢ حدثنا محمد
ابن عبد الرحيم قال اخبرنا زكريا بن عدي قال اخبرنا ابن المبارك عن حيوة عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر قال
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى احد بعد ثماني سنين كالمودع للاحياء والاموات ثم طلع المنبر فقال اني بين ايديكم فرط و
انا عليكم شهيد وان موعدكم الحوض واني لانظر اليه من مقامي هذا واني لست اخشى عليكم ان تشركوا ولكني اخشى عليكم الدنيا
ان تنافسوها قال فكانت اخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ٤٠٤٣ حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق
عن البراء قال لقينا المشركين يومئذ واجلس النبي صلى الله عليه وسلم جيشا من الرماة وامر عليهم عبد الله وقال لا تبرحوا ان رأيتمونا ظهرنا
عليهم فلا تبرحوا وان رأيتموهم ظهروا علينا فلا تعينونا فلما لقينا هربوا حتى رأيت النساء يشتددن في الجبل رفعن عن سوقهن قد
بدت خلاخلهن فاخذوا يقولون الغنيمة الغنيمة فقال عبد الله عهد الي النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تبرحوا فابوا فلما ابوا صرف وجوههم
فاصيب سبعون قتيلا واشرف ابو سفيان فقال افي القوم محمد فقال لا تجيبوه فقال افي القوم ابن ابي قحافة قال لا تجيبوه فقال افي
القوم ابن الخطاب فقال ان هؤلاء قتلوا فلو كانوا احياء لاجابوا فلم يملك عمر نفسه فقال كذبت يا عدو الله ابقى الله لك ما يخزيك
قال ابو سفيان اعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا الله اعلى واجل قال ابو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم اجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم قال ابو سفيان يوم بيوم بدر والحرب سجال وتجدون
مثلة لم امر بها ولم تسؤني ٤٠٤٤ اخبرني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر قال اصطبح الخمر يوم احد ناس ثم قتلوا
شهداء ٤٠٤٥ حدثنا عبدان قال حدثنا عبد الله اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم ان عبد الرحمن بن عوف اتي بطعام
وكان صائما فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير مني كفن في بردة ان غطي رأسه بدت رجلاه وان غطي رجلاه بدا رأسه واراه قال
وقتل حمزة وهو خير مني ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط او قال اعطينا من الدنيا ما اعطينا وقد خشينا ان تكون حسناتنا عجلت لنا ثم
جعل يبكي حتى ترك الطعام ٤٠٤٦ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله قال قال رجل للنبي صلى
الله عليه وسلم يوم احد ارأيت ان قتلت فاين انا قال في الجنة فالقى تمرات في يده ثم قاتل حتى قتل ٤٠٤٧ حدثنا احمد بن يونس قال
حدثنا زهير قال حدثنا الاعمش عن شقيق عن خباب قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتغي وجه الله فوجب اجرنا
على الله ومنا من مضى او ذهب لم يأكل من اجره شيئا كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد لم يترك الا نمرة كنا اذا غطينا بها رأسه
خرجت رجلاه واذا غطي بها رجلاه خرج رأسه فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم غطوا بها رأسه واجعلوا على رجله الاذخر او قال القوا
على رجله من الاذخر ومنا من قد اينعت له ثمرته فهو يهدبها ٤٠٤٨ اخبرنا حسان بن حسان قال حدثنا محمد بن طلحة قال حدثنا حميد

١ ابن شريح ٢ ثماني ٣ شهيد عليكم ٤ ولكن ٥ فاجلس ٦ لقيناهم ٧ رأينا ٨ يشتددن ٩ يسندن ١٠ يرفعن ١١ سبعون ١٢ عليك ١٣ يخزنك ١٤ ستجدون ١٥ بها ١٦ حدثني ١٧ عن ١٨ حدثنا ١٩ ابن دينار
٢٠ اخبرنا ٢١ فقتل ٢٢ ثم ٢٣ ابن الارت ٢٤ النبي ٢٥ فمنا ٢٦ رسول الله ٢٧ رجليه ٢٨ اينعت ٢٩ حدثنا

ك قوله يوم احد ثبت هذا الحديث لابي الوقت والاصيلي فقط قال ابن حجر والصواب اسقاطه كما لغيرهما فان المعروف في لفظ الحديث يوم بدر كما تقدم في غزوة بدر لا يوم احد. توشيح مرقي صفحة ٤٤٣ ١٢ ٢ قوله يشتددن كذا للاكثر بفتح اوله وسكون الشين وفتح المثناة بعدها دال مكسورة ثم اخرى ساكنة اي يسرعن المشي وكان النساء اللواتي خرجن مع المشركين يوم احد خمس عشرة امرأة ١٢ ٣ قوله ابوا اي ابوا طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا قد انهزم المشركون فما مقامنا ههنا وقد انهزم العسكر ويأخذون ما فيه من الغنائم وثبت اميرهم عبد الله في نفر يسير دون العشرة مكانه وقال لا اجاوز امر رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في القسطلاني ١٢ ٤ قوله كذبت يا عدو الله انما قال ذلك مع نهي النبي صلى الله عليه وسلم لانه انكر قول الباطل ولم يرد العصيان ١٢ امر في صفحة ٤٤٣ ٥ قوله اعل بضم الهمزة وسكون العين المهملة وضم اللام قوله هبل بضم الهاء وفتح الموحدة بعدها لام اسم صنم كان في الكعبة اي اظهر دينك قس وفي رواية ارق الجبل يعني علوت حتى صرت كالجبل العالي كذا في المجمع ١٢ ٦ قوله سجال اي دول وهو بكسر سين وخفة جيم جمع سجل بفتح فسكون اي المتحاربون كالمستقين يستقي هذا دلوا وهذا دلوا والساجلة ان يفعل كل من الخصمين مثل ما يفعل صاحبه ١٢ مجمع ٧ قوله مثلة بضم الميم واسكان المثلثة اسم من مثل به اي نكل به ومثله اي جدع ودعوا انوفهم وشقوا بطونهم وكان حمزة ممن مثل به قوله لم آمر بها يعني اذ لم يكن ما ذلك لانهم جدعوا ذلك لانهم جدعوا الافعال الحسنة التي لا يرد على فاعلها قوله ولم تسؤني وذلك لانهم عدوي وقد كانوا قتلوا ابني يوم بدر ١٢ الخ مرقي صفحة ٤٤٣ ١٢ ٨ قوله اصطبح الخمر اي شرب الخمر صباحا قبل ان حرمت كذا في الخير الجاري والكرماني ١٢ ٩ قوله مصعب بن عمير هو القرشي العبدري كان من اجلة الصحابة وكان في الجاهلية من انعم الناس عيشا فلما اسلم زهد في الدنيا قوله وهو خير مني يعني قال عبد الرحمن كان مصعب خيرا مني انما قال تواضعا والا فعبد الرحمن من العشرة المبشرة ١٢ ع ١٠ قوله يهدبها بفتح اوله وضم الدال المهملة وكسرها موحدة اي يجتنيها ١٢ قس ومر مرارا

ع جمع النخلي كذا ان اتلا نخيل جمع النخال وبها يعني ١٢ ك عه عقوبة لعصيانهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ سه بفتح النون وكسر الميم شملة مخططة من صوف ١٢ قس.

(قوله يوم احد هذا جبريل) قد ثبت قتال الملائكة يوم احد ايضا كما سيجيء فلا وجه لحمل قوله يوم احد في هذا الحديث على السهو والقول بانه سهو من بعض الكاتبين بعيد جدا اذ المصنف ما ذكر هذا الحديث في هذا الباب الا لمكان قوله يوم احد فيه كما لا يخفى والله تعالى اعلم (قوله كالمودع للاحياء والاموات) كان المراد وكان في ذلك اليوم كالمودع بتقديركان وليس المراد انه صلى كالمودع للاحياء اذ لا يتصوران تكون الصلوة توديعا بالنسبة الى الاحياء والله تعالى اعلم
(قوله فلم يملك عمر نفسه فقال الخ) كان عمر فهم ان نهي النبي صلى الله عليه وسلم لمجرد تحقيره فرأى ان مصلحة التحقير تقتضي في ذلك الوقت الجواب بهذا الوجه فاجاب والا فلا وجه للتكلم بعد النهي والله تعالى اعلم اهـ

عن انس ان عمه غاب عن بدر فقال غبت عن اول قتال النبی صلی الله علیه وسلم لئن اشهدنی الله مع النبی صلی الله علیه وسلم لیرین الله ما
اجد فلقی یوم احد فهزم الناس فقال اللهم انی اعتذر الیك مما صنع هؤلاء یعنی المسلمین وابرأ الیك مما جاء به المشركون
فتقدم بسیفه فلقی سعد بن معاذ فقال این یا سعد انی اجد ریح الجنة دون احد فمضی فقتل فما عرف حتی عرفته اخته
بشامة او ببنانه وفیه بضع وثمانون من طعنة وضربة ورمیة بسهم ۴۰۴۹ حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا ابراهیم بن سعد
قال حدثنا ابن شهاب قال اخبرنی خارجة بن زید بن ثابت انه سمع زید بن ثابت یقول فقدت ایة من الاحزاب حین نسخنا
المصحف كنت اسمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ بها فالتمسناها فوجدناها مع خزیمة بن ثابت الانصاری من المؤمنین رجال
صدقوا ما عاهدوا الله علیه فمنهم من قضی نحبه ومنهم من ینتظر فالحقناها فی سورتها فی المصحف ۴۰۵۰ حدثنا ابو الولید قال
حدثنا شعبة عن عدی بن ثابت سمعت عبد الله بن یزید یحدث عن زید بن ثابت قال لما خرج النبی صلی الله علیه وسلم الی
احد رجع ناس ممن خرج معه وكان اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فرقتین فرقة تقول نقاتلهم وفرقة تقول لا نقاتلهم فنزلت
فما لكم فی المنافقین فئتین والله اركسهم بما كسبوا وقال انها طیبة تنفی الذنوب كما تنفی النار خبث الفضة **باب** اذ همت
طائفتان منكم ان تفشلا والله ولیهما وعلی الله فلیتوكل المؤمنون ۴۰۵۱ حدثنا محمد بن یوسف حدثنا ابن عیینة عن عمرو عن جابر
قال نزلت هذه الایة فینا اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا بنی سلمة وبنی حارثة وما احب انها لم تنزل والله یقول والله ولیهما
۴۰۵۲ حدثنا قتیبة قال حدثنا سفین حدثنا عمرو عن جابر قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم هل نكحت یا جابر قلت نعم قال
ماذا ابكرا ام ثیبا قلت لا بل ثیبا قال فهلا جاریة تلاعبك قلت یا رسول الله ان ابی قتل یوم احد وترك تسع بنات كن لی تسع اخوات
فكرهت ان اجمع الیهن جاریة خرقاء مثلهن ولكن امرأة تمشطهن وتقوم علیهن قال اصبت ۴۰۵۳ حدثنی احمد بن ابی سریج قال
اخبرنا عبید الله بن موسی قال حدثنا شیبان عن فراس عن الشعبی قال حدثنی جابر بن عبد الله ان اباه استشهد یوم احد
وترك علیه دینا وترك ست بنات فلما حضر جزاز النخل قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت قد علمت ان والدی قد استشهد
یوم احد وترك دینا كثیرا وانی احب ان یراك الغرماء فقال اذهب فبیدر كل تمر علی ناحیة ففعلت ثم دعوته فلما نظروا الیه كانهم اغروا
بی تلك الساعة فلما رأی ما یصنعون اطاف حول اعظمها بیدرا ثلث مرات ثم جلس علیه ثم قال ادع لك اصحابك فما زال یكیل لهم
حتی ادی الله عن والدی امانته وانا ارضی ان یؤدی الله امانة والدی ولا ارجع الی اخواتی بتمرة فسلم الله البیادر كلها حتی انی انظر الی
البیدر الذی كان علیه النبی صلی الله علیه وسلم كانها لم تنقص تمرة واحدة ۴۰۵۴ حدثنا عبد العزیز بن عبد الله قال حدثنا ابراهیم بن

نسخہ: ما اجد ای — فیه — الخطی — فكان — فرقة — بقول الله عز وجل — رضی الله عنه — لقول الله تعالی — اخبرنا — ثنا — رضی الله عنهما — علینا — جدد — تمرة — كانما — فی — لی

۱؎ قوله لیرین الله بتشدید النون التاكید واللام جواب القسم المقدر قوله ما اجد بضم اوله وكسر الجیم وتشدید الدال من اجد فی الشیء بالغ فیه وقال ابن التین صوابه فتح اوله وضم الجیم من جد فی الامر اجتهد واما اجد فانما یقال لمن سار فی الارض مستویة ولا معنی له ههنا وضبطه بعضهم بالفتح وكسر الجیم وتخفیف الدال من الوجدان ای ما القی من الشدة فی القتال كذا فی التوشیح ۱۲ ۲؎ قوله اعتذر ای من فرار المسلمین وهذه شفاعة منه لهم وبراءة من فعل اعدائه قال ابن المنیر هذا ابلغ الكلام وافصحه حیث قال فی حق المسلمین اعتذر الیك وفی حق المشركین ابرأ الیك فاشار الی انه لم یرض الامرین جمیعا مع تفاوتهما فی المعنی كذا فی الخیر الجاری وفتح الباری قوله ریح الجنة یحتمل الحقیقة ...... وانه وجد ریح الجنة حقیقة ویجوز ان یكون اراد انه استحضر الجنة التی اعدت للشهید فتصور هذا الموضع الذی یقاتل فیه فیكون المعنی انی لاعلم ان الجنة تكتسب فی هذا الموضع فاشتاق لها كذا فی الفتح ۱۲ ۳؎ قوله بشامة بتخفیف المیم الخال والبنان رأس الاصبع والبضع بكسر الموحدة وتفتح وهو ما بین الثلث الی التسع كرمانی مر الحدیث مع بعض بیانه فی صفحة ۳۹۹ فی كتاب الجهاد والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ۴؎ قوله مع خزیمة مصغر الخزمة بالمعجمة والزاء ابن ثابت ابن عمارة الاوسی فان قلت كیف جاز الحاق الایة بالمصحف بقول واحد او اثنین وشرط كونه قرأنا التواتر قلت كان متواترا عندهم وانما فقدوا مكتوبها فما وجدوا مكتوبة الا عنده قاله الكرمانی ویؤیده قوله فقدت ایة كنت اسمع الخ قاله فی الخیر الجاری ویحتمل انهم لم یتذكروا اولا فاذا سمعوها تذكروها حتی بلغ تذكرهم الی حد التواتر ۱۲ ۵؎ قوله من قضی نحبه ای مات شهیدا كحمزة ومصعب وقضاء النحب عبارة عن الموت بان كل من الحدثات لا بد من ان یموت فكانه نذر لازم فی رقبته فاذا مات قضی نحبه ای نذره ومر فی الجهاد بعض بیانه فی صفحة ۳۹۴ قال الكرمانی فان قلت ما تعلق بهذا الموضع قلت نزولها فی عم انس ونظرائه من شهداء احد انتهی ۱۲ ۶؎ قوله رجع ناس ای من الشوط وهو اسم بستان بین المدینة واحد وهم عبد الله بن ابی ومن تبعه من المنافقین وكانوا ثلث الناس ۱۲ قس ۷؎ قوله والله اركسهم بما كسبوا ای ردهم الی حكم الكفرة او نكسهم بان صیرهم للنار واصل الركس رد الشیء مقلوبا ۱۲ بیض ۸؎ قوله انها ای المدینة والمقصود من النفی الاظهار والتمییز ومن الذنوب اصحابها ۱۲ ك ومر فی صفحة ۲۴۴ ۹؎ قوله اذ همت ای عزمت طائفتان ای حیان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس كذا فی القسطلانی ۱۲ ۱۰؎ قوله ان تفشلا من الفشل بالفاء والمعجمة الجبن وقیل الفشل فی الرأی العجز وفی البدن الاعیاء وفی الحرب الجبن قوله والله ولیهما ای الدافع عنهما وما هموا به من الفشل لان ذلك كان من وسوسة الشیطان من غیر وهن منهم فی دینهم ۱۲ فتح ۱۱؎ قوله وما احب كلمة ما نافیة یعنی ان اول الایة وان دلت ظاهرا علی ضعفهم وجبنهم لكن آخرها یدل علی ازالة ذلك وعلی شرفهم وفضلهم حیث اثبت الله لهم ولایته ۱۲ خیر جاری ۱۲؎ قوله تلاعبك الملاعبة عبارة عن الالفة التامة فان الثیب قد تكون معلقة القلب بالزوج الاول فلم تكن محبتها كاملة ۱۲ مجمع ۱۳؎ قوله خرقاء بفتح المعجمة وسكون الراء والقاف ای غیر كیسة ذات تجربة ۱۲ ك ۱۴؎ قوله ست بنات لان فی الروایة السابقة تسع بنات لان التخصیص بالعدد لا ینافی الزائد او ان ثلثا منهن كن متزوجات وبالعكس ۱۲ قس ۱۵؎ قوله جزاز بفتح الجیم وكسرها وبالزاء بین المعجمتین بینهما الف بمعنی القطع ولابی ذر عن الكشمیهنی وابن عساكر وكسر الجیم وبالدال المهملتین قطعه كذا فی القسطلانی قال فی القاموس جز النخل جزا وجزازا وجزازا صرمه ۱۲ ۱۶؎ قوله فبیدر بفتح الموحدة وكسر الدال وبالجزم امر ای اجمع فی موضع واحد من البیدر وهو الموضع الذی یداس فیه الطعام ۱۲ مجمع خ وتقدم الحدیث فی موضع منها صفحة ۳۲۰

ع المراد بالمعاهدة ما ذكر الله تعالی انهم لا یولون الادبار وقیل ما وقع لیلة العقبة ۱۲

(قوله وترك ست بنات) ولعل الست هی المحتاجة بالعنایة لصغرها فلذلك خصصت ههنا فلا ینافی التسع والله تعالی اعلم اه سندی

سعد عن ابیه عن جده عن سعد بن ابی وقاص قال رأیتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یومَ اُحُد ومعه رجلان یُقاتلان عنه علیهما
ثیابٌ بیضٌ کاشدِّ القتال ما رأیتُهما قبلُ ولابعدُ ۴۰۵۵ حدثنی عبدُ الله بنُ محمد قال حدثنا مروانُ بنُ معاویة قال حدثنا هاشم بن
هاشم السعدی قال سمعتُ سعید بن المسیّب یقول سمعتُ سعد بن ابی وقاص یقول نَثَلَ لی النبی صلی الله علیه وسلم کنانتَه یومَ اُحُد
فقال ارمِ فِداك ابی وامّی ۴۰۵۶ حدثنا مُسدّد قال حدثنا یحیٰی عن یحیی بن سعید قال سمعتُ سعید بن المُسیّب قال سمعتُ سعدًا
یقول جمع لی النبی صلی الله علیه وسلم ابویه یوم اُحُد ۴۰۵۷ حدثنا قُتیبة قال حدثنا لیث عن یحیٰی عن ابن المسیّب انه قال قال سعد
بن ابی وقاص لقد جمع لی رسول الله صلی الله علیه وسلم یومَ اُحُد ابویه کلیهما یُرید حین قال فداك ابی وامی وهو یُقاتل ۴۰۵۸ حدثنا ابو نُعیم
قال حدثنا مِسعر عن سعد عن ابن شداد قال سمعتُ علیًّا یقول ما سمعتُ النبی صلی الله علیه وسلم یجمع ابویه لاحدٍ غیرَ سعدٍ ۴۰۵۹ حدثنا
یَسَرة بن صفوان قال حدثنا ابراهیم عن ابیه عن عبد الله بن شداد عن علیٍّ قال ما سمعتُ النبی صلی الله علیه وسلم جمع ابویه لاحدٍ الا
لسعد بن مالك فانی سمعتُه یقول یومَ اُحُد یا سعدُ ارمِ فداك ابی وامّی ۴۰۶۰ حدثنا موسی بن اسمٰعیل عن مُعتمِر عن ابیه قال زعم ابو عثمٰن
انه لم یبقَ مع النبی صلی الله علیه وسلم فی بعضِ تلك الایام التی یقاتل فیهنّ غیرُ طلحةَ وسعدٍ عن حدیثهما ۴۰۶۲ حدثنا عبد الله بن ابی
الاسود قال حدثنا حاتم بن اسمٰعیل عن محمد بن یوسف قال سمعتُ السائبَ بن یزید قال صحبتُ عبدَ الرحمٰن بن عوف وطلحة بن
عُبید الله والمقداد وسعدًا فما سمعتُ احدًا منهم یحدّث عن النبی صلی الله علیه وسلم الا انی سمعتُ طلحة یحدّث عن یوم اُحُد
۴۰۶۳ حدثنی عبد الله بن ابی شیبة قال حدثنا وکیع عن اسمٰعیل عن قیس قال رأیتُ یدَ طلحة شلّاءَ وقٰی بها النبی صلی الله علیه وسلم
یومَ اُحُد ۴۰۶۴ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبدُ الوارث قال حدثنا عبدُ العزیز عن انسٍ قال لما کان یومُ اُحُد انهزم الناسُ عن النبی صلی الله علیه
وسلم وابو طلحة بین یدی النبی صلی الله علیه وسلم مُجوِّبٌ علیه بحَجَفةٍ له وکان ابو طلحة رجلًا رامیًا شدیدَ النزع کسر یومئذٍ قوسین
او ثلاثًا وکان الرجل یمُرّ معه بجَعبةٍ من النَّبل فیقول انثُرها لابی طلحة قال ویُشرف النبی صلی الله علیه وسلم ینظر الی القوم فیقول ابو طلحة
بابی انت وامّی لا تُشرف یُصیبُك سهمٌ من سهام القوم نَحری دونَ نحرِك ولقد رأیتُ عائشة بنت ابی بکر وامَّ سُلیم وانهما لمُشمّرتان
اری خَدَمَ سُوقهما تنقُزان القِرَب علی مُتونهما تُفرغانه فی افواه القوم ثم ترجعان فتملأنها ثم تجیئان فتُفرغانه فی افواه القوم ولقد وقع
السیف من یدی ابی طلحة امّا مرّتین واما ثلاثًا ۴۰۶۵ حدثنی عُبیدُ الله بن سعید قال حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابیه عن
عائشة قالت لما کان یومُ اُحُد هُزم المشرکون فصرخ ابلیسُ لعنةُ الله علیه ای عبادَ الله اُخراکم فرجعت اُولاهم فاجتلدت هی و
اُخراهم فبصُر حُذیفة فاذا هو بابیه الیمان فقال ای عبادَ الله ابی ابی قال فوالله ما احتجزوا حتی قتلوه فقال حُذیفة یغفر الله لکم قال
عروة فوالله ما زالت فی حُذیفة بقیّةُ خیرٍ حتی لحق بالله بصُرتُ علمتُ من البصیرة فی الامر وابصرتُ من بصر العین ویقال بصُرتُ و

نسخہ: یقول | کلاهما | الا لسعد | غیر سعد | فی تلك الایام التی | الذی | رسول الله | ثنا | ثلٰثة | ویشرف | لا تشرف | یُصیبك | وقال غیره تنقلان القرب | من ید | سعد

نسخہ: قاتلت | عزوجل

۱ه قوله کاشد القتال الکاف زائدة الرجلان هما ملکان کذا فی الکرمانی وفی التوشیح زاد مسلم یعنی جبرئیل ومیکائیل انتهی ۱۲ ۲ه قوله نثل بفتح النون والمثلثة یقال نثلت کنانتی اذا استخرجت ما فیها من النبل کذا فی الکرمانی والکنانة بکسر الکاف قال فی القاموس کنانة السهام بالکسر جعبة من جلد لا خشب فیها او بالعکس انتهی قوله فداك ابی وامی قال فی المجمع هو بکسر فاء ومد وفتحها مع قصر والتفدیة منه صلی الله علیه وسلم دعاء وقیل انما فدی بابویه لانهما ماتا علی الکفر والحق انه کنایة عن الرضا کانه قال ارم مرضیا عنك انتهی ۱۲ ۳ه قوله غیر سعد قال فی اللمعات لا ینافی هذا الحصر جمعه للزبیر لانه خبر عن سماعه فلعله لم یسمع جمعه للزبیر انتهی او اراد به تقییده بیوم احد والظاهر الاطلاق المقید بنفی السماع بلا واسطة وهو لا ینافی انه اطلع علی تفدیته بواسطة الغیر قاله ملا علی القاری ۱۲ ۴ه قوله عن حدیثهما ای عن جملة ما یتعلق بحدیثهما او عن قولهما او عن حالهما ۱۲ ک خ. ۵ه قوله ابو طلحة هو زید بن سهل الانصاری وهو زوج ام سلیم والدة انس قوله مجوب علیه متترس عنه یقیه بالترس والحجفة بالمهملة والجیم والفاء المفتوحات الترس الذی من الجلد ویسمی بالدرقة ۱۲ ک قس ۶ه قوله شدید النزع بفتح النون وسکون الزای بعدها عین مهملة الجذب فی القوس قوله بجعبة بفتح الجیم وسکون العین المهملة الکنانة التی فیها السهام قوله ویشرف بضم التحتیة وسکون المعجمة وکسر الراء بعدها فاء ای یطلع ولابی الوقت بفتح الفوقیة والمعجمة والراء المشددة ای تطلع ۱۲ قس ۷ه قوله یصیبك بالجزم والرفع کذا فی التوشیح قال الزرکشی هو بالرفع کذا الرم وهو الصواب وعند الاصیلی یصبك وهو غلط وقلب للمعنی قلت تقدم توجیهه علی رأی الکسائی وان التقدیر فان تشرف تصبك سهم وهو علی هذا صواب لا خطأ فیه ولا قلب للمعنی نعم غیر الکسائی انما یقدر فعل الشرط منفیا فمن ثم یجیء انقلاب المعنی فی مثل هذا الترکیب ۱۲ و ۸ه قوله نحری دون نحرك والنحر الصدر ای صدری عند صدرك ای اقف انا بحیث یکون صدری کالترس لصدرك وام سلیم بضم المهملة وفتح اللام واختلف فی اسمها فقیل سهلة وهی زوجة ابی طلحة وام انس وخالة رسول الله صلی الله علیه وسلم من الرضاعة قوله لمشمرتان ای رافعتان ثیابهما تشبیها ن للسعی قوله خدم بالمعجمة والمهملة المفتوحتین جمع الخدمة وهی الخلخال والسوق وهذا قبل نزول آیة الحجاب قوله تنقزان بالنون والقاف والزای من النقز وهو الوثوب وهو لازم فالقرب منصوب بنزع الخافض ای بالقرب ویروی بنقل حکایة تحرك القرب علی متونهما وذلك انما للعلة بادتها بحمل القرب واما بسرعة مشیهما بها جعلتها او مرفوع بالابتداء وعلی متونهما خبر کذا فی الکرمانی والمرقی ص ۱۲ ۹ه قوله اخراکم ای الطائفة المتأخرة ای یا عباد الله احذروا الذین من ورائکم متأخرین عنکم او اقتلوهم والخطاب للمسلمین اراد ابلیس تغلیطهم لیقاتل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدین لقتال الاخری ظانین انهم من المشرکین فتجالدا ای تضاربت الطائفتان ویحتمل ان یکون الخطاب للکافرین ای فاقتلوا فرجعت اولاهم فتجالدا اولی الکفار واخری المسلمین ۱۲ ک ۱۰ه قوله ابی ابی ای کان الیمان والد حذیفة فی المعرکة وظن المسلمون انه من عسکر الکفار فقصدوا قتله فصاح حذیفة یقول هو ابی لا تقتلوه ۱۲ مجمع ۱۱ه قوله ما احتجزوا بالحاء المهملة الساکنة والفوقیة والجیم المفتوحتین والزای المضمومة ای ما امتنعوا من قتله ۱۲ من قس ک ۱۲ه قوله بصرت بضم الصاد وسکون الراء وهذا ذکره تفسیر القول فبصر حذیفة وهو ساقط فی روایة ابی ذر والبن عساکر ۱۲ قس. حل اللغات

شلاء بشدة لام ممدود ای اصابها الشلل المجوب المترس الحجفة بتقدیم المهملة الترس النزع الجذب الجعبة وعاء النبل النقز الرفع والحمل لشیء ثقیل اجتلدت تقاتلت ۱۲.

عه خشیة ان یقعوا فی قوله صلعم من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار ۱۲ قس عه ای بقیة دعاء واستغفار لقاتل ابیه قال التیمی معناه ما زال فی حذیفة بقیة حزن علی ابیه من قتل المسلمین ایاه ۱۲ ق.

(قوله حدثنا مسعر بکسر المیم وسکون السین وفتح العین المهملتین آخره راء ابن کدام الکوفی اه سندی)

ابصرت واحدًا **باب** قول الله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ اِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطٰنُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوْا وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ **حدثنا** عبدان قال اخبرنا ابوحمزة عن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البيت فرای قومًا جلوسًا فقال من هؤلاء القعود قالوا هؤلاء قريش قال من الشيخ قالوا ابن عمر فاتاه فقال انی سائلك عن شئ افتحدثنی قال انشدك بحرمة هذا البيت اتعلم ان عثمان بن عفان فر يوم احد قال نعم قال فتعلمه تغيب عن بدر فلم يشهدها قال نعم قال فتعلم انه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهدها قال نعم قال فكبر قال ابن عمر تعال لاخبرك ولابين لك عما سألتنی عنه اما فراره يوم احد فاشهد ان الله عفا عنه واما تغيبه عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبی صلى الله عليه وسلم ان لك اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه واما تغيبه عن بيعة الرضوان فانه لو كان احد اعز ببطن مكة من عثمان بن عفان لبعثه مكانه فبعث عثمان وكان بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الی مكة فقال النبی صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان اذهب بهذا الان معك **باب** اِذْ تُصْعِدُوْنَ وَلَا تَلْوٗنَ عَلٰٓى اَحَدٍ وَّالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِیْٓ اُخْرٰىكُمْ فَاَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوْا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَآ اَصَابَكُمْ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ تُصْعِدُوْنَ تذهبون اصعد وصعد فوق البيت **حدثنی** عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابواسحٰق قال سمعت البراء بن عازب قال جعل النبی صلى الله عليه وسلم على الرجالة يوم احد عبد الله بن جبير واقبلوا منهزمين فذاك اذ يدعوهم الرسول فی اخراهم **باب** قوله ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَنَةً نُّعَاسًا يَّغْشٰى طَآئِفَةً مِّنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ اَهَمَّتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ يَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُوْلُوْنَ هَلْ لَّنَا مِنَ الْاَمْرِ مِنْ شَیْءٍ قُلْ اِنَّ الْاَمْرَ كُلَّهٗ لِلّٰهِ يُخْفُوْنَ فِیْٓ اَنْفُسِهِمْ مَّا لَا يُبْدُوْنَ لَكَ يَقُوْلُوْنَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ مَّا قُتِلْنَا هٰهُنَا قُلْ لَّوْ كُنْتُمْ فِیْ بُيُوْتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِيْنَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ اِلٰى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِیَ اللّٰهُ مَا فِیْ صُدُوْرِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِیْ قُلُوْبِكُمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ وقال لی خليفة حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابی طلحة قال كنت فيمن تغشاه النعاس يوم احد حتى سقط سيفی من يدی مرارًا يسقط واخذه ويسقط واخذه **باب** لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ اَوْ يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ اَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ قال حميد وثابت عن انس شج النبی صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال كيف يفلح قوم شجوا نبيهم فنزلت لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ **حدثنا** يحيى بن عبد الله السلمی قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهری حدثنی سالم عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع راسه من الركوع من الركعة الاخرة من الفجر يقول اللهم العن فلانًا وفلانًا وفلانًا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ الى قوله فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ وعن حنظلة بن ابی سفيان سمعت سالم بن عبد الله يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن امية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ الى قوله فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ **باب** ذكر ام سليط **حدثنا** يحيى بن

الاٰية الی قوله غفور حليم ۔ قال ۔ اتحدثنی ۔ تغيب ۔ فقال ۔ فدعفا ۔ النبی ۔ عن ۔ وكانت ۔ بها ۔ ثنا ۔ الاٰية ۔ يغشاه ۔ فاخذه الاٰية ۔ او يتوب عليهم ۔ فی ربنا لك

---

۱ قوله يوم التقى الجمعان ای جمع النبی صلعم وجمع ابی سفيان للقتال يوم احد انما استزلهم الشيطان دعاهم الى الزلة وحملهم عليها قوله ببعض ما كسبوا ای بتركهم المركز الذی امرهم النبی صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه قوله ولقد عفا الله عنهم ای تجاوز عنهم ان الله غفور ای للذنوب حليم ای لا يعاجل بالعقوبة ۱۲ قس **۲ قوله** انشدك بالله ای اسئلك بالله كذا فی المجمع قوله فر يوم احد يعنی والفرار منقصة عظيمة قوله ولم يشهدها ای لم يحضرها ذكره تاكيدا او ارادة انه فاته فضل اهل بدر كذا فی المرقاة قوله عن بيعة الرضوان وهی البيعة التی كانت تحت الشجرة بحديبية وفيها نزل قوله تعالى لقد رضی الله الاٰية فلذا سميت ببيعة الرضوان ۱۲ لمعات ومرقاة ۱۲ **۳ قوله** فكبر ای الرجل تعجبا لما اجابه به ابن عمر لكونه مطابقا لما يعتقده ۱۲ قس **۴ قوله** لو كان احد اعز ای اكثر عزة من جهة العشيرة من بقية الصحابة ببطن مكة قوله لبعثه مكانه ای مكان عثمان لكن لما فقد الا عزمته حتى انتفع عزمه خوفا عن نفسه معللا يا رسول الله ما لی قوم بمكة يحمونی ويحفظونی ودل غيری قوله فبعث عثمن ای الى مكة فاستقبله ابان وحمله وركبوه قدامهم واجاروه من تعرض احدله وقالوا طف بالبيت لعرئتك فقال ما كنت لى الطوف ان لم يطف صلعم وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمن قوله اذهب بهذا ای بالجواب الذی اجبت عن سائلك حتى يزول ما كنت تعتقده من عيب عثمن ۱۲ ملتقط من المرقاة وقس وفی صفحة ۹۵۲ **۵ قوله** اذ تصعدون ای تبالغون فی الذهاب وصعد الارض قوله ولا تلوون على احد ای ولا تلتفتون وهی عبارة من غاية انهزامهم وخوف عدوهم قوله والرسول يدعوكم يقول ای عباد الله من يكر فله الجنة والجملة فی موضع الحال ۱۲ قس **۶ قوله** فاثابكم غما بغم روى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال كان الغم الاول حين سمعوا الصوت ان محمدا قد قتل والثانی لما انحازوا الى النبی صلى الله عليه وسلم وصعدوا فی الجبل فتذاكروا قتل من قتل منهم فاغتموا قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ای من الغنيمة ۱۲ ف **۷ قوله** الرجالة بتشديد الجيم جمع راجل خلاف الفارس وكانوا خمسين رجلا رماة ۱۲ قس **۸ قوله** واقبلوا منهزمين ای بعضهم اذ فرقة استمروا فی الهزيمة حتى فرغ القتال وهم قليل وفيهم نزل ان الذين تولوا وفرقة تحيرت لما سمعت انه صلعم قتل فكانت غاية جدهم الذب عن نفسه او يستمر على بصيرته فی القتال حتى يقتل وهم الاكثر والثالثة ثبتت معه صلعم ۱۲ قس **۹ قوله** هل لنا من الامر من شئ ای هل لنا مما امرنا الله ووعدنا من النصر والظفر نصيب قط قوله يخفون فی انفسهم ما لا يبدون لك ای يقولون مظهرين انهم مسترشدون طالبون للنصر مبطنين الانكار والتكذيب ۱۲ بيضاوی **۱۰ قوله** لبرز الذين كتب عليهم القتل ای لخرج الذين قدر الله عليهم القتل وكتب فی اللوح المحفوظ الى مصارعهم ۱۲ بيضاوی **۱۱ قوله** وليبتلی الله ای ليمتحن ما فی صدوركم ويظهر سرائرها من الاخلاص والنفاق وهو علة فعل محذوف ای وفعل ذلك ليبتلی قوله وليمحص ما فی قلوبكم ای ليكشفه ويميزه ويخلصه من الوساوس ۱۲ **۱۲ قوله** ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم الخ عطف على قوله او يكبتهم والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يكبتهم ای يخزيهم والكبت شدة غيظ او يتوب عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصروا وليس لك من امرهم شئ ويحتمل ان يكون معطوفا على الامر او شئ باضمار ان ای ليس لك من امرهم او من التوبة عليهم او من تعذيبهم شئ وان يكون او بمعنى الا ان ای ليس لك من امرهم شئ الا ان يتوب الله عليهم فتسر به او يعذبهم فتشتفی منهم ۱۲ بيضاوی **۱۳ قوله** سهيل بن عمرو بن عبد شمس القرشی كان متولی الصلح يوم الحديبية واسلم يوم الفتح وحسن اسلامه من الكرمانی والاستيعاب قال فی الخير الجاری هؤلاء الثلثة اسلموا بعد الفتح وحسن اسلامهم ولعله السر فی نزول الكريمة انتهى ۱۲

حل اللغات

العزة المنعة تصعدون تهربون بالشدة. المروط الاكسية من صوف او خز او كتان يؤتزر بها الواحد مرط بالكسر تزفر بالزاء والراء ای تحمل. ۱۲

ع سقط هذا التفسير للمستملی كانه يريد الاشارة الى التفرقة بين الثلاثی والرباعی فالثلاثی بمعنى ارتفع والرباعی بمعنى ذهب ۱۲ فتح۔ **ع** انما ذكر بلفظ قال لانه لم ينقله على طريق

بُكيرٍ قال حدثنا الليثُ عن يونس عن ابن شِهابٍ وقال ثعلبة بن ابي مالكٍ انّ عُمر بن الخطاب قسم مُروطًا بين نساءٍ اهل المدينة
فبقي منها مِرطٌ جيّدٌ فقال له بعضُ مَن عندَه يا امير المؤمنين اعطِ هذا ابنةَ رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون امّ
كلثوم بنت علي فقال عمر امُّ سَليطٍ احقُّ به وامّ سليطٍ من نساء الانصار ممّن بايعَ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت
تَزفِرُ لنا القِرَب يومَ اُحُدٍ **باب قتل حمزة** حدثني ابو جعفر محمد بن عبد الله قال حدثنا حُجَين بن المثنى قال حدثنا
عبدُ العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن سُليمان بن يسارٍ عن جعفر بن عمرو بن اُميّة الضَمري قال
خرجتُ مع عُبيد الله بن عدي بن الخيار فلما قدمنا حِمصَ قال لي عُبيدُ الله هل لك في وحشيٍّ نسأله عن قتل حمزة قلتُ
نعم وكان وحشيٌّ يسكن حِمصَ فسألنا عنه فقيل لنا هو ذاك في ظلّ قصره كانه حَميتٌ قال فجئنا حتى وقفنا عليه بيسيرٍ
فسلّمنا فردَّ السلام قال وعُبيدُ الله معتجرٌ بعمامته ما يرى وحشيٌّ الا عينيه ورجليه فقال عُبيدُ الله يا وحشيُّ اتعرفني قال
فنظر اليه ثم قال لا والله الا اني اعلم انّ عديَّ بن الخيار تزوّج امرأةً يقال لها امُّ قِتالٍ بنت ابي العِيص فولدت له غلامًا بمكة فكنتُ
استرضعُ له فحملتُ ذلك الغلامَ مع امّه فناولتُها اياه فلكأني نظرتُ الى قدميك قال فكشف عُبيدُ الله عن وجهه ثم قال الا تخبرنا
بقتل حمزة قال نعم انّ حمزة قتل طُعَيمة بن عدي بن الخيار ببدرٍ فقال لي مولاي جُبير بن مُطعِمٍ ان قتلتَ حمزة بعمّي فانتَ
حرٌّ قال فلما ان خرج الناسُ عامَ عينين وعينين جبلٌ بحيال اُحُدٍ بينه وبينه وادٍ خرجتُ مع الناس الى القتال فلما ان اصطفّوا للقتال
خرج سِباعٌ فقال هل من مُبارزٍ قال فخرج اليه حمزة بن عبد المطلب فقال يا سِباعُ يا ابن امّ انمارٍ مُقطِّعة البُظور اتُحادُّ الله ورسوله
قال ثم شدّ عليه فكان كامسِ الذاهب قال وكمنتُ لحمزة تحت صخرةٍ فلما دنا مني رميتُه بحربتي فاضعها في ثُنّته حتى خرجتْ
من بين وركيه قال فكان ذاك العهدَ به فلما رجع الناسُ رجعتُ معهم فاقمتُ بمكة حتى فشا فيها الاسلام ثم خرجتُ الى الطائف
فارسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلًا فقيل لي انه لا يَهيج الرسلَ قال فخرجتُ معهم حتى قدمتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما رآني قال انت وحشيٌّ قلت نعم قال انت قتلتَ حمزة قلتُ قد كان من الامر ما بلغك قال فهل تستطيع ان تغيّب وجهك عني
قال فخرجتُ فلما قُبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مسيلمة الكذاب قلت لاخرجنّ الى مسيلمة لعلي اقتله فاكافئ به حمزة
قال فخرجتُ مع الناس فكان من امره ما كان قال فاذا رجلٌ قائمٌ في ثلمة جدارٍ كانه جملٌ اورقُ ثائرُ الراس قال فرميتُه بحربتي
فاضعها بين ثدييه حتى خرجتْ من بين كتفيه قال ووثب اليه رجلٌ من الانصار فضربه بالسيف على هامته قال قال عبد الله بن الفضل
فاخبرني سليمان بن يسارٍ انه سمع عبد الله بن عمر يقول فقالت جاريةٌ على ظهر بيتٍ وا امير المؤمنين قتله العبدُ الاسود **باب ما اصاب**
النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم احدٍ حدثنا اسحق بن نصرٍ قال حدثنا عبد الرزاق عن معمرٍ عن همامٍ سمع ابا هريرة قال قال

حمزة سيد الشهداء ١ حمزة بن عبد المطلب ٢ ابن عدي ٣ تقتله ٤ يسيرا بيسير ٥ فبال ٦ صلى الله عليه وسلم ٧ رسوله ٨ وصل ٩ قد ١٠ فائز ١١ فوضعتها ١٢ فوثب ١٣ ثنى

١ـ قوله مروطا بضمتين اي اكسية وتكون من صوف وربما كان من خز وغيره قال الكرماني هي جمع مرط بكسر الميم وهي الملحفة او الازار او الثوب الاخضر ١٢ هذا كلام المجمع ٢ـ قوله ام سليط بفتح المهملة وكسر اللام كانت زوج ابي سليط فمات عنها قبل الهجرة فتزوجها مالك ابن سنان فولدت له ابا سعيد الخدري ١٢ توشيح ٣ـ قوله تزفر بفتح اوله وسكون الزاي وكسر الفاء اي تحمل وزنا ومعنى كذا في الفتح ومر الحديث في صفحة ٤٠٠ في كتاب الجهاد وفيه قال ابو عبد الله تزفر تخيط ١٢ ٤ـ قوله حجين بضم المهملة وفتح الجيم وسكون التحتية وبالنون ابن المثنى البغدادي ثم اليماني مات سنة ٢٠٥ ١٢ ك ٥ـ قوله حمص بلد بالشام يذكر ويؤنث قال النووي هو غير منصرف للعجمة والعلمية والتانيث وذكر الثعلبي في العرائس انه نزل حمص بسبعمائة رجل من الصحابة ١٢ ك ٦ـ قوله وحشي بفتح الواو وسكون المهملة وكسر المعجمة وشدة التحتية ابن حرب ضد الصلح كان من سودان مكة ١٢ ك ٧ـ قوله حميت بفتح المهملة وكسر الميم آخره مثناة فوقية بعد التحتية وهو الزق الذي لا شعر عليه وهو للسمن ويشبه به الرجل السمين الجسيم ١٢ ك خير جاري ٨ـ قوله يقال لها ام قتال بكسر القاف وفتح الفوقية المخففة وبعد الالف لام قال ابن ماكولا قال في الفتح وللكشميهني ام قبال بموحدة بدل الفوقية والاول اصح قال الكرماني وتبعه البرماوي وفي بعضها قتال بضم القاف ١٢ قسطلاني ٩ـ قوله العيص بكسر المهملة الاولى وسكون التحتانية ابن امية بن عبد شمس ام عبيد الله المذكور آنفا كذا في الكرماني ١٢ ١٠ـ قوله استرضع له اي اطلب من يرضعه قوله فناولتها اي ناولت ذلك الغلام تلك المرضعة قوله فلكاني بفتح اللام اي لكأن نظرت حين رأيت رجلك ذلك الغلام اي رجليك تشبهتين برجلي ذلك الغلام وهذا يدل على كمال فراسته وحفظه وكان ما بين الرؤيتين خمسين سنة ١٢ خ ١١ـ قوله سباع بكسر المهملة وخفة الموحدة ابن عبد العزى الخزاعي ١٢ ك ١٢ـ قوله ام انمار بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم وبعد الالف راء ام سباع قوله مقطعة البظور جمع البظر بالموحدة والمعجمة لحمة فرج المرأة التي تقطع في الختان وكانت ام انمار ختانة النساء بمكة ١٢ توشيح ١٣ـ قوله ثنته بضم المثلثة وشدة النون العانة وقيل ما بين السرة والعانة ولفظ العهد منصوب اي كان ذلك في آخر الامر ١٢ ك ١٤ـ قوله لا يهيج الرسل بفتح التحتية اي لا ينالهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكروه ١٢ خير جاري ١٥ـ قوله مسيلمة مصغر المسلمة ابن حبيب ضد العدو وقيل هو ابن ثمامة بضم المثلثة الحنفي الكذاب ادعى النبوة وكان صاحب نيرنجات وهو اول من ادخل البيضة في القارورة وجمع جموعا من بني حنيفة وغيرهم وقصد قتال الصحابة رض على اثر وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم فجهز اليه ابو بكر رض الجيش وامر عليهم خالد بن الوليد فقاتلوه فقتلوه ١٢ ك ١٦ـ قوله اورق وهو الابل الذي في لونه بياض الى سواد والهامة الراس وكان وحشي يقول قتلت في كفري خير الناس وفي اسلامي شر الناس ١٢ ك ١٧ـ قوله ما اصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم احد قال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ضربوا بالنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة ووقاه الله شرها كلها قاله السيوطي في التوشيح ١٢

حل اللغات

حمص بلد بالشام حميت بفتح المهملة وهو الزق الذي لا شعر له ويشبه به الرجل السمين معتجر من الاعتجار وهو لف العمامة على الراس عام عينين اي عام احد البظور بضم الباء والظاء جمع بظر وهو هنة في الفرج وهي اللحمة الكائنة بين شفري الفرج تقطع عند الختان فكان كامس الذاهب هذا كناية عن اعدامه اياه بالقتل في الحال وكمنت اي اختفيت في ثنته بضم الثاء المثلثة وهي العانة لا يهيج الرسل اي لا ينالهم منه ازعاج . في ثلمة جدار في خلله جمل اورق اي لونه مثل الرماد ١٢

ع ـ كناية عن قتله اي قتله في الحال ولم يبق له اثر ١٢ ك تو.

رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبيه يشير الى رباعيته اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله
في سبيل الله حدثني مخلد بن مالك قال حدثنا يحيى بن سعيد الاموي قال حدثني ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن
ابن عباس قال اشتد غضب الله على من قتله النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم دموا وجه نبي الله
باب حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب عن ابي حازم انه سمع سهل بن سعد وهو يسأل عن جرح رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال اما والله اني لاعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وبما دووي قال
كانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسله وعلي يسكب الماء بالمجن فلما رات فاطمة ان الماء لا يزيد الدم الا كثرة اخذت
قطعة من حصير فاحرقتها فالصقتها فاستمسك الدم وكسرت رباعيته يومئذ وجرح وجهه وكسرت البيضة على راسه حدثني
عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اشتد غضب الله على
من قتله نبي واشتد غضب الله على من دمى وجه رسول الله باب الذين استجابوا لله والرسول حدثنا محمد قال حدثنا
ابو معاوية عن هشام عن ابيه عن عائشة الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح للذين احسنوا منهم واتقوا اجر
عظيم قالت لعروة يا ابن اختي كان ابواك منهم الزبير وابو بكر لما اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصاب يوم احد فانصرف عنه
المشركون خاف ان يرجعوا فقال من يذهب في اثرهم فانتدب منهم سبعون رجلا قال كان فيهم ابو بكر والزبير باب من قتل من
المسلمين يوم احد منهم حمزة بن عبد المطلب واليمان والنضر بن انس ومصعب بن عمير حدثني عمرو بن علي قال حدثنا معاذ
ابن هشام قال حدثني ابي عن قتادة قال ما نعلم حيا من احياء العرب اكثر شهيدا اعز يوم القيمة من الانصار قال قتادة وحدثنا انس
ابن مالك انه قتل منهم يوم احد سبعون ويوم بئر معونة سبعون ويوم اليمامة سبعون قال وكان بئر معونة على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويوم اليمامة على عهد ابي بكر يوم مسيلمة الكذاب حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن
عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان جابر بن عبد الله اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى
احد في ثوب واحد ثم يقول ايهم اكثر اخذا للقران فاذا اشير له الى احد قدمه في اللحد وقال انا شهيد على هؤلاء يوم القيمة وامر بدفنهم
بدمائهم ولم يصل عليهم ولم يغسلوا وقال ابو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا قال لما قتل ابي جعلت ابكي
واكشف الثوب عن وجهه فجعل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهوني والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه
وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه او ما تبكيه ما زالت الملئكة تظله باجنحتها حتى رفع حدثني محمد بن العلاء قال حدثنا
ابو اسامة عن بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة عن ابي موسى أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في رؤياي اني

نسخة: النبي ٢ صلى الله عليه وسلم　قال قال النبي صلى الله عليه وسلم　٢ صلى الله عليه وسلم　٢ بن ابي طالب　والصقتها　ثنا　انا　٢ صلى الله عليه وسلم　ثني　اخبرنا　ابواك　وانصرف　قال
انس بن النضر　اغر　النبي　٢ ابن عبد الله　عليه السلام　لا تبكيه　رفعتموه　اراه　اريت

ـــ۱ـــ قوله يشير الى رباعيته اي السن السفلى والرباعية بفتح الراء وتخفيف الموحدة السن التي بين الثنية من كل جانب وللانسان اربع رباعيات وكان الذي كسر رباعيته عتبة بن ابي وقاص وجرح شفته السفلى ومن ثم لم يولد من نسله ولد فيبلغ الحنث الا وهو ابخر او اهتم اي مكسور الثنايا يعرف ذلك في عقبه ١٢ قس　ـــ۲ـــ قوله يقتله رسول الله في سبيل الله قيد به احترازا عمن يقتله في حد او قصاص فان من قتله في سبيل الله كان هو قاصدا لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت هل قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده واحدا قلت نعم قتل ابي بن خلف الجمحي ١٢　ـــ۳ـــ قوله دموا بفتح الدال المهملة والميم المشددة اي جرحوا ١٢ قسطلاني.　ـــ۴ـــ قوله وهو يسأل وهو على صيغة المجهول وكذا دووي فيما بعد وكذا كسرت رباعيته وجرح وكسرت البيضة ١٢ خير جاري.
ـــ۵ـــ قوله كسرت رباعيته هو بوزن ثمانية رماه عتبة بن ابي وقاص فكسرت السفلى وجرح شفته السفلى ولم يكسر رباعيته من اصلها بل ذهبت منها فلقة وابن شهاب شجه في وجهه كذا في المجمع قال الحلبي في سيرته وكسرت البيضة اي الخوذة على راسه صلى الله عليه وسلم وشج وجهه الشريف عبد الله بن شهاب الزهري لانه اسلم بعد ذلك وهو جد الامام الزهري ١٢ انتهى قال الكرماني فيه وقوع الابتلاء والاسقام بالانبياء عليهم السلام لينالوا جزيل الاجر ولتعرف اممهم ذلك فيتاسوا بهم وليعلموا انهم من البشر يصيبهم من الدنيا وما يطرأ على الاجسام وليتيقنوا انهم مخلوقون فلا يفتتنوا بما ظهر على ايديهم من المعجزات وفيه استحباب لبس البيضة وغيرها وفيه اثبات المداواة وانه لا يقدح في التوكل لانه صلعم فعل مع قول الله تعالى وتوكل على الحي الذي لا يموت ١٢　ـــ۶ـــ قوله الذين استجابوا الصفة للمؤمنين او نصب على المدح او مبتدأ خبره للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم بجملته ومن للبيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التقييد لان المستجيبين كلهم محسنون متقون روي ان ابا سفيان واصحابه لما رجعوا فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب اصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرجن معنا الا من حضر يومنا بالامس فخرج صلعم مع جماعة حتى بلغوا حمراء الاسد وهي على ثمانية اميال من المدينة وكان باصحابه القرح فتحاملوا على انفسهم حتى لا يفوتهم الاجر والقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزلت ١٢ بيضاوي.
ـــ۷ـــ قوله يا ابن اختي وذلك لان عروة بن الاسماء اخت عائشة والزبير كان اباه وابو بكر عطف على ابوك وفي بعضها ابواك فابو بكر عطف على الزبير واطلق الاب على ابي بكر وهو جده مجازا ١٢　ـــ۸ـــ قوله اعز من العزة وفي بعضها اغر بالمعجمة والمعجمة فان قلت ما تعلقه بما قبله قلت صفة او بدل او عطف وجاز حذف العطف كما في التحيات المباركات قوله بئر معونة بفتح الميم وضم المهملة وبالنون قد قتل ثم القوم المشهورون بالقراء واليمامة مدينة باليمن على مرحلتين من الطائف هذا كلام الكرماني ١٢　ـــ۹ـــ قوله ايهم اكثر اخذا اي ايهم اعلم كذا في الكرماني ومر الحديث مع بيانه في صـ ۱۷۹ في الجنائز ١٢　ـــ۱۰ـــ قوله او ما تبكيه ما فيه قال في الخير الجاري وقال الكرماني ما للاستفهام ومر في باب ما يكره من النياحة لكن ثمه روي انه صلعم قال لعمه عبد الله لم تبكي او لا تبكي وههنا قال لجابر انتهى فعلى هذا قوله لا تبكيه باثبات الياء لا يصح الا ان يقال ان الياء حصل باشباع كسر الكاف ويفهم من بعض الحواشي ان المخاطب ههنا ايضا عمته والله اعلم والمعنى تبكي عليه او لا فان الملئكة قد اظلته باجنحتها فلا ينبغي البكاء لاجل حصول هذه المنزلة له بل ينبغي ان يفرح بذلك ومر في صـ ۱۶۱ ١٢

حل اللغات

يسكب الماء اي يصب الماء. دووي من المداواة. المجن بكسر الميم هو الترس. البيضة اي الخوذة. فانتدب اي فاجاب. بئر معونة موضع ببلاد هذيل بين مكة وعسفان. اليمامة مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف. ايهم اكثر اخذا اي ايهم اعلم. انا شهيد اي رقيب احوالهم وشفيع لهم. أرى بضم الهمزة اي اظن. وجه الله اي رضاه ١٢ عسى وعمرو عثمن وعلي وعمار وطلحة وسعد بن ابي وقاص وابو حذيفة وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف ١٢ قس. عسى بالضم اي اظن وقائل ذلك البخاري ١٢ توشيح

هَزَزْتُ سَيْفًا فَانْقَطَعَ صَدْرُهُ فَاِذَا هُوَ مَا اُصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ اُحُدٍ ثُمَّ هَزَزْتُهُ اُخْرٰى فَعَادَ اَحْسَنَ مَا كَانَ فَاِذَا هُوَ مَا جَاءَ اللّٰهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ وَرَاَيْتُ فِيهَا بَقَرًا وَاللّٰهُ خَيْرٌ فَاِذَا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ اُحُدٍ **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا الاعمش عن شقيق عن خباب قال هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَنَحْنُ نَبْتَغِي وَجْهَ اللّٰهِ فَوَجَبَ اَجْرُنَا عَلَى اللّٰهِ فَمِنَّا مَنْ مَضٰى اَوْ ذَهَبَ لَمْ يَاْكُلْ مِنْ اَجْرِهِ شَيْئًا كَانَ مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ اُحُدٍ فَلَمْ يَتْرُكْ اِلَّا نَمِرَةً كُنَّا اِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَاْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ وَاِذَا غُطِّيَ بِهَا رِجْلَاهُ خَرَجَ رَاْسُهُ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم غَطُّوا بِهَا رَاْسَهُ وَاجْعَلُوا عَلٰى رِجْلَيْهِ مِنَ الْاِذْخِرِ اَوْ قَالَ اَلْقُوا عَلٰى رِجْلَيْهِ مِنَ الْاِذْخِرِ وَمِنَّا مَنْ اَيْنَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ فَهُوَ يَهْدِبُهَا **باب** اُحُدٌ يُحِبُّنَا قاله عباس بن سهل عن ابی حميد عن النبی صلى الله عليه وسلم **حدثنی** نصر بن علی قال اخبرنی ابی عن قرة بن خالد عن قتادة قال سمعت انسا ان النبی صلى الله عليه وسلم قال هٰذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع له احد فقال هٰذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ اَللّٰهُمَّ اِنَّ اِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَاِنِّي حَرَّمْتُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا **حدثنی** عمرو بن خالد قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی الخير عن عقبة ان النبی صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل احد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اِنِّي فَرَطٌ لَكُمْ وَاَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَاِنِّي لَاَنْظُرُ اِلٰى حَوْضِي الْاٰنَ وَاِنِّي اُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْاَرْضِ اَوْ مَفَاتِيحَ الْاَرْضِ وَاِنِّي وَاللّٰهِ مَا اَخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلٰكِنِّي اَخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا **باب** غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبئر معونة وحديث عضل والقارة وعاصم بن ثابت وخبيب واصحابه قال ابن اسحٰق حدثنا عاصم بن عمر انها بعد احد **حدثنی** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهری عن عمرو بن ابی سفيان الثقفی عن ابی هريرة قال بعث النبی صلى الله عليه وسلم سَرِيَّةً عَيْنًا وَاَمَّرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمَ بْنَ ثَابِتٍ وَهُوَ جَدُّ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَانْطَلَقُوا حَتّٰى اِذَا كَانَ بَيْنَ عُسْفَانَ وَمَكَّةَ ذُكِرُوا لِحَيٍّ مِنْ هُذَيْلٍ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو لِحْيَانَ فَتَبِعُوهُمْ بِقَرِيبٍ مِنْ مِائَةِ رَامٍ فَاقْتَصُّوا اٰثَارَهُمْ حَتّٰى اَتَوْا مَنْزِلًا نَزَلُوهُ فَوَجَدُوا فِيهِ نَوٰى تَمْرٍ تَزَوَّدُوهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالُوا هٰذَا تَمْرُ يَثْرِبَ فَتَبِعُوا اٰثَارَهُمْ حَتّٰى لَحِقُوهُمْ فَلَمَّا انْتَهٰى عَاصِمٌ وَاَصْحَابُهُ لَجَئُوا اِلٰى فَدْفَدٍ وَجَاءَ الْقَوْمُ فَاَحَاطُوا بِهِمْ فَقَالُوا لَكُمُ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ اِنْ نَزَلْتُمْ اِلَيْنَا اَنْ لَا نَقْتُلَ مِنْكُمْ رَجُلًا فَقَالَ عَاصِمٌ اَمَّا اَنَا فَلَا اَنْزِلُ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ اَللّٰهُمَّ اَخْبِرْ عَنَّا رَسُولَكَ فَقَاتَلُوهُمْ فَرَمَوْهُمْ حَتّٰى قَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ نَفَرٍ بِالنَّبْلِ وَبَقِيَ خُبَيْبٌ وَزَيْدٌ وَرَجُلٌ اٰخَرُ فَاَعْطَوْهُمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ فَلَمَّا اَعْطَوْهُمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ نَزَلُوا اِلَيْهِمْ فَلَمَّا اسْتَمْكَنُوا مِنْهُمْ حَلُّوا اَوْتَارَ قِسِيِّهِمْ فَرَبَطُوهُمْ بِهَا فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّالِثُ الَّذِي مَعَهُمَا هٰذَا اَوَّلُ الْغَدْرِ فَاَبٰى اَنْ يَصْحَبَهُمْ فَجَرَّرُوهُ

نسخہ: سیفی ۔ رجلیہ ۔ فقال ۔ ونحبہ ۔ ثنا ۔ المدینۃ ۔ ثنا ۔ ولکنی ۔ ثنا ۔ بسریۃ ۔ کانوا ۔ لجاوا ۔ ان لا ۔ نبیک

ـــه ۱ قوله انی هززت بفتح الهاء والزاء الاولی وسکون الثانیة والسیف هو ذو الفقار وفی روایة عروة کان الذی رأی بسیفه ما اصاب وجهه وعند ابن هشام وأیت ثلما فی السیف فهو رجل من اهل بیتی یقتل کذا فی القسطلانی ۱۲ ـــه ۲ قوله والله خیر مبتدأ وخبر ای وصنع الله خیر او والله عنده خیر کذا فی التوشیح قال الکرمانی قال القاضی ضبطناه والله خیر برفع الهاء والراء علی المبتدأ والخبر ای ثواب الله خیر ای ما صنع الله بالمقتولین خیر لهم من بقائهم فی الدنیا قال النووی جاء فی روایة رأیت بقرا تنحر وبهذه الزیادة یتم تاویل الرؤیا اذ نحر البقر هو قتل الصحابة باحد انتهى ۱۲ ومر الحدیث مع بیانه فی صـ۱۰۳ فی آخر باب علامات النبوة ۔ ـــه ۳ قوله لم یاکل من اجره ای الدنیوی شیئا ای من الغنائم ونحوها مما نالها من ادرک زمن الفتوح فیکون اجره تاما فالمراد بالاجر ثمرة فلیس مقصورا علی اجر الآخرة ۱۲ مرقاة ـــه ۴ قوله الا نمرة بفتح نون وکسر میم ای کساء فیه خطوط بیض وسود کذا فی المرقاة شرح المشکوة لعلی القاری ومر الحدیث مرارا مع بیانه الکافی ۱۲ ـــه ۵ قوله فهو یهدبها هو بضم دال وکسرها ای یجتنیها والمراد من الاجر اعم من الآخرة اذ المصعب لم یاخذ من الدنیا شیئا واما الآخرة فهو ذخره قال النووی هو بضم دال وکسرها ای یجتنیها ... ۱۲ ـــه ۶ قوله احد هو اسم مرتجل لهذا الجبل وقال السهیلی سمی به لتوحده وانقطاعه من جبل اخری هناک ... ومر الحدیث ... ۱۲ ـــه ۷ قوله لابتیها تثنیة لابة وهی الحرة والمدینة بین حرتین ... ومر بیانه فی صفحة ۲۴ فی فضائل المدینة ۱۲ ـــه ۸ قوله فرط بفتحتین ای متقدمکم الیه فهو فارط وفرط اذ تقدم وسبق القوم لیرتاد لهم الماء ... باقی ۱۲ ع ومر الحدیث مع تعلقه فی صفحة ... ـــه ۹ قوله ان تنافسوا ...

۲ مجمع ـــه ۱۰ قوله غزوة الرجیع بفتح الراء وکسر الجیم وبعد تحتیة ساکنة اسم لموضع من بلاد هذیل کانت الوقعة بالقرب منه فی صفر سنة اربع ۱۲ قس ـــه ۱۱ قوله ورعل بکسر الراء وسکون المهملة وباللام وذکوان بفتح المعجمة وسکون الکاف وبالواو والنون قبیلتان من بنی سلیم بضم المهملة وفتح اللام قاله الکرمانی ۱۲ ـــه ۱۲ قوله بئر معونة بفتح المیم وضم المهملة ونون موضع فی بلاد هذیل بین مکة وعسفان وعضل بفتح المهملة ثم المعجمة ولام بطن من بنی الهون والقارة اکمة سوداء فیها حجارة نزلوا عندها وقصة عضل والقارة کانت فی غزوة الرجیع لا فی بئر معونة ... فی اول سنة اربع وذکر الواقدی ان خبرهما جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فی لیلة واحدة ۱۲ توشیح قال الکرمانی فان قلت هذا المذکور کله غزوة واحدة او اکثر قلت غزوتان احداهما غزوة الرجیع وقاتل فیه هذیل ... والثانیة بئر معونة وقاتل فیه رعل وذکوان ... القوم المشهورون بالقراء من الصحابة فان قلت این فی الباب حدیث عضل قلت هو من قصة الرجیع وذلک ان رهطا من العضل والقارة قدموا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا ابعث معنا نفرا یعلمونا شرائع الاسلام فبعث معهم بعضا من اصحابه ... حتی اذا کانوا علی الرجیع بالهدة غدروا بهم فاستصرخوا علیهم هذیلا فقتلوهم انتهى ما قال الکرمانی وکذا فی الخیر الجاری ۱۲ ـــه ۱۳ قوله عسفان بضم المهملة الاولی وسکون الثانیة وبالفاء قوله ذکروا بلفظ المجهول وهذیل بضم الهاء وفتح المعجمة وسکون التحتیة ولحیان بکسر اللام واسکان المهملة وبالتحتیة وبالنون کذا فی الکرمانی قوله لجئوا ... قوله الی فدفد بفتح الفاءین وسکون المهملة الاولی الرابیة المشرفة ... قوله وزید هو ابن الدثنة بفتح المهملة وکسر المثلثة ... والرجل الثالث هو عبد الله بن طارق کذا فی الکرمانی قوله قسیهم ... قوله فعالجوه ... ومر الحدیث مع بیانه فی صفحة ۴۲۷ فی الجهاد ۱۲ خ

حل اللغات اینعت ادرکت ونضجت یهدبها ای یجتنیها احد هو اسم جبل قیل سمی به لتوحده وانقطاعه من جبل آخر لابتیها تثنیة لابة وهی الحرة فرط بفتحتین ای متقدمکم الیه غزوة الرجیع بفتح الراء اسم موضع من بلاد هذیل رعل بکسر ر، ذکوان بفتح المعجمة قبیلتان من بنی سلیم عضل بفتحتین قبیلة القارة قبیلة من بنی الهون عینا جاسوسا عسفان موضع علی مرحلتین من مکة فاقتصوا آثارهم ای تتبعوها فدفد ...

وعالجوه على ان يصحبهم فلم يفعل فقتلوه وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوهما بمكة فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل وكان خبيب هو قتل الحارث يوم بدر فمكث عندهم اسيرا حتى اذا اجمعوا قتله استعار موسى من بعض بنات الحارث ليستحد بها فاعارته قالت فغفلت عن صبي لي فدرج اليه حتى اتاه فوضعه على فخذه فلما رايته فزعت فزعة عرف ذاك مني وفي يده الموسى فقال اتخشين ان اقتله ما كنت لافعل ذاك ان شاء الله وكانت تقول ما رايت اسيرا قط خيرا من خبيب لقد رايته ياكل من قطف عنب وما بمكة يومئذ ثمرة وانه لموثق في الحديد وما كان الا رزق رزقه الله فخرجوا به من الحرم ليقتلوه فقال دعوني اصلي ركعتين ثم انصرف اليهم فقال لولا ان تروا ان ما بي جزع من الموت لزدت فكان اول من سن الركعتين عند القتل هو ثم قال اللهم احصهم عددا ثم قال ؎ ما ان ابالي حين اقتل مسلما ؞ على اي شق كان لله مصرعي ؎ وذلك في ذات الاله وان يشأ ؞ يبارك على اوصال شلو ممزع ؎ ثم قام اليه عقبة بن الحارث فقتله وبعثت قريش الى عاصم ليؤتوا بشيء من جسده يعرفونه وكان عاصم قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فحمته من رسلهم فلم يقدروا منه على شيء حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابرا يقول الذي قتل خبيبا هو ابو سروعة حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن انس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة يقال لهم القراء فعرض لهم حيان من بني سليم رعل وذكوان عند بئر يقال لها بئر معونة فقال القوم والله ما اياكم اردنا انما نحن مجتازون في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلوهم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شهرا في صلوة الغداة وذلك بدء القنوت وما كنا نقنت قال عبد العزيز وسأل رجل انسا عن القنوت ابعد الركوع او عند فراغ من القراءة قال لا بل عند فراغ من القراءة حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على احياء من العرب حدثني عبد الاعلى بن حماد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك ان رعلا وذكوان وعصية وبني لحيان استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فامدهم بسبعين من الانصار كنا نسميهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل حتى كانوا ببئر معونة قتلوهم وغدروا بهم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقنت شهرا يدعو في الصبح على احياء من احياء العرب على رعل وذكوان وعصية وبني لحيان قال انس فقرأنا فيهم قرانا ثم ان ذلك رفع بلغوا عنا قومنا انا قد لقينا ربنا فرضي عنا وارضانا وعن قتادة عن انس بن مالك حدثه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا في صلوة الصبح يدعو على احياء من احياء العرب على رعل وذكوان وعصية وبني لحيان زاد خليفة حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة قال حدثنا انس ان اولئك السبعين من الانصار قتلوا ببئر معونة قرانا كتابا نحوه حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة قال حدثني انس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله اخ لام سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل خير بين ثلث خصال فقال يكون لك اهل السهل ولي اهل المدر او اكون خليفتك او اغزوك باهل غطفان بالف والف فطعن عامر في بيت ام فلان فقال غدة كغدة البعير في بيت امرأة من ال فلان ائتوني بفرسي فمات على ظهر فرسه فانطلق حرام اخو ام سليم وهو رجل اعرج ورجل من بني فلان

واستحد ذلك اتخشين رزقا اصلي جزع فلست ابالي ولست ذاك بعث عليه تنا شهرا عليهم النبي احيا تنا عدوهم يحتطبون ابن يزيد اخا

الهکو نبی — ١ قوله اول من سن ركعتين واستشكل بان السنة انما هي اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله واجيب بانه فعلها في حيوته صلى الله عليه وسلم واستحسنها ١٢ قسطلانی ٢ قوله ان ابالی بضم الهمزة ولابی ذر عن الحموی والمستملی وما ان ابالی ما نافية [illegible] بکسر الهمزة نافية [illegible] وفی نسخة من اليونينية فلست ابالی ولست ابان ١٢ [illegible] والمصرع موضع سقوط الميت والاوصال جمع وصل وهو العضو والشلو بكسر المعجمة الجسد قوله ممزع براء مهملة ای مقطع قوله من الدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة الزنابير وقيل ذكور النحل ولا واحد من لفظه قوله فحمته بفتح المهملة والميم منعته فلم يقدروا منه على شيء [illegible] وكان عاصم اعطی الله عهدا ان لا يمسه مشرك ولا يمس مشركا ابدا فكان عمر يقول لما بلغه خبره حفظ الله العبد المؤمن بعد وفاته كما حفظه فی حيوته كذا فی التوشيح و [illegible] ١٢ ٧ قوله لا بل عند فراغ من القراءة قال الكرمانی فان قلت [illegible] ان القنوت قبل الركوع قلت يعارضه الحديث الذی بعده [illegible] ١٢ ٨ قوله قرانا بضم القاف وسكون الراء قال الكرمانی غرضه تفسير القرآن بالكتاب ولفظ بعضها [illegible] ٩ قوله [illegible] ١٢ ١٠ قوله خير [illegible] بين التخيير ای خير رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] واهل السهل سكان البوادی واهل المدر اهل البلاد [illegible]

قوله او اغزوك باهل غطفان بالف والف فی فتح الباری بالف اشقر والف شقراء [illegible] فی القاموس [illegible] ١٢ هكذا من الخير الجاری ٢ [illegible] قوله فطعن بضم الطاء ای اخذه الطاعون قطعيع لرقی اصل اذن غدة عظيمة كالغدة [illegible] قال الجوهری غدة البعير طاعونه ٣ قوله وهو رجل اعرج والصواب وهو ورجل اعرج [illegible] قال الكرمانی فان قلت [illegible] اسم الاعرج كعب بن زيد واسم الرجل الاخر المنذر بن محمد والمقتول حرام ولم يقتل الاعرج [illegible] ١٢ خير جاری [illegible] ١٢

حل اللغات [illegible] ١٢

[illegible] فانطلق عطف على بعث خالا وما بينهما [illegible] ١٢

قال كونوا قريبا حتى آتيهم فان امنونى كنتم وان قتلونى اتيتم اصحابكم فقال اتؤمنونى أبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يحدثهم واومئوا الى رجل فاتاه من خلفه فطعنه قال همام احسبه حتى انفذه بالرمح قال الله اكبر فزت ورب الكعبة فلحق الرجل فقتلوا كلهم غير الاعرج كان فى راس جبل فانزل الله علينا ثم كان من المنسوخ انا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا فدعا النبى صلى الله عليه وسلم عليهم ثلثين صباحا على رعل وذكوان وبنى لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله حدثنى حبان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر قال وحدثنى ثمامة بن عبد الله بن انس انه سمع انس بن مالك يقول لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله يوم بئر معونة قال بالدم هكذا فنضحه على وجهه وراسه ثم قال فزت ورب الكعبة حدثنى عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت استاذن النبى صلى الله عليه وسلم ابو بكر فى الخروج حين اشتد عليه الاذى فقال له اقم فقال يا رسول الله اتطمع ان يؤذن لك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لارجو ذلك قالت فانتظره ابو بكر فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ظهرا فناداه فقال اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هما ابنتاى فقال اشعرت انه قد اذن لى فى الخروج فقال يا رسول الله الصحبة فقال النبى صلى الله عليه وسلم الصحبة قال يا رسول الله عندى ناقتان قد كنت اعددتهما للخروج فاعطى النبى صلى الله عليه وسلم احدهما وهى الجدعاء فركبا فانطلقا حتى اتيا الغار وهو بثور فتواريا فيه فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سخبرة اخو عائشة لامها وكانت لابى بكر منحة فكان يروح بها ويغدو عليهم ويصبح فيدلج اليهما ثم يسرح فلا يفطن به احد من الرعاء فلما خرجا خرج معهما يعقبانه حتى قدما المدينة فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة وعن ابى اسامة قال قال هشام بن عروة فاخبرنى ابى قال لما قتل الذين ببئر معونة واسر عمرو بن امية الضمرى قال له عامر بن الطفيل من هذا واشار الى قتيل فقال له عمرو بن امية هذا عامر بن فهيرة فقال لقد رايته بعد ما قتل رفع الى السماء حتى انى لانظر الى السماء بينه وبين الارض ثم وضع فاتى النبى صلى الله عليه وسلم خبرهم فنعاهم فقال ان اصحابكم قد اصيبوا وانهم قد سألوا ربهم فقالوا ربنا اخبر عنا اخواننا بما رضينا عنك ورضيت عنا فاخبرهم عنهم واصيب يومئذ فيهم عروة ابن اسماء بن الصلت فسمى عروة به ومنذر بن عمرو سمى به منذرا حدثنى محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سليمن التيمى عن ابى مجلز عن انس قال قنت النبى صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا يدعو على رعل وذكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن مالك قال دعا النبى صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا يعنى اصحابه ببئر معونة ثلثين صباحا حين يدعو على

فقال كونوا اتؤمنونى فاومئوا ثنا ابن موسى ثنا اخى خرج قدم فقال ثنا حتى

لـه قوله كونوا قريبا الخطاب للاعرج وللرجل الثالث وفى بعضها كونوا باعتبار ان اقل الجمع اثنان وقوله كنتم بمعنى جئتم اذ بهونا منه ١٢ ك ــ كـه قوله فلحق الرجل قال ابن حجر اشكل ضبط هذه الكلمة فيحتمل ان يكون المراد بالرجل الذى كان رفيق حرام اى فلحق بالمسلمين ويحتمل ان يكون المراد به قاتل حرام وانه لحق بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوهم كلهم ويحتمل ان يكون فلحق بضم اللام والرجل هو حرام اى لحق اجله او الرجل رفيقه اى انهم لم يمكنوه ان يرجع الى المسلمين بل لحقه المشركون فقتلوه وقتلوا اصحابه ويحتمل ان يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع راجل اى المسلمين اى لحقوا فقتلوا قال وهذا اوجه التوجيهات ان ثبتت الرواية بالسكون كذا فى التوشيح قال الكرمانى وفى بعضها الرجل بسكون الجيم ونصب اللام جمع الراجل وهى لحق الطاعن قومه رعلا وذكوان وعصية فاخبرهم فجاؤا فقتلوا كل القراء ويقال لحقه ولحق به انتهى وفى الخير الجارى وقال بعضهم انه الى خبر بئر معونة و اصحاب الرجيع فى ليلة واحدة فجمع بالدعاء عليهم انتهى ١٢ ــ سـه قوله ثم كان من المنسوخ اى منسوخ التلاوة حتى لا يتعلق به حرمة القرآن ١٢ خير جارى ــ كـه قوله قال بالدم اى اخذ حرام دمه فنضحه على وجهه وراسه وقال فزت ورب الكعبة وهذا من كمال شجاعته واقباله على الله تعالى فرمان ١٢ خير جارى ــ ـه قوله الصحبة بالنصب فى الاول وبه وبالرفع فى الثانى ١٢ خ. ــ ـه قوله وهى الجدعاء اى المقطوعة الاذن قال الكرمانى وهى مشتق من الجدع وهو قطع الانف والاذن ونحوه انتهى قال القسطلانى لكنها تسمية لها ولم تكن مقطوعتها انتهى ١٢ ــ ـه قوله عامر بن فهيرة بضم الفاء وفتح الهاء مصغرا وقوله لعبد الله بن الطفيل بن سخبرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة بعدها موحدة فراء فتاء تانيث كذا فى القسطلانى قال الشيخ ابن حجر فى الفتح فى قوله عبد الله بن الطفيل نظر وكانه مقلوب والصواب كما قال الدمياطى الطفيل بن عبد الله بن سخبرة وهو ازدى من بنى زهران وكان ابوه زوج ام رومان والدة عائشة فقدما فى الجاهلية مكة فحالف ابا بكر ومات وخلف الطفيل فتزوج ابو بكر امرأته ام رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة فالطفيل اخوهما من امهما واشترى ابو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل انتهى ١٢ ــ ـه قوله منحة بكسر الميم وسكون النون ناقة تدر منها اللبن وقوله فيدلج بتشديد الدال المهملة المفتوحة بعد التحتية المفتوحة ادلج القوم اذا ساروا من اول الليل وان ساروا فى آخر الليل فقد ادلجوا بتشديد الدال قوله يعقبانه اى يردفانه بالنوبة وهو ان ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشى ١٢ ملتقط من قس ك خ تو ١٢.

ـ٩ـه قوله ثم وضع اى على الارض ويروى عنه انه قال رأيت اول طعنة طعنتها عامرا نورا خرج منه فقال عروة طلب عامر يومئذ فى القتلى فلم يوجد قال ويروى ان الملائكة دفنته او رفع فان قلت ما الفائدة فى الرفع والوضع قلت تعظيمه وبيان قدره او تخويف الكفار وترهيبهم فان قلت هذا مشعر بان موت عامر بن الطفيل كان بعد بئر معونة وتقدم فى صـ... انه مات على ظهر فرسه فانطلق حرام بعد ذلك اليوم قلت قوله فانطلق عطف على قوله بعث لا على قوله مات وقصة عامر وقعت فى البين على سبيل الاستطراد ١٢ كرمانى ــ ١٠ـه قوله عروة بن اسماء بوزن حمراء بن الصلت بفتح المهملة وسكون اللام وبالفوقية السلمى ١٢ ك ــ ١١ـه قوله فسمى عروة به. قال السيوطى فى التوشيح قيل المراد ابن الزبير واستبعد لطول المدة بين ولادة عروة بن الزبير وقتل عروة بن اسماء فانها بضعة عشر عاما وانه لا قرابة بين الزبير وعروة بن اسماء وكانه لما كان ابن الزبير اسم امه اسماء ناسب ان يسمى باسم عروة بن اسماء قوله سمى به منذرا قيل المراد به ابن الزبير ايضا وقيل ابو اسيد فان المنذر بن عمرو عم ابيه وهو اوجه انتهى كلام السيوطى قال الكرمانى سمى عروة بن الزبير به وكذا اخوه منذر بلفظ الفاعل من الانذار ابن الزبير سمى بمنذر بن عمرو الانصارى الساعدى فان قلت ما وجه المناسبة فى هذه التسمية قلت التفاؤل باسم من رضى الله عنهم ورضوا عنه واعلم ان اسماء من الاسماء المشتركة فانه اسم ام عروة بن الزبير واسم ام عروة السلمى انتهى ١٢

حل اللغات قال بالدم هكذا هذا من اطلاق القول على الفعل فنضحه اى رشه على وجهه وراسه فى الخروج يعنى فى الهجرة من مكة الى المدينة اشعرت معناه اعلم لان الهجرة هنا خرجت عن الاستفهام الحقيقى الصحبة منصوب بفعل محذوف اى اريد الصحبة ثور بفتح المثلثة جبل معروف بمكة فتواريا اى اختفيا منحة بكسر الميم وهى ناقة يدر منها اللبن يعقبانه اى يردفانه ١٢ عـه اى يذهب بالمنحة الى المرعى ١٢ قس.

عـه قنت النبى صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا وروى ابو داؤد عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم قنت شهرا ثم تركه فقوله ثم تركه يدل على ان القنوت فى الفرائض كان ثم نسخ وروى ابن ماجه بسند صحيح عن ابى بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع انتهى ذكره العينى قال ابن الهمام ان ابن مسعود واصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون فى الوتر قبل الركوع انتهى وسنده مرفى صـ... فى الوتر ١٢.

رِعْل وذَكوان ولحيان وعُصَيّة عصت الله ورسوله قال قال انس فانزل الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم فی الذين قتلوا اصحابُ بئرمعونة قرآنا قرأناه حتى نُسِخ بعدُ بلّغوا قومنا فقد لقينا ربنا فرضی عنا ورضينا عنه ٤٠٩٦ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم الاحول قال سألتُ انس بن مالك عن القنوت فی الصلوة فقال نعم فقلت كان قبل الركوع او بعده قال قبله قلتُ فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعده قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا انه كان بعث ناسا يقال لهم القرّاء وهم سبعون رجلا الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدٌ قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدٌ فقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا يدعو عليهم

باب غزوة الخندق وهي الاحزاب قال موسى بن عقبة كانت فی شوال سنة اربع ٤٠٩٧ حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا يحيى ابن سعيد عن عُبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم عرضه يوم احد وهو ابن اربع عشرة فلم يجزه وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فاجازه ٤٠٩٨ حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فی الخندق وهم يحفرون ونحن ننقل التراب على اكتادنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاغفر للمهاجرين والانصار ٤٠٩٩ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن حميد سمعت انسا يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق فاذا المهاجرون والانصار يحفرون فی غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجوع قال اللهم ان العيش عيش الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة فقالوا مجيبين له نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا ٤١٠٠ حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس قال جعل المهاجرون والانصار يحفرون الخندق حول المدينة وينقلون التراب على متونهم وهم يقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا قال يقول النبي صلى الله عليه وسلم وهو يجيبهم اللهم انه لا خير الا خير الآخرة فبارك فی الانصار والمهاجرة قال ويؤتون بملء كفي من الشعير فيصنع لهم باهالة سنخة توضع بين يدي القوم والقوم جياع وهي بشعة فی الحلق ولها ريح منتن ٤١٠١ حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا عبد الواحد بن ايمن عن ابيه قال اتيت جابرا فقال انا يوم الخندق نحفر فعرضت كدية شديدة فجاؤا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت فی الخندق فقال انا نازل ثم قام وبطنه معصوب بحجر ولبثنا ثلثة ايام لا نذوق ذواقا فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول فضرب فعاد كثيبا اهيل او اهيم فقلت يا رسول الله ائذن لي الى البيت فقلت لامرأتي رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئا ما كان فی ذلك صبر فعندك شيء قالت عندي شعير وعناق فذبحت العناق وطحنت الشعير حتى جعلنا اللحم فی البرمة ثم جئت النبي صلى الله عليه وسلم والعجين قد انكسر والبرمة بين الاثافي قد كادت ان تنضج فقال طعيّم لي فقم انت يا رسول الله ورجل او رجلان قال كم هو

تقتلوا قرأه فقال النبی سنة خمس عشرة سنة نبی النبی علیه السلام فقال للانصار والمهاجرة الاسلام الاسلام الی کف شعیر کبدیة کندیة کیدیة

ل قوله قتلوا بضم القاف وكسر التاء وقوله اصحاب بالرفع بدل من المجرور السابق وفی بعض النسخ قتلوا بفتح القاف والتاء كذا فی القسطلانی ١٢ ٢ قوله وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فان قلت كيف جاز بعث الجيش الى المعاهدين وما معنى قبلهم بكسر القاف وفتح الموحدة وفی بعضها قبلهم ضد بعدهم قلت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد جملة ظرفية حالية وتقديره بعث الى ناس من المشركين اى غير المعاهدين والحال ان بين ناس منهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد يعني رعلا وذكوان وعصية فغلب المعاهدون فغدروا وقتلوا القراء المبعوثين لامدادهم على عدوهم فقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو عليهم كذا فی الكرمانی ومر بيانه ايضا فی ص ٢٠٩ فی باب الوتر ١٢ ٣ قوله باب غزوة الخندق سقط لفظ باب فی بعض النسخ وكانت فی شوال سنة اربع وقال بعضهم سنة خمس وذكر بخاری الاول والاحزاب جمع حزب وهی الطائفة اجتمع طوائف العرب ومن يهود على حوالی المدينة لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا فی الخير الجاری وفی المجمع فی السنة الخامسة غزوة الخندق وهی الاحزاب كانت فی ذی القعدة فانه لما اجلی بنو النضير ساروا الى خيبر فخرج نفر من اشرافهم الى مكة ليستنفروا قريشا الى حرب المسلمين ودعوا غطفان فنشطت قريش للقتال ونزلوا قريبا من المدينة فاشار سلمان الى حفر الخندق وكانوا عشرة آلاف وخرج صلى الله عليه وسلم لثمان من ذی القعدة فی ثلثة آلاف فعسكروا معسكرهم والخندق بينهم بين انتهى مختصرا ومر فی ص ١٢ ٤ قوله عرضه يوم احد من عرضت الجند اذا امررتهم عليك ونظرت ما حالهم قوله ولم يجزه من الاجازة وهی الانفاذ وبيان البلوغ بخمس عشرة سنة ١٢ كرمانی ٥ قوله الى الخندق سميت بالخندق لاجل الخندق الذی حفر حول المدينة بامره صلى الله عليه وسلم ولم يكن اتخاذ الخندق من شان العرب ولكنه من مكائد الفرس وكان الذی اشار به سلمان الفارسی فقال يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حوصرنا خندقنا علينا فامر النبی صلى الله عليه وسلم بحفره وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين كذا مر فی صفحة ٥٠٣ ١٢ ٦ قوله فيصنع اى يطبخ والاهالة بكسر الهمزة وتخفيف الهاء الذی يؤتدم به زيتا كان او سمنا او شحما والسنخة بفتح المهملة وكسر النون وفتح المعجمة بعدها هاء تانيث متغيرة الريح فاسدة الطعم وبشعة بفتح الموحدة وكسر المعجمة الخشن كريه الطعم يأخذ الحلق ملتقطا من قس ك خ ١٢ ٧ قوله فعرضت كدية بكاف مضمومة فمهملة ساكنة فتحتية قطعة صلبة من الارض لا يعمل فيها المعول ولابن عساكر وابی ذر عن الحموی والمستملی بفتح الكاف وسكون التحتية وفتح الدال المهملة القطعة الشديدة الصلبة من الارض ولابن عساكر ايضا بكاف مفتوحة فموحدة مكسورة اى قطعة من الارض صلبة ايضا ووقع فی رواية الاصيلی عن الجرجانی مما ذكر فی فتح الباری بنون بعد الكاف وعند ابن السكن بمثناة فوقية لكن قال القاضی عياض لا اعرف لها معنى ١٢ قس ٨ قوله ذواقا قال فی النهاية الذواق المأكول والمشروب فعال بمعنى مفعول من الذوق ويقع على المصدر انتهى كذا فی المجمع ١٢ ٩ قوله الاثافی بمثلثة وفاء ثلثة احجار يوضع عليها القدر وطعيّم بالتشديد صغره مبالغة فی تحقيره ١٢ تو

حل اللغات على رعل وذكوان وهما قبيلتان قبلهم بكسر القاف اى قبل المبعوث عليهم اى من جهتهم فظهر اى غلب فلم يجزه اى فلم يمضه ولم يأذن له فی القتال الاكتاد جمع الكتد وهو ما بين الكاهل الى الظهر على متونهم اى ظهورهم فيصنع اى يطبخ الاهالة بكسر الهمزة هی الودك سنخة بالسين المهملة اى متغيرة الريح فاسدة الطعم بشعة بفتح الباء الموحدة والشين اى كريهة الطعم تأخذ الحلق كدية بضم الكاف قطعة صلبة من الارض ذواقا الذواق المأكول والمشروب وقيل ذواقا شيئا المعول بكسر الميم المسحاة الاهيل هو ان يسيل من ليه البرمة هی القدر الاثافی هی الحجارة التی تنصب وتوضع القدر عليها ١٢

(قوله باب غزوة الخندق) وفيه قوله عرضه يوم احد اى اظهره واحضره عنده لينظر فی حاله وانه هل يليق الحضور فی الحرب لمثله اولا هستدی

فذكرت له قال كثير طيب قال قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتي فقال قوموا فقام المهاجرون فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار ومن معهم قالت هل سألك قلت نعم فقال ادخلوا ولا تضاغطوا فجعل يكسر الخبز ويجعل عليه اللحم ويخمر البرمة والتنور اذا اخذ منه ويقرب الى اصحابه ثم ينزع فلم يزل يكسر الخبز ويغرف حتى شبعوا وبقي بقية قال كلي هذا واهدي فان الناس اصابتهم مجاعة ٤١٠٢ حدثني عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا حنظلة ابن ابي سفين قال اخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله قال لما حفر الخندق رايت بالنبي صلى الله عليه وسلم خمصا شديدا فانكفيت الى امرأتي فقلت هل عندك شيء فاني رايت برسول الله صلى الله عليه وسلم خمصا شديدا فاخرجت الي جرابا فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن فذبحتها وطحنت الشعير ففرغت الى فراغي وقطعتها في برمتها ثم وليت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تفضحني برسول الله صلى الله عليه وسلم وبمن معه فجئته فساررته فقلت يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطحنت صاعا من شعير كان عندنا فتعال انت ونفر معك فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سورا فحي هلا بكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتى اجيء فجئت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس حتى جئت امرأتي فقالت بك وبك فقلت قد فعلت الذي قلت فاخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق فيه وبارك ثم قال ادع خابزة فلتخبز معي واقدحي من برمتكم ولا تنزلوها وهم الف فاقسم بالله لاكلوا حتى تركوه وانحرفوا وان برمتنا لتغط كما هي وان عجيننا ليخبز كما هو ٤١٠٣ حدثني عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن عائشة اذ جاءوكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ زاغت الابصار قالت كان ذاك يوم الخندق ٤١٠٤ حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن البراء قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ينقل التراب يوم الخندق حتى اغمر بطنه او اغبر بطنه يقول: والله لولا الله ما اهتدينا: ولا تصدقنا ولا صلينا: فانزلن سكينة علينا: وثبت الاقدام ان لاقينا: ان الاولى قد بغوا علينا: اذا ارادوا فتنة ابينا: ورفع بها صوته ابينا ابينا ٤١٠٥ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال حدثني الحكم عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ٤١٠٦ حدثني احمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثني ابراهيم بن يوسف قال حدثني ابي عن ابي اسحق قال سمعت البراء يحدث قال لما كان يوم الاحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رايته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني الغبار جلدة بطنه وكان كثير الشعر فسمعته يرتجز بكلمات ابن رواحة وهو ينقل من التراب ويقول: اللهم لولا انت ما اهتدينا: ولا تصدقنا ولا صلينا: فانزلن سكينة علينا: وثبت الاقدام ان لاقينا: ان الاولى رغبوا علينا: وان ارادوا فتنة ابينا: قال ثم يمد صوته باخرها ٤١٠٧ حدثني عبدة بن عبد الله قال حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه ان ابن عمر قال اول يوم شهدته يوم الخندق ٤١٠٨ حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن

قال مرادانصار ٢ نا ميثي ٣ بانكفات ٤ ومن معه ٥ نجئت ٦ وكلمنا ٧ فحي اهلا ٨ فحيهلا ٩ لا تنزلن ١٠ برمتكم ١١ عجيننا ١٢ فبصق ١٣ فبصق ١٤ فيها ١٥ لقد اكلوا ١٦ ثنا ١٧ وبلغت القلوب الحناجر ١٨ ذلك ١٩ انت ٢٠ ابينا ٢١ ثنا ٢٢ بن عازب ٢٣ التراب ٢٤ قد بغوا ٢٥ بغوا ٢٦ وان ارادونا على فتنة ابينا

١ قوله ... دابدي ... ٢ قوله سعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون التحتية وبالنون مقصورا وممدودا مر مع الحديث في الجهاد ١٢ ك ٣ قوله خمصا بمعجمة وميم مفتوحتين ثم صاد مهملة وقد تسكن الميم وهو خموص البطن ١٢ ف ٤ قوله بهيمة تصغير بهمة بفتح الموحدة وسكون الهاء هي الصغير من اولاد الضان كذا في المجمع ١٢ ٥ قوله داجن بكسر الجيم من الغنم ما يربى في البيوت ولا يخرج الى المرعى من الدجن وهو الاقامة بالمكان ... من توصيفه ١٢ قسطلاني ٦ قوله في برمتها بضم الموحدة وسكون الراء وبالميم قال في المجمع البرمة القدر مطلقا وهي في الاصل المتخذة من الحجر ١٢ ٧ قوله قد صنع سورا بضم السين المهملة وسكون الواو بغير همز وهو هنا الصنيع بالحبشية وقيل العرس بالفارسية واما الذي بالهمزة فهو البقية كذا في فتح الباري ١٢ ٨ قوله فحي ... مخففة كلمة استدعاء فيها حث ... بزيادة الالف والصواب حذفه ... ٩ قوله لا تنزلن ... المجهول والمعلوم وكذلك لا تخبزن عجينكم كذا في الخير الجاري ١٢ ١٠ قوله بك وبك ... ١١ قوله فبصق فيه بالسين ... ١٢ قوله ... في الحديث المتفق عليه ... ثم قال ادعي خابزة فلتخبز معك وهو ظاهر دون غيره ... ١٣ قوله واقدحي بفتح الدال من قدح يقدح اي اغرفي من قدح القدر اذا اغترف ما فيها والمقدحة المغرفة ١٢ مجمع ولمعات ١٤ قوله وهم الف اي والحال ان القوم الذين اكلوا الف والحكم ... تسعمائة او ثمانمائة ١٢ قس او ثمانمائة ١٢ ف ١٥ قوله اغمر بطنه او اغبر بطنه شك ... بالمعجمة والثانية من الغبار وهي الاوجه والاولى بمعنى وارى التراب جلدة بطنه وروى اعفر بمهملة وفاء من العفر بالتحريك وهو التراب ١٢ توشيح ١٦ قوله قد بغوا ... وتحريره ان الذين قد بغوا علينا فذكر الراوي الاولى بمعنى الذين ... من نسخة ١٢ قس ١٧ قوله ورفع بها صوته اي كان يرفع صوته بالكلمة الآخرة ويكررها ويمد بها فيقول ابينا ابينا ... ١٨ قوله الصبا الصبا مقصورا الريح الشرقية والدبور الغربية ... كانت شديدة ... ١٩ قوله كثير الشعر اي شعر صدره ... لم يكن منتشرا بل كان مستطيلا ١٢ قس

حل اللغات

لا تضاغطوا اي لا تزدحموا خمصا بمعجمة وميم مفتوحة وهو خموص البطن جرابا بكسر الجيم وعاء من جلد بهيمة بضم الباء الموحدة وهي الصغيرة من اولاد الغنم داجن بكسر الجيم وهو من اولاد الغنم يربى في البيوت ولا يخرج الى المرعى ... سورا معناه العرس بالفارسية اما السؤر بالهمزة فهو البقية

(قوله ادعى خابزة فلتخبز معك) وفي بعض النسخ معي ولعله بمعنى عندي او هو حكاية قولها بتقدير اي قالت نعم فلتخبز معي اه سندي

معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال واخبرني ابن طاؤس عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر قال دخلت على حفصة ونوساتها تنطف قلت قد كان من امر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الامر شيء فقالت الحق فانهم ينتظرونك واخشى ان يكون في احتباسك عنهم فرقة فلم تدعه حتى ذهب فلما تفرق الناس خطب معوية قال من كان يريد ان يتكلم في هذا الامر فليطلع لنا قرنه فلنحن احق به منه ومن ابيه قال حبيب بن مسلمة فهلا اجبته قال عبد الله فحللت حبوتي وهممت ان اقول احق بهذا الامر منك من قاتلك واباك على الاسلام فخشيت ان اقول كلمة تفرق بين الجميع وتسفك الدم ويحمل عني غير ذلك فذكرت ما اعد الله في الجنان قال حبيب حفظت وعصمت قال محمود عن عبد الرزاق ونوساتها ٤١٠٩ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن ابي اسحق عن سليمن بن صرد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب نغزوهم ولا يغزوننا ٤١١٠ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا يحيى بن ادم قال حدثنا اسرائيل سمعت ابا اسحق يقول سمعت سليمن بن صرد يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول حين اجلي الاحزاب عنه الان نغزوهم ولا يغزوننا نحن نسير اليهم ٤١١١ حدثنا اسحق قال حدثنا روح قال حدثنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الخندق ملا الله عليهم بيوتهم وقبورهم نارا كما شغلونا عن الصلوة الوسطى حتى غابت الشمس ٤١١٢ حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس جعل يسب كفار قريش وقال يا رسول الله ما كدت ان اصلي حتى كادت الشمس ان تغرب قال النبي صلى الله عليه وسلم وانا والله ما صليتها فنزلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بطحان فتوضأ للصلوة وتوضأنا لها فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب ٤١١٣ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير انا ثم قال من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير انا ثم قال من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير انا ثم قال ان لكل نبي حواريا وان حواري الزبير ٤١١٤ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا اله الا الله وحده اعز جنده ونصر عبده وغلب الاحزاب وحده فلا شيء بعده ٤١١٥ حدثنا محمد قال حدثنا الفزاري وعبدة عن اسمعيل بن ابي خالد قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب فقال اللهم منزل الكتب سريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم ٤١١٦ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم ونافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل من الغزو او الحج او العمرة يبدأ فيكبر ثلث مرار ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ائبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده

باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من

ونسواتها ، بالجميع الجمع ، يغزونا ، ثنا ، قال ، يغزونا ، ثني ، اخبرنا ، كلما ، صلوة ، غابت ، فقال ، نصر ، حوارىّ ، لاشريك له ، ثني ، اخبرنا ، ابن عمر ، مرات تكبيرات

ـــــــــ

ـــــه قوله ونوساتها تنطف. اي ذوائبها تقطر. وفي بعضها نسواتها قال الخطابي هو ليس بشيء كذا في الكرماني ١٢ ـــــه قوله ما ترين اي بما وقع بين علي ومعوية من القتال في الصفين يوم اجتماعهم على الحكومة فيما اختلفوا فيه فراسلوا بقايا الصحابة من الحرمين وغيرهما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك ١٢ قس ـــــه قوله من الامر اي من الامارة والملك والحق اي بالقوم وفرقة اي افتراق بين الجماعة وتفرق الناس اي من المبايعة والاجتماع عليها قاله الكرماني ١٢ ـــــه قوله فليطلع لنا قرنه اي من يريد فليبد لنا راسه وصفحته ١٢ مجمع ك ـــــه قوله حبوتي بضم المهملة وسكون الموحدة ثوب يلقى على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد ضمهما قاله السيوطي في التوشيح وكذا في الكرماني حيث قال الحبوة بضم الحاء وكسرها اسم من احتبى الرجل اذا جمع ظهره وساقيه بعمامة ونحوها ١٢ ـــــه قوله من قاتلك واباك. يعني يوم احد ويوم الخندق ويدخل في هذه المقالة علي رضه وجميع من شهدها من المهاجرين ومنهم عبد الله بن عمر ومن هنا يظهر مناسبة ادخال هذه القصة في غزوة الخندق لان ابا سفين كان رأس الاحزاب يومئذ وكان رأي معوية في الخلافة تقديم الفاضل في القوة والرأي والمعرفة على الفاضل في السبق الى الاسلام والدين والعبادة فلهذا قال انه احق ورأى ابن عمر بخلاف ذلك ١٢ فتح الباري ـــــه قوله ويحمل على صيغة المجهول اي يراد غير مرادي فانه يحتمل ان يراد بالموصول ترجيح علي رض عليه مع جميع من قاتل معه وزاده اتفق على الذي كان له قبل قوله فذكرت اي لاجل الصبر والكظم على ذلك ايثار الآخرة على الدنيا ١٢ خير جاري ـــــه قوله اجلي الاحزاب في الفتح بضم الهمزة وسكون الجيم اي رجعوا عنه وفيه اشارة الى انهم رجعوا بغير اختيارهم انتهى وفي بعض النسخ بصيغة المعلوم كما في اليونينية على ما نقله القسطلاني وفي القاموس جلا القوم عن الموضع ومنه جلوا وجلاء واجلوا تفرقوا او جلا من الخوف واجلى من الجدب وهو مؤيد لنسخة المعلوم ١٢ خير جاري ـــــه قوله ملا الله عليهم بيوتهم وقبورهم نارا اي جعل الله النار ملازمة لهم في الحيوة وبعد الممات عذبهم في الدنيا والآخرة قال الطيبي قوله كما شغلونا اي لاجل انهم شغلونا ولا يبعد عن الحموي والمستملي كما بزيادة اللام قال ابن حجر وهو خطأ ١٢ ـــــه ١٠ قوله ما كدت ان اصلي. قال الكرماني فان قلت ظاهره يقتضي ان عمر رض صلى قبل الغروب قلت لا نسلم بل يقتضي ان كيدودته كانت عنده كيدودتها ولا يلزم منه وقوع الصلوة فيها بل يلزم ان لا يقع الصلوة فيها اذ حاصله عرفا ما صليت حتى غربت الشمس انتهى ومر الحديث مع بيانه في ص ٨٤ في آخر كتاب المواقيت ١٢ ـــــه ١١ قوله وان حواري. بخفة واو وشدة ياء لفظ مفرد واذا اضيف الى ياء المتكلم فقد يحذف الياء ويكتفى بالكسرة وقد تبدل فتحة للتخفيف ١٢ مجمع ـــــه ١٢ قوله فلا شيء بعده. اي جميع الاشياء بالنسبة الى وجوده كالمعدوم او كلما يفنى وهو الباقي فهو بعد كل شيء ولا شيء بعده كذا في التوشيح قال في خير الجاري ويحتمل ان يكون المراد منه فلا شيء بعد هذه الوقعة من خوف الاحزاب وهجومهم بقرينة ما سبق من قوله ولا يغزوننا وبقرينة فاء التفريع ١٢ ـــــه ١٣ قوله آئبون بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي نحن ومعناه راجعون الى الله عز وجل تائبون من التوبة وهي الرجوع عما هو مذموم شرعا قوله صدق الله وعده فيما وعد به من اظهار دينه وهزم الاحزاب اي يوم الاحزاب وحده اي من غير فعل من الآدميين ١٢ قس ومر الحديث مع بيانه في ص ٢٢٣ في الحج ١٢ ـــــه ١٤ قوله باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم. بفتح الجيم كذا في الكرماني وفي القاموس مرجع كمقعد ومنزل انتهى ١٢

حل اللغات

نوساتها بفتح النون اي ذوائبها فليطلع لنا قرنه اي فليبد لنا راسه حبوتي بضم الحاء وسكون الموحدة ثوب يلقى على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد ضمهما حفظت وعصمت كلاهما على صيغة المجهول ملا الله عليهم بيوتهم نارا وقبورهم نارا اي جعل الله النار ملازمة لهم في الحيوة الدنيا وبعد الممات بطحان بضم الموحدة واد بالمدينة حواري بتشديد الياء الحواري الناصر اذا قفل اي رجع آئبون اي راجعون ١٢

الاحزاب ومخرجه الى بني قريظة ومحاصرته اياهم ٤١١٧ حدثني عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا ابن نمير عن هشام عن ابيه
عن عائشة قالت لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل اتاه جبريل فقال قد وضعت السلاح والله
ما وضعناه اخرج اليهم قال فالى اين قال ههنا واشار الى بني قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم اليهم ٤١١٨ حدثنا موسى قال حدثنا
جرير بن حازم عن حميد بن هلال عن انس قال كأني انظر الى الغبار ساطعا في زقاق بني غنم موكب جبريل حين سار رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى بني قريظة ٤١١٩ حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية بن اسماء عن نافع عن ابن عمر قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي
حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم ٤١٢٠ حدثنا ابن ابي الاسود
قال حدثنا معتمر ح وحدثني خليفة قال حدثنا معتمر قال سمعت ابي عن انس قال كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم
النخلات حتى افتتح قريظة والنضير وان اهلي امروني ان آتي النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله الذين كانوا اعطوه او بعضه وكان النبي صلى
الله عليه وسلم قد اعطاه ام ايمن فجاءت ام ايمن فجعلت الثوب في عنقي تقول كلا والذي لا اله الا هو لا يعطيكهم وقد اعطانيها او كما
قالت والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لك كذا وتقول كلا والله حتى اعطاها حسبت انه قال عشرة امثاله او كما قال ٤١٢١ حدثني محمد بن
بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن سعد قال سمعت ابا امامة قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول نزل اهل قريظة على
حكم سعد بن معاذ فارسل النبي صلى الله عليه وسلم الى سعد فاتى على حمار فلما دنا من المسجد قال للانصار قوموا الى سيدكم او خيركم
فقال هؤلاء نزلوا على حكمك فقال تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم قال قضيت بحكم الله وربما قال بحكم الملك ٤١٢٢ حدثنا
زكريا بن يحيى قال حدثنا عبد الله بن نمير قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت اصيب سعد يوم الخندق رماه رجل
من قريش يقال له حبان بن العرقة رماه في الاكحل فضرب النبي صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليعوده من قريب فلما رجع
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل فاتاه جبريل وهو ينفض راسه من الغبار فقال قد وضعت
السلاح والله ما وضعته اخرج اليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم فاين فاشار الى بني قريظة فاتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلوا
على حكمه فرد الحكم الى سعد قال فاني احكم فيهم ان تقتل المقاتلة وان تسبى النساء والذرية وان تقسم اموالهم قال هشام فاخبرني
ابي عن عائشة ان سعدا قال اللهم انك تعلم انه ليس احد احب الي ان اجاهدهم فيك من قوم كذبوا رسولك واخرجوه اللهم
فاني اظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فان كان بقي من حرب قريش شيء فابقني لهم حتى اجاهدهم فيك وان كنت
وضعت الحرب فافجرها واجعل موتتي فيها فانفجرت من لبته فلم يرعهم وفي المسجد خيمة من بني غفار الا الدم يسيل اليهم

الذي | نعطيكم يعطيكم | ثنا | خيركم | اخبرنا | نبي | الى | له | نفل | ليلته | لبته

سلـه قوله ومخرجه الى بني قريظة. بضم القاف وفتح الراء المهملة قبيلة من يهود خيبر لسبع بقين من ذي القعدة سنة خمس في ثلثة آلاف رجل وستة وثلاثين فرسا ١٢ قس. سـلـه قوله في زقاق. بضم الزاي وتخفيف القاف وبعد الالف قاف اخرى السكة قوله بني غنم بفتح الغين وسكون النون بطن من الخزرج ١٢ قس ك. سـلـه قوله موكب بالنصب بتقدير ينظر موكب ولابي ذر بالجر بدل من الغبار وضبطه ابن اسحاق بالرفع خبر مبتدا محذوف تقديره هذا موكب جبرئيل والموكب نوع من السير وجماعة الفرسان او جماعة ركاب يسيرون برفق ١٢ قس قال الكرماني فان قلت من اين عرف انس انه جبرئيل وكذا من اين عرفت ام سلمة قلت لعلهما سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم او عرفا بالقرائن والعلامات انتهى ومر الحديث في صفة ابليس ١٢. سـلـه قوله لا يصلين احد العصر ووقع في مسلم الظهر مع اتفاقهما على روايتهما عن شيخ واحد باسناد واحد جمع بينهما باحتمال ان يكون بعضهم قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقيل لمن لم يصل لا يصلين احد الظهر ولمن صلاها لا يصلين احد العصر او ان طائفة منهم راحت بعد طائفة فقيل للطائفة الاولى الظهر وللتي بعدها العصر كذا في القسطلاني قال في التوشيح وقد تابع مسلما ابو يعلى وآخرون واتفق اهل المغازي على انها العصر قال ابن حجر وقد ظهر لي ان الاختلاف فيه من شيخ البخاري واذ حدث به على الوجهين ١٢. سـلـه قوله العصر نصب على المفعولية ولابي ذر بعضهم نصب مفعول مقدم والعصر رفع على الفاعلية ١٢ قس. سـلـه قوله حتى نأتيها. اي بني قريظة عملا بظاهر قوله لا يصلين احد وقال بعضهم بل نصلي نظرا الى المعنى لا الى ظاهر اللفظ ١٢ قس ومر في صـ ١٢٩. سـلـه قوله او كما قالت. اي ام ايمن شك من الراوي في اللفظ مع حصول المعنى ١٢ قس قال في الفتح حاصله ان الانصار كانوا واسوا المهاجرين بنخيلهم ليستغنوا بثمرها فلما فتح الله النضير ثم قريظة قسم صلى الله عليه وسلم في المهاجرين من غنائمهم وامرهم بردها كان للانصار لاستغنائهم عنه ولانهم لم يكونوا ملكوهم رقاب ذلك واستمسكت ام ايمن من رد ذلك ظنا انها ملكت الرقبة فلاطفها النبي صلى الله عليه وسلم لما كان لها عليه من حق الحضانة حتى عوضها عن الذي كان بيدها بما ارضاها ١٢. سـلـه قوله مقاتلتهم بكسر التاء وهم الذين على صدد القتال وذراريهم جمع ذرية اي النساء والصبيان ١٢ نجم. سـلـه قوله بحكم الملك بكسر اللام هو الله تعالى وبفتحها هو جبرئيل الذي ينزل بالاحكام ١٢ ك ومر في صفحة ٤٢٠. سـلـه قوله حبان. بكسر المهملة وشدة الموحدة وبالنون ابن العرقة بفتح المهملة وكسر الراء وبالقاف وهي اسم امه سميت بها لطيب ريحها ١٢ ك. سـلـه قوله فنزلوا على حكمه صلى الله عليه وسلم. قس قال الكرماني فان قلت تقدم انهم نزلوا على حكم سعد قلت لعلهم بعضهم نزلوا بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم والبعض بحكمه وقال ابن اسحاق في المغازي لما ايقنوا ان النبي صلعم غير منصرف عنهم نزلوا على حكم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت الاوس يا رسول الله هم موالينا فقال صلى الله عليه وسلم الا ترضون يا معشر الاوس ان يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك سعد بن معاذ فحكم فيهم ١٢. سـلـه قوله فافجرها. بهمزة وصل وضم الجيم اي الجراحة وقد كادت ان تبرأ. قس قال الكرماني فان قلت كيف استدعى الموت وذلك غير جائز قلت غرضه ان يموت على الشهادة فكانه قال ان كان بعد هذا قتال معهم فنعم والا فلا تحرمني عن ثواب هذه الشهادة ١٢. سـلـه قوله من لبته. بفتح اللام وشدة الموحدة موضع القلادة من الصدر وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم الى صدره فانفجر ولابي ذر عن الكشميهني ليته قال في الفتح وهو تصحيف ١٢ قس. سـلـه قوله فلم يرعهم. بفتح اوله وضم ثالثه وتسكين العين المهملة اي لم تفزع اهل المسجد وفي جميع الكرماني وتبعه البرماوي والعيني في قوله فلم يرعهم لبني غفار ١٢ قسطلاني

حل اللغات

ساطعا اي مرتفعا في زقاق بني غنم الزقاق السكة وغنم بضم الغين ابو حي من تغلب موكب جبرئيل الموكب هو نوع من السير او جماعة الفرسان فلم يعنف من التعنيف وهو التوبيخ مقاتلتهم بكسر التاء وهم البالغون الذين على صدد القتال الذراري جمع ذرية النساء والصبيان فاتاهم اي حاصرهم اللبة موضع القلادة من السلاح عـه اي رضوا على حكمك ١٢ ك قال الطيبي انما نزلوا على حكم سعد لان الاوس طلبوا منه صلعم العفو عنهم لانهم كانوا حلفاءهم فقال صلعم الا ترضون ان يحكم فيهم رجل منكم فرضوا به وتجيء ١٢ عـه بفتح الهمزة وسكون الكاف بعدها مهملة عرق في وسط الذراع ١٢ قس

فقالوا یا اهل الخیمة ما هذا الذی یاتینا من قبلکم فاذا سعد یغذ جرحه دما فمات منها حدثنا حجاج بن منهال قال اخبرنا شعبة قال اخبرنی عدی انه سمع البراء قال قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لحسان اهجهم او هاجهم وجبریل معك وزاد ابراهیم بن طهمان عن الشیبانی عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب قال قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یوم قریظة لحسان بن ثابت اهج المشرکین فان جبریل معك **باب غزوة ذات الرقاع** وهی غزوة محارب خصفة من بنی ثعلبة من غطفان فنزل نخلا وهی بعد خیبر لان ابا موسی جاء بعد خیبر وقال عبد اللّٰه بن رجاء اخبرنا عمران القطان عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن جابر بن عبد اللّٰه ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم صلی باصحابه فی الخوف فی غزوة السابعة غزوة ذات الرقاع وقال ابن عباس صلی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الخوف بذی قرد وقال بکر بن سوادة حدثنی زیاد بن نافع عن ابی موسی ان جابرا حدثهم صلی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بهم یوم محارب وثعلبة وقال ابن اسحٰق سمعت وهب بن کیسان سمعت جابرا خرج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الی ذات الرقاع من نخل فلقی جمعا من غطفان فلم یکن قتال واخاف الناس بعضهم بعضا فصلی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم رکعتی الخوف وقال یزید عن سلمة غزوت مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یوم القرد **حدثنی** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید بن عبد اللّٰه بن ابی بردة عن ابی بردة عن ابی موسی قال خرجنا مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی غزاة ونحن ستة نفر بیننا بعیر نعتقبه فنقبت اقدامنا ونقبت قدمای وسقطت اظفاری فکنا نلف علی ارجلنا الخرق فسمیت غزوة ذات الرقاع لما کنا نعصب من الخرق علی ارجلنا وحدث ابو موسی بهذا ثم کره ذاك قال ما کنت اصنع بان اذکره کانه کره ان یکون شیء من عمله افشاه **حدثنا** قتیبة بن سعید عن مالك عن یزید بن رومان عن صالح بن خوات عمن شهد مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یوم ذات الرقاع صلوة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلی بالتی معه رکعة ثم ثبت قائما واتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخری فصلی بهم الرکعة التی بقیت من صلاته ثم ثبت جالسا واتموا لانفسهم ثم سلم بهم وقال معاذ حدثنا هشام عن ابی الزبیر عن جابر قال کنا مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بنخل فذکر صلوة الخوف قال مالك وذلك احسن ما سمعت فی صلوة الخوف تابعه اللیث عن هشام عن زید بن اسلم ان القاسم بن محمد حدثه صلی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی غزوة بنی انمار **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن یحیی عن القسم بن محمد عن صالح بن خوات عن سهل بن ابی حثمة قال یقوم الامام مستقبل القبلة وطائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو وجوههم الی العدو فیصلی بالذین معه رکعة ثم یقومون فیرکعون لانفسهم رکعة ویسجدون سجدتین فی مکانهم ثم یذهب هؤلاء الی مقام اولئك فیجیء اولئك فیرکع بهم رکعة فله ثنتان ثم یرکعون ویسجدون سجدتین **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبة عن عبد الرحمٰن بن القسم عن ابیه عن صالح بن خوات عن سهل بن ابی حثمة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مثله **حدثنی** محمد بن عبید اللّٰه قال حدثنی ابن ابی حازم

نسخہ: الحجاج حدثنا ٢ یوم قریظة ٢ خصفة من بنی ثعلبة بن غطفان ابو عبد اللّٰه الغزوة قال ثنا غزوة ذلك صلی وصفوا ٢ ابن هشام

ے قولہ ہذہ بالفین و انزال المعجمتین من ہذا العرق ... ٢ ے قولہ فمات منہا ای من تلك الجراحة ... ١٢ قس ومر الحدیث فی ص ١٢

٣ ے قولہ غزوة ذات الرقاع بکسر الراء بعدہا قاف فالف فعین مہملة ١٢ قسطلانی قال فی القاموس ذات الرقاع جبل فیہ بقع حمرة وبیاض وسواد ومنہ غزوة ذات الرقاع او لانہم لفوا علی ارجلہم الخرق لما نقبت ... او لترقیع صلوة الخوف فیہا ... ٤ ے قولہ محارب خصفة ... وعطفان ... ٥ ے قولہ بنی ثعلبة کذا وقع والصواب وبنی ثعلبة بواو العطف ... ٦ ے قولہ فنزل ... ٧ ے قولہ لان ابا موسی الاشعری جاء ای من الحبشة سنة سبع بعد خیبر وقد ثبت انہ شہد ذات الرقاع ... الرقاع بعد غزوة خیبر لکن قال الدمیاطی حدیث ابی موسی مشکل مع صحتہ ... السیر انہا بعد خیبر ... انہا کانت بعد الخندق وقریظة

قال وہو من المعتمدین فی السیر وقولہ موافق لما ذکرہ ابو موسی ... قال القسطلانی قال الشیخ ابن حجر وغیرہ اختلف فیہا متی کانت واستدل البخاری علی انہا کانت بعد خیبر ... الکلام فیہا مفصلا ومع ذلك فذکرہا قبل خیبر ... تسلیما لاصحاب المغازی حیث قالوا انہا کانت قبلہا ... ان ذات الرقاع اسم لغزوتین مختلفتین کما اشار الیہ البیہقی ای واحدة قبل خیبر وواحدة بعد ... ٨ ے قولہ غزوة السابعة ای من غزواتہ صلعم التی وقع فیہا القتال قولہ غزوة ذات الرقاع بالجر بدل من السابعة لان الاولی بدر والثانیة احد والثالثة الخندق والرابعة قریظة والخامسة المریسیع والسادسة خیبر فیلزم ان یکون ذات الرقاع بعد خیبر للتنصیص علی انہا السابعة ١٢ قس ٩ ے قولہ وذلك ای المروی فی حدیث صالح ... ١٠ ے قولہ بنی انمار بفتح الہمزة وسکون النون من بجیلة بفتح الموحدة وکسر الجیم وہذہ الروایة مرسلة ... ان حدیث سہل بن ابی حثمة فی غزوة ذات الرقاع ... ١٢ قس.

حل اللغات اهجهم بضم الجیم من الہجو هاجهم من المهاجاة محارب بضم المیم قبیلة نخلا بفتح النون وہو موضع من المدینة علی یومین وہو بواد یقال لہ شدخ فی الخوف ای فی حالة الخوف ذی قرد بفتح القاف ہو موضع علی نحو یوم من المدینة مما یلی بلاد غطفان نعتقبه ای نرکبہ نوبة فنقبت بفتح النون یقال نقب البعیر اذا رقت اخفافہ وسقطت اظفاری وجاہ العدو ای محاذیہم ومواجہہم ١٢.

سے من المهاجاة والشك من الراوی ١٢ قس.

عے کانہ قال محارب الذین ینسبون الی خصفة بن قیس لا الذین ینسبون الی فہر والی غیرہم ١٢ ق عے لان محاربا ہو ابن خصفة بن قیس ١٢ کذا فی الخیر الجاری.

سے ای رقت وتقرحت وقطعت الارض جلودہا ١٢ قس للعے ہذا الحدیث مرسل لان اہل العلم بالاخبار اتفقوا علی ان سہل بن ابی حثمة کان صغیرا فی زمنہ صلعم وقیل ثلث من التابعین المعدودین ١٢ قس

عن يحيى سمع القسم اخبرني صالح بن خوات عن سهل حدثه قوله ٤١٣٢ حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم ان ابن عمر قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فوازينا العدو فصاففنا لهم ٤١٣٣ حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى باحدى الطائفتين والطائفة الاخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا فقاموا في مقام اصحابهم اولئك فجاء اولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم ثم قام هؤلاء فقضوا ركعتهم وقام هؤلاء فقضوا ركعتهم ٤١٣٤ حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان وابوسلمة ان جابرا اخبر انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد ح ٤١٣٥ وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمن عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن سنان بن ابي سنان الدؤلي عن جابر بن عبد الله اخبره انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فادركتهم القائلة في واد كثير العضاه فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في العضاه يستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة فعلق بها سيفه قال جابر فنمنا نومة ثم اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجئناه فاذا عنده اعرابي جالس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا اخترط سيفي وانا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال لي من يمنعك مني قلت الله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ٤١٣٦ وقال ابان حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع فاذا اتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف النبي صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه فقال تخافني قال لا قال فمن يمنعك مني قال الله فتهدده اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واقيمت الصلوة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين وكان للنبي صلى الله عليه وسلم اربع وللقوم ركعتين وقال مسدد عن ابي عوانة عن ابي بشر اسم الرجل غورث بن الحارث وقاتل فيها محارب خصفة وقال ابوالزبير عن جابر كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فصلى الخوف وقال ابوهريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة نجد صلوة الخوف وانما جاء ابوهريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم ايام خيبر

باب غزوة بني المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيع قال ابن اسحق وذلك سنة ست وقال موسى بن عقبة سنة اربع وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك في غزوة المريسيع ٤١٣٨ حدثنا قتيبة بن سعيد قال اخبرنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز انه قال دخلت المسجد فرأيت اباسعيد الخدري فجلست اليه فسألته عن العزل قال ابوسعيد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فاصبنا سبيا من سبي العرب فاشتهينا النساء فاشتدت علينا العزبة واحببنا العزل فاردنا ان نعزل وقلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا قبل ان نسأله فسألناه عن ذلك فقال ما عليكم الا تفعلوا ما من نسمة كائنة الى يوم القيمة الا وهي كائنة ٤١٣٩ حدثنا محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة نجد فلما ادركته القائلة وهو في واد كثير العضاه فنزل تحت شجرة

النبي اخبرني ثنا اخبره ركعتان في فقال واشتد ثني

---

١ قوله العضاه بكسر العين المهملة وفتح الضاد المعجمة المخففة وآخره هاء كل شجر عظيم له شوك كالطلح والعوسج ١٢ قس ٢ قوله سمرة بفتح السين وضم الميم شجرة كثيرة الورق يستظل بها ١٢ قس ٣ قوله فها هو ذا جالس وعند ابن اسحق فدفع جبرئيل في صدره فوقع السيف من يده فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني قال لا احد ١٢ قس ٤ قوله لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم استيلافا للكفار ليدخلوا في الاسلام وعند الواقدي انه اسلم ورجع الى قومه فاهتدى به خلق كثير ١٢ قسطلاني ٥ قوله ثم اخترطه اي الذي اخترط سيف النبي صلى الله عليه وسلم قوله غورث بفتح الغين المعجمة وسكون الواو وفتح الراء فمثلثة ١٢ قس ٦ قوله وانما جاء ابوهريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم ايام خيبر فدل على ان غزوة ذات الرقاع بعد خيبر وتعقب بانه لا يلزم من كون الغزوة من جهة نجد ان لا تتعدد فان نجدا وقع القصد اليها في عدة غزوات فيحتمل ان يكون ابوهريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبلها ١٢ قس ف ٧ قوله بني مصطلق بضم الميم وسكون المهملة الاولى وفتح الثانية وكسر اللام بعدها قاف لقب جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بطن من خزاعة بضم المعجمة وفتح الزاي المخففة قال في القاموس حي من الازد وسموا بذلك لانهم تخزعوا اي تخلفوا عن قومهم واقاموا بمكة وسمي جذيمة بالمصطلق لحسن صوته وكان اول من غنى من خزاعة قوله وهي غزوة المريسيع بضم الميم وفتح الراء وسكون التحتية وكسر السين المهملة بعدها تحتية ساكنة فعين مهملة قال في القاموس مصغر مرسوع ماء او بئر لخزاعة بينه وبين الفرع مسيرة يوم واليه تضاف غزوة بني المصطلق وفيه سقط عقد عائشة ونزلت آية التيمم انتهى كذا في القسطلاني قال في الخير الجاري وفيه تأمل يظهر لك اذا نظرت في حديث الافك ١٢ ٨ قوله وذلك سنة ست اي وذلك الغزو في شعبان سنة ست من الهجرة وفي رواية قتادة وعقبة وغيرهما عند البيهقي في شعبان سنة خمس ورجحه الحاكم وغيره وجزم الاول الطبري وغيره ١٢ قس ٩ قوله سنة اربع قال الحلبي في سيرته وجزم به النووي في الروضة قال الحافظ ابن حجر وكانه سبق قلم اراد ان يكتب سنة خمس فكتب سنة اربع وان الذي في مغازي ابن عقبة من عدة طرق سنة خمس وقيل سنة ست انتهى وقال السيوطي في التوشيح الذي في مغازي موسى بن عقبة سنة خمس فالذي ذكره سبق من قلم البخاري ثم قال وهذا شيء من قول ابن اسحق ١٢ ١٠ قوله فسألته عن العزل بفتح المهملة وسكون الزاي وهو نزع الذكر من الفرج قبل الانزال دفعا لحصول الولد اهو جائز ام لا ١٢ قس ١١ قوله ما عليكم ان لا تفعلوا اي ليس عدم الفعل واجبا عليكم ولا زائدة اي لا بأس عليكم في فعله كذا في القسطلاني قال الطيبي قوله ما عليكم روي بلا ولا فمعناه ما بأس عليكم ان لا تفعلوا ومن لم يجوز العزل قال لا نفي لما سألوه وقوله عليكم ان لا تفعلوا كلام مستأنف مؤكد له وقد صرح بالتجويز في حديث جابر حيث قال كنا نعزل والعلماء فيه خلاف والمختار للشافعي جوازه عن الامة مطلقا وعن الحرة باذنها انتهى وبه قال ابوحنيفة ١٢ لمعات

حل اللغات

قبل نجد اي جهة الدؤلي بضم الدال وفتح الهمزة نسبة الى الدؤل بن بكر القائلة اي شدة الحر وسط النهار العضاه بكسر العين كل شجر عظيم له شوك كالطلح صلتا بفتح الصاد اي مجردا من الغمد بمعنى مسلولا ظليلة ذات ظل فاخترطه اي سله العزل بفتح المهملة وهو نزع الذكر من الفرج قبل الانزال العزبة بضم العين والزاي الساكنة فقد الازواج والنكاح نسمة نفس

واستظل بها وعلق سيفه فتفرق الناس في الشجر يستظلون وبينا نحن كذلك اذ دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئنا
فاذا اعرابي قاعد بين يديه فقال ان هذا اتاني وانا نائم فاخترط سيفي فاستيقظت وهو قائم على راسي مخترط صلتًا
قال من يمنعك مني قلت الله فشامه ثم قعد فهو هذا قال ولم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب غزوة انمار**
حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقة عن جابر بن عبد الله الانصاري قال رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة انمار يصلي على راحلته متوجهًا قبل المشرق متطوعًا **باب** حديث الافك والافك والافك
بمنزلة النجس والنجس يقال افكهم وافكهم وافكهم **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح
عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود
عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا وكلهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان اوعى
لحديثها من بعض واثبت له اقتصاصًا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض حديثهم
يصدق بعضًا وان كان بعضهم اوعى له من بعض قالوا قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرًا اقرع بين
ازواجه وايتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي
فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما انزل الحجاب فكنت احمل في هودجي وانزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل دنونا من المدينة قافلين اذن ليلة بالرحيل فقمت حين اذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت
الجيش فلما قضيت شاني اقبلت الى رحلي فلمست صدري فاذا عقد لي من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتمست عقدي فحبسني
ابتغاؤه قالت واقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هودجي فرحلوه على بعيري الذي كنت اركب عليه وهم يحسبون اني فيه
وكان النساء اذ ذاك خفافًا لم يهبلن ولم يغشهن اللحم انما ياكلن العلقة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه
وحملوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فساروا ووجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها منهم داع
ولا مجيب فتيممت منزلي الذي كنت به وظننت انهم سيفقدوني فيرجعون الي فبينا انا جالسة في منزلي غلبتني عيني فنمت وكان
صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني من وراء الجيش فاصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم فعرفني حين رآني وكان رآني
قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي والله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه

مخترطًا فشامه تقول يقول فمن قال افكهم يقول صرفهم عن الايمان وكذبهم كما قال يؤفك عنه من افك يصرف عنه من صرف ابن كيسان اقتصاصًا فايتهن
فايتهن هودجي ظفار يرحلون يرحلوني فحملوه لم يهبلن لم يهبلهن لم يغشاهن فيه سيفقدوني بجلبابي

---

١ قوله فشامه يقال شمت السيف اي غمدته وسللته هو من الاضداد فان قلت هذه القصة كانت في غزوة ذات الرقاع فلم ذكرها في هذا الباب قلت ليست هذه القصة في هذا الباب في النسخ بل في الباب المتقدم فقط وايضا لما صرح فيه بانها كانت في غزوة نجد فلا باس بذكره ههنا اذ علم منه انها لم تكن في غزوة بني المصطلق وقال بعضهم انها كانا متقاربتين فكان هذا الراوي اعطاهما حكم غزوة واحدة والغالب انه كان على الحاشية واشتبه على الناسخ فنقله في هذا الباب ١٢ ك خ ٢ قوله غزوة انمار ويقال بني انمار وهي قبيلة من بجيلة قال في الفتح وكان محل هذا قبل غزوة بني المصطلق لانه عقبه بترجمة حديث الافك والافك كان في غزوة بني المصطلق فلا معنى لادخال غزوة بني انمار بينهما بل غزوة انمار تشبه ان تكون غزوة محارب وبني ثعلبة والذي يظهر ان التقديم والتاخير في ذلك من النساخ والله اعلم انتهى قال الكرماني لا اهتمام للبخاري بترتيب الابواب او لاحظ التعلق الذي بين الغزوتين انتهى ١٢ ٣ قوله وكلهم الخ هذا قول الزهري قوله اوعى اي احفظ قوله اثبت له اقتصاصا اي احفظ واحسن ايرادا وسردا للحديث وهذا الذي فعله الزهري من جمع الحديث عنهم جائز لا كراهة فيه لان هؤلاء الاربعة ائمة حفاظ ثقات من اجلاء التابعين فاذا ترددت اللفظة من هذا او ذاك لم يضر جعله لان كان منهم ١٢ ك ف ش ٤ قوله الحديث الذي حدثني اي بعض الحديث الذي حدثني به من حديث عائشة من اطلاق الكل على البعض فلا تنافي بين قوله وكلهم حدثني طائفة من الحديث وبين قوله وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث وحاصله ان جميع الحديث عن مجموعهم لا ان جميعه عن كل واحد ١٢ قسطلاني ٥ قوله اقرع بين ازواجه تطييبا لقلوبهن قوله فايتهن بغير تاء تانيث ولابي ذر فايتهن باثباتها ولابن عساكر والي الوقت وابن الواو بدل الفاء ١٢ ٦ قوله في غزوة غزاها هي غزوة المريسيع قوله وانزل فيه بضم الهمزة وفتح الزاي قوله وقفل بفتح القاف والفاء اي رجع قوله دنونا اي قربنا ولابي ذر ودنونا قوله قافلين اي راجعين قوله اذن بفتح الهمزة ممدودة وتخفيف المعجمة اي اعلم قوله فمشيت اي لقضاء حاجتي منفردة قوله الى رحلي اي الموضع الذي نزلت به قوله عقد بكسر العين قلادة قوله من جزع ظفار بفتح الجيم وسكون الزاي معافا لظفار بغير همزة والاصل ذر عن المستملي اظفار بالهمزة وصوب الخطابي حذف الهمزة وكسر الراء مبنيا كحذام مدينة باليمن قوله فرجعت اي الى الموضع الذي ذهبت اليه قوله يرحلون بضم التحتية وفتح الراء وتشديد الحاء ويجوز فتح التحتية وسكون الراء وفتح الحاء قوله فرحلوه بالتخفيف اي وضعوه قوله لم يهبلن ضبطوه على وجوه بلفظ مجهول مضارع التهبيل ومعروف الهبل والاهبال وهو الاثقال وكثرة الشحم واللحم والعلقة بضم العين وسكون اللام القليل قوله فوطئ على يدها وطئ صفوان يد الراحلة ليسهل الركوب عليها قوله موغرين بضم الميم وسكون الواو وكسر المعجمة بعدها راء اي داخلين في الوغرة وهي شدة الحر وعبر بلفظ الجمع موضع التثنية قوله كبر الافك بكسر الكاف وسكون الموحدة اي الذي باشر معظمه عبد الله بن ابي بالتنوين ابن سلول بالرفع علم لام عبد الله فيكتب بالالف وشاع ذلك في الجيش قوله اخبرت بضم الهمزة مبنيا للمفعول انه اي حديث الافك قوله كان يشاع ويتحدث به عنده اي عند عبد الله بن ابي ولفظ عنده من باب تنازع العاملين عليه قوله فيقره ويستمعه اي فلا ينكره ولا ينهى من يقول قوله ويستوشيه اي يستخرجه بالبحث والمسئلة ثم يفشيه ولا يدعه قال الجوهري يستوشيه اي يطلب ما عنده ويزيده قوله لا علم لي بهم اي باسمائهم غير انهم عصبة عشرة او ما فوقها الى الاربعين ١٢

حل اللغات

فشامه بالشين المعجمة يقال شمت السيف اي غمدته وشمته اي سللته وهو من الاضداد **ادعى** اي احفظ **قفل** رجع **دنونا** اي قربنا **آذن** اي اعلم **عقد** بكسر العين اي قلادة **ظفار** مدينة باليمن **فرحلوه** اي وضعوه **لم يهبلن** اي لم يثقلن **العلقة** بضم العين القليل **سواد انسان** اي شخص انسان **فخمرت** اي غطيت **موغرين** اي داخلين في الوغرة وهي شدة الحر **في نحر الظهيرة** اي في صدر النهار **يستوشيه** اي يستخرجه من البحث فاشتكيت اي مرضت **يفيضون** اي يخوضون **يريبني** اي يوهمني ويشككني **متبرزنا** هو موضع البراز ١٢

(باب حديث الافك) رفيه وكلهم حدثني اي كل واحد منهم حدثني ولذلك افرد حدثني وجعل مفعوله طائفة من حديثها وقوله فكنت احمل على بناء المفعول وقولها وانزل فيه من بناء المفعول او الفاعل من النزول والله تعالى اعلم اه سندي

وهوى حتى اناخ راحلته فوطئ على يدها فقمت اليها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش موغرين في نحر الظهيرة وهم نزول قالت فهلك من هلك وكان الذي تولى كبر الافك عبد الله بن ابي ابن سلول قال عروة اخبرت انه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره ويستمعه ويستوشيه وقال عروة ايضا لم يسم من اهل الافك ايضا الا حسان بن ثابت ومسطح بن اثاثة وحمنة بنت جحش في ناس اخرين لا علم لي بهم غير انهم عصبة كما قال الله تعالى وان كبر ذلك يقال له عبد الله بن ابي ابن سلول قال عروة كانت عائشة تكره ان يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال ؎ فان ابي ووالده وعرضي ؛ لعرض محمد منكم وقاء ؛ قالت عائشة فقدمنا المدينة فاشتكيت حين قدمت شهرا والناس يفيضون في قول اصحاب الافك لا اشعر بشيء من ذلك وهو يريبني في وجعي اني لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت ارى منه حين اشتكي انما يدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيكم ثم ينصرف فذلك يريبني ولا اشعر بالشر حتى خرجت حين نقهت فخرجت معي ام مسطح قبل المناصع وكان متبرزنا وكنا لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول في البرية قبل الغائط وكنا نتاذى بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا قالت فانطلقت انا وام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن المطلب بن عبد مناف وامها بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن اثاثة بن عباد بن المطلب فاقبلت انا وام مسطح قبل بيتي حين فرغنا من شاننا فعثرت ام مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت اتسبين رجلا شهد بدرا فقالت اي هنتاه ولم تسمعي ما قال قالت وقلت ما قال فاخبرتني بقول اهل الافك قالت فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تيكم فقلت له اتاذن لي ان اتي ابوي قالت واريد ان استيقن الخبر من قبلهما قالت فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لامي يا امتاه ماذا يتحدث الناس قالت يا بنية هوني عليك فوالله لقلما كانت امراة قط وضيئة عند رجل يحبها لها ضرائر الا كثرن عليها قالت فقلت سبحان الله اولقد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقا لي دمع ولا اكتحل بنوم ثم اصبحت ابكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبث الوحي يسالهما ويستشيرهما في فراق اهله قالت فاما اسامة فاشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة اهله وبالذي يعلم لهم في نفسه فقال اسامة اهلك ولا نعلم الا خيرا واما علي فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية تصدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال اي بريرة هل رايت من شيء يريبك قالت له بريرة والذي بعثك بالحق ما رايت عليها امرا قط اغمصه غير انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتاتي الداجن فتاكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن ابي وهو على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني عنه اذاه في اهلي والله ما علمت على اهلي الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما يدخل على اهلي الا معي قالت فقام سعد

اهوى ۔ يقودني بالراحلة ۔ امنا ۔ وانا ۔ الذي ۔ فخرجت مع ۔ قالت ۔ بنت ۔ اولم ۔ قالت قلت ۔ فقالت ۔ اكثرن ۔ اكثرن

ـه۱ قوله فان ابي اي ثابتا ووالده اي والد ابيه وهذا البيت من قصيدة مشهورة له وابوه ثابت وجده منذر وابو جده حرام ضد الحلال وعاش كل واحد من الاربعة مائة وعشرين سنة وهذا من الغرائب كذا في الكرماني قوله وعرضي بكسر العين موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه او سلفه او من ينسب اليه ١٢ قس ـه۲ قوله يريبني بفتح اوله وضمه يقال رابه واذا ادهو وشككه واللطف بضم اللام وسكون الطاء وبفتحهما جميعا الرفق ١٢ ك ـه۳ قوله نقهت بكسر القاف وفتحها الفتحتان والناقه هو الذي برئ من المرض وهو قريب عهد به لم يتراجع الى كمال صحته قوله ام مسطح بكسر الميم وسكون المهملة الاولى وفتح الثانية واسمها سلمى بنت ابي رهم قوله المناصع بالنون والمهملتين على وزن الجمع مواضع خارجة عن المدينة يتبرزون فيها والمتبرز اسم المكان كذا [illegible] ١٢ ـه۴ قوله الكنف بضمتين الامكنة المتخذة لقضاء الحاجة ١٢ قس ع ـه۵ قوله امر العرب الاول قال القاضي الاول بفتح الهمزة وضم اللام نعت للامر قيل هو وجه الكلام وروي الاول بضم الهمزة وتخفيف الواو وكسر اللام وصفا للعرب [illegible] العرب اسم جماعة [illegible] رضي الله عنها انهم بعد لم يتخلقوا باخلاق اهل الحواضر [illegible] ـه۶ قوله اي هنتاه بفتح الهاء واسكان النون وفتحها [illegible] الاخيرة [illegible] وهذه اللفظة تختص بالنداء ومعناها يا هذه وقيل يا بلهاء كانها نسبت الى قلة المعرفة بمكائد الناس وشرورهم ١٢ كرماني ـه۷ قوله كثرن بالتشديد المثلثة ولابي ذر عن الكشميهني اي اكثرن القول في عيبها ونقصها والمراد بعض اتباع [illegible] كحمنة بنت جحش اخت زينب [illegible] الزمان [illegible] المؤمنين لم [illegible] ـه۸ قوله لا يرقا لي بالقاف والهمزة اي لا ينقطع لي دمع ولا اكتحل بنوم لان النوم موجب لسكون وسيلان الدموع ١٢ قس ـه۹ قوله اهلك بالرفع اي هم اهلك العفائف ولغير ابي ذر بالنصب اي امسك اهلك ١٢ قس ـه۱۰ قوله وسل الجارية اي بريرة [illegible] كانت تخدم عائشة [illegible] الفتح قوله تصدقك بالجزم على الجزاء [illegible] ١٢ قس ـه۱۱ قوله اغمصه بغين معجمة وصاد مهملة اي اعيبه عليها والداجن بكسر الجيم الشاة ١٢ قس ـه۱۲ قوله فاستعذر اي قال من يعذرني [illegible] من يقوم بعذري [illegible] ولا يلمني وقيل معناه من ينصرني والعذير الناصر ١٢ قس ك ـه۱۳ قوله فقام سعد اي ابن معاذ الاوسي قال القاضي هذا مشكل لان هذه القضية كانت في غزوة المريسيع المصطلقية سنة ست وسعد مات اثر غزوة الخندق وذلك سنة اربع فقال بعضهم ذكر سعد فيه وهم [illegible] اسيد بن حضير كما في مغازي ابن اسحق والجواب ان المريسيع كانت سنة خمس وكانت الخندق وقريظة بعدها [illegible] الواقدي وغيره [illegible] البخاري عن عقبة ان غزوة الخندق انها سنة اربع وان المصطلقية [illegible] سنة اربع الاشكال [illegible] ١٢ ك

حل اللغات

الكنف [illegible] جمع الكنيف [illegible] تعس هلك اي هنتاه كناية عن الحمقاء ؍ يرقا [illegible] الفخذ كالبطن مرادف القبيلة ١٢

ـع لم تقل في فراق لكراهتها التصريح باضافتها الفراق اليها ١٢ قس ـع التذكير على ارادة الجنس قس اولان فعيلا يستوي فيه التذكير والتانيث ١٢

قوله وهو يريبني) ضمير هو للشأن او هو مبهم وقولها اني لا اعرف الخ بيان له اه سندي

اخوتنا بني عبد الاشهل فقال انا يا رسول الله اعذرك فان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا
امرك قالت وقام رجل من الخزرج وكانت ام حسان بنت عمه من فخذه وهو سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج قالت وكان قبل ذلك
رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما احببت ان يقتل فقام
اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتلنه فانك منافق تجادل عن المنافقين قالت فثار
الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر قالت فلم يزل رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت فبكيت يومي ذلك كله لا يرقأ لي دمع ولا اكتحل بنوم قالت واصبح ابواي عندي وقد بكيت ليلتين
ويوما لا اكتحل بنوم ولا يرقأ لي دمع حتى اني لاظن ان البكاء فالق كبدي فبينا ابواي جالسان عندي وانا ابكي فاستاذنت على امراة من
الانصار فاذنت لها فجلست تبكي معي قالت فبينا نحن على ذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس
عندي منذ قيل ما قيل قبلها وقد لبث شهرا لا يوحى اليه في شاني بشيء قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم
قال اما بعد يا عائشة انه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفري الله وتوبي اليه
فان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعي حتى ما احس منه
قطرة فقلت لابي اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم عني فيما قال فقال ابي والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
لامي اجيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت امي والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وانا جارية حديثة
السن لا اقرأ من القران كثيرا اني والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في انفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم اني بريئة
لا تصدقوني ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم اني منه بريئة لتصدقني فوالله لا اجد لي ولكم مثلا الا ابا يوسف حين قال فصبر
جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحولت واضطجعت على فراشي والله يعلم اني حينئذ بريئة وان الله مبرئي ببراءتي ولكن والله
ما كنت اظن ان الله منزل في شاني وحيا يتلى لشاني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله في بامر ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى
الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت حتى انزل
عليه فاخذه ما كان ياخذه من البرحاء حتى انه ليتحدر منه من العرق مثل الجمان وهو في يوم شات من ثقل القول الذي انزل عليه قالت
فسري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكانت اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة اما الله فقد براك قالت فقالت لي امي
قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه فاني لا احمد الا الله قالت وانزل الله تعالى ان الذين جاءوا بالافك العشر الايات ثم انزل الله هذا في
براءتي قال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن اثاثة لقرابته منه وفقره والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة ما قال
فانزل الله ولا ياتل اولوا الفضل منكم الى قوله غفور رحيم قال ابو بكر الصديق بلى والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح
النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سال زينب بنت جحش

قال ابنة فكان فانه اني فقالت لا تصدقونني فاضطجعت مبرئي ولكني والله ليتحدر الوحي امي لي والي عصبة منكم والسعة

له قوله من بنات اعمامها قرابة ... مصغر الفرع بالغاء والراء ... انها كانت بنت عم ... ليست بنت عم الحقيقي بل هو من جملة اقاربه ۱۲ ك له قوله قبل ذلك رجلا صالحا ... لم يتقدم ما يتعلق بالوقوف مع انفة الحمية ... قبل الاسلام ثم زالت ... ۱۲ قس ك له قوله منافق اي انك تفعل فعل المنافقين ... قوله فثار الحيان ... كذا في القسطلاني ... ۱۲ شه قوله الممت بذنب اي قربت به اي فعلت ... وقيل هو من اللمم صغار الذنوب كذا في المجمع وغيره ۱۲ شه قوله قلص دمعي بالقاف واللام المفتوحتين والصاد المهملة اي انقطع ... لفرط حرارة المصيبة ۱۲ قس شه قوله صدقتم به اي عاملتم به معاملة الصدق ۱۲ خ شه قوله ان الله مبرئي بلفظ الفاعل من التبرئة ... ۱۲ ك شه قوله ما رام رسول الله صلعم بالراء ... اي ما فارق قوله حتى انزل عليه الوحي قوله فاخذه عليه السلام من البرحاء بضم الموحدة ... وهو الشدة التي كانت تعتريه من ثقل الوحي قوله ليتحدر اي لينصب الجمان بضم الجيم هو اللؤلؤ الصغار فسري عن رسول الله صلعم اي ازيل وكشف ما اصابه من الكرب ولا ياتل اي لا يحلف ۱۲ ... قوله ثم انزل الله هذا في براءتي ... ۱۲ قس وغيره

حل اللغات

الممت بذنب اي قربت به قلص دمعي اي انقطع وذهب صدقتم به اي عاملتم به معاملة الصدق. ان الله مبرئي بلفظ الفاعل من التبرئة ما رام اي ما فارق البرحاء بضم الباء الموحدة هو شدة الاذى ... ليتحدر اي لينصب الجمان بضم الجيم هو اللؤلؤ الصغار فسري عن رسول الله صلعم اي ازيل وكشف ما اصابه من الكرب ولا ياتل اي لا يحلف ۱۲

شه بفتح القاف وسكون الموحدة ۱۲ قس

(قوله ثم انزل الله تعالى هذا في براءتي) هو بمنزلة التاكيد بكلمة ثم مثل كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون اه سندي

عن امري فقال لزينب ماذا علمتِ او رأيتِ فقالت يا رسول الله أحمي سمعي وبصري والله ما علمتُ الا خيرًا قالت عائشة وهي التي
تساميني من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع قالت وطفقت اختها حمنة تحارب لها فهلكت فيمن هلك قال
ابن شهاب فهذا الذي بلغني من حديث هؤلاء الرهط ثم قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذي قيل له ما قيل ليقول
سبحان الله فوالذي نفسي بيده ما كشفت من كنف انثى قط قالت ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله حدثنا عبد الله بن محمد قال
املأ عليّ هشام بن يوسف من حفظه قال اخبرنا معمر عن الزهري قال قال لي الوليد بن عبد الملك ابلغك ان عليًا كان فيمن قذف
عائشة قلت لا ولكن قد اخبرني رجلان من قومك ابو سلمة بن عبد الرحمن وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ان عائشة قالت لهما
كان عليٌّ مسلّمًا في شانها حدثنا ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفي رحمة الله عليه قال حدثنا موسى
ابن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن حصين عن ابي وائل قال حدثني مسروق بن الاجدع قال حدثتني ام رومان وهي ام عائشة قالت
بينا انا قاعدة انا وعائشة اذ ولجت امرأة من الانصار فقالت فعل الله بفلان وفعل فقالت ام رومان وما ذاك قالت ابني فيمن حدث
قالت وما ذاك قالت كذا وكذا قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم قالت وابو بكر قالت نعم فخرت مغشيًا عليها فما
افاقت الا وعليها حمى بنافض فطرحت عليها ثيابها فغطيتها فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما شان هذه قلت يا رسول الله اخذتها
الحمى بنافض قال فلعل في حديث تحدث قالت نعم فقعدت عائشة فقالت والله لئن حلفت لا تصدقوني ولئن قلت لا تعذروني
مثلي ومثلكم كيعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون قالت فانصرف ولم يقل لي شيئًا فانزل الله عذرها قالت بحمد الله لا بحمد
احد ولا بحمدك حدثني يحيى قال حدثنا وكيع عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة عن عائشة كانت تقرأ اذ تلقونه بالسنتكم وتقول
الولق الكذب قال ابن ابي مليكة وكانت اعلم من غيرها بذلك لانه نزل فيها حدثنا عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا عبدة عن هشام
عن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت لا تسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة
استاذن النبي صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين قال كيف بنسبي قال لأسلنك منهم كما تسل الشعرة من العجين وقال محمد ثنا
عثمن بن فرقد سمعت هشامًا عن ابيه قال سببت حسان وكان ممن كثر عليها حدثني بشر بن خالد قال اخبرنا محمد بن جعفر
عن شعبة عن سليمن عن ابي الضحى عن مسروق قال دخلت على عائشة وعندها حسان بن ثابت ينشدها شعرًا يشبب بابيات له
وقال حصان رزان ما تزن بريبة ، وتصبح غرثى من لحوم الغوافل ، فقالت له عائشة لكنك لست كذلك قال مسروق فقلت لها لم تاذني
له ان يدخل عليك وقد قال الله تعالى والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت واي عذاب اشد من العمى فقالت له انه كان

مكانت تني مسبتنا فراجعوه فلم يرجعه وقال مسلمًا بلا شك فيه وعليه وكان في اصل العتيقي كذلك معها لا تصدقوني لا تعذروني وانصرف ثنا عن ثني النبي فقال وقال
وقال محمد بن عقبة هشام بن عروة ثنا دخلنا فقال لم تاذنين قالت

ا قوله احمي سمعي اي احمي سمعي من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصري من ان اقول رأيت ولم انظر قوله وهي اي زينب التي كانت تساميني اي تضاهيني وتفاخرني بجمالها ومكانها عند النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ قس ۲ قوله تحارب اي تتعصب لها فتقول وتحكي ما يقوله اهل الافك كذا في الكرماني ۱۲ ۳ قوله من كنف بفتح الكاف والنون الثوب الذي يسترها وهي كناية عن عدم الجماع وقد روي انه كان حصورًا وانه كان معه مثل الهدبة كذا في الكرماني والقسطلاني والخير الجاري لكن ينافيه ما في سنن ابي داؤد عن ابي سعيد قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن عنده فقالت زوجها صفوان بن المعطل يضربني اذا صليت ويفطرني اذا صمت الى آخر ما قال اما قولها يفطرني اذا صمت فانها تنطلق تصوم وانا رجل شاب فلا اصبر فقال صلى الله عليه وسلم لا تصوم امرأة الا باذن زوجها الحديث والله اعلم بالصواب قال الكرماني واعلم ان براءة عائشة قطعية بنص القرآن ولو تشكك فيها احد صار كافرًا انتهى وزاد في الخير الجاري وهو مذهب الشيعة الامامية مع بغضهم بها انتهى ۱۲ ۴ قوله قالت لهما لابي بكر وابي سلمة قوله كان مسلمًا بكسر اللام المشددة من التسليم اي ساكتًا في شانها اي في شان عائشة ويروى مسلمًا بفتح اللام من السلامة من الخوض فيه ولابن السكن والنسفي مسيئًا ضد محسن اي في ترك الحزن لها فالمراد من الاساءة هنا مثل قوله والنساء سواها كثير وهو منزه عن ان يقول بمقالة اهل الافك قوله كان في بعض النسخ فراجعوه قال في الفتح اي هشام بن يوسف فيما احسب وزعم الكرماني ان المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري قوله فلم يرجع هشام وقال الكرماني فلم يرجع الزهري الى الوليد اي لم يجب بغير ذلك وكان مسلمًا بكسر اللام المشددة ولابي ذر بفتحها بلا شك فيه لا بغفظ مسيئًا عليه ان قال فلم يرجع الزهري على الوليد ۱۲ قسطلاني ۵ قوله قالت امي فيمن حدث الحديث قال الحافظ ابن حجر والذين تكلموا في الافك من الانصار ممن عرفت اسماؤهم عبد الله بن ابي وحسان بن ثابت ولم تكن ام واحد منهما موجودة الا ان يكون ام من رضاع او غيره ۱۲ قس ۶ قوله حمى بنافض اي حمى ذات رعدة

او قوله فقالت واي عذاب اشد من العمى كأنه قالت على تقدير فرض شمول الآية لحسان والا فهي في ابن ابي والله تعالى اعلم سندي

الحكم ان الظاهر من حديث مسروق نوع من النفر بالحديث اطول منه وبعض السماع والنقص وتمام من ذكره يحتمل تعدد سؤال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ۱۲ ح ۷ قوله لئن حلفت اي على براءتي لا تصدقوني قوله ولئن قلت تخلفي عن الجيش كان بسبب فقد العقد لا تعذروني اي لا تقبلون عذري كذا في الكرماني ۱۲ ۸ قوله لا بحمد احد ولا بحمدك قالت ذلك ادلالًا عليهم وعتبًا لكونهم شكوا في حالها مع علمهم بحسن طرائقها وجميل احوالها ۱۲ قسطلاني ومر الحديث في صـ ۴۹۵ في احاديث الانبياء ۱۲ ۹ قوله كيف بنسبي اي كيف تفعل بنسبي اذا هجوت قريشًا ۱۲ قسطلاني قوله لأسلنك منهم اي لا تلطفن في تخليص نسبك بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو كالشعر اذا سل من العجين لا يبقى شيء منه بخلاف لو سل من شيء صلب فانه ربما انقطع وبقي منه بقية وهذا بيان ان هجوهم يؤذيهم ولا يمس مادة لهم قال عروة اسب حسان لانه كان موافق اهل الافك ۱۲ مجمع البحار ۱۰ قوله يشبب بفتح المعجمة وتشديد الموحدة المكسورة الاولى من التشبيب وهو ذكر الشاعر ما يتعلق بالغزل ونحوه ۱۲ قسطلاني ۱۱ قوله حصان بفتح المهملتين وبعد الالف نون عفيفة رزان براء مهملة فزاء معجمة مخففة صاحبة وقار وعقل ثابت قوله ما تزن بضم الفوقية وفتح الزاء المعجمة وتشديد النون المفتوحة اي ما تتهم بريبة بكسر الراء اي تهمة قوله غرثى بفتح الغين وسكون الراء وفتح المثلثة اي جائعة لا تغتاب الناس اذ لو كانت مغتابة لكانت آكلة من لحم اخيها فتكون شبعانة ۱۲ قس ۱۲ قوله والذي تولى كبره مستم الآية قال الزركشي انكر ذلك عليه وانما الذي تولى كبره عبد الله بن ابي بن سلول وانما كان حسان من الجملة قلت بهذا في الحقيقة انكار على عائشة رض فانما سلمت لمسروق ما قال بقوله واي عذاب اشد من العمى ۱۲ فتح

حل اللغات

احمي سمعي وبصري اي من ان اقول رأيت ولم انظر. ولجت دخلت حمى بنافض الخ نفض من الحمى ذات الرعدة لئن حلفت اي على براءتي لا تعذروني اي لا تقبلوا مني العذر بها. فمن اي بما هم كيف بنسبي اي كيف تفعل بنسبي اذا هجوت قريشا لاسلنك اي لاخرجنك يشبب من التشبيب وهو ذكر الشاعر ما يتعلق بالغزل ونحوه حصان اي عفيفة تمنع من الرجال رزان اي صاحبة الوقار ما تزن اي تتهم الريبة التهمة غرثى اي جائعة ۱۲ ع شیخ در ترجمہ مشکوۃ نوشتہ کہ این صحابی ست کہ در افک عائشہ بوی نسبت می کردند این سخن مرا اشتہی ۱۲

يناظرون او يهاجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب غزوة الحديبية** لقول الله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت
الشجرة الاية ٤١٤٧ **حدثنا** خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنى صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله عن زيد
بن خالد قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاصابنا مطر ذات ليلة فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصبح ثم اقبل علينا فقال اتدرون ماذا قال ربكم قلنا الله ورسوله اعلم فقال قال الله اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بى فاما من
قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمن بى كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنجم كذا فهو مؤمن بالكوكب كافر
بى ٤١٤٨ **حدثنا** هدبة بن خالد قال حدثنا همام عن قتادة ان انسا اخبره قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلهن فى ذى القعدة
الا التى كانت مع حجته عمرة من الحديبية فى ذى القعدة وعمرة من العام المقبل فى ذى القعدة وعمرة من الجعرانة حيث قسم
غنائم حنين فى ذى القعدة وعمرة مع حجته ٤١٤٩ **حدثنا** سعيد بن الربيع قال حدثنا على بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن ابى
قتادة ان اباه حدثه قال انطلقنا مع النبى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم احرم ٤١٥٠ **حدثنا** عبيد الله بن موسى
عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء قال تعدون انتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية
كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم اربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها فلم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم
فاتاها فجلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء فتوضأ ثم مضمض ودعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد ثم انها اصدرتنا ما شئنا نحن
وركابنا ٤١٥١ **حدثنى** فضل بن يعقوب قال حدثنا الحسن بن محمد بن اعين ابو على الحرانى قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق قال
انبأنا البراء بن عازب انهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية الفا واربع مائة او اكثر فنزلوا على بئر فنزحوها فاتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاتى البئر وقعد على شفيرها ثم قال ائتونى بدلو من مائها فاتى به فبسق فدعا ثم قال دعوها ساعة
فارووا انفسهم وركابهم حتى ارتحلوا ٤١٥٢ **حدثنا** يوسف بن عيسى قال حدثنا ابن فضيل قال حدثنا حصين عن سالم عن جابر قال
عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ منها ثم اقبل الناس نحوه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما لكم قالوا يا رسول الله ليس عندنا ماء نتوضأ به ولا نشرب الا فى ركوتك قال فوضع النبى صلى الله عليه
وسلم يده فى الركوة فجعل الماء يفور من بين اصابعه كامثال العيون قال فشربنا وتوضأنا فقلت لجابر كم كنتم يومئذ قال لو كنا مائة الف
لكفانا كنا خمس عشرة مائة ٤١٥٣ **حدثنا** الصلت بن محمد قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قلت لسعيد بن المسيب بلغنى
ان جابر بن عبد الله كان يقول كانوا اربع عشرة مائة فقال لى سعيد حدثنى جابر كانوا خمس عشرة مائة الذين بايعوا النبى صلى الله عليه
وسلم يوم الحديبية تابعه ابو داؤد حدثنا قرة عن قتادة وتابعه محمد بن بشار حدثنا ابو داؤد حدثنا شعبة ٤١٥٤ **حدثنا** على حدثنا

ثنا صلوة الصبح قال بالكواكب موكذا بالكواكب انس بن مالك النبى عمرته رسول الله ثنا نزحوها فتفقت فبصق حين فقال قال يفور ثنى الحيالبى

---

١ قوله الحديبية بتخفيف الياء وتشديدها مر تحقيقه فى صفحة ... وهى قرية صغيرة سميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة وهى شجرة بايع الصحابة تحتها وهى على نحو مرحلة من مكة كذا فى الكرمانى قال فى الفتح وكان توجهه صلى الله عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين مستهل ذى القعدة سنة ست فخرج قاصدا الى العمرة فصده المشركون عن الوصول الى البيت ووقعت بينهم المصالحة على ان يدخل مكة فى العام المقبل انتهى ومر بيانه فى صفحة ... فى الشروط ١٢ ٢ قوله كافر بى الكفر الحقيقى لانه اعتقد ما يفضى الى الكفر وهو اعتقاد ان الفعل للكوكب انتهى قال النووى فيه وجهان احدهما من قال معتقدا بان الكوكب فاعل مدبر منشئ للمطر كزعم اهل الجاهلية فلا شك فى كفره وهو قول الشافعى والجمهور وثانيهما من قال معتقدا بانه من الله تعالى وبفضله وان النوء علامة ومظنة لنزول الغيث فهذا لا يكفر ولكنه مكروه لانها كلمة موهمة مترددة بين الكفر والايمان فيساء الظن بصاحبها ولانها شعار الجاهلية انتهى ١٢ ٣ قوله وعمرة من الحديبية قال الكرمانى فان قلت كيف يكون عمرة من الحديبية قلت عمرة ... منسوبة للعمرة لانه تم مناسكها قوله من الجعرانة بكسر الجيم وسكون المهملة وخفة الراء وبكسر العين وشدة الراء وجهان مشهوران وهى موضع بين الطائف ومكة فان قلت ذكر فى كتاب الجهاد فى باب ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قال نافع ولم يعتمر صلى الله عليه وسلم من الجعرانة ولو اعتمر لم يخف على ابن عمر قلت ... باحتمال خفيته او نسيانه كما مر فى كتاب العمرة ان قال ابن عمر ان احداهن فى رجب وانكرت عليه عائشة رضى الله عنها قال النووى قالوا كان ذلك لاشتباه وغلط او نسيان ونحوه ١٢ ك ٤ قوله تعدون انتم الفتح الآية فى قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا هو اختلاف قديم ووقع فى الفتح والتحقيق ان قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا المراد به الحديبية ... مبدأ الفتوح التى وقعت بعدها على المسلمين لما ترتب على الصلح الذى وقع من الامن ورفع الحرب وتمكن من كان يخشى الدخول فى الاسلام والوصول الى المدينة كما وقع لخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما وتتابعت الاسباب الى ان كمل الفتح وفيه اسلام اهل مكة ودخول الناس ... اختلطوا بالمسلمين وشاهدوا اهل النبوة والمعجزات وحسن سيرته فاسلم كثير وقال آخرون انه الفتح ... فتح مكة واسلموا كلهم ... وقوله تعالى واثابهم فتحا قريبا المراد به خيبر وقوله فجعل من دون ذلك فتحا قريبا هو الحديبية ايضا وقوله اذا جاء نصر الله والفتح هو فتح مكة ١٢ ملتقطا من فتح البارى ١٢ ٥ قوله اصدرتنا ... اى رجعتنا ... قوله ما شئنا اى القدر الذى اردنا شربه وركابنا ... ٦ قوله ركوة بفتح الراء وسكون الكاف ظرف من جلد يتوضأ منه ... ١٢ مجمع ٧ قوله فجعل الماء يفور ... يثور بالمثلثة بدل الفاء اى ينبع بشدة وقوة قوله من بين اصابعه ... يحتمل ان يكون الماء تفجر من اصابعه ... وان كلا فى وقت وان هذا حين حضرت صلوة العصر واراد الوضوء وذلك بعده ١٢ ك ٨ قوله خمس عشرة مائة قال الكرمانى فان قلت اختلفت الروايات فى الف واربعمائة ... قلت ... التحقيق ... الى ان قال النووى ... انتهى ١٢

حل اللغات نزحناها اخرجنا ماءها. بالشفير الشئ حافته وطرفه ... فبصق وبسق وبزق كلها بمعنى الركوة بالفتح ظرف من جلد يتوضأ منه ...

سُفیانُ قال عَمْرو سمعتُ جابرَ بنَ عبد الله قال قال لنا رسولُ الله صلی الله علیه وسلم یومَ الحُدَیبیةِ انتم خیرُ اهلِ الارضِ وکنّا الفًا واربعَ مائةٍ ولو کنتُ اُبصرُ الیومَ لَاَرَیتُکم مکانَ الشجرةِ تابعه الاعمشُ سمع سالمًا سمع جابرًا الفًا واربعَ مائةٍ وقال عُبَیدُ الله بنُ مُعاذٍ حدثنا ابی حدثنا شعبةُ عن عمرو بن مُرّةَ حدثنی عبدُ الله بنُ ابی اوفی کان اصحابُ الشجرةِ الفًا وثلثَ مائةٍ وکانت اَسلَمُ ثُمُنَ المهاجرین ٤١٥٦ حدثنا ابراهیمُ بنُ موسی قال اخبرنا عیسی عن اسمٰعیلَ عن قیسٍ انه سمع مِرداسَ الاسلمیَّ یقول وکان من اصحابِ الشجرةِ یُقبَضُ الصالحون الاوّلُ فالاوّلُ وتَبقی حُفالةٌ کحُفالةِ التمرِ والشعیرِ لا یَعبأُ اللهُ بهم شیئًا ٤١٥٧ حدثنا علیُّ بنُ عبد الله قال حدثنا سفیانُ عن الزهریِّ عن عروةَ عن مروانَ والمِسوَرِ بنِ مَخرَمةَ قالا خرج النبیُّ صلی الله علیه وسلم عامَ الحُدَیبیةِ فی بِضعَ عشرةَ مائةً من اصحابه فلمّا کان بذی الحُلَیفةِ قلّد الهدیَ واَشعَرَ واَحرَمَ منها لا اُحصی کم سمعتُه من سفیانَ حتی سمعتُه یقول لا احفظُ من الزهریِّ الاشعارَ والتقلیدَ فلا ادری یعنی موضعَ الاشعارِ والتقلیدِ او الحدیثَ کلَّه ٤١٥٩ حدثنا الحسنُ بنُ خَلَفٍ قال حدثنا اسحٰقُ بنُ یوسفَ عن ابی بشرٍ وَرقاءَ عن ابنِ ابی نَجیحٍ عن مجاهدٍ قال حدثنی عبدُ الرحمٰن بنُ ابی لیلی عن کعبِ بنِ عُجرةَ انّ رسولَ الله صلی الله علیه وسلم راٰه وقَمْلُه یسقُطُ علی وجهه فقال ایؤذیک هوامُّک قال نعم فامره رسولُ الله صلی الله علیه وسلم ان یَحلِقَ وهو بالحُدَیبیةِ لم یَتبیّن لهم انّهم یَحِلّون بها وهم علی طمعٍ ان یدخلوا مکةَ فانزل اللهُ الفِدیةَ فامره رسولُ الله صلی الله علیه وسلم ان یُطعِمَ فَرَقًا بین ستّةِ مساکینَ او یُهدیَ شاةً او یصومَ ثلثةَ ایّامٍ ٤١٦٠ ٤١٦١ حدثنا اسمٰعیلُ بنُ عبد الله قال حدثنی مالکٌ عن زیدِ بنِ اسلمَ عن ابیه قال خرجتُ مع عمرَ بنِ الخطاب الی السوقِ فلحقت عمرَ امرأةٌ شابّةٌ فقالت یا امیرَ المؤمنین هَلَکَ زوجی وترک صِبیةً صغارًا واللهِ ما یُنضِجون کُراعًا ولا لهم زرعٌ ولا ضرعٌ وخشیتُ ان تأکلَهم الضَّبُعُ وانا بنتُ خُفافِ بنِ ایماءٍ الغفاریِّ وقد شهد ابی الحدیبیةَ مع النبیّ صلی الله علیه وسلم فوقف معها عمرُ ولم یَمضِ ثم قال مرحبًا بنسبٍ قریبٍ ثم انصرف الی بعیرٍ ظهیرٍ کان مربوطًا فی الدار فحمل علیه غِرارتین ملأهما طعامًا وحمل بینهما نفقةً وثیابًا ثم ناولها بخِطامه ثم قال اقتادیه فلن یَفنی حتی یأتیکم اللهُ بخیرٍ فقال رجلٌ یا امیرَ المؤمنین اکثرتَ لها قال عمرُ ثکلتک امُّک واللهِ انّی لَاَری ابا هذه واخاها قد حاصرا حصنًا زمانًا فافتتحاه ثم اصبحنا نستفیءُ سُهمانَهما فیه ٤١٦٢ حدثنی محمدُ بنُ رافعٍ قال حدثنا شَبابةُ بنُ سَوّارٍ ابو عمرٍو الفزاریُّ قال حدثنا شعبةُ عن قتادةَ عن سعیدِ بنِ المسیّب عن ابیه قال لقد رأیتُ الشجرةَ ثم اَتیتُها بعدُ فلم اعرفها قال محمودٌ ثم اُنسیتُها بعدُ ٤١٦٣ حدثنا محمودٌ قال حدثنا عُبَیدُ الله عن اسرائیلَ عن طارقِ بنِ عبد الرحمٰن قال انطلقتُ حاجًّا فمررتُ بقومٍ یُصلّون قلتُ ما هذا المسجدُ قالوا هذه الشجرةُ حیث بایع رسولُ الله صلی الله علیه وسلم بیعةَ الرضوان فاتیتُ سعیدَ بنَ المسیّب فاخبرتُه فقال سعیدٌ حدثنی ابی انه کان فیمن بایع رسولَ الله صلی الله علیه وسلم تحتَ الشجرةِ قال فلمّا خرجنا من العامِ المقبلِ نسیناها فلم نقدر علیها فقال سعیدٌ انّ اصحابَ محمدٍ صلی الله علیه وسلم لم یعلموها وعلمتموها انتم فانتم اعلم ٤١٦٤ حدثنا موسی قال حدثنا ابو عوانةَ قال حدثنا طارقٌ عن

حدثنا عمرو قال سمعت ٢ تابعه محمد بن بشار حدثنا ابو داود قال حدثنا شعبة ثنی مرداسا حین ثنی لم یتبیّن ولیس لهم ضرع ولا زرع رسولُ الله فقال نستفیٔ سهمانَنا ثنا ٤ قال ابو عبد الله انسیتُها نَسیتُها اُنسیناها

لہ قولہ انتم خیر اہل الارض فیہ افضلیۃ اصحاب الشجرۃ علی غیرہم من الصحابۃ وعثمان رضی اللہ عنہ وان کان ح غائبا بمکۃ لانہ صلعم بایع عنہ فاستوی معہم فلا حجۃ فی الحدیث للشیعۃ فی تفضیل علی رضی اللہ عنہ علی عثمان رضی اللہ عنہ قولہ ولو کنت ابصر الیوم وذلک لانہ کان عمی فی آخر عمرہ قولہ لاریتکم مکان الشجرۃ ای التی وقعت بیعۃ الرضوان تحتہا ١٢ قس

٢ قولہ وکانت اسلم بلفظ الماضی قبیلۃ ای کان فی العسکر من قبیلتہم قدر ثمن عدد المہاجرین قال الکرمانی قال القسطلانی وجزم الواقدی بان اسلم کانت فی غزوۃ الحدیبیۃ مائۃ وحینئذ فالمہاجرون کانوا ثمانمائۃ ١٢

٣ قولہ الاول فالاول ای الاصح فالاصح وقال فی العمدۃ الاول رفع بفعل محذوف ای یذہب الاول وقولہ فالاول عطف علیہ قولہ وتبقی ای بعد ذہاب الصالحین حفالۃ کحفالۃ التمر والشعیر بضم الحاء المہملۃ وتخفیف الفاء فیہا ای رذالۃ من ان ردی التمر والشعیر وہو مثل الحثالۃ بالمثلثۃ والفاء قد تقع موضع الثاء نحو فوم وثوم ١٢ قس ک

٤ قولہ بذی الحلیفۃ بضم المہملۃ میقات اہل المدینۃ قولہ قلد الہدی بان علق فی عنقہ شیئا لیعلم انہ ہدی قولہ واشعر بان ضرب صفحۃ السنام الیمنی بحدیدۃ فلطخہا بدمہا اشعارا بانہ ہدی ایضا قالہ القسطلانی وعریان ما قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ وتأویلہ فی صفحۃ ٢٢٨ فی کتاب الحج ١٢

٥ قولہ لا احصی ای قال علی بن المدینی لا احصی کم مرۃ سمعت الحدیث من سفیان ویحتمل ان یرید لا احصی کم عدد سمعت خمسمائۃ ام اربع مائۃ ام ثلث مائۃ ١٢ ک

٦ قولہ فلا ادری ای لا ادری ما اراد سفیان بذلک ہل اراد انہ لا یحفظ من الزہری الاشعار والتقلید خاصۃ او ارادہ لا یحفظ الحدیث کلہ ١٢ خیر جاری

٧ قولہ ہوامک جمع ہامۃ بتشدید المیم قیل وہی الدابۃ والمراد بہا القمل ١٢ قسطلانی ومر فی صفحۃ ٢٤٣ فی الحج ١٢

٨ قولہ انہم یحلون ای من عمرتہم بہا ای بالحدیبیۃ وہم ای الرسول صلعم ومن معہ علی طمع ان یدخلوا مکۃ معتمرۃ وہذہ الزیادۃ ذکرہا الراوی لبیان ان الحلق کان لاستباحۃ محظور لسبب الذی لہ

لتقصد التحلل بالحصر فیرجع ومر بیانہ فی صفحۃ ٢٤٢ ١٢

٩ قولہ ما ینضجون بضم اولہ وکسر الضاد المعجمۃ بعدہا جیم قولہ کراعا بضم الکاف ہو ما دون الکعب من الشاۃ قال الخطابی معناہ انہم لا یکفون انفسہم معالجۃ ما یاکلونہ ویحتمل ان یکون المراد لا کراع لہم فینضجونہ ١٢ ف

١٠ قولہ تاکلہم الضبع بفتح المعجمۃ وضم الموحدۃ ای المہلکۃ السنۃ المجدبۃ الشدیدۃ کذا فی القسطلانی والکرمانی وزاد الکرمانی وایضا الحیوان المشہور وفی الخیر الجاری کانہا ارادت انہا لا تقدر علی ترک الصبیۃ وحدہن بالاشتغال بعمل ١٢

١١ قولہ بنت خفاف بضم المعجمۃ وتخفیف الفائین بینہما الف وایماء بکسر الہمزۃ وسکون التحتیۃ ممدود الغفاری بکسر المعجمۃ وتخفیف الفاء ولابیہ وجدہ صحبۃ کما حکاہ ابن عبد البر ١٢ قسطلانی

١٢ قولہ نستفیٔ وہو استفعال من الفیٔ قولہ سہمانہما بضم المہملۃ جمع سہم وہو النصیب ای کنا نطلب الفیٔ من سہمانہما من الغنیمۃ کذا فی الخیر الجاری ١٢

١٣ قولہ فمررت بقوم یصلون قال ابن حجر لم اقف علی اسم احد منہم وزاد الاسمٰعیلی فی مسجد الشجرۃ ١٢ قس

حل اللغات

فرقا بفتح الفاء ہو مکیال یسع ستۃ عشر رطلا ۔ صبیۃ بکسر الصاد جمع صبی ما ینضجون کراعا یعنی ان کراع لہم حتی ینضجونہ ولا لہم زرع ای نبات ولا ضرع کنایۃ عن النعم الضبع بفتح الضاد المعجمۃ ای السنۃ المجدبۃ الشدیدۃ مرحبا معناہ اتیت سعۃ ورحبا بعیر ظہیر ای قوی الظہر معد للحاجۃ غرارتین تثنیۃ غرارۃ وہی التی تتخذ للتبن وغیرہ بخطامہ وہو الحبل الذی یقاد بہ البعیر ثکلتک امک کلمۃ تقولہا العرب للانکار ولا یریدون حقیقتہا ١٢

ع بکسر الصاد وسکون الموحدۃ ولم تسم الصبیۃ ولا الزوج ١٢ قسطلانی

سعید بن المسیب عن ابیہ انہ کان ممن بایع تحت الشجرۃ فرجعنا الیہا العام المقبل فعمیت علینا حدثنا قبیصۃ قال حدثنا سفیان عن طارق ذکرت عند سعید بن المسیب الشجرۃ فضحک فقال اخبرنی ابی وکان شہدہا حدثنا اٰدم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبۃ عن عمرو بن مرۃ قال سمعت عبد اللہ بن ابی اوفٰی وکان من اصحاب الشجرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاہ قوم بصدقۃ فقال اللہم صل علیہم فاتاہ ابی بصدقتہ فقال اللہم صل علٰی اٰل ابی اوفٰی حدثنا اسمٰعیل عن اخیہ عن سلیمان عن عمرو بن یحیٰی عن عباد بن تمیم قال لما کان یوم الحرۃ والناس یبایعون لعبد اللہ بن حنظلۃ فقال ابن زید علٰی ما یبایع ابن حنظلۃ الناس قیل لہ علی الموت قال لا ابایع علٰی ذلک احدا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان شہد معہ الحدیبیۃ حدثنا یحیی بن یعلی المحاربی قال حدثنی ابی قال حدثنا ایاس بن سلمۃ بن الاکوع قال حدثنی ابی وکان من اصحاب الشجرۃ قال کنا نصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الجمعۃ ثم ننصرف ولیس للحیطان ظل یستظل فیہ حدثنا قتیبۃ بن سعید قال حدثنا حاتم عن یزید بن ابی عبید قال قلت لسلمۃ بن الاکوع علٰی ای شیء بایعتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الحدیبیۃ قال علی الموت حدثنی احمد بن اشکاب قال حدثنا محمد بن فضیل عن العلاء بن المسیب عن ابیہ قال لقیت البراء بن عازب فقلت طوبٰی لک صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبایعتہ تحت الشجرۃ فقال یا ابن اخی انک لا تدری ما احدثنا بعدہ حدثنا اسحٰق قال حدثنا یحیی بن صالح قال حدثنا معٰویۃ ہو ابن سلام عن یحیی عن ابی قلابۃ ان ثابت بن الضحاک اخبرہ انہ بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحت الشجرۃ حدثنی احمد بن اسحٰق قال حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا شعبۃ عن قتادۃ عن انس بن مالک انا فتحنا لک فتحا مبینا قال الحدیبیۃ قال اصحابہ ہنیئا مریئا فما لنا فانزل اللہ لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات قال شعبۃ فقدمت الکوفۃ فحدثت بہذا کلہ عن قتادۃ ثم رجعت فذکرت لہ فقال اما انا فتحنا لک فعن انس واما ہنیئا مریئا فعن عکرمۃ حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا اسرائیل عن مجزاۃ بن زاہر الاسلمی عن ابیہ وکان ممن شہد الشجرۃ قال انی لاوقد تحت القدر بلحوم الحمر اذ نادٰی منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہاکم عن لحوم الحمر وعن مجزاۃ عن رجل منہم من اصحاب الشجرۃ اسمہ اہبان ابن اوس وکان اشتکٰی رکبتہ فکان اذا سجد جعل تحت رکبتہ وسادۃ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی عن شعبۃ عن یحیی بن سعید عن بشیر بن یسار عن سوید بن النعمان وکان من اصحاب الشجرۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ اتوا بسویق فلاکوہ تابعہ معاذ عن شعبۃ حدثنا محمد بن حاتم بن بزیع قال حدثنا شاذان عن شعبۃ عن ابی جمرۃ قال سألت عائذ ابن عمرو وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اصحاب الشجرۃ ہل ینقض الوتر قال اذا اوترت من اولہ فلا توتر من اٰخرہ حدثنی عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن زید بن اسلم عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وقال	قال	بہ	ثنا	الفضل	النبی	اخ	ثنی	ثنا	ثنی	عثمٰن بن عمر	القدر	وکان	ثنا

١ قولہ فعمیت بفتح العین المہملۃ وکسر المیم ای اشتبہت علینا قال القسطلانی قال الکرمانی کان السبب خفاءہا ان لا یفتتن الناس بہا لما جری تحتہا من الخیر ونزول الرضوان فلو بقیت لما جرۃ معلومۃ لیخشی تعظیم الجہال لہا وعبادتہم لہا فکان خفاءہا رحمۃ من اللہ تعالٰی ١٢ ٢ قولہ وکان شہدہا ای شہد ... فانسوہا ... قال فی الفتح وانکار سعید بن المسیب علی من زعم انہ عرفہا معتمدا علٰی قول ابیہ انہم لم یعرفوہا فی العام المقبل لا یدل علٰی رفع معرفتہا اصلا فقد وقع عند المصنف فی حدیث جابر السابق قریبا قولہ لو کنت ابصر الیوم لاریتکم مکان الشجرۃ فہذا یدل علٰی انہ کان یضبط مکانہا بعینہ واذا کان فی اٰخر عمرہ بعد الزمان الطویل یضبط موضعہا ففیہ دلالۃ علٰی انہ کان یعرفہا بعینہا قال ثم وجدت عند ابن سعد باسناد صحیح عن نافع ان عمر بلغہ ان قوما یاتون الشجرۃ فیصلون عندہا فتوعدہم ثم امر بقطعہا فقطعت انتہی ١٢ قسطلانی ٣ قولہ اللہم صل علیہم ای ترحم علیہم واغفر لہم وکان یفعل امتثالا لقولہ تعالٰی وصل علیہم ولا یحسن ہذا لغیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا الحدیث قد مر فی الزکوۃ والغرض منہ ہنا قولہ وکان من اصحاب الشجرۃ ١٢ قس ٤ قولہ یوم الحرۃ ای وقعۃ الحرۃ بفتح المہملۃ وشدۃ الراء خارج المدینۃ التی وقعت بین عسکر یزید واہل المدینۃ فی سنۃ ثلٰث وستین بسبب خلع اہل المدینۃ یزید بن معٰویۃ وابلاج مسلم بن عقبۃ امیر جیش یزید المدینۃ ثلٰثۃ ایام یقتلون ویاخذون الناس ... حتی قیل حملت الف امرأۃ فی تلک اللیلۃ من غیر زوج قسطلانی خیر جاری ١٢ ٥ قولہ والناس یبایعون لعبد اللہ ای اہل المدینۃ کانوا یبایعون عبد اللہ علٰی طاعتہ وخلع بیعۃ یزید کذا فی الخیر الجاری قال القسطلانی وقتل عبد اللہ بن حنظلۃ واولادہ ویزید یوم الحرۃ فی سبعمائۃ من وجوہ الناس من المہاجرین والانصار وغیرہم وہذا الحدیث قد سبق فی الجہاد فی صفحۃ ٤١٥ ٦ قولہ اشکاب بکسر الہمزۃ وفتحہا وسکون المعجمۃ وبکاف وموحدۃ غیر منصرف مات سنۃ سبع عشرۃ وماتین ١٢ مغنی کک ٧ قولہ یا ابن اخی ... علٰی عادۃ العرب فی المخاطبۃ او اراد اخوۃ الاسلام ١٢ قس ٨ قولہ ما احدثنا بعدہ علیہ السلام من الفتن الواقعۃ ... رضی اللہ تعالٰی عنہم قسطلانی کرمانی ٩ قولہ قال الحدیبیۃ ای ہو الحدیبیۃ ای الصلح الواقع فیہا لما اٰل الیہ من المصلحۃ التامۃ العامۃ قولہ قال اصحابہ ای اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنیئا لا اثم فیہ مریئا لا اذی فیہ ونصبا علی المفعول ... لمصدر محذوف ... عینا ہنیئا مریئا یا رسول اللہ غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر قولہ فما لنا ای فای شیء لنا وما حکمنا فیہ فانزل اللہ تعالٰی لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات تجری من تحتہا الانہار فی روایۃ ابی ذر وما بعدہ ... کذا فی قس ١٢ ١٠ قولہ فذکرت لہ ای لقتادۃ فقال اما انا فتحنا ... تفسیرہ بالحدیبیۃ فاروی عن انس واما قول الصحابۃ ہنیئا مریئا فاروی عن عکرمۃ ١٢ ک ١١ قولہ مجزاۃ بفتح المیم وسکون الجیم وفتح الزاء والہمزۃ ... قال الغسانی والمحدثون یسہلون الہمزۃ فلا یلفظون بہا وربما کسر بعضہم المیم مع ذلک ١٢ ک ١٢ قولہ وکان ممن شہد ... ذکر ہذا الحدیث ہنا لاجل انہ شہد الحدیبیۃ وان کان ما ذکر فی الحدیث کان فی غزوۃ خیبر فلا منافاۃ بینہما کذا فی الخیر الجاری والکرمانی ١٢ ١٣ قولہ فلاکوہ ... اللوک ... ای مضغوہ وادارہ فی الفم والحدیث یتعلق فی الطہارۃ ویاتی فی غزوۃ خیبر ان شاء اللہ تعالٰی والغرض منہ ہنا قولہ وکان من اصحاب الشجرۃ ملتقط من قس وخ مجمع ١٢ ١٤ قولہ ہل ینقض باعجام الضاد ای اذا صلی مثلا ثلٰث رکعات منفردا ثم قبل ان ینام ... فان اراد ان یصلی مرۃ اخرٰی ... علٰی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا اٰخر صلوٰتکم باللیل وترا کذا فی الکرمانی والقسطلانی ١٢ ١٥ قولہ فلا توتر من اٰخرہ یعنی لا ینقضہ وہذا ہو الصحیح عند الشافعیۃ وہو قول اکثر العلماء وعلیہ جمہور الشافعیۃ قسطلانی ١٢

حل اللغات یوم الحرۃ ای وقعۃ الحرۃ قال الحدیبیۃ ای ہو الحدیبیۃ ای الصلح الواقع فیہا ہنیئا ای لا اثم فیہ مریئا ای لا اذی فیہ فلاکوہ من اللوک وہو مضغ الشیء وادارتہ فی الفم فلم یعبہ ای لاشتغالہ بالوحی عہ ہو عبد اللہ بن زید بن عاصم لا عباد بن تمیم المازنی ١٢ قس

عہ یعنی یتقی من السجود من غیر ضرر بخلاف التنوع ١٢ قس

كان يسير في بعض اسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلا فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه وقال عمر بن الخطاب ثكلتك امك يا عمر نزرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث مرات كل ذلك لا
يجيبك قال عمر فحركت بعيري ثم تقدمت امام المسلمين وخشيت ان ينزل في قرآن فما نشبت ان سمعت صارخا يصرخ بي قال فقلت
لقد خشيت ان يكون قد نزل في قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد انزلت علي الليلة سورة
لهي احب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبينا۔ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان قال سمعت الزهري
حين حدث هذا الحديث حفظت بعضه وثبتني معمر عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يزيد احدهما
على صاحبه قالا خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه فلما اتى ذا الحليفة قلد الهدي واشعره
واحرم منها بعمرة وبعث عينا له من خزاعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بغدير الاشطاط اتاه عينه قال ان قريشا جمعوا
لك جموعا وقد جمعوا لك الاحابيش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ومانعوك فقال اشيروا ايها الناس علي اترون ان اميل الى عيالهم
وذراري هؤلاء الذين يريدون ان يصدونا عن البيت فان يأتونا كان الله قد قطع عينا من المشركين والا تركناهم محروبين قال
ابو بكر يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل احد ولا حرب احد فتوجه له فمن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على
اسم الله۔ حدثنا اسحق قال اخبرنا يعقوب قال حدثني ابن اخي ابن شهاب عن عمه اخبرني عروة بن الزبير انه سمع مروان بن الحكم
والمسور بن مخرمة يخبران خبرا من خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية فكان فيما اخبرني عروة عنهما انه لما كاتب
رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو انه قال لا يأتيك منا
احد وان كان على دينك الا رددته الينا وخليت بيننا وبينه وابى سهيل ان يقاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على ذلك فكره
المؤمنون ذلك وامتعضوا فتكلموا فيه فلما ابى سهيل ان يقاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على ذلك كاتبه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا جندل بن سهيل يومئذ الى ابيه سهيل بن عمرو ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم
احد من الرجال الا رده في تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات فكانت ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ممن
خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عاتق فجاء اهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم حتى انزل الله
تعالى في المؤمنات ما انزل قال ابن شهاب واخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات وعن عمه قال بلغنا حين امر الله رسوله ان
يرد الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من ازواجهم وبلغنا ان ابا بصير فذكره بطوله۔ حدثنا قتيبة عن مالك عن نافع ان عبد الله
ابن عمر خرج معتمرا في الفتنة فقال ان صددت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بعمرة من اجل

فقال نزل بي قال ابو عبد الله يستصرخني من الصراخ استصرخني استغاث بي بمصرخي قتي قال الاشطاط فقال عز وجل حربا قتي عليه السلام وامتعضوا
وامحضوا ومتعضوا وتعظوا وكانت عليه السلام واخبرني اخبرته يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات يبايعنك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال

[illegible]

حل اللغات [illegible]

انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اهلّ بعمرة عام الحديبية حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انّه اهلّ وقال ان حيل بيني وبينه لفعلت كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم حين حالت كفار قريش بينه وتلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن نافع انّ عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله اخبراه انهما كلّما عبد الله بن عمر ح وحدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع انّ بعض بني عبد الله قال له لو اقمت العام فاني اخاف ان لا تصل الى البيت قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحال كفار قريش دون البيت فنحر النبي صلى الله عليه وسلم هداياه وحلق وقصّر اصحابه وقال اشهدكم انّي اوجبت عمرة فان خلّي بيني وبين البيت طفت وان حيل بيني وبين البيت صنعت كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار ساعة ثم قال ما ارى شأنهما الا واحدا اشهدكم انّي قد اوجبت حجة مع عمرتي فطاف طوافا واحدا وسعيا واحدا حتى حلّ منهما جميعا حدثني شجاع بن الوليد سمع النضر بن محمد قال حدثنا صخر عن نافع قال انّ الناس يتحدثون انّ ابن عمر اسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية ارسل عبد الله الى فرس له عند رجل من الانصار يأتي به ليقاتل عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك فبايعه عبد الله ثم ذهب الى الفرس فجاء به الى عمر وعمر يستلئم للقتال فاخبره انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي التي يتحدث الناس انّ ابن عمر اسلم قبل عمر وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري اخبرني نافع عن ابن عمر انّ الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرّقوا في ظلال الشجر فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله انظر ما شأن الناس قد احدقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع حدثنا ابن نمير قال حدثنا يعلى قال حدثنا اسمعيل سمعت عبد الله بن ابي اوفى كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اعتمر فطاف فطفنا معه وصلّى وصلّينا معه وسعى بين الصفا والمروة فكنا نستره من اهل مكة لا يصيبه احد بشيء حدثنا الحسن بن اسحق قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا مالك بن مغول قال سمعت ابا حصين قال قال ابو وائل لمّا قدم سهل بن حنيف من صفين اتيناه نستخبره فقال اتهموا الرأي فلقد رأيتني يوم ابي جندل ولو استطيع ان اردّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم امره لرددت والله ورسوله اعلم وما وضعنا اسيافنا على عواتقنا لامر يفظعنا الا اسهلن بنا الى امر نعرفه قبل هذا الامر ما نسدّ منها خصما الا انفجر علينا خصم ما ندري كيف نأتي له حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن

علیہ السلام | نقلت | حال | سو بینہ | قد | فصنعت | اتیق | ثنا | الذی | قال

ل قولہ ان ... قولہ لو اقمت العام ای السکان ... ۲ قولہ اشہدکم انی اوجبت عمرۃ ای الزمت نفسی ذلک وکانہ اراد تعلیم من یرید ... ۳ قولہ قد اوجبت حجۃ مع عمرتی ... ۴ قولہ فطاف طوافا واحدا وسعیا واحدا ... [illegible]

... ۵ ... ۶ قولہ محدقون ای محیطون ... [illegible]

... ۷ قولہ ثم رجع الی عمر فخرج فبایع عمر ...

... ۸ ... قولہ فبایع ... ۹ قولہ فقال اتہموا الرأی وذلک ... ان یوم ابی جندل ... ۱۲ ... ۱۰ قولہ وما وضعنا اسیافنا ای فی اللہ قولہ یفظعنا ای یشق علینا قولہ الا اسہلن بنا ای ... [illegible]

حل اللغات اسوۃ حسنۃ ای خصلۃ حسنۃ ... اوجبت ای الزمت نفسی ذلک ... یستلئم ... محدقون ای محیطون ... صفین ... رأیتنی یوم ابی جندل ... عواتقنا ... یفظعنا ای یشق علینا الا اسہلن بنا ای ادتنا الاسیاف الی امر سہل ...

ع ۵ ... [illegible]

ایوب عن مجاهد عن ابن ابی لیلی عن کعب بن عُجرة قال اتی علیَّ النبی صلی الله علیه وسلم زمن الحُدیبیة والقمل یتناثر علی وجهی فقال
ایُؤذیك هوامُّ رأسك قلت نعم قال فاحلق وصُم ثلثة ایام او اطعم ستة مساکین اوانسك نسیکة قال ایوب لا ادری بایّ هٰذا بدأ
٤٠٩١ حدثنی محمد بن هشام ابو عبد الله قال حدثنا هُشیم عن ابی بشر عن مجاهد عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن کعب بن عُجرة قال کنا
مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بالحدیبیة ونحن محرمون وقد حصرنا المشرکون قال وکانت لی وفرة فجعلت الهوامُّ تساقط علی وجهی
فمرّ بی النبی صلی الله علیه وسلم فقال ایؤذیك هوامُّ رأسك قلت نعم قال وانزلت هٰذه الآیة فمن کان منکم مریضًا او به اذًی من رأسه
فَفِدیة من صیام او صدقة او نُسك ٤١٩٢ باب قصة عُکل وعُرینة حدثنی عبد الاعلی بن حماد قال حدثنا یزید بن زُریع قال حدثنا
سعید عن قتادة ان انسًا حدّثهم ان ناسًا من عُکل وعُرینة قدموا المدینة علی النبی صلی الله علیه وسلم وتکلموا بالاسلام فقالوا
یا نبی الله انا کنا اهل ضرع ولم نکن اهل ریف واستوخموا المدینة فامرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم بذَود وراعٍ وامرهم ان یخرجوا
فیه فیشربوا من البانها وابوالها فانطلقوا حتی اذا کانوا ناحیة الحرّة کفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعی النبی صلی الله علیه وسلم واستاقوا الذَّود
فبلغ النبی صلی الله علیه وسلم فبعث الطلب فی آثارهم فامر بهم فسمّروا اعینهم وقطعوا ایدیهم وتُرکوا فی ناحیة الحرّة حتی ماتوا علی حالهم
قال قتادة بلغنا ان النبی صلی الله علیه وسلم بعد ذلك کان یحثّ علی الصدقة وینهی عن المُثلة وقال شعبة وابان وحماد عن قتادة من
عُرینة وقال یحیی بن ابی کثیر وایوب عن ابی قلابة عن انس قدم نفر من عُکل ٤١٩٣ حدثنی محمد بن عبد الرحیم قال حدثنا حفص بن
عمر ابو عمر الحوضی قال حدثنا حماد بن زید قال حدثنا ایوب والحجّاج الصوّاف قال حدثنی ابو رجاء مولی ابی قلابة وکان معه بالشام
ان عمر بن عبد العزیز استشار الناس یومًا قال ما تقولون فی هٰذه القسامة فقالوا حقٌّ قضی بها رسول الله صلی الله علیه وسلم وقضت
بها الخلفاء قبلك قال وابو قلابة خلف سریره فقال عنبسة بن سعید فاین حدیث انس فی العُرَنیین قال ابو قلابة ایّای حدّثه
انس بن مالك قال عبد العزیز بن صُهیب عن انس من عُرینة وقال ابو قلابة عن انس من عُکل ذکر القصة باب غزوة ذات القرد
وهی الغزوة التی اغاروا علی لقاح النبی صلی الله علیه وسلم قبل خیبر بثلاث حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا حاتم عن یزید بن ابی عُبید
قال سمعت سلمة بن الاکوع یقول خرجت قبل ان یؤذّن بالاولی وکانت لقاح رسول الله صلی الله علیه وسلم ترعی بذی قرد قال فلقینی
غلام لعبد الرحمٰن بن عوف فقال اُخذت لقاح رسول الله صلی الله علیه وسلم قلت من اخذها قال غطفان قال فصرخت ثلث صرخات
یا صباحاه قال فاسمعت ما بین لابتی المدینة ثم اندفعت علی وجهی حتی ادرکتهم وقد اخذوا یستقون من الماء فجعلت ارمیهم
بنبلی وکنت رامیًا واقول انا ابن الاکوع ۞ الیوم یوم الرُّضَّع ۞ وارتجز حتی استنقذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلثین بردة قال
وجاء النبی صلی الله علیه وسلم والناس فقلت یا نبی الله قد حمیت القوم الماء وهم عطاش فابعث الیهم الساعة فقال یا ابن الاکوع ملکت

قال ثنا فانزلت ثنا اناثنا بهم راع وبلغنا ثنا قالا حدثنا فقال ذی القرد ذی قرد قال بثلث والیوم

---

۱ قوله قصة عکل بضم اوله واسکان الکاف وهو اسم قبیلة وعرینة مصغر العرنة بالمهملة والراء والنون ایضا قبیلة ۱۲ ک ۲ قوله اهل ضرع بفتح المعجمة وسکون الراء ماشیة واهل قوله ولم نکن اهل ریف بکسر الراء ارض ذرع وخصب قوله واستوخموا من قولهم ارض وخیمة اذا لم یوافق سکنها والذود من الابل ما بین الثلث الی العشر والطلب جمع طالب ۱۲ ک ۳ قوله وقتلوا راعی النبی صلی الله علیه وسلم اسمه یسار وذلك لما استاقوا الذود ادرکهم فقاتلهم فقطعوا یده ورجله وغرزوا الشوك فی لسانه وعینه حتی مات وعلم منه وجه ما جازاهم النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ قس ع ٤ قوله فسمروا اعینهم بتخفیف المیم ولابی ذر بتشدیدها ای کحلت اعینهم بالمسامیر المحماة وقطعوا ایدیهم بتخفیف الطاء وترکوا بضم التاء فی ناحیة الحرة ظاهر المدینة قس ومر بعض متعلقات الحدیث فی ص ۹۹ فی الوضوء ۵ قوله عن المثلة بضم المیم وسکون المثلثة یقال مثلت بالقتیل اذا جدعت انفه واذنه او مذاکیره او شیئا من اطرافه ۱۲ قس ٦ قوله فی هذه القسامة ای قسمة الایمان علی الاولیاء فی الدم بناء الوث ای القرائن المغلبة علی الظن ۱۲ قس ۷ قوله فاین حدیث انس فی العرنیین فانهم قتلوا الراعی وکان ثم لوث ولم یحکم فیهم رسول الله صلعم بحکم القسامة بل اقتص منهم ۱۲ قس ک خ ۸ قوله ذکر القصة وسقط من قوله قال شعبة الی هنا عند ابی ذر وابی الوقت وابن عساکر وهو ثابت عندهم فی آخر غزوة ذی قرد قسطلانی ولعل الفصل وقع من تغییر بعض الرواة ویحتمل ان یکون البخاری تعمد ذلك اشارة منه الی ان قصة العرنیین متحدة مع قصة ذی قرد لکنه یسیر الی بعض اهل المغازی وان کان الراجح خلافه والله اعلم ۱۲ ۹ قوله ذات القرد بفتح القاف والراء وبالمهملة ماء علی نحو یوم من المدینة مما یلی بلاد غطفان ۱۲ ک ولابی ذر ذی قرد مع سقوط الباب ۱۰ قوله لقاح بکسر اللام جمع لقحة وهی الناقة ذات اللبن وکانت عشرین لقحة ۱۲ قس ۱۱ قوله قبل خیبر بثلاث وعند ابن سعد کانت فی ربیع الاول سنة ست قبل الحدیبیة کذا فی القسطلانی قال العینی فی شرحه لا یختلف اهل السیر ان غزوة ذی قرد کانت قبل الحدیبیة والتسمی انما هی ذکرها بعد الحدیبیة تبعا لما فی صحیح البخاری انها بعد الحدیبیة وقبل خیبر بثلثة ایام وفی مسلم نحوه قال الحافظ ابن حجر ما فی البخاری اصح مما ذکره اهل السیر قال ویحتمل فی طریق الجمع ان یکون اغارة عیینة بن حصن علی اللقاح ای فی البادیة وقعت مرتین وذکر الحاکم فی الاکلیل انها تکررت ثلث مرات انتهی کلام العینی مختصرا ۱۲ ۱۲ قوله لابتی المدینة ای حرتیها وفی الطبرانی فصعدت فی سلع ثم صحت یا صباحاه فانتهی صیاحی الی النبی صلی الله علیه وسلم فنودی فی الناس الفزع الفزع قوله ثم اندفعت ای اسرعت فی السیر علی وجهی ای لم التفت یمینا وشمالا ۱۲ قسطلانی ۱۳ قوله الیوم یوم الرضع یجوز بالرفع اور فع الثانی ونصب الاول علی الظرف والرضع جمع الراضع ای اللئیم واصله ان رجلا کان یرضع ابله او غنمه ولا یحلبها لئلا یسمع صوت الحلب فیطمع فیه الفقیر ونحوه ای الیوم یوم هلاك اللئام ۱۲ ک جمع

حل اللغات یتناثر ای یتساقط هوامّ رأسك ای قمل راسك انسك نسیکة ای اذبح ذبیحة وفرة شعر الی شحمة الاذن تکلموا بالاسلام ای تلفظوا بکلمة التوحید اهل ریف ای ارض ذات زرع واستوخموا ای لم یوافقهم هواها فسمروا اعینهم ای کحلت اعینهم بالمسامیر المحماة ذات القرد بالقاف والراء المفتوحتین هو ماء علی نحو برید مما یلی بلاد غطفان ویقال علی مسیرة لیلتین من المدینة بینها وبین خیبر علی طریق الشام لقاح بکسر اللام جمع لقحة وهی ناقة ذات اللبن یا صباحاه کلمة تقال عند الغارة لابتی المدینة ای حرتیها ای ارض بظاهر المدینة فیها حجارة سود کثیرة النبل السهام الرضع جمع الراضع ای اللئیم فانه یمص من الاسباع وهو تسهیل الامر ۱۲

عه جمع الهامة بتشدید المیم فیها الدابة والمراد هنا القمل ۱۲ ک قس عه بفتح المعجمة آخره مهملة من الابل ما بین الثلث الی العشر ۱۲ قس عه من شیوخ المؤلف روی عنه بلا واسطة ۱۲ قس عه ای هو معلوم ومسموع ومع ذلك قلت ما قلت والاصل ورد ۱۲ خیر جاری

فاستحج قال ثم رجعنا ويردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة

باب غزوة خيبر

٤١٩٥ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار ان سويد بن النعمان اخبره انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كنا بالصهباء وهي من ادنى خيبر صلى العصر ثم دعا بالازواد فلم يؤت الا بالسويق فامر به فثري فاكل واكلنا ثم قام الى المغرب فمضمض ومضمضنا ثم صلى ولم يتوضأ ٤١٩٦ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا حاتم بن اسمعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا ليلا فقال رجل من القوم لعامر يا عامر الا تسمعنا من هنيهاتك وكان عامر رجلا شاعرا فنزل يحدو بالقوم يقول اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فاغفر فداء لك ما ابقينا وثبت الاقدام ان لاقينا والقين سكينة علينا انا اذا صيح بنا ابينا وبالصياح عولوا علينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع قال يرحمه الله قال رجل من القوم وجبت يا نبي الله لولا امتعتنا به فاتينا خيبر فحاصرناهم حتى اصابتنا مخمصة شديدة ثم ان الله تعالى فتحها عليهم فلما امسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم اوقدوا نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على اي شيء توقدون قالوا على لحم قال على اي لحم قالوا لحم حمر الانسية قال النبي صلى الله عليه وسلم اهريقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله او نهريقها ونغسلها قال او ذاك فلما تصاف القوم كان سيف عامر قصيرا فتناول به ساق يهودي ليضربه ويرجع ذباب سيفه فاصاب عين ركبة عامر فمات منه قال فلما قفلوا قال سلمة رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي قال ما لك قلت له فداك ابي وامي زعموا ان عامرا حبط عمله قال النبي صلى الله عليه وسلم كذب من قاله ان له لاجرين وجمع بين اصبعيه انه لجاهد مجاهد قل عربي مشى بها مثله حدثنا قتيبة قال حدثنا حاتم قال نشأ بها ٤١٩٧ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن حميد الطويل عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى خيبر ليلا وكان اذا اتى قوما بليل لم يقربهم حتى يصبح فلما اصبح خرجت اليهود بمساحيهم ومكاتلهم فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله عليه وسلم خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ٤١٩٨ اخبرنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال صبحنا خيبر بكرة فخرج اهلها بالمساحي فلما بصروا بالنبي صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فاصبنا من لحوم الحمر فنادى منادي النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر فانها رجس ٤١٩٩ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن محمد عن انس بن مالك ان رسول

هنياتك | حداء | مالقينا | ما اتقينا | والق السكينة | اعولوا | قال | الحمر فقال | هريقوها | درجع | يدي | اجرين | مشى بها | يغزهم | حدثنا | رسول الله | ينهاكم | نهى

ـــــــــــــ

١ قوله باب غزوة خيبر هي مدينة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام وسقط لفظ باب لابي ذر كذا في القسطلاني قال الحلبي خيبر على وزن جعفر سميت باسم رجل من العماليق نزل بها يقال له خيبر وهو اخو يثرب اي الذي سميت باسمه المدينة وقيل الخيبر بلسان اليهود الحصن ومن ثم قيل لها خيابر لاشتمالها على الحصون وهي مدينة كبيرة بينها وبين المدينة ثمانية برد ومعلوم ان البريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلثة اميال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية اقام شهرا وبعض شهر اي ذي الحجة تمام سنة ست واقام من المحرم افتتاح سنة سبع اياما قيل عشرين ليلة او قريبا من ذلك ثم خرج الى خيبر وهذا ما ذهب اليه الجمهور انتهى كلام الحلبي ١٢ ٢ قوله من هنيهاتك بهاء بين اولاهما مضمومة بعدها نون مفتوحة فتحتية ساكنة مصغر هنية ولابي ذر عن الكشميهني هنيهاتك بهاء واحدة مضمومة وتشديد تحتية اي من اشعارك واراجيزك ١٢ قس رخ ٣ قوله فداء لك بكسر الفاء والمد كلمة يراد بها المحبة والتعظيم والا فالله تعالى لا يقال في حقه الفداء لاختصاصه بمن يجوز عليه الفناء كذا في التوشيح وقال القسطلاني والمخاطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم اي اغفر لنا تقصيرنا في حقك ونصرك اذ لا يتصور ان يقال مثل هذا الكلام في حق الله تعالى وقوله اللهم لم يقصد بها الدعاء وانما افتتح بها الكلام انتهى ويعكر عليه قوله ثبت الاقدام وقوله والقين سكينة فانه دعاء لله وجه ما قال في التوشيح وكذا في ف ١٢ ٤ قوله ما ابقينا من الابقاء بالموحدة اي ما خلفنا وراءنا من الذنوب ولابي ذر ما اتقينا بتشديد الفوقية وقاف اي ما تركنا من الاوامر وللقابسي ما لقينا اي ما وجدنا من المناهي ١٢ توشيح ٥ قوله انا اذا صيح بنا بكسر الصاد المهملة وتسكين التحتية اي اذا دعينا الى غير الحق ابينا من الاباء اي امتنعنا ولابي ذر عن الكشميهني اتينا من الاتيان اي اذا دعينا الى القتال او الى الحق جئنا قوله وبالصياح عولوا علينا اي وبالصوت العالي قصدونا واستغاثوا علينا يقال عولت على فلان وبه بمعنى استغثت به وفي نسخة في الفرع اعولوا علينا ١٢ قس توف ٦ قوله وجبت اي الشهادة بدعائك او الجنة وانما قال ذلك لما عرف من عادته صلى الله عليه وسلم اذا استغفر لانسان يخصه بالاستغفار استشهد ١٢ توشيح قس رخ ٧ قوله قل عربي مشابها بلفظ الفاعل من المشابهة اي مشابها بصفة الكمال معناه قل عربي مثله في جميع صفات الكمال وفي بعضها مشى بها بلفظ الماضي من المشي اي مشى بالارض او المدينة او الحرب او الخصلة مثله اي مثل عامر قال القاضي عياض واكثر رواة البخاري عليه ١٢ قس ك ٨ قوله نشأ بها بالنون والهمزة اي شب وكبر والضمير عائد الى الحرب او بلاد العرب اي خالف حاتم في هذه اللفظة ١٢ قس ك ٩ قوله بمساحيهم جمع مسحاة وهي المجرفة من الحديد ١٢ مجمع والمكاتل جمع مكتل الزنبيل قوله فساء صباح المنذرين المخصوص بالذم محذوف اي فساء صباح المنذرين صباحهم ١٢ قس ١٠ قوله بكرة استشكل مع الرواية انهم قدموها ليلا واجيب بالحمل على انهم لما قدموها باتوا دونها وركبوا اليها بكرة فصبحوها بالقتال والاغارة ١٢ قسطلاني ١١ قوله ينهيانكم استدل به على جواز اسم الله مع غيره في ضمير واحد كذا في القسطلاني قال في الفتح فيرد به على من زعم ان قوله للخطيب بئس خطيب القوم انت لكونه قال ومن يعصهما فقد غوى ١٢

حل اللغات

فثري اي بل بالماء من هنيهاتك اي من اشعارك يحدو من الحدو وهو سوق الابل مخمصة اي مجاعة بمساحيهم المساحي جمع مسحاة وهي آلة الحرث مكاتلهم جمع مكتل وهي القفة الكبيرة التي يحول فيها التراب الخميس الجيش بساحة قوم الساحة الفضاء فانها رجس اي قذر ونتن فاكفئت اي قلبت لتفور من فارت القدر اذا اشتد غليانها ما اصدقتها اي ما مهرها

ع بهمزة قطع مفتوحة وسكون السين مهملة فجيم مكسورة فحاء مهملة اي فارفق ولا تأخذ بالشدة ١٢ قس

عـــه اي سل ربك ان يلقين علينا كذا قاله القسطلاني بناء على ما قال ان المخاطب في قوله فداء لك النبي صلعم اما التوجيه الذي ذكره صاحب التوشيح فلا حاجة فيه الى هذا التأويل والله تعالى اعلم ١٢

ـــــــــــــ

(قوله باب غزوة خيبر) وفيه قوله فاغفر فداء لك يحتمل ان يقال اللام الداخلة على كاف الخطاب ليست لام التقوية الداخلة على المفعول بل لام التعليل فالمقصود انا نفدي انفسنا حيثما نفديها لاجلك ولتحصيل رضاك ومحبتك واما المفعول فمحذوف كالنبي صلى الله عليه وسلم ونحوه ويحتمل ان تكون اللام داخلة على المفعول على حذف المضاف فداء لنبيك او لدينك مثلا ولعل هذا من الوجهين اقرب مما ذكره بعض الشراح والله تعالى اعلم اه سندي

الله صلى الله عليه وسلم جاءه جاءٍ فقال اُكلتِ الحُمُر فسكت ثم اتاه الثانية فقال اُكلتِ الحُمُر فسكت ثم اتاه الثالثة فقال اُفنيتِ الحُمُر فامر مُنادیاً فنادی فی الناس ان الله ورسولہٗ ینهیانكم عن لحوم الحُمُر الاهلية فاُكفِئت القدور وانها لتفور باللحم حدثنا سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح قريباً من خيبر بغلس ثم قال الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فخرجوا يسعون فی السكك فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة وسبى الذرية وكان فی السبی صفية فصارت الى دحية الكلبی ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عتقها صداقها فقال عبد العزيز بن صهيب لثابت يا ابا محمد آنت قلت لانس ما اصدقها فحرك ثابت راسه تصديقاً له حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب قال سمعت انس بن مالك يقول سبى النبي صلى الله عليه وسلم صفية فاعتقها وتزوجها فقال ثابت لانس ما اصدقها قال اصدقها نفسها فاعتقها حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم التقی هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفی اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا اتبعها يضربها بسيفه فقال ما اجزأ منا اليوم احد كما اجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه من اهل النار فقال رجل من القوم انا صاحبه قال فخرج معه كلما وقف وقف معه واذا اسرع اسرع معه قال فجرح الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد انك رسول الله قال وما ذاك قال الرجل الذی ذكرت انفاً انه من اهل النار فاعظم الناس ذلك فقلت انا لكم به فخرجت فی طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه فی الارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل عمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار وان الرجل ليعمل عمل اهل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل الجنة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال شهدنا خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ممن معه يدعی الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل اشد القتال حتى كثرت به الجراحة فكاد بعض الناس يرتاب فوجد الرجل الم الجراحة فاهوى بيده الى كنانته فاستخرج منها اسهماً فنحر بها نفسه فاشتد رجال من المسلمين فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك انتحر فلان فقتل نفسه فقال قم يا فلان فاذن ان لا يدخل الجنة الا مؤمن ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر تابعه معمر عن الزهری وقال شبيب عن يونس عن ابن شهاب اخبرنی ابن المسيب وعبد الرحمٰن بن عبد الله بن كعب ان ابا هريرة قال شهدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهری عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم تابعه صالح عن الزهری

جاءٍ ثم اتی قال فاذة فقلت فقالوا فقيل اهل سهما انه ليؤيد

[illegible]

وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان عبد الرحمن بن كعب اخبره ان عبيد الله بن كعب قال اخبرني من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم
خيبر قال الزهري واخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد
عن عاصم عن ابي عثمن عن ابي موسى الاشعري قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر او قال لما توجه رسول الله صلى الله عليه
وسلم اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا على انفسكم
انكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم وانا خلف دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعني وانا اقول لا
حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قلت لبيك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا ادلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة
قلت بلى يا رسول الله فداك ابي وامي قال لا حول ولا قوة الا بالله حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد قال رأيت
اثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا ابا مسلم ما هذه الضربة قال هذه ضربة اصابتها يوم خيبر فقال الناس اصيب سلمة فاتيت الى النبي
صلى الله عليه وسلم فنفث فيه ثلاث نفثات فما اشتكيتها حتى الساعة حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه
عن سهل قال التقى النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون في بعض مغازيه فاقتتلوا فمال كل قوم الى عسكرهم وفي المسلمين رجل لا يدع
من المشركين شاذة ولا فاذة الا اتبعها فضربها بسيفه فقيل يا رسول الله ما اجزأ احد ما اجزأ فلان فقال انه من اهل النار فقالوا
اينا من اهل الجنة ان كان هذا من اهل النار فقال رجل من القوم لاتبعنه فاذا اسرع وابطأ كنت معه حتى جرح فاستعجل
الموت فوضع نصاب سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اشهد انك رسول الله فقال وما ذاك فاخبره فقال ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وانه لمن اهل النار و
يعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل الجنة حدثنا محمد بن سعيد الخزاعي قال حدثنا زياد بن الربيع عن ابي عمران
قال نظر انس الى الناس يوم الجمعة فرأى طيالسة فقال كانهم الساعة يهود خيبر حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا حاتم
عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان علي تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان رمدا فقال انا اتخلف عن النبي صلى الله عليه
وسلم فلحق به فلما بتنا الليلة التي فتحت قال لاعطين الراية غدا او ليأخذن الراية غدا رجل يحبه الله ورسوله يفتح عليه فنحن
نرجوها فقيل هذا علي فاعطاه ففتح عليه حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم قال اخبرني
سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لاعطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله
ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ليلتهم ايهم يعطاها فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم
يرجون ان يعطاها فقال اين علي بن ابي طالب فقالوا هو يا رسول الله يشتكي عينيه قال فارسلوا اليه فاتي به فبصق رسول الله صلى
الله عليه وسلم في عينيه ودعا له فبرأ حتى كان لم يكن به وجع فاعطاه الراية فقال علي يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال

هذا الحديث الرابع عشر من ثلاثيات الامام الهمام البخاري

عبد الله　حدثني　عبيد الله　الى خيبر　عليه السلام　اصحاب　الى　يا
فقلت　اصابتنا　اصابتني　فاتيت النبي　فاذة　احد منا　من　وانه　بن ابي طالب　يحب　يفتح الله　يرجو　فقيل　قال

١ قوله عبيد الله مكبرا وفي بعضها مصغرا ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب فحديثه مرسل لانه تابعي بالتكبير و التصغير قال الغساني عبيد الله بالتصغير [illegible] عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وكذا عند [illegible] قال ابن حجر وهو الصواب من عبيد الله اي بالتصغير ١٢ قس ك ٢ قوله اربعوا بكسر الهمزة وفتح الموحدة اي ارفقوا واسكنوا عن الجهر واعطفوا على انفسكم بالرفق وكفوا من الشدة قوله لا حول ولا قوة الا بالله قيل الحيلة [illegible] قلبت واوه ياء لانكسار ما قبلها والمعنى لا وصل الى تدبير امر وتغيير حال الا بمشيئتك ومعونتك كذا في القسطلاني قال الطيبي [illegible] قوله كنز من كنوز الجنة انه يعد لقائلها ويدخر له من الثواب ما يقع له في الجنة موقع الكنز في الدنيا لان من شأن الكانزين ان يستعدوا به ويستظهروا بوجدان ذلك عند الحاجة انتهى ٣ قوله حتى الساعة بالنصب لان حتى للعطف فالمعطوف داخل في المعطوف عليه وتقديره فما اشتكيتها زمانا حتى الساعة [illegible] ٤ قوله نصاب سيفه النصاب مقبض السيف قوله بالارض اي ملصقا بها والباء للظرفية وذبابه طرفه قوله ثم تحامل اي مال على سيفه [illegible] قريبا وبعيدا ١٢ ٥ قوله طيالسة بكسر اللام وهو جمع طيلسان بفتح اللام وهو فارسي معرب قال في الفتح الذي يظهر ان يهود خيبر كانوا يكثرون من لبس الطيالسة وكان غيرهم من الناس الذين شاهدهم انس لا يكثرون منها فلما قدم البصرة رآهم يكثرون منه فشبههم بيهود خيبر ولا يلزم منه كراهية لبس الطيالسة وقيل انما انكر الوانها لانها كانت صفرا [illegible] ٦ قوله وكان رمدا بكسر الميم [illegible] قوله انا اتخلف بحذف همزة الانكار كانه انكر على نفسه [illegible] قوله فلحق به صلى الله عليه وسلم [illegible]

او قبل وصوله اليها قوله لاعطين وعند احمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة لما كان يوم خيبر اخذ ابو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له فلما كان الغد اخذه عمر فرجع ولم يفتح له [illegible] فقال النبي صلى الله عليه وسلم لادفعن لوائي غدا الى رجل يفتح عليه ١٢ قس ٧ قوله يدوكون بدال مهملة مضمومة وبعد الواو كاف اي في اختلاط واختلاف ودوران وقيل اي يخوضون في ذلك و يتحدثون ١٢ قس ك ٨ قوله فارسلوا اليه بكسر السين امر من الارسال وبفتحها اي قال سهل بن سعد فارسلوا اي الصحابة ١٢ قس ٩ قوله كان لم يكن به وجع وعند الطبراني من حديث علي فما رمدت ولا صدعت منذ دفع الي النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر وعنده ايضا قال ودعا لي فقال اللهم اذهب عنه الحر والقر فما اشتكيتهما حتى يومي هذا ١٢ قس ١٠ قوله حتى يكونوا مثلنا مسلمين قوله انفذ بضم الفاء آخره معجمة اي امض قوله على رسلك بكسر الراء اي هينتك قوله بساحتهم اي بفنائهم قوله من حق الله فيه اي في الاسلام فان لم يطيعوا [illegible] ١٢ قس

حل اللغات

اربعوا اي ارفقوا فنفث فيه اي في موضع الضربة والنفثات جمع نفثة وهي فوق النفخ ودون التفل نصاب سيفه وهو مقبضه فرأى طيالسة اي عليهم وهو جمع طيلسان الراية العلم الذي يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقيل ان الراية والعلم مترادفان يدوكون اي يخوضون ويتحدثون وقيل يدوكون في اختلاط واختلاف بينهم انفذ امض على رسلك اي هينتك بساحتهم اي بفنائهم ١٢

عه اي نسخة

شاذة وهي التي انفردت بعدما كانت معهم ١٢ قس [illegible] هو العلم الذي يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله امير الجيش ١٢ قس [illegible] حذف النون بغير ناصب وجازم لغة قس او التغيير للفظ الكل ١٢

انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدى الله بك
رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم حدثنا عبد الغفار بن داود قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن ح وحدثني
احمد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك قال قدمنا
خيبر فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفية بنت حيي بن اخطب وقد قتل زوجها وكانت عروسا فاصطفاها النبي صلى الله
عليه وسلم لنفسه فخرج بها حتى بلغنا سد الصهباء حلت فبنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صنع حيسا في نطع صغير ثم قال
لي اذن من حولك فكانت تلك وليمته على صفية ثم خرجنا الى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراءه بعباءة ثم يجلس
عند بعيره فيضع ركبته وتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب حدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمن عن يحيى عن
حميد الطويل سمع انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام على صفية بنت حيي بطريق خيبر ثلثة ايام حتى اعرس بها وكانت
فيمن ضرب عليها الحجاب حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر بن ابي كثير قال اخبرني حميد انه سمع انسا يقول
اقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلث ليال يبنى عليه بصفية فدعوت المسلمين الى وليمته وما كان فيها من خبز
ولا لحم وما كان فيها الا ان امر بلالا بالانطاع فبسطت فالقى عليها التمر والاقط والسمن فقال المسلمون احدى امهات المؤمنين
او ما ملكت يمينه قالوا ان حجبها فهي احدى امهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد
الحجاب حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة ح وحدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب قال حدثنا شعبة عن حميد بن
هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصري خيبر فرمى انسان بجراب فيه شحم فنزوت لآخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه
وسلم فاستحييت حدثني عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن اكل الثوم وعن لحوم الحمر الاهلية نهى عن اكل الثوم هو عن نافع وحده ولحوم الحمر الاهلية عن
سالم حدثني يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن ابيهما عن علي بن ابي طالب
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل الحمر الانسية حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله
قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الاهلية حدثني
اسحق بن نصر قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل لحوم
الحمر الاهلية حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في الخيل حدثنا سعيد بن سليمن قال حدثنا عباد عن الشيباني قال سمعت

وليمته | نيا | حدثنا | فاقام | ثلث | فقالوا | ثنا | حمر | ثنا | اكل لحوم الحمر الانسية | عبيد الله | اخبرنا | ثنا | اخبرنا | حمر الانسية | وقال | النبي | الاهلية

ــــــــ

له قوله حمر النعم بضم المهملة وسكون الميم والنعم بفتحتين اى الابل الحمر وهى انفس اموال العرب فجعلت كناية من خير الدنيا كلها كذا فى المجمع قال فى الفتح المراد خير لك من ان يكون لك فتتصدق بها وقيل تقتنيها انتهى ومر فى المناقب ١٢ ــ ٢ قوله عروسا يطلق على الرجل والمرأة ما داما فى اعراسهما قوله فاصطفاها اى اختارها النبى صلى الله عليه وسلم لنفسه من الصفى الذى كان يؤخذ له عليه السلام من رأس الخمس قبل كل شيء قيل وكان اسمها زينب قبل ان تسبى فلما صارت من الصفى سميت صفية ١٢ قس ــ ٣ قوله سد بفتح المهملة وضمها كذا فى الفتح والصهباء بمؤنث الاصهب بالمهملة موضع باسفل خيبر قوله حلت اى صارت حلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهارة من الحيض ونحوه قوله فبنى بها اى دخل عليها قوله صنع حيسا بفتح المهملة مفتوحة فتحتية ساكنة فسين مهملة تمر يخلط بسمن واقط قوله فى نطع بكسر النون وفتح الطاء المهملة قوله يحوي لها بضم اليا وفتح الحاء المهملة وتشديد الواو المكسورة اى يجعل لها حوية وهى كساء محشوة تدار حول الراكب ويردي باسكان الحاء المهملة وتخفيف الواو ورواه ثابت بحول بالنام وفسره تجعل لها عليه مركب ١٢ قس ك تن قال الكرماني فى الكواكب الدرارى فان قلت تقدم فى آخر البيع انه سد الروحاء بينا قال سد الصهباء قلت لعل ذلك الموضع سمى بهما او هما موضعان متلاصقان ولتقاربهما يطلق اسم كل على الآخر قال بعضهم الصواب سد الروحاء ١٢ ــ ٤ قوله اقام المراد انه اقام فى المنزلة التى اعرس بها فيها ثلثة ايام لانه سار ثلثة ايام ثم اعرس ١٢ ف ــ ٥ قوله فيمن ضرب عليها الحجاب اى كانت من امهات المؤمنين لان ضرب الحجاب انما هو على الحرائر لا على ملك اليمين ١٢ قس ك ــ ٦ قوله نهى يوم خيبر عن اكل الثوم اجمع العلماء على اباحة اكل الثوم لكن يكره لمن اراد حضور جماعة او جمع وكان صلى الله عليه وسلم يترك الثوم دائما لانه يتوقع مجيء الملائكة فى ساعة فاختلف اصحابنا فى حقه فقال بعضهم كان محرما عليه والاكثرون انه مكروه فان قلت النهى عنه للتنزيه وعن لحوم الحمر للتحريم فيلزم منه استعمال اللفظ الواحد فى الحقيقة والمجاز قلت جهة ... النهى واحد فيستعمل على سبيل عموم المجاز ١٢ ك ــ ٧ قوله نهى عن متعة النساء هو النكاح الذى بلفظ التمتع الى وقت معين كان يقول لامرأة اتمتع بك مدة كذا من الزمان ١٢ ك لان الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغيره من اغراض النكاح وكان جائزا فى اول الاسلام لمن اضطر اليه كاكل الميتة ثم حرم يوم خيبر ورخص فيه عام الفتح او عام حجة الوداع ثم حرم الى يوم القيمة وقد قيل ان فى هذا الحديث تقديما وتاخيرا وان الصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الانسية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء لانه لم يقع فى غزوة خيبر تمتع بالنساء ١٢ ــ ٨ قوله لحوم الحمر الاهلية اقتصر فى هذه على ذكر نافع وحده وفى المتن على الحمر فقط ١٢ قس ــ ٩ قوله ورخص فى الخيل قال الطيبى اختلفوا فى اباحة لحوم الخيل فذهب جماعة الى اباحته روى ذلك عن شريح والحسن وعطاء بن ابى رباح وسعيد بن جبير وحماد بن ابى سليمن وبه قال الشافعى واحمد واسحق وذهب جماعة الى تحريمه روى ذلك عن ابن عباس رض وهو قول ابى حنيفة واحتج ابو حنيفة بقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة لم يذكر الاكل وذكر الاكل من الانعام فى الآية التى قبلها وبحديث خالد بن الوليد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الخيل والبغال والحمير رواه ابوداود والنسائى وابن ماجه انتهى مختصرا وتجئ فى الذبائح ان شاء الله تعالى قيل ان ابا حنيفة رجع الى اباحة الخيل قبل موته بثلثة ايام ١٢ كذا قال الشيخ عبد الحق.

حل اللغات حمر النعم الابل الحمر الصهباء موضع باسفل خيبر حلت اى صارت حلالا لرسول الله صلعم اى طهرت من الحيض حيسا هو تمر تخلط بسمن واقط العباءة ضرب من الاكسية اعرس بها اى دخل بها الانطاع ج اى السفر وطأ لها اى اصلح لها فنزوت اى وثبت ١٢

عه المروزى وقيل البخارى السعدى نزل فى بخارا بباب بنى سعد لسه لقبه واسم ابيه ابراهيم ١٢ قس

ابن ابی اوفی اصابتنا مجاعة یوم خیبر فان القدور لتغلی قال وبعضها نضجت فجاء منادی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تاکلوا من
لحوم الحمر شیئا واھریقوھا قال ابن ابی اوفی فتحدثنا انہ انما نھی عنھا لانھا لم تخمس وقال بعضھم نھی عنھا البتة لانھا کانت
تاکل العذرة ۴۲۲۲ حدثنا حجاج بن منھال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی عدی بن ثابت عن البراء وعبد اللہ بن ابی اوفی انھم کانوا
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاصابوا حمرا فطبخوھا فنادی منادی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکفؤا القدور ۴۲۲۳ حدثنی اسحق قال حدثنا
عبد الصمد قال حدثنا شعبة قال حدثنا عدی بن ثابت سمعت البراء وابن ابی اوفی یحدثان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال
یوم خیبر وقد نصبوا القدور اکفؤا القدور ۴۲۲۵ حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عدی بن ثابت عن البراء قال غزونا مع النبی صلی
اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنی ابراھیم بن موسی قال اخبرنا ابن ابی زائدة قال اخبرنا عاصم عن عامر عن البراء بن عازب قال امرنا
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوة خیبر ان نلقی لحوم الحمر الاھلیة نیئة ونضیجة ثم لم یامرنا باکلہ بعد ۴۲۲۶ حدثنی محمد بن ابی
الحسین قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی عن عاصم عن عامر عن ابن عباس قال لا ادری انھی عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من اجل انہ کان حمولة الناس فکرہ ان تذھب حمولتھم او حرمہ فی یوم خیبر لحم الحمر الاھلیة ۴۲۲۸ حدثنا الحسن بن اسحق قال
حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا زائدة عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر
للفرس سھمین وللراجل سھما قال فسرہ نافع فقال اذا کان مع الرجل فرس فلہ ثلثة اسھم فان لم یکن لہ فرس فلہ سھم ۴۲۲۹ حدثنا
یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شھاب عن سعید بن المسیب ان جبیر بن مطعم اخبرہ قال مشیت انا وعثمن
ابن عفان الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلنا اعطیت بنی المطلب من خمس خیبر وترکتنا ونحن بمنزلة واحدة منک فقال انما
بنو ھاشم وبنو المطلب شیء واحد قال جبیر ولم یقسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبنی عبد شمس وبنی نوفل شیئا ۴۲۳۰ حدثنی محمد
ابن العلاء قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا برید بن عبد اللہ عن ابی بردة عن ابی موسی قال بلغنا مخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن
بالیمن فخرجنا مھاجرین الیہ انا واخوان لی انا اصغرھم احدھما ابو بردة والآخر ابو رھم اما قال بضع واما قال فی ثلثة وخمسین او اثنین
وخمسین رجلا من قومی فرکبنا سفینة فالقتنا سفینتنا الی النجاشی بالحبشة فوافقنا جعفر بن ابی طالب فاقمنا معہ حتی قدمنا
جمیعا فوافقنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین افتتح خیبر وکان اناس من الناس یقولون لنا یعنی لاھل السفینة سبقناکم بالھجرة ودخلت
اسماء بنت عمیس وھی ممن قدم معنا علی حفصة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم زائرة وقد کانت ھاجرت الی النجاشی فیمن ھاجر
فدخل عمر علی حفصة واسماء عندھا فقال عمر حین رای اسماء من ھذہ قالت اسماء بنت عمیس قال عمر الحبشیة ھذہ البحریة
ھذہ قالت اسماء نعم قال سبقناکم بالھجرة فنحن احق برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منکم فغضبت وقالت کلا واللہ کنتم مع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطعم جائعکم ویعظ جاھلکم وکنا فی دار او فی ارض البعداء البغضاء بالحبشة وذلک فی اللہ وفی رسولہ وایم

ھریقوھا | اخبرنا | فاطبخوھا | ثنا | ثنا | حدثنا | ثنا | خمس | شیخ | فقال | ثنا | بضعا | فی بضع | قومہ | فکان | البحریة | البعد البعداء البغضاء | البعد البغضاء

۱؎ قولہ اھریقوھا بھمزة قطع مفتوحة ای صبوھا وفی روایة ھریقوھا باسقاط الھمزة وفتح الہاء ۱۲ ق ۲؎ قولہ البتة معناہ القطع والفاء الف وصل وجزم الکرمانی بان الفہا قطع علی غیر قیاس ولم ارہ قال فی کلام احد من اھل اللغة ۱۲ ف ۳؎ قولہ العذرة بالذال المعجمة ای النجاسة وفی التعلیلین ... لان التبسط قبل القسمة فی الماکولات قدر الکفایة حلال ... الکراھة التحریم قال النووی الصحیح فی الامر باراقتھا انھا نجسة ... لانھا اخذت قبل القسمة ... ۱۲ قس ۴؎ قولہ اکفؤا القدور بقطع الھمزة وکسر الفاء ... ای اقلبوھا واطرحوا ما فیھا ۱۲ قس ک ۵؎ قولہ ان نلقی بضم النون وسکون اللام ... ای بالقاء لحم الاھلیة ۱۲ قسطلانی ۶؎ قولہ نیئة بکسر النون بعدھا تحتیة ساکنة فھمزة مفتوحة ... ونضیجة بالتنوین ایضا ۱۲ قس ۷؎ قولہ حمولة الناس بفتح الحاء المھملة وضم المیم ای یحملون علیھا قولہ ان تذھب حمولتھم بسبب الاکل قولہ او حرمہ ای تحریما مطلقا ابدیا یعنی یقول نھی عنہ ۱۲ قس ۸؎ قولہ بمنزلة واحدة منک ای فی الانتساب الی عبد مناف لان عثمن من بنی عبد شمس وجبیر بن مطعم من بنی نوفل وعبد شمس ونوفل وھاشم والمطلب کلھم بنو عبد مناف فھذا معنی قولہ ونحن وھم منک بمنزلة واحدة وکذا فی الفتح ۱۲ قس ۹؎ قولہ شیء واحد لان احدھما لم یفارق الآخر فی الجاھلیة والاسلام ... کذا فی الکرمانی ولابی ذر عن المستملی بالسین المھملة ... ای سواء کذا فی القسطلانی ... ۱۰؎ قولہ مخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بفتح المیم وسکون الخاء المعجمة مصدر میمی بمعنی خروجہ او اسم زمان بمعنی وقت خروجہ ای بعثتہ
او ھجرتہ وعلی الثانی ... فاسلموا وتاخروا فی بلادھم حتی وقعت الھدنة ... من خوف القتال ... ولیس بالیمن حال کونہم مھاجرین قولہ اما قال بکسر الھمزة والبضع ما بین الثلثة الی التسع او ما بین الواحد الی العشرة ... ولابی ذر بضعا والاصیلی فی بضع والبضع متعلق بخرجنا ... نصب علی الحال والنجاشی بفتح النون وتخفیف الجیم وتشدید التحتیة وتخفیفھا ۱۲ ک قس ۱۱؎ قولہ افتتح خیبر زاد فی فرض الخمس فاسھم لنا ولم یسھم لاحد غاب عن فتح خیبر منھا شیئا الا لمن شھد معہ الا اصحاب سفینتنا مع جعفر واصحابہ فانہ قسم لھم معھم وعند البیھقی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کلم المسلمین قبل ان یقسم فاشرکوھم ۱۲ قس ۱۲؎ قولہ الحبشیة بمد ھمزة الاستفھام وکذا قولہ البحریة ونسبھا عمر الی الحبشة لسکناھا فیھم والی البحر لرکوبھا السفینة ۱۲ ک قس ۱۳؎ قولہ البعداء بضم الموحدة وفتح العین والدال المھملتین ممدودا ... بغیر تنوین لاضافتہا الی البعداء والبغضاء بضم الموحدة وفتح المعجمة جمع بعید وبغیض ۱۲ قس قال فی الفتح کذا للاکثر جمع بغیض وبعید وفی روایة ابی ذر بالشک البعداء او البغضاء وللنسفی البعد ... والقابسی البعداء البغضاء جمع ... ۱۲ منہ ... ۱۴؎ قولہ وایم اللہ لفظ قسم ذو لغات وھمزتھا وصل وقد تقطع ... فی مجمع البحار ... قال القسطلانی ۱۲

حل اللغات

... ای لم یؤخذ منھا الخمس ... اکفؤا القدر ... حمولة الناس بفتح الحاء ... بکسر الباء ھو ما بین الثلاث الی التسع ... یعنی ساوقنا بارض الحبشة البعداء جمع بعید ای البعداء عن الدین البغضاء بضم الباء جمع بغیض یعنی البغضاء للدین ۱۲ ... من الاکفاء ... ۱۲ ک

الله لا اطعم طعاما ولا اشرب شرابا حتى اذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن كنا نؤذى ونخاف وسأذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم واسأله ووالله لا اكذب ولا ازيغ ولا ازيد عليه فلما جاء النبى صلى الله عليه وسلم قالت يا نبى الله ان عمر قال كذا وكذا قال فما قلت له قالت قلت له كذا وكذا قال ليس باحق بى منكم وله ولاصحابه هجرة واحدة ولكم انتم اهل السفينة هجرتان قالت فلقد رأيت ابا موسى واصحاب السفينة يأتونى ارسالا يسئلونى عن هذا الحديث ما من الدنيا شئ هم به افرح ولا اعظم فى انفسهم مما قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم قال ابو بردة قالت اسماء فلقد رأيت ابا موسى وانه ليستعيد هذا الحديث منى وقال ابو بردة عن ابى موسى قال النبى صلى الله عليه وسلم انى لاعرف اصوات رفقة الاشعريين بالقران حين يدخلون بالليل واعرف منازلهم من اصواتهم بالقران بالليل وان كنت لم ار منازلهم حين نزلوا بالنهار ومنهم حكيم اذا لقى الخيل او قال العدو قال لهم ان اصحابى يأمرونكم ان تنظروهم **حدثنى** اسحق بن ابراهيم سمع حفص بن غياث قال حدثنا بريد بن عبد الله عن ابى بردة عن ابى موسى قال قدمنا على النبى صلى الله عليه وسلم بعد ان افتتح خيبر فقسم لنا ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا **حدثنى** عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا ابو اسحق عن مالك بن انس قال حدثنى ثور قال حدثنى سالم مولى ابن مطيع انه سمع ابا هريرة يقول افتتحنا خيبر فلم نغنم ذهبا ولا فضة انما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادى القرى ومعه عبد له يقال له مدعم اهداه له احد بنى الضباب فبينما هو يحط رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه سهم عائر حتى اصاب ذلك العبد فقال الناس هنيئا له الشهادة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى والذى نفسى بيده ان الشملة التى اصابها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارا فجاء رجل حين سمع ذلك من النبى صلى الله عليه وسلم بشراك او بشراكين فقال هذا شئ كنت اصبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شراك او شراكين من نار **حدثنا** سعيد بن ابى مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرنى زيد عن ابيه انه سمع عمر بن الخطاب يقول اما والذى نفسى بيده لولا ان اترك اخر الناس ببانا ليس لهم شئ ما فتحت على قرية الا قسمتها كما قسم النبى صلى الله عليه وسلم خيبر ولكنى اتركها خزانة لهم يقتسمونها **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا ابن مهدى عن مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر قال لولا اخر المسلمين ما فتحت عليهم قرية الا قسمتها كما قسم النبى صلى الله عليه وسلم خيبر **حدثنا** على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال سمعت الزهرى وسأله اسمعيل بن امية قال اخبرنى عنبسة بن سعيد ان ابا هريرة اتى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله قال له بعض بنى سعيد بن العاص لا تعطه فقال ابو هريرة هذا قاتل ابن قوقل فقال واعجباه لوبر تدلى من قدوم الضان ويذكر عن

للنبى يا توننى يأتون يسئلونى ولقد قال تنتظروهم ثنا ثنا فلم فبينا بلى الغنائم شراك او شراكان اخبرنا ثنى فقال قدوم

ا؎ قوله ولكم انتم تاكيد لضمير المخفض قوله اهل السفينة نصب على الاختصاص او النداء بحذف اداته ويجوز الخفض على البدل من الضمير قوله هجرتان الى النجاشى واليه عليه السلام وعند ابن سعد باسناد صحيح من الشعبى قال قالت اسماء يا رسول الله ان رجالا يفخرون علينا ويزعمون انا لسنا من المهاجرين الاولين فقال بل لكم هجرتان هاجرتم الى ارض الحبشة ثم هاجرتم بعد ذلك كذا فى القسطلانى قال فى الفتح ظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الاطلاق بل من الحيثية المذكورة ۱۲ ۲؎ قوله يأتونى وفى رواية ابى ذر عن الحموى والمستملى يأتونى وفى عن الكشميهنى يأتون اسماء ارسالا بفتح الهمزة افواجا اى ناسا بعد ناس ۳؎ قوله قالت اسماء يحتمل ان يكون من رواية ابى موسى عنها فيكون من رواية صحابى عن صحابية ويحتمل ان يكون من رواية ابى بردة عنها ويؤيده ما يجئ من قوله قال ابو بردة ۱۲ فتح البارى ۴؎ قوله رفقة بتثليث الراء وضمها اشهر جماعة ترافقهم والاشعرى ابو قبيلة من اليمن وتقول العرب جاءتك الاشعرون بحذف ياء النسب ۱۲ كرمانى قس ۵؎ قوله يدخلون متعلق باصوات وفيه ان رفع الصوت بالقران فى الليل مستحسن ولكن محله اذا لم يؤذ احدا وامن من الرياء ۱۲ فتح البارى ۶؎ قوله ان تنظروهم بفتح اوله وضم الظاء المعجمة ولابى ذر ان تنظروهم بضم اوله وكسر الظاء اى تنتظروهم من الانتظار اى انه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم اذا ارادوا الانصراف انتظروا الفرسان حتى يأتوكم ليبعثهم على القتال وهذا بالنسبة الى قوله العدو واما بالنسبة الى الخيل فيحتمل ان يريد بها خيل المسلمين ويشير بذلك الى ان اصحابه كانوا رجالة وكان يأمر الفرسان ان ينتظروهم ليسيروا الى العدو جميعا ۱۲ قسطلانى فتح البارى ۷؎ قوله غيرنا اى الاشعريين ومن معهم وجعفر ومن معه كذا فى القسطلانى وفى شرح المشكوة قال التوربشتى انما اسهم لهم لانهم وردوا قبل حيازة الغنيمة ولذلك قال بعد انقضاء القتال وقبل حيازة الغنيمة يشارك فيها الغانمين ومن لم ير ذلك حمل على انه اسهم لهم بعد استيذان اهل الحديبية وهذا ام ۸؎ قوله مدعم بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملتين آخره ميم اهداه له رفاعة بن زيد بن وهب الجذامى كما فى مسلم وقسم الغنيمة مقصورا واختلف هل اعتقه النبى صلى الله عليه وسلم او مات رقيقا ۱۲ قس

۹؎ قوله سهم عائر بعين مهملة فالف فهمزة فراء بوزن الفاعل لا يدرى من رمى به وقيل كركرة بفتح الكافين وكسرها ۱۲ قسطلانى ۱۰؎ قوله لتشتعل عليه نارا وذلك لانه اخذها من الغنيمة قبل القسمة وهو الغلول الذى اوعد الله عليه قال الله تعالى ومن يغلل يأت بما غل يوم القيمة قال الطيبى قال فى الفتح يحتمل ان يكون ذلك حقيقة بان تصير الشملة نفسها نارا فيعذب بها ويحتمل ان يكون المراد بها سبب العذاب الا يقدر مضاف فى الشراك الآتى ذكره ۱۲ ۱۱؎ قوله شراك بكسر المعجمة احد سيور النعل التى تكون على وجهها وفى شراكان فى بعضها شراكين وهو على سبيل الحكاية عن لفظه ۱۲ ك ۱۲؎ قوله ببانا بفتح موحدة اولى وتشديد ثانية ونون اى شيئا واحدا وقيل مستويا اى لولا اترك الذين بعدنا فقراء مستويين فى الفقر مستويا رمى القرى المفتوحة بين الغانمين فاتركها وقفا موبدا باسترضا ئهم كالخزانة يقسمونها كل وقت الى يوم القيمة ۱۲ مجمع البحار ۱۳؎ قوله هذا هو ابان قاتل ابن قوقل بفتح القافين وسكون الواو وباللام هو النعمان الانصارى الصحابى قتله ابان يوم احد وكان ابان يومئذ كافرا ثم اسلم قبل خيبر قوله واعجباه بسكون الهاء اسم فعل بمعنى اعجب والوبر بسكون الموحدة دويبة اصغر من السنور ذنب لها تدجن فى البيوت قوله تدلى اى تنزل وقدوم بفتح القاف وخفة الدال والضان بالضاد المعجمة بعدها همزة اسم جبل بارض دوس قوم ابى هريرة وقيل الضان هو الغنم والقدوم مقدم رأسه واراد ابان بذلك تحقير ابى هريرة ۱۲ قس ك مخ

حل اللغات

ارسالا بفتح الهمزة اى افواجا فوجا بعد فوج بعضهم بعضا رفقة الاشعريين الرفقة بضم الراء الجماعة ترافقهم فى سفرك والاشعريين نسبة الى اشعر ابو قبيلة من اليمن الحوائط جمع حائط وهو البستان عائر اى حائد عن قصده وقيل هو سهم لا يدرى من اين اتى الشملة هى كساء يشتمل به الرجل ويجمع على الشمال الشراك هو سير النعل على ظهر القدم واعجبا هو اسم فعل بمعنى اعجب الوبر بفتح الواو دويبة تشبه السنور تدلى اى نزل ۱۲ ع؎ ولابى ذر عن الحموى والمستملى بل بسكون اللام وهى الصواب والاولى تصحيف ۱۲ قس ع؎ حتى عراة يبقى آخرهم من لا شئ لهم ويطلب الشئ فان قلت هو قسم كيف لم يقسم قلت يسترضيهم بالبيع ونحوه ويوقفونه على الكل ۱۲ مجمع

الزبيدي عن الزهري قال اخبرني عنبسة بن سعيد انه سمع ابا هريرة يخبر سعيد بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابانا على سرية من المدينة قبل نجد قال ابو هريرة فقدم ابان واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد ما افتتحها وان حزم خيلهم لليف قال ابو هريرة قلت يا رسول الله لا تقسم لهم قال ابان وانت بهذا يا وبر تحدر من رأس ضان فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابان اجلس فلم يقسم لهم ۴۲۳۹ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال اخبرني جدي ان ابان بن سعيد اقبل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال ابو هريرة يا رسول الله هذا قاتل ابن قوقل فقال ابان لابي هريرة واعجبا لك وبر تدادأ من قدوم ضان ينعى علي امرأ اكرمه الله بيدي ومنعه ان يهينني بيده ۴۲۴۰، ۴۲۴۱ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد في هذا المال واني والله لا اغير شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاعملن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فابى ابو بكر ان يدفع الى فاطمة منها شيئا فوجدت فاطمة على ابي بكر في ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة اشهر فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلا ولم يؤذن بها ابا بكر وصلى عليها وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتمس مصالحة ابي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الاشهر فارسل الى ابي بكر ان ائتنا ولا يأتنا احد معك كراهية لمحضر عمر فقال عمر لا والله لا تدخل عليهم وحدك فقال ابو بكر وما عسيتهم ان يفعلوا بي والله لاتينهم فدخل عليهم ابو بكر فتشهد علي فقال انا قد عرفنا فضلك وما اعطاك الله ولم ننفس عليك خيرا ساقه الله اليك ولكنك استبددت علينا بالامر وكنا نرى لقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا حتى فاضت عينا ابي بكر فلما تكلم ابو بكر قال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الي ان اصل من قرابتي واما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الاموال فاني لم آل فيها عن الخير ولم اترك امرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها الا صنعته فقال علي لابي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى ابو بكر الظهر رقي على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر اليه ثم استغفر وتشهد علي فعظم حق ابي بكر وحدث انه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على ابي بكر ولا انكارا للذي فضله الله به ولكنا كنا نرى لنا في هذا الامر نصيبا واستبد علينا فوجدنا في انفسنا فسر بذلك

ابان · الليف · ضال · ولم · وقال ابو عبد الله الضال السدر · وقل · واعجبني · تردى · تدارا · رسول الله · النبي · كانت · ابوبكر · لحضر · يفعلوا · استبددت · فلم آل · وعظم · فاستبد

۱ے قوله لا تقسم لهم اعلم ان طلب المنع في هذا الطريق من جهة ابي هريرة عكس الطريق الاول وجمع بان كلا من ابان وابي هريرة اشار الى ان لا يقسم الآخر واحتج ابو هريرة بانه قاتل ابن قوقل وابان احتج على ابي هريرة بانه ليس ممن له في الحرب يد يستحق بها النفل كذا في الفتح قوله تحدر بلفظ الماضي على سبيل الالتفات من الخطاب الى الغيبة والضال بتخفيف اللام السدر البري كذا في الكرماني ۱۲ ۲ے قوله تدادأ بمهملتين بينهما همزة ساكنة وآخره همزة اخرى مفتوحة ثم ولابي ذر عن المستملي تدارا براء بدل الدال الثانية بغير همزة كذا في القسطلاني قال في الفتح وفي رواية ابي زيد المروزي تردى وهو بمعنى تحدر وتدلى كانه يقول هجم علينا بغتة انتهى ۱۲ ۳ے قوله ينعى على بفتح التحتية وسكون النون وفتح العين المهملة اي يعيب على قوله امرأ بفتح الراء تبعا للهمزة يعني ابن قوقل اكرمه الله بيدي بالافراد اي بسيفه شهيدا قوله ومنعه اي ابن قوقل ان يهينني من الاهانة اي يقتلني بيده اي بان يقتل النعمان ابانا على سبيل الاهانة والخزي في الدارين لان ابانا كان حينئذ كافرا فلو قتله ابن قوقل يومئذ قبل ان يسلم كان ذلك اهانة له وخزيا فخاز ذلك بالشهادة وابان بالاسلام ۱۲ ملتقط من قس ك ۴ے قوله مما افاء الله اي مما اعطاه الله من مال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله بالمدينة نحو ارض بني النضير حين اجلاهم قوله وفدك بفتح الفاء والمهملة منصرفا وغير منصرف قرية على نحو مرحلتين من المدينة اي مما صالح اهل فدك على نصف ارضها وما كان له ايضا من ارض خيبر لكنه ما استاثر بها بل كان ينفقها على اهله والمسلمين فصارت بعده صدقة حرم التملك فيها لقوله صلعم لا نورث ما تركنا صدقة هذا ملتقط من قس ك ومر بيانه مبسوطا في صحيح فى الخمس ۱۲ ۵ے قوله فوجدت فاطمة اي غضبت وكان ذلك امرا حصل على مقتضى البشرية ثم سكن بعد ذلك اذ الحديث كان عندها مؤولا بما فضل عن ضروريات معاش الورثة واما هجرانها فمعناه انقباضها عن لقائه وعدم الانبساط لا الهجران المحرم من ترك السلام ونحوها ۱۲ ك ۶ے قوله ولم يؤذن بها ابا بكر لانه ظن ان ذلك لا يخفى عنه وليس فيه ما يدل على انه لم يعلم بموتها ۱۲ قس ۷ے قوله لعلي من الناس وجه اي بجز موت حيوة فاطمة اكراما لها فلما توفيت استنكر وجوه الناس لانهم تغيروا عن ذلك الاحترام لاستمراره على عدم مبايعة ابي بكر وكانوا يعذرونه ايام حيوة فاطمة عن تاخره عن ذلك باشتغاله بها وتسلية خاطرها ۱۲ قس ۸ے قوله تلك الاشهر الستة قال المازري العذر في تخلفه ما اعتذر هو انه يكفي في بيعة الامام مبايعة بعض اهل الحل والعقد ولا يلزم استيعاب كل احد ۱۲ توشيح ۹ے قوله وما عسيتهم بكسر السين وفتحها اي ما رجوتهم ان يفعلوا وما استفهامية وعسى استعمل استعمال الرجاء فلذا اتصل به ضمير المفعول والغرض انهم لا يفعلون شيئا لا يليق بجاههم كذا في الكرماني قال القسطلاني ويجوز جعل تاء عسيتهم والهاء والميم اسم عسى والتقدير ما عساهم ان يفعلوا بي وهو وجه حسن انتهى ۱۲ ۱۰ے قوله لم ننفس بفتح الفاء اي لم نحسدك على الخلافة قوله ولكنك استبددت بدال مفتوحة وساكنة اي لم تشاورنا في امر الخلافة وكنا نرى بضم النون وفتحها قوله نصيبا اي من المشاورة ولم يزل على رض يذكر ذلك حتى فاضت عينا ابي بكر من الرقة والعذر لابي بكر انه خشي من التاخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار ۱۲ قس ف ك ۱۱ے قوله وعذره بفوقانيات بصيغة الماضي اي قبل عذره ولغير ابي ذر عذره بضم العين وسكون المعجمة ۱۲ قس

حل اللغات قدوم الضان بفتح القاف اسم جبل بارض دوس قوم ابي هريرة ينعى علي اي يعيب علي بهينني من الاهانة اي يقتلني بيده. فدك محركة قرية بخيبر وجهه اي جاه وعز ما عسيتهم بكسر السين اي ما رجوتهم. ولم ننفس اي لم نحسدك على الخلافة استبددت اي استقللت بالامر اي بامر الخلافة شجر اي وقع من الاختلاف والتنازع لم آل اي لم اقصر رقي بكسر القاف اي علا عذره اي قبل عذره الامر بالمعروف اي موافقة سائر الصحابة بالمبايعة للخلافة.

ے اي اقبل علينا مسرعا وهو من الدية اذا اشتد عدو البعير وقد دأ دأ وتدأ دأ ويجوز ان يكون اصله تدهده فقلبت الهاء همزة اي تدحرج وسقط علينا ۱۲ نهاية مجمع.

عے اي لم يعلم كذا في العيني قال في الخير الجاري واما عدم الاعلام فلعله لاجل هول المصيبة ولعدم رضائها بحضورا بحسبي ۱۲

المسلمون وقالوا أصبت وكان المسلمون الى علي قريبا حين راجع الامر بالمعروف حدثنا محمد بن بشار حدثنا حرمي قال حدثنا
شعبة قال اخبرني عمارة عن عكرمة عن عائشة قالت لما فتحت خيبر قلنا الآن نشبع من التمر حدثنا الحسن قال حدثنا قرة
ابن حبيب قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابن عمر قال ما شبعنا حتى فتحنا خيبر باب استعمال النبي
صلى الله عليه وسلم على اهل خيبر حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عبد المجيد بن سهيل عن سعيد بن المسيب عن
ابي سعيد الخدري وابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خيبر فجاءه بتمر جنيب فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أكل تمر خيبر هكذا فقال لا والله يا رسول الله انا لنأخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلثة
فقال لا تفعل بع الجمع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنيبا وقال عبد العزيز بن محمد عن عبد المجيد عن
سعيد ان ابا سعيد وابا هريرة حدثاه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اخا بني عدي من الانصار الى خيبر فامره عليها وعن
عبد المجيد عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة وابي سعيد مثله باب معاملة النبي صلى الله عليه وسلم اهل خيبر حدثنا
موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال اعطى النبي صلى الله عليه وسلم خيبر اليهود ان يعملوها ويزرعوها
ولهم شطر ما يخرج منها باب الشاة التي سمت للنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر رواه عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث حدثنا سعيد عن ابي هريرة لما فتحت خيبر اهديت لرسول الله صلى الله عليه و
سلم شاة فيها سم باب غزوة زيد بن حارثة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سفين بن سعيد قال حدثنا
عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة على قوم فطعنوا في امارته فقال ان تطعنوا في امارته فقد
طعنتم في امارة ابيه من قبله وايم الله لقد كان خليقا للامارة وان كان من احب الناس الي وان هذا لمن احب الناس الي بعده
باب عمرة القضاء ذكره انس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال اعتمر
النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فابى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيم بها ثلثة ايام فلما كتبوا الكتاب كتبوا
هذا ما قاضانا عليه محمد رسول الله قالوا لا نقر بهذا لو نعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن انت محمد بن عبد الله فقال انا
رسول الله وانا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي امح رسول الله قال علي لا والله لا امحوك ابدا فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب
وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة السلاح الا السيف في القراب وان لا يخرج من اهلها باحد
ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع من اصحابه احدا ان اراد ان يقيم بها فلما دخلها ومضى الاجل اتوا عليا فقالوا قل لصاحبك اخرج
عنا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة حمزة تنادي يا عم يا عم فتناولها علي فاخذ بيدها وقال لفاطمة
دونك ابنة عمك حملتها فاختصم فيها علي وزيد وجعفر قال علي انا اخذتها وهي بنت عمي وقال جعفر ابنة عمي وخالتها تحتي وقال

غزوة | نفى | كتب | قاضانا لانقرلك

ابن ابي طالب | عليه | قضى | قضى | احملها | حملها | فقال | فقال

١ه قوله حين راجع الامر بالمعروف اي من الدخول فيما دخل الناس فيه قال القرطبي من تامل ما دار بين ابي بكر وعلي في هذا المجلس من المعاتبة والاعتذار وما تضمن ذلك من الانصاف عرف ان بعضهم يعترف بفضل آخر وان قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة وان كان الطبع البشري قد يغلب احيانا لكن الديانة ترد ذلك والله الموفق وقد تمسك الرافضة بتأخر علي عن بيعة ابي بكر الى ان ماتت فاطمة وهذيانهم في ذلك مشهور وفي هذا الحديث الصحيح ما يدفع حجتهم وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث ابي سعيد الخدري ان عليا بايع ابا بكر في اول الامر واما ما وقع في مسلم عن الزهري ان رجلا قال له لم يبايع علي ابا بكر حتى ماتت فاطمة قال ولا احد من بني هاشم فقد ضعفه البيهقي بان الزهري لم يسنده وان الرواية الموصولة عن ابي سعيد اصح وجمع غيره بانه بايعه بيعة ثانية مؤكدة للاولى لازالة ما كان وقع بسبب الميراث وحينئذ فيحمل قول الزهري لم يبايعه علي في تلك الايام على ارادة الملازمة له والحضور عنده فان ذلك يوهم من لا يعرف باطن الامر انه بسبب عدم الرضا بخلافته فاطلق من اطلق ذلك وبسبب ذلك اظهر علي المبايعة بعد موت فاطمة لازالة هذه الشبهة ١٢ فتح ٢ه قوله جنيب بفتح الجيم وكسر النون نوع من التمر هو اجود تمورهم قوله الجمع بفتح الجيم وسكون الميم نوع ردي منها وقيل هو الاخلاط منها كذا في الكرماني ومر الحديث مع بعض بيانه في صفحة ٢٩٢ في البيع ٣ه قوله ان يعملوها اي يتعاهدوا اشجارها بالسقي وغير ذلك قوله ولهم شطر ما يخرج منها اي لعملهم ١٢ قس ومضى الحديث في صفحة ٣١٣ ٤ه قوله فيها سم بتثليث السين اهدتها زينب بنت الحارث اليهودية امرأة سلام بن مشكم وروي انه عفا عنها وروي انه قتلها وجمع بينهما بان العفو كان في حق نفسه فلما مات البراء بن معرور باكله من تلك الشاة قتلها قصاصا به قال الزركشي وروى معمر انها اسلمت فتركها ١٢ قسطلاني ٥ه قوله قوم من كبار المهاجرين والانصار فيهم ابو بكر وعمر وسعد وسعيد وابو عبيدة وقتادة بن النعمان وغيرهم قوله فطعنوا اي بعضهم في امارته بكسر الهمزة وكان اشدهم في ذلك عياش بن ابي ربيعة فقال يستعمل هذا الغلام على المهاجرين فكثرت المقالة في ذلك فسمع عمر بن الخطاب بعض ذلك فرده على من تكلم واخبر بذلك النبي صلعم فغضب غضبا شديدا فخطب وقال ان تطعنوا بضم العين وفتحها قوله في امارة ابيه زيد في غزوة موتة وقد بعث صلعم زيد بن حارثة في عدة سرايا ولم يقع في حديث الباب تعيين الغزوة التي امر عليها كذا في القسطلاني مختصرا ومر الحديث في صفحة ٦٦٠ في المناقب ومر ايضا في الحاشية نقلا عن الفتح انه بعث الذي امر بتجهيزه في مرضه وفاته والله اعلم ١٢ ٦ه قوله هذا ما قاضانا لابي ذر عن الكشميهني قال ابن حجر ورواية الكشميهني غلط وكان لما رأى قوله كتبوا ظن ان المراد قريش وليس كذلك بل المراد المسلمون ونسبة ذلك اليهم وان كان الكاتب واحدا مجازية انتهى ١٢ قس ٧ه قوله لا امحوك اي لا امحو اسمك فان قلت كيف لم يمتثل علي امره صلعم قلت عرف بالقرائن انه لم يكن للايجاب ١٢ ك ٨ه قوله فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فقال لعلي ارني مكانها فمحاها فاعادها لعلي فكتب وبهذا التقرير يزول الاشكال الذي ظاهره يقتضي انه صلى الله عليه وسلم كتب وهو مستلزم لكونه غير امي فينافي الآية التي قامت بها الحجة كذا في القسطلاني قال الكرماني فان قلت هو النبي الامي فكيف كتب قلت الامي من لا يحسن الكتابة لا من لا يكتب ... الاسناد مجازي اذ هو الآمر بها او كتب خارقا للعادة على سبيل المعجزة انتهى ١٢ ٩ه قوله فاختصم فيها اي في بنت حمزة بعد ان قدموا المدينة كما عند احمد والحاكم كذا في فتح قال الكرماني فان قلت كيف اخذوها وفيه نقض كتاب العهد قلت لعلهم ارادوا بلفظ الاخذ المكلفين او المذكور ومر بيان الحديث في صفحة ٥٣٠ في كتاب الصلح ١٢

حل اللغات في ذي القعدة اي من سنة ست ان يدعوه بفتح الدال اي ان يتركوه حتى قاضاهم اي صالحهم في القراب وقراب السيف جفنه وهو وعاء يكون فيه السيف بغمده دونك من اسماء الافعال معناه خذها ... قوله حمزة وهو بفتح المهملة والراء وكسر الميم ... وهو ابن عمارة بن ابي حفصة ... فيه اشارة

زيد ابنة اخي فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلي انت مني وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقي وقال لزيد انت اخونا ومولانا قال علي الا تتزوج ابنة حمزة قال انها ابنة اخي من الرضاعة [4252] حدثنا محمد هو ابن رافع قال حدثنا سريج قال حدثنا فليح ح وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثني ابي قال حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا فحال كفار قريش بينه وبين البيت فنحر هديه وحلق رأسه بالحديبية وقاضاهم على ان يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوفا ولا يقيم بها الا ما احبوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما ان اقام بها ثلاثا امروه ان يخرج فخرج [4253] حدثني عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة ثم قال كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال اربعا [4254] ثم سمعنا استنان عائشة قال عروة يا ام المؤمنين الا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمر فقالت ما اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم عمرة الا وهو شاهده وما اعتمر في رجب قط [4255] حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن اسمعيل بن ابي خالد سمع ابن ابي اوفى يقول لما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سترناه من غلمان المشركين ومنهم ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم [4256] حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وفد وهنهم حمى يثرب وامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرملوا الاشواط الثلثة وان يمشوا ما بين الركنين ولم يمنعه ان يامرهم ان يرملوا الاشواط كلها الا الابقاء عليهم وزاد ابن سلمة عن ايوب عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامه الذي استأمن قال ارملوا ليرى المشركون قوتهم والمشركون من قبل قعيقعان [4257] حدثنا محمد عن سفين بن عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال انما سعى النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليري المشركين قوته [4258] حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم وبنى بها وهو حلال وماتت بسرف [4259] وزاد ابن اسحق حدثني ابن ابي نجيح وابان ابن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة في عمرة القضاء

باب غزوة موتة من ارض الشام

[4260] حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب عن عمرو عن ابن ابي هلال قال واخبرني نافع ان ابن عمر اخبره انه وقف على جعفر يومئذ وهو قتيل فعددت به خمسين بين طعنة وضربة ليس منها شيء في دبره [4261] اخبرنا احمد بن ابي بكر قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة موتة زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد فجعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة قال عبد الله كنت فيهم في تلك الغزوة فالتمسنا جعفر بن ابي طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا ما في جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية [4262] حدثنا احمد بن واقد قال حدثنا حماد

وقال بنت | ثني | بنت | ثنا | الدستعي | وقد وهنتهم | فامرهم | رسول الله | ٣ وقال | قال اخبرنا | ليرى المشركين | وبالصفا | ٢ وزاد ابن سلمة عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس قال لما اتى النبي صلى الله عليه وسلم لعامه الذي استأمن قال ارملوا ليرى المشركين قوتهم

ــــــه قوله وما اعتمر في رجب قط وزاد مسلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر يسمع فما قال لا ولا نعم بل سكت قال النووي سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على انه اشتبه عليه او نسي او شك وحينئذ يقال بهذا قول ابن عمر مقدم على نفي عائشة كذا في القسطلاني ومر الحديث مع البيان الوافي في صفحة ٣٣٣ في باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الحج ١٢

ــــــه قوله سترناه لئلا يؤذوه قوله ومنهم اي ومن المشركين ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم ... كذا في القسطلاني ومر الحديث في صفحة ٢٣٩ في ابواب العمرة من كتاب الحج وايضا في صفحة ... في غزوة الحديبية ١٢

ــــــه قوله وفد بالفاء الساكنة والرفع فاعل يقدم اي جماعة ... وقد بالقاف ... اي اضعفهم كذا في القسطلاني ... [illegible] ... التحقيق وهو خطأ انتهى ١٢

ــــــه قوله يثرب بفتح التحتية وسكون المثلثة وكسر الراء اسم مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ... قوله ان يرملوا بضم الميم من الرمل وهو الهرولة ... قوله الاشواط ... من الطواف قوله الثلثة اي الاول من الطوفات السبعة ليروا المشركين قوتهم ... قوله ما بين الركنين اي اليمانيين حيث لا يراهم قريش ... قبل قعيقعان ... والرفع ... [illegible] ١٢ قس

ــــــه قوله ... [illegible]

وكسر الراء ... [illegible] ... معروف مقابل لابي قبيس ١٢

ــــــه قوله ... [illegible] ... بفتح السين وكسر الراء موضع على عشرة اميال من مكة وقد تزوج ميمونة ... في هذا المكان وهذا الحديث حجة للحنفية ... [illegible] ... في صفحة ٢٣٦ في الحج ١٢

ــــــه قوله في دبره بضم الموحدة وسكونها اي ظهره ... [illegible] ... اي حال الاقبال ...

ــــــه قوله بضعا وتسعين فان قلت بالرواية السابقة خمسون قلت كان ذلك في قبل خاصة وهذا في جميع جسده ... [illegible] ... والضربة بالسيف والرمية بالسهم ... ١٢ قس

حل اللغات

وهنهم اي اضعفهم ... بفتح السين وكسر الراء موضع على عشرة اميال من مكة في دبره بضم الدال اي في ظهره

عــه بضم السين المهملة ... [illegible] ... روى عنه بالواسطة ...

عــه هو عثمان بن محمد بن ابي شيبة العبسي الكوفي ١٢ قس

عــه وقال القسطلاني ... [illegible] ... ولم يامر باخراجها وبان المشركين لم يطلبوها انتهى ١٢

عــه ... [illegible] ... في جمادى الاولى سنة ثمان ١٢ قس

عــه هو ابن صالح ... [illegible] ... احمد بن عبد الرحمن ١٢ قس

ابنُ زید عن ایوب عن حمید بن ہلال عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعی زیدا وجعفرًا وابن رواحة للناس قبل ان یأتیہم خبرُہم فقال اخذ الرایةَ زیدٌ فاُصیب ثم اخذ جعفر فاُصیب ثم اخذ ابن رواحة فاُصیب وعیناہ تذرفان حتی اخذ الرایةَ سیفٌ من سیوف اللہ حتی فتح اللہ علیہم ٤٢٦٣ حدثنا قتیبة قال حدثنا عبد الوھاب قال سمعتُ یحیی بن سعید قال اخبرتنی عمرة قالت سمعتُ عائشة تقول لما جاء قتلُ ابن حارثة وجعفر بن ابی طالب وعبد اللہ بن رواحة جلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُعرف فیہ الحزنُ قالت عائشة وانا اطّلع من صائر الباب تعنی من شَقّ الباب فاتاہ رجل فقال ای رسول اللہ اِنّ نساءَ جعفر قال وذکر بکاءھن فامرہ ان ینہاھن قال فذھب الرجل ثم اتی فقال قد نہیتہن وذکر انہ لم یُطِعنہ قال فامر ایضًا فذھب ثم اتی فقال واللہ لقد غَلَبْنَنا فزعمتْ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فاحْثُ فی افواھہن من التراب قالت عائشة فقلت ارغم اللہ انفک فواللہ ما انت تفعل وما ترکتَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من العناء ٤٢٦٤ حدثنی محمد بن ابی بکر قال ثنا عمر بن علی عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن عامر قال کان ابن عمر اذا حیّا ابن جعفر قال السلام علیک یا ابن ذی الجناحین ٤٢٦٥ حدثنا ابونُعیم قال حدثنا سفیٰن عن اسمٰعیل عن قیس بن ابی حازم قال سمعتُ خالد بن الولید یقول لقد انقطعتْ فی یدی یوم موتة تسعةُ اسیافٍ فما بقی فی یدی الا صفیحة یمانیة ٤٢٦٦ حدثنی محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی عن اسمٰعیل قال حدثنی قیس سمعتُ خٰلد بن الولید یقول لقد دُقّ فی یدی یوم مُوتة تسعةُ اسیاف وصَبَرتْ فی یدی صفیحةٌ لی یمانیة ٤٢٦٧ حدثنی عمران بن میسرة قال حدثنا محمد بن فضیل عن حصین عن عامر عن النعمان بن بشیر قال اُغمی علی عبد اللہ بن رواحة فجعلت اُختہ عَمرة تبکی واجبلاہ واکذا واکذا تُعدّد علیہ فقال حین افاق ما قلتِ شیئًا الا قیل لی انت کذالک ٤٢٦٨ حدثنا قتیبة قال حدثنا عبثر عن حُصین عن الشعبی عن النعمٰن بن بشیر قال اُغمی علی عبد اللہ بن رواحة بہٰذا فلما مات لم تبک علیہ

باب بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم اُسامة بن زید الی الحُرُقات من جُہینة ٤٢٦٩ حدثنی عمرو بن محمد قال حدثنا ھُشیم قال اخبرنا حُصین قال اخبرنا ابو ظَبْیان قال سمعتُ اسامة بن زید یقول بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الحُرَقة فصبّحنا القوم فہزمناھم ولحقتُ انا ورجل من الانصار رجلًا منہم فلما غشیناہ قال لا الٰہ الا اللہ فکفّ الانصاریُّ فطعنتُہ برُمحی حتی قتلتہ فلما قدمنا بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا اسامة اقتلتَہ بعد ما قال لا الٰہ الا اللہ قلت کان متعوّذًا فما زال یکرّرھا حتی تمنّیتُ انی لم اکن اسلمتُ قبل ذلک الیوم ٤٢٧٠ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا حاتم عن یزید بن ابی عُبید قال سمعتُ سلمة بن الاکوع یقول غزوتُ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعَ غزوات وخرجتُ فیما

حدثنی قتل ابن رواحة وابن حارثة شق صائر الباب یشق الباب قالت فذکر انہن ثنا حدثنا ثنی ابن ابی خالد ثنا کذلک ثنا قال فلحقت وطعنتہ

۱؎ قولہ تذرفان بذال معجمة وراء مکسورة ای تدفقان الدموع والواو للحال قولہ حتی اخذ الرایة سیف من سیوف اللہ خالد بن الولید بالاتفاق اصحابہ علی تامیرہ ۱۲ قس وہذا الحدیث قد سبق ذکرہ فی الجنائز فی صـ ۱۶۷ والجہاد وعلامات النبوة وفضل خالد ۱۲ ۲؎ قولہ یعرف فیہ الحزن بضم الراء وسکون الزاء وضبطہ الیونینی الحزن بفتحہا للرحمة التی فی قلبہ ولاینافی ذلک الرضاء بالقضاء قولہ ان نساء جعفر زوجاتہ لکن ما تعرف لغیر اسماء فالحمل علی من ینسب الیہ من النساء فی الجملة اولی قولہ فذکر انہ ولاصیلی وابی ذر من الکشمیہنی انہن قال فی الفتح وہی اوجہ ۱۲ قس ۳؎ قولہ لقد غلبننا بسکون الموحدة ای فی عدم الامتثال لقولہ لکونہ لم یصرح لہن بنہی الشارع او حملن الامر علی التنزیہ او لشدة الحزن لم یستطعن ترک ذلک ولیس النہی عن البکاء فقط بل الظاہر انہ علی شیء من النوح او لکن ترکن النوح ولم یترکن البکاء وکان غرض الرجل حسم المادة فلم یطعنہ لکن قولہ فاحث فی افواہہن من التراب یدل علی انہن تمادین علی الامر الممنوع منہ شرعا ۱۲ قس ۴؎ قولہ ما انت تفعل ما امرک بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقصورک من القیام بذلک وعند ابن اسحٰق من وجہ صحیح انہا قالت وعرفت انہ لا یقدر ان یحثی فی افواہہن التراب قولہ وما ترکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من العناء بفتح العین والنون والمد من التعب کذا فی القسطلانی قال النووی معناہ انک قاصر عما امرت بہ ولم تخبرہ علیہ السلام بانک قاصر حتی یرسل غیرک ویستریح من العناء ومر فی صفحہ ۲۵۳ ۵؎ قولہ اذا حیّا ابن جعفر عبد اللہ ای سلم علیہ قولہ یا ابن ذی الجناحین لانہ لما قطعت یدا جعفر یوم موتة جعل اللہ لہ جناحین یطیر بہما فی الجنة ۱۲ قسطلانی ولہذا القب بالطیار ۱۲ ۶؎ قولہ الا صفیحة عارٍ بحفة التحتیة وحکی تشدیدہا والصفیحة بصاد مہملة وفاء فتحتیة ساکنة فحاء مہملة السیف العریض ۱۲ قس ۷؎ قولہ صبرت بفتح الموحدة ای لم تنقطع وہذا یدل علی انہم قتلوا من الکفار کثیرا ۱۲ قس ۸؎ قولہ واجبلاہ بالجیم والموحدة واللام والواو فیہ للندبة والہاء للسکت قولہ واکذا واکذا تعدد قولہ تعدد علیہ ای تذکر محاسنہ وذلک غیر جائز ۱۲ قس قولہ انت کذلک استفہام انکار ۱۲ قس قال الکرمانی ہذا الکلام علی سبیل الاذلال والاہانة ۱۲ ۹؎ قولہ بہذا ای بما ذکر فی الحدیث السابق من قولہ فجعلت اختہ عمرة تبکی الخ وفی مرسل عمران ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عادہ فاغمی علیہ فقال اللہم ان کان اجلہ قد حضر فیسر علیہ والا فاشفہ قال فوجد خفة فقال کان ملک قد رفع مرزبة

من حدید یقول انت کذا فلو قلت نعم لقمعنی بہا ۱۲ قس ۱۰؎ قولہ فلما مات ای فی غزوة موتة وبلغہا خبرہ لم تبک علیہ تشبیہا بما من ذلک فی مرضہ الذی اغمی علیہ فیہ ولم یمت منہ بعدہ اشتغ وجہ ارفال الحدیث الذی قبل ہذا فی الباب کما لایخفی ۱۲ قس ۱۱؎ قولہ الی الحرقات بضم الحاء والراء المہملتین وفتح القاف وبعد الالف فوقیة نسبة الی الحرقة واسمہ جہیش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جہینة وسمی الحرقة لانہ حرق قوما بالقتل فبالغ فی ذلک والجمع فیہ باعتبار بطون تلک القبیلة قولہ من جہینة نسبة الی جدہ المذکور ۱۲ قس ۱۲؎ قولہ بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ لیس فی ہذہ ما یدل علی انہ کان امیر الجیش کما ہو ظاہر الترجمة وہذہ الغزوة عند اہل المغازی تعرف بسریة غالب بن عبد اللہ اللیثی الی المیفعة بفتح المیم وسکون التحتیة وفتح الفاء وراء بطن نخل وذلک فی رمضان سنة سبع وقالوا ان اسامة قتل الرجل فی ہذہ السریة فان ثبت ان اسامة کان امیر الجیش فالذی صنعہ البخاری ہو الراجح لانہ ما امر الا بعد قتل ابیہ بغزوة موتة وذلک فی رجب سنة ثمان وان لم یثبت انہ کان امیرا رجح ما قال اہل المغازی ۱۲ فتح الباری ۱۳؎ قولہ لم اکن اسلمت قبل ذلک الیوم انما قال اسامة ذلک علی سبیل المبالغة لا الحقیقة قال الکرمانی فان قلت کیف تمنی عدم سبق الاسلام قلت کان تمنی اسلاما لا ذنب فیہ وقال الخطابی ویشبہ ان یکون اسامة تاول قولہ فلم یک ینفعہم ایمانہم لما راوا باسنا ولم ینقل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الزم اسامة بن زید دیة ولا غیرہا ثم نقل القرطبی فی تفسیرہ انہ امرہ بالدیة فلینظر ۱۲ قس ک ۱۴؎ قولہ سبع غزوات خیبر والحدیبیة ویوم حنین ویوم القرد وغزوة الفتح وغزوة الطائف وغزوة تبوک وہی آخر الغزوات النبویة فہذہ سبع غزوات کما ثبت فی اکثر الروایات وان کانت الروایة بلفظ التسع محفوظة فلعلہ عد غزوة وادی القری التی وقعت عقب خیبر وعد عمرة القضاء غزوة ۱۲ فتح الباری

حل اللغات نعی زیدا ای اخبر بقتلہ تذرفان ای تدفقان الدموع وانا اطلع ای انظر ارغم اللہ انفک ای الصقہ بالرغام وہو التراب من العناء ہو التعب دق علی صیغة المجہول ای تکسر قطعا قطعا وصبرت ای لم تنقطع ولم تندق ۱۲۔ الی الحرقات بضم الحاء وفتح الراء وہی قبیلة من جہینة ۱۲

۱۵؎ بضم الدال وتشدید القاف فسرہ فی الروایة الاولی انقطعت ۱۲ قس ۱۶؎ بکسر الجیم وفتحہا وسکون الموحدة ہو حصین بن جندب الکوفی ۱۲ قس

يبعث من البعوث تسع غزوات مرة علينا ابوبكر ومرة اسامة وقال عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي عن يزيد بن ابي
عبيد قال سمعت سلمة يقول غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما يبعث من
البعث تسع غزوات علينا مرة ابوبكر ومرة اسامة ٤٢٧٢ حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد قال حدثنا يزيد عن سلمة بن
الاكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا ٤٢٧٣ حدثنا محمد بن عبد الله قال
حدثنا حماد بن مسعدة عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات فذكر خيبر و
الحديبية ويوم حنين ويوم القرد قال يزيد ونسيت بقيتهم **باب** غزوة الفتح وما بعث حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة
يخبرهم بغزو النبي صلى الله عليه وسلم ٤٢٧٤ حدثنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال اخبرني الحسن بن محمد انه
سمع عبيد الله بن ابي رافع يقول سمعت عليا يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد فقال انطلقوا
حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب فخذوا منها قال فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى اتينا الروضة فاذا نحن
بالظعينة قلنا اخرجي الكتاب قالت ما معي الكتاب فقلنا لتخرجن الكتاب او لنلقين الثياب قال فاخرجته من عقاصها فاتينا
به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعة الى ناس بمكة من المشركين يخبرهم ببعض امر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل علي اني كنت امرأ ملصقا في
قريش يقول كنت حليفا ولم اكن من انفسها وكان من معك من المهاجرين من لهم قرابات يحمون اهليهم واموالهم فاحببت
اذ فاتني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدا يحمون قرابتي ولم افعله ارتدادا عن ديني ولا رضى بالكفر بعد الاسلام فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه قد صدقكم فقال عمر يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق فقال انه قد شهد بدرا وما
يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرا قال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله السورة يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا
عدوي وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالمودة الى قوله فقد ضل سواء السبيل **باب** غزوة الفتح في رمضان ٤٢٧٥ حدثنا عبد الله بن
يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس اخبره ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة الفتح في رمضان قال وسمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك وعن عبيد الله بن عبد الله
اخبرني ان ابن عباس قال صام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا بلغ الكديد الماء الذي بين قديد وعسفان افطر فلم يزل
مفطرا حتى انسلخ الشهر ٤٢٧٦ حدثني محمود قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر قال اخبرني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في رمضان من المدينة ومعه عشرة الاف وذلك على رأس ثمان سنين و
نصف من مقدمه المدينة فسار هو ومن معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد وهو ماء بين عسفان و
قديد افطر وافطروا قال الزهري وانما يؤخذ من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخر فالاخر ٤٢٧٧ حدثني عياش بن الوليد

---

١ قوله مرة علينا ابوبكر الصديق امير الى بني فزارة واخرى الى بني كلاب وثالثة الى الح ومرة علينا اسامة امير الى الحرقات والى ابنى بضم الهمزة وسكون الموحدة ثم نون مقصورة من نواحي البلقاء وهذه خمسة ذكرها اهل السير ولعل البقية لم يذكروها ويحتمل ان يكون في هذا الحديث حذف ١٢ قس ٢ قوله غزوة الفتح اى فتح مكة سببه نقض اهلها العهد الذي وقع بالحديبية ١٢ قس ٣ قوله روضة خاخ بخاءين معجمتين بينهما الف موضع بين مكة والمدينة قوله فان بها ظعينة اى امرأة لم يسم ويحتمل اسمها سارة او كنود وجعل لها حاطب عشرة دنانير على ذلك ١٢ قس قيل كانت مولاة للعباس ١٢ تو ٤ قوله تعادى بحذف احدى التائين اى تجري قوله لتخرجن بضم الفوقية وكسر الراء قوله او لنلقين اى نحن قوله من عقاصها بكسر العين وبالقاف الخيط الذي يعقص به اطراف الذوائب او الشعر المضفور ١٢ قس قال الكرماني فان قلت تقدم في باب في صفحة ٤٣٣ اذا اضطر الرجل الى النظر الخ انها اخرجته من الحجزة قلت لعلها اخرجته من الحجزة فاخفته في العقيصة ثم اخرجته منها ولا توجيه آخر مذكورة ثم فما صورة الكتاب فقال اصحاب المغازي اما بعد يا معشر قريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله عليكم وانجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام انتهى وروى الواقدي ان صورته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم وقد احببت ان يكون لي عندكم يد كذا في التوشيح ١٢. ٥ قوله هذا المنافق لانه ابطن خلاف ما اظهر لكن عذره النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان متأولا ثم ارشد الى علة عدم قتله انه شهد بدرا وكانه قال هل شهود بدر يسقط هذا الذنب الكبير اجابه بقوله وما يدريك قوله فقد غفرت لكم المراد المغفرة في الآخرة وسقوط الحد والقصاص في الدنيا كذا في القسطلاني ومر الحديث في صفحة ٥٣٠ وفي صفحة ٤٣٢ وفي صفحة ٢١ مع بيانه ١٢ ٦ قوله اعملوا خطاب لاهل بدر على سبيل التكريم لا الاباحة اي كل ما عملتم بعد هذه الواقعة من اي عمل كان فهو مغفور وان كان معصية والمراد

قوله بعد ذلك من اخذ لوفق بالتوبة ١٢ ٧ قوله الكديد بفتح الكاف وكسر الدال الاولى وقديد بضم القاف وفتح الدال الاولى وعسفان كعثمان كما يجيء بيانها ١٢ ٨ قوله ومعه عشرة آلاف وعند ابن اسحق في اثني عشر الفا من المهاجرين والانصار واسلم وغفار ومزينة وجهينة وسليم وجمع بين الروايتين بان عشرة آلاف من نفس المدينة ثم تلاحق به الالفان ١٢ قسطلاني ٩ قوله على رأس ثمان ونصف من المدينة هكذا وقع في رواية معمر وهو وهم والصواب على رأس سبع سنين ونصف وانما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ومن اثناء ربيع الاول الى اثناء رمضان نصف سنة سواء فالتحرير انها سبع سنين ونصف ويمكن ان يوجه رواية معمر بانه بنى على التاريخ باول السنة من المحرم فاذا دخل من السنة الثانية شهران او ثلاثة اطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم الكل ويقع ذلك في آخر ربيع الاول ومن ثم الى آخر رمضان نصف سنة او يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من اول ربيع الاول فلما دخل رمضان دخل سنة اخرى واول السنة يصدق عليها انها رأسها فيصح انه رأس ثمان سنين ونصف او ان رأس الثمان كان اول ربيع الاول وما بعده نصف سنة ١٢ فتح ١٠ قوله الآخر فالآخر اي يجعل الآخر ناسخا للاول السابق وفيه اشارة الى الرد على القائل بعدم الفطر واذا شهد اول رمضان في الحضر مستدلا بآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه ١٢ قس حل اللغات البعوث جمع البعث وهو الجيش يوم القرد بفتح القاف وهو ماء على نحو يوم من المدينة روضة خاخ بخاءين موضع بين مكة والمدينة الظعينة اي امرأة تعادى بنا خيلنا اي اسرعت بنا وتعدت من شيئها المعتاد من عقاصها بكسر العين وهي الشعور المضفورة يدا اي منة وحقا ١٢.
١١ باسم في جمع الغزوات والمعروف في ذلك بقية بتقدير النون التأنيث ١٢ قس ١٢ حال من الضمير في لا تتخذوا اي لا تتخذوهم اولياء ملقين ١٢ قس

قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان الى حنين والناس مختلفون فصائم ومفطر فلما استوى على راحلته دعا باناء من لبن او ماء فوضعه على راحته او على راحلته ثم نظر الناس فقال المفطرون للصوام افطروا ٤٢٧٨ وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وقال حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ٤٢٧٩ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاؤس عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا باناء من ماء فشرب نهارا ليريه الناس فافطر حتى قدم مكة قال وكان ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وافطر فمن شاء صام ومن شاء افطر

باب اين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح

٤٢٨٠ حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فبلغ ذلك قريشا خرج ابو سفين بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا يسيرون حتى اتوا مر الظهران فاذا هم بنيران كانها نيران عرفة فقال ابو سفين ما هذه لكانها نيران عرفة فقال بديل بن ورقاء نيران بني عمرو فقال ابو سفين عمرو اقل من ذلك فراهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركوهم فاخذوهم فاتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم ابو سفين فلما سار قال للعباس احبس ابا سفين عند حطم الخيل حتى ينظر الى المسلمين فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبي صلى الله عليه وسلم تمر كتيبة كتيبة على ابي سفين فمرت كتيبة قال يا عباس من هذه قال هذه غفار قال مالي ولغفار ثم مرت جهينة قال مثل ذلك ثم مرت سعد بن هذيم فقال مثل ذلك ثم مرت سليم فقال مثل ذلك حتى اقبلت كتيبة لم ير مثلها قال من هذه قال هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية فقال سعد بن عبادة يا ابا سفين اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة فقال ابو سفين يا عباس حبذا يوم الذمار ثم جاءت كتيبة وهي اقل الكتائب فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي سفين قال الم تعلم ما قال سعد بن عبادة قال ما قال قال كذا وكذا فقال كذب سعد ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة قال وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تركز رايته بالحجون قال عروة فاخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام يا ابا عبد الله ههنا امرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تركز الراية قال وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد ان يدخل من اعلى مكة من كداء ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من كدا فقتل من خيل خالد يومئذ رجلان حبيش بن الاشعر وكرز بن جابر الفهري ٤٢٨١ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن معوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح يرجع وقال لولا ان يجتمع الناس حولي لرجعت كما رجع ٤٢٨٢ حدثنا سليمن بن عبد الرحمن قال حدثنا سعدان بن يحيى

رسول الله، راحلته او على راحته، الى، للصوام، ليراه الناس، شيء، وقال، قال، خطم الجبل، رسول الله، فقال، فقال قال، رسول الله، وقال، كدى، بن الوليد

١ قوله الى حنين بضم المهملة وفتح النون وسكون التحتية فنون واد بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا والمحفوظ المشهور ان خروجه عليه السلام لحنين انما كان في شوال سنة ثمان اذ مكة فتحت في سابع عشر رمضان واقام عليه السلام بها تسعة عشر يوما يصلي ركعتين فيكون خروجه الى حنين في شوال بلا ريب واجيب عنه باجوبة اولها ما قال الطبري ان المراد من قوله فخرج صلى الله عليه وسلم في رمضان الى حنين انه قصد الخروج اليها وهو في رمضان فذكر الخروج واراد القصد بالخروج وهذا شائع ذائع في الكلام ١٢ قسطلاني ٢ قوله افطروا بهمزة قطع مفتوحة وكسر الطاء امرا والطبري في تهذيبه باسناده وهذا الحديث انفرد به البخاري ١٢ قس ٣ قوله مر الظهران بفتح الميم وشدة الراء وفتح المعجمة واسكان الهاء وبالراء والنون موضع بقرب مكة قوله ما هذه استفهام قوله لكانها جواب قسم محذوف اى والله لكانها نيران ليلة يوم عرفة وكان عادتهم انهم يشعلون نيرانا كثيرة فيها وبنو عمرو بالواو قبيلة والحرس جمع الحارس ١٢ كرماني ٤ قوله حطم الخيل بالحاء والطاء المهملتين والخيل بالخاء المعجمة بعدها تحتية اى ازدحامها ... وفي رواية المستملي خطم بالخاء المعجمة الجبل بالجيم والموحدة اى انف الجبل لانه ضيق فيرى الجيش كلهم ولا يفوته رؤية احد منهم ١٢ قس ٥ قوله ولغفار بغير صرف ولابي ذر بالتنوين مصروفا اى ما كان بيني وبينهم حرب ١٢ قسطلاني ٦ قوله يوم الملحمة بفتح الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة اى يوم حرب لا يوجد فيه مخلص او يوم القتل والمراد المقتلة العظمى ١٢ قس ٧ قوله يوم الذمار بالذال المعجمة المكسورة وخفة الميم آخره راء الهلاك او حين الغضب للحرم والاهل يعني الانتصار لمن بمكة قاله غلبة وعجزا وقيل اراد حبذا يوم يلزمك فيه حفظي وحمايتي من المكروه قال القسطلاني قال الكرماني يريد بيوم الذمار بكسر المعجمة يوم الحديبية والمصالحة فيه انتهى ١٢ ٨ قوله يعظم الله فيه الكعبة اى باظهار الاسلام واذان بلال على ظهرها وازالة ما كان فيها من الاصنام وغير ذلك ١٢ قسطلاني ٩ قوله من كداء بالفتح ممدودا من اعلى مكة بفتح الكاف والمد وقوله من كدا بالضم والقصر مقصورا باسفلها هذا صح ... وقيل في اسفل كدى بالتصغير كذا في التنقيح قال القسطلاني وهذا مخالف للاحاديث الصحيحة ان خالدا دخل من اسفل مكة والنبي صلعم من اعلاها ١٢ ١٠ قوله فقتل بضم القاف وكسر التاء قوله حبيش بمهملة مضمومة فموحدة مفتوحة فتحتية فمعجمة وهو لقبه واسمه خالد بن سعيد والاشعر بشين معجمة وعين مهملة الخزاعي وكرز بضم الكاف بعدها راء ساكنة فزاء ... وسلم بعيد بدر وقتل من المشركين اثني عشر رجلا او ثلثة عشر ... ١٢ قسطلاني ملخصا ١١ قوله يرجع من الترجيع وهو ترديد القراءة ومنه ترجيع الاذان وقيل هو تقارب ضروب الحركات في الصوت وحكى ترجيعه بمد الصوت نحو آآآ وهذا انما حصل منه والله اعلم لانه كان راكبا ١٢ مجمع البحار ١٢ قوله كما رجع اى عبد الله بن مغفل يحكي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال القسطلاني ١٢

حل اللغات

على راحته اى على كفه ... عسفان موضع على مرحلتين من مكة. مر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء والظهران بفتح الظاء المعجمة وهو موضع بقرب مكة. حرس بفتح الحاء المهملة وهو جمع حرسي وقيل الحرس خدم السلطان المرتبون لحفظه وحراسته. يرجع بتشديد الجيم من الترجيع وهو ترديد القاري الحرف في الحلق ١٢

يحيى قال حدثني محمد بن ابي حفصة عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد انه قال زمن الفتح ٤٢٨٣
يا رسول الله اين تنزل غدا قال النبي صلى الله عليه وسلم وهل ترك لنا عقيل من منزل ثم قال لا يرث المؤمن الكافر ولا يرث
الكافر المؤمن قيل للزهري ومن ورث ابا طالب قال ورثه عقيل وطالب قال معمر عن الزهري اين تنزل غدا في حجته ولم يقل
يونس حجته ولا زمن الفتح حدثنا ابو اليمان قال حدثنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال رسول ٤٢٨٤
الله صلى الله عليه وسلم منزلنا ان شاء الله اذا فتح الله الخيف حيث تقاسموا على الكفر حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ٤٢٨٥
ابراهيم بن سعد قال اخبرنا ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد حنينا منزلنا
غدا ان شاء الله بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن انس بن ٤٢٨٦
مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المغفر فلما نزعه جاء رجل فقال ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال
اقتله قال مالك ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فيما نرى والله اعلم يومئذ محرما حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن ٤٢٨٧
عيينة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون
وثلث مائة نصب فجعل يطعنها بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد حدثنا اسحق ٤٢٨٨
قال حدثنا عبد الصمد قال حدثني ابي قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة
ابى ان يدخل البيت وفيه الآلهة فامر بها فاخرجت فاخرج صورة ابراهيم واسمعيل في ايديهما من الازلام فقال النبي صلى الله عليه
وسلم قاتلهم الله لقد علموا ما استقسما بها قط ثم دخل البيت فكبر في نواحي البيت وخرج ولم يصل فيه تابعه معمر عن ايوب وقال
وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** دخول النبي صلى الله عليه وسلم من اعلى مكة وقال الليث حدثني ٤٢٨٩
يونس قال اخبرني نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته مردفا اسامة
ابن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى اناخ في المسجد فامره ان ياتي بمفتاح البيت فدخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومعه اسامة بن زيد وبلال وعثمن بن طلحة فمكث فيه نهارا طويلا ثم خرج فاستبق الناس فكان عبد الله بن عمر
اول من دخل فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله اين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار له الى المكان الذي صلى فيه قال
عبد الله فنسيت ان اسأله كم صلى من سجدة حدثنا الهيثم بن خارجة قال حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن ٤٢٩٠
ابيه ان عائشة اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح من كداء التي باعلى مكة تابعه ابو اسامة ووهيب في كداء
حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح من اعلى مكة من ٤٢٩١

ثنا　من ورث　اخبرنا　عن النبي　حصينا　بجاءه　ان　حدثنا　ثني　ثني　اخبرنا　عن ابن عباس　فيها　عن　عبيد الله　ثني

[illegible]

حل اللغات

[illegible]

كذا ۔ **باب** منزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفتح **حدثنا** ابو الولید قال حدثنا شعبة عن عمرو عن ابن ابی لیلی قال ما اخبرنا احد انه رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحی غیر ام ھانئ فانھا ذکرت انه یوم فتح مکة اغتسل فی بیتھا ثم صلی ثمان رکعات قالت لم اره صلی صلوة اخف منھا غیر انه یتم الرکوع والسجود **باب** ۔ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن منصور عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی رکوعه وسجوده سبحانک اللھم ربنا وبحمدک اللھم اغفرلی **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان عمر یدخلنی مع اشیاخ بدر فقال بعضھم لم تدخل ھذا الفتی معنا ولنا ابناء مثله فقال انه ممن قد علمتم قال فدعاھم ذات یوم ودعانی معھم قال وما اریته دعانی یومئذ الا لیریھم منی فقال ما تقولون ۝ اذا جاء نصر اللہ والفتح ورایت الناس یدخلون فی دین اللہ افواجا حتی ختم السورة فقال بعضھم امرنا ان نحمد اللہ ونستغفره اذا نصرنا وفتح علینا وقال بعضھم لا ندری ولم یقل بعضھم شیئا فقال لی یا ابن عباس اکذاک تقول قلت لا قال فما تقول قلت ھو اجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلمه اللہ له اذا جاء نصر اللہ والفتح فتح مکة فذاک علامة اجلک فسبح بحمد ربک واستغفره انه کان توابا قال عمر ما اعلم منھا الا ما تعلم **حدثنا** سعید بن شرحبیل قال حدثنا اللیث عن المقبری عن ابی شریح العدوی انه قال لعمرو بن سعید وھو یبعث البعوث الی مکة ائذن لی ایھا الامیر احدثک قولا قام به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغد من یوم الفتح سمعته اذنای ووعاه قلبی وابصرته عینای حین تکلم به انه حمد اللہ واثنی علیه ثم قال ان مکة حرمھا اللہ فلم یحرمھا الناس لا یحل لامرئ یؤمن باللہ والیوم الاخر ان یسفک بھا دما ولا یعضد بھا شجرا فان احد ترخص لقتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیھا فقولوا له ان اللہ اذن لرسوله ولم یأذن لکم وانما اذن لی فیھا ساعة من نھار وقد عادت حرمتھا الیوم کحرمتھا بالامس ولیبلغ الشاھد الغائب فقیل لابی شریح ماذا قال لک عمرو قال قال انا اعلم بذلک منک یا ابا شریح ان الحرم لا یعیذ عاصیا ولا فارا بدم ولا فارا بخربة **حدثنا** قتیبة قال حدثنا لیث عن یزید بن ابی حبیب عن عطاء بن ابی رباح عن جابر بن عبد اللہ انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول عام الفتح وھو بمکة ان اللہ ورسوله حرم بیع الخمر **باب** مقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمکة زمن الفتح **حدثنا** ابو نعیم قال حدثنا سفیان ح وحدثنا قبیصة قال حدثنا سفیان عن یحیی بن ابی اسحق عن انس قال اقمنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرا نقصر الصلوة **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا عاصم عن عکرمة عن ابن عباس قال اقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمکة تسعة عشر یوما یصلی رکعتین **حدثنا** احمد بن یونس قال حدثنا ابو شھاب عن عاصم عن عکرمة عن ابن عباس قال اقمنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر تسع عشرة نقصر الصلوة وقال ابن عباس ونحن نقصر ما بیننا وبین تسع عشرة فاذا زدنا اتممنا **باب** ۔ وقال اللیث حدثنی یونس عن ابن شھاب قال اخبرنی عبد اللہ بن ثعلبة بن

ثمانی ۔ ثنا ۔ یقرا ۔ اریته ۔ فی ۔ ولم یقل ۔ ابن ۔ لیث ۔ ولم ۔ له فیھا ۔ ولا فارا بخربة ۔ ولا فارا بدم ۔ قال ابو عبد اللہ الخربة البلیة ۔ اللیث ۔ عشرة ۔ حدثنا

[illegible] قوله غیر ام ھانئ بنت ابی طالب قال الکرمانی ولا یلزم من عدم وصول الخبر الیه عدم وروده ۔ [illegible] قوله فی بیتھا ای الشطلانی فی ھذا الباب فی قوله منزل [illegible]

قوله اللھم اغفرلی زاد فی الصلوة ... ای یعمل ما امر به ... فی قوله فسبح بحمد ربک واستغفره قال فی فتح الباری [illegible]

قوله یدخلنی علیه فی مجلسه ... مع اشیاخ بدر الذین شھدوا غزوتھا [illegible]

قوله ممن قد علمتم [illegible]

قوله وما اریته [illegible]

قوله فسبح بحمد ربک [illegible]

قوله ان الحرم لا یعیذ [illegible] قوله ولا فارا بخربة [illegible]

بفتح الخاء المعجمة وسکون الراء ... ای سرقة ... [illegible] والی بکلام ظاھره حق ولکن اراد به الباطل فان ابن الزبیر لم یرتکب ما یجب علیه فیه شیء [illegible]

قوله فاذا زدنا فی الاقامة علی تسعة عشر یوما اتممنا الصلوة [illegible] ... حدیث انس انما ھو فی حجة الوداع فانھا السفرة التی اقام فیھا بمکة عشرا ... [illegible]

قوله باب کذا فی الاصول وسقط من روایة النسفی فصارت احادیثه من جملة الباب الذی قبله [illegible]

قوله ثعلبة بن صعیر بالمھملات مصغرا ویقال ابن ابی صعیر العذری [illegible]

حل اللغات

لا یعضد ای لا یقطع ... [illegible]

الخربة السرقة وقیل بضم الخاء ھی الفساد ۱۲۔

قوله باب منزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفتح ۔ دفیه رتقال انه ممن قد علمتم ای ممن قد علمتم ھو اھل فضل وتقدم لما سیظھر لکم ای ممن ... فضله ... بعلمتم للتنبیه علی ان ظھور فضله محقق ثابت وان تاخر الی حین واللہ تعالی اعلم اھ سندی

صغير وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد مسح وجهه عام الفتح حدثني ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام عن معمر عن الزهري
عن سنين ابي جميلة قال اخبرنا ونحن مع ابن المسيب قال وزعم ابو جميلة انه ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وخرج معه عام
الفتح حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن عمرو بن سلمة قال قال لي ابو قلابة الا
تلقاه فتسأله قال فلقيته فسألته فقال كنا بماء ممر الناس وكان يمر بنا الركبان فنسألهم ما للناس ما للناس ما هذا الرجل فيقولون
يزعم ان الله ارسله اوحى اليه اوحى الله كذا فكنت احفظ ذلك الكلام فكأنما يقر في صدري وكانت العرب تلوم باسلامهم
الفتح فيقولون اتركوه وقومه فانه ان ظهر عليهم فهو نبي صادق فلما كانت وقعة اهل الفتح بادر كل قوم باسلامهم وبدر ابي
قومي باسلامهم فلما قدم قال جئتكم والله من عند النبي صلى الله عليه وسلم حقا فقال صلوا صلوة كذا في حين كذا وصلوة كذا
في حين كذا فاذا حضرت الصلوة فليؤذن احدكم وليؤمكم اكثركم قرانا فنظروا فلم يكن احد اكثر قرانا مني لما كنت اتلقى من
الركبان فقدموني بين ايديهم وانا ابن ست او سبع سنين وكانت علي بردة كنت اذا سجدت تقلصت عني فقالت امرأة من الحي
الا تغطون عنا است قارئكم فاشتروا فقطعوا لي قميصا فما فرحت بشيء فرحي بذلك القميص حدثنا عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب
قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد ان يقبض ابن وليدة زمعة وقال عتبة
انه ابني فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في الفتح اخذ سعد بن ابي وقاص ابن وليدة زمعة فاقبل به الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم واقبل معه عبد بن زمعة قال سعد بن ابي وقاص هذا ابن اخي عهد الي انه ابنه قال عبد بن زمعة يا رسول الله
هذا اخي هذا ابن زمعة ولد على فراشه فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابن وليدة زمعة فاذا اشبه الناس بعتبة بن
ابي وقاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك هو اخوك يا عبد بن زمعة من اجل انه ولد على فراشه وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم احتجبي منه يا سودة لما راى من شبه عتبة بن ابي وقاص قال ابن شهاب قالت عائشة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر وقال ابن شهاب وكان ابو هريرة يصيح بذلك حدثنا محمد بن مقاتل قال
اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان امرأة سرقت في عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزوة الفتح ففزع قومها الى اسامة بن زيد يستشفعونه قال عروة فلما كلمه اسامة فيها تلون وجه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال اتكلمني في حد من حدود الله قال اسامة استغفر لي يا رسول الله فلما كان العشي قام رسول الله صلى
الله عليه وسلم خطيبا فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فانما اهلك الناس قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه
واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد والذي نفس محمد بيده لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ثم امر رسول

ثنا اخبرنا اوحى الله بكذا ويقر يغري يقرى وبادر وصلوا الا تغطوا ثوبا بذلك ثنى خرج النبي فقال فقال ابن حارثة

١ قوله قال اي الزهري اخبرنا ابو جميلة وقوله ونحن مع ابن المسيب الجملة حالية اراد الزهري تقوية روايته بذلك انما كانت بحضرة سعيد ولم ينكر الخبر قوله ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وخرج معه اي مكة عام الفتح كذا ذكره في الصحابة ابن منده وابو نعيم وابن عبد البر وقال غيره حج معه عليه السلام حجة الوداع كذا في القسطلاني قال الكرماني جمهور الاصوليين على ان العدل المعاصر للرسول صلعم اذا قال انا صحابي يصدق فيه ظاهرا انتهى ١٢
٢ قوله ممر الناس بفتح الميم والراء مجرورة صفة لماء اي موضع مرورهم ١٢ ٣ قوله فكنت احفظ ذلك الكلام ولابي داؤد وكنت غلاما فحفظت من ذلك قرانا كثيرا ١٢ قس ٤ قوله يقر ولابي ذر عن الحموي والمستملي ونسبه في الفتح للاكثر بسكون القاف آخره همزة مضمومة من القراءة وفي رواية عن الكشميهني يقري بزيادة الف مقصورة من التقرية اي يجمع وايضا لابي ذر عن الكشميهني يغري بغين معجمة وراء مشددة من الاغراء وللاسماعيلي يغرى بفتح معجمة وراء ثقيلة اي يلصق بالغراء ورجحها عياض ١٢ ملتقطا من قس ف والغراء بالمد والقصر ما يلصق به الاشياء ويتخذ من اطراف الجلود والسمك ١٢ مجمع ٥ قوله تقلصت بقاف ولام مشددة وصاد مهملة اي انجمعت وانكشفت قوله الا تغطوا بحذف النون في الفرع في حالة الرفع قال ابن مالك انه ثابت في الكلام الفصيح نثره ونظمه ولابي ذر الا تغطون وبهذا تمسك الشافعية في امامة الصبي المميز في الفريضة ولا يستدل به على عدم ستر العورة في الصلوة لانها واقعة فيحتمل ان يكون ذلك قبل علمهم بالحكم كذا في القسطلاني قال في المرقاة وعندنا لا يجوز لقول ابن مسعود لا يؤم الغلام الذي لا يجب عليه الحدود وقول ابن عباس لا يؤم الغلام الذي لا يحتلم ولانه متنفل فلا يجوز ان يقتدي به المفترض على ما عرف في موضعه واما امامة عمرو فليس بمسموع من النبي صلعم وانما قدموه باجتهادهم فما كان يتحقق من الركبان فكيف يستدل بقول الصغير على

الجواز وقد قال بعضهم وكانت على بردة الخ وانما تعجب من الشافعية انهم لم يعملوا قول ابي بكر وعمر وغيرهم من كبار الصحابة مجتهدا وسندا والفضل صبي مثل هذا عنده انتهى كلام القاري ١٢ ٦ قوله اخذ سعد بن ابي وقاص ابن وليدة زمعة وفي رواية معمر عن الزهري فلما كان يوم الفتح راى سعد الغلام فعرفه بالشبه فاحتضنه اليه فقال ابن اخي ورب الكعبة ١٢ قس ٧ قوله هو اخوك بالاستلحاق او بحكمه عليه السلام بعلمه في ذلك قوله يا عبد بن زمعة بضم الدال عبد وفتحها او بن نصب على انها ابن قوله احتجبي منه اي من ابن وليدة زمعة المتنازع فيه واشار الحنفي بان ذلك مزية لامهات المؤمنين لان بهن في ذلك ما ليس لغيرهن كذا في قس قال الكرماني امر بالاحتجاب تورعا واحتياطا ١٢ ٨ قوله الولد للفراش اي لصاحب الفراش زوجا او سيدا قوله وللعاهر اي الزاني الحجر اي الخيبة والحرمان ولا حق له في الولد وقيل الرجم وضعف بانه ليس كل من يزني يرجم بل المحصن وايضا فلا يلزم من رجمه نفي الولد لحديث انما هو في نفيه عنه ١٢ قس ومر الحديث في صفحه ٢٧٥ في اول البيع ٩ قوله ان امرأة اسمها فاطمة المخزومية سرقت حليا او غيره ظاهره الارسال لكن قوله في آخره قالت عائشة الخ يدل على انه عن عائشة وموضع الترجمة منه قوله في غزوة الفتح قوله ففزع قومها اي التجؤا الى اسامة بن زيد حب رسول الله صلعم قوله اتكلمني بهمزة الاستفهام الانكاري قوله انما اهلك الناس قبلكم وللنسائي انما هلك بنو اسرائيل قوله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وهذا من الامثلة التي صح فيها ان لو حرف امتناع لامتناع وقد ذكر ابن ماجة عن محمد بن رمح سمعت الليث يقول عقب هذا الحديث قد اعاذها الله من ان تسرق وكل مسلم ينبغي له ان يقول هذا وخص صلعم فاطمة ابنته بالذكر لانها كانت اعز اهله عنده فاراد المبالغة في تثبيت اقامة الحد على كل مكلف وترك المحاباة كذا في القسطلاني ولانها كانت سميتها قاله العيني ١٢

حل اللغات

تلوم اي تنتظر بادر اي سرع بردة اي شملة مخططة وقيل كساء اسود مربع تقلصت اي انضمت وارتفعت الاست العجز تغون اي تغطوا ١٢

الله صلى الله عليه وسلم بتلك المرأة فقطعت يدها فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت قالت عائشة فكانت تأتي بعد ذلك
فارفع حاجتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عمرو بن خلد قال حدثنا زهير قال حدثنا عاصم عن ابي عثمان
قال حدثني مجاشع قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم باخي بعد الفتح قلت يا رسول الله جئتك باخي لتبايعه على الهجرة
قال ذهب اهل الهجرة بما فيها فقلت على اي شيء تبايعه قال ابايعه على الاسلام والايمان والجهاد فلقيت ابا معبد بعد وكان
اكبرهما فسألته فقال صدق مجاشع حدثنا محمد بن ابي بكر قال حدثنا الفضيل بن سليمان قال حدثنا عاصم عن ابي عثمان
النهدي عن مجاشع بن مسعود قال انطلقت بابي معبد الى النبي صلى الله عليه وسلم ليبايعه على الهجرة قال مضت الهجرة لاهلها ابايعه على الاسلام
والجهاد فلقيت ابا معبد فسألته فقال صدق مجاشع وقال خالد عن ابي عثمان عن مجاشع انه جاء باخيه مجالد حدثني محمد
ابن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي بشر عن مجاهد قلت لابن عمر اني اريد ان اهاجر الى الشام قال لا هجرة ولكن
جهاد فانطلق فاعرض نفسك فان وجدت شيئا والا رجعت وقال النضر اخبرنا شعبة قال اخبرنا ابو بشر قال سمعت مجاهدا قلت
لابن عمر فقال لا هجرة اليوم او بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني اسحق بن يزيد قال حدثنا يحيى بن حمزة قال
حدثني ابو عمرو الاوزاعي عن عبدة بن ابي لبابة عن مجاهد بن جبر المكي ان عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح
حدثنا اسحق بن يزيد قال حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني الاوزاعي عن عطاء بن ابي رباح قال زرت عائشة مع عبيد بن
عمير فسألها عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمن يفر احدهم بدينه الى الله والى رسوله مخافة ان يفتن عليه فاما اليوم
فقد اظهر الله الاسلام فالمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية حدثنا اسحق قال حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج
قال اخبرني حسن بن مسلم عن مجاهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام يوم الفتح فقال ان الله حرم مكة يوم خلق السموت
والارض فهي حرام بحرام الله الى يوم القيمة لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدي ولم تحلل لي قط الا ساعة من الدهر
لا ينفر صيدها ولا يعضد شوكها ولا يختلى خلاها ولا تحل لقطتها الا لمنشد فقال العباس بن عبد المطلب الا الاذخر يا
رسول الله فانه لا بد منه للقين والبيوت فسكت ثم قال الا الاذخر فانه حلال وعن ابن جريج اخبرني عبد الكريم عن عكرمة
عن ابن عباس بمثل هذا او نحو هذا رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قول الله تعالى ويوم حنين اذ اعجبتكم
كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم انزل الله سكينته الى قوله غفور رحيم
حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال حدثنا يزيد بن هرون قال اخبرنا اسمعيل قال رأيت بيد عبد الله بن ابي اوفى ضربة
قال ضربتها مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين قلت شهدت حنينا قال قبل ذلك حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفين عن

يوم فقلت معبدا فضيل فقال ثنا ثنا اخبرنا اخبرنا فسألتها النهار شجرها مثل ٢ وابو شريح اخبرنا

---

١ قوله فحسنت توبتها وتزوجت ... قالت بل من توبة يا رسول الله فقال انت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك امك ١٢ قس ومر الحديث مع بعض بيانه في ص ... وايضا في ص ... في المناقب ويجيء في الحدود ان شاء الله تعالى ١٢ **٢ قوله ذهب** اهل الهجرة اي الذين هاجروا قبل الفتح بما فيها من الفضل فلا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية قوله ابا معبد ... قوله فلقيت اي قال ابو عثمان النهدي فلقيت ابا معبد ... الحديث من مجاشع ... الحموي والمستملي فلقيت معبدا ... قوله وكان اي ابو معبد اكبرهما اي اكبر الاخوين ... فسألته عن حديث مجاشع ... فقال صدق مجاشع قاله القسطلاني ومر في ص ... في الجهاد ١٢ **٣ قوله** بابي معبد بفتح الميم وسكون المهملة وفتح الموحدة وبمهملة اخرى اخو مجاشع اسمه مجالد بلفظ الفاعل من المجالدة بالجيم والمهملة ١٢ ك **٤ قوله مضت الهجرة** لاهلها اي الهجرة التي هي من مكة الى المدينة لا هجرة بعد الفتح لانها صارت دار اسلام قال في الفتح وغيره ... الهجرة من دار الحرب ... باقية ... قال الطيبي ... المدينة ... الهجرة ١٢ **٥ قوله فانطلق** بكسر اللام والجزم على الامر قوله فاعرض بهمزة قطع مجزوم على الامر ايضا قوله فان وجدت شيئا اي من الجهاد والقدرة عليه فهو المراد قوله والا اي وان لم تجد شيئا من ذلك رجعت ١٢ قس **٦ قوله فهي حرام** بحرام الله بفتح الحاء ... الفضل المقتضين ... قوله لا ينفر صيدها اي لا يزعج من مكانه قوله ولا يعضد اي لا يقطع شوكها ولا يختلى بضم التحتية وسكون المعجمة ... قوله خلاها بفتح المعجمة مقصورا ... الرطب قوله الا لمنشد اي لمعرف يعرفها ثم يحفظها لمالكها قوله ثم قال اي النبي صلى الله عليه وسلم بوحي او اجتهاد ... قوله بمثل هذا اي الحديث السابق قوله او نحوه شك من الراوي ١٢ ع

... في الحقيقة ... ملتقط من ... قال في اللمعات وفي الهداية ولا يحل قطع حشيش الحرم او شجره وهو ليس بمملوك وهو مما لا ينبته الناس فعليه قيمته الا ما جف منه ... من شجر الحرم ... فان منع الدواب عنه متعذر ... ولا يرعى حشيش الحرم ولا يقطع الا الاذخر وقال ابو يوسف لا بأس بالرعي لان فيه ضرورة ... بخلاف الاذخر ... استثناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجوز قطعه ... بخلاف الكمأة لانها ليست من جملة النبات انتهى وعند الشافعي ومن وافقه يجوز رعي البهائم في كلأ الحرم وهو مذهب احمد كذا ههنا انتهى كلام اللمعات ومر الحديث مع بيانه في ص ٢٣٥ في الحج ١٢ **٧ قوله ويوم حنين** بمهملة ونونين مصغرا واد الى جنب ذي المجاز قريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا من جهة عرفات كذا في الفتح قال القسطلاني خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم لست خلون من شوال لما بلغه ان مالك بن عوف النضري جمع القبائل من هوازن ووافقه على ذلك الثقفيون وقصدوا محاربة المسلمين وكان المسلمون اثني عشر الفا ... وقد روى يونس بن بكير ... الربيع بن انس قال قال رجل يوم حنين لن نغلب اليوم من قلة فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت الهزيمة انتهى ١٢ **٨ قوله بما رحبت** ما مصدرية والباء بمعنى مع اي مع رحبها اي سعتها اي لم تجدوا مفرا من اعدائكم فكانها ضاقت عليكم ولا تثبتون فيما لكن لا يسعكم مكانه ١٢ ملتقط من البيضاوي والقسطلاني **٩ قوله قبل ذلك** اي قبل حنين من المشاهد اول مشاهده الحديبية ... في بعض ... ما يدل انه شهد الخندق ١٢ فتح

حل اللغات

لا ينفر صيدها اي لا يزعج من مكانه لا يعضد لا يقطع لا يختلى لا يقطع خلاها بفتح الخاء مقصورا اي الكلأ الرطب
الا لمنشد اي لمعرف يعرفها ثم يحفظها لمالكها بما رحبت ما مصدرية والباء بمعنى مع اي مع سعتها ١٢

ع اي بل قبل ذلك من المشاهد ايضا شهدت ١٢

ابي اسحٰق قال سمعت البراء وجاءه رجل فقال يا ابا عمارة اتوليت يوم حنين فقال اما انا فاشهد على النبي صلى الله عليه وسلم انه لم
يول ولكن عجل سرعان القوم فرشقتهم هوازن وابو سفيان بن الحارث اخذ براس بغلته البيضاء يقول انا النبي لا كذب انا ابن
عبد المطلب ❊ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ابي اسحٰق قيل للبراء وانا اسمع اوليتم مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم
حنين فقال اما النبي صلى الله عليه وسلم فلا كانوا رماة فقال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب ❊ حدثني محمد بن بشار قال
حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي اسحٰق سمع البراء وساله رجل من قيس افررتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم حنين فقال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر كانت هوازن رماة وانا لما حملنا عليهم انكشفوا فاكببنا على الغنائم
فاستقبلنا بالسهام ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وان ابا سفيان اخذ بزمامها وهو يقول
انا النبي لا كذب ❊ قال اسرائيل وزهير نزل النبي صلى الله عليه وسلم عن بغلته ❊ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني ليث
حدثني عقيل عن ابن شهاب ح وحدثني اسحٰق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن اخي ابن شهاب قال محمد
ابن شهاب وزعم عروة بن الزبير ان مروان والمسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفد
هوازن مسلمين فسالوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معي من ترون واحب الحديث
الي اصدقه فاختاروا احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استانيت بكم وكان انظرهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد اليهم الا احدى الطائفتين
قالوا فانا نختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم قد
جاؤنا تائبين واني قد رأيت ان ارد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب منكم ان يكون على حظه
حتى نعطيه اياه من اول ما يفيء الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انا لا ندري من اذن منكم في ذلك ممن لم ياذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلمهم عرفاؤهم ثم رجعوا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه انهم قد طيبوا واذنوا هذا الذي بلغني عن سبي هوازن ❊ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا
حماد بن زيد عن ايوب عن نافع ان عمر قال يا رسول الله ح وحدثني محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر
عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال لما قفلنا من حنين سال عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذره في الجاهلية اعتكاف
فامره النبي صلى الله عليه وسلم بوفائه وقال بعضهم حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة
عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ❊ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد
عن عمر بن كثير بن افلح عن ابي محمد مولى ابي قتادة عن ابي قتادة قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا
كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فضربته من ورائه على حبل عاتقه بالسيف
فقطعت الدرع واقبل علي فضمني ضمة وجدت منها ريح الموت ثم ادركه الموت فارسلني فلحقت عمر فقلت ما بال الناس قال

قال اوليتم ـ قال ثنا ـ قال فاستقبلونا ـ النبي ـ بن الحارث انا ابن عبد المطلب ـ قال ابو عبد الله ـ ثنا الليث ـ وقال ـ اخبرنا ـ بن مسلمة ـ ثنا ـ لكم ـ انتظرهم ـ يرجع ـ رسول الله ـ بسيفه

[illegible]

حل اللغات

[illegible]

أمر الله عز وجل ثم رجعوا وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه فقلت من يشهد لي ثم جلست قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثله فقمت من يشهد لي ثم جلست ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم مثله ثم قمت فقال مالك يا ابا قتادة فاخبرته فقال رجل صدق وسلبه عندي فارضه مني فقال ابو بكر لاها الله اذا لا يعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فاعطه فاعطانيه فابتعت به مخرفا في بني سلمة فانه لاول مال تاثلته في الاسلام وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن افلح عن ابي محمد مولى ابي قتادة ان ابا قتادة قال لما كان يوم حنين نظرت الى رجل من المسلمين يقاتل رجلا من المشركين وآخر من المشركين يختله من ورائه ليقتله فاسرعت الى الذي يختله فرفع يده ليضربني واضرب يده فقطعتها ثم اخذني فضمني ضما شديدا حتى تخوفت ثم ترك فتحلل ودفعته ثم قتلته وانهزم المسلمون وانهزمت معهم فاذا بعمر بن الخطاب في الناس فقلت له ما شان الناس قال امر الله ثم تراجع الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقام بينة على قتيل قتله فله سلبه فقمت لالتمس بينة على قتيلي فلم ار احدا يشهد لي فجلست ثم بدا لي فذكرت امره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتيل الذي يذكر عندي فارضه منه فقال ابو بكر كلا لا تعطه اصيبغ من قريش وتدع اسدا من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاداه الي فاشتريت منه خرافا فكان اول مال تاثلته في الاسلام

باب غزوة اوطاس حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال لما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من حنين بعث ابا عامر على جيش الى اوطاس فلقي دريد بن الصمة فقتل دريد وهزم الله اصحابه قال ابو موسى وبعثني مع ابي عامر فرمي ابو عامر في ركبته رماه جشمي بسهم فاثبته في ركبته فانتهيت اليه فقلت يا عم من رماك فاشار الى ابي موسى فقال ذاك قاتلي الذي رماني فقصدت له فلحقته فلما رآني ولى فاتبعته وجعلت اقول له الا تستحيي الا تثبت فكف فاختلفنا ضربتين بالسيف فقتلته ثم قلت لابي عامر قتل الله صاحبك قال فانزع هذا السهم فنزعته فنزا منه الماء قال يا ابن اخي اقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام وقل له استغفر لي واستخلفني ابو عامر على الناس فمكث يسيرا ثم مات فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته على سرير مرمل وعليه فراش قد اثر رمال السرير بظهره وجنبيه فاخبرته بخبرنا وخبر ابي عامر وقال قل له استغفر لي فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد

نسخ: فجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم مثله فقمت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم مثله فقمت
فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثله فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم مثله فقمت لاها الله ذا لا يعمد فاضرب يذكره مني اضيبع
وكان غزاة في تستحيي فقال ثم قال

---

۱ قوله من قتل قتيلا وقع القتل على المقتول باعتبار ماله كقوله اعصر خمرا والسلب ما يأخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وهو فعل بمعنى المفعول كالنقض بمعنى المنقوض ۱۲

۲ قوله لاها الله اذا ها ذه بدل من الواو اي لا والله وصوابه ذا بحذف همزة ويجوز حذف الالف الثانية لسكونين ويجوز ثبوتها لجواز الالتقاء بعد والشدائي لا والله لا يكون ذا كذا في المجمع قال الطيبي في حاشية المشكوة الرواية في الصحيحين كذا بمعنى اذا الجزائية اي اذا صدق ابو قتادة فلا يعمد وقال النحويون اللفظ من الرواة فان لاها الله لا يستعمل بدون ذا وهو ممنوع ونقل عن ابي زيد ان اذن قد يكون زائدة كما قوله اذا القائم بنصري فالمعنى ها الله لا يعمد انتهى كلام السيد ۱۲ ۳ قوله لا يعمد بكسر الميم اي لا يقصد صلى الله عليه وسلم ۱۲ قسطلاني قوله الى اسد اي الى رجل كأنه اسد في الشجاعة فيأخذ حقه ويعطيك بغير طيبة من نفسه هكذا ضبطه الاكثر بالتحتانية فيه ووقع يعطيك وضبط النووي فيهما بالنون قاله في الفتح ۱۲ ۴ قوله فابتعت اي اشتريت قوله مخرفا بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح الراء وبكسرها اي بستانا وبني سلمة بكسر اللام بطن من الانصار قوله تأثلته بالمثلثة اي اتخذته اصل المال واقتنيته ۱۲ ف قس وتمام الحديث مع بيانه في ص ۵۵ في الخمس ۱۲ ۵ قوله ثم ترك من الترك كذا في الفرع المصحح عليه مع حذف المفعول وقال في الفتح وغيره برك بالموحدة للاكثر وبعضهم بالمثناة ۱۲ قسطلاني وفي رواية الاسمعيل ثم نزف بضم النون وكسر الزاء بعد بالفاء ۱۲ ف ۶ قوله اصيبغ باهمال الصاد واعجام الغين وبالعكس وعلى الاول تصغير وتحقير له بوصفه باللون الردي وقيل مذمة بسواد اللون وتغيره وقيل هو وصف له بالمهانة والضعف والحقارة تشبيها بالاصبغ وهو نوع من الطيور ويجوز ان يكون شبهه بنبات ضعيف يقال له الصبغاء وعلى الثاني تصغير الضبع على غير قياس شبهه بالضبع في ضعف افتراسه كتشبيه ابي قتادة بالاسد وقال المالكي الاضيبع تصغير الاضبع وهو القصير الضبع اي العضد ويكنى به عن الضعف هذا ملتقط من الكرماني والمجمع والقسطلاني ۱۲ ۷ قوله غزوة اوطاس قال عياض هو واد في ديار هوازن وهو موضع حرب حنين انتهى وهذا الذي قاله ذهب اليه بعض اهل السير والراجح ان وادي اوطاس غير وادي حنين ويوضح ذلك ما ذكره ابن اسحق ان الواقعة كانت في وادي حنين وان هوازن لما انهزموا صارت طائفة منهم الى الطائف وطائفة الى نخلة وطائفة الى اوطاس فارسل النبي صلعم عسكرا مقدمهم ابو عامر الاشعري الى من مضى الى اوطاس كما يدل عليه حديث الباب ثم بعساكره توجه الى الطائف ۱۲ فتح ۸ قوله ابا عامر عبيد بن سليم بن حضار الاشعري وهو عم ابي موسى الاشعري على المشهور اميرا على الجيش في طلب الفارين من هوازن يوم حنين الى اوطاس فانتهى اليهم فلقي دريد ابن الصمة فقتل دريد وهزم الله اصحابه اي اصحاب دريد وقتله ربيعة بن رفيع ۱۲ قس ۹ قوله فنزا بالنون والزاء من غير همزة اي انصب من موضع السهم الماء ۱۲ قس ۱۰ قوله سرير مرمل بضم الميم الاولى وكسر الثانية بينهما راء ساكنة كذا في نسخ القسطلاني وفي المجمع بسكون الراء وفتح ميم انتهى ثم قال القسطلاني ولابي ذر بفتح الراء والميم الثانية مشددة منسوج بحبل ونحوه انتهى قال في التوشيح مرمل براء مهملة وميم مشددة اي منسوج بالرمال وهي الحبال قال في المجمع رمال الحصير وشريطة اي طوله المتداخلة بمنزلة الخيوط في الثوب النسيج والمراد انه كان السرير قد نسج وجهه بالسعف قوله وعليه فراش كذا في الصحيحين وصوابه ما عليه فراش فسقط لفظ ما النافية انتهى مختصرا ملتقطا ۱۲

حل اللغات فله سلبه اي ما معه من الثياب لا يعمد بكسر الميم اي لا يقصد تاثلته اي اقتنيته يختله اي يخدعه خرافا بكسر الخاء اي بستانا تاثلته اي اقتنيته فانتهيت اي السهم ولى اي ادبر فكف اي توقف وكف نفسه فنزا منه الماء اي انصب من موضع السهم مرمل بضم الميم وفتح الراء وتشديد الميم اي مرمول بالرمال وهي حبال الحصير التي يربط بها الاسرة ۱۲

ع قيل الصحيح ما عليه فراش على وفق سائر الروايات بزيادة ما النافية ۱۲ ك قس.

ابی عامر ورأیت بیاض ابطیه ثم قال اللّٰهم اجعله یوم القیمة فوق کثیر من خلقك ومن الناس فقلت ولی فاستغفر فقال اللّٰهم
اغفر لعبد اللّٰه بن قیس ذنبه وادخله یوم القیمة مدخلا کریما قال ابو بردة احدهما لابی عامر والاخری لابی موسٰی **باب** غزوة
الطائف فی شوال سنة ثمان قاله موسی بن عقبة **حدثنا** الحمیدی سمع سفین قال حدثنا هشام عن ابیه عن زینب ابنة ابی سلمة
عن امها ام سلمة دخل علی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وعندی مخنث فسمعته یقول لعبد اللّٰه بن ابی امیة یا عبد اللّٰه ارأیت ان فتح
اللّٰه علیکم الطائف غدا فعلیك بابنة غیلان فانها تقبل باربع وتدبر بثمان وقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لا یدخلن هؤلاء علیکم
قال ابن عیینة وقال ابن جریج المخنث هیت **حدثنا** محمود قال حدثنا ابو اسامة عن هشام بهذا وزاد وهو محاصر الطائف
یومئذ **حدثنا** علی بن عبد اللّٰه قال حدثنا سفین عن عمرو عن ابی العباس الشاعر الاعمی عن عبد اللّٰه بن عمر قال لما حاصر
رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الطائف فلم ینل منهم شیئا قال انا قافلون ان شاء اللّٰه فثقل علیهم وقالوا نذهب ولا نفتحه
وقال مرة نقفل فقال اغدوا علی القتال فغدوا فاصابهم جراح فقال انا قافلون غدا ان شاء اللّٰه فاعجبهم فضحك النبی صلی اللّٰه
علیه وسلم وقال سفین مرة فتبسم قال الحمیدی حدثنا سفین کله بالخبر **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا
شعبة عن عاصم قال سمعت ابا عثمان قال سمعت سعدا وهو اول من رمی بسهم فی سبیل اللّٰه وابا بکرة وکان تسور حصن
الطائف فی اناس فجاء النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقالا سمعنا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یقول من ادعی الی غیر ابیه وهو یعلم فالجنة علیه
حرام وقال هشام اخبرنا معمر عن عاصم عن ابی العالیة او ابی عثمان النهدی قال سمعت سعدا وابا بکرة عن النبی صلی اللّٰه علیه و
سلم قال عاصم قلت لقد شهد عندك رجلان حسبك بهما قال اجل اما احدهما فاول من رمی بسهم فی سبیل اللّٰه واما
الاخر فنزل الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثالث ثلثة وعشرین من الطائف **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید
ابن عبد اللّٰه عن ابی بردة عن ابی موسٰی قال کنت عند النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وهو نازل بالجعرانة بین مکة والمدینة ومعه بلال
فاتی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اعرابی فقال الا تنجز لی ما وعدتنی فقال له ابشر فقال قد اکثرت علی من ابشر فاقبل علی ابی موسٰی
وبلال کهیئة الغضبان فقال رد البشری فاقبلا انتما قالا قبلنا ثم دعا بقدح فیه ماء فغسل یدیه ووجهه فیه ومج فیه ثم قال
اشربا منه وافرغا علی وجوهکما ونحورکما وابشرا فاخذا القدح ففعلا فنادت ام سلمة من وراء الستر ان افضلا لامکما فافضلا لها منه
طائفة **حدثنا** یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا اسمعیل قال حدثنا ابن جریج قال اخبرنی عطاء ان صفوان بن یعلی بن امیة
اخبره ان یعلی کان یقول لیتنی اری رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حین ینزل علیه قال فبینا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بالجعرانة
وعلیه ثوب قد اظل به معه فیه ناس من اصحابه اذ جاءه اعرابی علیه جبة متضمخ بطیب فقال یا رسول اللّٰه کیف تری فی رجل
احرم بعمرة فی جبة بعد ما تضمخ بالطیب فاشار عمر الی یعلی بیده ان تعال فجاء یعلی فادخل رأسه فاذا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم محمر
الوجه یغط کذلك ساعة ثم سری عنه فقال این الذی یسألنی عن العمرة انفا فالتمس الرجل فاتی به فقال اما الطیب الذی بك

فقال علیکن عمرو قال الخبر کله بالخبر کله تنی تنی له فقالا منها بطیب

۱ قوله غزوة الطائف هو بلد مشهور کثیر الاعناب علی ثلث مراحل او اثنین من جهة المشرق کذا فی الفتح قال فی القاموس الطائف بلاد ثقیف فی واد سمیت لانها طافت علی الماء فی الطوفان او لان جبریل طاف بها علی البیت او لانها کانت بالشام فنقلها اللّٰه تعالی الی الحجاز بدعوة ابراهیم علیه السلام ۱۲ ۲ قوله مخنث بکسر النون وفتحها والکسر افصح والفتح اشهر وهو الذی خلقه خلق النساء او یسمی به لانکساره کلامه ولینه ۱۲ ک ۳ قوله تقبل باربع وتدبر بثمان ای باربع عکن فی البطن من قدامها واذا ادبرت کانت اطراف هذه العکن من ورائها عند منقطع الجنبین یرید انها سمینة تحصل لها فی بطنها عکن اربع ویری من ورائها لکل عکن طرفان کذا فی المجمع قال القسطلانی والعکنة بضم العین ما انطوی وتثنی من لحم البطن سمنا والمراد اطراف العکن الاربع التی فی بطنها تظهر ثمانیة فی جنبیها انتهی ۱۲ ۴ قوله لا یدخلن هؤلاء المخنثین ثم اجلاه من المدینة الی الحمی فلما ولی عمر بن الخطاب قیل له انه قد ضعف وکبر فاحتاج فاذن له ان یدخل کل جمعة فیسال الناس ویرد الی مکانه قاله القسطلانی قال الکرمانی انما یؤذن له علی ازواج النبی صلعم علی انه من جملة غیر اولی الاربة من الرجال فلم یر باسا بحضوره علیهن فلما سمع صلعم هذا الکلام ورای انه یفطن فشل هذا من النعت امر بان یحجب فلا یدخل علیهن ۱۲ ۵ قوله هیت بکسر الهاء فتحتانیة ساکنة ففوقیة هذا هو المشهور وقال ابن درستویه بکسر الهاء فنون ساکنة فموحدة وزعم ان ما سواه تصحیف وقیل هیت

لغیره واسمه مانع بفوقیة فمهملة وهو مولی عبد اللّٰه بن امیة المذکور ۱۲ قسطلانی ۶ قوله فضحك النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ما حصل الجزاء لما الجزم بالرجوع بغیر فتح لم یعجبهم فلما رای صلی اللّٰه علیه وسلم ذلك امرهم بالقتال فلم یفتح لهم فاصیبوا بالجراح لانهم رموا علیهم من اهل السور فکانوا ینالون منهم بسهامهم ولا یصل السهام الی من اهل السور فلما راوا ذلك تبین لهم تصویب الرجوع فلما اعاد علیهم القول بالرجوع اعجبهم ح لهذا قال فضحك ۱۲ فتح ۷ قوله بالجعرانة بکسر الجیم وسکون العین وقد تکسر وتشدد الراء قوله بین مکة والمدینة کذا وقع ههنا قال الداودی وهو وهم فالصواب بین مکة والطائف وبه جزم النووی وغیره ۱۲ قس ۸ قوله ما وعدتنی من غنیمة حنین وکان ذلك وعدا خاصا به فقال صلعم له ابشر بقطع الهمزة لقرب النصرة او بالثواب الجزیل علی الصبر ۱۲ قس قال الکرمانی فان قلت ما تعلقه بغزوة الطائف قلت کان هذا الشان وقت قفوله عن الطائف انتهی ومر الحدیث فی ... فی الوضوء ۱۲ ۹ قوله متضمخ ای متلطخ وهو صفة اعرابی المرفوع او خبر مبتدأ محذوف ای هو متضمخ ۱۲ قس ۱۰ قوله یغط بکسر المعجمة وتشدید المهملة ای تردد صوت نفسه کالنائم من شدة ثقل الوحی قوله ثم سری عنه ای کشف عنه ما یغشاه من ثقل الوحی ۱۲ قس

حل اللغات

مخنث بکسر النون وفتحها والکسر افصح والفتح اشهر وهو الذی خلقه خلق النساء سمی به لانکساره کلامه ولینه الجعرانة بکسر الجیم هو محل بین مکة والطائف الا تنجز لی من الانجاز وهو ایفاء الوعد افرغا ای صبا لامکما تعنی نفسها طائفة ای بقیة متضمخ ای متلطخ یغط ای یتردد صوت نفسه کالنائم من شدة ثقل الوحی ثم سری عنه ای انکشف الحالة جمع العائل وهو الفقیر ۱۲ عنه ای صعد الی اعلاه ثم تدلی ۱۲ قس

(قوله باب غزوة الطائف) وفیه من ادعی الی غیر ابیه فالجنة علیه حرام ای دخوله ابتداء وحرام بمعنی ان جزاء عمله ان لا یدخل ابتداء واما فضل اللّٰه فواسع فیمکن انه تعالی بفضله یدخله ابتداء لقوله تعالی ان اللّٰه لا یغفر ان یشرك به الایة وان استحل ذلك فامره اصعب واللّٰه تعالی اعلم اه سندی

فاغسله ثلث مرات واما الجبة فانزعها ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال
حدثنا عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال لما افاء الله على رسوله يوم حنين قسم في الناس
في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيئا فكانهم وجدوا اذ لم يصبهم ما اصاب الناس او كانهم وجدوا اذ لم يصبهم ما اصاب
الناس فخطبهم فقال يا معشر الانصار الم اجدكم ضلالا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله بي وعالة فاغناكم الله بي كلما
قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال ما يمنعكم ان تجيبوا رسول الله كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال لو شئتم
قلتم جئتنا كذا وكذا اترضون ان يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي الى رحالكم لولا الهجرة لكنت امرأ من
الانصار ولو سلك الناس واديا وشعبا لسلكت وادي الانصار وشعبها الانصار شعار والناس دثار انكم ستلقون بعدي اثرة
فاصبروا حتى تلقوني على الحوض ٤٣٣١ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني انس
ابن مالك قال قال ناس من الانصار حين افاء الله على رسوله ما افاء من اموال هوازن فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يعطي
رجالا المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطي قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس فحدث رسول الله
صلى الله عليه وسلم بمقالتهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا قام النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم فقال فقهاء الانصار اما رؤساؤنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا واما ناس منا حديثة اسنانهم
فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطي قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اعطي رجالا حديثي
عهد بكفر اتألفهم اما ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبي الى رحالكم فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون
به قالوا يا رسول الله قد رضينا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ستجدون اثرة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فاني
على الحوض قال انس فلم يصبروا ٤٣٣٢ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابي التياح عن انس قال لما كان يوم
فتح مكة قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم بين قريش فغضبت الانصار قال النبي صلى الله عليه وسلم اما ترضون ان يذهب
الناس بالدنيا وتذهبون برسول الله قالوا بلى قال لو سلك الناس واديا او شعبا لسلكت وادي الانصار او شعبهم ٤٣٣٣ حدثنا علي
ابن عبد الله قال حدثنا ازهر عن ابن عون قال انبأنا هشام بن زيد بن انس عن انس قال لما كان يوم حنين التقى هوازن ومع
النبي صلى الله عليه وسلم عشرة الاف والطلقاء فادبروا قال يا معشر الانصار قالوا لبيك يا رسول الله وسعديك لبيك نحن بين يديك

---

٢ صلى الله عليه وسلم وجدوا او شعبا ثنا حدثني ٢ صلى الله عليه وسلم زيـاؤنا ٢ صلى الله عليه وسلم فتجدون ٢ بن الحجاج ٣ بن مالك غنائم قريش في
٢ صلى الله عليه وسلم

ـــا ـــه قوله ثلث مرات الظاهر فيه اما قوله فاغسله وهو اقرب الفعلين او فقال وكانت القصة بالجعرانة سنة ثمان وقد قالت عائشة رضي الله عنها طيبته في حجة الوداع اي سنة عشر فهو ناسخ الاول كذا احتج له في الاستدلال في اباحة الطيب بعد الاحرام وباقي كان لم لا بصال بخلاف الثوب فانه مباين له وعن محمد انه يكره اذا تطيب بما يبقى عينه بعد الاحرام وهو قول مالك والشافعي انه لا يمتنع بالطيب بعد الاحرام انتهى مع تغيير ١٢ ـــ٢ـــه قوله المؤلفة قلوبهم هم اناس اسلموا يوم الفتح اسلاما ضعيفا وقد سرد ابن طاهر في المبهمات اسماءهم وهم ابو سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى وحكيم بن حزام وابو السنابل بن بعكك وصفوان بن امية وعبد الرحمن بن يربوع وهؤلاء من قريش وعيينة بن حصن الفزاري والاقرع بن حابس التميمي وعمرو بن الايهم التميمي والعباس بن مرداس السلمي ومالك بن عوف النضري والعلاء بن حارثة الثقفي قال ابن حجر وفي ذكر الاخيرين نظر فقيل انما جاءا طائعين من الطائف الى الجعرانة وذكر الواقدي في المؤلفة معاوية ويزيد ابني ابي سفيان واسيد بن حارثة ومخرمة بن نوفل وسعيد بن يربوع وقيس بن عدي وعمرو بن وهب وهشام بن عمرو وزاد ابن اسحق النضر بن الحارث والحارث بن هشام وجبير بن مطعم وممن ذكره فيهم ابو عمر سفيان بن عبد الاسد والسائب بن ابي السائب ومطيع بن الاسود وابو جهم بن حذيفة وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخيل وعلقمة بن علاثة وحكيم بن طلق بن سفيان بن امية وخالد بن قيس السهمي وعمير بن مرداس وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة واحيحة بن امية بن خلف وابن ابي شريق وحرملة بن هوذة وخالد بن هوذة وعكرمة بن عامر العبدري وشيبة بن عمارة وعمرو بن ورقة ولبيد بن ربيعة والمغيرة بن الحارث وهشام بن الوليد المخزومي فهؤلاء زيادة على الاربعين نفسا قاله في الفتح ١٢ قسطلاني ـــ٣ـــه قوله لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا وفي حديث ابي سعيد فقال اما والله لو شئتم لقلتم فلصدقتم وصدقتم اتيتنا مكذبا فصدقناك ومخذولا فنصرناك وطريدا فآويناك وعائلا فآسيناك زاد احمد من حديث انس قالوا بل المنة لله ولرسوله وانما قال صلعم ذلك تواضعا منه فهي في الحقيقة الجزاء بالغة والمنة له عليهم كما قالوا ١٢ قس ـــ٤ـــه قوله لكنت امرأ من الانصار قال استطابة لنفوسهم وثناء عليهم وليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادي لانه حرام مع ان نسبه عليه السلام افضل الانساب واكرمها كذا في قس

ومرّ في صـ٥٦٦ـ في المناقب ١٢ ـــ٥ـــه قوله شعار الثوب الذي يلي الجسد والدثار بكسر المهملة وفتح المثلثة ما يجعل فوق الشعار اي انهم بطانته وخاصته وانهم الصق به واقرب اليه من غيرهم وهو تشبيه بليغ ١٢ قس ـــ٦ـــه قوله اثرة بفتح الهمزة والمثلثة وضم الهمزة مع سكون المثلثة اي يستأثر عليكم بما لكم فيه اشتراك في الاستحقاق قوله فاصبروا حتى تلقوني على الحوض يوم القيامة فيحصل لكم الانتصار ممن ظلمكم مع الثواب الجزيل على الصبر ١٢ قس ومر بيانه في صـ٥٦٦ـ ـــ٧ـــه قوله ما تنقلبون به وفي مناقب الانصار الا ترضون ان يرجع الناس بالغنائم الى بيوتهم وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم قوله ستجدون اثرة بضم الهمزة وسكون المثلثة وبفتحهما من تفرد عليكم بما لكم فيه اشتراك في الاستحقاق او يفضل نفسه عليكم في الفيء وقيل المراد بالاثرة نفس الشدة وقال في الفتح ويرده سياق الحديث ١٢ قس ومر بيان الحديث في صـ٥٦٦ـ ـــ٨ـــه قوله قالوا بلى قد رضينا وذكر الواقدي انه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين يكون لهم خاصة بعده دون الناس وهي يومئذ افضل ما يفتح عليه من الارض فابوا وقالوا لا حاجة لنا بالدنيا ١٢ قسطلاني ـــ٩ـــه قوله لو سلك الناس واديا الوادي منفرج بين جبال او تلال او آكام والجمع اودية واودية والشعب بكسر الشين الطريق في الجبل ومسيل الماء في بطن ارض او ما انفرج بين جبلين ١٢ قاموس ولمعات ـــ١٠ـــه قوله لسلكت وادي الانصار او شعبهم اي تركت سلوك وادي سائر الناس قال الخطابي اراد ان ارض الحجاز كثيرة الاودية والشعاب فاذا افترق الطريق فسلك رئيس شعبا اتبعه قومه حتى يفضي الى الجادة وفيه وجه آخر وهو انه اراد بالوادي الرأي والمذهب كما يقال فلان في واد وانا في وادٍ قيل اراد صلعم بذلك حسن موافقته اياهم وترجيحهم في ذلك على غيرهم لما شاهد منهم حسن الوفاء بالعهد والذمة فيما بايعوه عليه وحسن الجوار وما اراد بذلك وجوب متابعته اياهم فان متابعته حق على كل مؤمن لانه صلعم هو المتبوع المطاع لا التابع المطيع ١٢ طيبي مرقاة ـــ١١ـــه قوله الطلقاء بضم الطاء وفتح اللام والقاف ممدودة جمع طليق فعيل بمعنى مفعول وهم الذين من عليهم صلعم يوم الفتح فلم يأسرهم ولم يقتلهم منهم ابو سفيان بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام كذا في القسطلاني قال الكرماني ويراد به اهل مكة فانه صلعم اطلقهم وقال لهم اقول لكم كما قال يوسف لا تثريب عليكم اليوم ١٢

حل اللغات الى رحالكم اي منازلكم والطلقاء جمع طليق وهو الاسير الذي اطلق عنه اسره وخلي سبيله ويراد بهم اهل مكة ١٢

عـــه قال الكرماني فان قلت ما فائدة التكرار قلت هذا كان الاول اسما والثاني فعلا فوجها جزاء واحدا

فنزل النبي صلى الله عليه وسلم فقال انا عبد الله ورسوله فانهزم المشركون فاعطى الطلقاء والمهاجرين ولم يعط الانصار شيئا فقالوا
فدعاهم فادخلهم في قبة فقال اما ترضون ان يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون برسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لو سلك الناس واديا وسلكت الانصار شعبا لاخترت شعب الانصار ۴۳۳۴ حدثني محمد بن بشار قال ثنا غندر قال حدثنا شعبة قال
سمعت قتادة عن انس بن مالك قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الانصار فقال ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومصيبة
واني اردت ان اجبرهم واتألفهم اما ترضون ان يرجع الناس بالدنيا وترجعون برسول الله الى بيوتكم قالوا بلى قال لو سلك الناس
واديا وسلكت الانصار شعبا لسلكت وادي الانصار او شعب الانصار ۴۳۳۵ حدثنا قبيصة قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل
عن عبد الله قال لما قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسمة حنين قال رجل من الانصار ما اراد بها وجه الله فاتيت النبي صلى الله عليه
وسلم فاخبرته فتغير وجهه ثم قال رحمة الله على موسى قد اوذي باكثر من هذا فصبر ۴۳۳۶ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله قال لما كان يوم حنين آثر النبي صلى الله عليه وسلم ناسا اعطى الاقرع مائة من الابل
واعطى عيينة مثل ذلك واعطى ناسا فقال رجل ما اريد بهذه القسمة وجه الله فقلت لاخبرن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم
الله موسى قد اوذي باكثر من هذا فصبر ۴۳۳۷ حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن معاذ ثنا ابن عون عن هشام بن زيد بن انس عن انس
ابن مالك قال لما كان يوم حنين اقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بنعمهم وذراريهم ومع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة الاف ومن
الطلقاء فادبروا عنه حتى بقي وحده فنادى يومئذ نداءين لم يخلط بينهما التفت عن يمينه فقال يا معشر الانصار قالوا لبيك يا رسول
الله ابشر نحن معك ثم التفت عن يساره فقال يا معشر الانصار قالوا لبيك يا رسول الله ابشر نحن معك وهو على بغلة بيضاء فنزل
فقال انا عبد الله ورسوله فانهزم المشركون واصاب يومئذ غنائم كثيرة فقسم في المهاجرين والطلقاء ولم يعط الانصار
شيئا فقالت الانصار اذا كانت شديدة فنحن ندعى ويعطى الغنيمة غيرنا فبلغه ذلك فجمعهم في قبة فقال يا معشر الانصار
ما حديث بلغني فسكتوا فقال يا معشر الانصار الا ترضون ان يذهب الناس بالدنيا وتذهبون برسول الله تحوزونه الى بيوتكم
قالوا بلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو سلك الناس واديا وسلكت الانصار شعبا لاخذت شعب الانصار قال هشام قلت
يا ابا حمزة وانت شاهد ذاك قال واين اغيب عنه **باب السرية التي قبل نجد** ۴۳۳۸ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد ثنا ايوب
عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية قبل نجد فكنت فيها فبلغت سهامنا اثني عشر بعيرا ونفلنا
بعيرا بعيرا فرجعنا بثلاثة عشر بعيرا **باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة** ۴۳۳۹ حدثني
محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر ح وحدثني نعيم قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن

ثنا اخبرهم · صلى الله عليه وسلم · لقي · والطلقاء · فاصاب · عنكم · صلى الله عليه وسلم · فقلت · ذلك · سهامنا · فرجعنا · ثنا

ـــ۱ـــ قوله فقالوا اي الانصار ولم يذكر مقولهم اختصارا اي تغيروا من منع العطاء عنهم وفي رواية الزهري عن انس السابقة فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويتركنا واسيافنا تقطر من دمائهم ۱۲ قس ـــ۲ـــ قوله ما اريد بهذه القسمة وجه الله ثم نقل انه ما تيسر على ذلك فيحتمل انه لم يثبت عليه ذلك وانما نقل عنه واحد ومثل ذلك واحد لا يراق الدم او انهم لم يفهم منه الطعن في النبوة وانما نسبه لترك العدل في القسمة ۱۲ قس ـــ۳ـــ قوله فصبر وذلك ان موسى عليه السلام كان حييا ستيرا لا يرى من جلده شيء استحياء فآذاه من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا التستر الا من عيب بجلده اما برص او ادرة فبرأه الله مما قالوا كما مر في احاديث الانبياء ۱۲ قس ـــ۴ـــ قوله وذراريهم بتشديد التحتية وتخفيفها وكانت عادتهم اذا ارادوا التثبت في القتال استصحاب الاهالي ونقلهم معهم الى موضع القتال ۱۲ قس ك ـــ۵ـــ قوله ومن الطلقاء وفي بعض نسخ الكشميهني والطلقاء بحرف العطف واسقاط حرف الجر وهي الصواب لان الطلقاء لم يبلغوا ذلك بل ولا عشر عشرة وقال الحافظ ابن حجر والكرماني والبرماوي قيل ان الواو مقدرة عند من يجوز تقدير حرف العطف قال العيني وفيه نظر لا يخفى قال القسطلاني لكن في عدة من النسخ الموجودة ومن الطلقاء مع وجود الواو والله اعلم بالصواب ۱۲ ـــ۶ـــ قوله وحده اي متقدما مقبلا على العدو وبهذا التقدير يجمع بين قوله هنا حتى بقي وحده وبين قوله في الروايات الدالة على انه بقي معه جماعة فالوحدة بالنسبة لمباشرة القتال والذين ثبتوا كانوا معه ابو سفيان بن الحارث وغيره كانوا يخدمونه في امساك البغلة ونحوه ۱۲ قس ـــ۷ـــ قوله وهو على بغلة بيضاء وفي رواية مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال اي عباس ناد اصحاب الشجرة وكان العباس صيتا قال فناديت باعلى صوتي اين اصحاب الشجرة قال فوالله لكان عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقرة على اولادها فقالوا يا لبيك يا لبيك قال فاقتتلوا والكفار فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتطاول الى قتالهم فقال هذا حين حمي الوطيس فنزل من بغلته ثم قبض قبضة من تراب ولا حمد والي كم من حديث ابن مسعود ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته فحادت به بغلته فمال عن السرج فقلت ارتفع رفعك الله فقال ناولني كفا من تراب فضرب به وجوههم فامتلأت اعينهم ترابا وجاء المهاجرون والانصار سيوفهم بايمانهم كانها الشهب وجمع بين الروايتين بانه اولا قال لصاحبه ناولني فناوله ثم نزل عن بغلته فاخذ بيده ايضا ۱۲ قس ـــ۸ـــ قوله فسكتوا ووقع في طريق الزهري عن انس انهم قالوا اما ذوو رأينا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا ويجمع بينهما بان بعضهم سكت وبعضهم اجاب قال القسطلاني او سكتوا اولا واجابوا ثانيا بعد ما اتبعوا من حال القائلين ۱۲ ـــ۹ـــ قوله تحوزونه بالمهملة والزاي ۱۲ ك قس ـــ۱۰ـــ قوله واين اغيب عنه استفهام انكاري كان الوجه ان يقدم حديث انس هذا على حديث ابن مسعود والذي سبق لتوالي طرق حديث انس قال ابن حجر واظنه من تغير الرواة عن الفربري فان طريق انس الاخيرة سقطت من رواية النسفي فلعل البخاري الحقها فكتبت مؤخرا من مكانه ۱۲ قس ـــ۱۱ـــ قوله سرية هي طائفة من الجيش قال ابن حجر وهي من مائة الى خمسمائة وقال في القاموس من خمسة انفس الى ثلثمائة او اربعمائة وكان ابو قتادة اميرها وعند اهل المغازي انها كانت قبل التوجه للفتح وقال ابن سعد في شعبان سنة ثمان ۱۲ قس ـــ۱۲ـــ قوله ونفلنا بضم النون مبنيا للمفعول اي اعطي كل واحد منا زيادة على المستحق ۱۲ قس ـــ۱۳ـــ قوله بني جذيمة بفتح الجيم وكسر المعجمة بوزن عظيمة قال ابن حجر اي ابن عامر ابن عبد مناف بن كنانة قال القسطلاني قال الكرماني هي قبيلة من عبد القيس قال السيوطي في التوشيح كان البعث اليهم في شوال عقب الفتح ۱۲ في ثلثمائة وخمسين من المهاجرين والانصار ۱۲ قس

حل اللغات ان اجيزهم من الجائزة بمعنى العطية اثر بالمد اي اختص هوازن وغطفان قبيلتان شديدة يعني قضية شديدة مثل حرب تحوزونه بالحاء المهملة والزاء يقال حازه يحوزه اذا قبضه وملكه واستبد به ونفلنا من التنفيل وهو عطية التطوع من حيث لا يجب ۱۲

سالم عن ابیه قال بعث النبی صلی اللّٰه علیه وسلم خالد بن الولید الی بنی جذیمة فدعاهم الی الاسلام فلم یحسنوا ان یقولوا
اسلمنا فجعلوا یقولون صبأنا صبأنا فجعل خالد یقتل ویاسر ودفع الی کل رجل منا اسیره حتی اذا کان یوم امر خالد ان یقتل کل رجل
منا اسیره فقلت واللّٰه لا اقتل اسیری ولا یقتل رجل من اصحابی اسیره حتی قدمنا علی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فذکرناه له
فرفع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یده فقال اللّٰهم انی ابرأ الیك مما صنع خالد مرتین **باب** سریة عبد اللّٰه بن حذافة السهمی وعلقمة
ابن مجزز المدلجی ویقال انها سریة الانصار **حدثنا** مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال حدثنی سعد بن عبیدة
عن ابی عبد الرحمٰن عن علی قال بعث النبی صلی اللّٰه علیه وسلم سریة فاستعمل رجلا من الانصار وامرهم ان یطیعوه فغضب قال
الیس امرکم النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ان تطیعونی قالوا بلی قال فاجمعوا لی حطبا فجمعوا فقال اوقدوا نارا فاوقدوها فقال ادخلوها
فهموا وجعل بعضهم یمسك بعضا ویقولون فررنا الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم من النار فما زالوا حتی خمدت النار فسکن غضبه
فبلغ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال لو دخلوها ما خرجوا منها الی یوم القیٰمة الطاعة فی المعروف **باب** بعث ابی موسٰی ومعاذ الی
الیمن قبل حجة الوداع **حدثنا** موسٰی قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك عن ابی بردة قال بعث رسول اللّٰه صلی اللّٰه
علیه وسلم ابا موسٰی ومعاذ بن جبل الی الیمن قال وبعث کل واحد منهما علی مخلاف قال والیمن مخلافان ثم قال یسرا ولا تعسرا
وبشرا ولا تنفرا فانطلق کل واحد منهما الی عمله قال وکان کل واحد منهما اذا سار فی ارضه کان قریبا من صاحبه احدث به عهدا
فسلم علیه فسار معاذ فی ارضه قریبا من صاحبه ابی موسٰی فجاء یسیر علی بغلته حتی انتهی الیه واذا هو جالس وقد اجتمع
الیه الناس واذا رجل عنده قد جمعت یداه الی عنقه فقال له معاذ یا عبد اللّٰه بن قیس ایم هذا قال هذا رجل کفر بعد اسلامه
قال لا انزل حتی یقتل قال انما جیء به لذلك فانزل قال ما انزل حتی یقتل فامر به فقتل ثم نزل فقال یا عبد اللّٰه کیف تقرأ القراٰن
قال اتفوقه تفوقا قال فکیف تقرأ انت یا معاذ قال انام اول اللیل فاقوم وقد قضیت جزئی من النوم فاقرأ ما کتب اللّٰه لی فاحتسب
نومتی کما احتسب قومتی **حدثنی** اسحٰق قال حدثنا خالد عن الشیبانی عن سعید بن ابی بردة عن ابیه عن ابی موسی الاشعری
ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بعثه الی الیمن فساله عن اشربة تصنع بها فقال وما هی قال البتع والمزر فقلت لابی بردة ما البتع قال
نبیذ العسل والمزر نبیذ الشعیر فقال کل مسکر حرام رواه جریر وعبد الواحد عن الشیبانی عن ابی بردة **حدثنا** مسلم قال
حدثنا شعبة قال حدثنا سعید بن ابی بردة عن ابیه قال بعث النبی صلی اللّٰه علیه وسلم جده ابا موسٰی ومعاذا الی الیمن فقال یسرا ولا تعسرا وبشرا
ولا تنفرا وتطاوعا فقال ابو موسٰی یا نبی اللّٰه ان ارضنا بها شراب من الشعیر المزر وشراب من العسل البتع فقال کل مسکر حرام
فانطلقا فقال معاذ لابی موسٰی کیف تقرأ القراٰن قال قائما وقاعدا وعلی راحلتی واتفوقه تفوقا قال اما انا فانام واقوم فاحتسب

ن ١ منهم انسان ۔ ن ٢ یدیه ۔ ن ٣ مجزز ۔ ن ۴ ثنا ۔ ن ۵ واستعمل ۔ ن ۶ فقال ۔ ن ٧ اذا ۔ ن ٨ فاذا ۔ ن ٩ فاحتسبت ۔ ن ١٠ احتسبت ۔ ن ١١ ثنا ۔ ن ١٢ قال ابو عبد اللّٰه ۔ ن ١٣ راحلته ۔ ن ١۴ فاقوم وانام

ــه ١ قوله صبأنا یقال صبأ الرجل اذا خرج من دین الی دین وقولهم صبأنا کلام یحتمل ان یکون معناه خرجنا من دین الی دین آخر وهو اعم من الاسلام فلما لم یکن هذا اللفظ صریحا فی الانتقال الی دین الاسلام نفذ خالد الامر الاول بقتالهم اذ لم یوجد شرطه حقن الدم بتصریح الاسلام ویحتمل انه انما لم یکتف منهم بهذا القول من قبل انه ظن انهم عدلوا عن اسم الاسلام الیه انفة من الاستسلام والانقیاد فلم یر ذلك القول اقرارا بالدین ۱۲ کرمانی ــه ٢ قوله یوم بالتنوین ای من الایام قال ابن حجر وقال العینی لیس بصحیح لان یوم اسم کان وان مع معناها الی قوله امر قالوا کذا فی قوله تعالی هذا یوم ینفع الصادقین صدقهم والذی فی الفرع التنوین ومنه ابن سعد فلما کان السحر نادی خالد من کان معه اسیر فلیضرب عنقه ۱۲ قس ــه ٣ قوله انی ابرأ الیك مما صنع خالد قال الخطابی انما نقم صلی اللّٰه علیه وسلم علیه استعجاله فی شانهم وترك التثبت فی امرهم قبل ان یعلم المراد من قولهم صبأنا لکن لم یر علیه قودا لانه تاول انه کان مامورا بقتالهم الی ان یسلموا ۱۲ قس ک ف ــه ۴ قوله عبد اللّٰه بن حذافة بضم المهملة وتخفیف المعجمة بعد الالف فاء ابن قیس ابن عدی بن سعد السهمی ۱۲ قس ک وعلقمة بن مجزز بضم اوله وفتح الجیم وتشدید الزاء الاولی وکسرها وهو والد القائف المذکور فی حدیث سامة کذا فی التوشیح قال القسطلانی وذکر ابن سعد فی طبقاته ان سبب هذه السریة انه بلغه صلی اللّٰه علیه وسلم ان ناسا من الحبشة تراءاهم اهل جدة فبعث الیهم علقمة بن مجزز فی ربیع الآخر سنة تسع فی ثلثمائة فانتهی بهم الی جزیرة فی البحر فلما خاض البحر الیهم هربوا فلما رجع تعجل بعض القوم الی اهلیهم فامر عبد اللّٰه بن حذافة علی من تعجل قال البرماوی ولعل هذا عذر البخاری حیث جمع بینهما مع ان الحدیث لم یسلم واحد منهما وترجمة البخاری لعلها لتفسیر المبهم الذی فی الحدیث انتهی ۱۲ ــه ۵ قوله لو دخلوها ای النار التی اوقدوها ظانین انهم بسبب طاعتهم امیرهم ما خرجوا منها لانهم کانوا یموتون فلم یخرجوا والضمیر فی قوله دخلوها للنار التی اوقدوها وفی قوله ما خرجوا منها للنار الآخرة والمراد بقوله الی یوم القیٰمة التابید یعنی انهم لو دخلوا فیها عصوا اللّٰه من قبل انفسهم

مستحلین لو دخلوها فیه نوع من البدائع وهو الاستخدام قال الداؤدی فیه ان التاویل الفاسد لا یعذر به صاحبه ۱۲ ملتقط من قس ک ف ــه ۶ قوله مخلاف بکسر المیم وسکون المعجمة آخره فاء الکورة والاقلیم والرستاق بضم الراء وسکون المهملة وفتح الفوقیة آخره قاف بلغة اهل الیمن والیمن مخلافان وکانت جهة معاذ العلیا الی صوب عدن وجهة ابی موسٰی السفلی ۱۲ قس ف ــه ٧ قوله ایم بفتح الیاء والمیم بغیر اشباع ای شیء هذا واصله ای ما وای استفهامیة وما بمعنی شیء فحذفت الالف تخفیفا ولابی ذر ایم بضم الیاء ۱۲ قس ــه ٨ قوله اتفوقه تفوقا بالفاء ثم القاف ای اقرأه شیئا بعد شیء بعد فی القراءة مرة واحدة ماخوذ من فواق الناقة وهو ان تحلب ساعة بعد ساعة ۱۲ قس ک ــه ٩ قوله جزئی بضم الجیم وسکون الزاء بعدها همزة مکسورة فیاء ای من جزء اللیل اجزاء جزءا للنوم وجزءا للقراءة والقیام ۱۲ قس ــه ١٠ قوله فاحتسب نومتی ای اطلب الثواب فی الراحة کما اطلبه فی التعب لان الراحة اذا قصد بها الاعانة علی العبادة حصلت الثواب قال القسطلانی اعلم ان القسطلانی وابن حجر قالا ان قوله فاحتسب بلفظ المضارع من غیر فوقیة ای احسب اما النسخ النسخ الموجودة حین الطبع ففی کلها بفوقیة واللّٰه اعلم ۱۲ ــه ١١ قوله تطاوعا ای کونا متفقین فی الحکم ولا تختلفا فان اختلافکما یؤدی الی اختلاف اتباعکما وح تقع العداوة والمحاربة بینهم ۱۲ قس

حل اللغات حتی خمدت النار بفتح المیم یعنی انطفی لهیبها والیمن مخلافان ای ارض الیمن کورتان الی عمله ای موضع عمله احدث به عهدا ای جدد عهد الصحبة ۱۲

عــه بفتح الهاء وضم المیم المشددة خبره البرماوی کالکرمانی ای حزنوا وقال العینی ولیس کذلك بل المعنی قصدوا ویؤیده روایة حفص فلما هموا بالدخول فیها فقاموا ینظر بعضهم الی بعض ۱۲ قسطلانی
عــه الاصل ان یقال بشرا ولا تنذرا وانسا ولا تنفرا فجمع بینهما لیعم البشارة والنذارة والتانیس والتنفیر فهو من باب المقابلة المعنویة ۱۲ طیبی قس

نومتي كما أحتسب قومتي وضرب فسطاطا فجعلا يتزاوران فزار معاذ أبا موسى فإذا رجل موثق فقال ما هذا فقال أبو موسى يهودي
أسلم ثم ارتد فقال معاذ لأضربن عنقه تابعه العقدي ووهب عن شعبة وقال وكيع والنضر وأبو داؤد عن شعبة عن سعيد عن أبيه
عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه جرير بن عبد الحميد عن الشيباني عن أبي بردة ٤٣٤٦ حدثني عباس بن الوليد قال حدثنا
عبد الواحد عن أيوب بن عائذ قال حدثنا قيس بن مسلم قال سمعت طارق بن شهاب يقول حدثني أبو موسى الأشعري قال
بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض قومي فجئت ورسول الله صلى الله عليه وسلم منيخ بالأبطح فقال أحججت يا عبد الله
ابن قيس قلت نعم يا رسول الله قال كيف قلت قال قلت لبيك إهلالا كإهلالك قال فهل سقت معك هديا قلت لم أسق قال
فطف بالبيت واسع بين الصفا والمروة ثم حل ففعلت حتى مشطت لي امرأة من نساء بني قيس ومكثنا بذلك حتى استخلف
عمر ٤٣٤٧ حدثني حبان قال أخبرنا عبد الله عن زكرياء بن إسحق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن أبي معبد مولى ابن عباس عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن إنك ستأتي قوما من أهل
الكتاب فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فإن هم طاعوا لك بذلك فأخبرهم أن
الله قد فرض عليكم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإن هم طاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليكم صدقة
تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فإن هم طاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينه
وبين الله حجاب قال أبو عبد الله طوعت طاعت وأطاعت لغة طعت وطعت وأطعت ٤٣٤٨ حدثنا سليمن بن حرب قال
حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو بن ميمون أن معاذا لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأ
واتخذ الله إبراهيم خليلا فقال رجل من القوم لقد قرت عين أم إبراهيم زاد معاذ عن شعبة عن حبيب عن سعيد عن
عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا إلى اليمن فقرأ معاذ في صلوة الصبح سورة النساء فلما قال واتخذ الله إبراهيم
خليلا قال رجل خلفه قرت عين أم إبراهيم باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع
٤٣٤٩ حدثني أحمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنا إبراهيم بن يوسف بن إسحق بن أبي إسحق حدثني
أبي عن أبي إسحاق قال سمعت البراء قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد بن الوليد إلى اليمن قال ثم بعث عليا بعد
ذلك مكانه فقال مر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب معك فليعقب ومن شاء فليقبل فكنت فيمن عقب معه قال فغنمت
أواقي ذوات عدد ٤٣٥٠ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا روح بن عبادة قال حدثنا علي بن سويد بن منجوف عن عبد الله بن بريدة

نسخة: فسطاطا ـ وهيب ـ العباس ـ عياش ـ الذي ـ إهلالا ـ كإهلال النبي صلى الله عليه وسلم ـ قوما أهل كتاب ـ طاعوا ـ عليهم ـ طاعوا ـ عليهم ـ طاعوا ـ ثنا ـ أواقي ـ ثنا

ـه قوله فسطاطا. مثلثة الفاء خباء من شعر وغيره وفيه لغات ١٢ مجمع ك ـه قوله وقال وكيع هو ابن الجراح مما وصله في الجهاد والنضر بالنون والضاد المعجمة الساكنة ابن شميل مما وصله البخاري في الادب وابو داؤد هو هشام وعبد الملك مما وصله النسائي عن شعبة بن الحجاج عن سعيد ابن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه عن جده عن النبي صلعم وثبت هذا من قوله قال وكيع الخ للمستملي وحده وقوله رواه جرير الخ سقط لابي ذر كذا في القسطلاني ولا يخفى ان المؤلف ساق حديث ابي موسى من طرق مرسلا ومتصلا ١٢ ـه قوله حتى استخلف عمر رض. بضم الفوقية وسكون المعجمة مبنيا للمفعول زاد في الحج فقال اي عمر ان ناخذ بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام قال الله تعالى واتموا الحج والعمرة لله وان ناخذ بسنة النبي صلعم فانه لم يحل من احرامه حتى نحر الهدي قال القسطلاني قال الكرماني فان قلت المفهوم منه ان بعد استخلافه تركوا التمتع قلت وقع الاختلاف في جوازه بعده وتنازعوا فيه انتهى قال النووي والمختار انه نهى عن المتعة المعروفة اي الاعتمار في اشهر الحج ثم الحج من عامه وهو محمول على التنزيه انما نهى عنها ترغيبا في الافراد ثم انعقد الاجماع على جواز التمتع من غير كراهة وقيل علة كراهته عمران يكون معرسا بالمرأة ثم يشرع في الحج ورأسه يقطر كذا في العيني ومر الحديث مع بعض بيانه في كتاب الحج ١٢ ـه قوله بعثه الى اليمن سنة عشر قبل حجة الوداع ليعلم القرآن والشرائع ويقضي بينهم ويأخذ الصدقات من العمال ١٢ قسطلاني ـه قوله قال ابو عبد الله اي البخاري على عادته في تفسير الفاظ غريبة تقع في القرآن اذا وقعت لفظ الحديث طوعت له نفسه معناه طاعت له نفسه و اطاعت بالهمزة لغة في طاعت بغير همزة ويقال اذا عرض نفسه طعت بكسر الطاء وطعت بضمها و

طعت بزيادة الهمزة قال في القاموس طاع له يطوع ويطاع انقاد وقال الجوهري الطوع نقيض الكره وطاع له انقاد فاذا مضى لامره فقد اطاعه وقوله قال ابو عبد الله الخ ساقط في رواية ابي ذر الا قسطلاني ـه قوله فقال رجل من القوم المصلين جاهلا ببطلان الصلوة بالكلام الاجنبي او كان خلفهم لم يدخل في الصلوة ١٢ قس ـه قوله قرت عين ام ابراهيم. اي بردت دمعتها لان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ومراده من اعادته بيان بعثه صلعم لمعاذ وفهم من حديث ابن عباس السابق وهذا الحديث انه بعثه اميرا على المال وعلى الصلوة ايضا ١٢ قس ـه قوله بعثنا رسول الله صلعم مع خالد بن الوليد الى اليمن. اي بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجعرانة ثم بعث عليا بعد ذلك مكانه اي مكان خالد فقال صلعم مر اصحاب خالد من شاء منهم اي من اصحاب خالد ان يعقب بضم الياء وفتح العين وتشديد القاف المكسورة اي يرجع كذا في القسطلاني قال الكرماني التعقيب ان يعود الجيش بعد القفول قال الجوهري التعقيب ان يغزو الرجل ثم يثني في سنة مرة اخرى ١٢ ـه قوله فغنمت اواق. مثل جوار بحذف الياء استثقالا ولابي ذر والاصيلي اواقي بياء مشددة ويجوز تخفيفها قال القسطلاني قال في المجمع هو جمع اوقية بضم همزة وشدة ياء وقد يجيء وقية وليست بعالية وكانت قديما اربعين درهما انتهى ١٢

حل اللغات

يتزاوران اي يزور واحد منهما صاحبه. منيخ بضم الميم اي نازل بالابطح والبطح مكة سيل واديها حتى مشطت اي سرحت بالمشط رأسي ومكثنا بذلك اي لم نزل نعمل بذلك كرائم جمع كريمة وهي النفيسة ما بينه وبين الله حجاب كناية عن سرعة القبول ذوات عدد اي كثيرة ١٢.
عـه بكسر المهملة وشدة الموحدة ابن موسى المروزي ١٢ قس

(قوله بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد رضي الله تعالى عنهما) وفيه لا تبغضه فإن له في الخمس أكثر من ذلك قد يؤخذ من هذا الحديث أن من له حق في بيت المال له أن يأخذ منه بقدر حقه بغير إذن سلطان إن قدر على ذلك لا يقال لعله صلى الله عليه وسلم أذن له في ذلك لأنا نقول لو كان لذكر على أن الاكتفاء بهذا التعليل يكفي في إفادة هذا المطلوب حتى لو فرض وجود إذن أيضا لما كان له دخل لأنه صلى الله عليه وسلم جعل هذا القدر علة لثبوت حل انتفاع علي بالجارية فدل ذلك على أن هذا القدر يكفي والله تعالى أعلم.

عن ابیه قال بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیاً الی خالد لیقبض الخمس وکنت ابغض علیاً وقد اغتسل فقلت لخالد الا تری الی هذا فلما قدمنا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکرت ذلک له فقال یا بریدة اتبغض علیاً فقلت نعم قال لا تبغضه فان له فی الخمس اکثر من ذلک ٤٣٥١ حدثنا قتیبة قال حدثنا عبد الواحد عن عمارة بن القعقاع بن شبرمة قال حدثنا عبد الرحمن بن ابی نعم قال سمعت ابا سعید الخدری یقول بعث علی بن ابی طالب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الیمن بذهیبة فی ادیم مقروظ لم تحصل من ترابها قال فقسمها بین اربعة نفر بین عیینة بن بدر واقرع بن حابس وزید الخیل والرابع اما علقمة واما عامر بن الطفیل فقال رجل من اصحابه کنا نحن احق بهذا من هؤلاء قال فبلغ ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الا تأمنونی وانا امین من فی السماء یأتینی خبر السماء صباحاً ومساءً قال فقام رجل غائر العینین مشرف الوجنتین ناشز الجبهة کث اللحیة محلوق الرأس مشمر الازار فقال یا رسول اللہ اتق اللہ قال ویلک اولست احق اهل الارض ان یتقی اللہ قال ثم ولی الرجل قال خالد بن الولید یا رسول اللہ الا اضرب عنقه قال لا لعله ان یکون یصلی فقال خالد وکم من مصل یقول بلسانه ما لیس فی قلبه قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لم اومر ان انقب عن قلوب الناس ولا اشق بطونهم قال ثم نظر الیه وهو مقف فقال انه یخرج من ضئضئ هذا قوم یتلون کتاب اللہ رطباً لا یجاوز حناجرهم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة واظنه قال لئن ادرکتهم لاقتلنهم قتل ثمود ٤٣٥٢ حدثنا المکی بن ابراهیم عن ابن جریج قال عطاء قال جابر امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیاً ان یقیم علی احرامه زاد محمد بن بکر عن ابن جریج قال عطاء قال جابر فقدم علی بن ابی طالب بسعایته قال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما اهللت یا علی قال بما اهل به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فاهد وامکث حراماً کما انت قال واهدی له علی هدیاً ٤٣٥٣ حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل عن حمید الطویل قال حدثنا بکر انه ذکر لابن عمر ان انساً حدثهم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اهل بعمرة وحجة فقال اهل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالحج واهللنا به معه فلما قدمنا مکة قال من لم یکن معه هدی فلیجعلها عمرة وکان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم هدی فقدم علینا علی بن ابی طالب من الیمن حاجاً فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما اهللت فان معنا اهلک قال اهللت بما اهل به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فامسک فان معنا هدیاً ٤٣٥٤ باب غزوة ذی الخلصة ٤٣٥٥ حدثنا مسدد

الاقرع ان اتقی انقب قلوب مقفی ضئضئ رطباً فقال نعم نعم قال

۱؎ قوله ابغض بضم الهمزة وانما ابغضه لانه رأی علیاً اخذ جاریة من السبی ووطئها فظن انه غلّ فلما اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه اخذ اقل من حقه احبه رضی اللہ عنه ۱۲ ک ۲؎ قوله وقد اغتسل فظن انه علیها ووطئها ولا سمٰعیلی من طریق ابی روح ابن عبادة بعث علیاً الی خالد لیقسم الخمس وفی روایة لیقسم الفیء فاصطفی علی منه لنفسه سبیة ای جاریة ثم اصبح وراسه یقطر کذا فی القسطلانی قال فی الفتح وقد استشکل وقوع علی رضی اللہ عنه علی هذه الجاریة بغیر استبراء وکذلک قسمته لنفسه فاما الاول فمحمول علی انها کانت بکراً غیر بالغ وروی ان مثلها لا یستبرأ کما صار الیه غیره من الصحابة ویجوز ان یکون حاضت عقب صیرورتها له ثم طهرت بعد یوم ولیلة ثم وقع علیها ولیس فی السیاق ما یدفعه واما القسمة فجائزة فی مثل ذلک ممن هو شریک فی ما یقسمه کالامام اذا قسم بین الرعیة وهو منهم فکذلک من نصبه الامام قام مقامه انتهی ۱۲ ۳؎ قوله بذهیبة بضم الذال المعجمة مصغر ذهبة وهی القطعة من الذهب وتعقب بانها کانت تبراً فانث باعتبار معنی الطائفة او لانه قد یؤنث الذهب فی بعض اللغات قوله لم تحصل من ترابها ای لم تخلص الذهبیة من تراب المعدن بالسبک ۱۲ قس ۴؎ قوله زید الخیل بالخاء المعجمة ابن مهلهل الطائی وقیل له زید الخیل لکرائم الخیل التی کانت عنده وسماه النبی علیه السلام زید الخیر بالراء بدل اللام ۱۲ قسطلانی ۵؎ قوله والرابع اما علقمة بن علاثة بضم العین المهملة وتخفیف اللام العامری قوله واما عامر بن الطفیل العامری والشک فی عامر وهم من عبد الواحد وقد جزم فی روایة سعید بن مسروق بانه علقمة بن علاثة وقد مات عامر بن الطفیل قبل ذلک ۱۲ قس ۶؎ قوله غائر العینین بغین معجمة وتحتیة بوزن فاعل ای ان عینیه داخلتان فی محاجرهما لاصقتان بقعر الحدقة قوله مشرف بضم المیم وسکون المعجمة والوجنتین هما العظمان المشرفان علی الخدین ای بارزهما قوله ناشز الجبهة بالشین والزاء المعجمتین ای مرتفعها قوله کث اللحیة ای کثیر شعرها محلوق الرأس موافق لسیما الخوارج فی التحلیق مخالف للعرب فی توفیرهم شعورهم مشمر الازار ای رافعه واسم هذا قیل ذو الخویصرة التمیمی ورجح السهیلی ان اسمه نافع کما فی ابی داؤد وقیل حرقوص بن زهیر کما جزم به ابن سعد ۱۲ قسطلانی ۷؎ قوله انقب قلوب الناس بفتح الهمزة وسکون النون وضم القاف بعدها موحدة کذا ضبطه ابن ماهان ولغیره بضم الهمزة وفتح النون وتشدید القاف مع کسرها ای ابحث وافتش ولابی ذر عن قلوب الناس کذا فی القسطلانی قال القرطبی انما منع قتله وان کان قد استوجب القتل لئلا یتحدث الناس انه یقتل اصحابه ولا سیما من صلی کما تقدم فی قصة عبد اللہ بن ابی ۱۲ ف ۸؎ قوله من ضئضئ هذا بضادین معجمتین مکسورتین وهمزتین ولکشمیهنی بصادین المهملتین وهما بمعنی ای من نسل هذا قوله رطباً ای لمواظبتهم علی تلاوته فلا یزال لسانهم رطباً او هو من تحسین الصوت بها ۱۲ قس ۹؎ قوله لا یجاوز حناجرهم جمع حنجرة الحلقوم والبلعوم وکله یطلق علی مجری النفس ای لا یرفعها اللہ ولا یقبلها او لا یعملون بالقرآن فلا یثابون علی قراءته فلا یحصل لهم الا سرده وقیل المراد انهم کثیراً ما یتلون القرآن لا یتفکرون فیه ولا یتدبرونه فلا یصل الی قلوبهم لیتفکروا اذ هی مغموسة بحب الدنیا ۱۲ مجمع البحار ۱۰؎ قوله یمرقون من الدین الخ هذه صفة الخوارج الذین لا یطیعون الخلفاء قال الخطابی اراد بالدین طاعة الامام والا فقد اجمعوا علی انهم مع ضلالتهم فرقة من المسلمین انتهی قال فی الفتح فی روایة سعید بن مسروق الاسلام وفیه رد علی من اول الدین بطاعة الامام والذی یظهر ان المراد بالدین الاسلام کما فسرته الروایة الاخری وخرج الکلام مخرج الزجر وانهم بفعلهم ذلک یخرجون من الاسلام الکامل انتهی ومر فی صفحة ٤٧٢ فی کتاب الانبیاء ۱۲

حل اللغات

مقروظ ای مدبوغ بالقرظ مشرف الوجنتین ای بارزهما ناشز الجبهة ای مرتفع الجبهة کث اللحیة ای کثیر شعرها مشمر الازار ای رافعه عن الکعب وهو مقفی ای مولٍ قفاه من ضئضئ هذا ای من نسل هذا حناجرهم جمع حنجرة وهو الحلقوم معناه لا ترفع فی الاعمال الصالحة یمرقون ای یخرجون من الدین ای من الطاعة دون الملة لاقتلنهم قتل ثمود ای لاستأصلنهم کاستیصال ثمود بما اهللت ای احرمت ۱۲

(قوله فقال یا رسول اللہ اتق اللہ قال ویلک الی ان قال لعله یصلی الی ان قال انی لم اومر ان انقب قلوب الناس الخ) ظاهر هذا الحدیث یفید ان المسلم لا یقتل بمثل هذه الکلمة المشتملة علی مثل هذا التعریض المؤدی الی ایذاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ ظاهر هذا الحدیث یفید انه لاسلامه لم یتعرض له وجعل اسلامه الظاهری علة لعصمته مع وجود هذه الکلمة منه والقول بان هذه الکلمة تقتضی قتله الا انه ترکه لمراعاة التألف حتی لا یشتهر بین الناس انه صلی اللہ علیہ وسلم یقتل اصحابه فانه قد یؤدی الی تنفر قلوبهم عن الاسلام یأبی عنه هذا الحدیث واللہ تعالی اعلم اهـ سندی

قال حدثنا خالد قال حدثنا بيان عن قيس عن جرير قال كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة والكعبة اليمانية والكعبة
الشامية فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم الا تريحني من ذي الخلصة فنفرت في مائة وخمسين راكبا فكسرناه وقتلنا من وجدنا
عنده فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فدعا لنا ولاحمس ٤٣٥٦ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا اسمعيل قال
حدثنا قيس قال قال لي جرير قال لي النبي صلى الله عليه وسلم الا تريحني من ذي الخلصة وكان بيتا في خثعم يسمى كعبة
اليمانية فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احمس وكانوا اصحاب خيل وكنت لا اثبت على الخيل فضرب في صدري
حتى رأيت اثر اصابعه في صدري وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقها ثم بعث الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كانها جمل اجرب قال فبارك في خيل
احمس ورجالها خمس مرات ٤٣٥٧ حدثنا يوسف بن موسى قال اخبرنا ابو اسامة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن جرير
قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تريحني من ذي الخلصة فقلت بلى فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احمس
وكانوا اصحاب خيل وكنت لا اثبت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب يده على صدري حتى رأيت اثر
يده في صدري وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فما وقعت عن فرسي بعد قال وكان ذو الخلصة بيتا باليمن لخثعم
وبجيلة فيه نصب تعبد يقال له الكعبة قال فاتاها فحرقها بالنار وكسرها قال ولما قدم جرير اليمن كان بها رجل يستقسم
بالازلام فقيل له ان رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قدر عليك ضرب عنقك قال فبينما هو يضرب بها اذ وقف
عليه جرير فقال لتكسرنها ولتشهدن ان لا اله الا الله او لاضربن عنقك قال فكسرها وشهد ثم بعث جرير رجلا من احمس
يكنى ابا ارطاة الى النبي صلى الله عليه وسلم يبشره بذلك فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما
جئت حتى تركتها كانها جمل اجرب قال فبرك النبي صلى الله عليه وسلم على خيل احمس ورجالها خمس مرات **باب غزوة
ذات السلاسل** وهي غزوة لخم وجذام قاله اسمعيل بن ابي خالد وقال ابن اسحق عن يزيد عن عروة هي بلاد بلي وعذرة
وبني القين حدثنا اسحق قال حدثنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابي عثمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل قال فاتيته فقلت اي الناس احب اليك قال عائشة قلت من الرجال
قال ابوها قلت ثم من قال عمر فعد رجالا فسكت مخافة ان يجعلني في آخرهم ٤٣٥٩ **باب ذهاب جرير الى اليمن** حدثني

ثنى عن اسمعيل الكعبة على حدثنا امن في فرس بعد ولتشهدن جئتك فبارك اخبرنا ثنا

ـــه قوله ذو الخلصة الذي فيه الصنم وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة وحكى المبرد ان موضع ذي الخلصة صار مسجدا جامعا لبلدة قوله والكعبة اليمانية بتخفيف الياء سموها باليمن والكعبة الشامية هي التي بمكة فحذف خبر المبتدأ الذي هو الكعبة كذا في القسطلاني قال الكرماني قال النووي فيه ايهام كانه كانوا يقولون له الكعبة اليمانية فقط وان الكعبة الشامية فهي الكعبة المعظمة التي بمكة فلا بد من التاويل بان يقال كان يقال لها الكعبة الشامية وقال القاضي ذكر الشامية غلط اقول يحتمل ان تكون الكعبة مبتدأ والشامية خبره والجملة حال ومعناها واعني ان الكعبة هي الشامية لا غيرها انتهى كلام الكرماني قال في الفتح والذي يظهر لي ان الذي في الرواية صواب وانها كانت يقال لها اليمانية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار انهم جعلوا بابها مقابل الشام وقد حكى عياض ان في بعض الروايات اليمانية الكعبة الشامية بغير واو قال والمعنى كان يقال لها تارة بهذا وتارة بهذا وهذا يقوي ما قلت فان ارادة ذلك مع ثبوت الواو اولى انتهى ١٢ ـــه قوله الا تريحني بضم اوله من الاراحة المراد بالراحة راحة القلب لانه ما كان شيء اتعب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من بقاء ما يشرك به من دون الله والاحمس بالمهملتين بوزن احمر وهم اخوة رهط جرير ينتسبون الى احمس ابن الغوث بن انمار ١٢ قس ومر في صفحة ٤٢٣ ـــه قوله هاديا مهديا قيل فيه تقديم وتاخير لانه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا وقيل معناه كاملا مكملا وقيل هاديا لغيره ومهديا لنفسه فلا تقديم ولا تاخير ١٢ قس ـــه قوله جمل اجرب بالجيم والراء والموحدة اي سوداء من التحريق كالجمل الاجرب اذا طلي بالقطران وهو كناية عن ذهاب بهجتها ١٢ قسطلاني ومر الحديث في صفحة ٤٢٣ في الجهاد ١٢ ـــه قوله فيه نصب اي في البيت نصب بضمتين حجر ينصب يذبح عليه فاتاها اي جرير فحرقها بالنار وكسرها اي هدم بناءها ١٢ قسطلاني ـــه قوله يستقسم بالازلام اي يطلب قسمة من الشر والخير بالقداح قال تعالى وان تستقسموا بالازلام كذا في الكرماني ١٢ ـــه قوله ذات السلاسل بضم سين اولى وكسر ثانية ماء بارض جذام وبه سميت الغزوة وهو لغة الماء السلسال كذا ذكره في المجمع والنهاية وقال الكرماني ذات السلاسل بالمهملة الاولى المفتوحة والمكسورة ثانيا وسميت الغزوة بماء بارض جذام يقال له السلسل انتهى قال السيوطي في التوشيح وسميت بذلك لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وهي وراء وادي القرى على عشرة ايام من المدينة وكانت غزوتها في جمادى الآخرة سنة ثمان وقيل سنة سبع انتهى ١٢ ـــه قوله لخم بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة قبيلة تنتسب الى لخم بن عدي بن الحارث ابن مرة بن ادد وجذام بضم الجيم وخفة الذال المعجمة قبيلة تنتسب الى عمرو بن عدي اخي لخم ١٢ قس ـــه قوله بلي بفتح الموحدة وكسر اللام وشدة التحتانية قبيلة من قضاعة بضم القاف وخفة المعجمة وبالمهملة وهو ابو حي من اليمن وعذرة بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة وبالراء قبيلة يمنية وبنو القين بفتح القاف وسكون التحتية وبالنون كذلك هكذا في الكرماني قال في الفتح وذكر ابن سعد ان جمعا من قضاعة تجمعوا وارادوا ان يدنوا من اطراف المدينة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص فعقد له لواء ابيض وبعثه في ثلثمائة من سراة المهاجرين والانصار ثم امده بابي عبيدة بن الجراح في مائتين وامره ان يلحق بعمرو وان لا يختلفا فاراد ابو عبيدة ان يؤم بهم فمنعه عمرو وقال انما قدمت علي مددا وانا الامير فاطاع له ابو عبيدة فصلى بهم عمرو وسار حتى وطئ بلاد بلي وعذرة انتهى ١٢ ـــه قوله جيش ذات السلاسل وكانوا ثلثمائة من سراة المهاجرين والانصار ومعهم ثلثون فرسا قوله فاتيته فقلت اي الناس احب اليك وعند البيهقي قال عمرو فحدثت نفسي انه لم يبعثني على قوم فيهم ابو بكر وعمر الا لمنزلة لي عنده فاتيته حتى قعدت بين يديه فقلت يا رسول الله من احب الناس اليك الخ ١٢ قس ـــه قوله ذهاب جرير اي ابن عبد الله البجلي الى اهل اليمن ليقاتلهم ويدعوهم ان يقولوا لا اله الا الله وانما عبرك في الفتح ان هذا غير بعثه الى هدم ذي الخلصة ١٢ قس ويحتمل ان يكون بعثه الى الجهتين على الترتيب ١٢ ف

حل اللغات

يستقسم اي يطلب قسمه من الخير والشر بالقداح **فبرك** بتشديد الراء اي دعا بالبركة **غزوة لخم** بفتح اللام هي قبيلة كبيرة مشهورة ينتسبون الى لخم واسمه مالك بن عدي **جذام** ايضا قبيلة باليمن **بلي وعذرة** وبني القين هي الثلثة بطون من قضاعة ١٢

ع قال وانما سمي السلاسل رمل منعقد بعضه ببعض فسمي الجيش بذلك لانهم كانوا مجموعين الى ارض بها رمل كذلك ١٢ مرقاة لمعات

عبد الله بن ابي شيبة العبسي قال حدثنا ابن ادريس عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن جرير قال كنت باليمن فلقيت
رجلين من اهل اليمن ذا كلاع وذا عمرو فجعلت احدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ذو عمرو لئن كان الذي
تذكر من امر صاحبك لقد مر على اجله منذ ثلث واقبلا معي حتى اذا كنا في بعض الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة
فسألناهم فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف ابوبكر والناس صالحون فقالا اخبر صاحبك انا قد جئنا ولعلنا
سنعود ان شاء الله ورجعا الى اليمن فاخبرت ابابكر بحديثهم قال افلا جئت بهم فلما كان بعد قال لي ذو عمرو يا جرير ان بك
علي كرامة واني مخبرك خبرا انكم معشر العرب لن تزالوا بخير ما كنتم اذا هلك امير تأمرتم في آخر فاذا كانت بالسيف كانوا
ملوكا يغضبون غضب الملوك ويرضون رضى الملوك

باب غزوة سيف البحر وهم يتلقون عيرا لقريش واميرهم ابو عبيدة

حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعثا قبل الساحل وامر عليهم ابا عبيدة بن الجراح وهم ثلث مائة فخرجنا فكنا ببعض الطريق فني الزاد فامر ابو عبيدة بازواد
الجيش فجمع فكان مزودي تمر فكان يقوتنا كل يوم قليل قليل حتى فني فلم يكن يصيبنا الا تمرة تمرة فقلت ما تغني عنكم تمرة
فقال والله لقد وجدنا فقدها حين فنيت ثم انتهينا الى البحر فاذا حوت مثل الظرب فاكل منها القوم ثمان عشرة ليلة ثم امر
ابو عبيدة بضلعين من اضلاعه فنصبا ثم امر براحلة فرحلت ثم مرت تحتهما فلم تصبهما حدثنا علي بن عبد الله قال
حدثنا سفين قال الذي حفظناه من عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثلث مائة راكب اميرنا ابو عبيدة بن الجراح نرصد عير قريش فاقمنا بالساحل نصف شهر فاصابنا جوع شديد حتى اكلنا
الخبط فسمي ذلك الجيش جيش الخبط فالقى لنا البحر دابة يقال لها العنبر فاكلنا منه نصف شهر وادهنا من ودكه حتى ثابت
الينا اجسامنا فاخذ ابو عبيدة ضلعا من اعضائه فنصبه فعمد الى اطول رجل معه قال سفين مرة ضلعا من اضلاعه فنصبه
واخذ رجلا وبعيرا فمر تحته قال جابر وكان رجل من القوم نحر ثلث جزائر ثم نحر ثلث جزائر ثم نحر ثلث جزائر ثم ان
ابا عبيدة نهاه وكان عمرو يقول اخبرنا ابو صالح ان قيس بن سعد قال لابيه كنت في الجيش فجاعوا قال انحر قال نحرت قال
ثم جاعوا قال انحر قال نحرت ثم جاعوا قال انحر قال نحرت قال ثم جاعوا قال انحر قال نهيت حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى
عن ابن جريج قال اخبرني عمرو انه سمع جابرا يقول غزونا جيش الخبط وامر علينا ابو عبيدة فجعنا جوعا شديدا فالقى البحر
حوتا ميتا لم نر مثله يقال له العنبر فاكلنا منه نصف شهر فاخذ ابو عبيدة عظما من عظامه فمر الراكب تحته فاخبرني ابو الزبير

يقوتنا قليلا قليلا، ثماني، واميرنا، اضلاعه، اعضائه، رجلا، وقال، فقال، لنا

ـــه قوله ذا كلاع. بفتح الكاف وخفة اللام وبالمهملة الحميري كان رئيسا في قومه مطاعا وذو عمرو كان ايضا من رؤساء اليمن ومقدمهم اقبلا مسلمين الى النبي صلعم ولم يصلا اليه ١٢ ك ـــه قوله لقد مر على اجله. جواب الشرط مقدر اي ان اخبرتني بهذا اخبرك بهذا او هذا قاله ذو عمرو عن اطلاع من الكتب القديمة وقال الكرماني يحتمل ان يكون سمع من بعض القادمين سرا ... وسياق الحديث يدل على ... ـــه قوله تامرتم. بالمهملة من التفاعل اي تشاورتم ... ـــه قوله سيف البحر. بكسر السين المهملة وسكون التحتية بعدها فاء اي ساحله قوله وهم يتلقون ... والعير بكسر العين الابل التي تحمل الميرة وابو عبيدة ... الجراح الفهري القرشي ١٢ قس ك ـــه قوله فكان اي الذي جمع مزودي تمر والمزود بكسر الميم وسكون الزاء ما يجعل فيه الزاد ١٢ قس ف ـــه قوله فكان يقوتنا. ... وقوله قليلا هو بالنصب وفي بعضها كتب بدون الالف ... ـــه قوله لقد وجدنا فقدها. اي عرفنا ذلك حيث ... نوع الحيتان لم يحصل بعد فقدها ١٢ خير جاري ـــه قوله فاذا حوت. اسم جنس لجميع السمك وقيل هو مخصوص بما عظم منها ١٢ فتح ـــه قوله ثمان عشرة ليلة. وفي رواية عمرو بن دينار فاكلنا منه نصف شهر وفي رواية ابي الزبير فاكلنا منها شهرا ويجمع بان الذي قال ثمان عشرة ضبطه ... ومن قال شهرا جبر الكسر ... ـــه قوله الخبط. بالحركة الورق الساقط بمعنى مخبوط ... ـــه قوله ثابت الينا اجسامنا. بالمثلثة وبعد الالف موحدة ... اي رجعت اجسامنا الى ما كانت عليه من القوة والسمن

بعد ما هزلت من الجوع ١٢ قس ك ـــه قوله قال نهيت. بضم النون مبنيا للمفعول اي نهاني ابو عبيدة وذكر قوله انحر اربع مرات ورواه الحميدي في مسنده ... اخرجه ابو نعيم في مستخرجه من طريقه بلفظ عن ابي صالح عن قيس بن سعد بن عبادة قال قلت لابي وكنت في ذلك الجيش جيش الخبط فاصاب الناس جوع قال لي انحر ... ـــه قوله العنبر. قال في التوشيح العنبر سمكة كبيرة والعنبر المشموم رجيعها وقيل يوجد في بطنها ... وفي سيرة الحلبي ... قيس بن سعد بن عبادة ... من الجهد ... لو لقينا عدوا ما كان ... اذا من يشتري مني تمرا ... فقال له رجل من اهل الساحل ... فاشترى خمس جزائر ... قال عمر ... في ثلثة ايام ... ونهاه ابو عبيدة ... ـــه ... اي اتبع ... ذا الكلاع ...

الكاف وخفة اللام كان رئيسا في قومه مطاعا. مثل الظرب بفتح الظاء المعجمة وهو الجبل الصغير الخبط بفتح الباء هو ورق السلم من ودكه بفتح الواو هو من الشحم والسمن ما يحلب منه ثلث جزائر جمع جزور وهو البعير ذكرا كان او انثى العنبر قيل هي سمكة كبيرة والعنبر المشموم رجيعها وقيل يوجد في بطنها طولها خمسون ذراعا ... اي حين اقبل جرير الى المدينة بعد قضاء حاجته وكان ايضا قد عرفا الى المدينة ١٢ قس ـــه اي بعد هذا الامر في خلافة عمر بن الخطاب وذا جرد وذو عمرو

انه سمع جابرًا يقول قال ابو عبيدة كلوا فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا رزقا اخرجه الله اطعمونا
إن كان معكم فأتاه بعضهم فاكله باب حج ابي بكر بالناس في سنة تسع حدثني سليمان بن داؤد ابو الربيع قال حدثنا
فليح عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امّره النبي صلى الله عليه وسلم عليها
قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان حدثني عبد الله بن
رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال اخر سورة نزلت كاملة سورة براءة واخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء
يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة باب وفد بني تميم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابي صخرة عن صفوان
ابن محرز المازني عن عمران بن حصين قال اتى نفر من بني تميم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا
يا رسول الله قد بشرتنا فاعطنا فريء ذلك في وجهه فجاء نفر من اليمن فقال اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قد
قبلنا يا رسول الله باب قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بني العنبر من بني تميم بعثه النبي صلى
الله عليه وسلم اليهم فاغار واصاب منهم ناسًا وسبى منهم نساء حدثني زهير بن حرب قال حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن ابي
زرعة عن ابي هريرة قال لا ازال احب بني تميم بعد ثلث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها فيهم هم اشد امتي
على الدجال وكانت فيهم سبية عند عائشة فقال اعتقيها فانها من ولد اسمعيل وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات
قوم او قومي حدثني ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم عن ابن ابي مليكة ان عبد الله بن
الزبير اخبرهم انه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر امّر القعقاع بن معبد بن زرارة قال عمر بل امّر
الاقرع بن حابس قال ابو بكر ما اردت الا خلافي قال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزل في ذلك يايها
الذين امنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت باب وفد عبد القيس حدثني اسحق قال اخبرنا ابو عامر
العقدي قال حدثنا قرة عن ابي جمرة قلت لابن عباس ان لي جرة تنتبذ لي نبيذًا فاشربه حلوًا في جر ان اكثرت منه فجالست
القوم فاطلت الجلوس خشيت ان افتضح فقال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرحبًا بالقوم
غير خزايا ولا ندامى فقالوا يا رسول الله ان بيننا وبينك المشركين من مضر وانا لا نصل اليك الا في اشهر الحرم حدثنا بجمل
من الامر ان عملنا به دخلنا الجنة وندعو به من وراءنا قال امركم باربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله وهل تدرون ما الايمان

فيها نبيذ فيها لا الندامى

له قوله فاكله فيه ان ميتة الحوت حلال قال في الهداية ويكره منه اكل الطافي منه وقال مالك والشافعي لا باس به لاطلاق ما روينا ولان ميتة البحر موصوفة بالحل بالحديث ولنا ما روى جابر رضي الله عنه عنه صلعم انه قال ما نضب عنه الماء فكلوا وما لفظه الماء فكلوا وما طفى فلا تاكلوا وعن جماعة من الصحابة مثل مذهبنا وميتة البحر ما لفظه البحر ليكون موته مضافا الى البحر الا ما مات فيه بغير آفة ١٢ ‍ ٢ قوله كاملة استشكل هذا من حيث انه نزلت شيئا فشيئا فالمراد بعضها او معظمها والا ففيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية ١٢ ق ‍ ٣ قوله آخر سورة وفي بعضها آخر آية وهو الظاهر والاول محتاج الى التاويل بحمل السورة بمعنى قطعة من القرآن ويحتمل ان يقال ان ضمير نزلت عائد الى الآخر وتانيثه مكتسب من اضافته الى آخر ابعاض سورة نزلت كذا في الخير الجاري قال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت مناسبة الآية في براءة وهي قوله انما المشركون نجس الآية لما وقع في ترجمته انتهى وكذا في الفتح ١٢ ‍ ٤ قوله وفد بني تميم الوفد قوم يجتمعون ويردون البلاد الواحد وافد وكذا من يقصد الامراء بالزيارة او الوفادة قال القسطلاني وكانت الوفود بعد رجوعه صلعم من الجعرانة في اواخر سنة ثمان وما بعدها انتهى ١٢ ‍ ٥ قوله نفر من بني تميم اي عدة رجال من ثلثة الى عشرة سنة تسع ١٢ ق ‍ ٦ قوله رئي بكسر الراء وسكون التحتية بعدها همزة ولابي ذر فرئي بضم الراء وكسر الهمزة فتحتية اي ظهر اثر التغير والاسف عليهم لايثارهم الدنيا ١٢ ق وعر في ص ... في اول بدء الخلق ١٢ ‍ ٧ قوله بعثه النبي صلعم لما قيل فيما ذكر الواقدي انهم اغاروا على ناس من خزاعة فاغار عليهم عيينة ومن معه وكانوا خمسين ليس فيهم انصاري ولا مهاجري قوله اصاب منهم ناسا وسبى منهم نساء وعند الواقدي انه اسر منهم احد عشر رجلا واحدى عشرة امرأة وثلاثين صبيا فقدم رؤساءهم بسبب ذلك ١٢ ق ‍ ٨ قوله سبية بفتح المهملة وكسر الموحدة وتشديد الياء التحتية اي جارية سبية ١٢ ق ومعنى في ص ... في العتق ١٢ ‍ ٩ قوله وفد عبد القيس هي قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينتسبون الى عبد القيس بن افصى بسكون الفاء بعدها صاد مهملة على وزن اعمى ابن دعمي بضم الدال وسكون العين المهملتين وكسر الميم فتحتية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن اسد بن ربيعة بن نزار ١٢ فتح ق ‍ ١٠ قوله تنتبذ بفتح فوقية ونبيذا بالنصب قال ابن حجر اسند الفعل الى الجرة مجازا وقال بعضهم لعل جارية تنتبذ في بعضها ينتبذ بضم التحتية وفتح الموحدة مبنيا للمفعول كذا في القسطلاني وغيره ١٢ ‍ ١١ قوله في جر بفتح الجيم وتشديد الراء جمع جرة كجرار تقديره ان لي جرة كائنة في جملة جرار ١٢ ق ك ف ‍ ١٢ قوله خشيت ان افتضح مقصوده انه لو شرب الكثير منه لخاف ان يظهر منه ما يظهر من السكارى فافتضح به وحاصل جواب ابن عباس على ما هو المتبادر منه انه نهى عن ذلك وانه اشار الى ان النبيذ اذا بلغ حد السكر فهو منهي عنه فان النهي عن الانتباذ في الاواني المذكورة انما هو لاجل النهي عما شربوا من الخمور التي كانت فيها ١٢ خير جاري ‍ ١٣ قوله قدم وفد عبد القيس اي القدمة الثانية وكانوا ثلثة عشر راكبا كبيرهم الاشج واما ما جاء من انهم كانوا اربعين فيحتمل ان يكون الثلثة عشر رؤساءهم ولهذا كانوا ركبانا والباقون اتباعا ١٢ ق ‍ ١٤ قوله مرحبا بالقوم ماخوذ من رحب رحبا بالضم اذا وسع وهو من المفاعيل المنصوبة بعامل مضمر لازم اضماره والمعنى رحبتم رحبا وسعة وقوله غير حال من القوم والعامل فيه الفعل المقدر العامل في مرحبا اي قدمتم غير خزايا جمع خزيان من الخزي وهو الذل والاهانة قوله ولا ندامى جمع ندمان بمعنى نادم او جمع نادم على غير قياس وقيل سرنا دمين اتزواجا لخزايا والمعنى ما كانوا بالاتيان الينا خاسرين خائبين لانهم ما تاخروا من الاسلام ولا اصابهم قتال ولا سبي فيوجب ذلك او ندما ١٢ ملتقط من المرقاة والطيبي والسيد ١٢

حل اللغات الكلالة هو ان يموت الرجل ولا يدع والدا ولا ولدا يرثانه وفد بني تميم الوفد قوم يجتمعون ويردون البلاد بعد ثلاث اي بعد ثلثة اشياء من الخصال الاخلافي اي ليس مقصودك الا مخالفتي قوله فتماريا اي تجادلا وتخاصما حتى انقضت اي الآية الى قوله وانتم لا تشعرون . مرحبا ماخوذ من رحب رحبا بالضم اذا وسع . والمعنى رحبتم رحبا وسعة غير خزايا اي قدمتم غير خزايا جمع خزيان من الخزي وهو الذل ١٢

عه وهو قوله عليه السلام والحل ميتته ١٢ منه اي ما قرأنه ١٢ م

بالله شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوٰة وایتاء الزکوٰة وصوم رمضان وان تعطوا من المغانم الخمس وانهاکم عن اربع ما ینتبذ فی الدباء والنقیر والحنتم والمزفت ٤٣٦٩ حدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ابی جمرة قال سمعت ابن عباس یقول قدم وفد عبد القیس علی النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا یا رسول الله انا هذا الحی من ربیعة وقد حالت بیننا وبینك کفار مضر فلسنا نخلص الیك الا فی شهر حرام فمرنا باشیاء ناخذ بها وندعوا الیها من وراءنا قال امرکم باربع وانهاکم عن اربع الایمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقد واحدة واقام الصلوٰة وایتاء الزکوٰة وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانهاکم عن الدباء والنقیر والحنتم والمزفت ٤٣٧٠ حدثنا یحیی بن سلیمٰن قال حدثنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو قال ابو عبد الله وقال بکر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بکیر ان کریبا مولی ابن عباس حدثه ان ابن عباس وعبد الرحمٰن بن ازهر والمسور بن مخرمة ارسلوا الی عائشة فقالوا اقرأ علیها السلام منا جمیعا وسلها عن الرکعتین بعد العصر وانا اخبرنا انك تصلیهما وقد بلغنا ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عنهما قال ابن عباس وکنت اضرب مع عمر الناس عنهما قال کریب فدخلت علیها وبلغتها ما ارسلونی فقالت سل ام سلمة فاخبرتهم فردونی الی ام سلمة بمثل ما ارسلونی الی عائشة فقالت ام سلمة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم ینهی عنهما وانه صلی العصر ثم دخل علی وعندی نسوة من بنی حرام من الانصار فصلاهما فارسلت الیه الخادم فقلت قومی الی جنبه فقولی تقول ام سلمة یا رسول الله الم اسمعك تنهی عن هاتین الرکعتین فاراك تصلیهما فان اشار بیده فاستأخری ففعلت الجاریة فاشار بیده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال یا بنت ابی امیة سألت عن الرکعتین بعد العصر انه اتانی اناس من عبد القیس بالاسلام من قومهم فشغلونی عن الرکعتین اللتین بعد الظهر فهما هاتان ٤٣٧١ حدثنا عبد الله بن محمد الجعفی قال حدثنا ابو عامر عبد الملك قال حدثنا ابراهیم بن طهمان عن ابی جمرة عن ابن عباس قال اول جمعة جمعت بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مسجد عبد القیس بجواثی من البحرین

باب وفد بنی حنیفة وحدیث ثمامة بن اثال ٤٣٧٢ حدثنا عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی سعید بن ابی سعید انه سمع ابا هریرة قال بعث النبی صلی الله علیه وسلم خیلا قبل نجد فجاءت برجل من بنی حنیفة یقال له ثمامة بن اثال فربطوه بساریة من سواری المسجد فخرج الیه النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما عندك یا ثمامة فقال عندی خیر یا محمد ان تقتلنی تقتل ذا دم وان تنعم تنعم علی شاکر وان کنت ترید المال فسل منه ما شئت فترك حتی کان الغد ثم قال له ما عندك یا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم علی شاکر فترکه حتی کان بعد الغد فقال ما عندك یا ثمامة فقال عندی ما قلت لك فقال اطلقوا ثمامة فانطلق الی نخل قریب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله یا محمد والله ما کان علی الارض وجه ابغض الی من وجهك فقد اصبح وجهك احب الوجوه الی والله ما کان من دین ابغض الی من دینك فاصبح دینك احب الدین الی والله ما کان من بلد

شهر الحرام، لها، فقال، الی الله، ثنا، فلا تصلیهما، تصلیها، عنها، بنی، هوازن، یعنی قریة، ثنا، انه، ذا ذمم، فترك، نخل

ـــــه قوله وان تعطوا من المغانم الخمس. قال القاضی عیاض واما لم یذکر الحج لان وفادة عبد القیس کانت عام الفتح ونزلت فریضة الحج سنة تسع علی الاشهر انتهی او لکونه علی التراخی او لعدم استطاعتهم له من اجل کفار مضر او لم یقصد اعلامهم بجمیع الاحکام کذا فی القسطلانی قال ملا علی القاری فی المرقاة قال الطیبی فی الحدیث اشکالان احدهما ان المامور به واحد والارکان تفسیر للایمان بدلالة قوله اتدرون ما الایمان وثانیهما ان الارکان ای المذکورة خمس وقد ذکر اربعة ای اولا واجیب عن الاول بانه جعل الایمان اربعا نظرا الی اجزائه المفصلة وعن الثانی بان عادة البلغاء اذا کان الکلام منصبا لغرض من الاغراض جعلوا سیاقه له وکان ما سواه مطروحا فههنا ذکر الشهادتین لیس مقصودا لان القوم کانوا مؤمنین مقرین بکلمتی الشهادة بدلیل قوله الله ورسوله اعلم انتهی ویدل علیه ما جاء فی روایة البخاری امرهم باربع ونهاهم عن اربع اقیموا الصلوٰة وآتوا الزکوٰة وصوموا رمضان واعطوا الخمس ما غنمتم ولا تشربوا فی الدباء والحنتم والنقیر والمزفت انتهی وبهذه الروایة تندفع الاشکالات وترجع الیها التاویلات وقال السید جمال الدین قیل هذا الحدیث لا یخلو من اشکال لانه ان قرئ واقام الصلوٰة بالرفع علی انها معطوفة علی شهادة یکون المجموع من الایمان فاین الثلثة الباقیة وان قرئت بالجر علی انها معطوفة علی قوله بالایمان یکون المذکور خمسة لا اربعة واجیب علی التقدیر الاول بان الثلثة الباقیة حذفها الراوی اختصارا او نسیانا وعلی التقدیر الثانی بانه عد الاربع التی وعدهم ثم زادهم خامسة وهی اداء الخمس لانهم کانوا مجاورین لکفار مضر وکانوا اهل جهاد وغنائم انتهی والاظهر اختیار الجر والمجرورات الاربعة بالعطف هی الماموراته ویکون ذکر الایمان لشرفه وفضله وبیان اساسه واصله انتهی کلام القاری ومر الحدیث مع بیانه فی صـ ١٣ فی الایمان ١٢ ـــــه قوله ما انتبذ فی الدباء بضم الدال وتشدید الموحدة القرع والنقیر اصل خشب ینقر فینبذ فیه والحنتم الجرة الخضراء والمزفت المطلی بالزفت والمقصود بالنهی لیس استعمالها مطلقا بل النقیع فیها والشرب منها ما یسکر واضافة الحکم الیها الا اعتیادهم استعمالها فی المسکرات اولانها اوعیة تسرع بالاشتداد فیما ینتقع فلعلها تغیر النقیع فی زمان قلیل ویتناوله صاحبه علی غفلة بخلاف السقاء فان التغیر یحدث فیه علی مهل ١٢ قاله السید جمال الدین فی حاشیة المشکوٰة ١٢ ـــــه قوله بجواثی بضم الجیم وتخفیف الواو وقد یهمز وفتح المثلثة المخففة یعنی قریة من البحرین وسقط لابی ذر یعنی قریة وحکی الجوهری وابن الاثیر والزمخشری ان جواثا اسم حصن بالبحرین وهو لا ینافی کونها قریة کذا فی القسطلانی وتقدم الحدیث مع بیانه فی صـ ١٢١ فی باب الجمعة ١٢ ـــــه قوله وفد بنی حنیفة فهو ابن لجیم بالجیم ابن مصعب بن علی بن بکر بن وائل وهی قبیلة کبیرة مشهورة ینزلون الیمامة بین مکة والیمن وقد کان وفد بنی حنیفة کما ذکره ابن اسحٰق وغیره فی سنة تسع وذکر الواقدی انهم کانوا سبعة عشر رجلا فیهم مسیلمة واما ثمامة بن اثال وهو من فضلاء الصحابة وکانت قصته قبل وفد بنی حنیفة بزمان فان قصته صریحة فی انها کانت قبل فتح مکة وکان البخاری ذکرها ههنا استطرادا ١٢ فتح ـــــه قوله ذا دم ای من هو طلب بدم او صاحب دم مطلوب ویروی ذا ذم بمعجمة وشدة میم ای ذا ذمام وحرمة فی قومه ومن اذا عقد ذمة وفی بها کذا فی المجمع وفی صـ ٦٣ فی کتاب الصلوٰة فی المسجد ١٢

حل اللغات

الدباء بضم الدال وتشدید الموحدة القرع النقیر اصل خشب ینقر فینبذ فیه الحنتم الجرة الخضراء المزفت المطلی بالزفت وهو القیر نخلص ای نصل الیك قبل نجد هو الارض المرتفعة من تهامة الی العراق ذا دم ای من هو طلب بدم او صاحب دم مطلوب ١٢.

ابغض الي من بلدك فاصبح بلدك احب البلاد الي وان خيلك اخذتني وانا اريد العمرة فماذا ترى فبشره رسول الله صلى الله
عليه وسلم وامره ان يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل صبوت قال لا ولكن اسلمت مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا
تأتيكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم ٤٣٧٣ حدثنا ابو اليمان قال انا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين
قال حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد
من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد
رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في اصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما اعطيتكها ولن تعدو
امر الله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله واني لاراك الذي اريت فيه ما رأيت وهذا ثابت يجيبك عني ثم انصرف عنه ٤٣٧٤ قال ابن عباس
فسألت عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ارى الذي اريت فيه ما رأيت فاخبرني ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال بينا انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاهمني شأنهما فاوحي الي في المنام ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولتهما كذابين
يخرجان بعدي احدهما العنسي والاخر مسيلمة ٤٣٧٥ حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام انه سمع
ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اتيت بخزائن الارض فوضع في كفي سواران من ذهب فكبرا علي فاوحي
الي ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما الكذابين اللذين انا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة ٤٣٧٦ حدثنا الصلت بن محمد قال
سمعت مهدي بن ميمون قال سمعت ابا رجاء العطاردي يقول كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا هو خير منه القيناه واخذنا الاخر
فاذا لم نجد حجرا جمعنا جثوة من تراب ثم جئنا بالشاة فحلبناه عليه ثم طفنا به فاذا دخل شهر رجب قلنا منصل الاسنة فلا ندع
رمحا فيه حديدة ولا سهما فيه حديدة الا نزعناه فالقيناه شهر رجب ٤٣٧٧ قال وسمعت ابا رجاء يقول كنت يوم بعث النبي صلى الله عليه
وسلم غلاما ارعى الابل على اهلي فلما سمعنا بخروجه فررنا الى النار الى مسيلمة الكذاب **باب قصة الاسود العنسي** ٤٣٧٨ حدثنا
سعيد بن محمد الجرمي قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن عبيدة بن نشيط وكان في موضع اخر
اسمه عبد الله ان عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال بلغنا ان مسيلمة الكذاب قدم المدينة فنزل في دار بنت الحارث وكانت
تحته ابنة الحارث بن كريز وهي ام عبد الله بن عامر فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وهو

وافى النبي صبأت يأتيكم رسول الله الامر ثني فاوحي الله احسن اخير منصل بنت

ـه قوله فبشره رسول الله صلعم بما حصل له من الخير العظيم بالاسلام وبمحو ما كان قبله من الذنوب العظام ١٢ قس ـه قوله صبوت. اي خرجت من دين الى دين قال لا اي ما صبوت ولكن اسلمت مع محمد رسول الله صلعم وهذا من اسلوب الحكيم كانه قال ما خرجت من الدين لانكم لستم على دين فاخرج منه بل استحدثت دين الله واسلمت مع رسول الله لله رب العالمين ١٢ قسطلاني ـه قوله لا تأتيكم من اليمامة حبة حنطة الى آخره زاد ابن هشام ثم خرج الى اليمامة فمنعهم ان يحملوا الى مكة شيئا فكتبوا الى النبي صلعم انك تأمر بصلة الرحم فكتب الى ثمامة ان يخلي بينهم وبين الحمل اليهم ١٢ قس ف ـه قوله قدم مسيلمة الكذاب. بكسر اللام ابن ثمامة بن كبير بالموحدة ابن حبيب بن الحارث من بني حنيفة وكان تنبأ قال ابن اسحق ادعى النبوة سنة عشر وقدم مع قومه كذا في القسطلاني قال عياض وكان مسيلمة يظهر الاسلام وانما اظهر كفره بعد ذلك ١٢ ـه قوله في بشر كثير ذكر الواقدي ان عدد من كان مع مسيلمة من قومه سبعة عشر نفسا فيحتمل تعدد القدوم كذا في الفتح ١٢. ـه قوله ولن تعدو امر الله. اي لن تجاوز حكمه بما سبق من قضاء الله وقدره في شقاوتك وبانك جهنمي مقتول. ملتقط من ك قس مجمع ١٢ ـه قوله يجيبك. لانه كان خطيب الانصار وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اعطي جوامع الكلم فاكتفى بما قاله لمسيلمة واعلمه انه ان كان يريد الاسهاب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم عني في ذلك ويؤخذ منه استعانة الامام باهل البلاغة في جواب اهل العناد ونحو ذلك. فتح الباري ١٢ ـه قوله فاهمني شأنهما. اي احزنني قال في الفتح ويؤخذ منه ان السوار وسائر آلات الحلي اللائقة بالنساء تعبير للرجال بما يسوءهم ولا يسرهم انتهى ١٢ ـه قوله فنفختهما فطارا. فيه اشارة الى اضمحلال امرهما قوله يخرجان اي يظهران شوكتهما ودعواهما النبوة والا فقد كانا في زمنه صلعم والمراد بعد دعوى النبوة او بعد ثبوت نبوتي والعنسي بفتح العين المهملة وسكون النون وبالمهملة اسمه الاسود وقيل عبهلة بفتح المهملة وسكون الموحدة ابن كعب ١٢ ك ـه قوله فاولتهما كذابين. قال الطيبي وجه تأويل السوارين بالكذابين المذكورين والعلم عند الله تعالى ان السوار تشبيه قيد اليد والقيد فيهما يمنعها عن البطش ويكفها عن الاعتمال والتصرف على ما ينبغي فشبه بمن يقوم بمعارضته ويأخذ بيده فيصده عن امره ١٢ ـه قوله صنعاء. بلدة باليمن وصاحبها الاسود العنسي تنبأ بها في آخر عهد الرسول صلعم فقتله فيروز الديلمي في مرض وفاته صلعم فقال صلعم فاز فيروز كذا في الطيبي والمرقاة ١٢ ـه قوله وصاحب اليمامة بفتح التحتية وتخفيف الميم بلدة باليمن على اربع مراحل من مكة وصاحبها مسيلمة الكذاب قتله الوحشي قاتل حمزة في خلافة الصديق كذا في الكرماني وغيره ١٢ ـه قوله هو خير منه. وفي بعضها اخير

ولابي ذر عن الكشميهني احسن والمراد من الخيرية والاحسنية كالبياض والنعومة ونحو ذلك من صفات الاحجار المستحسنة ١٢ قس ـه قوله جمعنا جثوة. بتثليث الجيم بعدها مثلثة ساكنة القطعة من التراب تجمع فتصير كوما ١٢ قس ف تن ـه قوله منصل الاسنة. بلفظ الفاعل من الانصال وللكشميهني من التفعيل اي يقولون رجب منصل الاسنة لانهم كانوا ينزعون الاسنة فيه ولا يغزون ولا يغير بعضهم على بعض يقال انصلت الرمح اذا نزعت نصله ١٢ ك قس تن ـه قوله يوم بعث بضم الموحدة وكسر العين ولابي ذر بعث النبي صلعم بفتح الموحدة وسكون العين اي اشتهر امره ١٢ قس ـه قوله الى مسيلمة بدل من النار بتكرار العامل وفيه اشارة الى ان ابا رجاء كان ممن تابع مسيلمة من قومه بني عطارد ١٢ ـه قوله الاسود العنسي. هو ابن كعب العنسي بفتح المهملة وسكون النون قيل اسمه الاعبهلة بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح الهاء قتله فيروز الديلمي على المشهور في مرضه صلعم ك وسيجيء بيانه في الصفحة الآتية ١٢ ـه قوله وهي ام عبد الله قيل الصواب ام اولاد عبد الله بن عامر لانها زوجته لا امه لان ام ابن عامر ليلى بنت ابي حثمة العدوية ... وكان فيه ام عبد الله بن عبد الله بن عامر وان لعبد الله بن عامر ولدا اسمه عبد الله كاسم ابيه وهو من بنت الحارث واسمها كيسة بتشديد التحتية بعدها مهملة وهي بنت عم عبد الله بن عامر بن كريز ولدها منه ايضا عبد الرحمن وعبد الملك وكانت كيسة قبل عبد الله بن عامر بن كريز تحت مسيلمة الكذاب واذا ثبت ذلك ظهر السر في نزول مسيلمة وقومه عليها لكونها كانت امرأته. فتح الباري ١٢.

حل اللغات

صبوت اي ملت الى دين غير دينك لن تعدو امر الله اي حكمه بانك كذاب جهنمي مقتول ولئن ادبرت اي خالفت الحق ليعقرنك الله اي يهلكك الله سوارين اي حليتين فاهمني اي احزنني يخرجان اي يظهران اتيت بخزائن الارض اي فتح بلادها صاحب صنعاء هو العنسي صاحب اليمامة هو مسيلمة الكذاب هو خير منه قيل المراد بالخيرية الحسية من كونه اشد بياضا او نعومة ونحو ذلك جثوة بضم الجيم وهي القطعة من التراب تجمع فتصير كوما ١٢.

ع اي وافقته على دينه فغيرنا شمائتين في الاسلام اتابالا بمتعادة وبالاستقامة ١٢ ف
ع لينا العذر وقومه دعاهم الى الاسلام وليبلغه ما انزل اليه ١٢ قس ك او اقبل اليه لرد سواله وزجره كما يدل عليه قوله لو سألتني الاركان. كذلك قتله الله عز وجل يوم اليمامة ١٢ ك ع قتله الوحشي يوم اليمامة في خلافة الصديق ١٢ ع حقيقة او مجازا عن التقرب اليه بتعمد قراره بالبرادي كالكرماني واستبعده في الفتح وقال الحق فليحمل عليه ليعتبر بنظير الخبر ١٢ قس.

الذی یقال له خطیب رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی ید رسول الله صلی الله علیه وسلم قضیب فوقف علیه فکلّمه فقال له مسیلمة ان شئت خلّیت بیننا وبین الامر ثم جعلته لنا بعدک فقال له النبی صلی الله علیه وسلم لو سألتنی هذا القضیب ما اعطیتکه وانی لأراک الذی أُریت فیه ما أُریتُ وهذا ثابت بن قیس وسیجیبک عنی فانصرف النبی صلی الله علیه وسلم ۴۳۷۹ قال عُبَیدُ الله بن عبد الله سألتُ عبد الله بن عباس عن رؤیا رسول الله صلی الله علیه وسلم التی ذُکِرَ قال ابن عباس ذُکِرَ لی انّ رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بینا انا نائم أُریتُ انّه وُضِع فی یَدَیَّ سِوارانِ من ذهب فَفُظِعتُهما وکرهتهما فأُذِنَ لی فنفختهما فطارا فأوّلتهما کذّابین یخرجان قال عُبَیدُ الله احدهما العَنسیّ الذی قتله فیروز بالیمن والآخر مسیلمة **باب** قصةِ اهل نجران ۴۳۸۰ **حدثنا** عباس بن الحسین قال حدثنا یحیی بن آدم عن اسرائیل عن ابی اسحق عن صلة بن زفر عن حذیفة قال جاء العاقب والسیّد صاحبا نجران الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یریدان ان یلاعناه قال فقال احدهما لصاحبه لا تفعل فوالله لئن کان نبیا فلاعنّا لا نُفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا قالا انا نعطیک ما سألتنا وابعث معنا رجلا امینا ولا تبعث معنا الا امینا فقال لأبعثنّ معکم رجلا امینا حقّ امین فاستشرف لها اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال قم یا ابا عُبیدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا امین هذه الامة ۴۳۸۱ **حدثنا** محمد بن بشّار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعتُ ابا اسحق عن صلة بن زفر عن حذیفة قال جاء اهل نجران الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا ابعث لنا رجلا امینا فقال لأبعثنّ الیکم رجلا امینا حقّ امین فاستشرف لها الناس فبعث ابا عبیدة بن الجراح ۴۳۸۲ **حدثنا** ابو الولید قال حدثنا شعبة عن خالد عن ابی قلابة عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لکل امّة امین وامین هذه الامة ابو عبیدة بن الجراح **باب** قصةِ عُمان والبحرین ۴۳۸۳ **حدثنا** قتیبة بن سعید قال حدثنا سفیٰن قال سمع ابن المنکدر جابر بن عبد الله یقول قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم لو قد جاء مال البحرین لقد اعطیتک هٰکذا وهٰکذا وهٰکذا ثلاثا فلم یقدم مال البحرین حتی قُبض رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما قدم علی ابی بکر امر منادیا فنادی من کان له عند النبی صلی الله علیه وسلم دین او عِدَة فلیأتنی قال جابر فجئتُ ابا بکر فأخبرته انّ النبی صلی الله علیه وسلم قال لو قد جاء مال البحرین اعطیتک هٰکذا وهٰکذا وهٰکذا ثلاثا قال فأعطانی قال جابر فلقیتُ ابا بکر بعد ذلک فسألته فلم یعطنی ثم اتیته الثانیة فلم یعطنی ثم اتیته الثالثة فلم یعطنی فقلتُ له قد اتیتک فلم تعطنی ثم اتیتک فلم تعطنی ثم اتیتک فلم تعطنی فامّا ان تعطینی وامّا ان تبخل عنی فقال اقلتَ تبخل عنی وایّ داءٍ أدوأ من البخل قالها ثلاثا ما منعتک من مرة الا وانا ارید ان أُعطیک وعن عمرو عن محمد بن علی قال سمعت جابر بن عبد الله یقول جئته فقال لی ابو بکر عُدَّها فعددتها فوجدتها خمس مائة قال خذ مثلها مرّتین **باب** قدوم الاشعریین واهل

خلینا بیننا ۔ خلیت بینک ۔ ذکرها ۔ فقال النبی ۔ وضع فی یدی اسوارین ۔ اسوارین ۔ فلاعنّا ۔ فلاعناه ۔ له ۔ معنا ۔ معکم ۔ له ۔ الاشعریین

۱ قوله سواران السوار من الحلی معروف بکسر سینه وتضم وجمعه اسورة کذا فی المجمع یقال بالفارسیة باره وفی بعضها اسواران بکسر الهمزة وسکون السین قال صاحب الفتح وهو بضم قال القسطلانی ولابی ذر والوقت والاصیلی وضع بفتحتین فی یدی بلفظ التثنیة ایضا واسوارین بکسر الهمزة وسکون السین منصوب بالیاء علی المفعولیة ۱۲ **۲** قوله ففظعتهما بفاء ففاء معجمة مکسورة فعین مهملة من فوکک شیء فظیع ای شدید قال ابن الاثیر کذا روی متعدیا والمعروف فظعت به او منه والتعدیة من باب الحمل علی المعنی لانه بمعنی اکبرتهما وخفتهما قال فی المجمع هو بکسر ظاء ای استعظمت امرهما انتهی ۱۲ **۳** قوله العنسی الذی قتله فیروز وذلک انه کان قد خرج بصنعاء وادعی النبوة وغلب علی عامل صنعاء المهاجر بن ابی امیة وکان معه فیما رواه البیهقی فی دلائل شیطانان یقال لاحدهما سحیق بمهملتین وقاف مصغرا وللآخر شقیق بمعجمة وقافین مصغرا ایضا وکانا یخبرانه بکل شیء یحدث فی امور الناس وکان باذان عامل النبی صلی الله علیه وسلم بصنعاء فمات فجاء شیطان الاسود فاخبره فخرج فی قومه حتی ملک صنعاء وتزوج المرزبانة زوجة باذان فذکر القصة فی مواعدتها داذویه وفیروز وغیرهما حتی دخلوا علی الاسود لیلا وقد سقته المرزبانة الخمر صرفا حتی سکر وکان علی بابه الف حارس فنقب فیروز ومن معه الجدار حتی دخلوا فقتله فیروز واحتز رأسه واخرجوا المرأة وما احبوا من المتاع وارسلوا الخبر الی المدینة فوافق بذلک عند وفات النبی صلی الله علیه وسلم بیوم ولیلة فاتاه الوحی فاخبر اصحابه ثم جاء الخبر الی ابی بکر کذا فی الفتح وقس وذکر مسیلمة مر فی الصفحة السابقة وایضا مر ذکرهما فی ص ۶۲۹ **۴** قوله اهل نجران بفتح النون وسکون الجیم بلدة معروفة من الیمن کانت منزلا للنصاری وهی علی سبع مراحل من مکة قوله العاقب بالمهملة والقاف والموحدة اسمه عبد المسیح والسید بفتح المهملة وکسر التحتیة المشددة اسمه الایهم بفتح الهمزة وسکون التحتیة والهاء وهما رجلان من اکابر نصاری نجران وسادتهم وحکامهم ۱۲ قس ک **۵** قوله ان یلاعناه ای یباهلاه وکان النبی صلی الله علیه وسلم فیما ذکره ابن سعد دعاهم الی الاسلام وتلا علیهم القرآن فامتنعوا فقال ان انکرتم ما اقول فهلم اباهلکم وفیهم نزلت قل تعالوا ندع ابناءنا الآیة ۱۲ قس **۶** قوله ولا عقبنا من بعدنا ثم قالا بعد ان انصرفا ولم یسلما ورجعا وقالا انا لم نباهلک فاحکم علینا بما احببت فصالحهم علی الفی حلة الف حلة فی رجب والف حلة فی صفر ومع کل حلة اوقیة قالا انا نعطیک الخ کذا فی قس ۱۲ **۷** قوله عمان بضم المهملة وتخفیف المیم بلد معروف بقرب البحرین واما الذی بالشام فهو عمان بالفتح والتشدید ۱۲ ک **۸** قوله اقلت بهمزة الاستفهام الانکاری داء ادوأ ویروی بالهمزة وغیر الهمزة ۱۲ ک قس **۹** قوله جئته یعنی ابا بکر فقلت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لی کذا وکذا فحثی لی حثیة قوله عدها ای الحثیة وقد مر الحدیث فی ص ۳۰۷ فی الکفالة قس وایضا فی ص ۴۴۵ فی الخمس ۱۲ **۱۰** قوله واهل الیمن وهم وقد مر سنة الوفود سنة تسع ولیس المراد اجتماعهما فی الوفادة ۱۲ قس

حل اللغات

ففظعتهما من فظع بالفاء والظاء یقال فظع الامر فهو فظیع اذا جاوز المقدار. **نجران** بفتح النون هو بلد کبیر علی سبع مراحل من مکة الی جهة الیمن. **ان یلاعناه** ای یباهلاه. **عمان** بضم العین وتخفیف المیم بلد معروف بقرب البحرین. **البحرین** موضع بین البصرة وعمان **ع** قال الکرمانی فان قلت ما وجه تعلق هذا الحدیث بهذا الباب قلت کان صلعم حین بعثه الی نجران بقرینة الحدیث السابق ۱۲ ک

(قصة عمان والبحرین) وفیها قال فاعطانی قال جابر فلقیت الخ یحتمل ان المراد بقوله فاعطانی ای بالآخرة ویکون قوله فلقیت بیانا لکیفیة ذلک الاعطاء ویحتمل ان المراد بقوله فاعطانی فوعدنی بالاعطاء والله اعلم ولعله جمع عمان مع البحرین ثم ذکر قصة البحرین فقط بناء علی قربهما فکان قصة البحرین قصتهما جمیعا والله تعالی اعلم اه سندی

اليمن وقال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم هم مني وانا منهم ٤٣٨٤ حدثنا عبد الله بن محمد واسحق بن نصر قالا حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا ابن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن ابي موسى قال قدمت انا واخي من اليمن فمكثنا حينا ما نرى ابن مسعود وامه الا من اهل البيت من كثرة دخولهم ولزومهم له ٤٣٨٥ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا عبد السلام عن ايوب عن ابي قلابة عن زهدم قال لما قدم ابو موسى اكرم هذا الحي من جرم وانا لجلوس عنده وهو يتغدى دجاجا وفي القوم رجل جالس فدعاه الى الغداء فقال اني رأيته يأكل شيئا فقذرته قال هلم فاني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكله قال اني حلفت لا آكله قال هلم اخبرك عن يمينك انا اتينا النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الاشعريين فاستحملناه فابى ان يحملنا فاستحملناه فحلف ان لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وسلم ان اتي بنهب ابل فامر لنا بخمس ذود فلما قبضناها قلنا تغفلنا النبي صلى الله عليه وسلم يمينه لا نفلح بعدها ابدا فاتيته فقلت يا رسول الله انك حلفت ان لا تحملنا وقد حملتنا قال اجل ولكن لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذي هو خير منها ٤٣٨٦ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا سفيان قال حدثنا ابو صخرة جامع بن شداد قال حدثنا صفوان بن محرز المازني قال حدثنا عمران بن حصين قال جاءت بنو تميم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابشروا يا بني تميم قالوا اما اذ بشرتنا فاعطنا فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ناس من اهل اليمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قد قبلنا يا رسول الله ٤٣٨٧ حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان ههنا واشار بيده الى اليمن والجفاء وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذناب الابل من حيث تطلع قرنا الشيطان ربيعة ومضر ٤٣٨٨ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمن عن ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتاكم اهل اليمن هم ارق افئدة والين قلوبا الايمان يمان والحكمة يمانية والفخر والخيلاء في اصحاب الابل والسكينة والوقار في اهل الغنم وقال غندر عن شعبة عن سليمن سمعت ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٤٣٨٩ حدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمن عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان يمان والفتنة ههنا ههنا يطلع قرن الشيطان ٤٣٩٠ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتاكم اهل اليمن اضعف قلوبا وارق افئدة الفقه يمان والحكمة يمانية ٤٣٩١ حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال كنا جلوسا مع ابن مسعود فجاء خباب فقال يا ابا عبد الرحمن ايستطيع هؤلاء الشباب ان يقرؤا كما تقرأ قال اما انك لو شئت امرت بعضهم يقرأ عليك قال اجل قال اقرأ يا علقمة فقال زيد بن حدير اخو زياد بن حدير اتأمر علقمة ان يقرأ وليس باقرئنا قال اما انك ان شئت اخبرتك بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك وقومه فقرأت خمسين آية من

فقال حمان ثني قال ثنا رسول الله فاشار قرن ثنا يمان ان ليقرأ فقرأ

١١ قوله هم مني وانا منهم. كلمة من هي من الاتصالية اي هم متصلون بي ومعناه المبالغة في اتحاد طريقتهما واتفاقهما على طاعة الله ١٢ ک قس ١ قوله اخي. هو ابو رهم او ابو بردة قوله من اليمن اي على النبي صلى الله عليه وسلم عند فتح خيبر قس ومر الحديث في ص ٦٦٣ في مناقب عبد الله بن مسعود ١٢ ٢ قوله لما قدم ابو موسى. قال ابن حجر الى الكوفة اميرا عليها في زمن عثمن ووهم من قال اراد اليمن لان زهدما لم يكن من اهل اليمن انتهى والظاهر انه اراد بالوهم الكرماني قال القسطلاني لان الكرماني قال اكرم ابو موسى بهذه القبيلة من جرم بالجيم المفتوحة وبالراء الساكنة حين قدم اليمن انتهى ١٢ ٣ قوله يتغدى. بالغين المعجمة والدال المهملة اي يأكل الغداء قوله في القوم رجل لم يسم نعم في الخمس انه من بني تيم الله احمر كانه من الموالي قوله فقذرته. بكسر الذال اي كرهته واستقذرته قوله فاستحملناه اي طلبنا منه ان يحملنا واثقالنا على ابل في غزوة تبوك. قس ومر في ص ٤٤٥ في الخمس ١٢. ٧ قوله بخمس ذود. بالاضافة وفتح الذال المعجمة ما بين الثنتين الى التسعة من الابل ١٢ قس ٨ قوله اجل. اي نعم حلفت وحملتكم وزاد في رواية عبد الله بن عبد الوهاب فنسيت كذا في القسطلاني قوله ولكن احلف على يمين اي بيمين او المراد بها المحلوف عليه مجازا بعلاقة ومر في ص ٤٤٥ في الخمس ١٢ ٦ قوله فاعطنا. من المال قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري اورده مختصرا وقد تقدم بتمامه في بدء الخلق في ص ٤٥٣ والغرض منه قوله فجاء ناس من اهل اليمن واستشكل بان قدوم وفد بني تميم كان سنة تسع وقدوم الاشعريين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع واجيب باحتمال ان يكون طائفة من الاشعريين قدموا بعد ذلك ١٢ ٧ قوله الى اليمن. اي الى جهة اليمن اي اهلها لا من ينسب اليها ولو كان من غير اهلها وفيه رد على من زعم ان المراد بقوله الايمان يمان الانصار فانهم يمانيون الاصل لان في اشارته الى اليمن ما يدل على ان المراد به اهلها حينئذ لا الذي كان اصلهم منها وسبب الثناء عليهم بذلك اسراعهم الى الايمان وحسن قبولهم له ولا يلزم من ذلك نفيه عن غيرهم قوله الجفاء بفتح الجيم والمد هو ضد الغلظ والتباعد وعدم الرقة والرحمة قوله وغلظ القلوب بكسر المعجمة وفتح اللام بعدها معجمة ١٢ قس ٨ قوله الفدادين. يفسر على وجهين احدهما ان يكون جمعا للفداد وهو الشديد الصوت وذلك من دأب اصحاب الابل والوجه الآخر انه جمع الفداد وهو آلة الحرث وذلك اذا رويت بالتخفيف

ويريد اهل الحرث وانما ذمهم لانه يشغل عن امر الدين ويلهي عن الآخرة قوله من حيث يطلع قرنا الشيطان اي من جهة المشرق وحيث هو مسكن القبيلتين ربيعة بفتح الراء ومضر وعبر عن المشرق بذلك لان الشيطان ينتصب في محاذات المطلع حتى اذا طلعت كانت بين جانبي راسه فيقع السجدة حين يسجد عبدة الشمس له كذا في المرقاة ومر في ص ٤٥٩ في بدء الخلق ١٢ ٩ قوله ارق افئدة والين قلوبا الرقة ضد القساوة والغلظة والفؤاد والقلب وقيل باطنه وقيل ظاهره والمعنى انهم اكثر رقة ورحمة من جهة الباطن كذا في المرقاة قال في المشارق الفؤاد والقلب لفظان بمعنى كرر لفظهما لاختلاف تاكيدا ١٢ ١٠ قوله الايمان يمان. اصله يمني حذف احدى اليائين وعوض منها الالف والحكمة يمانية بتخفيف الياء على الاصح المشهور وحكي تشديدها كذا في اللمعات المراد منه وصف اهل اليمن بكمال الايمان كذا في الكرماني ١٢. ١١ قوله في قومك وقومه. اي في قومك بني اسد من الذم حيث قال عليه السلام فيما سبق في المناقب ان جهينة وغيرها خير من بني اسد وغطفان وقومه اي قوم علقمة وهو النخع قبيلة شهيرة من اليمن اراد من الثناء فيهما رواه احمد والبزار عن ابن مسعود قال شهدت رسول الله صلعم يدعو لهذا الحي من النخع ويثني عليهم حتى تمنيت اني رجل منهم ١٢ ف قس.

حل اللغات فمكثنا حينا اي اقمنا زمانا ما نرى بضم النون اي ما نظن يتغدى بالغين اي يأكل الغداء فقذرته بكسر الذال اي كرهته

بخمس ذود بفتح الذال ما بين الثنتين الى التسعة من الابل في الفدادين تفسيره على وجهين احدهما ان يكون جمع الفداد بالتشديد وهو الشديد الصوت وذلك من دأب اصحاب الابل والآخر ان يكون جمع الفداد بالتخفيف وهو آلة الحرث. والسكينة اي السكنة الوقار الخشوع اضعف قلوبا اي الين ١٢ ع يمانية بتخفيف الياء فقلوبهم معادن الايمان وينابيع الحكمة ١٢ قس.

سورة مريم فقال عبد الله كيف ترى قال قد احسن قال عبد الله ما اقرأ شيئا الا وهو يقرأه ثم التفت الى خباب وعليه خاتم من
ذهب فقال الم يأن لهذا الخاتم ان يلقى قال اما انك لن تراه علي بعد اليوم فالقاه رواه غندر عن شعبة باب قصة دوس والطفيل
ابن عمرو الدوسي ٢٣٩٢ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال جاء الطفيل
بن عمرو الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان دوسا قد هلكت عصت وابت فادع الله عليهم فقال اللهم اهد دوسا وأت بهم
٢٣٩٣ حدثني محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا اسمعيل عن قيس عن ابي هريرة قال لما قدمت على النبي صلى الله
عليه وسلم قلت في الطريق يا ليلة من طولها وعنائها على انها من دارة الكفر نجت وابق غلام لي في الطريق فلما قدمت على النبي
صلى الله عليه وسلم فبايعته فبينا انا عنده اذ طلع الغلام فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة هذا غلامك فقلت هو لوجه
الله فاعتقته باب قصة وفد طيء وحديث عدي بن حاتم ٢٣٩٤ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا
عبد الملك عن عمرو بن حريث عن عدي بن حاتم قال اتينا عمر في وفد فجعل يدعو رجلا رجلا ويسميهم
فقلت اما تعرفني يا امير المؤمنين قال بلى اسلمت اذ كفروا واقبلت اذ ادبروا ووفيت اذ غدروا وعرفت اذ انكروا فقال عدي فلا
ابالي اذا باب حجة الوداع ٢٣٩٥ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة
قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فاهللنا بعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه
هدي فليهلل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا فقدمت معه مكة وانا حائض ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا
والمروة فشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انقضي راسك وامتشطي واهلي بالحج ودعي العمرة ففعلت فلما
قضينا الحج ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق الى التنعيم فاعتمرت فقال هذه مكان
عمرتك قالت فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد ان رجعوا من منى واما الذين
جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا ٢٣٩٦ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا ابن جريج قال حدثني
عطاء عن ابن عباس اذا طاف بالبيت فقد حل فقلت من اين قال هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم محلها الى البيت
العتيق ومن امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يحلوا في حجة الوداع قلت انما كان ذلك بعد المعرف قال كان ابن عباس
يراه قبل وبعد ٢٣٩٧ حدثني بيان قال حدثنا النضر قال اخبرنا شعبة عن قيس قال سمعت طارقا عن ابي موسى الاشعري قال
قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء فقال احججت قلت نعم قال كيف اهللت قلت لبيك باهلال كاهلال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل فطفت بالبيت وبالصفا والمروة واتيت امرأة من قيس ففلت رأسي
٢٣٩٨ حدثني ابراهيم بن المنذر قال اخبرنا انس بن عياض قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع ان ابن عمر اخبره ان حفصة
زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم امر ازواجه ان يحللن عام حجة الوداع فقالت حفصة فما

حدثنا ثنا فقلت ثنا ثني ذلك فليهلل ثني فاعتقه هو حر لي غلام ثنا

١ قوله عليه خاتم من ذهب. قال الكرماني فان قلت خباب صحابي جليل فلم تختم بالذهب قلت لعل النهي عن التختم به لم يبلغ الى الرجل ذلك انتهى قال القسطلاني والظاهران خبابا يعتقد النهي للتنزيه فخبره ابن مسعود على انه للتحريم ١٢ ٢ قوله قصة دوس بفتح الدال وسكون الواو بالمهملة قبيلة من اليمن والطفيل صحب الطفيل صلعم بمكة ورجع الى بلده ثم هاجر الى المدينة مع قومه عام خيبر ولم يزل بها حتى قبض النبي صلعم وقتل باليمامة شهيدا ١٢ ك ٣ قوله اللهم اهد دوسا وأت بهم. دعا صلعم بالهداية في مقابلة العصيان والاتيان بهم في مقابلة الاباء قال الكرماني قال القسطلاني فرجع الطفيل الى قومه فدعاهم الى الله ثم قدم بعد ذلك الى رسول الله صلعم بخيبر فنزل بسبعين او ثمانين بيتا من دوس قد اسلموا انتهى ١٢ ٤ قوله من عنائها بفتح العين والنون والمد اي تعبها قوله دارة الكفر اي دارة الحرب والدارة اخص من الدار كذا في العيني ومر بيانه في ص٣٤٢ في كتاب العتق ١٢. ٥ قوله وفد طيء بفتح المهملة وتشديد التحتية المكسورة بعدها همزة ابن اود بن زيد بن يشجب قيل سمي طيا لانه اول من طوى البير ... او طوى المناهل وكان اسمه جلهمة ١٢ قسطلاني ٦ قوله فلا ابالي اذا اي اذا كنت تعرف قدري فلا اذا قدمت على غيري وقد كان جرى منه ما ١٢ قسطلاني. ٧ قوله حجة الوداع بكسر الحاء المهملة وبفتحها وبكسر الواو وفتحها ك ف قال القسطلاني سميت بذلك لانه صلعم ودع الناس فيها وبعدها وسميت ايضا حجة الاسلام لانه لم يحج من المدينة بعد فرض الحج غيرها وحجة البلاغ لانه بلغ الناس الشرع في الحجة قولا وفعلا وحجة التمام والكمال انتهى لان قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم الآية نزل فيه ١٢ ٨ قوله فقد حل. اي من احرامه قبل السعي والحلق وهذا مذهب مشهور لابن عباس. قس ك قوله فقلت من اين القائل هو ابن جريج والمقول له عطاء ١٢ ف ٩ قوله بعد المعرف. بتشديد الراء المفتوحة اي الوقوف بعرفة قوله كان ابن عباس يراه اي الاحلال قبل وبعد بالبناء على الضم فيهما اي قبل الوقوف بعرفة وبعده ١٢ قس ١٠ قوله يراه قبل وبعد. اي قبل الوقوف بعرفة وبعده هذا مذهب ابن عباس وهو خلاف مذاهب الجمهور من السلف والخلف فان الذي عليه العلماء كافة سوى ابن عباس ان الحاج لا يتحلل بمجرد طواف القدوم بل لا يتحلل حتى يقف بعرفات ويرمي ويحلق ويطوف طواف الزيارة فحينئذ يحصل التحللان واما احتجاج ابن عباس بالآية فلا دلالة له فيها لان قوله تعالى محلها الى البيت العتيق معناه لا تنحر الا في الحرم وليس فيه تعرض للتحلل من الاحرام لانه لو كان المراد به التحلل من الاحرام لكان ينبغي ان يتحلل بمجرد وصول الهدي الى الحرم قبل ان يطوف واما احتجاجه بان النبي صلعم امرهم في حجة الوداع بان يحلوا فلا دلالة فيه لان النبي صلعم امرهم بفسخ الحج الى العمرة في تلك السنة فلا يكون دليلا في تحلل من هو ملتبس باحرام الحج والله اعلم كذا قاله النووي في شرح مسلم ١٢ ١١ قوله احججت. بهمزة الاستفهام الاخباري اي احرمت بالحج الشامل للاكبر والاصغر ١٢ قس ومر في ص٢١٢ في الحج ١٢ حل اللغات ان يلقى اي يرمى من دارة الكفر الدارة اخص من الدار فاهللنا اي احرمنا البطحاء مسيل وادي مكة. ففلت رأسي بفتح اللام اي فتشت رأسي واخرجت القمل منه.

عه عطف على النفي السابق على تقدير لم اسع او هو على طريق المجاز ١٢ قس عه ومر بيانه في ص٢٢٣ وفي ص٢١٢ في كتاب الحج وفي ص٦٤٤ في المغازي ١٢.

يمنعك فقال لبدت رأسي وقلدت هديي فلست احل حتى انحر هديي ٣٩٩ حدثنا ابو اليمان قال حدثني شعيب عن الزهري ح وقال محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي قال اخبرني ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس ان امرأة من خثعم استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والفضل بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده ادركت ابي شيخا كبيرا لا يستطيع ان يستوي على الراحلة فهل يقضي ان احج عنه قال نعم ٤٠٠ حدثني محمد قال حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر قال اقبل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو مردف اسامة على القصواء ومعه بلال وعثمان بن طلحة حتى اناخ عند البيت ثم قال لعثمان ائتنا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له الباب فدخل النبي صلى الله عليه وسلم واسامة وبلال وعثمان ثم غلقوا عليهم الباب فمكث نهارا طويلا ثم خرج وابتدر الناس الدخول فسبقتهم فوجدت بلالا قائما من وراء الباب فقلت له اين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى بين ذينك العمودين المقدمين وكان البيت على ستة اعمدة سطرين صلى بين العمودين من السطر المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره واستقبل بوجهه الذي يستقبلك حين تلج البيت بينه وبين الجدار قال ونسيت ان اساله كم صلى وعند المكان الذي صلى فيه مرمرة حمراء ٤٠١ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير وابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتهما ان صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم حاضت في حجة الوداع فقال النبي صلى الله عليه وسلم احابستنا هي فقلت انها قد افاضت يا رسول الله وطافت بالبيت قال النبي صلى الله عليه وسلم فلتنفر ٤٠٢ حدثنا يحيى بن سليمن قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد ان اباه حدثه عن ابن عمر قال كنا نتحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا ولا ندري ما حجة الوداع فحمد الله واثنى عليه ثم ذكر المسيح الدجال فاطنب في ذكره وقال ما بعث الله من نبي الا انذر امته انذره نوح والنبيون من بعده وانه يخرج فيكم فما خفي عليكم من شانه فليس يخفى عليكم ان ربكم ليس باعور وانه اعور عين اليمنى كان عينه عنبة طافية الا ان الله حرم عليكم دماءكم واموالكم كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا الا هل بلغت قالوا نعم قال اللهم اشهد ثلثا ويلكم او ويحكم انظروا لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ٤٠٣ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق قال حدثني زيد بن ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وانه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع

اخبرنا ثنا بالمفتاح بالمفتاح اغلقوا وابتدر سطرين شطر حتى لجدار فلا ان ربكم ليس على ما يخفي عليكم ثلثا العين

سه قوله فما يمنعك. ان تحل من عمرتك المضمومة الى الحج اذ اكثر الاحاديث انه صلعم كان قارنا ١٢ قسطلاني. سه قوله لبدت رأسي. من التلبيد وهو ان يجعل المحرم في رأسه شيئا من صمغ ليصير شعره كاللبد لئلا يتشعث في الاحرام وتقليد البدنة ان يعلق في عنقها شيء ليعلم انها هدي ١٢ ك سه قوله حتى انحر هديي. فيه ان من ساق الهدي لا يتحلل من عمل العمرة حتى يهل بالحج ويفرغ منه وفيه انه لا يحل حتى ينحر هديه وهو قول ابي حنيفة واحمد عيني ومر في صـ٢٩٨ في كتاب الحج ١٢ سه قوله ابي شيخا. نصب على الاختصاص او حال قوله لا يستطيع يجوز ان يكون صفة له ويجوز ان يكون حالا كذا في العيني قال الطيبي ويجوز ان يكون شيخا بدلا لكونه موصوفا اي وجب عليه الحج بان اسلم وهو شيخ او حصل له المال في هذه الحالة والاول اوجه انتهى قال علي القاري في شرح الموطا هذا يدل على ان الزاد والراحلة شرط الوجوب وان صحة البدن وقوته شرط الاداء انتهى قال العيني قال جماعة ان هذا الحديث مخصوص بابي الخثعمية لا يجوز ان يتعدى به الى غيره بدليل قوله من استطاع اليه سبيلا وكان ابوها ممن لا يستطيع فلم يكن عليه الحج فلما لم يكن عليه لعدم استطاعته كانت ابنته مخصوصة بذلك الجواب وممن قال ذلك مالك واصحابه ١٢ سه قوله فهل يقضي. بفتح الياء اي يجزئ ويكفي عنه قال صلعم نعم اي يقضي عنه كذا في القسطلاني قال محمد في الموطا وبهذا ناخذ لا بأس بان يحج عن المرأة والرجل اذا بلغا من الكبر ان لا يحجا وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا انتهى قال الطيبي في الحديث دليل على ان حج المرأة عن الرجل يجوز وزعم بعض انه لا يجوز لان المرأة تلبس في الاحرام ما لا يلبس الرجل فلا يحج عنه الا رجل مثله انتهى ومر الحديث في كتاب الحج في صـ٢٣٨ وفي صـ٢٨٩ ١٢ سه قوله وهو مردف. اي والحال انه مردف اسامة وراءه على القصواء بفتح القاف وسكون الصاد ممدود ناقته عليه الصلوة والسلام ومعه بلال المؤذن وعثمان بن طلحة الحجبي قوله وكان البيت قبل ان يهدم ويبنى في زمن ابن الزبير قوله سطرين بالسين المهملة ولابي ذر عن المستملي بالشين المعجمة. قسطلاني ١٢ سه قوله بينه اي بين الذي يستقبلك او بين رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله الكرماني قال العيني وفي فوائد معلوية ابن عبد الرحمن الومناحي قال قلت لشيبة زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فلم يصل فيه قال كذبوا ولقد صلى ركعتين بين العمودين ثم العق بها بطنه وظهره انتهى. ومر بيانه في صـ٣٠ في كتاب الحج ١٢ سه قوله مرمرة حمراء. بسكون الراء بين الميمين المفتوحتين واحدة المرمر جنس من الرخام نفيس معروف وكذا استشكل دخول هذا الحديث في باب حجة الوداع للتصريح فيه بانه كان في الفتح. قسطلاني ومر الحديث مع بعض بيانه مرارا في باب الصلوة بين السواري في صفحة ١٣٦ وفي صفحة ٣٠٢ في كتاب الحج ١٢. سه قوله احابستنا هي. عن الرجوع الى المدينة لانه صلعم ظن انها لم تطف طواف الافاضة قالت عائشة قلت انها افاضت الى مكة يا رسول الله وطافت بالبيت فقال النبي صلعم فلتنفر بكسر الفاء مع اي الى المدينة ١٢ قسطلاني ومر في صـ٢١١ سه قوله حجة الوداع. كانه شيء ذكره النبي صلعم حتى وقعت وفاته بعدها بقليل فعرفوا ذلك ١٢ توشيح سه قوله فما خفي. ما شرطية اي ان خفي عليكم من شانه اي بعض شانه فليس يخفى عليكم ان ربكم ليس باعور ١٢ ك سه قوله كفارا. اي لا يكن افعالكم شبيهة افعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين كذا في الطيبي والقسطلاني ويروى ضلالا جمع ضال كما سيجيء قال في اللمعات والمقصود النهي عن الظلم والتجاوز عن الحد في حفظ حرمة الدماء والاموال والاعراض وذكروا في توجيه رواية كفارا وجوها ان ذلك كفر في حق المستحل او المراد كفران نعمة حق الاسلام او المراد انه يقرب الى الكفر ويؤدي اليه او انه فعل يشبه فعل الكفار وقيل المراد بالكفر لبس السلاح يقال كفر الرجل بسلاحه اذا لبسه او المراد لا يكفر بعضهم بعضا انتهى قال الكرماني والاولى انه على ظاهره وهي نهي عن الارتداد واول الخوارج بالكفر الذي هو الخروج عن الملة اذ كل كبيرة عندهم كفر ويضرب بالجزم والرفع فان قلت كيف عرفوا ان هذه الخطبة معنى حجة الوداع قلت من لفظ الا بلغت ومن تمام الحديث ١٢ سه قوله لم يحج بعدها. لانه توفي في اوائل العام الثاني قوله حجة الوداع بالنصب بدل من الاولى ويجوز الرفع بتقدير هي ١٢ قس

حل اللغات لبدت رأسي من التلبيد وهو ان يجعل المحرم في رأسه شيئا من صمغ ليصير شعره كاللبد لئلا يتشعث في الاحرام مرمرة رخام وقيل غيره رخام ١٢.

سه اسلم يوم هدنة الحديبية ١٢ عيني نقلا عن الكرماني للعه اي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار قريبا من ثلثة اذرع ١٢ قس.

قال ابو اسحٰق وبمكة اُخرى حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن علي بن مدرك عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن جرير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع لجرير استنصت الناس فقال لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن محمد عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان اي شهر هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس ذو الحجة قلنا بلى قال فاي بلد هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس البلدة قلنا بلى قال فاي يوم هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم واموالكم قال محمد واحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض الا ليبلغ الشاهد الغائب فلعل بعض من يبلغه ان يكون اوعى له من بعض من سمعه فكان محمد اذا ذكره يقول صدق محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال الا هل بلغت مرتين حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب ان اناسا من اليهود قالوا لو نزلت هذه الاية فينا لاتخذنا ذلك اليوم عيدا فقال عمر اية اية فقالوا اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي فقال عمر اني لاعلم اي مكان انزلت انزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنا من اهل بعمرة ومنا من اهل بحجة ومنا من اهل بحج وعمرة واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فاما من اهل بالحج او جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى يوم النحر حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك وقال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع حدثنا اسمعيل حدثني مالك مثله حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابراهيم هو ابن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عامر بن سعد عن ابيه قال عادني النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع اشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغ بي من الوجع ما ترى وانا ذو مال ولا يرثني الا ابنة لي واحدة فاتصدق بثلثي مالي قال لا قلت افاتصدق بشطره قال لا قلت فالثلث قال والثلث كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس ولست تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا اجرت بها حتى اللقمة تجعلها في في امرأتك قلت يا رسول الله أُخلّف بعد اصحابي قال انك لن تخلف فتعمل عملا تبتغي به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينتفع

ثنا ثلثة ذالحجة اي قالوا فسالكم النبي ورضيت لكم الاسلام دينا رسول الله قال فاتصدق قال الثلث

ـــ ۱ ـــ قوله قال ابو اسحٰق السبيعي بالسند السابق وحج بمكة حجة اخرى قبل ان يهاجر وبذا يوهم انه لم يحج قبل الهجرة الا حجة واحدة وليس كذلك فالمراد انه لم يترك وهو بمكة الحج قط كذا في القسطلاني قال ابن الاثير في الجامع كان رسول الله صلعم يحج قبل النبوة وبعدها حجات انتهى قال الكرماني فان قلت فرض الحج سنة ثمان او تسع وقريب مناسكه فيها فكيف حج بمكة قبل الهجرة قلت يكون قبل السنة المذكورة لكن لم يكن فريضة وباركانه المعهودة الاركان المشروعة اليوم او نحوها انتهى ۱۲ ـــ ۲ ـــ قوله استدار كهيئته الكاف صفة مصدر محذوف اي استدار استدارة مثل حالته يوم خلق الله السموات ودار واستدار بمعنى طاف حول الشيء اذا عاد الى الموضع الذي فيه ابتدأ منه والمعنى ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر وهو النسيء المذكور في القرآن في قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر ليعتا طوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة قد عاد الى زمنه المخصوص به قبل ۱۲ طيبي قس ـــ ۳ ـــ قوله ثلث انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر الذي هو واحد الاشهر بمعنى الليالي فاعتبر لذلك تانيثه قوله ورجب مضر عطف على قوله ثلث واضافه الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه اشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله احد من العرب وقوله الذي بين جمادى وشعبان ذكره تاكيدا وازاحة للريب الحادث فيه من النسيء طيبي قسطلاني ۱۲ ـــ ۴ ـــ قوله واعراضكم جمع عرض بالكسر النفس وجانب الرجل الذي يصونه من نفسه وحسبه ان ينتقص او موضع المدح والذم منه ۱۲ قاموس ـــ ۵ ـــ قوله اني لاعلم اي مكان انزلت الخ اي ما اهملناه لا يخفى علينا زمان نزولها ولا مكان نزولها وضبطنا جميع ما يتعلق بها حتى صفة النبي صلعم وموضعه في زمان النزول وهو كونه قائما فقد اتخذنا ذلك اليوم عيدا وعظمنا مكانه ايضا كرماني ومر في صـ ۱۱ في كتاب الايمان قال القسطلاني وفي الترمذي من حديث ابن عباس ان يهوديا سأله عن ذلك فقال فانما نزلت في يوم عيدين يوم جمعة ويوم عرفة انتهى ۱۲ ـــ ۶ ـــ قوله واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا ثم ادخل عليه العمرة لحديث عمرو قال عمرة في حجة وحديث انس ثم اهل بحج وعمرة ولمسلم من حديث عمران بن حصين جمع بين حجة وعمرة والمشهور عن المالكية والشافعية انه صلعم كان مفردا وقد بسط امامنا الشافعي القول فيه في اختلاف الحديث ورجح انه احرم احراما مطلقا ينتظر ما يؤمر فنزل عليه الحكم بذلك وهو على الصفا وصوب النووي انه كان قارنا ويؤيده انه لم يعتمر تلك السنة بعد الحج ولا شك ان القران افضل من الافراد لا يعتمر في سنته قس ومر الحديث في صـ ۲۰۰ في الحج ۱۲ ـــ ۷ ـــ قوله والثلث كثير بالمثلثة اي بالنسبة الى ما دونه والتصدق به كثير انك بكسر الهمزة ان تذر بفتح الهمزة على التعليل وتقديره لان تذر اي ان تترك ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة بتخفيف اللام جمع عائل بمعنى فقير قوله يتكففون اي يسئلون الناس باكفهم بان يمدوها للسوال قوله اخلف يعني اخلف في مكة بعد اصحاب المسافرين معك الى المدينة قوله لن تخلف بان يطول عمرك قوله حتى ينتفع بك اقوام من المسلمين بما يفتح الله على يديك من بلاد الكفر ويأخذه المسلمون من الغنائم قوله ويضربك آخرون من المشركين والمنافقين قوله امض بهمزة قطع اي اتمم لاصحابي هجرتهم التي هاجروها من مكة الى المدينة قوله ولا تردهم على اعقابهم بترك هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم حالهم ۱۲ ملتقطا من قس ک ع

حل اللغات

طاغية اي بارزة نابتة. انظروا اي تبصروا وتفكروا. استنصت الناس اي اسكتهم. الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره والمراد به هنا السنة. حرم جمع حرام اي يحرم فيها القتال. الشاهد الحاضر. اوعى له اي احفظ له. اشفيت منه اي اشرفت. بشطره بنصفه. ان تذر ان تترك. عالة جمع عائل وهو الفقير. يتكففون اي يمدون اكفهم. ـــ عه ـــ اي رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسيء ۱۲ ک ـــ عه ـــ ابن ابراهيم ابن عبد الرحمٰن بن عوف ۱۲ قس.

بك اقوام ويضرّبك آخرون اللهمّ امضِ لاصحابي هجرتهم ولاتردّهم على اعقابهم لكنّ البائس سعدُ بن خولة رثى له
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان توفّي بمكة ٤٤١٠ حدثني ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسى بن عقبة عن
نافع ان ابن عمر اخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في حجة الوداع ٤٤١١ حدثنا عبيد الله بن سعيد قال
حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا ابن جريج اخبرني موسى بن عقبة عن نافع اخبره ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم حلق
في حجة الوداع وأناس من اصحابه وقصّر بعضهم ٤٤١٢ حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب ح وقال
الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله ان عبد الله بن عباس اخبره انه اقبل يسير على
حمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم بمنى في حجة الوداع يصلي بالناس فسار الحمار بين يدي بعض الصف ثم نزل عنه
فصفّ مع الناس ٤٤١٣ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني ابي قال سُئل اسامة وانا شاهد عن سير النبي
صلى الله عليه وسلم في حجته فقال العَنَق فاذا وجد فجوة نصّ ٤٤١٤ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد
عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد الخطمي ان ابا ايوب اخبره انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
المغرب والعشاء جميعا باب غزوة تبوك وهي غزوة العسرة ٤٤١٥ حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بُريد بن
عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى قال ارسلني اصحابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسأله الحُملان لهم اذ هم معه في
جيش العسرة وهي غزوة تبوك فقلت يا نبي الله ان اصحابي ارسلوني اليك لتحملهم فقال والله لا احملكم على شيء ووافقته و
هو غضبان ولا اشعر ورجعت حزينا من منع النبي صلى الله عليه وسلم ومن مخافة ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في
نفسه عليّ فرجعت الى اصحابي فاخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم البث الا سويعة اذ سمعت بلالا ينادي اين
عبد الله بن قيس فاجبته فقال اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فلما اتيته قال خذ هذين القرينين وهذين
القرينين لستة ابعرة ابتاعهن حينئذ من سعد فانطلق بهن الى اصحابك فقل ان الله او قال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحملكم على هؤلاء فاركبوهن فانطلقت اليهم بهن فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء ولكني والله لا
ادعكم حتى ينطلق معي بعضكم الى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظنوا اني حدثتكم شيئا لم يقله رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا لي والله انك عندنا لمصدق ولنفعلن ما احببت فانطلق ابو موسى بنفر منهم حتى اتوا الذين سمعوا
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم منعه اياهم ثم اعطاءهم بعد فحدثوهم بمثل ما حدثهم به ابو موسى ٤٤١٦ حدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى تبوك فاستخلف عليا

ثنا ٢ وقال ٢ عن ٣ معه في رسول الله فقال ٣ ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفي رضي الله عنه قال حدثني ٣ عن ابي بردة النبي
ای هاتين القرينتين وهاتين القرينتين القرينتين ابتاعهم بتاعه بهم

١ قوله لكن البائس
بتشديد نون لكن ونصب البائس كذا في النسخ الموجودة لكن قال على القاري في شرح الموطا بتخفيف لكن ورفع البائس وهو الذي عليه البؤس وقوله رثى له الى آخره مدرج من كلام الراوي تفسير لمعنى هذا الكلام اي انه صلى الله عليه وسلم رثاه وتوجع عليه لكونه مات بمكة ثم قيل قائله سعد بن ابي وقاص وقال عياض واكثر ما جاء انه من كلام الزهري قال واختلفوا في قصة سعد بن خولة فقيل لم يهاجر من مكة حتى مات بها وذكر البخاري انه هاجر وشهد بدرا ثم انصرف الى مكة ومات بها بعني عام الفتح فعلى الاول سبب بؤسه عدم هجرته وعلى الثاني موته بارض هاجر منها انتهى كلام القاري ومر الحديث في صـ ٤٨٣ ۱۲ ٢ قوله العنق بفتح العين والنون والقاف ضرب من السير المتوسط والفجوة الفرجة والنص بين تحريك الشفتين النص بالنون والمهملة السير الشديد ۱۲ قس ك ٣ قوله غزوة تبوك بفتح الفوقية وخفة الموحدة المضمومة موضع بالشام منه الى المدينة اربع عشرة مرحلة والى دمشق احدى عشرة والمشهور عدم صرفه للعلمية والتانيث وهي آخر غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه والعسرة بضم المهملة ضد اليسرة وسميت بها لما فيها من المشقة وقلة الزاد والراحلة وكانت في الحر الشديد والمفازة البعيدة والعام الجدب وكثرة الاعداء وهم عسكر قيصر الروم كذا في الكرماني قال القسطلاني وكانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع اتفاقا فذكرها قبلها خطأ من النساخ وسقط لفظ باب لابي ذر فما بعده رفع انتهى قال الحلبي بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الروم قد جمعت جموعا كثيرة بالشام وانهم قدموا مقدماتهم الى البلقاء المحل المعروف اي وذكر بعضهم ان سبب ذلك ان متنصرة العرب كتبت لهرقل ان هذا الرجل الذي قد خرج يدعي النبوة هلك واصابت اصحابه سنون اهلكت اموالهم فبعث رجلا من عظمائهم وجهز معه اربعين

الفا فلما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم وسار بالناس وهم ثلثون الفا وقيل اربعون وقيل سبعون وكانت الخيل عشرة آلاف وقيل بزيادة الفين وخلف على المدينة محمد بن مسلمة الانصاري على ما هو المشهور قال الحافظ الدمياطي وهو اثبت عندنا وقيل سباع بن عرفطة اي وقيل ابن ام مكتوم وقيل علي بن ابي طالب قال ابن عبد البر وهو الاثبت هذا كلامه وفي كلام ابن اسحق وخلف عليا على اهله وامره بالاقامة فيهم انتهى ۱۲ ٤ قوله هذين القرينين بتخفيف قرين وهو البعير المقرون باخر يقال قرنت البعيرين اذا جمعتهما في حبل واحد ولابي ذر عن الحموي والمستملي هاتين القرينتين وهاتين القرينتين اي الناقتين قوله لستة ابعرة لعله قال هذين القرينين ثلثا فذكر الراوي مرتين اختصارا فان قلت تقدم في باب قدوم الاشعريين انهم امر لهم بخمس ذود من ابل نهب قلت هما قصتان احدهما عند قدومهم والاخرى في غزوة تبوك وعدد القرينين مشعرة بذلك او اشتراها من سعد من سهامه من ذلك النهب والتخصيص بالعدد لا ينفي الزائد او زادهم واحدا على الخمس ۱۲ ملتقط من قس ك ومر الحديث في صـ ۱۲ في باب قدوم الاشعريين وفيه فلما قبضنا قلنا تغفلنا النبي صلى الله عليه وسلم يمينه لا نفلح بعدها ابدا فاتيته فقلت يا رسول الله انك حلفت ان لا تحملنا وقد حملتنا قال اجل ولكن لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذي هو خير منها ۱۲ قال في التنقيح ويروى هذين القرينين وحق الكلام هاتين قال الكرماني اشار اولا بلفظ هذين ثم قال اعني القرينين فهو منصوب على الاختصاص لا على الوصفية ۱۲

حل اللغات

ق
في امرأنلك اي في فما البائس هو شديد الحاجة رثى له اي رق ورحم العنق ضرب من السير المتوسط الفجوة الفرجة والنص فضى اي سار سيرا شديدا وافقته اي صادفته وجد في نفسه اي غضب ۱۲

قال اتخلفنی فی الصبیان والنساء قال الا ترضی ان تکون منی بمنزلة هارون من موسٰی الا انه لیس نبی بعدی وقال ابو داؤد
حدثنا شعبة عن الحکم قال سمعت مصعبا حدثنا عبید الله بن سعید قال حدثنا محمد بن بکر قال اخبرنا ابن جریج قال سمعت
عطاء یخبر قال اخبرنی صفوان بن یعلی بن امیة عن ابیه قال غزوت مع النبی صلی الله علیه وسلم العسرة قال کان یعلی یقول تلک
الغزوة اوثق اعمالی عندی قال عطاء فقال صفوان قال یعلی فکان لی اجیر فقاتل انسانا فعض احدهما ید الآخر قال عطاء
فلقد اخبرنی صفوان ایهما عض الآخر فنسیته قال فانتزع المعضوض یده من فی العاض فانتزع احدی ثنیتیه فاتیا
النبی صلی الله علیه وسلم فاهدر ثنیته قال عطاء وحسبت انه قال قال النبی صلی الله علیه وسلم افیدع یده فی فیک تقضمها کانها
فی فی فحل یقضمها باب حدیث کعب بن مالک وقول الله عز وجل وعلی الثلثة الذین خلفوا حدثنا یحیی بن
بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن کعب بن مالک ان عبد الله بن کعب
ابن مالک وکان قائد کعب من بنیه حین عمی قال سمعت کعب بن مالک یحدث حین تخلف عن قصة تبوک قال کعب لم اتخلف
عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوة غزاها الا فی غزوة تبوک غیر انی کنت تخلفت فی غزوة بدر ولم یعاتب احد تخلف
عنها انما خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم یرید عیر قریش حتی جمع الله بینهم وبین عدوهم علی غیر میعاد ولقد
شهدت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة العقبة حین تواثقنا علی الاسلام وما احب ان لی بها مشهد بدر وان کانت
بدر اذکر فی الناس منها کان من خبری انی لم اکن قط اقوی ولا ایسر حین تخلفت عنه فی تلک الغزاة والله ما اجتمعت عندی
قبله راحلتان قط حتی جمعتهما فی تلک الغزاة ولم یکن رسول الله صلی الله علیه وسلم یرید غزوة الا ورّی بغیرها حتی کانت
تلک الغزوة غزاها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حر شدید واستقبل سفرا بعیدا ومفازا وعدوا کثیرا فجلی للمسلمین
امرهم لیتاهبوا اهبة غزوهم فاخبرهم بوجهه الذی یرید والمسلمون مع رسول الله صلی الله علیه وسلم کثیر ولا یجمعهم
کتاب حافظ یرید الدیوان قال کعب فما رجل یرید ان یتغیب الا ظن انه سیخفی له ما لم ینزل فیه وحی الله وغزا رسول الله

فقال فی النساء والصبیان لا نبی فی نا العسیرة فقال بیته احدا الغزوة الغزوة غزوهم ان

ـــــــه ١ قوله بمنزلة هارون من موسٰی
ای حین خلفه فی قومه لما خرج الی الطور قال الطیبی والمستدل بهذا الحدیث علی ان الخلافة کانت
بعده صلی الله علیه وسلم الی علی رضی زائغ عن منهج الصواب فان الخلافة فی الاهل فی حیوته لا تقتضی الخلافة
فی الامة بعد المماة والمقایسة التی تمسکوا بها تنتقض علیهم بموت هارون قبل موسٰی علیهما السلام
وانما یستدل بهذا الحدیث علی قرب منزلته واختصاصه بالمواخاة من قبل الرسول صلی الله علیه
وسلم انتهی قال فی اللمعات وقد استخلف رسول الله صلی الله علیه وسلم ابن ام مکتوم فی هذه الغزوة
علی امامة الناس فکان علی رض یتفقد اهل النبی صلی الله علیه وسلم وابن ام مکتوم یؤم الناس فلو کان
الخلافة مطلقة من کان استخلف علی الامامة ایضا بل کان اهم مع ان خبر الواحد لا یقاوم الاجماع انتهی و
مربیانه وافیا فی صـ ٥٢٥ فی مناقب علی رضی الله تعالٰی عنه ــــه ٢ قوله تقضمها بفتح الضاد المعجمة
علی اللغة الفصیحة ای تاکلها باطراف اسنانک ١٢ قس ــــه ٣ قوله وکان قائد ای وکان عبد الله
قائد کعب ابیه من بنیه بفتح الموحدة وکسر النون وسکون التحتیة وکان بنوه اربعة عبد الله وعبد الرحمٰن
ومحمد او عبید الله والاول اصح من بنیه بالموحدة والتحتیة الساکنة والفوقیة قال ابن حجر
والصواب الاول ١٢ قس ــــه ٤ قوله ولم یعاتب بکسر الفاء مرقوم علیها علامة ابی ذر فی الفرع
ای لم یعاتب الله احدا او ابی الوقت ولم یعاتب بفتح الفاء مبنیا للمفعول واحد بالرفع قوله تخلف
عنها ای غزوة بدر قوله عیر قریش بکسر العین الابل التی تحمل المیرة ١٢ قس ــــه ٥ قوله لیلة العقبة
التی فی طرف منی یضاف الیها جمرة العقبة وهی اللیلة بایع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها الانصار
علی الاسلام والایواء والنصر وذلک قبل الهجرة وکانت بیعة العقبة مرتین کانوا فی السنة الاولی
اثنی عشر وفی الثانیة سبعین کلهم من الانصار ١٢ کرمانی ــــه ٦ قوله ان لی بها مشهد بدر ای بدلها
موسعا لها لما کانت سبب قوة رسول الله صلی الله علیه وسلم وظهور الاسلام واعلاء کلمته قوله اذکر
ای اشهر عند الناس بالفضیلة ١٢ ک ــــه ٧ قوله الا ورّی بغیرها بفتح الواو والراء المشددة ای اوهم

غیرها والتوریة ان یذکر لفظا یحتمل معنیین احدهما اقرب من الآخر فیوهم ارادة القریب وهو یرید
البعید ١٢ قسطلانی ــــه ٨ قوله مفازا بفتح المیم والفاء آخره زاء فلاة لا ماء فیها قوله وعدوا کثیرا و
ذلک من الروم قد جمعت جموعا کثیرة وهرقل رزق اصحابه لسنة وجاءت معهم لخم وجذام وغسان وقدموا
مقدماتهم الی البلقاء ١٢ قس وقریبا ٢ ــــه ٩ قوله اهبة غزوهم بضم الهمزة وسکون الهاء ای ما یحتاجون الیه فی
السفر والحرب ولابی ذر عن الکشمیهنی اهبة عدوهم بدل غزوهم ١٢ قسطلانی ــــه ١٠ قوله یجمعهم
کتاب بالتنوین حافظ کذلک بالتنوین وفی روایة مسلم بالاضافة قال الزهری یرید الدیوان وزاد
فی روایة معقل یزیدون علی عشرة آلاف لا یجمعهم دیوان حافظ وفی الاکلیل للحاکم من حدیث معاذ
انهم کانوا زیادة علی ثلثین الفا وبهذه العدة جزم ابن اسحٰق واورده الواقدی باسناد آخر موصول
وزاد انه کانت معهم عشرة آلاف فرس فتحمل روایة معاذ علی ارادة عدد الفرسان ولابن مردویه لا یجمعهم
دیوان حافظ وقد نقل عن ابی زرعة الرازی انهم کانوا فی غزوة تبوک اربعین الفا ولا تخالف الروایة
التی فی الاکلیل اکثر من ثلثین الفا لاحتمال ان یقول من قال اربعین الفا جبر الکسر قال فی الفتح وتعقبه
شیخنا فقال بل المروی عن ابی زرعة انهم کانوا سبعین الفا بالاربعین فی حجة الوداع فکاد سبق قلم
او انتقال نظر ١٢ قس

حل اللغات

من فی العاض ای من فم العاض احدی ثنیتیه ای مقدم دو دندان تقضمها
بفتح الضاد ای تاکلها باطراف اسنانک فی فی فحل ای فی فم ذکر ابل تواثقنا ای تعاقدنا وتعاهدنا
الا ورّی بفتح الواو وتشدید الراء من التوریة وهی ان یذکر لفظا یحتمل معنیین احدهما اقرب من الآخر
فیوهم ارادة القریب وهو یرید البعید مفازا فلاة لا ماء فیها فجلی ای کشف لیستعدوا الاهبة
بضم الهمزة ما یحتاج الیه فی السفر الجد بکسر الجیم الجد فی الشیء

عـه ای غزوة العسرة ای غزوة تبوک و
تلک الغزوة اشارة الیها ١٢ ک عـه ای تخلفوا عن الغزو او تخلف امرهم فانهم المرجون ١٢ بیضاوی
عـه هی اللیلة التی بایع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها الانصار ١٢ ک

(قوله حدیث کعب بن مالک) وفیه ولیس الذی ذکر الله مما خلفنا عن الغزو واذا ظاهر حینئذ ان یقال وعلی الثلثة الذین تخلفوا الا انه یوهم ان النبی صلی
الله تعالٰی علیه وسلم خلفهم عن الغزو مع انهم تخلفوا بانفسهم فموضع تقریر المعصیة علیهم یقتضی تخلفوا والله تعالٰی اعلم۔ ثم لا یخفی ان ما قرره العلماء فی
تحقیق معنی التوبة وکذا ما یقتضیه کثیر من الآثار هو انها تتحقق بادنی ندامة وانها اذا تحققت بشرائط لا ترد عند الله وقد قال تعالٰی انما التوبة علی الله للذین
یعملون السوء الآیة وهذا ما یوافق مقتضی هذا الحدیث فی حال هؤلاء الثلاثة ویمکن ان یقال ذلک حال العوام علی العموم وهذا المذکور حال الخواص فلا اشکال
اذ لا یقاس حال الخواص فی امثال هذه الاشیاء بحال العوام او یقال کانت توبة مقبولة عند الله حین وجدت منهم بشرائطها لکن التوقف کان فی امرهم من حیث
نزول الوحی بقبول توبتهم وهو امر زائد علی نفس التوبة والله تعالٰی اعلم اهـ سندی

صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت
اغدو لكي اتجهز معهم فارجع ولم اقض شيئا فاقول في نفسي انا قادر عليه فلم يزل يتمادى بي حتى اشتد بالناس الجد فاصبح
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم اقض من جهازي شيئا فقلت اتجهز بعده بيوم او يومين ثم الحقهم فغدوت
بعد ان فصلوا لاتجهز فرجعت ولم اقض شيئا ثم غدوت ثم رجعت ولم اقض شيئا فلم يزل بي حتى اسرعوا وتفارط الغزو
وهممت ان ارتحل فادركهم وليتني فعلت فلم يقدر لي ذلك فكنت اذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه و
سلم فطفت فيهم احزنني اني لا ارى الا رجلا مغموصا عليه النفاق او رجلا ممن عذر الله من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوكا فقال وهو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حبسه
برداه ونظره في عطفيه فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني انه توجه قافلا حضرني همي وطفقت اتذكر الكذب واقول بماذا اخرج من سخطه غدا و
استعنت على ذلك بكل ذي راي من اهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اظل قادما زاح عني الباطل وعرفت
اني لن اخرج منه ابدا بشيء فيه كذب فاجمعت صدقه واصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفر بدا بالمسجد
فيركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين
رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله فجئته فلما سلمت
عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال فجئت امشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك الم تكن قد ابتعت ظهرك
فقلت بلى اني والله لو جلست عند غيرك من اهل الدنيا لرايت ان ساخرج من سخطه بعذر ولقد اعطيت جدلا ولكني والله
لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله ان يسخطك علي ولئن حدثتك حديث صدق تجد
علي فيه اني لارجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر والله ما كنت قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضي الله فيك فقمت وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك
كنت اذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلفون قد كان كافيك
ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى اردت ان ارجع فاكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي
هذا معي احد قالوا نعم رجلان قالا مثل ما قلت فقيل لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا مرارة بن الربيع العمري وهلال
ابن امية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرا فيهما اسوة فمضيت حين ذكروهما لي ونهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الارض فما هي

اشتد بالناس الجد　الناس الجد　ثم رجعت　شرعوا　انني　تبوك　ابن مالك　عطفيه　فطفقت　لهم يحلفون　لرسول الله　وثار　فثار　فسار　المتخلفون　يؤنبونني

١ قوله طابت الثمار والظلال وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب في قيظ شديد في ليالي الخريف والناس خارفون في نخيلهم قاله القسطلاني قال الحلبي وكان ذلك في عسرة في الناس وجدب في البلاد اي وشدة من نحو الحر وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام في ظلالهم وثمارهم انتهى ١٢ ٢ قوله حتى اسرعوا ولابي ذر عن الكشميهني شرعوا بالشين المعجمة قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف قوله وتفارط بالفاء والراء والطاء مهملتين اي فات وسبق ١٢ قسطلاني في توشيح ٣ قوله الا رجلا مغموصا بالغين المعجمة والصاد المهملة اي مطعونا بالنفاق ومتهما به قوله اني بفتح الهمزة قال الزركشي على التعليل قال في المصابيح ليس بصحيح انما هي وصلتها فاعل احزنني كذا في قس ١٢ ٤ قوله ونظره في عطفيه بكسر العين المهملة اي جانبيه كناية عن كونه معجبا بنفسه ذا لباس ولكن من حسنه وبهجته والعرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسميه عطفا لوقوعه على عطفي الرجل ١٢ قس ٥ قوله قد اظل قادما اي دنا قدومه كان ظله وقع عليه قوله زاح بالزاي والحاء المهملة اي زال ١٢ قس ك ٦ قوله فاجمعت صدقه اي جزمت به وعقدت عليه قصدي ولابن ابي شيبة وعرفت انه لا ينجيني منه الا الصدق قوله واصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما اي في رمضان كما قاله ابن سعد ١٢ قسطلاني ٧ قوله جاءه المخلفون اي الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم عن غزوة تبوك ١٢ كذا في ارشاد الساري شرح البخاري للقسطلاني ٨ قوله يعتذرون اليه اي يظهرون العذر اليه صلوة الله وسلامه عليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا من منافقي الانصار قال الواقدي وان المعذرين من الاعراب كانوا ايضا اثنين وثمانين رجلا من غفار وغيرهم وعبد الله بن ابي ومن اطاعه من قومه من غير هؤلاء وكانوا عددا كثيرا ١٢ قسطلاني ٩ قوله فجئت امشي حتى جلست بين يديه وعند ابن عائذ في مغازيه فاعرض عنه فقال يا نبي الله لم تعرض عني فوالله ما نافقت ولا ارتبت ولا بدلت فقال لي ما خلفك عن الغزو الخ ١٢ قسطلاني ١٠ قوله ولقد اعطيت جدلا بفتح الجيم والدال المهملة فصاحة وقوة كلام بحيث اخرج عن عهدة ما ينسب الي مما يقبل ولا يرد ١٢ قسطلاني

١١ قوله يؤنبونني بالهمزة المفتوحة فنون مشددة فموحدة مضمومة ولوحين اي يلومونني ولغير ابي ذر يؤنبوني ١٢ قسطلاني ١٢ قوله مرارة بن الربيع بضم الميم وراءين الاولى خفيفة وقوله العمري بفتح العين المهملة وسكون الميم نسبة الى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس ووقع لبعضهم العامري وهو خطأ وقوله ابن الربيع هو المشهور ووقع في رواية لمسلم ابن ربيعة ١٢ فتح ١٣ قوله وهلال بن امية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية الواقفي بكسر القاف وبالفاء كذا في الكرماني قال القسطلاني نسبة الى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الاوس وعند ابن ابي حاتم من مرسل الحسن ان سبب تخلف الاول انه كان له حائط حين زها فقال في نفسه قد غزوت قبلها فلو اقمت عامي هذا فلما تذكر ذنبه قال اللهم اني اشهدك اني قد تصدقت به في سبيلك وان الثاني كان له اهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال لو اقمت هذا العام عندهم فلما تذكر ذنبه قال اللهم لك علي ان لا ارجع الى اهلي ومالي انتهى ١٢ ١٤ قوله ايها الثلاثة بالرفع وهو بمعنى الاختصاص اي متخصصين من بين سائر الناس ١٢ قس ك ١٥ قوله فما هي التي اعرف اي تغير كل شيء حتى الارض فانها توحشت وصارت كانها ارض لم اعرفها ١٢ ك وهذا يجده الحزين والمهموم في كل شيء حتى يجده في نفسه ١٢ قس

حل اللغات مغموصا مطعونا بالنفاق فاجمعت صدقه اي جزمت بذلك وعقدت عليه قصدي فطفقوا يعتذرون اي فاخذوا يظهرون العذر ابتعت ظهرك اي اشتريت راحلتك ليوشكن الله اي ليعجلن الله علي بسخطك تجد بكسر الجيم تغضب يؤنبوني اي يلومني اشد اللوم حتى تنكرت اي تغيرت ٣

ع بفتح الياء خبر كان واسمها استغفار وذنبك منصوب باسقاط الخافض اي من ذنبك ١٢ قس ع وقد استشكل بان اهل السير لم يذكروا واحدا منهما فيمن شهد بدرا ولا يعرف ذلك في

التي أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم
فكنت أخرج فأشهد الصلوة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد وآتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه
وهو في مجلسه بعد الصلوة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام علي أم لا ثم أصلي قريبا منه فأسارقه النظر فإذا أقبلت
على صلاتي أقبل إلي وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال علي ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة
وهو ابن عمي وأحب الناس إلي فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا أبا قتادة أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله و
رسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناي وتوليت حتى تسورت
الجدار قال فبينا أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على
كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون له حتى إذا جاءني دفع إلي كتابا من ملك غسان فإذا فيه أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك
قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيعة فالحق بنا نواسك فقلت لما قرأتها وهذا أيضا من البلاء فتيممت بها التنور
فسجرته بها حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال إن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعتزلها ولا تقربها وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك
فقلت لامرأتي الحقي بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر قال كعب فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقربك
قالت إنه والله ما به حركة إلى شيء والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه فقلت والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله
عليه وسلم وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى
كملت لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلوة الفجر صبح خمسين ليلة و
أنا على ظهر بيت من بيوتنا فبينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله قد ضاقت علي نفسي وضاقت علي الأرض بما رحبت سمعت
صوت صارخ أوفى على جبل سلع بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت ساجدا وعرفت أن قد جاء فرج وآذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلوة الفجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبل صاحبي مبشرون
وركض إلي رجل فرسا وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل وكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته
يبشرني نزعت له ثوبي فكسوته إياهما ببشراه والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيتلقاني الناس فوجا فوجا يهنئوني بالتوبة يقولون لتهنك توبة الله عليك قال كعب حتى دخلت المسجد
فإذا برسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام إلي طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني والله ما

يدلني لرسول الله لا يقربنك فسمعت يبشروننا رجل الي فكان يهنئوني رسول الله

---

۱ قوله فقال الله ورسوله أعلم قال القاضي لعل أبا قتادة لم يقصد بها تكليمه لأنه منهي عنه كان مرتبل اظهر اعتقاده قال فلو حلف لا يكلمه فلانا فسأله عن شيء فقال الله أعلم ولم يرد جوابه ولا إسماعه لم يحنث ۱۲ قس ك ۲ قوله نبطي بفتح النون والموحدة وكسر الطاء المهملة الفلاح والاستنباط الاستخراج وكان نصرانيا ولم يسم ۱۲ ك. قس ملتقطا ۳ قوله يشيرون له إلى يعني ولا يتكلمون بقولهم هذا لكعب مبالغة في الهجرة والإعراض عنه ۱۲ قسطلاني ۴ قوله من ملك غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبالنون من جملة ملوك اليمن سكنوا الشام ۱۲ ك ۵ قوله لم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيعة بفتح الميم وكسر المعجمة وسكونها وفتح التحتية لغتان أي موضع وحال يضاع فيه حقك كذا في الكرماني وقال في النهاية المضيعة بكسر الضاد كمعيشة من الضياع الاطراح والهوان كأنه فيها ضائع انتهى ۱۲ ۶ قوله إذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الواقدي هو خزيمة بن ثابت قال وهو الرسول إلى مرارة وهلال بذلك ولأبي ذر إذا رسول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ قس ۷ قوله أن تعتزل امرأتك عميرة بنت جبير بن صخر بن أمية الأنصارية أو هي زوجته الأخرى خيرة بفتح المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ۱۲ قسطلاني ۸ قوله فقال لي بعض أهلي قال في الفتح لم أقف على اسمه واستشكل هذا مع نهيه صلى الله عليه وسلم الناس عن كلام الثلثة وأجيب بأنه عبر عن الإشارة بالقول يعني فلم يقع الكلام اللساني وهو المنهي عنه قال ابن الملقن قال في المصابيح وهذا جمود على الوقوف عند اللفظ واطراح جانب المعنى وإلا فليس المقصود بعدم المكالمة عدم النطق باللسان فقط بل المراد هو وما كان بمثابته من الإشارة المفهمة لما يفهم القول باللسان وقد يجاب بأن النهي كان خاصا بمن عدا زوجته ومن جرت عادته بخدمته إياه من أهله الأقرب أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما خطر على زوجة هلال خشيته إياها وأذن لها في خدمته ومعلوم أنه لا بد في ذلك من مخالطة وكلام فلم يكن النهي شاملا لكل أحد وإنما هو شامل لمن لا تدعو حاجة هؤلاء إلى مخالطته وكلامه من زوجة وخادم ونحو ذلك والله أعلم فلعل الذي كلمه كان من أهله ممن لم يشمله النهي فتأمله ۱۲ قس أو الذي كلمه بذلك كان منافقا ۱۲ ف ۹ قوله أوفى بالفاء مقصورا أي أشرف وسلع بفتح السين وسكون اللام قوله أبشر بهمزة قطع وعند الواقدي وكان الذي أوفى على جبل سلع أبا بكر الصديق فصاح قد تاب الله على كعب قوله وآذن بالمد وفتح المعجمة أي أعلم وللكشميهني بغير مد وكسر المعجمة ۱۲ ف قس ۱۰ قوله وسعى ساع من أسلم هو حمزة بن عمرو الأسلمي رواه الواقدي وعنده أن اللذين سعيا أبو بكر وعمر لكنه صدره بقوله زعموا ۱۲ قس ۱۱ قوله ما أملك غيرهما أي من الثياب والا فقد كان له مال صرح به فيما يأتي قوله واستعرت ثوبين أي من أبي قتادة كما عند الواقدي ۱۲ قسطلاني ۱۲ قوله لتهنك بكسر النون وزعم ابن التين أنه بفتحها ۱۲ ف لأن أصله تهنأ بفتح النون ۱۲ و

حل اللغات فاستكانا استفعل من الكون وهو الذل والخضوع وأجلدهم أي أقواهم من جفوة الناس أي من جفائهم وإعراضهم حتى تسورت أي علوت. وتوليت أي أدبرت نبطي فلاح فتيممت أي قصدت سلع بفتح السين المهملة وهو جبل معروف بالمدينة فخررت أي أسقطت نفسي على الأرض وركض أي استحث. فأوفى أي أشرف واطلع فوجا فوجا أي جماعة جماعة يهرول أي يسرع بين المشي والعدو ۱۲.

۱۳ ۱ تمام تجزم بتحريك شفتيه صلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن يديم النظر إليه من الخجل ۱۲ قس

قام الی رجل من المهاجرین غیره ولا انساها لطلحة قال کعب فلما سلمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یبرق وجهه من السرور ابشر بخیر یوم مر علیک منذ ولدتک امک قال قلت امن عندک یا رسول الله ام من عند الله قال لا بل من عند الله وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سر استنار وجهه حتی کانه قطعة قمر وکنا نعرف ذلک منه فلما جلست بین یدیه قلت یا رسول الله ان من توبتی ان انخلع من مالی صدقة الی الله والی رسول الله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم امسک علیک بعض مالک فهو خیر لک قلت فانی امسک سهمی الذی بخیبر فقلت یا رسول الله ان الله انما نجانی بالصدق وان من توبتی ان لا احدث الا صدقا ما بقیت فوالله ما اعلم احدا من المسلمین ابلاه الله فی صدق الحدیث منذ ذکرت ذلک لرسول الله صلی الله علیه وسلم الی یومی هذا احسن مما ابلانی وما تعمدت منذ ذکرت ذلک لرسول الله صلی الله علیه وسلم الی یومی هذا کذبا وانی لارجو ان یحفظنی الله فیما بقیت وانزل الله علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد تاب الله علی النبی والمهاجرین الی قوله وکونوا مع الصادقین فوالله ما انعم الله علی من نعمة قط بعد ان هدانی للاسلام اعظم فی نفسی من صدقی لرسول الله ان لا اکون کذبته فاهلک کما هلک الذین کذبوا فان الله قال للذین کذبوا حین انزل الوحی شر ما قال لاحد فقال الله تبارک وتعالی سیحلفون بالله لکم اذا انقلبتم الیهم الی قوله فان الله لا یرضی عن القوم الفسقین قال کعب وکنا تخلفنا ایها الثلثة عن امر اولئک الذین قبل منهم رسول الله صلی الله علیه وسلم حین حلفوا له فبایعهم واستغفر لهم وارجا رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا حتی قضی الله فیه فبذلک قال الله وعلی الثلثة الذین خلفوا ولیس الذی ذکر الله مما خلفنا عن الغزو وانما هو تخلیفه ایانا وارجاؤه امرنا عمن حلف له واعتذر الیه فقبل منه باب نزول النبی صلی الله علیه وسلم الحجر حدثنا [٤١٩] عبد الله بن محمد الجعفی قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر قال لما مر النبی صلی الله علیه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساکن الذین ظلموا انفسهم ان یصیبکم ما اصابهم الا ان تکونوا باکین ثم قنع راسه

فیه الی رسوله رسوله ٢ والانصار الذین اتبعوه فی ساعة العسرة الآیة رسول الله صلی الله علیه وسلم الذی ممن انما تق

١ قوله ولا انساها ای هذه الخصلة لطلحة وهی بشارته ایای لا ازال اذکر احسانه ١٢ قس ٢ قوله بخیر یوم مر علیک منذ ولدتک امک ای سوی یوم اسلامک وهو مستثنی تقدیرا وان لم ینطق به لان یوم توبته مکمل لیوم اسلامه فیوم اسلامه بدایة سعادته ویوم توبته مکمل لها فهو خیر من جمیع ایامه وان کان یوم اسلامه خیرها فیوم توبته المضاف الی یوم اسلامه خیر من یوم اسلامه المجرد عنها ١٢ قسطلانی ٣ قوله قطعة قمر قیل شبهه بقطعة منه لا بکله مع ان المعهود فی التشبیه الثانی لان القصد الاشارة الی موضع الاستنارة وهو الجبین وفیه یظهر السرور فناسب ان یشبهه ببعض القمر کذا فی التوشیح قیل قال قطعة احترازا من السواد الذی فی القمر کذا فی القسطلانی ١٢ ٤ قوله احسن مما ابلانی ای مما انعم وفیه نفی الافضلیة لا نفی المساواة لانه شارکه فی ذلک هلال ومرارة ١٢ قس ٥ قوله لقد تاب الله علی النبی ای تجاوز عنه اذن للمنافقین فی التخلف کقوله تعالی عفا الله عنک لم اذنت لهم قوله والمهاجرین والانصار فیه حث للمؤمنین علی التوبة وانه ما من مؤمن الا وهو محتاج الی التوبة والاستغفار حتی النبی صلی الله علیه وسلم والمهاجرین والانصار ١٢ قس ٦ قوله ان لا اکون کذبته قال القاضی کذا فی الصحیحین والمعنی ان اکون کذبته ولا زائدة کقوله تعالی ما منعک ان لا تسجد کذا فی التنقیح قال الکرمانی هو بدل من صدقی ای ما انعم اعظم من عدم کذبی ثم عدم هلاکی ١٢ عینی ٧ قوله شر ما قال لاحد ای قال قولا شرا قال بالاضافة ای شر القول الکائن لاحد من ١٢ قس ٨ قوله تخلفنا بضم اوله وکسر اللام وفی روایة مسلم وغیره بضم المعجمة من غیر شین قبلها ١٢ فتح ٩ قوله وارجاؤه ای تاخیره امرنا عمن حلف له صلی الله علیه وسلم واعتذر الیه فقبل منه صلی الله علیه وسلم اعتذاره وافرد علی قوله انهم خلفوا من التوبة لا عن الغزو وقد اخرج المصنف حدیث غزوة تبوک وتوبة الله علی کعب فی عشرة مواضع مطولا ومختصرا ومضی بعضها ویاتی منها ان شاء الله تعالی فی الاستیذان والاحکام واخرجه مسلم فی التوبة وابو داؤد فی الطلاق وکذا النسائی ١٢ قس ١٠ قوله الحجر بکسر الحاء المهملة وسکون الجیم وهی منازل ثمود قوم صالح علیه السلام بین المدینة والشام عند وادی القری ١٢ قس ک ١١ قوله ان یصیبکم بفتح الهمزة مفعول له ای مخافة ان یصیبکم او لئلا یصیبکم ما اصابهم من العذاب الا ان تکونوا باکین قوله ثم قنع راسه بفتح القاف والنون مشددة ای ستر صلی الله علیه وسلم راسه بردائه قوله جاز الوادی بالجیم والزای ای قطعه کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی ص ٥٩ فی کتاب الانبیاء وفیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما نزل الحجر فی غزوة تبوک امرهم ان لا یشربوا من بیرها ولا یستقوا منها وبه المطابقة للترجمة والظاهر من دلالة الحدیثین ان النهی الوارد فی قوله صلی الله علیه وسلم لا تدخلوا مساکن الذین ظلموا المراد منه الدخول فی بیوتهم والاستقرار فیها کبیتهم والانتفاع بآثارهم الباقیة کالشرب من ماء بیرهم والاستقاء منها ونحو ذلک والا فالمرور فی ارضهم جائز عند الحاجة کما یدل علیه الحدیث السابق فی کتاب الانبیاء والله اعلم بالصواب ١٢

حل اللغات

الحجر بکسر الحاء وسکون الجیم هی منازل ثمود قوم صالح بین المدینة والشام عند وادی القری ١٢

عه قال الخوف علیه من تضرره بالقفر وعدم صبره ١٢ قس

واسرع السير حتى جاز الوادي ٤٤٢٠ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم باب ٤٤٢١ حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير عن عروة بن المغيرة عن ابيه مغيرة بن شعبة قال ذهب النبي صلى الله عليه وسلم لبعض حاجته فقمت اسكب عليه الماء لا اعلمه قال الا في غزوة تبوك فغسل وجهه وذهب يغسل ذراعيه فضاق عليه كم الجبة فاخرجهما من تحت جبته فغسلهما ثم مسح على خفيه ٤٤٢٢ حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمن قال حدثني عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد عن ابي حميد قال اقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك حتى اذا اشرفنا على المدينة قال هذه طابة وهذا احد جبل يحبنا ونحبه ٤٤٢٣ حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا حميد الطويل عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فدنا من المدينة فقال ان بالمدينة اقواما ما سرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر

باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقيصر ٤٤٢٤ حدثنا اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى مع عبد الله بن حذافة السهمي فامره ان يدفعه الى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قراه مزقه فحسبت ان ابن المسيب قال فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق ٤٤٢٥ حدثنا عثمان بن الهيثم قال حدثنا عوف عن الحسن عن ابي بكرة قال لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الجمل بعد ما كدت ان الحق باصحاب الجمل

اجاز المغيرة حاجاته الاقال كما عن في باب اخبرنا قرا عليه كدت الحق

ـــــ ١ ـــــ قوله لاصحاب الحجر اي عن اصحاب الحجر فاللام بمعنى عن او قال عند اصحاب الحجر المعذبين كذا في القسطلاني ١٢ ـــــ ٢ ـــــ قوله باب بالتنوين بلا ترجمة وهو كالفصل لما قبله فانه يتعلق بغزوة تبوك كما ان باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم متعلق به ايضا ١٢ خير جاري ـــــ ٣ ـــــ قوله طابة هي اسم من اسماء المدينة وسميت لطيبها كذا ١٢ عيني ـــــ ٤ ـــــ قوله كانوا معكم اي في حكم النية والثواب وفيه دليل على ان المعذور له ثواب الفعل اذا ترك للعذر كذا في الكرماني ١٢ ـــــ ٥ ـــــ قوله الى كسرى بفتح الكاف وكسرها وهو اسم ملك الفرس كذا في الكرماني قال صاحب القاموس كسرى ويفتح ملك الفرس معرب خسروان واسع الملك انتهى قال القسطلاني اسمه برويز بن هرمز بن نوشيروان وهو كسرى الكبير المشهور لا نوشيروان لانه صلى الله عليه وسلم اخبره بان ابنه يقتله والذي قتله ابنه هو برويز انتهى ١٢ ـــــ ٦ ـــــ قوله بعث بكتابه وكان مكتوب فيه على ما ذكره الواقدي فيما نقله صاحب عيون الاثر بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ادعوك بدعاية الله فاني انا رسول الله الى الناس كافة لانذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين اسلم تسلم فان ابيت فعليك اثم المجوس قاله القسطلاني اي الذين هم اتباعك ١٢ طيبي ـــــ ٧ ـــــ قوله ان يمزقوا كل ممزق بفتح الزاء فيهما اي يتفرقوا ويتقطعوا فاستجاب الله دعاءه صلى الله عليه وسلم فسلط على كسرى ابنه شيرويه فمزق بطنه فقتله ولم يتم لهم بعد ذلك امر نافذ وادبر عنهم الاقبال حتى انقرضوا بالكلية في خلافة عمر رضي كذا في القسطلاني قال الطيبي والقاري نقلا عن التوربشتي والذي مزق كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو برويز بن هرمز بن نوشيروان قتله ابنه شيرويه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة اشهر ويقال ان برويز لما ايقن بالهلاك وكان ماخوذا عليه فتح خزانة الادوية وكتب على حقة السم الدواء النافع للجماع وكان ابنه مولعا بذلك فاحتال في هلاكه فلما قتل اباه فتح الخزانة فراى الحقة فتناول منها فمات من ذلك السم انتهى وكذا في المجمع ايضا ١٢ ومر الحديث في صـ ـــ في كتاب العلم ١٢ ـــــ ٨ ـــــ قوله ايام الجمل متعلق بقوله نفعني وايام الجمل وقعة وقعت بالبصرة بين علي وعائشة رضي الله عنهما سنة ست وثلاثين وكانت عائشة يومئذ على الجمل فسميت به اصحاب الجمل يعني عسكره قال الكرماني لم يكن عائشة ولا غيرها طالبين الامارة والخلافة بل طلبوا دم عثمان من قتلته وكان علي ينتظر من اولياء عثمان ان يتحاكموا اذا ثبت على احد انه قتل عثمان اقتص منه فاختلفوا بحسب ذلك وخشي من نسب اليهم القتل ان يصطلحوا على قتلهم فانشب الحرب بينهم الى ان كان ما كان كذا في الفتح ١٢

حل اللغات

اسكب اي اصب عليه الماء من فرغ من حاجته قيصر هو لقب ملك الروم ان يمزقوا كل ممزق اي يفرقوا كل نوع من التفريق ١٢.

(قوله كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى) وفيه لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الجمل الخ كانه رضي الله تعالى عنه نسي في تلك الايام حديث اذا التقى المسلمان بسيفيهما او لا فهو رضي الله تعالى عنه كان يمنع الناس عن الانتصار لعلي بذلك الحديث مع وجود الحديث على ما فهمه رضي الله تعالى عنه ليس له ان يلحق بعائشة مع قطع النظر عن كونها امرأة كما لا يخفى والله تعالى اعلم اه سندي

فاقاتل معهم قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال لن يفلح قوم ولّوا امرهم امرأة ۴۲۶ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن قال سمعت الزهري عن السائب بن يزيد يقول اذكر اني خرجت مع الغلمان الى ثنية الوداع نتلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سفيٰن مرة مع الصبيان ۴۲۷ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيٰن عن الزهري عن السائب اذكر اني خرجت مع الصبيان نتلقى النبي صلى الله عليه وسلم الى ثنية الوداع مقدمه من غزوة تبوك

باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته وقول الله تعالى انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيمة عند ربكم تختصمون وقال يونس عن الزهري قال عروة وقالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما ازال اجد الم الطعام الذي اكلت بخيبر فهذا اوان وجدت انقطاع ابهري من ذلك السم ۴۲۹ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس عن ام الفضل بنت الحارث قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمرسلات عرفا ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله ۴۳۰ حدثنا محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن بن عوف ان لنا ابناء مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه الاية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه اياه فقال ما اعلم منها الا ما تعلم ۴۳۱ حدثنا قتيبة قال حدثنا سفيٰن عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه فقال ائتوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا ما شأنه اهجر استفهموه فذهبوا يردون عنه فقال دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعوني اليه واوصاهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم

يقول سمعت السائب — نتي ۲ ابن يزيد، الاية فقال ۲ قال قل ۲ حدثنا حبان انا عبد الله انا يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفقت انفث عليه بالمعوذات التي كان ينفث وامسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم عنه ابن عيينة لا تضلون اهجر اهجروا يردوا تدعون

۱ قوله ولوا امرهم امرأة قال القسطلاني مذهب الجمهور ان المرأة لا تلي الامارة والقضاء واجازه الطبري وهي رواية عن مالك وعن ابي حنيفة تلي الحكم فيما يجوز فيه شهادة النساء انتهى فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت هو من تتمة قصة كتاب كسرى حيث مزقه وقتله ابنه ثم مات الابن بالسم الذي وضعه ابوه ثم جعل البنت ملكة كذا في الكرماني ۱۲ ۲ قوله ثنية الوداع الثنية هي ما ارتفع من الارض او هي الطريق في الجبل وسميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع بها بعض المقيمين بالمدينة في بعض اسفاره ۱۲ قسطلاني ۳ قوله عند ربكم تختصمون فتحتج عليهم بانك كنت على الحق في التوحيد وكانوا على الباطل في التشريك واجتهدت في التبليغ والارشاد ولجوا في التكذيب والعناد ويعتذرون بالاباطيل مثل اطعنا سادتنا ووجدنا اباءنا وقيل المراد به اختصام العام يخاصم الناس بعضهم بعضا فيما دار بينهم في الدنيا كذا في البيضاوي وفي القسطلاني قالت الصحابة ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمن قالوا هذه خصومتنا انتهى ۱۲ ۴ قوله ابهري بفتح الهمزة والهاء وسكون الموحدة عرق اذا انقطع مات صاحبه وهما ابهران يخرجان من القلب ثم يتشعب منهما سائر الشرايين وقيل عرق في صلب متصل بالقلب والسم بالفتح والضم ۱۲ قاله الكرماني ۵ قوله يدني ابن عباس اي يقربه قوله ان لنا ابناء مثله اي في السن فلم تدنهم قوله انه من حيث تعلم اي تقديره من جهة علمك بانه من اهل العلم وفضلا ثم او من جهة قرابته صلى الله عليه وسلم قوله فسأل عمر الخ بعدان سألهم فمنهم من قال فتح المدائن ومنهم من سكت فقال ابن عباس مجيبا هو اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ملتقط من قس ك ومر الحديث في ص۹۳۲ ج۲ و قوله وقال يونس المعلق السابق بعد قوله تختصمون مؤخر في رواية ابي ذر وقع بعد قوله الا ما تعلم وايضا يوجد في بعض النسخ ههنا حدثنا حبان الى آخر الحديث ويجيء في هذه النسخة في الصفحة الاتية موافقا لاكثر النسخ ۱۲ ۶ قوله يوم الخميس برفع يوم خبر مبتدأ محذوف ومراده التعجب وشدة الامر وتفخيمه كما مر في ص۴۲۹ في الجهاد ۱۲ ۷ قوله فتنازعوا فقال بعضهم نكتب لما فيه من امتثال الامر وزيادة الايضاح وقال عمر حسبنا كتاب الله والامر ليس للوجوب بل للارشاد الى الاصلح ۱۲ قس قال في الفتح ولو كان واجبا لم يتركه لاختلافهم ومر بيانه في ص۲۲ في العلم ۱۲ ۸ قوله اهجر باثبات همزة الاستفهام وفتح الهاء والجيم والراء ولبعضهم اهجرا بضم الهاء وسكون الجيم والتنوين مفعول لفعل مضمر اي قال هجرا وهو الهذيان الذي يقع من كلام المريض الذي لا ينتظم ولا يعتد به لعدم فائدته ووقوع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم مستحيل لانه معصوم صحة ومرضا قاله القسطلاني قال الكرماني قال النووي هو بهمزة الانكار اي انكروا على من قال لا تكتبوه اي لا تجعلوا امره كامر من هذى في كلامه وان صح بدون الهمزة فهو انه لما اصابه الحيرة والدهشة لعظم ما شاهده من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع مجازا او هو من الهجر ضد الوصل اي هجر من الدنيا واطلق بلفظ الماضي لما رأوا فيه من علامات من دار الفناء وفي بعضها اهجر من باب الافعال انتهى ومر بعض بيانه في ص۴۲۹ من العيني ۱۲ ۹ قوله استفهموه بكسر الهمزة بصيغة الامر اي عن هذا الذي اراده هل هو الاولى ام لا ۱۲ قس ۱۰ قوله يردون عليه اي يعيدون عليه مقالته ويستثبتونه فيها وقد كانوا يراجعونه في بعض الامور قبل تحتم الايجاب كما في الصلح يوم الحديبية فاما اذا امر بشيء امر عزيمة فلا يراجعه احد منهم ولا يلي ذريردون عنه القول المذكور على من قاله ۱۲ قس ۱۱ قوله من جزيرة العرب هي من عدن الى العراق طولا ومن جدة الى الشام عرضا ۱۲ ك قس ومر في ص۴۲۹ وفيها اقوال ذكرها صاحب اللمعات في باب الوسوسة ۱۲ ۱۲ قوله اجيزوا الوفد اي اعطوهم بنحو ما كنت اجيزهم وكانت جائزة الواحد على عهده صلى الله عليه وسلم اوقية من فضة وامر بذلك تطيبا لنفوسهم وترغيبا لغيرهم من المؤلفة ۱۲ قس

حل اللغات

يدني ابن عباس اي يقربه وجعه اي مرضه دعوني اتركوني اجيزوا اي اعطوا. الوفد جمع وافد وهو الذي اتى الى الامير رسالة من قوم ۱۲

ع قال في الفتح ولم ارد بهذا الحديث ههنا اشارة الى ان ارسال الكتب الى الملوك كان في سنة غزوة تبوك وهي سنة تسع كذا في قس ومر الحديث في ص۴۲۲ في الجهاد ۱۲ ع هذا التعليق وقع ههنا في المنقول عنه وعليه شرح القسطلاني وفي بعض النسخ وقع بعد حديثي الباب عقيب حديث ابن عباس ۱۲

(قوله باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم) ذكره ههنا لانه آخر سفر الانسان من الدنيا الى الاخرة وقد الحق الاسفار مع الغزوات ولكونه معدودا في اسفار الانسان ذكر الله تعالى عند ركوب الانسان الدابة للسفر فقال سبحن الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون والله تعالى اعلم اه سندي

وسكت عن الثالثة او قال فنسيتها حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال لما حُضِر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فقال النبي صلى الله عليه وسلم
هلمّوا اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا
كتاب الله فاختلف اهل البيت فاختصموا فمنهم من يقول قرّبوا يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما
اكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا قال عبيد الله فكان يقول ابن عباس ان الرزية كل الرزية
ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغطهم حدثنا يسرة بن صفوان بن
جميل اللخمي قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في شكواه الذي
قبض فيه فسارّها بشيء فبكت ثم دعاها فسارّها بشيء فضحكت فسألنا عن ذلك فقالت سارّني النبي صلى الله عليه وسلم انه
يقبض في وجعه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارّني فاخبرني اني اول اهله يتبعه فضحكت حدثني محمد بن بشار قال حدثنا
غندر قال حدثنا شعبة عن سعد عن عروة عن عائشة قالت كنت اسمع انه لا يموت نبي حتى يخيّر بين الدنيا والآخرة فسمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه واخذته بُحّة يقول مع الذين انعم الله عليهم الآية فظننت انه خيّر
حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن سعد عن عروة عن عائشة قالت لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم المرض الذي مات فيه
جعل يقول في الرفيق الاعلى حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال عروة بن الزبير ان عائشة قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يُحيّى او يخيّر فلما اشتكى وحضره
القبض ورأسه على فخذ عائشة غُشي عليه فلما افاق شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى فقلت
اذًا لا يجاورنا فعرفت انه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح حدثنا محمد قال حدثنا عفان عن صخر بن جويرية عن عبد الرحمن
ابن القاسم عن ابيه عن عائشة دخل عبد الرحمن بن ابي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وانا مسندته الى صدري ومع عبد الرحمن
سواك رطب يستن به فأبدّه رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فاخذت السواك فقضمته ونفضته وطيّبته ثم دفعته الى النبي
صلى الله عليه وسلم فاستن به فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استن استنانا قط احسن منه فما عدا ان فرغ رسول الله
صلى الله عليه وسلم رفع يده او اصبعه ثم قال في الرفيق الاعلى ثلثا ثم قضى وكانت تقول مات بين حاقنتي وذاقنتي حدثني
حبان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان اذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفقت انفث على نفسه بالمعوذات

فقال لا تضلون الرزية التي قبض فيها فسألناها اهل بيته ثنا فسمعت من النبيين رسول الله مرضه اخبرني اذن يجاورنا ثني نفضته
فامدّه فقضمته النبي يستن قال ابو عبد الله فقضمنا اهلكنا ثنا فطفقت

۱ قوله وسكت عن الثالثة او قال وهو الراجح فنسيتها قيل الشاك هو ابن عباس والناسي سعيد بن جبير وقال سفيان ونسيت الثالثة هو قول سليمن كذا في قس وفي التوشيح قال الداؤدي و ابن التين الثالثة هي الوصية بالقرآن وقال المهلب وابن بطال بل تنفيذ جيش اسامة وقال عياض هي قوله الصلوة وما ملكت ايمانكم اولا تتخذوا قبري وثنا يعبد فانها ثبتت في الموطأ مقرونة بالامر باخراج اليهود انتهى ۱۲ ۲ قوله حسبنا كتاب الله هذا من فقهه وفضله لانه خشي ان يعجزوا عن النصوص عليه وقيل اراد التخفيف عليه صلى الله عليه وسلم حين غلبه الوجع وقيل اراد استخلاف الصديق ثم ترك اعتمادا على تقديره الله كما هم به في اول مرضه ثم تركه اي حيث قال صلى الله عليه وسلم ويابى الله والمؤمنون الا ابا بكر وكان عمر افقه من ابن عباس وموافقيه ولا يجوز حمل قول عمر على توهم الغلط على النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه خاف ان يكون مما يقول المريض بلا عزيمة فيجد المنافقون به سبيلا الى الطعن كذا في الخير ۱۲ ۳ قوله ان الرزية بالراء ثم الزاء فالتحتية المشددة اي المصيبة كل المصيبة ولا يعارض هذا قول عمر لان عمر كان افقه من ابن عباس قطعا وذلك انه ان كان من الكتاب بيان احكام الدين ورفع الخلاف فيها فقد علم عمر حصول ذلك من قوله اليوم اكملت لكم دينكم وعلم انه لا تقع واقعة الى يوم القيمة الا وفي الكتاب والسنة بيانها نصا او دلالة ولذا يفسد باب الاجتهاد فرأى عمر ان الصواب ترك الكتابة تحقيقا عليه صلى الله عليه وسلم وفضيلة للمجتهدين وفي تركه صلى الله عليه وسلم الانكار عليه دليل على استصواب رأيه كذا في القسطلاني مع انه صلى الله عليه وسلم عاش بعد ذلك اياما ولم يعاود امرهم بذلك ولذا عد هذا من موافقة عمر رضي الله عنه وسبق بيانه في ص۲۲ في العلم ۱۲ ۴ قوله في الرفيق الاعلى المذكور في آية مع الذين انعم الله عليهم او المكان الذي يحصل فيه مرافقتهم وهي الجنة او السماء اقوال وقيل المراد به الله جل جلاله لانه من اسمائه وقد وجدت في بعض كتب الواقدي ان اول كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليمة الله اكبر وآخر كلمة تكلم بها في الرفيق ۱۲ توشيح ۵ قوله فقضمته القضم بكسر الضاد المعجمة هو الاكل باطراف الاسنان وفي بعضها بالمهملة اي المفتوحة يقال قصمته اذا كسرته والقصامة من السواك ما يكسر منه ونفضته بالفاء والضاد المعجمة قوله طيبته اي لينته ۱۲ ك ۶ قوله حاقنتي بالحاء المهملة والقاف المكسورة والنون المفتوحة النقرة بين الترقوة وحبل العنق قوله وذاقنتي بالذال المعجمة والقاف المكسورة طرف الحلقوم وهذا لا يعارض حديثها السابق ان رأسه كان على فخذها لاحتمال انها رفعته من فخذها الى صدرها واما ما رواه الحاكم وابن سعد من طرق انه صلى الله عليه وسلم مات ورأسه في حجر علي ففي كل طريق من طرقه شيعي فلا يحتج به ۱۲ قس ۷ قوله نفث اي اخرج الريح من فمه مع شيء من ريقه كذا في القسطلاني وفي الخير النفث شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان مع التفل شيئا من الريق انتهى ۱۲ ۸ قوله بالمعوذات بكسر الواو المشددة اي السورتين اللتين في آخر القرآن وجمعهما باعتبار ان اقل الجمع اثنان او اطلق لفظ الجمع باعتبار الآيات او ارادهما مع سورة الاخلاص فهو من باب التغليب وقيل المراد بها الكلمات المعوذة من الشياطين والامراض والآفات ونحوها ۱۲ قس ك خ د في بعض النسخ هذا الحديث مر سابقا ۱۲

حل اللغات　لما حضر اي دنا موته حسبنا اي يكفينا اللغو هو الكلام الساقط الذي لا يعتد به الرزية بفتح الراء المصيبة . اللغط بفتح غين وسكونها الاصوات المختلفة فسارّها اي كلمها خفية . فقضمته اي مضغته وطيبته اي لينته الحاقنة النقرة بين الترقوة وحبل العاتق والذاقنة هي طرف الحلقوم نفث تفل طفقت اي اخذت وشرعت ۱۲

ع استنبط عنوان الكتاب يستغني عنه والا لم يتركه صلى الله عليه وسلم لاجل اختلافهم لقوله تعالى بلغ ما انزل اليك كما لم يترك الامر باخراج اليهود وغيره ۱۲ ع وقد وقع كذلك ان فاطمة كانت اول من مات من اهل بيته صلى الله عليه وسلم ۱۲ قس.

الذی کان ینفث وامسح بید النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ حدثنا معلی بن اسد قال حدثنا عبد العزیز بن مختار قال حدثنا
ہشام بن عروۃ عن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر ان عائشۃ اخبرتہ انہا سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصغت الیہ قبل ان یموت
وھو مسند الی ظھرہ یقول اللھم اغفرلی وارحمنی والحقنی بالرفیق حدثنا الصلت بن محمد قال حدثنا ابو عوانۃ عن ھلال الوزان
عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ قالت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ الذی لم یقم منہ لعن اللہ الیھود اتخذوا قبور انبیائھم
مساجد قالت عائشۃ لولا ذلک لابرز قبرہ خشی ان یتخذ مسجدا حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل
عن ابن شھاب قال اخبرنی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ بن مسعود ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت لما ثقل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم واشتد بہ وجعہ استاذن ازواجہ ان یمرض فی بیتی فاذن لہ فخرج وھو بین الرجلین تخط رجلاہ فی الارض
بین عباس بن عبد المطلب وبین رجل اخر قال عبید اللہ فاخبرت عبد اللہ بالذی قالت عائشۃ فقال لی عبد اللہ بن عباس
ھل تدری من الرجل الاخر الذی لم تسم عائشۃ قال قلت لا قال ابن عباس ھو علی فکانت عائشۃ زوج النبی صلی اللہ
علیہ وسلم تحدث ان رسول اللہ علیہ السلام لما دخل بیتی واشتد بہ وجعہ قال ھریقوا علی من سبع قرب لم تحلل
اوکیتھن لعلی اعھد الی الناس فاجلسناہ فی مخضب لحفصۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم طفقنا نصب علیہ من تلک القرب
حتی طفق یشیر الینا بیدہ ان قد فعلتن قالت ثم خرج الی الناس فصلی لھم وخطبھم واخبرنی عبید اللہ بن عبد اللہ
ابن عتبۃ ان عائشۃ وعبد اللہ بن عباس قالا لما نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طفق یطرح خمیصۃ لہ علی وجھہ فاذا
اغتم کشفھا عن وجھہ فقال وھو کذلک یقول لعنۃ اللہ علی الیھود والنصاری اتخذوا قبور انبیائھم مساجد یحذر ما صنعوا
اخبرنی عبید اللہ ان عائشۃ قالت لقد راجعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک وما حملنی علی کثرۃ مراجعتہ الا انہ لم یقع
فی قلبی ان یحب الناس بعدہ رجلا قام مقامہ ابدا والا کنت اری انہ لن یقوم احد مقامہ الا تشاءم الناس بہ فاردت ان یعدل
ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ابی بکر قال ابو عبد اللہ رواہ ابن عمر وابو موسی وابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
حدثنا عبد اللہ بن یوسف حدثنا اللیث قال حدثنی ابن الھاد عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت مات النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وانہ لبین حاقنتی وذاقنتی فلا اکرہ شدۃ الموت لاحد ابدا بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنی اسحق قال
اخبرنا بشر بن شعیب بن ابی حمزۃ قال حدثنی ابی عن الزھری قال اخبرنی عبد اللہ بن کعب بن مالک الانصاری وکان کعب بن مالک
احد الثلثۃ الذین تیب علیھم ان عبد اللہ بن عباس اخبرہ ان علی بن ابی طالب خرج من عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
وجعہ الذی توفی فیہ فقال الناس یا ابا حسن کیف اصبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اصبح بحمد اللہ بارئا فاخذ بیدہ

النبی المختار رسول اللہ الا علی ذلک العباس وکانت بن ابی طالب صلی اللہ علیہ وسلم اھریقوا لھم واخبرنا نزل برسول اللہ قال ولقد اخبرنی ولا اراہ تشاءم

ا؎ قولہ قالت عائشۃ لولا ذلک ای لولا مخافۃ عبادۃ الناس للقبر ... الخ ۱۲ ... ۲؎ قولہ استاذن ازواجہ ... ۳؎ قولہ وبین رجل آخر قال الکرمانی فان قلت لم قالت رجل آخر وما سمتہ قلت لان العباس کان دائما یلازم احد جانبیہ واما الجانب الآخر فتارۃ کان علی فیہ وتارۃ اسامۃ فلعدم ملازمۃ لذلک لم یذکرہ لا لعداوۃ ولا نحوہا حاشاہا من ذلک ۱۲ ک ۴؎ قولہ من سبع قرب بکسر القاف وفتح الراء جمع قربۃ ... ۵؎ قولہ یحذر ما صنعوا من اتخاذ المساجد علی القبور ... ۱۲

التوجہ الی القبور ... ۶؎ قولہ فی ذلک ای فی امرہ صلی اللہ علیہ وسلم ابا بکر بامامۃ الصلوۃ ... ۷؎ قولہ وما حملنی الخ ای ما حملنی علی کثرۃ مراجعتہ الا ظنی ... ۸؎ قولہ والا کنت اری عطف علی الا انہ لم یقع ... ۹؎ قولہ اخبرنی عبد اللہ بن کعب قال الحافظ شرف الدین الدمیاطی انفرد بہ البخاری عن الائمۃ بہذا الاسناد ... ۱۲ قس ۱۰؎ قولہ بارئا بغیر ہمزۃ فی الفرع وقال فی المصابیح کالتنقیح بالہمزۃ اسم فاعل من برأ المریض اذا افاق من المرض ۱۲ قس

حل اللغات اصغت الیہ ای امالت سمعہا الیہ ... یمرض من التمریض وہو تعاہد المریض والنظر فی حالہ والقیام بخدمتہ ھریقوا ای صبوا مخضب مرکن خمیصۃ کساء اسود ... بارئا اسم فاعل من برأ بمعنی افاق من المرض ۱۲ ...

قولہ وما حملنی علی کثرۃ مراجعتہ الا انہ لم یقع الی قولہا ولا کنت اری انہ لن یقوم الخ فی بعض النسخ والا کنت اری وھذا صحیح وفی بعضہا ولا کنت اری بکلمۃ لا و الظاہر انہا زائدۃ واللہ تعالی اعلم اھ سندی

عَبَّاسَ بن عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فقال لہ انت واللّٰہ بعد ثلث عَبْدُ العَصَا وانی واللّٰہِ لَاُرٰی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم سوف یتوفی من
وَجعِہٖ ھٰذا انی لَاَعْرِفُ وجُوہَ بنی عبد المطلب عندَ الموت اذھب بنا الی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فلنسألہ فیمن ھٰذا الامر
اِن کان فینا عَلِمنا ذٰلک وان کان فی غیرنا عَلِمناہُ فَاَوصٰی بنا فقال علیؓ انا واللّٰہِ لئن سألناھا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فمنعناھا
لا یعطیناھا الناس بعدہٗ وانی واللّٰہِ لا اسألھا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ٤٤٤٨ حدثنا سعید بنُ عُفَیرٍ قال حدثنی اللیثُ قال حدثنی
عُقَیلٌ عن ابن شھاب قال حدثنی انس بن مالک اَنَّ المسلمین بینا ھم فی صَلٰوۃِ الفجر من یوم الاثنین وابو بکر یُصلی لھم لم یَفْجَأْھُم
اِلَّا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قد کشف سِتر حُجرۃ عائشۃ فنظر الیھم وھم فی صُفُوفِ الصَّلٰوۃ ثم تبسَّم یضحک فَنَکَصَ ابو بکر
علی عَقِبَیْہِ لیصل الصَّفَّ وظنَّ اَنَّ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یرید ان یخرج الی الصَّلٰوۃ فقال انس وھَمَّ المُسلمون ان یفتتنوا
فی صلاتھم فرحًا برسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فاشار الیھم بیدہٖ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان اَتِمُّوا صلاتکم ثم دخل الحُجرۃ
وارخی السِّتر ٤٤٤٩ حدثنی محمد بن عُبَیْدٍ قال حدثنا عیسی بن یونُس عن عمر بن سعید قال اخبرنی ابن ابی مُلیکۃ اَنَّ ابا عمرو ذکوان
مولی عائشۃ اخبرہٗ ان عائشۃ کانت تقول ان من نعم اللّٰہ علیَّ ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم تُوُفِّیَ فی بیتی وفی یومی وبین سَحری
ونحری وان اللّٰہ جمع بین ریقی وریقہٖ عند موتہٖ دخل علیَّ عبدُ الرحمٰن وبیدہ السِّواکُ وانا مسندۃٌ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم
فرأیتہٗ ینظر الیہ وعرفتُ اَنَّہٗ یحبُّ السِّواکَ فقلتُ آخُذُہٗ لکَ فاشار برأسہٖ اَنْ نعم فتناولتُہٗ فاشتدَّ علیہ وقلتُ اُلَیِّنُہٗ لکَ فاشار
برأسہٖ اَنْ نعم فلیَّنتُہٗ فامَرَّہٗ وبین یدیہ رکوۃٌ او عُلبۃٌ یَشُکُّ عُمَرُ فیھا ماءٌ فجعل یُدخل یدیہ فی الماء فیمسح بھما وجھہٗ یقول لا
الٰہ الا اللّٰہ اِنَّ للموت سکرات ثم نصب یدہٗ فجعل یقول فی الرفیق الاعلٰی حتی قُبِضَ ومالت یدُہٗ ٤٤٥٠ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی سلیمان
ابن بلال قال حدثنا ھشام بن عُروۃ قال اخبرنی ابی عن عائشۃ اَنَّ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یسأل فی مرضہ الذی مات فیہ
یقول این انا غدًا این انا غدًا یرید یوم عائشۃ فاذن لہٗ ازواجہٗ یکون حیث شاء فکان فی بیت عائشۃ حتی مات عندھا قالت عائشۃ
فمات فی الیوم الذی کان یدور علیَّ فیہ فی بیتی فقبضہ اللّٰہ وانَّ رأسہٗ لبین نحری وسحری وخالط ریقُہٗ ریقی ثم قالت دخل عبد الرحمٰن
ابن ابی بکر ومعہٗ سواکٌ یستنُّ بہٖ فنظر الیہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقلتُ لہٗ اَعْطِنی ھٰذا السِّواکَ یا عبدَ الرحمٰن فاعطانیہ
فقضِمتُہٗ ثم مضغتُہٗ فاعطیتُہٗ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فاستنَّ بہٖ وھو مُستَسْنِدٌ الی صدری ٤٤٥١ حدثنا سلیمٰن بن
حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابن ابی مُلیکۃ عن عائشۃ قالت تُوُفِّیَ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی بیتی وفی یومی و
بین سحری ونحری وکانت اِحدانا تُعوِّذُہٗ بدعاءٍ اذا مرض فذھبتُ اُعَوِّذُہٗ فرفع رأسہٗ الی السماء وقال فی الرفیق الاعلٰی فی الرفیق
الاعلٰی ومرَّ عبدُ الرحمٰن بن ابی بکر وفی یدہٖ جریدۃٌ رطبۃٌ فنظر الیہ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فظننتُ اَنَّ لہٗ بھا حاجۃً فاخذتُھا
فمضغتُ رأسھا ونفضتُھا فدفعتُھا الیہ فاستنَّ بھا کاحسن ما کان مُستنًّا ثم ناولنیھا فسقطت یدُہٗ او سقطت من یدہٖ فجمع اللّٰہ بین ریقی
وریقہٖ فی آخر یومٍ من الدنیا واول یومٍ من الآخرۃ ٤٤٥٢، ٤٤٥٣ حدثنا یحیی بن بُکیر قال حدثنا اللیثُ عن عُقیلٍ عن ابن شھاب قال اخبرنی

نسخہ: بَینَما — ھو — صفوف فی الصلوٰۃ — قال — ثنا — ھو — سواک — ای — ای — یأمرہ — ثنا — اَنَّ النبی — فیھا — علیَّ — فقصمتہ — مُسْتَنِد — رسول اللّٰہ — وکانت احدانا — الی — فدفعت — فسقطت من یدہٖ او سقط من یدہٖ — وسقطت — متخشن — بابی وامی انت

۱؎ قولہ عبد العصا کنایۃ عن صیرورتہ تابعا لغیرہ کذا فی التوشیح قال فی الفتح والمعنی انہ یموت بعد ثلث وتصیر انت مامورا علیک وھذا من قوۃ فراسۃ العباسؓ ۱۲ ۲؎ قولہ لا اسألھا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ای لا اطلبھا منہ وفی مرسل الشعبی فلما قبض النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال العباس لعلی ابسط یدک ابایعک یبایعک الناس وفی فوائد ابی الطاھر الذھلی باسناد جید قال علی یا لیتنی اطعت عباسا یا لیتنی اطعت عباسا وفی حدیث الباب روایۃ تابعی عن تابعی الزھری وعبد اللّٰہ ابن کعب وصحابی عن صحابی کعب وابن عباس ۱۲ قسطلانی ۳؎ قولہ بین سحری ونحری السحر بفتح السین وسکون المھملتین وبضم السین فی القاموس وغیرہ الرئۃ ونحری بالحاء المھملۃ موضع القلادۃ من الصدر کذا فی قس ک وعینی ۱۲ ۴؎ قولہ رکوۃ بفتح الراء ظرف من ادم قولہ او علبۃ بضم العین وسکون اللام بعدھا موحدۃ مفتوحۃ قدح ضخم من خشب کذا فی القسطلانی ۱۲ ۵؎ قولہ فی الرفیق ای اجعلنی فی الرفیق الاعلی قال الکرمانی قال الخطابی الرفیق ھو الصاحب المرافق وھو ھھنا بمعنی الرفقاء یعنی الملائکۃ ویطلق علی الواحد والجمع اقول والظاھر انہ معھود من قولہ تعالٰی وحسن اولٰئک رفیقا ای ادخلنی فی جملۃ اہل الجنۃ من النبیین والصدیقین والشھداء والصالحین والحدیث المتقدم فی ص ۱۱۲ یشھد بذلک انتھی ومر بیانہ قریبا ۱۲ ۶؎ قولہ این انا غدا وفی مرسل ابی جعفر عند ابن ابی شیبۃ انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقول این اکون غدا یکررھا فعرفن ازواجہ انہ یرید عائشۃ فقلن یا رسول اللّٰہ قد وھبنا ایامنا لاختنا عائشۃ ۱۲ قس ۷؎ قولہ فقضمتہ بکسر الضاد المعجمۃ من القضم وھو الاکل باطراف الاسنان وبفتح الصاد المھملۃ من القصم وھو الکسر کذا فی الکرمانی قولہ ثم مضغتہ بفتح الضاد

۸؎ قولہ وفی یومی ای یوم نوبتی بحساب الدور المتقدم المعھود قال فی جامع الاصول کان ابتداء مرض النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم من صداع عرض لہ وھو فی بیت عائشۃ ثم اشتد بہ وھو فی بیت میمونۃ ثم استاذن نساءہ ان یمرض فی بیت عائشۃ فاذن لہ وکان مدۃ مرضہ اثنی عشر یوما ومات یوم الاثنین ضحی من ربیع الاول فقیل للیلتین خلتا منہ وقیل لاثنتی عشرۃ خلت منہ وھو الاکثر قولہ وبین سحری ونحری بفتح وسکون فیھما وھو یدل علی کمال قربتی والمعنی انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم توفی وھو مستند الی صدرھا وما یحاذی سحرھا منہ اذ السحر الرئۃ علی ما فی النھایۃ وقیل السحر ما لصق بالحلقوم من اعلی البطن وقال ابن الملک النحر موضع القلادۃ من اعلی الصدر ولا یعارضہ ما للحاکم وابن سعد من طرق ان رأسہ الکریم کان فی حجر علی کرم اللّٰہ وجھہ لان کل طریق منھا لا یخلو عن شیٔ کذا قالہ الحافظ ابن حجر وعلی تقدیر صحتھا یجمع بانہ کان فی حجرہ قبل الوفاۃ ۱۲ مرقاۃ

حل اللغات

نکص رجع. السحر الرئۃ وقال الداؤدی ھو ما بین الثدیین. النحر موضع القلادۃ من الصدر. رکوۃ ظرف من ادم. علبۃ قدح ضخم من خشب. السنح موضع فی عوالی المدینۃ کان للصدیق مسکن ثمہ ۱۲

عہ وزاد فی باب اھل العلم والفضل احق بالامامۃ وتوفی فی یومہ ۱۲ قس فی صفحۃ ۹۳ عہ بتخفیف النون وفی نسخۃ بتشدیدھا نحو کلونی البراغیث ۱۲ قس ک سہ اما ما روی انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم توفی وھو الی صدر علی بن ابی طالب فضعیف لا یحتج بہ ۱۲ قس

ابوسلمة انّ عائشة اخبرته انّ ابابكر اقبل على فرس من مسكنه بالسُّنح حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتيمم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغشّى بثوب حِبَرةٍ فكشف عن وجهه ثم اكبّ عليه فقبّله وبكى ثم قال بابي انت وامي والله لا يجمع الله عليك موتتين اما الموتة التي كتبت عليك فقد مُتَّها قال الزهري وحدثني ابوسلمة عن عبدالله بن عباس ان ابابكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس يا عمر فابى عمر ان يجلس فاقبل الناس اليه وتركوا عمر فقال ابوبكر اما بعد من كان منكم يعبد محمداً فانّ محمداً قد مات ومن كان منكم يعبد الله فانّ الله حيّ لا يموت قال الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين وقال والله لكانّ الناس لم يعلموا انّ الله انزل هذه الأية حتى تلاها ابوبكر فتلقاها منه الناس كلهم فما اسمع بشراً من الناس الا يتلوها فاخبرني سعيد بن المسيّب ان عمر قال والله ما هو الا ان سمعت ابابكر تلاها فعقرت حتى ما تقلّني رجلاي وحتى اهويت الى الارض حين سمعته تلاها ان النبي صلى الله عليه وسلم قد مات ٣٣٥٥، ٣٣٥٦، ٣٣٥٧ حدثني عبدالله بن ابي شيبة قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن موسى بن ابي عائشة عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة عن عائشة وابن عباس انّ ابابكر قبّل النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته ٣٣٥٨ حدثنا علي قال حدثنا يحيى وزاد وقالت عائشة لددناه في مرضه فجعل يشير الينا ان لا تلدّوني فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال الم انهكم ان تلدّوني قلنا كراهية المريض للدواء فقال لا يبقى احد في البيت الا لُدّ وانا انظر الا العباس فانه لم يشهدكم رواه ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٣٣٥٩ حدثنا عبدالله بن محمد قال اخبرنا ازهر قال اخبرنا ابن عون عن ابراهيم عن الاسود قال ذُكر عند عائشة انّ النبي صلى الله عليه وسلم اوصى الى علي فقالت من قاله لقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم واني لمسندته الى صدري فدعا بالطست فانخنث فمات فما شعرت فكيف اوصى الى علي ٣٣٦٠ حدثنا ابونعيم قال حدثنا مالك بن مغول عن طلحة قال سألت عبدالله بن ابي اوفى اوصى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا فقلت كيف كتب على الناس الوصية او أُمروا بها قال اوصى بكتاب الله ٣٣٦١ حدثنا قتيبة قال حدثنا ابوالاحوص عن ابي اسحق عن عمرو بن الحارث قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً ولا درهماً ولا عبداً ولا امة الا بغلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه وارضاً جعلها لابن السبيل صدقة ٣٣٦٢ حدثنا سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد عن

قال · بن الخطاب عليه · صلى الله عليه وسلم · فمن · عزوجل · فعقرت · تعقرت · هويت · فعلت · ثنا · ما مات · ثنى · زهير · فما · نكيف · بن سعيد

١ قوله من مسكنه اي مسكن زوجته بنت خارجة وكان عليه السلام اذن له في الذهاب اليها ١٢ قس **٢** قوله بالسنح بضم السين المهملة بعدها نون ساكنة في ناحية من عوالي المدينة من منازل بني الحارث ١٢ قس **٣** قوله حبرة بكسر المهملة وفتح الموحدة واضافة ثوب اليه وبتنوين ثوب فحبرة صفة وهو من ثياب اليمن ١٢ قس **٤** قوله موتتين قيل هو على حقيقته واشار بذلك الى الرد على من زعم انه سيحيى فيقطع ايدي رجال لانه لو صح ذلك لزم ان يموت موتة اخرى فاخبر انه اكرم على الله من ان يجمع عليه موتتين كما جمعها على غيره كالذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وكالذي مر على قرية وهذا اوضح الاجوبة واسلمها وقيل اراد لا يموت موتة اخرى في القبر كغيره اذ يحيى ليسئل ثم يموت وهذا جواب الداؤدي وقيل كنى بالموت الثاني عن الكرب اذ لا يلقى بعد كرب هذا الموت كرباً آخر واغرب من قال المراد بالموتة الاخرى موت الشريعة اي لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك ويؤيد هذا القول قول ابي بكر بعد ذلك في خطبته من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ١٢ قسطلاني **٥** قوله وعمر بن الخطاب يكلم الناس يقول لهم ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن ابي شيبة ان ابابكر مر بعمر وهو يقول ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل المنافقين قال وكانوا اظهروا الاستبشار ورفعوا رؤسهم ١٢ قس **٦** قوله فما اسمع بشراً من الناس الا يتلوها وعند احمد ان ابابكر حمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله يقول انك ميت وانهم ميتون حتى فرغ من الأية ثم تلا وما محمد الا رسول الأية وقال فيه قال عمر اوانها في كتاب الله وما شعرت انها في كتاب الله وعند ابن ابي شيبة فاستبشر المسلمون واخذت المنافقين الكآبة قال ابن عمر فكانما كانت على وجوهنا اغطية فكشفت ١٢ قس **٧** قوله فعقرت بفتح العين وكسر القاف وسكون الراء اي دهشت وتحيرت ولابي ذر عن الحموي والمستملي فعقرت بضم العين اي هلكت ولابي ذر عن الكشميهني فقعرت بتقديم القاف المضمومة على العين قال ابن حجر وهو خطأ ١٢ قسطلاني ومر الحديث مع بيانه في صفحة ١٦٦ في باب الدخول على الميت بعد الموت من كتاب الجنائز ١٢ **٨** قوله ما تقلني بضم الفوقية وكسر القاف وتشديد اللام المضمومة وجلاي فاعله اي ما تحملني رجلاي ١٢ قس **٩** قوله تلاها اي الأية المخبرة بموته صلى الله عليه وسلم وقوله ان النبي صلى الله عليه وسلم جملة مبينة معنى الأية المتلوة ويحتمل ان يكون كلمة ان بحذف اللام ويكون الجملة تعليلاً للافعال المذكورة من العقرة والاقلال والسقوط وهذا اوجه من الاول كذا في الخير الجاري قال القسطلاني وفيه دلالة على شجاعة الصديق فان الشجاعة حدها ثبوت القلب عند حلول المصيبة ولا مصيبة اعظم من موت النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ١٢ **١٠** قوله لددناه بدالين مهملتين اي جعلنا الدواء في احد جانبي فمه بغير اختياره واللدود ما يصب من الادوية في احد شقي الفم ولديد الرجل فهو ملدود وكان الذي لدوه العود الهندي والزيت ملتقط من قس ك ع ١٢ **١١** قوله ان لا تلدوني وانما انكر التداوي لانه كان غير ملائم لدائه لانهم ظنوا ان به ذات الجنب فداووه بما يلائمها ولم يكن به ذلك ولفظ ابن سعد كانت تأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخاصرة فاشتدت به فاغمي عليه فلددناه فلما افاق قال كنتم ترون ان الله يسلطها على ذات الجنب ما كان الله ليجعل لها علي سلطاناً والله لا يبقى احد في البيت الا لد فما بقي احد في البيت الا لد .... ولددنا ميمونة وهي صائمة كذا في قس مع تقديم وتاخير ١٢ **١٢** قوله الا لد وانا انظر جملة حالية اي لا يبقى احد الا لد في حضوري وحال نظري اليهم قصاصاً لفعلهم وعقوبة لهم لتركهم امتثال نهيه عن ذلك اما من باشر فظاهر واما من لم يباشر فلكونهم تركوا نهيهم عما نهاهم عنه ١٢ قسطلاني **١٣** قوله فانه لم يشهدكم اي لم يحضركم حال اللدود وميمونة ام المؤمنين كانت منهم فلدت ايضاً وانما فعلت ذلك تقسم رسول الله صلعم فان قلت قال ابن اسحق في المغازي ان العباس هو الأمر باللدود وقال والله لالدنه ولما افاق قال من صنع هذا قالوا يا رسول الله عمك فما وجه التوفيق بينهما قلت لا منافاة بين الامر وعدم الحضور وقت اللدود ١٢ كرماني **١٤** قوله من قاله انكار على قائله وكان القائل ظن انه وقعت الوصية عند قرب وفاته والا فلا يلزم من الذي ذكرته نفيها وان نفيه كان معلوماً لما مر من حديث ابن عباس حيث قال ائتني بكتاب الحديث ١٢ خير جاري **١٥** قوله اوصى بكتاب الله فان قلت كيف نفى اولاً الوصية واثبت ثانياً قلت الباء زائدة يعني اوصى بكتاب الله يعني امر بذلك اطلاق لفظ الوصية على سبيل المشاكلة فلا منافاة بينهما او المنفي الوصية بالمال او بالامامة والمثبت الوصية بكتاب الله فان قلت فكيف طابق الجواب السوال قلت معناه اوصى بما في كتاب الله ومنه الامر بالوصية ١٢ كرماني

حل اللغات

تيمم قصد. مغشي مغطى. فعقرت اي هلكت ١٢.

للعه هو قول الزهري ايضاً بالسند السابق كذا في القسطلاني ١٢.

ع ابن سعيد كحديث عبدالله بن ابي شيبة ١٢ وزاد وقالت ١٢ قس **عه** اي لم يوص بثلث ماله ولا غيره ولا اوصى الى علي ولا الى غيره خلاف ما زعم الشيعة ١٢ قس **سه** في الرق فيه دلالة على ان من ذكر من رقيق النبي صلعم في الاخبار كان اما مات واما اعتقه ١٢ قس **للعله** في حيوته وقد اخبر صلعم انه لا يورث وان ما يخلفه صدقة. قس ومر في ص ٣٧٦ ١٢

ثابت عن انس قال لما ثقل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم جعل یتغشاہ فقالت فاطمۃ واکرب اباہ فقال لہا لیس علی ابیک کرب بعد الیوم
فلما مات قالت یا ابتاہ اجاب ربا دعاہ یا ابتاہ من جنۃ الفردوس ماواہ یا ابتاہ الی جبریل ننعاہ فلما دفن قالت فاطمۃ یا انس اطابت
انفسکم ان تحثوا علی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم التراب باب اخر ما تکلم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۴۴۶۳ حدثنا بشر بن محمد قال
اخبرنا عبد اللّٰہ قال یونس قال الزہری اخبرنی سعید بن المسیب فی رجال من اہل العلم ان عائشۃ قالت کان النبی صلی اللّٰہ علیہ
وسلم یقول وہو صحیح انہ لم یقبض نبی حتی یری مقعدہ من الجنۃ ثم یخیر فلما نزل بہ وراسہ علی فخذی غشی علیہ ثم
افاق فاشخص بصرہ الی سقف البیت ثم قال اللہم الرفیق الاعلی فقلت اذا لا یختارنا وعرفت انہ الحدیث الذی کان یحدثنا وہو
صحیح قالت وکانت اخر کلمۃ تکلم بہا اللہم الرفیق الاعلی باب وفاۃ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۴۴۶۴، ۴۴۶۵ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا شیبان
عن یحیی عن ابی سلمۃ عن عائشۃ وابن عباس ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لبث بمکۃ عشر سنین ینزل علیہ القران وبالمدینۃ
عشرا حدثنا عبد اللّٰہ بن یوسف قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ ان رسول اللّٰہ صلی
اللّٰہ علیہ وسلم توفی وہو ابن ثلث وستین قال ابن شہاب واخبرنی سعید بن المسیب مثلہ باب ۴۴۶۷ حدثنا قبیصۃ قال
حدثنا سفیان عن الاعمش عن ابراہیم عن الاسود عن عائشۃ قالت توفی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ودرعہ مرہونۃ عند یہودی
بثلثین صاعا باب بعث النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اسامۃ بن زید فی مرضہ الذی توفی فیہ ۴۴۶۸ حدثنا ابو عاصم الضحاک بن مخلد عن
الفضیل بن سلیمن قال حدثنا موسی بن عقبۃ عن سالم عن ابیہ استعمل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اسامۃ فقالوا فیہ فقال
النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قد بلغنی انکم قلتم فی اسامۃ وانہ احب الناس الی ۴۴۶۹ حدثنا اسمعیل قال حدثنا مالک عن عبد اللّٰہ
ابن دینار عن عبد اللّٰہ بن عمر ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بعث بعثا وامر علیہم اسامۃ بن زید فطعن الناس فی امارتہ فقام
رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال ان تطعنوا فی امارتہ فقد کنتم تطعنون فی امارۃ ابیہ من قبل وایم اللّٰہ ان کان لخلیقا للامارۃ
وان کان لمن احب الناس الی وان ہذا لمن احب الناس الی بعدہ باب ۴۴۷۰ حدثنا اصبغ قال اخبرنی ابن وہب قال اخبرنی عمرو
عن ابن ابی حبیب عن ابی الخیر عن الصنابحی انہ قال لہ متی ہاجرت قال خرجنا من الیمن مہاجرین فقدمنا الجحفۃ فاقبل
راکب فقلت لہ الخبر الخبر فقال دفنا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم منذ خمس قلت ہل سمعت فی لیلۃ القدر شیئا قال نعم اخبرنی بلال
مؤذن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم انہ فی السبع فی العشر الاواخر باب کم غزا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۴۴۷۱ حدثنا عبد اللّٰہ بن رجاء قال

انعاہ ینعاہ ۲ بہ حدثنا فلخیرنی فی اذن تخیارنا فکانت یعنی صاعا من شعیر فتی ۲ بن الحارث ما الخبر انہا

لہ قولہ الی جبریل ننعاہ. ہو نبین من النعی ای نخبر بموتہ الیہ کذا قالہ الشارح وفی الازہار بحکی الیہ وقیل نخبرہ وقیل غیرہ اقوال ولوسطہا اعلاہا ۱۲ مرقاۃ ۲ھ قولہ لبث بمکۃ عشر سنین الخ ای بعد ان فتر الوحی ثلث سنین کما قال الشعبی وبہذا القید زال الاشکال فان ظاہرہ یقتضی انہ صلعم عاش ستین سنۃ وہو یخالف المروی من ان انہ عاش ثلثا وستین فاذا فرض ما بعد فترۃ الوحی ومجیء الملک بیا ایہا المدثر صح وزال الاشکال وہو مبنی علی ما وقع فی تاریخ الامام احمد عن الشعبی ان مدۃ فترۃ الوحی کانت ثلث سنین وبہ جزم ابن اسحق ۱۲ قس ۳ھ قولہ وہو ابن ثلث وستین سنۃ. وہذا موافق لقول الجمہور وجزم بہ سعید بن المسیب ومجاہد والشعبی وقال احمد ہو الثبت عندنا واکثر ما قیل فی عمرہ صلعم انہ خمس وستون وجمع بعضہم بین الروایات المشہورۃ بان من قال خمس وستون جبر الکسر ولا یخفی ما فیہ کذا فی القسطلانی قال فی المرقاۃ والصحیح ثلث وستون وقیل توفی وہو ابن خمس وستین کما روی عن ابن عباس بادخال سنتی الولادۃ والوفاۃ وقال ابن ستین کما روی عن انس بالقاء الکسر انتہی ومر بعض بیانہ فی ص ۵۲۴ فی المناقب ۱۲ ۴ھ قولہ عند یہودی. یسمی ابو الشحم کما عند البیہقی وہو بفتح الشین المعجمۃ وسکون المہملۃ قولہ بثلثین وعند النسائی والبیہقی انہ عشرون قال فی الفتح ولعلہ کان دون الثلثین فجبر الکسر تارۃ والقاہ اخری واستدل بہ علی ان المراد بقولہ صلعم نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ من لم یترک عند صاحب الدین ما یحصل بہ الوفاء والیہ جنح الماوردی ووجہ ایراد ہذا الحدیث ہنا الاشارۃ الی ان ذلک من اواخر احوالہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۱۲ قسطلانی ۵ھ قولہ بعث بعثا ای اتی بضم الہمزۃ فوحدۃ فنون مقصورۃ کذا فی اللمعات قال القسطلانی بعث الی ابنی غزو ابوہ حیث قتل زید بن حارثۃ فیہ وجوہ المہاجرین والانصار منہم ابو بکر وعمر وامر علیہم اسامۃ بن زید فلما کان یوم الاربعاء بدا برسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وجعہ فحم وصدع فلما اصبح یوم الخمیس عقد لہ لواء بیدہ الشریفۃ فخرج فدفعہ الی بریدۃ الاسلمی وعسکر بالجرف ۱۲ قس ۶ھ قولہ فقال بعد ان حمد اللّٰہ واثنی علیہ قولہ ان کان زید لخلیقا ای بالمعجمۃ والقاف ای لجدیرا ازاد اہل السیر فاستوصوا بہ خیرا فانہ من خیارکم ثم نزل من المنبر فدخل بیتہ یوم السبت لعشر خلون من ربیع الاول سنۃ احدی عشرۃ وجاء المسلمون الذین یخرجون مع اسامۃ یودعون رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ویخرجون الی العسکر بالجرف فاشتد برسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وجعہ یوم الاحد ودخل علیہ اسامۃ وہو مغمور فجعل یرفع یدیہ الی السماء ثم یضعہا علی اسامۃ قال اسامۃ فعرفت انہ یدعو لی ثم اصبح صلعم مفیقا یوم الاثنین فودعہ اسامۃ وخرج الی عسکرہ وامر الناس بالرحیل فبینما ہو یرید الرکوب اذا رسول ام ایمن قد جاءہ یقول ان رسول اللّٰہ صلعم یموت فلما توفی صلعم دخل المسلمون الذین عسکروا بالجرف الی المدینۃ ودخل بریدۃ بلواء اسامۃ حتی اتی بہ باب رسول اللّٰہ صلعم فغرزہ عندہ وکان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لما اشتد وجعہ قال انفذوا بعث اسامۃ فلما بویع ابو بکر امر بریدۃ ان یذہب باللواء الی بیت اسامۃ لیمضی لوجہہ فمضی بہ الی عسکرہم الاول وخرج اسامۃ ہلال ربیع الاخر سنۃ احدی عشرۃ الی اہل ابنا فشن علیہم الغارۃ فقتل من اشرف لہ وسبی من قدر علیہ وحرق منازلہم ونخلہم وقتل قاتل ابیہ فی الغارۃ ثم رجع الی المدینۃ ولم یصب احد من المسلمین وخرج ابو بکر فی المہاجرین واہل المدینۃ یتلقونہ سرورا وعند الواقدی ان عدۃ ذلک الجیش کان ثلثۃ آلاف منہم سبعمائۃ من قریش. قس ومر الحدیث فی ص ۵۲۶ فی المناقب ۱۲ ۷ھ قولہ الجحفۃ بضم الجیم وسکون المہملۃ قریۃ بین الحرمین وہی میقات اہل الشام ک ق قولہ الخبر بالنصب بفعل مقدر ای ہات الخبر ۱۲ قسطلانی ۸ھ قولہ انہ ای عینہا فی السبع الکائن فی العشر الاواخر ای من رمضان کذا فی القسطلانی قال الکرمانی فان قلت السبع ہو الاوائل من العشر او الاواسط او الاواخر قلت الاواخر کما مر فی الصوم فی باب فضل لیلۃ القدر فمن کان متحریہا فلیتحرہا فی السبع الاواخر فالاواخر صفۃ للسبع وللعشر کلیہما فاکتفی باحدہما عن الآخر وہو من باب التنازع انتہی ۱۲ ـ ۹ھ بالف الندبۃ والسکاء ساکنۃ للوقف والمراد بالکرب ما کان صلعم یجدہ من شدۃ الموت ۱۲ قس ۱۰ھ سکت انس عن الجواب رعایۃ ولسان حالہ یقول لم تطب انفسنا بذلک الا انا قہرنا علی فعل ذلک امتثالا لامرہ صلعم ولیس قولہا واکرب اباہ من النیاحۃ لانہ صلعم اقرہا علیہ وقد عاشت فاطمۃ بعدہ صلعم ستۃ اشہر فما ضحکت تلک المدۃ ۱۲ قس ۱۱ھ ای اخبرنی فی جملۃ رجال ہم اخبرونی ایضا بمثل ما اخبرہ اولی حضرہ رجال ۱۲ ۱۲ھ ای طعنوا فی امارتہ فقالوا یستعمل ہذا الغلام علی المہاجرین ۱۲ قس ۱۳ھ لما بلغہ ذلک خرج وقد عصب راسہ وعلیہ قطیفۃ علی المنبر خطیبا ۱۲ قس. ۱۴ھ بضم المہملۃ وفتح النون وکسر الموحدۃ وبالمہملۃ عبد الرحمن بن عسیلۃ ۱۲ قس ک

حدثنا اسرائیل عن ابی اسحٰق قال سألت زید بن ارقم کم غزوت مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال سبع عشرۃ قلت کم غزا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال تسع عشرۃ حدثنا عبد اللّٰہ بن رجاء قال حدثنا اسرائیل عن ابی اسحٰق قال حدثنا البراء قال غزوت مع النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم خمس عشرۃ حدثنی احمد بن الحسن قال حدثنا احمد بن محمد بن حنبل بن هلال قال حدثنا معتمر بن سلیمٰن عن کهمس عن ابن بریدۃ عن ابیہ قال غزا مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ست عشرۃ غزوۃ ٭ بسم اللّٰہ الرحمٰن الرحیم

کتاب التفسیر

الرحمٰن الرحیم اسمان من الرحمۃ الرحیم والراحم بمعنی واحد کالعلیم والعالم **باب** ما جاء فی فاتحۃ الکتاب وسمیت ام الکتاب لانہ یبدأ بکتابتها فی المصاحف ویبدأ بقراءتها فی الصلٰوۃ والدین الجزاء فی الخیر والشر کما تدین تدان وقال مجاهد بالدین بالحساب مدینین محاسبین حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبۃ قال حدثنی خبیب بن عبد الرحمٰن عن حفص بن عاصم عن ابی سعید بن المعلی قال کنت اصلی فی المسجد فدعانی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فلم اجبہ فقلت یا رسول اللّٰہ انی کنت اصلی فقال الم یقل اللّٰہ استجیبوا للّٰہ وللرسول اذا دعاکم ثم قال لی لاعلمنک سورۃ هی اعظم السور فی القراٰن قبل ان تخرج من المسجد ثم اخذ بیدی فلما اراد ان یخرج قلت لہ الم تقل لاعلمنک سورۃ هی اعظم سورۃ من القراٰن قال الحمد للّٰہ رب العٰلمین هی السبع المثانی والقراٰن العظیم الذی اوتیتہ **باب** غیر المغضوب علیهم حدثنا عبد اللّٰہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن سمی عن ابی صالح عن ابی هریرۃ ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا اٰمین فمن وافق قولہ قول الملٰئکۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ

سورۃ البقرۃ

باب وعلم اٰدم الاسماء کلها حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ح قال وقال لی خلیفۃ حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال یجتمع المؤمنون یوم القیٰمۃ فیقولون لو استشفعنا الی ربنا فیأتون اٰدم فیقولون انت ابو الناس خلقک اللّٰہ بیدہ واسجد لک ملٰئکتہ وعلمک اسماء کل شیء فاشفع لنا عند ربک حتی یریحنا من مکاننا هٰذا فیقول لست هناکم ویذکر ذنبہ فیستحیی ائتوا نوحًا فانہ اول رسول بعثہ اللّٰہ الی اهل الارض فیأتونہ فیقول لست هناکم ویذکر سؤالہ ربہ ما لیس لہ بہ علم فیستحیی فیقول ائتوا خلیل الرحمٰن فیأتونہ فیقول لست هناکم ائتوا موسٰی عبدًا کلمہ اللّٰہ واعطاہ التوراۃ فیأتونہ فیقول لست هناکم ویذکر قتل النفس بغیر نفس فیستحیی من ربہ فیقول ائتوا عیسٰی عبد اللّٰہ ورسولہ وکلمۃ اللّٰہ وروحہ فیقول لست هناکم ائتوا محمدًا عبدًا غفر اللّٰہ لہ ما تقدم من ذنبہ و

النبی ثنا بسم اللّٰہ الرحمٰن الرحیم کتاب تفسیر القراٰن کتاب تفسیر القراٰن بسم اللّٰہ الرحمٰن الرحیم الم اجبکم بمرۃ فی بسم اللّٰہ الرحمٰن الرحیم
سورۃ البقرۃ سورۃ البقرۃ بسم اللّٰہ الرحمٰن الرحیم ٢ قول اللّٰہ عزوجل بن ابراهیم تریحنا فیستحیی لربہ فیستحیی فیستحیی ٢ صلی اللّٰہ علیہ وسلم

١ قولہ کتاب التفسیر تفعیل من الفسر وهو البیان وجمع ... من التفسیر عن ابن عباس ... موصولۃ فی تفسیر ابن جریر وابن ابی حاتم ثم اعلم ان طریق الجمع بین ما ورد فی سبب نزول اٰیۃ ... [illegible] ٢ قولہ ما جاء فی فاتحۃ الکتاب ای من الفضل ... [illegible] ٣ قولہ وسمیت ام الکتاب لانہ یبدأ ... [illegible] ... فی القراٰن من الثناء علی اللّٰہ تعالٰی ... والصفات ... ٤ قولہ هی اعظم السور ... [illegible] ٥ قولہ هی السبع ... [illegible] ... ١٢ قسطلانی ٦ قولہ والقراٰن العظیم. قال الخطابی ... [illegible] ... القراٰن العظیم ای ما یقال انہ السبع المثانی والقراٰن العظیم وما یوصف بہ ما فی الحدیث ... [illegible]

صلعم لا تفسد الصلٰوۃ قالہ الکرمانی ١٢ ٧ قولہ اٰمین ... [illegible] ٨ قولہ وعلم اٰدم الاسماء کلها ... [illegible] ... ١٢ قسطلانی ٩ قولہ لو استشفعنا ... [illegible] ١٠ قولہ لست هناکم کنایۃ عن ان منزلتہ دون هذہ المنزلۃ ... [illegible] ١١ قولہ غفر اللّٰہ ما تقدم من ذنبہ ... [illegible] ... ١٢ قس

حل اللغات یریحنا من الراحۃ ١٢ ع المروزی ... [illegible]

(کتاب التفسیر) (قولہ انہ یبدأ بکتابتها فی المصاحف ویبدأ بقراءتها فی الصلٰوۃ) ای جعلها تقدمت فی الکتابۃ والقراءۃ علی غالب الکتاب کتقدم الام علی الولد فی الوجود واعتبار التألیف فی الاسم اعنی الام دون الاب باعتبار تأنیث السورۃ واللّٰہ تعالٰی اعلم (قولہ الم یقل اللّٰہ استجیبوا للّٰہ وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم) لا یقال الامر لا یدل علی الفور لانا نقول ذاک اذا کان مطلقًا واما المقید بظرف کما ههنا فلا بد فیہ من مراعاۃ التقیید ... یلزم وجوب الاستجابۃ عند النداء ولو فی الصلٰوۃ کما لا یخفی

ما أخر فيأتوني فأنطلق حتى أستأذن على ربي فيؤذن لي فاذا رأيت ربي وقعت ساجدًا فيدعني ما شاء الله ثم يقال ارفع رأسك وسل تعطه
وقل يسمع واشفع تشفع فارفع رأسي فاحمده بتحميد يعلمنيه ثم أشفع فيحد لي حدًا فادخلهم الجنة ثم أعود اليه فاذا رأيت ربي مثله
ثم اشفع فيحد لي حدًا فادخلهم الجنة ثم اعود الرابعة فاقول ما بقي في النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود قال ابو عبد الله
الا من حبسه القرآن يعني قول الله عز وجل خالدين فيها باب قال مجاهد الى شياطينهم اصحابهم من المنافقين والمشركين محيط
بالكافرين الله جامعهم على الخاشعين على المؤمنين حقًا قال مجاهد بقوة يعمل بما فيه وقال ابو العالية مرض شك صبغة دين
وما خلفها عبرة لمن بقي لا شية فيها لا بياض وقال غيره يسومونكم يولونكم الولاية مفتوحة مصدر الولاء وهي الربوبية واذا كسرت
الواو فهي الامارة وقال بعضهم الحبوب التي تؤكل كلها فوم فادّارأتم اختلفتم وقال قتادة فباءوا فانقلبوا يستفتحون يستنصرون
شروا باعوا راعنا من الرعونة اذا ارادوا ان يحمقوا انسانًا قالوا راعنا لا تجزي لا تغني ابتلى اختبر خطوات من الخطو والمعنى
آثاره باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادًا وانتم تعلمون حدثني عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابي
وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم اي الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندًا وهو
خلقك قلت ان ذلك لعظيم قلت ثم اي قال وان تقتل ولدك تخاف ان يطعم معك قلت ثم اي قال ان تزاني حليلة جارك باب
قوله تعالى وظللنا عليكم الغمام وانزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون وقال
مجاهد المن صمغة والسلوى الطير حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين باب واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدًا
وادخلوا الباب سجدًا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين رغدًا واسع كثير حدثني محمد قال حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لبني اسرائيل ادخلوا
الباب سجدًا وقولوا حطة فدخلوا يزحفون على استاههم فبدلوا وقالوا حطة حبة في شعرة قوله من كان عدوا لجبريل وقال عكرمة
جبر وميك وسراف عبد ايل الله حدثنا عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر قال حدثنا حميد عن انس قال سمع عبد الله بن
سلام بقدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في ارض يخترف فاتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال اني سائلك عن ثلث لا يعلمهن الا نبي فما اول اشراط الساعة وما اول طعام اهل الجنة وما ينزع الولد الى ابيه او

فيأتوني على الله ۲ ثم اعود الثالثة قوله ۲ فراشا مهادًا كقوله ولكم في الارض مستقر ۲ وقال غيره ثنا محافة الاية الطائر رسول الله ۲ قوله الا رب
واسعًا كبيرًا ابن سلام حنطة باب من كان ۲ باب شئ بمقدم مقدم

لے قوله ما بقي في النار الا من حبسه القرآن اي حكم بحبسه ابدًا واستشكل سياق هذا الحديث من جهة كون المطلوب الشفاعة للاراحة من موقف العرصات لما يحصل لهم من ذلك وكرب شديد لا للاخراج من النار واجيب بانه قد انتهت حكاية الاراحة عند لفظ فيؤذن لي وما بعده هو زيادة على ذلك قال الكرماني قال الطيبي لعل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة سيق بهم الى النار من غير توقف وفرقة حبسوا في المحشر واستشفعوا به صلعم ما هم فيه وادخلهم الجنة ثم شرع في شفاعة الداخلين في النار زمرًا بعد زمر كما دل عليه قوله ثم احد حدًا الى آخره فاختصر الكلام ۱۲ قسطلانی
۲ے قوله مرض اي قال ابو العالية فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى في قلوبهم مرض اي شك وقال ايضًا فيما وصله ابن ابي حاتم عنه في قوله تعالى نكالا لما بين يديها وما خلفها اي عبرة لمن بقي اي من بعدهم من الناس ۱۲ قس
۳ے قوله يسومونكم اي في قوله تعالى واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب اي يولونكم بضم اوله وسكون الواو وقوله الولاية الخ ذكره ليؤيد بها تفسير يسومونكم يولونكم كذا في القسطلاني قال البيضاوي يسومونكم يبغونكم من سامه خسفا اذا اولاه ظلما واصل السوم الذهاب في طلب الشيء انتهى ۱۲
۴ے قوله يستفتحون اي قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا اي يستنصرون على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بنبي آخر الزمان المنعوت في التوراة وقال في قوله تعالى ولبئس ما شروا به انفسهم اي باعوا وقوله راعنا من الرعونة قوله قالوا راعنا بالتنوين صفة لمصدر محذوف اي قولا ذا رعن نسبة الى الرعن والرعونة الحمق والجملة في محل نصب بالقول كذا في قس وهذا على قراءة من نون وهي قراءة الحسن البصري وابي حيوة قاله في الفتح ۱۲
۵ے قوله والمعنى آثاره اي آثار الشيطان وتتبع ما ذكر من قوله قال مجاهد الى باب الى هنا ثابت للمستملي والكشميهني وساقط للحموي ۱۲ قس
۶ے قوله قال مجاهد المن صمغة وعن ابن عباس كان المن ينزل على الشجر فيأكلون منه ما شاؤا قس قوله والسلوى الطائر اسم جنس بضم المهملة وتخفيف الميم وفتح النون قال الكرماني قال البعض هو المن الترنجبين والسلوى السماني ۱۲
۷ے قوله الكمأة بفتح الكاف وسكون الميم وفتح الهمزة شئ ينبت بنفسه من غير استنبات اعترض الخطابي وغيره بان في هذا بيانا لعله ليس المراد انها نوع من المن الذي المنزل على بني اسرائيل فان ذلك شئ كالترنجبين وانما معناه انها تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة واجيب بان وقع في رواية ابن عيينة في حديث الباب من المن الذي انزل على بني اسرائيل فظهرت المناسبة على ما لا يخفى ۱۲ قس
۸ے قوله يزحفون بفتح الياء المهملة على استاههم بفتح الهمزة وسكون المهملة اي يدبون على ادبارهم ۱۲ قس ف
۹ے قوله فبدلوا اي بدلوا السجود بالزحف وقالوا مكان حطة حنطة استهزاءً منهم بما قيل لهم وحبة في شعرة تفسير لها وفي بعضها حطة بدل حنطة اي قالوا هذه الكلمة بعينها وزادوا عليها مستهزئين الحبة في الشعرة كذا في الكرماني قال في الجمع وهو كلام مهمل وغرضهم به مخالفة ما امروا ۱۲
۱۰ے قوله جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة وميك بكسر الميم وسراف بفتح المهملة وتخفيف الراء وبالفاء معنى الثلاثة عبد وايل بكسر الهمزة وسكون التحتية معناها في الثلاثة الله اي جبرئيل عبد الله وميكائيل عبد الله واسرافيل عبد الله ۱۲ قسطلانی

ع فيما وصله عبد بن حميد اي في تفسير قوله تعالى واذا خلوا الى شياطينهم ۱۲ ف عـه هو قول مجاهد ايضًا كالسابق وصلها ايضًا عبد بن حميد كذا في قس ۱۲ ســه في القاموس الفوم الثوم والحنطة والحمص والخبز وسائر الحبوب التي تخبز انتهى ۱۲ للعـه اي شكر الله تعالى لهم السحاب يظلهم ۱۲ قس
صـه اذا دني بها الاكل وغيره قال النووي الصواب ان تجرد ما ثبتا عامة مطلقًا ۱۲ قس ســه بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي مسألتنا حطة قال الزمخشري الاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا ورفعت ليعطي معنى الثبات ۱۲ قس معـه قال الغساني اما ابن بشار او ابن المثنى لان كلاهما يرويان عن عبد الرحمن ابن مهدي ۱۲ ف لـه شكر الله على ما انعم به عليهم من الفتح والنصر وانقاذهم من التيه ۱۲ قس لعـه بفتح العين والراء في رواية حنطة بدل حطة ۱۲ قس
منه اي يذبحونهم ۱۲ جلالين ومعالم

(قوله وعلمك اسماء كل شئ) وبه تبين ان المراد بالاسماء كلها اسماء كل شئ لا اسماء نوع مخصوص وهذا هو الموافق للتاكيد والله تعالى اعلم اه سندي

الى اُمّه قال اخبرنى بهن جبرئيل انفا قال جبرئيل قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الاية من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك اما اول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت واذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد واذا سبق ماء المرأة نزعت قال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وانهم ان يعلموا باسلامى قبل ان تسألهم يبهتونى فجاءت اليهود فقال النبى صلى الله عليه وسلم اى رجل عبد الله فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا قال ارأيتم ان اسلم عبد الله بن سلام فقالوا اعاذه الله من ذلك فخرج عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا فانتقصوه قال فهذا الذى كنت اخاف يا رسول الله باب ما ننسخ من اية او ننسها ۴۴۸۱ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال عمر اقرؤنا ابى واقضانا على وانا لندع من قول ابى وذاك ان ابيا يقول لا ادع شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله ما ننسخ من اية او ننسها باب قوله وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه ۴۴۸۲ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابى الحسين قال حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال قال الله كذبنى ابن ادم ولم يكن له ذلك وشتمنى ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياى فزعم انى لا اقدر ان اعيده كما كان واما شتمه اياى فقوله لى ولد فسبحانى ان اتخذ صاحبة او ولدا باب قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى مثابة يثوبون يرجعون ۴۴۸۳ حدثنا مسدد عن يحيى بن سعيد عن حميد عن انس قال قال عمر وافقت الله فى ثلاث او وافقنى ربى فى ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت مقام ابراهيم مصلى فانزل الله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله اية الحجاب قال وبلغنى معاتبة النبى صلى الله عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهن قلت ان انتهيتن او ليبدلن الله رسوله خيرا منكن حتى اتيت احدى نسائه قالت يا عمر اما فى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى تعظهن انت فانزل الله عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن مسلمات الاية وقال ابن ابى مريم اخبرنا يحيى بن ايوب قال حدثنى حميد سمعت انسا عن عمر باب قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم القواعد اساسه واحدتها قاعدة والقواعد من النساء واحدها قاعد ۴۴۸۴ حدثنا اسمعيل قال حدثنى مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن ابى بكر اخبر عبد الله بن عمر

ذلك ١ باذن الله طعام اهل الجنة الحوت قالوا فانتقصوا هذا ٢ باب قوله ما ننسخ منها سمعت وننساها باب وقالوا ذلك له فزعم باب باب قوله ثم ازواجه فقلت ٣ صلى الله عليه وسلم ثنا ٣ قال قوله الاية

ـــــــــ

ل قوله عدو اليهود من الملائكة وفى حديث ابن عباس عند احمد انهم قالوا انه ليس من نبى الا له ملك يأتيه بالخبر فاخبرنا من صاحبك قال جبرئيل قالوا جبرئيل ذاك ينزل بالحرب والقتال عدونا لو قلت ميكائيل الذى ينزل بالرحمة والنبات والقطر لكان ١٢ قس ٢ قوله بهت بضم الموحدة والهاء جمع بهيت وفى نسخة بسكون الهاء قال الكرمانى جمع بهوت وهو كثير البهتان وقيل بهت اى كذابون مماردون لا يرجعون الى الحق ١٢ قسطلانى ٣ قوله ما ننسخ من اية من بيانية والنسخ عبارة عن شيئين احدهما النقل والتحويل ومنه نسخ الكتاب وثانيهما الرفع والازالة يقال نسخت الشمس الظل والمراد هنا الثانى وهو فى الحقيقة بيان لانتهاء التعبد بقرأتها فقط دون حكمها مثل اية الرجم او بحكم المستفاد منها فقط دون قرأتها مثل اية الوصية للاقارب .... واية عدة الوفاة بالحول او بهما جميعا كما قيل ان سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع اكثرها تلاوة وحكما ثم المنسوخ حكمه منها ما اقيم غيره مقامه كما فى وصية الاقارب نسخت بالميراث ومنها لم يقم غيره مقامه كامتحان النساء والنسخ انما يعترض على الاوامر والنواهى دون الاخبار وقرأ الجمهور بفتح النون والسين اى نرفعها وقرأ ابن عامر بضم النون وكسر السين من الانساخ اى نامرك او جبرئيل بنسخها وما شرطية جازمة لننسخ منتصبة به على المفعولية قوله او ننسها قرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح النون الاول والسين مهموزا اى نؤخرها من النسأ اى نؤخر حكمها ونرفع تلاوتها كما فى اية الرجم فعلى هذا يكون النسخ الاول بمعنى رفع التلاوة والحكم والمعنى نؤخرها فى اللوح المحفوظ يعنى لم ننزلها عليك فمعنى النسخ الرفع بعد الانزال ومعنى النسأ عدم الانزال وقرأ الباقون ننسها بضم النون وكسر السين من الانساء والنسيان ضد الحفظ اى نمحها عن قلبك قوله نأت بخير منها فى النفع للعباد بالسهولة او كثرة الثواب لان اية خير من اية فان كلام الله واحد وكله خير كذا فى المظهرى ١٢ ٤ قوله لا ادع شيئا الخ كان ابى لا يقول بنسخ تلاوة شئ مما سمعه ان يكون لم يبلغه النسخ فرد عليه عمر بقوله وقد قال الله تعالى ما ننسخ من اية الخ فانه يدل على ثبوت النسخ فى البعض ١٢ قسطلانى ٥ قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى والمراد به الركعتان بعد الطواف وكلمة من للتبعيض ان كان المراد بمقام ابراهيم الحرم كله كما قال ابراهيم النخعى او المسجد كما قال ابن يمان او مشاهد الحج كلها عرفة ومزدلفة وغيرها كما قال به بعض الناس ولابتداء الغاية ان كان المراد به الحجر الذى فى المسجد وذلك الحجر هو الذى قام عليه ابراهيم عند بناء البيت وكان اثر اصابع رجليه عليه بينا فاندرس بكثرة المسح بالايدى وهذا القول اصح ويدل عليه حديث جابر انه صلعم لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى رواه مسلم وهذه الكلمة حجة لابى حنيفة ومالك فى القول بوجوب الركعتين بعد الطواف لان الامر للوجوب والاخبار اول على الثبوت والوجوب كذا فى المظهرى قال البيضاوى وللشافعى قولان فى وجوبها ومر بيانه فى صفحه فى الحج ١٢ ٦ قوله وافقت الله فى ثلاث قال الكرمانى فان قلت قد ثبت الموافقة ايضا فى منع الصلوة على المنافقين وتحريم الخمر ونحوهما قلت التخصيص بالعدد لا يدل على نفى الزائد وكان هذا القول قبل موافقته غير هذه الثلث انتهى ومر الحديث فى ص ٥٨ فى الصلوة ١٢ ٧ قوله قالت يا عمر اما فى رسول الله ما يعظ نساءه عاتبت عمر بان الذى تعظ به ليس على رسول الله صلعم وليس له اهتمام بذلك كذا فى الخير الجارى قال القسطلانى وقائلة هذا هى ام سلمة كما فى سورة التحريم بلفظ فقالت ام سلمة عجبا لك يا ابن الخطاب دخلت فى كل شئ حتى تبتغى ان تدخل بين رسول الله صلعم وازواجه وقال الخطيب هى زينب بنت جحش وتبعه النووى انتهى ١٢ ٨ قوله واحدها قاعد بغير تاء التانيث ففيه اشارة الى الفرق بينها فى مفرديهما كذا فى القسطلانى قال الكرمانى القاعدة بتاء التانيث الاساس وبدونها المرأة التى قعدت عن الحيض انتهى وعن الولد وعن الزوج ١٢ قاموس

ع نزلت ردا على النصارى لما قالوا المسيح ابن الله وعلى اليهود لما قالوا عزير ابن الله وعلى مشركى العرب لما قالوا الملائكة بنات الله ١٢ قس ع هذا ما قال ابو عبيدة فى تفسير قوله تعالى واذ جعلنا البيت مثابة للناس ١٢ قس ع هذا لا يقتضى نفى غيرها فقد روى عنه موافقات بلغت خمسة عشر كقصة الاسارى ونحوه ١٢ قس ع كان بهذا ولد الجارة وانما عطفها عليه لانه كان له مدخل فى البناء وقيل كانا يبنيان على الطرفين او على التناوب ١٢ عينى

(قوله ذاك عدو اليهود) اى باعتقاد اليهود اياه عدوا لهم وبعداوتهم له كما هو مقتضى الاية فبين بالاية انهم يعادون جبرئيل لان جبرئيل يعاديهم والله تعالى اعلم اه سندى
(قوله فاما تكذيبه اياى فزعم انى لا اقدر الخ) اى وقد اخبرت فى كتابى بانى اقدر على ذلك ويمكن ان يراد بالتكذيب انكار قدرة الله تعالى
(قوله واحدها قاعد) بلا هاء كالحائض لان القاعد فى مقابلة الحائض هى التى قعدت عن الحيض فهى من الاسماء المختصة بالنساء كالطالق ونحوه اه سندى

عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الم تری ان قومک بنوا الکعبة واقتصروا عن قواعد
ابراھیم فقلت یا رسول اللہ الا تردھا علی قواعد ابراھیم قال لولا حدثان قومک بالکفر فقال عبد اللہ بن عمر لئن کانت عائشة
سمعت ھذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک استلام الرکنین اللذین یلیان الحجر الا ان
البیت لم یتمم علی قواعد ابراھیم **باب** قولہ تعالی قولوا اٰمنا باللہ وما انزل الینا **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا عثمن بن عمر
اخبرنا علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی ھریرة قال کان اھل الکتب یقرء ون التوراة بالعبرانیة ویفسرونھا
بالعربیة لاھل الاسلام فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصدقوا اھل الکتاب ولا تکذبوھم وقولوا اٰمنا باللہ وما انزل الاٰیة

باب قولہ سیقول السفھاء من الناس ما ولٰھم عن قبلتھم التی کانوا علیھا قل للہ المشرق والمغرب یھدی من یشاء الی صراط
مستقیم **حدثنا** ابو نعیم سمع زھیرا عن ابی اسحٰق عن البراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الی بیت المقدس ستة عشر او سبعة
عشر شھرا وکان یعجبہ ان تکون قبلتہ قبل البیت وانہ صلی او صلاھا صلوٰة العصر وصلی معہ قوم فخرج رجل ممن کان صلی معہ
فمر علی اھل المسجد وھم راکعون قال اشھد باللہ لقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل مکة فداروا کما ھم قبل البیت فکان
الذی مات علی القبلة قبل ان تحول قبل البیت رجال قتلوا لم ندر ما نقول فیھم فانزل اللہ وما کان اللہ لیضیع ایمانکم ان اللہ بالناس
لرءوف رحیم **باب** قولہ وکذٰلک جعلنٰکم امة وسطا لتکونوا شھداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شھیدا **حدثنا** یوسف بن
راشد قال حدثنا جریر وابو اسامة واللفظ لجریر عن الاعمش عن ابی صالح وقال ابو اسامة حدثنا ابو صالح عن ابی سعید الخدری قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعی نوح یوم القیٰمة فیقول لبیک وسعدیک یا رب فیقول ھل بلغت فیقول نعم فیقال لامتہ
ھل بلغکم فیقولون ما اتانا من نذیر فیقول من یشھد لک فیقول محمد وامتہ فتشھدون انہ قد بلغ ویکون الرسول علیکم شھیدا
فذٰلک قولہ جل ذکرہ وکذٰلک جعلنٰکم امة وسطا لتکونوا شھداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شھیدا والوسط العدل **باب**
قولہ وما جعلنا القبلة التی کنت علیھا الا لنعلم من یتبع الرسول ممن ینقلب علی عقبیہ وان کانت لکبیرة الا علی الذین ھدی اللہ و
ما کان اللہ لیضیع ایمانکم ان اللہ بالناس لرءوف رحیم **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن سفیٰن عن عبد اللہ بن دینار عن ابن
عمر بینا الناس یصلون الصبح فی مسجد قباء اذ جاء جاء فقال انزل اللہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قراٰنا ان یستقبل الکعبة فاستقبلوھا
فتوجھوا الی الکعبة **باب** قولہ قد نری تقلب وجھک فی السماء الی عما تعملون **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا معتمر عن ابیہ
عن انس قال لم یبق ممن صلی القبلتین غیری **باب** قولہ ولئن اتیت الذین اوتوا الکتٰب بکل اٰیة ما تبعوا قبلتک الی قولہ انک اذا
لمن الظٰلمین **حدثنا** خالد بن مخلد قال حدثنا سلیمٰن قال حدثنی عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر بینما الناس فی الصبح بقباء جاءھم

نسخہ: زھیرا — رسول اللہ — شھرا — فقال — فلم الاٰیة — تبتی ۲ الاٰیة — قد انزل — قراٰن — ان استقبل — فلنولینک قبلة ترضٰھا فول وجھک شطر المسجد الحرام

الاٰیة

۱ قولہ لولا حدثان قومک ای قریش بکسر الحاء وسکون الدال المھملتین وفتح المثلثة مبتدا خبرہ محذوف وجوبا ای موجود یعنی قرب عھدھم بالکفر لرددتھا علی قواعد ابراھیم قال القسطلانی ورق ۲۹۹ ۱۲ ۲ قولہ ترک استلام الرکنین الذین یلیان الحجر بکسر الحاء وسکون الجیم ای حطیم ای یقربان منہ قولہ لم یتمم بتشدید المیم الاولی مفتوحة علی قواعد ابراھیم وذلک لان ستة اذرع منہ کانت من البیت فالرکنان القائمان فیہ لم یکونا علی الاساس الاول ملتقط من قس ک ۱۲ ۳ قولہ لا تصدقوا اھل الکتاب فلعلہ مما حرف ولا تکذبوھم فلعلہ حق بل قولوا اٰمنا بجمیع ما انزل فان کان حقا یدخل فیہ والا لا ۱۲ مجمع ۴ قولہ سیقول السفھاء من الناس ای الذین خفت عقولھم حیث تبعوا بالتقلید والاعراض عن النظر الصحیح او احتدوھم المنافقون والیھود والمشرکون قولہ ما ولٰھم ای صرفھم عن قبلتھم التی کانوا علیھا یعنی بیت المقدس وفائدة تقدیم الاخبار توطین النفس واعداد الجواب والقبلة فی الاصل الحالة التی علیھا الانسان من الاستقبال فصارت عرفا للمکان المتوجہ نحوہ للصلوٰة ۱۲ بیضاوی ومظھری ۵ قولہ قل للہ المشرق والمغرب لا یختص بہ مکان دون مکان لخاصیة ذاتیة تمنع اقامة غیرہ مقامہ وانما العبرة بامتثال امرہ لا بخصوص المکان فحیث وجھنا توجھنا فالطاعة فی امتثال امرہ ولو وجھنا کل یوم مرات الی جہات متعددة فنحن عبیدہ فی تصریفہ ۱۲ بیضاوی قس ۶ قولہ صلی الی بیت المقدس ای بالمدینة واختلفوا فی الجھة التی کان النبی صلعم متوجھا الیھا للصلوٰة بمکة فقال ابن عباس وغیرہ کان یصلی الی بیت المقدس وقال اٰخرون الی الکعبة وھو ضعیف یلزم منہ النسخ مرتین والاول اصح ۱۲ فی التلخیص ۷ قولہ لیضیع ایمانکم ای ثباتکم علی ایمانکم او ایمانکم بالقبلة المنسوخة او المراد بالایمان الصلوٰة ای صلوٰتکم الی بیت المقدس ۱۲ مظھری قس ۸ قولہ شھداء علی الناس یوم القیٰمة ان الرسل قد بلغتھم تعلیل بجعلکم عدولا ودلیل علی ان العدالة شرط للشھادة ۱۲ مظھری ۹ قولہ علیکم ای علی صدقکم شھیدا یعنی یکون معدلا ومزکیا لکم ولما کان الشھید کالرقیب جیئ

بکلمة الاستعلاء وان کان حق المقام اللام ۱۲ مظھری ۱۰ قولہ قد بلغ زاد ابو معٰویة عن الاعمش عند النسائی فقال وما علمکم فیقولون اخبرنا نبینا ان الرسل قد بلغوا فصدقناہ ۱۲ قس ۱۱ قولہ والوسط العدل ھو مرفوع من نفس الخبر مدرج کما فی الفتح ومر الحدیث فی موضعہ فی احادیث الانبیاء ۱۲ ۱۲ قولہ وما جعلنا القبلة التی کنت علیھا الجعل اما متعد الی مفعول واحد فالموصول مع الصلة صفة للقبلة والمفعول محذوف یعنی ما جعلنا تحویل القبلة التی کنت علیھا وھی بیت المقدس واما متعد الی مفعولین ومفعولہ الثانی محذوف ای ما جعلنا القبلة التی کنت علیھا منسوخة ویحتمل ان یکون القبلة مفعولہ الاول والموصول مع القبلة یعنی الجھة التی کنت علیھا مفعولہ الثانی والمراد بالموصول البیت المقدس والمعنی ما جعلنا فی سابق الزمان القبلة الجھة کنت علیھا یعنی ان اصل امرک ان تستقبل الکعبة وما جعلنا قبلتک فی سابق الزمان بیت المقدس الا لنعلم ویحتمل ان یکون کنت علیھا بمعنی انت علیھا الاٰن یعنی الکعبة الا لنعلم وقیل فی تفسیرہ وما جعلنا القبلة الاٰن الجھة التی کنت علیھا قبل الھجرة الی الکعبة وھذا التاویل یستلزم النسخ مرتین ویخالف سیاق قولہ تعالی سیقول السفھاء من الناس ما ولٰھم عن قبلتھم التی کانوا علیھا فان المراد ھناک بالموصول بیت المقدس لا غیرہ مظھری ومر بعض بیانہ فی ص ۲۶ فی الایمان ۱۲ ۱۳ قولہ باب قد نری بالاضافة ومطابقة الحدیث باعتبار اشعار الاٰیة الی بیان القبلتین وبیان کون قبلة بعد قبلة ۱۲ خیر جاری

حل اللغات

لنعلم ای لنمیز ونبین لکبیرة ای لثقیلة شاقة. بکل اٰیة ای بکل برھان شعرة وشعیرة علی صحة ۱۲

ع قولہ ینقلب کما فی الحدیث ان القبلة لما تحولت ارتد قوم من المسلمین الی الیھودیة وقالوا رجع محمد الی دین اٰبائہ ۱۲ مظھری

رَجُلٌ فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أُنزل عليه الليلة قرانٌ وأُمِرَ ان يستقبل الكعبة الا فاستقبلوها وكان وجهُ الناس الى الشام فاستداروا بوجوههم الى الكعبة **باب** قوله الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهٗ كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُوْنَ الْحَقَّ الى قوله مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ٤٤٩١ **حدثنا** يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينا الناس بقباءٍ فى صلوة الصبح اذ جاءهم اٰتٍ فقال ان النبى صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قران وقد أمر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة **باب** قوله وَلِكُلٍّ وِّجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيْهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰتِ اَيْنَ مَا تَكُوْنُوْا يَاْتِ بِكُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ٤٤٩٢ **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن سفين قال حدثنى ابو اسحق قال سمعت البراء قال صلينا مع النبى صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر او سبعة عشر شهرا ثم صرفه نحو القبلة **باب** قوله وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاِنَّهٗ لَلْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ شطره تلقاءه ٤٤٩٣ **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول بينا الناس فى الصبح بقباءٍ اذ جاءهم رجل فقال أُنزل الليلة قرانٌ فأُمِرَ ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها واستداروا كهيئتهم فتوجهوا الى الكعبة وكان وجهُ الناس الى الشام **باب** قوله وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ الى قوله وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ٤٤٩٤ **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس فى صلوة الصبح بقباءٍ اذ جاءهم اٰتٍ فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أُنزل عليه الليلة وقد أُمِرَ ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى القبلة **باب** قوله اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَّطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ عَلِيْمٌ شعائر علامات واحدها شعيرة وقال ابن عباس الصفوان الحجر ويقال الحجارة الملس التى لا تنبت شيئا والواحدة صفوانة بمعنى الصفا والصفا للجميع ٤٤٩٥ **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه انه قال قلت لعائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم وانا يومئذ حديث السن ارأيت قول الله تبارك وتعالى اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَّطَّوَّفَ بِهِمَا فما ارى على احدٍ شيئا ان لا يطوف بهما فقالت عائشة كلا لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما انما انزلت هذه

الاية | تى | ضرفها | الاية | بينما | وأمر | فولوا وجوهكم شطره | شطره تلقاءه | ٢ عبد الله | ٣ قران | يستقبلوا | الكعبة | للجميع | حدثنا | الشعائر

---

١ قوله قد انزل عليه الليلة قرآن . بالتنكير لان المراد البعض اى قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك فى السماء الآيات واطلق الليلة على بعض اليوم الماضى وما يليه مجازا قاله القسطلانى قال فى الخير الجارى ومطابقة الحديث بالترجمة من جهة انه علم من مفهوم اتباع المؤمنين بخبر واحد على خلاف حال اهل الكتاب حيث لم يتبعوه صلعم ويوافق ثم بكل آية والدليل يقطع جزما اشكل على بعضهم حتى قال العينى انما الاتيان الا بتعسف ويمكن ان يقال ان مقصود البخارى ان الكلم لعدم اتباع المفهوم من الكريمة ليس بعام يشمل جميع اهل الكتاب فان بعضا منهم كعبد الله ابن سلام كان يقول انى اشك فى ابنى ولا اشك فى النبى صلعم وقد اشير الى النظم الى التخصيص المذكور بقوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق فذكر حديث ابن عمر فى البابين ذكرا ولا لاجل التخصيص وذكرنا لاجل التخصيص فى المؤمنين سواء كانوا من اهل الكتاب او من غيرهم فان المؤمنين من الفريقين ما هم واحد فى المسارعة الى التلقى والقبول من غير لبث ففيه بيان لمقصود الكريمة وتوفيقا انتهى ١٢ ف **٢** قوله يعرفونه اى يعرفون النبى صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته وقيل الضمير فى يعرفونه للقرآن وقيل لتحويل القبلة وظاهر سياق المؤلف الآية لم يقتضى اختياره كذا فى القسطلانى ١٢ **٣** قوله وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره هذا امر ثالث منه تعالى باستقبال الكعبة واختلف فى حكمة التكرار فقيل تاكيدا لانه اول ناسخ وقع فى الاسلام فالحرى ان يؤكد امره ويعاد ذكره مرة بعد اخرى وقيل انه منزل على احوال ١٢ قس **٤** قوله فى صلوة الصبح مر فى باب التوجه نحو القبلة فى صـ ٢٢ فى صلوة العصر والجمع ان هذا الخبر وصل الى قوم هم يصلون العصر ثم وصل الى اهل قباء فى اليوم الثانى فى صلوة الصبح لانهم كانوا خارجين عن المدينة كذا فى العينى ثم اعلم ان الروايات اختلفت فى ان التحويل هل كان خارج الصلوة بين الظهر والعصر او فى اثناء صلوة الظهر فالظاهر من حديث البراء الذى سبق فى كتاب الايمان فى صـ ١١ انه كان خارج الصلوة حيث قال انه صلى الله عليه وسلم صلى اول صلوة صلاها الى الكعبة صلوة العصر الحديث قال مجاهد وغيره نزلت هذه الآية ورسول الله صلعم فى مسجد بنى سلمة وقد صلى باصحابه ركعتين من صلوة الظهر فتحول فى الصلوة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى ذلك المسجد مسجد القبلتين كذا ذكره البغوى ثم قال وقيل كان التحويل خارج الصلوة بين الصلوتين ورجح الواقدى الاول وقال هذا عندنا اثبت ذكره فى المظهرى وقال فيه ايضا فحديث البراء محمول على ان المراد لم يصلّ صلوة صلعم فى مسجد بنى سلمة الظهر او المراد انه اول صلوة صلاها كاملا الى الكعبة انتهى والله اعلم ١٢ .

٥ قوله من شعائر الله جمع شعيرة وهى العلامة والمراد بها مناسك جعلها الله تعالى اعلاما لطاعته فعند احمد بن حنبل سنة لان مفهوم الآية الاباحة وانما ترجح جانب الوقوع بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابى فيكون سنة وعند مالك والشافعى ركن لقوله صلى الله عليه وسلم اسعوا فان الله تعالى كتب عليكم السعى وعندنا واجب لان قوله تعالى لا جناح عليه شرعا لا يستعمل الا فى الاباحة لينفى الركنية والايجاب الا انا عدلنا عنه فى الايجاب لدوام الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك واصحابى من غير تركه اياه دون الركنية لان الركنية لا تثبت الا بدليل مقطوع به ولم يوجد ثم معنى ما روى كتب استحبابا كما فى قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الآية ملتقط من الهداية والتفسير الاحمدى والمظهرى ١٢ **٦** قوله والصفا للجميع يعنى انه مقصورا جمع الصفاة وهى الصخرة الصلدة قال الكرمانى قال القسطلانى والف الصفا بدل عن واو لقولهم صفوان والاشتقاق يدل عليه لانه من الصفو وسقط للحموى من قوله قال ابن عباس الخ ١٢ **٧** قوله فما ارى بضم الهمزة بمعنى الظن ولابى ذر بفتحها قوله شيئا اى من الاثم ان لا يطوف لان مفهوم الآية ان السعى ليس بواجب لانها دلت على رفع الجناح وهو الاثم وذلك يدل على الاباحة لانه لو كان واجبا لما قيل فيه مثل هذا فقالت عائشة رادة عليه كلا لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما بزيادة لا بعدان فانها كانت حينئذ تدل على رفع الاثم عن تاركه وذلك حقيقة المباح فلم يكن فى الآية نص على الوجوب ولا على عدمه ثم بينت ان الاقتصار فى الآية على نفى الاثم له سبب خاص فقالت انما انزلت الخ ١٢ قس

حل اللغات

قديد بضم القاف وفتح الدال موضع من منازل طريق مكة الى المدينة يتحوبون اى يحترزون من الاثم ١٢

عسه بالشك والحق انه كان ستة عشر شهرا وايا ما فانه صلعم دخل فى المدينة يوم الاثنين ثانى عشر ربيع الاول وكان التحويل بعد زوال خامس عشر من رجب المرجب من السنة الثانية ١٢ مظهرى سه اى صرف الله تعالى نبيه ١٢ للعه اى الكعبة ١٢

عله واختلفوا فى السعى بين الصفا والمروة ١٢

الآية في الانصار كانوا يهلون لمناة وكانت مناة حذو قديد وكانوا يتحرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عاصم بن سليمن سألت انس بن مالك عن الصفا والمروة فقال كنا نرى انهما من امر الجاهلية فلما كان الاسلام امسكنا عنهما فانزل الله ان الصفا والمروة الى قوله ان يطوف بهما باب قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا اضدادا واحدها ند حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت اخرى قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار وقلت انا من مات وهو لا يدعو لله ندا دخل الجنة باب يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد الى قوله عذاب اليم عفي ترك حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو قال سمعت مجاهدا قال سمعت ابن عباس يقول كان في بني اسرائيل القصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله لهذه الامة كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فمن عفي له من اخيه شيء فالعفو ان يقبل الدية في العمد فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان يتبع بالمعروف ويؤدي باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة مما كتب على من كان قبلكم فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم قتل بعد قبول الدية حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا حميد ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتاب الله القصاص حدثني عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر السهمي قال حدثنا حميد عن انس ان الربيع عمته كسرت ثنية جارية فطلبوا اليها العفو فابوا فعرضوا الارش فابوا فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوا الا القصاص فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال انس بن النضر يا رسول الله اتكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم فعفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره باب قوله يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر قال كان عاشوراء يصومه اهل الجاهلية فلما نزل رمضان قال من شاء صامه ومن شاء لم يصمه حدثنا عبد الله بن

تعالى من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ۱۲ يعني الآية ۱۲ ي ۱۲ قوله الى قوله عذاب اليم والانثى بالانثى الى قوله فله عذاب اليم المعروف

۱ قوله يهلون لمناة. بفتح الميم والنون المخففة مجرور بالفتحة للعلمية والتانيث وسميت بذلك لان النسائك كانت تمنى بها اي تراق عندها قوله حذو قديد بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة آخره واو اي مقابل قديد بضم القاف وفتح الدال موضع من منازل طريق مكة الى المدينة قوله وكانوا يتحرجون اي يحترزون من الاثم ان يطوفوا بين الصفا والمروة كراهية لصنمين غيرهم احدهما اساف كان على الصفا وثانيهما نائلة كان بالمروة. قس قال القاضي في المظهري و سبب نزول هذه الآية انه كان على الصفا والمروة صنمان اساف ونائلة وكان اكثر اهل الجاهلية يطوفون بينهما تعظيما للصنمين ويتمسحون بهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام كان المسلمون يتحرجون عن السعي بين الصفا والمروة لاجل الصنمين وكانت الانصار قبل الاسلام يعبدون المناة ويهلون لها وكان من اهل لها يتحرج ان يطوف بين الصفا والمروة فلما اسلموا سألوا رسول الله صلعم عن ذلك وقالوا كنا نتحرج ان نطوف بالصفا والمروة فنزلت الآية في الفريقين انتهى ۱۲ ۲ قوله من امر الجاهلية وذلك كان من فعل غير الانصار فالفريقان كانا في الاسلام يتحرجان فالفريق الاول للتشبيه بما كانوا يفعلون في الجاهلية والثاني للتشبيه بالفريق الاول. كذا مر الحديثان في ص ۲۰۹ ۱۲ ۳ قوله الحر بالحر الخ هذا لا يدل على ان الحر لا يقتل بالعبد والعبد لا يقتل بالحر ولذا الانثى والذكر فان ذلك الاحكام مسكوت عنها ولا عبرة بالمفهوم عند ابي حنيفة مطلقا وكذا في هذه الآية عند القائلين بالمفهوم اذ المفهوم عندهم انما يعتبر حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وكان الغرض ههنا دفع استطالة احد الحيين على الآخر كذا في المظهري قال القسطلاني واما منع مالك والشافعي قتل الحر بالعبد لحديث لا يقتل حر بعبد وقال الحنفية آية البقرة منسوخة بآية المائدة والنفس بالنفس فالقصاص ثابت بين العبد والحر والذكر والانثى ويستدلون بقوله صلعم المسلمون تتكافؤ دماءهم ۱۲ ۴ قوله فاتباع اي فليكن من ولي المقتول اتباع او فالامر ولية اتباع بالمعروف بلا عنف وعلى القاتل اداء اليه اي الى ولي المقتول باحسان اي بلا مطل وبخس ۱۲ بيضاوي ومظهري ۵ قوله فمن اعتدى بعد ذلك. يعني قتل بعد العفو او بعد اخذ الدية فله عذاب اليم في الآخرة كما في حديث ابي شريح الخزاعي فان اصاب من ذلك شيئا ثم عدا بعد ذلك فله النار خالدا فيها مخلدا ابدا وقال ابن جريج يتحتم قتله في الدنيا حتى لا يقبل العفو لما روى سمرة قال صلى الله عليه وسلم لا اعافي احدا قتل بعد اخذ الدية رواه ابوداؤد كذا في المظهري ۱۲ ۶ قوله ان الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية بنت النضر وهي عمة انس بن مالك بن النضر قوله ثنية جارية بفتح مثلثة وكسر نون وتشديد تحتية واحدة الثنايا مفعول كسرت والمراد بالجارية بنت من الانصار كذا في الرواة قال العيني والمراد بالكسر القلع ۱۲ ۷ قوله لا تكسر ثنيتها ليس رد الحكم الشرع بل نفي لوقوعه توقعا ورجاء من فضل الله تعالى ان يرضي خصمها ويلقي في قلبه العفو عنها كذا في القسطلاني ۱۲ ۸ قوله كما كتب على الذين من قبلكم من الانبياء والامم والتشبيه في نفس الوجوب وذلك لا يقتضي المشابهة من كل جهة في الكيفية والوقت وغير ذلك قال سعيد بن جبير كان صوم من قبلنا من العتمة الى الليلة القابلة وكذلك كان في ابتداء الاسلام فاشتبها كذا في المظهري قال القسطلاني وكان الصوم على آدم عليه الصلوة والسلام ايام البيض وعلى قوم موسى عليه السلام عاشوراء انتهى وقال البيضاوي وغيره وقيل معناه صومكم كصومهم في عدد الايام لما روي ان رمضان كتب على النصارى فوقع في برد شديد فحولوه الى الربيع وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله وقيل زادوا ذلك لموتان اصابهم ۱۲ ۹ قوله يصومه اهل الجاهلية قريش ولعلهم اقتدوا في ذلك بشرع سبق. ومر بعض بيان احاديث الباب في ص ۲۶۸ ويجي في الصفحة الآتية ۱۲

ع بكسر النون وشدة المهملة قال البيضاوي الند المثل المعادي انتهى فان قلت قال الكرماني الند لغة المثل لا الضد قلت هو المثل المخالف المعادي ففيه الضدية ايضا ۱۲ ع قال البيضاوي قيل على بمعنى ترك وشيء مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفى الشيء بمعنى تركه بل اعفاه وعفا يعدى بعن الى الجاني والى الذنب انتهى وفي المظهري قال في القاموس العفو الصفح وترك عقوبة المستحق عفى عنه ذنبه وعفى له ذنبه ومن هذا يستفاد ان العفو يتعدى الى الذنب بنفسه والى الجاني بعن واللام انتهى ۱۲ ع خبر كذا مختصرا ساقه ههنا ومطولا في الصلح في ص ۳۷۲ وفي هذا الباب نحوه

(قوله من مات وهو يدعو لله ندا دخل النار اي دخول خلود ودوام فالمراد في مقابله اعني قوله دخل الجنة ان لا يدوم في النار لا ان لا يدخل النار اصلا ومع ذلك فالمراد بقوله ومن مات وهو لا يدعو لله ندا اي لا ياتي بما هو بمنزلة دعوة الند من المعاصي بحسن النبوة والشك في التوحيد ونحو ذلك ثم قوله قلت انا ليس المراد انه مما بين له عليه الكلام الاول باعتبار ان انتفاء السبب يقتضي انتفاء المسبب كما قيل لان ذلك لا يتم الا اذا انحصرت السببية في ذلك السبب والا فقد يكون للشيء اسباب متعددة فعند انتفاء بعضه يوجد المسبب بسبب آخر وهذا ظاهر وههنا لفظ الحديث لا يفيد الحصر فاخذ هذا القول من هذا اللفظ بعيد وانما المراد ان هذا القول مما علم من الشرع وان لم يدل عليه هذا الحديث والله تعالى اعلم امسندي

محمد قال حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت كان عاشوراء يصام قبل رمضان فلما نزل رمضان قال من شاء صام ومن شاء افطر حدثنى محمود قال اخبرنا عبيد الله عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال دخل عليه الاشعث وهو يطعم فقال اليوم عاشوراء فقال كان يصام قبل ان ينزل رمضان فلما نزل رمضان ترك فادن فكل حدثنى محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال اخبرنى ابى عن عائشة قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش فى الجاهلية وكان النبى صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما نزل رمضان كان رمضان الفريضة وترك عاشوراء فكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه باب قوله اياما معدودات فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون وقال عطاء يفطر من المرض كله كما قال الله وقال الحسن وابراهيم فى المرضع والحامل اذا خافتا على انفسهما او ولدهما تفطران ثم تقضيان واما الشيخ الكبير اذا لم يطق الصيام فقد اطعم انس بعد ما كبر عاما او عامين كل يوم مسكينا خبزا ولحما وافطر قراءة العامة يطيقونه وهو اكثر حدثنى اسحق قال اخبرنا روح قال حدثنا زكريا بن اسحق قال حدثنا عمرو بن دينار عن عطاء سمع ابن عباس يقرأ وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمنسوخة هو للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما فليطعمان مكان كل يوم مسكينا باب قوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه حدثنا عياش بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه قرأ فدية طعام مساكين قال هى منسوخة حدثنا قتيبة قال حدثنا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن يزيد مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة قال لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من اراد ان يفطر ويفتدى حتى نزلت الاية التى بعدها فنسختها قال ابو عبد الله مات بكير قبل يزيد حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حميد قال حدثنا مجاهد عن ابن عباس انه كان يقرأ وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين يقول وعلى الذين يحملونه قال هو الشيخ الكبير الذى لا يطيق الصوم امر ان يطعم كل يوم مسكينا قال ومن تطوع خيرا يقول ومن زاد واطعم اكثر من مسكين فهو خير باب قوله احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالان باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء ح وحدثنى احمد بن عثمن قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنى ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء قال لما نزل

ثنا ثنا الى قوله تعلمون ۲ ومجاهد او ۲ قال ابو عبد الله ثنا ۲ انه يقول الشيخ نيطعمان ثنى قرأه ۲ ابن الاكوع الى وابتغوا ما كتب الله الاية

ثنا ثنا

سـ۱ـه قوله فلما نزل رمضان كان رمضان الفريضة وترك عاشوراء. واستدل بهذا على ان صيام عاشوراء كان فريضة قبل نزول رمضان ثم فى حديث معاوية السابق فى صـ۳ـ في الصيام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه وهو دليل ومشهور مذهب الشافعية والحنابلة انه لم يكن فرضا ولا نسخ برمضان قال الفضل قال ابن الهمام قول معوية لم يكتب اشارة الى كونه واجبا لان معوية من مسلمة الفتح وهو كان فى سنة ثمان فان كان سمع هذا بعد اسلامه فانما يكون سمعه سنة تسع او عشر فيكون ذلك بعد نسخه بايجاب رمضان الذى كان فى السنة الثانية من سنى الهجرة جمعا بين الادلة الصريحة فى وجوبه انتهى قال محمد فى الموطأ صيام عاشوراء كان واجبا قبل ان يفرض رمضان ثم نسخه شهر رمضان فهو تطوع من شاء صامه ومن شاء لم يصمه وهو قول ابى حنيفة والعامة قبلنا انتهى ومر بيانه فى صـ۳ـ ۱۲ سـ۲ـه قوله وعلى الذين يطيقونه يعنى الصوم فدية الخ قال البغوى اختلف العلماء فى تاويل هذه الاية وحكمها فذهب اكثرهم الى ان الاية منسوخة وهو قول ابن عمر وسلمة بن الاكوع وغيرهما وذلك انهم كانوا فى ابتداء الاسلام مخيرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفتدوا خيرهم الله تعالى لئلا يشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا الصوم ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقال قتادة هى خاصة فى الشيخ الكبير الذى يطيق الصوم ولكن يشق عليه رخص له فى ان يفطر ويفدى ثم نسخ وقال الحسن هذا فى المريض الذى به ما يقع عليه اسم المرض وهو مستطيع للصوم خير بين ان يصوم وبين ان يفطر ويفدى ثم نسخ بقوله فمن شهد وثبتت الرخصة فى الذين لا يطيقونه وذهب جماعة الى ان الاية محكمة غير منسوخة ومعناه وعلى الذين كانوا يطيقونه فى حال الشباب فعجزوا عنه بعد الكبر فعليهم الفدية بدل الصوم انتهى قال القاضى صاحب المظهرى وبهذا وعلى اى الاخير لا يساعده نظم الكلام وفسر السيوطى الاية بتقدير لا اى وعلى الذين لا يطيقونه فدية وهو ايضا بعيد لا يساعده ظاهر العبارة حيث يجعل الايجاب سلبا فان قيل مذهب ابى حنيفة واحمد والاكثرين من وجوب الفدية على الشيخ الفانى مكان الصوم وبنى هذه الاقوال ليس الا بهذه الاية قلت حكم الاية كان فى ابتداء الاسلام التخيير بين الصوم والفدية للذين يطيقون الصوم بعبارة النص وللذين لا يطيقونه بدلالة النص بالطريق الاولى لانه تعالى لما خير المطيقين فضلا وتيسيرا فغير المطيقين اولى بالتخيير ثم لما نزل فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان منكم الاية نسخ حكم الفدية فى حق الذين كانوا يطيقونه مالا وفى الذين يطيقونه ما لا وهم المرضى والمسافرون الذين يرجون القضاء بعد الشفاء وصار ادا الصوم او قضاؤه حتما فى حقهم وبقى حكم من لا يطيقونه لا فى الحال ولا فى المآل على ما كان عليه من جواز الفدية ثابتا بدلالة النص لعدم دخولهم فى قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر حتما مقيما فليصمه ومن كان مريضا يرجو الشفاء او على سفر فعدة من ايام اخر فان من لا يرجو الشفاء تكليفه بالقضاء تكليف بما لا يطيق ومنسوخية الحكم الثابت بعبارة النص لا يستدعى منسوخية الحكم الثابت بدلالة النص والله اعلم انتهى مختصرا ۱۲ سـ۳ـه قوله يطوقونه بضم التحتية وفتح الطاء المخففة وشدة الواو المفتوحة اى يكلفون الصوم ولا يطيقونه فعليهم ان يفطروا ويطعموا وهو قول سعيد بن جبير وقراءة ابن عباس وجعل الاية محكمة كذا فى المعالم ۱۲ سـ۴ـه قوله احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الرفث كناية عن الجماع قال الزجاج الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجال من النساء وعدى بالى لتضمنه معنى الافضاء قال البغوى كان فى ابتداء الامر اذا صلى العشاء او رقد قبلها حرم عليه الطعام والشراب والجماع الى القابلة وان عمر بن الخطاب واقع اهله بعد العشاء فاعتذر الى النبى صلعم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما كنت جديرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بمثله فنزل احل لكم الخ ۱۲ مظهرى مختصرا.

حل اللغات الرفث كناية عن الجماع. باشروهن اى جامعوهن ابتغوا اى اطلبوا

عـ۱ـه اى فعليه صوم عدة ايام المرض او السفر من ايام اخر ان افطر ۱۲ قس عـ۲ـه وقرئ يطيقونه اى يطوقونه ۱۲ عينى نادى سـ۳ـه كلها او بعضها فيكون حكم الاطعام باقيا على من لم يطق الصوم لكبر وقال مالك جميع الطعام منسوخ لكنه مستحب ۱۲ قس لـ۴ـه استيناف يبين سبب الاحلال وهو قلة الصبر عنهن لكثرة المخالطة وشدة الملابسة ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل منهما على صاحبه باللباس ۱۲ بيض سـ۵ـه اى بكير بن عبد الله بن الاشج ۱۲ قس

صومُ رمضانَ كانوا لا يقربون النساءَ رمضانَ كلَّه وكان رجالٌ يخونون انفسهم فانزل الله عَلِمَ اللهُ انّكم كنتم تختانون انفسكم فتابَ
عليكم وعفا عنكم الاية **باب** قوله وكلوا واشربوا حتى يتبيّن لكم الخيطُ الابيضُ من الخيطِ الاسودِ من الفجر ثمّ اتمّوا الصيامَ الى الّيلِ
ولا تباشروهنّ وانتم عاكفون في المساجد الى قوله يتّقون العاكف المقيم ٤٥٠٩ **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن حصين
عن الشعبي عن عدي قال اخذ عديٌّ عقالًا ابيض وعقالًا اسود حتى كان بعض الليل نظر فلم يستبينا فلما اصبح قال يا رسول الله جعلت
تحت وسادتي قال ان وسادك اذًا لعريضٌ ان كان الخيطُ الابيض والاسود تحت وسادتك ٤٥١٠ **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير
عن مطرّف عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله ما الخيط الابيض من الخيط الاسود اهما الخيطان قال انك لعريض القفا
ان ابصرت الخيطين ثم قال لا بل هو سواد الليل وبياض النهار ٤٥١١ **حدثنا** ابن ابي مريم قال حدثنا ابو غسّان محمد بن مطرّف قال حدثني ابو حازم
عن سهل بن سعد قال اُنزلت وكلوا واشربوا حتى يتبيّن لكم الخيطُ الابيضُ من الخيطِ الاسود ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا ارادوا الصوم
ربط احدهم في رجليه الخيط الابيض والخيط الاسود ولا يزال ياكل حتى يتبيّن له رؤيتهما فانزل الله بعدُ من الفجر فعلموا انما يعني الليل والنهار
باب قوله وليس البرّ بان تاتوا البيوت من ظهورها ولٰكنّ البرّ من اتّقى واتوا البيوت من ابوابها واتّقوا الله لعلّكم تفلحون ٤٥١٢ **حدثنا** عبيد الله بن
موسى عن اسرائيل عن ابي اسحٰق عن البراء قال كانوا اذا احرموا في الجاهلية اتوا البيت من ظهره فانزل الله وليس البرّ بان تاتوا البيوت من ظهورها
ولٰكنّ البرّ من اتّقى واتوا البيوت من ابوابها **باب** قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظّٰلمين
٤٥١٣ **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر اتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا ان الناس
صنعوا وانت ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فما يمنعك ان تخرج فقال يمنعني ان الله حرّم دم اخي قالا الم يقل الله وقاتلوهم
حتى لا تكون فتنة فقال قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله وانتم تريدون ان تقاتلوا حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله ٤٥١٤ وزاد
عثمٰن بن صالح عن ابن وهب قال اخبرني فلان وحيوة بن شريح عن بكر بن عمرو المعافري ان بكير بن عبد الله حدثه عن نافع ان رجلًا
اتى ابن عمر فقال يا ابا عبد الرحمٰن ما حملك على ان تحجّ عامًا وتعتمر عامًا وتترك الجهاد في سبيل الله قد علمت ما رغّب الله فيه قال يا ابن اخي
بُني الاسلام على خمس ايمانٍ بالله ورسوله والصلوٰة الخمس وصيام رمضان واداء الزكوٰة وحجّ البيت قال يا ابا عبد الرحمٰن الا تسمع ما ذكر الله
في كتابه وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما الى امر الله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال فعلنا على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان الاسلام قليلًا فكان الرجل يفتن في دينه اما قتلوه واما يعذبوه حتى كثر الاسلام فلم تكن فتنة ٤٥١٥ قال فما قولك في علي وعثمٰن قال اما عثمٰن فكان الله
عفا عنه واما انتم فكرهتم ان يعفو عنه واما علي فابن عمّ رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه واشار بيده فقال هٰذا بيته حيث ترون

الاية وسادي عقالين وسادتي وسادك هما ثنا وانزلت فلا بعد الاية الى قوله الظّٰلمين ثنا صنعوا قال فقالا هو ابن لهيعة
وقيل فان بغت احدٰهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء النبي اما او يعذبونه وكان الاسلام قليلًا فكان الرجل ان تعفوا ناما

١ قوله لا يقربون النساء رمضان كله اي لا يجامعوهن ليلا ونهارا وزاد في الصيام عن البراء انهم كانوا لا ياكلون ولا يشربون اذا ناموا ومفهوم ذلك ان الاكل والشرب كان ماذونا فيه ليلا ما لم يحصل النوم لكن بقية الاحاديث الواردة في هذا تدل على عدم الفرق فيحمل قوله لا يقربون النساء على الغالب جمعا بين الاحاديث ١٢ قسطلاني.
٢ قوله يتبين لكم الخيط الابيض وهو اول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق كالخيط الممدود وقوله من الخيط الاسود وهو ما يمتد معه من غسق الليل شبّهها بخيطين اسود وابيض وقوله من الفجر بيان للابيض واكتفى به عن بيان الاسود لدلالته عليه ١٢ قس **٣** قوله ان وسادتك اذا لعريض الخ قال في التوشيح هذا ظاهر المعنى غني عن الشرح لانه ان كان الخيطان المرادان في الاية يصلحان ان يكونا تحت الوسادة فلا اشك اعرض من هذه الوسادة ولا اطول فان المراد بها الخيط الذي يبدو من المشرق ومن المغرب ولا يصلح لذلك الا وساده وكذا قوله انك لعريض القفا لان من لازم عرض الوسادة ان يكون القفا الموضوع عليه عريضا وقيل ان هذه الكناية عن الغباوة وقيل وكذا الاول اية انتهى ومر بعض متعلقاته في ص ٢٥٦ وسيجيء بعض منها في الحاشية ان شاء الله تعالى **٤** قوله انزل الله بعد من الفجر فان قيل هذا يدل على ان نزول قوله من الفجر كان متاخرا عما سبق ويلزم منه تاخير البيان عن وقت الحاجة وذلك غير جائز قلت استعمال الخيط الابيض والاسود في سواد الليل كان مشتهرا الى حد الدلالة غير واجب البيان وان خفي على البعض لقلة تدبرهم ونزول قوله تعالى من الفجر انما هو للاحتياط وحفظ القاصرين واغناء السامعين عن الطلب وان قيل ولم يكن من باب المجمل الذي لا يتصور درك مراده الا من جهة الشارع فلا محذور في تراخي نزوله كذا في المظهري قال البيضاوي فلعله كان قبل دخول رمضان وتاخير البيان الى وقت الحاجة جائز انتهى ثم اعلم ان نزول اية الصيام كان في السنة الثانية ونزول قوله تعالى من الفجر بعد ذلك بسنة او نحوها كان من عدي بن حاتم جعل الخيطين تحت وسادته لم يكن الا زمانا منه لان اسلامه في السنة التاسعة كذا في المظهري ومر ايضا في ص ٢٥٦ ١٢ **٥** قوله ان الناس صنعوا بضم
الصاد وتشديد النون المكسورة وللكشميهني صنعوا بصاد مهملة ونون مفتوحتين اي صنعوا ما ترى من الاختلاف ١٢ قسطلاني وتوشيح **٦** قوله فلان قيل هو عبد الله بن لهيعة قاضي مصر وانما ضعفه غير واحد قال البيهقي اجمعوا على ضعفه وترك الاحتجاج بما ينفرد به حيوة بفتح المهملة وسكون التحتية والشريح بضم الشين المعجمة والراء المهملة المصري وهذا يسمى بالاكبر وليس هو حيوة بن شريح الحضرمي فلا يشتبه عليك والمعافري بفتح الميم والمهملة وكسر الفاء والراء وفي بعضها بضم الميم ١٢ ك **٧** قوله وتترك الجهاد اي القتال الذي كالجهاد في الاجر لا الجهاد الحقيقي هو القتال مع الكفار وليس مراده هنا ذلك ١٢ كرماني **٨** قوله اما قتلوه واما يعذبوه بلفظ الماضي في الاول والمضارع في الثاني اشارة الى استمرار التعذيب بخلاف القتل ولابي ذر واما يعذبونه باثبات النون وهو الصواب ووجهت الاولى بان النون قد تحذف بغير ناصب ولا جازم في لغة شهيرة ١٢ قس **٩** قوله فما قولك في علي وعثمٰن هذا يشير الى ان السائل كان من الخوارج فانهم يوالون الشيخين ويخطئون عثمان وعليا فرد عليه ابن عمر بذكر مناقبهما ومنزلتهما من النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ قسطلاني **١٠** قوله ان يعفو عنه هذا لابي ذر بالتحتية وفتح الواو اي يعفو الله تعالى عنه ولغيره تعفوا بالفوقية مع سكون الواو خطابا للجماعة كذا في قس وغيره ١٢ **١١** قوله حيث ترون اي بين ابيات رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد بيان قربه وقرابته منه صلعم منزلا ومنزلة ١٢ قسطلاني

حل اللغات
الخيط الابيض هو اول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق كالخيط الممدود الخيط الاسود هو ما يمتد معه من غسق الليل عاكفون اي معتكفون بغت تعدت تفيء ترجع ١٢.
ف يجامعون وياكلون ويشربون منهم عمر بن الخطاب وكعب بن مالك وقيس بن صرمة الانصاري **ع** وكانوا يتفاءلون بالاتيان من المطمور من تعكس الامر بالتحويل من الشر الى الخير والانتقال من المعصية الى الطاعة ١٢ ك **ع** اي فلا تعتدوا على المنتهين ١٢ بيضاوي **ع** حاصل هذا ان الرجلين كانا يريان قتال من خالف الامام وابن عمر لا يرى القتال على الملك ١٢ قس

باب قوله وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة واحسنوا ان الله يحب المحسنين التهلكة والهلاك واحد حدثنا ٤٥١٦
اسحٰق قال اخبرنا النضر قال حدثنا شعبة عن سليمٰن قال سمعت ابا وائل عن حذيفة وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بايديكم
الى التهلكة قال نزلت في النفقة باب قوله فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ٤٥١٧ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن عبد الرحمٰن
بن الاصبهاني قال سمعت عبد الله بن معقل قال قعدت الى كعب بن عجرة في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة فسألته عن فدية
من صيام فقال حملت الى النبي صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى ان الجهد بلغ بك هذا اما تجد شاة
قلت لا قال صم ثلثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واحلق رأسك فنزلت في خاصة وهي لكم عامة
باب قوله فمن تمتع بالعمرة الى الحج ٤٥١٨ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عمران ابي بكر قال حدثنا ابو رجاء عن عمران بن حصين
قال انزلت اية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عنها حتى مات قال
رجل برأيه ما شاء باب قوله ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم ٤٥١٩ حدثني محمد قال اخبرني ابن عيينة عن عمرو عن
ابن عباس قال كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز اسواق الجاهلية فتأثموا ان يتجروا في المواسم فنزلت ليس عليكم جناح ان تبتغوا
فضلا من ربكم في مواسم الحج باب قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس ٤٥٢٠ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا محمد بن خازم
قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحمس وكان سائر العرب
يقفون بعرفات فلما جاء الاسلام امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم
افيضوا من حيث افاض الناس ٤٥٢١ حدثني محمد بن ابي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني كريب
عن ابن عباس قال يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج فاذا ركب الى عرفة فمن تيسر له هدية من الابل او البقر او الغنم
ما تيسر له من ذلك اي ذلك شاء غير ان لم يتيسر له فعليه ثلثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة فان كان اخر يوم من الايام الثلثة
يوم عرفة فلا جناح عليه ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من صلوة العصر الى ان يكون الظلام ثم ليدفعوا من عرفات اذا افاضوا
منها حتى يبلغوا جمعا الذي يتبرر به ثم ليذكروا الله كثيرا او اكثروا التكبير والتهليل قبل ان تصبحوا ثم افيضوا فان الناس كانوا يفيضون

الاية ثني اخبرنا ٢الاية قال ٢قد باب فلم ينه عنه
بمزدلفة ثنا ٢المقدمي تطوف انه ينطلق يتبرز يبيتون ليذكروا واكثروا
قال محمد يقال انه عمر ثنا اخبرنا اسواقا في الجاهلية يتجروا ٢قالت

ــه قوله وانفقوا في سبيل الله . في سائر وجوه القربات ، وخاصة الصرف في قتال الكفار والبذل فيما يقوى به المسلمون على عدوهم ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة بالكف عن معروف والانفاق فيه فانه يقوى العدو ويسلطهم على اهلاككم والمراد الامساك وحب المال فانه يؤدي الى اهلاك المؤيد ١٢ قس ــ٢ـه قوله نزلت في النفقة . قال ابو ايوب الانصاري نزلت يعني هذه الاية فينا معشر الانصار انا لما اعز الله دينه وكثر ناصروه قلنا فيما بيننا لو اقبلنا على اموالنا فاصلحنا فانزل الله هذه الاية الحديث رواه ابو داود وهذه لفظه والترمذي والنسائي وغيرهم قاله القسطلاني ١٢ ــ٣ـه قوله يحرمه . اي التمتع ولم ينه عنه اوله ولابي ذر ينه بضم قوله عنها اي المتعة وذكر الضمير باعتبار التمتع وانثه باعتبار المتعة كذا في القسطلاني قال الكرماني اي لم ينه القرآن حرمه ولا رسول الله صلعم نهى عنه فمن حرم قال شيئا من رأيه انتهى ١٢ ــ٤ـه قوله قال رجل برأيه قيس ابو عثمان لانه كان يمنع التمتع برأيه ما شاء وزاد في نسخة قال محمد اي البخاري يقال انه اي الرجل عمر لانه كان ينهى عنه . قسطلاني ومر بيانه في ص٢١٢ في كتاب الحج ١٢ ــ٥ـه قوله عكاظ . بضم العين وفتح الكاف وبالظاء المعجمة ومجنة بفتح الميم والجيم وذو المجاز بفتح الميم والجيم وبعد الالف زاء قوله اسواقا في الجاهلية بنصب اسواق خبر كان وكان معا بقسم منها ولابي ذر عن الكشميهني اسواق الجاهلية بحذف الباء واضافة اسواق لاحقه قوله فتأثموا اي تحرج المسلمون قوله ان يتجروا بتشديد الفوقية بعد التحتية وبالجيم المكسورة بعده راء مضمومة من التجارة وفي الفرع يتجروا بالباء المهملة وفتح الراء المشددة قاله القسطلاني في الحديث مع بيانه في ص٢٢٦ في الحج ١٢ ــ٦ـه قوله في المواسم . اي مواسم الحج وسمي موسم الحج موسما لانه معلم يجتمع الناس اليه ١٢ ك ــ٧ـه قوله ومن دان دينها . وهم بنو عامر بن صعصعة وثقيف وخزاعة فيما قاله الخطابي ١٢ ك قس ــ٨ـه قوله يقفون بالمزدلفة . ولا يخرجون من الحرم اذا وقفوا ويقولون نحن اهل الله فلا نخرج من حرم الله قوله وكانوا يسمون الحمس بضم الحاء المهملة والميم الساكنة آخره مهملة جمع احمس وهو الشديد الصلب وسموا بذلك لتصلبهم فيما كانوا عليه ١٢ قس ــ٩ـه قوله ثم افيضوا . فيه بيان انهم مامورون بالوقوف بعرفة لان الافاضة ومعناها التفرق لا يكون الا عن اجتماع في مكان واحد وكان الناس وهم اكثر قبائل العرب تفيضون منها فامرهم ايضا ان يفيضوا منها قاله الكرماني قسطلاني

مراد بالناس ابراهيم وقيل آدم عليهما الصلوة والسلام وقيل اهل اليمن وربيعة وفي الخاطبين بذلك قولان احدهما انه خطاب لقريش وهو قول الجمهور والثاني انه خطاب لجميع المسلمين قال القاضي ثناء الله في المظهري كانت العرب تقف بعرفة وكانت قريش تقف دون ذلك بالمزدلفة فانزل الله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس . وهو قول اكثر المفسرين وقيل معنى الاية ثم افيضوا يعني بعد ان افضتم من عرفات افيضوا من حيث افاض الناس يعني من المزدلفة الى منى فكيف يشكل على الاول لفظة ثم لانه مقدم على الوقوف بمشعر الحرام فقيل ثم ههنا بمعنى الواو والاوجه ان كلمة ثم ههنا للتفاوت ما بين الافاضتين رتبة فان الافاضة من عرفات فرض عند ركن للحج اجماعا يفوت الحج بفوته بخلاف الوقوف بالمزدلفة فانه ليس بركن للحج اجماعا الا ما روي عن ليث وعلقمة فانهما قالا بركنيته ونظيرها في القرآن فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة او مسكينا ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا . فان مقتضى هذه الاية ان الايمان اعظم درجة من سائر الحسنات والله اعلم انتهى مختصرا ١٢ ــ١٠ـه قوله ما تيسر له . جزاء الشرط اي فعليه ما تيسر او فليهد ما تيسر او بدل من الهدي والجزاء محذوف اي فعليه ذلك او فليهد ذلك ١٢ ك ــ١١ـه قوله من صلوة العصر الخ قال الكرماني فان قلت اول وقت الوقوف زوال عرفة وآخره صبح العيد قلت اعتبر في الاول الاشرف وفي الاخر العادة المشهورة انتهى ١٢ ــ١٢ـه قوله يبلغوا جمعا . بفتح الجيم وسكون الميم وهو المزدلفة قوله الذي يتبررون به صفة لجمعا وهو من البيات وللاصيلي ولابي ذر عن الحموي يتبرز بفوقية بعد التحتية المضمومة فموحدة فراء بعد الفوقية بعد لوقية ثم راء مفتوحة مشددة اي يطلب فيه البر وهو الصواب وعليه اقتصر في الفتح وفي نسخة يتبرز بزاء معجمة من التبرز وهو الخروج للبراز وهو الفضاء الواسع لاجل قضاء الحاجة ١٢ قس ــ١٣ـه قوله فان الناس كانوا يفيضون الخ قال الكرماني فان قلت هذا السياق يدل على ان الافاضة في قوله تعالى ثم افيضوا من المزدلفة وفي الحديث السابق يدل على انها من عرفات قلت لا منافاة اذ هذا تفسير ابن عباس والمراد من الناس الحمس وذلك تفسير عائشة والمراد من الناس غير الحمس ١٢ حل اللغات حمس جمع احمس وهو الشديد الصلب اذ الحمام اي شديد العداوة والجدال

للمه الظاهران

مراده النفقة في الجهاد فانه لولم ينفق فيه غلب عليهم الكفار واهلكوهم ١٢ خ ــه بفتح الميم وسكون العين وكسر القاف ابن مقرن المزني ١٢ قس ــه بالنصب على المفعولية او بالرفع على انه مبتدأ مؤخر ١٢ قس معه هذا الاسناد من الغرائب اجتمع فيه ثلثة رجال كلهم يسمى بعمران ١٢ لــه يعرف في نحو الحجاز وبنو تميم لا يعرفونه ١٢ قس لحــه بالمثنيين المعنوية اي النظر ١٢ قس .

وقال الله ثم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم حتى ترموا الجمرة **باب** قوله ومنهم من يقول ربنا آتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار **حدثنا** ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار **باب** قوله وهو الد الخصام وقال عطاء النسل الحيوان
حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عائشة ترفعه قال ابغض الرجال الى الله الالد الخصم وقال
عبد الله حدثنا سفيان حدثني ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قوله ام حسبتم ان تدخلوا
الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء الى قريب **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن
جريج قال سمعت ابن ابي مليكة يقول قال ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا خفيفة ذهب بها هناك وتلا حتى
يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب فلقيت عروة بن الزبير فذكرت له ذلك فقال قالت عائشة معاذ
الله والله ما وعد الله رسوله من شيء قط الا علم انه كائن قبل ان يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسل حتى خافوا ان يكون من معهم
يكذبونهم فكانت تقرأها وظنوا انهم قد كذبوا مثقلة **باب** قوله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم انى شئتم وقدموا لانفسكم
الآية **حدثنا** اسحق قال اخبرنا النضر بن شميل قال اخبرنا ابن عون عن نافع قال كان ابن عمر اذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه فاخذت عليه يوما فقرأ
سورة البقرة حتى انتهى الى مكان قال تدري فيما انزلت قلت لا قال نزلت في كذا وكذا ثم مضى وعن عبد الصمد حدثني ابي قال حدثني
ايوب عن نافع عن ابن عمر فأتوا حرثكم انى شئتم قال يأتيها في رواه محمد بن يحيى بن سعيد عن ابيه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا قال كانت اليهود تقول اذا جامعها من ورائها جاء الولد احول
فنزلت نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم انى شئتم **باب** قوله واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن
حدثنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا ابو عامر العقدي قال حدثنا عباد بن راشد قال حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال
كانت لي اخت تخطب الي قال ابو عبد الله وقال ابراهيم عن يونس عن الحسن حدثني معقل بن يسار ح **وحدثنا** ابو معمر قال
حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن ان اخت معقل بن يسار طلقها زوجها فتركها حتى انقضت عدتها فخطبها فابى معقل
فنزلت فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن **باب** قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا
الى بما تعملون خبير يعفون يهبن **حدثني** امية قال حدثنا يزيد بن زريع عن حبيب عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير قلت
لعثمان بن عفان والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا قال قد نسختها الآية الاخرى فلم تكتبها او تدعها قال يا ابن اخي لا اغير شيئا
منه من مكانه **حدثنا** اسحق قال حدثنا روح قال حدثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا

عن ٢ الآية نحو ٣ قال بما هنالك قال وظنوا تمنى فيتم انزلت ٢ قال ابو عبد الله ٢ الآية الآية فاذا بلغن اجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن
بالمعروف والله بما تعملون خبير ثنا ٢ ابن بسطام حبيب

١ قوله قد كذبوا بالخفيفة وهي قراءة الكوفيين على معنى انه اذا الضمير في ظنوا وكذبوا على الرسل اي ظنوا ان انفسهم كذبتهم [illegible] تعالى في سورة يوسف ١٢ قس ٢ قوله ذهب بها هناك اي ذهب ابن عباس بهذه الآية الى الآية التي في البقرة [illegible] ٣ قوله فظنوا انهم قد كذبوا مثقلة [illegible] وحمزة والكسائي فان قلت [illegible] ٤ قوله [illegible]

[illegible] قال ابو حنيفة [illegible] ٥ قوله [illegible] ٦ قوله يتربصن اي ينتظرن [illegible] ومن حديث ام سلمة [illegible] القسطلاني [illegible] ٧ قوله ازواجا [illegible] اي ابن الزبير [illegible] قوله قال يا ابن اخي [illegible]

حل اللغات [illegible] لا تعضلوهن اي لا تمنعوهن [illegible]

قال كانت هذه العدة تعتد عند اهل زوجها واجب فانزل الله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول
غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف قال جعل الله لها تمام السنة سبعة اشهر وعشرين ليلة
وصية ان شاءت سكنت في وصيتها وان شاءت خرجت وهو قول الله تعالى غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فالعدة كما هو واجب
عليها زعم ذلك عن مجاهد وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الاية عدتها عند اهلها فتعتد حيث شاءت لقول الله غير اخراج
وقال عطاء ان شاءت اعتدت عند اهله وسكنت في وصيتها وان شاءت خرجت لقول الله فلا جناح عليكم فيما فعلن قال عطاء ثم
جاء الميراث فنسخ السكنى فتعتد حيث شاءت ولا سكنى لها وعن محمد بن يوسف قال حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد بهذا
وعن ابن ابي نجيح عن عطاء عن ابن عباس قال نسخت هذه الاية عدتها في اهلها فتعتد حيث شاءت لقول الله غير اخراج نحوه
حدثني حبان قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين قال جلست الى مجلس فيه عظم من الانصار
وفيهم عبد الرحمن بن ابي ليلى فذكرت حديث عبد الله بن عتبة في شان سبيعة بنت الحرث فقال عبد الرحمن ولكن عمه كان لا
يقول ذلك فقلت اني لجريء ان كذبت على رجل في جانب الكوفة ورفع صوته قال ثم خرجت فلقيت مالك بن عامر او مالك بن
عوف قلت كيف كان قول ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها وهي حامل فقال قال ابن مسعود اتجعلون عليها التغليظ ولا تجعلون لها
الرخصة لنزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى وقال ايوب عن محمد لقيت ابا عطية مالك بن عامر **باب** قوله حافظوا على الصلوات
والصلوة الوسطى **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا يزيد قال اخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي قال النبي صلى الله عليه وسلم
ح وحدثني عبد الرحمن قال حدثنا يحيى بن سعيد قال هشام حدثنا محمد عن عبيدة عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق
حبسونا عن صلوة الوسطى حتى غابت الشمس ملأ الله قبورهم وبيوتهم او اجوافهم شك يحيى نارا **باب** قوله وقوموا لله قانتين
مطيعين **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل بن ابي خالد عن الحرث بن شبيل عن ابي عمرو الشيباني عن زيد بن ارقم قال كنا
نتكلم في الصلوة يكلم احدنا اخاه في حاجته حتى نزلت هذه الاية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فامرنا
بالسكوت **باب** قوله عز وجل فان خفتم فرجالا او ركبانا فاذا امنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون وقال ابن جبير كرسيه
علمه يقال بسطة زيادة وفضلا افرغ انزل يؤده يثقله ادني اثقلني والاد والايد القوة السنة نعاس فبهت ذهبت حجته خاوية لا انيس فيها
عروشها ابنيتها السنة النعاس ننشزها نخرجها اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار وقال ابن عباس صلدا ليس
عليه شيء وقال عكرمة وابل مطر شديد الطل الندى وهذا مثل عمل المؤمن يتسنه يتغير **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال حدثنا
مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل عن صلوة الخوف قال يتقدم الامام وطائفة من الناس فيصلي بهم الامام ركعة وتكون

اهله | وهو قول الله | اهلها | اخبرنا | ثنا | اخبرني | ابن المبارك | ولكن عمه | سورة له | انزلت | قال | ثني | حدثنا | وقال | ثني | ثنا | اتى | الاية | الى قوله تعلمون
رجالا قيام رجل قائم | ولا يؤده لا يثقله | اخبرنا | السنة النعاس | يتسنه يتغير

ـــــ قوله هذه العدة اي المذكورة في قوله يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا قوله وصية قرأ بالنصب ... ابو عامر وحفص وحمزة اي والذين يتوفون منكم يوصون او يوصوا وصية ... قوله متاعا نصب على ... قوله غير اخراج نعت لمتاعا او بدل منه ... قوله فان خرجن اي من منزل الازواج فلا جناح عليكم ايها الاولياء قوله من معروف اي مما لم ينكره الشرع ... ملتقط من قس ومظهري وبيضاوي
ـــــ ٢ قوله فالعدة كما هي واجب عليها يعني العدة الواجبة عند اهل زوجها اي اربعة اشهر وعشرا والزائد تمام الحول يجب بالوصية ان شاءت قبلت الوصية وان شاءت اكتفت بالواجب ١٢
ـــــ ٣ قوله فنسخ السكنى وتركت الوصية فتعتد حيث شاءت ولا سكنى لها قال ابن كثير فهذا القول الذي عول عليه مجاهد وعطاء من ان هذه الاية لم تدل على وجوب الاعتداد سنة ... فكيف يكون ذلك منسوخا باربعة اشهر وعشرا ... قس
ـــــ ٤ قوله في شان سبيعة الاسلمية نفست بعد وفاة زوجها سعد بن خولة بليال فخطبها ابو السنابل فاستاذنت النبي صلعم ان تنكح فاذن لها فنكحت قوله ولكن عمه ... عبد الله بن عتبة وهو عبد الله بن مسعود كان لا يقول ذلك بل يقول تعتد باخر الاجلين
قال ابن سيرين اني لجريء ان كذبت على رجل في جانب الكوفة ... عبد الله بن عتبة وكان يسكن الكوفة وقوله بها ... قس
ـــــ ٥ قوله التغليظ اي طول العدة بالحمل اذا زادت مدته على مدة الاشهر ولا تجعلون لها الرخصة وهي خروجها من العدة اذا وضعت لاقل من مدة الاشهر اذا جعلتم التغليظ عليها فاجعلوا لها الرخصة اذا وضعت لاقل من الاشهر ١٢ ك قس
ـــــ ٦ قوله سورة النساء القصرى اي سورة الطلاق ومراده منها واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن بعد الطولى اي البقرة ومراده منها والذين يتوفون ان قوله يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ومفهوم كلام ابن مسعود ان ... فتاخر هو الناسخ لكن الجمهور على ان لا نسخ بل عموم اية البقرة مخصوص باية الطلاق ١٢ قس
ـــــ ٧ قوله صلوة الوسطى زاد مسلم صلوة العصر ثم صلاها بين المغرب والعشاء واكثر الاحاديث دالة على ان صلوة الوسطى العصر وقيل الصبح او الظهر او المغرب او العشاء او عيد الاضحى او صلوة الليل ... اقوال وقيل هي واحدة من الخمس غير معينة وقيل بالتوقف ١٢ توشيح
ـــــ ٨ قوله فامرنا بالسكوت بلفظ المجهول قال الخطابي ... في تفسير ... القيام ... القنوت ... امروا بالذكر شتغلوا عن الكلام فانقطعوا عنه فقيل امرنا بالسكوت ١٢ ك
ـــــ ٩ قوله كرسيه ... وقيل ... الكراسي وقيل ... ١٢ ش
١٢ ـــــ ١٠ اي قال شبل قال ذلك ابن ابي نجيح عن مجاهد قس وهذا يدل على ان مجاهدا ... نسخ الاية ١٢
ـــــ ١١ ابن ابي رباح وهو من ابن ابي نجيح عن عطاء ... معلق ... ف
ـــــ ١٢ ... وهو طول زمان عدة الحامل اذا زادت على اربعة اشهر وعشرا ١٢ قس
ـــــ ١٣ وهي خروجها من العدة اذا وضعت لاقل من اربعة اشهر

(قوله قال ابن جبير كرسيه علمه) ولعل وجه الاطلاق على العلم هو ان العالم يقعد في العادة على الكرسي عند نشر العلم فصار كانه محل العلم فاطلق عليه كاطلاق اسم المحل على الحال ويحتمل ان وجهه ان العالم يعتمد على العلم ويتمكن به في الكلام والجواب كما يتمكن صاحب الكرسي بالقعود عليه فشبه احدهما بالاخر واطلق الاسم
والله تعالى اعلم اه سندي

طائفة منهم بينهم وبين العدو لم يصلوا فإذا صلى الذين معه ركعة استأخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يسلمون ويتقدم الذين لم يصلوا
فيصلون معه ركعة ثم ينصرف الإمام وقد صلى ركعتين فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لأنفسهم ركعة بعد أن ينصرف الإمام
فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين فإن كان خوف هو أشد من ذلك صلوا رجالا قياما على أقدامهم أو ركبانا مستقبلي القبلة أو
غير مستقبليها قال مالك قال نافع لا أرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** قوله والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود قال حدثنا حميد بن الأسود ويزيد بن زريع قالا حدثنا حبيب بن الشهيد عن
ابن أبي مليكة قال قال ابن الزبير قلت لعثمان هذه الآية التي في البقرة والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا إلى قوله غير إخراج قد نسختها
الأخرى فلم تكتبها قال تدعها يا ابن أخي لا أغير شيئا منه من مكانه قال حميد أو نحو هذا **باب** قوله وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي
الموتى ٤٥٣٧ **حدثنا** أحمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فصرهن
قطعهن **باب** قوله أيود أحدكم أن تكون له جنة إلى قوله تتفكرون ٤٥٣٨ **حدثنا** إبراهيم حدثنا هشام عن ابن جريج قال سمعت
عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس قال وسمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير قال قال عمر
يوما لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيم ترون هذه الآية نزلت أيود أحدكم أن تكون له جنة قالوا الله أعلم فغضب عمر فقال قولوا نعلم
أو لا نعلم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين قال عمر يا ابن أخي قل ولا تحقر نفسك قال ابن عباس ضربت مثلا لعمل
قال عمر أي عمل قال ابن عباس لعمل قال عمر لرجل غني يعمل بطاعة الله عز وجل ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق
أعماله **باب** قول الله لا يسألون الناس إلحافا يقال ألحف علي وألح علي وأحفاني بالمسألة فيحفكم يجهدكم ٤٥٣٩ **حدثنا** ابن أبي مريم
قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثني شريك بن أبي نمر أن عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري قالا سمعنا أبا هريرة يقول
قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان ولا اللقمة ولا اللقمتان إنما المسكين الذي يتعفف واقرءوا إن
شئتم يعني قوله لا يسألون الناس إلحافا **باب** وأحل الله البيع وحرم الربا المس الجنون ٤٥٤٠ **حدثنا** عمر بن حفص بن
غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا

ن صلوا ن واحدة ن وحده ن وصية لأزواجهم الآية ن تحيي ن الآية ن فصرهن تطعهن ن أحق من إبراهيم بالشك ن من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له الآية
فيها من كل الثمرات ن قال أخبرنا ن فيمن ن فصرهن تطعهن ن اقرءوا

---

١ قوله فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين. قال القسطلاني في هذه الكيفية اختارها الحنفية انتهى أي مع فرق يسير وتمام الكيفية التي اختارها الحنفية ذكرها محمد في كتاب الآثار حيث قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في صلوة الخوف قال إذا صلى الإمام بأصحابه فلتقم طائفة منهم مع ...... الإمام وطائفة بإزاء العدو فيصلي الإمام بالطائفة الذين معه ركعة ثم تنصرف الطائفة الذين صلوا مع الإمام من غير أن يتكلموا حتى يقوموا في مقام أصحابهم وتأتي الطائفة الأولى حتى يصلوا ركعة وحدانا ثم ينصرفون فيقومون مقام أصحابهم وتأتي الطائفة الأخرى حتى يقضوا الركعة التي بقيت عليهم وحدانا قال محمد قال أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا الحرث من عبد الرحمن عن ابن عباس مثل ذلك انتهى قال ابن الهمام رواية ابن عباس هذه وإن كان موقوفا لكن لا يخفى أن ذلك مما لا مجال للرأي فيه لأنه تغيير بالمنافي في الصلوة فالموقوف فيه كالمرفوع ١٢ ٢ قوله باب قوله والذين يتوفون قال العيني حديث هذا الباب قد مر في تفسير أبواب وكان المناسب أن ترجمة هذا الباب المترجم بهذه الآية انتهى وغرض مقصود البخاري من ذكره ههنا الإعلام بأن المنسوخ يكتب إذا لم ينسخ تلاوته كما ظن ابن الزبير وكان المقصود من الباب السابق بيان عدة المتوفى عنها زوجها وما يتعلق به وكان بيان كل مقصورة منها منه فعقد لكل بابا وذكر حديث ابن أبي مليكة سابقا لأجل بيان النسخ بالكرية وهذا صنعة في هذا الكتاب المستطاب ولهذا اكتفى ههنا بهذا الحديث وذكر ما فيه بيان العدة وأقوال السلف فيه ١٢ خير جاري ٣ قوله لا أغير شيئا منه أي من المصحف من مكانه إذ هو توقيفي أي فكما وجدتها مثبتة في المصحف أثبتها حيث وجدتها وفيه أن ترتيب الآي توقيفي ١٢ قس ٤ قوله نحن أحق بالشك. أي لو كان الشك متطرقا إلى الأنبياء في القدرة لكنت أنا أحق به وقد علمتم أني لم أشك فإبراهيم عليه السلام لم يشك قاله القسطلاني قال الكرماني فإن قلت لم كان النبي صلى الله عليه وسلم أحق وهو الأفضل بل هو أحق بعدم الشك قلت قاله تواضعا وهضما لنفسه أو معناه نحن أيضا لا أحق ١٢ انتهى ٥ قوله فغضب عمر فإن قلت ما وجه غضبه مع كونهم وكلوا العلم إلى الله تعالى أجيب بأنه سألهم عن تعيين ما عندهم في نزول الآية ظنا أو علما على اختلاف الروايتين فأجابوا بجواب يصح صدوره من العالم بالشيء والجاهل به فلم يحصل المقصود ١٢ قسطلاني ٦ قوله أغرق بفتح الهمزة وسكون المعجمة أي أضاع أعماله الصالحة بما ارتكب من المعاصي واحتاج إلى شيء من الطاعات في أهم أحواله فلم يحصل له منه شيء ولذا قال وأصابه الكبر أي كبر السن فإن الفاقة في الشيخوخة أصعب وله ذرية ضعفاء صغار لا قدرة لهم على الكسب فأصابها إعصار وهو الريح الشديدة فيه نار فاحترقت ثماره وبادت أشجاره كذا في القسطلاني قال الكرماني فإن قلت فيه دليل للمعتزلة في مسئلة إحباط الطاعات بالمعصية قلت الكفر محبط للأعمال اتفاقا والإغراق لا يستلزم الإحباط ١٢ ٧ قوله لا يسألون الناس إلحافا نصب على المصدرية بفعل مقدر أي يلحفون إلحافا والجملة حال أو هو مفعول له أو مصدر في موضع الحال أي لا يسألون ملحفين والمقصود أنهم يسألون لكن لا بإلحاف ويجوز أن يراد أنهم لا يسألون ولا يلحفون كذا في الكرماني ١٢ ٨ قوله يحفكم أي قوله تعالى فيحفكم تبخلوا غرضه أن الإلحاح والإلحاف والإحفاء بمعنى واحد وهو المبالغة والجهد ١٢ كرماني ٩ قوله وأحل الله البيع وحرم الربا جملة مستأنفة من كلام الله ردا لما قالوه بحكم العقل من التسوية بين البيع والربا وشبهه فلا محل لها من الإعراب وقيل هي من تتمة قولهم اعتراضا على الشرع ١٢ قسطلاني ١٠ قوله المس. أي في قوله تعالى الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال الفراء هو الجنون قال البيضاوي قوله من المس متعلق بقوله لا يقومون أي لا يقومون من المس الذي بهم بسبب أكل الربا أو هو متعلق بيقوم أو بيتخبط فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لا لاختلال عقلهم ولكن لأن الله تعالى أربى في بطونهم ما أكلوه من الربا فأثقلهم انتهى قال القسطلاني وعن ابن عباس مما رواه ابن أبي حاتم قال آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنونا ١٢

حل اللغات أغرق أي أضاع أحفاني بالمسئلة أي بالغ فيها ١٢

وَقَرَأَهَا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس ثم حرّم التجارة في الخمر **باب** قوله يَمْحَقُ اللهُ الرِّبٰوا قال ابو عبد الله يُذهِبُه **حدثنا** بشر
ابن خالد قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان قال سمعت ابا الضحى يحدث عن مسروق عن عائشة انها قالت لمّا أُنزلت
الآيات الأواخر من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاهنّ عليهم في المسجد فحرّم التجارة في الخمر **باب** قوله فان لم
تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله فاعلموا **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن منصور عن ابي الضحى
عن مسروق عن عائشة قالت لمّا انزلت الآيات من آخر سورة البقرة قرأهنّ النبي صلى الله عليه وسلم عليهم في المسجد وحرّم التجارة في
الخمر **باب** قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدّقوا خير لكم ان كنتم تعلمون **وقال** محمد بن يوسف عن سفيان عن منصور
والاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت لمّا انزلت الآيات من آخر سورة البقرة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأهنّ
علينا ثم حرّم التجارة في الخمر **باب** قوله واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله **حدثنا** قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن عاصم عن
الشعبي عن ابن عباس قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية الربوا **باب** قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم
به الله فيغفر لمن يشاء ويعذّب من يشاء والله على كل شيء قدير **حدثنا** محمد قال حدثنا النفيلي قال حدثنا مسكين عن شعبة عن
خالد الحذاء عن مروان الاصفر عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر انها قد نُسخت ان تبدوا ما في انفسكم الآية
باب قوله آمن الرسول بما انزل اليه من ربه وقال ابن عباس إصرا عهدا ويقال غفرانك مغفرتك فاغفر لنا **حدثني** اسحٰق قال
اخبرنا روح قال حدثنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الاصفر عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احسبه ابن عمر
ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال نسختها الآية التي بعدها **سورة آل عمران** تقاة وتقية واحدة صِرٌّ برد شفا حفرة مثل شفا الركية
وهو حرفها تبوّئ تتخذ معسكرا المسوّم الذي له سيماء بعلامة او بصوفة او بما كان ربّيون الجميع والواحد ربّي تحسّونهم تستأصلونهم
قتلا غُزًّا واحدها غاز سنكتب سنحفظ نزلا ثوابا ويجوز ومنزل من عند الله كقولك انزلته وقال مجاهد والخيل المسوّمة المطهّمة
الحسان وقال ابن جبير وحصورا لا يأتي النساء وقال عكرمة من فورهم من غضبهم يوم بدر وقال مجاهد يخرج الحيّ النطفة تخرج
ميتة ويخرج منها الحيّ الابكار اول الفجر والعشيّ ميل الشمس الى ان اراه تغرب **باب** منه آيات محكمات وقال مجاهد الحلال والحرام

نقرأها | ٢ حدثنا غندر | ٣ قال حدثنا شعبة | ٤ الاعمش | ٥ وقال ابو عبد الله | ٦ انزلت | الآية | هذا | انزل | نزلت | الى قوله قدير | الآية | اخبرنا | ٢ ابن منصور | حدثنا
النبي | ١ بسم الله الرحمن الرحيم | واحد | ٢ والخيل المسومة | سيمي | الجموع | ٢ وقال سعيد بن جبير وعبد الله بن عبد الرحمن بن ابزى الراعية | ٣ من الميت

۱ قوله ثم حرم التجارة في الخمر قال العيني فان قلت كان تحريم الخمر قبل نزول آية الربوا بمدة طويلة كما مر فاذا حرمت الخمر حرمت التجارة فيها ايضا فقطعنا فما الفائدة في ذكر تحريم تجارتها ههنا قلت يحتمل كون تحريم التجارة تأخر عن وقت تحريم عينها ويحتمل ان يكون ذكره ههنا تاكيدا ومبالغة في اشاعة ذلك او يكون قد حضر المجلس من لم يبلغه تحريم التجارة فيها قبل ذلك فاعاد صلعم ذكره وذلك للاعلام لهم ۱۲ ۲ قوله يذهبه. بالكلية من يد صاحبه او يحرمه بركته فلا ينتفع به بل يعذب به في الدنيا ويعاقبه عليه في الآخرة ۱۲ قسطلاني ۳ قوله فأذنوا. بفتح الهمزة امر من اذن باذن بحرب من الله ورسوله البار للالصاق اي فاعلموا وتنكير حرب للتعظيم وهذا تهديد شديد ووعيد اكيد لمن استمر على تعاطي الربوا بعد هذا الانذار ۱۲ قس ٤ قوله فنظرة. الفاء جواب الشرط ونظرة خبر مبتدأ محذوف اي فالكم نظرة او مبتدأ حذف خبره اي فعليكم نظرة الى ميسرة اي الى يسار وكان اهل الجاهلية يقول احدهم لمديونه اذا حل عليه الدين اما ان تقضي واما ان تربي ثم اورد في الباب الحديث السابق واشار بايراد الحديث الواحد في هذه التراجم الى ان المراد بالآيات آيات الربوا كلها الى آخر آية الدين هذه كذا في القسطلاني قال في الخير الجاري ما حاصله ان مطابقة احاديث هذه الابواب بتراجمها المشتملة على الآيات من حيث بيان زمان قراءتها ومكانها وبيان حرمة تجارة عند ذلك ۱۲ ٥ قوله آخر آية نزلت آه. واخرج الطبري عن طرق عن ابن عباس آخر آية انزلت على النبي صلعم واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله. فلعل المؤلف اراد ان يجمع بين قولي ابن عباس قال العيني يعني بالاشارة وعن ابن جبير انه عاش صلعم بعدها تسع ليال وقيل غير ذلك ونبه في الفتح على ان الآخرية في الربوا تأخر نزول الآيات المتعلقة به من سورة البقرة واما حكم تحريمه فسابق على ذلك بمدة طويلة كذا في القسطلاني ومر بعض بيانه في ص۲۸۳ في البيوع قال الكرماني فان قلت تقدم في المغازي ويجيء في آخر سورة النساء ان آخر آية نزلت يستفتونك قلت هذا قول ابن عباس وذلك قول البراء بن عازب او يخصص بان المراد آخر آية نزلت في المواريث او في احكام البيع انتهى ۱۲ ٦ قوله قال ابن عباس اصرا اي عهدا وهو تفسير باللازم لان الوفاء بالعهد شديد واصل الاصر الشيء الثقيل ويطلق على الشديد ۱۲ قسطلاني ۷ قوله التي بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها اي لا يكلف الله احدا فوق طاقته لطفا منه تعالى بخلقه ورأفة بهم واحسانا اليهم قال القسطلاني قال الخطابي اختلفوا في نسخ الاخبار فذهب كثير الى المنع وآخرون الى الجواز ما لم يكن كذبا والصحيح انه انما يجري فيما اخبر الله عنه انه كان لا يؤدي الى الكذب واما ما تعلق من الاخبار بالامر والنهي فالنسخ فيه جائز وفرق بعضهم بين ما اخبر فعله وما اخبر بفعله تاوّلوا بالعفو يجوز ان يعلقه بشرط وما فعله لا يدخل الشرط فيه وعليه تاول ابن عمر الآية ويجري ذلك مجرى العفو وهو كرم لا خلف كذا ذكره الكرماني ۱۲ ۸ قوله تقاة وتقية بوزن مطية واحد اي كلاهما مصدر بمعنى واحد وانه قرأ يعقوب قوله صر اي برد وبرد قوله تعالى كمثل ريح فيها صر قوله شفا الركية بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التحتية آخره هاء اي البئر والمعنى كنتم مشفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم فانقذكم الله تعالى منها بالاسلام وقوله تعالى واذ غدوت من اهلك تبوئ المؤمنين قال ابو عبيدة اي تتخذ معسكرا بفتح الكاف وقال غير ابي عبيدة تنزل فتعدى لاثنين احدهما بنفسه والآخر بحرف الجر وقد يحذف كهذه الآية قوله المسوم بفتح الواو اسم مفعول وكسرها اسم فاعل ولابي ذر والمسوم الذي له سيماء بالمد والقصر بعلامة او بصوفة او بما كان من العلامات قوله ربيون قال ابو عبيدة الجميع ولابي ذر الجموع بالواو بدل الياء والواحد بالواو ربي بكسر الراء وشدة الموحدة المكسورة هو العالم منسوب الى الرب وكسرت راءه تغيير في النسب وقيل لا تغيير وهو نسبة الى الربة وهي الجماعة وفيها لغتان الكسر والضم قال الله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه اي تستأصلونهم قتلا قوله ومنزل بضم الميم وفتح الزاي قال القسطلاني قال العيني يعني ان نزل الذي هو المصدر يكون بمعنى منزلا على صيغة المفعول من قولك انزلته انتهى قوله والخيل المسومة قال الكرماني المسومة المعلومة من السومة وهي العلامة والمطهمة اي التامة الحسن او المرعية من اسامة الدابة انتهى قوله وحصورا لا ياتي النساء اي مع ميله الى الشهوات وكمالها ومن لم يكن له ميل لا يسمى حصورا كذا في القسطلاني ۱۲

حل اللغات

الى ميسرة اي الى يسارة الركية البير دلي ربي وهو العالم منسوب الى الرب وكسرت راؤه تغييرا في النسب وقيل لا تغيير وهو نسبة الى الربة وهي الجماعة وفيها لغتان الكسر والضم ۱۲

ع۱ قيل اسمه ابو خاقان وقيل سالم ۱۲ قس ع۲ قال الاصمعي المطهم التام كل شيء منه على حدته فهو بارع الجمال ۱۲ قس

ع۳ غير منسوب قيل هو ابن يحيى الذهلي وقيل ابن ابراهيم البوشنجي وقيل ابن ادريس الرازي ۱۲ قس

ع٤ اي في تفسير قوله تعالى ولا تحمل علينا اصرا ۱۲

وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ يُصَدِّقُ بعضُه بعضًا كقوله تعالى وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ وكقوله جلّ ذكره وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ
وكقوله وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى زَيْغٌ شكٌّ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ المشتبهات وَالرَّاسِخُونَ يعلمون يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ٤٥٤٧ حدثنا عبد الله بن
مسلمة قال حدثنا يزيد بن ابراهيم التُستري عن ابن ابي مُلَيكة عن القسم بن محمد عن عائشة قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذه الاية هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ
مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ الى قوله أُولُو الْأَلْبَابِ قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا رأيتِ الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ٤٥٤٨ حدثني
عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما من مولود يولد الا والشيطان يمسّه حين يولد فيستهلّ صارخا من مسّ الشيطان اياه الا مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة
واقرءوا ان شئتم وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ باب قوله إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا
أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَا خير أَلِيمٌ مؤلم موجع من الألم هو في موضع مُفعِل ٤٥٤٩ حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن
ابي وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف يمين صبر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو
عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ الى اخر
الاية قال فدخل الاشعث بن قيس وقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قلنا كذا وكذا قال فيّ انزلت كانت لي بئر في ارض ابن عمٍّ لي
قال النبي صلى الله عليه وسلم بيّنتك او يمينه قلت اذًا يحلف يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر يقتطع
بها مال امرئ مسلم وهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ٤٥٥٠ حدثنا علي هو ابن ابي هاشم سمع هشيمًا قال اخبرنا العوام بن
حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابي اوفى ان رجلا اقام سلعة في السوق فحلف بها لقد اعطى بها ما لم يعطه
ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا الى اخر الاية ٤٥٥١ حدثنا نصر بن علي بن
نصر قال حدثنا عبد الله بن داؤد عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة ان امرأتين كانتا تخرزان في البيت او في الحجرة فخرجت احداهما

من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب　٢الى قوله اولوا الالباب　٣وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب
فاحذرهم　فاحذروهم　٢باب قوله　فاقرءوا　٢لهم　ليقتطع　فقال اذن　ليقتطع　تني فيها　يعط　في بيت او في الحجر　وفي الحجرة　فخرجت　وتحدث

---

١ قوله يصدق بعضه الى قوله زادهم هدى وذلك الجور عن الطمأنينة والمستحل وانما هم تعوا هم بذا لكد تفسير للمتشابهة وذلك ان المعلوم من الآية الاولى ان الفاسق هو الضال يزيده ضلالة ويصدقه الآية الاخرى حيث يجعل الرجس على الذي لا يعقل ولذلك حيث يزيد للمهتدي الهداية واما اصطلاح الاصوليين فالمحكم هو المشترك بين النص والظاهر والمتشابه هو المشترك بين المجمل والمأول كذا في الكرماني والقسطلاني قال البغوي قال مجاهد وعكرمة المحكم ما فيه الحلال والحرام وما سوى ذلك متشابه يشبه بعضه بعضا في الحق ويصدق بعضه بعضا كقوله تعالى وما يضل به الا الفاسقين ويجعل الرجس على الذين لا يؤمنون انتهى ١٢ ٢ قوله والراسخون يعلمون. هذا قول مجاهد قال البغوي اختلف العلماء في نظم هذه الآية فقال قوم الواو في قوله والراسخون للعطف يعني ان تأويل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون آمنا به وذهب الاكثرون الى ان الواو للاستيناف وتم الكلام عند قوله وما يعلم تأويله الا الله وهو قول ابي بن كعب وعائشة وعروة وغيرهم قال الحسن والكرماني واختاره الكسائي والفراء والاخفش وقالوا لا يعلم تأويل المتشابه الا الله انتهى ١٢ ٣ قوله الا مريم وابنها عيسى حفظهما الله ببركة دعوة امها حيث قالت اني اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى عليه السلام ونقل العيني ان القاضي عياضا اشار الى ان جميع الانبياء عليهم السلام يشاركون عيسى عليه السلام في ذلك قال القرطبي هو قول مجاهد وقد طعن الزمخشري في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته وقال ان صح فمعناه مولود يطمع الشيطان في اغوائه الا مريم وابنها فانهما كانا معصومين وكذلك كل من كان صفتهما لقوله تعالى الا عبادك منهم المخلصين قاله القسطلاني قال صاحب المظهري قلت وقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة حين زوجها اللهم اني اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم وكذا قال لعلي ودعاء النبي عليه السلام اولى بالقبول فعلى هذا حصر عدم المس في مريم وابنها يكون حصرا اضافيا بالنسبة الى الاعم الاغلب ١٢ ٤ قوله لقد اعطى. بضم الهمزة وفتح الطاء وكسرها مستقبلا او ماضيا كلا الفعلين على بناء المفعول اي طلب مني هذا المتاع قبل هذه بازيد مما طلبته كذا في المجمع قال الكرماني فان قلت الحديث السابق يدل على ان الآية نزلت في البئر قلت لعل الآية لم تبلغ الى ابن ابي اوفى الا عند اقامة السلعة فظن انها نزلت في ذلك او القصتان وقعتا في وقت واحد فنزلت بعدهما. ومر الحديث في صفحة ٢٨٣ في البيوع ١٢.

٥ قوله تخرزان. بفتح الفوقية وسكون المعجمة وبعد الراء المكسورة زاء من خرز الخف ونحوه يخرزه بضم الراء وكسرها ١٢ قس ك ٦ قوله في البيت او في الحجرة. بضم المهملة وسكون الجيم وبالراء الموضع المنفرد من الدار وفي الفرع او في الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم واسقاط الهاء والشك من الراوي وللكن الحافظ ابن حجر نبه ان رواية الاصيلي وحده وان رواية الاكثرين في البيت وفي الحجرة بواو العطف وصوبا وقال ان سبب الخطأ في رواية الاصيلي ان في السياق حذفا بينه ابن السكن في رواية حيث جاء فيها في بيت وفي الحجرة حداث بضم الحاء وتشديد الدال وآخره مثلثة اي ناس يتحدثون قال فالواو عاطفة لكن المبتدأ محذوف ثم قال وحاصله ان المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون فسقط المبتدأ من الرواية فصار مشكلا فعدل الراوي عن الواو الى او التي للترديد فرارا من استحالة كون المرأتين في البيت وفي الحجرة معا انتهى وتعقبه العيني بان كون او للشك مشهور في كلام العرب وليس فيه مانع هنا وبان الواو للعطف غير مسلم لفساد المعنى وبانه لا دلالة هنا على حذف المبتدأ وكون الحجرة كانت مجاورة للبيت فيه نظر اذ يجوز ان تكون داخله فيه وحينئذ لا يستحيل في ان تكون المرأتان فيهما معا انتهى فليتأمل ما في الكلامين مع ما في رواية ابن السكن ١٢ قس.

حل اللغات

زيغ اي ميل عن الاستقامة وعدول عن الحق　تخرزان بفتح الفوقية وسكون المعجمة وبعد الراء المكسورة زاء معجمة من خرز الخف ونحوه ١٢

ع ١ والظاهر ان ضمير بعضه راجع الى القرآن وقيل الى المتشابه ١٢ خ س ٢ مصدر مضاف لمفعوله منصوب على المفعول له اي لاجل طلب المشتبهات ١٢ قس ٣ تفسير الفتنة بالمشتبهات لمجاهد وصله عبد بن حميد ١٢ قس ل ٤ محتملات لا يتضح مقصودها الا بالفحص والنظر ١٢ بيضاوي ص ٥ اي لا يدرك المراد منه بالطلب ولا بإتيان على الايمان من الشارع ١٢ مظهري ٦ بكسر التاء رأيت وكاف اولئك مسلك خطاب عائشة وفتحها على انه لكل احد ١٢ قس ٧ اي على محلوف يمين صبر بالاضافة كالاول وسماه يمينا مجاز الملابسة بينهما والمراد ما شأنه ان يكون محلوفا عليه والا فهو قبل اليمين ليس محلوفا عليه ١٢ قس.
٨ ابن عامر الحزبي نسبة الى خربية مصغرا محلة بالبصرة وهو كوفي الاصل ١٢ قس

(سورة آل عمران) (قوله واخر متشابهات الخ) حاصل ما ذكروه في تفسيرها انها متناسبات يشبه بعضها بعضا في المعنى بحيث يصير كل منها كالمصدق لصاحبه ولا يخفى ان هذا المعنى غير مناسب لما بعده وانما المناسب به ان يفسر بالمتشابهات التي يشتبه ويلتبس معانيها بحيث لا تكاد تفهم والله تعالى اعلم اهـ

وقد انفذ باشفا فى كفها فادعت على الاخرى فرفع الى ابن عباس فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعطى الناس بدعواهم لذهب دماء قوم واموالهم ذكروها بالله واقرءوا عليها ان الذين يشترون بعهد الله فذكروها فاعترفت فقال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم اليمين على المدعى عليه باب قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله سواء قصدا ٥٥٣ حدثنى ابراهيم بن موسى عن هشام عن معمر ح وحدثنى عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهرى قال اخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال حدثنى ابن عباس قال حدثنى ابو سفيان من فيه الى فيّ قال انطلقت فى المدة التى كانت بينى وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبينا انا بالشام اذ جئ بكتاب من النبى صلى الله عليه وسلم الى هرقل قال وكان دحية الكلبى جاء به فدفعه الى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى الى هرقل قال فقال هرقل هل ههنا احد من قوم هذا الرجل الذى يزعم انه نبى قالوا نعم قال فدعيت فى نفر من قريش فدخلنا على هرقل فاجلسنا بين يديه فقال ايكم اقرب نسبا من هذا الرجل الذى يزعم انه نبى فقال ابو سفيان فقلت انا فاجلسونى بين يديه واجلسوا اصحابى خلفى ثم دعا بترجمانه فقال قل لهم انى سائل هذا عن هذا الرجل الذى يزعم انه نبى فان كذبنى فكذبوه قال ابو سفيان وايم الله لولا ان يؤثروا على الكذب لكذبت ثم قال لترجمانه سله كيف حسبه فيكم قال قلت هو فينا ذو حسب قال فهل كان من ابائه ملك قال قلت لا قال فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قلت لا قال ايتبعه اشراف الناس ام ضعفاؤهم قال قلت بل ضعفاؤهم قال يزيدون او ينقصون قال قلت لا بل يزيدون قال هل يرتد احد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه سخطة له قال قلت لا قال فهل قاتلتموه قال قلت نعم قال فكيف كان قتالكم اياه قال قلت يكون الحرب بيننا وبينه سجالا يصيب منا ونصيب منه قال فهل يغدر قال قلت لا ونحن منه فى هذه المدة لا ندرى ما هو صانع فيها قال والله ما امكننى من كلمة ادخل فيها شيئا غير هذه قال فهل قال هذا القول احد قبله قلت لا ثم قال لترجمانه قل له انى سألتك عن حسبه فيكم فزعمت انه فيكم ذو حسب وكذلك الرسل تبعث فى احساب قومها وسألتك هل كان فى ابائه ملك فزعمت ان لا فقلت لو كان من ابائه ملك قلت رجل يطلب ملك ابائه وسألتك عن اتباعه اضعفاؤهم ام اشرافهم فقلت بل ضعفاؤهم وهم اتباع الرسل وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال فزعمت ان لا فعرفت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله وسألتك هل يرتد احد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه سخطة له فزعمت ان لا وكذلك الايمان اذا خالط بشاشة القلوب وسألتك هل يزيدون او ينقصون فزعمت انهم يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل قاتلتموه فزعمت انكم قاتلتموه فيكون الحرب بينكم وبينه سجالا ينال منكم وتنالون منه وكذلك الرسل تبتلى ثم تكون لها العاقبة وسألتك هل يغدر فزعمت انه لا يغدر وكذلك الرسل لا تغدر وسألتك هل قال احد هذا القول قبله

٢ وايمانهم ثمنا قليلا فذكرها الآية ثنا النبى فقالوا قال يكذبنى يؤثروا يأثروا هل فى فهل ٢ من او قلت لهم

١ قوله وقد انفذ بضم الهمزة وسكون النون وكسر الفاء وبالذال المعجمة والواو للحال وقد للتحقيق قوله باشفى بكسر الهمزة وسكون المعجمة وبالفاء المنونة ولابى ذر باشفا بترك التنوين مقصورا آلة الخرز للاسكاف قوله فادعت على الاخرى انها انفذت الاشفا فى كفها قوله فرفع بضم الراء مبنيا للمفعول اى فرفع امرهما الى ابن عباس قوله لو يعطى الناس بدعواهم اى بمجرد اخبارهم عن لزوم حق لهم على آخرين عند حاكم لذهب دماء قوم واموالهم ولا يتمكن المدعى عليه من صون دمه وماله ووجه الملازمة ان القياس الشرطى ان الدعوى بمجردها اذا قبلت فلا فرق فيها بين الدماء والاموال وغيرها وبطلان اللازم ظاهر لانه ظلم قس ثم قال ابن عباس ذكروها بكسر الكاف على صيغة الامر ١٢ خير جارى ٢ قوله اليمين على المدعى عليه اى اذا لم تكن بينة لدفع ما ادعى به عليه وعند البيهقى باسناد جيد لو يعطى الناس بدعواهم لادعى قوم دماء قوم واموالهم ولكن البينة على المدعى واليمين على من انكر ١٢ قس ٣ قوله من فيه اى حال كونه من فيه الى فى فيه موضع الاذن اشارة الى تمكنه من الاصغاء اليه بحيث يجيبه اذا احتاج الى الجواب قوله المدة هى مدة الصلح بالحديبية على وضع الحرب عشر سنين قوله هرقل لقب لكل ملك الروم الملقب بقيصر قوله فدعيت بضم الدال مبنيا للمفعول قوله فدخلنا على هرقل الفاء فصيحة افصحت عن محذوف اى فجاءنا رسول هرقل فطلبنا فتوجهنا معه حتى وصلنا اليه فاستاذن لنا فاذن لنا فدخلنا عليه ١٢ قس ق ٤ قوله فقلت انا اى اقربهم نسبا واختار هرقل ذلك لان الاقرب احرى بالاطلاع على قريبه من غيره قوله فان كذبنى بتخفيف المعجمة اى نقل الى الكذب قوله فكذبوه بتشديد المكسورة تتعدى الى مفعول واحد والمخفف الى مفعولين وهذا من الغرائب ١٢ قسطلانى. ٥ قوله لولا ان يؤثروا بضم التحتية وكسر المثلثة بصيغة الجمع ولابى ذر ان يؤثر بفتح المثلثة مع الافراد مبنيا للمفعول وفى بعضها ان يأثروا اى لولا ان يرووا ويحكوا عنى الكذب وهو قبيح لكذبت عليه قس مجمع ملتقطا ١٢ ٦ قوله كيف حسبه فيكم وفى كتاب الوحى كيف نسبه فيكم والحسب ما يعده الانسان من مفاخر آبائه قاله الجوهرى والنسب الذى يحصل به الادلاء من جهة الآباء قوله هو فينا ذو حسب اى رفيع وعند البزار من حديث دحية قال كيف حسبه فيكم قال هو فى حسب ما لا يفضل عليه احد قس قال الكرمانى مرّ فى اول الكتاب بلفظ النسب وههنا بلفظ الحسب قلت الحسب مستلزم للنسب انتهى ١٢ ٧ قوله بيننا وبينه سجالا بكسر السين وفتح الجيم اى نوبا نوبة له ونوبة لنا كما قال يصيب منا ونصيب منه وقد كانت المقاتلة وقعت بينه صلعم وبينهم فى بدر فاصاب المسلمون منهم وفى احد فاصاب المشركون من المسلمين وفى الخندق فاصيب من الطائفتين ناس قليل ١٢ قس ٨ قوله وهم اتباع الرسل عليهم الصلوة والسلام غالبا بخلاف اهل الاستكبار المصرين على الشقاق بغيا وحسدا كابى جهل ١٢ قسطلانى ٩ قوله بشاشة القلوب اى التى يدخل فيها والقلوب بالجر على الاضافة كذا فى القسطلانى قال الكرمانى اى بشاشة الايمان انشراح الصدر واصلها اللطف بالانسان عند قدومه واظهار السرور برؤيته وهو بفتح الباء يقال بش بشاشة انتهى ١٢.

حل اللغات اشفى آلة الخرز للاسكاف تعالوا هلموا الترجمان هو الذى يفسر لغة بلغة السخطة عدم الرضا سجالا اى نوبا اى نوبة لنا ونوبة لهم خلص اليه اى وصل اليه ١٢.

عـه بالجر فى الحكاية ولابى ذر بالنصب اى استوت استواء ويجوز الرفع قال ابو عبيدة اى قصدا بالجر وبالنصب وبالرفع كما فى سورة ١٢ قسطلانى عـه بضم السين وفتحها والنصب مفعول لاجله او هو حال وقال العينى السخطة بالتاء انما هى بفتح السين فقط اى هل يرتد احد منهم كراهية له بغيره وعدم رضى به قسطلانى للعـه وهذه الجملة من قوله وسألتك هل قاتلتموه الى هنا حذفها الراوى فى كتاب الوحى ١٢ قسطلانى.

نزعمت ان لا فقلت لو كان قال هذا القول احد قبله قلت رجل ائتم بقول قيل قبله قال ثم قال بما يأمركم قال قلت يأمرنا بالصلوٰة
والزكوٰة والصلة والعفاف قال ان يك ما تقول فيه حقا فانه نبي وقد كنت اعلم انه خارج ولم اك اظنه منكم ولو اني اعلم اني اخلص
اليه لاحببت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه وليبلغن ملكه ما تحت قدمي قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقرأه فاذا فيه بسم الله الرحمٰن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك
بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم يؤتك الله اجرك مرتين فان توليت فان عليك اثم الاريسيين و يا اهل الكتاب تعالوا الى
كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله الى قوله واشهدوا بانا مسلمون فلما فرغ من قراءة الكتاب ارتفعت الاصوات عنده وكثر اللغط
وامرنا فاخرجنا قال فقلت لاصحابي حين خرجنا لقد امر امر ابن ابي كبشة انه ليخافه ملك بني الاصفر فما زلت موقنا بامر رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه سيظهر حتى ادخل الله علي الاسلام قال الزهري فدعا هرقل عظماء الروم فجمعهم في دار له فقال يا معشر
الروم هل لكم في الفلاح والرشد اخر الابد وان يثبت لكم ملككم قال فحاصوا حيصة حمر الوحش الى الابواب فوجدوها قد غلقت
فقال علي بهم فدعا بهم فقال اني انما اختبرت شدتكم على دينكم فقد رأيت منكم الذي احببت فسجدوا له ورضوا عنه باب قوله
لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون الى به عليم ٤٥٥٤ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن اسحٰق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع
انس بن مالك يقول كان ابو طلحة اكثر انصاري بالمدينة نخلا وكان احب امواله اليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب فلما انزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام ابو طلحة فقال
يا رسول الله ان الله يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الي بيرحاء وانها صدقة لله ارجو برها وذخرها
عند الله فضعها يا رسول الله حيث اراك الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ ذلك مال رابح ذلك مال رابح وقد سمعت
ما قلت واني ارى ان تجعلها في الاقربين قال ابو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها ابو طلحة في اقاربه وفي بني عمه قال عبد الله بن
يوسف وروح بن عبادة ذلك مال رابح حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك مال رابح ٤٥٥٥ حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني
ابي عن انس قال فجعلها لحسان وابي وانا اقرب اليه ولم يجعل لي منها شيئا باب قوله قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صدقين ٤٥٥٦ حدثنا ابراهيم بن المنذر
قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر ان اليهود جاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم برجل منهم
وامرأة زنيا فقال لهم كيف تفعلون بمن زنى منكم قالوا نحممهما ونضربهما فقال لا تجدون في التوراة الرجم فقالوا لا نجد فيها شيئا فقال
لهم عبد الله بن سلام كذبتم فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صدقين فوضع مدراسها الذي يدرسها منهم كفه على اية الرجم فطفق

اوقال يحيى بن يحيى عن مالك رائح تجعلها لي تحملون فيكم مدراسها

١ه قوله ائتم بقول قيل قبله. وفي كتاب بدء الوحي لقلت رجل يأتسي اي يقتدي بما ذكر الي جوبة على ترتيب الاسئلة واجاب عن كل بما يقتضيه الحال مما دل على ثبوت النبوة مما راه في كتبهم او استقراه من العادة ولم يقع في بدء الوحي مرتبا وذكر هنا بقية الاسئلة وهو العاشر اي بعد الاجوبة كما اشار اليه بقوله قال اي ابو سفيان ثم قال اي هرقل ١٢ ق ٢ه قوله قال ان يك ما تقول فيه حقا فانه نبي. وفي دلائل النبوة لابي نعيم بسند ضعيف ان هرقل اخرج لهم سقطا من ذهب عليه قفل من ذهب فاخرج منه حريرة مطوية فيها صور فعرضها عليهم الى ان كان آخرها صورة محمد صلعم قال فقلنا جميعا هذه صورة محمد فذكر لهم انما صور الانبياء وانه خاتمهم صلعم ١٢ قسطلاني ٣ه قوله مرتين. لكونه مؤمنا بنبيهم ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وان اسلام سبب اسلام اتباعه ١٢ ق ٤ه قوله فان عليك اثم مع اثمك اثم الاريسيين بهمزة وتشديد التحتية بعد السين اي الزراعين نبههم على جميع الرعايا وقيل الاريسيين ينسبون الى عبد الله بن اريس رجل كان يعظمه النصارى ابتدع في دينه اشياء مخالفة لدين عيسى عليه السلام ١٢ قسطلاني ٥ه قوله لقد امر يعني عظم اي عظم امر ابن ابي كبشة بسكون الميم اي شان ابن ابي كبشة بفتح الكاف وسكون الموحدة كناية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو كبشة رجلا من خزاعة خالف قريشا في عبادة الاوثان وعبد الشعرى فشبهوه به في مخالفة دين آبائه وقيل انه كان جدا لنبي صلى الله عليه وسلم من قبل امه او هو كنية ابي النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاع الحارث بن عبد العزى ١٢ قس ك ق ملتقطا ٦ه قوله ملك بني الاصفر يعني الروم لان اباهم الاول كان اصفر اللون وهو الروم بن عيص بن اسحاق بن ابراهيم وقيل ان جيشا غلب بلادهم في وقت فوطئ نساءهم فولدت كذلك وقيل نسبوا الى الاصفر بن روم بن عيص. مجمع قال عياض وهو الاشبه ومر الحديث في اول الكتاب وايضا في صـ في الجهاد ١٢ ٧ه قوله حتى تنفقوا مما تحبون. اي لن تدركوا كمال البر وثواب الله او الجنة او لم تكونوا ابرارا حتى يكون الانفاق من محبوب اموالكم او ما يعم وغيره كبذل الجاه في معاونة الناس والبدن في طاعة الله وكلمة من في قوله مما تحبون تبعيضية يدل عليه قراءة عبد الله بعض ما تحبون ويحتمل ان يكون تفسيرا للمعنى لا قراءة ١٢ قس ٨ه قوله كان ابو طلحة اسمه زيد بن سهل زوج ام انس وبيرحاء اشهر الوجوه فيه فتح الموحدة وسكون التحتية وفتح الراء والمهملة

الى مقصورا وهو بستان بالمدينة قوله بخ بفتح الموحدة واسكان المعجمة كلمة يقال عند المدح والرضاء بالشيء وتكرر للمبالغة ١٢ ك ٩ه قوله قال عبد الله بن يوسف التنيسي وروح بن عبادة بن علاء القيسي ابو محمد البصري مما وصله احمد في روايتهما عن مالك ذلك مال رابح بالموحدة اي يربح صاحبه في الآخرة ١٢ قس ١٠ه قوله قرأت على مالك. رائح بالتحتية بدل الموحدة اسم فاعل من الرواح نقيض الغدو. قس ومر الحديث في صـ ٢٠٥ في الزكوٰة ١٢ ١١ه قوله وانا اقرب اليه اي منهما ولم يجعل لي منها شيئا وهذا طرف من حديث ساقه بتمامه من هذا الوجه في الوقف وسقط هذا الباب وذكر في القسطلاني ومر الحديث في صـ ٣٨٧ لكن قال لي في الوقف وكانا اقرب اليه مني فكس ما هنا لعل قوله بينهما من حيث انه كان داخلا في عيال ابي طلحة لان ابا طلحة زوج ام انس فكان انس ربيبا وحسن هذه الحيثية كان اقرب منهما اليه واما من حيث القرابة فكانا اقرب اليه من انس كما مر في صـ ٣٨٧ مع بيان نسبهم الاربعة والله اعلم ١٢ ١٢ه قوله نحممهما. بضم النون وفتح المهملة وكسر الميم الاولى مشددة من التحميم يعني نسود وجوههما بالحمم وهو الفحم ١٢ قس ١٣ه قوله فوضع مدراسها. عبد الله بن صوريا بكسر الميم مفعال من ابنية المبالغة اي صاحب دراسة كتبهم وكان اعلم من بقي من الاحبار بالتوراة وزعم السهيلي انه اسلم ولابي ذر عن الحموي والمستملي مدارسها بضم الميم على وزن المفاعل من المدارسة قال في الفتح والاول اوجه قوله وهو الذي يدرسها بضم التحتية وفتح المهملة وتشديد الراء مكسورة وفي نسخة يدرسها بفتح اوله وسكون الدال وضم الراء مخففة ١٢ قس

حل اللغات

الاريسيين اي الزراعين لقد امر امر ابن ابي كبشة اي عظم امره وشانه بني الاصفر هم الروم سموا لكونهم اصفر اللون فحاصوا حيصة حمر الوحش اي نفروا نفرتها على بهم اي احضروهم لي مال رائح من الرواح اي من شانه الذهاب والفوات مدراس صاحب دراسة. تفضلا اي تجبنا وتخلقا ١٢.

ع ه وفي بدء الوحي لتجشمت لقاءه بالجيم والشين معجمة اي لتكلفت الوصول اليه ١٢ قس ع ه اي بالكلمة الداعية الى الاسلام وهي كلمة شهادة التوحيد ١٢ قس ه هذا ظهر مما بينا في اسلام دلية لا يحكم باسلامه بخلاف ايمان ورقة فانه لم يظهر منه ما ينافيه ١٢ عيني لعه بالتحتية من الرواح اي من شانه الذهاب والفوات فاذا ذهب في الخير فهو اولى وكرره للمبالغة ١٢ قس

يقرأ ما دون يده وما وراءها ولا يقرأ آية الرجم فنزع يده عن آية الرجم فقال ما هذه فلما رأوا ذلك قالوا هي آية الرجم فأمر بهما فرجما قريب من حيث موضع الجنائز عند المسجد فرأيت صاحبها يحني عليها يقيها الحجارة **باب** قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس **حدثنا** محمد بن يوسف عن سفيان عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام **باب** قوله إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول فينا نزلت إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما قال نحن الطائفتان بنو حارثة وبنو سلمة وما نحب وقال سفيان مرة وما يسرني أنها لم تنزل لقول الله والله وليهما **باب** قوله ليس لك من الأمر شيء **حدثنا** حبان بن موسى قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء إلى قوله فإنهم ظالمون رواه إسحق بن راشد عن الزهري **حدثنا** موسى بن إسمعيل قال حدثنا إبراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع فربما قال إذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف يجهر بذلك وكان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لأحياء من العرب حتى أنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية **باب** قوله والرسول يدعوكم في أخراكم وهو تأنيث آخركم وقال ابن عباس إحدى الحسنيين فتحا أو شهادة **حدثنا** عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو إسحق قال سمعت البراء بن عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجالة يوم أحد عبد الله بن جبير فأقبلوا منهزمين فذاك إذ يدعوهم الرسول في أخراهم ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا **باب** قوله أمنة نعاسا **حدثنا** إسحق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب قال حدثنا حسين بن محمد قال حدثنا شيبان عن قتادة قال حدثنا أنس أن أبا طلحة قال غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد قال فجعل سيفي يسقط من يدي وآخذه ويسقط وآخذه **باب** قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم القرح الجراح استجابوا

قربنا يجنأ يجني · الآية · أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون · إذا · والمستضعفين من المؤمنين · وأقبلوا فذلك · اثني · الآية

١ قوله يحني. بالمهملة قال القسطلاني بفتح أوله وسكون الجيم وبعد النون المفتوحة همزة مضمومة أي أكب ولأبي ذر عن الكشميهني يحني بفتح حرف المضارعة وسكون المهملة وكسر النون بعدها تحتية أي يميل وينعطف عليها حال كونه يقيها الحجارة ١٢ قس ٢ قوله خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل الخ. أي ينفعون الناس من حيث يخرجون الكفار من الكفر ويجعلونهم مؤمنين بالله العظيم وبرسوله صلعم روى عبد بن حميد عن ابن عباس هم الذين هاجروا مع الرسول صلعم كذا في العيني وهو بيان لخيرية الأمة فهو صفة بما مر بيانا قال في الخير الجاري قال الكرماني وإنما كان خير الأمم لأنه بسببه صار مسلما وحصل له جميع السعادات الدنيوية والأخروية انتهى ١٢. ٣ قوله إذ همت طائفتان. بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وكانا جناحي العسكر كذا في البيضاوي قال القسطلاني والهم العزم أو هو دونه وذلك أن أول ما يمر بقلب الإنسان يسمى خاطرا فإذا قوي سمي حديث نفس فإذا قوي سمي همّا فإذا قوي سمي عزما ثم بعده إما قول أو فعل قوله أن تفشلا أي أن تجبنا وتتخلفا عن رسول الله صلعم وتذهبا مع عبد الله بن أبي وكان ذلك في غزوة أحد انتهى كلام القسطلاني ١٢. ٤ قوله والله وليهما. أي عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة التي ليست عزما بل حديث نفس ويجوز أن يكون عزيمة كما قال ابن عباس ويكون قوله والله وليهما جملة حالية مقررة للتوبيخ والاستبعاد أي لم يوجد منهما الفشل والجبن وتلك العزيمة والحال أن الله سبحانه وتعالى ناصرهما ومتولي أمرهما فلا يفشلان. من القسطلاني ١٢ ٥ قوله لقول الله تعالى والله وليهما. ومفهوم أن نزولها سرة لهم لما حصل لهم من الشرف وتثبيت الولاية وإن كان أول الآية يدل على ضعفهم وجبنهم ومر الحديث في ص ٥٧٥ ١٢ ٦ قوله كسني يوسف. أي المذكورة في قوله تعالى ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد ومر في ص ... وسيأتي في ص ... ١٢ ٧ قوله لأحياء من العرب. أي قبائل منهم سماهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم رعلا وذكوان وعصية قوله حتى أنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية واستشكل بأن قصة رعل وذكوان كانت بعد أحد ونزول ليس لك من الأمر شيء في قصة أحد فكيف يتأخر السبب عن النزول وأجاب في الفتح بأن قوله حتى أنزل الله منقطع من رواية الزهري عمن بلغه بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعني الزهري ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت وهذا البلاغ لا يصح وقصة رعل وذكوان أجنبية عن قصة أحد فيحتمل أن قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلا وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر غير مناف لما سبق في قصة أحد فعند مسلم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كسرت رباعيته يوم أحد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء وأورده المؤلف في المغازي معلقا نحوه والجمع بينه وبين حديث ابن عمر المسوق في أول هذا الباب أنه صلعم دعا على المذكورين بعد ذلك في صلاته فأنزل الله الآية في الأمرين جميعا فيما وقع من كسر الرباعية وشج الوجه وفيما نشأ من ذلك من الدعاء عليهم وذلك كله في أحد فعاتبه الله تعالى عن تعجيله في القول برفع اطلاع منهم ١٢ قس ٨ قوله وهو تأنيث. آخركم بكسر الخاء المعجمة قال في الفتح والعمدة والتنقيح فيه نظر لأن أخرى تأنيث آخر بفتح الخاء لا كسرها وتعقبه في المصابيح فقال نظر البخاري أدق من هذا وذلك أنه لو جعل أخرى هنا تأنيثا لآخر بفتح الخاء لم يكن فيه دلالة على التأخر الوجودي وذلك لأنهم ابتنت دلالته على هذا المعنى بحسب العرف وصار إنما يدل على الوصف بالمغايرة فقط تقول مررت برجل حسن ورجل آخر أي مغاير للأول وليس المراد تأخره في الوجود عن السابق والمراد في الآية الدلالة على التأخر فلذلك قال تأنيث آخركم بكسر الخاء تنبيها على أنه دال على التأخر مستعمل في هذا المعنى موجود في كلامهم بل هو الأصل ١٢ قس ٩ قوله أمنة نعاسا. يريد قوله تعالى ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا أي أنزل الله عليكم الأمن حتى أخذكم النعاس والأمنة الأمن نصب على المفعول ونعاسا بدل منها أو هو المفعول وأمنة حال منه متقدمة عليه أو مفعول له أو حال من المخاطبين بمعنى ذوي أمنة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة وقرئ أمنة بسكون الميم كأنها المرة من الأمن كذا في البيضاوي ١٢ ١٠ قوله استجابوا أي أجابوا تقول العرب استجبتك أي أجبتك ويستجيب أي يجيب وهذا وإن كان في سورة الشورى فأورده هنا استشهادا والسابقة ولم يذكر المؤلف هنا حديثا ولعله بيض له واللائق بالسياق هنا حديث عائشة عند المؤلف في المغازي الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح إلى آخر الآية قالت لعروة يا ابن أختي كان أبواك منهم الزبير وأبو بكر ١٢ قس

حل اللغات

والله وليهما أي ناصرهما وعاصمهما عن اتباع تلك الخطرة التي ليست بعزم بل حديث نفس وطائفة هي بائك ... أي جمع ١٢ هـ أي خير بعض الناس لبعضهم أي أنفعهم لهم وإنما كان كذلك لأنهم يأتون بهم الخ كذا في قس ١٢ ... متعلق بقوله سميع عليم أو بدل من إذ غدوت ١٢ بيضاوي.

ع هم صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحرث بن هشام كما في حديث مرسل أورده المؤلف في غزوة أحد في ص ... ووصله أحمد والترمذي وزاد في آخره فتيب عليهم كلهم كذا في القسطلاني ١٢ ع وقيل ذكر ... في سورة براءة على ما لا يخفى واحتمال وقوع إحدى الحسنيين وهي الشهادة وقعت في أحد ستعيده في العدة

اجابوا يستجيب يجيب **باب** ان الناس قد جمعوا لكم الآية **حدثنا** احمد بن يونس اراه قال حدثنا ابو بكر عن ابي حصين عن
ابي الضحى عن ابن عباس حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم حين القي في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد
جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل **حدثنا** مالك بن اسمعيل قال حدثنا اسرائيل عن ابي حصين
عن ابي الضحى عن ابن عباس قال كان اخر قول ابراهيم حين القي في النار حسبي الله ونعم الوكيل **باب** قوله ولا يحسبن الذين
يبخلون بما اتاهم الله من فضله الآية سيطوقون كقولك طوقته بطوق **حدثني** عبد الله بن منير سمع ابا النضر قال حدثنا عبد الرحمن
وهو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتاه الله مالا فلم يؤد زكوته
مثل له ماله شجاعا اقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيمة ياخذ بلهزمتيه يعني بشدقيه يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا يحسبن
الذين يبخلون بما اتاهم الله من فضله الى اخر الآية **باب** قوله ولتسمعن من الذين اوتوا الكتب من قبلكم ومن الذين اشركوا
اذى كثيرا **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد اخبره ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم ركب على حمار على قطيفة فدكية واردف اسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة
بدر قال حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن ابي ابن سلول وذلك قبل ان يسلم عبد الله بن ابي فاذا في المجلس اخلاط من المسلمين و
المشركين عبدة الاوثان واليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن ابي انفه
بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القران وقال عبد الله
بن ابي ابن سلول ايها المرء انه لا احسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ارجع الى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه
فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا
يتثاورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن
عبادة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد الم تسمع ما قال ابو حباب يريد عبد الله بن ابي قال كذا وكذا قال سعد بن عبادة يا رسول
الله اعف عنه واصفح عنه فوالذي انزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي نزل عليك لقد اصطلح اهل هذه البحيرة على ان يتوجوه
فيعصبونه بالعصابة فلما ابى الله ذلك بالحق الذي اعطاك الله شرق بذلك فذلك فعل به ما رايت فعفا عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يعفون عن المشركين واهل الكتاب كما امرهم الله ويصبرون على الاذى

قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم الآية — فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل — يحسبن — هو خيرا لهم بما بخلوا به
بلهزمته — بشدقيه — اخبرنا — عليه / فاردف — وقيعة — وجهه — فقال — احسن مما — تحسن ما — تؤذنا — مجلسنا — واستب — سكتوا — ابا — انزل — ولقد البحرة — فيعصبوه — يعصبونه

۱ قوله ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم يعني ابا سفيان واصحابه روي انه نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه السلام ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج في اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل الله الرعب في قلبه وبدا له ان يرجع فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشرا من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم اتوكم في دياركم فلم يفلت منكم احد الا شريدا فتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم ففتروا فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لاخرجن ولو لم يخرج معي احد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله اي محسبنا وكافينا ۱۲ بيضاوي ۲ قوله اقرع لا شعر على راسه لكثرة سمه وطول عمره قوله زبيبتان بزاء وموحدتين بينهما تحتية ساكنة نقطتان سوداوان فوق عينيه وهو اخبث ما يكون منها قوله يطوقه بفتح الواو المشددة اي يجعل طوقا في عنقه قوله بلهزمتيه بكسر اللام والزاء بينهما هاء ساكنة ولابي ذر والاصيلي بلهزمته بالتثنية قس وهذا الحديث سبق في ص ۱۸۷ في كتاب الزكوة ۱۲ ۳ قوله اذى كثيرا باللسان والفعل من هجاء الرسول والطعن في الدين واغراء الكفرة على المسلمين اخبره تعالى بذلك عند مقدمه المدينة قبل وقعة بدر مسليا عما ينالهم من الاذى ۱۲ قس ۴ قوله قطيفة بفتح القاف وكسر الطاء كساء غليظ قوله فدكية بفاء فدال مهملة مفتوحتين منسوبة الى فدك قرية مشهورة على مرحلتين من المدينة كذا في قس ۱۲ ۵ قوله والمسلمين بذكر المسلمين اولا واخرا وسقطت الاخيرة من رواية مسلم قال القسطلاني قال الكرماني وفي بعضها وكرر لفظ المسلمين مرة اخرى بعد اليهود فلعل في بعض النسخ كان اولا وفي بعضها اخرا فجمع الناسخ بينهما والله اعلم ۱۲ ۶ قوله عجاجة الدابة بفتح العين وجيمين مخففتين اي غبارها مرفوع على الفاعلية وقوله خمر بفتح المعجمة وتشديد الميم اي غطى كذا في القسطلاني ۱۲ ۷ قوله لا احسن بفتح الهمزة وفتح السين والنون افعل التفضيل وهو اسم لا وخبرها شئ المقدر ۱۲ قس والجار يتعلق باحسن اي لا شئ احسن من هذا الكلام او الخبر هو الجار والمجرور بعده واما ان يكون منصوبا بفعل محذوف اي الا فعلت احسن من هذا وحذف همزة الاستفهام التقريري معناها ويجوز الرفع على انه خبر لا والاسم محذوف اي لا شئ احسن من هذا وهذا اعتراف منه بقبحها حسبة القران وحسنه وروي لا احسن بضم الهمزة وروي لاحسن بحذف الالف. تنقيح ولابي ذر عن الكشميهني لاحسن ما تقول

بضم النون وكسر السين وضم النون والميم واحدة ۱۲ قس ۸ قوله واليهود عطف اليهود على المشركين وان كانوا داخلين فيهم تنبيها على زيادة شرهم قوله يتثاورون بالمثلثة اي قاربوا ان يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا قوله يخفضهم بالخاء والضاد المعجمتين اي يسكنهم قوله حتى سكتوا بالنون من السكون ولابي ذر عن المستملي وقال في الفتح عن الكشميهني حتى سكتوا بالفوقية من السكوت قوله ابو حباب بضم المهملة وخفة الموحدة الاولى ۱۲ قس ۹ قوله ولقد اصطلح وفي بعضها بدون الواو فان قلت ما وجهه قلت يكون بدلا او عطف بيان وتوضيح او حرف العطف محذوف والبحيرة مصغر البحرة ضد البرة اي البليدة والمراد المدينة النبوية ولابي ذر عن المستملي والكشميهني البحرة بفتح الموحدة وسكون المهملة قوله ان يتوجوه بتاج الملك قوله فيعصبونه بالعصابة اي فيعصبونه بعمامة الملوك وقال في الكواكب يجعلونه رئيسا لهم ويسودونه عليهم وكان الرئيس معصبا لما يعصب برأسه من الامور وقيل كان الرؤساء يعصبون رؤسهم بعصابة يعرفون بها وفي بعض النسخ فيعصبونه بغير فاء فيكون بدلا من قوله على ان يتوجوه ولابي ذر وحده فيعصبوه بالفاء وحذف النون. قس ك ملتقطا ۱۲

حل اللغات

اقرع اي متمعط شعر الراس لكثرة سمه زبيبتان نقطتان سوداوان فوق عينيه اللهزمة الشدق
قطيفة بفتح القاف كساء غليظ فدكية منسوبة الى فدك قرية مشهورة على مرحلتين من المدينة
اخلاط بفتح الهمزة اي انواع عجاجة الدابة غبارها خمر اي غطى لا تغبروا علينا اي لا تثيروا علينا
الغبار كادوا يتثاورون اي قربوا ان يتثاوروا ويتقاتلوا وهو من ثار اذا قام بسرعة يخفضهم اي يسكنهم
البحيرة مصغر البحرة ضد البرة اي البليدة والمراد المدينة النبوية ۱۲

س فلم يلتفتوا اليه بل ثبت يقينهم بالله ۱۲ قس. ل اي سميرعذاب كلهم لذا لا طوق في
اعناقهم روي انه حية تنهش من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه ۱۲ قس ع بتنوين ابن واثبات الالف
ابن مع رفعه لانه صفة لعبد الله لان سلول ام عبد الله غير منصرف ۱۲ قس.

قال الله ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا الاية وقال الله ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم
من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم الى اخر الاية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتاول في العفو ما امره الله به حتى اذن الله
فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا فقتل الله به صناديد كفار قريش قال ابن ابي ابن سلول ومن معه من المشركين و
عبدة الاوثان هذا امر قد توجه فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاسلموا **باب** قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا
حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال حدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رجالا
من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم
خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وحلفوا واحبوا ان يحمدوا بما لم يفعلوا فنزلت
لا تحسبن الذين يفرحون الاية **حدثني** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني ابن ابي مليكة ان علقمة
ابن وقاص اخبره ان مروان قال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس فقل لئن كان كل امرئ فرح بما اوتي واحب ان يحمد بما لم يفعل
معذبا لنعذبن اجمعون فقال ابن عباس وما لكم ولهذه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود فسالهم عن شيء فكتموه اياه واخبروه
بغيره فاروه ان قد استحمدوا اليه بما اخبروه عنه فيما سالهم وفرحوا بما اوتوا من كتمانهم ثم قرا ابن عباس واذ اخذ الله ميثاق الذين
اوتوا الكتاب كذلك حتى قوله يفرحون بما اوتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج **حدثنا** ابن مقاتل
قال اخبرنا الحجاج عن ابن جريج قال اخبرني ابن ابي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه اخبره ان مروان بهذا **باب** قوله ان
في خلق السموت والارض الاية **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن كريب
عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الاخر قعد فنظر
الى السماء فقال ان في خلق السموت والارض واختلاف الليل والنهار لايت لاولي الالباب ثم قام فتوضا واستن فصلى احدى عشرة
ركعة ثم اذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح **باب** قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق
السموت والارض **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن مخرمة بن سليمان عن كريب عن ابن
عباس قال بت عند خالتي ميمونة فقلت لانظرن الى صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرحت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسادة
فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها فجعل يمسح النوم عن وجهه ثم قرا الايات العشر الاواخر من ال عمران حتى ختم ثم اتى شنا

وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور | يتاول العفو | فبايعوه | لرسول الله | حدثنا | النبي | بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا | اخبرني | عن | لنعذبن
وملهم | مالكم | يهود | فاخبروه | اتوا | اتوا | حدثنا | ٢ اخبره | ٢ واختلاف الليل والنهار لايات لاولي الالباب | حدثنا | بت في بيت ميمونة | ٢ بالناس
٢ الاية | ٢ ثم استيقظ | فقرا | سقاء

١ قوله حتى اذن الله فيهم بالقتال فترك العفو عنهم. بالنسبة للقتال والا فكم عفا عن كثير من اليهود والمشركين بالمن والفداء وعفوه ذلك ١٢ قس ٢ قوله صناديد جمع صنديد وهو السيد ساداتهم وعطف عبدة الاوثان على المشركين تخصيصا لان اهاتهم كان ابعدهم منالهم اشد قوله فبايعوا بفتح التحتية بلفظ الماضي ونصب الرسول على المفعولية ولابي ذر والاصيلي بكسرها بلفظ الامر ١٢ قس ك ٣ قوله لا تحسبن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ضم الباء جعل الخطاب له وللمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بمفازة وقوله فلا تحسبنهم تاكيد والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من التدليس وكتمان الحق ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق واظهار الحق والاخبار بالصدق بمفازة بمنجاة من العذاب اى فائزين بالنجاة منه ١٢ بيضاوى ٤ قوله فرحوا بمقعدهم اى بقعودهم بعد خروج رسول الله صلعم يقال اقام خلاف الحي بعدهم يعني ظعنوا ولم يظعن معهم ويجوز ان يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة او الحال. ملتقط من ك وبعض ١٢ ٥ قوله ان مروان بن الحكم بن ابي العاص وكان يومئذ اميرا على المدينة من قبل معوية ثم ولي الخلافة قال لبوابه لما كان عنده ابو سعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج فقال يا ابا سعيد ارأيت قول الله لا تحسبن الذين يفرحون فقال ان هذا ليس من ذلك انما كان ذلك ان ناسا من المنافقين فان كان لهم نصر وفتح حلفوا على سرورهم رواه ابن مردويه بذلك يحمدونه على فرحهم وسرورهم وكان مروان توقف في ذلك واراد زيادة الاستظهار فقال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس ١٢ كذا في القسطلاني بعبارته ١٢ ٦ قوله بما اوتوا بضم الهمزة ولابي ذر عن المستملي والكشميهني بما اتوا بلفظ القرآن اي جاؤا كذا في القسطلاني قال البيضاوي روى انه صلعم سال اليهود عن شيء مما في التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيه واروه انهم قد صدقوه واستحمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا فنزلت وقيل نزلت في قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا بانهم راوا المصلحة في التخلف واستحمدوا به وقيل نزلت في المنافقين فانهم يفرحون بمنافقتهم ويستحمدون الى المسلمين بالايمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة انتهى ويمكن الجمع بانها نزلت في الجميع

١٢ ٧ قوله ان في خلق السموات من الارتفاع والاتساع وما فيها من الكواكب في خلق الارض من الانخفاض والكثافة والاتضاع وما فيها من البحار والجبال والنبات والاشجار والمعادن وغيرها وفي اختلاف الليل والنهار في الطول والقصر وتعاقبهما قوله لايات اى لدلالات واضحات على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته ١٢ قسطلاني. ٨ قوله ثلث الليل الاخر بالرفع صفة للثلث ومر في كتاب الوتر في ص فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه قال العيني يحمل على ان الاستيقاظ وقع مرتين ففي الاولى نظر الى السماء ثم تلا الآيات ثم عاد لمضجعه فنام وفي الثانية اعاد ذلك ثم توضأ وصلى وفي رواية الثوري عن سلمة بن كهيل عن كريب في الصحيحين فقام من الليل فاتى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فاتى القربة الحديث انتهى كما مر في الوتر ١٢ ٩ قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم اى يداومون على الذكر يعني يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعنه عليه السلام من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى وقيل معناه يصلون على الهيئات الثلث حسب طاقتهم قوله ويتفكرون في خلق السموات والارض استدلالا واعتبارا وهو افضل العبادات كما قال صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكر ١٢ بيضاوى ١٠ قوله في طولها اى وابن عباس في عرضها كما سيجيء قوله فجعل يمسح النوم ثم حذف ذكره في الرواية الاخرى من الوتر فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه فاستيقظ يمسح النوم اى اثره كذا في قس ١٢

حل اللغات يتاول في العفو اى يرجع الى العفو صناديد جمع صنديد وهو السيد لاولي الالباب اى لاصحاب العقول التامة الذكية التي تدرك الاشياء يمسح النوم اى اثره شنا بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهو القربة التي يبست وخلقت من الاستعمال ١٢
ع اى لذوي العقول الصافية الذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار لا ينظرون اليها نظر البهائم غافلين عما فيها من عجائب مخلوقاته ١٢ قس ع بفتح الشين المعجمة وتشديد النون قربة خلقت من الاستعمال ولابي ذر عن الكشميهني سقاء ١٢

مُعَلَّقًا فَاَخَذَهُ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ثُمَّ جِئْتُ فَقُمْتُ اِلٰى جَنْبِهٖ فَوَضَعَ يَدَهٗ عَلٰى رَأْسِيْ ثُمَّ اَخَذَ بِاُذُنِيْ فَجَعَلَ يَفْتِلُهَا ثُمَّ صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ اَوْتَرَ **بَابُ** قَوْلِهٖ رَبَّنَا اِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ اَخْزَيْتَهٗ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارٍ **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيْسٰى قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ اَنَسٍ عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلٰى عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَبَّاسٍ اَخْبَرَهٗ اَنَّهٗ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُوْنَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهٗ قَالَ فَاضْطَجَعْتُ فِيْ عَرْضِ الْوِسَادَةِ وَاضْطَجَعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَهْلُهٗ فِيْ طُوْلِهَا فَنَامَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى انْتَصَفَ اللَّيْلُ اَوْ قَبْلَهٗ بِقَلِيْلٍ اَوْ بَعْدَهٗ بِقَلِيْلٍ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهٖ بِيَدِهٖ ثُمَّ قَرَاَ الْعَشْرَ الْاٰيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُوْرَةِ اٰلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ اِلٰى شَنٍّ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَاَحْسَنَ وُضُوْءَهٗ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّيْ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ اِلٰى جَنْبِهٖ فَوَضَعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ الْيُمْنٰى عَلٰى رَأْسِيْ وَاَخَذَ بِاُذُنِيَ الْيُمْنٰى يَفْتِلُهَا فَصَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ اَوْتَرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتّٰى جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلّٰى رَكْعَتَيْنِ خَفِيْفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ **بَابُ** قَوْلِهٖ رَبَّنَا اِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُّنَادِيْ لِلْاِيْمَانِ الْاٰيَةَ **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ اَخْبَرَهٗ اَنَّهٗ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُوْنَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهٗ قَالَ فَاضْطَجَعْتُ فِيْ عَرْضِ الْوِسَادَةِ وَاضْطَجَعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَهْلُهٗ فِيْ طُوْلِهَا فَنَامَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتّٰى اِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ اَوْ قَبْلَهٗ بِقَلِيْلٍ اَوْ بَعْدَهٗ بِقَلِيْلٍ اسْتَيْقَظَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَنَامِهٖ فَجَلَسَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهٖ بِيَدِهٖ ثُمَّ قَرَاَ الْعَشْرَ الْاٰيَاتِ الْخَوَاتِيْمَ مِنْ سُوْرَةِ اٰلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ اِلٰى شَنٍّ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَاَحْسَنَ وُضُوْءَهٗ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّيْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ اِلٰى جَنْبِهٖ فَوَضَعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ الْيُمْنٰى عَلٰى رَأْسِيْ وَاَخَذَ بِاُذُنِيَ الْيُمْنٰى يَفْتِلُهَا فَصَلّٰى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ اَوْتَرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتّٰى جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلّٰى رَكْعَتَيْنِ خَفِيْفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ

سُوْرَةُ النِّسَاءِ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْتَنْكِفُ يَسْتَكْبِرُ قِوَامًا قِوَامُكُمْ مِنْ مَعَايِشِكُمْ لَهُنَّ سَبِيْلًا يَعْنِي الرَّجْمَ لِلثَّيِّبِ وَالْجَلْدَ لِلْبِكْرِ وَقَالَ غَيْرُهٗ مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ يَعْنِي اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثًا وَاَرْبَعًا وَلَا تُجَاوِزُ الْعَرَبُ رُبَاعَ **بَابُ** وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا فِي الْيَتٰمٰى فَانْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ **حَدَّثَنَا** اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوْسٰى قَالَ اَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ اَخْبَرَنِيْ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ رَجُلًا كَانَتْ لَهٗ يَتِيْمَةٌ فَنَكَحَهَا وَكَانَ لَهَا عَذْقٌ وَكَانَ يُمْسِكُهَا عَلَيْهِ وَ

ب بسم الله الرحمٰن الرحيم من سورة النساء　٢ بسم الله الرحمٰن الرحيم　٢ قال ابو عبد الله حديث عبادة فى الرجم　ثلاثا واربعا　ثنى　حدثنا

فیمسکہا

لـه قوله وما للظالمين من انصار، اى ينصرونهم يوم القيامة الله بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان ظلمهم سبب لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم فى الخلاص منها ولا يلزم من نفى النصرة نفى الشفاعة لان النصرة دفع بقهر ١٢ بيضاوى قس **٢ـه** قوله فى عرض الوسادة قال ابن الاثير الوسادة المخدة والجمع الوسائد وفى المطالع وقد قالوا اساد ووساد والوساد ما يتوسد اليه للنوم وقال ابن عبد البر فى الفراش ونحوه وكان ابن عباس والله اعلم مضطجعا عند رجل رسول الله صلعم او رأسه وقال ابو الوليد والظاهر انه لم يكن عندها فراش غيره فلذلك باتوا جميعا فيه كذا فى العينى ومر الحديث فى ص ٣٠ ١٢ **٣ـه** قوله ثم اوتر قال العينى ذكر الركعتين ست مرات ثم قال ثم اوتر وذلك يقتضى انه صلى ...... ثلث عشرة ركعة وصرح بذلك فى رواية ام سلمة فى الدعوات حيث قال فتتامت ولمسلم فتكاملت صلاته ثلث عشرة ركعة وظاهر هذا انه فصل بين كل ركعتين ووقع التصريح بذلك فى رواية طلحة بن نافع حيث قال فيها يسلم بين كل ركعتين ولمسلم من رواية على بن عبد الله عن ابن عباس التصريح بالفصل ايضا وقد ورد عن ابن عباس فى هذا الباب احاديث كثيرة بروايات مختلفة وكذلك عن عائشة رض وقال الطحاوى اذا جمعت معانى هذه الاحاديث تدل على ان وتره صلى الله عليه وسلم كان ثلث ركعات انتهى كلام العينى ومر بيانه عن الفقهاء السبعة المدنية فى الوتر ١٢ **٤ـه** قوله سورة النساء زاد ابو ذر بسم الله الرحمٰن الرحيم والمستملى والكشميهنى كذا فى قس قال بيضاوى مدنية وهى مائة وخمس وسبعون آية ١٢ **٥ـه** قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم باسناد صحيح من طريق ابن جريج عن عطاء عنه رض يستنكف يريد تفسير قوله تعالى ومن يستنكف عن عبادته معناه ويستكبر والعطف للتفسير اى يانف وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم عن على بن ابى طلحة عنه رض قواما قوامكم منه يتشكل بكسر القاف بعدها واو والتلاوة بالياء التحتية وزاده ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التى جعل الله لكم قياما قيل لم يقصد بها المؤلف التلاوة بل حذف الكلمة القرآنية واشار الى تفسيرها وقال ابو عبيدة قياما وقواما بمنزلة واحدة يقول هذا قوام امرك وقيام امرك اى ما يقوم به امرك والاصل بالواو فى بعدها بكسر القاف ونقل انها بالواو قراءة ابن عمر رض ١٢ قس **٦ـه** قوله لهن سبيلا يريد قوله تعالى واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا قال البيضاوى كتعيين الحد المخلص عن الحبس او النكاح المغنى عن السفاح انتهى قال القسطلانى قال ابن عباس فيما وصله عبد بن حميد باسناد صحيح يعنى الرجم للثيب والجلد للبكر وكان الحكم فى ابتداء الاسلام ان المرأة اذا زنت وثبت زناها حبست فى بيتها حتى تموت انتهى مع تقديم وتاخير ١٢ **٧ـه** قوله وقال غيره، اى غير ابن عباس وسقط قوله وقال غيره لابى ذر وسقطت الجملة كلها من قوله قال ابن عباس الى هنا فى رواية الحموى قوله مثنى وثلث ورباع قال ابو عبيدة يعنى اثنتين وثلاثا واربعا لا تنصرف معناه وذلك بل معناه الكل كانتين اثنتين وانما ترك اقتصارا على الشهرة او انه عنده ليس بعين المنكر قوله ولا تجاوز العرب رباع اختلف فى هذه الالفاظ هل يجوز فيها القياس او يقتصر فيها على السماع فذهب البصريون الى الثانى والكوفيون الى الاول والمسموع من ذلك احد عشر لفظا احاد وموحد وثناء ومثنى وثلاث ومثلث ورباع ومربع وخماس ومخمس وعشار ومعشر لكن قال ابن الحاجب هل يقال خماس ومخمس وعشار ومعشر فيه خلاف والاصح لم يثبت وهذا هو الذى اختاره المؤلف وجمهور النحاة على منع صرفها واجاز الفراء صرفها وان كان المنع عنده اولى كذا فى قس ١٢ **٨ـه** قوله وان خفتم ان لا تقسطوا الآية اى ان خفتم ان لا تعدلوا فى يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن اذ كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن او ان خفتم ان لا تعدلوا فى حقوق اليتامى فتحرجتم منها فخافوا ايضا ان لا تعدلوا بين النساء فانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء به لان المتحرج من الذنب ينبغى ان يتحرج من الذنوب كلها على ما روى انه تعالى لما عظم امر اليتامى تحرجوا من ولايتهم وما كانوا يتحرجون من تكثير النساء واضاعتهن فنزلت وقيل كانوا يتحرجون من ولاية اليتامى ولا يتحرجون من الزنا فقيل لهم ان خفتم ان لا تعدلوا فى امر اليتامى فخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة او اجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره وما ملكت ايمانكم ١٢ بيضاوى **٩ـه** قوله وكان لها عذق بفتح العين المهملة واسكان الذال المعجمة اى حائط كذا قال النووى والمعروف عند اهل اللغة ان العذق بفتح العين النخلة وبكسرها الكباسة والقنو وهو من النخلة كالعنقود من الكرمة كذا فى فتح البارى فالنهى عن نكاحها من اجل انه ويرغب عن نكاحها وقع بذا نكحها من جهة العذق ولم يجعل لها من نفسه شيئا واما النهى عن التى يرغب فى مالها وجمالها كما سيجئ فى الحديث اللاحق فمن اجل ان لا يقسط فى صداقها كما سيأتى بيانه عن قريب

حل اللغات يفتلها اى يدلكها لينتبه. فى عرض الوساده بفتح العين ضد الطول ١٢. **وان خفتم** اى ان ظننتم وعلمتم وهو ضد الامن الا تقسطوا اى ان لا تعدلوا **لـه** بكسر التاء الفوقية اى يدلكها لينتبه قس قال العينى وفى رواية الضحاك فجعلت اذا غفلت اخذ بشحمة اذنى انتهى **للعـه** يعنى يتفكرون فى خلق السموات والارض حال كونهم قائلين ربنا ١٢ قس. **ـه** اى يدلكها لينتبه من بقية نوم وليستحضر افعال رسول الله ان الفعل القليل غير مبطل للصلوة ١٢ قس.

لم یکن لها من نفسه شئ فنزلت فیه وان خفتم الا تقسطوا فی الیتمی احسبه قال کانت شریکته فی ذلک العذق وفی ماله حدثنا عبد العزیز بن عبد الله قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب قال اخبرنی عروة بن الزبیر انه سأل عائشة عن قول الله تعالی وان خفتم الا تقسطوا فی الیتمی فقالت یا ابن اختی هذه الیتیمة تکون فی حجر ولیها تشرکه فی ماله ویعجبه مالها وجمالها فیرید ولیها ان یتزوجها بغیر ان یقسط فی صداقها فیعطیها مثل ما یعطیها غیره فنهوا عن ان ینکحوهن الا ان یقسطوا لهن ویبلغوا لهن اعلی سنتهن فی الصداق فامروا ان ینکحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال عروة قالت عائشة وان الناس استفتوا رسول الله صلی الله علیه بعد هذه الایة فانزل الله ویستفتونک فی النساء قالت عائشة وقول الله فی ایة اخری وترغبون ان تنکحوهن رغبة احدکم عن یتیمته حین تکون قلیلة المال والجمال قالت فنهوا ان ینکحوا عن من رغبوا فی ماله وجماله فی یتمی النساء الا بالقسط من اجل رغبتهم عنهن اذا کن قلیلات المال والجمال **باب** قوله ومن کان فقیرا فلیاکل بالمعروف فاذا دفعتم الیهم اموالهم فاشهدوا علیهم الایة وبدارا مبادرة اعتدنا اعددنا افعلنا من العتاد **حدثنی** اسحق قال اخبرنا عبد الله بن نمیر قال حدثنا هشام عن ابیه عن عائشة فی قوله تعالی ومن کان غنیا فلیستعفف ومن کان فقیرا فلیاکل بالمعروف انها نزلت فی مال الیتیم اذا کان فقیرا انه یاکل منه مکان قیامه علیه بمعروف **باب** قوله واذا حضر القسمة اولوا القربی والیتمی والمساکین الایة **حدثنا** احمد بن حمید قال اخبرنا عبید الله الاشجعی عن سفین عن الشیبانی عن عکرمة عن ابن عباس واذا حضر القسمة اولوا القربی والیتمی والمساکین قال هی محکمة لیست بمنسوخة تابعه سعید عن ابن عباس **باب** قوله یوصیکم الله فی اولادکم **حدثنا** ابراهیم بن موسی قال حدثنا هشام ان ابن جریج اخبرهم قال اخبرنی ابن منکدر عن جابر قال عادنی النبی صلی الله علیه وسلم وابو بکر فی بنی سلمة ماشیین فوجدنی النبی صلی الله علیه وسلم لا اعقل فدعا بماء فتوضأ منه ثم رش علی فافقت فقلت ما تامرنی ان اصنع فی مالی یا رسول الله فنزلت یوصیکم الله فی اولادکم **باب** قوله ولکم نصف ما ترک ازواجکم **حدثنا** محمد بن یوسف عن ورقاء عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ابن عباس قال کان المال للولد وکانت الوصیة للوالدین فنسخ الله من ذلک ما احب فجعل للذکر مثل حظ الانثیین وجعل للابوین لکل واحد منهما السدس والثلث وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع **باب** قوله لا یحل لکم ان ترثوا النساء کرها الایة ویذکر عن ابن عباس لا تعضلوهن لا تقهروهن حوبا اثما تعولوا تمیلوا نحلة فالنحلة المهر **حدثنا** محمد بن مقاتل قال اخبرنا اسباط بن محمد قال حدثنا الشیبانی عن عکرمة عن ابن عباس قال الشیبانی وذکره ابو الحسن السوائی ولا اظنه ذکره الا عن ابن عباس یا ایها الذین امنوا لا یحل لکم ان ترثوا النساء کرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما اتیتموهن قال کانوا اذا مات الرجل کان اولیاؤه احق بامرأته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاءوا زوجوها وان

اخی ٢ ذلک بهن ان ینکحوا من الایة وکفی بالله حسیبا بدارا اعتدنا افعلنا فمن والی الیتیم فارب فوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا ٢ ابن جبیر اخبرنا ٢ شیئا ٢ للذکر مثل حظ الانثیین الایة ولا تعضلوهن

[illegible]

شاء والم يزوجوها فهم احق بها من اهلها فنزلت هذه الاية في ذلك **باب** قوله ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون
الاية موالي اولياء ورثة عاقدت هو مولى اليمين وهو الحليف والمولى ايضا ابن العم والمولى المنعم المعتق والمولى المعتق والمولى
المليك والمولى مولى في الدين **حدثني** الصلت بن محمد قال حدثنا ابو اسامة عن ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس ولكل جعلنا موالي قال ورثة والذين عاقدت ايمانكم كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصاري
دون ذوي رحمه للاخوة التي اخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالي نسخت ثم قال والذين عاقدت ايمانكم من
النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له سمع ابو اسامة ادريس وسمع ادريس طلحة **باب** قوله ان الله لا يظلم مثقال
ذرة يعني زنة ذرة **حدثني** محمد بن عبد العزيز قال حدثنا ابو عمر حفص بن ميسرة عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد
الخدري ان اناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون
في رؤية الشمس بالظهيرة ضوء ليس فيها سحاب قالوا لا قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحاب قالوا لا
قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله يوم القيمة الا كما تضارون في رؤية احدهما اذا كان يوم القيمة اذن مؤذن يتبع كل
امة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله
بر او فاجر وغبرات اهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله
من صاحبة ولا ولد فماذا تبغون قالوا عطشنا ربنا فاسقنا فيشار الا تردون فيحشرون الى النار كانها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون
في النار ثم يدعى النصارى فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد
فيقال لهم ماذا تبغون فكذلك مثل الاول حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر او فاجر اتاهم رب العلمين في ادنى صورة من التي
راوه فيها فيقال ماذا تنتظرون تتبع كل امة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس في الدنيا على افقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم ونحن ننتظر
ربنا الذي كنا نعبد فيقول انا ربكم فيقولون لا نشرك بالله شيئا مرتين او ثلثا **باب** قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا

والذين عاقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا ٢ وقال معمر اولياء موالي واولياء ورثة ٢ ايمانكم ثنا ٢ المهاجري ثنا
اخبرنا نلسيا ضوء فيتبع ما ٢ وبه دا ٢ اول مرة فقال

ف١ قوله موالي اي اولياء ورثة بنصب الكلمتين تفسيرا للموالي ولابي ذر والوقت وقال معمر اولياء موالي بالاضافة نحو شجر الاراك والاضافة للبيان واولياء ورثة بالاضافة ايضا قوله عاقدت ايمانكم هو مولى اليمين وهو الحليف يعني اولياء الميت الذين يلون ميراثه وكون زوجه على نوعين ولي بالارث وهو الوالدان والاقربون وولي بالموالاة وعقد الولاء وهم الذين عاقدت ايمانكم وثبت ايمانكم لابي ذر قوله والمولى ايضا ابن العم قال ابن جرير نقلا عن العرب والمولى المنعم المعتق بكسر التاء الذي انعم على رقيقه بالعتق قوله والمولى المعتق بفتح التاء الذي كان رقيقا فمن عليه بالعتق قوله والمولى المليك لانه يلي امور الناس والمولى مولى في الدين وقيل غير ذلك مما يطول استقصاره ١٢ قس ف٢ قوله ولكل جعلنا موالي قال اي ابن عباس ورثة وبه قال قتادة ومجاهد وغيرهما قوله والذين عاقدت ايمانكم اي ذوو ايمانكم قال ابن عباس كان المهاجرون الخ قوله نسخت بضم النون مبنيا للمفعول اي وراثة الحليف بآية ولكل جعلنا موالي وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل يعاقد الرجل فاذا مات ورثه الآخر ومن طريق قتادة كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دمي دمك وترثني وارثك فلما جاء الاسلام امروا ان يؤتوهم نصيبهم من الميراث وهو السدس ثم نسخ ذلك فقال واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وهذا هو المعتمد ويحتمل ان يكون النسخ وقع مرتين الاول حيث كان المعاقد يرث وهذه دون العصبة فنزلت ولكل جعلنا فصاروا جميعا يرثون وعلى هذا يتنزل حديث ابن عباس ثم نسخ ذلك آية الاحزاب وخص الميراث بالعصبة قاله في الفتح ١٢ قس ف٣ قوله من النصر والرفادة بكسر الراء اي المعاونة والجار والمجرور متعلق بمحذوف اي والذين عاقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم كما صرح به الطبري عن كريب بهذا الاسناد قوله وقد ذهب الميراث اي بين المتعاقدين ويوصى له بكسر الصاد اي للحليف وقد سبق الحديث في الكفالة اي في ص ٣٠٢ كذا في قس وقال صاحب المدارك والمراد به عقد الموالاة وهي مشروعة والوراثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وهو قولنا كذا في التفسير الاحمدي ١٢ ف٤ قوله نعم اي ترونه وهذه رؤية الامتحان المميزة بين من عبد الله وبين من عبد غيره لا رؤية الكرامة التي هي ثواب اولياء في الجنة ١٢ قس ف٥ قوله تضارون بضم اوله وراء مشددة بصيغة المفاعلة اي لا تضرون احدا ولا يضركم بمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة قس قال الكرماني تضارون بتشديد الراء اي هل تضارون غيركم في حالة الرؤية بزحمة او مخالفة ونحوه وبتخفيفها اي هل يلحقكم في رؤيته ضير وهو الضرر ولفظ ضوء بالجر بدل مما قبله وفي بعضها ضوا بلفظ فعل بفتح الفاء والتنكير انما وقع في الوضوح وزوال الشبهة والاختلاف لا في المقابلة والجهة وسائر الامور التي جرت العادة بها عند الرؤية فانها رؤية حقيقية بكنها لا يكيفها بل نكل كنه معرفتها الى علمه تعالى كذا في القسطلاني ١٢ ف٦ قوله غبرات بضم الغين المعجمة وتشديد الموحدة المفتوحة بعدها راء اي بالرفع والجر للاضافة فيهما لابي ذر وبالجر عطفا على بقايا اهل الكتاب ١٢ قسطلاني ف٧ قوله كانها سراب بالسين المهملة هو الذي تراه نصف النهار في الارض القفر والقاع المستوي في الحر الشديد لامعا مثل الماء يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ١٢ قس ف٨ قوله ادنى صورة اي اقربها قال الخطابي الصورة الصفة يقال صورة هذا الامر اي صفته كذا او اطلق الصورة على سبيل المشاكلة والمجاز والرؤية بمعنى العلم لانهم لم يروه قبل ذلك ومعناه يتجلى الله لهم على الصفة التي يعرفونه بها ١٢ كرماني ف٩ قوله فارقنا الناس اي الذين زاغوا عن الطاعة في الدنيا قوله على افقر اي احوج ما كنا اليهم في معايشنا ومصالح دنيانا ولم نصاحبهم بل قاطعناهم ١٢ قس ف١٠ قوله فيقولون زاد مسلم نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا وانما قالوا ذلك لانه سبحانه تعالى تجلى لهم بصفة لم يعرفوها ١٢ قس

حل اللغات

الرفادة اي المعاونة ذرة واحدة الذر وهو النمل الاحمر الصغير هل تضارون بضم اوله وراء مشددة اي لا يضركم منازعة ولا مجادلة اذن مؤذن نادى مناد غبرات بضم الغين وتشديد الباء جمع غبر وهو جمع غابر والمعنى بقايا اهل الكتاب فماذا تبغون اي تطلبون ١٢

ع١ فيه التصريح بالتحديث ولم يثبت هذا الا في رواية المستملي والكشميهني كما في الفرع قال ابن حجر في رواية المستملي وحده وتبعه العيني ١٢ قس ع٢ هي في الاصل اصغر النمل التي لا وزن لها وقيل ما يرفع الريح من التراب وقيل كل جزء من اجزاء الهباء في الكوة ذر ١٢ قس ع٣ اي فكيف يصنع هؤلاء الكفار او صنيعهم اذا جئنا من كل امة بنبيهم يشهد على كفرهم لقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ١٢ قس

(قوله ضوء ليس فيها سحاب) قد ضبط ضوء في النسخ المعتمدة بالرفع ولعل وجهه انه خبر محذوف اي هي اي الظهيرة ضوء والجملة حال واختار بعض الشراح الجر على البدلية (قوله يتبع) اما بالرفع على انه خبر وقع موقع الانشاء او بالجزم على تقدير الامر (قوله فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الخ) اي بخلاف من كان يعبد نحو عزير وعيسى ضرورة ان نحو الاصنام في النار فمن كان يعبد وتبعا عند اتباعهم يلحقون بهم في النار بخلاف نحو عزير وعيسى والله اعلم

بِكَ عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا الاٰية المختال والختّال واحد نطمس نسويها حتى تعود كاقفائهم طمس الكتاب محاه سعيرا وقودا حدثنا ۴۵۸۲
صدقة قال حدثنا يحيى عن سفيان عن سليمان عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرة قال
قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ علي قلت اقرأ عليك وعليك انزل قال فاني احب ان اسمعه من غيري فقرأت عليه سورة النساء
حتى بلغت فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍۭ بِشَهِيْدٍ وَّجِئْنَا بِكَ عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا قال امسك فاذا عيناه تذرفان باب قوله وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى
اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ صعيدا وجه الارض وقال جابر كانت الطواغيت التي يتحاكمون اليها في جهينة واحد وفي اسلم
واحد وفي كل حي واحد كهان ينزل عليهم الشيطان وقال عمر الجبت السحر والطاغوت الشيطان وقال عكرمة الجبت بلسان الحبشة
الشيطان والطاغوت الكاهن حدثنا محمد قال اخبرنا عبدة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت هلكت قلادة لاسماء فبعث النبي
صلى الله عليه وسلم في طلبها رجالا فحضرت الصلوة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فصلوا وهم على غير وضوء فانزل الله التيمم باب
قوله وَاُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ ذوي الامر حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد ۴۵۸۴
ابن جبير عن ابن عباس اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه
النبي صلى الله عليه وسلم في سرية باب قوله فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا ۴۵۸۵
محمد بن جعفر قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة قال خاصم الزبير رجلا من الانصار في شريج من الحرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال الانصاري يا رسول الله ان كان ابن عمتك فتلون وجهه ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء
حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك واستوعى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه في صريح الحكم حين احفظه الانصاري
كان اشار عليهما بامر لهما فيه سعة قال الزبير فما احسب هذه الاٰيات الا نزلت في ذلك فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ
بَيْنَهُمْ باب قوله فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيّٖنَ حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ۴۵۸۶
ابيه عن عروة عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من نبي يمرض الا خير بين الدنيا والاٰخرة وكان في شكواه
الذي قبض فيه اخذته بحة شديدة فسمعته يقول مَعَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيّٖنَ وَالصِّدِّيْقِيْنَ وَالشُّهَدَآءِ وَالصّٰلِحِيْنَ
فعلمت انه خير باب قوله وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ اِلَى الظَّالِمِ اَهْلُهَا حدثني عبد الله ۴۵۸۷
ابن محمد قال حدثنا سفيان عن عبيد الله قال سمعت ابن عباس قال كنت انا وامي من المستضعفين حدثنا سليمان بن حرب ۴۵۸۸

والختّال ۲ جرمهم ۳ اخبرني ۴ اني ۵ اولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا ۶ ثنى ۷ يعني اٰية التيمم ۸ اطيعوا الله واطيعوا الرسول ۹ سعيد ۱۰ ان كان
۱۱ وان كان ۱۲ وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۳ له ۱۴ الاٰية ۱۵ عن ۱۶ النبي ۱۷ التي قبض فيها ۱۸ ثنا ۱۹ الاٰية ۲۰ من الرجال والنساء والولدان

---

۱ قوله المختال والختال. بفتح الخاء المعجمة والفوقية المشددة معناهما واحد كذا في رواية الاكثر وهو مستقيم بمعنى الختل لان المختال هو صاحب الخيلاء والكبر فهو مفتعل من الخيلاء واما الختال فهو فعال من الختل وهو الخديعة فلا يمكن ان يكون بمعنى المختال المراد به المتكبر ولا يصلى والختال بدون الفوقية بدل الختال وصوبه غير واحد لانه يطلق على معان فيكون بمعنى الناكث وهو المتكبر قال في المؤتلف وعن ابي ذر والختال بالخاء. وانكر ذلك شيخنا الامام ابو عبد الله بن مالك قال والصواب والختال بالخاء انتهى ومراده قوله ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا ۱۲ قس ۲ قوله نطمس. يريد قوله تعالى يا ايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل ان نطمس وجوها اي نسويها حتى تعود كاقفائها ثم حقيقة او هو تمثيل وليس المراد حقيقة حسا واسند الطبري عن قتادة المراد ان تعود الاوجه في الاقفية ويقال طمس الكتاب اذا محاه ۱۲ قس. ۳ قوله قال يحيى. بعض الحديث عن عمرو بن مرة بفتح الميم وتشديد الراء التابعي وذكر البخاري كلام منقطع وبالاسناد مقطوع وبعض الحديث مجهول وفي القسطلاني انه رواه عن ابراهيم النخعي باسناده المذكور والحاصل ان الاعمش سمع الحديث من ابراهيم النخعي وسمع بعضه من عمرو بن مرة عن ابراهيم يعني عن عبيدة عن ابن مسعود ۱۲ ۴ قوله تذرفان. بالذال المعجمة وكسر الراء اي تطلقان دمعا وبكاؤه صلى الله عليه وسلم على المفرطين او لعظم ما تضمنته الاٰية من هول المطلع وشدة الامر اذ يؤتى به شهيدا على امته ولا بد من الشهادة لهم وفي هذا الحديث ان البكاء عند قراءة القرآن مستحب واخرجه ايضا في فضائل القرآن ۱۲ قسطلاني ۵ قوله واولي الامر منكم اي ذوي الامر وهم الخلفاء الراشدون ومن سلك طريقهم في رعاية العدل ويندرج فيهم القضاة وامراء السرية امر الناس بطاعتهم بعدما امرهم بالعدل تنبيها على ان وجوب طاعتهم ما داموا على الحق ۱۲ قسطلاني. ۶ قوله نزلت في عبد الله. قال في الخير الجاري قد تردد البعض في رواية ورواية قال الداودي انا كنت ام رجح وانما كانت في سرية الانصاري وعبد الله بن حذافة قرشي مهاجري والظاهر من هذا الطريق ومن الطريق المذكور فيها يبين تعدد الواقعة قال في الفتح والمراد من قصة ابن حذافة قوله تعالى فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الاٰخر انتهى وسيجيء بعض بيانه في الجهاد الاٰخر ان شاء الله تعالى ومر ذكر السرية في صـ في المغازي ۱۲. ۷ قوله في سرية. مر ذكر السرية في صـ في باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي قال القسطلاني وقد اعترض الداودي على القول بان الاٰية نزلت في عبد الله بن حذافة بانه وهم

من غيره ابن عباس لان الاٰية ان كانت نزلت قبل هذه القصة فكيف خص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره وان كانت بعدها فانما قيل لهم انما الطاعة في المعروف وما قيل لهم لم لم تطيعوه واجاب في الفتح من قصة ابن حذافة قوله تعالى فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول لان اهل السرية تنازعوا في امتثال ما امرهم به فالذين هموا ان يطيعوه وقفوا عند امتثال الامر بالطاعة والذين امتنعوا عارض عندهم الفرار من النار فناسب ان ينزل في ذلك ما يرشدهم الى ما يفعلونه عند التنازع وهو الرد الى الله ورسوله ۱۲ ۸ قوله رجلا من الانصار. قال العيني قال شيخنا لم تقع تسمية هذا الرجل في شيء من طرق الحديث فيما وقفت عليه وليس الزبير وبقية الرواة اراد واستره لما وقع قال الداودي انه كان منافقا قال النووي وجعله من الانصار يكون من قبيلتهم لا من انصار المسلمين ويعكر على هذا قول البخاري في كتاب الصلح انه من الانصار قد شهد بدرا انتهى قال القسطلاني قيل كان هذا الرجل يهوديا وعورض بانه وصف بكونه انصاريا ولو كان يهوديا لم يوصف بذلك انه هو وصف مدح وله جواب بجعل غير المعصوم بقول ذلك عند الغضب انتهى ۱۲ ۹ قوله ان كان. بفتح الهمزة وكسرها والجزاء محذوف وكذا المعلل اي لان كان ابن عمتك حكمت له بالتقديم والزبير جميع وكان الزبير ابن صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ك قس ولابي ذر عن الكشميهني ان كان بهمزة مفتوحة ممدودة استفهام انكاري ولغير الحموي والمستملي وان كان بالواو وكسر الهمزة ووقع عند ابي فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عمتك اي من اجل هذا حكمت له قوله فتلون وجهه اي تغير من الغضب لانتهاك حرمة النبوة. قس ومر الحديث في صـ وفي صـ وغيره ذلك ۱۲ ۱۰ قوله خير بضم الخاء المعجمة اي خير بين الدنيا والاٰخرة فاختار الاٰخرة وهذا معنى قوله في الحديث الاٰخر اللهم الرفيق الاعلى ثلاثا. قس ومر الحديث في صـ مع بعض بيانه ۱۲ ۱۱ قوله وما لكم. مبتدأ وخبره وقوله لا تقاتلون في سبيل الله حال والعامل فيه ما في الظرف من معنى الفعل وقوله المستضعفين عطف على اسم الله اي وفي سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الاسر ۱۲ بيضاوي

حل اللغات

في ادنى صورة اي اقرب صفة. تذرفان اي تطلقان دمعا اولي الامر اي ذوي الامر وهم الخلفاء الراشدون
يلمع اي على صدق هؤلاء الشهداء المفصول منك بعقائدهم وللاذكاركك وشرعك على قواعدهم ۱۲ قس
الصه فيه جواز وقوع المعرب في القرآن وحمله الشافعي على توارد اللغتين ۱۲ قس.

قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابن ابي مليكة ان ابن عباس تلا اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ قال كنت
انا وامي ممن عذر الله ويذكر عن ابن عباس حصرت ضاقت تلووا السنتكم بالشهادة وقال غيره المراغم المهاجر راغمت هاجرت
قومي موقوتا موقتا وقته عليهم **باب** قوله فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِيْنَ فِئَتَيْنِ وَاللّٰهُ اَرْكَسَهُمْ قال ابن عباس بددهم فئة جماعة **حدثني**
محمد بن بشار قال حدثنا غندر وعبد الرحمن قالا حدثنا شعبة عن عدي عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِيْنَ
فِئَتَيْنِ رجع ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من احد وكان الناس فيهم فرقتين فريق يقول اقتلهم وفريق يقول لا فنزلت
فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِيْنَ فِئَتَيْنِ وقال انها طيبة تنفي الخبث كما تنفي النار خبث الفضة **باب** قوله وَاِذَا جَاءَهُمْ اَمْرٌ مِّنَ الْاَمْنِ اَوِ
الْخَوْفِ اَذَاعُوْا بِهٖ افشوه يستنبطونه يستخرجونه حسيبا كافيا الا اناثا الموات حجرا او مدرا وما اشبهه مريدا متمردا فليبتكن بتكه
قطعه قيلا وقولا واحد طبع ختم **باب** قوله وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهٗ جَهَنَّمُ **حدثنا** آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة
قال حدثنا مغيرة بن النعمان قال سمعت سعيد بن جبير قال آية اختلف فيها اهل الكوفة فرحلت فيها الى ابن عباس فسألته عنها فقال نزلت
هذه الآية وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهٗ جَهَنَّمُ هي آخر ما نزل وما نسخها شيء **باب** قوله وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ اَلْقٰى اِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا
السلم والسلام واحد **حدثني** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ اَلْقٰى اِلَيْكُمُ السَّلَامَ
لَسْتَ مُؤْمِنًا قال قال ابن عباس كان رجل في غنيمة له فلحقه المسلمون فقال السلام عليكم فقتلوه واخذوا غنيمته فانزل الله في ذلك
الى قوله عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا تلك الغنيمة قال قرأ ابن عباس السلام **باب** لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُجَاهِدُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ **حدثنا** اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال حدثني سهل بن سعد الساعدي
انه رأى مروان بن الحكم في المسجد فاقبلت حتى جلست الى جنبه فاخبرنا ان زيد بن ثابت اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
املى عليه لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُجَاهِدُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فجاءه ابن ام مكتوم وهو يملها علي قال يا رسول الله والله
لو استطيع الجهاد لجاهدت وكان اعمى فانزل الله على رسوله وفخذه على فخذي فثقلت علي حتى خفت ان ترض فخذي ثم سري عنه
فانزل الله غَيْرُ اُولِي الضَّرَرِ **حدثنا** حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن البراء قال لما نزلت الآية لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُوْنَ
مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فكتبها فجاء ابن ام مكتوم فشكا ضرارته فانزل الله غَيْرُ اُولِي الضَّرَرِ **حدثنا** محمد بن
يوسف عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال لما نزلت لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ قال النبي صلى الله عليه وسلم ادعوا فلانا فجاءه
ومعه الدواة واللوح والكتف فقال اكتب لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُجَاهِدُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وخلف النبي صلى الله عليه وسلم

نسخة: الحديث ٢ الى ٢ يحق ٢ آية فدخلت نزلت السلم ثنا ٢ تبتغون السلم ٢ غير اولى الضرر الآية فقال ٢ صلى الله عليه وسلم ٢ لي او الكتف

---

١ قوله الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان. استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره وان شارة اليهم وذكر الولدان ان اريد بهم المماليك اي بان كان جمع وليد فظاهر وان اريد بهم الصبيان فللمبالغة في الامر والاشعار بانهم على صدد وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا وقدروا فلن نخص لهم عنها ٢ بيضاوي.

٢ قوله ويذكر عن ابن عباس. وصله ابن ابي حاتم في تفسيره في قوله تعالى او جاؤكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم اي ضاقت وعن ايضا ما وصله الطبري في قوله تلووا او تعرضوا ان تلووا السنتكم عن شهادة الحق او تعرضوا عنها فان الله كان بما تعملون خبيرا ٢ ق.

٣ قوله المراغم المهاجر يريد تفسير قوله تعالى ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا وسعة قال ابو عبيدة المراغم والمهاجر واحد وقال ابو عبيدة في قوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي موقتا وقته عليهم بارك وتعالى ٢ ق.

٤ قوله انها طيبة اسم المدينة ان كان هذا كلاما مستأنفا فظاهر وان كان مربوطا بما قبله كان فيه اشارة الى ان يكون لمنافقيهم الطيبة اي يخرجهم المدينة ٢ خ.

٥ قوله الا اناثا يريد قوله تعالى ان يدعون من دونه الا اناثا اي ما يعبدون من دون الله الا اناثا واناثا يعني الموات الذي لا روح فيه كالحجر والخشب وهي اناث وقيل كانوا يسمون اصنامهم باسماء الاناث كاللات والعزى ومناة كذا في ق ٢.

٦ قوله مريدا يريد قوله تعالى ان يدعون الا شيطانا مريدا اي ما يعبدون بعبادة الاصنام الا شيطانا مريدا متمردا ٢ ق.

٧ قوله فليبتكن يريد قوله ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام هو حكاية كون الشيطان وقد كانوا يشقون اذن الناقة اذا ولدت خمسة ابطن وجاء الخامس ذكرا وحرموا على انفسهم الانتفاع بها ولا يردونها عن ماء ولا مرعى ٢ ق.

٨ قوله طبع بضم الطاء وكسر الموحدة اي ختم يريد تفسير قوله تعالى طبع الله عليها بكفرهم ولم يذكر المؤلف حديثا في هذا الباب قال الحافظ ابن كثير فيذكر هنا ليعني عند تفسير الآية حديث عمر بن الخطاب المتفق عليه حين بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق نساءه فجاء من منزله حتى دخل المسجد فوجد الناس يقولون ذلك فلم يصبر حتى استأذن على النبي صلعم فاستفهمه اطلقت نساءك قال لا فقلت الله اكبر وذكر الحديث بطوله وعند مسلم فقلت اطلقتهن فقال لا فقمت على باب المسجد فناديت باعلى صوتي لم يطلق نساءه ونزلت هذه الآية واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت انا

استنبطت ذلك الامر قال ابو ذر وابن حجر وهذه القصة عند البخاري لكن بدون هذه الزيادة فليست على شرطه وكانه اشار بها بعد الترجمة انتهى وظاهر قول المفسرين السابق ان سبب نزول الاخبار عن السرايا والبعوث بالامن والخوف وهو خلاف ما في حديث مسلم ٢ ق.

٩ قوله اختلف فيها اي في حكمها وفي بعضها فقال بعض [illegible] فيها مقصد قوله ما نسخها شيء فان قلت فاذا لم يكن منسوخة فيكون القاتل مخلدا في النار وهو خلاف مذهب ائمة قلت المراد بالخلود المكث الطويل اذ ثبت ان لا يبقى في النار من كان في قلبه مثقال خردل من الايمان [illegible] قال البيضاوي قال ابن عباس لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا وعلله اراد به التشديد اذ روي عنه خلافه والجمهور على انه مخصوص بمن لم يتب لقوله واني لغفار لمن تاب ونحوه وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة وغيره او المراد بالخلود المكث الطويل فان الدلائل متظاهرة على ان عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم انتهى ٢.

١٠ قوله املى عليه الاملاء والاملال على الكاتب بمعنى كذا في ق.

١١ قوله ثم سري بضم المهملة وتشديد الراء مكسورة اي انكشف عنه وذلك لما ثقل سريت الثوب وسريته اذا خلعته والتشديد فيه للمبالغة اي ازيل عنه ما نزل به من برحاء الوحي ٢ قسطلاني.

١٢ قوله غير اولي الضرر قرأ بالرفع ابن كثير وابو عمرو وحمزة وعاصم على الصفة للقاعدون لان القاعدون ما عرفوا وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالنصب على الحال او الاستثناء وقرئ في الرواية الشاذة بالجر على انه صفة المؤمنين او بدل منه ٢ ق.

١٣ قوله فجاء ابن ام مكتوم هو عمرو بن قيس القرشي واسم امه عاتكة [illegible] فان قلت الحديث الاول مشعر بان هذه الحالة كانت وقت الاملاء والثاني بانه بعد كتابته قلت [illegible] ذكر النبي صلعم قلت لا منافاة اذ معنى كتبها كتب بعض الآية وهي قوله لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون وحقيقة ذلك ان جاء وجلس خلف النبي صلعم او بالعكس جلس خلفه صلعم ثم جاء ومواجهة في طلب الاجازة عن تكلم ونحو ذلك البحث كذا في ك ٢.

عه بكسر السين وسكون اللام وهي قراءة ادريس عن عاصم بن بهدلة والسلم بفتحتين من غير الف وهي قراءة نافع وابن عامر وحمزة والسلام بفتحتين ثم الف وهي قراءة الباقين ٢ ق. **عله** قوله عرض الحيوة الدنيا اي متاعها قال الراغب العرض اسم لما لا ثبات له [illegible] في سبيل الله كناية عن الامن بالنفير ٢ ق.

ابن ام مكتوم فقال يا رسول الله انا ضرير فنزلت مكانها لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم ح قال وحدثني اسحق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عبد الكريم ان مقسما مولى عبد الله بن الحارث اخبره ان ابن عباس اخبره لا يستوي القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون الى بدر

باب قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها الاية حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال حدثنا حيوة وغيره قالا حدثنا محمد بن عبد الرحمن ابو الاسود قال قطع على اهل المدينة بعث فاكتتبت فيه فلقيت عكرمة مولى ابن عباس فاخبرته فنهاني عن ذلك اشد النهي ثم قال اخبرني ابن عباس ان ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتي السهم يرمى به فيصيب احدهم فيقتله او يضرب فيقتل فانزل الله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم الاية رواه الليث عن ابي الاسود

باب قوله الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس الا المستضعفين قال كانت امي ممن عذر الله

باب قوله فعسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء اذ قال سمع الله لمن حمده ثم قال قبل ان يسجد اللهم نج عياش بن ابي ربيعة اللهم نج سلمة بن هشام اللهم نج الوليد بن الوليد اللهم نج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسني يوسف

باب قوله تعالى ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا حجاج عن ابن جريج قال اخبرني يعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى قال عبد الرحمن بن عوف كان جريحا

باب قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة قال هشام بن عروة اخبرني عن ابيه عن عائشة ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن الى قوله وترغبون ان تنكحوهن قالت عائشة هو الرجل تكون عنده اليتيمة هو وليها ووارثها فاشركته في ماله حتى في العذق فيرغب ان ينكحها ويكره ان يزوجها رجلا فيشركه في ماله بما شركته فيعضلها فنزلت هذه الاية

باب قوله وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا وقال ابن عباس شقاق تفاسد واحضرت الانفس الشح هواه في الشيء يحرص كالمعلقة لا هي ايم ولا ذات زوج نشوزا البغض حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة

نسخه: الى وساءت مصيرا — عنهم — يا بني — فيم — فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم الاية — وكان الله عفورا رحيما — الاية — شئ — فيشركه — فشركته

١ قوله لا يستوى ... القاعدون ...

...

قوله لقد نزل النفاق على قوم خير منكم اي قرن خير منكم لانه قرن الصحابة وهو خير من قرن التابعين والمراد بالنفاق نفاق العمل او المراد انهم صاروا اخيرا منكم حتى تابوا ومعنى قوله على قوم كانوا خيرا اي صاروا خيرا حين تابوا ١٢ سندي

وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها فتقول أجعلك من شأني في حل فنزلت هذه الآية في ذلك باب قوله إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وقال ابن عباس أسفل النار نفقا سربا حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثني إبراهيم عن الأسود قال كنا في حلقة عبد الله فجاء حذيفة حتى قام علينا فسلم ثم قال لقد أنزل النفاق على قوم خير منكم قال الأسود سبحان الله إن الله يقول إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فتبسم عبد الله وجلس حذيفة في ناحية المسجد فقام عبد الله فتفرق أصحابه فرماني بالحصا فأتيته فقال حذيفة عجبت من ضحكه وقد عرف ما قلت لقد أنزل النفاق على قوم كانوا خيرا منكم ثم تابوا فتاب الله عليهم باب قوله إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ إلى قوله وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لأحد أن يقول أنا خير من يونس بن متى حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب باب قوله يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ والكلالة من لم يرثه أب أو ابن وهو مصدر من تكلله النسب حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء قال آخر سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المائدة حُرُمٌ واحدها حرام فَبِمَا نَقْضِهِمْ بنقضهم الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ التي جعل الله تَبُوءَ تحمل وقال غيره الإغراء التسليط دَائِرَةٌ دولة أُجُورَهُنَّ مهورهن مَخْمَصَةٍ مجاعة قال سفيان ما في القرآن آية أشد علي من لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مَنْ أَحْيَاهَا يعني من حرم قتلها إلا بحق حيي الناس منه جميعا شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا سبيلا وسنة الْمُهَيْمِنُ الأمين القرآن أمين على كل كتاب قبله باب قوله الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن قيس عن طارق بن شهاب قالت اليهود لعمر إنكم تقرءون آية لو نزلت فينا لاتخذناها عيدا فقال عمر إني لأعلم حيث

---

١ وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا الآية ٢ كما اوحينا الى نوح ٣ والنبيين من بعده ١٢ الى قوله يهرون وسليمان لعبد ٣ قال ابن عباس ٣ بسم الله الرحمن الرحيم ٢ من سبيلك

له قوله اجعلك من شاني في حل من نفقته او كسوة او مبيت او غير ذلك من حقوق قوله فنزلت هذه الآية في ذلك زاد ابو الوقت والولد عن الكوفي وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا الآية اي اذا تضجر الزوج منها على ان تطيب له نفسها في الله عنه او من حقها فلا جناح عليهما كما فعلت سودة بنت زمعة فيما رواه الترمذي عن ابن عباس بلفظ خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلعم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومي لعائشة ففعل و نزلت هذه الآية ١٢ قس

٢ قوله نفقا يريد قوله تعالى في سورة الانعام وان استطعت ان تبتغي نفقا قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم اي سربا قال القسطلاني قال الكرماني فان قلت النفق في سورة الانعام وما تعلق ذكرها بقصة المنافقين قلت غرضه بيان اشتقاق المنافقين منه انتهى كذا في الخير الجاري ١٢

٣ قوله لقد انزل النفاق على قوم خير منكم اي ابتلوا به لخيرية باعتبار انهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة التابعين لكن الله تعالى ابتلاهم فارتدوا ونافقوا فذهبت الخيرية منهم قوله فتبسم عبد الله بن مسعود متعجبا من حذيفة وبما قام به من قول الحق وبما حذر منه قوله فرماني اي فقال الأسود فرماني اي حذيفة رمى ابن مسعود يعني الحصا ليستدعي لقال عجبت من ضحكه اي ضحك عبد الله بن مسعود مقتصرا عليه قوله ثم تابوا اي رجعوا عن النفاق فتاب الله عليهم واستدل به لقوله الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا واخلصوا دينهم فاولئك مع المؤمنين على صحة توبة الزنديق وقبولها كما عليه الجمهور وهذا الحديث اخرجه النسائي ١٢ قس

٤ قوله فقد كذب لان الانبياء كلهم متساوون في مرتبة النبوة وانما التفاضل باعتبار الدرجات وخص يونس بالذكر لان الله تعالى وصفه باوصاف انحطاط مرتبته حيث قال وظن ان لن نقدر عليه وقال اذ ابق الى الفلك المشحون فلعله اي لا يقع موقع سوء فيكون رجعا الى النبي صلعم ويحتمل ان يكون المراد نفس القائل فيكون كذب يعني كفر كني به عن الكفران هذا الكذب مساو للكفر ١٢ مرقاة

٥ قوله ليس له ولد اي ابن صفة لامرئ واستدل به من قال ليس من شرط الكلالة انتفاء الوالد بل يكفي انتفاء الولد وهو رواية عن عمر بن الخطاب رواها ابن جرير باسناد صحيح الى سلمن الذي عليه الجمهور من الصحابة والتابعين انه من لا ولد له ولا والد ويدل له ان الله تعالى اخبر ان الاخت لا يفرض لها النصف مع الوالد بل ليس لها الميراث بالكلية بالاجماع قوله وهو يرثها اي والمراد يرثها .... اي جميع مالها الاخت ان كان المرد بالعكس ان لم يكن لها ذكرا كان او انثى اي ابن ولا ولد لا والد لانه لو كان لها والد لم يرث شيئا ١٢ قسطلاني

٦ قوله من تكلله النسب قال في الصحاح يقال هو مصدر من تكلله النسب اي تطرفه كانه اخذ طرفيه من جهة الولد والوالد وليس له منهما احد فسمي بالمصدر انتهى ١٢ قس

٧ قوله حرم واحدها حرام اي يعني حرم يريد قوله تعالى احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم اي وانتم محرمون. قس بيضاوي قوله تبوء يريد قوله تعالى اني اريد ان تبوء باثمي معناه تحمل كذا فسره ابو عبيدة وقال غيره قيل هو قول اسدي او غيره من فسر السابق وسقط للنسفي وقال غيره فلا اشكال قوله الاغراء الذي المذكور في قوله فاغرينا بينهم العداوة هو التسليط وقيل اغرينا القينا قوله دائرة يريد قوله تعالى يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة اي دولة كذا فسره السدي كذا في قس قال البيضاوي ويعتذرون بانهم يخافون ان تصيبهم دائرة من الدوائر بان ينقلب الامر ويكون الدولة للكفار انتهى ١٢

٨ قوله احيي الناس منه جميعا اي اذا امتنع من قتله بعد فيه اشارة الى ان المراد من قوله فكانما احيا الناس جميعا كذا في الخير الجاري قال البيضاوي في تفسير قوله فكانما قتل الناس جميعا اي من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرأ الناس عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء في استجلاب غضب الله ومن احياها فكانما احيا الناس جميعا اي ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو او منع عن القتل او استنقاذ من بعض اسباب الهلكة فكانما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود منه تعظيم قتل النفس واحيائها في القلوب ترهيبا عن التعرض لها وترغيبا في المحاماة عليها انتهى ١٢

٩ قوله شرعة ومنهاجا سبيلا وسنة قال الكرماني الشرعة السنة والمنهاج السبيل فهو لف ونشر غير مرتب انتهى ١٢

١٠ قوله المهيمن يريد قوله تعالى وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه. قال ابن عباس المهيمن الامين القرآن امين على كل كتاب قبله وقال ابن جريج القرآن على الكتب المتقدمة فما وافقه منها فحق وما خالفه منها فهو باطل ١٢ قس

عه اي للنار سبع دركات انتهى في سفلها ١٢ قس عه قصد حذيفة بذلك التحذير عن الاغترار فان القلوب تتقلب ١٢ توشيح عه وقد سبق في البقرة من حديث ابن عباس آخر آية نزلت آية الربا فيحتمل ان يقال آخر آية الاولى باعتبار نزول احكام الميراث والاخرى باحكام الربا ١٢ قس

وقوله من قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب) اي من قال كذلك افتخارا فان القائل افتخارا لا بد ان يكون كاذبا اذ الذي يكون خيرا ويقول على وجه التحديث بنعمة الله او على وجه تبليغ ما اوحي اليه وامر بتبليغه كالنبي صلى الله عليه وسلم قال انا سيد ولد آدم ولا يقول افتخارا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ولا فخر والله تعالى اعلم اه سندي

أنزلت واين أنزلت واين رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت يوم عرفة وانا والله بعرفة قال سفين واشك كان يوم الجمعة
ام لا اليوم اكملت لكم دينكم باب قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا تيمموا تعمدوا آمين عامدين اممت وتيممت
واحد وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن واللاتي دخلتم بهن والافضاء النكاح ۴۶۰۷ حدثنا اسمعيل قال حدثني
مالك عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجيش انقطع عقد لي فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه واقام الناس
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاتى الناس الى ابي بكر الصديق فقالوا الا ترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله عليه
وسلم وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست
رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعاتبني ابو بكر وقال ما شاء الله ان يقول وجعل
يطعنني بيده في خاصرتي ولا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين اصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم فتيمموا فقال اسيد بن حضير ما هي باول بركتكم يا آل ابي بكر قالت فبعثنا البعير الذي
كنت عليه فاذا العقد تحته ۴۶۰۸ حدثنا يحيى بن سليمن قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو ان عبد الرحمن بن القسم حدثه
عن ابيه عن عائشة قالت سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون المدينة فاناخ النبي صلى الله عليه وسلم ونزل فثنى راسه في حجري
راقدا اقبل ابو بكر فلكزني لكزة شديدة وقال حبست الناس في قلادة فبي الموت لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اوجعني
ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فنزلت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا
وجوهكم الآية فقال اسيد بن حضير لقد بارك الله للناس فيكم يا آل ابي بكر ما انتم الا بركة لهم باب قوله فاذهب انت وربك
فقاتلا انا ههنا قاعدون ۴۶۰۹ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا اسرائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود قال شهدت
من المقداد ح وحدثني حمدان بن عمر قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا الاشجعي عن سفين عن مخارق عن طارق عن عبد الله قال
قال المقداد يوم بدر يا رسول الله انا لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن امض
ونحن معك فكانه سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه وكيع عن سفين عن مخارق عن طارق ان المقداد قال ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم باب قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا الى قوله او
ينفوا من الارض المحاربة لله الكفر به ۴۶۱۰ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا ابن عون قال حدثني
سلمان ابو رجاء مولى ابي قلابة عن ابي قلابة انه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز فذكروا وذكروا فقالوا وقالوا قد اقادت بها الخلفاء

حيث ۲ الآية لمستموهن للنبي الناس فقال فقالت فلا حتى فتيممنا ثني ۲ بن الحارث قوله يومئذ فاذهب للنبي الآية او تقطع ايديهم الآية

---

۱ قوله قال سفين الخ جملة معترضة وقوله اليوم اكملت الخ هي بالنصب فاعل انزلت وما بيان الضمير فيه ثم انه قد اشتهر انه كان يوم الجمعة وفيه تردد من جهة انه لا يطابق ما اشتهر ايضا من ان وفاته صلعم كانت يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الاول ولعل شك سفين لاجل هذا ۱۲ خير جاري ۲ قوله والافضاء النكاح يعني المس في قوله تعالى او لامستم النساء والمس في قوله تعالى وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن والدخول في قوله تعالى من نسائكم اللاتي دخلتم بهن والافضاء في قوله تعالى وقد افضى بعضكم الى بعض كلهن بمعنى النكاح اي الوطي كذا في القسطلاني والكرماني ۱۲ ۳ قوله في بعض اسفاره هو غزوة بني المصطلق وكانت سنة ست او خمس قوله بالبيداء بفتح الموحدة والمد او بذات الجيش بفتح الجيم وسكون التحتية وبالشين المعجمة هما موضعان بين مكة والمدينة والشك من عائشة قوله عقد لي بكسر العين وسكون القاف اي قلادة واضافته لنفسها بملابسة العارية وان فهو كان لاسماء استعارته منها ۱۲ قس ك ۴ قوله آية التيمم اي التي بالمائدة زاد ابو ذر فتيمموا بلفظ الماضي اي تيمم الناس لاجل الآية وهو امر علي ما هو لفظ القرآن ذكره بيانا عن آية التيمم اي انزل الله فتيمموا وفي نسخة فتيممنا قوله ما هي اي البركة التي حصلت للمسلمين برخصة التيمم ليست هي اول بركتكم بل هي مسبوقة بغيرها كذا في قس ۱۲ ۵ قوله فلكزني لكزة بالزاي وفي معنى في صدري بيده دفعة شديدة قس فهو ضرب باليد مجموعة ۱۲ خير جاري ۶ قوله فبي الموت بفتح الفاء وكسر الباء الموحدة وبالياء التحتية اي حل بي واصابني مثل الموت في الشدة ۱۲ خير جاري ۷ قوله فيكم اي بسببكم كقوله عليه السلام في النفس المؤمنة مائة ابل فان قلت كيف جعل فقد العقد سببا لنزول هذه الآية ههنا ولما في سورة النساء والقصة واحدة قلت اذ ثمة آية التيمم هذه الآية التي في المائدة او تلك الآية كان سبب نزولها قربان الصلوة سكارى وذكر التيمم وقع فيها بالعرض وبهذه المناسبة ذكرها ثم مع انه لا محذور في نزولها على سبب واحد ۸ قوله فاذهب انت وربك رفع عطفا على الضمير المستتر في اذهب ويحتمل انهم ارادوا حقيقة الذهاب على

استدلال مذهب اليهود التجسيم ويؤيده مقابلة الذهاب بالقعود في قولهم فقاتلا انا ههنا قاعدون وظاهر الكلام انهم قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما ۱۲ قس ۹ قوله شهدت من المقداد وهو ابن الاسود وكان قد تبناه فنسب اليه واسم ابيه عمرو كذا في القسطلاني ومر في المغازي في ص۵۶۴ باسناد مذكور عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود يقول شهدت من المقداد بن الاسود مشهدا لان اكون صاحبه احب الي مما عدل به اتى النبي صلعم وهو يدعو على المشركين فقال لا نقول كما قال قوم موسى اذهب انت وربك فقاتلا ولكنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك فرأيت النبي صلعم اشرق وجهه وسره ۱۲ ۱۰ قوله ولكن امض ونحن معك وعند احمد ولكن اذهب انت فقاتل انا معكم مقاتلون قوله سري اي ازيل عنه صلعم المكروهات كلها ۱۲ قس ۱۱ قوله عن طارق ان المقداد قال ذلك وهو يا رسول الله انا لا نقول لك الخ ومراد البخاري بن صورة سياق هذا مرسل بخلاف سياق الاشجعي والمستظهر لرواية الاشجعي الموصولة برواية اسرائيل وقدم قوله ورواه وكيع الخ مقدما على قوله حدثنا ابو نعيم عند ابي ذر مؤخرا عند غيره قال في الفتح وهو اشبه بالصواب ۱۲ قسطلاني ۱۲ قوله انه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز وكان قد ابرز سريره للناس ثم اذن لهم فدخلوا واستشارهم في القسامة فذكروا اي القسامة وحكمها فقال عمر ما ترون فيها فقالوا قد اقادت بها الخلفاء واقاد وا بها يقال اقاد القاتل بالقتيل اذا قتله به ومر في المحاربين في ص۱۰۱۸ فقالوا حق قضى بها رسول الله صلعم وقضت بها الخلفاء قبلك ماخوذ من القسطلاني والكرماني ۱۲

ص بكسر الهمزة وشدة النون ۲ قس ۳ اشارة الى المكان وسلم كان صلعم واقفا بعرفة ۱۲ قسطلاني ۴ قوله حمدان بفتح المهملة وسكون الميم وبالمهملة والنون ابن عمر البغدادي ليس له في البخاري الا هذا الموضع ۱۲ قس ك ۵ قال سعيد بن جبير وقال غيره هو من باب حذف المضاف اي يحاربون اولياء الله ورسوله ۱۲ قس

فالتفت الى ابي قلابة وهو خلف ظهره فقال ما تقول يا عبد الله بن زيد او قال ما تقول يا ابا قلابة قلت ما علمت نفسا حل قتلها في الاسلام الا رجل زنا بعد احصان او قتل نفسا بغير نفس او حارب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال عنبسة حدثنا انس بكذا وكذا قلت اياي حدث انس قال قدم قوم على النبي صلى الله عليه وسلم فكلموه فقالوا قد استوخمنا هذه الارض فقال هذه نعم لنا تخرج فاخرجوا فيها فاشربوا من البانها وابوالها فخرجوا فيها فشربوا من ابوالها والبانها واستصحوا ومالوا على الراعي فقتلوه واطردوا النعم فما يستبطأ من هؤلاء قتلوا النفس وحاربوا الله ورسوله وخوفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله فقلت تتهمني قال حدثنا بهذا انس قال وقال يا اهل كذا انكم لن تزالوا بخير ما ابقي هذا فيكم ومثل هذا **باب** قوله والجروح قصاص **حدثني** محمد بن سلام قال اخبرنا الفزاري عن حميد عن انس قال كسرت الربيع وهي عمة انس بن مالك ثنية جارية من الانصار فطلب القوم القصاص فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال انس بن النضر عم انس بن مالك لا والله لا تكسر ثنيتها يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم وقبلوا الارش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره **باب** قوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان محمدا صلى الله عليه وسلم كتم شيئا مما انزل عليه فقد كذب والله يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك الاية **باب** قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم **حدثنا** علي بن سلمة قال حدثنا مالك بن سعير قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة انزلت هذه الاية لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم في قول الرجل لا والله وبلى والله **حدثنا** احمد بن ابي رجاء قال حدثنا النضر عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة ان اباها كان لا يحنث في يمين حتى انزل الله كفارة اليمين قال ابو بكر لا ارى يمينا اري غيرها خيرا منها الا قبلت رخصة الله وفعلت الذي هو خير **باب** قوله يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبت ما احل الله لكم **حدثنا** عمرو بن عون قال حدثنا خالد عن اسمعيل عن قيس عن عبد الله قال كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء فقلنا الا نختصي فنهانا عن ذلك فرخص لنا بعد ذلك ان نتزوج المرأة بالثوب ثم قرأ يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم **باب** قوله انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان وقال ابن عباس الازلام القداح يقتسمون بها في الامور والنصب انصاب يذبحون عليها وقال غيره الزلم القدح لا ريش له وهو واحد الازلام والاستقسام ان يجيل القداح فان نهته انتهى وان امرته فعل ما تامره وقد اعلموا

فقلت ٢عهد ابوالها والبانها البانها وابوالها يستبقي ما ابقاه الله هذا فيكم او مثل هذا ما ابقي مثل هذا فيكم ما ابقاه مثل هذا فيكم ما بقي مثل هذا الطويل سنها الاية انزل الله وهو من ربك علي بن عبد الله ثني ان ورخص والنصب يجيل يدير

١ه قوله ما تقول يا عبد الله بن زيد او قال ما تقول يا ابا قلابة. شك الراوي زاد في الديات فقلت يا امير المؤمنين عندك رؤس الاجناد واشراف العرب ارأيت لو ان خمسين منهم شهدوا على رجل محصن بدمشق انه قد زنى ولم يروه اكنت ترجمه قال لا قلت ارأيت لو ان خمسين منهم شهدوا على رجل بحمص انه سرق اكنت تقطعه ولم يروه قال لا [illegible]

٥ه قوله لا يؤاخذكم الله باللغو [illegible]

القدح اعلاما بضروب يستقيمونها وفعلت منه قسمت والقسوم منه المصدر حدثنا اسحٰق بن ابراهيم قال اخبرنا محمد بن بشر قال حدثنا
عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز قال حدثني نافع عن ابن عمر قال نزل تحريم الخمر وان في المدينة يومئذ لخمسة اشربة ما فيها شراب العنب
٤٦١٧ حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال انس بن مالك ما كان لنا خمر غير فضيخكم هذا الذي
تسمونه الفضيخ فاني لقائم اسقي ابا طلحة وفلانا وفلانا اذ جاء رجل فقال وهل بلغكم الخبر فقالوا وما ذاك قال حرمت الخمر قالوا اهرق
هذه القلال يا انس قال فما سألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن جابر
قال صبح اناس غداة احد الخمر فقتلوا من يومهم جميعا شهداء وذلك قبل تحريمها ٤٦١٩ حدثنا اسحٰق بن ابراهيم الحنظلي حدثنا عيسى بن
ادريس عن ابي حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر على منبر النبي صلى الله عليه وسلم يقول اما بعد ايها الناس انه نزل تحريم الخمر
وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما خامر العقل باب قوله ليس على الذين امنوا وعملوا الصلحت
جناح فيما طعموا الى قوله والله يحب المحسنين ٤٦٢٠ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا ثابت عن انس ان الخمر التي
اهريقت الفضيخ وزادني محمد عن ابي النعمان قال كنت ساقي القوم في منزل ابي طلحة فنزل تحريم الخمر فامر مناديا فنادى فقال ابو طلحة
اخرج فانظر ما هذا الصوت قال فخرجت فقلت هذا مناد ينادي الا ان الخمر قد حرمت فقال لي اذهب فاهرقها قال فجرت في سكك
المدينة قال وكانت خمرهم يومئذ الفضيخ فقال بعض القوم قتل قوم وهي في بطونهم قال فانزل الله ليس على الذين امنوا وعملوا
الصلحت جناح فيما طعموا باب قوله لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم ٤٦٢١ حدثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمٰن الجارودي
قال حدثنا ابي قال حدثنا شعبة عن موسى بن انس عن انس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلها قط
قال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا قال فغطى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين فقال رجل من
ابي قال فلان فنزلت هذه الاية لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم رواه النضر وروح بن عبادة عن شعبة ٤٦٢٢ حدثنا الفضل بن
سهل قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا ابو خيثمة قال حدثنا ابو الجويرية عن ابن عباس قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه
استهزاء فيقول الرجل من ابي ويقول الرجل تضل ناقته اين ناقتي فانزل الله فيهم هذه الاية يايها الذين امنوا لا تسئلوا عن

تضروب به القسم ثنی فی قال فقال فقالوا اہرق ہرق صبح ناس قال اخبرنا الاية الذی ہریقت البیکندی اخرج فہرقتہا ناتقہا ثنی

ا قولہ وقد اعلموا القداح وكانت سبعة مستوية موضوعة في جوف الكعبة عند هبل اعظم اصنامهم قوله اعلاما اي يكتبون عليها بضروب اي بانواع من الامور نفعل وامرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي وعلى آخر واحد منكم وعلى آخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى آخر العقل والسابع الغفل اي ليس عليه شئ وكانوا يستقسمون اي يطلبون بها بيان قسمهم من الامر الذي يريدون كسفر ونكاح او تجارة او اختلفوا في من نسب او امر قتيل او حمل عقل وهو الدية او غير ذلك من الامور العظيمة فان امرته على نسب وخرج منكم كان وسطا فيهم وان خرج من غيركم كان حليفا وان خرج ملصقا كان على حاله وان اختلفوا في العقل فمن خرج عليه قدح حمله وان خرج الغفل الذي لا علامة عليه اجالوا ثانيا حتى يخرج المكتوب عليه وقد نهاهم عن ذلك وحرمه وسماه فسقا ووقع في رواية يستقسمون به بتذكير الضمير اي يستقسمون بذلك الفعل ١٢ قس
٢ قولہ لخمسة اشربة شراب العسل والتمر والحنطة والشعير والذرة كذا في قس قوله وما فيها شراب عنب اي الا قليلا كما ورد في بعض الروايات وفي ما بينه الاختلاف بين العلماء لا يسع تحريره المقام ١٢
٣ قولہ فضيخكم بفتح الفاء وكسر الضاد والخاء المعجمتين شراب يتخذ من البسر وحده من غير ان تمسه النار والفضخ الكسر لان البسر يشدخ ويترك في وعاء حتى يغلي ١٢ قس ك
٤ قولہ اني لقائم اسقي ابا طلحة زيد بن سهل الانصاري زوج ام انس قوله فلانا وفلانا وقع من تسمية من كان مع ابي طلحة عند مسلم ابو دجانة وسهل بن بيضاء وابو عبيدة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وابو ايوب ١٢ قس
٥ قولہ صبح ناس بفتح الصاد المهملة وتشديد الموحدة غداة احد سنة ثلث وفي البخاري اصطبح ناس الخمر يوم احد اي شربوه صباحا اي بالغداة وزاد البزار في مسنده فقال اليهود وقد مات بعض الذين قتلوا وهي في بطونهم فانزل الله ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا وفي سياق هذا الحديث غرابة ١٢ قس
٦ قولہ فيما طعموا يقول طعمت الطعام والشراب والادهن الشراب لا يحرم عليهم بقول اذا ما اتقوا اي اتقوا المحرم ١٢ قس
٧ قولہ وزادني محمد بن سلام او ابن يحيى الذهلي او غيرهما قال في الفتح لم ار هذه الزيادة في رواية الاسمٰعيل عن ابن ناجية عن احمد بن عبدة ومحمد بن موسى عن حماد في آخره الحديث قال حماد فلا ادري هذا يعني قوله فقال بعض القوم الى آخره في الحديث عن انس او قاله ثابت اي مرسلا ١٢ قس

٨ قولہ جناح فيما طعموا والمعنى بيان انه لا جناح عليهم فيما طعموا اولا اذا ما اتقوا المحارم والحكم عام وان اختص السبب فالجناح مرتفع عن كل من يطعم من المستلذات اذا ما اتقى الله فيما حرم عليه ما دام على الايمان او ازدادوا ايمانا عند من يقول به وقيل التكرير باعتبار التقوى من الكفر والكبائر والصغائر كذا في قس وستجيء بيانه في الاشربة ١٢
٩ قولہ ان تبد لكم اي تظهر لكم قال البيضاوي الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء والمعنى لا تسئلوا رسول الله عن اشياء ان تظهر لكم تغمكم وان تسئلوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم وهما كمقدمتين تنتجان ما يمنع السؤال وهو انه مما يغمكم والعاقل لا يفعل ما يغمه واشياء اسم جمع كطرفاء غيرانه قلبت لامه فجعلت لفعاء وقيل افعلاء حذفت لامه جمع لشيء على ان اصله شيء كهين او شيء كصديق فخفف وقيل افعال جمع له من غير تغيير وابيات ويرده منع صرفه انتهى ١٢
١٠ قولہ لهم خنين بالخاء المعجمة اي صوت مرتفع بالبكاء من الصدر دون الانتحاب وبالمهملة والمستعمل وبالتالي المعجمة للكشميهني وهو صوت مرتفع بالبكاء مع غنة قس قال في الخير الجاري والظاهر بالرجعية ظاهرة من سوال رجل من اسمها سيد هو عبد الله بن حذافة وكان يطعن فيه فقال من ابي قال فلان اي حذافة انتهى اي حذافة بن قيس السهمي فاخبرامه بذلك فقالت والله ما رأيت ولدا اعق منك اكنت تامن ان يكون امك قارفت ما قارفت بعض نساء اهل الجاهلية فتفضحها على رؤس الخلائق قال عبد الله بن حذافة والله لو الحقني بعبد اسود للحقته ١٢

عہ وعند مسلم كثر اللغط من الصحابة حتى غضب بسبب ذلك ١٢ قسطلاني عہ هو عبد الله بن حذافة بن قيس بن حذافة او خارجة بن حذافة وكان يطعن فيه ١٢ قس ہ اي الحديث الباب النضر بن شميل فيما وصله مسلم وروح ابن عبادة فيما وصله البخاري في الاعتصام كلاهما عن شعبة ١٢ قس للعينی وقيل نزلت في شان الحج حين قالوا يا رسول الله افي كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله افي كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت فانزل الله الاية ١٢

قوله وفعلت منه قسمت اي صيغة المتكلم منه لفظة قسمت والمقصود ان الاستقسام استفعال من القسم والله تعالى اعلم اه سندي

اَشْيَاءَ اِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ حتى فرغ من الاٰية كلها **بَابُ** قوله مَا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيْرَةٍ وَّلَا سَائِبَةٍ وَّلَا وَصِيْلَةٍ وَّلَا حَامٍ وَاِذْ قَالَ اللّٰهُ
يقول قال الله واذ ههنا صلة المائدة اصلها مفعولة كعيشة راضية وتطليقة بائنة والمعنى ميد بها صاحبها من خير يقال مادني
يميدني وقال ابن عباس مُتَوَفِّيْكَ مُمِيْتُكَ **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن
شهاب عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها احد من الناس والسائبة التي كانوا يسيبونها لاٰلهتهم
لا يحمل عليها شيء قال وقال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار كان اول من
سيب السوائب والوصيلة الناقة البكر تبكر في اول نتاج الابل ثم تثني بعد بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احداهما
بالاخرى ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت واعفوه من الحمل فلم يحمل
عليه شيء وسموه الحامي وقال لي ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال سمعت سعيدا قال يخبره بهذا قال وقال ابو هريرة سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد عن ابي هريرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن
ابي يعقوب ابو عبد الله الكرماني قال حدثنا حسان بن ابراهيم قال حدثنا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا ورأيت عمرا يجر قصبه وهو اول من سيب السوائب **بَابُ** قوله وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا
مَّا دُمْتُ فِيْهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِيْ كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ وَاَنْتَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال اخبرنا
المغيرة بن النعمان قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس انكم
محشورون الى الله حفاة عراة غرلا ثم قال كَمَا بَدَاْنَا اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيْدُهٗ وَعْدًا عَلَيْنَا اِنَّا كُنَّا فَاعِلِيْنَ الى اٰخر الاٰية ثم قال الا وان اول
الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم الا وانه يجاء برجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يا رب اصيحابي فيقال انك لا تدري
ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد الصالح وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا مَّا دُمْتُ فِيْهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِيْ كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ فيقال ان هؤلاء
لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم **بَابُ** قوله اِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَاِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ **حدثنا**
محمد بن كثير قال حدثنا سفيان قال حدثنا المغيرة بن النعمان قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال انكم محشورون وان ناسا يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول كما قال العبد الصالح وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا مَّا دُمْتُ فِيْهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِيْ

فقال | يسيبونهم | يستبونها | سموه | الحامي | لنا بحيرة | البحيرة | شيء | الى قوله شهيد | الاٰية | غرلا | قرأ | اصحابي | وانت على كل شيء شهيد | فقال | مثل
اخبرنا بهذا

---

۱ قوله ما جعل الله من بحيرة الخ. ردوا انكار ما ابتدعه اهل الجاهلية وهو انهم اذا نتجت الناقة خمسة ابطن اٰخرها ذكر بحروا اذنها اي شقوها وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقتي سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها واذا ولدت الشاة انثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لاٰلهتهم وان ولدتهما وصلت الانثى اخاها فلا يذبح لها الذكر واذا نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره ولم يمنعوه من ماء ولا مرعى وقالوا قد حمى ظهره ومعنى ما جعل ما شرع ووضع ولذلك تعدى الى مفعول واحد هو البحيرة ومن مزيدة هذا كله ما ذكره البيضاوي قال القسطلاني ومنع ابو حيان كون جعل بمعنى شرع ووضع او امر وخرج الاٰية على التصيير وجعل المفعول الثاني محذوفا اي ما صير الله بحيرة مشروعة انتهى ۱۲ ۲ قوله وقال الله يقول غرضه ان لفظة قال في قوله واذ قال الله يا عيسى ابن مريم ءانت قلت الاٰية بمعنى يقول لان الله تعالى انما يقول هذا القول في يوم القيامة قرينة قصاري قوله واذ ههنا صلة اي زائدة لان اذ للماضي وههنا المراد المستقبل ۱۲ قس ۳ قوله المائدة اصلها مفعولة مراده ان لفظ المائدة وان كان على لفظ فاعلة فهو بمعنى مفعولة كعيشة راضية بمعنى مرضية وتطليقة بائنة بمعنى مطلقة مبانة كذا في الكرماني قال القسطلاني في قوله تطليقة بائنة التمثيل لهذا غير واضح لان لفظ بائنة بناء على اصله بمعنى فاعلة لان التطليقة البائنة تقطع حكم العقد انتهى قال البيضاوي المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ماد الماء يميد اذا تحرك او من ماده اذا اعطاه كانها تميد من تقدم اليه ونظيره قولهم شجرة مطعمة ۱۲ ۴ قوله متوفيك مميتك هذه الاٰية من سورة اٰل عمران قيل وذكرها هنا لمناسبة فلما توفيتني وكلاهما من قصة عيسى ۱۲ قس ۵ قوله عمرو بن عامر الخزاعي بضم المعجمة وخفة الزاي وبالمهملة ثم قلت تقدم في باب اذا انفلتت الدابة في الصلوة ورأيت فيها عمرو بن لحي وهو الذي سيب السوائب

اقلت لعل عامرا اسم ولحي لقب او بالعكس او احدهما اسم الجد والاٰخر اسم الاب بعض الشارحين وتمام الحديث في ۴۹۶ في المناقب ۱۲ ۶ قوله تبكر تبتدي وكل من بكر الى شيء فقد بادر اليه وان وصلت بفتح المعجمة وكسرها ۱۲ ک ۷ قوله حفاة بضم المهملة جمع حاف وهو الذي لا نعل له عراة بضم العين جمع عار وهو الذي لا ستر له غرلا بضم المعجمة وسكون الراء جمع الاغرل وهو الاقلف اي غير مختونين قال الطيبي في قوله غرلا اشارة الى ان البعث يكون بعد رد تمام الاجزاء ۱۲ مرقاة ۸ قوله اول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم قيل لانه اول من كسي الفقراء وقيل لانه اول من عري في ذات الله حين القي في النار وقيل لانه افضل من نبينا او لكونه اباه فقدم لحرمة الابوة على انه قيل ان نبينا يخرج في الناس من قبره في ثيابه التي دفن فيها كذا في المرقاة قال الكرماني ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا انتهى ۱۲ ۹ قوله اصيحابي تصغير الاصحاب وهو تقليل عددهم ولم يرد خواص الاصحاب الذين لزموه وعرفوا بالصحبة فقد عصمهم الله وعصمهم من التبديل ولا من الارتداد والرجوع عن الدين انما هو التأخر عن بعض الحقوق والتقصير فيها ولم يرتد احد من الصحابة والحمد لله وانما ارتد قوم من جفاة الاعراب من المؤلفة قلوبهم وذلك لا يوجب قدحا في الصحابة وتمام الحديث في ص ۹۶۱ ۱۲

ھ قوله لحاق الثانية بالاولى اذا كانت بكسرها وكيان العلماء اذا كانت بفتحها اي لاجل ان وصلت وكلاهما رواية ۱۲ خير جاري ه ينبغي ان لا يكتب الواو في مثل هذا الموضع وهو النصب وكذا في النسخ الصحيحة كذلك اي بدون الواو ۱۲ خير جاري

(قوله واذ قال الله يقول قال الله واذ ههنا صلة) اعلم ان قوله يقول تفسير قال لبيان ان الماضي بمعنى المضارع وقوله قال الله لبيان ان اذ زائدة ثم صرح بذلك بقوله واذ ههنا صلة كانه قال قال في اذ قال الله بمعنى يقول واصله قال الله واذ زائدة والله تعالى اعلم اه سندي

كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ إِلَى قَوْلِهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ **سورة الأنعام** قال ابن عباس ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ معذرتهم مَعْرُوشَاتٍ ما يعرش من الكرم وغير ذلك وَأُنْذِرَكُمْ بِهِ يعني أهل مكة حَمُولَةً ما يحمل عليها وَلَلَبَسْنَا لشبهنا يَنْأَوْنَ يتباعدون تُبْسَلُ تفضح أُبْسِلُوا أفضحوا بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ البسط الضرب اسْتَكْثَرْتُمْ أضللتم كثيرا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ جعلوا لله من ثمراتهم وما لهم نصيبا وللشيطان والأوثان نصيبا أَمَّا اشْتَمَلَتْ يعني هل تشتمل إلا على ذكر أو أنثى فلم تحرمون بعضا وتحلون بعضا مَسْفُوحًا مهراقا صَدَفَ أعرض أُبْلِسُوا أويسوا وأُبْسِلُوا أُسْلِمُوا سَرْمَدًا دائما اسْتَهْوَتْهُ أضلته تَمْتَرُونَ تشكون وَقْرٌ صمم وأما الوِقر فإنه الحِمل أَسَاطِيرُ واحدها أسطورة وإسطارة وهي الترهات الْبَأْسَاءُ من البأس ويكون من البؤس جَهْرَةً معاينة الصُّوَرُ جماعة صورة كقوله سورة وسور مَلَكُوتٌ مُلك مثل رَهَبُوتٍ خير من رَحَمُوتٍ وتقول تُرهَب خير من أن تُرحم جَنَّ أظلم يقال على الله حُسْبَانُهُ أي حسابه ويقال حُسبانا مرامي ورجوما للشياطين مُسْتَقَرٌّ في الصلب وَمُسْتَوْدَعٌ في الرحم القِنْو العذق والاثنان قنوان والجماعة أيضا قنوان مثل صنو وصنوان **باب** قوله وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ

٤٦٢٧ **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتح الغيب خمس إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ **باب** قوله قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ الآية يَلْبِسَكُمْ يخلطكم من الالتباس يَلْبِسُوا يخلطوا شِيَعًا فرقا

٤٦٢٨ **حدثنا** أبو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر قال لما نزلت هذه الآية قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك قال أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ قال أعوذ بوجهك أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أهون أو قال هذا أيسر **باب** قوله وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

٤٦٢٩ **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ قال أصحابه وأينا لم يظلم فنزلت إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ **باب** قوله وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ

٤٦٣٠ **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا ابن مهدي قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي العالية قال

---

٢ بسم الله الرحمن الرحيم. ٣ لم تكن. افضحوا وقوله قد استكثرتم من الانس. ممادة ١٢ كذا وجدها كذا. بعضها ابسلوا فهو. ٢ وان تعدل تقسط. لا يقبل منها في ذلك اليوم لا يؤخذ منها لا يقبل منها. ٢ تعالى علا. ٢ او صنوان. ٢ الآية. مفاتيح. ٢ او من تحت ارجلكم او يلبسكم شيعا الى قوله يفقهون

سـ١ـه قوله فتنتهم معذرتهم اي التي يتوهمون انهم يتخلصون بها من فتنت الذهب اذا خلصته ١٢ عيني قس. سـ٢ـه قوله معروشات يريد قوله تعالى وهو الذي انشأ جنات معروشات اي ما يعرش من الكروم ونحو ذلك. قس اي مرفوعات على ما يحملها ١٢ عيني وقال الله تعالى قل الله شهيد بيني وبينكم واوحي الي هذا القرآن لانذركم به يعني اهل مكة ومن بلغ القرآن من العجم وغيرهم من الامم الى يوم القيامة ١٢ بغوي وقال تعالى ومن الانعام حمولة وفرشا عطف على جنات اي وانشأ من الانعام ما يحمل الاثقال وما يفرش للذبح او ما يفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره. بيضاوي قال وللبسنا عليهم ما يلبسون اي شبهنا فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم. قس قال تعالى وهم ينهون عنه وينأون عنه اي ينهون الناس عن القرآن او الرسول او الايمان وينأون عنه ... رسول الله صلعم وينأون عنه ... قال تعالى وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت ... وقوله اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا ... قال تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم ... قال تعالى يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس ... قال تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا ... قال تعالى ام ما اشتملت عليه ارحام الانثيين ... بيضاوي قال تعالى قل لا اجد فيما اوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا ... قال تعالى فمن اظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها اي اعرض ... قوله تعالى فاذا هم مبلسون ... قوله تعالى اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا ...

وقد ذكر هذا قريبا بغير هذا التفسير وقال تعالى في سورة القصص قل ارأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا اي دائما ... قوله تعالى كالذي استهوته الشياطين الآية قال تعالى وفي آذانهم وقرا اي صمم واما الوقر بكسر الواو فانه الحمل بكسر الحاء قال تعالى ويقولون الذين كفروا ان هذا الا اساطير الاولين وواحدها اسطورة بضم الهمزة وسكون السين وضم الطاء واسطارة بكسر الهمزة وهي الترهات ... قوله ملكوت ... يريد قوله تعالى وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض اي ملك ... واشار الى ان وزن ملكوت مثل رهبوت ورحموت ويؤيده قول ابي عبيدة في تفسير الآية ... رهبوت خير من رحموت اي رهبة خير من رحمة ... قوله تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قوله تقسط من الاقساط وهو العدل ... قوله لا يقبل منها في ذلك اليوم اي يوم القيامة وقوله لا يؤخذ منها اي لا يقبل منها قال تعالى وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ... يجريان بحساب متقن مقدر ... وقال تعالى وهو الذي انشأكم من نفس واحدة اي آدم فمستقر ومستودع قال ابو عبيدة مستقر في صلب الاب ومستودع في رحم الام قال تعالى ومن النخل من طلعها قنوان دانية القنو بكسر القاف العذق بكسر العين المهملة وهو العرجون بما فيه من الشماريخ والاثنان قنوان والجماعة ايضا قنوان فيستوي فيه التثنية والجمع ... الفرق بينهما في رواية ابي ذر حيث ... صنوان مع كسر نون الاول وفتح الثانية ... ملتقطا من البيضاوي والقس والبغوي والكرماني وغيره. عـ٣ـه ... قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ... ١٢ بيضاوي عـ٤ـه يريد قوله تعالى هو الذي خلقكم من طين ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده ثم انتم تمترون اي تشكون ... قوله تعالى يوم ينفخ في الصور قال ابن كثير والصحيح ان المراد بالصور القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل للاحاديث الواردة فيه ١٢ قس ... اي لا يكون بشيعة واحدة بعني يخلط امركم خلط اضطراب يقاتل بعضكم بعضا ... ١٢ قس. عنه اي من الفنا ... ١٢ خير جاري

(سورة الانعام) قوله يلبسكم يخلطكم اي يجمعكم في معركة القتال مختلطين وعلى هذا فقوله تعالى او يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض مجموعه نوع ثالث من العذاب وهذا هو ظاهر القرآن لان العطف بين كل نوعين بكلمة او والعطف ههنا بالواو فالظاهر ان مجموعهما نوع واحد ولكن هو ظاهر الحديث المذكور في الكتاب لقوله هذا اهون بصيغة الافراد بعد ذكر مجموع الفعلين والله تعالى اعلم

حدثني ابن عم نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى حدثنا آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا سعد بن ابراهيم قال سمعت حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى باب قوله اولٰئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني سليمان الاحول ان مجاهدا اخبره انه سأل ابن عباس أفي ص سجدة فقال نعم ثم تلا ووهبنا الى قوله فبهداهم اقتده ثم قال هو منهم زاد يزيد بن هرون ومحمد بن عبيد وسهل بن يوسف عن العوام عن مجاهد قلت لابن عباس فقال نبيكم ممن امر ان يقتدى بهم باب قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الآية وقال ابن عباس كل ذي ظفر البعير والنعامة والحوايا المبعر وقال غيره هادوا صاروا يهودا واما قوله تعالى هدنا تبنا هائد تائب حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب قال عطاء سمعت جابر بن عبد الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود لما حرم الله عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فاكلوها وقال ابو عاصم حدثنا عبد الحميد قال حدثنا يزيد كتب الي عطاء سمعت جابرا عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله باب قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عمرو عن ابي وائل عن عبد الله قال لا احد اغير من الله ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا شيء احب اليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه قلت سمعته من عبد الله قال نعم قلت ورفعه قال نعم قال ابو عبد الله وكيل حفيظ ومحيط به قبلا جمع قبيل والمعنى انه ضروب للعذاب كل ضرب منها قبيل زخرف كل شيء حسنته ووشيته وهو باطل فهو زخرف وحرث حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر محجور والحجر كل بناء بنيته ويقال للانثى من الخيل حجر ويقال للعقل حجر وحجى واما الحجر فموضع ثمود وما حجرت عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجرا كانه مشتق من محطوم مثل قتيل من مقتول واما حجر اليمامة فهو منزل باب قوله هلم شهداءكم لغة اهل الحجاز هلم للواحد والاثنين والجميع باب لا ينفع نفسا ايمانها حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عمارة قال حدثنا ابو زرعة قال حدثنا ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها فذاك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل حدثني اسحق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا اجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها ثم قرأ الآية

سورة الاعراف بسم الله الرحمن الرحيم

١ متى ٢ سعيد ثنى ٣ صلى الله عليه وسلم ٤ الى قوله وانا لصادقون ٥ للبائع ٦ جملوها ثم باعوها ٧ اجمره ٨ قال ٩ ووكيل ١٠ جميع ١١ القول ١٢ فذلك ١٣ ابن منصور ١٤ حدثنا

ـــه ١ قوله انا خير من يونس بن متى فيه الكف عن الخوض في التفضيل بين الانبياء بالرأي وخص يونس بالذكر خوفا من توهم حطه رتبته العلية بقصة الحوت كذا في قس وقد مر بيانه مرارا منها في صـ ٤٨٤ وصـ ٤٨٨ في كتاب الانبياء ١٢ ـــه ٢ قوله ممن امران يقتدى بهم اي وقد سجد بها داؤد فسجد بها رسول الله صلعم اقتداء به واستدل بهذا على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهي مسئلة مشهورة. قس ومر في صـ ٤٨٦ بعض بيان الحديث ١٢ ـــه ٣ قوله حرمنا عليهم شحومهما اي الثروب بالمثلثة المضمومة والراء وهو شحم قد غشي الكرش والامعاء رقيق وشحم الكلى وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منها الا الشحوم الخالصة والمستثنى من الشحم ما علقت بظهورها او ما اشتمل على الامعاء فانه غير محرم وهو المراد بقوله او الحوايا ١٢ قس ـــه ٤ قوله كل ذي ظفر وهو ما لم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير مثل البعير والنعامة والاوز والبط وقيل كل ذي مخلب وحافر انتهى بيضاوي ـــه ٥ قوله والحوايا المبعر بفتح الميم وبالموحدة الموضع الذي يكون فيه البعر جمع حاوية او حوية اي ما يحوي من الامعاء ١٢ ـــه ٦ قوله وقال غيره اي غير ابن عباس في قوله تعالى وعلى الذين هادوا صاروا يهودا ١٢ ـــه ٧ قوله هدنا اي قوله في سورة الاعراف انا هدنا اليك معناه تبنا وهائد تائب كذا نقل عن ابن عباس ومجاهد وابن جبير وغيرهم ١٢ قسطلاني ـــه ٨ قوله لما حرم الله عليهم شحومها اي اكل شحوم الميتة قوله جملوه اي اذابوا الشحم المذكور واستخرجوا دهنه ثم باعوه ولا يذروا الى الوقت عن الكشميهني جملوها ثم باعوها على الاصل قوله فاكلوها اي اثمانها كذا في القسطلاني ١٢ ـــه ٩ قوله لا احد اغير افعل التفضيل من الغيرة بفتح الغين وهي الانفة والحمية في حق المخلوق وفي حق الخالق تحريمه ومنعه ان يأتي المؤمن ما حرم عليه ١٢ قس ـــه ١٠ قوله ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن اي ما اعلن منها وما اسر وقيل ما عمل وما نوي يعني انه منع الناس عن المحرمات ورتب عليها العقوبة اذ الغيرة في الاصل ان يكره ويغضب ان تصرف غيره في حقه والمشهور عند الناس ان يغضب الرجل على من فعل بامرأته او نظر اليها فالمعنى ان الله تعالى ان يغضب على من فعل منهيا ١٢ مرقاة ـــه ١١ قوله ولا شيء احب بالرفع والنصب في احب وهو افعل التفضيل بمعنى المفعول والمدح فاعل نحو ما رأيت رجلا احسن في عينه الكحل

منزل فيه من زيد ١٢ قس ك ـــه ١٢ قوله قبلا بضمتين قال مجاهد وحشرنا عليهم كل شيء قبلا قال ابو عبيدة حشرنا عليهم وقبلا جمع قبيل اي صنف وقال مجاهد قبلا افواجا قبيلا قبيلا اي نعرض عليهم كل امة من الامم تخبرهم بصدق الرسل فيما جاؤهم به ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله وقال ابن جرير ويحتمل ان يكون القبل جمع قبيل وهو الضمين والكفيل اي وحشرنا عليهم كل شيء كفلاء يكفلون لهم ان الذي يعدهم حق وهو معنى قوله في الآية الاخرى او تأتي بالله والملائكة قبيلا انتهى وبالكفيل فسره البيضاوي كالزمخشري والسمرقندي وابن عادل وغيرهم قال في الفتح ولم ار من فسره باصناف العذاب لغيره كذا في القسطلاني وسقط قوله وكيل الى قوله حجر ثبت للحموي وثبت للمستملي والكشميهني ١٢ قس ـــه ١٣ قوله وحرث حجر اي حرام والاشارة فيه الى ما عينوا من الحرث والانعام للاصنام او البحيرة ونحوها قوله وكل ممنوع فهو حجر محجور بمعنى مفعول ويطلق على المذكر والمؤنث والواحد والجمع ١٢ قس ـــه ١٤ قوله لا ينفع نفسا ايمانها اي يوم يأتي بعض آيات ربك كالدخان ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها ونحوها كحضور الموت لا ينفع نفسا ايمانها اذ صار الامر عيانا والايمان برهاني لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا عطف على آمنت وبه استدل من لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل كالزمخشري وغيره من المعتزلة وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحمل الترديد على اشتراط النفع باحد الامرين على معنى لا ينفع نفسا خلت عنهما ايمانها والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذي احدثته وان كسبت فيه خيرا كذا قاله البيضاوي وغيره وعليه اهل السنة ١٢

عـه واهل تهامة يصرفونها فيقولون للاثنين هلما وللجميع هلموا وللمرأة هلمي وللنساء هلممن ١٢ ك عـه اي لا ينفع الكافر ايمانه بعد الطلوع ولا ينفع المؤمن العمل الصالح بعده لان حكم الايمان والعمل الصالح حكم من آمن او عمل عند الغرغرة وذلك لا يفيد شيئا ١٢ قس

(قوله الى قوله فبهداهم اقتده. ثم قال هو) اي داؤد منهم اي فلا بد لنا ان نسجد في ص اقتداء به اذ عليه السلام فضرورة انا نقتدي بمن امر نبينا عليه الصلوة والسلام بالاقتداء به ولكن الابدان نبينا صلى الله عليه وسلم يسجد في ص للامر بالاقتداء بداؤد عليه الصلوة والسلام لكن قد يقال الاقتداء بداؤد عليه السلام يقتضي ان نسجد عند التوبة كما هو سجد عند التوبة واما عند قراءة سورة ص فلا اذ داؤد ما قرأ سورة ص ولا سجد عند ذلك قط الا ان يقال ينبغي السجود عند تذكر توبته عليه السلام والله تعالى اعلم اهـ سندي

قال ابن عباس ورياشا المال انه لا يحب المعتدين في الدعاء وفي غيره عفوا كثروا وكثرت اموالهم الفتاح القاضي افتح بيننا اقض بيننا
نتقنا الجبل رفعنا انبجست انفجرت متبر خسران آسى احزن تاس تحزن وقال غيره ان لا تسجد ان تسجد يخصفان اخذ الخصاف
من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان الورق بعضه الى بعض سوآتهما كناية عن فرجيهما ومتاع الى حين هو ههنا الى يوم القيمة والحين
عند العرب من ساعة الى ما لا يحصى عددها الرياش والريش واحد وهو ما ظهر من اللباس قبيله جيله الذي هو منهم اداركوا اجتمعوا ومشاق
الانسان والدابة كلهم تسمى سموما واحدها سم وهي عيناه ومنخراه وفمه واذناه ودبره واحليله غواش ما غشوا به نشرا متفرقة نكدا
قليلا يغنوا يعيشوا حقيق حق استرهبوهم من الرهبة تلقف تلقم طائرهم حظهم طوفان من السيل ويقال للموت الكثير الطوفان
القمل الحمنان تشبه صغار الحلم عروش وعريش بناء سقط كل من ندم فقد سقط في يده الاسباط قبائل بني اسرائيل يعدون
يتعدون يجاوزون تعد تجاوز شرعا شوارع بئيس شديد اخلد قعد وتقاعس سنستدرجهم نأتيهم من مأمنهم كقوله تعالى فاتاهم
الله من حيث لم يحتسبوا من جنة من جنون فمرت به استمر بها الحمل فاتمته ينزغنك يستخفنك طيف ملم به لمم ويقال طائف
وهو واحد يمدونهم يزينون وخيفة خوفا وخفية من الاخفاء والآصال واحدها اصيل وهو ما بين العصر الى المغرب كقوله بكرة
واصيلا **باب** قول الله عز وجل قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن **حدثنا** سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن
عمرو بن مرة عن ابي وائل عن عبد الله قال قلت انت سمعت هذا من عبد الله قال نعم ورفعه قال لا احد اغير من الله فلذلك
حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احد احب اليه المدحة من الله فلذلك مدح نفسه **باب** قوله ولما جاء موسى لميقاتنا و
كلمه ربه قال رب ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا
وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين قال ابن عباس ارني اعطني **حدثنا** محمد بن يوسف قال ٤٦٣٨
حدثنا سفين عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد لطم

ورياشا ۲ من التبار وهو الخسران ۳ ما منعك ان لا تسجد يقول ما منعك ان تسجد ۴ هو عدده ۵ الذين مسام كلها شبه وعريش ۶ في السبت يعدون له
تجاوز بعد تجاوز ۱۲ الى الارض ايان مرسها متى خروجها

۱ قوله قال ابن عباس ورياشا بالجمع وهي قراءة الحسن جمع ريش كشعب وشعاب وقراءة الباقين وريشا بالافراد وقول الاول يقال ريش اي تمول ووصله ابن جرير وغيره عن ابن عباس الرياش اللباس والعيش والنعيم وقيل الريش لباس الزينة استعير من ريش الطير وعن ابن عباس ايضا في قوله انه لا يحب المعتدين اي في الدعاء كالذي يسئل درجة الانبياء او محل من لا يستحقه او الذي يرفع صوته عند الدعاء ۱۲ قس ۲ قوله الفتاح اي القاضي قيل وذكره ههنا توطئة لقوله في هذه السورة افتح بيننا اي اقض بيننا وسقط قوله بيننا لابي ذر قوله نتقنا اي رفعنا الجبل ۱۲ قس ۳ قوله وقال غيره اي غير ابن عباس ان لا تسجد ان تسجد اي كلمة لا زائدة وصلة والاوضح ان يقال انها لتاكيد النفي المفهوم من الكلام كانه قيل ما منعك عن السجود حتى ان لا تسجد لعبد الامر ۱۲ خير جاري ۴ قوله قبيله اي قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله اي جيله بالجيم المكسورة وهم الجن والشياطين ۱۲ قس ۵ قوله مشاق الانسان بتشديد القاف وفي نسخة ومسام بالسين المهملة والميم المشددة بدل المعجمة والقاف وهما بمعنى واحد ومسام الدابة كلهم تسمى سموما بضم السين المهملة واحدها سم وفي نسخة بيناه ۱۲ وهذا كما قال ابو عبيدة وقال الراغب السم كل ثقب ضيق كخرم الابرة وثقب الانف والاذن وجمعه سموم وفي السم ثلث لغات فتح السين وضمها وكسرها والمراد الثقوب ههنا تفسير قوله تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط كذا في القسطلاني ۱۲ ۶ قوله نشرا قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح نشرا بالنون المضمومة وقرأ عاصم بشرا بضم الموحدة وسكون المعجمة وهو تخفيف بشر جمع بشير وقال تعالى لا يخرج الا نكدا اي قليلا وقال كان لم يغنوا اي يعيشوا والغناء بالفتح والمد وقال الى رسول رب العالمين حقيق اي حق واجب على وقال تعالى فلما القوا سحروا اعين الناس واسترهبوهم من الرهبة وهي الخوف قال فاذا هي تلقف ما يأفكون اي تلقم وتاكل ما يقلبونه ويموهون انه حق قال تعالى الا انما طائرهم اي حظهم ونصيبهم عند الله قال تعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل بضم القاف وفتح الميم المشددة هو الحمنان بفتح المهملة ضبطه الكرماني وغيره وقال ابن حجر بضمها يشبه صغار الحلم بفتح الحاء واللام قال الاصمعي اوله قمقامة ثم حمنانة ثم قراد ثم حلمة وهي القراد العظيم قال تعالى وما كانوا يعرشون اي يبنون والعرش البناء قال تعالى ولما سقط في ايديهم قال ابو عبيدة كل من ندم فقد سقط في يده لان النادم المتحسر يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها قال تعالى وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا امما قال ابو عبيدة هم قبائل بني اسرائيل قال تعالى يعدون في السبت قال ابو عبيدة اي يتعدون له وسقط لابي ذر لفظ له وفي نسخة به بالموحدة بدل اللام قوله وتجاوز وتعد وفي نسخة تجاوز بعد تجاوز اي عدوانا بالصيد فيه وقد نهوا عنه قوله تعد تجاوز وفي نسخة تعد بسكون العين المهملة تجاوز بضم الواو وكسرها ولابي ذر تعد بعد تجاوز قال تعالى اذ تاتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا جمع الشارع وهو الظاهر على وجه الماء قال تعالى بعذاب بئيس اي شديد من بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد قال تعالى اخلد الى الارض قعد وتقاعس اي تاخر وابطأ وهو عبارة عن شدة ميله الى زهرة الدنيا ونعيمها قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون مجزوما كقوله تعالى فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وجه التشبيه اظهار الله اياهم بغتة قال تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ اي وسوسة يستخفنك وقال غيره وانه يحملك على خلاف ما امرت به فاستعذ بالله من نزغه قال تعالى اذا مسهم طيف هو مصدر قال ابو عبيدة طيف اي نازل ملم به لمم اي يقال يلم بالمكان اي اتاه مرة بعد اخرى اوهم به قوله ويقال طائف هو اسم فاعل من طاف يطوف كذا طافت بهم وهو قراءة نافع وابن عامر وعاصم وحمزة وهو كالسابق واحد في المعنى قال تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة اي خوفا قاله ابو عبيدة وقال ابن جريج في قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية اي سرا من الاخفاء هذا كله ملتقط من قس بعض ۱۲ ۷ قوله ما ظهر منها وما بطن اي جهرها وسرها وعن ابن عباس فيما رواه ابن جرير قال كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستقبحونه في العلانية فحرم الله الزنا في السر والعلانية ۱۲ قسطلاني ۸ قوله احد بالنصب من غير تنوين على ان لا نافية للجنس وقوله اغير من الله خبره ولابي ذر احد بالرفع منونا ۱۲ قسطلاني ۹ قوله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال قتادة المراد سر الفواحش وعلانيتها قال مجاهد ما ظهر نكاح الامهات وما بطن الزنا والحمل على العموم اولى كما مر آنفا قس وقد مر الحديث مع بعض بيانه في الصغرى السابقة ۱۲ ۱۰ قوله ولما جاء موسى لميقاتنا اي حضر للوقت الذي عيناه له واللام للاختصاص قوله وكلمه ربه اي من غير واسطة على جميل العموم منا تراسه والحروف والاصوات وكما ثبتت رؤية ذاته جل وعلا مع انه ليس بجسم ولا عرض فكذلك كلامه وانه لم يكن صوتا ولا حرفا صح ان يسمع وفيما روي ان موسى عليه السلام كان يسمع كلام الله من كل جهة تنبيه على ان سماع كلامه القديم ليس من جنس سماع كلام المحدثين وجواب لما في قوله تعالى قال رب ارني انظر اليك اي ارني نفسك انظر اليك قال تعالى جوابا لن تراني ولكن انظر الى الجبل الذي هو اشد منك خلقا والجبل قيل جبل زبير فان استقر اي ثبت الجبل مكانه فسوف تراني فيه اشارة الى عدم قدرته على الرؤية قوله فلما تجلى ربه للجبل اي ظهرت عظمته وتصدى له اقتداره وامره وقيل اعطى له حيوة ورؤية حتى رآه قوله جعله دكا اي مدكوكا مفتتا وقرأ حمزة والكسائي دكاء اي ارضا مستوية وعن ابن عباس صار ترابا قوله وخر موسى صعقا مغشيا عليه من شدة هول ما رأى فلما افاق من الغشي قال سبحانك تبت اليك اي انزهك وانوب اليك من الجرأة والاقدام على السؤال بغير الاذن او عن طلب الرؤية في الدنيا وسقط لابي ذر قال لن تراني الى وقال بعد قوله ارني انظر اليك الآية هذا كله ملتقط من قس وبيضاوي ۱۲

۱۱ كالذي يسأل درجة الانبياء او يرفع صوته في الدعاء ۱۲ قس
۱۲ اي جبل زبير وزبير بفتح الزاي وهو الذي كلم الله تعالى عليه موسى عليه السلام ۱۲ صحاح ۱۳ لان ايمان كل نبي مقدم على ايمان امته وقيل معناه انا اول من آمن بك بانك لا ترى في الدنيا ۱۲ بيضاوي
۱۴ قيل اسمه فنحاص بكسر الفاء وسكون النون وحاء مهملة آخره صاد مهملة ۱۲ قس

(سورة الاعراف) (قوله قال ابن عباس ارني اعطني) اي ارزقني رؤيتك ومكني منها اه سندي

وجهه قال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار لطم في وجهي قال ادعوه فدعوه قال لم لطمت وجهه قال يا رسول الله اني مررت
باليهودي فسمعته يقول والذي اصطفى موسى على البشر فقلت وعلى محمد فاخذتني غضبة فلطمته قال لا تخيروني من بين الانبياء
فان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق فاذا انا بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي ام جزي
بصعقة الطور **باب** قوله المن والسلوى **حدثنا** مسلم قال حدثنا شعبة عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن
زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكماة من المن وماؤها شفاء للعين **باب** قوله قل يايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا
الذي له ملك السموت والارض لا اله الا هو يحي ويميت فامنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم
تهتدون **حدثنا** عبد الله قال حدثنا سليمن بن عبد الرحمن وموسى بن هرون قالا حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا عبد الله
ابن العلاء بن زبر قال حدثني بسر بن عبيد الله قال حدثني ابو ادريس الخولاني قال سمعت ابا الدرداء يقول كانت بين ابي بكر وعمر
محاورة فاغضب ابو بكر عمر فانصرف عمر عنه مغضبا فاتبعه ابو بكر يسئله ان يستغفر له فلم يفعل حتى اغلق بابه في وجهه فاقبل
ابو بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو الدرداء ونحن عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم هذا فقد غامر
قال وندم عمر على ما كان منه فاقبل حتى سلم وجلس الى النبي صلى الله عليه وسلم وقص على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر
قال ابو الدرداء وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل ابو بكر يقول والله يا رسول الله لانا كنت اظلم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل انتم تاركو لي صاحبي هل انتم تاركو لي صاحبي اني قلت يايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فقلتم كذبت وقال ابو بكر
صدقت قال ابو عبد الله غامر سابق بالخير **باب** قوله وخر موسى صعقا فيه ابو سعيد وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب**
قوله حطة وقولوا حطة **حدثنا** اسحق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم فبدلوا فدخلوا يزحفون على استاههم وقالوا
حبة في شعرة **باب** قوله خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين العرف المعروف **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن
الزهري قال اخبرني عبد الله بن عتبة ان ابن عباس قال قدم عيينة بن حصن بن حذيفة فنزل على ابن اخيه الحر بن
قيس وكان من النفر الذين يدنيهم عمر وكان القراء اصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولا كانوا او شبانا فقال عيينة لابن اخيه يا ابن
اخي لك وجه عند هذا الامير فاستاذن لي عليه قال ساستاذن لك عليه قال ابن عباس فاستاذن الحر لعيينة فاذن له عمر
فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم ان يوقع به فقال له الحر يا امير
المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيه خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين والله ما جاوزها عمر حين تلاها

فقال قال | وقال فقلت | قلت | جوزي | ابن ابراهيم | ماءها | من العين | العين | الى قوله تهتدون | الاية | ثني بن حماد | فغضب | تاركون | وقوله حطة
ثني | انه قال | شعيره | حدثنا | مشاورته | شبانا | هل | حتى هم به | قال الله

۱ قوله من الانصار قيل هو ابو بكر الصديق ... في الصحيح ... قاله القسطلاني ۱۲
۲ قوله لا تخيروني من بين الانبياء اي تخييرا يؤدي الى تنقيص ... باختلاف الاشخاص ... وان اختلفت مراتبهم ۱۲ قس
۳ قوله فاكون اول من يفيق ... بصعقة الطور ... ۱۲ قس ... في الصلوات ۱۲
۴ قوله الكماة من المن بفتح الكاف وسكون الميم اي نوع من المن ... الذي ينزل على بني اسرائيل قوله وماؤها شفاء للعين ... في سورة البقرة ۱۲
۵ قوله محاورة بالحاء ... المراجعة ... ۱۲
۶ قوله غامر اي خاصم ... قال الكرماني غامر بالمعجمة اي سبق بالخير ... في مناقب ابي بكر ... ۱۲
۷ قوله تاركو لي ... ۱۲
۸ قوله قال ابو عبد الله غامر سابق بالخير ... ۱۲
۹ قوله باب قوله حطة ...

قوله حطة ... وقولوا حطة ... مرفوع خبر مبتدأ محذوف اي مسألتنا حطة ... حطة عنا ذنوبنا ۱۲ قس ۱۰ قوله قيل لبني اسرائيل ... ادخلوا الباب اي باب بلد القرية سجدا اي شكرا لله على نعمة الفتح ... وفسره ابن عباس بالركوع ... وقولوا حطة بالرفع قسطلاني ... في سورة البقرة ۱۲ ۱۱ قوله حبة في شعرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة وشعرة بسكون المهملة ... وبدلوا قوله حطة حبة وزادوا في شعرة ... كذا في قس ۱۲ ۱۲ قوله خذ العفو اي خذ ما عفا لك من افعال الناس ... او خذ العفو من المذنبين ... قوله واعرض عن الجاهلين اي فلا تمارهم ... ۱۲ بيضاوي ۱۳ قوله ومشاورته ... على مجالس ... قوله كهولا جمع كهل وهو الذي وخطه الشيب قوله شبانا بضم الشين وتشديد الموحدة ... كذا في القسطلاني ۱۲ ۱۴ قوله هي بكسر الهاء وسكون الياء ... كذا في القسطلاني ... وقد يكون كلمة زجر ... ۱۲

للمعه ولابي ذر عن
الحموي والمستملي جوزي ... ۱۲ قس ... عن الفربري ...
عبد الله بن حماد ... ۱۲ قس ... بفتح الزاي وسكون الموحدة ... ۱۲ قس ...

عليه وكان وقافا عند كتاب الله حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن هشام عن ابيه عن ابن الزبير خذ العفو وأمر بالعرف قال ما انزل الله الا في اخلاق الناس وقال عبد الله بن براد حدثنا ابو اسامة قال هشام اخبرني عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال امر الله نبيه ان يأخذ العفو من اخلاق الناس او كما قال بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الانفال

وقوله يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم قال ابن عباس الانفال المغانم وقال قتادة ريحكم الحرب يقال نافلة عطية حدثني محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا سعيد بن سليمن قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الانفال قال نزلت في بدر الشوكة الحد مردفين فوجا بعد فوج ردفني واردفني اي جاء بعدي ذوقوا باشروا وجربوا وليس هذا من ذوق الفم فيركمه يجمعه شرد فرق وان جنحوا طلبوا السلم والسلم والسلام واحد يثخن يغلب وقال مجاهد مكاء ادخال اصابعهم في افواههم وتصدية الصفير ليثبتوك ليحبسوك باب ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون قال هم نفر من بني عبد الدار حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون قال هم نفر من بني عبد الدار باب قوله يايها الذين امنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون استجيبوا اجيبوا لما يحييكم يصلحكم حدثني اسحق قال اخبرنا روح قال حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن قال سمعت حفص بن عاصم يحدث عن ابي سعيد بن المعلى قال كنت اصلي فمر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني فلم اته حتى صليت ثم اتيته فقال ما منعك ان تاتي الم يقل الله يايها الذين امنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لاعلمنك اعظم سورة في القران قبل ان اخرج فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكرت له وقال معاذ حدثنا شعبة عن خبيب سمع حفصا سمع ابا سعيد رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وقال هي الحمد لله رب العلمين السبع المثاني باب وقوله واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم قال ابن عيينة ما سمى الله مطرا في القران الا عذابا وتسميه العرب الغيث وهو قوله ينزل الغيث من بعد ما قنطوا حدثني احمد قال حدثنا عبيد الله بن معاذ قال حدثنا ابي قال حدثنا شعبة عن عبد الحميد وهو ابن كرديد صاحب الزيادي سمع انس بن مالك قال ابو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فنزلت وما كان الله

نسخة: ١ حدثني ٢ ابن جعفر ٣ عن ابن موسى ٤ عبد الله ٥ حدثنا ٦ حدثنا ٧ عن ٨ الاية ٩ حدثنا ١٠ وقال ١١ يجمعه ١٢ الاية ١٣ حدثنا ١٤ تاتيني ١٤ ابن عبد الرحمن ١٥ الاية ١٦ وهو الذي ١٧ حدثنا ١٨ ابن دينار ١٩ الاية

ـــــ

١ـــ قوله وكان وقافا عند حدوده. الوقاف اي كان لا يتجاوز عن الحكم الذي يحكم به الكتاب المجيد ... وهذا الحديث من افراده وسيجيء في الاعتصام ١٢

٢ـــ قوله واصلحوا ذات بينكم اي والاحوال التي بينكم ... بالمواساة والمساعدة في الغنائم وسقط قوله ... قسطلاني

٣ـــ قوله الانفال هي الغنائم كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ... ثم نسخ ... والنفل ما ينفله الامام لمن يباشر خطرا ... قسطلاني

٤ـــ قوله قال قتادة فيما رواه عبد الرزاق في قوله تذهب ريحكم اي الحرب كذا في القسطلاني وقال البيضاوي في تفسيره الريح مستعارة للدولة من حيث انها تشبه امرها ونفاذه ... فان النصرة لا تكون الا بريح يبعثها الله وفي الحديث نصرت بالصبا ١٢

٥ـــ قوله نزلت في بدر اي في غزوة بدر وروى ابو داود والنسائي وابن جرير وابن مردويه والحاكم من طرق وغيرهم عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا فتسارع في ذلك شبان الرجال وبقي الشيوخ تحت الرايات فلما كانت المغانم جاؤا يطلبون الذي جعل لهم فقالت الشيوخ لا تستاثروا علينا فانا كنا ردءا لكم لو انكشفتم لفئتم الينا فتنازعوا فانزل الله يسئلونك عن الانفال الى قوله ان كنتم مؤمنين ١٢ قس

٦ـــ قوله الشوكة في قوله تعالى وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ... ان الطائفة التي لا حد لها ولا منعة ... وهي العير ... النفير لكثرة عددهم وعددهم ١٢ قس

٧ـــ قوله استجيبوا ... الاستجابة ... قوله اذا دعاكم الدعوة ... والتوحيد لذا في القسطلاني قوله لما يحييكم من العلوم الدينية فانها حيوة القلب والجهل موته ١٢ بيضاوي

٨ـــ قوله ما منعك ان تاتي ... قوله فقال الم يقل ... فقلت يا رسول الله اني كنت اصلي فقال ... يدل عليه ١٢ قس

٩ـــ قوله اعظم سورة اي في الثواب على قراءتها وذلك ... هذه السورة من الثناء والدعاء والسؤال ١٢

١٠ـــ قوله السبع المثاني المراد بالسبع الايات والثاني من التثنية وهي التكرير لانها تكرر في الصلوة او من الثناء لاشتمالها على الثناء على الله تعالى والمراد بالسبع الكلمات والمثاني اي المكررة وهي الله والرحمن والرحيم واياك ... فيما قاله الكرماني ومر الحديث في ... في تفسير الفاتحة ١٢

١١ـــ قوله ان كان هذا اي القران هو الحق من عندك منزلا فامطر علينا حجارة من السماء عقوبة لنا على انكاره قوله او ائتنا بعذاب اليم بنوع آخر والمراد نفي كونه حقا واذا انتفى كونه حقا لم يستوجبا منكره عذابا ... ١٢ قس

١٢ـــ قوله ما سمى الله مطرا في القران الا عذابا ... ان كانت ... والوبل ... ١ قس

١٣ـــ قوله فامطر علينا قال ابو عبيدة كل شيء من العذاب وما كان من الرحمة فهو مطرت ١٢ قس وابو جهل عدو الله اسمه عمرو بن هشام المخزومي كذا في الكرماني

١٤ـــ قوله وما كان الله ليعذبهم الاية ... قال ابن عباس فيما رواه ابن ابي طلحة ما كان الله ليعذب قوما وانبياؤهم بين اظهرهم حتى يخرجهم قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ... ولولا ان فيهم من يؤمن ويستغفر من الكفر لعذبهم ... ولا يستغفرون ١٢ قس

ـــــ

ع غير منسوب قال ابن السكن هو ابن موسى وقال ... هو ابن جعفر ... ١٢ قس

عه هو عبد الله بن عامر بن براد بن يوسف بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري ١٢ قس

عه اي ... كان الرجل ... وقال الامام جعفر الصادق ان هذه الاية اجمع لمكارم الاخلاق ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ... قال العيني ... في رواية ابي ذر ... سورة الانفال ... قوله تعالى فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم قال ابو عبيدة اي فرق ... ١٢ قس

عه كانوا يقولون نحن صم بكم ... ١٢ قس

عه بالرفع ... ١٢ قس

عه غير منسوب ... الا كان ابو عبد الله ... عبد الوهاب ١٢ قس

ـــــ

سورة الانفال قوله وتصدية الصفير وهو الصوت بالفم والشفتين كذا في المجمع اه سندي

لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الآية **بَابٌ**
قوله تعالى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ٤٦٤٩ **حدثنا** محمد بن النضر قال حدثنا عبيد الله بن
معاذ قال حدثنا ابي قال حدثنا شعبة عن عبد الحميد صاحب الزيادي سمع انس بن مالك قال قال ابو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق
من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فنزلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم
يستغفرون وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية **بَابٌ** قوله وَقَاتِلُوهُمْ حَتّٰى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ
كُلُّهُ لِلّٰهِ ٤٦٥٠ **حدثنا** الحسن بن عبد العزيز قال حدثنا عبد الله بن يحيى قال اخبرنا حيوة عن بكر بن عمرو عن بكير عن نافع عن ابن عمر
ان رجلا جاءه فقال يا ابا عبد الرحمن الا تسمع ما ذكر الله في كتابه وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الى آخر الآية فما يمنعك ان لا تقاتل
كما ذكر الله في كتابه فقال يا ابن اخي اغتر بهذه الآية ولا اقاتل احب الي من ان اغتر بهذه الآية التي يقول الله تعالى ومن يقتل مؤمنا
متعمدا الى آخرها قال فان الله يقول وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال ابن عمر قد فعلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان الاسلام
قليلا فكان الرجل يفتن في دينه اما يقتلوه واما يوثقوه حتى كثر الاسلام فلم تكن فتنة فلما رأى انه لا يوافقه فيما يريد قال فما قولك
في علي وعثمان قال ابن عمر ما قولي في علي وعثمان اما عثمان فكان الله قد عفا عنه فكرهتم ان تعفوا عنه واما علي فابن عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وختنه واشار بيده وهذه ابنته او بنته حيث ترون ٤٦٥١ **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا بيان ان وبرة
حدثه قال حدثني سعيد بن جبير قال خرج علينا او الينا ابن عمر فقال رجل كيف ترى في قتال الفتنة قال وهل تدري ما الفتنة كان
محمد صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس كقتالكم على الملك **بَابٌ** قوله يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ٤٦٥٢ **حدثنا**
علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو عن ابن عباس لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين فكتب عليهم ان لا يفر
واحد من عشرة فقال سفيان غير مرة ان لا يفر عشرون من مائتين ثم نزلت الآن خفف الله عنكم الآية فكتب ان لا يفر مائة من مائتين
وزاد سفيان مرة نزلت حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون قال سفيان وقال ابن شبرمة وارى الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر مثل هذا **بَابٌ** قوله الْآنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا الى قوله وَاللّٰهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ٤٦٥٣ **حدثنا** يحيى بن عبد الله
السلمي قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا جرير بن حازم قال اخبرني الزبير بن خريت عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت
ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم ان لا يفر واحد من عشرة فجاء التخفيف فقال
الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين قال فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر

الآية أخبرنا الآية لي اغتر اعتبر بالآية يقتلونه يوثقوه او ابنيته بيته فقال بقتالكم الآية الآية وعلم ان فيكم ضعفا الآية الحديث انزلت

---

١ قوله وما لهم ان لا يعذبهم استفهام بمعنى التقرير وان في ان لا يعذبهم الظاهر انها مصدرية والمعنى واي مانع فيهم من العذاب وسببه واقع وهو صدهم المسلمين عن المسجد الحرام يوم الحديبية واخراجهم الرسول والمؤمنين الى دار الهجرة فالعذاب واقع لا محالة لهم فلما خرج الرسول صلى الله عليه وسلم من بين اظهرهم اوقع الله بهم بأسه يوم بدر فقتل صناديدهم واسر سراتهم ١٢ قس
٢ قوله وقاتلوهم خطاب للمؤمنين على قتال الكفار قوله حتى لا تكون فتنة اي الى ان لا يوجد فيهم شرك ويكون الدين كله لله اي يضمحل عنهم كل دين باطل ويسقط ويكون الدين لله لا لغيره ١٢ قس ٣ قوله اغتر بهذه الآية بالغين المعجمة والفوقية من الاغترار وللكشميهني اعتبر بهمزة المهملة وفتح العين المهملة والتحتية في الموضعين اي تأويل هذه الآية يعني وان طائفتان احب الي من تأويل الآية الاخرى ومن يقتل مؤمنا التي فيها التغليظ الشديد والتهديد العظيم كذا في قس ١٢ ٤ قوله ابنته او بنته قال الزركشي هذا الشك لا معنى له وانما الصواب بيته فقط بل له معنى وهو ان المحافظة على اللفظ على وجهه كما سمع فالراوي شك هل قال ابنته او بنته بهمزة وصل او بنته بتركه كذا في الفتح قال القسطلاني وللكشميهني او ابنيته بهمزة مفتوحة فموحدة ساكنة فنون مكسورة فتحتية مفتوحة بلفظ جمع القلة في البيت وهو شاذ وقال في المصابيح ويروى بنيته بالتصغير او بيته الاول جمع بناء والثاني واحد البيوت وقال الحافظ ابن حجر في مناقب علي وجه آخر وهو لكن بيته وسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي ولكن انظر الى منزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته قال وهذا يدل على انه تصحف على بعض الرواة فقرأها بنته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال بنته او بيته والمعتمد البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصرحة بذلك وثانيث اسم الاشارة باعتبار البقعة وفيه بيان قربه من النبي صلى الله عليه وسلم مكانة ومكانا انتهى كلام القسطلاني ١٢ ٥ قوله ليس كقتالكم على الملك بعلم الميم بل كان قتالا على الدين لان المشركين كانوا يفتنون المسلمين اما بالقتل واما بالحبس ١٢ قس ٦ قوله حرض المؤمنين على القتال اي بالغ في حثهم ولهذا قال عليه السلام لاصحابه يوم بدر لما اقبل المشركون في عددهم وعددهم قوموا الى جنة عرضها السموات والارض قوله ان يكن منكم عشرون الخ شرط في معنى الامر يعني ليصبر عشرون في مقابلة مائتين وما بقي مقابلة اعني كل واحد بعشرة قوله بانهم قوم لا يفقهون اي بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخر يقاتلون لغير ثواب ولا اعتقاد اجر في الآخرة لتكذيبهم لها ١٢ قسطلاني ٧ قوله ان لا يفر عشرون من مائتين وهذا يوافق لفظ القرآن فالظاهر ان سفيان كان يرويه تارة بالمعنى وتارة باللفظ ١٢ قس ٨ قوله قال ابن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة عبد الله التابعي قاضي الكوفة وما عمله مات سنة ١٤٤ قوله مثل هذا الحكم المذكور في الجهاد في ان لا يفر الواحد من الاثنين ولا الاثنان من الاربعة عند الامر والنهي كذا في قس كل مستقلا ١٢ ٩ قوله الآن خفف الله قال البيضاوي لما اوجب الله على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد للاثنين وقيل كان فيهم قلة فامروا بذلك ثم لما كثروا خفف الله عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قراءة عاصم وحمزة والضم وهو قراءة الباقين انتهى ١٢ ١٠ قوله فان يكن منكم مائة صابرة الامر بلفظ الخبر اذ لو كان خبرا لم يقع بخلاف المخبر عنه والمعنى بحذف وجوب المصابرة لتكليفا ان المسلم على احدى الحسنيين اما ان يقتل فيدخل الجنة او يسلم فيفوز بالاجر والغنيمة والكافر يقاتل على الفوز بالدنيا وقد زاد الاسمعيلي في الحديث ففرض عليهم ان لا يفر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم وانما صلى ذكرهم على المقاتل الانصراف عن الضعف اذا لم يزد عدد الكفار على مثليهم فلو لقي مسلم كافرين فله الانصراف وان كان هو الذي طلبهما لان فرض الجهاد والثبات انما هو في الجماعة لكن قال البلقيني الاظهر يقتضي نص الشافعي في المختصر انه ليس له الانصراف ذكره القسطلاني ١٢ ١١ قوله نقص من الصبر اشار الى ان التخفيف ما طالهم الصبر جزما لان ثم نقص وهذا القول من ابن عباس توقيف في الظاهر ويحتمل ان يكون قاله بطريق الاستقراء والله اعلم كذا في العيني غير جاري والحديث اخرجه ابو داود في الجهاد ١٢
ع علق العذاب بكونه حقا مع اعتقاد انه ليس بحق كتعليقه بالمحال في اعتقاده كانه قال ان كان الباطل حقا فامطر علينا حجارة ١٢ ع كلمة لا زائدة كما في قوله ما منعك ان لا تسجد وكان ابن عمر لم يقاتل في الحروب الواقعة بين المسلمين كصفين والجمل ومحاصرة ابن الزبير ١٢ قس وغيره.

يقدرما خفف عنهم سُورَةُ بَرَاءَةٍ وَلِيجَةً كل شيء ادخلته في شيء الشُّقَّةُ السفر الخَبَالُ الفساد والخبال الموت وَلَا تَفْتِنِّي لا توبخني
كَرْهًا وَكُرْهًا واحد مُدَّخَلًا يدخلون فيه يَجْمَحُونَ يسرعون وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ائْتَفَكَتْ انقلبت بها الارض أَهْوَى القاه في هُوَّةٍ عَدْنٍ خُلْدٍ عَدَنْتُ
بِأَرْضٍ اي اقمت ومنه معدن ويقال في معدن صدق في منبت صدق الْخَوَالِفُ الخالف الذي خلفني فقعد بعدي ومنه يخلفه في
الغابرين ويجوز ان يكون النساء من الخالفة وان كان جمع الذكور فانه لم يوجد على تقدير جمعه الا حرفان فارس وفوارس وهالك و
هوالك الْخَيْرَاتُ واحدها خيرة وهي الفواضل مُرْجَوْنَ مؤخرون الشَّفَا شفير وهو حده والجُرُف ما تجرف من السيول والاودية هَارٍ
هائر يقال تهورت البئر اذا انهدمت وانهار مثله لَأَوَّاهٌ شفقا وفرقا وقال الشاعر اذا ما قمت ارحلها بليل تأوه آهة الرجل الحزين باب
قوله بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وقال ابن عباس أُذُنٌ يصدق تُطَهِّرُهُمْ بها وتزكيهم ونحوها كثير والزكوة
الطاعة والاخلاص لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ لا يشهدون ان لا اله الا الله يُضَاهِئُونَ يشبهون حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ابي
اسحق قال سمعت البراء يقول آخر آية نزلت يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ وآخر سورة نزلت براءة باب قوله فَسِيحُوا فِي
الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ سيحوا سيروا 4655 حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال
حدثني عقيل عن ابن شهاب واخبرني حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم يوم النحر
يؤذنون بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد بن عبد الرحمن ثم اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعلي بن ابي طالب وامره ان يؤذن ببراءة قال ابو هريرة فاذن معنا علي يوم النحر في اهل منى ببراءة وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف
بالبيت عريان قال ابو عبد الله اذان اعلمهم باب قوله وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ آذنهم اعلمهم 4656 حدثنا عبد الله
ابن يوسف قال حدثنا الليث حدثني عقيل قال ابن شهاب فاخبرني حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر في تلك الحجة
في المؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد ثم اردف النبي صلى الله عليه وسلم

توبخني تونبني ومنهم فلن وهو الشفير حرفه انهار اذان اعلام كما هذا ثني لا يحج علي فامره ابو بكر الى قوله يحب المتقين عن

---

١ قوله سورة براءة وهي مدنية وقيل الا آيتين من قوله لقد جاءكم رسول وهي آخر ما نزلت ولها اسماء اخر تزيد على العشرة منها التوبة والفاضحة لانها تدعو الى التوبة وتفضح المنافقين وانما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وبسم الله امان او توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الانفال لان فيها ذكر العهود وفي براءة نبذها فضمت اليها ١٢ قس بيضاوي

٢ قوله وليجة يريد قوله تعالى ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة كل شيء ادخلته في شيء وهي فعيلة من الولوج فالوليجة هي نظير البطانة والدخلة والمعنى لا ينبغي ان يوالوهم ويفشوا اليهم اسرارهم ... قوله الشقة اي في قوله تعالى ولكن بعدت عليهم الشقة هو السفر وقيل هي المسافة التي تقطع بمشقة قوله الخبال اي في قوله تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا وهو الفساد وقوله الخبال الموت كذا في جميع الروايات ... قوله ولا تفتني يريد قوله تعالى ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ... قوله مدخلا ... قوله يجمحون اي يسرعون ... قوله والمؤتفكات يريد قوله تعالى واصحاب مدين والمؤتفكات وهي قريات قوم لوط ائتفكت اي انقلبت بها ...

٣ قوله الخوالف قال الله تعالى رضوا بان يكونوا مع الخوالف اي مع المنافقين ... قوله ويجوز ان يكون المراد به النساء ... فيكون جمع خالفة ... فواعل ... الا لفظان فوارس وهوالك ... فوارس جمع فارس وهو الف ... وهوالك جمع هالك ... قال الكرماني فان قلت ... ١٢ ع

٤ قوله مرجون اي مؤخرون لامر الله ليقضي فيهم ما هو قاض يريد قوله تعالى وآخرون مرجون لامر الله ... قوله هار ... الشفا ... جرف هار ...

قوله شفير ثم قال وهو اي الشفير حده بالحاء والدال المهملتين وللكشميهني وهو حرفه اي جانبه قوله والجرف ما تجرف من السيول والاودية ... قاله الكرماني وقال الجوهري ما تجرفته السيول ... ١٢ قس

٥ قوله وقال ابن عباس اذن يصدق يريد قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قال البيضاوي اي يسمع كل ما يقال له ويصدقه سمي بالجارحة للمبالغة ... ١٢

٦ قوله تطهرهم بها وتزكيهم يريد قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم بها وتزكيهم قوله ونحوها كثير في القرآن ... قوله يضاهئون يريد قوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل ... ١٢ عيني

٧ قوله اربعة اشهر شوال وذي القعدة وذي الحجة والمحرم لانها نزلت في شوال وقيل هي عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر كذا في البيضاوي

٨ قوله قال ابو هريرة ... للكشميهني قال ابو بكر بدل ابو هريرة قال ابن حجر وهو غلط فاحش مخالف لرواية الجميع وانما هو كلام ابي هريرة قطعا فهو الذي كان يؤذن بذلك ١٢ قس

ع اي هذه براءة من الله ورسوله ... لما خرج صلعم الى تبوك جعل المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين النبي صلعم فامر الله بنقض عهودهم ... ١٢ بغوي

ع اي قال تعالى في سورة فصلت وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة قال ابن عباس لا يشهدون ان لا اله الا الله ... ١٢ قس س اي اولها ... ١٢ ف

ص يوم عرفة ... عن ابن عباس ان النبي صلعم خطب يوم عرفة فقال اليوم يوم الحج الاكبر وقيل انه يوم النحر كما سيأتي ١٢ قسطلاني ... ١٢ قس

سورة براءة) قوله الخوالف الخالف) اي مفرده الخالف وقوله ويجوز ان يكون النساء اي يجوز ان يكون معنى لفظ الخوالف النساء وقوله من الخالفة اي على انه مأخوذ من لفظة الخالفة جمع له وقوله وان كان جمع الذكور اي فهو شاذ وارد على قلة فانه لم يوجد الخ اه سندي

بعلى بن ابى طالب فامره ان يؤذن ببراءة قال ابو هريرة فاذن معنا على فى اهل منى يوم النحر ببراءة وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف
بالبيت عريان باب قوله الا الذين عاهدتم من المشركين حدثنا اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابى عن صالح
عن ابن شهاب ان حميد بن عبد الرحمن اخبره ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر بعثه فى الحجة التى امره رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليها قبل حجة الوداع فى رهط يؤذن فى الناس الا لا يحجن بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فكان حميد يقول يوم النحر يوم الحج
الاكبر من اجل حديث ابى هريرة باب قوله فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا
اسمعيل قال حدثنا زيد بن وهب قال كنا عند حذيفة فقال ما بقى من اصحاب هذه الاية الا ثلثة ولا من المنافقين الا اربعة فقال اعرابى
انكم اصحاب محمد تخبرونا فلا ندرى فما بال هؤلاء الذين يبقرون بيوتنا ويسرقون اعلاقنا قال اولئك الفساق اجل لم يبق منهم الا اربعة
احدهم شيخ كبير لو شرب الماء البارد لما وجد برده باب قوله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم
بعذاب اليم حدثنا الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن الاعرج حدثه انه قال حدثنى ابو هريرة انه
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون كنز احدكم يوم القيمة شجاعا اقرع حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن حصين
عن زيد بن وهب قال مررت على ابى ذر بالربذة فقلت ما انزلك بهذه الارض قال كنا بالشام فقرأت والذين يكنزون الذهب والفضة
ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم قال معوية ما هذه فينا ما هذه الا فى اهل الكتاب قال قلت انها لفينا وفيهم باب
قوله عز وجل يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون وقال
احمد بن شبيب بن سعيد حدثنا ابى عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن اسلم قال خرجنا مع عبد الله بن عمر فقال هذا قبل ان
تنزل الزكوة فلما انزلت جعلها الله طهرا للاموال باب قوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات و
الارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم القيم هو القائم حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد
عن ابن ابى بكرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها
اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان باب قوله ثانى اثنين اذ هما فى الغار
معنا ناصرنا السكينة فعيلة من السكون حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا حبان قال حدثنا همام قال حدثنا ثابت قال حدثنا انس

على نى اخبرنا يؤذنون تخبرونا يبقرون يبقرون اعلاقنا الاية احدهم فقلت الى قوله تكنزون نزلت الى ذلك الدين القيم ثلثة

اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ای ۱۲

۱ قوله براءة ای من اولها الى ولو كره المشركون وبمعنى ما اشتملت عليه ان لا يحج بعد العام مشرك وهو قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وبهذا يندفع استشكال ان عليا كان مامورا بان يؤذن ببراءة فكيف اذن بان لا يحج بعد العام مشرك كما قال الكرمانى ۱۲ قس ۲ قوله الا الذين عاهدتم من المشركين استثناء من المشركين والتقدير براءة من الله الى المشركين الا من الذين لم ينقضوكم شيئا من شروط العهد ثم ينكثوا ۱۲ قس بيضاوى ۳ قوله بعثه فى الحجة التى الخ قال القسطلانى وانما كانت مباشرة ابى هريرة لذلك بامر الصديق فى ذلك مصروفا الى على لان الصديق كان هو الامير على الناس فى تلك الحجة وكان على لم يطق التاذين وحده فاحتاج لمعين على ذلك فكان ابو هريرة ينادى بما يلقيه اليه على مما امر بتبليغه انتهى وانما بعث عليا مع كون ابى بكر امير الحاج لان عادة العرب ان لا يتولى العهود ونقضها على القبيلة الا رجل منها ۱۲۔ ۴ قوله لا ايمان لهم بفتح الهمزة جمع يمين واستشهد به الحنفية على ان يمين الكافر لا تكون شرعية وعند الشافعية يمين شرعية بدليل وصفها بالنكث ۱۲ قس ۵ قوله الا ثلثة سمى منهم فى رواية ابى بشر عن مجاهد ابو سفيان بن حرب وفى رواية معمر عن قتادة ابو جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وابو سفيان وسهيل بن عمرو وتعقب بان ابا جهل وعتبة قتلا ببدر وانما ينطبق التفسير على من نزلت الاية المذكورة وهو حى فيصح فى ابى سفيان وسهيل بن عمرو وقد اسلما ۱۲ فتح البارى قسطلانى ۶ قوله ويسرقون اعلاقنا بالعين المهملة والقاف اى نفائس اموالنا وفى بعضها اغلاقنا بالغين المعجمة وكذا وجد مضبوطا بخط الحافظ الشرف الدمياطى لكن قال السفاقسى لا اعلم لوجها قال فى فتح البارى ويمكن توجيهه بان الاغلاق جمع غلق بفتحتين وهو ما يغلق ويفتح بالمفتاح والغلق ايضا الباب فالمعنى يسرقون مفاتيح الاغلاق ويفتحون الابواب ويأخذون ما فيها او المعنى يسرقون الابواب وتكون السرقة كناية عن قلعها واخذها ليتمكنوا من الدخول فيها قوله قال اولئك الفساق اى قال حذيفة اولئك الذين يسرقون هم الفساق لا الكفار والمنافقون قوله اجل اى نعم لم يبق منهم الا اربعة احدهم شيخ كبير لم يعرف اسمه قوله لما وجد برده اى لذهاب شهوته وفساد معدته بسبب عقوبة الله له فى الدنيا فلا يفرق بين الاشياء كذا فى القسطلانى وكان حذيفة يعرفهم ۱۲ ۷ قوله والذين يكنزون الذهب الخ اكثر علماء الصحابة على ان الكنز المذموم هو المال الذى لا تؤدى زكوته وكذا روى عن عمر وابن عمر وابن عباس وغيرهم وقيل المال الكثير اذا جمع فهو الكنز المذموم وان اديت زكوته واستدل له بعموم اللفظ وروى عن ابى ذر انه كان يقول من ترك بيضاء او حمراء كوى به يوم القيمة والقول الاول اصح لان الزكوة فى منع الزكوة لا فى جمع المال الحلال قال النبى صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح وسئل ابن عمر عن هذه الاية فقال كان هذا قبل ان تنزل الزكوة فلما انزلت جعلها الله طهرا للاموال ۱۲ ملتقط من قس ومعالم بيضاوى ۸ قوله شجاعا اقرع اى حية تمعط جلد رأسها لكثرة السم وطول العمر وزاد ابو نعيم فى مستخرجه يفر منه صاحبه ويطلبه انا كنزك فلا يزال به حتى يلقمه اصبعه قس ومر الحديث بتمامه فى صـ ۱۸۸ فى الزكوة ۱۲ ۹ قوله ما انزلك بهذه الارض وانما سأله لان مبغضى عثمان شنعوا عليه بانه نفى ابا ذر فبين ابو ذر انه نزل باختياره كان بينه وبين معاوية لانه كان كثير الاعتراض عليه وكان جيش معوية يميل اليه فخشى الفتنة فشكى سوال عثمان فكتب الى عثمان ان اقدم المدينة فقدمت فكثر الناس على يبكون كانهم لم يرونى قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تنحيت فكنت قريبا فذاك الذى انزلنى كذا فى الجمع ومر فى صـ ۱۸۹ فى الزكوة ۱۲ ۱۰ قوله يوم يحمى عليها اى الكنوزات او الدراهم فى نار جهنم يحمى من حمية او حمية اى اوقدت عليها تحمى او الفعل المحذوف هو النار وتقديره تحمى النار عليها فلما حذف الفاعل ذهبت علامة التانيث لذهابه كقولك رفعت القصة الى الامير ثم تقول رفع الى الامير قس قوله فتكوى بها جباههم اى فتحرق بها جباه الكانزين وجنوبهم وظهورهم قال البغوى سئل ابو بكر الوراق لم خص الجباه والجنوب والظهور بالكى قال لان صاحب الكنز اذا رأى الفقير قبض جبهته وولى ما بين عينيه وولاه ظهره واعرض عنه كشحه قال بعض الصحابة بهذه الاية فى اهل الكتاب وقال الاكثرون هى عامة انتهى ۱۲ ۱۱ قوله قد استدار كهيئته اى على الوضع الذى كان قبل النسئ لا زائدا فى العدد ولا مغيرا كل شهر عن موضعه قوله السنة اى العربية الهلالية اثنا عشر شهرا على قرار قوله من ابراهيم واسمعيل عليهما السلام وذلك باعتبار دور القمر وانما جعل الله تعالى الاعتبار بدور القمر لان ظهوره لا يحتاج الى حساب ولا كتاب كذا فى القسطلانى ۱۲ ۱۲ قوله اذ هما فى الغار اى حصلا فيه والغار ثقب فى جبل قوله اذ يقول اى النبى صلى الله عليه وسلم لصاحبه وهو ابو بكر الصديق رضه فيه دليل على ان من انكر كون ابى بكر من الصحابة كفر لتكذيبه القرآن فان قلت لا دلالة فى اللفظ على خصوصه اجيب بان الاجماع على انه لم يكن غيره قوله لا تحزن ان الله معنا اى ناصرنا وسقط لغير ابى ذر اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا وقال معنا ناصرنا قوله السكينة فعيلة من السكون يريد تفسير قوله تعالى فانزل الله سكينته عليه اى على الصديق اى ما القى فى قلبه من الامنة التى سكن عندها وعلم انهم لا يصلون اليه وقيل الضمير عائد الى النبى صلى الله عليه وسلم قال بعضهم وهذا اقوى ۱۲ قسطلانى

ع ای فى اهل الكتاب والمسلمين اى من يكنز المال ولا يؤدى منه الزكوة كما مر قريبا او كان هذا الحكم قبل نزول الزكوة فلما نزلت جعلها الله طهرا للاموال كما مر من ابن عمر ۱۲۔

قال حدثني ابو بكر قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار فرأيت اثار المشركين قلت يا رسول الله لو ان احدهم رفع قدمه رانا قال ما ظنك باثنين الله ثالثهما ٦٦٣ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس انه قال حين وقع بينه وبين ابن الزبير قلت ابوه الزبير وامه اسماء وخالته عائشة وجده ابو بكر وجدته صفية فقلت لسفين اسناده فقال حدثنا فشغله انسان ولم يقل ابن جريج حدثني عبد الله بن محمد قال حدثني يحيى بن معين قال حدثنا حجاج قال ابن جريج قال ابن ابي مليكة وكان بينهما شيء فغدوت على ابن عباس فقلت اتريد ان تقاتل ابن الزبير فتحل حرم الله فقال معاذ الله ان الله كتب ابن الزبير وبني امية محلين واني والله لا احله ابدا قال قال الناس بايع لابن الزبير فقلت واين بهذا الامر عنه اما ابوه فحواري النبي صلى الله عليه وسلم يريد الزبير واما جده فصاحب الغار يريد ابا بكر وامه فذات النطاق يريد اسماء واما خالته فام المؤمنين يريد عائشة واما عمته فزوج النبي صلى الله عليه وسلم يريد خديجة واما عمة النبي صلى الله عليه وسلم فجدته يريد صفية ثم عفيف في الاسلام قارئ للقرآن والله ان وصلوني وصلوني من قريب وان ربوني ربني اكفاء كرام فاثر التويتات والاسامات والحميدات يريد ابطنا من بني اسد بني تويت وبني اسامة وبني اسد ان ابن ابي العاص برز يمشي القدمية يعني عبد الملك بن مروان وانه لوى ذنبه يعني ابن الزبير ٦٦٤ حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون قال حدثني عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال اخبرني ابن ابي مليكة قال دخلنا على ابن عباس فقال الا تعجبون لابن الزبير قام في امره هذا فقلت لاحاسبن نفسي له ما حاسبتها لابي بكر ولا لعمر ولهما كانا اولى بكل خير منه وقلت ابن عمة النبي صلى الله عليه وسلم وابن الزبير وابن ابي بكر وابن اخي خديجة وابن اخت عائشة فاذا هو يتعلى عني ولا يريد ذلك فقلت ما كنت اظن اني اعرض هذا من نفسي فيدعه وما اراه يريد خيرا وان كان لا بد لان يربني بنو عمي احب الي من ان يربني غيرهم باب قوله والمؤلفة قلوبهم وقال مجاهد يتألفهم بالعطية ٦٦٥ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن ابيه عن ابن ابي نعم عن ابي سعيد قال بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بشيء فقسمه بين اربعة وقال اتألفهم فقال رجل ما عدلت فقال يخرج من ضئضئ هذا قوم يمرقون من الدين باب قوله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين يلمزون يعيبون جهدهم وجهدهم طاقتهم

قال ثنا ٢ حدثنا ٢ تريد ٢ اما الى اما ٢ ربتوني من اسد ٢ حميد ٢ لله نفسي ٢ عمر ٢ فانهما ٢ فقلت ٢ وانها ان ٢ يرتني يربني ٢ الخير رى ٢ الاية ٢ في الصدقات الاية

سـ١ـه قوله في الغار المراد به ما نقب في اعلى ثور وهو جبل في يمين مكة على مسيرة ساعة مكث فيه ثلثا قوله فرأيت آثار المشركين اي طلعوا فوق الغار وفي رواية فرفعت رأسي فاذا انا باقدام القوم ١٢ قس سـ٢ـه قوله وقع بينه وبين ابن الزبير بسبب البيعة وذلك ان ابن الزبير امتنع عن بيعة يزيد بن معوية لما مات ابوه واصر على ذلك حتى مات يزيد ثم عاد ابن الزبير الى نفسه بالخلافة فبويع بها واطاعه اهل الحجاز ومصر والعراق وخراسان وكثير من اهل الشام ثم غلب مروان على الشام وقتل الضحاك بن قيس الامير من قبل ابن الزبير وكان محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس مقيمين بمكة مدة قتل الحسين فدعاهما ابن الزبير الى البيعة له فامتنعا وقالا لا نبايع حتى يجتمع الناس على خليفة وتبعهما على ذلك جماعة فشدد ابن الزبير عليهم وحصرهم فبلغ ذلك المختار فجهز اليهم جيشا فاخرجوهما واستأذنوهما في قتال ابن الزبير فامتنعا وخرجا الى الطائف ١٢ قس سـ٣ـه قوله قلت ابوه الزبير اي قال ابن ابي مليكة قلت لابن عباس كيف تستكثر عليه امثال هذا من مبايعة ابن الزبير بعد ما شرفه واستحقاقه للخلافة فانه ابوه الزبير الخ كذا في القسطلاني وقال في الخير الجاري قوله قلت هذا قول ابن عباس كما يأتي في قوله بايع لابن الزبير فقلت انتهى والله اعلم ١٢ سـ٤ـه قوله ولم يقل ابن جريج بالرفع اي لم يقل حدثنا ابن جريج فاحتمل ان يكون اراد ان يدخل بينهما واسطة واحتمل ان لا يدخل ولذلك استظهر البخاري فاخرج الحديث من وجه آخر عن ابن جريج ثم من وجه آخر عن شيخه قس قال الكرماني فان قلت قد ذكر الاسناد اولا فما معنى السؤال عنه قلت السؤال عن كيفية العنعنة بانها بالواسطة او بدونها ١٢ سـ٥ـه قوله وكان بينهما شيء اي كان بينهما اختلاف في امر البيعة بالخلافة فان ابن عباس حتى يجتمع الناس عليه فامره ابن الزبير بالخروج من مكة فاراد ان يخرج الى الطائف فاقام بها حتى مات كذا في مقدمة فتح الباري قال القسطلاني وقيل كان الاختلاف في بعض القراءات ١٢ سـ٦ـه قوله اتريد بهمزة الاستفهام قوله فتحل حرم الله وفي نسخة ما حرم الله اي من القتال في الحرم فقال ابن عباس معاذ الله اي اعوذ بالله من احلال ما حرم الله ان الله كتب اي قدر ان ابن الزبير وبني امية محلين اي مبيحين القتال في الحرم قال في الفتح وانما نسب ابن الزبير لذلك وان كان بنو امية هم الذين ابتدؤوه بالقتال وحصروه وانما بدا منه اولا دفعهم عن نفسه لانه بعد ان رد عنهم حصر بني هاشم ليبايعوه فشرع فيما يؤذن باباحة القتال في الحرم ١٢ قس سـ٧ـه قوله واما عمته اي خديجة اطلق عليها عمة تجوزا وانما هي عمة ابيه لانها خديجة بنت خويلد بن اسد والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن اسد ١٢ قس سـ٨ـه قوله والله ان وصلوني اي بنو امية ذكر ابن عباس بعد ذكر ابن الزبير ان بني امية اقرب منه اليه كما يدل عليه قوله وصلوني من قريب اي بسبب القرابة وذلك لان عباسا هو ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وعبد المطلب هو ابن عم امية جد مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية هو ابن عبد شمس بن عبد مناف وهذا شكر من ابن عباس لبني امية وعتب على ابن الزبير قوله وان ربوني بضم الراء وفتحها من الرب والتربية اي كانوا على امراء من الاكفاء اي امثال واحد بالكفو كرام في احسابهم وعند ابي مخنف الاخباري من طريق اخرى ان ابن عباس لما حضرته الوفاة بالطائف جمع بنيه فقال يا بني ان ابن الزبير لما خرج بمكة شددت ازره ودعوت الناس الى بيعته وتركت بني عمنا من بني امية الذين ان قبلونا قبلونا اكفاء وان ربونا ربونا كراما فهذا صريح ان مراد ابن عباس بنو امية لا بنو اسد رهط الزبير وقال الداودي كان ابن الزبير اذا دعا الناس في الاذن بدأ بني اسد قبل بني هاشم وبني عبد المطلب وغيرهم فلهذا قال ابن عباس فآثر بالمدد المتقدمة اي اختار ابن الزبير عليان اي قدمت وتركت بني عمي قوله التويتات جمع تويت مصغر توت بمثناتين وواو قوله الاسامات بضم الهمزة جمع اسامة والحميدات بضم الحاء مصغر حميد قوله يريد ابطنا جمع بطن وهو ما دون القبيلة وفوق الفخذ وقال ابطنا ولم يقل بطونا لانه اراد جمع قلة تحقيرا لهم قوله بني تويت هو ابن الحارث بن عبد العزى بن قصي ومن بني اسامة بن اسد بن عبد العزى قوله بني اسد اي وبني اسد والحميدات نسبة الى بني حميد بن زهير بن الحارث بن اسد بن عبد العزى ويجتمع هذه الابطن مع خويلد بن اسد جد الزبير قوله ان ابن ابي العاص برز اي ظهر يمشي القدمية بضم القاف وفتح الدال المهملة وكسر الميم وتشديد التحتية وهو مثل يريد انه ذهب معالي الامور وتقدم في الشرف قوله وانه لوى ذنبه بتشديد الواو وتخفيف وهو مثل لترك المكارم والزيغ عن المعروف وقيل هو كناية عن التأخر والتخلف وكان الامر كما قال ابن عباس فان عبد الملك لم يزل في تقدم من امره حتى استنقذ العراق من ابن الزبير وقتل اخاه مصعبا ثم جهز العساكر الى ابن الزبير فكان من الامر ما كان ولم يزل امر ابن الزبير في تأخر الى ان قتل ١٢ من قس ك خ ع تو سـ٩ـه قوله ولا يريد ذلك قال العيني كان ابن عباس يحب الزبير ان يكون من خاصته ويقرب اليه ولكن ابن الزبير كان لا يريد ذلك التقرب او المعنى قوله ان اعرض هذا اي الطريقة الحسنة من نفسي له فيدعه اي يتركه وما اراه يريد خيرا وما اراه بضم الهمزة اي وما اظنه وانكشف لي وانا اراه وهو تصحيف كما لا يخفى ١٢ قس سـ١٠ـه قوله والمؤلفة قلوبهم بالجر والرفع على الاستئناف وهم قوم اسلموا ونيتهم ضعيفة فيتألفهم ليثبتوا ويتألف قلوبهم واشراف بني قريش بالعطاء هم اسلام ونظائرهم ١٢ قسطلاني سـ١١ـه قوله بين اربعة الاقرع بن حابس وعيينة بن بدر وزيد الطائي وعلقمة بن علاثة ومر ذكرهم في الحديث في كتاب الانبياء مع بيان الحديث في ص١٩ ع

سـ١٢ـه ليس هذا من عاداتك ١٢ ك سـ١٣ـه اي تشاء قال ابن عباس قاحسنا بابن الزبير لاحسدن عنقي ١٢ ك سـ١٣ـه اي لاناقش نفسي لابن الزبير في معونته ولانصحه ولا اذب عنه ما لا تقتضيه للمعرفين قال الداودي اي لاذكرن من مناقبه ما لم اذكر من مناقبهما وانما صنع ابن عباس ذلك لاشتراك الناس في معرفة مناقب ابي بكر وعمر بخلاف ابن الزبير فما كانت مناقبه في الشهرة كمناقبهما فاظهر ذلك ابن عباس وبينه للناس انصافا منه له ١٢ قسطلاني سـ١٤ـه يريد قوله تعالى والذين لا يجدون الا جهدهم قال البيضاوي وقرئ بالفتح وهو مصدر جهد في الامر اذا بالغ فيه ١٢ ع عـ قال في النهاية ان ابن ابي العاص مشى القدمية معناه انه تقدم في الشرف والفضل على اصحابه وقيل معناه التبختر ١٢

حدثني بشر بن خالد ابو محمد قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابي وائل عن ابي مسعود قال لما امرنا بالصدقة كنا نتحامل فجاء ابو عقيل بنصف صاع وجاء انسان باكثر منه فقال المنافقون ان الله لغني عن صدقة هذا وما فعل هذا الاخر الا رياء فنزلت الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم الاية حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة احدثكم زائدة عن سليمان عن شقيق عن ابي مسعود الانصاري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا بالصدقة فيحتال احدنا حتى يجيء بالمد وان لاحدهم اليوم مائة الف كانه يعرض بنفسه **باب** قوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن ابي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساله ان يعطيه قميصه يكفن فيه اباه فاعطاه ثم ساله ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فقام عمر فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلي عليه وقد نهاك ربك ان تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خيرني الله فقال استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة وسازيده على السبعين قال انه منافق قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فانزل الله ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل ح وقال غيره حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب انه قال لما مات عبد الله بن ابي ابن سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول الله اتصلي على ابن ابي وقد قال يوم كذا كذا وكذا قال اعدد عليه قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اخر عني يا عمر فلما اكثرت عليه قال اني خيرت فاخترت لو اعلم اني ان زدت على السبعين فغفر له لزدت عليها قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى نزلت الايتان من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابدا الى قوله وهم فاسقون قال فعجبت بعد من جراتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله اعلم **باب** قوله ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره حدثني ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه قال لما توفي عبد الله بن ابي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه قميصه وامره ان يكفنه فيه ثم قام يصلي عليه فاخذ عمر بن الخطاب بثوبه فقال تصلي عليه وهو منافق وقد

ثنا حدثنا امر الاية ٣ الاية ثني ٢ فلن يغفر الله ثني ٢ عليه تصلي اعدد يغفر ٢ ولا تقم على قبره الاية الاية ثنا فامره اتصلي

ك قوله نتحامل اي نحمل بعضنا بعضا بالاجرة قال البرماوي كالكرماني اي نتكلف في الحمل من الطيب وغيره وزاد البرماوي وغيره كما تحامل كما سبق في بقية الروايات انتهى ومعناه نواجر انفسنا في الحمل قوله نصف صاع من تمر في الزكوة بصاع فتحمل اذ قال ابو عقيل او هو يكون اتى بنصف ثم بنصف قوله وجاء انسان باكثر منه هو عبد الرحمن بن عوف وفي رواية باربعة آلاف وفي رواية بثمانية آلاف دينار قال في الفتح وفي بعض الطرق ثمانية آلاف درهم ١٢ قس ٢ قوله ان الله لغني عن صدقة هذا الاول وكذا الاول هو ابو عقيل بن الصدقات ١٢ ك بعض ٣ قوله وان لاحدهم اليوم مائة الف من الدراهم والدنانير لكثرة الفتوح والاموال قوله كانه اي قال شقيق كانه اي ابا مسعود يعرض بنفسه لكونه من ذوي الاموال الكثيرة كذا في قس وسبق في ص من كتاب الزكوة ١٢ ٤ قوله وقد نهاك ربك قال الكرماني فان قلت اين نهاه وتنزل الاية بعد ذلك قلت لعل عمر استفاد النهي من قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين او من ان يستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فانه اذا لم يكن للاستغفار فائدة المغفرة يكون عبثا فيكون منهيا عنه ١٢ كرماني ٥ قوله سازيده على السبعين حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عدد السبعين على حقيقته وحمل عمر على المبالغة وتحقيق في اصول الفقه في باب المفهومات قال الخطابي فيه حجة لمن راى الحكم بالمفهوم وكان راي عمر التغليظ على اهل النفاق وقصد صلى الله عليه وسلم الشفقة على من تعلق بطرف من الدين والتالف لابنه ولقومه مستعملا احسن الامرين وافضلهما ١٢ ك ٦ قوله اعدد عليه قال القسطلاني اعدد بفتح العين بكسر الدال الاولى والثانية وفي بعضها بضم العين واسكان الاولى واسقاط الثانية يشير بذلك الى مثل قوله لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقوله ليخرجن الاعز منها الاذل قوله فتبسم اي تعجبا من صلابة عمر وبغضه للمنافقين وتانيسا له وتطييبا لقلبه كالمعتذر له عن ترك قبول كلامه قوله اخر عني اي تاخر وقيل معناه اخر عني رايك فيختصر ايجازا وبلاغة انتهى كلام القسطلاني ١٢ ٧ قوله اني خيرت اي بين الاستغفار وعدمه وقد خرجت الاستغفار وقد استشكل فهم التخيير من الاية على كثير حتى انكر القاضي ابو بكر الباقلاني صحة الحديث وقال لا يجوز ان يقبل هذا ولا يصح ان الرسول قاله وقال امام الحرمين هذا الحديث غير مخرج في الصحيح وقال في البرهان لا يصححه اهل الحديث وقال الغزالي في المستصفى الاظهر ان هذا الخبر غير صحيح وقال الداودي هذا الحديث غير محفوظ وهذا عجيب من هؤلاء الائمة كيف باحوا بذلك وطعنوا فيه مع كثرة طرقه واتفاق الشيخين على تصحيحه وسائر الذين خرجوا في الصحيح ١٢ قس وسبب ذلك ان الذي يفهم من الاية انما هو التسوية بين الاستغفار وتركه لما فهم عمر لما يقتضيه سياق التفسير من قوله ذلك بانهم كفروا الى آخره وحمل السبعين على المبالغة ١٢ تو ومن ثم سال الزمخشري فقال فان قلت كيف خفي هذا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ان السبعة والسبعين والسبعمائة مثل في التكثير لا تشان مهم على كلام ..... وهو صلى الله عليه وسلم افصح العرب واخبرهم باساليب الكلام وتمثيلاته وقد تلاه بقوله ذلك بانهم كفروا بالله الاية فبين الصارف عن المغفرة لهم حتى قال قد رخص لي ربي فسازيد على السبعين واجاب بانه لم يخف عليه ذلك ولكنه خيل بما قال اظهار الغاية رحمته ورافته على من بعث اليه كقول ابراهيم ومن عصاني فانك غفور رحيم وفي اظهار النبي الرحمة والرافة لطف لامته ودعاء لهم الى ترحم بعضهم على بعض انتهى . وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم كلم فيما فعل بعبد الله بن ابي فقال صلى الله عليه وسلم وما يغني عنه قميصي وصلوتي من الله والله اني كنت ارجو ان يسلم به الف من قومه وروي انه اسلم الف من قومه لما راوه يتبرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قال السيوطي واقوى ما اجيب به عن ذلك ان قوله ذلك بانهم كفروا انه لم ينزل مع اول الاية بل تراخي نزوله فهم صلى الله عليه وسلم من ذلك فقد ان نزل انما يجوزها مرتين او للتخيير وان العدد له مفهوم ولا اشكال ح انتهى هذا كلام ملتقطا من قس وتو مخوزي بيضاوي ١٢ ٨ بفتح الميم اسم لحجاب بسمعتين بينهما موحدة ساكنة وقيل ٢ تو شيخ ٩ اي من قسم ورفع بالفتح وهو مصدر جهد في الامر اذا بالغ فيه ١٢ بيضاوي ١٠ قال عطاء ثم وقع ذلك لهذا العبد الصالح وقيل لابن عبد الله المنافق كان اعطى العباس يوم بدر قميصا لما اسر فكافاه صلى الله عليه وسلم على ذلك ١٢ قس ١١ بضم الجيم وسكون الراء ثم همزة اي اقدامي ١٢ قس تو ١٢ كما بينت وجهه في ص ٦٣ من كتاب الترمذي المطبوع في المطبع الاحمدي ١٢

(قوله تصلي عليه وقد نهاك ربك) يتقدير الاستفهام اي اتصلي عليه فيه انه كيف لعمران يقول ذلك او يعتقد وفيه اتهام النبي صلى الله عليه وسلم بارتكاب المنهي عنه قلت لعله جوز النسيان والسهو فاراد ان يذكره ذلك ويمكن تنزيل الاستفهام على الجملة الحالية كما قالوا ان القيد الاخير في الجملة هو مناط الاثبات والنفي فصار المطلوب هل نهاك الله امرلا ولم يقل ذلك للتردد منه بين النهي وعدمه بل ليتوسل به الى فهم ما ظنه نهيا ويؤيده رواية الترمذي اليس قد نهاك الله ان تصلي على المنافقين اي بين لي ان الذي اظنه نهيا هو نهي امرلا والله تعالى اعلم اه سندي

نهاك الله ان تستغفر لهم قال انما خيرني الله او اخبرني الله فقال استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن
يغفر الله لهم فقال سازيده على سبعين قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا معه ثم انزل عليه ولا تصل على احد
منهم مات ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون **باب** قوله سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا
عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وماويهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ۴۶۷۳ **حدثنا** يحيى قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن
بن عبد الله ان عبد الله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن تبوك والله ما انعم الله علي من نعمة بعد اذ هداني الله
اعظم من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا اكون كذبته فاهلك كما هلك الذين كذبوا حين انزل الوحي سيحلفون بالله لكم
اذا انقلبتم اليهم الى الفاسقين **باب** قوله يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين وقوله و
اخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا واخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم ۴۶۷۴ **حدثنا** مؤمل هو ابن هشام قال
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا عوف قال حدثنا ابو رجاء قال حدثنا سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا اتاني
الليلة اتيان فابتعثاني فانتهينا الى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة فتلقانا رجال شطر من خلقهم كاحسن ما انت راء وشطر
كاقبح ما انت راء قالا لهم اذهبوا فقعوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا الينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في احسن صورة قالا
لي هذه جنة عدن وهاذاك منزلك قالا اما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح فانهم خلطوا عملا صالحا واخر سيئا
تجاوز الله عنهم **باب** قوله ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين ۴۶۷۵ **حدثنا** اسحق بن ابراهيم قال حدثنا عبد الرزاق قال
اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم
وعنده ابو جهل وعبد الله بن ابي امية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اي عم قل لا اله الا الله احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله
بن ابي امية يا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك ما لم انه عنك فنزلت ما كان للنبي والذين
امنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحب الجحيم **باب** قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين
والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رءوف رحيم ۴۶۷۶ **حدثنا** احمد بن صالح

وقال انزل الله | الاية | عن | على عبد | الى قوله فان الله لا يرضى عن القوم الفسقين | الاية | الاية | ثنى | فانتهيا | الذى تجاوز | ثنى | لمخبرنا | حدثنا

ـــ۱ـــ قوله سازيده على سبعين استشكل اخذه بمفهوم العدد حتى قال سازيده على السبعين مع انه قد سبق بمدة طويلة قوله تعالى فى حق ابى طالب ما كان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى واجيب بان الاستغفار لابن ابى انما هو لقصد تطييب قلب ابنه من بقى منهم وفيه نظر فليتامل قال القسطلانى وقيل النهى عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم النهى عن الاستغفار لمن مات مظهرا للاسلام ۱۲ من قس

ـــ۲ـــ قوله سيحلفون بالله لكم ايمانا كاذبة والمحلوف عليه ما قدروا على الخروج فى غزوة تبوك اذا انقلبتم رجعتم من الغزو اليهم لتعرضوا عنهم فلا تعاتبوهم فاعرضوا عنهم احتقارا لهم ولا توبخوهم انهم رجس قذر نجس لخبث باطنهم واعتقادهم وهو علة للاعراض وترك المعاتبة وماويهم جهنم من تمام التعليل والمعنى ان النار كفتهم عتابا فلا تتكلفوا عتابهم جزاء بما كانوا يكسبون من النفاق ونصب جزاء على المصدر اى يجزون جزاء ويجوز ان يكون علة ۱۲ قس وسقط قوله فاعرضوا عنهم الى آخره لابى ذر ۱۲

ـــ۳ـــ قوله ان لا اكون بدل من الصدق اى اعظم من عدم كذبى المستعقب لهلاكى ولا زائدة اى بان لا اكون فان كذبت اكون مستقبل وكذبت ماض وكذبت لعله فى معنى الاستمرار المتناول للماضى فلما ناسب قوله وحديث بطوله تقدم فى المغازى ۱۲ كرمانى

ـــ۴ـــ قوله يحلفون لكم لترضوا عنهم بحلفهم فتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم قوله فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين اى فان رضاكم لا يستلزم رضاء الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كانوا فى سخط الله والمقصود من الآية النهى عن الرضا عنهم والاغترار بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم قوله وآخرون نسق على قوله منافقون اى وممن حولكم قوم آخرون غير المذكورين اعترفوا اقروا بذنوبهم ولم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة قوله خلطوا عملا صالحا اى نحو اظهار الندم واعترافهم وآخر سيئا هو التخلف عند موافقة اهل النفاق قوله عسى الله ان يتوب عليهم جملة مستانفة وعسى من الله واجب وانما عبر بها للاشعار بان ما يفعله تعالى ليس الا من سبيل التفضل بحيث حتى لا يتكل امر بل يكون على خوف وحذر والمعنى عسى الله ان يقبل توبتهم ۱۲ قس

ـــ۵ـــ قوله اما القوم فان قلت ابن قسيم اما قلت هو متروك فى حكم التقسيم فان قلت فى بعضها الذين كانوا بحذف الخبر قلت ما اول بمعنى ما اول وتقسيم كالذى خاضوا فان قلت جاز انتها ان يقال شطر منهم حسنا قلت كان تامة وشطر مبتدا وحسن خبره والجملة حال بدون الواو وهو فصيح كقوله تعالى اهبطوا بعضكم لبعض عدو ۱۲ كرمانى

ـــ۶ـــ قوله سعيد بن المسيب بفتح التحتية وقد تكسر قوله عن ابيه اى المسيب بن حزن قاله القسطلانى قال الكرمانى قال النووى لم يرو عن سعيد بن المسيب الا ابنه فقيه رد على الحاكم ابى عبد الله فيما قال ان البخارى لم يخرج عن احد ممن لم يرو عنه الا واحد ولعله اراد من غير الصحابة ۱۲

ـــ۷ـــ قوله فنزلت ما كان للنبى الآية اى فى ابى طالب وقيل ان سبب نزولها ما فى مسلم ومسند احمد وسنن ابى داؤد والنسائى وابن ماجة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى قبر امه فبكى وابكى من حوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استاذنت ربى فى ان استغفر لها فلم ياذن لى واستاذنته ان ازور قبرها فاذن لى فزوروا القبور فانها تذكر الآخرة قال فى الكشاف وهذا اصح لان موت ابى طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر ما نزل بالمدينة وتعقبه صاحب التقريب فيما حكاه الطيبى بانه يجوز ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يستغفر لابى طالب الى حين نزولها والتشديد مع الكفار انما ظهر فى هذه السورة قال فى فتوح الغيب وهذا هو الحق ورواية نزولها فى ابى طالب هى الصحيحة وسقط قوله ولو كانوا اولى قربى لابى ذر وقال بعد قوله للمشركين الآية ۱۲ قس

ـــ۸ـــ قوله لقد تاب الله على النبى من اذن المنافقين فى التخلف فى غزوة تبوك والاحسن ان يكون من قبيل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى ما من احد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبى والمهاجرين والانصار وقوله تاب الله عليهم اذ ما من احد الا وله مقام يستنقص دونه ما هو فيه والترقى اليه توبة من تلك النقيصة واظهار لفضلها بانها مقام الانبياء والصديقين من عباده قوله الذين اتبعوه فى ساعة العسرة اى فى وقتها وهى حالهم فى غزوة تبوك كانوا فى عسرة الظهر يعتقب العشرة على بعير واحد والزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان تمرة والماء حتى شربوا الفظ قوله من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم اى عن الثبات على الايمان او اتباع الرسول وفى كاد ضمير الشان او ضمير القوم والعائد عليه الضمير فى منهم وقرا حمزة وحفص يزيغ بالياء لان تانيث القلوب غير حقيقى قوله ثم تاب عليهم تكرير للتوكيد من حيث المعنى فيكون الضمير للنبى صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ويجوز ان يكون الضمير للفريق المذكور فى قوله كاد تزيغ قلوب فريق منهم لعصمود الكيد وقة منهم ۱۲ انتهى من قس بعض وكن

عـــه اى للمنافقين ومن لازم النهى عن الاستغفار عدم الصلوة ۱۲ قس عـــه بالوحدة من ان فيها على الشك فى اكثر الروايات بلفظ التخيير من غير شك ۱۲ قس عـــه سقط قوله لكم فى رواية الاصيلى والصواب اثباتها ۱۲ ف عـــه ولابى ذر عن المستملى عليه قال ابن حجر والاول هو الصواب ۱۲ قس عـــه بلفظ المفعول من اتانى بعل على المشهور وفى بعضها على الفاعل ۱۲ ك عـــه بفتح المهملة وبالنداء الاعرابى هو ابن ابى جميلة ۱۲ قس ك عـــه والصواب حسنا وقبيحا لكن كانا تامة وشطر مبتدا وحسن خبره والجملة حال بدون الواو وهو فصيح كقوله تعالى اهبطوا بعضكم لبعض عدو ۱۲ قس عـــه بضم الهمزة وتشديد الجيم جواب الامر ۱۲ قس ومر الحديث فى صفحه ۲۷۶ فى الجنائز ۱۲

عـــه الغطاء الكرش يعتصر ويشرب فى المفاوز ۱۲ قاموس.

عـــه عطف على فعرضوا الاتهى ۱۲ كشف

قال حدثني ابن وهب قال اخبرني يونس ح قال احمد وحدثنا عنبسة قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن بن كعب
قال اخبرني عبد الله بن كعب وكان قائد كعب من بنيه حين عمي قال سمعت كعب بن مالك في حديثه وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال في
آخر حديثه ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم امسك بعض مالك فهو خير لك **باب**
قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم
تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم حدثني محمد قال حدثنا احمد بن ابي شعيب قال حدثنا موسى بن اعين قال حدثنا
اسحق بن راشد ان الزهري حدثه قال اخبرني عبد الرحمن بن كعب بن عبد الله بن كعب بن مالك عن ابيه قال سمعت ابي كعب بن مالك و
هو احد الثلاثة الذين تيب عليهم انه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط غير غزوتين غزوة العسرة و
غزوة بدر قال فاجمعت صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى وكان قلما يقدم من سفر سافره الا ضحى وكان يبدأ بالمسجد
فيركع ركعتين ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامي وكلام صاحبي ولم ينه عن كلام احد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا
فلبثت كذلك حتى طال علي الامر وما من شيء اهم الي من ان اموت فلا يصلي علي النبي صلى الله عليه وسلم او يموت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني احد منهم ولا يصلي علي فانزل الله توبتنا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي
الثلث الآخر من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند ام سلمة وكانت ام سلمة محسنة في شاني معنية في امري فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة تيب على كعب قالت افلا ارسل اليه فابشره قال اذا يحطمكم الناس فيمنعونكم النوم سائر الليلة حتى
اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الفجر آذن بتوبة الله علينا وكان اذا استبشر استنار وجهه حتى كانه قطعة من
القمر وكنا ايها الثلاثة الذين خلفوا خلفنا عن الامر الذي قبل من هؤلاء الذين اعتذروا حين انزل الله لنا التوبة فلما ذكر الذين
كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المتخلفين واعتذروا بالباطل ذكروا بشر ما ذكر به احد قال الله يعتذرون اليكم اذا رجعتم
اليهم قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم قد نبأنا الله من اخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله الآية **باب** قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله
وكونوا مع الصادقين حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك
ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك فوالله ما اعلم
احدا ابلاه الله في صدق الحديث احسن مما ابلاني ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومي هذا كذبا فانزل
الله على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الى قوله وكونوا مع الصادقين **باب** قوله لقد جاءكم رسول

ثنا ۲ بن مالك ۲ حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت الى رسول الله ۲ الآية ثنا اخبرنا العسرة صدقي ۲ قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المخلفين
يسلم على يكلمني معينة اذن يحطمكم يمنعونكم حتى فقال عن مذ يوما والانصار

ـــــــــــــــ

ـــله قوله محمد. قال النسائي لم يتبع ذكر محمد قبلي ذكر احمد في نسخة ابن السكن وثبت لغيره من الرواة واضطرب قول الحاكم فيه فمرة يقول هو ابن النضر بن عبد الوهاب ومرة قال هو ابن ابراهيم البوشنجي قال وعندي انه ابن يحيى الذهلي كذا في الكرماني قوله احمد بن ابي شعيب نسبه لجده واسم ابيه عبد الله بن ابي شعيب كذا في القسطلاني ۱۲ ـــــــ۲ــــــ قوله فاجمعت صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم. اي عزمت ان لا اقول عنده الا الصدق كذا في الخير الجاري قال القسطلاني ولابي ذر عن الكشميهني صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان بلغه عليه الصلوة والسلام توجهه قافلا من الغزوة وهم تخلفه من غير عذر وتفكر بما يخرج به من سخط الرسول وطفق يتذكر الكذب لذلك فازاح الله عنه الباطل فاجمع على الصدق اي جزم به وعقد عليه قصده قوله ضحى ان اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما في رمضان حتى وسقطت هذه اللفظة من كثير من الاصول انتهى ۱۲ ـــــــ۳ــــــ قوله فلا يصلي علي بكسر اللام يصلي وفي نسخة يصلي بفتحها ولابي ذر عن الكشميهني ولا يسلم علي بدل يصلي وفي نسخة حكاها عياض عن بعض الرواة ولا يسلمني والمعروف ان فعل السلام انما يتعدى بعلى وقد يخرج انها ما يكلمني قال القاضي او يرجع الى قول من فسر السلام بان معناه انك مسلم مني ۱۲ قس ـــــــ۴ــــــ قوله معينة. بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر النون وتشديد التحتية اي ذات اعتناء ولابي ذر عن الكشميهني معينة في امري بضم الميم وكسر العين فتحتية ساكنة فنون مفتوحة اي ذات اعانة قال العيني ليست مشتقة من العون كما قاله بعضهم يريد الحافظ ابن حجر وقد رأيت في هامش الفرع مما عزاه لليونينية وعن عياض معينة يعني بفتح الميم وسكون العين كذا الاصيلي وغيره معينة بضم الميم وكسر العين من العون قال والاول اليق بالحديث ۱۲ قس ـــــــ۵ــــــ قوله اذن يحطمكم بفتح ثالثه والنصب من الحطم بالمهملة والطاء وهو مجاز عن الازدحام كذا للمستملي والكشميهني وفي بعضها يخطفكم بفتح اوله وكسر ثالثه من الخطف بالمعجمة والطاء المهملتين وهو الدوس ۱۲ قس ك ـــــــ۶ــــــ قوله قطعة من القمر. شبه به دون الشمس لانه يملأ الارض بنوره ويونس كل من شاهده ويجمع النور من غير اذى ويتمكن من النظر اليه بخلاف الشمس فانها تكل البصر ۱۲ قس ـــــــ۷ــــــ قوله خلفنا عن الامر اي كان تخلفنا عن حكم المعتذرين الكاذبين لا عن حضرة التخلف عن الغزو وخيره صرح له خير جاري ـــــــ۸ــــــ قوله كذبوا بالتخفيف ولابي ذر كذبوا رسول لان كذب يتعدى بدون الصلة وهذا الحديث قطع من حديث كعب وقد ذكره المؤلف تاما في المغازي ۱۲ قس ـــــــ۹ــــــ قوله يا ايها الذين آمنوا لخ اي يا ايها الذين آمنوا في السلامة اتقوا الله وكونوا مع الذين صدقوا واخلصوا النية وعن ابن عمر فيما ذكره ابن كثير وكونوا مع الصادقين مع محمد واصحابه وسقط التبويب لغير ابي ذر ۱۲ قس ـــــــ۱۰ــــــ قوله لقد جاءكم رسول. يعني محمدا من انفسكم اي من جنسكم عربي مثلكم وقرئ من انفسكم بفتح الفاء اي من اشرفكم وقال الزجاج هي مخاطبة لجميع العالم والمعنى لقد جاءكم رسول من البشر وانما كان من الجنس لان الجنس الى الجنس اميل ثم رتب عليه صفات اخرى لتعداد المنن على المرسل اليهم فقال عزيز عليه ما عنتم اي انكم وعيانكم ولقاؤكم المكروه حريص عليكم اي على ايمانكم وصلاح شانكم وان تدخلوا الجنة بالمؤمنين منكم ومن غيركم رؤف رحيم قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة محافظة على الفواصل ولم يجمع الله اسمين من اسمائه لاحد غير نبينا صلعم قاله الحسين بن فضل ۱۲ ملتقط من القسطلاني والبيضاوي عـــه الى احمد ان احمد بن صالح روى هذا الحديث عن شيخين لكن فرقهما لاختلاف الصيغة ۱۲ ف ســـه اي تخلفوا عن غزوة تبوك او خلف امرهم فانهم المرجون ۱۲ قس بيني لعـــه هم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن امية ۱۲ قس ك صـــه فلن تسع لغيرها نزلت بهما من الهم والاشفاق ۱۲ قس ســـه ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا او ليتوبوا ايضا فيما يستقبل كلما فرطت منهم زلة ۱۲ قس معـــه بضم العين وسكون السين المهملتين وهي غزوة تبوك ۱۲ قس لـــه وهم الذين اعتذروا اليه وقبل منهم علانيتهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله وكانوا بضعة وثمانين رجلا ۱۲ قس لعـــه اي ليس معناه التخليف عن غزوة تبوك بل التخليف عن حكم امثالهم من المتخلفين عن الغزوة ۱۲ ك عـــه اي ان تبتم واصلحتم رأى الله عملكم وجزاكم عليه وذكر الرسول لانه شهيد عليهم ولهم سقط قوله الآية لابي ذر وهذا الحديث قطعة من حديث كعب وقد ذكره المؤلف تاما في المغازي في ص ۶۳۴ ۱۲ قسطلاني. عـــه واخباره الرسول صلى الله عليه وسلم بالصدق من شانه بانه لم يكن له عذر في التخلف ۱۲ قس.

مِنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيْزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيْصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ مِنَ الرَّاْفَةِ حَدَّثَنَا اَبُو الْيَمَانِ قَالَ اَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
قَالَ اَخْبَرَنِي ابْنُ السَّبَّاقِ اَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ الْاَنْصَارِيَّ وَكَانَ مِمَّنْ يَكْتُبُ الْوَحْيَ قَالَ اَرْسَلَ اِلَيَّ اَبُو بَكْرٍ مَقْتَلَ اَهْلِ الْيَمَامَةِ وَعِنْدَهٗ عُمَرُ فَقَالَ
اَبُو بَكْرٍ اِنَّ عُمَرَ اَتَانِيْ فَقَالَ اِنَّ الْقَتْلَ قَدِ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِالنَّاسِ وَاِنِّيْ اَخْشٰى اَنْ يَّسْتَحِرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرَّاءِ فِي الْمَوَاطِنِ فَيَذْهَبَ كَثِيْرٌ مِّنَ
الْقُرْاٰنِ اِلَّا اَنْ تَجْمَعُوْهُ وَاِنِّيْ لَاَرٰى اَنْ تَجْمَعَ الْقُرْاٰنَ قَالَ اَبُو بَكْرٍ قُلْتُ لِعُمَرَ كَيْفَ اَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ هُوَ وَاللّٰهِ
خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِيْ فِيْهِ حَتّٰى شَرَحَ اللّٰهُ لِذٰلِكَ صَدْرِيْ وَرَاَيْتُ الَّذِيْ رَاٰى عُمَرُ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعُمَرُ عِنْدَهٗ جَالِسٌ لَا يَتَكَلَّمُ
فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ اِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌّ عَاقِلٌ وَّلَا نَتَّهِمُكَ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَتَبَّعِ الْقُرْاٰنَ فَاجْمَعْهُ فَوَاللّٰهِ لَوْ كَلَّفَنِيْ
نَقْلَ جَبَلٍ مِّنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ اَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا اَمَرَنِيْ بِهٖ مِنْ جَمْعِ الْقُرْاٰنِ قُلْتُ كَيْفَ تَفْعَلَانِ شَيْئًا لَّمْ يَفْعَلْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ
هُوَ وَاللّٰهِ خَيْرٌ فَلَمْ اَزَلْ اُرَاجِعُهٗ حَتّٰى شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرِيْ لِلَّذِيْ شَرَحَ اللّٰهُ لَهٗ صَدْرَ اَبِيْ بَكْرٍ وَّعُمَرَ فَقُمْتُ فَتَتَبَّعْتُ الْقُرْاٰنَ اَجْمَعُهٗ مِنَ الرِّقَاعِ
وَالْاَكْتَافِ وَالْعُسُبِ وَصُدُوْرِ الرِّجَالِ حَتّٰى وَجَدْتُّ مِنْ سُوْرَةِ التَّوْبَةِ اٰيَتَيْنِ مَعَ خُزَيْمَةَ الْاَنْصَارِيِّ لَمْ اَجِدْهُمَا مَعَ اَحَدٍ غَيْرِهٖ لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ
مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيْزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيْصٌ عَلَيْكُمْ اِلٰى اٰخِرِهِمَا وَكَانَتِ الصُّحُفُ الَّتِيْ جُمِعَ فِيْهَا الْقُرْاٰنُ عِنْدَ اَبِيْ بَكْرٍ حَتّٰى تَوَفَّاهُ اللّٰهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَتّٰى
تَوَفَّاهُ اللّٰهُ ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ تَابَعَهٗ عُثْمٰنُ بْنُ عُمَرَ وَاللَّيْثُ عَنْ يُوْنُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِيْ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ خَالِدٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ وَقَالَ مَعَ اَبِيْ خُزَيْمَةَ الْاَنْصَارِيِّ وَقَالَ مُوْسٰى عَنْ اِبْرَاهِيْمَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ مَعَ اَبِيْ خُزَيْمَةَ وَتَابَعَهٗ يَعْقُوْبُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ
اَبِيْهِ وَقَالَ اَبُوْ ثَابِتٍ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ وَقَالَ مَعَ خُزَيْمَةَ اَوْ اَبِيْ خُزَيْمَةَ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

سُوْرَةُ يُوْنُسَ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاخْتَلَطَ فَنَبَتَ بِالْمَاءِ مِنْ كُلِّ لَوْنٍ وَّقَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهٗ هُوَ الْغَنِيُّ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ
اَسْلَمَ اَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ مُّحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مُجَاهِدٌ خَيْرٌ يُقَالُ تِلْكَ اٰيَاتٌ يَعْنِيْ هٰذِهٖ اَعْلَامُ الْقُرْاٰنِ وَمِثْلُهٗ حَتّٰى اِذَا كُنْتُمْ
فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمُ الْمَعْنٰى بِكُمْ دَعْوٰهُمْ دُعَاؤُهُمْ اُحِيْطَ بِهِمْ دَنَوْا مِنَ الْهَلَكَةِ اَحَاطَتْ بِهٖ خَطِيْئَتُهٗ فَاتَّبَعَهُمْ وَاَتْبَعَهُمْ وَاحِدٌ عَدْوًا مِّنَ

۲ اَنْ تَجْمَعَ ۳ فَقَالَ فَقُلْتُ جَالِسٌ عِنْدَهٗ فَلَا لِرَجُلٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ ۴ ابْنِ سَعْدٍ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ سُوْرَةُ يُوْنُسَ ۲ بِهٖ نَبَاتُ الْاَرْضِ ۳ يُقَالُ

ــــ۱ــــ قوله مقتل اهل اليمامة ظرف زمان اي ايام والمراد مقتل الذين قتلوا من الصحابة رض مسيلمة الكذاب سنة احدى عشرة بسبب ادعائه النبوة وارتداد كثير من العرب وقتل كثير من الصحابة ۱۲ قس ــــ۲ــــ قوله قد استحر بسين مهملة ساكنة ففوقية ثم حاء مهملة فراء مشددة مفتوحات اشتد وكثر يوم القتال الواقع في اليمامة بالناس قيل قتل بها من المسلمين الف ومائة وقيل الف واربعمائة منهم سبعون جمعوا القرآن كذا في القسطلاني والتنقيح قال الطيبي ان ابا بكر بعث خالد بن الوليد مع جيش من المسلمين فاقتتل المسلمون وبنو حنيفة قتالا ما راى المسلمون قتالا مثله وقتل من المسلمين الف ومائتان وجرح من بقي وكان عدة من قتل من القراء يومئذ سبعمائة ثم ان براء بن مالك ثار فحمل على اصحاب مسيلمة فانكشفوا وتبعهم المسلمون وقتلوا مسيلمة واصحابه انتهى كذا في المجمع والمرقاة واللمعات والله اعلم ــــ۳ــــ قوله فقال عمر هو والله خير من تركه وهو رد لقوله كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلعم وانما لم يجمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدم تمام النزول ولما يترقبه من النسخ ونحوه قس ك فيه اشعار بان من البدعة ما هو خير ۱۲ طيبي ــــ۴ــــ قوله رأيت الذي راى عمر اذ هو من النصح لله ولرسوله ولكتابه واذن فيه صلعم بقوله لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن وغايته جمع ما كان مكتوبا قبل فلا يتوجه اعتراض الرافضة على الصديق قس قال في اللمعات وقد كان القرآن كله كتب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن غير مجموع في موضع واحد ولا مرتب السور ولهذا قال الحاكم جمع القرآن ثلث مرات احدها بحضرة النبي صلعم واخرج بسند على شرط الشيخين عن زيد بن ثابت قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن في الرقاع قال البيهقي يشبه ان يكون المراد تأليف ما نزل من الآيات المفردة في سورها وجمعها فيها باشارة النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ ــــ۵ــــ قوله لو كلفني ابو بكر نقل جبل الخ قال ذلك خوفا من التقصير في احصاء ما امر بجمعه كذا في القسطلاني وفي المرقاة قال ابن حجر لان ذلك فيه تعب الجثة وهذا فيه تعب الروح انتهى والاظهر انه يقال ان ذلك امر مباح وهذا كان يزعم انه لا يجوز في الشريعة ولهذا قال فعلت كيف تفعلون الخ انتهى كلام علي القاري في المرقاة ۱۲ ــــ۶ــــ قوله اجمعه من الرقاع اي حال كوني اجمعه مما عندي وعند غيري من الرقاع جمع رقعة من اديم او ورق او نحوها والاكتاف بالفوقية جمع كتف عظم عريض في اصل كتف الحيوان ينشف ويكتب فيه والعسب بضم المهملتين آخره موحدة جمع عسيب وهو جريد النخل يكشطون خوصه ويكتبون في طرفه العريض قوله وصدور الرجال اي الذين جمعوا القرآن وحفظوه كلاما في حيوته صلعم كابي ومعاذ فيكون ما في الرقاع والاكتاف وغيرها تقريرا على تقرير ۱۲ قس ــــ۷ــــ قوله مع خزيمة الانصاري هو ابن ثابت بن الفاكه الخطمي ذو الشهادتين قوله لم اجدها اي الآيتين مع احد غيره بالنصب وفي بعضها بالجر اي لم اجدها مع غير خزيمة فالمراد بالنفي نفي وجودها مكتوبة لا نفي كونها محفوظة كذا في القسطلاني قال الخطابي هذا مما يخفى على كثير فيتوهمون ان بعض القرآن انما اخذ من الآحاد وقد علم ان القرآن كان كله مجموعا في صدور الرجال في حيوته صلعم بهذا التأليف الذي يقرأ الا سورة براءة فانها نزلت آخر لم يبين لهم رسول الله صلعم موضعه وقد ثبت ان اربعة من الصحابة كانوا يجمعون القرآن كله في زمانه وقد كان لهم شركاء لكن هؤلاء اكثر تجويدا للقراءة فتبين ان جمع القرآن كان متقدما على زمان ابي بكر ولما جمع ابو بكر فمعناه انه كان قبل ذلك في الاكتاف ونحوها فهو قد جمعه في الصحف وحوله الى ما بين الدفتين كذا ذكره الكرماني قال في اللمعات نقل السيوطي ان كتابة القرآن ليست بمحدثة فانه صلعم كان يامر بكتابته ولكنه كان مفرقا في الرقاع وغيرها وانما امر الصديق رض بنسخها من مكان الى مكان مجتمعا وكان ذلك بمنزلة اوراق وجدت في بيت رسول الله صلعم فيها القرآن منتشرا فجمعها جامع وربطها بخيط حتى لا يضيع منها شيء انتهى ۱۲ ــــ۸ــــ قوله اتخذ الله ولدا حيث قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله والنصارى عيسى ابن الله وسقط وقالوا الخ لابي ذر وليس فيه حديث سوى تفسير ما يناسب ذلك فيحتمل انه لم يتيسر له ايراده هنا ۱۲ قس ــــ۹ــــ قوله قال مجاهد خير اي قال مجاهد بن جبر في تفسير قدم صدق خير قال الزمخشري المراد به السابقة والفضل وهو قريب من قول مجاهد قوله يقال تلك آيات قال ابو عبيدة يعني هذه اعلام القرآن واراد ان معنى تلك هذه قوله ومثله اي مثل ما مر من صرف اسم الاشارة من الغائب الى الحاضر قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم قال البيضاوي عدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة فانه تذكرة لغيرهم ليتعجب من حالهم وينكر عليهم قوله دعواهم يريد قوله تعالى وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين قال ابو عبيدة دعاؤهم فيها قوله احيط بهم يريد قوله تعالى وظنوا انهم احيط بهم قال ابو عبيدة في تفسيره دنوا من الهلكة اي قربوا من الهلاك زاد غيره وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن احاط به العدو قوله احاطت به خطيئته اي من جميع جوانبه قوله فاتبعهم بتشديد الفوقية من الافتعال واتبعهم بفتح الهمزة وسكون الفوقية من الافعال بذلك ضبط القسطلاني وغيره في الجاري الاول من الافعال والثاني من الافتعال قوله واحد اي في المعنى والوصل والقطع والتخفيف والتشديد يريد به قراءة الحسن يريد قوله تعالى فاتبعهم فرعون بجنوده اي لحقهم قوله عدوا يريد قوله تعالى فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا اي لاجل البغي والعدوان ۱۲ ملتقطا من قس بعض ع

ــــ۱ــــ اي هذا الجمع في مصحف واحد وان كان بعضه لكن لاجل الحفظا خير محض ۱۲ مرقاة ــــ۲ــــ للعمل امر من باب التفعل اي بالغ في تحصيله من المواضع المتفرقة ۱۲ مرقاة ــــ۳ــــ بفتح العين وسكون الميم ابن فارس البصري قس وفي بعض النسخ عثمن بن عمر بدون الواو كما مر في كتاب الغسل في صـ۱۰۲ وصرح به الكرماني ۱۲ ــــ۴ــــ والغرض ان في الطريق الاول الجزم بخزيمة وفي الثاني الجزم بابي خزيمة وفي الثالث التردد بينهما كذا في الكرماني قال القسطلاني والتحقيق كما قال في فتح الباري ان آية التوبة مع ابي خزيمة بالكنية وآية الاحزاب مع خزيمة ۱۲ ــــ۵ــــ قال البيضاوي فادركم يقال تبعته حتى اتبعته انتهى قال الطيبي اي جئت بعده حتى لحقت به ۱۲

العدوان وقال مجاهد ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قول الانسان لولده وماله اذا غضب اللهم لا تبارك فيه والعنه لقضى اليهم
اجلهم لاهلك من دعى عليه ولاماته احسنوا الحسنى مثلها حسنى وزيادة مغفرة وقال غيره النظر الى وجهه الكبرياء الملك باب
قوله وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا ادركه الغرق قال امنت انه لا اله الا الذى امنت به بنو اسرائيل
وانا من المسلمين ننجيك نلقيك على نجوة من الارض وهو النشز المكان المرتفع حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة
عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فقالوا هذا يوم ظهر
فيه موسى على فرعون فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه انتم احق بموسى منهم فصوموا سورة هود بسم الله الرحمن الرحيم
وقال ابو ميسرة الاواه الرحيم بالحبشية وقال ابن عباس بادى الرأى ما ظهر لنا وقال مجاهد الجودى جبل بالجزيرة وقال الحسن انك
لانت الحليم يستهزؤن به وقال ابن عباس اقلعى امسكى عصيب شديد لاجرم بلى وفار التنور نبع الماء وقال عكرمة وجه الارض
باب الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور
وقال غيره وحاق نزل يحيق ينزل يؤس فعول من يئست وقال مجاهد تبتئس تحزن يثنون صدورهم شك وامتراء فى الحق
ليستخفوا منه من الله ان استطاعوا حدثنا الحسن بن محمد بن صباح قال حدثنا حجاج قال قال ابن جريج اخبرنى محمد بن عباد بن
جعفر انه سمع ابن عباس يقرأ الا انهم تثنونى صدورهم قال سألته عنها فقال اناس كانوا يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان
يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم حدثنى ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج واخبرنى محمد بن
عباد بن جعفر ان ابن عباس قرأ الا انهم تثنونى صدورهم قلت يا ابا العباس ما تثنونى صدورهم قال كان الرجل يجامع امرأته
فيستحيى او يتخلى فيستحيى فنزلت الا انهم تثنونى صدورهم حدثنا الحميدى قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو قال قرأ ابن
عباس الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم وقال غيره عن ابن عباس يستغشون يغطون رؤسهم سيئ بهم
ساء ظنه بقومه وضاق بهم بأضيافه بقطع من الليل بسواد وقال مجاهد انيب ارجع باب قوله وكان عرشه على الماء
حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله
انفق انفق عليك وقال يد الله ملأى لا تغيضها نفقة سحاء الليل والنهار وقال ارأيتم ما انفق منذ خلق السماء والارض فانه لم
يغض ما فى يده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يخفض ويرفع اعتراك افتعلت من عروته اى اصبته ومنه يعروه واعترانى

بالحبشية ۲ قال ابن عباس الى قوله عليم بذات الصدور واقتراء الصباح يثنون فسألته يستخفون ثنا يثنون فيستحى يثنون ابن دينار تثنونى ۲ ليستخفوا منه ۳ قال ابو عبد الله ۴ اليه انيب ارجع ۵ اليه عن افرأيتم مذ افتعلك

ـــــ
له قوله لقضى اليهم اجلهم اى لاميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب لقضى على بناء الفاعل وهو الله بيضاوى قوله لاهلك من دعى عليه بفتح الهمزة والدال مبنيين للمفعول ولابى ذر بفتحهما قس قوله فاماته عطف تفسيرى وقيل نزلت فيمن قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية ۱۲ خير جارى ــ ۲ــه قوله احسنوا الحسنى يريد قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقال مجاهد فيما وصله الفريابى وغيره اى مثلها حسنى وزيادة اى مغفرة ولابى الوقت ورضوان وقال غيره قيل هو ابو قتادة هى النظر الى وجهه تعالى وقد رواه مسلم والترمذى وغيرهما مرفوعا وروى عن الصديق و حذيفة وابن عباس قوله الكبرياء وقال مجاهد فى قوله تعالى وتكون لكما الكبرياء هو بضم الميم لان النبى اذا صدق صارت مقاليد امته وملكهم اليه ۱۲ قس ــ ۳ــه قوله ننجيك بسكون النون وتخفيف الجيم من الانجاء وهى قراءة يعقوب وفى بعضها بتشديد الجيم اى نلقيك على نجوة من الارض ليراك بنو اسرائيل وقرئ ننحيك بالحاء المهملة المشددة اى نلقيك بناحية مما يلى البحر قال كعب رماه الى الساحل كانه ثور ۱۲ مشتقط من قس بعض ــ ۴ــه قوله الاواه يريد قوله تعالى ان ابراهيم لحليم اواه منيب اى كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس ۱۲ بيضاوى ــ ۵ــه قوله قال ابن عباس فى قوله تعالى وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادى الرأى اى ظاهر الرأى من غير تعمق كذا فى البيضاوى قوله وقال مجاهد فى قوله تعالى واستوت على الجودى الجودى جبل بالجزيرة التى بين دجلة والفرات بقرب الموصل قوله عصيب اى فى قوله تعالى هذا يوم عصيب اى شديد من عصبه اذا شده قوله لاجرم يريد قوله تعالى لاجرم انهم فى الآخرة هم الاخسرون اى بل اى حقا انهم فى الآخرة هم الاخسرون قوله وفار التنور قال تعالى حتى اذا جاء امرنا وفار التنور اى نبع الماء فيه وارتفع كالقدر تفور والتنور تنور الخبز ابتدأ منه النبوع على خرق العادة وكان فى الكوفة فى موضع مسجدها او فى الهند او بعين وردة من ارض الجزيرة ۱۲ بيضاوى قس ــ ۶ــه قوله وقال غيره اى غير عكرمة قال تعالى وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن اى نزل قوله يؤس يريد قوله تعالى انه ليؤس كفور اى قطوع رجاؤه من فضل الله لقلة صبره وعدم ثقته بالله كفور اى مبالغ فى كفران ما سلف له من النعمة قوله تبتئس بفوقيتين مفتوحتين بينهما موحدة ساكنة اى تحزن يريد قوله تعالى واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون اشتد الحزن

ـــ ۷ــه قوله تثنونى بفتح الفوقية وسكون المثلثة وفتح النون وكسر الواو الساكنة نون اخرى مكسورة ثم تحتية مضارع اثنونى على وزن افعوعل يفعوعل كاعشوشب يعشوشب من الثنى وهو بناء مبالغة لتكرير العين وصدورهم بالرفع على الفاعلية قس وتكملة ۱۲ ــ ۸ــه قوله واخبرنى بالواو عطفا على مقدر اى اخبرنى غير محمد بن عباد وقوله ان ابن عباس قرأ الا انهم تثنونى بفتح الفوقية والنون الاولى وكسر الثانية واسقاط التحتية وصدورهم نصب على المفعولية ۱۲ قس ــ ۹ــه قوله الا انهم يثنون بفتح التحتية وضم النون الاولى وفتح الاخرى من غير تحتية وصدورهم نصب على المفعولية ولابى ذر تثنونى باثبات التحتية بعد النون وفتح النون الاولى وصدورهم بالنصب والتأنيث مجازى فى تذكير الفعل باعتبار تأويل فاعله بالجمع وتأنيثه باعتبار تأويله بالجماعة ۱۲ قس ــ ۱۰ــه قوله يستغشون يغطون قال ابن حجر تفسير التغشى بالتغطية متفق عليه وتخصيص ذلك بالرأس يحتاج الى توقيف وهو مقبول عن ابن عباس وقوله فى قصة لوط ولما جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم اى ساء ظنه بقومه وضاق بهم باضيافه فالضمير الاول للقوم والثانى للاضياف فاختلف الضميران والاكثرون على اتحادهما اى مرفوعا وقوله فى لوط فاسر باهلك بقطع من الليل اى بسواده وصله ابن ابى حاتم عن ابن عباس وقال قتادة فيما وصله عبد الرزاق اى بطائفة من الليل ۱۲ قس ــ ۱۱ــه قوله لا تغيضها نفقة سحاء اى دائمة الصب بالعطاء تنزع سحا وهو فعلاء وصف لملأى وهو مثل وروى يمين الله ملأى سحا بالتنوين مصدر قوله وبيده الميزان كناية عن العدل بين الخلق قوله يخفض اى من يشاء ويرفع من يشاء ويوسع الرزق على من يشاء ويقتره على من يشاء ۱۲ قس مجمع ــ ۱۲ــه قوله اعتراك من باب افتعلت وفى بعضها افتعلك قال العينى والصواب ان يقال اعترى افتعل فلا يحتاج الكاف الخطاب فى الوزن قوله من عروته اى اصبته قال الجوهرى عروت الرجل عروة عروا اذا المت به واتيته طالبا فهو معرو وفلان تعروه الاضياف وتعتريه اى تغشاه قس اى قال تعالى ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء اى ما نقول الا قولنا اعتراك اى اصابك من عراه يعروه اذا اصابه ۱۲ بيضاوى

حل اللغات　　فار التنور من الفورة هو الغليان يثنون يحرفون صدورهم ووجوههم عن الحق ليستخفوا من الله وقيل يستغشون من الاستغشاء ان يتخلوا اى ان يدخلوا الخلاء ۱۲
عه بحر القلزم ما قطعهم وكانوا فيما قيل ستمائة الف وعشرون الف مقاتل لا يعدون فيهم ابن عشرين سنين لصغره ولا ابن ستين لكبره ۱۲ قس.

اَخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا اى فى ملكه وسلطانه عَنِيدٌ وعَنُودٌ وعَانِدٌ واحد وهو تاكيد التجبر اِسْتَعْمَرَكُمْ جعلكم عُمَّارًا اعمرته الدار فهى عُمْرى
جعلتها له نَكِرَهُمْ وانكرهم واستنكرهم واحد حَمِيدٌ مَّجِيدٌ كانه فعيل من ماجد محمود من حمد سِجِّيلٍ الشديد الكبير سجيل و
سجين اللام والنون اختان وقال تميم بن مقبل ؎ ورجلة يضربون البيض ضاحية ضربا تواصى به الابطال سجينا وَاِلٰى مَدْيَنَ
اَخَاهُمْ شُعَيْبًا الى اهل مدين لان مدين بلد ومثله وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ سل العير يعنى اهل القرية والعير وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا يقول لم تلتفتوا
اليه ويقال اذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت بحاجتى وجعلتنى ظهريا والظهرى ههنا ان تاخذ معك دابة او وعاء تستظهر به اَرَاذِلُنَا
سُقَّاطُنَا اِجْرَامِىْ هو مصدر من اجرمت وبعضهم يقول جرمت اَلْفُلْكُ والفلك واحد وجمع وهى السفينة والسفن مُجْرٖهَا مَوْقِفُهَا
وهو مصدر اجريت وارسيت حبست ويقرأ مَرْسَاهَا من رست هى ومَجْرَاهَا من جرت هى ومُجْرِيهَا ومُرْسِيهَا من فعل بها الراسيات
الثابتات بَابٌ قوله وَيَقُوْلُ الْاَشْهَادُ هٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰى رَبِّهِمْ اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ واحد الاشهاد شاهد مثل صاحب واصحاب

٤٦٨٥ حَدَّثَنَا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد وهشام قالا حدثنا قتادة عن صفوان بن محرز قال بينا ابن عمر يطوف اذ عرض
رجل فقال يا ابا عبد الرحمن او قال يا ابن عمر سمعت النبى صلى الله عليه وسلم فى النجوى فقال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يدنى
المؤمن من ربه وقال هشام يدنو المؤمن حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا يقول رب اعرف يقول اعرف مرتين
فيقول سترتها فى الدنيا واغفرها لك اليوم ثم تطوى صحيفة حسناته واما الاخرون او الكفار فينادى على رؤس الاشهاد هٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْنَ
كَذَبُوْا عَلٰى رَبِّهِمْ وقال شيبان عن قتادة حدثنا صفوان بَابٌ قوله وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰى وَهِىَ ظَالِمَةٌ اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ
شَدِيْدٌ اَلرِّفْدُ الْمَرْفُوْدُ العون المعين رفدته اعنته تَرْكَنُوْا تميلوا فَلَوْلَا كَانَ فهلا كان اُتْرِفُوْا اهلكوا وقال ابن عباس زَفِيْرٌ وَّشَهِيْقٌ صوت
شديد وصوت ضعيف

٤٦٨٦ حَدَّثَنَا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابو معوية قال حدثنا بريد بن ابى بردة عن ابى بردة عن ابى موسى
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته قال ثم قرأ وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰى وَهِىَ
ظَالِمَةٌ اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ بَابٌ قوله وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَىِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ الَّيْلِ اِنَّ الْحَسَنٰتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّاٰتِ ذٰلِكَ ذِكْرٰى لِلذّٰكِرِيْنَ

---

٢ ويقول الاشهاد واحده شاهد مثل صاحب واصحاب واصحاب العير بحاجتى جعلتنى مسيرها ومرساها مدفعها مجريها ومرسيها راسيات ثابتات الآية واحدة
٢ ابن ابى عروبة قال ٢ يا رب يعطى ٢ الا لعنة الله على الظلمين

ـــلـــه قوله عنيد بالباء فى قوله تعالى واتبعوا امر كل جبار عنيد وعنود بالواو وعاند بالالف واحد قال ابو عبيدة هو تاكيد التجبر وقال غيره هو من عند عنودا وعندا اذا طغى والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان واطاعوا من دعاهم الى الكفر ١٢ قس **ـــ٢ـــ** قوله استعمركم يريد قوله تعالى هو انشاكم من الارض واستعمركم فيها اى جعلكم عمارا يقال اعمرته الدار فهى عمرى اى جعلتها له مدة عمره وهذا تفسير ابى عبيدة وقيل معناه عمركم فيها واستبقاكم من العمر او اقدركم على عمارتها قال تعالى فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكرهم قال ابو عبيدة نكرهم اى الثلاثى المجرد ونكره اى الثلاثى المزيد فيه واستنكره اى من باب الاستفعال كلها واحد فى المعنى وهو الانكار قوله انه حميد مجيد كانه اى مجيد على وزن فعيل من مجيد ماجد قيل هو بمعنى العظيم القدر فهو فعيل بمعنى مفعول قوله محمود بفعل ما يستحق به الحمد وهو ماخوذ من حمد بفتح الحاء وفى نسخة حمد بضمها مبنيا للمجهول قال تعالى وامطرنا عليهم حجارة من سجيل قال ابو عبيدة هو الشديد الكبير بالموحدة من الحجارة الصلبة واستشكل بانه لو كان بمعنى السجيل الشديد لما دخلت عليه من كان يقال حجارة سجيلا لانه لا يقال حجارة من شديد واجيب باحتمال حذف الموصوف اى وارسلنا عليهم حجارة كائنة من شديد كبير اى من حجر قوى شديد صلب قوله سجيل اى باللام وسجين بالنون بمعنى واحد واللام والنون اختان من حيث انهما من حروف الزوائد وكل منهما يقلب من الآخر ١٢ قس بعيض **ـــ٣ـــ** قوله ورجلة بفتح الراء جمع راجل وروى بكسر الراء على تقدير ورب رجلة وهو بالجر اى ورب رجلة وقيل بالنصب عطفا على ما قبلها قوله يضربون البيض بفتح الموحدة جمع بيضة وهى الخوذة اى يضربون مواضع البيض وهى الرؤس وفى نسخة البيض بكسر الموحدة جمع ابيض وهو السيف اى يضربون بالبيض على نزع الخافض قوله ضاحية بالضاد المعجمة اى فى وقت الضحوة او ظاهرة قوله تواصى على صيغة الماضى والمضارع بحذف احدى التائين قوله الابطال اى الشجعان قوله سجينا بكسر السين وتشديد الجيم وبالنون اى شديدا ١٢ قس كرماني **ـــ٤ـــ** قوله وراءكم ظهريا يريد قوله تعالى يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا يقول لم تلتفتوا اليه اى جعلتم امر الله خلف ظهوركم تعظمون امر رهطى وتتركون تعظيم الله ولا تخافونه قال وما نريك اتبعك الا الذين هم اراذلنا اى سقاطنا بضم السين وشدة القاف وفى بعض النسخ بتخفيفها اى اخساؤنا قوله ان افتريته فعلى اجرامى هو مصدر من اجرمت بالهمزة وبعضهم يقول من جرمت ثلاثى مجرد والمعنى ان صح انى افتريته فعلى وبال اجرامى وحيث لم يصح فانا برئ من نسبة الافتراء الى قوله الفلك والفلك واحد بضم الفاء وسكون اللام فى الاولى وبفتحتين فى الثانية وفى نسخة عكس هذا ورجح السفاقسى ما قال للاول واحد والثانى جمع مثل اسد واسد وفى اخرى بضم فسكون فيهما وصوبه القاضى عياض والمراد ان الجمع والواحد بلفظ واحد قس قوله مجراها بضم الميم يريد قوله تعالى وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها اى مدفعها بفتح الميم وفى بعض النسخ موقفها بالواو والقاف والفاء وعزى لرواية القابسى قال ابن حجر وهو تصحيف لم ارفى شىء من النسخ وهو فاسد المعنى هذا ما نقله القسطلانى وفى عدة من النسخ الصحيحة الموجودة عند الطبع مجراها مسيرها ومرسها موقفها وعليه شرح الكرمانى حيث قال قوله مجراها بضم الميم مسيرها ومرسها موقفها وبحسبها مصدران بمعنى الاجراء والارساء انتهى قوله مجريها ومرسيها بفتح الميم من الجرى والرسو يقرء ايضا مجريها ومرسيها بضم الميم بلفظ الفاعل وهو المراد بقوله من فعل بها بصيغة المعروف وبلفظ المفعول اى مجراها فعل بلفظ المجهول كذا فى الكرمانى قوله الراسيات والراسيات اى ثابتات يريد قوله تعالى فى سورة سبا وقدور راسيات ذكره استطرادا لذكر مرسها كذا فى القسطلانى ١٢ **ـــ٥ـــ** قوله واما الآخرون بالمد وفتح الخاء المعجمة قوله او الكفار بالشك من الراوى كذا فى القسطلانى قال الكرمانى الآخرون بالمد وفتح الخاء وكسرها وفى بعضها بالقصر والكسر اى المدبرون المتاخرون عن الخير انتهى وسبق فى المظالم فى صـ٣٣ واما الكافرون والمنافقون ١٢ **ـــ٦ـــ** قوله الرفد المرفود فى قوله تعالى بئس الرفد المرفود اى العون المعين بضم الميم وكسر العين فسر المرفود بالمعين قال فى المصابيح وفيه نظر قال البرماوى الوجه العون المعان قال الكرمانى وفى النسخ التى عندنا اى العون المعين بضم الميم فاما ان يقال الفاعل بمعنى المفعول واما ان يكون من باب ذى كذا اى عون ذو اعانة وان صح بفتحها فهو ظاهر ١٢ **ـــ٧ـــ** قوله لم يفلته بضم اوله اى لم يخلصه ابدا لكثرة ظلمه بالشرك فان كان مؤمنا لم يخلصه مدة طويلة بقدر جنايته ١٢ قس ك **ـــ٨ـــ** قوله وزلفا بالنصب عطفا على طرفى فينتصب على الظرف اذ المراد به ساعات الليل القريبة او على المفعولية عطفا على الصلوة واختلف فى طرفى النهار وزلف الليل فقيل الطرف الاول الصبح والثانى الظهر والعصر والزلف المغرب والعشاء وقيل الطرف الاول الصبح والثانى العصر والزلف المغرب والعشاء وليست الظهر فى هذه الآية على هذا القول بل فى غيرها وقيل الطرفان الصبح والمغرب وقيل غير ذلك واحسنها الاول ١٢ قس

حل اللغات

رجلة قيل الرجلة بمعنى الرجالة ضد الفرسان وقيل بل بمعنى الرجل بدون التاء وفى الاصل الرجل جمع راجل خلاف الفارس البيض بفتح الموحدة جمع بيضة وهو السيف ضاحية اى فى وقت الضحوة الابطال جمع بطل وهو الشجاع سجينا قيل السجيل بالفارسية سنگ گل اى حجارة وطين فى النجوى اى المناجاة بين الله وبين المؤمنين ليملى اى يمهل لم يفلته بضم اوله اى لم يخلصه ذكرى اى عظة وتوبة ١٢

علامات

عـه العامرى العجلانى الشاعر المخضرم ١٢ قس عـه فى قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا اى لا تميلوا اليهم ادنى ميل فان الركون هو الميل اليسير ١٢ قس بعض

وزلفا ساعات بعد ساعات ومنه سميت المزدلفة الزلف منزلة بعد منزلة واما زلفى فمصدر من القربى ازدلفوا اجتمعوا ازلفنا جمعنا

حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد هو ابن زريع قال حدثنا سليمان التيمي عن ابي عثمن عن ابن مسعود ان رجلا اصاب من امرأة قبلة فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فانزلت عليه واقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين قال الرجل الى هذه قال لمن عمل بها من امتي

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة يوسف

وقال فضيل عن حصين عن مجاهد متكا الاترج وقال فضيل الاترج بالحبشية متكا وقال ابن عيينة عن رجل عن مجاهد متكا كل شئ قطع بالسكين وقال قتادة لذو علم عامل بما علم وقال ابن جبير صواع مكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب به الاعاجم وقال ابن عباس تفندون تجهلون وقال غيره غيابة كل شئ غيب عنك شيئا فهو غيابة والجب الركية التي لم تطو بمؤمن لنا بمصدق لنا اشده قبل ان ياخذ في النقصان يقال بلغ اشده وبلغوا اشدهم وقال بعضهم واحدها شد والمتكا ما اتكأت عليه لشراب او لحديث او لطعام وابطل الذي قال الاترج وليس في كلام العرب الاترج فلما احتج عليهم بانه المتكا من نمارق فروا الى شر منه فقالوا انما هو المتك ساكنة التاء وانما المتك طرف البظر ومن ذلك قيل لها متكاء وابن المتكاء فان كان ثم اترج فانه بعد المتكا شغفها يقال الى شغافها وهو غلاف قلبها واما شعفها فمن المشعوف اصب اميل اضغاث احلام ما لا تاويل له والضغث ملء اليد من حشيش وما اشبهه ومنه وخذ بيدك ضغثا لا من قوله اضغاث احلام واحدها ضغث نمير من الميرة ونزداد كيل بعير ما يحمل بعير اوى اليه ضم اليه السقاية

مزدلفة مثل ازدلفنا اجتمعنا ٢ الآية ٣ سورة يوسف بسم الله الرحمن الرحيم الاترج الاترج ٤ وقال لما علمناه ٥ سعيد الملك ٦ منه الاترج الاترج
فيما بان وقالوا اترج بعد المتكا بلغ شغافها ٢ اليمن ٣ صياعال ٢ ق

---

١ قوله ومنه سميت المزدلفة يعني الناس اليها في ساعات من الليل وقيل لازدلاف الناس اليها اي لاقترابهم الى الله وحصول المنزلة لهم عنده فيها وقيل لاجتماع الناس بها ١٢ ك ٢ قوله متكا بضم الميم وسكون الفوقية وتنوين الكاف من غير همز وهي قراءة ابن عباس وابن عمر ومجاهد وقتادة والجحدري قوله الاترج بضم الهمزة وسكون الفوقية وضم الراء وتشديد الجيم ولابي ذر الاترنج بزيادة نون بعد الراء وتخفيف الجيم لغتان كما قال القسطلاني قال الكرماني المتك بضم الميم وسكون الفوقية باللغة الحبشية الاترج وقد يدغم النون في الجيم فيقال الاترج انتهى قال السيوطي هي قراءة اما القراءة المشهورة فهي ما يتكا عليه من وسادة وغيرها انتهى قال العيني في تفسير قوله تعالى واعتدت لهن متكا اي ما يتكئ عليه وقال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ومجاهد متكا اي طعاما سماه متكا لان اهل الطعام اذا جلسوا يتكئون على الوسائد فسمى الطعام متكا على الاستعارة يقال اتكأنا عند فلان اي طعمنا ويقرأ في الشواذ متكا بسكون التاء واختلفوا في معناه قال ابن عباس هو الاترج ويروى عن مجاهد مثله وقيل هو الاترج بالحبشية وقال الضحاك هو الزماورد وقال عكرمة كل شئ يقطع بالسكين وقال ابو زيد كل ما يحز بالسكين فهو عند العرب متك والمتك والبتك القطع بالميم والباء فزينت المرأة بيتها بالوان الفواكه والاطعمة ووضعت الوسائد ودعت النسوة انتهى ١٢ ع ٣ قوله متكا بسكون التاء من غير همز كاسبق وهو كل شئ قطع بالسكين كالاترج وغيره من الفواكه من متك الشئ اذا قطعه فهو اعم من الاول ١٢ قس ك ٤ قوله لذو علم زاد ابو ذر لما علمناه اي عامل بما علم وصله ابن ابي حاتم يريد قوله تعالى وانه لذو علم لما علمناه والضمير في وانه ليعقوب. قس قوله قال ابن جبير وصله سعيد بن جبير صواع الملك هو المكوك الفارسي بفتح الميم وتشديد الكاف مضمومة مكيال معروف لاهل العراق وهو الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب به الاعاجم وكانت من فضة وزاد ابن اسحق مرصعا بالجواهر كان يسقى به الملك ثم جعل صاعا يكال به كذا في قس قال في القاموس وللملوك كتور طاس يشرب به ومكيال يسع صاعا ونصفا او نصف رطل الى ثمان اواق او نصف الويبة او ثلث كيلجات انتهى قال في المجمع ويختلف مقداره باختلاف الاصطلاح في البلاد والصواع هو صاع اي اناء كان يشرب فيه الملك انتهى ١٢ ٥ قوله وقال ابن عباس اي في قوله تعالى ولما فصلت العير قال ابوهم اني لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون اي تجهلون وقال الثعلبي تسرون تسفهون ثبح كبير قد ذهب عقله وعند ابن مردويه عن ابن عباس في قوله لولا ان تفندون اي لولا تسفهون قال فوجد ريحه من مسيرة ثلثة ايام قوله قال غيره اي غير ابن عباس في قوله تعالى والقوه في غيابة الجب قوله كل شئ مبتدأ وقوله غيب عنك صفة لشئ في محل جر وقوله شيئا مفعول غيب وقوله فهو غيابة خبر المبتدأ او المبتدأ تضمن معنى الشرط ادخل الفاء في خبره والجب بالجيم الركية التي لم تطو اي البئر والغيابة قال الهروي شبه طاق في البئر فويق الماء يغيب ما فيه عن العيون وقيل سمي بئر لانه فيكون في قعر الجب لان اسفله واسع وراسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه قوله اشده اي قبل ان ياخذ في النقصان وهو ما بين الثلثين والاربعين وقيل من الشباب وقيل بلوغ الحلم يقال بلغ اشده وبلغوا اشدهم اي فيكون الاشد في المفرد والجمع بلفظ واحد وقال بعضهم واحد الاشد شد بفتح الشين من غير همز وهو قول سيبويه والكسائي كذا في قس ١٢ ٦ قوله والمتكا بتشديد الفوقية وبعد الكاف همزة اسم مفعول على قراءة الجمهور قوله لشراب او لحديث او لطعام اي لاجل شراب الخ كذا في قس قال الكرماني وغيره المراد بذلك التنبيه على قوله تعالى واعتدت لهن متكا اسم مفعول من الاتكاء وليس بمعنى الاترج والغرض في رفيا بعبارات متوفقة ١٢

٧ قوله وابطل اي من قال ان المتك بمعنى الاترج فقد قال باطلا اذ ليس في كلام العرب ذلك قال في الخير الجاري وفي العيني روي عن ابن عباس انه كان يقرأ متكا مخففة ويقول هو الاترج وقال بعضهم ان البخاري تبع ابا عبيدة فلهذا قد التقليد وقال صاحب التوضيح هذه الدعوى اعني ليس من كلام العرب من العجائب وقد قال في المحكم المتكا الاترج كذا في العيني وفي القاموس في فصل الميم من باب الكاف المتك الاترج والاترجة والترنجة والترنج معروف وقال في باب الكاف المتك الاترج انتهى مختصرا ١٢ ٨ قوله فلما احتج عليهم بانه المتكا من نمارق اي لما اورد الحجة عليهم اي على القائلين بانه الاترج وثبت ان المتكا عبارة عن النمرقة والمخدة وتحوهما عن الاترج فروا الى شر منه وابعد من ذلك فقالوا ولابي ذر فقالوا انما هو المتك ساكنة التاء وانما المتك طرف البظر يعني قالوا المراد منه المتك الذي بمعنى طرف البظر بالموحدة والمعجمة بمعنى الفرج ومن ذلك قيل لها اي للمرأة المتكاء مؤنث الاتك يفعل الصفة وللرجل ابن المتكاء وفي بعضها متكى مؤنث الاتك افعل التفضيل قوله فانه كان ثم بفتح المثلثة وشدة الميم اي في ذلك المجلس قوله فانه بعد المتكا على لفظ الظرف يعني بعد قبل وهذا ظاهر وفي اكثر النسخ فانه يعد بضم التحتية وفتح المهملة والتشديد لدل على صيغة المضارع اي يعد من المتكا لكن ينبغي ان يراد من النسخة الاخيرة ما يراد من الاولى لما في الثانية خفاء والمعنى يكون مع المتكا الاترج وفي بعضها مع المتكا هذا ملتقط من الكرماني والخير الجاري قال القسطلاني وقيل المتكا طعام يحز حزا وقال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ومجاهد متكا طعاما لان اهل الطعام اذا جلسوا يتكئون على الوسائد فسمى الطعام متكا على الاستعارة وقيل متكا لم يحتج الى ان يقطع بالسكين لانه متى كان كذلك احتاج الانسان الى ان يتكأ عليه عند القطع وقد علم مما مر ان المتك المخفف يكون بمعنى الاترج وطرف البظر وان المشدد ما يتكا عليه من وسادة وبهذا لا تعارض بين النقلين كما لا يخفى وكان الاولى سياق قوله والمتكا ما اتكأت عليه عقب متكا كل شئ قطع بالسكين ويشبه ان يكون من ناسخ غير مرتب انتهى قوله شغفها اي في قوله تعالى قد شغفها حبا يقال بلغ الى شغافها اي وصل الحب الى غلاف قلبها واما شعفها بالعين المهملة وهي قراءة الحسن وابن محيصن فمن المشعوف وهو الذي احرق قلبه الحب. قس ك خ قوله اصب في قوله تعالى والا تصرف عني كيدهن اصب اليهن اي اميل الى اجابتهن ١٢ قس ٩ قوله لا من قوله اضغاث احلام اي الضغث في قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا بمعنى الكف من الحشيش لا بمعنى ما لا تاويل له ١٢ ك ١٠ قوله ونمير يريد قوله هذه بضاعتنا ردت الينا ونمير اهلنا من الميرة بكسر الميم وهي الطعام اي نجلب الى اهلنا الطعام ونزداد كيل بعير اي ما يحمل البعير بسبب حضور اخينا لانه كان يكيل لكل رجل حمل بعير قوله آوى اليه اي ضم اليه اخاه بنيامين الى الطعام او الى المنزل قوله السقاية يريد قوله فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية مكيالا اي اناء كان يوسف عليه السلام يشرب به فجعلوه مكيالا لئلا يكتالوا بغيره فيظلموا قوله خلصوا نجيا اي اعتزلوا وانفردوا اعتزلوا نجيا وهو الصواب اي انفردوا وليس معهم اخوهم او خلا بعضهم من بعض يتناجون لا يخالطهم غيرهم ونجيا حال من فاعل خلصوا يستوي فيه المذكر والمؤنث. قس والمثنى والجمع ١٢ ك

حل اللغات

ميرة بكسر الميم اي الطعام، احلام جمع حلم الذي هو بمعنى لا تاويل له ايتم بمعنى علم آيات دلائل وعلامات معادن العرب الصولهم الكف في اللغة بمعنى الكذب ١٢

س والزماورد بالضم طعام من البيض واللحم معرب والعامة تقول بزماورد ١٢ ق

مليًّا تفتؤا لا تزال حرضًا محرضًا يذيبك الهم تحسسوا تخبروا مزجاة قليلة غاشية من عذاب الله عامة مجللة باب قوله ويتم
نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويك من قبل إبراهيم وإسحاق حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن
يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم باب قوله لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين حدثني محمد قال أخبرنا عبدة عن عبيد الله عن
سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم
قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن
معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال فخياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا تابعه أبو أسامة عن عبيد الله باب قوله قال
بل سولت لكم أنفسكم سولت زينت حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال ح و
حدثنا الحجاج قال حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا يونس بن يزيد الأيلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير و
سعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل
الإفك ما قالوا فبرأها الله كل حدثني طائفة من الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم إن كنت بريئة فسيبرئك الله وإن كنت ألممت
بذنب فاستغفري الله وتوبي إليه قلت إني والله لا أجد مثلًا إلا أبا يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وأنزل الله
إن الذين جاءوا بالإفك العشر الآيات حدثنا موسى قال حدثنا أبو عوانة عن حصين عن أبي وائل قال حدثني مسروق بن الأجدع
قال حدثتني أم رومان وهي أم عائشة قالت بينا أنا وعائشة أخذتها الحمى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل في حديث تحدث قالت نعم
وقعدت عائشة قالت مثلي ومثلكم كيعقوب وبنيه بل سولت لكم أنفسكم أمرًا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون باب قوله
وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال عكرمة هيت لك بالحورانية هلم وقال ابن جبير تعاله حدثني
أحمد بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمر قال حدثنا شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قالت هيت لك قال وإنما
نقرؤها كما علمناها مثواه مقامه وألفيا وجدا ألفوا آباءهم ألفينا وعن ابن مسعود بل عجبت ويسخرون حدثنا الحميدي قال حدثنا
سفيان عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله أن قريشًا لما أبطؤا عن النبي صلى الله عليه وسلم بالإسلام قال اللهم اكفنيهم
بسبع كسبع يوسف فأصابتهم سنة حصت كل شيء حتى أكلوا العظام حتى جعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى بينه وبينها مثل الدخان
قال الله فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين قال الله إنا كاشفوا العذاب قليلًا إنكم عائدون أفيكشف عنهم العذاب يوم القيمة وقد
مضى الدخان ومضت البطشة باب قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربي

---

۱ استيأسوا يئسوا من اليأس لا تيأسوا من روح الله معناه الرجاء خلصوا نجيا اعتزلوا نجيا والجميع انجية يتناجون الواحد نجي والاثنان والجميع نجي وانجية تفتأ

۲ وقال ثني ۔ آية ۔ ثنا عبد الله ۔ تسألوني ۔ ۲ أمرا فصبر جميل ۔ ۲ عصبة منكم ۔ الآيات العشر ۔ ۲ ابن اسمعيل ۔ ثنا ۔ وقال انما ۔ على ۔ ۲ إلى قوله قلن حاش لله

---

۱ قوله تفتؤ بالواو وبالألف وهو جواب القسم على حذف لا وهي ناقصة يعني لا تزال قوله حتى تكون حرضا أي مرضا بضم الميم وفتح الراء يذيبك الهم والمعنى لا تزال تذكر يوسف بالحزن والبكاء عليه حتى تموت من الهم والحرض في الأصل مصدر ولذلك لا يثنى ولا يجمع وقوله تعالى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه أي تخبروا واخبروا من أخبار يوسف وأخيه والتحسس طلب الشيء بالحاسة وقوله أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أي عقوبة عامة مجللة من جلل الشيء إذا عمه صفة لغاشية ۱۲ قس ۲ قوله مثلي ومثلكم كيعقوب أي صفتي كصفة يعقوب عليه السلام حيث صبر صبرا جميلا وقال والله المستعان وسقط قوله بل سولت لكم إلى جميل لغير أبي ذر كذا في القسطلاني قال الكرماني لا منافاة بينه وبين ما تقدم من أنها قالت أبا يوسف وإن كانت القصة واحدة لأن هذا من كلام الراوي نقلا بالمعنى انتهى ۱۲ ۳ قوله راودته التي هو في بيتها عن نفسه طلبت منه وتحيلت أن يواقعها من راد يرود إذا جاء وذهب لطلب الشيء قوله وغلقت الأبواب قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير أو للمبالغة في الإيثاق قوله وقالت هيت لك أي أقبل وبادر أو تهيأت لك والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كأين واللام للتبيين كالتي في سقيا لك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وهي لغة فيه وقرئ هيت كجير وهيت كحيث من هاء يهيء إذا تهيأ وعلى هذا فاللام من صلته ۱۲ بيضاوي ۴ قوله بالحورانية هلم هكذا وصله ابن جرير من عكرمة عن ابن عباس وقال أبو عبيد القاسم بن سلام وكان الكسائي يقول هي لغة لأهل حوران وقعت إلى أهل الحجاز وقال السدي هي معربة من القبطية بمعنى هلم لك وقال ابن عباس هي بالسريانية وقيل من العبرانية والجمهور على أنها عربية ۱۲ قس ۵ قوله قال وإنما نقرؤها كما علمناها قال السيوطي وقراءته بضم التاء والمذكورة لبعضهم انتهى قال القسطلاني هذا قد أورده المؤلف مختصرا وقد أخرجه عبد الرزاق كما قال الحافظ ابن كثير وابن جرير من الثوري عن الأعمش بلفظ إني سمعت القراءة فسمعتهم متقاربين فاقرؤا كما علمتم وإياكم والتنطع والاختلاف فإنما هو كقول الرجل هلم وتعال ثم قرأ وقالت هيت لك قلت إن ناسا يقرؤنها هيت قال لأن أقرأها كما علمت أحب إلي ۱۲ ۶ قوله بل عجبت ويسخرون بضم التاء وقال الكرماني فإن قلت هذه في سورة الصافات فلم ذكرها هنا قلت لبيان أن ابن مسعود يقرؤ مضموما كما يقرؤ هيت مضموما وكان شريح القاضي يقرؤ بالفتح ويقول إن الله لا يعجب وإنما يعجب من لا يعلم فقال إبراهيم النخعي إن شريحا يعجبه علمه وإن عبد الله بن مسعود كان يقرؤ بالضم انتهى قال في الخير الجاري ومعنى يعجبه علمه أنه اعتمد على ما له اعتماد عليه انتهى ۱۲ قال القسطلاني وإذا ثبت الرفع فليس لإنكاره معنى بل يحمل على ما يليق به تعالى ۱۲ ۷ قوله ومضت البطشة الكبرى ثم يردون عن الحسن البطشة الكبرى يوم القيمة ووجه المناسبة بين الحديث والترجمة لعله نظر إلى آخر الحديث وهو أن أبا سفيان قال للنبي صلعم إنك بعثت بصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله لهم فدعا لهم بكشف فغفر أنه عفا عن قومه كما عفا يوسف عليه السلام عن امرأة العزيز ك قس ومر الحديث في ص ۱۴۰ في الاستسقاء ۱۲

حل اللغات: الممت من اللمم بمعنى إتيان ذنب ۱۲۔

ف والمؤلف في كتاب الأنبياء ۱۲ قس

ع بضم الراء وتفتح بنت عامر بن عويمر من عبد شمس قال الحافظ أبو نعيم بقيت بعد رسول الله صلعم دهرا طويلا وفيه تأييد لتصريحه بسماع مسروق منها فيكون الحديث متصلا وما روي أنها ماتت سنة ست فقد نبه البخاري في تاريخه أنها رواية ضعيفة وحديث مسروق أسندا أي أصح إسنادا وقد جزم إبراهيم الحربي بأن مسروقا إنما سمع من أم رومان في خلافة عمر فقد ظهر أن الذي وقع في الصحيح هو الصواب ۱۲ قس

بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُّنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ وَحَاشَ وحاشا تنزيه واستثناء حصحص وضح ٦٩٤ حدثنا
سعيد بن تليد قال حدثنا عبد الرحمن بن القسم عن بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد
ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لاجبت الداعي ونحن احق من ابراهيم اذ قال له اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي باب قوله
حتى اذا استيئس الرسل ٦٩٥ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن
الزبير عن عائشة قالت له وهو يسألها عن قول الله تعالى حتى اذا استيئس الرسل قال قلت أكذبوا ام كذبوا قالت عائشة كذبوا
قلت فقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم فما هو بالظن قالت اجل لعمري لقد استيقنوا بذلك فقلت لها وظنوا انهم قد كذبوا قالت
معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها قلت فما هذه الاية قالت هم اتباع الرسل الذين امنوا بربهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء
واستأخر عنهم النصر حتى اذا استيئس الرسل ممن كذبهم من قومهم وظنت الرسل ان اتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك
٦٩٦ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة فقلت لعلها كذبوا مخففة قالت معاذ الله نحوه سورة
الرعد بسم الله الرحمن الرحيم وقال ابن عباس كباسط كفيه مثل المشرك الذي عبد مع الله الها غيره كمثل
العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد وهو يريد ان يتناوله ولا يقدر وقال غيره سخر ذلل متجاورات متدانيات المثلات
واحدها مثلة وهي الاشباه والامثال وقال الا مثل ايام الذين خلوا بمقدار بقدر معقبات ملائكة حفظة تعقب الاولى منها الاخرى
ومنه قيل العقيب يقال عقبت في اثره المحال العقوبة كباسط كفيه الى الماء ليقبض على الماء رابيا من ربا يربو ومتاع زبد المتاع ما
تمتعت به جفاء اجفأت القدر اذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك يميز الحق من الباطل المهاد
الفراش يدرؤن يدفعون درأته دفعته سلام عليكم اي يقولون سلام عليكم واليه متاب توبتي افلم ييأس لم يتبين قارعة

وقال غيره المثلات ١٢ يقال عقبت يقال اجفأت ١٢ عني والمتاب ١٢ اليه ١٢

ـــه ١ قوله حاش بغير الف بعد الشين وحاشا بها لغتان تنزيه فتكون اسما بدل القراءة لبعضهم حاشا لله بالتنوين قوله استثناء ذهب سيبويه واكثر البصريين الى انها حرف بمنزلة الا لكنها تجر المستثنى ١٢ قس.

ـــه ٢ قوله ما لبث وللاصيلي ما لبث بفتح اللام وسكون الموحدة وكان قد لبث سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات كما قيل قوله لاجبت الداعي اي لاسرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن قال هي السنة وصف صلعم يوسف عليه السلام بالاناة والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حين جاءه الرسول قس قوله ونحن احق الخ اي لو كان الشك متطرقا الى ابراهيم لكنت احق به وقد علمتم اني لا اشك فاعلموا انه لم يشك وفيه ترجيح ابراهيم على نفسه وجوابه انه قاله تواضعا او قبل ان يوحى اليه انه سيد ولد آدم ١٢ لمعات وتمام الحديث مع بيانه في صـ ١٥ قوله ولكن ليطمئن قلبي فلم يكن شك في القدرة على الاحياء بل اراد الترقي من علم اليقين الى عين اليقين مع مشاهدة كيفيته ١٢ قس

ـــه ٣ قوله قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها وهذا ظاهر انها انكرت قراءة التخفيف بناء على ان الضمير للرسل ولعلها لم يبلغها فقد ثبت متواترة في آخرين ووجهت بان الضمير في وظنوا عائد على المرسل اليهم لتقدمهم في قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم والضمير في انهم وكذبوا على الرسل اي ظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا اي كذبوا من ارسل اليهم بالوحي وبنصرهم عليهم او من الضمائر كلها ترجع الى الرسل اليهم اي ظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم فيما ادعوا من النبوة وفيما يوعدون به من لم يؤمن من ربهم من العقاب او كذبهم المرسل اليهم بوعد الايمان وقول الكرماني لم تنكر عائشة القراءة وانما انكرت التاويل خلاف الظاهر ١٢ قس ومرقاة

ـــه ٤ قوله كباسط كفيه يريد قوله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه اي مثل المشرك الذي عبد مع الله الها غيره ولابي ذر الها آخر غيره كمثل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد وهو يريد ان يتناوله ولا يقدر اي عليه هذا وصله ابن ابي حاتم ووجه التشبيه عدم قدرة العطشان على تحصيل مراده بل عدم العلم بحال الداعي ١٢

ـــه ٥ قوله وقال غيره اي غير ابن عباس في تفسير قوله تعالى وسخر الشمس والقمر معناه ذلل بتشديد اللام الاولى جاريين اي ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة تنفع في حدوث الكائنات وبقائها بيضاوي وفي اليونينية ذلك يكاف بعد اللام وهي مصلحة في الفرع لا ادري الذي رأيته في النسخ المعتبرة قس هذه الحاشية الى غيره من قوله وفي اليونينية الخ وجدتها مكتوبة في حاشية المنقول عنها وليست هي في نسخة القسطلاني الموجودة عندي والله اعلم ١٢

ـــه ٦ قوله متجاورات يريد قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات اي متدانيات في الاوضاع مختلفة باعتبار كونها طيبة وسبخة رخوة وصلبة صالحة للزرع والشجر ولاحدها وغير صالحة انتهى من ذلك مع ان تأثير الكواكب فيها على السواء وانها متضاهية متشاركة في النسب والاوضاع فلا بد من مخصص لكل منها بما ميزه دون الاخرى وما ذلك الا الارادة والفاعل المختار ١٢ ملتقط من قس بيض

ـــه ٧ قوله المثلات في قوله تعالى وقد خلت من قبلهم المثلات واحدها مثلة بفتح الميم وضم المثلثة كسمرة وسمرات وهي الاشباه والامثال قال ابو عبيدة وعند الطبري من طريق معمر عن قتادة قال المثلات العقوبات وسميت بذلك لما بين العقاب والمعاقب من المماثلة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وقال تعالى الا مثل ايام الذين خلوا ١٢ ملتقط من قسطلاني

ـــه ٨ قوله بمقدار اي في قوله تعالى وكل شيء عنده بمقدار اي بقدر لا يجاوزه ولا ينقص عنه قوله معقبات ولابي ذر يقال معقبات يريد قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله اي ملائكة حفظة يحفظونه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام من بين يديه ومن خلفه ليلا ونهارا تعقب في حفظه الاولى منها الاخرى فاذا صعدت ملائكة النهار عقبتها ملائكة الليل وبالعكس قوله يقال عقبت في اثره بتشديد القاف في الفرع وضبطه الدمياطي قال الزمخشري اصله متعقبات فادغمت التاء في القاف كقوله وجاء المعذرون اي المعتذرون قال تعالى وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال هو العقوبة قاله ابو عبيدة وقوله تعالى كباسط كفيه الى الماء ليقبض على الماء فلا يحصل منه شيء والمعنى ان الذي يبسط يده الى الماء ليقبض كما لا ينتفع به كذلك المشركون الذين يعبدون مع الله آلهة غيره لا ينتفعون بها ابدا وقوله رابيا وقال تعالى فاحتمل السيل زبدا رابيا من ربا يربو اذا زاد وقال الزجاج طافيا فوق الماء والزبد وضر الغليان وخبثه او ما يحمله السيل من غثاء ونحوه قال تعالى ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع كالاواني والات الحرب والحرث زبد مثله اي ومما توقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبثه كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء اي تجفأ به او يرمي به السيل او الفلز المذاب وانتصابه على الحال ١٢ قس

ـــه ٩ قوله يدرؤن يدفعون يريد قوله تعالى ويدرؤن بالحسنة السيئة اي يدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها وقال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اي يقولون سلام عليكم فاضمر القول هنا لان في الكلام دليلا عليه والقول المضمر حال من فاعل يدخلون اي يدخلون قائلين سلام عليكم بالبشارة بدوام السلامة ١٢ بيض

ـــه ١٠ قوله افلم ييأس اي الم يعلم بلغة النخع وبها قرأ ابن عباس وعلي وغيرهما ورده الفراء بانه لم يسمع يئست بمعنى علمت واجيب بان من حفظ حجة على من لم يحفظ ١٢ قس

حل اللغات حاش بغير الف بعد الشين وحاشا بها لغتا تنزيه سولت اي زينت فلقت سدرت استيئس ناامید شدہ ١٢

عـه ليس في الكلام شيء تكون حتى غاية له فقدره الزمخشري وما ارسلنا من قبلك الا رجالا فتراخى نصرهم حتى الخ ١٢ قس عـه اي ظنوا نعم قد كذبهم الامم فيما جاؤا به لطول البلاء عليهم ١٢ قس لمعـه وحصلت التباعة لمن تعلقت به مشيته وهم النبي والمؤمنون والظن هنا بمعنى اليقين ١٢ قس عـه اعاد ذكرها لبيان هذا المعنى كان ذكره سابقا لبيان كونه مثلا للمشرك الذي تقدم على تفسير المشرك بباسط كفيه الى الماء فما يبلغ اليه ١٢ ح عـه قال عيني اي كما ميز الله الذي يبقى من الذي لا يبقى ولا ينفع يميز الله الحق الذي يبقى من الباطل

(سورة الرعد) (قوله تعقب الاولى منها الاخرى) يحتمل ان المراد بالاولى احدى الطائفتين وبالاخرى غيرها اي تعقب واحدة منهما وهي الثانية غيرها وهي الاولى وعلى هذا الاولى هي الفاعل والاخرى هي المفعول ويحتمل ان المراد بالاولى هي السابقة وبالاخرى هي اللاحقة وعليه الفاعل هو الاخرى والاولى مفعول وقولهم بوجوب تقديم الفاعل في مثله يقتضي الحمل على المعنى الاول والله تعالى اعلم ١٢ سندي

داهية فأمليت أطلت من الملي والملاوة ومنه مليا ويقال للواسع الطويل من الارض ملا من الارض أشق أشد من المشقة معقب
مغير وقال مجاهد متجاورات طيبها وخبيثها السباخ صنوان النخلتان او اكثر في اصل واحد وغير صنوان وحدها بماء واحد كصالح بني
آدم وخبيثهم ابوهم واحد السحاب الثقال الذي فيه الماء كباسط كفيه يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا يأتيه ابدا سالت
أودية بقدرها تملأ بطن واد زبدا رابيا زبد السيل خبث الحديد والحلية باب قوله الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تغيض الارحام
غيض نقص حدثني ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم متى يأتي
المطر احد الا الله ولا تدري نفس بأي ارض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله سورة ابراهيم بسم الله الرحمن الرحيم
باب قال ابن عباس هاد داع وقال مجاهد صديد قيح ودم وقال ابن عيينة اذكروا نعمة الله عليكم ايادي الله عندكم وايامه وقال
مجاهد من كل ما سألتموه رغبتم اليه فيه تبغونها عوجا يلتمسون لها عوجا واذ تأذن ربكم اعلمكم آذنكم ردوا ايديهم في افواههم هذا
مثل كفوا عما امروا به مقامي حيث يقيمه الله بين يديه من ورائه قدامه لكم تبعا واحدها تابع مثل غيب وغائب بمصرخكم استصرخني
استغاثني يستصرخه من الصراخ ولا خلال مصدر خاللته خلالا ويجوز ايضا جمع خلة وخلال اجتثت استؤصلت باب قوله كشجرة
طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين حدثني عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبروني بشجرة تشبه او كالرجل المسلم لا يتحات ورقها ولا ولا ولا تؤتي اكلها كل حين
قال ابن عمر فوقع في نفسي انها النخلة ورأيت ابا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت ان
اتكلم فلما لم يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما قمنا قلت لعمر يا ابتاه والله لقد كان وقع
في نفسي انها النخلة فقال ما منعك ان تكلم قال لم اركم تكلمون فكرهت ان اتكلم واقول شيئا قال عمر لان تكون قلتها احب الي من كذا
وكذا باب قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال اخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت
سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا

فلم يتبين ظلمهم الملا واحد الى الماء فسالت كل زبد مثله ثنا ثنا مفاتح اعلمكم ربكم جهتهم من قدامه الآية ثنا شيئا فلم يقولوا قلت

---

١ قوله فأمليت يريد قوله تعالى فامليت للذين كفروا اي امهلت للذين كفروا المدة بطولها العقوبة من الملي بفتح الميم وكسر اللام وتشديد التحتية قال في الصحاح الطويل من الدهر يقال قام مليا من الدهر والملاوة بكسر الميم ولابي ذر بضمها يقال اقمت عنده ملاوة من الدهر اي حينا وبرهة ويقال للواسع الطويل من الارض وهو الصحراء ملا بفتح الميم مقصورا ١٢ قس ٢ قوله صنوانا اي النخلة وحدها بماء واحد كصالح بني آدم وخبيثهم قال الحسن هذا مثل ضربه الله لقلوب بني آدم تعلب برق فتخشع وتخشع وقلب تسهو وتلهو والكل ابوهم واحد ١٢ قس ٣ قوله زبدا رابيا يريد قوله تعالى فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا وقوله زبد مثله هو ثابت لابي ذر اي ومما توقدون عليه من الذهب والفضة والحديد وغيرها زبد مثل زبد الماء هو خبث الحديد والحلية ومر ١٢ قسطلاني ٤ قوله مفاتيح الغيب خمس قال الكرماني فان قلت الغيوب التي لا يعلمها الا الله كثيرة لا يعلم مبلغها الا الله قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فما وجه التخصيص بالخمس قلت التخصيص بالعدد لا يدل على نفي الزائد اذ ذكر هذا العدد في مقابلة ما كان القوم يعتقدون انهم يعرفون من الغيب هذه الخمس او لانهم يسألون عن هذه الخمس او لان امهات هذه الامور هذه وقال ابن بطال هذا يبطل تخرص المنجمين في تعاطيهم علم الغيب فمن ادعى علم ما اخبر الله ورسوله ان الله متفرد بعلمه فقد كذب الله ورسوله وذلك كفر من قائله ومر الحديث في آخر الاستسقاء انتهى اي في صـ ١٢ ٥ قوله يبغونها ولابي ذر بالفوقية بدل التحتية يريد قوله تعالى الذين يستحبون الحيوة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا قال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد يلتمسون ولابي ذر بالفوقية بدل التحتية لها عوجا اي زيغا وتلويا عن الحق ليقدحوا فيه قوله واذ تأذن ربكم اي اعلمكم آذنكم بمد الهمزة والمعنى آذن ايذانا بليغا لما في تفعل من التكلف وفي رواية ابي ذر كما في الفتح اعلمكم ربكم قوله ردوا ايديهم في افواههم قال ابو عبيدة هذا مثل ومعناه كفوا عما امروا به من الحق ولم يؤمنوا به قال في الفتح وقد تعقبوا كلام ابي عبيدة بانه لم يسمع من العرب رد يده في فيه او ترك الشيء الذي كان يفعله انتهى واجيب بان المثبت مقدم على النافي قوله تعالى ذلك لمن خاف مقامي قال ابن عباس حيث يقيمه الله بين يديه يوم القيمة للحساب وقوله من ورائهم جهنم اي من قدامه ولابي ذر قدامه بنصب الميم وهو قول الاكثر وهو من الاضداد وقوله تعالى انا كنا لكم تبعا قال ابو عبيدة واحدها تابع مثل غيب وغائب ومثل خدم وخادم اي يقول الضعفاء للذين استكبروا اي لرؤسائهم الذين استتبعوهم انا كنا لكم تبعا في التكذيب للرسل والاعراض عنهم وقوله تعالى ما انا بمصرخكم وما انتم بمصرخي يقال استصرخني اي استغاثني فكان همزة للسلب اي ازال صراخي يستصرخه من الصراخ والمعنى ما انا بمغيثكم من العذاب

قوله ولا خلال اي في قوله تعالى من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب بالفتح فيهما على النفي العام هو مصدر خاللته خلالا ويجوز ايضا جمع خلة وخلال كبرمة وبرام وهذا قاله الاخفش والجمهور على الاول والمخاللة المصاحبة قوله اجتثت في قوله تعالى كشجرة خبيثة اجتثت اي استوصلت واخذت جثتها بالكلية ١٢ قس بيضاوي ٦ قوله كشجرة طيبة شجرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان قوله اصلها ثابت اي راسخ في الارض بعروقها فيها اي من الانقطاع والزوال وفرعها اعلاها في السماء لان ارتفاع الاغصان يدل على ثبات الاصل ومتى ارتفعت كانت بعيدة من عفونات الارض وثمارها نقية طاهرة من جميع الشوائب قوله تؤتي اكلها اي تعطي ثمرها كل حين اقته الله تعالى لاثمارها ١٢ قسطلاني ٧ قوله ولا ولا ولا ذكر ثلث صفات للشجرة بينها الراوي واكتفى بذكر كلمة لا ثلثا وقد ذكرها في تفسيره ولا ينقطع ثمرها ولا يعدم فيها ولا يبطل نفعها ١٢ قس ٨ قوله هي النخلة والحكمة في تمثيل الاسلام بالشجرة لان الشجرة لا تكون شجرة الا بثلثة اشياء عرق راسخ واصل قائم وفرع عال كذلك الايمان لا يتم الا بثلثة اشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان ١٢ قسطلاني ٩ قوله من كذا وكذا اي من حمر النعم كما جاء مصرحا في الرواية الاخرى وقد صح ان المراد بالشجرة النخلة ان شجرة الجوز لبنة نعم اخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس باسناد ضعيف في الآية قال هي شجرة جوز الهند لا تعطل ثمرة تحمل كل شهر انتهى كذا في القسطلاني ومر في صـ في العلم ١٢

١٠ يريد قوله تعالى لا معقب لحكمه اي لا مغير لارادته ولا معقب احد بالرد والابطال ١٢ قس ك ١١ اذ لا اشعار له بهذا وصله الفريابي والطبري من طريق عن مجاهد وهو مثل الذين يدعون مع الله الها غير الله وسبق غير هذا في موضعين من هذه السورة ١٢ قس ١٢ بضم النون وكسر القاف والمعنى يعلم ما تنقصه وما تزداد في الجثة والمدة والعدد ١٢ قس ١٣ كما لا تدري في اي وقت تموت ١٢ قس ومر الحديث في صـ وفي صـ ١٤ الا من ارتضى من رسول فانه يطلع على ما يشاء من غيبه واولى ان تابع له ياخذ عنه ١٢ قس ١٥ يريد قوله تعالى في سورة الرعد ولكل قوم هاد اي داع يدعوهم الى الصواب والمراد نبي مخصوص بمعجزات من جنس ما هو الغالب عليهم والنظر ان وقوع ذلك بينا من ناسخ ١٢ قس ١٦ فيما وصله الفريابي في قوله تعالى ويسقى من ماء صديد هو قيح ودم وقال قتادة هو ما يسيل من لحمه وجلده وفي رواية عنه ما يخرج من جوف الكافر ١٢ قسطلاني ١٧ الجمهور على انها نزلت في سؤال الملكين في القبر فيلقن الله المؤمن كلمة الحق عند السؤال فلا يزال ١٢ قسطلاني

رسول الله فذلك قوله يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ باب قوله اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَةَ اللهِ كُفْرًا
الم تعلم كقوله الم تر كيف الم تر الى الذين خرجوا البوار الهلاك بار يبور بورًا قومًا بورًا هالكين حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان
عن عمرو عن عطاء سمع ابن عباس اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَةَ اللهِ كُفْرًا قال هم كفار اهل مكة سورة الحجر بسم الله الرحمن الرحيم
وقال مجاهد صراط علي مستقيم الحق يرجع الى الله وعليه طريقه وقال ابن عباس لَعَمْرُكَ لعيشك قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ انكرهم لوط وقال غيره
كتاب معلوم اجل لو ما تأتينا هلا تأتينا شيع امم وللاولياء ايضا شيع وقال ابن عباس يُهْرَعُوْنَ مسرعين لِلْمُتَوَسِّمِيْنَ للناظرين
قال سُكِّرَتْ غُشِّيَتْ بُرُوْجًا منازل للشمس والقمر لَوَاقِحَ ملاقح مُلْقِحَةً حَمَاٍ جماعة حمأة وهو الطين المتغير والمسنون المصبوب
تَوْجَلْ تخف دَابِرَ اٰخِرَ لَبِاِمَامٍ كل ما ائتممت واهتديت به الصَّيْحَة الهلكة باب قوله اِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاَتْبَعَهٗ شِهَابٌ مُّبِيْنٌ
حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر
في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كالسلسلة على صفوان وقال علي وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ما
ذا قال ربكم قالوا للذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا واحد فوق اخر ووصف سفيان بيده
وفرج بين اصابع يده اليمنى نصبها بعضها فوق بعض فربما ادرك الشهاب المستمع قبل ان يرمي بها الى صاحبه فيحرقه وربما لم يدركه
حتى يرمي بها الى الذي يليه الى الذي هو اسفل منه حتى يلقوها الى الارض وربما قال سفيان حتى ينتهي الى الارض فتلقى على فم
الساحر فيكذب معها مائة كذبة فيصدق فيقولون الم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقا للكلمة التي سمعت من السماء
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة اذا قضى الله الامر وزاد والكاهن وحدثنا سفيان فقال
قال عمرو سمعت عكرمة قال حدثنا ابو هريرة قال اذا قضى الله الامر وقال على فم الساحر قلت لسفيان قال سمعت عكرمة سمعت

نسخة ١ الموثر ٢ تفسير ٣ لبامام مبين على الطريق ٤ لبامام مبين ٥ قضى الامر ٦ كانه سلسلة ٧ كانها ٨ ينفذه ٩ فيسمعها ١٠ مسترق ويسترق ١١ ففرج ١٢ يرمي به ١٣ يخبرونا ١٤ يكون ١٥ قال وحدثنا سفيان قال حدثنا عمرو ١٦ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان ١٧ انت سمعت عمروا

ف١ قوله في الحيوة الدنيا قبل الموت كما ثبت الذين تقدم اصحاب الاخدود والذين نشروا بالمناشير قوله وفي الاخرة اي في القبر بعد اعادة الروح في جسده وسوال الملكين لدوام ما حصل لهم الثبات في القبر بسبب مواظبتهم في الدنيا على هذا القول ١٢ قس ومر في ص ٢ ف٢ قوله الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال ابو عبيدة الم تعلم كقوله تعالى الم تر كيف الم تر الى الذين خرجوا اذ الرؤية بالابصار غير حاصلة انما تعدى با او لتضمنها عادة وفي الاية حذف مضاف اي غيروا شكر نعمة الله كفرا بان وضعوه مكانه ١٢ قس ف٣ قوله البوار في قوله واحلوا قومهم دار البوار هو الهلاك والفعل منه بار يبور بورا بفتح الموحدة وسكون الواو وقوما بورا اي هالكين قاله ابو عبيدة وغيره ويحتمل ان يكون بورا مصدرا وصف به الجمع وان يكون جمع بائر في المعنى ١٢ قسطلاني ف٤ قوله وقال مجاهد هو ابن جبر فيما وصله الطبري في قوله تعالى هذا صراط علي مستقيم اي الحق يرجع الى الله وعليه طريق لا يعرج على شئ وقال الاخفش على الدلالة على الصراط المستقيم وقال غيرها اي من مر عليه مر علي اي على رضواني وكرامتي وقيل على بمعنى الي وهذا اشارة الى الاخلاص المفهوم من المخلصين وقوله وانهما لبامام مبين اي على الطريق الواضح والامام اسم لما يؤتم به ١٢ قس ف٥ قوله وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون معناه لعيشك والعمر بفتح العين وضمها واحد بمعنى مدة الحيوة ولا يستعمل في القسم الا بالفتح وفي هذه الاية شرف نبينا محمد صلعم لان الله تعالى اقسم بحيوته ولم يفعل ذلك لبشر على ما نقل عن ابن عباس وقيل الخطاب للوط صلعم قالت الملائكة له ذلك والتقدير لعمرك قسمي قوله قوم منكرون يريد قوله تعالى فلما جاء ال لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون انكرهم لوط قيل لانهم سلموا ولم يكن من عادتهم وقيل لانهم كانوا على صورة الشباب المرد فخاف عليهم القوم ١٢ قس ف٦ قوله وقال غيره اي غير ابن عباس في قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم اي اجل اي ان الله تعالى لا يهلك اهل قرية الا ولها اجل مقدر كتب في اللوح او كتاب مختص به قوله لو ما تأتينا بالملئكة اي هلا تأتينا يا محمد بالملئكة لتصديق دعواك ان كنت صادقا او لتعذبنا على تكذيبك فانا نصدقك ح قوله شيع اي في قوله ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين معناه امم قاله ابو عبيدة ويقال للاولياء ايضا وقال غيره شيع جمع شيعة وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه اذا تبعه كذا في قس ١٢ ف٧ قوله للمتوسمين اي للناظرين يريد قوله تعالى ان في ذلك لايات للمتوسمين اي المتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ بسمته ١٢ بيضاوي قوله سكرت بتشديد الكاف اي غشيت بضم الغين وشدة الشين المكسورة المعجمتين وقيل سدت ابصارنا بالسحر قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا اي منازل الشمس والقمر وقال عطية هو قصور في السماء عليها الحرس ١٢ قس ف٨ قوله لواقح اي قال تعالى وارسلنا الرياح لواقح اي ملاقح وملقحة جمعه لانه من الملح يلقح فهو ملقح فهو ملاقح فحذفت الميم تخفيفا وهذا قول ابي عبيدة كذا في القسطلاني قال البغوي في تفسير لواقح اي حوامل لانها تحمل الماء الى السحاب وهي جمع اللاقحة اذا حملت الولد وقال ابو عبيدة اراد باللواقح ملاقح واحدتها ملقحة انتهى قوله حما جماعة حماة بفتح الحاء وسكون الميم وهو الطين المتغير الذي اسود من طول مجاورة الماء يريد قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حما مسنون والمسنون هو المصبوب ليبس فيتصور كالجواهر المذابة يصب في القوالب من السن وهو الصب كانه افرغ الحما فصور منها تمثال انسان اجوف على جنس حتى اذا نقر صلصل ثم غيره ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه ١٢ بيض قس ف٩ قوله دابر اخر يريد قوله تعالى ان دابر هؤلاء اي اخر هؤلاء مقطوع مستاصل يعني يستاصلون عن اخرهم حتى لا يبقى منهم احد ١٢ قس ف١٠ قوله خضعانا مصدر وهو الانقياد والمطاوعة ويجوز ان يكون جمع خاضع كذا في الطيبي قوله كالسلسلة على صفوان وهو الحجر الاملس ان القول المسموع يشبه صوت وقع السلسلة على صفوان قوله قال غيره اي غير سفيان بن عيينة ولم يعرف الحافظ ابن حجر هذا الغير قوله صفوان بفتح الفاء قوله ينفذهم بفتح التحتية وضم الفاء بعدها ذال معجمة وذلك اي القول والضمير في ينفذهم الى الملئكة اي ينفذ الله القول اليهم قوله اذا فزع اي ازيل الخوف عن قلوبهم قالوا اي الملئكة ماذا قال ربكم قالوا اي المقربون من الملئكة كجبرئيل وميكائيل مجيبين للذي سأل اي قال الله القول الحق قوله فيسمع اي تلك الكلمة وهي القول الذي قاله الله قوله مسترقوا السمع بحذف النون للاضافة وفي بعضها مسترق السمع اي فيسمع الله او الملك تلك الكلمة المسترقون ١٢ قس بيضاوي ك ف١١ قوله قلت لسفيان اي كلمت في هذا والا فيه ذو قلت لسفيان انت سمعت عمرا قال سمعت عكرمة الخ ١٢

ف بعث فيهم محمد صلعم فكذبوا والمراد بعضهم كابي جهل من بني مخزوم وابي سفيان من بني امية ١٢ فتح قس ف سورة الحجر مكية واٰيها تسع وتسعون وزاد ابو ذر بسم الله الى اٰخره ولابي ذر عن المستملي تفسير سورة الحجر ١٢ قس ف قوله يهرعون في سورة هود وجاءه قومه يهرعون اليه اي مسرعين اليه ١٢ قس ف حوامل شبه الريح التي جاءت بخير بالحامل وقيل ملقحات ونظيره الطوائح بمعنى المطيحات ١٢ بيض ف يريد قوله ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل الاية ١٢ ف كالرواية السابقة لكنه في هذه صرح بالتحديث والسماع ١٢ قس

حل اللغات

ملقحة بفتح القاف وكسرها من لقح يلقح لواقح اي حوامل جمع لاقحة اذا حملت الولد صفوان بسكون الفاء وهو الحجر الاملس فزع من الفزع بمعنى الخوف ١٢

(سورة الحجر) (قوله والمسنون المصبوب) من سن الماء صبه اي المفرغ على هيئة الانسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة في القوالب (قوله لقوله كالسلسلة) اي حال قوله كالسلسلة اي كصوتها اه سندي

ابا هريرة قال نعم قلت لسفين ان انسانا روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة ويرفعه انه قرأ فرّغ قال سفين هكذا قرأ عمرو فلا ادري سمعه هكذا ام لا قال سفين وهي قراءتنا باب قوله ولقد كذّب اصحاب الحجر المرسلين حدثني ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء القوم الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما اصابهم باب قوله ولقد اتيناك سبعا من المثاني والقران العظيم حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي سعيد بن المعلى قال مرّ بي النبي صلى الله عليه وسلم وانا اصلي فدعاني فلم اته حتى صليت ثم اتيت فقال ما منعك ان تأتي فقلت كنت اصلي فقال الم يقل الله يايها الذين امنوا استجيبوا لله وللرسول ثم قال الا اعلّمك اعظم سورة في القران قبل ان اخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وسلم ليخرج من المسجد فذكرته فقال الحمد لله رب العلمين هي السبع المثاني والقران العظيم الذي اوتيته حدثنا ادم قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ام القران هي السبع المثاني والقران العظيم باب قوله الذين جعلوا القران عضين المقتسمين الذين حلفوا ومنه لا اقسم اي اقسم ويقرأ لاقسم وقاسمهما حلف لهما ولم يحلفا له وقال مجاهد تقاسموا تحالفوا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الذين جعلوا القران عضين قال هم اهل الكتاب جزّؤه اجزاء فامنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثنا عبيد الله بن موسى عن الاعمش عن ابي ظبيان عن ابن عباس كما انزلنا على المقتسمين قال امنوا ببعض وكفروا ببعض اليهود والنصارى باب قوله واعبد ربك حتى ياتيك اليقين قال سالم اليقين الموت

سورة النحل بسم الله الرحمن الرحيم

روح القدس جبريل نزل به الروح الامين في ضيق يقال امر ضيق وضيّق مثل هين وهيّن ولين وليّن وميت وميّت وقال ابن عباس في تقلبهم اختلافهم وقال مجاهد تميد تكفأ مفرطون منسيون وقال غيره فاذا قرأت القران فاستعذ بالله هذا مقدم ومؤخر وذلك ان الاستعاذة قبل القراءة ومعناها الاعتصام بالله شاكلته ناحيته قصد السبيل البيان الدفء ما استدفأت تريحون

ثنا ثنا تاتيني ١٢ اذا دعاكم لما يحييكم ثني ٢ قوله تو ثنا ٢ الذين ثني ٢ اليقين باب تفسير سورة النحل ٢ سبيل ربك ذللا لا يتوعر عليها مكان سلكته ٥ قال ابن عباس تتفيؤ ظلاله تتهيأ من الشيطان الرجيم ٢ قال ابن عباس تسيمون ترعون بيته

ـه قوله انه قرأ فرّغ بالزاء والعين المهملة طالبا فرغ من المستعمل والمشهور بالزاء والغين المعجمة مبنيا للمفعول فيهما كذا في القسطلاني قال الكرماني فرّغ بالراء والمعجمة من قوله فزع اذا لم يبق منه شيء فان قلت كيف جاز القراءة اذا لم يكن مسموعا قلت لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع اذا كان المعنى صحيحا انتهى قال في الخير الجاري ليس فيه نفي السماع عمن سمعه من شيوخه انما المراد بالنفي انه نفيها بهذه السلسلة المذكورة فلا اشكال انتهى ١٢ ـ٢ـه قوله سبعا من المثاني من التثنية او الثناء اي سبع آيات وهي الفاتحة او سبع سور وهي الطوال او الحواميم السبع او غير ذلك ١٢ بيضاوي ومر مرارا ١٢ منها في ص ٢٢٦ ١٢ ـ٣ـه قوله والقران العظيم من عطف العام على الخاص اذا المراد بالسبع اما الفاتحة او السور الطوال او من عطف بعض الصفات على بعض او الواو مقحمة ١٢ قس ـ٤ـه قوله استجيبوا لله وللرسول زاد ابو ذر اذا دعاكم لما يحييكم فيه وجوب اجابته صلعم ونص جماعة من الاصحاب على عدم بطلان الصلوة وفيه بحث لاحتمال ان يكون اجابته واجبة سواء كانت المخاطبة في الصلوة ام لا اما كونه يخرج بالاجابة او لا يخرج فليس في الحديث ما يستلزمه فيحتمل ان تجب الاجابة ولو خرج المجيب من الصلوة والى ذلك جنح بعض الشافعية ١٢ كذا في القسطلاني ـ٥ـه قوله السبع المثاني اي سبع آيات تكرر على مرور الاوقات فلا تنقطع او هي سبع كلمات متكررة وهي الله والرحمن والرحيم واياك والصراط وعليهم ولا بمعنى غير او هي تكرر في صلوة فهو من التثنية بمعنى التكرير والقران العظيم عطف صفة على صفة ١٢ مجمع ـ٦ـه قوله والقران العظيم عطف على ام القران لا على السبع المثاني واقرار الفاتحة بالذكر في الآية مع كونها جزء من القران يدل على مزيد اختصاصها بالفضيلة ١٢ قس ـ٧ـه قوله الذين جعلوا القران عضين يريد قوله تعالى قل اني انا النذير المبين كما انزلنا على المقتسمين الذين الخ قال البيضاوي المقتسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة ايام الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول فاهلكهم الله يوم بدر او الرهط الذين اقتسموا اي تقاسموا على ان يبيتوا صالحا عليه السلام وقيل المقتسمون هم الذين جعلوا القران عضين حيث قالوا عنادا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما انتهى قوله المقتسمين الذين حلفوا جعله من القسم لا من القسمة ولعل المؤلف اعتمد في هذا القول على ما رواه الطبراني عن مجاهد ان المراد بقوله المقتسمين قوم صالح الذين تقاسموا بالله لنبيتنه واهله قوله ومنه اي من معنى المقتسمين لا اقسم اي اقسم فلا مقحمة ويقرأ لاقسم بغير مد هي قراءة ابن كثير على ان اللام جواب القسم بتقدير تقديره فلا انا اقسم او والله لانا اقسم قوله قاسمهما ولا يلزم وقاسمهما هو قوله تعالى وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين اي حلف لهما اي حلف ابليس لادم وحواء وقوله ولم يحلفا له يعني ليس هو من باب المفاعلة وقال مجاهد فيما وصله الفريابي تقاسموا بالله لنبيتنه اي تحالفوا وقد

مروا الجمهور على انه من القسمة كذا في قس ١٢ ـ٨ـه قوله روح القدس من ربك هو جبريل قال ابن مسعود فيما رواه ابن ابي حاتم واضيف جبريل الى القدس وهو الطهر كما تقول حاتم الجود وزيد الخير والمراد الروح القدس قال الزمخشري ثم استشهد المؤلف لقوله روح القدس جبريل نزل به الروح الامين ١٢ قس ـ٩ـه قوله قال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى والقى في الارض رواسي ان تميد بكم اي تكفأ بتشديد الفاء تحرك وتميل بما عليها من الحيوان فلا يهنأ لهم عيش بسبب ذلك قوله مفرطون يريد به قوله تعالى لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون قال مجاهد فيما وصله الطبري منسيون فيها ١٢ قس ـ١٠ـه قوله هذا مقدم ومؤخر اي في الكلام تقديم وتأخير بحسب ظاهره والاصل اذا استعذت فاقرأ القران كذا في الخير الجاري وفيه نظر لانه يلزم ان يكون الانسان مامورا بقراءة القران عند الاستعاذة والمشهور في الآية ان المعنى فاذا اردت القراءة فاستعذ بالله ١٢ د ـ١١ـه قوله شاكلته هذا في سورة بني اسرائيل في قوله تعالى كل يعمل على شاكلته اي على ناحيته ولابي ذر عن الحموي على نيته بدل ناحيته اي التي تشاكل حاله في الهدى والضلال وذكر هذا هنا لعله من ناسخ قس قوله تسيمون اي ترعون من سامت الماشية اي ارسلها صاحبها قال تعالى وعلى الله قصد السبيل البيان للطريق الموصل الى الحق رحمة منه وفضلا قال تعالى ولكم فيها دفء اي ما استدفأت به مما نفى البرد قوله تريحون اي تردونها من مراعيها او مراحها بالعشي وتسرحون اي تخرجونها بالغداة الى المرعى قوله بشق الانفس يعني المشقة والكلفة قوله تخوف اي تنقص شيئا بعد شيء في الانفس والاموال حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته يريد قوله تعالى او يأخذهم على تخوف قوله سرابيل اي قمص بضم القاف والميم جمع قميص قوله تقيكم الحر خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين عن الآخر او لان وقاية الحر كانت عندهم اهم قوله وسرابيل تقيكم باسكم فانها الدروع والجواشن والسربال يعم كل ما يلبس من قميص او درع او جوشن او غيره قوله كل شيء لم يصح فهو دخل يشير الى ان وقيل الدخل والدغل الغش والخيانة وقيل الدخل ما ادخل في الشيء على فساد وقيل ان يظهر الوفاء ويبطن الغدر ١٢ قس بعض

ـلـه وادي ثمود بين المدينة والشام قوله المرسلين اي صالحا ومن كذب واحدا من المرسلين فكانه كذب الجميع ١٢ قس

عـه فيه جواز تفضيل بعض القرآن على بعض واستشكل واجيب بان التفضيل انما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفة والمعنى ان ثواب بعضه اعظم من بعض ١٢ قس عـه سميت الفاتحة ام القرآن لاشتمالها على المعاني التي في القرآن ١٢ ك سـه جمع عضة واصلها عضوة من عضى الشاة اذا جعلها اجزاء ١٢ بيضاوي للعـه وعن ابن عباس ايضا المقتسمون الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الايمان ١٢ قس

صـه اي في قوله تعالى قل نزله روح القدس من ربك بالحق ١٢

بالعشي وتسرحون بالغداة بشق يعني المشقة على تخوف تنقص الانعام لعبرة وهي تؤنث وتذكر وكذلك النعم الانعام جماعة النعم
سرابيل قمص تقيكم الحر واما سرابيل تقيكم بأسكم فانها الدروع دخلا بينكم كل شيء لم يصح فهو دخل قال ابن عباس حفدة من ولد
الرجل السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما احل الله وقال ابن عيينة عن صدقة انكاثا هي خرقاء كانت اذا ابرمت غزلها نقضته وقال
ابن مسعود الامة معلم الخير والقانت المطيع **باب** قوله ومنكم من يرد الى ارذل العمر **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا
هارون بن موسى ابو عبد الله الاعور عن شعيب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو اعوذ بك من البخل
والكسل وارذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة المحيا والممات

سورة بني اسرائيل بسم الله الرحمن الرحيم

حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد قال سمعت ابن مسعود قال في بني اسرائيل والكهف
ومريم انهن من العتاق الاول وهن من تلادي وقال ابن عباس فسينغضون يهزون وقال غيره نغضت سنك اي تحركت وقضينا
الى بني اسرائيل اخبرناهم انهم سيفسدون والقضاء على وجوه وقضى ربك امر ربك ومنه الحكم ان ربك يقضي بينهم ومنه الخلق
فقضاهن سبع سموات نفيرا من ينفر معه وليتبروا يدمروا ما علوا حصيرا محبسا محصرا حق وجب ميسورا لينا خطأ اثما وهو اسم من
خطئت والخطأ مفتوح مصدره من الاثم خطئت بمعنى اخطأت لن تخرق لن تقطع واذ هم نجوى مصدر من ناجيت فوصفهم بها والمعنى
يتناجون رفاتا حطاما واستفزز استخف بخيلك الفرسان والرجل والرجالة واحدها راجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر حاصبا
الريح العاصف والحاصب ايضا ما ترمي به الريح ومنه حصب جهنم يرمى به في جهنم هو حصبها ويقال حصب في الارض ذهب والحصب
مشتق من الحصباء والحجارة تارة مرة وجماعته تير وتارات لاحتنكن لاستأصلنهم يقال احتنك فلان ما عند فلان من علم استقصاه
طائره حظه قال ابن عباس كل سلطان في القرآن فهو حجة ولي من الذل لم يحالف احدا **باب** قوله اسرى بعبده ليلا من المسجد
الحرام **حدثنا** عبدان قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا يونس ح وحدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال ابن المسيب قال
ابو هريرة اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسري به بايلياء بقدحين من خمر ولبن فنظر اليهما فاخذ اللبن قال جبريل الحمد لله
الذي هداك للفطرة لو اخذت الخمر غوت امتك **حدثنا** احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال
ابو سلمة سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش قمت في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس

---

١ اكنانا واحدها كن مثل حمل واحمال ٢ شربها احل ٢ بن ابي اياس فانهن فسينغضون اليك رؤسهم قال ابن عباس ٢ خلقهن ٣ ميسورا لينا
تخرق تقطع والرجال وهم وقال اخبرنا حدثنا فقال كذبني

---

١ قوله انكاثا اي في قوله تعالى ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا قال هي امرأة تسمى خرقاء كانت بمكة كانت اذا ابرمت غزلها نقضته اي نقضت غزلها من بعد ابرام واحكام قوله قال ابن مسعود فيما وصله الحاكم والفريابي الامة في قوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا هو معلم الخير وفي الكشاف وغيره انه بمعنى مأموم اي يؤمه الناس ليأخذوا منه الخير او بمعنى مؤتم قوله والقانت هو المطيع كما فسره ابن مسعود وهو القائم بامر الله ملتقط من قس بيضاوي ١٢ **٢** قوله من العتاق بكسر العين وتخفيف الفوقية جمع عتيق والعرب تجعل كل شيء بلغ الغاية في الجودة عتيقا والاول بضم الهمزة وفتح الواو المخففة والاولية اما باعتبار حفظها او باعتبار نزولها لانها مكيات ١٢ قس ك **٣** قوله وهن من تلادي بكسر الفوقية وتخفيف اللام وبعد الالف دال مهملة مكسورة ما حفظته قديما ضد الطارف يقال مال طارف وتالد اي ما حديث ولا قديم ومراده انهن من اول ما تعلم من القرآن وان لهن فضلا لما فيهن من القصص واخبار الانبياء والامم كما مر ١٢ قس ك **٤** قوله وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن اي اخبرناهم انهم سيفسدون ١٢ **٥** قوله نفيرا قال ابو عبيدة من ينفر معه اي مع الرجل من قومه وعشيرته وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب الى العدو قال تعالى فجعلهم قوله ميسورا اي لينا قوله وليتبروا ما علوا تتبيرا اي تدمروا من التدمير وهو الاهلاك اي ليهلكوا ما غلبوه واستولوا عليه قال تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا اي محبسا بفتح الميم وكسر الموحدة اي لا يقدرون منها ابدا لا باد قوله محصرا بفتح الميم والصاد المهملة اسم موضع الحصر قال تعالى فحق عليها القول اي وجب عليها كلمة العذاب السابقة قال تعالى ان قتلهم كان خطأ كبيرا اي اثما ١٢ قس ك **٦** قوله خطئت بكسر الطاء بمعنى اخطأت كذا قاله ابو عبيدة وتبعه المؤلف ورد وتعقب بان خطأ بكسر الخاء اسم مصدر متنوع وانما هو مصدر خطئ يخطأ كاثم يأثم اثما اذا تعمد الذنب وبان خطأ المفتوح الخاء والطاء وبها قرأ ابن ذكوان مصدر بمعنى الاثم ايضا كذلك وانما هو اسم مصدر من اخطأ يخطئ اذا لم يصب والمعنى فيه ان قتلهم كان غير صواب ويان قوله خطئت بمعنى اخطأت مخالف لاهل اللغة ان خطئ اثم وتعمد الذنب واخطأ اذا لم يتعمد قال القسطلاني قال في المجمع يقال لمن خطئ بمعنى اسم خاطئ اذا تعمد واخطأ اذا لم يتعمد انتهى قوله لن تخرق يريد قوله انك لن تخرق الارض اي لن تقطع الارض بشدة وطئك وسقط هذا لابي ذر قوله واذ هم نجوى يريد قوله تعالى اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى هو مصدر من ناجيت فوصفهم بها اي بالنجوى فيكون من اطلاق المصدر على العين مبالغة او على حذف مضاف اي ذو نجوى ويجوز ان يكون جمع نجي كقتيل وقتلى قوله رفاتا يريد قوله تعالى ءاذا كنا عظاما ورفاتا اي حطاما وقال الفراء وهو التراب ويؤيده انه قد تكرر في القرآن ترابا وعظاما قوله واستفزز اي استخف الذي استطعت استفزازه منهم يريد قوله تعالى واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك قوله الفرسان اي فسر الخيل بالفرسان ومنه قوله صلعم يا خيل الله اركبي قوله والرجل بفتح الراء وسكون الجيم ولابي ذر والرجال بكسر الراء وتخفيف الجيم والرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم واحدها راجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر قال ابو عبيدة قوله حاصبا يريد قوله تعالى او يرسل عليكم حاصبا اي الريح العاصف اي الشديد قوله ومنه حصب اي يرمى به في جهنم بضم الياء وفتح الميم مبنيا للمفعول قوله وهو اي الشيء الذي يرمى به ولابي ذر وهم اي والقوم الذين يرمون فيها قوله والحصب اي محركا من الحصباء والحجارة قال العيني لم يرد بالاشتقاق الاشتقاق المصطلح عليه اعني الاشتقاق الصغير لعدم صدقه عليه وتفسير الحصباء بالحجارة هو من تفسير الخاص بالعام فالواو والحصب الذي بالحصباء وهي الحجارة الصغار ولغير ابي ذر والحصباء والحجارة بزيادة واو قوله تارة يريد قوله تعالى ام امنتم ان يعيدكم فيه تارة اي مرة فهي مصدر وجماعته اي لفظ تارة تيرة بكسرة الفوقية وفتح التحتية وتارات قوله قال ابن عباس مما وصله ابن عيينة في تفسيره في قوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا وقوله فقد جعلنا لوليه سلطانا كل سلطان ذكر في القرآن فهو حجة فمعنى سلطانا نصيرا حجة ينصرني على من خالفني وجعلنا لوليه سلطانا حجة يتسلط بها على المؤاخذة بمقتضى القتل قوله ولي من الذل اي لم يحالف باحد للمباهاة اي لم يوال احدا من اجل مذلة به ليدفعها بموالاته ملتقط من قس بيضاوي ١٢ **٧** قوله قمت في الحجر بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم الذي اكثره من الكعبة تحت الميزاب وكانوا سألوه ان ينعت لهم المسجد الاقصى وفيهم من رآه وعرفه فجلى الله تعالى اياه فاجاب على ما راه ١٢ قس ح ك

س اي اخسه يعني الهرم الذي يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل ١٢ بيضاوي
ع اصل الفتنة الامتحان والاختبار استعملت في الشرع في اختبار كشف ما يكره ١٢ قسطلاني
ل كلمة وقيل الا قوله وان كادوا ليفتنونك الى آخر ثمان آيات وهي مائة وعشر آيات ١٢ قس بيضاوي
ع اي بالاغواء وقيل لاستولين عليهم استيلاء من جعل في حنك الدابة حبلا يقودها فلا تأبى ولا تشمس. عن مجاهد فيما رواه سعيد بن منصور لاحتنكن لاحتوين قال يعني شبه الزناق وقال ابن زيد لاضلنهم وكلها متقاربة ١٢ قس **ع** في قوله كل انسان الزمناه طائره في عنقه جوشغه بالعطاء والنظاره العجزة قال ابن عباس خيره وشره مكتوب عليه لا يفارقه وفي الانوار المعنى ان عمله لازم له لزوم القلادة او الغل لا ينفك عنه كذا في قس ١٢

فطفقت اخبرهم عن اياته وانا انظر اليه زاد يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه لما كذبني قريش حين اسري
بي الى بيت المقدس نحوه قاصفا ريح تقصف كل شيء **باب** قوله ولقد كرمنا بني ادم كرمنا واكرمنا واحد ضعف الحيوة عذاب الحيوة وعذاب
الممات خلافك وخلفك سواء ونأى تباعد شاكلته ناحيته وهي من شكلته صرفنا وجهنا قبيلا معاينة ومقابلة وقيل القابلة
لانها مقابلتها وتقبل ولدها خشية الانفاق انفق الرجل املق ونفق الشيء ذهب قتورا مقترا للاذقان مجتمع اللحيين والواحد ذقن
وقال مجاهد موفورا وافرا تبيعا ثائرا وقال ابن عباس نصيرا خبت طفئت وقال ابن عباس لا تبذر لا تنفق في الباطل ابتغاء رحمة رزق
مثبورا ملعونا لا تقف لا تقل فجاسوا تيمموا يزجي الفلك يجري الفلك يخرون للاذقان للوجوه **باب** قوله واذا اردنا ان نهلك قرية
امرنا مترفيها الاية حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان اخبرنا منصور عن ابي وائل عن عبد الله قال كنا نقول للحي اذا كثروا في
الجاهلية امر بنو فلان حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان وقال امر **باب** قوله ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا حدثنا محمد
ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابو حيان التيمي عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة قال اتي رسول الله صلى الله عليه
وسلم بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها نهشة ثم قال انا سيد الناس يوم القيمة وهل تدرون مم ذلك يجمع الناس
الاولين والاخرين في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون
فيقول الناس الا ترون ما قد بلغكم الا تنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بادم فياتون ادم فيقولون له
انت ابو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وامر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا الى ربك الا ترى الى ما نحن فيه الا ترى
الى ما قد بلغنا فيقول ادم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد نهاني عن الشجرة فعصيته
نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فياتون نوحا فيقولون يا نوح انك انت اول الرسل الى اهل الارض وقد سماك الله
عبدا شكورا اشفع لنا الى ربك الا ترى الى ما نحن فيه فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله
وانه قد كانت لي دعوة دعوتها على قومي نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى ابراهيم فياتون ابراهيم فيقولون يا ابراهيم انت

نبي كذبني وضعف شكلة قال حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي ثم ذلك يجمع الله ولا فيقول ربي كانت

١ قوله قاصفا يريد قوله تعالى فيرسل عليكم قاصفا من الريح اي لا تمر بشيء الا قصفته اي كسرته كذا في البيضاوي ١٢ ٢ قوله ضعف الحيوة يريد قوله تعالى اذا لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير اخطر ١٢ عيني قوله خلافك بكسر الخاء وفتح اللام خالفك وهي قراءة ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي وخلفك بفتح المعجمة وسكون اللام وهما سواء في المعنى يريد قوله تعالى واذا لا يلبثون خلافك الا قليلا اي لا يكون بعد خروجك من مكة الا زمنا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد الهجرة بسنة. قس قوله نأى في قوله تعالى واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأى قال ابو عبيدة تباعد قوله شاكلته في قوله تعالى قل كل يعمل على شاكلته قال ابن عباس فيما وصله الطبري اي على ناحيته وزاد ابو عبيدة وخليقته قوله وهي اي الشاكلة مشتقة من شكل بفتح الشين وهو المثل والنظير وليس من شكلته اذا قيدته. قس قال البيضاوي في تفسيره كل احد يعمل على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة. قوله صرفنا يريد قوله تعالى ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل قال ابو عبيدة اي وجهنا وبينا قوله قبيلا في قوله تعالى او تاتي بالله والملائكة قبيلا قال ابو عبيدة اي معاينة ومقابلة ومعناه كفيلا بما تدعيه اي شاهدا على صحته ضامنا لدركه وقيل القابلة اي قيل للمراة التي تتولى ولادة المراة لانها تكون في وقت الولادة تقابل الوالدة وتقبل ولدها اي تتلقاه عند الولادة. قوله خشية الانفاق في قوله اذا لامسكتم خشية الانفاق يقال انفق الرجل اي املق واذا املق افتقر قوله نفق الشيء بكسر الفاء معناها في الفرع اي ذهب وفي حاشية موثوق بها بفتح الفاء ولعله انفق الرجل اي افتقر وذهب ماله وقوله تعالى اذا لامسكتم خشية الانفاق. قوله تبيعا اي في قوله تعالى ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا اي ثائرا طالبا للثار منتقما وهذا تفسير مجاهد وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تبيعا اي نصيرا قوله تعالى كلما خبت اي طفئت بكسر الفاء وقال الواحدي الناراذا سكن لهبها والجمر على حاله وخمدت اذا سكن الجمر. قوله قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى ولا تبذر اي لا تنفق في الباطل واصل التبذير التفريق ثم غلب في الاسراف في النفقة. قوله ابتغاء رحمة يريد قوله تعالى واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك قال ابن عباس فيما رواه الطبري اي ابتغاء رزق من الله ترجوه ان ياتيك قوله مثبورا في قوله تعالى اني لاظنك يا فرعون مثبورا قال ابن عباس اي ملعونا وقال مجاهد هالكا ولا ريب ان الملعون هالك قوله لا تقف في قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم اي لا تقل ما ليس لك به علم تقليدا ورجما بالغيب قوله فجاسوا في قوله تعالى فجاسوا خلال الديار اي تيمموا اي قصدوا وسطها للقتل والغارة ١٢ عيني ٣ قوله امرنا مترفيها اي متنعميها بالطاعة على لسان رسول بعثناه اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده ١٢ بيضاوي ٤ قوله وقال امر اي وقال الحميدي عن سفيان امر بكسر الميم كالاول كذا في فرعين لليونينية وقال الحافظ ابن حجر وغيره ان الاولى بكسر الميم والثانية بفتحها وهما لغتان وبالفتح قرأ الجمهور الآية وقراها ابن عباس بالكسر ويعقوب بمد الهمزة وفتح الميم ومجاهد بتشديد الميم والحاصل ان سياق المؤلف لحديث ابن مسعود ليشير الى ان معنى امرنا في الآية كثرنا مترفيها وهو لغة حكاها ابو حاتم ونقلها الواحدي عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة من انكرها لم يلتفت اليه لثبوتها في اللغة ١٢ قسطلاني ٥ قوله نفسي نفسي كررها ثلثا اي هي التي تستحق ان يشفع لها اذ المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه او نفسي مبتدأ والخبر محذوف ١٢ قس ٦ قوله انت اول الرسل استشكلت هذه الاولية بان آدم نبي مرسل وكذا شيث وادريس واجيب بان الاولية مقيدة بقوله اهل الارض ويشكل ذلك بحديث جابر في البخاري في التيمم وكان النبي يبعث الى قومه خاصة ويجاب بان العموم لم يكن في اصل بعثة نوح وانما اتفق باعتبار حصر الخلق في الموجودين بعد هلاك سائر الناس وقيل ان الثلاثة كانوا انبياء ولم يكونوا رسلا ويرد عليه حديث ابي ذر عند ابن حبان فانه كالصريح بانزال الصحف على شيث وهو علامة الارسال والاظهر ان يقال الثلثة كانوا مرسلين الى المؤمنين والكافرين ونوح فانما ارسل الى اهل الارض وكلهم كانوا كفارا هذا كذا في المرقاة والقسطلاني قال الشيخ في اللمعات وقد يجاب ايضا بان المراد النبي المبعوث الى الكفار وآدم انما ارسل الى بنيه ولم يكونوا كفارا بل امر بتعليمهم الايمان وطاعة الله وكذلك خلفه ادريس وشيث ورسالة نوح كانت الى الكفار اهل الارض ويمكن ان يقال الاولية المذكورة اضافية بالنسبة الى المذكورين بعده من ابراهيم وموسى الذين كانوا اكثر اشتهرا وامرا واعظم شانا ١٢ ٧ قوله دعوة دعوتها على قومي هي التي اغرق بها اهل الارض يعني ان له دعوة واحدة محققة الاجابة وقد استوفاها بدعائه على اهل الارض فخشي ان يطلب فلا يجاب وفي حديث انس عن الشيخين ويذكر خطيئته التي اصاب سؤاله ربه بغير علم فيحتمل ان يكون اعتذر بامرين احدهما انه استوفى الدعوة المستجابة وثانيهما سؤاله ربه بغير علم حيث قال ان ابني من اهلي فخشي ان يكون شفاعته لاهل الموقف من ذلك ١٢ قسطلاني

٨ يريد قوله تعالى وكان الانسان قتورا قال ابو عبيدة اي مقترا من الاقتار اي بخيلا ١٢ قس ٩ للعيني بالنصب على الاختصاص او على البدل من وكيلا اي لا تتخذوا من دوني ذرية من حملنا ١٢ قس ١٠ اعمالا لامته بقدره عند الله لتوسطه ١٢ قس ١١ اي يحيط بهم لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وعدم الحجاب ١٢ قس. ١٢ لانه محمد الله على مجامع حالاته وجميعه اي على طعامه وشرابه ولباسه ووضوئه كله ١٢ قس

(سورة بني اسرائيل) (قوله تقصف كل شيء) اي تكسره وتجعله كالرميم اذا مرت به اهـ سندي

نبی اللہ وخلیلہ من اهل الارض اشفع لنا الی ربک الاترٰی الی ما نحن فیه فیقول لهم ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبله

مثله ولن یغضب بعده مثله وانی قد کنت کذبت ثلث کذبات فذکرهن ابو حیان فی الحدیث نفسی نفسی نفسی اذهبوا الی غیری

اذهبوا الی موسٰی فیاتون موسٰی فیقولون یا موسٰی انت رسول الله فضلک الله برسالته وبکلامه علی الناس اشفع لنا الی ربک اما تری

الی ما نحن فیه فیقول ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبله مثله ولن یغضب بعده مثله وانی قد قتلت نفسا لم اومر بقتلها

نفسی نفسی نفسی اذهبوا الی غیری اذهبوا الی عیسٰی فیاتون عیسٰی فیقولون یا عیسٰی انت رسول الله وکلمته القاها الی مریم

وروح منه وکلمت الناس فی المهد صبیا اشفع لنا الا تری الی ما نحن فیه فیقول عیسٰی ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب

قبله مثله ولن یغضب بعده مثله ولم یذکر ذنبا نفسی نفسی نفسی اذهبوا الی غیری اذهبوا الی محمد صلی الله علیه وسلم فیاتون

محمدا صلی الله علیه وسلم فیقولون یا محمد انت رسول الله وخاتم الانبیاء وقد غفر الله لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر اشفع لنا الی

ربک الا تری الی ما نحن فیه فانطلق فاٰتی تحت العرش فاقع ساجدا لربی ثم یفتح الله علیّ من محامده وحسن الثناء علیه شیئا لم

یفتحه علی احد قبلی ثم یقال یا محمد ارفع راسک سل تعطه واشفع تشفع فارفع راسی فاقول امتی یا رب امتی یا رب فیقال

یا محمد ادخل من امتک من لا حساب علیهم من الباب الایمن من ابواب الجنة وهم شرکاء الناس فیما سوی ذلک من الابواب ثم

قال والذی نفسی بیده ان ما بین المصراعین من مصاریع الجنة کما بین مکة وحمیر او کما بین مکة وبصرٰی **باب قوله** واٰتینا داؤد

زبورا **حدثنی** اسحٰق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خفف علی داؤد

القراءة فکان یامر بدابته لتسرج فکان یقرأ قبل ان یفرغ یعنی القراٰن **باب قوله** قل ادعوا الذین زعمتم من دونه فلا یملکون

کشف الضر عنکم ولا تحویلا **حدثنی** عمرو بن علی قال حدثنا یحیٰی قال حدثنا سفیان حدثنی سلیمٰن عن ابراهیم عن ابی معمر عن

عبد الله الی ربهم الوسیلة قال کان ناس من الانس یعبدون ناسا من الجن فاسلم الجن وتمسک هؤلاء بدینهم زاد الاشجعی عن سفیان

عن الاعمش قل ادعوا الذین زعمتم **باب قوله** اولٰئک الذین یدعون یبتغون الی ربهم الوسیلة الاٰیة **حدثنا** بشر بن خالد قال

اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سلیمٰن عن ابراهیم عن ابی معمر عن عبد الله فی هذه الاٰیة الذین یدعون یبتغون الی ربهم

الوسیلة قال کان ناس من الجن کانوا یعبدون فاسلموا **باب قوله** وما جعلنا الرؤیا التی اریناک الا فتنة للناس **حدثنا** علی بن

عبد الله قال حدثنا سفیان عن عمرو عن عکرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤیا التی اریناک الا فتنة للناس قال هی رؤیا عین اریها رسول

بوسالاته الا ۲ ابن مریم ۲ الی ربک ۲ قط ثنا ۲ ابن متبه القراٰن ۲ الاٰیة ثنا ۲ قال فتمسک ۲ ابهما اقرب حدثنا

۱ قوله لم اومر بقتلها یرید قتل القبطی المذکور فی اٰیة القصص وانما استعظم ذٰلک لانه لم یؤمر بقتل الکفار اولانه کان مامونا فیهم فلم یکن له اغتیال ولا یقدح فی عصمته لکونه خطا وعده من عمل الشیطان فی الاٰیة وسماه ظلما واستغفر منه علی عادتهم فی استعظام المحقرات مما فرطت منهم ۱۲ قس **۲** قوله ولم یذکر ذنبا وفی روایة احمد والنسائی من حدیث ابن عباس انی اتخذت الٰهًا من دون الله وفی روایة ابن ثابت عند سعید بن منصور نحوه وزاد وان یغفر لی الیوم حسبی ۱۲ قسطلانی **۳** قوله وقد غفر الله لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر ای فلم یکن له مانع من مقام الشفاعة العظمٰی قال النووی هذا مما اختلفوا فی معناه قال القاضی قیل المتقدم ما کان قبل النبوة والمتاخر عصمته بعدها وقیل المراد به ما وقع منه صلی الله علیه وسلم عن سهو وتاویل حکاه الطبری واختاره القشیری وقیل ما تقدم لابیه اٰدم وما تاخر من ذنوب امته وقیل المراد انه مغفور له غیر مواخذ بذنب لو کان وقیل هو تنزیه من الذنوب کذا فی المرقاة وفی القسطلانی قال فی فتح الباری ویستفاد من قول عیسٰی فی حق نبینا هذا ومن قول موسٰی ان لم اکن قتلت نفسا وان یغفر لی مع ان الله قد غفر له بنص القراٰن التفرقة بین من وقع منه شیء ومن لم یقع منه شیء اصلا فان موسٰی مع وقوع المغفرة له لم یرتفع اشفاقه من المؤاخذة بذٰلک ورأی فی نفسه تقصیرا عن مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه بخلاف نبینا صلعم فی ذٰلک کله ومن ثم احتج عیسٰی بانه صاحب الشفاعة لانه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر بمعنی انه اخبر انه لا یؤاخذ بذنب ولو وقع منه قال وهذا من النفائس التی فتح الله بها فی فتح الباری انتهی کلام القسطلانی ۱۲ **۴** قوله تعطه بسکون الهاء وقوله تشفع من التشفیع کلاهما مبنیا للمفعول ای تقبل شفاعتک ۱۲ قس **۵** قوله حمیر بکسر الحاء المهملة وفتح التحتیة بینهما میم ساکنة اٰخره راء ای صنعاء لانها بلد حمیر قوله او کما بین مکة وبصرٰی بضم الموحدة مدینة بالشام بینها وبین دمشق ثلث مراحل والشک من الراوی وهذا الحدیث قد مر باختصار فی کتاب الانبیاء ۱۲ قس فی **۶** قوله واٰتینا داؤد زبورا ای کتابا مزبورا ای مکتوبا وهو اسم الکتاب الذی انزل علیه وهو مائة وخمسون سورة لیس فیها حکم ولا حلال ولا حرام بل کلها تسبیح وتقدیس وتحمید وثناء علی الله ومواعظ ۱۲ قس **۷** قوله فکان یقرأ قبل ان یفرغ ای الذی یسرج من الاسراج فیه ان الله یطوی الزمان لمن شاء من عباده کما مر الحدیث فی صفحة ... فی کتاب الانبیاء ۱۲ **۸** قوله وتمسک هؤلاء بدینهم ای تمسک الناس العابدون بعبادتهم ولم یتابعوا المعبودین فی الاسلام والجن لا یرضون بذٰلک لکونهم اسلموا وزاد الطبری من وجه اٰخر عن ابن مسعود والانس الذین کانوا یعبدونهم لا یشعرون

باسلامهم ۱۲ قس ک **۹** قوله اولٰئک الذین یدعون ای یدعون هم المشرکون کالمسیح وعزیر والملٰئکة فاولٰئک مبتدأ والموصول نعت او بیان او بدل والمراد باسم الاشارة الانبیاء الذین عبدوا من دون الله وبالغوا فی العبادة لله ومفعول یدعون محذوف کالعائد علی الموصول والخبر جملة اعنی قوله یبتغون الی ربهم الوسیلة القربة بالطاعة او الخبر نفس الموصول ویبتغون حال من فاعل یدعون او بدل منه ۱۲ قس **۱۰** قوله الا فتنة للناس ای اختبارا وامتحانا ولذا رجع ناس عن دینهم لان عقولهم لم تحمل ذٰلک بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه ۱۲ قس **۱۱** قوله رؤیا عین قال الکرمانی انما قید الرؤیا بالعین اشارة الی انها فی الیقظة والی انها لیست بمعنی العلم انتهی قال القسطلانی فیه رد وصریح علی من انکر مجیء المصدر من رای البصریة علی الرؤیا کالحریری وغیره وقالوا انما یقال فی البصریة رؤیة فی الحلمیة رؤیا انتهی قال فی الخیر الجاری واستعمال الرؤیا فی المنام اکثر واستعمال الرؤیة بیقظة فیه وان کان یجوز استعمال کل فی کل فتقییده بالقید المذکور لاجل توضیح ما هو المراد منها ۱۲

حل اللغات

مهد المهد مهد الصبی والمهاد الفراش . مصاریع بکسر المیم من مصراعین وهما جانبا الباب . الوسیلة القربة ۱۲ .

عـه هذا لا یتنافی وصف نبینا صلی الله علیه وسلم بمقام الخلة الثابتة له علی وجه اعلی من ابراهیم ۱۲ قس **عـه** واشفق لکونه من دونه وهی قوله انی سقیم وبل فعله کبیرهم وقوله لسارة هی اختی والحق انها معاریض لکن لما کان صورتها صورة کذب سماها به واشفق منها استنقاصا لنفسه من مقام الشفاعة مع وقوعها لان من کان بالله اعرف کان اشد خشیة ۱۲ قسطلانی **لعـه** خاص مخصوص علی ما لا یخفی فقد ثبت ان الله تعالٰی کلم نبینا صلعم لیلة المعراج ولا یلزم من قیام وصف التکلیم ان یشتق له منه الکلیم لموسٰی اذ هو وصف غلب علی موسٰی کالحبیب لنبینا محمد صلعم وان کان شارک الخلیل فی خلته علی وجه اکمل منه ۱۲ قس **عـه** زاد فی حدیث انس الطویل فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر ۱۲ قس **عـه** یعنی انه غیر مواخذ بذنب لو وقع فلم یکن له مانع من مقام الشفاعة العظمٰی ۱۲ قس مرقاة **لـه** بکسر المیم ای البابین عمل مدخل واحد ۱۲ مرقاة وقاموس **عـه** بضم الموحدة مقصورا مدینة بالشام ۱۲ ک **لعـه** ای زعمتموهم اٰلهة فحذف المفعولان هٰهنا اختصارا ۱۲ قس .

الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به والشجرة الملعونة شجرة الزقوم **باب** ٩ قوله إن قرآن الفجر كان مشهودا قال مجاهد صلوة الفجر
٤٢١٨ **حدثني** عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة وابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال فضل صلوة الجميع على صلوة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلوة الصبح يقول
أبو هريرة اقرؤا إن شئتم وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا **باب** قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ٤٢١٨ **حدثني** إسمعيل
ابن أبان قال حدثنا أبو الأحوص عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر يقول إن الناس يصيرون يوم القيمة جثى كل أمة تتبع نبيها يقولون
يا فلان اشفع يا فلان اشفع حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود ٤٢١٩ **حدثنا** علي بن
عياش قال حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين
يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت
له شفاعتي يوم القيمة رواه حمزة بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قوله وقل جاء الحق وزهق الباطل إن
الباطل كان زهوقا يزهق يهلك **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفين عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن
مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ستون وثلث مائة نصب فجعل يطعنها بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق
الباطل إن الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد **باب** قوله ويسئلونك عن الروح ٤٢٢١ **حدثنا** عمر بن حفص بن
غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثني إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرث
وهو متكئ على عسيب إذ مر اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح فقال ما رابكم إليه وقال بعضهم لا يستقبلكم بشيء تكرهونه
فقالوا سلوه فسألوه عن الروح فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئا فعلمت أنه يوحى إليه فقمت مقامي فلما نزل الوحي
قال ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا **باب** قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ٤٢٢٢ **حدثنا**
يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا هشيم قال حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت
بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مختف بمكة كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع المشركون سبوا القرآن

في القرآن　ثنا　خمس وعشرون　خمس وعشرين　الفجر　ثنا　الآية　تزهق تهلك　قل الروح من أمر ربي الآية　قال رايكم　رائكم　اربكم　عليهم

١ قوله والشجرة الملعونة عطف على الرؤيا والملعونة نعت وهي شجرة الزقوم كذا في القسطلاني قال البيضاوي وهي شجرة تخرج في أصل الجحيم ... نزل أهل النار وهو اسم شجرة صغيرة الورق وثمره مرة تكون بتهامة سميت بها الشجرة الموصوفة انتهى ١٢ **٢** قوله قال مجاهد فيما وصله ابن المنذر عن ابن أبي نجيح عنه وقرآن الفجر أي صلوة الفجر عبر عنها ببعض أركانها وسقط باب قوله لغير أبي ذر ١٢ قسطلاني **٣** قوله كان مشهودا أي تشهده ملائكة الليل والنهار رواه أحمد عن ابن مسعود مرفوعا وفي الأنوار أو شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو أخو الموت بالانتباه أو كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجم الغفير قس وفي الحديث في مشهود **٤** قوله مقاما محمودا أي مقاما يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام يتضمن كرامة والمشهور أنه مقام الشفاعة لما روى أبو هريرة أنه عليه السلام قال هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي ولإشعاره بأن الناس يحمدونه لقيامه فيه وما ذلك إلا مقام الشفاعة وانتصابه على الظرف بإضمار فعله أي فيقيمك مقاما أو بتضمين يبعثك معناه أو الحال بمعنى أن يبعثك ذا مقام ١٢ بيضاوي **٥** قوله تتبع بتشديد الفوقية الثانية الظاهر أن المراد من تتابع الاتباع أولا ثم يحصل على الرجوع إلى آدم عليه السلام على الترتيب الذي مر سابقا فيكون أن تتبع مرتين أو المراد إرادة الاتباع والرجوع من الأمم إلى نبيهم عليهم السلام وإرادة القول يا فلان فيكون الرجوع مرة واحدة فلا منافاة بينه وبين ما سبق ١٢ خير **٦** قوله يسمع النداء فإن قلت هذا الدعاء مسنون بعد الفراغ من الأذان فالسياق يقتضي أن يقال سمع بلفظ الماضي قلت معناه بقرينة من السامع أو المراد من النداء تمامه إذ المطلق محمول على الكامل ويسمع حال لا استقبال ك ومر الحديث في ص ٨٦ ١٢ **٧** قوله ابعثه مقاما محمودا يحمده الأولون والآخرون وهو آدم ومن دونه تحت لوائه وهو مقام الشفاعة العظمى قوله وعدته أي بقوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا كذا في المجمع قال علي القاري في المرقاة أو زيادة الدرجة الرفيعة المشهورة على الألسنة فقال البخاري لم أره في شيء من الروايات انتهى ١٢ **٨** قوله باب بالتنوين في قوله تعالى وقل جاء الحق أي الإسلام وزهق الباطل أي ذهب وهلك الشرك وقال قتادة الحق القرآن والباطل الشيطان وقيل غير ذلك إن الباطل كان زهوقا أي مضمحلا ذاهبا غير ثابت ١٢ قس **٩** قوله نصب بضم النون والصاد ولأبي ذر بفتح النون وسكون الصاد ويجوز فيها وقد تسكن الصاد مع ضم النون كأن في الفتح يعني الزركشي كذا الأكثر هنا بغير ألف والأوجه نصبه على التمييز إذ لو كان مرفوعا لكان صفة والواحد لا يقع صفة للجمع انتهى قال العيني النصب واحد الأنصاب قاله الجوهري وهو ما نصب من دون الله وكذلك النصب بالضم واحد الأنصاب قال وفي دعوى الأوجه نظر لأنه إنما يتوجه إذا جاءت الرواية بالنصب وليست الرواية إلا بالرفع فحينئذ الوجه أن يقال النصب ما نصب أعم من أن يكون واحدا أو جمعا وأيضا هو في الأصل مصدر نصبت الشيء إذا أقمته فيتناول عموم الشيء انتهى ومراده الاستدلال على صحة كون النصب هنا صفة للجمع لكن قوله وليست الرواية إلا بالرفع فيه نظر فليحرر والذي رأيته في جملة من الفروع المعتمدة المقابلة على اليونينية الجمع عليها في الإتقان وتحرير الضبط بالجر ولم أر غيره في نسخة ومن علم حجة على من لم يعلم قال في المصابيح متعقبا لما في التنقيح من ذلك هنا عدد أن كل منهما يحتاج إلى تمييز فالأول تمييزه منصوب يعني ستون نصبا والثاني تمييزه مجرور يعني ثلثمائة نصب فإن عنى أنه تمييز لكل منهما فخطأ لأن الثاني تمييزه مجرور كما وقع في بعض النسخ تمييز ثلث مائة وتمييز ستون محذوف لوجود الدال عليه وإيضا لم يتحرر وجه الرفع فيما ذكر حتى يتعين نصبه إلا لجواز أن يكون نصب خبر مبتدأ محذوف أي كل منها نصب انتهى مع اختصار كذا في القسطلاني ١٢ **١٠** قوله في حرث بفتح المهملة آخره مثلثة وفي العلم في خرب المدينة بخاء معجمة آخره موحدة وعند مسلم في نخل ١٢ قس **١١** قوله ما رابكم بسكون الهمزة والتحتية من الرأي أي ما فكركم وفي بعضها بلفظ الماضي من الريب لأبي ذر عن الحموي كما قال في الفتح بهمزة مفتوحة وضم الموحدة من الرأب وهو الإصلاح قال وفي توجيهه بعد فقال الخطابي الصواب ما أربكم بتقديم الهمزة وفتحتين من الأرب وهو الحاجة قال الحافظ ابن حجر هذا واضح المعنى لو ساعدته الرواية نعم رواية عند الطبري كذلك ١٢ كذا في قس **١٢** قوله لا يستقبلكم بالرفع على الاستيناف ويجوز السكون على النهي وفي العلم فقال بعضهم لا تسئلوه لا يجيء فيه بشيء تكرهونه أي إن لم يفسره لأنهم قالوا إن فسره فليس نبي وذلك لأن في التوراة أن الروح مما انفرد الله بعلمه ولا يطلع عليه أحد من عباده فإذا لم يفسره دل على نبوته وهم يكرهونها وفيه قيام الحجة عليهم في نبوته ١٢ قس **١٣** قوله قل الروح من أمر ربي أي من الإبداعيات الكائنة كن من غير مادة وتولد من أصل كأعضاء جسده أو وجد بأمره وحدث بتكوينه على أن السؤال من قدمه وحدوثه وقيل مما استأثره الله بعلمه وقيل الروح جبرئيل وقيل خلق أعظم من الملك وقيل القرآن ومن أمر ربي معناه من وحيه بيضاوي قال القسطلاني الأمر بمعنى الشأن أي معرفة الروح من شأن الله لا من شأن غيره ولا يلزم من عدم العلم بحقيقته نفيه فإن حقائق أكثر الأشياء مجهولة ولم يلزم من كونها مجهولة نفيها ويؤيدها قوله تعالى وما أوتيتم من العلم إلا قليلا انتهى ومر الحديث مع بعض بيانه في ص ٢٤ في كتاب العلم ١٢

ع لأنه وقت صعودهم بعمل الليل ونزول الطائفة الأخرى بعمل النهار ١٢ قس **ع** بضم الجيم وفتح المثلثة المخففة مقصورا جمع جثوة كخطوة وخطى أي جماعات ١٢ ك قس **ع** وزاد في الرواية المعلقة في الزكوة فيشفع ليقضى بين الخلق ١٢ قس **ع** وفي المقام المحمود أقوال أخر تأتي إن شاء الله تعالى في الرقاق ١٢ قس **ع** أي الدائمة التي لا تغيرها ملة ولا ينسخها شريعة ١٢ قس **ع** كذا وقع في المنقول عنه وعليه شرح القسطلاني ووقع هذا التعليق في بعض النسخ بين حديثي الباب ١٢ **ع** بفتح أوله وثالثه معناه يهلك وبفتح أوله وكسر ثالثه قاله أبو عبيدة ١٢ قس **ع** ما المنفي والمعنى ذهب الباطل وزهق بحيث لم يبق

ومن انزله ومن جاء به فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا
القراٰن ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذٰلك سبيلا حدثنى طلق بن غنام قال حدثنا زائدة عن هشام عن
ابيه عن عائشة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قالت انزل ذلك فى الدعاء سورة الكهف بسم الله الرحمٰن الرحيم
وقال مجاهد تقرضهم تتركهم وكان له ثمر ذهب وفضة وقال غيره جماعة الثمر باخع مهلك اسفا ندما الكهف الفتح فى الجبل والرقيم
الكتاب مرقوم مكتوب من الرقم ربطنا على قلوبهم الهمناهم صبرا لولا ان ربطنا على قلبها شططا افراطا الوصيد الفناء وجمعه وصائد
ووصد ويقال الوصيد الباب موصدة مطبقة اصد الباب واوصد بعثناهم احييناهم ازكى اكثر ويقال احل ويقال اكثر ريعا قال ابن
عباس اكلها ولم تظلم لم تنقص وقال سعيد عن ابن عباس الرقيم اللوح من رصاص كتب عاملهم اسماءهم ثم طرحه فى خزانته
فضرب الله على اذانهم فناموا وقال غيره والت تئل تنجو وقال مجاهد موئلا محرزا لا يستطيعون سمعا لا يعقلون باب قوله وكان
الانسان اكثر شىء جدلا حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابى عن صالح عن ابن شهاب قال
اخبرنى على بن حسين ان حسين بن على اخبره عن على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة وقال الا تصليان رجما
بالغيب لم يستبن فرطا ندما سرادقها مثل السرادق والحجرة التى تطيف بالفساطيط يحاوره من المحاورة لكنا هو الله ربى اى لكن انا هو
الله ربى ثم حذف الالف وادغم احدى النونين فى الاخرى زلقا لا يثبت فيه قدم هنالك الولاية مصدر الولى عقبا عاقبة وعقبى
وعقبة واحد وهى الاخرة قبلا وقبلا وقبلا استينافا ليدحضوا ليزيلوا الدحض الزلق باب قوله واذ قال موسى لفتاه لا ابرح حتى
ابلغ مجمع البحرين او امضى حقبا زمانا وجمعه احقاب حدثنا الحميدى قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو بن دينار قال اخبرنى سعيد
ابن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفا البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بنى اسرائيل فقال ابن عباس
كذب عدو الله حدثنى ابى بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قام خطيبا فى بنى اسرائيل فسئل اى الناس
اعلم فقال انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله اليه ان لى عبدا بمجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يا رب فكيف لى به
قال تاخذ معك حوتا فتجعله فى مكتل فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فى مكتل ثم انطلق وانطلق معه بفتاه يوشع

---

۱ عز وجل ۲ ثنا ۳ امدا غاية فطال عليه الامد ۴ مرفقا كل شىء ارتفقت تزاور تميل من الزور والازور الاميل فجوة متسع والجميع فجوات وفجاة مثل زكوة وزكاء ۵ ثمرها

۶ باب قوله ۷ فقال ۸ مغيرنا خلالها نهرا يقول بينهما ۹ اعثرنا اظهرنا مرتفقا متكا ومنه المرتفقة ۱۰ ولى الولاء ۱۱ حقبا ۱۲ ثنا ۱۳ قال عند مجمع ۱۴ فتاه

---

۱ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى واذا غربت تقرضهم اى تتركهم وروى عبد الرزاق عن قتادة نحوه وقول مجاهد هذا ساقط عن ابى ذر وقال تعالى كلتا الجنتين اتت اكلها ولم تظلم منه شيئا وفجرنا خلالهما نهرا وكان له ثمر بضم المثلثة قال مجاهد فيما وصله الفريابى اى ذهب وفضة وقال غيره اى غير مجاهد الثمر بالضم جماعة الثمر بالفتح وعن مجاهد ايضا ما كان فى القراٰن ثمر بالضم فهو المال وما كان بالفتح فهو النبات وقال ابن عباس بالضم جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك هذا فى القسطلانى قال البغوى قرأ عاصم وابو جعفر ويعقوب ثمر بفتح الثاء والميم وكذلك ثمره وقرأ ابو عمرو بضم الثاء ساكنة الميم وقرأ الآخرون بضمهما فمن قرأ بالفتح فهو جمع ثمرة وهو ما تخرجه الشجر من الثمار المأكولة ومن قرأ بالضم فهى الاموال الكثيرة انتهى قال الازهرى الثمرة تجمع على ثمر ويجمع الثمر على ثمار ثم تجمع الثمار على ثمر ۱۲ ۲ قوله باخع قال ابو عبيدة مهلك نفسك اذ ولوا عن الايمان يريد قوله تعالى فلعلك باخع نفسك ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا اى ندما كذا فسره ابو عبيدة وعن قتادة حزنا وعن غيره فرط الحزن قال تعالى ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا الكهف هو الفتح فى الجبل والرقيم هو الكتاب قوله مرقوم اى مكتوب من الرقم بسكون القاف قيل هو لوح رصاصى او حجرى رقمت فيه اسماؤهم وقصصهم وجعل على باب الكهف وقيل الرقيم اسم الجبل او الوادى الذى فيه كهفهم او اسم قريتهم او كلبهم وقيل غير ذلك وقيل مكانهم بين غضبان وايلة دون فلسطين وقيل غير ذلك قال تعالى انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اى الهمناهم صبرا على هجر الوطن والاهل والمال والجرأة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار ومن هذه المادة قوله تعالى فى سورة القصص لولا ان ربطنا على قلبها اى ام موسى وذكره استطرادا قال لقد قلنا اذا شططا اى افراطا فى الظلم والبعد من الحق قوله الوصيد قوله تعالى وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد هو الفناء بكسر الفاء فناء الكهف وجمعه وصائد كما جدد ووصد بضمتين ويقال الوصيد هو الباب وهو مروى عن ابن عباس وعن عطاء عتبة الباب وقوله تعالى فى الهمزة ما ذكره استطرادا موصدة اى مطبقة يعنى على الكافرين وانشد قرىٔ قوله اصد الباب بالهمزة واوصد اى اطبقه قوله بعثناهم فى قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم اى الحزبين احصى قال ابو عبيدة والمراد ايقظناهم من نومهم اذ النوم اخو الموت قوله ازكى فى قوله تعالى فلينظر ايها ازكى طعاما معناه اكثر اى اكثرها طعاما ويقال احل وهذا اولى لان مقصودهم انما هو الحلال سواء كان كثيرا او قليلا وقيل المراد احل ذبيحة ويقال اكثر ريعا اى نماء على الاصل قوله من رصاص بفتح الراء وقد تكسر ضربان اسود وهو الاسرب والابيض وهو القلعى كذا فى القاموس قوله ثم طرحه فى خزانته بكسر الخاء وسبب ذلك ان الفتية هربوا فلم يجدوهم فرفع امرهم الى الملك فقال ليكونن لهولاء شأن فدعا بلوح وكتب ذلك قوله فضرب الله على آذانهم قوله فضربنا على آذانهم قوله فناموا اى ناموا نومة لا تنبههم فيها الاصوات قوله وقال غيره اى غير ابن عباس فى قوله تعالى بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا مشتق من

وال تئل من باب ضرب يضرب اى تنجو يقال وال اذا نجا وآل اليه اذا لجأ اليه والموئل الملجأ ۱۲ قس ۳ قوله الا تصليان اى قال صلعم لهما حثا وتحريضا كذا ساقه هنا مختصرا ولم يذكر المقصود منه هنا جريا على عادته فى التعمية وتشحيذ الاذهان فاشار بطرفه الى بقيته وهو تمامه فى التهجد كما قس فى صـ ۲۲۴ ۱۲ ۴ قوله رجما بالغيب اى فى قوله تعالى ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب اى لم يستبن لهم فهو قول بلا علم قال تعالى وكان امره فرطا اى ندما قال تعالى انا اعتدنا للظالمين نارا احاط بهم سرادقها والضمير يرجع الى النار والمعنى ان سرادق النار مثل السرادق والحجرة التى تطيف بالفساطيط اى تحيط بها والفساطيط جمع فسطاط وهى الخيمة العظيمة والسرادق الذى يمد فوق صحن الدار وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار ۱۲ قس ۵ قوله هنالك الولاية لله الحق بكسر الواو والباقون بفتحها لغتان بمعنى او بالكسر من الامارة والفتح من النصرة بالكسر قرء حمزة والكسائى وهى مصدر الولى والولاية مصدر ولى بغير الف ولام وروى مصدر الولاء قال فى الفتح والاول اصوب والمعنى ان النصرة فى ذلك المقام لله وحده لا يقدر عليها غيره ۱۲ قس عن ۶ قوله قبلا بكسر القاف وفتح الموحدة وقبلا بضمها وبه قرء الكوفيون وبالاول الباقون وقبلا بفتحهما استينافا قال ابو عبيدة اويأتيهم العذاب قبلا اى اولا فان فتحوا اولها فالمعنى استينافا وفسر الجمهور الاول بمعنى عيانا والضم بانه جمع قبيل بمعنى انواع وانتصابه على الحال من الضمير او العذاب ۱۲ قس ۷ قوله ليدحضوا اى ليزيلوا بالجدال الحق عن موضعه ويبطلوه والدحض بفتح الحاء وهو الزلق الذى لا يثبت فيه خف ولا حافر ۱۲ قس ۸ قوله حتى ابلغ مجمع البحرين المكان الذى وعد فيه موسى لقاء الخضر وهو ملتقى بحرى فارس والروم مما يلى المشرق قوله او امضى حقبا اى زمانا طويلا وجمعه احقاب والحقب ثمانون سنة او سبعون او الدهر ۱۲ قس ۹ قوله هو اعلم منك اى بشىء مخصوص وهو لا يقتضى افضليته على موسى كيف وموسى عليه السلام قد جمع له بين الرسالة والتكليم والتوراة وانبياء بنى اسرائيل داخلون كلهم تحت شريعته وغاية الخضر ان يكون كواحد منهم ۱۲ قسطلانى

ع من باب اطلاق الكل على الجزء اذ الدعاء من بعض اجزاء الصلوة واخرج الطبرى وابن خزيمة والحاكم من طريق حفص بن غياث عن هشام الحديث وزاد فيه فى التشهد وهو مخصص لحديث عائشة فظاهره اعم من ان يكون داخل الصلوة او خارجها وعند ابن مردويه من حديث ابى هريرة كان رسول الله صلعم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء فنزلت والمراد معناه اللغوى على ما لا يخفى وهذا الحديث من افراده ۱۲ قس ص قال الحافظ ابن حجر ثبتت البسملة لغير ابى ذر والذى رأيته فى الفروع ثبوتها له فقط فليعول على علامته والله اعلم ۱۲ قس ے اى من الكلمة شيئا بعد فى البساتين فان الثمار تتم فى عام وتنقص فى عام غالبا ۱۲ قس للعـ بفتح الميم وكسر الراء بينهما عارمهملة ساكنة ۱۲ قس ص هو يوشع بن نون وانما قيل فتاه لانه كان يخدمه ويتبعه ولذلك يأخذ منه العلم قوله لا ابرح لا انقص فيحتاج الى خبر اى لا ابرح اسير فحذف الخبر لدلالة حاله عليه او

ابنُ نونٍ حتّٰی اِذا اتیا الصخرةَ وضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوتُ فی المکتل فخرج منه فسقط فی البحر فاتَّخَذَ سَبِیْلَهٗ فِی الْبَحْرِ سَرَبًا وامسك
اللهُ عن الحوت جریةَ الماءِ فصار علیه مثل الطاق فلما استیقظ نسی صاحبه ان یخبره بالحوت فانطلقا بقیة یومهما ولیلتهما حتی اذا کان
من الغد قَالَ مُوْسٰی لِفَتٰىهُ اٰتِنَا غَدَآءَنَا لَقَدْ لَقِیْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا قال ولم یجد موسی النصب حتی جاوز المکان الذی امر الله به فقال
له فتاه اَرَءَیْتَ اِذْ اَوَیْنَا اِلَی الصَّخْرَةِ فَاِنِّیْ نَسِیْتُ الْحُوْتَ وَمَآ اَنْسٰىنِیْهُ اِلَّا الشَّیْطٰنُ اَنْ اَذْکُرَهٗ وَاتَّخَذَ سَبِیْلَهٗ فِی الْبَحْرِ عَجَبًا قال فکان للحوت سربا و
لموسی وفتاه عجبا فقال موسی ذٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلٰۤی اٰثَارِهِمَا قَصَصًا قال رجعا یقصان اٰثارهما حتی انتهیا الی الصخرة فاذا رجل مسجّی
ثوبا فسلّم علیه موسی فقال الخضر وانّی بارضك السّلام قال انا موسی قال موسی بنی اسرائیل قال نعم اتیتك لِتُعَلِّمَنِیْ مِمَّا عُلِّمْتَ
رُشْدًا قَالَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِیْعَ مَعِیَ صَبْرًا یا موسی انی علی علمٍ من علم الله علّمنیه لا تعلمه انت وانت علی علمٍ من علم الله علّمك الله
لا اعلمه فقال موسی سَتَجِدُنِیْۤ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ صَابِرًا وَّلَاۤ اَعْصِیْ لَكَ اَمْرًا فقال له الخضر فَاِنِ اتَّبَعْتَنِیْ فَلَا تَسْـَٔلْنِیْ عَنْ شَیْءٍ حَتّٰۤی اُحْدِثَ لَكَ
مِنْهُ ذِکْرًا فَانْطَلَقَا یمشیان علی ساحل البحر فمرّت سفینة فکلموهم ان یحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه بغیر نول فلما رکبا فی السفینة
لم یفجأ الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفینة بالقدوم فقال له موسی قوم قد حملونا بغیر نول عمدت الی سفینتهم فخرقتها لتغرق
اَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَیْـًٔا اِمْرًا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِیْعَ مَعِیَ صَبْرًا قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِیْ بِمَا نَسِیْتُ وَلَا تُرْهِقْنِیْ مِنْ اَمْرِیْ عُسْرًا قال وقال
رسول الله صلی الله علیه وسلم فکانت الاولی من موسی نسیانا قال وجاء عصفور فوقع علی حرف السفینة فنقر فی البحر نقرة فقال له
الخضر ما علمی وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفینة فبینما هما یمشیان علی الساحل
اذا ابصر الخضر غلاما یلعب مع الغلمان فاخذ الخضر رأسه بیده فاقتلعه بیده فقتله فقال له موسی اَقَتَلْتَ نَفْسًا زَاکِیَةً بِغَیْرِ نَفْسٍ لَقَدْ
جِئْتَ شَیْـًٔا نُّکْرًا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِیْعَ مَعِیَ صَبْرًا قال وهذا اشد من الاولی قَالَ اِنْ سَاَلْتُكَ عَنْ شَیْءٍۭ بَعْدَهَا فَلَا تُصٰحِبْنِیْ
قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَّدُنِّیْ عُذْرًا فَانْطَلَقَا حَتّٰۤی اِذَاۤ اَتَیَاۤ اَهْلَ قَرْیَةِ ۣاسْتَطْعَمَاۤ اَهْلَهَا فَاَبَوْا اَنْ یُّضَیِّفُوْهُمَا فَوَجَدَا فِیْهَا جِدَارًا یُّرِیْدُ اَنْ یَّنْقَضَّ قال
مائل فقام الخضر فاقامه بیده فقال موسی قوم اتیناهم فلم یطعمونا ولم یضیفونا لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَیْهِ اَجْرًا قَالَ هٰذَا فِرَاقُ
بَیْنِیْ وَبَیْنِكَ الی قوله ذٰلِكَ تَاْوِیْلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَّلَیْهِ صَبْرًا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وددنا ان موسی کان صبر حتی
یقص الله علینا من خبرهما قال سعید بن جبیر فکان ابن عباس یقرأ وکان امامهم ملك یاخذ کل سفینة صالحة غصبا وکان
یقرأ واما الغلام فکان کافرا وکان ابواه مؤمنین باب قوله فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَیْنِهِمَا نَسِیَا حُوْتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِیْلَهٗ فِی الْبَحْرِ سَرَبًا مذهبا یسرب

ونامًا لفتاه قال بنوب علمکه تسالنی فحملوهم فحملوا یفجأ لهم فی الاولی فی فبینما بصر براسه فاقتلعه زکیة رهذه
فقال الخضر بیده فاقلعه ۲ سانبئك بتاویل مالم تستطع علیه صبرا یقص علینا فقال سربا

۱ قوله نسیت الحوت ای فانی نسیت ان اخبرك بخبر الحوت ونسب النسیان لنفسه لان موسی کان نائما فاذا راى ذکره یوشع ان یوقظه ونسی ان یعلمه بعدما قدر الله تعالی علیهما من النطاد ومن کتب علیه خطأ شیئا قوله واتخذ سبیله فی البحر عجبا یجوز ان یکون عجبا مفعولا ثانیا لاتخذ ای واتخذ سبیله فی البحر سبیلا عجبا وهو کونه کالسرب والجار والمجرور متعلق باتخذ وفاعل اتخذ قیل الحوت وقیل موسی ای اتخذ موسی سبیل الحوت فی البحر عجبا قوله ولموسی وفتاه عجبا وهو ان اثره بقی الی حیث سار او وجد الماء تحته او صار صخرا او ضرب بذنبه فصار المکان یبسا وعند ابی حاتم من طریق قتادة قال عجب موسی ان تسرب حوت ملیح فی مکتل ۱۲ قسطلانی ۲ قوله وانی بارضك السلام فیه دلالة علی ان اهل تلك الارض لم یکونوا مسلمین او کانت تحیتهم غیره قوله رشدا ای علما ذا رشد ۱۲ قسطلانی ۳ قوله قوله لا اعلمه ای جمیعه وهذا التقدیر اونحوه واجب لابد منه وقد علم بعضهم عن ذلك. قس قوله ستجدنی ان شاء الله صابرا علی ماارى منك غیر منکر علیك وعلق الوعد بالمشیئة للتیمن اوعلما منه بشدة الامر وصعوبته فان مشاهدة الفساد شیء لایطاق ۱۲ قس ۴ قوله فکلموهم ای الخضر وموسی ویوشع کلموا اصحاب السفینة قوله فعرفوا ای اصحاب السفینة قوله فحملوه ای الخضر ومن معه وبالذر فحملوهم ولابی ذر فحملوا ای الثلاثة وهو مبنی لما لم یسم فاعله قوله بغیر نول بفتح النون بغیر اجر اکراما للخضر قوله فلما رکبا ای موسی والخضر ولم یذکر یوشع لانه تابع غیر مقصود بالاصالة قوله لم یفجأ ای لم یفجأ موسی بعد ان صارت السفینة فی لجة البحر الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفینة بالقدوم بفتح القاف وضم الدال المهملة فاخرقت فقال له موسی منکرا علیه بلسان الشریعة حیوالا قوم حملونا بغیر نول قد عمدت بفتح المیم الی سفینتهم فخرقتها لتغرق اهلها قیل اللام فی قوله لتغرق للعلة ورجح کونها للعاقبة کقوله لدوا للموت وابنوا للخراب قوله لقد جئت شیئا امرا ای عظیما او منکرا ۱۲ قس ۵ قوله لا تؤاخذنی بما نسیت من وصیتك وفی هذا النسیان اقوال احدها انه علی حقیقته لما رای فعل الخضر المؤدی الی اهلاك الاموال والانفس للشدة غضبه لله نسی ویؤیده قوله علیه الصلوة والسلام وکانت الاولی من موسی نسیانا والثانی انه لم ینس ولکنه من المعاریض وهو مروی عن ابن عباس لانه لما رای العهد فی ان یسأل لا فی انکار هذا الفعل فلما عاتبه الخضر بقوله الم اقل لك انك لن تستطیع قال لا تؤاخذنی بما نسیت ای فی الماضی ولم یقل انی نسیت وعینك

وعینك انه اترك ان النسیان بمعنی الترك واطلقه علیه لان النسیان سبب للترك اذ هو من ثمراته ای لا تؤاخذنی بما ترکته مما عاهدتك فان المرة الواحدة معفو عنها ولا سیما اذا کان بسبب ظاهر ۱۲ قس ۶ قوله زاکیة بالالف والتخفیف ای طاهرة لم تبلغ حد التکلیف وفی قراءة زکیة بتشدید الیاء بلا الف ۱۲ جلالین ۷ قوله جدارا عرضه خمسون ذراعا فی مائة ذراع بذراعهم قال الثعلبی وقال غیره سمکه مائتا ذراع وطوله علی وجه الارض خمس مائة ذراع وعرضه خمسون قوله یرید ان ینقض اسناد الارادة الی الجدار علی سبیل الاستعارة وقد کان اهل القریة یمرون تحته خائفین قوله فاقامه بیده ای فرده الی حالة الاستقامة وهذا خارق قوله لابی ذر فقال الخضر بیده فاقامه فقال موسی لما رای من شدة الحاجة والاضطرار الی المطعم هم قوم اتیناهم فاستطعمناهم واستضفناهم فلم یطعمونا الخ ۱۲ قس ۸ قوله مجمع بینهما ای مجمع البحرین وبینهما ظرف اضیف الیه علی الاتساع قوله نسیا حوتهما نسی یوشع ان یذکر لموسی ما رای من حیوة الحوت ووقوعه فی البحر ونسی موسی ان یطلبه ویتعرف حاله لیشاهد منه تلك الامارة التی جعلت لهما ۱۲ قس ۹ قوله سربا بسکون الراء فی الفرع ولابی ذر بفتحها قال العینی یقال سرب سربا فی الماء اذا ذهب فیه ذهابا وقیل امسك الله جریة الماء علی الحوت فصار علیه مثل الطاق وحصل منه فی مثل السرب وهو معنی النفق معجزة لموسی او للخضر علیهما السلام والسرب فی الاصل حفیر تحت الارض والطاق عقد البناء وجاز فجعل الماء لا یلتئم حتی صار کالکوة والکوة بالفتح والضم النقب فی البیت انتهی کلامه وذکره فی العلم ۱۲

مع ۵ ای تحرك فی المکتل لانه اصابه من ماء عین الحیوة الکائنة فی اصل الصخرة ۱۲ قس. ل ۵ ای مثل عقد البناء وعند مسلم من روایة ابی اسحق فاضطرب الحوت فی الماء فجعل یلتئم علیه حتی صار مثل الکوة ۱۲ قس. ع ۵ من التجاوة هو بحذف الهمزة ووجدان الهمزة تخفیف تصغیر الفاء فحذف بالجزم لم ینحش ۱۲. ع ۵ قیل هی انطاکیة او اذربیجان او الابلة او غیر ذلك ۱۲ قسطلانی

يسلك ومنه ﴿وسارب بالنهار﴾ حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني يعلى بن مسلم وعمرو بن دينار عن سعيد بن جبير يزيد احدهما على صاحبه وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد قال انا لعند ابن عباس في بيته اذ قال سلوني قلت اى ابا عباس جعلني الله فداك بالكوفة رجل قاص يقال له نوف يزعم انه ليس بموسى بني اسرائيل اما عمرو فقال لي قال قد كذب عدو الله واما يعلى فقال لي قال ابن عباس حدثني ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله عليه السلام قال ذكر الناس يوما حتى اذا فاضت العيون ورقت القلوب ولى فادركه رجل فقال اى رسول الله هل في الارض احد اعلم منك قال لا فعتب عليه اذ لم يرد العلم الى الله قيل بلى قال اى رب واين قال بمجمع البحرين قال اى رب اجعل لي علما اعلم ذلك منه فقال لي عمرو قال حيث يفارقك الحوت وقال لي يعلى قال خذ نونا ميتا حيث ينفخ فيه الروح فاخذ حوتا فجعله في مكتل فقال لفتاه لا اكلفك الا ان تخبرني بحيث يفارقك الحوت قال ما كلفت كثيرا فذلك قوله جل ذكره ﴿واذ قال موسى لفتاه﴾ يوشع بن نون ليست عن سعيد قال فبينما هو في ظل صخرة في مكان ثريان اذ تضرب الحوت وموسى نائم فقال فتاه لا اوقظه حتى اذا استيقظ نسي ان يخبره وتضرب الحوت حتى دخل البحر فامسك الله عنه جرية البحر حتى كان اثره في حجر قال لي عمرو هكذا كان اثره في حجر وحلق بين ابهاميه واللتين تليانهما ﴿لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا﴾ قال قد قطع الله عنك النصب ليست هذه عن سعيد اخبره فرجعا فوجدا خضرا قال لي عثمن بن ابي سليمن على طنفسة خضراء على كبد البحر قال سعيد بن جبير مسجى بثوبه قد جعل طرفه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه وقال هل بارضي من سلام من انت قال انا موسى قال موسى بني اسرائيل قال نعم قال فما شانك قال جئت ﴿لتعلمني مما علمت رشدا﴾ قال اما يكفيك ان التوراة بيديك وان الوحي يأتيك يا موسى ان لي علما لا ينبغي لك ان تعلمه وان لك علما لا ينبغي لي ان اعلمه فاخذ طائر بمنقاره من البحر وقال والله ما علمي وعلمك في جنب علم الله الا كما اخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر حتى اذا ركبا في السفينة وجدا معابر صغارا

ان بالكوفة رجلا قاصا　فقال　فاين　به　قال　حوتا حتى　كبيرا　فبينما　فنسي　في جحر　جحر　والتي　والخضر　فقال　مسجيا　فقال　بارض　فقال　وجد
قوله　تبق　يحدث　ابن جبير　العباس

قوله ومنه سارب بالنهار قال ابو عبيدة سالك في سربه اى مذهبه كذا في القسطلاني وقال البيضاوي في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال سواء منكم من اسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار اى بارز بالنهار يراه كل احد من سرب سروبا اذا برز انتهى ١٢ — ٢ قوله يزيد احدهما على الآخر قال الحافظ ابن حجر فيستفاد زيادة احدهما على الآخر من الاسناد الذي قبله فان الاول من رواية سفين عن عمرو بن دينار فقط وهو اعم مشتق ابن جريج فيه قوله وغيرهما هو من كلام ابن جريج اى وغير يعلى وعمرو وقد سمعته حال كونه يحدثه اى يحدث الحديث المذكور عن سعيد وكان الاصل ان يقول يحدث به لكنه عداه بغير الباء ولابي ذر عن الكشميهني يحدث بحذف الضمير المنصوب قوله فاين ولابي ذر وابن اى فاين اجده او فاين هو قوله بمجمع البحرين اى بحرى فارس والروم او بحرى المشرق والمغرب المحيطين بالارض او العذب والملح قوله حوتا ولابي ذر عن الحموي والمستملي حوتا ١٢ — ٣ قوله حيث ينفخ فيه اى الحوت الروح بيان لقوله حيث يفارقك الحوت قوله فاخذ حوتا اى فاخذ موسى حوتا ميتا مملوحا وقيل شق حوت مملح ولابن ابي حاتم ان موسى وفتاه اصطادا قوله ليست عن سعيد اى قال ابن جريج ليست تسمية الفتى عن سعيد هو ابن جبير ١٢ قس — ٤ قوله ثريان بفتح المثلثة وسكون الراء فتحتية مفتوحة وبعد الالف نون صفة لمكان مجرورا لفظا لانه لا ينصرف لانه من باب فعلان فعلى او منصوب حالا من الضمير المستتر في الجار والمجرور ويجوز النصب منونا على لغة بني اسد لانهم يصرفون كل صفة على فعلان ويؤنثونه بالتاء وفي بعض الاصول ثريان بالجر صفة لمكان وبالتنوين كما مر وهو من الثرى وقال في النهاية يقال مكان ثريان وارض ثريا اذا كان في ترابها بلل وندى ١٢ قس — ٥ قوله اذ تضرب بفتح الضاد المعجمة والراء المشددة تفعل اى اضطرب وتحرك اذ حيي في المكتل والحال ان موسى نائم عند الصخرة قوله نسي ان يخبره اى بحياة الحوت قوله تضرب الحوت اى اضطرب سائرا من المكتل قوله كان اثره نصب بكان قوله في حجر بفتح الحاء والجيم جميعا قال ابن جرير قال لي عمرو هو ابن دينار هكذا كان اثره في حجر بتقديم الجيم المفتوحة على الحاء المهملة المفتوحة في الفرع مصححا عليها وفي غيره بتقديم المهملة وفي نسخة جحر بجيم مضمومة فحاء ساكنة قال ابن حجر وهي اوضح ١٢ قس — ٦ قوله قال قد قطع الله عنك النصب قائله يوشع لا عرف من العلامة ١٢ خير — ٧ قوله ليست هذه اى قال ابن جريج ليست هذه الرواية عن سعيد هو ابن جبير قوله اخبره بسكون المعجمة وموحدة مفتوحة من الاخبار اى اخبر يوشع موسى بقصة تضرب الحوت وفقده الذي هو علامة على وجود الخضر ١٢ قس — ٨ قوله طنفسة بكسر المهملة والفاء بينهما نون ساكنة ولابي ذر طنفسة بفتح الفاء وبجوز ضم الطاء والفاء وكسرالفاء اى فرش صغير وهي بساط له خمل قوله على كبد البحر اى وسطه وعند عبد بن حميد من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمن بن ابي سليمن قال رأى موسى الخضر على طنفسة خضراء على وجه الماء وعند ابن ابي حاتم انه وجده في جزيرة البحر قوله هل بارضي من سلام انهم كانوا كفارا او كانت تحيتهم غير السلام ولابي ذر عن الحموي والكشميهني هل بارض بالتنوين قوله لا ينبغي لي ان اعلمه اى كله والتقدير مثل هذا او نحوه متعين كما قال في الفتح لان الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى للمكلف عنه وكان موسى يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي وقال البرماوي كالكرماني وانما قال لا ينبغي ان اعلمه لانه ان كان نبيا فلا يجب عليه تعلم شريعة نبي آخر وان كان وليا فلعله مامور بمتابعة نبي غيره انتهى قوله الا كما اخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر وفي الرواية السابقة ما علمي وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ولفظ النقص ليس على ظاهره لان علم الله تعالى لا يدخله نقص فاما معناه ان علمي وعلمك بالنسبة الى علم الله تعالى كنسبة ما اخذه العصفور بمنقاره الى ماء البحر وهذا ايضا على التقريب الى الافهام والا فنسبة علمهما الى علم الله اقل قوله وجدا معابر بفتح الميم اى سفنا صغارا قال في الفتح وجد معابر تفسير لقوله ركبا في السفينة لا جواب اذا قوله فاضجعه ثم ذبحه فان قلت سبق آنفا انه اقتلع بيده قلت لعله قطع بعضه بالسكين ثم قلع الباقي او نزع اعصابه وعروقه من مكانه ثم ذبحه قطعا قوله بالحنث بكسر المهملة وسكون النون اى لم تبلغ الحنث وهو تفسير لقوله زكية قوله مسلمة بفتح الميم وسكون السين وكسر اللام اطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال الغلام وفي بعضها مسلمة بفتح السين وتشديد اللام المفتوحة وهو اشبه لانه كان كافرا قوله وكان امامهم وانما جاز استعمال وراء بمعنى امام على الاتساع لانها جهة مقابلة لجهة فكانت كل واحدة من الجهتين وراء الاخرى اذا لم يرد معنى المواجهة والآية دالة على ان معنى وراء امام لانه لو كان بمعنى خلف كانوا قد جاوزوه فلا يأخذ سفينتهم وقيل وراءهم خلفهم وكان رجوعهم في طريقهم عليه والاول اصح يدل عليه قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك قوله يزعمون اى قال ابن جريج عن غير سعيد بن جبير انه اى الملك الذي كان يأخذ السفن غصبا اسمه هدد بن بدد بضم الهاء وفتح الدال الاولى وبضم الموحدة وفتح الدال الاولى ايضا مصروف ولابي ذر بدد بغير صرف وحكى ابن الاثير فتح هاء هدد وباء بدد قوله بالقار وهو الزفت واما السد بالقارورة اى الزجاج فكيفيته غير معلومة ويحتمل ان يكون قارورة توضع بقدر الموضع المخروق او يسحق الزجاج ويخلط بشيء كالدقيق فيسد به قال في الفتح ولا يخفى بعده قال وقد وجهت بانها ذات من القار ونحوه ما فيه قوله غلاما زكية اى طاهرة من الذنوب والاخلاق الردية وذكر هذا مناسبة اقتلت نفسا زكية قوله بها براى الابوان بالولد الذي يبر ١٢ من قس وك وخ بغوى

حل اللغات

نول بعض اجرة قدوم آلة النجر يقال لها في الفارسي تيشه امرا عظيما ومنكرا نكرا تنكره العقول وتنفر عنه النفوس ابدا فوجدا متارقاص واعتظ يذكر القصص ١٢ — سه بفتح العين كذا في نسختي القسطلاني وفي بعض النسخ الصحيحة بضم العين مكتوب بالقلم ١٢ للمعه بالمثلثة وللكشميهني كبيرا بالموحدة اى ما كلفت امرا عظيما شديدا على كذا في خ ١٢ — عه قد حذف الصخرة وقع بينهما في رواية سفين ثم انطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به ١٢ قس — عه مثلثة الطاء والفاء وبكسر الطاء وفتح الفاء وبالعكس واحدة الطنافس البسط والثياب ١٢ قاموس

تحمل اهل هذا الساحل الى اهل هذا الساحل الآخر عرفوه فقالوا عبد الله الصالح قال قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نحمله باجر فخرقها
ووتد فيها وتدا قال موسى اخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا قال مجاهد منكرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا كانت
الاولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عمدا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا لقيا غلاما فقتله قال يعلى
قال سعيد وجد غلمانا يلعبون فاخذ غلاما كافرا ظريفا فاضجعه ثم ذبحه بالسكين قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس لم تعمل
بالحنث وكان ابن عباس يقرأها زكية زاكية مسلمة كقولك غلاما زكيا فانطلقا فوجدا جدارا يريد ان ينقض فاقامه قال سعيد
بيده هكذا ورفع يده فاستقام قال يعلى حسبت ان سعيدا قال فمسحه بيده فاستقام لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال سعيد
اجرا نأكله وكان وراءهم وكان امامهم قرأها ابن عباس امامهم ملك يزعمون عن غير سعيد انه هدد بن
بدد والغلام المقتول اسمه يزعمون جيسور ملك يأخذ كل سفينة غصبا فاردت اذا هي مرت به ان يدعها لعيبها
فاذا جاوزوا اصلحوها وانتفعوا بها ومنهم من يقول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالقار كان ابواه مؤمنين وكان كافرا فخشينا
ان يرهقهما طغيانا وكفرا ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينه فاردنا ان يبدلهما ربهما خيرا منه زكوة واقرب رحما هما به ارحم
منهما بالاول الذي قتل خضر وزعم غير سعيد انهما ابدلا جارية واما داود بن ابي عاصم فقال عن غير واحد انها جارية **باب** قوله فلما
جاوزا قال لفتاه اتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا الى قوله عجبا صنعا عملا حولا تحولا قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما
قصصا امرا ونكرا داهية ينقض ينقاض كما تنقاض السن لتخذت واتخذت واحد رحما من الرحم وهي اشد مبالغة من الرحمة
ونظن انه من الرحيم وتدعى مكة ام رحم اي الرحمة تنزل بها **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثني سفيان بن عيينة عن
عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفا البكالي يزعم ان موسى بني اسرائيل ليس بموسى الخضر فقال كذب
عدو الله حدثنا ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قام موسى خطيبا في بني اسرائيل فقيل له اي الناس اعلم قال
انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه واوحى اليه بلى عبد من عبادي بمجمع البحرين هو اعلم منك قال اي رب كيف السبيل

نـ فقلنا　نـ وتد　نـ بالحنث　نـ وابن عباس قرأها　نـ مسلمة　نـ كقوله　نـ زاكيا　نـ بيديه　نـ بيده　نـ لتخذت　نـ ملك　نـ والغلام　نـ جيسون　نـ جيسور جنسور　نـ فانتفعوا

١ـ قوله انها جارية وهذا هو المشهور وروى منذر عن يعقوب القمي عن داود كما رواه الطبري وقال ابن جرير لما قتل الخضر الغلام كانت امه حاملا بغلام مسلم ذكره ابن كثير وغيره ١٢ قسطلانی

٢ـ قوله صنعا يريد قوله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اي عملا وذلك لاعتقادهم انهم على الحق قوله حولا اي في قوله تعالى لا يبغون عنها حولا اي لا يطلبون تحولا الى غيرها لانهم لا يجدون اطيب منها والمراد بيان تاكيد الخلود وسقط قوله صنعا الخ لابي ذر ١٢ قس تلوی

٣ـ قوله امرا اشار الى قوله لقد جئت شيئا امرا ونكرا اي قوله لقد جئت شيئا نكرا معناهما داهية وقال ابو عبيدة امرا داهية ونكرا اي عظيما منكرا لانهما والامر في كلام العرب الداهية واصله كل شيء شديد كثير ١٢ قس بلغ

٤ـ قوله ينقض بتشديد الضاد في قوله تعالى فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض قوله ينقاض كما ينقاض السن بالف بعد القاف مع تخفيف الضاد المعجمة ولابي ذر بتشديد المعجمة فيهما كذا في القسطلاني قال الكرماني يقال انقاض البناء انقياضا اي تصدع من غير ان يسقط والسن القريب بعضها الى بعض الكاسورة انتهى قال في التنقيح ومعنى ينقض ينكسر وينقاض يسقط من اصله وقرئ بالصاد المهملة قيل معناه الشق طولا وقال ابن دريد انقاض بغير معجمة انصدع ولم يبن وبمعجمة انكسر وبان قال الكسائي اراد به يسقط انتهى قوله لتخذت بتخفيف التاء وكسر الخاء واتخذت بالتشديد واحد في المعنى اي هما لغتان مثل تبع واتبع قس العيني قوله رحما بضم الراء وسكون الحاء في قوله تعالى واقرب رحما من الرحم بضم فسكون وهو الرحمة وفي نسخة من الرحم بفتح فكسر يعني القرابة وهي اشد مبالغة من الرحمة التي هي رقة القلب والتعطف لا ستلزام القرابة الرقة غالبا من غير عكس ١٢ قس قوله ونظن بفتح وضم الجيم وفي نسخة ويظن بضم التحتية على بناء المفعول قوله انه اي رحما مشتق من الرحيم المشتق من الرحمة ١٢ قس

٥ـ قوله البكالي بكسر الموحدة وخفة الكاف نسبة الى بني بكال بطن من حمير ولابي ذر بفتح الموحدة كذا في قس وقال صاحب المطالع اكثر المحدثين يفتحون الباء ويشددون الكاف ١٢

٦ـ قوله كذب عدو الله جرى على وقت الغضب فعبر بذلك للزجر والتحذير لا قدحا فيه قس قال الكرماني اطلق حدود الله تغليظا لا سيما وهو كان في حالة الغضب والا فهو كان مؤمنا مسلما حسن الايمان والاسلام ١٢

٧ـ قوله واوحى اليه بفتح الهمزة والحاء قوله عبد من عبادي وفي رواية عبدنا خضر قس قوله بمجمع البحرين اي ملتقى بحري فارس والروم مما يلي المشرق وحكى الثعلبي عن ابي بن كعب انه بافريقية وقيل طنجة قوله هو اعلم منك اي بشيء مخصوص وهو لا يقتضي افضليته على موسى قوله تاخذ حوتا اي سمكة مملوحة وقيل انما كانت الا شق سمكة قوله في مكتل بكسر الميم وفتح الفوقية الزنبيل الكبير يسع خمسة عشر صاعا قوله فقدت الحوت اي تغيب عن عينيك قوله فاتبعه بهمزة وصل وتشديد الفوقية وكسر الموحدة ولابي ذر عن الكشميهني فاتبعه بسكون الفوقية وفتح الموحدة اي اتبع اثر الحوت فانك ستلقى العبد الاعلم قوله الى الصخرة التي عند مجمع البحرين قوله في حديث غيره وسقط الغير المذكور كما قال في الفتح قتادة كما عند ابن ابي حاتم من طريقه قوله البني ذرينا

الانبياء آخر وروي بغير بافوله لا يصيب من مائها شيء اي من الحيوان الاحيي وعند ابن اسحق من شرب منها خلد ولا يقاربها شيء ميت الا حيي ولابي ذر والكشميهني والمستملي لا تصيب بالفوقية اي العين شيئا من الحيوان الا حيي فاصاب الحوت من رشاشها ماء تلك العين فانسل من المكتل فدخل البحر ولعل هذه العين ان ثبت النقل فيها هي التي شرب منها الخضر فخلد كما قال جماعة قوله فلما استيقظ قال موسى لفتاه اتنا غداءنا الآية اي بعد ان نسي الفتى ان يخبره بان الحوت حيي وانطلقا فيما سارا بقية يومهما وليلتهما حتى كان من الغد قال له اذ ذاك آتنا غداءنا قال ولم يجد النصب حتى جاوز ما امر به فالقى الله عليه الجوع والنصب قوله اذ اوينا الى الصخرة من اوى الى منزله ليلا او نهارا اذا اتى قوله فرجعا يقصان في آثارهما اي يتبعان آثار مسيرهما اتيا ما حتى انتهيا الى الصخرة اي التي فعل فيها الحوت ما فعل قوله الحوت مفعول وجدا قوله عجبا اذ هو امر خارق والحوت سربا اي مسلكا قوله مسجى بثوب اي مغطى وفي رواية الربيع بن انس عند ابن ابي حاتم قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصارت كوة فدخلها موسى على اثر الحوت فاذا هو بالخضر فسلم عليه موسى قال الخضر بعد ان رد السلام عليه وكشف الثوب عن وجهه وانى بهمزة ونون مشددة مفتوحتين اي وكيف بارضك السلام واهلها كفار ولم يكن السلام تحيتهم قوله ان تعلمني مما علمت رشدا اي علما ذا رشد استرشد به قوله فمرت بهما اي بموسى والخضر وانا لا ذرهم اي بموسى ويوشع والخضر قوله فركب السفينة ولم يذكر يوشع لانه تابع غير مقصود بالاصالة قوله ووقع عصفور بضم العين على المشهور وقيل هو الصرد وقوله ما نقص هذا العصفور منقاره وهذا على التقريب الى الافهام والا فنسبة علمهما الى علم الله اقل قوله قدوم بفتح القاف وخفة الدال اي الآلة المعروفة قوله فقال بيده اي اشار الخضر اليه بيده فاقامه وهو من اطلاق القول على الفعل وهذا في لسان العرب كثير قوله قال هذا فراق بيني وبينك قال في الانوار الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني او الى الاعتراض الثالث او الوقت اي هذا الاعتراض سبب فراقنا وهذا الوقت وقته قوله سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا لكونه منكرا من حيث الظاهر وقد كانت احكام موسى كغيره من الانبياء مبنية على الظواهر واما وقع وكشف من الخضر فالظاهر انه قد شرح لراي يطلق كشف له من بواطن الاسرار واطلع عليه من حقائق الاستار قوله واما الغلام فكان كافرا وقوله تم واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فيه اشعار بان الغلام كان كافرا كما في هذه القراءة لكنها كالقراءة امامهم وصالحة من الشواذ المخالفة لمصحف عثمان والله الموفق. هذا كله ملتقط من القسطلاني والعيني والكرماني والتنقيح ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا ١٢

ـ بتشديد الفوقية الاولى مفتوحة وكسر الثانية مخففة ولابي ذر وتد لوالو واحدا اي جعل فيه وتدا مكان اللوح الذي قلعه ١٢ قس

ـ للمعه بالتخفيف والمشددة الخ قس قرأ ابو عمرو ونافع وابن كثير وابو جعفر زاكية بالالف وقرأ الآخرون زكية قال الكسائي والفراء معناهما واحد وقال ابو عمرو والزاكية التي لم تذنب قط والزكية

اليه قال تأخذ حوتا في مكتل فحيث ما فقدت الحوت فاتبعه قال فخرج موسى ومعه فتاه يوشع بن نون ومعهما الحوت حتى انتهيا
الى الصخرة فنزلا عندها قال فوضع موسى رأسه فنام قال سفين وفي حديث غير عمرو قال وفي اصل الصخرة عين يقال لها الحيوة لا
يصيب من مائها شيء الا حيي فاصاب الحوت من ماء تلك العين قال فتحرك وانسل من المكتل فدخل البحر فلما استيقظ موسى
قال لفتاه آتنا غداءنا الآية قال ولم يجد النصب حتى جاوز ما امر به قال له فتاه يوشع بن نون أرأيت اذ أوينا الى الصخرة فاني نسيت
الحوت الآية قال فرجعا يقصان في آثارهما فوجدا في البحر كالطاق ممر الحوت فكان لفتاه عجبا وللحوت سربا قال فلما انتهيا الى الصخرة
اذا هما برجل مسجى بثوب فسلم عليه موسى قال وانى بارضك السلام فقال انا موسى قال موسى بني اسرائيل قال نعم قال هل اتبعك
على ان تعلمني مما علمت رشدا قال له الخضر يا موسى انك على علم من علم الله علمكه الله لا اعلمه وانا على علم من علم الله
علمنيه الله لا تعلمه قال بل اتبعك قال فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا فانطلقا يمشيان على الساحل
فمرت بهما سفينة فعرف الخضر فحملوهم في سفينتهم بغير نول يقول بغير اجر فركبا السفينة قال ووقع عصفور على حرف السفينة
فغمس منقاره البحر فقال الخضر لموسى ما علمك وعلمي وعلم الخلائق في علم الله الا مقدار ما غمس هذا العصفور منقاره قال فلم يفجأ
موسى اذ عمد الخضر الى قدوم فخرق السفينة فقال له موسى قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت
الآية فانطلقا اذا هما بغلام يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر برأسه فقطعه قال له موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا
نكرا قال ألم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا الى قوله فأبوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض فقال بيده هكذا فاقامه
فقال له موسى انا دخلنا هذه القرية فلم يضيفونا ولم يطعمونا لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل
ما لم تستطع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددنا ان موسى صبر حتى يقص علينا من امرهما قال وكان ابن عباس
يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا واما الغلام فكان كافرا **باب قوله قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا** حدثني
محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عمرو عن مصعب قال سألت ابي قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا هم
الحرورية قال لا هم اليهود والنصارى اما اليهود فكذبوا محمدا واما النصارى فكفروا بالجنة وقالوا لا طعام فيها ولا شراب والحرورية الذين
ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وكان سعد يسميهم الفاسقين **باب اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم**
الآية حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا المغيرة قال حدثني ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيمة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال اقرؤا فلا نقيم لهم يوم
القيمة وزنا وعن يحيى بن بكير عن المغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد مثله **كهيعص بسم الله الرحمن الرحيم**
قال ابن عباس ابصر بهم واسمع الله يقوله وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون في ضلال مبين يعني قوله اسمع بهم وابصر الكفار يومئذ

يا موسى | في | بهما السفينة | تسألني | هل | بل | فقال | اذا هما | لفتاه | لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا | حتى | شيئا | لا تصيب | لها | فاتبعه | فاتبعه
ابن عبد الرحمن | كفروا | والنصارى كفروا | صلى الله عليه وسلم | ابن سعد | ابن مرة | الى قوله صنعا | ثنا | غصبا الآية | فاقامه | فقال | رأسه | فاذا هما

---

١ قوله قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا الآية اي هل نخبركم بالاخسرين ثم فسرهم بقوله الذين ضل سعيهم في الحيوة الدنيا اي عملوا اعمالا باطلة على غير شريعة مشروعة وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا وهم يعتقدون انهم على شيء بدل ضل سعيهم ١٢ قس ٢ قوله الحرورية بفتح المهملة وضم الراء الاولى وكسر الثانية بينهما واو ساكنة وشدة التحتية بعدها تاء تانيث نسبة الى حروراء قرية بقرب الكوفة مكان ابتداء خروج الخوارج على علي رضي الله عنه ولعل سبب سوال مصعب اياه من ذلك ما روى ابن مردويه من طريق القاسم بن ابي مرة عن ابي الطفيل في هذه الآية قال اظن ان بعضهم الحرورية وعند الحاكم من وجه آخر عن ابي الطفيل قال قال علي منهم اصحاب النهروان وذلك قبل ان يخرجوا واصله عند عبد الرزاق بلفظ قام ابن الكواء الى علي فقال بالاخسرين اعمالا قال ويلك منهم اهل حروراء ١٢ قس ٣ قوله فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اي لا نجعل لهم مقدارا واعتبارا ولا نضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لان الميزان انما ينصب للذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا او لا نقيم لاعمالهم وزنا لحقارتها ١٢ قس ٤ قوله قال ابن عباس اسمع بهم وابصر ولابي ذر ابصر بهم واسمع على التقديم والتاخير والاول هو الموافق للتنزيل قس يريد قوله تعالى اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين قال البيضاوي اسمع بهم وابصر تعجب معناه ان اسماعهم وابصارهم يوم يأتوننا اي يوم القيمة جدير بان يتعجب منها بعدما كانوا صما وعميا في الدنيا او التهديد بما سيسمعون و سيبصرون يومئذ وقيل امر بان يسمعهم ويبصرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحيق بهم فيه والجار والمجرور على الاول في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع النصب انتهى قوله الله يقوله جملة اسمية قوله وهم اي الكفار اليوم نصب على الظرفية ولابي ذر عن الحموي والمستملي القوم بالقاف لا يسمعون ولا يبصرون في ضلال مبين هو معنى قوله لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين يعني قوله اسمع بهم وابصر الكفار يومئذ اي يوم القيمة اسمع شيء وابصر حين لا ينفعهم ذلك قس قال الكرماني يعني الكفار يوم القيمة اسمع الناس وابصرهم لكن اليوم اي في الدنيا في ضلال لا يسمعون ولا يبصرون انتهى قال الله تعالى لئن لم تنته لارجمنك اي لاسبنك يعني الشتم والذم او بالحجارة حتى تموت او تبعد مني كذا في البيضاوي وقال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله هم احسن اثاثا ورئيا اي منظرا بفتح الميم قس قال البيضاوي الرئي والمنظر فعل من الرؤية لما رأي ١٢

حل اللغات

في نسل اي فرج قدوم بفتح القاف وخفة الدال آلة معروفة الحرورية بفتح المهملة وضم الراء الاولى وكسر الثانية بينهما واو وشدة التحتية بعدها تاء تانيث نسبة الى حروراء قرية بكوفة ١٢

اللهم اغفر لكاتبه ولسائر المؤمنين

ع ١ اي لم يفجأ موسى الا حين قصد الخضر لم يفجأ الا الخضر قد قلع لوحا من الواح السفينة بالقدوم ١٢ ع ٢ وقد سبق ان الامام يستعمل موضع ورد في مفسرة للآية كما مر ١٢ قس
ع ٣ والصواب الخاسرين ووقع على الصواب كذلك عند الحاكم ١٢ قس ع ٤ لانهم ليسوا الكفرة بل فسقة قال نعم الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض اولئك هم الخاسرون ١٢ ك ٥ وعند ابن ابي حاتم عن ابي هريرة فيوزن بجنس فلا يزنها ١٢ قس ٦ للعطف عطف على سعيد بن ابي مريم وهو شيخ المؤلف ايضا روى بالواسطة و التقدير حدثنا محمد بن عبد الله عن سعيد وعن يحيى ١٢ قس ٧ مكية الا آية السجدة وهي ثمان وتسعون آية قيل الكاف من كريم والهاء من هاد والياء من حكيم والعين من عليم والصاد من صادق قاله ابن عباس وعنه انه اسم من اسماء الله وعن قتادة انه اسم من اسماء القرآن ١٢ من قس بعض.
٨ جملة اسمية ١٢ قس اي اخبر الله سبحانه عن حال الكفار في القيمة وهم اليوم اي في الدنيا صم عمي

اسمع شيء وابصره لارجمنك لاشتمنك ورئيا منظرا وقال ابن عيينة تؤزهم تزعجهم الى المعاصي ازعاجا وقال مجاهد ادا عوجا
قال ابن عباس وردا عطاشا اثاثا مالا ادا قولا عظيما ركزا صوتا عتيا عتوا بكيا جماعة باك صليا صلى يصلى نديا والنادي مجلسا وقال مجاهد
فليمدد فليدعه **باب** قوله وانذرهم يوم الحسرة **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا
ابو صالح عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت كهيئة كبش املح فينادي مناد يا اهل الجنة فيشرئبون
وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد راه ثم ينادي يا اهل النار فيشرئبون وينظرون فيقول
هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد راه فيذبح ثم يقول يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار
خلود فلا موت ثم قرا وانذرهم يوم الحسرة اذ قضي الامر وهم في غفلة وهؤلاء في غفلة اهل الدنيا وهم لا يؤمنون **باب** قوله وما
نتنزل الا بامر ربك **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا عمر بن ذر قال سمعت ابي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم لجبرئيل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فنزلت وما نتنزل الا بامر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا **باب** قوله افرايت
الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال سمعت
خبابا قال جئت العاص بن وائل السهمي اتقاضاه حقا لي عنده قال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا حتى تموت ثم تبعث قال واني
لميت ثم مبعوث قلت نعم قال ان لي هناك مالا وولدا فاقضيكه فنزلت هذه الاية افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا
رواه الثوري وشعبة وحفص وابو معوية ووكيع عن الاعمش **باب** قوله اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا **حدثنا**
محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت قينا بمكة فعملت للعاص بن وائل سيفا
فجئت اتقاضاه فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد قلت لا اكفر بمحمد حتى يميتك الله ثم يحييك قال اذا اماتني الله ثم بعثني ولي
مال وولد فانزل الله افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا لم يقل الاشجعي
عن سفيان سيفا ولا موثقا **باب** قوله كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا **حدثنا** بشر بن خالد قال حدثنا محمد بن جعفر
عن شعبة عن سليمان قال سمعت ابا الضحى يحدث عن مسروق عن خباب قال كنت قينا في الجاهلية وكان لي دين على العاص بن وائل فاتاه
يتقاضاه فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد فقال والله لا اكفر حتى يميتك الله ثم يبعثك قال فذرني حتى اموت ثم ابعث فسوف

وقال ابو وائل علمت مريم ان التقي ذو نهية حتى قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ١ لنا ٢ وقال غيره عتيا ٣ خسرانا ٤ واحدا ٥ اذا قضي الامر ٦ رسول الله
٧ الى قوله ما بين ايدينا وما خلفنا ٨ رسول الله ٩ وما بين ذلك الاية ١٠ الاية ١١ العاصي ١٢ اتقاضى ١٣ فقال ١٤ فاقضيك ١٥ الاية ١٦ الاية ١٧ السهمي ١٨ فجئته ١٩ فقلت
٢٠ صلى الله عليه وسلم ٢١ الى قوله عهدا الاية ٢٢ ثني ٢٣ حدثنا ٢٤ قال ٢٥ تبعث

١ قوله تؤزهم اي في قوله تعالى الم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم ازا اي تزعجهم الشياطين الى المعاصي ازعاجا وقيل تغريهم عليها بالتسويلات وتحبيب الشهوات وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى فقد جئتم شيئا ادا اي عوجا بكسر العين وفتح الواو ولنسخة عوجا بضم العين وسكون الواو وفي اخرى كذا بالام المضمومة بدل الهمزة المكسورة وهذا ساقط لابي ذر وقال ابن عباس في قوله تعالى يوم نسوق المجرمين الى جهنم وردا اي عطاشا وساقط ايضا لابي ذر قال تعالى هم احسن اثاثا اي مالا قوله ادا اي قولا عظيما وقد مر وذكره هنا تفسيره بغير الاول لا مطلق الصوت وقال تعالى او تسمع لهم ركزا اي صوتا اي خفيا قوله وقال غيره اي غير ابن عباس وسقط هذا لغير ابي ذر قوله فسوف يلقون غيا اي خسرانا وقيل واد في جهنم يستعيذ منه اودية ١٢ قس **٢** قوله بكيا في قوله تعالى خروا سجدا وبكيا جماعة باك قاله ابو عبيدة والمعنى اذا سمعوا كلام الله خروا ساجدين لعظمته باكين من خشيته قال تعالى ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا هو مصدر صلي بكسر اللام يصلى قاله ابو عبيدة والمعنى احترق احتراقا وقوله اي الفريقين خير مقاما واحسن نديا والنادي يريدان معا هما واحد اي مجلسا ومجتمعا ١٢ قس **٣** قوله فيشرئبون بفتح التحتية وسكون المعجمة وفتح الراء وبعدها الهمزة المكسورة موحدة مشددة فواو ساكنة فنون آخره يمدون اعناقهم ويرفعون رؤسهم وينظرون وعند ابن حبان في صحيحه وابن ماجه من ابي هريرة فيطلعون خائفين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه قوله كلهم قد راه اي عرفه بالقاء الله في قلوبهم انه الموت قوله ثم ينادي اي المنادي يا اهل النار فيشرئبون وعند ابن حبان وابن ماجه فيطلعون فرحين مستبشرين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه قوله فيذبح فان قلت الموت عرض ينافي الحيوة وعدم الحيوة فكيف يذبح قلت الله تعالى قادر على ان يجعل جسما حيوانا مثل الكبش والمقصود منه التمثيل وبيان انه لا يموت احد بعد ذلك وخلود اما مصدر اي انتم خلود وصف بالمصدر للمبالغة كرجل عدل او جمع خالد اي انتم خالدون قيل خلق الله الموت على صورة كبش لا يمر بشيء الا مات والحيوة على صورة فرس فليس ابرض ١٢ قس ك **٤** قوله وانذرهم يوم الحسرة الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي انذر جميع الناس اذ قضي الامر اي فصل بين اهل الجنة

واهل النار ودخل كل الى ما صار اليه مخلدا فيه وهم في غفلة اي وهؤلاء في غفلة اي اهل الدنيا وفسر لفظ وهم في غفلة بهؤلاء ليشير اليهم بيانا لكونهم اهل الدنيا اذ الآخرة ليست دار غفلة ١٢ قوله وهم لا يؤمنون نفى عنهم الايمان على سبيل الدوام مع الاستمرار في الازمنة الماضية والآتية على سبيل التاكيد والمبالغة ١٢ قس ك **٥** قوله اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا همزة اطلع للاستفهام الانكاري وحذفت همزة الوصل للاستغناء عنها اي قد بلغ من عظمة شانه الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار حتى ادعى ان يؤتى في الآخرة مالا وولدا وتالى عليه ام اتخذ من عالم الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين قيل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه قس بيضاوي فالمعنى اتخذ عند الرحمن عهدا بسبب انه اسلم فو آمن به تعالى وبرسوله ١٢ **٦** قوله لم يقل الاشجعي بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح الجيم وكسر المهملة عبيد الله مصغرا ابن عبد الرحمن الكوفي في روايته عن سفيان سيفا اي لم يقل سيفا في قوله فعملت سيفا ولا موثقا اي ولم يقل ايضا موثقا تفسير عهدا هذا كذا في قس ١٢
٧ وفسر وهم في غفلة باهل الدنيا والآخرة ليست دار غفلة ١٢ ك **٨** وعند ابن ابي حاتم انها نزلت في احتباس عنه صلعم اربعين يوما حتى اشتاق اليه قس ١٢ وعند ابن اسحق من وجه آخر عن ابن عباس ان قريشا لما سالوا عن اصحاب الكهف مكث النبي صلعم خمس عشرة ليلة لا يحدث الله في ذلك وحيا فلما نزل جبرئيل قال له ابطات فذكره قس ومر في صفحة ١٢ **٩** افرايت عطفه بالفاء بعد همزة الاستفهام ايذانا بافادة التعقيب كانه قال اخبر ايضا بقصة هذا الكافر عقب قصة اولئك المذكورين قبل هذه الآية ١٢ قس **١٠** ومفهومه غير مراد اذ الكفر لا يتصور بعد البعث فكانه قال لا اكفر ابدا ١٢ **١١** ومر الحديث مع بعض بيانه في صفحة في البيع وفي صفحة في الاجارة **١٢** ابن غياث فيما وصله في الاجارة قس في صفحة فيما وصله بعد كلهم عن الاعمش سليمن ١٢ قس **١٣** فان قلت مفهوم الغاية انه يكفر بعد الموت قلت لا يتصور الكفر بعده فكانه قال لا اكفر ابدا وهو مثل قوله لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ١٢ ك **١٤** اي سنظهر له ونعلمه انا كتبنا قوله اذ كما قال كتب من غير تاخير قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ١٢ بيض مدارك او سننتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه قاله نفس الكبير للكافر

اوتی بالا وولدًا فاقضیك فنزلت هذه الاٰیة اَفَرَاَیْتَ الَّذِیْ كَفَرَ بِاٰیٰتِنَا وَقَالَ لَاُوْتَیَنَّ مَالًا وَّوَلَدًا باب قوله وَنَرِثُهٗ مَا یَقُوْلُ وَیَاْتِیْنَا فَرْدًا وقال
ابن عباس الجبال هدًّا هدمًا حدثنا یحیی قال حدثنا وكیع عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق عن خباب قال كنت رجلا قینا وكان
لی علی العاص بن وائل دین فاتیته اتقاضاه فقال لا اقضیك حتی تكفر بمحمد قال قلت لن اكفر به حتی تموت ثم تبعث قال وانی
لمبعوث من بعد الموت فسوف اقضیك اذا رجعت الی مال وولد قال فنزلت اَفَرَاَیْتَ الَّذِیْ كَفَرَ بِاٰیٰتِنَا وَقَالَ لَاُوْتَیَنَّ مَالًا وَّوَلَدًا اَطَّلَعَ
الْغَیْبَ اَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا یَقُوْلُ وَنَمُدُّ لَهٗ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا وَّنَرِثُهٗ مَا یَقُوْلُ وَیَاْتِیْنَا فَرْدًا طٰهٰ بسم اللّٰه الرحمٰن الرحیم
قال ابن جبیر بالنبطیة طٰه یا رجل یقال كل مالم ینطق بحرف اوفیه تمتمة اوفأفأة فهی عقدة ازری ظهری فیسحتكم یهلككم المثلی
تانیث الامثل یقول بدینكم یقال خذ المثلی خذ الامثل ثم ائتوا صفا یقال هل اتیت الصف الیوم یعنی المصلی الذی یصلی فیه فاوجس
اضمر خوفا فذهبت الواو من خیفة لكسرة الخاء فی جذوع علی جذوع خطبك بالك مساس مصدر ماسه مساسا لننسفنه لنذرینه
قاعا یعلوه الماء والصفصف المستوی من الارض وقال مجاهد من زینة القوم الحلی الذی استعاروا من ال فرعون فقذفتها
فالقیتها القی صنع فنسی موسی هم یقولونه اخطأ الرب لا یرجع الیهم قولا العجل همسا حس الاقدام حشرتنی اعمٰی عن حجتی وكنت
بصیرا فی الدنیا قال ابن عیینة امثلهم اعدلهم وقال ابن عباس هضما لا یظلم فیهضم من حسناته عوجا وادیا امتا رابیة سیرتها
حالتها الاولی النهی التقی ضنكا الشقاء هوی شقی المقدس المبارك طوی اسم الوادی بملكنا بامرنا مكانا سوی منصف بینهم یبسا
یابسا علی قدر موعد لا تنیا تضعفا باب قوله وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِیْ حدثنی الصلت بن محمد قال حدثنا مهدی بن میمون قال
حدثنا محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال التقی ادم وموسی فقال موسی لادم انت الذی اشقیت

۱ فاتقاضاه ۲ لی ۳ مالی ۴ وولدی ۵ الی قوله فردا ۶ من سورة طٰه ۷ سورة طٰه ۸ ای طٰه ۹ وقال عكرمة والضحاك ۱۰ وقال مجاهد القی صنع ۱۱ بطریقتكم المثلی بدینكم الامثل
۱۲ فی نفسه ۱۳ خیفة ۱۴ النخل ۱۵ اوزارا اثقالا ۱۶ اوزارا وهی الاثقال ۱۷ وهی الحلی التی ۱۸ وهی الاثقال ۱۹ فقذفناها ۲۰ فالقیناها ۲۱ وقال ابن عباس بقبس ضلوا الطریق
وكانوا شاتین فقال ان لم اجد علیها من یهدی الطریق اتیكم بنار توقدون ۲۲ طریقة ۲۳ بولد ۲۴ بالوادی ۲۵ واد ۲۶ خلا ۲۷ یفرط عقوبة ۲۸ ثنا ۲۹ فقال

۱ قوله قال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم فی قوله وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ای هدما استعمال المصدر بمعنی المفعول ای مهدومة ان دعوا للرحمٰن ولدا ۱۲ قس ۲ قوله طٰه فخمها ابن كثیر وابن عامر وحفص ویعقوب علی الاصل وفخم الطاء وحده ابو عمرو وورش لاستعلائه وامالهما الباقون وهما من اسماء الحروف وقیل معناه یا رجل علی لغة عك (قبیلة) فان صح فلعل اصله یا هذا فتصرفوا فیه بالقلب والاختصار وقرئ طه علی امر للرسول صلعم بان یطأ الارض بقدمیه فانه كان یقوم فی تهجده علی احدی رجلیه وان اصله طأ فقلبت همزته ہاء ۱۲ بیض ۳ قوله وقال ابن جبیر سعید كما فی الجعدیات للبغوی ومصنف ابن شیبة وعكرمة فیما وصله ابن ابی حاتم والضحاك بن مزاحم فیما وصله الطبری بالنبطیة طه معناه یا رجل ولابی ذر ای طه یا رجل بسكون الہاء والمراد النبی صلعم قال الانباری ولغة قریش وافقت تلك اللغة فی هذا لان اللّٰه تعالی لم یخاطب نبیه بلسان غیر قریش قسطلانی قال الكرمانی النبطیة منسوب الی النبط بفتح النون والموحدة وبالمهملة قوم ینزلون وكثیرا یستعمل دیار العراق ای طٰه ای هو حرف النداء وطه معناه الرجل فمعناه یا رجل وعرف بانی القرآن كثیرا انتهی قال صاحب المدارك وما روی عن مجاهد والحسن والضحاك وعطاء وغیرهم ان معناه یا رجل فان صح فظاهر والا فالحق ما هو المذكور فی سورة البقرة قوله وقال مجاهد ای فی قوله تعالی قالوا یا موسٰی اما ان تلقی القی بفتح الهمزة والقاف ای صنع وقوله تعالی واحلل عقدة من لسانی یقال كل مالم ینطق اولیه تمتمة اوفأفأة فهی عقدة وانما سأل موسی ذلك لانه انما یحسن التبلیغ من البلیغ وقد كان فی لسانه رتة بالكسرة قال تعالی واجعل لی وزیرا من اهلی هارون اخی اشدد به ازری ای ظهری یقال اشددت فلانا علی الامر ای قویته وقوله لا تفتروا علی اللّٰه كذبا فیسحتكم بعذاب ای یهلككم ویستاصلكم به قال ویذهبا بطریقتكم المثلی تانیث الامثل یقول اذا الطلبة هو لا یخرجا كم من ارضكم ویذهبا بدینكم ای الذی انتم علیه وهو السحر وقد كانوا معظمین بسبب ذلك ولهم اموال وارزاق علیه یقال خذ المثلی ای خذ الامثل وهو الافضل وقال تعالی فاوجس فی نفسه خیفة موسی فاضمر فیها خوفا من مفاجأته علی ما هو مقتضی الجبلة البشریة او من ان یخالج الناس شك فلا یتبعوه قال تعالی ولاصلبنكم فی جذوع ای علی جذوع النخل هذا مذهب الكوفیین واما البصریون فیقولون لیست فی بمعنی علی ولكن شبه تمكن المصلوب بالجذع بتمكن المظروف بالظرف وهو اول من صلب قوله قال فما خطبك یا سامری ای ما بالك وما الذی حملك علی ما صنعت یا سامری قال فاذهب فان لك فی الحیٰوة ان تقول لا مساس مصدر ماسه مساسا والمعنی ان السامری عوقب علی فعل من اضلال بنی اسرائیل باتخاذ العجل والدعاء الی عبادته فی الدنیا بالنفی لان لا یمس احدا ولا یمسه احد فان مسه احد اصابتهما الحمی معا لوقتهما وسقط قوله مساس الخ لابی ذر قال لنحرقنه ثم لننسفنه فی الیم نسفا ای لنذرینه رمادا بعد التحریق بان رقال ویسئلونك عن الجبال فقل ینسفها ربی نسفا ای یجعلها كالرمل فیذرها قاعا یعلوها الماء قال فی الدر والقاع قال قیل هو منقطع الماء ولا یلیق معناه ههنا وهو الارض التی لا نبات فیها ولا بناء والمكان المستوی وقال مجاهد فی قوله ولكنا حملنا اوزارا ای اثقالا من زینة القوم الحلی قوله فقذفناها ای فالقیناها فی النار وفی نسخة فقذفناها وهذا موافق للتنزیل ای فالقیناها والضمیر للحلی قوله القی

فی قوله تعالی فكذلك القی السامری ای صنع قوله هذا الهكم واله موسی فنسی ای موسی هم ای السامری واتباعه یقولونه ای اخطأ موسی الرب الذی هو العجل ان یطلبه ههنا وذهب یطلبه عند الطور او فنسی السامری ای ترك ما كان علیه من اظهار الایمان قال تعالی افلا یرون ان لا یرجع الیهم ای العجل ای انه لا یرجع الیهم كلاما ولا یرد علیهم جوابا وقوله تعالی وخشعت الاصوات للرحمٰن فلا تسمع الا همسا هو حس الاقدام ای وقعها علی الارض وهو تحریك الشفتین من غیر نطق والاستثناء مفرغ قال رب لم حشرتنی اعمٰی قال مجاهد فیما وصله الفریابی ای عن حجتی وهو نصب علی الحال وكنت بصیرا ای فی الدنیا بحجتی یرید انه كان لا حجة له فی الدنیا فلما كشف بامر الاٰخرة بطلت ولم یهتد الی حجة الحق قوله قال ابن عباس بقبس ضلوا الطریق وصله مجاهد عن الفریابی وكانوا شاتین فی لیلة مظلمة شاتیة ونزلوا منزلا بین شعاب وجبال وولد له ابن وتفرقت ماشیته وجعل یقدح بزنده لیوری فلم یخرج منه شرر فرأی من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا انی ابصرت ان لم اجد علیها من یهدی الطریق اتیكم بنار توقدون وفی نسخة تدفئون بفتح الفوقیة والفاء بدل توقدون قول ابن عباس هذا ثابت ههنا علی ما فی الفرع قوله تعالی لا تری فیها عوجا ولا امتا عوجا ای وادیا وامتا ای رابیة قال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم قال تعالی سنعیدها سیرتها الاولی ای حالتها وهیئتها الاولی وهی فعلة من السیر تجوز بها للطریقة وانتصابها علی نزع الخافض قال تعالی ان فی ذلك لاٰیات لاولی النهی ای التقی وقال فی الانوار ای لذوی العقول الناهیة عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهیة وقوله تعالی فان له معیشة ضنكا ای الشقاء قال ابن عباس وقال فی الانوار ضنكا ضیقا وقوله تعالی ومن یحلل علیه غضبی فقد هوی قال ابن عباس ای شقی وقال القاضی فقد تردی وهلك قال تعالی انك بالواد المقدس ای المبارك طوی بالتنوین وبه قرأ ابن عامر اسم الوادی ولابی ذر وادی ای طوی وهو بدل من الوادی او عطف بیان او مرفوع علی اضمار مبتدأ او منصوب باضمار اعنی قال تعالی ما اخلفنا موعدك بملكنا بكسر المیم قراءة ابی عمرو وابن كثیر وابن عامر ای بامرنا وقرأ عاصم ونافع بفتحها وحمزة والكسائی بضمها لغات فی مصدر ملكت الشیء ۱۲ قوله لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوی معناه منصف یستوی مسافته بینهم وانتصاب مكانا بفعل دل علیه المصدر لا به فانه موصوف وقوله فاضرب لهم طریقا فی البحر یبسا (مصدر وصف به) ای یابسا وقوله ثم جئت علی قدر یا موسٰی ای موعد قدرته لان اكلمك واستنبئك غیر مستقدم ولا مستأخر او علی مقدار من السن یوحی فیه الی الانبیاء وقال تعالی ولا تنیا فی ذكری ای لا تضعفا قاله قتادة وقال غیره لا تفترا قال تعالی انا نخاف ان یفرط علینا قال ابو عبیدة عقوبة ای یتقدم بالعقوبة ولا یصبر الی تمام الدعوة واظهار المعجزة وسقط یفرط عقوبة لغیر ابی ذر هذا ۱۲ قس بیض بغوی مدارك ك

ع بفتح الواو واللام وقرأ حمزة والكسائی بضم فسكون جمع ولد كاسد واسد ۱۲ قس بیض ب بضم اوله وفتح ثالثه مبنیا للمفعول ولابی ذر ثم یشكك ۱۲ قس.

الناس واخرجتهم من الجنة قال له آدم انت الذی اصطفاك الله برسالته واصطفاك لنفسه وانزل علیك التوراة قال نعم قال فوجدتها کتب علیّ قبل ان یخلقنی قال نعم فحج آدم موسى الیم البحر باب قوله وَاَوْحَیْنَا اِلٰی مُوْسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِیْقًا فِی الْبَحْرِ یَبَسًا لَّا تَخٰفُ دَرَکًا وَّلَا تَخْشٰی فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُوْدِهٖ فَغَشِیَهُمْ مِّنَ الْیَمِّ مَا غَشِیَهُمْ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهٗ وَمَا هَدٰی حدثنی یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا روح قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة والیهود تصوم یوم عاشوراء فسألهم فقالوا هذا الیوم الذی ظهر فیه موسى علی فرعون فقال النبی صلی الله علیه وسلم نحن اولی بموسی منهم فصوموه باب قوله فَلَا یُخْرِجَنَّکُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا ایوب بن النجار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال حاج موسى آدم فقال له انت الذی اخرجت الناس من الجنة بذنبك واشقیتهم قال قال آدم یا موسى انت الذی اصطفاك الله برسالاته وبکلامه اتلومنی علی امر کتبه الله علیّ قبل ان یخلقنی اوقدره علیّ قبل ان یخلقنی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فحج آدم موسى سورة الانبیاء

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابی اسحٰق سمعت عبد الرحمٰن بن یزید عن عبد الله قال بنی اسرائیل والکهف ومریم وطٰه والانبیاء هن من العتاق الاول وهن من تلادی وقال قتادة جذاذا قطعهن وقال الحسن فی فلك مثل فلکة المغزل یسبحون یدورون وقال ابن عباس نفشت رعت یصحبون یمنعون اُمَّتُکُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً قال دینکم دین واحد وقال عکرمة حصب حطب بالحبشیة وقال غیره اَحَسُّوْا توقعوه من احسست خامدین هامدین حصید مستأصل یقع علی الواحد والاثنین والجمیع لا یستحسرون لا یعیون ومنه حسیر وحسرت بعیری عمیق بعید نکسوا ردوا صنعة لبوس الدروع تقطعوا امرهم اختلفوا الحسیس والحس والجرس والهمس واحد وهو من الصوت الخفی آذناك اعلمناك آذنتکم اذا اعلمته فانت وهو علی سواء لم تغدر وقال مجاهد لعلکم تسئلون تفهمون ارتضی رضی التماثیل الاصنام السجل الصحیفة باب قوله کَمَا بَدَاْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِیْدُهٗ حدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا شعبة عن المغیرة بن النعمان شیخ من النخع عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال خطب النبی صلی الله علیه وسلم فقال انکم محشورون الی الله عز وجل حفاة عراة غرلا کَمَا بَدَاْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِیْدُهٗ وَعْدًا عَلَیْنَا اِنَّا کُنَّا فٰعِلِیْنَ ثم ان اول من یکسی یوم القیامة

قال آدم برسالاته فوجدته کتبت هولفظ اوحینا ۲ الی قوله واضل فرعون قومه وما هدی الیم البحر ۳ الی قوله وما هدی متنا ۳ الی قوله واضل فرعون قومه وما هدی الیم البحر ۳ الی قوله وما هدی آدم موسی آدم موسی برسالته وکلامه بسم الله الرحمن الرحیم نبی تعالی لیلا جهنم مکر توقعوا

۱ قوله فحج آدم موسی ای غلب بالحجة بان الزم بان لم یکن مستقلا فیما صدر عنه متمکنا من ترکه بل کان امرا مقضیا فاللوم بعد زوال التکلیف والتوبة والعفو عنه مما لا یحسن عقلا مرقاة قال النووی ولما تاب الله علیه وغفر له زال عنه اللوم فمن لامه کان محجوجا بالشرع ۱۲ ۲ قوله فاضرب لهم طریقا نصب مفعول به وذلك علی سبیل المجاز وهو ان الطریق متسبب عن ضرب البحر اذ المعنی اضرب البحر لینفلق لهم فیصیر طریقا فبهذا صح نسبة الضرب الی الطریق والمعنی اجعل لهم طریقا وقیل هو نصب علی الظرف قال ابو البقاء ای موضع طریق فهو مفعول فیه ۱۲ قس ۳ قوله نحن اولی بموسی منهم ای اقرب بموسی منهم فیه وقع توهم موافقتهم یعنی نحن نصوم موافقة لموسی لا موافقة لهم [illegible] ۴ قوله فلا یخرجنکما [illegible] ۵ قوله فحج آدم موسی [illegible]

انما تفسیر [illegible] والحصب بالصاد [illegible] وقال غیره ای غیر عکرمة فی قوله تعالی فلما احسوا باسنا ای توقعوه مشتق من احسست من الاحساس [illegible] قوله خامدین ای هامدین قال ابو عبیدة [illegible] قوله حصیدا [illegible] مستاصل [illegible] یقع علی الواحد والاثنین والجمع قال تعالی لا یستکبرون عن عبادته ولا یستحسرون قال ابو عبیدة لا یعیون [illegible] حسیر وحسرت بعیری ای اعییته قال تعالی فی سورة الحج من کل فج عمیق ای بعید [illegible] قوله تعالی وعلمناه صنعة لبوس لکم [illegible] وتقطعوا امرهم بینهم کل الینا راجعون ای اختلفوا فی الدین [illegible]

[illegible]

ابراهيم الا انه يجاء برجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يا رب اصحابي فيقال لا تدري ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد
الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت الى قوله شهيد فيقال ان هؤلاء لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم سورة الحج
وقال ابن عيينة المخبتين المطمئنين وقال ابن عباس في امنيته اذا حدث القى الشيطان في حديثه فيبطل الله ما يلقي الشيطان
ويحكم اياته ويقال امنيته قراءته الا اماني يقرءون ولا يكتبون وقال مجاهد مشيد بالقصة وقال غيره يسطون يفرطون من السطوة
ويقال يسطون يبطشون وهدوا الى الطيب من القول الهموا وقال ابن عباس بسبب بحبل الى سقف البيت تذهل تشغل باب
قوله وترى الناس سكارى حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي سعيد الخدري
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يوم القيمة يا ادم يقول لبيك ربنا وسعديك فينادي بصوت ان الله يامرك ان تخرج من
ذريتك بعثا الى النار قال يا رب وما بعث النار قال من كل الف اراه تسع مائة وتسعة وتسعين فحينئذ تضع الحامل حملها ويشيب
الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم من ياجوج وماجوج تسع مائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد ثم انتم في الناس كالشعرة السوداء في جنب الثور الابيض او
كالشعرة البيضاء في جنب الثور الاسود واني لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة
فكبرنا وقال ابو اسامة عن الاعمش ترى الناس سكارى وما هم بسكارى قال من كل الف تسع مائة وتسعة وتسعين وقال جرير وعيسى
ابن يونس وابو معاوية سكرى وما هم بسكرى باب قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف شك فان اصابه خير اطمان به وان
اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والاخرة الى قوله ذلك هو الضلال البعيد اترفناهم وسعناهم حدثني ابراهيم بن الحارث
قال حدثنا يحيى بن ابي بكير قال حدثنا اسرائيل عن ابي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ومن الناس من يعبد الله على
حرف كان الرجل يقدم المدينة فان ولدت امراته غلاما ونتجت خيله قال هذا دين صالح وان لم تلد امراته ولم تنتج خيله قال هذا دين
سوء باب قوله هذان خصمان اختصموا في ربهم حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو هاشم عن ابي مجلز عن
قيس بن عباد عن ابي ذر انه كان يقسم فيها ان هذه الاية هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في حمزة وصاحبيه وعتبة و
صاحبيه يوم برزوا في يوم بدر رواه سفيان عن ابي هاشم وقال عثمان عن جرير عن منصور عن ابي هاشم عن ابي مجلز قوله حدثنا
حجاج بن منهال قال حدثنا معتمر بن سليمن قال سمعت ابي قال حدثنا ابو مجلز عن قيس بن عباد عن علي بن ابي طالب قال انا اول من

فيهم ۲ فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد عليه بسم الله الرحمن الرحيم ۲ اذا تمنى القى الشيطان القى ۲ الله اجحض
۲ الى القران وهدوا الى صراط الحميد الى الاسلام ۲ الى السماء تشتغل ۲ عز وجل فيقول ۲ قال تسعون وقال ۲ على ۲ ذلك هو الخسران المبين لهم
ثنا ۲ فيسلم قوله حدثنا قسما المعتمر ۲ قال

قوله لم يزالوا مرتدين حمل بعضهم الردة على الحقيقة والصحابة على المجاز من جفاة العرب من اصحاب مسيلمة والاسود وبعضهم الردة على التقصير في بعض والصحابة على غير الخواص من الصحابة والله اعلم ۱۲ العماة من ص ۲۵۷ ج ۲ ۔ ۲ قوله وقال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى اذا تمنى القى الشيطان في امنيته اي اذا حدث اي اذا تلى النبي صلعم شيئا من الآيات المنزلة عليه من الله القى الشيطان في حديثه في تلاوته عند سكتة من السكتات ما يوافق راي اهل الشرك من الباطل فيسمعونه فيتوهمون انه مما تلاه النبي صلعم وهو منزه عنه لا يخلط حقا بباطل حاشاه الله من ذلك فيبطل الله ما يلقي الشيطان ويحكم الله آياته ويقال ان امنيته اي قراءته وفي بعض الاصول وكثير من النسخ امنيته قراءته مجردا على ما لا يخفى قوله الا اماني يريد قوله تعالى في سورة البقرة ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني اي يقرءون ولا يكتبون وهذا اورده المؤلف استشهادا على ان تمنى في هذه السورة في قوله تعالى الا اذا تمنى بمعنى قرأ وهو خلاف ما فسره به صاحب الانوار حيث قال اذا تمنى اذا زور في نفسه ما يهواه القى الشيطان في امنيته في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا ۱۲ قس ۳ قوله وقال مجاهد فيما وصله الطبري في قوله تعالى وبئر معطلة وقصر مشيد اي بالقصة اي الجص وتسمى المطلة المفتوحة وقال غيره اي غير مجاهد في قوله تعالى يكادون يسطون اي يفرطون مشتق من السطوة وهي القهر والغلبة ويقال هو قول الفراء والزجاج يسطون اي يبطشون بكسر الطاء وضمها والمعنى انهم يهمون بالبطش والوثوب تغيظا لانكار ما خوطبوا به وقال ابن عباس في قوله من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء اي بحبل الى سقف البيت ولفظ ابن المنذر فليمدد بسبب اي سماء بيته فليختنق به حتى يموت فان الله ناصره لا محالة ۱۲ قس ۴ قوله ويشيب الوليد هذا على سبيل الفرض والتمثيل او يحمل على الحقيقة لان كل احد يبعث على ما مات عليه فتبعث الحامل حاملا والمرضع مرضعة والطفل طفلا ۱۲ قس ومر الحديث مع بيانه في ص ۴۷۳ في كتاب الانبياء ۱۲ ۵ قوله من ياجوج وماجوج ومن كان على الشرك تسع مائة الا بنصب تسع على التمييز ويجوز الرفع على انه خبر مبتدا محذوف كذا في القسطلاني قال البغوي روي عن حذيفة مرفوعا ان ياجوج

اي من ياجوج امة كل امة اربع مائة الف امة لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى الف ولد من صلبه كلهم حمل السلاح وهم من اولاد آدم. قوله فكبرنا اي عظمنا ذلك او قلنا الله اكبر سرورا بهذه البشارة ك وعند الطبراني من حديث ابي هريرة زيادة انتم ثلث اهل الجنة وفي الترمذي وصححه اهل الجنة عشرون ومائة صف انتم منها ثمانون والمطابقة صلوات الله وسلامه عليه لما رجا من رحمة الله ان تكون امته نصف اهل الجنة اعطاه ما رجاه وزاده ۱۲ قس ۶ قوله على حرف اي شك قاله مجاهد هو قول اكثر المفسرين واصله من حرف الشيء وهو طرفه وقيل على انحراف او على طرف الدين لا في وسطه كالذي يكون في طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر هو المراد بقوله فان اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه اي ارتد قوله خسر الدنيا والآخرة اي بذهاب عصمته وحبوط عمله بارتداده وذلك هو الضلال البعيد عن الحق والرشد ۱۲ قس ۷ قوله كان يقسم فيها ولابي ذر عن الكشميهني والمستملي قسما بفتح السين بدل قوله فيها وهو الصواب ورواية الكشميهني فيها وهو تصحيف كما لا يخفى اذ المراد القسم الذي هو مخلف قس ومر حديث الباب مع بيانه في ص ۵۶۶ في اول المغازي ۱۲
۸ قيل وخصوصيته ابراهيم بهذه الاولية لكونه القى في النار عريانا ۱۲ قس مر في ص ۴۹۱ ۔ ۹ هي ثمان وسبعون آية ۱۲ قس ۱۰ بعض ۱۱ مكية الا هذان خصمان الى تمام ثلث او اربع الى قوله عذاب الحريق ۱۲ قس قال العيني وهي ست آيات الى الحميد ۱۲ ۱۲ اي مبعوثا اي نصيبا اي اخرج من الناس الذين هم اهل النار والبعث البعثة اهل ۱۳ من شدة هول ذلك وهذا على سبيل الفرض والتمثيل ۱۲ قس ۱۴ تعليل لاثبات السكر المجازي لما نفي عنهم السكر الحقيقي ۱۲ قس
۱۵ يريد قوله تعالى في سورة المؤمنين واترفناهم في الحيوة الدنيا ۱۲ قس ۱۶ ذكره هنا لا محل له وانما محله سورة المؤمنين ووقع هذا من الناسخ ۱۲ ك ۱۷ بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية عثمان ابن عاصم الاسدي ۱۲ قس ۱۸ بفتح المهملة والجر على الاضافة ۱۲ قس ۱۹ ابن عبد المطلب وصاحباه علي بن ابي طالب وعبيدة بن الحرث بن عبد المطلب وهؤلاء الثلثة الفريق المؤمنون ۱۲ قس ۲۰ قوله قوله اي موقوفا عليه ۱۲ قس وقد وصله ابو هاشم في رواية الثوري وهشيم الى ابي ذر كما مر قريبا والحكم للواصل اذا كان حافظا على ما لا يخفى والثوري احفظ من منصور فيقدم روايته ۱۲ قس

يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة قال قيس وفيهم نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين بارزوا يوم بدر علي
وحمزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة سورة المؤمنين وقال ابن عيينة سبع طرائق
سبع سموات لها سابقون سبقت لهم السعادة قلوبهم وجلة خائفين قال ابن عباس هيهات هيهات بعيد بعيد فسئل العادين
الملائكة لناكبون لعادلون كالحون عابسون من سلالة الولد والنطفة السلالة والجنة والجنون واحد والغثاء الزبد وما ارتفع عن
الماء وما لا ينتفع به سورة النور من خلاله من بين اضعاف السحاب سنا برقه الضياء مذعنين يقال للمستخذي مذعن اشتاتا
وشتى وشتات وشت واحد وقال سعد بن عياض الثمالي المشكوة الكوة بلسان الحبشة وقال ابن عباس سورة انزلناها بيناها و
قال غيره سمي القران لجماعة السور وسميت السورة لانها مقطوعة من الاخرى فلما قرن بعضها الى بعض سمي قرانا وقوله تعالى
ان علينا جمعه وقرانه تاليف بعضه الى بعض فاذا قرأناه فاتبع قرانه فاذا جمعناه والفناه فاتبع قرانه اي ما جمع فيه فاعمل بما
امرك وانته عما نهاك الله ويقال ليس لشعره قران اي تاليف وسمي الفرقان لانه يفرق بين الحق والباطل ويقال للمرأة ما قرأت
بسلى قط اي لم تجمع في بطنها ولدا وقال فرضناها انزلنا فيها فرائض مختلفة ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بعدكم
قال مجاهد او الطفل الذين لم يظهروا لم يدروا لما بهم من الصغر باب قوله والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا
انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين حدثنا اسحق قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا الاوزاعي
قال حدثني الزهري عن سهل بن سعد ان عويمرا اتى عاصم بن عدي وكان سيد بني عجلان فقال كيف تقولون في رجل وجد مع
امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يصنع سل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاتى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال

المؤمنون بسم الله الرحمن الرحيم وقل وقال مجاهد فاسأل تنكصون تستأخرون وقال غيره وهو يجأرون يرفعون اصواتهم كما تجأر البقرة على
اعقابهم على عقبيه سامرا السامر من السمر والجمع السمار والسامر ههنا في موضع الجمع تسحرون تعمون من السحر بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد اذا خلا قا
بالحبشية بسلى يقال سلى وقال الشعبي غير اولي الاربة من ليس له ارب وقال طاؤس هو الاحمق الذي لا حاجة له في النساء وقال مجاهد لا يهمه الا
بطنه ولا يخاف على النساء والطفل الذي لم يظهروا على عورات النساء ١٢ الاية

سطه قوله قال ابن عيينة هو سفيان
ما وصله في تفسيره من قوله تعالى ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اي سبع سموات سميت طرائق لتطارقها وهو ان بعضها
فوق بعض يقال طارق النعل اذا طبق نعلا على نعل ولانها طرائق الملائكة في العروج والهبوط قال تعالى اولئك
يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون اي سبقت لهم السعادة قال ابن عباس قال تعالى والذين يؤتون ما اتوا
وقلوبهم وجلة قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم اي خائفين ان لا يتقبل منهم ما اتوا من الصدقات قال
ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله هيهات هيهات لما توعدون اي بعيد بعيد قال في المصابيح المعروف عند
النحاة انها اسم فعل اي سمي بها الفعل الذي هو بعد وهذا تحقيق كونها اسما مع ان مدلولها وقوع البعد في الزمن
الماضي قوله تعالى قالوا لبثنا يوما او بعض يوم فاسئل العادين اي الملائكة الذين يحفظون اعمال بني آدم
ويحصونها عليهم وهذا قول عكرمة وقيل الملائكة الذين يعدون ايام الدنيا وقيل المعنى سل من يعرف عدد ذلك
فانا نسيناه قال تعالى وان الذين لا يؤمنون بالاخرة عن الصراط اي السوي لناكبون اي لعادلون عن الصراط
السوي قال تعالى تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون اي عابسون وفي حديث ابي سعيد مرفوعا تشويه النار فتقلص
شفته العليا وتسترخي السفلى رواه الحاكم وقال غيره اي غير ابن عباس من سلالة الولد والنطفة السلالة لانها تسل
من ابيه وهو مثل البرادة والنحاتة لما يتساقط من الشيء بالبرد والنحت هذا كلام القسطلاني قال الكرماني
ليس الولد تفسير السلالة بل الولد نتيجة او تعبير السلالة يعني السلالة ما يسل من الشيء كالولد والنطفة قوله
والجنة في قوله ام يقولون به جنة والجنون واحد في المعنى قوله تعالى اذا هم يجأرون اي يرفعون اصواتهم كما
تجأر البقرة لشدة ما بهم قال تعالى قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون اي تعرضون
مدبرين عن سماعها وتصديقها يقال رجع على عقبيه اذا ادبر قوله مستكبرين به سامرا تهجرون نصب على الحال
ماخوذ من السمر والجمع السمار لان السامر ههنا في موضع الجمع وهو الاصح ونظيره قوله يخرجكم طفلا
قوله تعالى قل فانى تسحرون اي فكيف تعمون من السحر حتى يخيل بكم الحق باطلا مع ظهوره امر وقيل السحر
الا وله وثبت من قوله يجأرون الى هنا في رواية النسفي وسقط لغيره كما نبه في الفتح ١٢ قس عيني سطه
قوله من خلاله في قوله تعالى فترى الودق يخرج من خلاله اي فترى المطر يخرج من بين اضعاف السحاب
قوله تعالى يكاد سنا برقه وهو الضياء اي ضوء برقه يقال سنا يسنو اي ارتفع قال تعالى وان يكن لهم الحق ياتوا اليه
مذعنين اي منقادين يقال للمستخذي بالخاء والذال المعجمتين اسم فاعل من استخذى اي خضع مذعن بالذال
المعجمة منقاد ١٢ قس عيني سطه قوله قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله سورة انزلناها بيناها
قال الزركشي هذا التفسير يأتي كذا في الفرع والصواب انزلناها وفرضناها بيناها فبيناها تفسير فرضناها لا تفسير انزلناها وعليه
شرح الكرماني وتعقبه صاحب المصابيح بان البخاري نقل عن ابن عباس تفسير انزلناها وهو نقل صحيح
ذكره الحافظ مغلطاي من طريق ابن المنذر بسنده الى ابن عباس فما هذا الاعتراض البارد انتهى وقد
روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله وفرضناها يقول بيناها قال في الفتح
وهو يؤيد قول عياض ١٢ قس سطه قوله قال فرضناها بالتشديد يريد ان ابا ذر يقال في فرضناها اي
انزلنا فيها فرائض مختلفة فالتشديد بتكثير الفرائض وقيل لمبالغة الفرض في الايجاب ومن قرأ فرضناها بالتخفيف
وهي قراءة غير ابي عمرو وابن كثير يقول المعنى فرضنا عليكم فاسقط الضمير وعلى من بعدكم الى يوم القيمة والسورة
لا يمكن فرضها لانها قد دخلت في الوجود وتحصيل الحاصل محال فوجب ان يكون المراد فرضنا ما بين فيها
من الاحكام ١٢ قس سطه قوله قال مجاهد او الطفل الذين لم يظهروا اي لم يدروا لما بهم من الصغر الدال
العورة من غيرها قوله لما بهم اي لاجل ما بهم من الصغر وقال الفراء والزجاج لم يبلغوا ان يطيقوا اتيان النساء
وقيل لم يبلغوا حد الشهوة والطفل يطلق على المثنى والجمع فلذا وصف بالجمع او لما قصد به الجنس روعي فيه
الجمع وقال الشعبي بفتح المعجمة فيما وصله الطبري اولي الاربة هو من ليس له ارب بكسر الهمزة اي حاجة النساء
وهم الشيوخ الهم والهمة الشيخ الفاني ق والممسوحون وقال ابن جبير المعتوه وقال ابن عباس
الطفل الذي لا شهوة فيه وقال مجاهد المخنث الذي لا يقوم ذكره وقال مجاهد الذي لا يهمه الا بطنه ولا يخاف
على النساء رواه وقال طاؤس فيما وصله عبد الرزاق عنه عن ابيه هو الاحمق الذي لا حاجة له في النساء وقيل
هو الذي لا يستحيي المرأة وثبت من قوله وقال الشعبي الى هنا للنسفي وسقط من فرع اليونينية فبعض الاصول
١٢ قس قال في الفتح كذا للنسفي ولغيره وقال مجاهد او الطفل الذين لم يظهروا اي لم يدروا لما بهم من الصغر ١٢
سطه قوله ام كيف يصنع ام تحتمل ان تكون متصلة يعني اذا رأى الرجل هذا المنكر الشنيع والامر
الفظيع وثارت عليه الحمية ايقتله فتقتلونه ام يصبر على ذلك الشنعة والعار وتحتمل ان تكون منقطعة
فسأل اولا عن القتل مع القصاص ثم اضرب عنه الى سؤاله قس قال النووي اختلفوا فيمن قتل رجلا
وجده مع امرأته فقال الجمهور يقتل الا ان يقوم بذلك بينة او يعترف له ورثة القتيل ويكون القتيل
محصنا والبينة اربعة من العدول من الرجال يشهدون على الزنا واما فيما بينه وبين الله تعالى ان كان صادقا
فلا شيء عليه كذا في المرقاة واللمعات ١٢

سطه فان قلت كيف
نزلت في يوم بدر والسورة مكية الا ثلث آيات وهي هذان خصمان الخ ١٢ قس سطه مكية مائة وتسع عشرة
آية عند البصريين وثمان عشرة عند الكوفيين ١٢ قس عيني سطه لانه استل من ابيه وهي مثل البرادة
لما يتساقط بالبرد وكذا في قس ١٢ سطه في قوله تعالى فجعلناهم غثاء شبههم في دمارهم بغثاء السيل وهو حميله
١٢ عيني سطه مدنية وهي ثنتان او اربع وستون آية وثبتت البسملة لابي ذر وفي بعض النسخ
ثبوتها مقدمة على السورة ١٢ سطه لعل غرضه ان اشتاتا ليس جمع شت كما قال به البعض الخ
سطه بضم المثلثة وكسر الميم وخفة الميم نسبة الى ثمالة قبيلة من الازد ١٢ ك قس سطه بفتح الجيم
والعين وتاء التانيث والسور مجرور بالاضافة ويجوز بكسر الجيم والعين وهاء الضمير ونصب السور على انه
مفعول ١٢ قس سطه بفتح السين المهملة مقصورا من غير همز وهي الجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد اي لم
تجمع في رحمها ولدا وحاصله ان القران عنده مشتق من قرأ بمعنى جمع لا من قرأ بمعنى تلا ١٢ قس سطه بنصب
اربع على المصدر وبرفعها خبر المبتدأ وهو قوله فشهادة ١٢ قس
سطه حذف القول لدلالة السابق عليه ١٢ قس

يارسول الله فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل فسأله عويمر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل وعابها قال عويمر والله لا انتهي حتى اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فجاء عويمر فقال يارسول الله رجل وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه امر كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل الله القران فيك وفي صاحبتك فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعنة بما سمى الله في كتابه فلاعنها ثم قال يارسول الله ان حبستها فقد ظلمتها فطلقها فكانت سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا فان جاءت به اسحم ادعج العينين عظيم الاليتين خدلج الساقين فلا احسب عويمرا الا قد صدق عليها وان جاءت به احيمر كانه وحرة فلا احسب عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر فكان بعد ينسب الى امه۔

باب قوله والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين **حدثني** سليمان بن داؤد ابو الربيع قال حدثنا فليح عن الزهري عن سهل بن سعد ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ارأيت رجلا راى مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه امر كيف يفعل فانزل الله فيهما ما ذكر في القران من التلاعن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضي فيك وفي امرأتك قال فتلاعنا وانا شاهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ففارقها فكانت سنة ان يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملا فانكر حملها وكان ابنها يدعى اليها ثم جرت السنة في الميراث ان يرثها وترث منه ما فرض الله لها **باب** قوله ويدرأ عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن هشام بن حسان قال حدثنا عكرمة عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة او حد في ظهرك فقال يارسول الله اذا راى احدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والا حد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق فلينزلن الله ما يبرئ ظهري من الحد فنزل جبريل وانزل عليه والذين يرمون ازواجهم فقرأ حتى بلغ ان كان من الصادقين فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فارسل اليها فجاء هلال فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا انها موجبة قال ابن عباس فتلكأت ونكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افضح قومي سائر اليوم فمضت وقال النبي صلى الله عليه وسلم ابصروها فان جاءت

ن وحرة ن دويبة ن بما يصنع ن الاية ن البينة او حدا ن قال البينة والا حدا

---

۱ قوله ان حبستها فقد ظلمتها فطلقها تمسك به من قال ان الفرقة بين المتلاعنين لا تقع الا بايقاع الزوج وهو قول عثمان البتي واحتج بان الفرقة لم تذكر في القران وان ظاهر الاحاديث ان الزوج هو الذي طلق ابتداء قس وقال الجمهور منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي على ان الفرقة تقع بينهما بنفس اللعان ويحرم عليه نكاحها على التابيد لكن قال الشافعي تحصل الفرقة بلعان الزوج وحده قال ابن الهمام لا نعلم لرد ابطال مستندا الا وقوع الفرقة بمجرد لعانه قيل وينبغي على هذا ان لا ... المرأة اصلا لانها ليست زوجته وقال ابو حنيفة لا تحصل الفرقة الا بقضاء القاضي بعد التلاعن لما يأتي من قوله ثم فرق بين المتلاعنين واحتج غيره بانه لا يفتقر الى قضاء القاضي لما روي من قوله صلعم لا سبيل لك عليها لكن يمكن ان يكون هذا من قضاء القاضي اما قوله فطلقها فذلك لانه ظن ان اللعان لا يحرمها عليه فاراد تحريمها بالطلاق فقال هي طالق ثلثا وقال الخطابي لفظ فطلقها يدل على وقوع الفرقة باللعان ولولا ذلك لصارت في حكم المطلقات واجمعوا على انها ليست في حكمهن فلا يكون له مراجعتها ان كان الطلاق رجعيا ولا تحل له ان يخطبها ان كان بائنا وانما اللعان فرقة فسخ ملتقط من قس ومرقاة ۱۲

۲ قوله وان جاءت به احيمر بضم الهمزة وفتح المهملة مصغر احمر قال الزركشي كذا وقع غير مصروف والصواب صرفه تصغير احمر وهو الابيض وتعقبه في المصابيح فقال عدم الصرف كما في المتن هو الصواب وما ادعى انه الصواب هو عين الخطأ كذا في قس ۱۲

۳ قوله وحرة بفتح الواو والحاء المهملة والراء دويبة تترامى على الطعام واللحم فتفسده وهي من انواع الوزغ وشبهه بها لحمرتها وقصرها قس وفي القاموس الوحرة محركة وزغة كسام ابرص او ضرب من العظاء لا تطأ شيئا الا سمته وهذا الحديث اخرجه ايضا في الطلاق والاعتصام والاحكام والمحاربين ومسلم في اللعان ۱۲

۴ قوله فانكر حملها زاد عند ابي داؤد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعاصم بن عدي امسك المرأة عندك حتى تلد قوله وكان ابنها اي الذي وضعته بعد الملاعنة يدعى اليها لانه صلى الله عليه وسلم الحقه بها لانه متحقق منها ومطابقة الحديث في قوله فانزل الله فيهما ۱۲ قسطلاني

۵ قوله بشريك بن سحماء بوزن حمراء بالسين المهملة وتقديم الحاء المهملة على الميم كذا في اللمعات ۱۲

۶ قوله البينة او حد في ظهرك قال ابن مالك ضبطوا البينة بالنصب على تقدير عامل اي احضر البينة وقال غيره روي بالرفع والتقدير اما البينة واما حد وقوله في الرواية المشهورة او حد في ظهرك قال ابن ... حذف منه فاء الجزاء وفعل الشرط بعد لا والتقدير وان لا تحضرها فجزاؤك حد في ظهرك قال وحذف

مثل هذا لم يذكر النحاة انه يجوز في الشعر لكنه يرد عليهم وروده في هذا الحديث الصحيح ۱۲ ف

۷ قوله ان احدكما كاذب قال القاضي عياض وتبعه النووي في قوله احدكما رد على من قال من النحاة ان لفظ احد لا يستعمل الا في النفي وتعقب الفاكهاني فقال هذا من اعجب ما وقع للقاضي عياض مع براعته وحذقه فان الذي قاله النحاة انما هو في احد التي للعموم نحو ما في الدار من احد وما جاءني من احد واما احد بمعنى واحد فلا خلاف في استعمالها في الاثبات نحو قل هو الله احد ونحو فشهادة احدهم ونحو احدكما كاذب ۱۲ قس

۸ قوله وقفوها اي حبسوها ومنعوها من المضي فيه وبعده قيل حتى وقفوها فلعلها على حكم الخامسة ولعل هذا القائل قرأه بالتشديد ولكن المصحح في النسخ وقفوها بالتخفيف وقوله انها موجبة اي للتفريق بينكما لانه يتم به اللعان وبعده التفريق او انها موجبة للعن ومؤدية الى العذاب ان كانت كاذبة وقوله فتلكأت اي تبطأت وتوقفت وقوله نكصت اي رجعت ۱۲ لمعات

۹ قوله لا افضح بضم الهمزة وكسر الضاد قومي سائر اليوم اي جميع ايام الدهر او فيما بقي من الايام بالاعراض عن اللعان والرجوع الى تصديق الزوج واريد باليوم الجنس ولذلك اجراه مجرى العام والسائر قوله فمضت اي في تمام اللعان ۱۲ قسطلاني

حل اللغات

اسحم بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الحاء المهملتين آخره ميم اي اسود وادعج بالعين المهملة والجيم اي شديد سواد الحدقة والاليتين العجز ۱۲ **عسه** المذكورة لما فيها من البشاعة والشناعة على المسلمين والمسلمات ۱۲ قس **سه** هي زوجته خولة بنت قيس فيما ذكره مقاتل وذكر ابن الكلبي انها بنت عاصم المذكور واسمها خولة والمشهور بنت قيس ۱۲ قس **للعه** بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الحاء المهملتين آخره ميم اي اسود ۱۲ قس **صه** ... بفتح الهمزة العجز ۱۲ قسطلاني **سه** بفتحات دويبة حمراء تلزق بالارض كالقطاة ۱۲ **كه معه** مصغر اللقب عبد الملك بن سليمان الخزاعي ۱۲ قس **له** لاجل ما وقع مما لا يقدر عليه على الصبر ۱۲ قس **لعه** والظاهر ان هذا من قول سهل حيث قال فتلاعنا الخ ۱۲ قس **ما منصرفا** ويزمنصرف الازدي الفردوسي بضم القاف والدال المهملة البصري ۱۲ قس **ما عه بالنصب** بتقدير احضر البينة ۱۲ قس **ما عه بالرفع** اي ان حضر البينة او يقع حد في ظهرك ای على ظهرك ۱۲ **ما عه** اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله ۱۲ قس **ما للعه** الهمزة المفتوحة بعد الكاف المشددة بوزن تفعلت اي تبطأت عنه ونكوصها الاحجام عن الخامسة ۱۲ قس **كه ماعه** بتشديد الكاف ولابي ذر بتخفيفها ۱۲ **ماعه** اتت والقذت ۱۲ لمعات

به اكحل العينين سابغ الاليتين خدلج الساقين فهو لشريك بن سحماء فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شان باب قوله والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين حدثنا مقدم بن محمد بن يحيى قال حدثنا عمي القسم بن يحيى عن عبيد الله وقد سمع منه عن نافع عن ابن عمر ان رجلا رمى امرأته فانتفى من ولدها في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاعنا كما قال الله ثم قضى بالولد للمرأة وفرق بين المتلاعنين باب قوله عز وجل ان الذين جاءو بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم افاك كذاب حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة والذي تولى كبره قالت عبد الله بن ابي ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم لولا جاءو عليه باربعة شهداء فاذ لم ياتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا وكل حدثني طائفة من الحديث وبعض حديثهم يصدق بعضا وان كان بعضهم اوعى له من بعض الذي حدثني عروة عن عائشة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج اقرع بين ازواجه فايتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما انزل الحجاب فانا احمل في هودجي وانزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة قافلين اذن ليلة بالرحيل فقمت حين اذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شاني اقبلت الى رحلي فاذا عقد لي من جزع ظفار قد انقطع فالتمست عقدي وحبسني ابتغاؤه واقبل الرهط الذين كانوا يرحلون لي فاحتملوا هودجي فرحلوه على بعيري الذي كنت ركبت وهم يحسبون اني فيه وكان

تمي تمي ٢الى عظيم ٣ابن سلول ٤باب قوله لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين ٥الى قوله لكاذبون ٦وقوله ٧الليثي
نكل ٨ فايتهن ٩ فقرع ١٠ الى هم لكاذبون دنونا ١١ اظفار ١٢ فاقبل ١٣ فرحلوه

---

١ قوله لكان لي ولها شان اي في اقامة الحد عليها وفي ذكر الشان وتنكيره تهويل عظيم لما كان يفعل بها كذا في القسطلاني قال في اللمعات اي لولا ان القرآن حكم بعدم اقامة الحد والتعزير على المتلاعنين لفعلت بها ما فعلت قالوا وفي الحديث دليل على ان الحاكم لا يلتفت الى المظنة والامارات والقرائن وانما يحكم بظاهر ما يقتضيه الحجج والدلائل ويعلم من كلامهم هذا ان الشبه والقيافة ليست بحجة وانما هي امارة ومظنة فلا يحكم بها كما هو مذهبنا انتهى قال الكرماني فان قلت الحديث الاول يدل على ان عويمرا هو الملاعن وان الآية نزلت فيه والولد شابهه والثاني على ان هلالا هو الملاعن وان الآية نزلت فيه والولد شابهه قلت قال النووي اختلفوا في نزول الآية هل هو بسبب عويمر ام بسبب هلال والاكثرون على انها نزلت في هلال واما قوله صلعم لعويمر ان الله قد انزل فيك وفي صاحبتك فقالوا معناه الاشارة الى ما نزل في قصة هلال لان ذلك حكم عام لجميع الناس قال قلت ويحتمل انها نزلت فيهما جميعا فلعلهما سالا في وقتين متقاربين فنزلت الآية فيهما وسبق هلال باللعان انتهى ١٢ ٢ قوله وفرق بين المتلاعنين اي حكم النبي صلعم بالفرقة بينهما وفيه دليل على ان الفرقة بينهما بتفريق الحاكم لا بنفس اللعان وهو مذهب ابي حنيفة خلافا لزفر والشافعي لانها لو وقعت بنفس اللعان لم يكن للتطليقات الثلث معنى كذا ذكره الاكمل وغيره من علمائنا في شرح هذا الحديث كذا قال علي القاري في المرقاة قال القسطلاني تمسك به الحنفية ان نفس اللعان لا يحصل التفريق ولا بد من حكم حاكم وحمله الجمهور على ان المراد الافتاء والخبر عن حكم الشرع بدليل قوله في الرواية الاخرى لا سبيل لك عليها انتهى قال في اللمعات هذا الدليل ليس بواضح لانه يجوز ان يكون قوله هذا بعد التفريق اي فرق وقال لا سبيل لك ابدا ١٢ ٣ قوله لا تحسبوه شرا لكم الضمير للافك والخطاب لرسول وابي بكر وعائشة وصفوان لتاذيهم بذلك بل هو خير لكم لما فيه من جزيل ثوابكم واظهار شرفكم وبيان فضلكم من حيث نزلت فيكم ثماني عشرة آية في ثوابكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا قوله لكل امرئ منهم اي من اهل الافك قوله ما اكتسب من الاثم بقدر ما خاض فيه مختصا به قوله والذي تولى كبره معظمه وقرأ يعقوب بالضم وهو لغة فيه قوله منهم اي من الخائضين وهو ابن ابي فانه بدأ به واذاعه عداوة لرسول الله صلعم او هو وحسان ومسطح فانهما شايعاه بالتصريح به والذي بمعنى الذين قوله عذاب عظيم في الآخرة او في الدنيا بان جلدوا وصار ابن ابي مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان اعمى اشل اليدين ومسطح مكفوف البصر هذا ما في البيضاوي ١٢ ٤ قوله ولولا اذ سمعتموه الخ كذا وقع لغير ابي ذر وساق غيره الآيتين واقتصر النسفي على الآية الاخيرة

والى قوله باب لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين ثم ساق المصنف حديث الافك بطوله من طريق الليث عن يونس بن يزيد الزهري عن الزهري عن مشائخه وقد ساقه ايضا بطوله في الشهادات في ص ٣٦٢ من طريق فليح بن سليمن وفي المغازي من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري واورده في مواضع اخرى باختصار كذا في فتح الباري ١٢ ٥ قوله وبعض حديثهم يصدق بعضا قال في الفتح كانه مقلوب والمقام يقتضي ان يقول وحديث بعضهم يصدق بعضا ويحتمل ان يكون على ظاهره والمراد ان بعض حديث كل منهم يدل على صدق الراوي في بقية حديثه لحسن سياقه وجودة حفظه ١٢ قس ٦ قوله من جزع ظفار الجزع بفتح الجيم وسكون الزاء اي الخرز الذي فيه سواد وبياض والظفار روي بعضها الظفار مدينة باليمن كذا في المجمع البحار قال في مجمع البحار الاظفار هو جنس من الطيب لا واحد له وقيل هو شيء من العطر اسود والقطعة منه شبيهة بالظفر وفيه عقد من جزع اظفار كذا روي واريد به العطر المذكور كانه يثقب ويجعل في العقد والقلادة والصحيح رواية ظفار كقطام اسم مدينة بحمير باليمن ١٢ ٧ قوله يرحلون لي بفتح التحتية وسكون الراء وفتح الحاء المهملة مع التخفيف اي يشدون الرحل على بعيري قس ووقع في رواية ابي ذر يرحلون بالتشديد وفي فرحلوه ١٢ ف

حل اللغات خدلج الساقين اي عظيمهما قفل رجع دنونا اي قربنا ١٢

اسحم اي شديد سواد جفونها خلقة من غير اكتحال ١٢ قس ع غضبا بالتخفيف لان الغالب ان الرجل لا يتجشم فضيحة اهله ورميها بالزنا الا وهو صادق معذور وهي تعلم صدقه فيما رماها به ١٢ قس ع بضم الجيم وفتح القاف والتشديد بالدال المفتوحة المثاني لوامعي ١٢ قس س الزاد من اضافة الجزء الى الكل جمعا به وقيل الشدة وعظم الاشاعة تلك الفاحشة ١٢ قس لا عليه اي على ما زعموا بانه جاءه شهداء يشهد على معاينتهم ما رموها به ١٢ قس ع بكسر الهمزة وسكون الفاء الكذب الشديد والافتراء المزيد وسمي افكا لكونه مصروفا عن الحق من قولهم افك الشيء اذا قلبه عن وجهه ١٢ قس س زاد في رواية فرجعت الى المكان الذي ذهبت اليه ١٢ قس.

النساء اذ ذاك خفافا لم يثقلهن اللحم انما تأكل العلقة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وكنت جارية حديثة
السن فبعثوا الجمل وساروا فوجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فاممت منزلي الذي كنت به و
ظننت انهم سيفقدوني فيرجعون الي فبينا انا جالسة في منزلي غلبتني عيني فنمت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني
من وراء الجيش فادلج فاصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم فاتاني فعرفني حين رآني وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت
باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي ووالله ما يكلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته فوطئ
على يديها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة فهلك من هلك وكان الذي تولى
الافك عبد الله بن ابي ابن سلول فقدمنا المدينة فاشتكيت حين قدمت شهرا والناس يفيضون في قول اصحاب الافك لا اشعر بشيء
من ذلك وهو يريبني في وجعي اني لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت ارى منه حين اشتكي انما يدخل علي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيكم ثم ينصرف فذلك الذي يريبني ولا اشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نقهت
فخرجت معي ام مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا وكنا لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب
الاول في التبرز قبل الغائط فكنا نتأذى بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا فانطلقت انا وام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن عبد مناف وامها
بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن اثاثة فاقبلت انا وام مسطح قبل بيتي قد فرغنا من شأننا فعثرت ام مسطح في
مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت اتسبين رجلا شهد بدرا فقالت اي هنتاه او لم تسمعي ما قال قالت قلت وما قال قالت كذا
وكذا فاخبرتني بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال كيف
تيكم فقلت ائذن لي الى ابوي قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلهما قالت فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت
ابوي فقلت لامي يا امتاه ما يتحدث الناس قالت يا بنية هوني عليك فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر
الا اكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اكتحل بنوم حتى
اصبحت ابكي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبث الوحي يستأمرهما في فراق اهله قالت فاما
اسامة بن زيد فاشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة اهله وبالذي يعلم لهم في نفسه من الود فقال يا رسول الله
اهلك وما نعلم الا خيرا واما علي بن ابي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية تصدقك

ووالله ما كلمني، وما، خير، سلول، فذاك، فخرجت مع، نتخذ، وكنا، بنت، قالت، قالت، تعني، سلم، الا اكثرن، قلت، ولقد، ولا

لـه قوله خفة الهودج وفي رواية فليح في الشهادات ثقل الهودج والاول اولى لان مراده بالاقامة عدم الفرق في تحميل الهودج بها وهي ليست فيه فكانها تقول كانت لخفة جسمها بحيث ان الذين يحملون الهودج لا فرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها حتى رفعوه وكنت جارية حديثة السن لانها اذ ذاك لم تبلغ خمس عشرة سنة اي انها مع نحافتها صغيرة السن ففيه اشارة الى المبالغة في خفتها او الى بيان عذرها فيما وقع من الحرص على العقد الذي انقطع واشتغلت بالتماسه من غير ان تعلم اهلها بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجاربها ١٢ قس ٢ـه قوله فنمت اي بسبب شدة الغم اذ من شأن الغم وهو وقوع ما يكره غلبة النوم بخلاف الهم وهو توقع ما يكره فانه يقتضي السهر ١٢ قس ٣ـه قوله فادلج بسكون الدال في روايتنا وهو كادلج بتشديدها وقيل بالسكون سار من اول الليل وبالتشديد سار من آخره وعلى هذا فيكون الذي هنا بالتشديد لانه كان في آخر الليل ١٢ قس ٤ـه قوله ما يكلمني كذا لابي ذر بصيغة المضارع اشارة الى انه استمر منه ترك المخاطبة وفي بعضها بلفظ الماضي والاول اولى اذ الماضي ينفي المنفي بحال الاستيقاظ ١٢ قس ٥ـه قوله موغرين بضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة اي نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين المعجمة وشدة الوقت كون الشمس في كبد السماء قوله في نحر الظهيرة بالظاء المعجمة والظهيرة بفتح المعجمة وكسر الهاء حيث تبلغ الشمس منتهاها من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو اعلى الصدر وهو تاكيد لقوله موغرين كذا في القسطلاني ١٢. ٦ـه قوله لا اشعر بشيء من ذلك وفي رواية ابن اسحاق وقد انتهى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ابوي ولا يذكرون لي شيئا من ذلك قوله وهو يريبني بفتح اوله من الثلاثي وبضمه من الرباعي يقال رابه وارابه اي يشككني ويوهمني ١٢ قسطلاني. ٧ـه قوله ولا اشعر بالشر الذي يقوله اهل الافك وسقط لفظ الشر لغير ابن ذر قوله نقهت بفتح النون والقاف ويجوز كسرها اي افقت من مرضي ولم تكمل لي الصحة قوله ام مسطح بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بعدها حاء مهملات واسمها سلمى قوله قبل المناصع بكسر القاف وفتح الموحدة اي جهة المناصع بفتح الميم والنون وبعد الالف صاد مكسورة مهملة موضع خارج المدينة قوله متبرزنا بفتح الراء المشددة اي موضع قضاء حاجتنا قوله الكنف بضم الكاف والنون مواضع قضاء الحاجة قوله الاول بضم الهمزة وفتح الواو المخففة نعت للعرب قوله في التبرز قبل الغائط وفي رواية فليح في البرية

اي خارج المدينة بعيدا عن المنازل قوله في مرطها بكسر الميم كساء وهو من صوف او خز او كتان او ازار قوله تعس مسطح بفتح العين قيدها الجوهري وكلام ابن الاثير يقتضي ان الاعرف وكسرها اي اكبه الله لوجهه او هلك يا هنتاه بفتح الهاء الاولى وسكون الاخيرة اي قولها يا هذه قوله ما كانت امرأة قط وضيئة بالنصب على الحال ولابي ذر بالرفع صفة امرأة والوضيء من الوضاءة اي حسنة جميلة ١٢ قس ٧ـه قوله ولها ضرائر و سقطت الواو لابي ذر قوله الا اكثرن بتشديد المثلثة ولابي ذر عن الحموي والمستملي الا اكثرن نساء الزمان عليها القول في نقصها فالاستثناء منقطع او اشارة الى ما وقع من حمنة بنت جحش اخت ام المؤمنين زينب فان الحامل لها على ذلك كون عائشة ضرة اختها فالاستثناء متصل ولم تقصد ام رومان ان قولها ولها ضرائر الا اكثرن عليها قصة عائشة وانما ذكرت شأن الضرائر واما ضرائر عائشة وان لم يصدر منهن شيء فلم يعدم ذلك ممن هو من اتباعهن كحمنة ١٢ قس ٨ـه قوله والنساء سواها كثير بلفظ التذكير على ارادة الجنس قال ذلك لما رأى منه صلى الله عليه وسلم من شدة القلق فرأى ان بفراقها يسكن ما عنده بسببها فاذا تحقق براءتها

راجعها ١٢ قس

حل اللغات

العلقة بضم العين و سكون اللام وبالقاف القليل زعمت اي قصدت الدرج بزول اخر الليل خمرت بتشديد الميم اي غطيت موغرين نازلين في وقت الوغرة شدة الحر وقت كون الشمس في كبد السماء نقهت اي افقت من مرضي متبرزنا اي موضع قضاء حاجتنا الكنف بضم الكاف مواضع قضاء الحاجة ١٢

معـه اي نازلين في وقت الوغرة وهي شدة الحر وقت كون الشمس في كبد السماء ١٢ قس

عـه بفتح الياء وكسر الراء كذا في قس ١٢ عـه بضم الهمزة وخفة الواو نعت للعرب وبفتح الهمزة وشدة الواو نعت للامر ١٢ سـه بضم الراء وسكون الهاء قس وفي المغازي هي ابنة ابي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف قال الحافظ ابن حجر وهو الصواب ١٢ قس لعـه تعجبت من وقوع مثل ذلك في حقها مع تحققها براءتها ١٢ قس صـه بالنصب اي استبطأ النبي صلى الله عليه وسلم الوحي ١٢ قس

قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال اى بريرة هل رأيت من شيء يريبك قالت بريرة والذي بعثك بالحق ان رأيت
عليها امرا اغمصه عليها اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتأتي الداجن فتأكله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستعذر يومئذ من عبد الله بن أبي ابن سلول قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرني
من رجل قد بلغني اذاه في اهل بيتي فوالله ما علمت من اهلي الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهلي الا معي
فقام سعد بن معاذ الانصاري فقال يا رسول الله انا اعذرك منه ان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا
ففعلنا امرك قالت فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد كذبت لعمر الله
لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتلنه فانك منافق تجادل
عن المنافقين فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت فمكثت يومي ذلك لا يرقأ لي دمع ولا اكتحل بنوم قالت فاصبح ابواي عندي وقد
بكيت ليلتين ويوما لا اكتحل بنوم ولا يرقأ لي دمع يظنان ان البكاء فالق كبدي قالت فبينما هما جالسان عندي وانا ابكي فاستأذنت
علي امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكي معي قالت فبينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس
قالت ولم يجلس عندي منذ قيل لي ما قيل قبلها وقد لبث شهرا لا يوحى اليه في شأني قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت ألممت بذنب فاستغفري
الله وتوبي اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعي
حتى ما احس منه قطرة فقلت لابي اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت لامي اجيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فقلت وانا جارية حديثة
السن لا اقرأ كثيرا من القرآن اني والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في انفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم اني بريئة
والله يعلم اني بريئة لا تصدقوني بذلك ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم اني منه بريئة لتصدقني والله ما اجد لكم مثلا الا قول
ابي يوسف قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشي قالت وانا حينئذ اعلم اني بريئة وان
الله مبرئي ببراءتي ولكن والله ما كنت اظن ان الله ينزل في شأني وحيا يتلى ولشأني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله في بامر يتلى
ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
خرج احد من اهل البيت حتى انزل عليه فاخذه ما كان يأخذه من البرحاء حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق وهو في يوم
شات من ثقل القول الذي ينزل عليه قالت فلما سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سري عنه وهو يضحك فكانت اول كلمة تكلم بها

عليه السلام ۔ سلول ۔ في ۔ على ۔ قد ۔ قال ۔ الحضير ۔ ابن معاذ ۔ سكتوا ۔ فبكيت ۔ فبينا ۔ جالسين ۔ فبينما نحن كذلك ۔ لي ۔ فقالت ۔ قلت ۔ لا تصدقونني
لا تصدقوني ۔ اني ۔ ويبرئني ۔ مبرئتي ۔ منزل ۔ ولكنني ۔ ولكني ۔ ما رام ۔ مجلسه

ـــــ۱ــــ قوله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة واستشكل قوله الجارية بريرة بان قصة الافك قبل شراء بريرة وعتقها لانه كان بعد فتح مكة وهو قبيله لان حديث الافك كان في سنة ست او اربع وعتق بريرة كان بعد فتح مكة في السنة التاسعة او العاشرة ولذا قال الزركشي ان تسمية الجارية ببريرة مدرج من بعض الرواة وانما جارية اخرى واجاب الشيخ تقي الدين السبكي باجوبة احسنها احتمال انها كانت تخدم عائشة قبل شرائها وهذا اولى من دعوى الادراج وتغليط الحفاظ ۱۲ قس مختصرا ـــــ۲ــــ قوله فتأتي الداجن بدال مهملة وبعد الالف جيم مكسورة فنون الشاة المعلوفة في البيت وقد يطلق على غيرها مما يألف البيوت من الطير وغيره ومعناه لا عيب فيها اصلا من قبيل قول الشاعر لا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب ۱۲ ملتقط من قس ك ـــــ۳ــــ قوله فقام سعد ابن معاذ واستشكل ذكر سعد بن معاذ ههنا بان حديث الافك كان سنة ست في غزوة المريسيع وسعد مات من الرمية رميها بالخندق سنة اربع واجيب بانه اختلف في المريسيع ففي البخاري عن موسى بن عقبة انها سنة اربع وكذلك الخندق وقد جزم ابن اسحق بان المريسيع كانت في شعبان والخندق في شوال فان كانا في سنة فلا يمتنع ان يشهدها ابن معاذ لكن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة ان المريسيع سنة خمس فالذي في البخاري محمول على انه سبق قلم والراجح ايضا ان الخندق سنة خمس فيصح الجواب كذا في القسطلاني ۱۲ ـــــ۴ــــ قوله وكان قبل ذلك رجلا صالحا اي كاملا في الصلاح لم يسبق منه ما يتعلق بالوقوف مع انفة الحمية ولكن احتملته من مقالة سعد بن معاذ الحمية اي اغضبته وفي رواية معمر عند مسلم اجتهلته بجيم ففوقية فهاء وصوبها التوربشتي اي حملته على الجهل فقال سعد هو ابن معاذ كذبت لعمر الله بفتح العين اي وبقاء الله لا تقتله ولا تقدر على قتله لانا نمنعك منه ولم يرد ابن عبادة الرضى بقول عبد الله بن ابي لكن كان بين الحيين مشاحنة زالت بالاسلام وبقي بعضها بحكم الانفة فتكلم ابن عبادة بحكم الانفة ونفي ان يحكم فيه سعد بن معاذ فقام اسيد بن حضير بضم الهمزة وفتح السين

المهملة وحضير بضم المهملة وفتح المعجمة قوله والله لنقتلنه بالنون ولو كان من الخزرج اذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانك تجادل عن المنافقين تفسير لقوله انك منافق فليس المراد نفاق الكفر ۱۲ قسطلاني ـــــ۵ــــ قوله وان الله مبرئي بميم مضمومة فموحدة فراء مشددة فهمزة مكسورة فتحتية وفي بعضها يبرئني فعل مضارع وفي بعضها مبرئني بنون بعد الهمزة المضمومة على ما جاء في بعض اللغات ۱۲ قسطلاني ـــــ۶ــــ قوله مثل الجمان بكسر الميم وسكون المثلثة مرفوعا والجمان بضم الجيم وتخفيف الميم الدر ۱۲ قس

حل اللغات

وضيئة اي حسنة جميلة ۔ الممت بذنب اي اتيته بغير عادة ۔ قلص بالقاف واللام والصاد المهملة المفتوحات معناه انقطع ۔ وفقد البرحاء شدة الكرب من ثقل الوحي ليتحدر من الحدور يعني السقوط والنزول من فوق الى سفل ۔ الجمان اللؤلؤ ۔ يوم شات اي ذي برد ۔ سري كشف ۔ طفقت اي شرعت

ـــــــ اي قال من يعذرني في اهلي اي من يعذرني ان ادبته على قبيح او من ينصرني ۱۲ مجمع ـــــ اي من يقيم عذري ان كافأته على قبيح فعله معي ـــــ اي غضب بعضهم الى بعض من الغضب ۱۲ قس ـــــ بالقاف واللام والصاد المهملة المفتوحات اي انقطع ۱۲ قس ـــــ لان الحزن والغضب اذا اخذ احدهما فقد الدمع لفرط حرارة المصيبة ۱۲ قس ـــــ ولا ابي اويس فقال لا افعل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتيه ۱۲ قس ـــــ هذا توطية لعذرها في عدم استحضارها اسم يعقوب عليه السلام ۱۲ قس ـــــ قيل مرادها من صدق به من اصحابه وضمت اليهم من لم يكذبهم تغليبا ۱۲ قس ـــــ وفي رواية نسيت اسم يعقوب لما بي من البكاء واحتراق الجوف ۱۲ قس ـــــ اي من العرق بسبب شدة الوحي ۱۲ قس

يا عائشة اما الله فقد برّأكِ فقالت امّي قومي اليه قالت فقلتُ والله لا اقوم اليه ولا احمد الا الله وانزل الله اِنَّ الَّذِيْنَ جَآءُوْ بِالْاِفْكِ عُصْبَةٌ
مِّنْكُمْ العشر الاٰيات كلها فلما انزل الله هذا في براءتي قال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن اثاثة لقرابته منه وفقره والله لا انفق
على مسطح شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فانزل الله وَلَا يَأْتَلِ اُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ اَنْ يُّؤْتُوْٓا اُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسٰكِيْنَ
وَالْمُهٰجِرِيْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلْيَعْفُوْا وَلْيَصْفَحُوْا اَلَا تُحِبُّوْنَ اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ قال ابو بكر بلى والله اني احبّ ان يغفر الله لي فرجع
الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب ابنة
جحش عن امري فقال يا زينب ما ذا علمتِ او رأيتِ فقالت يا رسول الله احمي سمعي وبصري ما علمتُ الا خيرا قالت وهي التي كانت تساميني
من ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع وطفقت اختها حمنة تحارب لها فهلكت فيمن هلك من اصحاب الافك **باب** قوله وَلَوْلَا
فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ لَمَسَّكُمْ فِيْمَآ اَفَضْتُمْ فِيْهِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ وقال مجاهد تلقونه يرويه بعضكم عن بعض تفيضون تقولون **حدثنا**
محمد بن كثير قال اخبرنا سليمان عن حصين عن ابي وائل عن مسروق عن ام رومان ام عائشة انها قالت لما رُمِيَت عائشة خرّت مغشيا
عليها **باب** قوله اِذْ تَلَقَّوْنَهٗ بِاَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَّا لَيْسَ لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ وَّتَحْسَبُوْنَهٗ هَيِّنًا وَّهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ **حدثنا** ابراهيم بن
موسى قال حدثنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال ابن ابي مليكة سمعت عائشة تقرأ اذ تلِقونه بالسنتكم **باب** قوله وَلَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ
قُلْتُمْ مَّا يَكُوْنُ لَنَآ اَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحٰنَكَ هٰذَا بُهْتَانٌ عَظِيْمٌ **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن عمر بن سعيد بن ابي حسين قال
حدثني ابن ابي مليكة قال استأذن ابن عباس قبيل موتها على عائشة وهي مغلوبة قالت اخشى ان يثني عليّ فقيل ابن عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن وجوه المسلمين قالت ائذنوا له فقال كيف تجدينك قالت بخير ان اتقيتُ قال فانتِ بخير ان شاء الله زوجة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكح بكرا غيرك ونزل عذرك من السماء ودخل ابن الزبير خلافه فقالت دخل ابن عباس فاثنى عليّ
ووددت اني كنت نسيا منسيا **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد قال حدثنا ابن عون عن القاسم ان ابن عباس
استأذن على عائشة نحوه ولم يذكر نسيا منسيا **باب** قوله يَعِظُكُمُ اللّٰهُ اَنْ تَعُوْدُوْا لِمِثْلِهٖٓ اَبَدًا **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان

ن ١ فانزل ن ٢ لا تحسبوه ن ٣ ايات ن ٤ قالت ن ٥ الى قوله غفور رحيم ن ٦ لاحب ن ٧ سأل ن ٨ بنت ن ٩ النبي ن ١٠ صلى الله عليه وسلم ن ١١ الاية ن ١٢ في الدنيا والاخرة ن ١٣ حدثنا ن ١٤ الاية ن ١٥ اخبرنا
ن ١٦ بن يوسف ن ١٧ تقول ن ١٨ الاية ن ١٩ لجي ن ٢٠ اللجة معظم البحر ن ٢١ قيل ن ٢٢ فقالت ن ٢٣ ابقيت ن ٢٤ تثني ن ٢٥ نحوه ولم يذكر نسيا منسيا ن ٢٦ ان كنتم مؤمنين ن ٢٧ الاية

١ قوله العشر الايات قال ابن حجر آخر العشر والله يعلم وانتم لا تعلمون انتهى اقول بل هي تسعة ولعله عد قوله ولهم عذاب اليم رأس آية وليس كذلك بل تتمة فاصلة وليست هنا فاصلة كما نص عليه غير واحد من المعادين وبقيته فاخر العشر رؤف رحيم وفي رواية عطاء الخراساني عن الزهري فانزل الله ان الذين جاؤا بالافك الى قوله ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم وقول ابن حجران عدد الاي الى هذا الموضع ست عشرة آية فلعل في قولها العشر الايات مجاز بطريق الغاء الكسر بناء على عد ابهم كما عرفا الصواب انها اثنتا عشرة آية انتهى قسطلاني ٢ قوله احمي سمعي وبصري بفتح الهمزة اي احمي سمعي من ان اقول سمعت ولم اسمع واحمي بصري من ان اقول ابصرت ولم ابصر ٣ قوله كانت تساميني بفتح الفوقية والسين المهملة من السمو وهو العلو والارتفاع اي تطلب من العلو والارتفاع والحظوة عند النبي صلعم ما اطلب او تعتقد ان لها مثل الذي لي عنده ١٢ قس ٤ قوله تحارب لها اي لاختها زينب وتحكي مقالة اهل الافك لتخفض منزلة عائشة وتعلي منزلة اختها زينب ١٢ قس ٥ قوله ولولا فضل الله عليكم لولا هنا لامتناع الشيء لوجود غيره اي لولا فضل الله عليكم بان تاب عليكم في شأن عائشة في قوله ورحمته في الدنيا بانواع النعم التي من جملتها قبول توبتكم وانا علم اليوم في الآخرة بالعفو والمغفرة لمسكم عاجلا فيما افضتم اي خضتم فيه من حديث الافك عذاب عظيم اي بالعذاب العظيم الذي لا انقطاع له يعني في الآخرة كذا في قس ١٢ ٥ قوله وقال مجاهد وصله الفريابي في تفسيره ان تلقونه معناه يرويه بعضكم عن بعض وذلك ان الرجل كان يلقى الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الافك حتى شاع واشتهر ولم يبق بيت ولا ناد الا طار فيه فتسعوا في اشاعته وذلك من العظائم واصل تلقونه تتلقونه فحذفت احدى التائين التنزيل وتفيضون في قوله تعالى في سورة يونس اذ تفيضون فيه معناه تقولون وذكره استطرادا على عادته مناسبة لقوله فيما افضتم فيه اذ كل منهما من الافاضة ١٢ قسطلاني ٦ قوله خرت مغشيا عليها وفي بعض النسخ باسقاط لفظ عليها كما في المصابيح وقال السفاقسي صوابه مغشية يعني بهاء التأنيث بدل الالف ورده الزركشي بانه على تقدير الحذف اي عليها فلا معنى لتاء التأنيث قال في المصابيح يلزم على التقدير حذف النائب عن الفاعل وهو ممتنع عند البصريين وانما يصح القول به للكسائي فانه من الكوفيين واما على ما استصوبه السفاقسي فانما يلزم حذف الجار وجعل المجرور مفعولا على سبيل الاتساع وهو موجود في كلامهم وسلطابقة للترجمة من جهة قصة الافك في الجملة واعترض الخطيب وتبعه جماعة على هذا الحديث بان مسروقا لم يسمع من ام رومان لانها توفيت في زمانه صلى الله عليه وسلم وسن مسروق اذ ذاك ست سنين فاثبتا بلا ريب على ما يأتي في التفسير بان الواقع في البخاري هو الصواب لان الراوي وفاة ام رومان في سنة ست علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف كما نبه عليه البخاري في تاريخه الاوسط والصغير وحديث مسروق صحيح الاسناد وقد جزم ابراهيم الحربي بان مسروقا انما سمع من ام رومان في خلافة عمر وقال ابو نعيم الاصبهاني عاشت ام رومان بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهرا انتهى قسطلاني ومر بعض بيان في ص ٥٩١ ويؤيده ايضا ما سبق في المغازي في ص ٥٩٣ قال مسروق حدثتني ام رومان والله اعلم ١٢ ٧ قوله اذ تلقونه اي الافك بالسنتكم اي يأخذه بعضكم من بعض بالسؤال عنه قال الكلبي وذلك ان الرجل منهم يلقى الآخر فيقول بلغني كذا وكذا تلقونه تلقيا قوله وتقولون بافواهكم في شأن ام المؤمنين ما ليس لكم به علم فان قلت ما معنى قوله بافواهكم والقول لا يكون الا بالفم واجيب بان الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الا قولا يجري على السنتكم من غير ان يحصل في قلوبكم علم قوله وتحسبونه هينا اي سهلا وهو عند الله عظيم في الوزر واستجرار العذاب فهذه ثلاثة آثام مرتبة علق بها مس العذاب العظيم تلقي الافك بالسنتهم والتحدث به من غير تحقيق واستصغارهم لذلك وهو عند الله عظيم ملتقطا من قس بيضاوي ١٢ ٨ قوله هذا بهتان عظيم لعظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها كذا في البيضاوي ووقع في بعض النسخ هنا الى ما بعد معظم البحر اي في قوله تعالى او كظلمات في بحر لجي بيده منسوب الى اللج وهو وسط البحر ومعظم الماء ١٢ بيضاوي ٩ قوله فقيل ابن عم الخ والقائل لها ذلك هو ابن اخيها عبد الله بن عبد الرحمن والذي استأذن لابن عباس عليها ذكوان مولاها كما عند احمد في رواية قوله فقال اي ابن عباس لها بعد ان اذن له في الدخول ودخل كيف تجدينك اي كيف تجدين نفسك فالفاعل والمفعول ضميران لواحد وهو من خصائص افعال القلوب قوله ان اتقيت الله اي ان كنت من اهل التقوى ولابي ذر عن الكشميهني ان ابقيت بضم الهمزة وسكون الموحدة وكسر القاف وسكون التحتية وفتح الفوقية من ابقاء قوله خلافه بعد ان خرج ابن عباس فخالفه في الدخول والخروج ذاهبا وآيبا وافق خروج ابن عباس مجيء ابن الزبير ١٢ قس ١٠ قوله يعظكم الله قال ابن عباس يحرم الله عليكم وقال مجاهد ينهاكم الله ان تعودوا لمثله كراهة ان تعودوا مفعول من اجله او في ان تعودوا على حذف في اي لا تعودوا ما دمتم احياء مكلفين ١٢ قسطلاني حل اللغات تساميني اي تطلب من العلو والارتفاع مثل ما اطلب او تعتقد ان لها مثل الذي لي ١٢ حمنة بفتح المهملة وسكون الميم فنون فهاء تأنيث ١٢ قس لع كذا للاكثر غير منسوب وهو سليمان بن كثير اخو محمد الراوي عنه وعند الجرجاني سفيان بدل سليمان قال ابو علي الجياني وسليمان هو الصواب ١٢ فتح ما اي كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب ١٢ بيضاوي ما عه بكسر اللام وتخفيف القاف المضمومة من تلق الرجل اذا كذب ١٢ قس ما عه والذي استأذن له عليها ذكوان مولاها ١٢ قس عه ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ونزل عذرك ١٢ قس عه بكسر الهمزة اي وانت محيئة ذاهبة ١٢ خ عه اي لم اكن شيئا قس هذا على طريق اهل الورع من شدة خوفهم على انفسهم ١٢

عن الاعمش عن ابی الضحٰی عن مسروق عن عائشة قالت جاء حسان بن ثابت یستأذن علیها قلت اتأذنین لهٰذا قالت اولیس قد
اصابه عذاب عظیم قال سفیٰن تعنی ذهاب بصره فقال حصان رزان ما تزن بریبة ؛ وتصبح غرثٰی من لحوم الغوافل ؛ قالت لکن انت
باب قوله ویبین الله لکم الاٰیات والله علیم حکیم حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی قال انبأنا شعبة عن الاعمش
عن ابی الضحٰی عن مسروق قال دخل حسان بن ثابت علٰی عائشة فشبب وقال حصان رزان ما تزن بریبة ؛ وتصبح غرثٰی من لحوم
الغوافل ؛ قالت لست کذاک قلت تدعین مثل هٰذا یدخل علیك وقد انزل الله والذی تولی کبره منهم له عذاب عظیم فقالت وای
عذاب اشد من العمٰی وقالت وقد کان یرد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم باب قوله ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشة فی الذین
اٰمنوا لهم عذاب الیم فی الدنیا والاٰخرة والله یعلم وانتم لا تعلمون ۝ ولولا فضل الله علیکم ورحمته وان الله رءوف رحیم ۝ ولا یأتل اولوا
الفضل منکم والسعة ان یؤتوا اولی القربٰی والمساکین والمهاجرین فی سبیل الله ولیعفوا ولیصفحوا الا تحبون ان یغفر الله لکم والله غفور
رحیم ۝ وقال ابو اسامة عن هشام بن عروة قال اخبرنی ابی عن عائشة قالت لما ذکر من شأنی الذی ذکر وما علمت به قام رسول الله صلی الله
علیه وسلم فیّ خطیبا فتشهد فحمد الله واثنٰی علیه بما هو اهله ثم قال اما بعد اشیروا علیّ فی اناس ابنوا اهلی وایم الله ما علمت علٰی اهلی
من سوء وابنوهم بمن والله ما علمت علیه من سوء قط ولا یدخل بیتی قط الا وانا حاضر ولا غبت فی سفر الا غاب معی فقام سعد بن عبادة
فقال ائذن لی یا رسول الله ان نضرب اعناقهم وقام رجل من بنی الخزرج وکانت ام حسان بن ثابت من رهط ذٰلك الرجل فقال کذبت
اما والله ان لو کانوا من الاوس ما احببت ان تضرب اعناقهم حتٰی کاد ان یکون بین الاوس والخزرج شر فی المسجد وما علمت فلما کان مساء
ذٰلك الیوم خرجت لبعض حاجتی ومعی ام مسطح فعثرت وقالت تعس مسطح فقلت ای ام تسبین ابنك وسکتت ثم عثرت الثانیة فقالت
تعس مسطح فقلت لها تسبین ابنك ثم عثرت الثالثة فقالت تعس مسطح فانتهرتها فقالت والله ما اسبه الا فیك فقلت فی ای شأنی
قالت فبقرت لی الحدیث فقلت وقد کان هٰذا قالت نعم والله فرجعت الٰی بیتی کأن الذی خرجت له لا اجد منه قلیلا ولا کثیرا ووعکت فقلت
لرسول الله صلی الله علیه وسلم ارسلنی الٰی بیت ابی فارسل معی الغلام فدخلت الدار فوجدت ام رومان فی السفل وابا بکر فوق البیت یقرأ فقالت
امی ما جاء بك یا بنیة فاخبرتها وذکرت لها الحدیث واذا هو لم یبلغ منها مثل ما بلغ منی فقالت یا بنیة خففی علیك الشأن فانه والله لقل
ما کانت امرأة حسناء عند رجل یحبها لها ضرائر الا حسدنها وقیل فیها واذا هو لم یبلغ منها مثل ما بلغ منی قلت وقد علم به ابی قالت نعم
قلت ورسول الله صلی الله علیه وسلم قالت نعم ورسول الله صلی الله علیه وسلم واستعبرت وبکیت فسمع ابو بکر صوتی وهو فوق البیت یقرأ

قال ثنا ۲ دماء کذلك النبی الاٰیة الٰی قوله ان الله رءوف رحیم ۲ تشیع تظهر وقوله ۳ وقوله ۲ وقوله الٰی قوله والله غفور رحیم الاٰیة ۲ قال ابو عبد الله
اثنوا اثنوا اثنوهم دخل انا ولا کنت معاذ ۲ تضرب فقام احسب یکون ۲ ای ام ای ام تسبین ابنك فسکتت فبقرت وقلت ای بنیة خففی
خفی احسبتها فاذا منها ما بلغ منی فاستعبرت

۱ قوله حصان رزان بفتح الحاء المهملة والزاء من اٰلة وقبلها راء مهملة ای عفیفة کاملة العقل ما تزن بضم الفوقیة وفتح الزاء وتشدید النون ای ما تتهم بریبة براء مهملة مفتوحة ساکنة فموحدة وتصبح غرثٰی بفتح الغین المعجمة وسکون الراء وفتح المثلثة بالنون من لحوم الغوافل العفیفات ای لا تغتاب احدا ولو کانت تغتاب لکانت اٰکلة وهو استعارة فیها تلمیح بقوله تعالٰی فی المغتاب ایحب احدکم ان یأکل لحم اخیه میتا وهٰذا البیت من جملة قصیدة لحسان ۱۲ قسطلانی
۲ قوله فشبب بشین معجمة فموحدتین الاولٰی مشددة ای انشد تغزلا قوله والذی تولی کبره منهم هٰذا مشکل لان ظاهره ان المراد بقوله والذی تولی کبره حسان والمعتمد انه عبد الله بن ابی لکن فی مستخرج ابی نعیم وهو من تولی کبره قال فی الفتح فهٰذا اشکال قوله وقد کان یرد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای یدفع بهجو الکفار بهجوهم ویذب عنه ولی المغازی قال عروة کانت عائشة تکره ان یسب عندها حسان وتقول انه الذی یقول فان ابی ووالدی وعرضی لعرض محمد منکم وقاء ۱۲ قسطلانی ۳ قوله ان الذین یحبون الاٰیة ظاهر الاٰیة یتناول کل من کان بهٰذه الصفة وانما نزلت فی قذف عائشة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قوله والله یعلم الخ وهٰذا نهایة فی الزجر لان من احب اشاعة الفاحشة وان بالغ فی اخفاء تلك المحبة فهو یعلم ان الله تعالٰی یعلم ذٰلك منه ویعلم قدر الجزاء علیه قوله ان الله رءوف رحیم بهم ثاب علٰی من تاب وطهر منهم قوله ولا یأتل لا یحلف قوله ولا یأتل ای یفتعل من الالیة وهو الحلف ای ولا یحلف ان یؤتوا ای علٰی ان لا یؤتوا اولی القربٰی الراجح مسطحا ولا تحذف فی الکلام کثیرا قال الله تعالٰی ولا تجعلوا الله عرضة لایمانکم ان تبروا یعنی لا تبروا ۱۲ قسطلانی ۴ قوله ابنوا بهمزة وموحدة مخففة مفتوحتین فنون فواو وقد تمد الهمزة وللاصیلی مما حکاه عیاض ابنوا بتشدید الموحدة ای اتهموا اهلی وذکروهم بالسوء وقال ثابت التابعین ذکر الخشنی وتبعهم والتخفیف معناه وقال القاضی عیاض ابنوا بتقدیم النون وتشدید الباء کذا قیده عبدوس محمد وکذا ذکره لبعضهم عن الاصیلی قال القاضی عیاض وهو تصحیف ونبّا لم ینقل علامة الاصیلی ومعناه ان مع لاسواد وبتواه وعندی انه تصحیف لا وجه له ههنا ۱۲ قس

۵ قوله فقام سعد بن عبادة هٰذا وهم من ابی اسامة او من هشام والمحفوظ سعد بن معاذ والذی علیه سعد بن عبادة کذا فی التنقیح وفی القسطلانی فقام سعد بن معاذ الاوسی المتوفی بسبب السهم الذی اصابه فقطع منه الاکحل فی غزوة الخندق سنة خمس کما عند ابن اسحٰق وکانت هٰذه القصة فی سنة خمس ایضا کما هو الصحیح فی النقل عن موسی بن عقبة ۱۲ ۶ قوله کأن الذی خرجت له لا اجد منه قلیلا ولا کثیرا فان قلت قد تقدم اٰنفا انه کان بعد قضاء الحاجة حیث قال قد فرغنا من شأننا قلت عرضها الدهشة بحیث ما عرفت لای امر خرجت من البیت لما من شدة ما عراها من الهم فکانت قد قضت حاجتها ۱۲ قسطلانی ۷ قوله فارسل معی الغلام لم یسم قس هٰذا زائد علی السیاق السابق الٰی قولها فقالت امی ما جاء بك یا بنیة قال الداؤدی وفی قولها لم یبلغ منها ما بلغ منی معان منها ان ام رومان لسنها قد مارست من الرزایا ما یهون علیها ذٰلك ۱۲ قس ۸ قوله خففی بفتح الخاء المعجمة وفاء مشددة وشاد معجمة مکسورتین وللحموی والمستملی خفضی بضاد معجمة ثانیة بدل الفاء وفی نسخة خفی بکسر المعجمة والفاء واسقاط الثانی ومعناهما متقارب ۱۲ قس ۹ قوله واستعبرت بسکون الراء ولابی ذر فاستعبرت بالفاء قس قال فی القاموس العبرة بالفتح الدمعة قبل ان تفیض او تردد البکاء فی الصدر او الحزن واستعبرت جرت عبرته وحزن ۱۲

حل اللغات

ابنوا ای اتهموا اهلی فاستعبرت بالفاء قال فی القاموس العبرة بالفتح الدمعة.

للعہ ای

لست کذلك اشارة الٰی انه اختار بها حین وقعت قصة الافك ۱۲ قس لمسکم بالعقوبة فجواب لولا محذوف ۱۲ قس بنون الجمع والضمیر لاهل الافك ۱۲ قس بضم التاء علی بناء المفعول ۱۲ قس لو ای تناقلوا الافك ۱۲ قس بنون وقاف مشددة ای شرحته وبعضهم بموحدة وقاف خفیفة ای اعلمته قوله وتشدید القاف ای قصته ۱۲ وکانت قد قضت حاجتها کما سبق ۱۲ قس الذی قال اهل الافك ۱۲ قس.

فنزل فقال لامي ما شأنها قالت بلغها الذي ذكر من شأنها ففاضت عيناه فقال اقسمت عليك اي بنية الا رجعت الى بيتك فرجعت ولقد جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي فسأل عني خادمتي فقالت لا والله ما علمت عليها عيبا الا انها كانت ترقد حتى تدخل الشاة فتأكل خميرها
او عجينها وانتهرها بعض اصحابه فقال اصدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اسقطوا لها به فقالت سبحان الله والله ما علمت عليها
الا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب الاحمر وبلغ الامر الى ذلك الرجل الذي قيل له فقال سبحان الله والله ما كشفت كنف انثى قط قالت
عائشة فقتل شهيدا في سبيل الله قالت واصبح ابواي عندي فلم يزالا حتى دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر ثم دخل
وقد اكتنفني ابواي عن يميني وعن شمالي فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد يا عائشة ان كنت قارفت سوءا او ظلمت فتوبي الى الله فان الله
يقبل التوبة عن عباده قالت وقد جاءت امرأة من الانصار فهي جالسة بالباب فقلت الا تستحيي من هذه المرأة ان تذكر شيئا
فوعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت الى ابي فقلت اجبه قال فماذا اقول فالتفت الى امي فقلت اجيبيه فقالت اقول ماذا فلما لم
يجيباه تشهدت فحمدت الله واثنيت عليه بما هو اهله ثم قلت اما بعد فوالله لئن قلت لكم اني لم افعل والله يشهد اني لصادقة ما ذاك
بنافعي عندكم لقد تكلمتم به واشربته قلوبكم وان قلت اني فعلت والله يعلم اني لم افعل لتقولن قد باءت به على نفسها واني
والله ما اجد لي ولكم مثلا والتمست اسم يعقوب فلم اقدر عليه الا ابا يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون و
انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ساعته فسكتنا فرفع عنه واني لاتبين السرور في وجهه وهو يمسح جبينه ويقول ابشري
يا عائشة فقد انزل الله براءتك قالت وكنت اشد ما كنت غضبا فقال لي ابواي قومي اليه فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا احمده ولا احمدكما و
لكن احمد الله الذي انزل براءتي لقد سمعتموه فما انكرتموه ولا غيرتموه وكانت عائشة تقول اما زينب ابنة جحش فعصمها الله بدينها
فلم تقل الا خيرا واما اختها حمنة فهلكت فيمن هلك وكان الذي يتكلم فيه مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن
ابي وهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره منهم هو وحمنة قالت فحلف ابو بكر ان لا ينفع مسطحا بنافعة ابدا فانزل
الله ولا يأتل اولوا الفضل منكم الى آخر الآية يعني ابا بكر والسعة ان يؤتوا اولي القربى والمساكين يعني مسطحا الى قوله الا تحبون ان
يغفر الله لكم والله غفور رحيم حتى قال ابو بكر بلى والله يا ربنا انا لنحب ان تغفر لنا وعاد له بما كان يصنع باب قوله وليضربن بخمرهن
على جيوبهن وقال احمد بن شبيب حدثنا ابي عن يونس قال ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت يرحم الله نساء المهاجرات الاول لما
انزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطهن فاختمرن به حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن الحسن بن
مسلم عن صفية بنت شيبة ان عائشة كانت تقول لما نزلت هذه الآية وليضربن بخمرهن على جيوبهن اخذن ازرهن فشققنها

فقال يا عن خادمي فانتهرها الامر ذلك عن وهي تستحي اله ولقد فقد بنت به مسطحا ابن سلول قالت مسطح بها انزلت

٢١ الا ازرهن المكروة

ل قوله الا رجعت بتشديد اللام بمعنى الا والمعنى بالله الا فعلت اي ما اطلب منك الا رجوعك الى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فسأل عني خادمتي وسبق انها بريرة ولابي ذر خادمي بلفظ التذكير وهو يطلق على الذكر والانثى فقالت ما رأيت من شيء يريبك على عائشة قوله فانتهرها بعض اصحابه فقال اصدقي وفي رواية ابي اويس عند الطبراني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي شانك بالجارية فسألها علي وتوعدها فلم تخبره الا بخير ثم ضربها وسألها فقالت والله ما علمت على عائشة سوءا قوله حتى اسقطوا لها به يعني الجارية اي سبوها وقالوا لها من سقط الكلام وهو رديه من قولهم اسقط الرجل اذا اتى بكلام ساقط والضمير في قوله به للحديث او للرجل الذي اتهموها به وقال ابن الجوزي صرحوا لها بالامر وقيل جاؤا في خطابها بسقط من القول بسبب ذلك الامر وضمير لها عائد على الجارية وبه عائدة على ما تقدم من انتهارها وتهديدها وابي ذر الا ولي كان ابن بطال ابو مروان بن سراج وقال ابن بطال يحتمل ان يكون من قولهم سقط الخبر اذا علمه فالمعنى ذكروا لها الحديث وشرحوه ١٢ من قس كذا في مجمع البحار ٢ قوله وكنت اشد ما كنت غضبا اي وكنت حين اخبر صلى الله عليه وسلم ببراءتي اقوى ما كنت غضبا من غضبي قبل ذلك قاله العيني ١٢ قس ٣ قوله فما انكرتموه ولا غيرتموه وفي رواية الاسود عن عائشة واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فانتزعت يدي منه فنهرني ابو بكر وانما فعلت ذلك لما خامرها من الغضب من كونهم لم يبادروا بتكذيب من قال فيها ذلك مع تحققهم حسن سيرتها وطهارتها وقال ابن الجوزي انما قالت ذلك ادلالا كما يدل الحبيب على حبيبه ويحتمل ان يكون مع ذلك تمسكت بظاهر قوله عليه السلام فحمدت امرها بافراد الله بالحمد فقالت ذلك وما اضافت اليه من الالفاظ المذكورة كان من باعث الغضب قاله في الفتح قس ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا ١٢ ٤ قوله وليضربن بخمرهن على جيوبهن يعني يلقين ولذلك عداه بعلى والخمر جمع خمار وهو المقنعة تجمع على الخمرة والجيب ما في طوق القميص يبدو منه بعض الجسد كذا في القسطلاني وفي التوشيح قال الفراء كان النساء في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها فامرن بالاستتار ١٢ ٥ قوله يرحم الله نساء المهاجرات من باب مسجد الجامع ولابي ذر النساء بالتعريف والاول بضم الهمزة وفتح الواو جمع الاولى اي السابقات كذا في التوشيح قال القسطلاني واستشكل ذكر نساء المهاجرات في هذه الرواية ونساء الانصار في رواية الحاكم وغيره واجيب باحتمال ان نساء الانصار بادرن الى ذلك عند نزول الآية ١٢ ٦ قوله فاختمرن بها اي بما شققن ولابي الوقت بها اي بالازر المشقوقة وكن في الجاهلية يسدلن خمرهن من خلفهن فتنكشف نحورهن وقلائدهن من جيوبهن فامرن ان يضربن بهن على الجيوب ليسترن اعناقهن ونحورهن وصفة ذلك ان تضع الخمار على رأسها وترميه من الجانب الايمن على العاتق الايسر وهو التقنع ١٢ توشيح قسطلاني

ع اي طرحوا لها بالامر وشرحوه لانها قلت اولا نعم يسألونها عن امر قوم وما جنته ببيت فلما صرحوا لها بهذا الامر تعجبت وقالت سبحان الله ١٢ توشيح ع بالفتح في نفي العيب لقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم البيت ١٢ قس س بفتح الكاف والنون اي ثوبا يريد ما جامعتها في حرام او كان حصورا ١٢ قس لعه قال ابن مالك فيه شاهد على ما الاستفهامية اذا ركبت مع ذا لا يجب تصديرها فيعمل فيها ما قبلها رفعا ونصبا قس قال الكرماني فان قلت الاستفهام يقتضي الصدر قلت هو متعلق بفعل مقدر بعده ١٢ انتهى ص بضم الهمزة مبنيا للمفعول والضمير المنصوب يرجع الى الافك ١٢ قس س اي اجمل وهو الذي لا شكوى فيه الى الخلق ١٢ قس ع اي يستخرج الحديث بالبحث عنه ثم يشيعه ١٢ مجمع ل اي يطلب ما عنده ليزيده ويريبه ١٢ قس ك لعه بعد الذي قال عن عائشة قس ما قبل من النفقة زاد في الباب السابق وقال والله لا انفعها منه ابدا ١٢ قس ع ومر مثل هذا في نساء الانصار ايضا ولا منافاة ١٢ خير ع جمع مرط بكسر الميم اي ازرهن ١٢ قس

من قِبَل الحواشي فاختمرن بها ۱؎ **الفرقان** قال ابن عباس هباءً منثورا ما تسفي به الريح مدّ الظلّ ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ساكنا دائما عليه دليلا طلوع الشمس خلفة من فاته في الليل عمل ادركه بالنهار او فاته بالنهار ادركه بالليل وقال الحسن هب لنا من ازواجنا في طاعة الله وما شيء اقرّ لعين المؤمن من ان يرى حبيبه في طاعة الله وقال ابن عباس ثبورا ويلا وقال غيره السعير مذكر والتسعر والاضطرام التوقد الشديد تملى عليه تقرأ عليه من امليت وامللت الرس المعدن وجمعه رساس ما يعبأ يقال ما عبأت به شيئا لا يعتد به غراما هلاكا وقال مجاهد وعتوا طغوا وقال ابن عيينة عاتية عتت على الخزان **باب** قوله الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم اولئك شر مكانا واضل سبيلا **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا يونس بن محمد البغدادي قال حدثنا شيبان عن قتادة قال حدثنا انس بن مالك ان رجلا قال يا نبي الله يحشر الكافر على وجهه يوم القيمة قال اليس الذي امشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على ان يمشيه على وجهه يوم القيمة قال قتادة بلى وعزة ربنا **باب** قوله والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما الاثام العقوبة **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن سفين قال حدثني منصور وسليمن عن ابي وائل عن ابي ميسرة عن عبد الله قال وحدثني واصل عن ابي وائل عن عبد الله قال سألت او سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الذنب عند الله اكبر قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قلت ثم اي قال ثم ان تزاني بحليلة جارك قال ونزلت هذه الاية تصديقا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني القسم بن ابي بزة انه سأل سعيد بن جبير هل لمن قتل مؤمنا متعمدا من توبة فقرأت عليه ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق فقال سعيد قرأتها على ابن عباس كما قرأتها علي فقال هذه مكية اراه نسختها اية مدنية التي في سورة النساء **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير قال اختلف اهل الكوفة في قتل المؤمن فرحلت فيه الى ابن عباس فقال نزلت في اخر ما نزل ولم ينسخها شيء **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا منصور عن سعيد بن جبير قال سألت

۱؎ سورة الفرقان بسم الله الرحمن الرحيم ۲؎ دعاءكم ايمانكم ۳؎ لمن اراد ان يذكر ۴؎ قرّ ۵؎ وذرياتنا قرة اعين ۶؎ من ۷؎ مؤمن ۸؎ فهي ۹؎ اطلت وامليت ۱۰؎ جميعه ۱۱؎ بالكوفي ۱۲؎ قال ۱۳؎ ابن عباس ۱۴؎ الا ما هلكة الاية ۱۵؎ حتى ۱۶؎ قادرا ۱۷؎ بقادر ۱۸؎ الاية ۱۹؎ هو عمرو بن شرحبيل ۲۰؎ حج ۲۱؎ قال ۲۲؎ فنزلت عليه السلام ۲۳؎ حتى ۲۴؎ حدثنا ۲۵؎ ولا يزنون ۲۶؎ ولا يقتلون ۲۷؎ يعني ۲۸؎ مدنية ۲۹؎ ثنا ۳۰؎ فدخلت ۳۱؎ قال ۳۲؎ حتى ۳۳؎ قال

۱؎ قوله الفرقان وفي بعضها سورة الفرقان وهي مكية وآيها سبع وسبعون آية والفرقان الفارق بين الحلال والحرام النسخ ... ۲؎ قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن جرير في قوله تعالى فجعلناه هباء منثورا هو ما تسفي به الريح اي تذريه من التراب والهباء والهبوة التراب الدقيق قاله ابن عرفة وقال الخليل والزجاج هو مثل الغبار الداخل في الكوة يتراءى مع ضوء الشمس فلا يمس بالايدي ولا يرى في الظل ومنثورا صفته شبهه بعملهم المحبط في حقارته وعدم نفعه ثم بالمنثور منه في انتشاره بحيث لا يمكن نظمه او تفرقه بهذه الصفة التقييد كذلك قوله مد الظل في قوله تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم عنه هو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس قال في الانوار وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويبهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود انتهى قوله ساكنا يريد قوله تعالى ولو شاء لجعله ساكنا قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم اي دائما لا يزول وبانتهاء الشمس قال ابو عبيدة الظل ما نسخته الشمس وهو بالغداة والفيء ما نسخ الشمس وهو بعد الزوال وسمي فيئا لانه فاء من الجانب الغربي الى الشرقي قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم ايضا اي طلوع الشمس دليل حصول الظل فلو لم تكن الشمس ما عرف الظل ولولا النور ما عرفت الظلمة والاشياء تعرف باضدادها قوله خلفة في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم من فاته من الليل عمل ادركه بالنهار او فاته بالنهار ادركه بالليل هذا التفسير يؤيده رواية مسلم في حديث عمر من نام عن حزبه من الليل او عن شيء منه فقرأه ما بين صلوة الفجر وصلوة الظهر كتب له كانما قرأه من الليل كذا في التنقيح قال القسطلاني وجاء رجل الى عمر بن الخطاب فقال فاتتني الصلوة الليلة فقال ادرك ما فاتك من ليلتك في نهارك فان الله تعالى جعل الليل والنهار خلفة او يخلف احدهما الاخر يتعاقبان اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب ذاك وخلفة مفعول ثان لجعل او حال ۱۲ ۳؎ قوله قال الحسن اي البصري فيما وصله سعيد بن منصور في قوله تعالى ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين اي في طاعة الله قوله وما شيء اقر لعين المؤمن ان يرى حبيبه في طاعة الله اذا شاركه الحرف في طاعة الله يسرهم قلبه وقرت بهم عينه لما يرى من مساعدتهم له في الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة ومن ابتدائية او بيانية ۱۲ قسطلاني ۴؎ قوله وقال ابن عباس فيما وصله ابن المنذر في قوله تعالى دعوا هنالك ثبورا اي ويلا يقولون ويلاه بواو مفتوحة فتحتية ساكنة وقال الضحاك هلاكا فيقولون واثبوراه قوله وقال غيره اي غير ابن عباس في تفسير قوله تعالى واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا السعير مذكر لفظا او من حيث ان فعيلا يطلق على المذكر والمؤنث والتسعر والاضطرام معناهما التوقد الشديد قاله الحسن والسعير اسم من اسماء جهنم قال تعالى وقالوا اساطير الاولين اكتتبها فهي تملى عليه اي تقرأ من الملبت بتحتية ساكنة بعد الميم واللام والمعنى ان هذا القرآن ليس من الله انما هو اساطير الاولين فهي تقرأ عليه لتحفظ قال تعالى واصحاب الرس اي المعدن قوله وجمعه رساس بكسر الراء ثم تحتية رساس بكسر الراء قال ابو عبيدة وقيل اصحاب الرس ثمود وان الرس البئر التي تطوى وثمود اصحاب الابار وقيل الرس نهر بالمشرق وكانت قرى اصحاب الرس على شاطئ النهر ۱۲ قسطلاني قال في المجمع اصحاب الرس قوم رسوا نبيهم في البئر حتى مات ۱۲ قال تعالى قل ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم قال ابو عبيدة يقول ما عبأت به شيئا لا يعتد به فوجوده وعدمه سواء وقال الزجاج معناه لا وزن لكم عندي قال تعالى ان عذابها كان غراما قال ابو عبيدة هلاكا والزاما لهم ومن الحسن كل غريم يفارق غريمه الا غريم جهنم وقال مجاهد فيما اخرجه الفريابي في تفسيره في قوله تعالى وعتوا عتوا كبيرا اي طغوا وعتوهم طلبهم رؤية الله حتى يؤمنوا به وقال ابن عيينة هو سفين في قوله تعالى بسورة الحاقة مما ذكره المؤلف استطرادا عاتية من قوله فاهلكوا بريح صرصر عاتية عتت على الخزان الذين هم على الريح فخرجت بلا كيل ولا وزن وفي نسخة وقال ابن عباس بدل ابن عيينة ووقع في هذه التفاسير تقديم وتأخير في بعض النسخ ۱۲ قسطلاني ۵؎ قوله ان يمشيه بضم التحتية وسكون الميم على وجهه يوم القيمة ظاهره ان المراد مشيه على وجهه حقيقة فلذلك استغربوه حتى سألوا عنه قوله بلى وعزة ربنا انه لقادر على ذلك قاله تصديقا لقول انس وحكمة حشره على وجهه معاقبته على ترك السجود في الدنيا اظهارا للهوان وخساسة بحيث صار وجهه مكان يديه ورجليه في التوقي عن المؤذيات ۱۲ قسطلاني ۶؎ قوله نسختها آية مدنية يعني قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم التي في سورة النساء اذ ليس فيها استثناء التائب وقول ابن عباس هذا محمول على الزجر والتغليظ والافكل ذنب يمحو بالتوبة قسطلاني ومر بيانه في صفحة في سورة النساء ۱۲ **حل اللغات** ثبورا اي ويلا وقيل الهلاك السعير نار شديدة الوقود شر مكانا اي منزلا واضل سبيلا اي اخطأ طريقا الخزان جمع خازن ندا اي مثلا وشريكا الحليلة بمعنى الزوجة ۱۲

ما سه بكسر القاف وفتح الموحدة اي من جهتها ۱۲ قس۔

ع سه هو بئر او قرية او هم اصحاب الاخدود ۱۲ مجمع عسه اي مقلوبين او مسحوبين اليها والموصول خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين او نصب على الذم او رفع بالابتداء وخبره الجملة ۱۲ قس سه استفهام حذف منه الاداة وللباقين كيف يحشر اهل النار على وجوههم ۱۲ قس لعه هو ابن المعتمر ۱۲ قس صه لا اعتبار بمفهومه لانه خرج مخرج الغالب ۱۲ قس سه بفتح الموحدة وتشديد الزاي ۱۲ قس۔ سعه اي هذه الاية ومن يقتل مؤمنا الاية ۱۲ قس

ابن عباسٍ عن قوله تعالیٰ فجزآؤه جهنم قال لا توبة له وعن قوله جل ذکره ولا یدعون مع اللّٰه الٰها اٰخر قال کانت هٰذه فی الجاهلیة

باب قوله یضاعف له العذاب یوم القیٰمة ویخلد فیه مهانا حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن منصور عن سعید بن جبیر

قال قال ابن ابزٰی سئل ابن عباس عن قوله تعالیٰ ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزآؤه جهنم وقوله والذین لا یقتلون النفس التی حرم اللّٰه

الا بالحق حتی بلغ الا من تاب فسألته فقال لما نزلت قال اهل مکة فقد عدلنا باللّٰه وقتلنا النفس التی حرم اللّٰه الا بالحق واتینا الفواحش

فانزل اللّٰه الا من تاب واٰمن وعمل عملا صالحا الی قوله غفورا رحیما باب قوله الا من تاب واٰمن وعمل عملا صالحا فاولٰئک یبدل

اللّٰه سیاٰتهم حسنات وکان اللّٰه غفورا رحیما حدثنا عبدان اخبرنا ابی عن شعبة عن منصور عن سعید بن جبیر قال امرنی عبد الرحمٰن

بن ابزٰی ان اسأل ابن عباس عن هاتین الاٰیتین ومن یقتل مؤمنا متعمدا فسألته فقال لم ینسخها شیء وعن والذین لا یدعون مع اللّٰه

الٰها اٰخر قال نزلت فی اهل الشرک باب قوله فسوف یکون لزاما هلکة حدثنا عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش

قال حدثنا مسلم عن مسروق قال قال عبد اللّٰه خمسة قد مضین الدخان والقمر والروم والبطشة واللزام فسوف یکون لزاما هلاکا

سورة الشعرآء وقال مجاهد تعبثون تبنون هضیم یتفتت اذا مس مسحرین المسحورین الٔیکة والاٰیکة جمع ایکة وهی جمع

شجر یوم الظلة اظلال العذاب ایاهم موزون معلوم کالطود کالجبل لشرذمة طائفة قلیلة فی الساجدین المصلین وقال ابن عباس

لعلکم تخلدون کانکم الریع الیفاع من الارض وجمعه ریعة وارياع واحدة الریعة مصانع کل بناء فهو مصنعة فرهین مرحین

فارهین بمعناه ویقال فارهین حاذقین تعثوا هو اشد الفساد وعاث یعیث عیثا الجبلة الخلق جبل خلق ومنه جبلا وجبلا وجبلا

یعنی الخلق باب قوله ولا تخزنی یوم یبعثون وقال ابراهیم بن طهمان عن ابن ابی ذئب عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیه

عن ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال ان ابراهیم رای اباه یوم القیٰمة وعلیه الغبرة والقترة حدثنا اسمٰعیل قال حدثنا اخی

عن ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال یلقی ابراهیم اباه فیقول یا رب انک وعدتنی ان لا

تخزنی یوم یبعثون فیقول اللّٰه انی حرمت الجنة علی الکافرین باب قوله وانذر عشیرتک الاقربین واخفض جناحک الین جانبک

حدثنا عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی عمرو بن مرة عن سعید بن جبیر عن ابن عباس

لزاما ۲ ای خمس هلکة ۲ بسم اللّٰه الرحمٰن الرحیم مسحورین لیکة والملائکة الایکة ۲ الغیضة جمع الجبل ۲ وتقلبک ۵ وقال غیره ۵ واحدة ریعة

واحدها ریعة فرحین ۲ جبلة الاولین ۲ قال ابن عباس ۲ لیکة الایکة وهی الغیضة یری تری ۲ الغبرة هی القترة الا تخزنی ۲ للمؤمنین ثنا

---

۱ قوله لا توبة له حملوه علی التغلیظ کما ورد حدیث الاسرائیلی الذی قتل تسعة وتسعین نفسا ثم اتی تمام المائة فقال لا توبة لک فقتله فاکمل به مائة ثم جاء آخر فقال له ومن یحول بینک وبین التوبة المشهور وقد صح به لقبولها لانه اذا ثبت ذلک لمن قبل هذه الامة فثبوتهم اولی لما خفف اللّٰه علیهم من الاثقال التی علی من کان قبلهم ۱۲ ق ۲ قوله ویخلد فیه مهانا نصب علی الحال وهو اسم مفعول من اهانه یهینه ای اذله واذا قرء السوان ویضاعف ویخلد بالجزم فیهما بدلا من یلق بدل اشتمال وقرأ بالرفع ابن عامر وشعبة علی الاستیناف کانه جواب ما الاٰثام ویخلد عطفا علیه ۱۲ قسطلانی ۳ قوله سئل ابن عباس بضم السین مبنیا للمفعول وابن عباس رفع نائب عن الفاعل وللاصیلی سال ابن عباس فعلا ماضیا کذا فی الفرع وقال الحافظ ابن حجر سل بصیغة الامر للاصیلی وعزا الاول لابی ذر والنسفی وقال انه مقتضی بانه من روایة سعید بن جبیر عن ابن ابزی عن ابن عباس وان المعتمد روایة الاصیلی بصیغة الامر وانه یدل علیه قوله بعد سیاق الاٰیتین فسألته فانه واضح فی جواب قوله سل ۱۲ قسطلانی ۴ قوله نزلت فی اهل الشرک قال فی الفتح حاصل ما فی هذه الروایات ان ابن عباس کان تارة یجعل الاٰیتین فی محل واحد فلذلک یجزم بنسخ احدهما وتارة یجعل محلهما مختلفا ویمکن الجمع بین کلامیه بان عموم التی فی الفرقان خص منها مباشرة المؤمن القتل متعمدا وکثیر من السلف یطلقون النسخ علی التخصیص وهذا اولی من حمل کلامه علی التناقض واولی من ان قال بالنسخ ثم رجع عنه والمشهور عنه القول بان المؤمن اذا قتل مؤمنا متعمدا لا توبة له وحملها الجمهور منه علی التغلیظ وصححوا توبة القاتل کغیره کذا فی القسطلانی ۱۲ ۵ قوله خمسة قد مضین ای وقعن الدخان المشار الیه فی قوله تعالیٰ یوم تاتی السماء بدخان مبین والقمر فی قوله تعالیٰ اقتربت الساعة وانشق القمر والروم فی قوله تعالیٰ الم غلبت الروم والبطشة فی قوله جل وعلا یوم نبطش البطشة الکبریٰ وهو القتل یوم بدر واللزام فی قوله تعالیٰ فسوف یکون لزاما قال ابن کثیر وبذلک فی ذلک یوم بدر کما فسره به ابن مسعود وابی بن کعب القرظی ومجاهد والضحاک وقتادة والسدی وغیرهم وقال الحسن فسوف یکون لزاما یعنی یوم القیٰمة ق ومر تحدیث فی صلاة ۱۲ ۶ قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله تعبثون بکل ریع اٰیة تعبثون ای تبنون وقال الضحاک ومقاتل هو الطریق والریع المرتفع من الارض والمعنی انهم کانوا یبنون المواضع المرتفعة لیشرفوا علی المارة وانسابلة فیسخروا منهم ویعبثوا بهم قال تعالیٰ فی جنات وعیون وزروع ونخل طلعها هضیم ای یتفتت اذا مس بضم المیم وتشدید السین مبنیا للمفعول نا ربما بیده وقال ابن عباس هو لطیف وقال عکرمة اللین وقوله انما انت من المسحرین ای المسحورین ولابی ذر

۷ قوله الٔیکة بالالف والاصیلی مسحورین ای الذین سحروا مرة بعد اخری من مخلوقین ق ک بغوی بهیم ۱۲ وصل وتشدید اللام کذا لابی ذر ولغیره لیکة بلام مفتوحة من غیر الف وصل قبلها ولا همزة بعدها غیر منصرف وبه قرأ نافع وابن کثیر وابن عامر والایکة بالالف وصل وسکون اللام وبعدها همزة مکسورة جمع ایکة ولابی ذر جمع الایکة وهی جمع شجر وکان شجرهم الدوم وهو المقل قال البیضاوی الصواب ان الایکة والایکة جمع ایک وایک یقال ایکة جمع ایکة کذا فی القسطلانی قال فی القاموس فی باب الکاف مع الالف الایک الشجر الملتف الکثیر او الغیضة تنبت السدر والاراک والجماعة من کل شجر حتی من النخل الواحدة ایکة ومن قرأ الایکة فهی الغیضة ومن قرأ لیکة فهی اسم القریة وموضعه الرسم ووقع فی البخاری الایکة جمع ایکة وکانه وهم انتهی قوله یوم الظلة فی قوله فاخذهم عذاب یوم الظلة هو اظلال العذاب ایاهم علی ما قیل حوا بان سلط علیهم الحر سبعة ایام حتی غلت انهارهم فاظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت علیهم نارا فاحترقوا قوله موزون هو فی سورة الحجر ای معلوم ولعل ذکره ههنا من ناسخ واللّٰه اعلم ق وغیره قوله کالطود ای الجبل ولابی ذر والاصیلی کالجبل بزیادة الکاف ۱۲ ق ۸ قوله الریع فی قوله تعالیٰ بکل ریع هو الیفاع بفتح التحتیة وفی اخری الایفاع بفتح الهمزة وسکون التحتیة وبعد الفاء الف فعین مهملة ای المرتفع من الارض وجمعه ای الریع ریعة بکسر الراء وفتح التحتیة کالاول ولابی ذر والاصیلی واحدة وفی نسخة واحد ها ریعة بسکون التحتیة وضبطه الحافظ ابن حجر بالسکون والاول بالفتح وتبعه العینی قال البرماوی کالکرمانی واما الارياع فمفرده ریعة بالکسر والسکون قوله مصانع قال ابو عبیدة کل بناء فهو مصنعة ق قوله فرهین بالالف وقال ابو عبیدة ای مرحین ولابی ذر فرحین بالحاء بدل الهاء فی الاول وبالهاء اوجه قوله فارهین معناه ای بمعنی فرهین من قولهم فره تفره فهو فاره ۱۲ ۹ قوله الجبلة فی قوله والجبلة الاولین هی الخلق بفتح الخاء المعجمة وسکون اللام وقوله جبل بضم الجیم وکسر الموحدة ای خلق وزنه ومعناه قوله ومنه ای من هذا الباب قوله فی سورة یٰس جبلا بضم الجیم والموحدة وجبلا بکسرها وجبلا بضم الجیم وسکون الموحدة مع التخفیف فی الثلاثة لغات یعنی بها الخلق قال ابن عباس وسقط قوله قال ابن عباس لغیر ابی ذر ۱۲ قس

حل اللغات مهانا اسم مفعول من اهانه ای اذله ۱۰ عند ابن کثیر وحفص باشباع کسر الهاء ۱۲ لعه باسکان اللام ای اشرکنا به وجعلنا له مثلا ۱۲ قس عه قال ابو عبیدة هلکة ولاصیلی ای الهلکة والمعنی فسوف یکون تکذیبکم مقتضیا هلاککم ۱۲ قس عه ابن مسعود قس من العلامات الدالة علی الساعة ۱۲ قس عه قال الواحدی کل ما وقع فی القرآن لعل فانما للتعلیل الا هذه فانها للتشبیه ۱۲ قس للعه قال فی التوشیح ویستشکل سوال ابراهیم ذلک مع علمه انه تعالیٰ لا یخلف المیعاد ولا یدخل الکافرین النار واجیب انه لما راٰه لم تدرکه الرحمة والرأفة فلم یستطع الا ان یسأل فیه انتهی ۱۲

قال لما نزلت وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا فجعل ينادي يا بني فهر يا بني عدي لبطون قريش حتى
اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع ان يخرج ارسل رسولا لينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارأيتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد
ان تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبا لك سائر اليوم
الهذا جمعتنا فنزلت تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد
بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ قال
يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا اغني عنكم من الله شيئا يا عباس ابن عبد المطلب
لا اغني عنك من الله شيئا ويا صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اغني عنك من الله شيئا ويا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم
سليني ما شئت من مالي لا اغني عنك من الله شيئا تابعه اصبغ عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب **النمل** الخبأ ما خبأت لا قبل
لهم لا طاقة الصرح كل ملاط اتخذ من القوارير والصرح القصر وجماعته صروح وقال ابن عباس وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ سرير كريم حسن الصنعة
وغلاء الثمن مسلمين طائعين ردف اقترب جامدة قائمة اوزعني اجعلني وقال مجاهد نكروا غيروا واوتينا العلم يقوله سليمان و
الصرح بركة ماء ضرب عليها سليمان قوارير البسها اياه **القصص** يقال الا وجهه الا ملكه ويقال الا ما اريد به وجه الله وقال مجاهد
فعميت عليهم الانباء الحجج **باب** قوله إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري
قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده ابا جهل وعبد الله
ابن ابي امية بن المغيرة فقال اي عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن ابي امية اترغب عن ملة عبد المطلب
فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيدانه بتلك المقالة حتى قال ابو طالب آخر ما كلمهم على ملة عبد المطلب وابى ان
يقول لا اله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لاستغفرن لك ما لم انه عنك فانزل الله مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ وانزل الله في ابي طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وقال ابن

ن بمن فقال يا صفية | سورة النمل بسم الله الرحمن الرحيم | كن بلاط | جماعة | جمعه يا توني | نكر | لها عرشها | والقبس ما اقتبست منه النار

ـــــــــــــــــــ

ـــ١ـــ قوله النمل مكية وهي ثلث او اربع وتسعون آية قوله الخبأ ولغير ابي ذر لا بزيادة واو ومر ذلك قوله تعالى ان لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبأ مهموزا خبأت يقال خبأت الشيء اخبؤه خبأ اي سترته ثم اطلق على الشيء المخبوء قوله لا قبل في قوله فلنأتينهم بجنود لا قبل اي لا طاقة لهم بمقابلتها قوله الصرح في قوله قيل لها ادخلي الصرح كل ملاط اليم مكسورة الطين الذي يجعل بين ساق البناء قوله اتخذ مبني للمفعول من القوارير وهو الزجاج الشفاف والصرح القصر وقال الراغب بيت عال مزوق سمي به اعتبارا بكونه صرحا من البيوت اي خالصا قوله مسلمين ولابي ذر والاصيلي وأتوني مسلمين اي طائعين قوله ردف في قوله عسى ان يكون ردف لكم قال ابن عباس اقترب تفسير ردف بمعنى فعل يتعدى باللام وهو اقترب قوله جامدة في قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة اي قائمة قاله ابن عباس قوله اوزعني في قوله رب اوزعني اي اجعلني ازع شكر نعمتك عندي اي اكفه وارتبطه بحيث لا ينفلت عني وقال مجاهد فيما وصله الطبري في قوله نكروا اي غيروا لها عرشها الى حالة تنكره اذا رأته ٢ قس بعض ـــ٢ـــ قوله القصص مكية وقيل الا قوله الذين آتيناهم الكتاب الى الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية ولابي ذر سورة القصص بسم الله الرحمن الرحيم وفي نسخة تقديم البسملة على سورة ٢ قسطلاني ـــ٣ـــ قوله الا وجهه اي الا ملكه وقيل الا اجلاله والاوّل فالاستثناء متصل او يطلق على ذاته تعالى شيء وقال على مذهب من منع اطلاقه اريد به وجه الله فيكون الاستثناء متصلا والمعنى لكن هو تعالى لا يهلك فيكون منقطعا ٢ قس ـــ٤ـــ قوله وقال مجاهد فيما وصله الطبري في قوله تعالى الانباء ولابي ذر والوقت فعميت عليهم الانباء اي الحجج فلا يكون لهم عذر ولا حجة وقيل خفيت واشتبهت عليهم الاخبار والاعذار ٢ قس ـــ٥ـــ قوله انك لا تهدي من احببت الخ لا تنافي بين هذا وبين قوله انك لتهدي الى صراط مستقيم لان الذي اثبته واضافه اليه الدعوة والذي نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدر ٢ قس ـــ٦ـــ قوله كلمة بالنصب على البدل ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف قوله احاج لك بها بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة وبعد الالف جيم مشددة مضمومة في الفرع خبر مبتدأ محذوف وفي بعض النسخ بفتح الجيم على الجزم جواب والتقدير ان تقل احاج وهو من المحاجة ٢ قس ـــ٧ـــ قوله ويعيدانه بضم اوله والضمير المنصوب لابي طالب قوله بتلك المقالة وهي قولهما اترغب وكانه كان قد قارب ان يقولها فيردانه وقال الكرماني كان ذكر شيء واحدا بعيدان له تلك المقالة وتعقيب في المصابيح وقال يمكن ان يكون الضمير المنصوب عائدا الى الكلام ويكون قوله بتلك المقالة ظرفا مستقرا منصوب المحل على الحال ١١ قس مختصرا ـــ٨ـــ قوله فانزل الله ما كان للنبي الخ ظاهر هذا انها نزلت عقب وفاة ابي طالب وكانت قبل الهجرة بمكة بغير خلاف وقد ثبت ان النبي صلعم اتى قبر امه لما اعتمر فاستأذن ربه ان يستغفر لها فنزلت هذه الآية رواه الحاكم وابن ابي حاتم عن ابن مسعود والطبراني عن ابن عباس وفي ذلك دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة ابي طالب والاصل عدم تكرار النزول واجيب باحتمال تأخر الآية وان كان سببها تقدم او يكون نزولها سببان متقدم وهو امر ابي طالب ومتأخر وهو امر آمنة ويؤيد تأخير النزول ما في سورة براءة من استغفاره عليه السلام للمنافقين حتى نزل النهي عنه فان ذلك يقتضي تأخير النزول وان تقدم السبب ويشير الى ذلك قوله وانزل الله في ابي طالب فقال لرسول الله صلعم انك لا تهدي الخ فيه اشعار بان الآية الاولى نزلت في ابي طالب وغيره والثانية نزلت فيه

وحده وهو الحديث في الجنائز في مست ٣٦ ٢ قس ـــ٩ـــ قوله قال ابن عباس في قوله تعالى وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولي القوة لا يرفعها العصبة من الرجال وروي عنه انه كان يحمل مفاتيح قارون اربعون اقوى ما يكون من الرجال قوله لتنوء لتثقل يقال ناء به الحمل حتى اثقله والمراد اي لتثقل المفاتيح العصبة وبالباء في قوله بالعصبة للتعدية كالهمزة قوله فارغا في قوله واصبح فؤاد ام موسى فارغا الا من ذكر موسى قال البيضاوي صفرا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون وقوله تعالى لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين اي المرحين قال ابن عباس وقال مجاهد يعني انا شرين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم قوله تعالى وقالت لاخته قصيه اي اتبعي اثره حتى تعلمي خبره وكانت اخته لابيه وامه واسمها مريم قوله عن جنب في قوله فبصرت به عن جنب اي بصرت اخت موسى مستخفية كائنة عن بعد صفة محذوف اي عن مكان بعيد وقوله عن جنابة واحد اي في معنى البعد من اجتناب ايضا وقرئ قوله عن جنب بفتح الجيم وسكون النون وبضمها وبضم الجيم وسكون النون وعن جانب وكلها شاذة والمعنى واحد قوله يبطش بالنون وكسر الطاء ويبطش بضم الطاء لغتان ومراده الاشارة الى قوله فلما ان اراد ان يبطش لكن الآية بالياء ولكنه وقع في بعض نسخ البخاري بضم قراءة ابي جعفر والكسر قراءة الباقين قوله آنس بالمد في قوله تعالى وسار باهله آنس من جانب الطور نارا اي ابصر من الجهة التي تلي الطور نارا وكان في البرية في ليلة مظلمة قوله الجذوة في قوله تعالى لعلي آتيكم منها بخبر او جذوة هي قطعة غليظة من الخشب اي في رأسها نار ليس فيها لهب والشهاب المذكور في النمل في قوله بشهاب قبس هو ما فيه لهب وذكره تتميما للفائدة قوله والحيات اجمع حية يشير الى قوله فالقاها فاذا هي حية تسعى واجناس الجان كما في قوله تعالى كأنها جان والافاعي والاساود وكذا الثعبان في قوله فاذا هي ثعبان مبين ولم يذكره المؤلف وقد قيل ان موسى عليه السلام لما القى العصا انقلبت حية صفراء تعلق العصا ثم تورمت وعظمت فلهذا سماها تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية اخرى بالاسم الشامل للحالين وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كأنها جان قوله وقال غيره اي غير ابن عباس سنشد عضدك اي سنعينك كلما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا وتقوية وهو من باب الاستعارة شبه حال موسى بالتقوي باخيه بحالة اليد المتقوية بالعضد فجعل كأنه يد مستندة بعضد شديدة وسقط لابي ذر والاصيلي من قوله آنس الى هنا قال تعالى ولقد وصلنا لهم القول اي بيناه واتممنا وقال ابن عباس وقيل اتبعنا بعضه بعضا بالانزال ليتصل التذكير قال تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا ام القرى مكة لان الارض دحيت من تحتها وما حولها ومراده ان الطبري في ام القرى مكة وما حولها تفسير لامها قوله تكن في قوله وربك يعلم ما تكن صدورهم اي ما تخفي صدورهم يقال اكننت الشيء بالهمز وضم التاء وفي بعضها بفتحها اي اخفيته وكننته بغير الهمز من الثلاثي وضم النون وفتحها اي اخفيته واظهرته بالهمز فيهما وفي نسخة هنا قطعة بدون همز اظهرته بدون واو وقال ابن فارس اخفيته سترته وخفيته اظهرته وقال ابو عبيدة الكنة اذا خفيته واظهرته وهو من الاضداد قوله ويكأن الله وهي مثل الم تر ان الله يكون ويكأن كلمة مستقلة بسيطة وعن الفراء انها بمعنى اما ترى الى صنع الله وقيل غير ذلك ٢ قس ـــ١٠ـــ تخليصا من العذاب بالطاعة لانها ثمن النجاة ٢ قس ـــ١١ـــ وكان معتذرا بامن الذهب

عباس أُولِي الْقُوَّةِ لا يرفعها العصبة من الرجال لَتَنُوءُ لتثقل فَارِغًا إلا من ذكر موسى الْفَرِحِينَ المرحين قُصِّيهِ اتبعي أثره وقد يكون
أن يقص الكلام نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ عَنْ جُنُبٍ عن بعد وعن جنابة واحد وعن اجتناب أيضا نبطش ونبطش يَأْتَمِرُونَ يتشاورون
الْعُدْوَانُ والعداء والتعدي واحد آنَسَ أبصر الْجِذْوَةُ قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لهب والشهاب فيه لهب وَالْحَيَّاتُ أجناس
الجان والأفاعي والأساود رِدْءًا معينا قال ابن عباس يُصَدِّقُنِي وقال غيره سَنَشُدُّ سنعينك كلما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا
مَقْبُوحِينَ مهلكين وَصَّلْنَا بيناه وأتممناه يُجْبَى يجلب بَطِرَتْ أشرت فِي أُمِّهَا رَسُولًا أم القرى مكة وما حولها تُكِنُّ تخفي أكننت الشيء أخفيته
وكننته خفيته أظهرته وَيْكَأَنَّ اللَّهَ مثل ألم تر أن الله يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ يوسع عليه ويضيق عليه باب قوله تعالى
إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ حدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا يعلى قال حدثنا سفيان العصفري عن عكرمة عن ابن عباس لرادك
إلى معاد قال إلى مكة العنكبوت قال مجاهد وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ضللة فليعلمن الله علم الله ذلك إنما هي بمنزلة فليميز الله كقوله
ليميز الله الخبيث أَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ أوزارهم الم غُلِبَتِ الرُّومُ فَلَا يَرْبُو من أعطى يبتغي أفضل فلا أجر له فيها قال مجاهد يُحْبَرُونَ
ينعمون فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ يسوون المضاجع الْوَدْقَ المطر قال ابن عباس هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ في الآلهة وفيه تخافونهم
أن يرثوكم كما يرث بعضكم بعضا يَصَّدَّعُونَ يتفرقون فاصدع وقال غيره ضُعْفٌ وضَعْفٌ لغتان قال مجاهد السُّوأَى الإساءة جزاء
المسيئين الم غُلِبَتِ الرُّومُ حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان قال حدثنا منصور والأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال
بينما رجل يحدث في كندة فقال يجيء دخان يوم القيامة فيأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمن كهيئة الزكام ففزعنا فأتيت
ابن مسعود وكان متكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم لا أعلم
فإن الله قال لنبيه قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ وإن قريشا أبطؤوا عن الإسلام فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والأرض
كهيئة الدخان فجاءه أبو سفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله فقرأ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ
مُبِينٍ إلى قوله عَائِدُونَ أفيكشف عنهم عذاب الآخرة إذا جاء ثم عادوا إلى كفرهم فذلك قوله تعالى يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى يوم بدر
وَلِزَامًا يوم بدر الم غُلِبَتِ الرُّومُ إلى سَيَغْلِبُونَ والروم قد مضى باب قوله لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ لدين الله خُلُقُ الْأَوَّلِينَ دين
والفطرة الإسلام حدثنا عبدان قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة

۱ تأجرني يأجر فلانا يعطيه أجرا ومنه التعزية أجرك الله الشاطئ والشط واحد وهما صفتا الوادي وعدنا كأنها جان وفي آية أخرى حية تسعى ۲ كن أخفيته وأظهرته
لرادك إلى معاد الآية سورة العنكبوت بسم الله الرحمن الرحيم ۲ من الطيب ۲ ضلالة ۲ وقال غيره الحيوان والحي واحد سورة الروم بسم الله الرحمن الرحيم ۲ أوزارهم
سورة الم ۲ عند الله بعضهم ۲ المشركين عن قال أخبرنا الله أعلم لا أعلم لي به ۲ لذ تأمرنا فتكشف ۲ قال أبو عبد الله فيكشف هنا استفهام ۲ الأولين

۱ قوله قال مجاهد فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين أي ضللة وفي نسخة ضلالة أي يحسبون أنهم على هدى وهم على الباطل والمعنى أنهم كانوا عند أنفسهم مستبصرين. قوله فليعلمن أي علم الله ذلك في الأزل القديم يعني ظاهره مشعر بأنه لا يعلم في الأول وليس كذلك لأن علمه أزلي فمعناه ليميزن الله وذلك لما بين العلم والتمييز من الملازمة ۱۲ قس ك
۲ قوله فلا يربو يريد قوله تعالى وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله أي من أعطى يبتغي من الذي أعطى أفضل أي أكثر من عطيته فلا أجر له فيها ولا وزر وقد كان هذا حراما على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة كما قال الله تعالى ولا تمنن تستكثر ۱۲ قس ۳ قوله قال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون أي ينعمون والروضة الجنة وذكرها للتعظيم وقال تعالى ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهدون أي يسوون المضاجع ويوطئونها في القبور أو في الجنة وقوله تعالى وترى الودق هو المطر قاله المجاهد ۴ قوله قال ابن عباس في قوله تعالى هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم نزل هذا في حق الآلهة وفي حق الله تعالى على سبيل المثل أي هل ترضون لأنفسكم أن يشارككم بعض عبيدكم فيما رزقناكم تكونون أنتم وهم فيه سواء من غير تفرقة بينكم وبين عبيدكم تخافون أن يرث بعضهم بعضا وإذا لم ترضوا بذلك لأنفسكم فكيف ترضون لرب الأرباب أن يجعلوا بعض عباده شريكا له كذا قوله تعالى يومئذ يصدعون أي يتفرقون أي فريق في السعير قوله فاصدع بما تؤمر أي افرق وامض قاله أبو عبيدة ۱۲ قس ۵ قوله البطشة الكبرى يوم بدر يريد البطش فيه وهذا الذي قاله ابن مسعود وافقه جماعة وقال ابن عباس وافقه جماعة يعني القيامة المرفوعة ما فيه والأظهر ما على أن الدخان من الآيات المنتظرة وهو ظاهر قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين أي بين واضح وعلى ما فسره ابن مسعود إنما هو خيال رآه في أعينهم من شدة الجوع وكذا قوله يغشى الناس أي يعمهم ولو كان

فيما لا يحصل لمشركي مكة لما قيل يغشى الناس وما قوله إنا كاشفوا العذاب أي ولو كشفنا عنكم العذاب ورجعناكم إلى الدنيا لعدتم إلى ما كنتم فيه من الكفر والتكذيب كقوله تعالى ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه قس مختصرا وسيأتي مزيد بيانه في ص ۱۲ ۶ قوله والفطرة الإسلام يريد تفسير قوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله قاله عكرمة فيما وصله الطبري كذا في القسطلاني ۱۲
ع أو لأن قص يكون اسما من قص الكلام كما في قوله تعالى نحن نقص عليك خير جاري وفي تفسير أكثر الكلمات منها في ص ۱۲ ع يريد قوله تعالى إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك أي يتشاورون بسببك ۱۲ قس
ع في قوله تعالى فأرسله معي ۱۲ قس. للعـ بالرفع وهو قراءة حمزة وعاصم على الاستئناف أو الصفة لردءا والحال من الهاء وسلموا الضمير في ردءا أي مصدقا وبالجزم وهي قراءة الباقين جوابا للأمر وقيل ردءا كما يصدقني أو لكي يصدقني فرعون والغرض من تصديق هارون أنه يلخص بلسانه الفصيح وجوه الدلائل ويجيب عن الشبهات ۱۲ قس
ع مراده قوله ويوم القيامة هم من المقبوحين أي المهلكين ۱۲ قس ع في قوله أو لم نمكن لهم حرما آمنا يجبى إليه ثمرات كل شيء أي يجلب إليه ۱۲ قس ع يقتضي مشيئته لا لكرامة تقتضي البسط ولا لهوان يوجب القبض وسقط لأبي ذر والأصيلي وابن عساكر ۱۲ قس لع بضم العين وسكون الصاد المهملتين وضم الفاء وكسر الراء الكوفي التمار ۱۲ قس
لع يريد قوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم لأنهم سعوا بالإضلال والحمل على المعاصي ۱۲ عيني ع الحكمة إلا قوله سبحان الله وهي ستون آية أو سبع وخمسون ۱۲ قس يعني ع أي في قوله الله الذي خلقكم من ضعف ۱۲ قس ع والقول فيما لا يعلم قسم من التكلف وفيه تعريض بالرجل القائل يجيء دخان إلى آخره وإنكار عليه ثم بين قصة الدخان فقال وإن قريشا إلخ قس. ع قال إبراهيم النخعي فيما أخرجه عنه الطبري فهو خبر بمعنى النهي أي لا تبدلوا دين الله ۱۲ قسطلاني

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة
جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم لقمان باب
قوله لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله
قال لما نزلت هذه الاية الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا اينا لم
يلبس ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس بذاك الا تسمع الى قول لقمن لابنه ان الشرك لظلم عظيم باب
قوله ان الله عنده علم الساعة حدثني اسحق عن جرير عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يوما بارزا للناس اذ اتاه رجل يمشي فقال يا رسول الله ما الايمان قال الايمان ان تؤمن بالله وملائكته ورسله ولقائه و
تؤمن بالبعث الاخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة وتؤتي الزكوة المفروضة
وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الاحسان قال الاحسان ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال يا رسول الله متى الساعة
قال ما المسئول عنها باعلم من السائل ولكن ساحدثك عن اشراطها اذا ولدت المراة ربتها فذاك من اشراطها واذا كان الحفاة العراة
رؤس الناس فذاك من اشراطها في خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام ثم انصرف الرجل
فقال ردوا علي فاخذوا ليردوا فلم يروا شيئا فقال هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن
وهب قال حدثني عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر ان اباه حدثه ان عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مفاتح الغيب
خمس ثم قرا ان الله عنده علم الساعة تنزيل السجدة وقال مجاهد مهين ضعيف نطفة الرجل ضللنا هلكنا وقال ابن عباس
الجرز التي لا تمطر الا مطرا لا يغني عنها شيئا نهد يبين باب قوله فلا تعلم نفس ما اخفي لهم حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا
سفين عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا
عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ابو هريرة اقرءوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين قال حدثنا
سفين قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال الله مثله قيل لسفين رواية قال فاي شيء قال ابو معاوية عن الاعمش
عن ابي صالح قرا ابو هريرة قرات حدثني اسحق بن نصر قال حدثنا ابو اسامة عن الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي هريرة عن النبي

سورة لقمن بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا بذلك ثنا جاءه وكنيته الامة فذلك في قال ثني مفاتيح سورة تنزيل السجدة بسم الله
الرحمن الرحيم سورة السجدة بسم الله الرحمن الرحيم لم من قرة اعين عز وجل وقال علي حدثنا علي قال حدثنا سفين قال قرات اعين ثنا

١ قوله الا يولد على الفطرة قيل يعني العهد الذي اخذه عليهم بقوله الست بربكم قالوا بلى وكل مولود في العالم على ذلك الاقرار وهي الحنيفية التي وقعت الخلقة عليها وان عبد غيره ولكن لا عبرة بالايمان الفطري انما المعتبر الايمان الشرعي الماموربه وقال ابن المبارك معنى الحديث ان كل مولود يولد على فطرته اي خلقته التي جبل عليها في علم الله من السعادة والشقاوة فكل منهم صائر في العاقبة الى ما فطر عليها وعامل في الدنيا بالعمل المشاكل لها فمن امارات الشقاوة ان يولد بين يهوديين او نصرانيين او مجوسيين فيحملانه لشقائه على اعتقاد دينهما وقيل المعنى ان كل مولود يولد في مبدأ الخلقة على الجبلة السليمة والطبع المتهئ لقبول الدين فلو ترك عليها استمر على لزومها لكن يطرأ على بعضهم الاديان الفاسدة كما قال فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج بضم اوله وفتح ثالثه على بناء المفعول اي تلد البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء بفتح الجيم وسكون الدال ممدودا مقطوعة الاذن او الانف اي لا جدع فيها من اصل الخلقة انما يجدعها اهلها بعد ذلك فكذلك المولود يولد على الفطرة ثم يتغير بعد قسطلاني ومر الحديث في صـ ١٨٣ في الجنائز ١٢ ٢ قوله لقمن ولابي ذر سورة لقمن بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسملة لغير ابي ذر وهي مكية قيل الا اية الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة لان وجوبهما بالمدينة وضعف لان ايتاء في شرعيتهما بمكة وقيل الا ثلثا من قوله ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام وهي اربع وثلثون اية ١٢ من قسطلاني بتغير ٣ قوله اينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال صلى الله عليه وسلم انه ليس بذاك اي فهم الصحابة الظلم على الاطلاق فشق عليهم فبين صلعم انه ليس بذلك بل المراد الظلم المقيد وهو الظلم الذي لا ظلم بعده كسع ومر الحديث في صـ ٢٢ في الايمان ١٢ ٤ قوله اذا ولدت الامة ربتها الرب لغة المالك والسيد والمدبر والمربي والمتمم والمنعم ولا يطلق غير مضاف الا على الله الا نادرا والمراد ههنا المولى والسيد او المالك حقا او تحقيقا والتفعيل بالانثى اما لشيوع الجهل فيهن او لنزوم الحكم في الذكور بالطريق الاولى او بتقدير موصوفها نفسا او نسمة او للتحاشي عن اطلاق الرب على غيره تعالى وفي رواية ربها بلفظ المذكر كذا في اللمعات وفي التوشيح المراد بالرب المالك او السيد وقال ... لعل معناه اتساع الاسلام واستيلاء اهله على بلاد الشرك وسبي ذراريهم واتخاذهم سراري فاذا ملك الجارية واستولدها كان الولد بمنزلة ربها لانه ولد سيدها ونقل النووي ذلك عن الاكثرين وقد مر فيه وجوه اخر في صـ ١٢ في الايمان ١٢ ٥ قوله مفاتح الغيب

خمس اي خزائن الغيب خمس ثم قرء عليه السلام ان الله عنده علم الساعة الاية كذا ساقه هنا مختصرا وتاما في الاستسقاء والانعام والرعد ١٢ قس ٦ قوله وقال مجاهد فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين معناه ضعيف وهو نطفة الرجل قال مجاهد ايضا فيما وصله الفريابي في قوله ءاذا ضللنا في الارض اي هلكنا في الارض وصرنا ترابا قوله وقال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز هي التي لا تمطر ولابي ذر والاصيلي لم تمطر الا مطرا لا يغني عنها شيئا وقيل هي اليابسة الغليظة التي لا نبات فيها والجرز هو القطع فكانها المقطوع عنها الماء والنبات قوله نهد اي نبين بالنون فيهما ولابي ذر والوقت يهد يبين بالمثناة التحتية فيهما ومراده تفسير اولم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم من القرون ١٢ قس ٧ قوله فلا تعلم نفس ما اخفي لهم زاد ابو ذر من قرة اعين اي مما تقربه عيونهم وما في ما اخفي موصولة ونفس نكرة في سياق النفي فيعم جميع الانفس اي لا يعلم الذي اخفاه الله لهم لا ملك مقرب ولا نبي مرسل قال بعضهم اخفوا اعمالهم فاخفى الله ثوابهم ١٢ قس ٨ قوله ما لا عين رات كلمة ما اما موصولة او موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فافاد الاستغراق والمعنى ما رات العيون كلهن ولا عين واحدة منهن ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر خص البشر هنا دون القرينتين لانهم الذين ينتفعون بما اعد لهم ويهتمون بشانه بخلاف الملائكة ١٢ قس

حل اللغات

تنتج بضم اوله وفتح ثالثه على صيغة المبني للمفعول اي تلد جمعاء اي سليمة الاعضاء حفاة جمع حاف وهو من لا نعل له عراة جمع عار ١٢ عه بفتح اوله وكسر الموحدة اي لم يخلطوا ١٢ ع قس سه ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه ١٢ قس للعه اعاد كلمة تؤمن لانه ايمان بما سيوجد وما سبق ايمان بالموجود فهما نوعان ١٢ قس صه بكسر الخاء وقال الكرماني ووصف البعث بالاخر اما من باب الصفات اللازمة واما للاحتراز عن البعث الاول ١٢ قس سه بيت لسام تو وهو... ١٢ قس معه جمع عار والمعنى ان الاذلة من الناس ينقلبون اعزة ملوك الارض ١٢ قس لـه مكية وهي ثلثون اية وقيل تسع وعشرون اية ١٢ بيعض لعه اي مثل ما في الحديث السابق ١٢ قس ما جعا بالالف واثبا لاختلاف الرواة وهي قراءة الاعمش ١٢ قس

صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ذخرا من بلہ ما اطلعتم
علیہ ثم قرأ فلا تعلم نفس ما اخفی لہم من قرۃ اعین جزاء بما کانوا یعملون. الاحزاب قال مجاہد صیاصیہم قصورہم حدثنی
ابراہیم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فلیح قال حدثنا ابی عن ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولی الناس بہ فی الدنیا والآخرۃ اقرءوا ان شئتم النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم فایما مؤمن ترک مالا
فلیرثہ عصبتہ من کانوا فان ترک دینا او ضیاعا فلیأتنی وانا مولاہ باب قولہ ادعوہم لآبائہم حدثنا معلی بن اسد قال
حدثنا عبد العزیز بن المختار قال حدثنا موسی بن عقبۃ قال حدثنی سالم عن عبد اللہ بن عمر ان زید بن حارثۃ مولی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ما کنا ندعوہ الا زید بن محمد حتی نزل القرآن ادعوہم لآبائہم ہو اقسط عند اللہ باب قولہ فمنہم من قضی نحبہ
ومنہم من ینتظر وما بدلوا تبدیلا نحبہ عہدہ اقطارہا جوانبہا الفتنۃ لآتوہا لاعطوہا حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا محمد
بن عبد اللہ الانصاری قال حدثنی ابی عن ثمامۃ عن انس بن مالک قال نری ہذہ الآیۃ نزلت فی انس بن النضر من المؤمنین
رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری قال اخبرنی خارجۃ بن زید بن ثابت ان زید
بن ثابت قال لما نسخنا الصحف فی المصاحف فقدت آیۃ من سورۃ الاحزاب کنت اسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأہا لم اجدہا
مع احد الا مع خزیمۃ الانصاری الذی جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہادتہ شہادۃ رجلین من المؤمنین رجال صدقوا
ما عاہدوا اللہ علیہ باب قولہ قل لازواجک ان کنتن تردن الحیوۃ الدنیا وزینتہا فتعالین امتعکن واسرحکن سراحا جمیلا
التبرج ان تخرج محاسنہا سنۃ اللہ استنہا جعلہا حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری قال اخبرنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن
ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرتہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاءہا حین امرہ اللہ ان یخیر ازواجہ فبدأ بی رسول

نسخہ: ۱ اطلعتہم ۲ سورۃ الاحزاب بسم اللہ الرحمن الرحیم ۳ من ۴ النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم ۵ ثنا ۶ وازواجہ امہاتہم ۷ فانا ۸ ہو اقسط عند اللہ ۹ بی ۱۰ ثنا ۱۱ کثیرا ۱۲ یا ایہا النبی الآیۃ ۱۳ وقال معمر ۱۴ امرہ

۱ے قولہ ذخرا بضم الذال المعجمۃ منصوب متعلق باعددت وبلہ بفتح الموحدۃ وسکون اللام وفتح الہاء معناہ دع او سوی ای ادخرت لکم ذخرا سوی ما اطلعتم علیہ من القرآن والحدیث ک ع قال الصغانی اتفق جمیع نسخ البخاری علی من بلہ والصواب اسقاط کلمۃ من وفی القاموس بلہ کیف اسم لدع ومصدر بمعنی الترک واسم مرادف لکیف وما بعدہا منصوب علی الاول ومخفوض علی الثانی ومرفوع علی الثالث وفتحہا بناء علی الاول والثالث واعراب علی الثانی وفی تفسیر سورۃ السجدۃ من البخاری ولا خطر علی قلب بشر ذخرا من بلہ ما اطلعتم علیہ فاستعملت معربۃ مجرورۃ بمن خارجۃ عن المعانی الثلثۃ وفسرت بغیر وہو موافق لقول من عدہا من الفاظ الاستثناء وبعضہا او بمعنی اجل او بمعنی کیف ودع انتہی کلام القاموس قال فی المجمع ای دع ما اطلعتم علیہ من نعیم الجنۃ وعرفتموہ من لذاتہا ای فالذی لم اطلعکم علیہ اعظم وقیل معناہ غیر وقیل کیف انتہی قال ابن التین ان بلہ ضبط بالفتح والجر وکلاہما مع وجود من فاما الجر فوجہ بانہا بمعنی غیر والکسرۃ التی علی الہاء اعرابیۃ واما توجیہ الفتح فاقول قال الرضی واذا کان بلہ بمعنی کیف جاز ان یدخلہ من انتہی قلت وعلیہ تخریج ہذہ الروایۃ - - - فیکون بمعنی کیف التی یقصد بہا وما مصدریۃ وہی مع صلتہا فی محل رفع علی الابتداء والخبر من بلہ والضمیر فی قولہ علیہ عائد علی ما ذخرتہ ای کیف ومن این اطلاعکم علی ما ذخرتہ لعبادی الصالحین فانہ امر عظیم قل ما ینفسح عقول البشر لادراکہ والاحاطۃ بہ وہذا احسن ما یقال فی ہذا المعنی وبہذا فی کلام الشارحین عرفت مقدارہ ۱۲ ۲ے قولہ قال مجاہد فیما وصلہ الفریابی فی قولہ وانزل الذین ظاہروہم من اہل الکتاب من صیاصیہم ای قصورہم وحصونہم جمع صیصیۃ یقال لکل ما یمتنع بہ ویتحصن صیصیۃ [illegible] فی بعض النسخ النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم بعضہم ببعض فی نفوذ حکمہ ووجوب طاعتہ علیہم ۱۲ قسطلانی ۳ے قولہ النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم فی الامور کلہا فانہ لا یأمرہم ولا یرضی منہم الا بما فیہ صلاحہم ونجاتہم بخلاف النفس فلذلک اطلق فیجب ان یکون احب الیہم من انفسہم وامرہ انفذ علیہم من امرہا وشفقتہم علیہ اتم من شفقتہم علیہا روی انہ علیہ السلام لما اراد غزوۃ تبوک فامر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آباءنا وامہاتنا فنزلت کذا قال البیضاوی قال القسطلانی استنبط من الآیۃ انہ لو قصدہ علیہ السلام ظالم وجب علی الحاضر من المؤمنین ان یبذل نفسہ دونہ ولم یذکر علیہ السلام ما لہ من الحق عند نزول ہذہ الآیۃ بل ذکر ما علیہ فقال فایما مؤمن ترک مالا واحقاق الحقوق بعد وفاتہ فلیرثہ عصبتہ من کانوا فان ترک دینا او ضیاعا بفتح المعجمۃ ای عیالا ضائعین لا شیء لہم ولا قیم فلیأتنی کل من رب الدین او فیہ والضائع من العیال الکفل انتہی ومزادہ ... بیانہ ... فی الاستقراض ۱۲ ۴ے قولہ فمنہم ای من الرجال الذین صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ ای من الثبات مع الرسول والمقاتلۃ لاعلاء الدین قولہ من قضی نحبہ یعنی حمزۃ واصحابہ ومنہم من ینتظر ای الشہادۃ کعثمان وطلحۃ ینتظرون احد الامرین اما الشہادۃ او النصر قولہ وما بدلوا ای العہد ولا غیروہ تبدیلا شیئا من التبدیل بخلاف المنافقین فانہم کانوا لا نولی الادبار وبدلوا قولہم وولوا ادبارہم قولہ نحبہ ای عہدہ والمعنی ومنہم من فرغ من نذرہ ووفی بعہدہ فصبر علی الجہاد وقاتل حتی قتل والنحب النذر فاستعیر للموت لانہ کنذر لازم فی رقبۃ کل حیوان

وقال تم ولو دخلت علیہم من اقطارہا ای جوانبہا ثم سئلوا الفتنۃ لآتوہا ای لاعطوہا والمعنی ولو دخل علیہم المدینۃ او البیوت من جوانبہا ثم سئلوا الردۃ ومقاتلۃ المسلمین لاعطوہا ولم یمتنعوا ۱۲ قس ۵ے قولہ شہادۃ رجلین اشارۃ الی قصۃ شہادتہ علی الاعرابی الذی اشتری منہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الفرس ثم جحد الاعرابی وقال ہلم شہیدا یشہد انی بعتک فشہد خزیمۃ بن ثابت فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بم تشہد قال بتصدیقک فجعل شہادتہ شہادۃ رجلین اخرجہ ابو داود والنسائی کذا فی التوشیح قال فی الفتح ووقع لی من وجہ آخر ان اسم ہذا الاعرابی سواء بن الحارث انتہی قال القسطلانی لا یقال ان ثبوتہا کان بطریق الآحاد والقرآن انما یثبت بالتواتر لانہا کانت متواترۃ عندہم ولذا قال کنت اسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ وقد قال عمر اشہد لقد سمعتہا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی بن کعب وہلال بن امیۃ وغیرہ مثلا انتہی وسبق بیانہ فی اول الجہاد صـ ۵ قال الکرمانی فان قلت قد تقدم ان الآیۃ المفقودۃ التی وجدہا عند خزیمۃ ہی آخر سورۃ التوبۃ قلت لا دلیل علی الحصر ولا منافاۃ لکون کلیہما مکتوبتین عندہ ولعل الاولی کانت عند النقل من العسب ونحوہا الی المصحف والثانیۃ من المصحف الی المصحف ۱۲ ۶ے قولہ التبرج فی قولہ تعالی ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ الاولی ہو ان تخرج المرأۃ محاسنہا للرجال قیل الجاہلیۃ الاولی ما بین آدم ونوح وقیل الزمان الذی ولد فیہ ابراہیم کانت المرأۃ تلبس درعا من اللؤلؤ فتمشی وسط الطریق تعرض نفسہا علی الرجال او ما بین نوح وادریس وکانت الف سنۃ والجاہلیۃ الاخری ما بین عیسی ونبینا صلی اللہ علیہ وسلم وقیل الجاہلیۃ الاولی جاہلیۃ الکفر قبل الاسلام والجاہلیۃ الاخری جاہلیۃ الفسوق فی الاسلام ویعضدہ قولہ علیہ السلام لابی الدرداء ان فیک جاہلیۃ قال جاہلیۃ کفر او اسلام قال جاہلیۃ کفر ۱۲ قس بیض ۷ے قولہ سنۃ اللہ فی قولہ تعالی سنۃ اللہ فی الذین خلوا من قبل استنہا جعلہا قال ابو عبیدۃ وقال جعلہا سنۃ انتہی والمعنی ان سنۃ اللہ فی الانبیاء الماضین ان لا یؤاخذہم بما احل لہم ای نفی الحرج عنہم فیما اباح لہم ۱۲ قس بیض ۸ے قولہ ان یخیر ازواجہ بین الدنیا والآخرۃ او بین الاقامۃ والطلاق قال الماوردی الاشبہ بقول الشافعی الثانی وہو الصحیح وقال القرطبی الاول لا مانع من الجمع بین القولین لان احد الامرین ملزوم بالآخر وکانہن خیرن بین الدنیا فیطلقہن وبین الآخرۃ فیمسکہن ۱۲ قسطلانی

حل اللغات

ضیاعا بفتح الضاد المعجمۃ ای عیالا ضائعین لا شیء لہم ولا قیم اقسط ای اعدل
امتعکن ای اعطکن متعۃ الطلاق فیکن ای ہذا استامر ابوی ای فی ای الامرین من ہذا استشیر ابوی ۱۲

ع بفتح الثلثۃ وخفۃ المیمین ابن عبد اللہ بن انس بن مالک ۱۲ قس ع واطلقکن طلاقا من غیر اضرار وبدعۃ روی انہن سألنہ ثیاب الزینۃ وزیادۃ النفقۃ فنزلت فبدأ بعائشۃ فخیرہا فاختارت اللہ ورسولہ ثم اختارت الباقیات اختیارہا فشکر لہن اللہ ذلک فانزل لا یحل لک النساء من بعد ۱۲ بیض ع امر برد نسبہم الی آبائہم فی الحقیقۃ ونسخ ما کان فی ابتداء الاسلام من جواز ادعاء الابناء الاجانب ۱۲ قس

الله صلى الله عليه وسلم فقال انى ذاكر لك امرا فلا عليك ان تستعجلى حتى تستامرى ابويك وقد علم ان ابوى لم يكونا يامرانى بفراقه قالت ثم قال ان الله قال يايها النبى قل لازواجك الى تمام الايتين فقلت له ففى اى هذا استامر ابوى فانى اريد الله ورسوله والدار الاخرة باب قوله وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الاخرة فان الله اعد للمحسنات منكن اجرا عظيما وقال قتادة واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من ايات الله القران والسنة والحكمة وقال الليث حدثنى يونس عن ابن شهاب قال اخبرنى ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير ازواجه بدأ بى فقال انى ذاكر لك امرا فلا عليك ان لا تعجلى حتى تستامرى ابويك قالت وقد علم ان ابوى لم يكونا يامرانى بفراقه قالت ثم قال ان الله قال يايها النبى قل لازواجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتها الى اجرا عظيما قالت فقلت ففى اى هذا استامر ابوى فانى اريد الله ورسوله والدار الاخرة قالت ثم فعل ازواج النبى صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت تابعه موسى بن اعين عن معمر عن الزهرى قال اخبرنى ابو سلمة وقال عبد الرزاق وابو سفيان المعمرى عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة باب قوله وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا معلى بن منصور عن حماد بن زيد قال حدثنا ثابت عن انس بن مالك ان هذه الاية وتخفى فى نفسك ما الله مبديه نزلت فى شان زينب ابنة جحش وزيد بن حارثة باب قوله ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك قال ابن عباس ترجى تؤخر ارجه اخره حدثنا زكرياء بن يحيى قال حدثنا ابو اسامة قال هشام حدثنا عن ابيه عن عائشة قالت كنت اغار على اللاتى وهبن انفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول اتهب المرأة نفسها فلما انزل الله تعالى ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك قلت ما ارى ربك الا يسارع فى هواك حدثنا حبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستاذن فى يوم المرأة منا بعد ان انزلت هذه الاية ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك فقلت لها ما كنت تقولين قالت كنت اقول له ان كان ذاك الى فانى لا اريد يا رسول الله ان اوثر عليك احدا تابعه عباد بن عباد سمع عاصما باب قوله لا تدخلوا بيوت النبى الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا

لا تستعجلى ٢ تبارك وتعالى ٢ شىء ٢ الى قوله اجرا عظيما ٢ الاية ٢ من ايات الله القران والحكمة السنة ٢ والحكمة القران السنة ٢ الاية ٢ عزوجل قال ٢ جل ثناؤه قال ٢ جل ثناؤه ٢ قوله ٢ قال ٢ ح ٢ ابن عبد الرحمن ٢ الاية ٢ تبق ٢ وتخشى الناس ٢ بنت ٢ حدثنا هشام ٢ اليوم نزلت ٢ الى قوله فلا جناح عليك ٢ ذلك

له قوله وقد علم عليه السلام فيه اشارة الى ان تخييره صلى الله عليه وسلم كان لاجل انه علم ان الله سبحانه وتعالى فعل ما يريد عليه الصلوة والسلام فراقها ٥ حديث الباب ظاهر ان التخيير جارى له قوله تخيير ازواجه وكن يومئذ تسع نسوة خمسة من قريش عائشة بنت ابى بكر وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابى سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابى امية وصفية بنت حيى بن اخطب الخيبرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية قوله بدأ بى انما بدأ بها على غيرها من ازواجه صلى الله عليه وسلم لفضلها كما قاله النووى اولانها كانت السبب فى التخيير لانها طلبت منه ثوبا فامر الله بالتخيير رواه ابن مردويه من طريق الحسن عن عائشة لكن الحسن لم يسمع عن عائشة فهو مرسل ١٢ قسطلانى ـ ٣ قوله عن الزهرى عن عروة عن عائشة فيه اشارة الى ما وقع من الاختلاف على الزهرى فى الواسطة بينه وبين عائشة فى هذه القصة ولعل الحديث كان عند الزهرى عنهما فحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا والى هذا جنح الترمذى وقد رواه عقيل وشعيب عن الزهرى عن عائشة بغير واسطة ولو اختارت المخيرة نفسها وقعت طلقة رجعية عندنا وبائنة عند الحنفية وفى هذا البحث زيادة تاتى ان شاء الله تعالى فى الطلاق بعونه وقوته ١٢ قس ـ ٤ قوله ومن ابتغيت اى طلبت ممن عزلت رددت انت منهن فيها لها ان شئت عدت فيه فاردها فلا جناح عليك فى شىء من ذلك قال عامر الشعبى كن نساء وهبن انفسهن له صلعم فدخل ببعض وارجأ بعضا منهن ام شريك وشاذ والمحفوظ انه لم يدخل باحدى الواهبات كما سياتى قريبا ١٢ قسطلانى ـ ٥ قوله اغار على اللاتى وهبن انفسهن كذا روى بالغين المعجمة من الغيرة وهى الحمية والانفة وعند الاسمعيلى كانت تعير اللاتى وهبن بمهملة وشدة التحتية وظاهره ان الواهبة اكثر من واحدة منهن خولة بنت حكيم وام شريك وفاطمة بنت شريح و زينب بنت خزيمة كما سياتى فى النكاح وفى حديث سماك عن عكرمة عن ابن عباس عند الطبرى باسناد حسن لم يكن عند رسول الله صلعم امرأة وهبت نفسها له والمراد انه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له وان كان مباحا ١٢ قس ـ ٦ قوله الا ان يؤذن لكم اى الا مصحوبين بالاذن فهو فى موضع الحال او الا بسبب الاذن لكم قوله الى طعام متعلق بيؤذن لانه بمعنى الا ان تدعوا الى طعام غير ناظرين اناه نصب على الحال فعند الزمخشرى العامل فيه يؤذن وعند غيره مقدر اى ادخلوا غير ناظرين ادراكه ووقت نضجه والمعنى لا ترقبوا الطعام اذا طبخ حتى اذا قارب الاستواء تعرضتم للدخول فان هذا مما يكرهه الله ويذمه قال ابن كثير وهذا دليل على تحريم التطفيل وقد صنف الخطيب البغدادى كتابا فى ذمه ١٢ قس

ـ قال البيضاوى وهو تذكير بما انعم عليهن ١٢

للعه اى تستشير بها قالت العلماء انما امرها بذلك خشية ان تحملها صغر السن على اختيار الشق الاخر ١٢ توشيح

على وهو نكاح زينب ان طلقها زيد واراد طلاقها واخبار الله اياه انها ستصير زوجته ١٢ قس

عه هو نكاح زينب ان طلقها زيد وارادة طلاقها واخبار الله اياه انها تصير زوجته ١٢ قس عه اى تؤخرها وتترك مضاجعتها وتؤوى اى تضم اليك وتضاجعها وتطلق من تشاء وتمسك من تشاء ١٢ بعض ـ

سله باضافة يوم الى المرأة اى يوم نوبتها اذا اراد ان يتوجه الى الاخرى ١٢ قس للعه بفتح العين وتشديد الموحدة فيهما ابو معوية المهلبى فقال انه سمع عاصما ١٢ قس

(قوله كنت اغار على اللاتى وهبن انفسهن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)

قال الطيبى اى اعيب عليهن لان من غار عاب ويدل عليه قولها اتهب المرأة الخ وهو هنا تقبيح وتنفير لئلا تهب النساء انفسهن له صلى الله عليه وسلم فتكثر النساء عنده قال القرطبى وسبب ذلك القول الغيرة والا فقد علمت ان الله سبحانه اباح له هذا خاصة وان النساء معذورات ومشكورات فى ذلك لعظيم بركته صلى الله عليه وسلم واى منزلة اشرف من القرب منه لاسيما مخالطة اللحوم ومشابكة الاعضاء انتهى وقولها قلت ما ارى ربك الخ كناية عن ترك التنفير والتقبيح لما رأت من مسارعة الله تعالى فى مرضاة النبى صلى الله عليه وسلم اى كنت انفر النساء عن ذلك فلما رايت الله جل ذكره يسارع فى مرضاة النبى صلى الله عليه وسلم تركت ذلك لما فيه من الاخلال بمرضاته صلى الله عليه وسلم ـ والله تعالى اعلم ـ وقيل قولها الخ كان من الغيرة والدلال والا فاضافة الهوى الى الرسول صلى الله عليه وسلم غير مناسب فانه صلى الله عليه وسلم منزه عن الهوى لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى وهو ممن ينهى النفس عن الهوى ولو قالت فى مرضاتك كان اولى اه والله تعالى اعلم اه سندى

وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ
مِن وَرَاءِ حِجَابٍ ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَن تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِن بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِندَ اللَّهِ
عَظِيمًا يقال إناه إدراكه أنى يأنى أناة لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا إذا وصفت صفة المؤنث قلت قريبة وإذا جعلته ظرفا وبدلا ولم ترد
الصفة نزعت الهاء من المؤنث وكذلك لفظها في الواحد والاثنين والجميع للذكر والأنثى ٤٧٩٠ حدثنا مسدد عن يحيى عن حميد عن
انس قال قال عمر قلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله اية الحجاب ٤٧٩١ حدثنا
محمد بن عبد الله الرقاشي قال حدثنا معتمر بن سليمن قال سمعت ابي يقول حدثنا ابو مجلز عن انس بن مالك قال لما تزوج رسول
الله صلى الله عليه وسلم زينب ابنة جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون واذا هو كانه يتهيأ للقيام فلم يقوموا فلما راى ذلك
قام فلما قام قام من قام وقعد ثلثة نفر فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقت فجئت فاخبرت النبي
صلى الله عليه وسلم انهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت ادخل فالقى الحجاب بيني وبينه فانزل الله يايها الذين امنوا لا تدخلوا
بيوت النبي الاية ٤٧٩٢ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة قال انس بن مالك انا اعلم الناس بهذه
الاية اية الحجاب لما اهديت زينب الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت معه في البيت صنع طعاما ودعا القوم فقعدوا يتحدثون فجعل النبي صلى الله
عليه وسلم يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون فانزل الله تعالى يايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين
اناه الى قوله من وراء حجاب فضرب الحجاب وقام القوم ٤٧٩٣ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس
قال بني على النبي صلى الله عليه وسلم بزينب ابنة جحش بخبز ولحم فارسلت على الطعام داعيا فيجيء قوم فياكلون ويخرجون ثم يجيء قوم
فياكلون ويخرجون فدعوت حتى ما اجد احدا ادعو فقلت يا نبي الله ما اجد احدا ادعوه قال ارفعوا طعامكم وبقي ثلثة رهط يتحدثون
في البيت فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق الى حجرة عائشة فقال السلام عليكم اهل البيت ورحمة الله فقالت وعليك ورحمة
الله كيف وجدت اهلك بارك الله لك فتقرى حجر نسائه كلهن يقول لهن كما يقول لعائشة ويقلن له كما قالت عائشة ثم رجع
النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ثلثة رهط في البيت يتحدثون وكان النبي صلى الله عليه وسلم شديد الحياء فخرج منطلقا نحو حجرة عائشة

الى قوله ان ذلكم كان عند الله عظيما ۔ انى ۔ اناء فهو آن ۔ قال حدثنا ۔ اخبرنا ۔ بنت ۔ فدعا ۔ فاذا واذا هو ۔ هديت ۔ بنت جحش ۔ رسول الله ۔ وجعل ۔ بنت ۔ ادعو
فقال ۔ فارفعوا ۔ عليك ۔ السلام ۔ فيقلن ۔ رهط ثلثة

ـــ ١ ـــ قوله ولا مستأنسين قطعا على ظرفا على ناظرين اى غير طالبين الانس لحديث واللام فيه للعلة اى لاجل ان يحدث بعضكم بعضا وكانوا يجلسون بعد الطعام يتحدثون طويلا فنهوا عنه ١٢ قس ـــ ٢ ـــ قوله بعده اى من بعد فاته او فراقه فخص التي لم يدخل بها الماوردي ان اشعث بن قيس تزوج المستعيذة في ايام عمر فهم برجمها فاخبر بانه صلعم فارقها قبل ان يمسها فترك من غير نكير عليهم ـــ ٣ ـــ قوله اناه قال ابو عبيدة اى ادراكه وبلوغه اى ادراك وقت الطعام من انى يانى من باب ضرب يضرب اناه بفتح الهمزة والنون من غير همز آخره تاء تانيث مقصورة ولابن عساكر بهمزة من غير تاء تانيث ولابي ذر فهو آن وفي نسخة بكسر الهمزة مع الفوقية ١٢ قس ف خ ـــ ٤ ـــ قوله فانزل الله آية الحجاب هذا طرف من حديث ذكره في كتاب الصلوة في ص ٥٨ وفي تفسير سورة البقرة وقد تحصل من جملة الاخبار لعمر من الموافقات خمسة عشر تسع لفظيات واربع معنويات وثنتان في التوراة فاما اللفظيات فمقام ابراهيم حيث قال يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزلت والثاني الحجاب والثالث في اسارى بدر حيث شاوره صلى الله عليه وسلم فيهم فقال يا رسول الله هؤلاء ائمة الكفر فاضرب اعناقهم فهوى صلى الله عليه وسلم ما قال الصديق من اطلاقهم واخذ الفداء فنزلت ما كان لنبي ان يكون له اسرى رواه مسلم والرابع قوله لامهات المؤمنين لتكففن عن رسول الله صلعم او ليبدلنه الله ازواجا خيرا منكن فنزلت اخرجه ابو حاتم وغيره والخامس قوله لما اعتزل عليه السلام نساءه في المشربة يا رسول الله ان كنت طلقتهن فان الله معك وجبريل وانا وابو بكر والمؤمنون فانزل الله وان تظاهرا عليه الآية والسادس اخذه بثوب النبي صلعم لما قام ليصلي على عبد الله بن ابي ومنعه من الصلوة عليه فانزل الله ولا تصل على احد منهم مات ابدا اخرجاه والسابع لما نزل ان تستغفر لهم سبعين مرة الآية قال عليه السلام فلازيدن على السبعين فاخذ في الاستغفار لهم فقال عمر يا رسول الله والله لا يغفر لهم ابدا استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم اخرجه في الفضائل والثامن لما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الى قوله انشأناه خلقا آخر قال عمر تبارك الله احسن الخالقين فنزلت رواه الواحدي في اسباب النزول وفي رواية فقال صلعم تزيد في القرآن يا عمر فنزل جبريل بها فقال انها تمام الآية اخرجه السجاوندي في تفسيره والتاسع لما استشاره عليه السلام في عائشة حين قال لها اهل الافك ما قالوا فقال عمر يا رسول الله من زوجكها قال الله تعالى قال افتظن ان ربك دلس عليك فيها سبحانك هذا بهتان عظيم فانزل الله نعم ذكره صاحب الرياض واما المعنويات فروى ابن السمان في الموافقات ان عمر قال لليهود انشدكم بالله هل تجدون وصف محمد صلعم في كتابكم قالوا نعم قال فما يمنعكم من اتباعه قالوا ان الله لم يبعث رسولا الا كان له من الملائكة كفيل وان جبريل هو الذي يكفل محمدا وهو عدونا من الملائكة وميكائيل سلمنا فلو كان هو الذي يأتيه لاتبعناه قال عمر فاني اشهد انه ما كان ميكائيل ليعادي سلم جبريل وما كان جبريل ليسالم عدو ميكائيل فنزل قل من كان عدوا لجبريل الى قوله عدو للكافرين والثاني ان عمر كان حريصا على تحريم الخمر وكان يقول اللهم بين لنا في الخمر فانها تذهب المال والعقل فنزل يسألونك عن الخمر والميسر الآية فتلاها عليه السلام فقال اللهم بين لنا بيانا شافيا فنزل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فتلاها عليه السلام فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزل يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الآية فتلاها عليه السلام فقال عمر عند ذلك انتهينا يا رب انتهينا وذكر الواحدي انها نزلت في عمر ومعاذ ونفر من الانصار والثالث ما روى ابن عباس انه صلعم ارسل غلاما من الانصار الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فدخل فرأى عمر على حالة كره عمر رؤيته عليها فقال يا رسول الله وددت لو ان الله امرنا ونهانا في حال الاستيذان فنزلت يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية رواه ابو الفرج وصاحب الفضائل وقال بعد قوله فدخل عليه وكان نائما وقد انكشف بعض جسده فقال اللهم حرم الدخول علينا في وقت نومنا فنزلت والرابع لما نزل قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر وقال يا رسول الله وقليل من الآخرين آمنا برسول الله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلعم وقال قد انزل الله فيما قلت واما موافقته في التوراة فعن طارق بن شهاب جاء يهودي الى عمر فقال ارأيت قوله وجنة عرضها السموات والارض فاين النار فقال لاصحاب النبي صلعم اجيبوه فلم يكن عندهم منها شيء فقال عمر ارأيت النهار اذا جاء اليس يملأ السموات والارض قال بلى قال فاين الليل قال حيث شاء الله عز وجل فقال اليهودي والذي نفسك بيده يا امير المؤمنين انها لفي كتاب الله المنزل كما قلت اخرجه الخجندي وابن السمان في الموافقة والثاني ان كعب الاحبار قال ويل لملك الارض من ملك السماء فقال عمر الا من حاسب نفسه فقال كعب والذي نفس عمر بيده انها لتابعتها في كتاب الله عز وجل فخر عمر ساجدا لله انتهى ملخصا ١٢ كذا في القسطلاني ـــ ٥ ـــ قوله بني على النبي صلى الله عليه وسلم بضم الموحدة وكسر النون اى دخل والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها قس مجمع ع قوله فارسلت بضم الهمزة وكسر السين وسكون اللام مبنيا للمفعول اى ارسلني النبي صلى الله عليه وسلم على الطعام حال كوني داعيا القوم للاكل منه ١٢ قس ـــ ٦ ـــ قوله فتقرى بفتح الفوقية والقاف والراء المشددة مقصورا من غير همز بصيغة الماضي من التفعل اى تتبع حجر نسائه كلهن بالحجرات كلها نسائه ١٢ قس ك حل اللغات فتقرى بفتح القاف وتشديد الراء اى تتبع ـــ ٧ ـــ القياس ان يقول قريبة ولجاب المؤلف عنه بانك لو وصفت الخ ١٢ قس ـــ ٨ ـــ اى لفظ الكلمة المذكورة اذا لم ترد الصفة يستوي في لفظ الواحد الخ ١٢ ـــ ٩ ـــ اى لا زينت الاشعة وبعثتها الى رسول الله صلعم قال الصغاني صوابه هديت بدون الالف لكن النسخ بالالف ك ١٢

فما ادری اخبرته او اخبر ان القوم خرجوا فرجع حتی اذا وضع رجله فی اسکفة الباب داخلة واخری خارجة ارخی الستر بینی وبینه وانزلت اٰیة الحجاب ۔ حدثنا اسحٰق بن منصور قال اخبرنا عبد الله بن بکر السهمی قال حدثنا حمید عن انس قال اولم رسول الله صلی الله علیه وسلم حین بنی بزینب ابنة جحش فاشبع الناس خبزا ولحما ثم خرج الی حجر امهات المؤمنین کما کان یصنع صبیحة بنائه فیسلم علیهن ویدعو لهن ویسلمن علیه ویدعون له فلما رجع الی بیته رای رجلین جری بهما الحدیث فلما راٰهما رجع عن بیته فلما رای الرجلان نبی الله صلی الله علیه وسلم رجع عن بیته وثبا مسرعین فما ادری انا اخبرته بخروجهما ام اخبر فرجع حتی دخل البیت وارخی الستر بینی وبینه وانزلت اٰیة الحجاب وقال ابن ابی مریم اخبرنا یحیی حدثنی حمید سمع انسا عن النبی صلی الله علیه وسلم ۔ حدثنا زکریا بن یحیی قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وکانت امرأة جسیمة لا تخفی علی من یعرفها فراٰها عمر بن الخطاب فقال یا سودة اما والله ما تخفین علینا فانظری کیف تخرجین قالت فانکفأت راجعة ورسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیتی وانه لیتعشی وفی یده عرق فدخلت فقالت یا رسول الله انی خرجت لبعض حاجتی فقال لی عمر کذا وکذا قالت فاوحی الله الیه ثم رفع عنه وان العرق فی یده ما وضعه فقال انه قد اذن لکن ان تخرجن لحاجتکن ۔

باب قوله ان تبدوا شیئا او تخفوه فان الله کان بکل شیء علیما لا جناح علیهن فی اٰبائهن ولا ابنائهن ولا اخوانهن ولا ابناء اخوانهن ولا ابناء اخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملکت ایمانهن واتقین الله ان الله کان علی کل شیء شهیدا ۔ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری حدثنی عروة بن الزبیر ان عائشة قالت استأذن علی افلح اخو ابی القعیس بعد ما انزل الحجاب فقلت لا اٰذن له حتی استأذن فیه النبی صلی الله علیه وسلم فان اخاه ابا القعیس لیس هو ارضعنی ولکن ارضعتنی امرأة ابی القعیس فدخل علی النبی صلی الله علیه وسلم فقلت له یا رسول الله ان افلح اخا ابی القعیس استأذن فابیت ان اٰذن حتی استأذنک فقال النبی علیه السلام وما منعک ان تأذنین عمک قلت یا رسول الله ان الرجل لیس هو ارضعنی ولکن ارضعتنی امرأة ابی القعیس فقال ائذنی له فانه عمک تربت یمینک قال عروة فلذلک کانت عائشة تقول حرموا من الرضاعة ما تحرمون من النسب ۔

باب قوله ان الله وملٰئکته یصلون علی النبی یٰایها الذین اٰمنوا صلوا علیه وسلموا تسلیما ۔ قال ابو العالیة صلوة الله ثناؤه علیه عند الملٰئکة وصلوة الملٰئکة الدعاء قال ابن عباس یصلون یبرکون لنغرینک لنسلطنک ۔ حدثنی سعید بن یحیی قال حدثنی ابی قال حدثنا مسعر عن الحکم عن

۲ قبل داخلة والاخری ۳ فیسلم علیهن ویسلمن علیه ویدعو لهن ویدعون له ۴ ۳۰ النبی ۱۲ ابراهیم ۱۳ قال انس بن مالک ۱۴ شیء امر فانه فاوحی الیه
الی قوله شهیدا الی قوله ان الله کان علی کل شیء شهیدا ۱۵ قال ۱۶ والله ۱۷ ان منعک ۱۸ تاذنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۹ لعمک ۲۰ قال ما تحرموا الاٰیة ۲۱ وقال ثنا
۲۷ ابن سعید ثنا

۱ قوله اسکفة الباب بضم الهمزة وسکون السین وضم الکاف وتشدید الفاء المفتوحة العتبة التی یوطأ علیها ۱۲ قس قال الکرمانی فان قلت الحدیث الاول من هذه الاحادیث یدل علی ان نزول الاٰیة قبل قیام القوم والثانی ونحوه انه بعده قلت هو مأول بانه حال ای انزل الله وقد قام القوم انتهی وکذا فی الخیر الجاری ۱۲ ۲ قوله جری بهما الحدیث قال الکرمانی فان قلت ههنا قال رجلین وفی السابق انه نعم ثلثة نفر قلت مفهوم العدد لا اعتبار له او ان ذلک کانت بینهما وان لث ساکت انتهی وقال فی الفتح کان احد الثلثة فطن لمراد رسول الله صلی الله علیه وسلم فخرج وبقی الاثنان کذا فی القسطلانی ۱۲ ۳ قوله وقال ابن ابی مریم هو سعید بن الحکم بن ابی مریم المصری ولابی ذر ابراهیم بن ابی مریم وهو غلط فاحش کذا فی القسطلانی ۱۲ ۴ قوله بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها کالبراز ونحوه کما تجیء قال الکرمانی فان قلت قال ههنا انه کان بعد ما ضرب الحجاب وقال فی کتاب الوضوء فی حدیث باب خروج النساء الی البراز قبل نزول اٰیة الحجاب قلت لعله وقع مرتین [illegible]

[illegible]

ابن ابی لیلی عن کعب بن عجرة قیل یا رسول الله اما السلام علیك فقد عرفناه فکیف الصلوة قال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد
کما صلیت علی ال ابراهیم انك حمید مجید اللهم بارك علی محمد وعلی ال محمد کما بارکت علی ال ابراهیم انك حمید مجید حدثنا
عبد الله بن یوسف حدثنا اللیث قال حدثنی ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول الله هذا
التسلیم فکیف نصلی علیك قال قولوا اللهم صل علی محمد عبدك ورسولك کما صلیت علی ال ابراهیم وبارك علی محمد وعلی ال محمد
کما بارکت علی ابراهیم وقال ابو صالح عن اللیث علی محمد وعلی ال محمد کما بارکت علی ال ابراهیم حدثنا ابراهیم بن حمزة حدثنا
ابن ابی حازم والدراوردی عن یزید وقال کما صلیت علی ابراهیم وبارك علی محمد وال محمد کما بارکت علی ابراهیم وال ابراهیم لا تکونوا
کالذین اذوا موسی حدثنا اسحق بن ابراهیم قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلاس عن ابی هریرة
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان موسی کان رجلا حییا وذلك قوله تعالی یایها الذین امنوا لا تکونوا کالذین اذوا موسی فبرأه الله
مما قالوا وکان عند الله وجیها سبا یقال معاجزین مسابقین بمعجزین بفائتین معاجزی مغالبین سبقوا فاتوا لا یعجزون لا یفوتون
یسبقونا یعجزونا قوله بمعجزین بفائتین ومعنی معاجزین مغالبین یرید کل واحد منهما ان یظهر عجز صاحبه معشار عشر الاکل الثمر
باعد وبعد واحد وقال مجاهد لا یعزب لا یغیب العرم السد ماء احمر ارسله فی السد فشقه وهدمه وحفر الوادی فارتفعتا عن الجنبتین
وغاب عنهما الماء فیبستا ولم یکن الماء الاحمر من السد ولکن کان عذابا ارسله الله علیهم من حیث شاء وقال عمرو بن شرحبیل العرم
المسناة بلحن اهل الیمن وقال غیره العرم الوادی السابغات الدروع وقال مجاهد یجازی یعاقب اعظکم بواحدة بطاعة الله مثنی وفرادی
واحد واثنین التناوش الرد من الاخرة الی الدنیا وبین ما یشتهون من مال او ولد او زهرة باشیاعهم بامثالهم وقال ابن عباس کالجواب

الرحمن الرحیم معاجزی مسابقی عشرة یقال عنه سیل الشدید الله السیل فبشقه الجنبتین السیل لکنه اهل یجازی یعاقب واحدة کالجوابی

لـه قوله قولوا اللهم صل علی محمد وال امر للوجوب وقال قولوا ولم یقل قل لیکون الامر الکل وان کان السائل البعض کذا فی قس قال فی الهدایة والصلوة علی النبی صلعم خارج الصلوة واجبة امامرة واحدة کما قال الکرخی او کلما ذکر علیه الصلوة کما اختاره الطحاوی انتهی ۱۲ ‏ ‏ ٢ـه قوله کما صلیت علی ابراهیم ای کما تقدمت منك الصلوة علی ابراهیم فنسأل منك الصلوة علی محمد بطریق الاولی لان الذی یثبت للفاضل یثبت للافضل بطریق الاولی کذا فی قس قال فی الخیر جاری التشبیه فلیس من باب الحاق الناقص بالکامل بل من باب بیان حال ما لا یعرف بما یعرف وقیل کان ذلك قبل علمه صلعم بانه افضل من ابراهیم علیه السلام وقیل التشبیه لمجموع بالمجموع ولا شك ان آل ابراهیم افضل من آل محمد علیهما الصلوة والسلام لان فی آل ابراهیم الانبیاء علیهم السلام ومنهم نبینا صلعم کذا فی العینی قال فی الصحیح ابراهیم السلام علینا اولانه سمانا المسلمین اولان المطلوب صلوة یتخذه بها خلیلا وعلی الاخیر فالتشبیه ظاهر اوراجع الی آل محمد والمشبه به قد یکون دونه مثل مثل نوره کمشکوة انتهی ۱۲ ‏ ‏ ٣ـه قوله کان رجلا حییا ای کثیر الحیاء وکان لا یغتسل عریانا فاتهموه بانه منتفخ الخصیة او آدر فبرأه الله منه حیث اخذ الحجر ثوبه وذهب به الی ملاء من بنی اسرائیل فرأوا موسی عریانا فرأوه لا عیب فیه ۱۲ ك ‏ ٤ـه قوله سبا کنیة وقیس ۱۱ وقال الذین اوتوا العلم الآیة ۱۲ قس ‏ ٥ـه قوله معاجزین ای فی قوله تعالی والذین سعوا فی آیاتنا معاجزین ای مسابقین لکی یفوتونا قاله ابو عبیدة وقوله فی العنکبوت وما انتم بمعجزین ای بفائتین وقوله معاجزین بالالف ای مغالبین کذا وقع لابی ذر وسقط لغیره قوله معاجزی بالالف وسقوط النون مشددة التحتیة ای مسابقی کذا لابی ذر وفی الوقت ولابن عساکر وسقط لکریمة والاصیلی وقوله سبقوا فی قوله تعالی فی الانفال ولا تحسبن الذین کفروا سبقوا ای فاتوا انهم لا یعجزون ای لا یفوتون قاله ابو عبیدة فی المجاز وقوله یسبقونا فی قوله تعالی ام حسب الذین یعملون السیئات ان یسبقونا ای یعجزونا بسکون العین وقوله بمعجزین بالقصر وهی قراءة ابی عمرو وابن کثیر ای بفائتین ومعنی معاجزین بالالف مغالبین کذا وقع مکررا وسقط لغیر ابی ذر یرید کل واحد منهما ان یظهر عجز صاحبه یرید انه من باب المفاعلة بین اثنین ۱۲ ‏ ٦ـه قوله معشار فی قوله تعالی وما بلغوا معشار ما آتیناهم معناه عشر یقال من لفظ العشرة کالمرباع ولا ثالث لهما من الفاظ العدد فلا یقال مخماس ولا مسداس قوله الاکل بضم الکاف فی قوله تعالی ذواتی اکل خمط هو الثمر وفی نسخة الثمرة قال ابو عبیدة الاکل الجنا بفتح الجیم مقصورا وهو بمعنی الثمرة قوله باعد بالالف فی قوله تعالی ربنا باعد بین اسفارنا وبعد بدون الف وتشدید العین وهی قراءة ابی عمرو وابن کثیر وهشام وهما واحد فی المعنی قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی لا یعزب

عنه مثقال ذرة ای لا یغیب عنه مثقال ذرة ۱۲ قسطلانی ‏ ٧ـه قوله العرم فی قوله تعالی فاعرضوا فارسلنا علیهم سیل العرم هو السد بضم السین وفتحها وتشدید الدال الذی یحبس الماء بناه بلقیس وذلك انهم کانوا یقتتلون علی ماء ولا بیهم فامرت به فسد ولابی ذر سیل العرم السد ای المسد القوی الشدید الشین یحبسه بوزن عظیم والسیل ماء احمر ارسله فی السد فشقه وهدمه وحفر الوادی قوله فارتفعتا ای الجنتان عن الجنبین بفتح الجیم والموحدة بینهما نون ساکنة ولابی ذر عن الحموی جنبتین بزیادة الفوقیة وفی نسخة نسبها الکثیر الجنتین بتشدید النون بغیر موحدة تثنیة جنة قال الکرمانی فان قلت القیاس ان یقال ارتفعت الجنتان عن الماء واجاب بان المراد من الارتفاع الانتفاع والزوال یعنی ارتفع اسم الجنة عنهما فتقدیره ارتفعت الجنتان عن کونهما جنتین کما فی الکشاف وغیره فی الانوار وتسمیة البدل جنتین علی سبیل المشاکلة ۱۲ قس ك ‏ ٨ـه قوله وقال مجاهد فی قوله تعالی وهل نجازی الا الکفور ای نعاقب یقال فی العقوبة یجازی وفی المثوبة یجزی قوله اعظکم بواحدة ای بطاعة الله یرید قوله تعالی قل انما اعظکم بواحدة ان تقوموا لله مثنی وفرادی فان الازدحام یشوش الخاطر والمعروف فی تفسیر مثنی اثنین ای واحدا واحدا واثنین اثنین قال تعالی وانی لهم التناوش من مکان بعید هو الرد من الآخرة الی الدنیا قال تعالی وحیل بینهم وبین ما یشتهون ای من مال او ولد او زهرة فی الدنیا او ایمان او نجاة بهن قال کما فعل باشیاعهم ای بامثالهم من کفرة الامم الدارجة فلم یقبل منهم الایمان حین الیأس قوله وقال ابن عباس مما تقدم فی احادیث کالجواب بغیر تحتیة ولابی ذر کالجوابی باثباتها ای کالحیاض من الارض بفتح الجیم وسکون الواو ای الموضع المطمئن منها وهذا لا یستقیم لان الجوابی جمع جابیة فتحتیة موحدة فهو من الغت الجابیة من حیث ان عینه واو ولم یرو ان اشتقاقهما واحد والجابیة الحوض العظیم قیل کان یقعد علی الجفنة الواحدة الف رجل یاکلون منها قوله الخمط الاراك ای هو الذی یتسوك بقضبانه والاثل هو الطرفاء قاله ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم یرید قوله تعالی وبدلناهم بجنتیهم جنتین ذواتی اکل خمط واثل ۱۲ قس ‏ ٩ـه قوله خلاس هو ابن عمرو الثلاثة عن ابی هریرة وسبق فی احادیث الانبیاء ان الحسن وخلاسا لم یسمعا من ابی هریرة ۱۲ قسطلانی. ١٠ـه هو ابن ابی جمیلة ۱۲ قس ١١ـه ذکره هنا مختصرا وذکره فی احادیث الانبیاء ۱۲ قس ١٢ـه یرید قوله تعالی ان اعمل سابغات هی الدروع الکوامل ذا لسعات طولا ذکر الصفة وعلم منه الموصوف ۱۲ قس

علـه ما بنی فی عرض الوادی لیرتفع السیل ویفیض علی الارض وضبطه عند الاکثرین بضم المیم وفتح السین وتشدید النون وعند الاصیلی بفتح المیم وسکون السین وتخفیف النون ۱۲

(قوله کما صلیت) قد اعترض بان الصلوة المطلوبة له صلی الله علیه وسلم ینبغی ان تکون علی حسب منصبه وجاهه عند الله تعالی ومنصبه اعلی فکیف له الصلوة المشبهة بصلوة ابراهیم مع ان صلوة ابراهیم علی حسب منصبه صلوات الله وتعالی وسلامه علیهما اجیب بان وجه الشبه ههنا هو کون صلوة کل افضل من صلوة من تقدم ای صل علیه صلوة هی افضل من صلوة من تقدم علیه کما صلیت علی ابراهیم صلوة هی افضل من صلوة من تقدم علیه فعلی هذا صارت صلوته افضل من صلوة ابراهیم کما لا یخفی وقد یجاب بان التشبیه فی اشتراك الآل معه فی الصلوة ای صل صلوة مشترکة بینه وبین اهل بیته کما صلیت علی ابراهیم کذلك تکا نه صلی الله تعالی علیه وسلم نظر الی ان صلوة الله تعالی علیه دائما لقوله تعالی ان الله وملئکته یصلون علی النبی بصیغة المضارع وقد تقرر انه تفید الدوام والاستمرار فلا فید ان المؤمنین یطلبون اشتراك اهل بیته معه فی الصلوة فعلمهم هذه الکیفیة لیفید دعاؤهم فائدة جدیدة والا فیصیر دعاؤهم کتحصیل الحاصل والله تعالی اعلم اه سندی

كالجوبة من الأرض والخمط الأراك والأثل الطرفاء العرم الشديد **باب** قوله اذا فزّع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي
الكبير ٤٨٠٠ **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو قال سمعت عكرمة يقول سمعت أبا هريرة يقول إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال
إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان فإذا فزّع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا للذي
قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ووصف سفيان بكفه فحرفها وبدد بين
أصابعه فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته ثم يلقيها الآخر إلى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن فربما أدرك الشهاب قبل
أن يلقيها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي
من السماء **باب** قوله إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد ٤٨٠١ **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا محمد بن خازم قال حدثنا الأعمش
عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صعد النبي صلى الله عليه وسلم الصفا ذات يوم فقال يا صباحاه فاجتمعت إليه
قريش قالوا ما لك قال أرأيتم لو أخبرتكم أن العدو يصبحكم أو يمسيكم أما كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد
فقال أبو لهب تبا لك ألهذا جمعتنا فأنزل الله تبت يدا أبي لهب **الملائكة** قال مجاهد القطمير لفافة النواة مثقلة مثقلة وقال
غيره الحرور بالنهار مع الشمس وقال ابن عباس الحرور بالليل والسموم بالنهار وغرابيب أشد سواد الغربيب الشديد السواد **سورة يس**
وقال مجاهد فعززنا شددنا يا حسرة على العباد كان حسرة عليهم استهزاؤهم بالرسل أن تدرك القمر لا يستر ضوء أحدهما ضوء الآخر ولا
ينبغي لهما ذلك سابق النهار يتطالبان حثيثين نسلخ نخرج أحدهما من الآخر ويجري كل واحد منهما من مثله من الأنعام فكهون معجبون
جند محضرون عند الحساب ويذكر عن عكرمة المشحون الموقر وقال ابن عباس طائركم مصائبكم ينسلون يخرجون مرقدنا مخرجنا
أحصيناه حفظناه مكانتهم ومكانهم واحد **باب** قوله والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ٤٨٠٢ **حدثنا** أبو نعيم قال حدثنا
الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر أتدري أين
تغرب الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير
العزيز العليم ٤٨٠٣ **حدثنا** الحميدي قال حدثنا وكيع قال حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم

خضعان مسترقوا وصف وصفه ادركه ٢ستمعه ٢سمعت فقالوا فقال تصدقونني يوتيب سورة الملائكة النوى سوادا ٢ويس بسم الله الرحمن الرحيم
٢بسم الله الرحمن الرحيم فاكهون ٢سورة يس بسم الله الرحمن الرحيم محضرون

ـــ١ـــ قوله فزع عن قلوبهم هذا غاية لمفهوم الكلام من ان ثم توقفا وانتظارا للاذن اي يتربصون فزعين حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقيل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا واختلف في الموصوفين بهذه الصفة فقيل هم الملائكة عند سماع الوحي قوله قالوا ماذا قال ربكم جواب اذا فزع قالوا اي المقربون من الملائكة كجبريل قال ربنا القول الحق ١٢ قس.

ـــ٢ـــ قوله فيسمعها اي المقالة مسترق السمع بالافراد فيهما واستشكله الزركشي وصوب الجمع للرضيين وأجاب في المصابيح بانه يمكن جعله للمفرد ولفظ اول على الجماعة معنى فيسمعها فريق مسترق السمع وفريق مسترق السمع بعضها وغيره قوله كذا قس يا صباحاه بسكون الهاء في الفرع مصحح عليها وفي غيره بضمها قس ومر الحديث في الشعراء ١٢ ـــ٣ـــ قوله الملائكة مكية واربع وأربعون ولابي ذر سورة الملائكة ويس بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابي ذر ١٢ قس ـــ٤ـــ قوله قال مجاهد فيما وصله الفريابي القطمير هو لفافة النواة وهو قوله تعالى والذين يدعون من دونه ما يملكون من قطمير وهو مثل في القلة وقيل هو القمع وقيل ما بين القمع والنواة وسقط لابي ذر قال مجاهد في قوله تعالى وان تدع مثقلة بالتخفيف اي ......
مثقلة بالتشديد اي وان تدع نفس مثقلة بالذنوب نفسا الى حملها فحذف المفعول به للعلم به وقال غيره اي غير مجاهد في قوله تعالى وما يستوي الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور الحرور بالنهار مع الشمس عند شدة حرها وقال ابن عباس في تفسير الحرور بالليل والسموم بفتح المهملة بالنهار ١٢ قس ـــ٥ـــ قوله غرابيب سود اشد سواد الغربيب بكسر المعجمة شديد السواد يريد قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها وغرابيب سود عطف على بيض او على جدد كانه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومختلف اللون ومنها غرابيب متحدة اللون وهو تاكيد مضمر يفسره سود ١٢ بيضاوي ـــ٦ـــ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى فعززنا بثالث بتشديد الزاي الاولى وتسكين الثانية والمفعول محذوف اي شددناهما بثالث قوله يا حسرة على العباد وكان حسرة عليهم اي في الآخرة استهزاؤهم بالرسل اي في الدنيا واستهزاؤهم رفع اسم كان وحسرة خبرها قال تعالى لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر اي لا يستر ضوء احدهما ضوء الآخر ولا ينبغي لهما ذلك اي ان يستر ضوء احدهما الآخر لان لكل منهما سلطانا يخصه ولا يتقصرونه الا عند قيام الساعة قوله ولا الليل سابق النهار اي يتطالبان حال كونهما حثيثين فلا فترة بينهما بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لانهما مسخران يتطالبان طلبا حثيثا فلا يجتمعان الا في وقت قيام الساعة قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار اي نخرج احدهما من الآخر ونكشف عنه الليل بكشط الجلد

من الشاة ويجري كل واحد منهما لمستقر اي الى مقره فلا يتجاوزه ثم يرجع او المراد بالمستقر يوم القيامة فالجريان في الدنيا غير منقطع وقال تعالى وخلقنا لهم من مثله ما يركبون اي من الانعام كالابل فانها سفائن البر هذا قول مجاهد وقال ابن عباس وهو اشبه بقوله وان نشا نغرقهم لان الغرق في الماء قال تعالى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فكهون بغير الف بعد الفاء وبها قرا ابو جعفر اي معجبون بفتح الجيم لكن روايته الي ذر فاكهون بالالف وهي قراءة الباقين وبينهما فرق بالمبالغة وعدمها قال تعالى لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون اي عند الحساب قال ابن كثير يريد ان هذه الاصنام محشورة يوم القيامة محضرة عند حساب عابديها ليكون ذلك ابلغ في خزيهم وادل في اقامة الحجة عليهم قال ابن عباس في قوله تعالى طائركم معكم اي مصائبكم وعند الطبري اي اعمالكم اي حظكم من الخير والشر قوله تعالى قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا اي مخرجنا قال ابن كثير اي يعنون قبورهم التي كانوا في الدنيا يعتقدون انهم لا يبعثون منها فلما عاينوا ما كذبوه في محشرهم قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا قوله مكانتهم ومكانهم واحد اي في المعنى ومراده قوله تعالى ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم والمعنى ولو نشاء جعلناهم قردة وخنازير في منازلهم او حجارة وهم قعود في منازلهم لا ارواح لهم ١٢ قس ـــ٧ـــ قوله والشمس تجري لمستقر لها اللام بمعنى الى والمراد بالمستقر اما الزمان وهو منتهى سيرها وسكون حركتها يوم القيامة حين تكور وينتهي هذا العالم الى غايته واما المكاني وهو تحت العرش مما يلي الارض من ذلك الجانب وهي اينما كانت فهي تحت العرش وجميع المخلوقات لانه سقفها وليس بكروي كما يزعمه كثير من اهل الهيئة بل هو قبة ذات قوائم تحمله الملائكة وهو الاوفق لارتفاعها في السماء فان حركتها لو كانت كذلك لوجد فيها ايضا بحيث يظن ان لها هنالك وقفة ١٢ قس ـــ٨ـــ قوله فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال صاحب اللمعات قد ذكر له في التفاسير وجوه غير ما في هذا الحديث ولا شك ان ما وقع في الحديث المتفق عليه هو المعتبر والمعتمد والعجب من البيضاوي انه ذكر وجوها في تفسيره ولم يذكر هذا الوجه ولعله لم يقع في ذلك تفلسفه نعوذ بالله من ذلك وفي كلام الطيبي ايضا ما يشعر بتضييق الصدر نسأل الله العافية انتهى وكلام الطيبي مرقي هذه ١٢

ـــ ص ـــ من العزة وهو الشدة والصعوبة وقد مر هذا ١٢ قس
ـــ ـــ وعند الطبراني اذا تكلم الله بالوحي ١٢ قس ـــ ع ـــ تجرا على فيقرعون ويرون انه من امر الساعة ١٢ قس ـــ ع ـــ بالمعجمتين ابو معاوية الضرير ١٢ قس ـــ ع ـــ اي في اللوح المحفوظ ١٢ قس ـــ ع ـــ اي تمنعا للباري لم انقياد الساجدين المكلفين وتشبيها بالساجد عند غروبها ١٢ قس

عن قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش ۞ والصافات ۞ وقال مجاهد ويقذفون بالغيب من مكان بعيد
من كل مكان ويقذفون من كل جانب يرمون واصب دائم لازب لازم تأتوننا عن اليمين يعني الحق الكفار تقوله للشيطان غول وجع
بطن ينزفون لا تذهب عقولهم قرين شيطان يهرعون كهيئة الهرولة يزفون النسلان في المشي وبين الجنة نسبا قال كفار قريش
الملائكة بنات الله وامهاتهم بنات سروات الجن وقال الله تعالى ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون ستحضر للحساب وقال ابن عباس
لنحن الصافون الملائكة صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم لشوبا يخلط طعامهم ويساط بالحميم مدحورا مطرودا بيض مكنون اللؤلؤ
المكنون وتركنا عليه في الآخرين يذكر بخير يستسخرون يسخرون بعلا ربا ۞ باب قوله وان يونس لمن المرسلين ۞ حدثنا قتيبة بن
سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لاحد ان يكون خيرا من ابن
متى ۞ حدثني ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال بن علي من بني عامر بن لؤي عن عطاء بن يسار عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب ۞ ص ۞ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال
حدثنا شعبة عن العوام قال سألت مجاهدا عن السجدة في ص قال سئل ابن عباس فقال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وكان
ابن عباس يسجد فيها ۞ حدثني محمد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن عبيد الطنافسي عن العوام قال سألت مجاهدا عن سجدة في ص
فقال سألت ابن عباس من اين سجدت فقال او ما تقرأ ومن ذريته داود وسليمان اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فكان داود
ممن امر نبيكم ان يقتدي به فسجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم عجاب عجيب القط الصحيفة وهو ههنا صحيفة الحسنات وقال
مجاهد في عزة معازين الملة الآخرة ملة قريش الاختلاق الكذب الاسباب طرق السماء في ابوابها جند ما هنالك مهزوم يعني قريشا
اولئك الاحزاب القرون الماضية فواق رجوع قطنا عذابنا اتخذناهم سخريا احطنا بهم اتراب امثال وقال ابن عباس الأيد القوة في العبادة

سورة والصافات بسم الله الرحمن الرحيم ۲ دحورا ۳ الحق للشياطين ۴ انا ۳ ويقال ۴ الاسباب السماء ۲ يونس ثنا سورة ص بسم الله الرحمن الرحيم ثنا فقال ثنا في الحساب ۲ فسجدها داود قوله قريشا فواق

۱ قوله قال مجاهد اي في قوله تعالى في سورة سبا ويقذفون بفتح اوله وكسر ثالثه بالغيب من مكان بعيد اي من مكان وعند ابن ابي حاتم عنه من مكان بعيد يقولون هو ساحر هو كاهن هو شاعر قس قال البيضاوي في تفسير قوله ويقذفون بالغيب اي يرجمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول من المطاعن او في العذاب من البت على نفيه وقال مجاهد ايضا في قوله تعالى في سورة الصافات ويقذفون من كل جانب اي يرمون من كل جانب وحورا علة اي للدحور وهو الطرد وتفسير على انه مفعول له قوله تاتوننا عن اليمين يريد قوله تعالى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انكم كنتم تاتوننا عن اليمين يعني الحق اي الصراط الحق فمن اتاه الشيطان من قبل اليمين اتاه من قبل الدين ولبس عليه الحق ولابي ذر عن الكشميهني يعني الجن بالجيم والنون المشددة والمراد به بيان المقول لهم وهم الشياطين وبالاول فسر لفظ اليمين قوله الكفار تقوله للشيطان وفي نسخة للشياطين بالجمع وقد كانوا يحلفون لهم انهم على الحق قوله تعالى لا فيها غول اي وجع بطن وقال قتادة وقال الليث صداع ولا هم عنها ينزفون اي لا تذهب عقولهم قوله تعالى قال قائل منهم اني كان لي قرين اي شيطان اي في الدنيا ينكر البعث ويقول ائنك لمن المصدقين اي يوبخني على التصديق بالبعث والقيامة وقال تعالى انهم على آثارهم يهرعون كهيئة الهرولة والمعنى انهم يتبعون آباءهم في سرعة فكانهم يزعجون الى ذلك من غير توقف على نظر وبحث قال تعالى فاقبلوا اليه يزفون هو النسلان بفتحتين الاسراع في المشي مع تقارب الخطا وهو دون السعي قال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا اي قال كفار قريش الملائكة بنات الله فقال ابو بكر الصديق فمن امهاتهم فقالوا امهاتهم بنات سروات الجن بفتح السين والراء اي بنات خواصهم قس بيضاوي قال البيضاوي قوله وبين الجنة يعني الملائكة ذكرهم باسم جنسهم وضعا منهم ان يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الله صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا ان الله والشيطان اخوان انتهى ۱۲ ۲ قوله مدحورا اي مطرودا لان المدحور هو المطرود قس يريد قوله تعالى في سورة الاعراف اخرج منها مذموما مدحورا ولعل وجه ذكره ههنا المناسبة بما مر من قوله ويقذفون من كل جانب دحورا والله اعلم قوله يستسخرون اي يسخرون يريد قوله تعالى واذا راوا آية يستسخرون قال ابن عباس آية يعني انشقاق القمر وقيل يستدعي بعضهم من بعض السخرية قس قال تعالى اتدعون بعلا اي ربا بلغة اليمن قال البغوي وهو اسم صنم كانوا يعبدونه ولذلك سميت مدينتهم بعلبك قال مجاهد وعكرمة وقتادة البعل الرب بلغة اهل اليمن انتهى قال القسطلاني سمع ابن عباس رجلا ينشد ضالة فقال آخر انا بعلها فقال الله اكبر وتلا الآية انتهى وثبت هذا للنسفي وحده ۱۲ ۳ قوله فسجدها رسول الله صلعم وهي سجدة شكر عند الشافعية لحديث النسائي سجدها داود توبة ونسجدها شكرا اي على قبول توبته فتسن عند تلاوتها في غير صلوة ولا تدخل فيها قس قال ابن الهمام فغاية ما فيه ان بين السبب في حق داود والسبب في حقنا وكونه الشكر لا ينافي الوجوب فكل الفرائض والواجبات انما وجبت شكرا لتوالي النعم انتهى ومر بيانه في ص ۲۲ ۱۲ ۴ قوله عجاب في قوله تعالى اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب اي عجيب اي بليغ في العجب وذلك انه خلاف ما الفوا عليه آباءهم وما شاهدوه من ان الواحد لا يفي علمه وقدرته بالاشياء الكثيرة وقرئ بالتشديد وهو ابلغ ككرام وكرام قس و بيضاوي قوله القط في قوله تعالى ربنا عجل لنا قطنا هو الصحيفة لانها قطعة من القرطاس من قطه اذا قطعه

لكنه هو ههنا صحيفة الحسنات وقال سعيد بن جبير يعنون حظنا ونصيبنا من الجنة التي تقول ولابي ذر عن الكشميهني صحيفة الحساب بالموحدة آخره بدل الفوقية واسقاط النون وكسر المهملة اي عجل لنا كتابنا في الدنيا قالوه على سبيل الاستهزاء وقال ذلك النضر بن الحارث وفيه تفسير آخر سياتي قريبا ان شاء الله تعالى ۱۲ قس ۵ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي من طريق ابن ابي نجيح عنه في قوله تعالى بل الذين كفروا في عزة اي معازين بضم الميم وبعد العين الف فزاء مشددة وقال غيره في استكبار عن الحق اي ما كفر من كفر لخلل وجده فيه بل كفروا به استكبارا وحمية جاهلية قال تعالى ما سمعنا بهذا اي بالذي يقولون في الملة الآخرة هي ملة قريش اي ما سمعنا في الملة التي ادركنا عليها آباءنا او في ملة عيسى عليه السلام التي هي آخر الملل فان النصارى يثلثون قوله ان هذا الا اختلاق هو الكذب المختلق ۱۲ قس بيضاوي ۶ قوله جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب اي من جنس الاحزاب المتحزبين على الانبياء قبلك اولئك قد قهروا وانكم كذلك هم بهلك سكا له جلالين قال مجاهد فيما وصله الفريابي يعني قريشا هنالك اشارة الى موضع التقاول بالكلمات السابقة وهو مكة اي سيهزمون بمكة اي انهم جند سيهزمون في الموضع الذي ذكروا فيه هذه الكلمات وقال قتادة اخبر الله تعالى نبيه وهو بمكة انه سيهزم جند المشركين فجاء تاويلها يوم بدر وقيل هنالك اشارة الى بدر ومصارعهم قوله تعالى اولئك الاحزاب اي القرون الماضية قال مجاهد اي كانوا اكثر منكم واشد قوة واكثر اموالا واولادا فما دفع ذلك عنهم من عذاب الله من شيء لما جاء امر الله قوله تعالى ما لها من فواق اي من توقف مقدار فواق وهو ما بين حلبتين او رجوع وترديد وقرأ حمزة والكسائي بالضم وهما لغتان قوله قطنا اي عذابنا كما رجحه غيره وهو تفسير مجاهد قس بيضاوي بغوي ۷ قوله قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى اذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولي الايدي والابصار الايد القوة في العبادة والعامة على ثبوت الياء في الايدي وهي اما الجارحة او المراد النعمة وقرئ الايد بغير ياء اجتزاء عنها بالكسرة والابصار هو البصر في الدين وعبر بالايدي عن الاعمال لان اكثرها بمباشرتها وبالابصار عن المعارف لانها اقوى مباديها وفيه تعريض للعطلة الجهال انهم كالزمنى والعماة قس بيضاوي قوله حب الخير اي في قوله فقال اني احببت حب الخير عن ذكر ربي اي من ذكر ربي نعني بعض من ذا الخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته قوله فطفق مسحا بالسوق والاعناق اي يمسح اعراف الخيل وعراقيبها حبا لها ومسحا نصب بفعل مقدر هو خبر طفق اي طفق يمسح مسحا قس والاعراف جمع عرف وهو شعر عنق الخيل كذا في المجمع والعراقيب جمع العرقوب هو بالضم عصب غليظ فوق عقب الانسان ومن الدابة في رجلها بمنزلة الركبة في يدها كذا في القاموس قال ثم وآخرين مقرنين في الاصفاد اي الوثاق ومر في ص ۴۸۶ في كتاب الانبياء ۱۲
۸ قال الخطابي يحتمل ان يكون على ظاهره من الاستقرار تحت العرش بحيث لا نحيط به نحن ويحتمل ان يكون المعنى ما سالت من مستقرها تحت العرش في كتاب كتبت فيه مبادئ امور العالم ونهاياتها وهو اللوح المحفوظ ۱۲ قس ۹ للع بضم الفوقية وفتح العين المهملة اي مستغفرون ايها القائلون هذا القول الكاذب ۱۲ قس ۱۰ ان الكفرة والانس او الجن ان فسرت بغير الملائكة ۱۲ بيضاوي ۱۱ كثيرة واياما ستا او ثمان وثمانون آية ۱۲ قس ۱۲ في سورة الانعام فقال نبيكم صلعم ممن امران يقتدي بهم اي وقد سجدها داود فسجدها رسول الله صلعم اقتداء به ۱۲ قس ۱۳ اي في قوله تعالى وعندهم قاصرات الطرف اتراب اي امثال على سن واحد قيل بنات ثلاث وثلثين سنة واحدها ترب وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن ۱۲ قس

الابصار البصر في امر الله حب الخير عن ذكر ربي من ذكر طفق مسحا يمسح اعراف الخيل وعراقيبها الاصفاد الوثاق باب قوله هب لي
ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب ٤٨٠٨ حدثنا اسحق بن ابراهيم قال حدثنا روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عفريتا من الجن تفلت علي البارحة او كلمة نحوها ليقطع علي الصلوة فامكنني الله منه واردت
ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه كلكم فذكرت قول اخي سليمن رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي
قال روح فرده خاسئا باب قوله وما انا من المتكلفين ٤٨٠٩ حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال
دخلنا على عبد الله بن مسعود قال يايها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم
الله اعلم قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين وساحدثكم عن الدخان ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم دعا قريشا الى الاسلام فابطؤا عليه فقال اللهم اعني عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة فحصت كل شيء حتى
اكلوا الميتة والجلود حتى جعل الرجل يرى بينه وبين السماء دخانا من الجوع قال الله فارتقب يوم تاتي السماء بدخان مبين يغشى
الناس هذا عذاب اليم قال فدعوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون انى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم
مجنون انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون افيكشف العذاب يوم القيمة قال فكشف ثم عادوا في كفرهم فاخذهم الله يوم بدر قال
الله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون الزمر وقال مجاهد يتقي بوجهه يجر على وجهه في النار وهو قوله تعالى افمن
يلقى في النار خير ام من ياتي امنا ذي عوج لبس ورجلا سلما لرجل مثل لالهتهم الباطل والاله الحق ويخوفونك بالذين من دونه
بالاوثان خولنا اعطينا والذي جاء بالصدق القران وصدق به المؤمن يجيء يوم القيمة يقول هذا الذي اعطيتني عملت بما فيه
متشاكسون الشكس العسر لا يرضى بالانصاف ورجلا سلما ويقال سالما صالحا اشمازت نفرت بمفازتهم من الفوز حافين اطافوا به
مطيفين بحفافيه بجوانبه متشابها ليس من الاشتباه ولكن يشبه بعضه بعضا في التصديق باب قوله يا عبادي الذين اسرفوا
على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم ٤٨١٠ حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام
بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال يعلى ان سعيد بن جبير اخبره عن ابن عباس ان ناسا من اهل الشرك كانوا قد قتلوا واكثروا وزنوا
واكثروا فاتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعو اليه لحسن لو تخبرنا ان لما عملنا كفارة فنزل والذين لا يدعون مع
الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ونزل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
باب قوله وما قدروا الله حق قدره ٤٨١١ حدثنا ادم قال حدثنا شيبان عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال جاء حبر

---

١ او اخبرنا ٢ فاردت ٣ بن سعيد ٤ فقال ٥ فحصت ٦ الى قوله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون ٧ افيكشف ٨ وقال الله عز وجل
سورة الزمر بسم الله الرحمن الرحيم ١١ افمن يتقي ١٢ يخر ١٣ يوم القيمة ١٤ سالما ١٥ صالحا ١٦ خالصا ١٧ وقال غيره ١٨ الرجل ١٩ خالصا ٢٠ بجانبيه ٢١ بحافته بجوانبه
٢٢ الاية ٢٣ ثنا ٢٤ هو ابن مسلم ٢٥ به ٢٦ نزلت ٢٧ فقل

ــــ١ــــ قوله تفلت على البارحة نصب على الظرفية اي تعرض فلتة اي بغتة ... قوله او كلمة نحوها اي نحو تفلت كقوله في الرواية السابقة في اواخر الصلوة عرض لي فشد علي ليقطع علي الصلوة ... ــــ٢ــــ قوله الزمر ... يا عبادي الذين اسرفوا الاية ... وسبعون ولابي ذر سورة الزمر بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابي ذر ١٢ قسطلاني ــــ٣ــــ قوله وقال مجاهد ... في قوله افمن يتقي بوجهه اي يجر على وجهه في النار ... فاول شيء يمس النار منه وجهه ... قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل ... قوله سلما بفتح اللام من غير الف ... ورجلا سلما ويقال سالما صالحا ... قوله والذي جاء بالصدق القرآن ... قوله اشمازت نفرت قال مجاهد ... والى آخره ... قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة قال تعالى ...

الذين اتقوا بمفازتهم مفعلة من الفوز اي ينجيهم بفوزهم من النار باعمالهم الحسنة ... قوله حافين ... تعالى وترى الملئكة حافين من حول العرش اي محدقين ... قوله متشابها ليس من الاشتباه ولكن يشبه بعضه بعضا في التصديق ... ــــ٤ــــ قوله جميعا ... يغفر الذنوب الا لمن يشاء ... البيضاوي ... يغفر الذنوب ... باب لغيره ١٢ قس.
عـ١ـه في موضع نصب بالمقول
اي قائلين هذا عذاب اليم ١٢ قس عـ٢ـه الناسب ... من العذاب ... بفتح الشين وكسر الكاف ... من كسر الكاف ...
عـ٣ـه اي كيف يتذكرون ويتعظون ويفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب ١٢ قس
عـ٤ـه هو ابن مسلم ... يعلى بن مسلم ... يعلى بن حكيم ... سعيد بن جبير ... على شرط البخاري ١٢
عـ٥ـه الحبر ... ١٢ قس.

من الاحبار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انا نجد ان الله يجعل السموات على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والماء على اصبع والثرى على اصبع وسائر الخلائق على اصبع فيقول انا الملك فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الحبر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره[۱] باب[۲] قوله والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ۴۸۱۲ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابي سلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوي السموات بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض باب قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ۴۸۱۳ حدثني الحسن قال حدثنا اسمعيل بن خليل قال اخبرنا عبد الرحيم عن زكريا ابن ابي زائدة عن عامر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني اول من يرفع رأسه بعد النفخة الاخرة فاذا انا بموسى متعلق بالعرش فلا ادري اكذلك كان ام بعد النفخة ۴۸۱۴ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين النفختين اربعون قالوا يا ابا هريرة اربعون يوما قال ابيت قال اربعون سنة قال ابيت قال اربعون شهرا قال ابيت ويبلى كل شئ من الانسان الا عجب ذنبه فيه يركب الخلق

المؤمن قال مجاهد حم مجازها مجاز اوائل السور ويقال بل هو اسم لقول شريح بن ابي اوفى العبسي يذكرني حم والرمح شاجر فهلا تلا حم قبل التقدم الطول التفضل داخرين خاضعين وقال مجاهد الى النجاة الايمان ليس له دعوة يعني الوثن يسجرون توقد بهم النار تمرحون تبطرون وكان العلاء بن زياد يذكر النار فقال رجل لم تقنط الناس قال وانا اقدر ان اقنط الناس والله يقول يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ويقول وان المسرفين هم اصحاب النار ولكنكم تحبون ان تبشروا بالجنة على مساوي اعمالكم وانما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم مبشرا بالجنة لمن اطاعه ومنذرا بالنار من عصاه

۲ والارض جميعا قبضته يوم القيمة صح باب قوله والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه السماء الى اخر الاية ثنا انا ۲ من اكذلك حتى قال قال ابي ما بين سورة المؤمن بسم الله الرحمن الرحيم قال البخاري ويقال حم مجازها يقال حم مجازها سقال البخاري فيقال حاميم حاميم فقال ۲ عز وجل ولكن ويبشر لمن

۱ه قوله يجعل السموات على اصبع هو مما يفوض علمه الى الله تعالى او يؤول بانه بيان استحقار العالم عند قدرته كقولك بخنصري تحصيل هذا الامر كذا في الجمع. قوله بدت نواجذه بالجيم والذال المعجمة اي انيابه وهي الضروس التي تبدو عند الضحك حال كونه تصديقا لقول الحبر قوله ثم قرأ رسول الله صلعم وما قدروا الله حق قدره وقراءته صلعم هذه الآية تدل على صحة قول الحبر لضحكه قال النووي وفي التوحيد قال يحيى بن سعيد زاد فيه فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله فضحك رسول الله صلعم تعجبا وتصديقا له رواه الترمذي وقال حسن صحيح وعند مسلم تعجبا مما قال الحبر وتصديقا له وعند ابن خزيمة من رواية اسرائيل عن منصور حتى بدت نواجذه تصديقا له ۱۲ قس **۲ه** قوله قبضته يوم القيمة القبضة بفتح القاف المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة بالضم وهي المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضة قوله والسموات مطويات بيمينه قال ابن عطية اليمين هنا والقبضة عبارة عن القدرة ۱۲ قس **۳ه** قوله ويطوي السموات بيمينه قال القسطلاني يطلق الطي على الادراج كطي القرطاس قال تعالى يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب وعلى الافناء يقول العرب طويت فلانا بسيفي اليمين قال في الجمع ان قوله تعالى والسموات مطويات بيمينه يدل على الخلق بان الطي التسخير التام وهو كقولك اليوم وكذا يوم القيمة يظهر لعدم يتفاوت يدعي الملك ونسب الطي الى اليمين لشرف العلويات على السفليات والا فكلاهما بيمين انتهى ۱۲ **۴ه** قوله ونفخ في الصور النفخة الاولى فصعق من في السموات ومن في الارض اي خر ميتا او مغشيا الا من شاء الله متصل فالمستثنى قيل جبرئيل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حملة العرش وقيل رضوان والحور والزبانية وقال الحسن الباري تعالى فالاستثناء منقطع وفيه نظر من حيث قوله من في السموات ومن في الارض فانه لا يتخير قوله ثم نفخ فيه اخرى هي النفخة الثانية او مقام الفاعل وهي في الاصل صفة لمصدر محذوف اي نفخة اخرى قوله فاذا هم قيام اي قائمون من قبورهم حال كونهم ينظرون البعث او امر الله فيهم واختلف في الصعقة فقيل انها غير الموت لقوله تعالى في موسى وخر موسى صعقا فهو لم يمت فهذه النفخة تورث الفزع الشديد وحينئذ فالمراد من نفخ الصعقة ونفخ الفزع واحد وهو المذكور في النمل في قوله تعالى ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض وعلى هذا فنفخ الصور مرتين وقيل الصعقة الموت فالمراد بالفزع كيدودة الموت من الفزع وشدة الصوت فالنفخة ثلاث مرات نفخة الفزع المذكور في النمل ونفخة الصعقة وفي قوله ثم نفخ فيه اخرى كذا في القسطلاني ۱۲ **۵ه** قوله اكذلك كان ام بعد النفخة اي ام لم يمت عند النفخة الاولى واكتفى بصعقة الطور ام احيي بعد النفخة الثانية قبلي وتعلق بالعرش كذا قرره الكرماني وتعقبه الداودي قوله اكذلك الخ وهم لان موسى مقبور ومبعوث بعد النفخة فكيف يكون ذلك قبلها واجيب بان في حديث ابي هريرة السابق في الاشخاص ص ۳۲۴ فان الناس يصعقون يوم القيمة فاصعق معهم فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش جانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي او كان ممن استثنى الله اي فلم يصعق والمراد بالصعق غشي يلحق من سمع صوتا او رأى شيئا ففزع منه قس ومر الحديث في ص ۳۲۴ وفي ص ۴۸۵ وفي ص ۹۷۱ وغيره ذلك

۶ه قوله فيه يركب الخلق قال ابن عقيل لله سر في هذا لا نعلمه لان من اظهر الوجود من العدم لا يحتاج الى شئ يبني عليه قلت ظهر لي في الجواب ان ذلك ليكون الجسد الذي يلقي العذاب مثلا من عين الجسد الذي باشر المعصية بخلاف ما لو انشئ جديدا كذا وظاهر الحديث ان العجب لا يبلى وهو قول الجمهور وخالف المزني فقال انه يبلى وتأول الحديث على ان المراد انه لا يبلى بالتراب كما يبلى سائر الجسد بل يبلى بلا تراب كما يميت الله ملك الموت بلا ملك الموت ۱۲ تو شيح **۷ه** قوله لقول شريح بن ابي اوفى باثبات ابن في شريح لغيره وسبابه في الفتح لرواية القابسي وقال ان ذلك خطأ والصواب اسقاطه فيصير شريح بن اوفى العبسي بفتح المهملة وسكون الموحدة وكان مع علي بن ابي طالب يوم الجمل وكان على محمد بن طلحة ابن عبيد الله عمامة سوداء فقال علي لا تقتلوا صاحب العمامة السوداء فانما اخرجه بره لابيه فلقيه شريح ابن اوفى فاهوى له بالرمح فتلا حم فقتله فقال شريح يذكرني حم والرمح شاجر هو بالشين المعجمة والجيم والجملة حالية والمعنى والرمح مشتبك مختلط قوله فهلا حرف تحضيض قوله تلا اي قرأ حم قبل التقدم اي الى الحرب قيل كان مراد محمد بن طلحة بقوله اذكرك حم قوله تعالى في حم عسق قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى كانه يذكره بقرابته ليكون ذلك دافعا له عن قتله قال الكرماني وجه الاستشهاد كان يقول شريح بجوازه اعرابه ولو لم يكن اسما لما دخل عليه الاعراب انتهى وبذلك قرأ عيسى ابن عمرو ۱۲ قس **۸ه** قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى ويا قوم ما لي ادعوكم الى النجاة هي الايمان المنجي من النار وقوله ليس له دعوة يعني الوثن الذي يعبدونه من دون الله تعالى ليست له استجابة دعوة قال يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون اي توقد بهم النار فالمراد به هو قوله تعالى وقودها الناس والحجارة قال تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تمرحون اي تبطرون ۱۲ قس **۹ه** قوله ويقول اي الله تعالى ان المسرفين هم اصحاب النار فان قلت هذا موجب للقنوط لا لعدمه قلت غرضه اي لا اقدر على التقنيط وقال نحو نهي النار قال الكرماني اي لا اقدر على التقنيط لان الله سبحانه نفى ذلك ولكن كما انه سبحانه نفى القنوط اخبر ايضا بتعذيب المسرفين فلا بد ان يكون المؤمن بين الخوف والرجاء والى انذر المسرفين وانتم تبشرونهم فالاية الاولى لتاكيد ما نفي من القنوط المستلزم لعدم قدرته على الاقناط والاية الاخيرة للرد على الرجل المعترض عليه هذا ما قاله في الخير الجاري ۱۲

حل اللغات

قبضة القبضة بفتح القاف المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة بالضم هو المقدار المقبوض من الكف بدت اي ظهرت نواجذه اي انيابه عجب بفتح المهملة والجيم وهو عظم لطيف في اصل الصلب.

عه بالوحدة اي امتنعت من تعيين ذلك ۱۲ قس

عه باثبات ابن في رواية القابسي والصواب اسقاطه ۱۲ قس عه وجه الاستدلال به هو انه اعربه ولو لم يكن اسما لما دخله الاعراب ۱۲ ك قس

اللهم اغفر لكاتبه ولسائر المؤمنين وارحمنا وانت ارحم الراحمين واتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار ۱۲

۸۱۵ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا الولید بن مسلم حدثنا الاوزاعی قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی محمد بن ابراهیم التیمی قال حدثنی عروة بن الزبیر قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص اخبرنی باشد ما صنع المشرکون برسول الله صلی الله علیه وسلم قال بینا رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی بفناء الکعبة اذ اقبل عقبة بن ابی معیط فاخذ بمنکب رسول الله صلی الله علیه وسلم ولوی ثوبه فی عنقه فخنقه خنقا شدیدا فاقبل ابو بکر فاخذ بمنکبه ودفع عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال اتقتلون رجلا ان یقول ربی الله وقد جاءکم بالبینات من ربکم

حٰمٓ السجدة

وقال طاؤس عن ابن عباس ائتیا طوعا اعطیا قالتا اتینا اعطینا وقال المنهال عن سعید قال رجل لابن عباس انی اجد فی القران اشیاء تختلف علی قال فلا انساب بینهم یومئذ ولا یتساءلون واقبل بعضهم علی بعض یتساءلون ولا یکتمون الله حدیثا ربنا ما کنا مشرکین فقد کتموا فی هذه الایة وقال السماء بناها الی قوله دحاها فذکر خلق السماء قبل خلق الارض ثم قال ائنکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین الی طائعین فذکر فی هذه خلق الارض قبل السماء وقال وکان الله غفورا رحیما عزیزا حکیما سمیعا بصیرا فکانه کان ثم مضی فقال فلا انساب بینهم فی النفخة الاولی ثم ینفخ فی الصور فصعق من فی السموت ومن فی الارض الا من شاء الله فلا انساب عند ذلک ولا یتساءلون ثم فی النفخة الاخرة اقبل بعضهم علی بعض یتساءلون واما قوله ما کنا مشرکین ولا یکتمون الله فان الله یغفر لاهل الاخلاص ذنوبهم قال المشرکون تعالوا نقول لم نکن مشرکین فختم علی افواههم فتنطق ایدیهم فعند ذلک عرف ان الله لا یکتم حدیثا وعنده یود الذین کفروا الایة وخلق الارض فی یومین ثم خلق السماء ثم استوی الی السماء فسوٰهن فی یومین اخرین ثم دحا الارض ودحیها ان اخرج منها الماء والمرعی وخلق الجبال والجمال والاکام وما بینهما فی یومین اخرین فذلک قوله دحاها وقوله خلق الارض فی یومین فجعلت الارض وما فیها من شیء فی اربعة ایام وخلقت السموت فی یومین وکان الله غفورا رحیما سمی نفسه ذلک وذلک قوله ای لم یزل کذلک فان الله لم یرد شیئا الا اصاب به الذی اراد فلا یختلف علیک القران فان کلا من عند الله وقال مجاهد ممنون محسوب اقواتها ارزاقها فی کل سماء امرها مما امر به نحسات مشائیم وقیضنا لهم قرناء تتنزل علیهم الملائکة عند الموت اهتزت بالنبات وربت ارتفعت وقال غیره من اکمامها

۱ به ۲ بها ۳ ثم قال ۴ اوکرها ۵ طائعین سورة حٰمٓ السجدة بسم الله الرحمٰن الرحیم ۶ ابن جبیر ۷ والله ۸ امر ۹ والسماء وما بناها ۱۰ الکم ۱۱ قوله ۱۲ خلق ۱۳ بینهم ۱۴ تعالی ۱۵ حدیثا ۱۶ فقال ۱۷ فختم ۱۸ عرفوا ۱۹ دحی ۲۰ ودحوها ۲۱ ودحاها ۲۲ والجبال ۲۳ والجمال ۲۴ والجبال والجمال ۲۵ والاکرام ۲۶ بینهما ۲۷ خلقت ۲۸ بذلک ۲۹ حدثنا ۳۰ حدثنی یوسف بن عدی قال حدثنا عبید الله بن عمرو عن زید بن ابی انیسة عن المنهال بهذا ۳۱ غیر ۳۲ غیر ممنون ۳۳ اغبر ۳۴ ایام وقرناهم

ـــــــ ۱ ـــ قوله حٰمٓ السجدة مکیة وآیها خمسون وثنتان او ثلث او اربع ولابی ذر سورة حٰمٓ السجدة بسم الله الرحمٰن الرحیم سقطت البسملة لغیر ابی ذر ۱۲ قس ـــ ۲ ـــ قوله وقال طاؤس فیما وصله الطبری وابن ابی حاتم باسناد علی شرط المؤلف عن ابن عباس فی قوله تعالی ائتیا طوعا زاد ابو ذر والاصیلی اوکرها ای اعطیا بکسر الطاء قوله قالتا اتینا طائعین ای اعطینا واستشکل هذا التفسیر لان ائتیا واتینا بالقصر من المجیء فکیف یفسر بالاعطاء واجیب بان ابن عباس ومجاهدا وابن جبیر قرؤا بالمد فیهما وفیه وجهان احدهما ما ذهب الیه الرازی والزمخشری انه من باب المواتاة وهی الموافقة ای لیوافق کل واحدة اختها فیما اردت منکما ملتقط من قس وعینی ۱۲ ـــ ۳ ـــ قوله وقال المنهال بکسر المیم وسکون النون ابن عمرو الاسدی مولاهم الکوفی وثقه ابن معین والنسائی وغیرهما عن سعید ابن جبیر انه قال قال رجل هو نافع بن الازرق الذی صار بعد ذلک رأس الازارقة من الخوارج وکان یجالس ابن عباس بمکة ویسأله ویعارضه قوله انی اجد فی القرآن اشیاء تختلف علی لما بین ظواهرها من التدافع وزاد عبد الرزاق فقال ابن عباس ما هو اشک فی القرآن قال لیس بشک ولکنه اختلاف فقال هات ما اختلف علیک من ذلک ۱۲ قس ـــ ۴ ـــ قوله ودحیها هذا للاصیلی وابن عساکر وفی بعضها ودحوها ولابی ذر ودحاها قوله ان اخرج منها الماء والمرعی وخلق الجبال والجمال بکسر الجیم الابل والاکام بفتح الهمزة جمع اکمة بفتحتین ما ارتفع کالتل والرابیة ولابی ذر عن الحموی والمستملی والاکرام جمع کرم کذا فی القسطلانی وفی القاموس الاکمة محرکة التل من القف من حجارة واحدة او هو دون الجبال والموضع یکون اشد ارتفاعا مما حوله وهو غلیظ لا یبلغ ان یکون حجرا والجمع اکم محرکة وبضمتین وکاجبل وجبال واجبال انتهی قال الکرمانی وصاحب الفتح ان الحاصل ما وقع فی السؤال فی حدیث الباب اربعة مواضع الاول انه تعالی قال فی آیة لا یتساءلون وفی اخری یتساءلون والثانی انه علم من آیة انهم لا یکتمون الله حدیثا ومن اخری انهم یکتمون کونهم مشرکین والثالث ذکر فی آیة خلق السماء قبل الارض وفی اخری بالعکس والرابع قوله تعالی من الله کان غفورا رحیما وکان سمیعا بصیرا یدل علی انه کان موصوفا بهذه الصفات فی الزمان الماضی ثم تغیر ذلک فاجاب ابن عباس بان التساؤل بعد النفخة الثانیة وعدمه قبلها وعن الثانی بان الکتمان قبل الجوارح وعدمه بعدها وعن الثالث بان خلق نفس الارض قبل السماء ودحوها بعده وعن الرابع بانه تعالی سمی نفسه بکونه غفورا رحیما وهذه التسمیة مضت لان التعلق انقطع واما ذلک ای ما قال من الغفوریة والرحیمیة فمعناه انه لا یزال کذلک لا ینقطع فان الله اذا اراد المغفرة والرحمة لو حیرها من الاشیاء فی الحال او الاستقبال فلا بد من وقوع مراده قطعا انتهی ۱۲ ـــ ۵ ـــ قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی ممنون ولابی ذر والاصیلی لهم اجر غیر ممنون ای غیر محسوب وقال ابن عباس غیر منقطع وقیل ممنون به علیهم قوله تعالی وقدر فیها اقواتها قال ای مجاهد ارزاقها من المطر فعلی هذا فالاقوات للارض لا للسکان ای قدر لکل ارض حظها من المطر وقیل ارزاق اهلها قال تعالی واوحی فی کل سماء امرها قال مجاهد مما امر به بفتح الهمزة والمیم ولابی ذر امر بضم الهمزة وکسر المیم قال تعالی فارسلنا علیهم ریحا صرصرا فی ایام نحسات ای مشائیم جمع مشومة ای من الشوم قوله وقیضنا لهم قرناء ای قرناهم بهم بفتح القاف والراء والنون المشددة وسقط هذا التفسیر لغیر الاصیلی والصواب اثباته اذ لیس التالی له تعلق قس ولیس یتنزل علیهم تفسیر القیضنا قال تعالی فاذا انزلنا علیها الماء اهتزت ای بالنبات وربت ای ارتفعت لان النبت اذا قرب ان یظهر تحرکت الارض له وانتفخت ثم تصدعت عن النبات وقال غیره ای غیر مجاهد فی معنی وربت ای ارتفعت من اکمامها بفتح الهمزة جمع کم بالکسر قس قوله فهدیناهم فی قوله واما ثمود فهدیناهم ای دللناهم والدلالة مطلقة علی الشر والخیر علی طریقها کقوله فی سورة البلد وهدیناه النجدین ای طریق الخیر والشر وکقوله فی سورة الانسان هدیناه السبیل واما الهدی الذی هو الارشاد الی البغیة بمنزلة ای بمعنی اصعدناه بالصاد فی الفرع کغیره لابی ذر والوقت اسعدناه بالسین بدل الصاد وقال السهیلی فیما نقله عنه الزرکشی وغیره هو بالصاد عند الشقاوة قوله ومن ذلک ای من الهدایة بمعنی الدلالة الموصلة الی البغیة عنها بالارشاد والاسعاد قوله یوزعون فی قوله تعالی یوم یحشر اعداء الله الی النار فهم یوزعون ای یکفون بفتح الکاف بعد الضم ای توقف سوابقهم حتی یصل الیهم تو الیهم وهو معنی قول السدی یحبس اولهم علی آخرهم لیتلاحقوا قوله من اکمامها فی قوله تعالی الیه یرد علم الساعة وما تخرج من ثمرة من اکمامها فهو قشر الکفری بضم الکاف وضم الفاء وفتحها وتشدید الراء ای الطلع قال ابن عباس قبل ان تنشق هی الکم بضم الکاف او قال الراغب الکم ما یغطی الید من القمیص وما یغطی الثمرة وجمعه الاکمام وهذا یدل علی انه مضموم الکاف اذ جعله مشترکا بین کم القمیص وبین کم الثمرة ولا خلاف فی کم القمیص انه بالضم وضبط الزمخشری کم الثمرة بکسر الکاف فیجوز ان یکون فیه لغتان دون کم القمیص جمعا بین القولین وقال غیره یقال للعنب اذا خرج ایضا کافور وکفری قاله الاصمعی وهذا ساقط لغیر المستملی وهو ما کل شیء کافوره قوله ولی حمیم ای الصدیق القریب ولابن عساکر قریب قوله تعالی وظنوا ما لهم من محیص یقال حاص عنه ...... وحاد ولابن عساکر ای حاد وزاد ابو ذر عنه والمعنی انهم ایقنوا ان لا مهرب لهم من النار قوله مریة بکسر المیم فی قوله تعالی الا انهم فی مریة من لقاء ربهم ومریة بضمها فی قراءة الحسن لغتان کخفیة وخفیة ومعناهما واحد ای امتراء ای فی شک من البعث والقیامة ۱۲ قس ـــ ۶ ـــ الاموی المقتول کافرا بعد نصرافه من بدر بیوم ۱۲ قس ـــ ۷ ـــ بضم اللام علی بناء المفعول ولابی ذر علی بناء الفاعل ۱۲ قس ـــ ۸ ـــ ای ولا یکتمون الله حدیثا

حين تطلع ليقولن هذا لى اى بعملى انا محقوق بهذا سواء للسائلين قدرها سواء فهديناهم دللناهم على الخير والشر كقوله وهديناه
النجدين وكقوله وهديناه السبيل والهدى الذى هو الارشاد بمنزلة اصعدناه من ذلك قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم
اقتده يوزعون يكفون من اكمامها قشر الكفرى الكم ولى حميم القريب من محيص حاص عنه حاد مرية ومرية واحد اى امتراء وقال
مجاهد اعملوا ما شئتم الوعيد وقال ابن عباس التى هى احسن الصبر عند الغضب والعفو عند الاساءة فاذا فعلوه عصمهم الله وخضع
لهم عدوهم كانه ولى حميم باب قوله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا
يعلم كثيرا مما تعملون حدثنا الصلت بن محمد قال حدثنا يزيد بن زريع عن روح بن القسم عن منصور عن مجاهد عن ابى معمر عن ابن
مسعود وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم الاية قال كان رجلان من قريش وختن لهما من ثقيف او رجلان من ثقيف
وختن لهما من قريش فى بيت فقال بعضهم لبعض اترون ان الله يسمع حديثنا قال بعضهم يسمع بعضه وقال بعضهم لئن كان يسمع
بعضه لقد يسمع كله فانزلت وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم الاية باب قوله وذلكم ظنكم الاية حدثنا ٤٨١٧
الحميدى قال حدثنا سفين قال حدثنا منصور عن مجاهد عن ابى معمر عن عبد الله قال اجتمع عند البيت قرشيان وثقفى او ثقفيان و
قرشى كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم فقال احدهم اترون ان الله يسمع ما نقول قال الاخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال
الاخر ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا فانزل الله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم الاية
وكان سفين يحدثنا بهذا فيقول حدثنا منصور او ابن ابى نجيح او حميد احدهم او اثنان منهم ثم ثبت على منصور وترك ذلك مرارا غير واحدة
باب قوله فان يصبروا فالنار مثوى لهم وان يستعتبوا فما هم من المعتبين حدثنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين
الثورى قال حدثنى منصور عن مجاهد عن ابى معمر عن عبد الله بنحوه حم عسق ويذكر عن ابن عباس عقيما لا تلد روحا من امرنا
القران وقال مجاهد يذرؤكم فيه نسل بعد نسل لا حجة بيننا لا خصومة طرف خفى ذليل وقال غيره فيظللن رواكد على ظهره يتحركن
ولا يجرين فى البحر شرعوا ابتدعوا باب قوله الا المودة فى القربى حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن ٤٨١٨
عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاؤسا عن ابن عباس انه سئل عن قوله الا المودة فى القربى فقال سعيد بن جبير قربى ال محمد صلى الله
عليه وسلم فقال ابن عباس عجلت ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بينى
وبينكم من القرابة حم الزخرف وقال مجاهد على امة على امام وقيله يا رب تفسيره ايحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم ولا
نسمع قيلهم وقال ابن عباس ولولا ان يكون الناس امة واحدة لولا ان جعل الناس كلهم كفارا لجعلت لبيوت الكفار سقفا من فضة

١ وقال غيره ويقال للعنب اذا خرج ايضا كافور وكفرى ٢ وقال غيره ادفع بالتى هى وعيد فعلوا ٢ الاية ٢ اى تعملون حريب ٢ ولا ابصاركم قال كان وقال
فقال وقال وذلك ٢ الذى ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخسرين كثير قليل مرة واحدة ٢ فان يصبروا فالنار مثوى لهم الاية نحو نحوه
٢ سورة لا حجة بيننا وبينكم لا خصومة بيننا وبينكم ٢ بسم الله الرحمن الرحيم قال البخارى يذكر عن وقال سورة حم الزخرف بسم الله الرحمن الرحيم ٢ اباءنا
٢ على قال يجعل جعل بيوت

١ قوله كان رجلان من قريش صفوان وربيعة ابنا امية ابن خلف ذكره الثعلبى وتبعه البغوى قوله وختن لهما بفتح الخاء المعجمة والفوقية بعدها نون كل من كان من قبل المرأة كالاب والاخ وهم الاختان ١٢ قس ٢ قوله لقد يسمع كله لان نسبة جميع المسموعات اليه واحدة فالتخصيص تحكم ١٢ قسطلانى ٣ قوله كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم كذا للاكثر باضافة بطون لشحم واضافة قلوب لفقه وتنوين كثيرة وقليلة وذكره بعض الشراح بلفظ اضافة كثيرة الى شحم وبطونهم بالرفع على انه المبتدأ اى بطونهم كثيرة الشحم وهو محتمل كذا فى الفتح وفى بعضها كثير بلفظ التذكير قال الكرمانى فان قلت ما وجه التانيث قلت لما كان بطون الشحم مبتدأ واكتسب التانيث من المضاف اليه والكثرة خبره ولما ان يكون التاء للمبالغة نحو رجل علامة انتهى قال فى الفتح وفيه اشارة الى ان الفطنة قلما تكون مع البطنة قال الشافعى ما رأيت سمينا عاقلا الا محمد بن الحسن ١٢ ع ٤ قوله فان يصبروا فالنار مثوى لهم اى مسكن لهم اى امسكوا عن الاستعتاب لفرج ينتظرونه لم يجدوا ذلك وتكون النار مقاما لهم وسقطت الاية كلها لابى ذر ١٢ قس ٥ قوله ويذكر بضم اوله وفتح ثالثه ولابى ذر بسم الله الرحمن الرحيم قال البخارى يذكر باسقاط البسملة عن ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم والطبرى فى قوله تعالى ويجعل من يشاء عقيما اى لا تلد قال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا قال ابن عباس هو القرآن لان القلوب تحيى به وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى يذرؤكم فيه نسل بعد نسل الخ فى الرحم قال تعالى ينظرون من طرف خفى اى ذليل بالمعجمة كما ينظر المصبور الى السيف فان قلت انه تعالى قال فى صفة الكفار انهم يحشرون عميا وقال ههنا ينظرون اجيب بانه لعلهم يكونون فى الابتداء كذلك ثم يصيرون عميا ١٢ قس ٦ قوله قربى ال محمد صلى الله عليه وسلم فحمل الاية على امر المخاطبين بان يودوا اقاربه صلى الله عليه وسلم وهو عام لجميع المكلفين فقال ابن عباس لسعيد عجلت بفتح العين وكسر الجيم اى اسرعت فى تفسيرها فقال ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الخ فحمل الاية على ان تودوا النبى صلى الله عليه وسلم من اجل القرابة التى بينه وبينكم فهو خاص بقريش ويؤيده ان السورة مكية. قس قال الكرمانى

وما حمل كلام ابن عباس ان جميع قريش اقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس المراد من الاية بنو هاشم ونحوهم كما يتبادر الى الذهن من قول سعيد بن جبير انتهى ١٢ ٧ قوله حم الزخرف مكية الا قوله واسئل من ارسلنا وهى تسع وثمانون ولابى ذر سورة حم الزخرف ولغيره بعد قوله بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت لغيرهما ١٢ قس ٨ قوله وقال مجاهد فى قوله انا وجدنا اباءنا على امة اى على امام كذا فسره ابو عبيدة ووصله عبد بن حميد عن مجاهد على ملة وعن ابن عباس على دين ١٢ قس ٩ قوله وقيله يا رب تفسيره ايحسبون الخ هذا التفسير يقتضى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجمل كثيرة قال الزركشى ينبغى حمل كلامه على انه اراد تفسير المعنى ويكون التقدير ونعلم قيله وقيل يريد قوله تعالى وقيله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقرءه عاصم وحمزة عطفا على الساعة ١٢ قس

للعــه اى نحن ذلك الاستشهاد ما على انكم فعلتم الخ ١٢ قس

عـه فيه اشعار بان هذا الثالث الذى احتاج الى تعليق به ان يكون الاخنس بن شريق لانه اسلم بعد ذلك وكذا صفوان بن امية ١٢ فتح عـه اى كنتم تستترون الناس عند ارتكاب الفواحش مخافة الفضاحة وما ظننتم ان اعضاءكم تشهد عليكم بما استترتم عنها ١٢ عينى عـه اى كثير المراد ١٢ قس للعلـه اى تودونى لقرابتى منكم او تودوا اهل قرابتى ١٢ قس عينى

ومعارج من فضة وهي درج وسرر فضة مقرنين مطيقين آسفونا اسخطونا يعش يعمى وقال مجاهد افنضرب عنكم الذكر اي تكذبون
بالقران ثم لا تعاقبون عليه ومضى مثل الاولين سنة الاولين مقرنين يعني الابل والخيل والبغال والحمير ينشؤ في الحلية الجواري
جعلتموهن للرحمن ولدا فكيف تحكمون لو شاء الرحمن ما عبدناهم يعنون الاوثان لقول الله تعالى ما لهم بذلك من علم الاوثان انهم لا
يعلمون في عقبه ولده مقترنين يمشون معا سلفا قوم فرعون سلفا لكفار امة محمد صلى الله عليه وسلم ومثلا عبرة يصدون يضجون مبرمون
مجمعون اول العابدين اول المؤمنين انني براء مما تعبدون العرب تقول نحن منك البراء والخلاء والواحد والاثنان والجميع من المذكر
والمؤنث يقال فيه براء لانه مصدر ولو قال بريء لقيل في الاثنين بريئان وفي الجميع بريئون وقرأ عبد الله انني بريء بالياء والزخرف الذهب
ملائكة يخلفون يخلف بعضهم بعضا باب قوله ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك الاية ٣٧٩ حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا سفيان بن
عيينة عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك
وقال قتادة مثلا للاخرين عظة وقال غيره مقرنين ضابطين يقال فلان مقرن لفلان ضابط له والاكواب الاباريق التي لا خراطيم لها
اول العابدين اي ما كان فانا اول الانفين وهما لغتان رجل عابد وعبد وقرأ عبد الله وقال الرسول يا رب ويقال اول العابدين الجاحدين من
عبد يعبد وقال قتادة في ام الكتاب جملة الكتاب اصل الكتاب افنضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم قوما مسرفين مشركين والله لو ان هذا
القران رفع حيث رده اوائل هذه الامة لهلكوا فاهلكنا اشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين عقوبة الاولين جزءا عدلا الدخان
وقال مجاهد رهوا طريقا يابسا على العالمين على من بين ظهريه فاعتلوه ادفعوه وزوجناهم بحور انكحناهم حورا عينا يحار فيها الطرف ترجمون
القتل ورهوا ساكنا وقال ابن عباس كالمهل اسود كمهل الزيت وقال غيره تبع ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه
والظل يسمى تبعا لانه يتبع الشمس باب فارتقب يوم تاتي السماء بدخان مبين وقال قتادة فارتقب فانتظر ٣٨٠ حدثنا عبدان عن
ابي حمزة عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال مضى خمس الدخان والروم والقمر والبطشة واللزام باب
قوله يغشى الناس هذا عذاب اليم ٣٨١ حدثنا يحيى قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق قال عبد الله انما كان
هذا لان قريشا لما استعصوا على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف فاصابهم قحط وجهد حتى اكلوا العظام فجعل

١ يخطر ٢ صفحا ٣ وما كنا له الخيل والابل ٤ تؤمن ٥ يعني ٦ فيقول ٧ يقول ٨ يقول عز وجل ٩ جعلناهم ١٠ وقال غيره ١١ قيل ١٢ في الارض ١٣ باب انكم ماكثون ١٤ لمن بعدهم
١٥ وقال قتادة في ام الكتاب جملة الكتاب اصل الكتاب ١٦ سورة حم الدخان بسم الله الرحمن الرحيم ١٧ قال ١٨ ويقال رهوا ساكنا ١٩ على علم على ٢٠ عين ٢١ فاعتلوه ادفعوه

ـــه ١ قوله ومن يعش عن ذكر الرحمن قال ابن عباس اي يعمى بلا الف وفي بعضها يعمى بفتح الميم قال ابو عبيدة من قرأ بضم الشين فمعناه ان تظلم عينه ومن فتحها فمعناه تعمى عينه قس خ قوله ومن ينشؤ قرأ بفتح اوله مخففا الجمهور وحمزة والكسائي وحفص بضم اوله مثقلا والجحدري مخففا ف اي الجواري التي ينشأن في الزينة اي البنات ١٢ قس ـــه ٢ قوله لو شاء الرحمن ما عبدناهم يعني الاوثان بدليل قوله تعالى ما لهم بذلك من علم والاوثان هم الذين لا يعلمون عرضه ان الضمير راجع الى الاوثان لا الى الملائكة كذا في الكرماني وقال تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه اي ولده فيكون منهم ابدا من يوحد الله ويدعو الى توحيده قس قال تعالى وجاء معه الملائكة مقترنين اي يمشون معا قال مجاهد قال تعالى وجعلناهم سلفا ومثلا للاخرين اي جعلنا قوم فرعون سلفا لكفار امة محمد ومثلا اي عبرة لهم قوله تعالى اذا قومك منه يصدون بكسر الصاد اي يضجون وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بضم الصاد فقيل هما بمعنى واحد وهو الضجيج واللغط وقيل بالضم من الصدود وهو الاعراض قال تعالى ام ابرموا امرا فانا مبرمون اي مجمعون وقيل محكمون قال تعالى ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين اي اول المؤمنين قاله مجاهد ١٢ قس ـــه ٣ قوله وقال غيره اي غير قتادة في قوله تعالى وما كنا له مقرنين السابق ذكره اي ضابطين يقال فلان مقرن لفلان اي ضابط له قاله ابو عبيدة قال تعالى يطاف عليهم بصحاف من ذهب واكواب الاكواب هي الاباريق التي لا خراطيم لها وقيل لا عرى لها ولا خراطيم معا قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين من تفسيره قريبا عن مجاهد باول المؤمنين وفسره هنا بقوله اي ما كان يريد ان ان في قوله ان كان نافية لا شرطية ثم اخبر بقوله فانا اول العابدين اي الموحدين من اهل مكة ان لا ولد له وقوله فانا اول الانفين اي المستنكفين مشتق من عبد بكسر الموحدة اذا انف واشتدت انفته وهما اي عابد وعبد لغتان يقال رجل عابد وعبد بكسر الموحدة قوله وقرأ عبد الله يعني ابن مسعود وقال الرسول يا رب اي موضع قوله تعالى وقيله يا رب السابق ذكره قريبا وهي قراءة شاذة قوله ويقال اول العابدين اي الجاحدين يقال عبدني حقي اي جحدني من عبد بكسر الموحدة ١٢ قسطلاني. ـــه ٤ قوله يعبد بفتح الموحدة كذا فيها وقفت عليه من الاصول وقال السفاقسي ضبطوه هنا بفتح الباء في الماضي وضمها في المستقبل قال ولم يذكر اهل اللغة عبد بمعنى جحد عليه بل ذكره محمد بن عزيز السجستاني صاحب غريب القرآن من ان معنى العابدين هنا على هذا ان كان له ولد فانا اول الجاحدين ١٢ قسطلاني ـــه ٥ قوله افنضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم بفتح الهمزة اي لان كنتم قال في الانوار وهو في الحقيقة علة مقتضية لترك الاعراض وقرأ نافع وحمزة والكسائي بكسرها على

انها شرطية قوله والله لو ان الخ قال قتادة فيما وصله ابن ابي حاتم والله لو ان هذا القرآن رفع حين رده اوائل هذه الامة لهلكوا ولكن الله عاد عليهم بعائدته ورحمته فكرره عليهم ودعاهم اليه وزاد غير ابن ابي حاتم عشرين سنة او ما شاء الله ١٢ قس ـــه ٦ قوله جزءا في قوله تعالى وجعلوا له من عباده جزءا اي عدلا بكسر العين وسكون الدال مثلا فالمراد بالجزء هنا اثبات الشركاء لله تعالى لانهم لما اشركوا الشركاء زعموا ان كل العبادة ليست لله بل بعضها جزء له تعالى وبعضها جزء لغيره ١٢ قسطلاني ـــه ٧ قوله الدخان مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الآية وهي سبع او تسع وخمسون آية ولابي ذر سورة حم الدخان بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسملة لغير ابي ذر ١٢ قس ـــه ٨ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى واترك البحر رهوا اي طريقا يابسا قال ولقد اخترناهم على علم على العالمين اي على من بين ظهريه اي اخترنا بني اسرائيل على عالمي زمانهم قوله تعالى خذوه فاعتلوه اي ادفعوه وفي نسخة قوله وزوجناهم بحور عين اي انكحناهم قوله حورا عينا يحار فيها الطرف اي الحور جمع الحوراء وهي التي يحار فيها الطرف اي العين والعين جمع العيناء العظيمة العينين من النساء واسعتها قوله اني عذت بربي وربكم ان ترجمون المراد بالرجم هنا القتل وقال ابن عباس ترجمون بالقتل وهو الشتم ويقولون هو ساحر وقال قتادة بالحجارة وقال ابن عباس في قوله تعالى ان شجرة الزقوم طعام الاثيم كالمهل هو اسود كمهل الزيت اي كدردية ١٢ قس ـــه ٩ قوله انما كان هذا الخ والجهد الذي اصاب قريشا حتى راوا بينهم وبين السماء كالدخان من شدة الجوع لان قريشا لما استعصوا اي حين اظهروا عصيانهم ولم يتركوا الشرك دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بسنين قحط كسني يوسف عليه السلام المذكور في سورته ١٢ قس

حل اللغات

البطش الاخذ الشديد عدلا بالكسر مثلا الطرف النظر استعصوا اي اظهروا العصيان والشرك ١٢ ـــه في قوله تعالى سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ١٢ ـــه وصله فضل بن شاذان في كتاب القراءة عنه ١٢ قس ـــه مكان قوله تعالى وقيله يا رب وهي قراءة شاذة مخالفة لخط المصحف ١٢ قس.
ـــه ام كل شيء اصله والمراد اللوح المحفوظ لانه ام الكتب السماوية ١٢ قس ـــه هو ما يغلي في النار حتى يذوب وقيل دردي الزيت ١٢ قس ـــه عبد الله بن عثمان ١٢ قس ـــه في قوله اقتربت الساعة وانشق القمر ١٢ ـــه في قوله فسوف يكون لزاما وهو الهلاك او الاسر يوم بدر كما فسره ابن مسعود وغيره فيكون ادعيا او اللزام يكون في القيامة والمحقق وقوعه مدعا ماضيا ومر في ص ٩٩
ـــه اي اظهروا العصيان ولم يتركوا الشرك ١٢ قس

الرجل ينظر الى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيأة الدخان من الجهد فانزل الله تعالى فارتقب يوم تاتى السماء بدخان مبين يغشى
الناس هذا عذاب اليم قال فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل يا رسول الله استسق الله لمضر فانها قد هلكت قال لمضر انك
لجرئ فاستسقى فسقوا فنزلت انكم عائدون فلما اصابتهم الرفاهية عادوا الى حالهم حين اصابتهم الرفاهية فانزل الله تعالى يوم
نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون قال يعنى يوم بدر باب قوله ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون ۹۲۲ حدثنا يحيى قال حدثنا
وكيع عن الاعمش عن ابى الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال ان من العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم ان الله قال
لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسئلكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين ان قريشا لما غلبوا النبى صلى الله عليه وسلم واستعصوا عليه
قال اللهم اعنى عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة اكلوا فيها العظام والميتة من الجهد حتى جعل احدهم يرى ما بينه وبين السماء
كهيأة الدخان من الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فقيل له ان كشفنا عنهم عادوا فدعا ربه فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله
منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى يوم تاتى السماء بدخان مبين الى قوله جل ذكره انا منتقمون باب قوله انى لهم الذكرى وقد جاءهم
رسول مبين الذكر والذكرى واحد ۹۲۳ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا جرير بن حازم عن الاعمش عن ابى الضحى عن مسروق قال
دخلت على عبد الله ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا قريشا كذبوه واستعصوا عليه فقال اللهم اعنى عليهم بسبع
كسبع يوسف فاصابتهم سنة حصت يعنى كل شئ حتى كانوا ياكلون الميتة فكان يقوم احدهم فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان
من الجهد والجوع ثم قرأ فارتقب يوم تاتى السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم حتى بلغ انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون
قال عبد الله افيكشف عنهم العذاب يوم القيمة قال والبطشة الكبرى يوم بدر باب قوله ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون حدثنا بشر
ابن خالد قال اخبرنا محمد عن شعبة عن سليمن ومنصور عن ابى الضحى عن مسروق قال قال عبد الله ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم وقال
قل ما اسئلكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى قريشا استعصوا عليه فقال اللهم اعنى
عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم السنة حتى حصت كل شئ حتى اكلوا العظام والجلود فقال احدهم حتى اكلوا الجلود والميتة و
جعل يخرج من الارض كهيأة الدخان فاتاه ابو سفين فقال اى محمد ان قومك قد هلكوا فادع الله ان يكشف عنهم فدعا ثم قال
تعودوا بعد هذا فى حديث منصور ثم قرأ فارتقب يوم تاتى السماء بدخان مبين الى عائدون ايكشف عذاب الاخرة فقد مضى الدخان
والبطشة واللزام وقال احدهم القمر وقال الاخر الروم باب قوله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون الى قوله منتقمون ۹۲۵ حدثنا
يحيى قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال خمس قد مضين اللزام والروم والبطشة والقمر والدخان

عزوجل ٢ الله ٢ انكم ٢ لهم فاستسقاهم عزوجل ٢ على ٢ فارتقب ٢ الى الاسلام ٢ يعنى حدثنا ٢ قال سنة وقال حين فجعل اهلكوا يعودون
٢ قوله والروم ٢ يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون ٢ ابن بكير

ا؎ قوله قال لمضر اى قال عليه السلام مجيبا انامرنى ان استسقى لمضر مع ما هم عليه من معصية الله والاشراك به انك لجرئ اى ذو جرأة حيث تشرك بالله وتطلب رحمته فاستسقى عليه السلام ودعا لهم فسقوا الغيث والطائف فنزلت انكم عائدون اى الى الكفر غب الكشف وكانوا قد وعدوا بالايمان ان كشف العذاب عنهم قوله فلما اصابتهم الرفاهية بتخفيف التحتية بعد الفاء المكسورة اى التوسع والراحة ١٢ قسطلانى

٢؎ قوله ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون اى عذاب الجوع والجهد وعذاب الدخان الذى فى قرب قيام الساعة او قريب عذاب الدارين يعدون الله فى الكشف او وعدا بالرجوع الى الاسلام النافعين وابصارهم ورجع الاول بان القحط لما اشتدت على اهل مكة اتاه ابو سفين فناشده الرحم ووعده ان كشف عنهم امنوا فلما كشف عادوا ولو حمل على الآخرين لم يصح لانه لا يصح ان يقال لهم حينئذ انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون وسقط باب قوله لغير ابى ذر ١٢ قس

٣؎ قوله انى لهم الذكرى اى من اين لهم التذكر والاتعاظ وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل فى وجوب الطاعة وهو رسول مبين ظاهر الصدق وهو محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ قس

٤؎ قوله ثم قال فيه حذف اختصره والظاهر ان الذى اختصره قول مسروق بينا رجل يحدث فى كندة الى قوله تبسّط ابن مسعود وكان متكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا فى القسطلانى قال البغوى اختلفوا فى هذا الدخان فعن عبد الله بن مسعود قال خمس قد مضين اللزام والروم والبطشة والقمر والدخان وقال قوم هو دخان يجئ قبل قيام الساعة ولم يأت بعد وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن انتهى مختصرا وجدا وعرّبيان الحديث مرارا قريبا وبعيدا استانفه فى ص ٢٣٠ وفى ص ٢١٩ وفى ص ١٢ ......

٥؎ قوله قالوا معلم يعلمه هذا القرآن من بعض الناس وقال آخرون انه مجنون والجن يلقون اليه ذلك حاشاه الله من ذلك وسقط لفظ باب لغير ابى ذر قسطلانى قال صاحب المدارك وقالوا معلم مجنون اى يعلمه بشر او هو مجنون ما تحا ما انما يصف ثقيف هو الذى علمه ونسبوه الى الجنون انتهى مختصرا ١٢

٦؎ قوله يخرج من الارض كهيئة الدخان استشكل بما سبق فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجوع واجيب بالحمل على ان مبدأها كان من الارض ومنتهاها ما كان بين السماء والارض وباحتمال وجود الامرين بان يخرج من الارض بخار كهيئة الدخان من شدة حرارة الارض ووهجها من عدم المطر ويرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الارض والجوع ١٢ قس

٧؎ قوله ثم قال تعودوا الى الكفر بعد هذا قال الزركشى كذا وقع يعودوا بحذف نون الرفع وصوابه يعودون باثباتها قال العلامة البدر الدمامينى ليس حذفها خطأ بل هو ثابت فى الكلام الفصيح نظما ونثرا ومنه قراءة الحسن تظاهرا بالتشديد والظاء اى تتظاهرا ان تظاهرا ان تحذف المبتدأ وهو ضمير المخاطبين وادغمت التاء فى الظاء وحذفت النون تخفيفا وفى الحديث لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا والاصل يعودون باثبات النون على الاصل ١٢ قس

٨؎ قوله والدخان الحاصل لقريش بسبب القحط لكن اخرج عبد الرزاق وابن ابى حاتم عنه عن على قال آية الدخان لم تمض بعد يأخذ المؤمن كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى ينفد ولمسلم من حديث ابى سريحة رفعه لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان الحديث كذا فى القسطلانى ١٢

حل اللغات

جهد بفتح الجيم مشقة سنة اى قحط فكشف اى دفع فعادوا اى عادوا الى كفرهم عائدون اى راجعون تولوا عنه اى اعرضوا عنه اللزام هو الاسر والهلكة يوم بدر ١٢

٩؎ بالضم وبالفتح المشقة وقيل بالفتح بمعنى ١٢

١٠؎ من ضعف بصره او لان الهواء يظلم عام القحط لقلة الامطار وكثرة الغبار ١٢ قس ١١؎ ولا بى ابو سفين او كعب بن مرة ١٢ قس ١٢؎ تقدم سبق فى سورة الروم بسبب قول ابن مسعود هذا من وجه آخر قس ومر فى ص ١٣٩ ١٢ ١٣؎ وهذا الحديث سبق فى سورة ص فى ص ٢١٩ ١٢ ١٤؎ بالحاء المهملة والصاد المهملة المشددة اى اذهبت كل شئ ١٢ قس ١٥؎ الى قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى ١٢

١٦؎ القياس احدهما لان المراد سليمن ومنصور فيحتمل ان يكون على قول ان اقل الجمع اثنان ١٢ قس ١٧؎ الى الكفر وهو مطابق لما فى الترجمة من قوله ثم تولوا عنه ١٢ ١٨؎ لابى ذر عن الحموى والمستملى بالنون مبنيا للفاعل اى انكشف عنهم عذاب الآخرة ١٢ قس

الجاثية جاثية مستوفزين على الركب وقال مجاهد نستنسخ نكتب ننساكم نترككم باب وما يهلكنا الا الدهر حدثنا الحميدي
قال حدثنا سفين قال حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله يؤذيني ابن ادم يسب
الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار الاحقاف وقال مجاهد تفيضون تقولون وقال بعضهم اثرة واثرة واثارة بقية علم وقال
ابن عباس بدعا من الرسل لست باول الرسل وقال غيره ارايتم هذه الالف انما هي توعد ان صح ما تدعون لا يستحق ان يعبد وليس قوله
ارايتم برؤية العين انما هو اتعلمون ابلغكم ان ما تدعون من دون الله خلقوا شيئا باب قوله والذي قال لوالديه اف لكما اتعدانني ان اخرج
وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك امن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا اساطير الاولين حدثنا موسى بن اسمعيل
قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الحجاز استعمله معوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معوية لكي
يبايع له بعد ابيه فقال له عبد الرحمن بن ابي بكر شيئا فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا فقال مروان ان هذا الذي انزل
الله فيه والذي قال لوالديه اف لكما اتعدانني فقالت عائشة من وراء الحجاب ما انزل الله فينا شيئا من القران الا ان الله انزل عذري
باب قوله فلما راوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم قال ابن عباس عارض
السحاب حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثه عن سليمن بن يسار عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى ارى منه لهواته انما كان يتبسم قالت وكان اذا راى غيما او ريحا عرف في وجهه
قالت يا رسول الله الناس اذا راوا الغيم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر واراك اذا رايته عرف في وجهك الكراهية فقال يا عائشة ما يؤمني
ان يكون فيه عذاب عذب قوم بالريح وقد راى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا الذين كفروا اوزارها اثامها حتى لا يبقى الا مسلم
عرفها بينها وقال مجاهد مولى الذين امنوا وليهم عزم الامر جد الامر فلا تهنوا لا تضعفوا وقال ابن عباس اضغانهم حسدهم اسن
متغير باب قوله وتقطعوا ارحامكم حدثنا خلد بن مخلد قال حدثنا سليمن قال حدثني معوية بن ابي مزرد عن سعيد بن يسار

سورة الجاثية بسم الله الرحمن الرحيم سورة الجاثية ۲ وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون ۳ تي رسول الله ۳ تبارك وتعالى
سورة حم الاحقاف بسم الله الرحمن الرحيم ۷ والاحقاف ۸ حم ۹ من قرئ على ستة اوجه اثارة واثارة واثرة واثرة مقترنة واكثره ومضمخة مصبغة ۱۰ قل ما كنت
۱۱ ما كنت تفيضون تقولون ۱۲ الاية ۱۳ الى قوله اساطير الاولين ۱۴ عليه ۱۵ الاية ۱۶ وقال عارضا ۱۷ بن عيسى ۱۸ ان ۱۹ رايت ۲۰ يؤمنني
۲۱ صلى الله عليه وسلم اوزارها سورة محمد بسم الله الرحمن الرحيم ۲۲ بكم ۲۳ احدا ولا ۲۴ فلا

۱ قوله جاثية من قوله تعالى وترى كل امة جاثية اي مستوفزين على الركب من الخوف. قسطلاني يقال استوفز في قعدته اذا قعد قعودا منتصبا غير مطمئن. ک قال تعالى انا كنا نستنسخ اي نكتب اي نامر الملئكة ان تكتب اعمالكم وسقط لابي ذر وقال مجاهد فقط قال تعالى فاليوم ننساكم اي نترككم في العذاب كما تركتم الايمان والعمل ولقاء هذا اليوم كذا في القسطلاني ۱۲
۲ قوله يؤذيني ابن ادم اي يعاملني معاملة توجب الاذى في حقكم والله تعالى منزه عن ان يصير في حقه الاذى اذ هو محال عليه. قس. ک قوله وانا الدهر معناه انا صاحب الدهر ومدبر الامور التي ينسبونها الى الدهر وكان من عادتهم اذا اصابهم مصيبة اضافوه الى الدهر وسبوه قال النووي انا الدهر بالرفع وقيل بالنصب على الظرف اي انا باق ابدا كذا في الكرماني ۱۲
۳ قوله وقال مجاهد مما وصله الطبري في قوله تعالى هو اعلم بما تفيضون اي تقولون من التكذيب والقول فيه بانه سحر وهذا ساقط لابي ذر وقال بعضهم اثرة بفتحات من غير الف وعزيت لقراءة علي وابن عباس وغيرهما واثرة بضم فسكون فتح و عزيت لقراءة الكسائي في غير المشهور واثارة بالالف بعد المثلثة وهي قراءة العامة مصدر على فعالة كضلالة ومرادة قوله تعالى ايتوني بكتاب من قبل هذا او اثارة من علم هي بقية علم ولابي ذر من علم واثرة واثرة واثارة برفع الثلاثة والتنزيل بالجر وهذا قاله ابو عبيدة والفراء كذا في القسطلاني ۱۲
۴ قوله وقال غيره اي غير ابن عباس ارايتم ان كان من عند الله هذه الالف التي في اول ارايتم والمستفهم بها انما هي توعد لكفار مكة حيث ادعوا صحة ما عبدوه من دون الله ان صح ما تدعون في زعمكم ذلك لا يستحق ان يعبد لانه مخلوق ولا يستحق ان يعبد الا الخالق وليس قوله ارايتم برؤية العين التي هي الابصار انما هو اي معناه اتعلمون ابلغكم ان ما تدعون من دون الله خلقوا شيئا ومفعولا ارايتم محذوفان تقديره ارايتم حال الهتكم ان كان كذا الستم ظالمين وجواب الشرط ايضا محذوف تقديره فقد ظلمتم ولهذا اتى بفعل الشرط ماضيا ۱۲ قسطلاني
۵ قوله انزل عذري اي من قصة اهل الافك وهو الصحيح لان الاية نزلت في الكافر العاق ومن زعم انها نزلت في عبد الرحمن فقوله ضعيف لان عبد الرحمن قد اسلم وحسن اسلامه وصار من اكابر المسلمين ونفي عائشة اصح اسنادا ممن روى غيره واولى بالقبول كذا في القسطلاني ۱۲
۶ قوله الذين كفروا مدنية وقيل مكية واياتها سبع او ثمان وثلثون ولابي ذر سورة محمد صلعم بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابي ذر وتسمى السورة ايضا سورة القتال ۱۲ قس
۷ قوله اوزارها في قوله فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها اي اثامها اي والحتى حتى تضع اهل الحرب شركهم ومعاصيهم او اثامها واثقالها التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع اي تنقضي الحرب حتى لا يبقى الا مسلم او مسالم ۱۲ قس بيع
۸ قوله وقال مجاهد مما وصله الطبري في قوله مولى الذين امنوا وليهم وسقط هذا لابي ذر قوله عزم الامر قال مجاهد اي جد الامر والا فقد فاذا عزم الامر اي جد الامر وهو على سبيل الاسناد المجازي كقوله قد جدت الحرب فهو اولى حذف مضاف اي عزم اهل الامر والمعنى اذا جد الامر ولزم فرض القتال خالفوا وتخلفوا قوله فلا تهنوا اي لا تضعفوا عن العدو وعند السيف وهو الامر بالجد والاجتهاد في القتال ۱۲ قس
۹ قوله اضغانهم في قوله تعالى ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم اي حسدهم بالي المسلمين وقيل بغضهم وعداوتهم وقوله تعالى فيها انهار من ماء غير اسن اي متغير طعمه وسقط هذا لابي ذر ۱۲ قس
۱۰ قوله وتقطعوا ارحامكم بتشديد الطاء المكسورة على التكثير ويعقوب بفتح التاء والطاء وسكون القاف بينهما ۱۲ قس.

حل اللغات اساطير اي القصص لسوات جمع لهاة وهي اللحمة الحمراء المعلقة في اعلى الحنك اوزارها اي اثامها او الاتها واثقالها ۱۲.

للعه اي وما يفنينا الا الدهر اي الزمان وطول العمر واختلاف الليل والنهار ۱۲ قس ص عبد الله بن الزبير ۱۲ قس ۔ روي بالنصب اي اقلب الليل والنهار في الدهر والرفع اوجه ۱۲ قس ۔ قراها الجمهور بالكسر لكن لو نشا نافع وحفص عن عاصم وقرا ابن كثير وابن عامر وهي رواية عن عاصم بفتح الفاء بغير تنوين ۱۲ ف لہ جعفر بن ابي وحشية ۱۲ قس ۔ بالعرف وعدم معناه تحير ۱۲ قس ۔ ابن ابي سفيان عليه وعند النسائي اذ كان عاملا على المدينة وعند الاسمعيلي فاراد معوية ان يستخلف يزيد يعني ابنه فكتب الى مروان بذلك فجمع مروان الناس فخطب ا ه ۱۲ قس ۔ سحابا عرض في افق السماء والضمير عائد الى السحاب كانه قيل فلما راوا السحاب عارضا ۱۲ قس ۔ اتفق الرواة على انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقد عين ابو ذر في روايته ابن عيسى ۱۲ قس ۔ بتحريك الهاء جمع لهاة وهي اللحمة الحمراء المعلقة في اعلى الحنك ۱۲ قس ۔ للعه هم قوم عاد حيث اهلكوا بريح صرصر ۱۲ قس ۔ يريد قوله تعالى ويدخلهم الجنة عرفها لهم اي بينها لهم وعرفهم منازلها بحيث يعلم كل واحد منزله ۱۲ قس ۔ بضم الميم وفتح الزاي و تشديد الراء المكسورة بعدها دال مهملة اسمه عبد الرحمن بن يسار ۱۲ قسطلاني

عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فاخذت بحقو الرحمٰن فقال له مه قالت هذا مقام
العائذ بك من القطیعة قال الا ترضین ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلی یا رب قال فذاك قال ابو هریرة اقرؤا ان شئتم
فهل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا ارحامكم ۴۸۳۱ حدثنا ابراهیم بن حمزة قال حدثنا حاتم عن معٰویة قال حدثنی عمی
ابو الحباب سعید بن یسار عن ابی هریرة بهذا ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسیتم ۴۸۳۲ حدثنی بشر بن
محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معٰویة بن ابی المزرد بهذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم واقرؤا ان شئتم فهل عسیتم سورة
الفتح وقال مجاهد سیماهم فی وجوههم السحنة وقال منصور عن مجاهد التواضع شطأه فراخه فاستغلظ غلظ سوقه الساق حاملة
الشجرة ویقال دائرة السوء كقولك رجل السوء ودائرة السوء العذاب تعزروه تنصروه شطأه شطء السنبل تنبت الحبة عشرا او ثمانیا او
سبعا فیقوی بعضه ببعض فذالك قوله تعالیٰ فآزره قواه ولو كانت واحدة لم تقم علی ساق وهو مثل ضربه الله للنبی صلی الله علیه وسلم
اذ خرج وحده ثم قواه باصحابه كما قوی الحبة بما ینبت منها باب انا فتحنا لك فتحا مبینا ۴۸۳۳ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن
زید بن اسلم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یسیر فی بعض اسفاره وعمر بن الخطاب یسیر معه لیلا فسأله عمر بن الخطاب
عن شیء فلم یجبه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم سأله فلم یجبه ثم سأله فلم یجبه فقال عمر بن الخطاب ثكلتك امك نزرت رسول الله
صلی الله علیه وسلم ثلث مرات كل ذلك لا یجیبك قال عمر فحركت بعیری ثم تقدمت امام الناس وخشیت ان ینزل فی القرآن فما نشبت
ان سمعت صارخا یصرخ بی فقلت لقد خشیت ان یكون نزل فی قرآن فجئت رسول الله صلی الله علیه وسلم فسلمت علیه فقال لقد انزلت
علی اللیلة سورة لهی احب الی مما طلعت علیه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبینا ۴۸۳۴ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة
سمعت قتادة عن انس انا فتحنا لك فتحا مبینا قال الحدیبیة ۴۸۳۵ حدثنا مسلم بن ابراهیم قال حدثنا شعبة قال حدثنا معٰویة بن قرة عن
عبد الله بن مغفل قال قرأ النبی صلی الله علیه وسلم یوم فتح مكة سورة الفتح فرجع فیها قال معٰویة لو شئت ان احكی لكم قراءة النبی صلی الله علیه وسلم

بحقوی ۱ ثنی ۲ الویة ۳ حدثنا ۴ مزرد ۵ اسن متغیر ۶ بسم الله الرحمٰن الرحیم وقال مجاهد قوما بورا هالكین ۷ السحنة ۸ وقال غیره ۹ تغلظ ۱۰ السجدة المسحة
سوء ۱۱ شطأ ۱۲ او ۱۳ ثمانی ۱۴ ثلاثا ۱۵ ثكلتك ۱۶ فقال ۱۷ قرآن ۱۸ ثنی ۱۹ قال ۲۰

۱ قوله قامت الرحم حقیقة بان تجسمت او هو علی وجه الاستعارة وضرب المثل والمراد تعظیم شانها وفضل واصلها واثم قاطعها قوله فاخذت زاد ابن السكن بحقو الرحمٰن وهو لغتان بالفتح والكسر بفتح الحاء معقد الازار وهو موضع النطاق ... ثم استعیر هذا الكلام للاستجارة یقال عذت بحقو فلان ای استجرت به ... فس وفی شرح مشارق قال الطیبی هو استعارة تمثیلیة شبه حال الرحم وما هی علیه من الافتقار الی الصلة والذب عنها بحال مستجیر ... وهو القیام فهو قرینة مانعة من ارادة الحقیقة ۱۲ ۲ قوله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم واقرؤا ان شئتم ... هذا الطریق والسابق الاعلام بان الذی ... سلیمان بن بلال علی ابی هریرة حیث قال قال ابو هریرة اقرؤا ان شئتم ... حاتم بن اسمٰعیل وابن المبارك ایضا قال النووی لا خلاف ان صلة الرحم واجبة فی الجملة وقطعها معصیة ... والصلة درجات بعضها ارفع من بعض وادناها ... بالكلام ولو بالسلام ویختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة ۱۲ فس ۳ قوله سورة الفتح مدنیة نزلت منصرف النبی صلی الله علیه وسلم من الحدیبیة سنة ست من الهجرة وآیها تسع وعشرون ۱۲ قسطلانی ۴ قوله سیماهم فی وجوههم السحنة بكسر السین وسكون الحاء ... ابو ذر ... وهذا هو الصواب عند اهل اللغة ... صاحب العین وغیره هو لین البشرة والنعمة ... فی وجوههم السجدة یرید اثرها فی الوجه ... وقال منصور ... عن مجاهد هو التواضع ... شطأه ای فراخه ... فاستغلظ ... ای قوی ... فاستوی علی سوقه ... والساق حاملة الشجرة ... دائرة السوء ... قال تعالی لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه ای تنصروه ... وتوقروه وتسبحوه ... المؤمنین والمؤمنات ۱۲ فس ۵ قوله شطأه ... وهو شطء السنبل ... ای تنبت الحبة الواحدة عشرا من السنابل ... وثمانیا وسبعا كما قال تعالیٰ كمثل حبة انبتت سبع سنابل

فیقوی بعضه ببعض فذلك قوله تعالیٰ فآزره ای قواه واعانه قوله وهو مثل ضربه الله للنبی صلی الله علیه وسلم اذ اخرج ... كفار مكة وحده ... ثم قواه عز وجل باصحابه المهاجرین والانصار كما قوی الحبة بما ینبت منها ... ۶ قوله انا فتحنا لك فتحا مبینا الاكثرون علی انه صلح الحدیبیة وقیل فتح مكة والتعبیر بالماضی لتحققها قال مجاهد هو فتح خیبر وقیل فتح الروم وقیل فتح الاسلام بالحجة والبرهان والسیف والسنان وقیل الفتح بمعنی القضاء ای قضینا لك ان تدخل مكة من قابل ۱۲ فس ۷ قوله عن ابیه اسلم ... قوله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ... الارسال لان اسلم لم یدرك هذه القصة لكن قوله فی اثنائه ... فقال عمر فحركت بعیری ... سمعه من عمر ... ۸ قوله قال الحدیبیة ای الصلح الواقع فیها وجعل فتحا باعتبار ما فیه من المصلحة وما آل الامر الیه قال الزهری فیما ذكره فی اللباب لم یكن فتح اعظم من صلح الحدیبیة وذلك ان المشركین اختلطوا بالمسلمین فسمعوا كلامهم فتمكن الاسلام فی قلوبهم واسلم فی ثلث سنین خلق كثیر ... وفرغ بسبب الصلح رسول الله صلی الله علیه وسلم لسائر العرب فغزاهم وفتح مواضع ودخل فی الاسلام خلقا عظیما ۱۲ عینی

حل اللغات

... هو اسم فعل معناه الزجر ای الكف ... وهو لین البشرة والنعمة وقیل الهیئة الشطأ فراخ النخل والزرع ... ای لم تعلق بشیء غیرها ذكرت ... رجع ردد صوته فی القراءة ۱۲ مه بفتح المیم وسكون الهاء اسم فعل ای اكفف وقال ابن مالك هی ما الاستفهامیة حذفت الفها ووقف علیها بها السكت ۱۲ فس ... هو ابن اسمٰعیل الكوفی ۱۲ فس ... قال الاخفش اخرج شطأه ای طرفه ۱۲ صراح ... هو اسلم العدوی المدنی مولی عمر ثقة مخضرم مات سنة ثمانین ... كذا فی فس ۱۲ ... بفتح المثلثة وكسر الكاف ای فقدتك امك دعا علی نفسه بسبب ما وقع منه من الالحاح ۱۲ فس ... بفتح النون وكسر الشین وسكون الموحدة ای فما لبثت وما تعلقت بشیء ۱۲ فس ... ای ردد صوته بالقراءة ... قال آآآ ثلث مرات فس وهذا انما حصل منه والله اعلم لانه كان راكبا ای علی بعیر ۱۲ ... وفی المغازی لولا ان یجتمع الناس حولی لرجعت ۱۲

(سورة محمد صلی الله تعالیٰ علیه وسلم) قوله خلق الله الخلق فلما فرغ منه یحتمل ان المراد خلق الانواع لا الاحاد ویحتمل ان المراد خلق السمٰوٰت والارض وغیر ذلك مما ذكر الله تعالیٰ فی قوله قل ائنكم لتكفرون بالذی خلق الارض الخ وذلك لان ما ذكر هنالك مبدأ الخلق ومنشؤه ولیس المراد خلق الاحاد اذ هی ما تمت بعد و یمكن ان المراد بخلق الخلق خلق نوع المكلف من نوع الانس والجن فقط ولو حمل علی احاد الانس بالنظر الی ظهورهم یوم المیثاق لكان ممكنا والله تعالیٰ اعلم ۱۲ سندی

لفعلت ۔ **باب** قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما **حدثنا** صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال حدثنا زياد انه سمع المغيرة يقول قام النبي صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه فقيل له غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدا شكورا [4837] **حدثنا** الحسن بن عبد العزيز قال حدثنا عبد الله بن يحيى قال اخبرنا حيوة عن ابي الاسود سمع عروة عن عائشة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه فقالت عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا احب ان اكون عبدا شكورا فلما كثر لحمه صلى جالسا فاذا اراد ان يركع قام فقرأ ثم ركع ۔

باب قوله انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا [4838] **حدثنا** عبد الله قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة عن هلال بن ابي هلال عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان هذه الآية التي في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال في التوراة يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا وحرزا للاميين انت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب بالاسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله فيفتح بها اعينا عميا واذانا صما وقلوبا غلفا ۔

باب قوله هو الذي انزل السكينة [4839] **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال بينما رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ وفرس له مربوط في الدار فجعل ينفر فخرج الرجل فنظر فلم ير شيئا وجعل ينفر فلما اصبح ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك السكينة تنزلت بالقرآن ۔

باب قوله اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية [4840] **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن عمرو عن جابر قال كنا يوم الحديبية الفا واربع مائة [4841] **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا شبابة قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت عقبة بن صهبان عن عبد الله بن مغفل المزني قال اني ممن شهد الشجرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخذف وعن عقبة بن صهبان قال سمعت عبد الله بن مغفل المزني في البول في المغتسل [4842] **حدثني** محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن خالد عن ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك وكان من اصحاب الشجرة [4843] **حدثنا** احمد بن اسحق السلمي قال حدثنا يعلى قال حدثنا عبد العزيز بن سياه عن حبيب بن ابي ثابت قال اتيت ابا وائل اسئله فقال كنا بصفين فقال رجل الم

الآية ۔ الآية ۔ الى مستقيما ۔ هو ابن علاقة ۔ قدماه ۔ نبي ۔ رسول الله ۔ تنفطر ۔ غفر ۔ بن مسلمة ۔ اخبرنا ۔ ونذيرا ۔ في ۔ الله ۔ لعين
يمحى ۔ في قلوب المؤمنين ۔ مربوطة ۔ ينقز ۔ الى قوله واثابهم فتحا قريبا ۔ القا ۔ سلمة ۔ هو ابن المديني ۔ المغفل ۔ يأخذ منه الوسواس ۔ ثنا ۔ قال

ـــه قوله ما تقدم من ذنبك وما تأخر اي جميع ما فرط منك مما يصح ان يعاتب عليه كذا في قس بعض وقال الشيخ المحدث الدهلوي في اللمعات فيه وجوه كثيرة ذكرها السيوطي في رسالة مفردة واحسن الوجوه واصوبها انها كلمة تشريف للنبي صلعم من دون ان يكون هناك ذنب والمراد ان يستوعب في الآية على عبده جميع انواع النعم الاخروية والدنيوية والنعم الاخروية شيئان سلبية وهي غفران الذنوب وثبوتية وهي لا تتناهى اشار اليها بقوله ويتم نعمته عليك والنعم الدنيوية شيئان دينية اشار اليها بقوله ويهديك صراطا مستقيما ودنيوية وان كان المقصود بها الدين وهي قوله تعالى وينصرك الله نصرا عزيزا فانتظم بذلك تعظيم النبي صلعم باتمام انواع نعم الله تعالى عليه المفرقة على غيره ولهذا جعل غاية الفتح المبين الذي عظم باسناده اليه بنون التعظيم وجعله خاصا بالنبي صلعم انتهى ۔ ـــه قوله افلا اكون عبدا شكورا تخصيص العبد بالذكر فيه اشعار بغاية الاكرام والقرب من الله تعالى والعبودية ليست الا بالعبادة والعبادة عين الشكر قس ومر الحديث في ص ۲۲۲ في كتاب التهجد ۔ ـــه قوله فلما كثر لحمه بضم المثلثة وانكر الداودي لفظ لحمه وقال المحفوظ بدن اي كبر فكان الراوي تاوله على كثرة اللحم انتهى وقال ابن الجوزي احسب بعض الرواة لما راى بدن ظنه كثر لحمه وانما هو بدن تبدينا اي اسن انتهى ۔ قسطلاني ـــه قوله فاذا اراد ان يركع قام فقرأ وفي رواية هشام نحوا من ثلاثين او اربعين آية قوله ثم ركع فان قلت في حديث عائشة عند مسلم كان اذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعد اجيب بالحمل على حالة للاولى قبل ان يدخل في السن جمعا بين الحديثين ۔ قس ـــه قوله وحرزا بكسر الحاء المهملة وبعد الراء الساكنة زاء اي حصنا للاميين وهم العرب لان اكثرهم لا يقرأ ولا يكتب قوله ليس بفظ بالظاء المعجمة اي ليس بسيئ الخلق قوله ولا غليظ بالمعجمة ايضا اي ولا قاسي القلب ولا ينافي قوله واغلظ عليهم اذ النفي محمول على طبعه الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة قوله ولا سخاب بالسين المهملة والخاء المعجمة المشددة اي لا صياح بالاسواق ويقال صخاب بالصاد وهي اشهر من السين بل ضعفها الخليل ۔ قس ـــه قوله يقرأ اي سورة الكهف كما عند المؤلف في فضلها وعنده ايضا في باب نزول السكينة عن اسيد بن حضير قال بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وهذا ظاهره التعدد وقد وقع نحو من هذا لثابت بن قيس بن شماس لكن في سورة البقرة ۔ قس ـــه قوله ينفر بضم الفاء مكسورة وراء مهملة من نفرت الدابة جزعت وتباعدت ۔ قس ـــه قوله تلك السكينة هي التي تنفرت منها الفرس تنزلت بالقرآن اي بسببه ولاجله والسكينة قيل ريح هفافة لها وجه كوجه الانسان وعن الربيع بن انس لها جناحان وقال الراغب ملك يسكن قلب المؤمن وقال النووي المختار انها شيء من المخلوقات فيه طمانينة ورحمة ومعه الملائكة قس وغيره

في ص ۲۲۲ ۔ ـــه قوله عن الخذف بفتح الخاء وسكون الذال المعجمتين وبالفاء وهو الرمي بالحصى بالاصبعين ۔ قس ـــه قوله كنا بصفين بكسر الصاد المهملة والفاء المشددة موضع بقرب الفرات كان به الوقعة بين علي ومعاوية غير منصرف فقال رجل الم تر الى الذين يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون وغرضه ان الله تعالى قال في كتابه فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي فهم يدعون الى القتال وهم لا يقاتلون كذا في الكرماني والخير الجاري قوله فقال علي نعم اي انا اولى بالاجابة اذا دعيت الى العمل بكتاب الله وقيل كان هذا في وقت التحكيم وكراهة بعض الناس ذلك وفهم من كتاب الله بعض الشراح ان سهلا ايضا كان من الذين كرهوا التحكيم وهو بعيد من سياق الحديث نعم الرجل المذكور من حضر كرهوا التحكيم لان كتاب الله يامر بالقتال مع البغاة بقوله فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله ولعل عليا اشار الى ان التحكيم ايضا ماخوذ من كتاب الله بحسب ما ادى اليه اجتهاده ۔ خير جاري

حل اللغات

فاذرة اي قواه واعانه
تورمت اي انتفخت في المسالة تتفطر اي تنشق الخذف بفتح الخاء وسكون الذال المعجمتين وبالفاء هو الرمي ۔ ما يعني غفران الله اياي سبب لان اقوم واتهجد شكرا لطيفه اثركم ۔ قس ماعه التفطر التشقق والانفطار الانشقاق ۔

عـه على امتك بما يفعلون ۔ قس مخوفا لمن عصاك بالعذاب ۔ قس عـه ويقال ابن ابي ميمونة والشيخ ابن علي القرشي العامري مولاهم المدني ۔ قس سه يطلق على الذكر والانثى ۔ لعـه هي شيء من المخلوقات فيه طمانينة ورحمة ومعه الملائكة ۔ ك هـه اي تحت الشجرة سمرة في الحديبية ۔ قس سه بخفة الياء وشدة تحت الوسواس منه في ص ۲۲۲ معه لابي ذر عن المستملي علي بن سلمة وبه جزم الكلاباذي والاكثرون على انه علي بن عبد الله المديني ۔ قس ف لـه فيه التصريح بسماع عقبة بن عبد الله ولهذا اورده المؤلف ۔ قس لعـه بفتح السين اسم لموضع الاغتسال زاد ابو ذر عن الحموي والاصيلي فيما ذكره في الفتح يأخذ منه الوسواس وعند النسائي والترمذي وابن ماجه نهى ان يبول الرجل في مستحمه وقال ان عامة الوسواس منه ۔ قس فا اسم ابي قلابة عبد الله بن زيد ۔ قس ماعه بكسر السين فارسي معرب معناه الاسود ۔ قس ماعه اي عن القوم الذين تكلم علي يعني الخوارج ۔ قس

تر الى الذين يدعون الى كتاب الله فقال علي نعم فقال سهل بن حنيف اتهموا انفسكم فلقد رأيتنا يوم الحديبية يعني الصلح الذي
بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين ولو نرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر فقال السنا على الحق وهم على الباطل اليس قتلانا في الجنة وقتلاهم
في النار قال بلى قال ففيم اعطي الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يضيعني الله ابدا
فرجع متغيظا فلم يصبر حتى جاء ابا بكر فقال يا ابا بكر السنا على الحق وهم على الباطل قال يا ابن الخطاب انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولن يضيعه الله ابدا فنزلت سورة الفتح ٢٩٢ الحجرات وقال مجاهد لا تقدموا لا تفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقضي الله
على لسانه امتحن اخلص تنابزوا يدعى بالكفر بعد الاسلام يلتكم ينقصكم ألتنا نقصنا باب قوله لا ترفعوا اصواتكم فوق
صوت النبي الآية تشعرون تعلمون ومنه الشاعر ٤٨٤٥ حدثنا يسرة بن صفوان بن جميل اللخمي قال حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي
مليكة قال كاد الخيران ان يهلكا ابا بكر وعمر رفعا اصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بني تميم فاشار احدهما
بالاقرع بن حابس اخي بني مجاشع واشار الآخر برجل آخر قال نافع لا احفظ اسمه فقال ابو بكر لعمر ما اردت الا خلافي قال ما اردت
خلافك فارتفعت اصواتهما في ذلك فانزل الله يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم الآية قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن ابيه يعني ابا بكر ٤٨٤٦ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا ازهر بن سعد قال اخبرنا ابن عون
قال انبأني موسى بن انس عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يا رسول الله انا اعلم لك
علمه فاتاه فوجده جالسا في بيته منكسا رأسه فقال له ما شأنك فقال شر كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط
عمله وهو من اهل النار فاتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره انه قال كذا وكذا فقال موسى فرجع اليه المرة الآخرة ببشارة عظيمة
فقال اذهب اليه فقل له انك لست من اهل النار ولكنك من اهل الجنة باب قوله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم
لا يعقلون ٤٨٤٧ حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا حجاج عن ابن جريج قال اخبرني ابن ابي مليكة ان عبد الله بن الزبير اخبرهم انه قدم
ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر امر القعقاع بن معبد وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر ما اردت الا الى او الا خلافي
فقال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزل في ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت الآية باب قوله

سكان ـ قال نعطي ـ سورة الحجرات بسم الله الرحمن الرحيم ـ الله ـ يدي ـ يالتكم ـ يشعرن يعلمن ـ يهلكان ان يهلكان ـ ان يهلكا ـ ابو بكر
الى فقال ـ خلافك ـ فوق صوت النبي ـ فقال ـ بعد هذه الآية ـ الصديق

١ قوله سهل بن حنيف اتهموا انفسكم فاني لا اقصر وما كنت مقصرا وقت الحاجة كما في يوم الحديبية فاني رأيت نفسي يومئذ بحيث لو قدرت مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلت قتالا عظيما لكن اليوم لا ارى المصلحة في القتال بل التوقف لمصلحة المسلمين واما الانكار على التحكيم اذ ليس ذلك في كتاب الله فقال علي نعم لكن المنكرون هم الذين عدلوا عن كتاب الله لان المجتهد لما ادى ظنه الى جواز التحكيم فهو حكم الله وقال سهل اتهموا انفسكم في الانكار لانا ايضا كنا كارهين لترك القتال يوم الحديبية وقهرنا النبي صلعم على الصلح وقد اعقب خيرا عظيما كرماني ومر في ص ٤٤٨ ١٢ ٢ قوله على الدنية بفتح المهملة وكسر النون وتشديد التحتية اي الخصلة المذمومة وهي المصالحة بهذه الشروط التي تدل على العجز قس ك ومر الحديث مع بعض بيان في ص ٤٤٢ في آخر الجهاد ١٢ ٣ قوله وقال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله اي لا تفتاتوا اي لا تسبقوا على رسول الله صلعم بشيء قدم بمعنى تقدم قال الامام فخر الدين والاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل افتيات وتقدم واستبداد بالامر واقدام على فعل غير ضروري من غير مشاورة كذا في قس ١٢ ٤ قوله ولا تنابزوا بالالقاب لا يدعى الرجل بالكفر بعد الاسلام قال الحسن كان اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فنهوا عن ذلك قس قال تعالى وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من اعمالكم اي لا ينقصكم من اجوركم قوله التنا نقصنا هذا الاخير في سورة الطور ذكره استطرادا قس ٥ قوله كاد الخيران بفتح المعجمة وتشديد التحتية اي عاملان الخير الكثير قوله ان يهلكا بكسر اللام باثبات ان قبل وحذف نون الرفع نصب بان ولابي ذر يهلكان بنون الرفع مع ثبوت ان قبل قال في الفتح بحذف ان واثبات نون الرفع ولابي ذر في رواية يهلكا بحذف النون نصب بتقدير ان قس قوله ابا بكر نصب خبر كاد وعمر عطف عليه ولابي ذر ابو بكر وعمر بالرفع فيهما ١٢ قس ٦ قوله ما اردت الا خلافي اي ليس مقصودك الا مخالفة قولي ولابي ذر عن الكشميهني ما اردت الى خلافي بلفظ حرف الجر وما على هذه الرواية استفهامية اي اي شيء قصدت منتهيا الى مخالفتي ١٢ قس ٧ قوله عن ابيه يريد جده اي ابا امه وسياق هذا الحديث صورته صورة الارسال لكن

في آخره ان حمله عن عبد الله بن الزبير بدليل قوله في الباب اللاحق التصريح بذلك ١٢ قس ٨ قوله فقال رجل هو سعد بن معاذ كما في مسلم لكن قال ابن كثير ان حال نزول هذه الآية لم يكن سعد بن معاذ موجودا لانه كان قد مات بعد بني قريظة بايام قلائل سنة خمس وهذه الآية نزلت في وفد بني تميم والوفود انما تواتروا في سنة تسع من الهجرة قاله في الفتح ويمكن الجمع بان الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الاقرع اول السورة وفي تفسير ابن المنذر انه سعد بن عبادة وعند ابن جرير انه عاصم بن عدي العجلاني قس ومر الحديث في ص ٦٣ ١٢ ٩ قوله من اهل الجنة قال الكرماني فان قلت هذا صريح في انه من اهل الجنة فما معنى قولهم العشرة المبشرة قلت مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفي الزائد او المقصود من العشرة الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ بشره بالجنة او المبشرون بدفعة واحدة في مجلس واحد والا فبين التاويل اذ بالاجماع لازواج الرسول صلعم وفاطمة والحسنان ونحوهم من اهل الجنة ١٢

حل اللغات

لا تفتاتوا اي لا تسبقوا. الخيران بفتح المعجمة وتشديد التحتية الفاعلان للخير ما شأنك اي ما حالك تماريا اي تخاصما وصار صداهما انتشر ١٢

ما سه اي في هذه الرأي وانما قال ذلك لان كثيرا منهم انكروا التحكيم وقالوا لا حكم الا لله وقال علي انها كلمة حق اريد بها الباطل ١٢ قس ما للعه اي حال كونه متغيظا لنصرة الدين وذلال المشركين ١٢ قس ما صه مدينة وراء نهر عشرة ١٢ قس بعض ملسه من العنق الذهب انه الزاهد وميز ابريه من خيبر ١٢ قس ما معه لان التصويت بحضرته بمابين لتوقيره وتعزيره ١٢ قس عه بدون النون وحذف النون بلا ناصب لغة ١٢ ك عه سنة تسع وسألوا النبي صلعم ان يؤمر عليهم احدا ١٢ قس سه وسيجيء في الباب اللاحق انه القعقاع ١٢ قس للعه وروى الطبري من طريق ابي اسحق عن البراء قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان حمدي زين وان ذمي شين فقال ذلك الله تبارك وتعالى وروى من طريق معمر عن قتادة مثله مرسلا وزاد فانزل الله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية ١٢ قس

تعالى ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم سورة قٓ رجع بعيد رد فروج فتوق واحدها فرج وريد في حلقه والحبل
حبل العاتق وقال مجاهد ما تنقص الارض من عظامهم تبصرة بصيرة حب الحصيد الحنطة باسقات الطوال افعيينا افاعيا علينا
وقال قرينه الشيطان الذي قيض له فنقبوا ضربوا او القى السمع لا يحدث نفسه بغيره حين انشاكم وانشا خلقكم رقيب عتيد رصد
سائق وشهيد الملكين كاتب وشهيد شهيد شاهد بالقلب لغوب النصب وقال غيره نضيد الكفرى ما دام في اكمامه ومعناه منضود
بعضه على بعض فاذا خرج من اكمامه فليس بنضيد في ادبار النجوم وادبار السجود كان عاصم يفتح التي في قٓ ويكسر التي في الطور وتكسران
جميعا وتنصبان وقال ابن عباس يوم الخروج يخرجون من القبور **باب قوله وتقول هل من مزيد** حدثنا عبد الله بن ابي الاسود
قال حدثنا حرمي قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقى في النار وتقول هل من مزيد حتى يضع
قدمه فتقول قط قط ۴۸۴۹ حدثنا محمد بن موسى القطان قال حدثنا ابو سفيان الحميري سعيد بن يحيى بن مهدي قال حدثنا عوف عن
محمد عن ابي هريرة رفعه واكثر ما كان يوقفه ابو سفيان يقال لجهنم هل امتلات فتقول هل من مزيد فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه
عليها فتقول قط قط ۴۸۵۰ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم
تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة ما لي لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم قال الله
تبارك وتعالى للجنة انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي ولكل واحدة
منهما ملؤها فاما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله فتقول قط قط فهنالك تمتلئ ويزوى بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه
احدا واما الجنة فان الله ينشئ لها خلقا **باب قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب** ۴۸۵۱ حدثنا اسحق بن ابراهيم
عن جرير عن اسمعيل عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة

وريد وريداه ٢ من حبل الوريد اعظامهم الملكان بالغيب ٢ من نصب اخرج ٢ يوم ٢ الى البعث ٢ ابن عمارة ٢ فيه تقى
وتقول تقى انبانا ٢ قال ٢ عزوجل رحمة عذابي منكما وسبح غروبها

سـ۱ـه قوله رجع بعيد يعني قوله تعالى ائذا متنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيد اي غير كائن اي بعيدا ان يبعث بعد الموت قال تعالى افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج اي فتوق بان خلقها ملساء متلاصقة الطباق واحدها فرج بسكون الراء وقال تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وقال مجاهد فيما رواه الفريابي ورريداه في حلقه والوريد عرق العنق وللغرابي ... في حلقه والحبل حبل العاتق وقوله من حبل الوريد كقولهم مسجد الجامع اي حبل العرق الوريد وقال مجاهد في قوله تعالى ما تنقص الارض منهم اي ما تاكل من عظامهم لا يعزب عن علمه تعالى شيء قال تعالى وانبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة اي بصيرة قاله مجاهد والنصب على المفعول من اجله قال تعالى فانبتنا به جنات وحب الحصيد هو الحنطة وسائر الحبوب التي تحصد وهو من باب حذف الموصوف للعلم به اي وحب الزرع الحصيد قال تعالى والنخل باسقات هي الطوال والبسوق الطول قال تعالى افعيينا بالخلق الاول اي افاعيا علينا اي اعجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة ... من عجز عن شيء ... قال تعالى قال قرينه اي الشيطان الذي قيض له بضم القاف وكسر التحتية مشددة آخره معجمة ... وقيل القرين الملك الموكل به قال تعالى فنقبوا في البلاد اي ضربوا ... قال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع اي لا يحدث نفسه بغيره ... قوله حين انشاكم وانشا خلقكم هذا تفسير قوله افعيينا ... قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قال مجاهد فيما وصله الفريابي رصد ... وقال ابن عباس يكتب كل ما تكلم به من خير وشر قال تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد اي الملكان ... احدهما كاتب والآخر شهيد وقيل السائق هو الذي يسوقه الى الموقف والشهيد هو الكاتب قوله شهيد في قوله تعالى او القى السمع وهو شهيد قال مجاهد فيما وصله الفريابي شاهد بالقلب ... قال تعالى وما مسنا من لغوب هو النصب قوله وقال غيره اي غير مجاهد في قوله تعالى طلع نضيد الكفرى بضم الكاف وتشديد الراء اي مقصور الطلع ما دام في اكمامه ... ومعناه منضود بعضه على بعض فاذا خرج من اكمامه فليس بنضيد ... قس

سـ۲ـه قوله كان عاصم اي ابن النجود احد القراء السبعة كان يقرا في سورة ق يعني وادبار السجود بفتح الهمزة جمع الدبر وما في سورة الطور يعني وادبار النجوم بكسر الهمزة مصدرا قوله وتكسران جميعا بالكسر وهي قراءة نافع وابن كثير وحمزة والطور للجمهور قوله وتنصبان اي تفتحان فالاول عاصم ومن معه والثاني الطور عن الاعمش شاذة يعني اعقاب النجوم ... قسطلاني **سـ۳ـه** قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى ذلك يوم الخروج اي يخرجون من القبور والاشارة في قوله ذلك يجوز ان يكون الى النداء ويكون قد اتسع في الظرف فاخبر به عن المصدر او يقدر مضاف اي ذلك النداء والاستماع نداء يوم الخروج واستماعه ١٢ قس **سـ۴ـه** قوله وتقول هل من مزيد سؤال تقرير بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن عباس فيكون السؤال وهو قوله هل امتلات قبل دخول جميع اهلها او هو استفهام بمعنى النفي والمعنى قد امتلات ولم يبق في موضع وهذا مشكل لانه ... يعني الانكار والمخاطب الله تعالى .... ولا يلائم معنى

الحديث الا ان قيل السؤال لخزنتها والجواب منهم فلا بد من حذف مضاف اي تقول خزنة جهنم ويقولون ١٢ قس **سـ۵ـه** قوله حتى يضع قدمه هو من المتشابه واختلف فيه المأولون فقيل المراد اذلال جهنم فانها اذا بلغت في الطغيان الا ان الله تعالى يضع القدم كما يقال وضعه تحت قدمه اي اذله والعرب تستعمل الفاظ الاعضاء في ضرب الامثال ولا تريد اعيانها كقولهم رغم انفه وسقط في يده وقيل المراد بالقدم الفرط السابق اي يا قدمهم لها من اهل العذاب ... وقيل هي تحريف من الراوي ... ان المراد بالقدم الرجل وقيل الرجل بالرجل الجماعة كما تقول رجل من جراد كذا في التوشيح قال في القاموس وفي الحديث حتى يضع رب العزة قدمه فيها اي الذين قدمهم من الاشرار فهم قدم الله للنار كما ان الاخيار قدمه الى الجنة او وضع القدم مثل للردع والقمع اي ياتيها امر يكفها عن طلب المزيد انتهى قوله قط قط فيه ثلث لغات كسر الطاء وسكونها فيهما ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى حسبي اي يكفيني ١٢ قس ك **سـ۶ـه** قوله اوثرت بضم الهمزة مبنيا للمفعول يعني اختصصت بالمتكبرين والمتجبرين مترادفان لغة فالثاني تاكيد لسابقه ١٢ قس **سـ۷ـه** قوله حتى يضع رجله في مسلم حتى يضع الله رجله وانكر ابن فورك لفظ رجله وقال انها غير ثابتة وقال ابن الجوزي هي تحريف من بعض الرواة ... ورد عليهما برواية الصحيحين لها واولت بالجماعة كرجل من جراد اي يضع فيها جماعة واضافهم اليه اضافة اختصاص وقال محي السنة القدم والرجل في هذا الحديث من صفات الله تعالى فالايمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فالمهتدي من سلك فيها طريق التسليم والخائض فيها زائغ والمنكر معطل والمكيف مشبه ليس كمثله شيء ١٢ قس

حل اللغات النصب اي التعب ونصب البدن الكفرى بضم الكاف وتشديد الراء مقصور الطلع ١٢ **صـه** اي مكان الصبر خير لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول صلعم ١٢ قس **سـه** مكية وهي خمس واربعون آية وزاد ابو ذر بسم الله الرحمن الرحيم ١٢ قس **معـه** ابن عمارة بن ابي حفصة وحرمي علم لا نسبة الى الحرم الكاني ١٢ قس اي في انه منسوب الى الحرم **عـه** على الصحابي بسكون الواو من الثاني في الرد ... يقتدرون ... المبرد ١٢ قس **عسـه** بفتحتين المحقرون بين الناس الساقطون من اعينهم لتواضعهم لربهم وذلتهم له ١٢ قس **سـه** لم تحمل خيرا ان تحمل ما ... ليس موقوفا على العمل ... بل هو بعض من الجنة ما شاء الله ان يخلق ... اهل الجنة ١٢ قس **للعـه** تعقيب فان استطعتم على الصلاة ... والمحافظة عليها ... خصت صلوة الصبح والعصر بالحث لما في الصبح من ميل النفس الى الاستراحة والعصر من اشتغال الناس بالمعاملات فمن لم يلحقه فترة في الصلوتين مع ما لهما من قوة المانع فبالحري ان لا تلحقه في غيرهما ١٢ مرقاة

عـلـه اي يزوى لما خذ ليس من يوضع تحت الرجل او الرقم بعض المخلوقين ١٢ قس

اربع عشرة فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس ولا قبل
غروبها فافعلوا ثم قرأ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ۸۵۲ حدثنا آدم قال حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد
قال ابن عباس امره ان يسبح في ادبار الصلوات كلها يعني قوله وادبار السجود والذاريات وقال علي الرياح وقال غيره تذروه تفرقه
وفي انفسكم تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من موضعين فراغ فرجع فصكت فجمعت اصابعها فضربت به جبهتها والرميم
نبات الارض اذا يبس وديس لموسعون اي لذو سعة وكذلك على الموسع قدره يعني القوي زوجين الذكر والانثى واختلاف الالوان
حلو وحامض فهما زوجان ففروا الى الله من الله اليه الا ليعبدون ما خلقت اهل السعادة من اهل الفريقين الا ليوحدون وقال
بعضهم خلقهم ليفعلوا ففعل بعض وترك بعض وليس فيه حجة لاهل القدر والذنوب الدلو العظيم وقال مجاهد صرة صيحة ذنوبا
سبيلا العقيم التي لا تلد وقال ابن عباس والحبك استواؤها وحسنها في غمرة في ضلالتهم يتمادون وقال غيره تواصوا تواطئوا وقال
مسومة معلمة من السيما والطور وقال قتادة مسطور مكتوب وقال مجاهد الطور الجبل بالسريانية رق منشور صحيفة والسقف
المرفوع سماء والمسجور الموقد وقال الحسن تسجر حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة وقال مجاهد التناهم نقصنا وقال غيره تمور تدور
احلامهم العقول وقال ابن عباس البر اللطيف كسفا قطعا المنون الموت وقال غيره يتنازعون يتعاطون ۸۵۳ حدثنا عبد الله بن يوسف
قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زينب ابنة ابي سلمة عن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم اني اشتكي فقال طوفي من وراء الناس وانت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب
مسطور ۸۵۴ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثوني عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ام خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون ام
عندهم خزائن ربك ام هم المصيطرون كاد قلبي ان يطير قال سفيان فاما انا فانما سمعت الزهري يحدث عن محمد بن جبير بن مطعم

---

۷ مثل الجرا ملواي لعنا ۸ الى اهله ۹ وجهها ۱۰ جمعت ۱۱ تولى بركنه من معه لانهم قوته ۱۲ لذو وسعة ۱۳ خلقنا ۱۴ معناه ۱۵ وما خلقت الجن والانس ۱۶ يقول
۱۷ وزنوبا سبيلا صرة صيحة ۱۸ ولا تلقح ۱۹ قتل الانسان لعن سورة والطور بسم الله الرحمن الرحيم ۲۰ صحيف ۲۱ مثل الخراصون لعنوا الموقر ۲۲ وكتاب مسطور
بنت قال كاد قلبي يطير

---

۱ قوله تضامون روي بتشديد الميم وضم التاء وفتحها من الضم اي لا تتضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة ولا يضم بعضكم الى بعض وبتخفيفها من الضيم وهو الظلم اي لا ينالكم ضيم وظلم في رؤيته فيراه بعض دون بعض كذا في المجمع فهو تشبيه الرؤية بالرؤية لا المرئي بالمرئي قسطلاني قال العيني استدل بهذه الاحاديث وبالقرآن واجماع الصحابة ومن بعدهم على اثبات رؤية الله في الآخرة للمؤمنين وقد روى احاديث الرؤية اكثر من عشرين صحابيا انتهى ۱۲ ۲ قوله وقال علي هو ابن ابي طالب الذاريات هي الرياح كذا ورد في بعض النسخ عليه السلام وهو وان كان معناه صحيحا لكن لا يستعمل في الغائب ولا يفرد به غير الانبياء قسطلاني قوله وقال غيره اي غير علي في قوله تعالى تذروه الرياح في سورة الكهف معناه تفرقه وذكره شاهد السابقة قال تعالى وفي الارض آيات للموقنين وفي انفسكم نسق على الارض والتقدير وفي الارض وفي انفسكم آيات افلا تبصرون قال الفراء تأكل وتشرب الخ قال تعالى والسماء بنيناها بايد وانا لموسعون اي لذو سعة بخلقنا قال الفراء وقال غيره لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة وكذلك قوله تعالى على الموسع قدره يعني القوي قال الفراء ايضا قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين اي نوعين وصنفين مختلفين الذكر والانثى من جميع الحيوان وكذا اختلاف الالوان وكذا اختلاف الطعوم حلو وحامض فهما لما بينهما من التضادية كالذكر والانثى زوجان كالسماء والارض والنور والظلمة والايمان والكفر ونحوها قوله ففروا الى الله اي من الله والى الله الوقت معناه من الله اليه اي من معصيته الى طاعته او من عذابه الى رحمته قوله الا ليعبدون ولابي ذر وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ما خلقت اهل السعادة من اهل الفريقين الجن والانس الا ليوحدون فجعل العام والمراد به الخصوص فان قلت لم خصصهم بالسعداء منهم وفسر العبادة بالتوحيد قلت ليظهر الملازمة بين العلة والمعلول قوله وقال بعضهم خلقهم ليفعلوا ففعل بعض وترك بعض هذا يدل على اختيار البخاري في علم الكلام وذكر الآية تاويلان احدهما ان اللفظ عام والمراد به خاص وهم اهل السعادة وكل ميسر لما خلق له ثانيهما خلقهم معدين للعبادة كما تقول البقرة مخلوقة للحرث وقد يكون فيها ما لا يحرث قوله وليس فيه حجة لاهل القدر المعتزلة على ان ارادة الله لا تتعلق الا بالخير واما الشر فليس مرادا له لانه لا يلزم من كون الشيء معللا لشيء ان يكون ذلك الشيء مرادا وان لا يكون غيره مرادا وكذا لا حجة لهم في هذه الآية على ان افعال الله معللة بالاغراض اذ لا يلزم من وقوع التعليل في موضع وجوب التعليل في كل موضع ونحن نقول بجواز التعليل لا بوجوبه او ان اللام قد تثبت لغير الغرض كقوله تعالى اقم الصلوة لدلوك الشمس ومعناه المقارنة فالمعنى هنا قرنت الخلق بالعبادة اي خلقتهم وفرضت العبادة عليهم وكذا لا حجة لهم فيها على ان افعال العباد مخلوقة لهم لاسناد العبادة اليهم لان الاسناد انما هو من جهة الكسب قوله والذنوب اي في قوله تعالى وان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب اصحابهم هو لغة الدلو العظيم وقال مجاهد ذنوبا سبيلا وهذا مؤخر بعد تاليه

عند غير ابي ذر وفي نسخة سجلا بفتح المهملة وسكون الجيم وزاد الفريابي عنه فقال سجلا من العذاب مثل عذاب اصحابهم وقال ابو عبيدة الذنوب النصيب والذنوب والسجل اقل ملأ من الدلو قوله وقال غيره اي غير ابن عباس في قوله تعالى اتواصوا به اي اتواصى الاولون والآخرون بهذا القول المتفق ساحر او مجنون والمعنى كيف اتفقوا على قول واحد كانهم تواطئوا عليه ۱۲ قس ك ت ۳ قوله المسجور في قوله تعالى والبحر المسجور هو الموقد المحمي بمنزلة التنور المسجور وقيل المملوء ولابي ذر عن الحموي والمستملي الموقر بالراء بدل الدال والدال هو الصواب وقال الحسن تسجر الخ حتى يذهب ماؤها الخ وهذا يكون يوم القيمة قوله تعالى وان يروا كسفا من السماء بسكون السين قطعا بكسر القاف وسكون الطاء قال البرماوي وغيره هذا على قراءة فتح السين لقربه وقرب من قرأه بالسكون على التوحيد نحو الكساف وكسوف وقيل ان الفتح قراءة شاذة وانكرها بعضهم وانتصابها ابو البقاء وقد قال ابو عبيدة الكسف جمع كسفة مثل السدر جمع سدرة قوله المنون في قوله تعالى نتربص به ريب المنون هو الموت من منا اي قطع وقال غيره اي غير ابن عباس في قوله تعالى يتنازعون فيها كاسا اي يتعاطون هم وجلساؤهم بتجاذب وتجاذبهم تجاذب ملاعبة لا تجاذب منازعة وفيه نوع لذة ۱۲ قس ۴ قوله ام خلقوا من غير شيء اي ام احدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر فلذلك لا يعبدونه او من اجل لا شيء من عبادة ومجازاة قوله ام هم الخالقون لو هو الاول فان معناه ام خلقوا انفسهم ولذلك عقبه بقوله تعالى ام خلقوا السموات والارض وام في هذه الآيات منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار بل لا يوقنون اذا سئلوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله اذ لو ايقنوا ذلك لما اعرضوا عن عبادته ام عندهم خزائن ربك اي خزائن رزقه حتى يرزقوا النبوة من شاؤا او خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختارته حكمته ام هم المصيطرون الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاؤا ۱۲ بيضاوي ۵ قوله كاد قلبي اي قال ابن جبير كاد قلبي ان يطير لما تضمنته الآية من تبليغ الحجة وفيه وقوع خبر كاد مقرونا بان في غير الضرورة قال ابن مالك وقد خفي ذلك على اكثر النحويين والصحيح جوازه الا ان وقوعه غير مقرون بان اكثر واشهر ۱۲ قس ۶ قوله الحميدي قال سفيان بن عيينة انما سمعت الزهري انه يقرأ في المغرب بالطور ولم اسمع زائدا عليه لكن اصحابي حدثوني عنه الزائد وهو من لفظ فلما بلغ الى آخر الحديث ۱۲ ك ۷ قوله وقال مجاهد ذو مرة اي ذو قوة اي في خلقه وزاد الفريابي عنه جبريل وقال ابن عباس منظر حسن فان قلت قد علم كونه ذا قوة بقوله شديد القوى فكيف يفسر ذو مرة بقوة اجيب بان ذو مرة بدل من شديد القوى لا وصف له او المراد بقوله بالاولى قوته في العلم وبالثاني في قوة جسده ۱۲ قس
۸ اي للذين ظلموا نصيبا من العذاب مثل نصيب نظرائهم من الامم السابقة وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء لان الذنوب هو الدلو العظيم المملوء كذا في جيني ۱۲ ۹ يا نعم خلقوا اي هم معترفون وهو معنى قوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله اولا يوقنوا بان الله خالق واحد ۱۲ قس

عن ابیه سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی المغرب بالطور لم اسمعه زاد الذی قالوا لی والنجم وقال مجاهد ذو مرة ذو قوة قاب

قوسین حیث الوتر من القوس ضیزی عوجاء واکدی قطع عطاءه رب الشعری هو مرزم الجوزاء الذی وفی وفی ما فرض علیه ازفت

الازفة اقتربت الساعة سامدون البرطمة هو ضرب من اللهو وقال عکرمة یتغنون بالحمیریة وقال ابراهیم افتمارونه افتجادلونه ومن قرأ

افتمرونه یعنی افتجحدونه ما زاغ البصر بصر محمد صلی الله علیه وسلم وما طغی ولا جاوز ما رای فتماروا کذبوا وقال الحسن اذا هوی غاب قال ابن

عباس اغنی واقنی اعطی فارضی حدثنی ٤٨٥٥ یحیی قال حدثنا وکیع عن اسمعیل بن ابی خالد عن عامر عن مسروق قال قلت لعائشة

یا امتاه هل رای محمد ربه فقالت لقد قف شعری مما قلت این انت من ثلث من حدثکهن فقد کذب من حدثک ان محمدا رای ربه فقد

کذب ثم قرأت لا تدرکه الابصار وهو یدرک الابصار وهو اللطیف الخبیر وما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب ومن

حدثک انه یعلم ما فی غد فقد کذب ثم قرأت وما تدری نفس ماذا تکسب غدا ومن حدثک انه کتم فقد کذب ثم قرأت یا ایها الرسول

بلغ ما انزل الیک من ربک الایة ولکنه رای جبرئیل فی صورته مرتین باب قوله فکان قاب قوسین او ادنی حیث الوتر من القوس

حدثنا ٤٨٥٦ ابو النعمان قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشیبانی قال سمعت زرا عن عبد الله فکان قاب قوسین او ادنی فاوحی الی عبده

ما اوحی قال حدثنا ابن مسعود انه رای جبرئیل له ست مائة جناح باب قوله فاوحی الی عبده ما اوحی حدثنا ٤٨٥٧ طلق بن غنام قال حدثنا

زائدة عن الشیبانی قال سألت زرا عن قوله تعالی فکان قاب قوسین او ادنی فاوحی الی عبده ما اوحی قال اخبرنا عبد الله ان محمدا صلی الله علیه

وسلم رای جبرئیل له ست مائة جناح باب قوله لقد رای من ایات ربه الکبری حدثنا ٤٨٥٨ قبیصة قال حدثنا سفیان عن الاعمش

عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله لقد رای من ایات ربه الکبری قال رای رفرفا اخضر قد سد الافق باب قوله افرأیتم اللات والعزی

حدثنا ٤٨٥٩ مسلم قال حدثنا ابو الاشهب قال حدثنا ابو الجوزاء عن ابن عباس اللات والعزی کان اللات رجلا یلت سویق الحاج

حدثنا ٤٨٦٠ عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزهری عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة قال قال

رسول الله صلی الله علیه وسلم من حلف فقال فی حلفه واللات والعزی فلیقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال اقامرک فلیتصدق

باب قوله ومناة الثالثة الاخری حدثنا ٤٨٦١ الحمیدی قال حدثنا سفیان قال حدثنا الزهری سمعت عروة قلت لعائشة فقالت انما کان من

نسخة حدثنا ۔ سورة والنجم بسم الله الرحمن الرحیم ۔ البرطنة ۔ افتجادلونه ۔ افتجحدون ۔ بن جعفر ۔ وما ۔ ثنا ۔ وقال غیره ۔ قلته ۔ وقد ۔ شیئا ۔ ولکن قوله تعالی قاب قوسین او ادنی ۔ بن حبیش ۔ انه محمدا ۔ قال

---

۱ قوله قاب قوسین ای حیث وتر القوس قاله مجاهد فیما وصله الفریابی ایضا وفیه معنی فان محذوفان ای فکان مسافة قربه علیه السلام منه تعالی مثل مقدار مسافة قاب وهذا ساقط لان الله تعالی تعالی عن ذلک اذا قسمة ضیزی قاله مجاهد فیما وصله الفریابی ای عوجاء وقال الحسن غیر معتدلة قال تعالی افرأیت الذی تولی واعطی قلیلا واکدی ای قطع عطاءه قال تعالی وانه هو رب الشعری قال مجاهد فیما وصله الفریابی هو مرزم نجم الجوزاء بکسر المیم وهی الشعری العبور قال تعالی وابراهیم الذی وفی ای وفی ما فرض علیه وقال الحسن عمل ما امر به وبلغ رسالات ربه الی خلقه وقیل فی معنی ذلک قوله تعالی ازفت الازفة ای اقتربت الساعة التی تزداد کل یوم قربا قال تعالی وانتم سامدون ای لاهون قال مجاهد هی البرطمة بفتح الموحدة وسکون الراء وفتح الطاء المهملة والمیم ولابی ذر من الکشمیهنی البرطنة بالنون بدل المیم الغناء کانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا وقال عکرمة یتغنون بالحمیریة وقال ابراهیم النخعی فیما وصله سعید بن منصور فی قوله تعالی افتمارونه ای افتجادلونه من المراء وهو المجادلة ومن قرأ افتمرونه بفتح التاء وسکون المیم من غیر الف وهم حمزة والکسائی ویعقوب یعنی افتجحدونه من مریته حقه اذا جحده وقیل افتغلبونه فی المراء من ماریته فمریته قوله تعالی ما زاغ البصر ای بصر محمد صلعم ما ماله کذلک البصر وما طغی ای ولا جاوز ما رای بل اثبته اثباتا صحیحا مستیقنا او ما عدل عن رؤیة العجائب التی امر برؤیتها وما جاوزها ۱۲ قس

۲ قوله فتماروا کذبوا کذا لهم ولیس فی هذه السورة تماروا وانما فیها افتمارونه وفی آخرها تتماری ولعله انتقال من بعض النساخ لان هذه اللفظة فی السورة التی تلی هذه وهی قوله فتماروا بالنذر وحکی الکرمانی عن بعض النسخ فبای آلاء ربک تتماری تکذب ولم اقف علیه ۱۲ فتح الباری ۳ قوله وقال ابن عباس فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی اغنی واقنی ای اعطی فارضی هذا تفسیر علی سبیل اللف والنشر وحقیقة اقنی اعطاه المال الذی للقنیة ای للذخیرة لا للتجارة وقال مجاهد اقنی ارضی بما اعطی وقنع قال الراغب وتحقیقه انه جعل له قنیة من الرضی ۱۲ قس ۴ قوله ثم قرأت لا تدرکه الابصار وهو یدرک الابصار وهو اللطیف الخبیر وفی مسلم انها سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن قوله تعالی ولقد راه نزلة اخری فقال انما هو جبرئیل وعند ابن مردویه انها قالت یا رسول الله هل رأیت ربک فقال لا انما رأیت جبرئیل منهبطا واحتجاجها بالایة خالفها فیه ابن عباس فنقل الترمذی عن عکرمة قال رای محمد ربه قلت الیس یقول الله لا تدرکه الابصار قال ویحک ذاک اذا تجلی بنوره الذی هو نوره وقد رای ربه مرتین فالمنفی فی الایة احاطة الابصار لا مجرد الرؤیة بل فی تخصیص الاحاطة بالنفی ما یدل علی الرؤیة او یشعر بها کما تقول لا تحیط به الافهام واصل المعرفة حاصلة ثم استدلت ایضا بقوله تعالی وما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب واجیب بان هذه الایة لا تدل علی نفی الرؤیة مطلقا بل علی ان البشر لا یری الله فی حال التکلم فنفی الرؤیة مقید بهذه الحالة دون غیرها قس اختلف قدیما وحدیثا فی رؤیته صلعم ربه لیلة

الاسراء فذهب عائشة وابن مسعود الی نفیها وابن عباس وبعض آخرون الی اثباتها ومنهم من ذهب الی انه رای بقلبه لا بعینه واخرج مسلم عن ابن عباس انه رای ربه بفؤاده مرتین وعلی هذا یمکن الجمع بین اثبات ابن عباس ونفی عائشة بان یحمل نفیها علی رؤیة البصر واثباتها علی رؤیة القلب لکن المشهور عن ابن عباس انه قال برؤیة البصر ومنهم من توقف فی هذه المسئلة ورجح القرطبی هذا القول وعزاه لجماعة من المحققین وقواه بانه لیس فی الباب دلیل قاطع ولیس مما یکتفی فیه بمجرد الظن کذا فی اللمعات ۱۲

۵ قوله فکان قاب قوسین او ادنی ای حیث الوتر من القوس والمراد من الله لا مدلوله قال القشیری فی مفاتیح الحجج اخبر الله بقوله فکان قاب قوسین او ادنی ان نبی الله صلعم بلغ من المرتبة والمنزلة القدر الاعلی مما لا یعبر الخلق ۱۲ قس ۶ قوله فاوحی الی عبده ما اوحی ای جبرئیل اوحی الی محمد صلعم ما اوحی جبرئیل وفیه تفخیم للوحی به او الله الیه وقیل الضمائر کلها لله ۱۲ قس ۷ قوله قال رای رفرفا اخضر قد سد الافق وعند النسائی والحاکم عن ابن مسعود قال ابصر نبی الله صلعم جبرئیل علیه السلام علی رفرف قد ملأ ما بین السماء والارض قال البیهقی فالرفرف جبرئیل علیه السلام علی صورته علی رفرف والرفرف البساط ۱۲ قسطلانی ۸ قوله یلت بتشدید الفوقیة ای یخلط وهذا علی قراءة اللات بتشدید التاء واما بالتخفیف فهو اسم صنم لثقیف وقیل لقریش کما ان العزی لغطفان وهی سمرة ومناة لهذیل وخزاعة وهی صخرة کذا فی الکرمانی ولیس ذلک بلازم بل یحتمل ان هذا اصله وخفف لکثرة الاستعمال والجمهور علی القراءة بالتخفیف کذا فی الفتح ۱۲ ۹ قوله فلیقل لا اله الا الله یحتمل ان یکون معناه انه سبق لسانه فلیتدارکه بکلمة التوحید لانه صورة الکفر وان کان علی قصد التعظیم فهو کفر وارتداد فیجب تجدید الاسلام وقوله فلیتصدق ای بالمال الذی عزم علی المقامرة به او بشیء من ماله کفارة لما جری علی لسانه وعزم علیه ۱۲ لمعات ۱۰ قوله من اجل مناة الطاغیة بالموحدة ای من اجل الصنم باسمها او عندها ولابی ذر لمناة مجرورا بالفتح لانه غیر منصرف وهو باللام لا جلها وقوله الطاغیة بالجر بالکسرة صفة لمناة باعتبار طغیان عبدتها او مضاف الیها والمعنی احرم باسم مناة القوم الطاغیة بالمشلل بضم المیم وفتح المعجمة وفتح اللام الاولی مشددة ای مناة الکائنة بالمشلل قوله لا یطوفون بین الصفا والمروة تعظیما لصنمهم مناة حیث لم یکن فی المسعی وکان فیه صنمان لغیرهم اساف ونائلة ۱۲ قس ومر بیانه فی الحج ۱۲

ع هو ابن موسی الحنفی قاله القسطلانی قال الکرمانی هو اما ابن موسی الختلی ولما ابن جعفر البلخی ۱۲ ع ق قوله مرتین مرة علی الارض فی الافق الاعلی ومرة فی السماء عند سدرة المنتهی ۱۲ قس ع ای بشیء کما فی مسلم کفارة لما جری علی لسانه ۱۲ ع صفتان للثالثة اوالاخری من الثاخرة

اهل بمناة الطاغية التي بالمشلل لا يطوفون بين الصفا والمروة فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فطاف رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمسلمون قال سفيان مناة بالمشلل من قديد وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب قال عروة قالت عائشة نزلت
في الانصار كانوا هم وغسان قبل ان يسلموا يهلون بمناة مثله وقال معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة كان رجال من الانصار ممن كان يهل
لمناة ومناة صنم بين مكة والمدينة قالوا يا نبي الله كنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيما لمناة نحوه باب قوله فاسجدوا لله واعبدوا حدثنا
ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون
والمشركون والجن والانس تابعه ابن طهمان عن ايوب ولم يذكر ابن علية ابن عباس ٤٨٦٣ حدثنا نصر بن علي اخبرني ابو احمد قال حدثنا
اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله قال اول سورة انزلت فيها سجدة النجم قال فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد
من خلفه الا رجل رأيته اخذ كفا من تراب فسجد عليه فرأيته بعد ذلك قتل كافرا وهو امية بن خلف اقتربت الساعة قال مجاهد
مستمر ذاهب مزدجر متناه وازدجر فاستطير جنونا دسر اضلاع السفينة لمن كان كفر يقول كفر له جزاء من الله محتضر يحضرون
الماء وقال ابن جبير مهطعين النسلان الخبب السراع وقال غيره فتعاطى فعاطها بيده فعقرها المحتظر كحظار من الشجر محترق ازدجر
افتعل من زجرت كفر فعلنا به وبهم ما فعلنا جزاء لما صنع بنوح واصحابه مستقر عذاب حق يقال الاشر المرح والتجبر باب قوله
وانشق القمر وان يروا اية يعرضوا ٤٨٦٤ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة وسفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي معمر عن ابن
مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اشهدوا حدثنا علي قال حدثنا سفيان قال اخبرنا ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله قال انشق القمر ونحن مع النبي
صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فقال لنا اشهدوا اشهدوا حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني بكر عن جعفر عن عراك بن مالك عن
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس قال انشق القمر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ٤٨٦٧ حدثنا عبد الله بن محمد قال
حدثنا يونس بن محمد قال حدثنا شيبان عن قتادة عن انس قال سأل اهل مكة ان يريهم اية فاراهم انشقاق القمر ٤٨٦٨ حدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن انس قال انشق القمر فرقتين باب قوله تجري باعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد تركناها اية فهل

لمناة عزوجل لمناة ابراهيم وقال ثني اخبرنا رجلا سورة اقتربت الساعة بسم الله الرحمن الرحيم وقال يقول فعاطى بهم بما
بن عبد الله فصارت ثنا حدثنا

۱ قوله وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس اي الحاضرون من المشركين لما سمعوا ذكر طواغيتهم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وكان اول سجدة نزلت فارادوا معارضة المسلمين بالسجدة لمعبودهم او وقع ذلك منهم بلا قصد او خافوا في ذلك من مخالفتهم وما قيل كان ذلك بسبب ما القى الشيطان في اثناء قراءته صلى الله عليه وسلم تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فلا صحة له عقلا ولا نقلا كذا نقله صاحب الخير وهكذا في الكرماني وقال كيف وقد انكر بهمزة الانكار شركهم في قوله افرأيتم اللات والعزى اي اخبروني باسماء هؤلاء الذين يجعلونهم شركاء لهم وما هي الا اسماء سميتموها بمجرد الهوى لا عن حجة انتهى قال في الخير الجاري وقد تكلم عليه القسطلاني بما روي بحديث ضعيف منقطع ولعله مشكوك لا يعارض المقطوع وذكر بعض العلماء في حواشيه على تفسير البيضاوي عند قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته الآية قيل هو من وضع الزنادقة وليس في الصحاح قال القاضي وهو مردود عند المحققين انتهى ومرّ في صـ ١٤٦ ۲ قوله قال مجاهد وصله الفريابي في قوله تعالى ويقولوا سحر مستمر اي ذاهب سوف يذهب ويبطل من قولهم مر الشيء واستمر اذا ذهب قال تعالى ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر اي ازدجار من تعذيب او وعيد اسم مزدجر قطب الشارح والا قال مجاهد فيما وصله الفريابي متناه بصيغة الفاعل اي نهاية وغاية في الزجر لا مزيد عليها والوعظ المقبول من التناهي بمعنى الانتهاء اي جاءكم من اخبار عذاب الامم السابقة ما فيه موضع للانتهاء عن الكفر ولا تزجار عنه قس ۳ قوله وازدجر قال مجاهد فاستطير جنونا فيكون من مقولهم اي انه ازدجرته الجن وتخبطته او هو من كلام الله تعالى اخبر عنه انه زجر عن التبليغ بانواع الاذية قال تعالى وحملناه على ذات الواح ودسر قال مجاهد اضلاع السفينة وقيل المسامير وقيل الخيوط التي تشد بها السفن قال تعالى جزاء لمن كان كفر بنيا للمفعول من كفران النعمة يقول كفر له اي لنوح جزاء من الله اي فعلنا بنوح وبهم ما فعلنا من فتح ابواب السماء وما بعده من التفجير ونحوه جزاء من الله بما صنعوا بنوح واصحابه قس قال ابن جبير فيما وصله ابن المنذر في قوله تعالى مهطعين الى الداع النسلان بفتح النون والمهملة هو تفسير للاهطاع الدال عليه مهطعين والنسلان هو الخبب بفتح المعجمة والموحدة للاولى ضرب من العدو وقوله السراع تاكيد له وقيل الاهطاع الاسراع مع مد العنق وقيل مع النظر قس ۴ قوله وقال غيره اي غير ابن جبير في قوله تعالى فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر اي فعاطها بالف بعد العين فطاء فهاء فالف بيده فعقرها قال السفاقسي لا اعلم لقوله فعاطها وجها الا ان يكون من المقلوب الذي قدمت عينه على لامه لان العطو التناول فيناولها

بيده وسقط لفظ فعاطها بيده ولابي ذر والمعنى تناولها واحضرهم نداؤه والمستغيث وهو قدار بن سالف وكان اشجعهم فتعاطى آلة العقر او اتناولها كذا في القسطلاني وفي بعض النسخ فتعاطى اي تناولها بيده علبه فاهر شرح الكرماني ۵ قوله مستقر في قوله ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر قال الفراء يقال عذاب حق وقال غيره يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار قوله يقال الاشر بفتح الهمزة والشين المعجمة والراء المخففة المرح بفتح الميم والراء والتجبر بالجيم والموحدة المشددة المضمومة قال ابو عبيدة في تفسير قوله تعالى سيعلمون غدا من الكذاب الاشر ۶ قس ۶ قوله وانشق القمر باق على حقيقته وهو قول عامة المسلمين الا من لا يلتفت الى قوله قال انه سينشق يوم القيمة اتى ماضي لتحققه وهو خلاف الاجماع قس ومر بيانه في صـ ٣٣٢ في علامات النبوة ۷ قوله قال انشق القمر فرقتين اي قطعتين مالك هذه الاحاديث الخمسة مدارها على ابن مسعود وابن عباس وانس فاما حديث ابن مسعود فصرح بحضوره ذلك حيث قال ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال اشهدوا واما انس فلم يحضر ذلك لانه كان ابن اربع او خمس سنين وكان الانشقاق بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين واما ابن عباس فلم يكن اذ ذاك ولد لكن روى ذلك عن جملة من الصحابة قس ۸ قوله تجري باعيننا اي تجري السفينة باعيننا اي بمرأى منا اي محفوظة بحفظنا قوله جزاء نصب على المفعول له ناصبه فتحنا وما بعده او مصدر بفعل مقدر اي جزيناهم جزاء لمن كان كفر اي فعلنا ذلك جزاء لنوح لانه نعمة كفروها لان كل نبي نعمة من الله على امته قس ۹ موضع من قديد اي من كان يحج لهذا الصنم كان لا يسعى بين الصفا والمروة تعظيما لصنمهم حيث لم يكن ثم صنمان لغيرهم ۱۲ ك ۱۰ حيث لم يكن مناة في المسعى وكان فيه صنمان لغيرهم ۱۲ ك قس ۱۱ اي موضع من قديد مصغرا من ناحية البحر وهو الجبل الذي يهبط الى اليمامة ۱۲ قس ۱۲ اللغي بالغلا المعرى المبرد الهشام عمارو صلة الذهلي والطبري ۱۲ ۱۳ اي مثل حديث ابن عيينة ۱۲ قس ۱۴ وكان لخزاعة وهذيل وسمي بذلك لان دم الذبائح كان يمنى عندها اي يراق ۱۲ قس ۱۵ بل ارسله ولا يصرح ذلك في الحديث لاتفاق عبد الوارث وابن طهمان على وصله وهما ثقتان ۱۲ قس ۱۶ اي يوم خب الابل يبشرون و يحضرون اللبن يوم ورودها يحتلبون ۱۲ قس ۱۷ بكسر المهملة وفتح الظاء المعجمة المخففة معكم من الشجر محترق وعن قتادة فيما رواه عبد الرزاق كرماد محترق ۱۲ قس ۱۸ صارت تاء الافتعال دالا ۱۲ قس ۱۹ هو ابن عيينة او الثوري لان كلا منهما يروي عن الاعمش ۱۲ قسطلاني ۲۰ بكسر الفاء قطعتين سال كفار قريش ان يريهم آية ۱۲ قس ۲۱ نصب بدل من سابقه المنصوب على الحال ۱۲ قس ۲۲ هو ابن ربيعة بن شرحبيل ۱۲ قس ۲۳ وهذا نص يرد على القائل انه انما ينشق يوم القيمة ۱۲ قس

من مدكر قال قتادة ابقى الله سفينة نوح حتى ادركها اوائل هذه الامة [4869] حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابي اسحٰق عن الاسود عن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فهل من مدكر باب ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال مجاهد هوّنا قراءته [4870] حدثنا مسدد عن يحيى عن شعبة عن ابي اسحٰق عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقرأ فهل من مدكر باب قوله اعجاز نخل منقعر فكيف كان عذابي ونذر [4871] حدثنا ابو نعيم قال حدثنا زهير عن ابي اسحٰق انه سمع رجلا سأل الاسود فهل من مدكر او مذكر فقال سمعت عبد الله يقرؤها فهل من مدكر قال وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرؤها فهل من مدكر دالا باب قوله فكانوا كهشيم المحتظر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر [4872] حدثنا عبدان اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحٰق عن الاسود عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ فهل من مدكر الاية باب قوله ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر [4873] حدثنا محمد قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي اسحٰق عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ فهل من مدكر باب قوله ولقد اهلكنا اشياعكم فهل من مدكر [4874] حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن اسرائيل عن ابي اسحٰق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله قال قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر باب قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر [4875] حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ح وحدثني محمد قال حدثنا عفان بن مسلم عن وهيب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة يوم بدر اللهم اني انشدك عهدك ووعدك اللهم ان تشأ لا تعبد بعد اليوم فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبك يا رسول الله الححت على ربك وهو يثب في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر باب قوله بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر يعني من المرارة [4876] حدثنا ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني يوسف بن ماهك قال اني عند عائشة ام المؤمنين قالت لقد انزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمكة واني لجارية العب بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر [4877] حدثني اسحٰق قال حدثنا خالد عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم ابدا فاخذ ابو بكر بيده وقال حسبك يا رسول الله فقد الححت على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر سورة

---

۲ قوله فكيف كان عذابي ونذر ۳ يسرنا ۴ الى قوله فهل من مدكر ۵ يسأل ۶ قال ۷ يقرأه ۸ دالا ۹ الاية ۱۰ وقال ۱۱ اخبرنا ۱۲ عن ۱۳ الى قوله فهل من مدكر ۱۴ ثنا

ك قوله قال قتادة ابقى الله سفينة نوح حتى ادركها اوائل هذه الامة وزاد عبد الرزاق عن معمر وعند ابن ابي حاتم عنه قال ابقى الله السفينة في ارض الجزيرة عبرة وآية حتى نظر اليها اوائل هذه الامة وكم من سفينة بعدها صارت رمادا وقال ابن كثير الظاهر يعني من قوله ولقد تركناها ان المراد من ذلك جنس السفن لقوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون ۱۲ قسطلاني ك قوله فهل من مدكر بالدال المهملة واصله مذتكر بذال معجمة فاستثقل الخروج من حرف مجهور وهو الذال الى حرف مهموس وهو التاء فابدلت التاء دالا مهملة لتقارب مخرجيهما ثم ادغمت المعجمة في المهملة بعد قلب المعجمة اليها للتقارب وقرأ بعضهم مذكر بالمعجمة ولذا قال ابن مسعود انه عليه السلام قرأ مدكر يعني بالمهملة ۱۲ قس ك قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر اي سهلنا لفظه ويسرنا معناه لمن اراده ليتذكر الناس كما قال تعالى كتاب انزلناه مبارك ليدبروا آياته وليتذكر اولوا الالباب وقال مجاهد يسرنا اي هونا قراءته وليس شئ يقرأ كله ظاهرا الا القرآن ۱۲ قس ك قوله اعجاز نخل منقعر قال في الانوار اصول نخل منقلع عن مغارسه ساقط على الارض وقيل شبهوا بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت اجسادهم وتذكير منقعر للحمل على اللفظ والتانيث في قوله اعجاز نخل خاوية للمعنى انتهى ۱۲ قسطلاني ك قوله كهشيم المحتظر بكسر الظاء المعجمة قراءة الجمهور اسم فاعل قال ابن عباس المحتظر هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشوك والشجر فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم وقرأ الحسن بفتحها فقيل هو مصدر اي كهشيم الاحتظار وقيل اسم مكان ۱۲ قسطلاني ك قوله ولقد صبحهم بكرة بالصرف لانه نكرة ولو قصد به وقت بعينه امتنع للتانيث والتعريف قوله عذاب مستقر اي دائم متصل بعذاب الآخرة قوله فذوقوا عذابي ونذر يريد العذاب الذي نزل بهم من طمس الاعين غير العذاب الذي اهلكوا به فلذلك حسن التكرير وزاد ابو ذر الى قوله فهل من مدكر ۱۲ قس ك قوله ولقد اهلكنا اشياعكم اي اشباهكم ونظراءكم في الكفر من الامم السابقة قوله فهل من مدكر من يتذكر ويعلم ان ذلك حق ويخاف ويعتبر وسقط لفظ باب لغير ابي ذر ۱۲ قسطلاني ك قوله فقال النبي صلعم فهل من مدكر بالدال المهملة قس قال الكرماني فان قلت ما معنى تكرار هذا الحديث في هذه التراجم الستة ووجه المناسبة بينه وبينها قلت لعل غرضه ان المدكر في هذه السورة هو في المواضع الستة كلها بالمهملة انتهى ۱۲ ك قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر اي الادبار فافرده لارادة الجنس اولان كل واحد يولي دبره وقد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة وعن عمر لما نزلت قال لم اعلم ما هي فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلمته ۱۲ بيضاوي

ك قوله اللهم اني انشدك اي اطلب عهدك اي نحو ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون قوله ووعدك اي باحدى الطائفتين ما قال تعالى واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم قوله اللهم ان تشأ هلاك المؤمنين فالمفعول محذوف او قوله لا تعبد بعد اليوم في حكم المفعول والجزاء محذوف قوله فاخذ ابو بكر بيده صلعم فقال حسبك اي يكفيك ما قلت يا رسول الله الححت بمهملتين بالغت واطلت على ربك في الدعاء قس ومر الحديث مع بيانه في ص ۵۶۳ في المغازي وفي ص ۴۰۸ في الجهاد ۱۲ ك قوله بل الساعة اي يوم القيمة موعدهم اي موعد عذابهم قوله والساعة اي عذابها ادهى اي اعظم بلية قوله وامر اي اشد مرارة من عذاب الدنيا ۱۲ قس ك قوله سورة الرحمٰن مكية او مدنية او متبعضة وآيها ست وسبعون بسم الله سقطت البسملة لغير ابي ذر وقال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى الشمس والقمر بحسبان اي كحسبان الرحى اي يدوران في مثل قطب الرحى وهذا ساقط لغير ابي ذر ۱۲ قس

حل اللغات

يلت السويق اي يعجنه بالماء بناة الطائفة بالجمع صفة لمناة باعتبار طغيان عبدتها قديد بضم القاف مسقر اسم جبل يصلون اي يحرمون فرقة منصوب على الحال او بدل من الاول وروي بالرفع على الاستيناف اشمعروا اي اشهدوا هذه المعجزة الباهرة جعفر هو ابن ربيعة بن شرحبيل ۱۲

ع بتشديد الواو والنون على صيغة الماضي ۱۲ ع اي فهل من متذكر بهذا القرآن الذي يسرنا حفظه ومعناه ۱۲ قس ع غير منسوب وهو ابن المثنى او ابن بشار او ابن الوليد قس ف وفي الكرماني قال الغساني كان ابن بشار بالمعجمة وكان ابن المثنى يرويان عن غندر ايضا وذكر الكلاباذي ان بندارا وابن المثنى وابن الوليد قد رووا عن غندر في الجامع ۱۲ ع بضم الواو وابن خالد البصري ۱۲ قس ع اي اشد عذابا من عذاب الدنيا ۱۲ قس ع عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ۱۲ ع نحو ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون ۱۲ قس ع لي واذ يعدكم الله احدى الطائفتين ۱۲ قس ع يكفيك مناشدتك قس ومر الحديث في ص ۵۶۳ في غزوة بدر ۱۲

الرحمٰن ۱ واقيموا الوزن يريد لسان الميزان ۲ والعصف بقل الزرع اذا قطع منه شيء قبل ان يدرك فذلك العصف والريحان ورقه
والحب الذي يؤكل منه والريحان في كلام العرب الرزق وقال بعضهم والعصف يريد المأكول من الحب والريحان النضيج الذي لم يؤكل وقال
غيره والعصف ورق الحنطة ۳ وقال الضحاك العصف التبن وقال ابو مالك العصف اول ما ينبت تسميه النبط هبورا وقال مجاهد العصف ورق
الحنطة والريحان الرزق والمارج اللهب الاصفر والاخضر الذي يعلو النار اذا اوقدت وقال بعضهم عن مجاهد رب المشرقين للشمس في
الشتاء مشرق ومشرق في الصيف ورب المغربين مغربها في الشتاء والصيف لا يبغيان لا يختلطان المنشآت ما رفع قلعه من
السفن فاما ما لم يرفع قلعه فليس بمنشأة وقال مجاهد ونحاس الصفر يصب على رؤسهم يعذبون به خاف مقام ربه يهم
بالمعصية فيذكر الله فيتركها الشواظ لهب من نار مدهامتان سوداوان من الري صلصال خلط برمل فصلصل كما يصلصل
الفخار ويقال منتن يريدون به صل يقال صلصال كما يقال صر الباب عند الاغلاق وصرصر مثل كبكبته يعني كببته فاكهة ونخل
ورمان وقال بعضهم ليس الرمان والنخل بالفاكهة واما العرب فانها تعدها فاكهة كقوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى
فامرهم بالمحافظة على كل الصلوات ثم اعاد العصر تشديدا لها كما اعيد النخل والرمان ومثلها الم تر ان الله يسجد له من في السموات
ومن في الارض ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب وقد ذكرهم في اول قوله من في السموات ومن في الارض وقال غيره
افنان اغصان وجنا الجنتين دان ما يجتنى قريب وقال الحسن فبأي آلاء نعمه وقال قتادة ربكما يعني الجن والانس قال ابو الدرداء
كل يوم هو في شأن يغفر ذنبا ويكشف كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وقال ابن عباس برزخ حاجز الانام الخلق نضاختان فياضتان
ذو الجلال ذو العظمة وقال غيره مارج خالص من النار يقال مرج الامير رعيته اذا خلاهم يعدو بعضهم على بعض مرج امر الناس
مريج ملتبس مرج اختلط البحرين من مرجت دابتك تركتها سنفرغ لكم سنحاسبكم لا يشغله شيء عن شيء وهو معروف في كلام العرب
يقال لأتفرغن لك وما به شغل يقول لآخذنك على غرتك باب قوله ومن دونهما جنتان حدثنا عبد الله بن ابي الاسود قال
حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمي قال حدثنا ابو عمران الجوني عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبر

١ بسم الله الرحمن الرحيم قال مجاهد بحسبان كحسبان الرحى وقال غيره رزقه بمنشأة ٢ بمنشآت ٣ كالفخار كما يصنع الفخار الشواظ لهب من نار
٤ النحاس فيعذبون ٥ وكمن ٦ طين صلصل قال الله ويقال تكذبان اختلط ٧ مرج البحرين مرجت دابتك تركتها البحران ٨ وقال غيره

ـــــــــــــــ

۱ قوله واقيموا الوزن يريد لسان الميزان قال ابو الدرداء وعند ابن ابي حاتم رأى ابن عباس رجلا يزن قد ارجح فقال اقم اللسان كما قال تعالى واقيموا الوزن بالقسط قوله تعالى والحب ذو العصف هو بقل الزرع اذا قطع منه شيء قبل ان يدرك الزرع فذلك العصف والعرب تقول خرجنا نعصف الزرع اذا قطعوا منه قبل ان يدرك قوله والريحان في كلام العرب الرزق وهو مصدر في الاصل اطلق على الرزق وقال قتادة الذي يشم او كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا لان الانسان يراح بها اي رائحة طيبة اي يشم. قسطلاني قوله وقال غيره العصف ورق الحنطة كذا لابي ذر وفي رواية غيره اي كما يجيء العصف ورق الحنطة والريحان الرزق ۱۲ ف.

۲ قوله وقال ابو مالك هو الغفاري كوفي تابعي ثقة قال ابو زرعة لا يعرف اسمه وقال غيره اسمه غزوان ... وليس له في البخاري الا هذا الموضع العصف اول ما ينبت تسميه اي العصف النبط بفتح النون والموحدة وبالطاء المهملة هم الفلاحون اي اهل الزراعة هبورا بفتح الهاء وضم الموحدة مخففة وبعد الواو الساكنة راء دقاق الزرع ۱۲ قس ك ف ۳ قوله والمارج في قوله تعالى وخلق الجان من مارج من نار هو اللهب الاصفر والاخضر الذي يعلو النار اذا اوقدت ۱۲ قس ۴ قوله رب المشرقين فان قلت قال الله تعالى فلا اقسم برب المشارق والمغارب وقال رب المشرق والمغرب قلت المراد بالمشرق الجنس وبالمشرقين مشرق الشتاء ومشرق الصيف وبالمشارق مشرق كل يوم او كل فصل او كل برج او كل كوكب انتهى. قوله لا يبغيان في قوله مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان اي يختلطان فلا يفيان وصلا العذب والملح قال ابن عباس بحر السماء وبحر الارض قال سعيد بن جبير يلتقيان في كل عام وقال قتادة بحر فارس والروم او البحر الملح او الانهار العذبة او بحر المشرق والمغرب والبرزخ الحاجز قال بعضهم الحاجز هو القدرة الالهية ۱۲ قس ۵ قوله وقال مجاهد في قوله تعالى يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس النحاس هو الصفر يذاب ثم يصب على رؤسهم وقيل النحاس الدخان الذي لا لهب معه وسقط قوله النحاس لغير ابي ذر قوله شواظ قال مجاهد لهب من نار وقال غيره الذي معه دخان وقيل اللهب الاحمر وقيل الدخان الخارج من اللهب ۱۲ قس.

۶ قوله صلصال في قوله خلق الانسان من صلصال كالفخار اي طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار اي صوت كما يصوت الخزف اذا جف وضرب لقوته ويقال منتن بضم الميم وكسر التاء يريدون به اصل اللحم يصل بالكسر صلولا نتن يقال صلصال كما يقال صر الباب عند الاغلاق وصرصر يريد ان صلصال مضاعف صل مثل كبكبته يعني كببته ومنه فكبكبوا فيها اصله فكبوا .... كذا في القسطلاني ۱۲ ۷ قوله فاكهة ونخل ورمان وقال بعضهم قيل هو الامام ابو حنيفة وجماعة كالفراء ليس النخل والرمان بالفاكهة لان الشيء لا يعطف على نفسه لان العطف يقتضي المغايرة فلو حلف لا يأكل فاكهة فأكل رطبا او رمانا لم يحنث قوله واما العرب فانها تعدها فاكهة وانما اعاد ذكرهما لفضلهما على الفاكهة فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء وثمرة الرمان فاكهة ودواء فهو من ذكر الخاص بعد العام تفضيلا له كقوله تعالى حافظوا على الصلوات الخ قوله ومثلها اي مثل فاكهة ونخل ورمان في قوله الم تر ان الله الخ والحاصل انه من عطف الخاص على العام واعترض بانه نكرة في سياق الاثبات فلا عموم حتى قال الكرماني اقول للامام ابي حنيفة ان يمنع المشابهة بين هذه الآية وبين هذين الآيتين لان الصلوة ومن في الارض لفظان عامان بخلاف فاكهة انتهى قال ابن الهمام وابو حنيفة رح يقول هي مما يتغذى بها منفردة حتى يستغني بها في الجملة في قيام البدن ومقرونة مع الخبز ويداوى ببعضها كالرمان في بعض عوارض البدن ولا ينكر انها يتفكه بها ولكن لما كانت قد يستعمل اصالة لحاجة البقاء تعرض معنى التفكه فلا يحنث بها الا ان ينويه ويحنث بالثلثة اتفاقا انتهى ۱۲ ۸ قوله وقال غيره قيل غير مجاهد وغير البعض في قوله ذواتا افنان اي اغصان تتشعب من فرع الشجرة قوله وجنا الجنتين دان اي ما يجتنى من ثمر شجرها قريب حتى يجتنيها القائم والقاعد والمضطجع وسقط من قوله قال غيره الى هنا لابي ذر وقد تقدم في صفة الجنة ۱۲ قسطلاني ۹ قوله سنفرغ لكم اي سنحاسبكم فهو مجاز عن الحساب والا فالله تعالى لا يشغله شيء عن شيء وهو اي هذا سنفرغ لكم معروف في كلام العرب يقال لأتفرغن لك وما به شغل وانما هو وعيد وتهديد كانه يقول لآخذنك على غرتك غفلتك ۱۲ قس ۱۰ قوله جنتان مبتدأ من فضة خبر قوله آنيتهما والجملة خبر المبتدأ الاول ومتعلق من فضة محذوف اي آنيتهما كائنة من فضة قوله وما فيها عطف على آنيتهما فالتي من ذهب للمقربين والتي من فضة لاصحاب اليمين قوله في جنة عدن ظرف للقوم قس او منصوب على الحالية والحديث من المتشابهات اذ لا وجه ولا رداء على ما هو المتبادر الى الذهن من مفهومهما لغة فالمفوضة يقولون لا يعلم تأويله الا الله والمأولة يؤولونها الوجه بالذات والرداء بشيء كالرداء من صفاته اللازمة لذاته المقدسة عما يشبه المخلوقات تعالى عن ذلك علوا كبيرا وهو مثل ما قيل الكبرياء ردائي فان قلت هذا الحديث مشعر بان رؤية الله غير واقعة قلت لا يلزم من عدمها في جنة عدن او في ذلك الوقت عدمها مطلقا ورداء الكبرياء غير مانع منها ۱۲ ك لمعات قال ولا الجوار المنشآت اي المرفوعات الشرع ۱۲ ك قوله بكسر القاف وسكون اللام ويجوز فتحها قس في الصراح بادبان كشتی ۱۲ ح قال مجاهد قال ابن عباس اخضراوان ۱۲ قس الادهام الخضرة السوداء وشدة الخضرة ۱۲ قس الآلاء النعم واحدها الى والى والو والى ۱۲ ق قيل المراد وقيل هو آدم خاصة وقيل الثقلان ۱۲ قس اي الجنتين المذكورتين في قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان

على وجهه فی جنة عدن **باب** حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ وقال ابن عباس الحُوراء سوداء الحَدَقِ وقال مجاهد مَقْصُورَاتٌ محبوسات قُصِرَ طرفُهن وانفسهن على ازواجهن قَاصِرَاتٌ لا يبغين غير ازواجهن حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنى عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا ابو عمران الجونى عن ابى بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلاً فى كل زاوية منها اهلٌ ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمنون وجنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من كذا آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبر على وجهه فى جنة عدن **الواقعة** وقال مجاهد رُجَّتْ زلزلت بُسَّتْ فُتَّتْ لُتَّتْ كما يلتّ السويق المَخْضُودُ الموقر حملاً ويقال ايضاً لا شوك له مَنْضُودٍ الموز والعُرُبُ المحببات الى ازواجهن ثُلَّةٌ امة يَحْمُومٍ دخان اسود يُصِرُّونَ يديمون الْهِيمِ الابل الظماء لَمُغْرَمُونَ لملزمون رَوْحٌ جنة ورخاء وَالرَّيْحَانُ الرزق وَنُنْشِئَكُمْ فى اى خلق نشاء وقال غيره تَفَكَّهُونَ تعجبون عُرُبًا مثقلة واحدها عروب مثل صبور وصُبُر يسميها اهل مكة العَرِبة واهل المدينة الغَنِجة واهل العراق الشَّكِلة وقال فى خَافِضَةٌ لقوم الى النار ورَافِعَةٌ الى الجنة مَوْضُونَةٍ منسوجة ومنه وضين الناقة والكُوبُ لا آذان له ولا عروة والاباريق ذوات الآذان والعُرى مَسْكُوبٍ جار وفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ بعضها فوق بعض مُتْرَفِينَ متمتعين ما تُمْنُونَ هى النطفة فى ارحام النساء لِلْمُقْوِينَ للمسافرين والقِيُّ القفر بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ بمحكم القرآن ويقال بمسقط النجوم اذا سقطن ومواقع وموقع واحد مُدْهِنُونَ مكذبون مثل لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ فَسَلَامٌ لَكَ اى مُسَلَّمٌ لك إنك مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ والْغِيَتْ ان وهو معناها كما تقول انت مصدّق مسافر عن قليل اذا كان قد قال انى مسافر عن قليل وقد يكون كالدعاء له كقولك فسقياً من الرجال ان رفعت السلام فهو من الدعاء تُورُونَ تستخرجون اوريت اوقدت لَغْوًا باطلاً تَأْثِيمًا كذبا **باب** قوله وَظِلٍّ مَمْدُودٍ حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفين عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة يبلغ به النبى صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها واقرؤا ان شئتم وَظِلٍّ مَمْدُودٍ **الحديد** قال مجاهد جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ معمّرين فيه مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ من الضلالة الى الهدى وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ جُنَّةٌ وسلاح مَوْلَاكُمْ اولى بكم لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ ليعلم اهل الكتاب يقال الظاهر على كل شئ علماً والباطن على كل شئ علماً

الحور السود حور سود ثلى ثنا سورة الواقعة بسم الله الرحمن الرحيم المحببات لملزمون لملومون وريحان فيما لا تعلمون ويقال بقوم متمتعين متنعمين مدينين محاسبين من النطف يعنى بمواقع فسلم والغيث فريب سورة سورة الحديد والمجادلة بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وقال مجاهد وصله الفريابى فى قوله تعالى اذا رجت الارض رجا اى زلزلت اى تضطرب فرقا من الله حتى ينهدم ما عليها من بناء وجبل وقال وبست الجبال فتت اى لتت كما يلت السويق بالسمن او بالزيت قال تعالى فى سدر مخضود هو الموقر حملا بفتح القاف والحمل بكسر الحاء الذى هو الثمر من كثرة ثمره بحيث تنثنى اغصانه ويقال ايضا لا شوك له خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكة ثمرة قوله وطلح منضود هو الموز واحده طلحة وقوله منضود اى متراكب قال تعالى فجعلناهن ابكارا عربا العرب بضم الراء وسكونها المحببات الى ازواجهن بفتح الموحدة المشددة قال الكرمانى وفى بعضها متحببات وهو المتفعل بمعنى التفعيل مر فى كتاب بدء الخلق قوله تعالى ثلة من الاولين اى امة من الامم الماضية قوله تعالى وظل من يحموم اى دخان اسود وقيل اليحموم واد فى جهنم قوله تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم اى يديمون على الذنب العظيم قال تعالى فشاربون شرب الهيم هى الابل الظماء قوله انا لمغرمون اى لملزمون غرامة ما انفقنا قال تعالى فاما ان كان من المقربين فروح اى جنة ورخاء وقيل معناه فله راحة وهو تفسير باللازم قوله وريحان ولابى ذر والريحان الرزق قال الورق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار قوله وننشئكم بفتح النون الاول والشين ولابى ذر ننشئكم بضم النون وكسر الشين وزاد فيما لا تعلمون اى فى اى خلق نشاء وقال الحسن البصرى نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم او نبعثكم على غير صوركم فى الدنيا فيجمل المؤمن ويقبح الكافر وقال غيره اى غير مجاهد فى قوله تعالى فظلتم تفكهون اى تعجبون مما نزل بكم فى زرعكم وقيل تندمون على اجتهادكم فيه قال غيره فى قوله تعالى خافضة رافعة اى هى خافضة لقوم الى النار ورافعة لآخرين الى الجنة قوله تعالى على سرر موضونة اى منسوجة بالذهب وقيل بالدر والياقوت واصله من وضنت الشئ اى ركبت بعضه على بعض ومنه وضين الناقة وهو حزامها لتراكب طاقاتها قال تعالى بمواقع النجوم اى بمحكم القرآن ويقال للقرآن نجوم لانه نزل نجوما قوله ويقال بمسقط النجوم اذا سقطن اى بمغارب النجوم السماوية اذا غربن قوله ومواقع بالجمع وموقع بالافراد واحد اى مفادهما واحد لان الجمع المضاف والمفرد المضاف كلاهما عامان بلا تفاوت على الصحيح وبالافراد قرأ حمزة والكسائى قال فى فتح الباري الحديث انتم مدهنون اى مكذبون قاله ابن عباس وغيره قوله فسلم لك اى مسلم بتشديد اللام ولابى ذر

فسلم بكسر السين وسكون اللام اى انك من اصحاب اليمين قوله والغيت ان وفى بعضها الغيث اى حذفت ان عن اللفظ لكنه مراد فى المعنى وذلك كقولك لمن قال انى مسافر عن قليل وفى بعضها عن قريب انت مصدق بفتح الدال المشددة مسافر عن قليل اى انت مصدق انك مسافر عن قليل فحذفت لفظ ان قوله وقد يكون كالدعاء له اى للمخاطب من اصحاب اليمين اى يسلمون كقول القائل فسقيا من الرجال بفتح السين نصب اى سقاك الله سقيا قال الزمخشرى معناه سلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك اصحاب اليمين اى يسلمون عليك قوله ان رفعت السلام فهو من الدعاء فان قلت لم يقرأ احد بالنصب فما الغرض منه قلت الغرض ان سقيا بالنصب هو دعاء بخلاف السلام فانه بالرفع دعاء وعند النصب لا يكون دعاء قال تعالى افرأيتم النار التى تورون اى تستخرجون من اوريت او قدحت يقال اوريت الزناد قدحته فاستخرجت ۱۲ قس ک سكه قوله الحديد مدنية او مكية وآيها تسع وعشرون ولابى ذر سورة الحديد والمجادلة بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسملة لغير ابى ذر ۱۲ قس سكه قوله هو مولكم قوله مأواكم النار هى مولكم اى هى اولى بكم من كل منزل على كفركم وارتيابكم قوله ليعلم اهل الكتاب يريد ان لا صلة ويؤيده قراءة ابن عباس ليعلم قس قوله يقال الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما وفى نسخة على كل شئ باثبات الواو كالسابق ومراده قوله والظاهر والباطن وقيل الظاهر بوجوده لكثرة دلائله والباطن لكونه غير مدرك بالحواس قس قوله انظرونا قال الفراء قرأ ها يحيى بن وثاب والاعمش وحمزة انظرونا بقطع الهمزة من النظرة والباقون على الاصل ومعنى انظرونا بالقطع اخرونا ۱۲ فتح

سه بفتح الواو المشددة ذات جوف واسع ۱۲ قس لمعه قال الدمياطى صوابه المؤمن واجيب بجواز ان يكون من مقابلة الجموع بالجموع ۱۲ قس ه خبر مقدم والمبتدأ قوله آنيتهما وما فيهما خبر جنتان ۱۲ قس سه فى قوله تعالى باكواب واباريق ۱۲ قس معه جمع ابريق وهو من آنية الخمر يذكر لبريق لونه ۱۲ قس له اى الذى قلت لذلك متقال انى ۱۲ لعه يريد قوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما ۱۲ قس عا يريد قوله تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ۱۲ عه يريد قوله تعالى

(سورة الواقعة) (قوله بمواقع النجوم بمحكم القرآن) مبنى على تشبيه معانى القرآن بالنجوم الساطعة والانوار اللامعة ومحل تلك المعانى هى محكم القرآن فصار مواقع النجوم (سورة الحديد) (قوله يقال الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما) يريد انه تعالى ظاهر على كل شئ من حيث العلم به تعالى من وجه بناء على ان كل ما يدرك باى حاسة كانت فهو من آثار قدرته ووجوده والاثر يدل على المؤثر فهو من هذه الحيثية ظاهر علما على كل شئ فما من شئ الا وهو يعلمه ويعرفه وكذلك هو تعالى باطن من حيث العلم به فلا احد يعلمه بالنظر الى حقيقته وكنهه حتى قيل ما عرفناك حق معرفتك فصدق الامران كونه ظاهراً علماً على كل احد وباطناً علماً على كل احد والله تعالى اعلم اه سندى

أَنظِرُونَا انتظرونا الْمُجَادَلَةُ وقال مجاهد يُحَادُّونَ يشاقون كُبِتُوا اخزوا من الخزي اِسْتَحْوَذَ غلب الْحَشْرِ الْجَلَاءَ الاخراج من ارض الى
ارض ۴۸۸۲ حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا سعيد بن سليمن قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن
عباس سورة التوبة قال التوبة هي الفاضحة مازالت تنزل ومنهم ومنهم حتى ظنوا انها لم تبق احدًا منهم الا ذكر فيها قال قلت سورة الانفال قال نزلت
فی بدر قال قلت سورة الحشر قال نزلت فی بنی النضير ۴۸۸۳ حدثنا الحسن بن مدرك قال حدثنا يحيى بن حماد قال اخبرنا ابو عوانة عن ابی بشر
عن سعيد قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل سورة بنی النضير باب قوله مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ نخلة مالم تكن عجوة او برنية ۴۸۸۴ حدثنا
قتيبة قال حدثنا ليث عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله عليه وسلم حرق نخل بنی النضير وقطع وهی البويرة فانزل الله تعالى مَا
قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ باب قوله مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۴۸۸۵ حدثنا علی بن عبد الله
قال حدثنا سفيان غير مرة عن عمرو عن الزهری عن مالك بن اوس بن الحدثان عن عمر قال كانت اموال بنی النضير مما افاء الله علی رسوله
مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلی الله عليه وسلم خاصة ينفق علی اهله منها نفقة سنته ثم يجعل ما بقی فی
السلاح والكراع عدة فی سبيل الله باب قوله وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۴۸۸۶ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم
عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشمات والموتشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بنی اسد
يقال لها ام يعقوب فجاءت فقالت انه بلغنی انك لعنت كيت وكيت فقال وما لی لا العن من لعن رسول الله صلی الله عليه وسلم ومن هو فی كتاب
الله فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول قال لئن كنت قرأتيه لقد وجدتيه اما قرأت وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ
عَنْهُ فَانْتَهُوا قالت بلی قال فانه قد نهی عنه قالت فانی اری اهلك يفعلونه قال فاذهبی فانظری فذهبت فنظرت فلم تر من حاجتها شيئًا فقال
لو كانت كذلك ما جامعتنا ۴۸۸۷ حدثنا علی قال حدثنا عبد الرحمن عن سفيان قال ذكرت لعبد الرحمن بن عابس حديث منصور عن ابراهيم
عن علقمة عن عبد الله قال لعن رسول الله صلی الله عليه وسلم الواصلة فقال سمعته من امرأة يقال لها ام يعقوب عن عبد الله مثل حديث
منصور باب قوله وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ۴۸۸۸ حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو بكر عن حصين عن عمرو بن ميمون قال قال
عمر اوصی الخليفة بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم واوصی الخليفة بالانصار الذين تبوؤا الدار والايمان من قبل ان يهاجر النبی

لمحزنوا من الحزن احزنوا سورة الحشر بسم الله الرحمن الرحيم ثنی اخبرنا لن تبقی ثنی حدثنا ۱۲ ابن جبير الليث ۱۲ من اهل القری وكانت
المتوشمات عنك ما جامعتها من قبلهم يعنی ابن عياش بن الخطاب

له قوله المجادلة مدنية وهی اثنتان وعشرون وسقط لفظ المجادلة لابی ذر ۱۲ قس ـــه قوله وقال مجاهد وصله الفريابی فی قوله تعالى ان الذين يحادون الله يشاقون الله ورسوله كبتوا اخزوا الخزاء ولابی ذر بفتح الزاء واسقاط الياء من الخزی ولابی ذر والوقت احزنوا من الحزن قال تعالى استحوذ عليهم الشيطان ای غلب قاله ابو عبيدة ۱۲ قس ـــه قوله الحشر مدنية وآيها اربع وعشرون ولابی ذر سورة الحشر بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ قس ـــه قوله ما زالت تنزل ومنهم ومنهم ومنهم من يلمزك فی الصدقات ومنهم من يقول ائذن لی ومنهم من عاهد الله ۱۲ قسطلانی ـــه قوله قل سورة بنی النضير قال الزركشی وانما كره ابن عباس تسميتها بالحشر لان الحشر يوم القيمة وزاد فی الفتح وانما المراد به اخراج بنی النضير قس ای فی قوله تعالى هو الذی اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر ای فی اول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصبهم هذا الذل قبل ذلك او فی اول حشرهم للقتال او الجلاء الی الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر ايامهم من خيبر او فی اول حشر الناس الی الشام وآخر حشرهم انهم يحشرون اليه عند قيام الساعة والحشر اخراج جمع من مكان الی آخر ۱۲ بيضاوی ـــه قوله ما قطعتم من لينة ای ای شیء قطعتم من نخلة فعلة من اللون ويجمع علی الوان وقيل من اللين ومعناها النخلة الكريمة قوله او تركتموها الضمير لما وتانيثه لانه مفسر باللينة قوله وليخزی الفاسقين علة لمحذوف ای فعلتم او اذن لكم فی القطع ليخزيهم علی فسقهم بما غاظهم منه وذلك ان رسول الله صلی الله عليه وسلم نزل بنی قريظة وبنی النضير وتحصنوا بحصونهم امر بقطع نخيلهم واحراقها فجزع اعداء الله عند ذلك وقالوا يا محمد الست تريد الصلاح وتنهی عن الفساد افمن الصلاح عقر الشجر وقطع النخيل فوجد المسلمون فی انفسهم وخشوا ان يكون ذلك فسادا واختلفوا فی ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما افاء الله وقال بعضهم بل نغيظهم ونقطعها فانزل الله تعالى هذه الآية ملتقط من البيضاوی والبغوی ۱۲ ـــه قوله لعن الله الواشمات بالشين المعجمة جمع واشمة فاعلة الوشم وهو ان يغرز عضو من الاعضاء بنحو الابرة حتى يسيل الدم ثم يحشی بنحو الكحل فيصير اخضر قوله والموتشمات جمع موتشمة التی يفعل بها ذلك وهذا الفعل حرام علی الفاعل والمفعول به اختيارا وهو نجس يجب ازالته ان امكن بالعلاج فان لم يمكن الا بجرح يخاف منه التلف او فوات عضو او منفعة او شين فاحش فی عضو ظاهر لم تجب ازالته وتكفی التوبة فی سقوط الاثم ويستوی فيه الرجل والمرأة وقال الحنفية تصح الصلوة به وان كان متمكنا من ازالته كذا فی القسطلانی قوله والمتنمصات بضم الميم الاولی وكسر الصاد جمع متنمصة بتشديد الميم وهی التی تطلب ازالة الشعر من وجهها بالنتف ونحوه وهو حرام الا اذا نبتت بلحية المرأة او شارب فلا بل يستحب قس وفی المجمع نقلا عن الجامع النمص ترقيق الحواجب للتحسين انتهى قوله المتفلجات بالفاء والجيم جمع متفلجة وهی التی تفرق ما بين ثناياها بالمبرد اظهارا للصغر وهی عجوز لان هذه الفرجة اللطيفة تكون للصغار غالبا وذلك حرام للحسن ای لاجل التحسين لما فيه من التزوير فلو احتاجت اليه لعلاج او عيب فی السن فلا قوله المغيرات خلق الله كالتعليل لوجوب اللعن وهو صفة لازمة لمن تصنع الوشم والنمص والفلج كذا فی قس قال الكرمانی فان قلت كل تغيير لخلق الله ليس مذموما قلت هذا ليس صفة مستقلة بل هو صفة لازمة للتفليج ولهذا لم يقل والمغيرات بالواو ۱۲ ـــه قوله ما جامعتنا بفتح الميم والعين وسكون الفوقية ما صاحبتنا ولابی ذر عن الحموی والمستملی ما جامعتها ای ما وطئتها وكلاهما كناية عن الطلاق وهذا الحديث اخرجه فی اللباس ۱۲ قس ـــه قوله الواصلة التی تصل شعرها باخر تكثره به فان كان الذی تصل به شعر آدمی فحرام اتفاقا لحرمة الانتفاع بكل اجزائه لكرامته بل يدفن وان كان من غيره فان كان نجسا فحرام ايضا وان كان طاهرا واذن الزوج فيه جاز والا فلا ۱۲ قس ك ـــه قوله والذين تبوؤا الدار والايمان عطف علی المهاجرين والمراد بهم الانصار الذين ظهر فيهم فانهم لزموا المدينة والايمان وتمكنوا فيهما وقيل المعنی تبوؤا دار الهجرة والايمان فحذف المضاف من الثانی والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام او تبوؤا الدار واخلصوا الايمان كقوله علفتها تبنا وماء باردا قوله من قبلهم ای من قبل هجرة المهاجرين ۱۲ بيضاوی ـــه قوله تبوؤا الدار والايمان صفة للانصار وضمن تبوؤا معنی لزموا فيصح عطف الايمان عليه قسطلانی فی ورق ۲۲۶ وغيرها ۱۲

حل اللغات الفاضحة ای تفضح الناس حيث تظهر معايبهم عجوة هو اجود التمر برنية ضرب منه البويرة موضع من النخل هو المال الذی يصل للمسلمين من غير مشقة الكراع بضم الكاف الخيل عدة بضم العين ما يستعان بها ۱۲

عـــه يريد قوله لولا ان كتب عليهم الجلاء ۱۲ عـــه بكسر الموحدة جعفر بن ابی وحشية اياس الواسطی ۱۲ قس ـــه لانها تفضح الناس حيث تظهر معايبهم ۱۲ قس للعـــه اختلفوا فی اللينة قيل النخل كلها الا العجوة وقيل هی الوان النخيل كلها الا العجوة والبرنية وقيل هی النخيل كلها من غير استثناء بغوی عـــه ضرب من التمر والعجوة اجود انواعه ۱۲ ك ـــه ای مالم يسرع المسلمون السير ولم يقاتلوا عليه ۱۲ قس عـــه الايجاف السير السريع ۱۲ غ لـــه بضم العين ما يستعان بها وهذا الحديث ذكره فی الجهاد والخمس والمغازی ۱۲ قس لعـــه لانه مطاع لكم لو تمسكوا به لانه واجب الطاعة ۱۲ قس عـــه زينب بنت عبد الله الثقفية قس وللمسلم فقالت انی اری شيئا من هذا علی امرأتك ۱۲ قس عـــه بعين مهملة فالف فموحدة مكسورة فسين مهملة الكوفی ۱۲ قس عـــه بضم المهملة الاولی

صلی اللہ علیہ وسلم ان یقبل من محسنہم ویعفو عن مسیئہم باب قولہ ویؤثرون علی انفسہم الآیۃ الخصاصۃ الفاقۃ المفلحون
الفائزون بالخلود الفلاح البقاء حی علی الفلاح عجل وقال الحسن حاجۃ حسدا حدثنی یعقوب بن ابراھیم بن کثیر قال حدثنا ابو اسامۃ
قال حدثنا فضیل بن غزوان قال حدثنا ابو حازم الاشجعی عن ابی ھریرۃ قال اتی رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اصابنی
الجھد فارسل الی نسائہ فلم یجد عندھن شیئا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا رجل یضیفہ ھذہ اللیلۃ یرحمہ اللہ فقام رجل
من الانصار فقال انا یا رسول اللہ فذھب الی اھلہ فقال لامرأتہ ضیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تدخریہ شیئا قالت واللہ ما عندی
الا قوت الصبیۃ قال فاذا اراد الصبیۃ العشاء فنومیھم وتعالی فاطفئی السراج ونطوی بطوننا اللیلۃ ففعلت ثم غدا الرجل علی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فقال لقد عجب اللہ او ضحک من فلان وفلانۃ فانزل اللہ ویؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصۃ الممتحنۃ
وقال مجاھد لا تجعلنا فتنۃ لا تعذبنا بایدیھم فیقولون لو کان ھؤلاء علی الحق ما اصابھم ھذا بعصم الکوافر امر اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بفراق نسائھم کن کوافر بمکۃ باب لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیان قال حدثنا عمرو بن
دینار قال حدثنی الحسن بن محمد بن علی انہ سمع عبید اللہ بن ابی رافع کاتب علی یقول سمعت علیا یقول بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم انا والزبیر والمقداد فقال انطلقوا حتی تأتوا روضۃ خاخ فان بھا ظعینۃ معھا کتاب فخذوہ منھا فذھبنا تعادی بنا خیلنا حتی اتینا
الروضۃ فاذا نحن بالظعینۃ فقلنا اخرجی الکتاب قالت ما معی من کتاب فقلنا لتخرجن الکتاب او لتلقین الثیاب فاخرجتہ من عقاصھا فاتینا
بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذا فیہ من حاطب بن ابی بلتعۃ الی اناس من المشرکین ممن بمکۃ یخبرھم ببعض امر النبی علیہ السلام
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ھذا یا حاطب قال لا تعجل علی یا رسول اللہ انی کنت امرأ من قریش ولم اکن من انفسھم وکان من معک من
المھاجرین لھم قرابات یحمون بھا اھلیھم واموالھم بمکۃ فاحببت اذ فاتنی من النسب فیھم ان اصطنع الیھم یدا یحمون قرابتی وما
فعلت ذلک کفرا ولا ارتدادا عن دینی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قد صدقکم فقال عمر دعنی یا رسول اللہ فاضرب عنقہ فقال انہ
شھد بدرا وما یدریک لعل اللہ اطلع علی اھل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم قال عمرو ونزلت فیہ یا ایھا الذین آمنوا لا تتخذوا
عدوی وعدوکم قال لا ادری الآیۃ فی الحدیث او قول عمرو حدثنا علی قیل لسفیان فی ھذا فنزلت لا تتخذوا عدوی قال سفیان ھذا
فی حدیث الناس حفظتہ من عمرو ما ترکت منہ حرفا وما اری احدا حفظہ غیری باب قولہ اذا جاءکم المؤمنات مھاجرات حدثنا
اسحق قال حدثنا یعقوب بن ابراھیم قال حدثنا ابن اخی ابن شھاب عن عمہ اخبرنی عروۃ ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اخبرتہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمتحن من ھاجر الیہ من المؤمنات بھذہ الآیۃ بقول اللہ یا ایھا النبی اذا جاءک المؤمنات

ولو کان بھم خصاصۃ فاقۃ اتی ثنا یضیفہ ھذہ رحمہ عزوجل قال ابو عبد اللہ معنی الضحک الرحمۃ سورۃ الممتحنۃ بسم اللہ الرحمن
الرحیم فیقولوا قال فقالت او لتلقین الثیاب او لنلقین علیہ السلام اناس صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فدعنی فقد ابن دینار اولیاء قال

---

۱ قولہ الا رجل یضیف ولابی ذر عن الحموی والمستملی یضیفہ بزیادۃ الضمیر ۱۲ قس

۲ قولہ فقام رجل من الانصار ہو ابو طلحۃ وتردد الخطیب انہ ہو زید بن سہل المشہور او صحابی آخر یکنی ابا طلحۃ ولیس ابا المتوکل الناجی لانہ تابعی اجماعا ۱۲ قس ۳ قولہ اذا اراد الصبیۃ العشاء فنومیہم حتی لا یاکلوہ فان قلت نفقۃ الاطفال واجبۃ والضیافۃ لم تکن واجبۃ قلت لعل ذلک کان فضلا من قدر ضرورتہم انتہی قال القسطلانی فیہ نظر لانہا صرحت بقولہا واللہ ما عندی الا قوت الصبیۃ فلعلہا علمت صبرہم لقلۃ جوعہم وبیانہ انہم لم یاکلوا علی عادۃ الصبیان للطلب من غیر جوع مفرط ۱۲

۴ قولہ الممتحنۃ قال السہیلی ہی بکسر الحاء المشہورۃ اضیف الیہا الفعل مجازا کما سمیت سورۃ براءۃ المبعثرۃ والفاضحۃ لما کشفت من عیوب المنافقین ومن قال الممتحنۃ بفتح الحاء فانہ اضافہا الی المرأۃ التی نزلت فیہا والمشہور انہا ام کلثوم بنت عقبۃ بن ابی معیط امرأۃ عبد الرحمن بن عوف وہی مدنیۃ وآیہا ثلث عشرۃ ولابی ذر سورۃ الممتحنۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۲ قس ۵ قولہ وقال مجاہد فی قولہ تعالی لا تجعلنا فتنۃ للذین کفروا ای لا تعذبنا بایدیہم فیقولون لو کان ہؤلاء علی الحق ما اصابہم ہذا وزاد فی روایۃ الفریابی ولا بعذاب من عندک ۱۲ قسطلانی ۶ قولہ بعصم الکوافر یرید قولہ تعالی ولا تمسکوا بعصم الکوافر جمع العصمۃ وہو ما یعتصم بہ من عقد وسبب والکوافر جمع کافرۃ والمراد نہی المؤمنین عن المقام علی نکاح المشرکات ۱۲ قس ک

۷ قولہ روضۃ خاخ بمعجمتین موضع باثنی عشر میلا وقیل بمہملۃ وجیم وہو تصحیف قولہ ظعینۃ بفتح الظاء وکسر المہملۃ امرأۃ فی ہودج اسمہا سارۃ بالمہملۃ والراء قولہ تعادی بفتح التاء والعین والدال المہملتین ای تتباعد وتتجاری قولہ لتخرجن بضم الیاء وسکون الخاء وکسر الجیم او لتلقین بنون التاکید الشدیدۃ واثبات التحتیۃ مکسورۃ والاصل حذفہا لان النون الثقیلۃ اذا اجتمعت مع الیاء الساکنۃ حذفت الیاء لالتقاء الساکنین وہی ہہنا مشاکلۃ لتخرجن قولہ من عقاصہا بکسر العین ای شعرہا المضفور ۱۲ قسطلانی ۸ قولہ دعنی یا رسول اللہ فاضرب عنقہ واستدل باستیذان عمر علی قتل حاطب لمشروعیۃ قتل الجاسوس ولو کان مسلما وہو قول مالک ومن وافقہ ووجہ الدلالۃ انہ صلی

اللہ علیہ وسلم اقر عمر علی ارادۃ القتل لولا المانع وبین المانع ہو کون حاطب شہد بدرا وہو منتف فی غیر حاطب فلو کان الاسلام مانعا من قتلہ لما علل باخص منہ ۱۲ فتح ۹ قولہ لعل اللہ اطلع علی اہل بدر الخ حضروا وقعتہا اعملوا ما شئتم فی المستقبل فقد غفرت لکم عبر عن الآتی بالواقع مبالغۃ فی تحققہ قال القرطبی ہو خطاب اکرام وتشریف تضمن ان ہؤلاء حصلت لہم حالۃ غفرت بہا ذنوبہم السابقۃ وتاہلوا ان تغفر لہم الذنوب اللاحقۃ ان وقعت منہم ومعنی الترجی ہنا کما قال النووی راجع الی عمر لان وقوع ہذا الامر محقق عند الرسول کذا فی القسطلانی وقال علی القاری فی المرقاۃ والاقرب ان ذکر لعل لئلا یتکل من شہد بدرا علی ذلک وینقطع عن العمل بقولہ اعملوا فان المراد اظہار العنایۃ لا الترخص لہم فی کل فعل ومر الحدیث مرارا منہا فی غزوۃ الفتح ۱۲ ۱۰ قولہ حدثنا علی ہو ابن المدینی قیل لسفین ولابی ذر وقال قیل لسفین ای ابن عیینۃ فی ہذا ای فی امر حاطب فنزلت ولابی ذر نزلت الخ ما ہذا قیل لسفین فی ہذا نزلت لا تتخذوا عدوی فقال ہذا فی حدیث الناس ورواتہم ولنا الذی حفظتہ انا من عمرو فہو الذی رویتہ عنہ من غیر ذکر النزول بعد ما ترکت منہ حرفا ولم اظن احدا حفظ ہذا الحدیث من عمرو غیری واللہ اعلم کذا فی ک قس ۱۲

حل اللغات الصبیۃ جمع صبی خصاصۃ ای الحاجۃ والعقر المعقم جمع عصمۃ وہو ما یعتصم بہ من عقد ظعینۃ امرأۃ فی ہودج یحمون ای یحفظون ۱۲

ما للعہ مسرعا قال ابن التین لم یذکرہ احد من اہل اللغۃ انما قالوا ما للعہ ای وقیل قلت وہو کما قال لکن فیہ اشعار بطلب الاعجال فالمعنی اقبل مسرعا ۱۲ ف ماصہ فی قولہ تعالی ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ ۱۲ قس ماسہ ہو ابو ہریرۃ کما وقع مفسرا فی روایۃ الطبری ۱۲ قس ماسعہ امہات المؤمنین یطلب منہن ما یضیفہ بہ ۱۲ قس مالہ بلفظ المضارع ولابی ذر عن الکشمیہنی بلفظ الماضی ۱۲ قس

عہ بکسر الصاد جمع صبی انس واخوتہ ۱۲ قس عہ بالشک من الراوی ای رضی وقبل ۱۲ قس سہ ای طلحۃ وام سلیم ہو خبرہا علی الخلاف ۱۲ قس للعہ بفتح الموحدۃ وسکون اللام بعدہا فوقیۃ ۱۲ قس صہ ہو ابن منصور او ابن ابراہیم ۱۲ ک قس

يُبَايِعْنَكَ الى قوله غَفُورٌ رَّحِيمٌ قال عروة قالت عائشة فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتك كلاما ولا والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما يبايعهن الا بقوله قد بايعتك على ذلك تابعه يونس ومعمر وعبد الرحمن بن اسحٰق عن الزهري وقال اسحٰق بن راشد عن الزهري عن عروة وعمرة

باب قوله اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْئًا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة يدها فقالت اسعدتني فلانة اريد ان اجزيها فما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلقت ورجعت فبايعها [٢٨٩٣] حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابي قال سمعت الزبير عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ قال انما هو شرط شرطه الله للنساء [٢٨٩٤] حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال الزهري حدثناه قال حدثني ابو ادريس سمع عبادة بن الصامت قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اتبايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا وقرأ اية النساء واكثر لفظ سفيان قرأ الاية فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب فهو كفارة له ومن اصاب منها شيئا فستره الله فهو الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له تابعه عبد الرزاق عن معمر في الاية [٢٨٩٥] حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا هارون ابن معروف قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن جريج ان الحسن بن مسلم اخبره عن طاؤس عن ابن عباس قال شهدت الصلوٰة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمٰن فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب بعد فنزل نبي الله صلى الله عليه وسلم فكاني انظر اليه حين يجلس الرجال بيده ثم اقبل يشقهم حتى اتى النساء مع بلال فقال يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ يُبَايِعْنَكَ عَلٰى اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْئًا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ حتى فرغ من الاية كلها ثم قال حين فرغ انتن على ذلك وقالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها نعم يا رسول الله لا يدري الحسن من هي قال فتصدقن وبسط بلال ثوبه فجعلن يلقين الفتخ والخواتيم في ثوب بلال

سورة الصف وقال مجاهد مَنْ اَنْصَارِيْ اِلَى اللّٰهِ من يتبعني الى الله وقال ابن عباس مَرْصُوْصٌ ملصق بعضه ببعض وقال غيره بالرصاص

باب يَّاْتِيْ مِنْۢ بَعْدِي اسْمُهٗ اَحْمَدُ [٢٨٩٦] حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لي اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب

سورة الجمعة باب قوله وَاٰخَرِيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوْا بِهِمْ وقرأ عمر فامضوا الى ذكر الله [٢٨٩٧] حدثني عبد العزيز بن عبد الله

قالت ثنا ٢ ابن جريت / ابا يعوني ٢ بي ٢ من ذلك شيئا ٢ منها تني فقالت ٢ بسم الله الرحمن الرحيم ٢ يتبعني
الى بعض يحيى ٢ قوله تعالى انبأنا ٢ قال ٢ يقول سورة الجمعة بسم الله الرحمن الرحيم ثنا ١٨

ـه قوله فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات اي شرط الايمان وفي الطبراني من طريق العوفي عن ابن عباس قال كان امتحانهن ان يشهدن ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وعن قتادة فيما اخرجه عبد الرزاق انه عليه الصلوٰة والسلام كان يمتحن من هاجر من النساء بالله ما خرجت الا رغبة في الاسلام وحب الله ورسوله ولا لحب ولا لبغض زوج بك عشق رجل منا ولا فرارا من زوجك ١٢ قسطلاني ـه قوله بايعتك على ذلك بكسر الكاف قال في الفتح وكان عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية عند ابن خزيمة و ابن حبان والبزار في قصة المبايعة فمد يده من خارج البيت ومددنا ايدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد فان فيه اشعارا بانهن كن يبايعنه بايديهن واجيب بان مد اليد لا يستلزم المصافحة فلعله اشارة الى وقوع المبايعة وكذا قوله في الباب اللاحق فقبضت امرأة منا يدها فانه يشعر ايضا على المصافحة فيحتمل ان يكون المراد بالقبض البعد اي التأخر عن القبول ١٢ قس. ـه قوله فقبضت امرأة يدها هذه المرأة هي ام عطية وكنت بها عن نفسها كذا في العيني ثم ان قبض يدها لا يدل على ان المبايعة تكون باليد لانها لعلها اشتغلت اولا ذلك فبسطت يدها او كنت به عن التأخر بالقبض فلا منافاة بينه وبين ما سبق قال الشراح المراد من القبض التأخر عن القبول جمعا بينهما قوله اسعدتني فلانة قال ابن حجر لم اقف على اسم فلانة ١٢ قس الاسعاد قيام المرأة مع الاخرى في النياحة تراسلها وهو خاص بهذا المعنى. توشيح ل والمساعدة عامة في جميع الامور ـه قوله فما قال لها شيئا وللترمذي فاذن لها ولاحمد فقال لها اذهبي فكافئيها قال النووي هذا خاص بهذه المرأة وللشارع ان يخص من شاء من العموم بما شاء وقال غيره لعل النهي عنه اذ ذاك كان للتنزيه فعدا ايا حيا ثم حرمت بعد ذلك ١٢ توشيح ـه قوله في معروف اي في حسنة تأمرهن بها والتقييد بالمعروف مع ان الرسول لا يأمر الا به تنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق قاله البيضاوي في تفسيره ١٢ ـه قوله شرط الله للنساء اي على النساء. ف قال الكرماني فان قلت وكذلك للرجال كما مر في كتاب الايمان فما وجه التخصيص بهن قلت مفهوم اللقب مردود ١٢ انتهى . ـه قوله يلقين الفتخ بفتحات آخره معجمة جمع فتخة وهي الخواتيم العظام تلبس في الايدي وربما وضعت في اصابع الارجل وقيل حلق من فضة لا فص فيها قس جمع وقد سبق في ص ١٣٢ في العيدين ١٢ ـه قوله سورة الصف مكية او مدنية وآيها اربع عشرة وسقطت البسملة لغير ابي ذر ١٢ . ـه قوله وقال مجاهد الخ مما وصله الفريابي في قوله تعالى من انصاري الى الله اي من يتبعني الى الله بتشديد الواو قبلها التحتية ولابي ذر عن الكشميهني من تبعني باسقاط التحتية وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى كانهم بنيان مرصوص اي ملصق بعضه ببعض ولابي ذر والاصيلي بعض قوله وقال غيره اي غير ابن عباس ولابي ذر والنسفي وقال يحيى هو ابن زياد الفراء كما قاله الحافظ ابو ذر بالرصاص بفتح الراء ١٢ قس ـه قوله اسمه احمد قال في المدارك يحتمل النقل من الفعل المضارع او من افعل التفضيل والظاهر الثاني وعلى كلا الوجهين فيمنع من الصرف للعلمية والوزن الغالب الا انه على الاول يمتنع معرفة وينصرف نكرة وعلى الثاني يمتنع تعريفا وتنكيرا لانه تخلف العلمية الصفة واذا نكر بعد كونه علما جرى فيه خلاف سيبويه والاخفش وهي مسئلة مشهورة عند النحاة وانشد حسان يمدحه صلى الله عليه وسلم ويعرض على الاول ومن يكف بعرشه والطيبون صلى المبارك احمد فاحمد بدل او بيان للمبارك ١٢ قسطلاني ـه قوله انا محمد بمعنى جامع للخصال المحمودة وبناء التفعيل للمبالغة في الحمد قوله وانا احمد افعل من الحمد قطع متعلقه للمبالغة قوله وانا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر لانه بعث والدنيا مظلمة بالكفر فاتى صلعم بالنور الساطع حتى محاه قوله وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي بكسر الميم وتخفيف التحتية اي على اثري وزمان نبوتي ليس بعدي نبي وقيل المراد انه يحشر اول الناس يوم القيمة قال الطيبي وهو من الاسناد المجازي لانه سبب في حشر الناس لان الناس لم يحشروا ما لم يحشر قوله وانا العاقب اي الذي يخلف في الخير من كان قبله. قسطلاني قال الكرماني فان قيل اسماءه اي صفاته اكثر منها قلت انما اقتصر على الموجودة في الكتب القديمة المعلومة للامم السابقة وسبق الحديث في باب ما جاء في اسماء النبي صلعم في ص ٥٠١ ١٢

ـه اي بالكلام لا باليد كما كان يبايع الرجال بالمصافحة باليدين ١٢ قس ـه ابن يزيد الايلي فيما وصله المؤلف في الطلاق ١٢ ـه اي رفع الصوت على الميت بالندب وهو عدها سنده كواكهفاه وواجبلاه ١٢ قس. ـه المراد من القبض التأخر من القبول او يحمول بان مبايعتهن كانت ببسط اليد والاشارة بها دون مماسته ١٢ ك. ـه هو من تقديم الاسم على الفعل اي حدثنا الزهري بالحديث الذي يريد ان يذكره ١٢ قس ـه بدون لفظ النساء ولابي ذر عن الكشميهني قرأ الاية والاول اولى ١٢ قس ـه يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات الخ ١٢ قس ـه اي في اطلاقها وعدم تقييدها بالنساء ١٢ ك ـه ابن يناق بالتحتية وتشديد النون آخره قاف ١٢ قس مغني ـه مدنية وآيها احد عشرة ١٢ قس

قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور عن ابي الغيث عن ابي هريرة قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فانزلت عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال قلت من هم يا رسول الله فلم يراجعه حتى سأل ثلثا وفينا سلمان الفارسي وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لناله رجال او رجل من هؤلاء حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا عبد العزيز اخبرني ثور عن ابي الغيث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لناله رجال من هؤلاء **باب** قوله واذا رأوا تجارة **حدثني** حفص بن عمر قال حدثنا خالد بن عبد الله قال حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد وعن ابي سفيان عن جابر بن عبد الله قال اقبلت عير يوم الجمعة ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم فثار الناس الا اثنا عشر رجلا فانزل الله واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها **اذا جاءك المنافقون** قالوا نشهد انك لرسول الله الى لكاذبون **حدثنا** عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن زيد بن ارقم قال كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن ابي يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله ولو رجعنا من عنده ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعمي او لعمر فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فحدثته فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي واصحابه فحلفوا ما قالوا فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه فاصابني هم لم يصبني مثله قط فجلست في البيت فقال لي عمي ما اردت الى ان كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك فانزل الله تعالى اذا جاءك المنفقون فبعث الي النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ فقال ان الله قد صدقك يا زيد **باب** قوله اتخذوا ايمانهم جنة يجتنون بها **حدثنا** آدم بن ابي اياس قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن زيد بن ارقم قال كنت مع عمي فسمعت عبد الله بن ابي ابن سلول يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال ايضا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعمي فذكر عمي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي واصحابه فحلفوا ما قالوا فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فاصابني هم لم يصبني مثله قط فجلست في بيتي فانزل الله اذا جاءك المنفقون الى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا الى قوله ليخرجن الاعز منها الاذل فارسل الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها علي ثم قال ان الله قد صدقك **باب** قوله ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت محمد بن كعب القرظي قال سمعت زيد بن ارقم قال لما قال عبد الله بن ابي لا تنفقوا على من عند رسول الله وقال ايضا لئن رجعنا الى المدينة اخبرت به النبي صلى الله عليه وسلم فلامني الانصار وحلف عبد الله بن ابي ما قال ذلك فرجعت الى المنزل فنمت فاتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته فقال ان الله قد صدقك ونزل هم الذين يقولون لا تنفقوا الاية وقال ابن ابي زائدة عن الاعمش عن عمرو عن ابن ابي ليلى عن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قوله واذا رأيتهم تعجبك اجسامهم وان

قالوا من هم | يراجعه | نبي | اخبرنا | وقال ١٢ | ولهوا | ثنا | اخبرنا | اتى ١٢ | وتركوك قائما | سورة المنفقين بسم الله الرحمن الرحيم باب قوله

١ قوله او رجل من هؤلاء الفرس بقرينة سلمان والشك من سليمان بن بلال ... رجال من هؤلاء من غير شك في الرواية السابقة وزاد ابو نعيم في آخره برقة قلوبهم ومن وجه آخر يتبعون سنتي ويكثرون الصلوة علي ١٢ قسطلاني ٢ قوله اقبلت عير بكسر العين الابل تحمل الميرة وزعم مقاتل بن حبان انها كانت لدحية بن خليفة قبل ان يسلم وكان معها طبل قوله ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم وعند احمد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب قوله فثار الناس بالمثلثة اي تفرقوا عنه الا اثنا بالرفع وفي نسخة الا اثني عشر ١٢ قسطلاني ٣ قوله واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها اي تفرقوا عنك اليها ... اللهو ... السبب او للدلالة على ... ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كانت مذموما كان الانفضاض الى اللهو اولى بذلك الذم وقيل تقديره اذا رأوا تجارة انفضوا اليها واذا رأوا لهوا انفضوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه قس بيضاوي ... وزاد ابو ذر وتركوك قائما جملة حالية من فاعل انفضوا وقد مقدرة عند بعضهم ١٢ قس ٤ قوله اذا جاءك المنافقون وفي بعضها سورة المنافقين بسم الله الرحمن الرحيم مدنية وآيها احدى عشرة كذا في القسطلاني ١٢ ٥ قوله كنت في غزاة ... عند النسائي وعند اهل المغازي انها غزوة بني المصطلق ... غزوة تبوك ... من الجيش لكن ايد ... القول بانها غزوة ... شاء الله تعالى في سفر اصاب الناس فيه شدة ١٢ قس ٦ قوله من حوله ... ولم يثبت في المصاحف المتفق عليها ولكن ان يكون زيادة بيان من جهة ابن مسعود ١٢ تن ٧ قوله لعمي او لعمر كذا بالشك وفي سائر الروايات الآتية لعمي بلا شك وكذا عند الترمذي من طريق ابن سعد الازدي عن زيد ووقع عند الطبراني وابن مردويه ان المراد بعمه سعد بن عبادة وليس عمه حقيقة وانما هو سيد قومه الخزرج وعم زيد بن ارقم الحقيقي ثابت بن قيس له صحبة وعمه زوج امه عبد الله بن رواحة خزرجي ايضا ووقع في مغازي ابي الاسود عن عروة ان مثل ذلك وقع لاوس بن ارقم فذكره لعمر بن الخطاب فلعل هذا سبب الشك في ذكر عمر وجزم الحاكم في الاكليل ان هذه الرواية وهم والصواب زيد بن ارقم قلت ولا يمتنع تعدد المخبر بذلك الا ان القصة مشهورة لزيد بن ارقم وسيأتي من حديث انس قريبا ما يسند ذلك ١٢ فتح الباري ٨ قوله اخبرت به النبي صلى الله عليه وسلم اي على لسان عمي جمعا بين الروايتين ويحتمل ان يكون هو اخبر به حقيقة بعد ان انكر عبد الله بن ابي ذلك كما تقدم ١٢ فتح الباري قسطلاني ٩ قوله فنمت وفي بعضها فنمت وهو كقوله تعالى فليسعر اي فليسعر غيركذا في الكرماني قوله فاتاني كذا لابي ذر وفي بعضها فدعاني اي فطلبني قوله ابن ابي ليلى بفتح اللامين اذا اطلقه المحدثون يعنون به عبد الرحمن واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد القاضي الامام ١٢ قس ك خ

حل اللغات

انفضوا اي تفرقوا ... اي ... يجتنون اي يستترون ١٢ ١ بضم الجيم وفتح ... اسناد الجملتين ابن عبد الرحمن ١٢ ٢ طلحة بن نافع وابو سفيان ليس على شرطه وانما اخرج مقرونا بسالم فاعتماده عليه لا على ابي سفيان وكل منهما روى عن جابر ١٢ قس ٤ هم العشرة المبشرة وبلال وابن مسعود وعمار ١٢ خير جاري ٥ سعد بن عبادة او عبد الله بن رواحة لانه كان في حجره ١٢ ك ٦ حقيقة الايمان ولا يعرفون حقيقته ١٢ قس ٧ اي على لسان عمي جمعا بين الروايتين ١٢ ف ٨ هو يحيى بن زكريا بن ابي زائدة ١٢ قس

(سورة المنافقين) (قوله فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه الخ) فان قلت كيف يكذب النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن ويصدق المنافق في مثل هذا مع ان المنافقين دابهم الكذب في مثله والمؤمنون من الصحابة ما كان دابهم الكذب بل دابهم الصدق سيما في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم فالجواب يحتمل انه ما علم حالهم قبل وانما اطلعه الله تعالى على حالهم اولا بهذه السورة وهذا ظاهر قوله تعالى قالوا نشهد انك لرسول الله الخ وقوله وان يقولوا تسمع لقولهم وقوله تعالى هم العدو فاحذرهم والله تعالى اعلم ويحتمل انه صدقهم وكذب هذا ظاهرا بمعنى انه رد خبره لوحدته وترك عقوبتهم فصار كانه صدقهم وكذبه والله تعالى اعلم قوله ما اردت الى ان كذبك فمعناه اي شيء اردت بما خضت فيه الى ان كذبك فالى الجارة متعلقة بمحذوف وهو خضت غاية له والله تعالى اعلم اه سندي

يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ٢٩٠٢ حدثنا عمرو بن خالد قال
حدثنا زهير بن معوية قال حدثنا ابو اسحٰق قال سمعت زيد بن ارقم قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر اصاب الناس فيه شدة
فقال عبد الله بن ابي لاصحابه لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ حَتَّى يَنْفَضُّوا من حوله وقال لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ
فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فارسل الى عبد الله بن ابي فسأله فاجتهد يمينه ما فعل قالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقع في
نفسي مما قالوا شدة حتى انزل الله تصديقي في إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم فلووا رؤسهم باب قوله وقوله
خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ قال كانوا رجالا اجمل شيء باب قوله وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ
حركوا استهزؤا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقرأ بالتخفيف من لويت ٢٩٠٣ حدثنا عبيد الله بن موسٰى عن اسرائيل عن ابي اسحٰق عن زيد بن ارقم قال
كنت مع عمي فسمعت عبد الله بن ابي ابن سلول يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ولئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها
الاذل فذكرت ذلك لعمي فذكر عمي للنبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فحدثته فارسل الى عبد الله ابن ابي واصحابه فحلفوا ما قالوا وكذبني النبي صلى الله
عليه وسلم وصدقهم فاصابني غم لم يصبني مثله قط فجلست في بيتي وقال عمي ما اردت الى ان كذبك النبي صلى الله عليه وسلم ومقتك فانزل الله
تعالى إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ وارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها وقال ان الله قد صدقك باب قوله سَوَاءٌ
عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَهُمْ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٢٩٠٤ حدثنا علي قال حدثنا سفين قال عمرو سمعت جابر بن
عبد الله قال كنا في غزاة قال سفين مرة في جيش فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري يا للانصار وقال المهاجري
يا للمهاجرين فسمع ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى جاهلية قالوا يا رسول الله كسع رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال
دعوها فانها منتنة فسمع بذلك عبد الله بن ابي فقال فعلوها اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فبلغ النبي صلى الله
عليه وسلم فقام عمر فقال يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل
اصحابه وكانت الانصار اكثر من المهاجرين حين قدموا المدينة ثم ان المهاجرين كثروا بعد قال سفين فحفظته من عمرو وقال عمرو سمعت
جابرا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم باب قوله هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ حَتَّى يَنْفَضُّوا وَلِلّٰهِ
خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلٰكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ٢٩٠٥ حدثنا اسمٰعيل بن عبد الله قال حدثني اسمٰعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن
عقبة قال حدثني عبد الله بن الفضل انه سمع انس بن مٰلك يقول حزنت على من اصيب بالحرة فكتب الي زيد بن ارقم وبلغه شدة حزني يذكر
انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولابناء الانصار وشك ابن الفضل في ابناء ابناء الانصار فسأل انس بعض من كان عنده

ن الى يؤفكون الآية ن ارقم ن فاصاب ن فقالوا ن الى قوله وهم مستكبرون ن رؤسهم ن استهزاءً ن فكذبني ن فقال رسول الله ن عز وجل ن فارسل ن الآية
ن بن عبد الله ن للانصار ن للمهاجرين ن ذلك ن الجاهلية ن ذلك ن فقال ن فحفظته ن تحفظه ن فقال ن الكسع ان تضرب بيدك على شيء او برجلك ويكون ايضا اذا
رميته بشيء يسوءه ن الى تفقهون ن ينفضوا ن يتفرقوا ن يتفرقوا ن الآية ن فذكر انسا

ا قوله كانهم خشب
مسندة جملة مستانفة او خبر مبتدأ محذوف تقديره هم كانهم او في محل نصب على الحال من الضمير في قوله
اي تسمع لما يقولون مشبهين بالخشب المسندة الى الحائط في كونهم اشباحا خالية عن العلم والنظر قوله يحسبون
كل صيحة تصاح واقعة عليهم لما في قلوبهم من الرعب وعليهم هو المفعول الثاني للحسبان وقوله هم العدو
جملة مستانفة اخبر الله عنهم بذلك قوله فاحذرهم اي فلا تأمنهم على سرك لانهم عيون لاعدائك
ينقلون اليهم اسرارك قاتلهم الله اي اهلكهم انى يؤفكون اي كيف يصرفون عن الايمان بعد قيام البرهان ١٢
قسطلاني ٢ قوله فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت تقدم آنفا فذكرت لعمي فذكره
للنبي صلعم قلت الاخبار اعم من ان يكون بنفسه او بالواسطة مع ان لا منافاة في وقوع الامرين كليهما كذا في
الكرماني ١٢ ٣ قوله قال كانوا رجالا اجمل شيء اي قال الله تعالى كانهم خشب مسندة مع انهم كانوا
رجالا من اجمل الناس واجسمهم ١٢ ك
٤ قوله فكسع رجل من المهاجرين هو جهجاه بن قيس او ابن سعيد الغفاري وكان اجيرا
لعمر بن الخطاب يقود فرسه قوله رجلا من الانصار هو سنان بن وبرة الجهني حليف لابي بن سلول
اي ضرب دبره قوله يا للانصار بفتح اللام للاستغاثة وكذا في قوله للمهاجرين وهذا يسمى بدعوى الجاهلية
قوله دعوها اي اتركوا هذه المقالة اي هذه الدعوى فانها منتنة بضم الميم وسكون النون وكسر الفوقية اي
كلمة خبيثة قبيحة ١٢ قس ك ٥ قوله فعلوها بحذف همزة الاستفهام اي افعلوا الاثرة يريد شركناهم
فيما نحن فيه فما زادوا الا استبدادا وتعليا وذلك ان طائفتها كانت بسبب حوض شربت منه ناقة الانصاري
١٢ ملتقطا من قس ٦ قوله دعه لا يتحدث الناس اي اتركه لا تقتله بتحدث الناس الخ ولم يبينه

في ص ٢٢٣ في مناقب قريش ١٢ ٧ قوله حزنت بكسر الزاي على من اصيب بالقتل بالحرة بفتح
المهملة وتشديد الراء هي ارض ذات حجارة سود كانت بها وقعة في سنة ثلث وستين وسببها ان اهل
المدينة خلعوا بيعة يزيد بن معوية لما بلغهم ما يتعمده من الفساد فارسل عليهم يزيد بن معوية مسلم بن عقبة
في جيش كثيرة فهزمهم واستباحوا المدينة وقتل من الانصار خلق كثيرة جدا وكان انس يومئذ بالبصرة
فبلغه ذلك فحزن على من اصيب من الانصار قس ج قال انس فكتب الى زيد بن ارقم والحال انه بلغه
شدة حزني على من اصيب من الانصار يذكر انه سمع رسول الله صلعم يقول اللهم اغفر للانصار ولابناء
الانصار وشك ابن الفضل في ابناء ابناء الانصار هل ذكرهم ام لا وهو ثابت عند مسلم من غير شك ١٢
قس ٨ قوله فسأل انس بعض برفع الاول ونصب الثاني قال القابسي صوابه انسا بعض
بنصب الاول ورفع الثاني كذا في التنقيح قال ابن حجر هذا السائل لم اعرف اسمه ويحتمل ان يكون النضر
ابن انس فانه روى حديث الباب عن زيد بن ارقم ١٢

لعله اي بذل وسعه في اليمين وبالغ فيها ١٢ ك ٩
هذا وقع في نفس الحديث وليس مدرجا ١٢ قس ١٠ وهي قراءة نافع وقرا الباقون بالتثقيل ١٢ ف
١١ قال ابن اسحٰق غزوة بني المصطلق ١٢ قس ١٢ قوله دعه لا يتحدث الناس فان قلت فان كان
مستحق القتل فكيف يكون التحديث مانعا منه قلت هو كان ظاهر الاسلام ونحن نحكم بالظاهر وقيل كان
في قتله تنفير عن الاسلام ١٢ ك لعله اي بعد هذه القصة ١٢
١٣ ويجيء بعض بيانه في آخر هذه الصفحة الآتية ان شاء الله تعالى ١٢

فقال هو الذي يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الذي اوفى الله له باذنه **باب** قوله يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها
الاذل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنفقين لا يعلمون **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفين قال حفظناه من عمرو بن دينار قال
سمعت جابر بن عبد الله يقول كنا في غزاة فكسع رجل من المهجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري يا للانصار فقال المهجري يا لل
المهاجرين فسمعها الله رسوله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا فقالوا كسع رجل من المهجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري يا للانصار وقال
المهجري يا للمهاجرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فانها منتنة قال جابر وكانت الانصار حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم اكثر ثم كثر
المهاجرون بعد فقال عبد الله بن ابي اوقد فعلوا والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فقال عمر بن الخطاب دعني يا رسول
الله اضرب عنق هذا المنافق قال النبي صلى الله عليه وسلم دعه لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه **سورة التغابن** وقال علقمة عن
عبد الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه هو الذي اذا اصابته مصيبة رضي وعرف انها من الله **سورة الطلاق** وقال مجاهد وبال امرها جزاء
امرها **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر اخبره انه طلق امرأته
وهي حائض فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغيظ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض
فتطهر فان بدا له ان يطلقها فليطلقها طاهرا قبل ان يمسها فتلك العدة كما امره الله **باب** قوله واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن
ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا واولات الاحمال واحدها ذات حمل **حدثنا** سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن يحيى قال اخبرني
ابو سلمة قال جاء رجل الى ابن عباس وابو هريرة جالس عنده فقال افتني في امرأة ولدت بعد زوجها باربعين ليلة فقال ابن عباس اخر
الاجلين قلت انا واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن قال ابو هريرة انا مع ابن اخي يعني ابا سلمة فارسل ابن عباس غلامه كريبا الى ام
سلمة يسألها فقالت قتل زوج سبيعة الاسلمية وهي حبلى فوضعت بعد موته باربعين ليلة فخطبت فانكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
ابو السنابل فيمن خطبها وقال سليمن بن حرب وابو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد قال كنت في حلقة فيها عبد الرحمن بن ابي ليلى
وكان اصحابه يعظمونه فذكر اخر الاجلين فحدثت بحديث سبيعة بنت الحارث عن عبد الله بن عتبة قال فضمز لي بعض اصحابه قال محمد
ففطنت له فقلت اني اذا لجرئ ان كذبت على عبد الله بن عتبة وهو في ناحية الكوفة فاستحيى وقال لكن عمه لم يقل ذلك فلقيت ابا عطية
مالك بن عامر فسألته فذهب يحدثني حديث سبيعة فقلت هل سمعت عن عبد الله فيها شيئا فقال كنا عند عبد الله فقال اتجعلون عليها

الاية للانصار وقال للمهاجرين فسمعها الله ورسوله فقال المدينة الاكثر فقال يحدث صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد التغابن غبن اهل
الجنة اهل النار ان ارتبتم ان لم تعلموا تحيض ام لا تحيض فاللائي قعدن عن المحيض واللائي لم يحضن بعد فعدتهن ثلثة اشهر بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم بن سعد بن عبد الله امرأة له امر الله امره امر واحدتها قال فسألها فذكر والله فضمزني فضمرني فغمزني فغمز

ف١ قوله فقال هو ای زید بن ارقم الذی يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اوفى الله اى صدق له باذنه قس بضم الهمزة والذال المعجمة وسكون الذال. عن وللكشميهني بفتح الهمزة والذال. قس اى اظهر صدقه في اخباره بما سمعت اذنه. قس وقصته انه حكى لرسول الله صلى الله عليه وسلم قول ابن سلول قال صلى الله عليه وسلم لعله اخطأ سمعك قال لا فلما نزلت الآية لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا من خلفه فعرك اذنه وقال وفت اذنك يا غلام اى قول كان فعل اذنه في السماع كالضامنة بتصديق ما سمعت فلما نزل القرآن به صار كانه وافية بضمانها ١٢ ك **ف٢** قوله ليخرجن الاعز منها الاذل قرأ الحسن لنخرجن بالنون ونصب الاعز على المفعول والاذل على الحال اى لنخرجن الاعز ذليلا. قس قوله فقال عمر دعني الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم دعه لا يتحدث الناس اى من يجوز في يتحدث الرفع على الاستيناف والكسر على جواب الامر وفي مرسل قتادة فقال لا والله لا يتحدث الناس وذكر ابن اسحاق فقال مر به معاذ بن بشر بن وقش فليقتله فقال لا ولكن اذن بالرحيل فراح في ساعة ما كان يرحل فيها فلقيه اسيد بن حضير فسأله عن ذلك فاخبره فقال فانت يا رسول الله الاعز وهو الاذل قال وجاء عبد الله بن عبد الله بن ابي ما كان من ابيه فقال للنبي صلى الله عليه وسلم فقال بلغني انك تريد قتل ابي فيما بلغك عنه فان كنت فاعلا فمرني به فانا احمل اليك رأسه قال لا بل نرفق به ونحسن صحبته قال فكان بعد ذلك اذا احدث الحدث كان قومه هم الذين ينكرون عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر كيف ترى. فتح الباري قال الكرماني فان قلت فان كان مستحق القتل فكيف يكون التحديث مانعا منه قلت حيث كان ظاهر الاسلام ونحن نحكم بالظاهر وكيف كان في قتله تنفير عن الاسلام انتهى والله تعالى اعلم بالصواب ١٢ **ف٣** قوله سورة التغابن قيل مكية وقيل مدنية وآيها ثمان عشرة ولابي ذر زيادة والطلاق في بسم الله الرحمن الرحيم قال مجاهد التغابن هو غبن اهل الجنة اهل النار الى ان قوله ان ارتبتم فعدتهن ثلثة اشهر اى ان لم تعلموا الخ ١٢ **ف٤** قوله ثم تحيض فتطهر قيل فائدة التاخير الى الطهر الثاني لئلا يصير الرجعة لغرض الطلاق فيجب ان يمسك زمانا وقيل انه عقوبة له على معصيته وقيل وجهه ان الطهر الاول مع الحيض الذي طلق فيه كما مرواحد فلو طلقها في اول طهر كان كما طلق في الحيض وهذا الوجه ضعيف كما لا يخفى ١٢ لمعات **ف٥** قوله آخر الاجلين مدتهما ولابي ذر آخر بالنصب اى تتربص الى آخر الاجلين اربعة اشهر وعشرا وان ولدت قبلها

فان مضت اربعة اشهر وعشر ولم تلد تتربص حتى تلد فقال ابو سلمة قلت انا قال الله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن زاد الاسمعيلي فقال ابن عباس انما ذاك في الطلاق قال ابو هريرة انا مع ابن اخي يعني ابن سلمة قاله على عادة العرب والا فليس هو ابن اخيه حقيقة ١٢ قس **ف٦** قوله قال فضمز لي بعض اصحابه كذا للقابسي بالراء وعند ابي الهيثم فغمز بالزاء وعند الاصيلي فضمز مشددة الميم بالنون وكذا في رواية عن ابن السكن ولبقية شيوخ المروزي الا انه بتخفيف الميم وكسرها وكل هذه غير معروفة في كلام العرب لكن معنى يستقيم به مفهوم هذا الحديث واشهرها فيه عندي رواية ابي الهيثم فغمزني بالزاء لكن صوابه فضمزني بتشديد الميم اى اسكتني يقال ضمز الرجل سكت وما بعده وما قبله من الكلام يدل على صوابه لانه ذكر تعظيم اصحاب ابن ابي ليلى له وورود هذا فنبهه عليه ثم احتجاج ذلك بعد لتفسر وفي رواية عن ابن السكن والنسفي فغمض لي بعض اصحابه فان صحت فمعناه نبهني بذلك من تغميض عينيه على السكوت قاله العياض في المشارق قال في الخير الجاري قوله فضمزني يعني اسكتني يقال ضمز سكت وضمزني غيره بالتشديد اسكته وهي في نسخة اخرى ضمن بالنون وشدة الميم المفتوحة وبالتخفيف وكسر الميم وقال بعضهم معناه غير ظاهر ويمكن انه من التضمين الذي قال في القاموس فيه والمضمن لكلام من الاصوات ما لا يستطاع الوقوف عليه حتى يوصل بآخر وبالجملة المراد اما اشارة بغض الشفة او بتغمير العين او المراد به في الكلام الذي لا يفهم معناه ولكن يفهم منه الاعتراض والاسكات انتهى ١٢ **ف٧** قوله وقال ولكن عمه ولابي ذر ولكن عمه بتخفيف النون وعمه عبد الله بن عتبة عبد الله بن مسعود وقال في الفتح والمشهور عن ابن مسعود انه كان يقول خلاف ما نقل فلعله كان يقول ذلك ثم رجع ١٢

حل اللغات

العزة اى الغلبة والقوة كسع اى ضرب بيده تغيظ اى غضب يمسها من المس هو كناية عن الجماع اجلهن اى انقضاء عدتهن ١٢ **ع١** اى دعوى الجاهلية بيا لفلان مذمومة شرعا منتنة اجتناب النتن ١٢ مجمع **ع٢** بضم الميم حبشية وقس وبكسر الميم انبانا كسرالتاء ١٢ تن **ع٣** ابن قيس فيها وصله عبد الرزاق ١٢ قس **ع٤** للعهد يريد قوله تعالى فذاقت وبال امرها ١٢ **ع٥** فيه دليل على وقوع الطلاق في حالة الحيض مع كونه حراما ١٢ قس **ع٦** ابن عبد الرحمن ١٢ ابن كثير **ع٧** اى انقضاء عدتهن مطلقات او متوفى عنهن ازواجهن ١٢ قس

التغليظ ولا تجعلون عليها الرخصة لنزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن **سورة التحريم**
باب يايها النبى لم تحرم ما احل الله لك تبتغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم **باب** **حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن
يحيى عن ابن حكيم عن سعيد بن جبير ان ابن عباس قال فى الحرام يكفر وقال ابن عباس لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة **حدثنا**
ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يشرب عسلا عند زينب ابنة جحش ويمكث عندها فواطيت انا وحفصة عن ايتنا دخل عليها فلتقل له اكلت مغافير انى اجد منك ريح
مغافير قال لا ولكنى كنت اشرب عسلا عند زينب ابنة جحش فلن اعود له وقد حلفت لا تخبرى بذالك احدا **باب** تبتغى بذلك مرضات
ازواجك **باب** قوله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا سليمان بن
بلال عن يحيى عن عبيد بن حنين انه سمع ابن عباس يحدث انه قال مكثت سنة اريد ان اسئل عمر بن الخطاب عن اية فما
استطيع ان اسئله هيبة له حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجعت وكنا ببعض الطريق عدل الى الاراك لحاجة له قال فوقفت له
حتى فرغ ثم سرت معه فقلت يا امير المؤمنين من اللتان تظاهرتا على النبى صلى الله عليه وسلم من ازواجه فقال تلك حفصة وعائشة قال
فقلت والله انى كنت لاريد ان اسألك عن هذا منذ سنة فما استطيع هيبة لك قال فلا تفعل ما ظننت ان عندى من علم فسلنى فان كان
لى علم خبرتك به قال ثم قال عمر والله ان كنا فى الجاهلية ما نعد للنساء امرا حتى انزل الله فيهن ما انزل وقسم لهن ما قسم قال فبينا انا
فى امر اتأمره اذ قالت امرأتى لو صنعت كذا وكذا قال فقلت لها ما لك ولما ههنا فيما تكلفك فى امر اريده فقالت لى عجبا لك يا ابن الخطاب ما تريد
ان تراجع انت وان ابنتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان فقام عمر فاخذ رداءه مكانه حتى دخل على حفصة
فقال لها يا بنية انك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان فقالت حفصة والله انا لنراجعه فقلت تعلمين انى احذرك
عقوبة الله وغضب رسول الله يا بنية لا تغرنك هذه التى اعجبها حسنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها يريد عائشة قال ثم خرجت حتى
دخلت على ام سلمة لقرابتى منها فكلمتها فقالت ام سلمة عجبا لك يا ابن الخطاب دخلت فى كل شئ حتى تبتغى ان تدخل بين رسول الله صلى
الله عليه وسلم وازواجه فاخذتنى والله اخذا كسرتنى عن بعض ما كنت اجد فخرجت من عندها وكان لى صاحب من الانصار اذا غبت اتانى بالخبر
واذا غاب كنت انا اتيه بالخبر ونحن نتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر لنا انه يريد ان يسير الينا فقد امتلأت صدورنا منه فاذا صاحبى الانصارى
يدق الباب فقال افتح افتح فقلت جاء الغسانى فقال بل اشد من ذلك اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجه فقلت رغم انف حفصة

التحريم تم تحريم بسم الله الرحمن الرحيم ٢ الاٰية ٣ هو يعلى عن تكفرتنى بنت بنت فتواطئت بنت ليبتغى بذالك مرضات ازواجه الايه رجعنا تلك وفيه
وما عضبان غضب الله رسوله وحب اخذة قال الله

لـــه قوله واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن بعد قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهو عام فى كل من مات عنها زوجها لكن حديث سبيعة نص بانها تحل بوضع الحمل وكان فيه بيان المراد بقوله يتربصن اربعة اشهر وعشرا انه فى حق من لم تضع والى ذلك اشار ابن مسعود بقوله ان آية الطلاق نزلت بعد آية البقرة وليس مراده انها ناسخة بل مراده انها مخصصة لها ١٢ قس ٢ــه قوله سورة التحريم وفى بعضها سورة التحريم ولابى ذر سورة لم تحرم بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابى ذر وآيها اثنتا عشرة ١٢ ٣ــه قوله لم تحرم ما احل الله لك من شرب العسل او مارية القبطية قال ابن كثير والصحيح انه كان فى تحريمه العسل وقال الخطابى الاكثر على ان الآية نزلت فى تحريم مارية حين حرمها على نفسه ورجح فى فتح البارى باحاديث بسند سعيد بن منصور وايضا فى المختارة والطبرانى فى عشرة النساء وابن مردويه والنسائى عن ثابت عن انس ان النبى صلعم كانت له امة يطأها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فانزل الله ١٢ قس ٤ــه قوله عن يحيى بن ابى كثير بالمثلثة عن ابن حكيم بفتح الحاء وكسر الكاف ولابى ذر هو يعلى بن حكيم الثقفى البصرى كذا فى القسطلانى ١٢ ٥ــه قوله فواطئت بهمزة ساكنة فى الفرع وقال العينى كذا فى جميع النسخ اى بترك الهمزة واصله فتواطأت بالهمزة وقال فى المصابيح لانه بهمزة فى انها ابدلت هنا ياء على غير قياس ولابى ذر فتواطيت بزيادة فوقية قبل الواو مع الهمزة ايضا معنى عليه فى الفرع اى توافقت انا وحفصة بنت عمر على ايتنا اى اى زوجة منا ١٢ قس ٦ــه قوله اكلت مغافير استفهام محذوف الاداة ومغافير بفتح الميم والمعجمة وبعد الالف فاء جمع مغفور بضم الميم وهو صمغ يتحلب من بعض الشجر يحل بالماء ويشرب وله رائحة كريهة وكان صلعم يكره ان يوجد منه الروائح فحرم العسل على نفسه ١٢ كذا فى خير جارى ٧ــه قوله وقد حلفت على عدم شربه لا تخبرى بذلك احدا وقد اختلف فى التى شرب عندها العسل ففى طريق عبيد بن عمير السابقة انه كان عند زينب وعند المؤلف فى الطلاق انها حفصة وعند ابن مردويه من طريق ابن عباس انه شربه كان عند سودة ويحمل على التعدد اوروايته ابن عمير اثبت لموافقته ابن عباس لها على ان المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرن فى التظاهر بعائشة ١٢ قس مختصرا ٨ــه قوله ما نعد للنساء امرا اى شأنا بحيث يدخلن فى المشورة قال الكرمانى فان قلت ان ليست مخففة من الثقيلة لعدم اللام ولا نافية والا لزم ان يكون العد ثابتا لان نفى النفى اثبات واجاب بان ما تاكيد للنفى المستفاد منه قوله حتى انزل الله فيهن ما انزل نحو قوله تعالى وعاشروهن بالمعروف قوله وقسم لهن ما قسم نحو وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف قوله اتأمره اى اتفكر فيه ١٢ قس ٩ــه قوله غضبانا كذا وقع وصوابه غضبان قلت روى بمنع الصرف بناء على ان مؤنثه غضبى فقد تحقق شرط منع الالف والنون الزائدتين فى الوصف وهو وجود فعلى فيجب منع الصرف لكن حكى الزركشى وغيره ان بنى اسد يقولون فى مؤنث غضبان غضبانة فعلى لغتهم يصرف ١٢ ١٠ــه قوله حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفع على انه بدل اشتمال من الفاعل ووقع فى رواية سليمان بن بلال عند مسلم اعجبها حسنها وحب رسول الله اياها بواو العطف فعلى بعضهم رواية الباب على انها من باب حذف حرف العطف لثبوته فى رواية مسلم وهو يرد على تخصيص حذف الحرف بالشعر وضبطه بعضهم بالنصب على نزع الخافض قال فى المصابيح يريد مفعول لاجله اى لحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حذفت اللام فانتصب على انه مفعول له ولا نزاع فى جوازه والمعنى لا تغتر بكون عائشة تفعل ما نهيتك عنه فلا يؤاخذها بذلك فانها تدل بحسنها ومحبة النبى صلى الله عليه وسلم لها فلا تغتر انت بذلك لاحتمال ان لا تكونى عنده فى تلك المنزلة فلا يكون لك من الادلال مثل الذى لها ١٢ ١١ــه قوله افتح افتح مرتين للتاكيد وفى النكاح فخرجت اليه فقال قد حدث امر عظيم فضرب بابى ضربا شديدا اى فخرجت اليه فقال قد حدث امر عظيم اليوم كذا فى القسطلانى ١٢ ١٢ــه قوله اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجه هذا خلاف الرواية التى سبقت فى حديثه فى كتاب العلم وغيره وايضا مر فى النكاح فى حديثه طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه والمذكور ههنا هو الصواب واما الاول فيحمل على انه ظن ان الاعتزال طلاق او نقل الطلاق من الاجتناب والاعتزال لا على ان الطلاق وقع لان هذا خلاف الواقع وقال القسطلانى وانما قال طلق نساءه لمخالفته العادة بالاعتزال فظن الطلاق ١٢ ١٣ــه قوله رغم انف وفى ابى ذر رغم الله انف حفصة وعائشة وخصهما بالذكر لكونهما كانتا السبب فى ذلك او لان حفصة بنت عمر وعائشة بنت صديق لقرابتهما لهما بنتا ابو بكر وعمر ١٢ قس ك

حل اللغات فواطئت اى فتوافقت جيبة اى مخافة عدل اى مال تظاهرتا اى تعاونتا خبرتك بتشديد الموحدة من الخبر تأمره اى اتفكر فيه تراجع من راجع الكلام اى عاوده رغم انف حفصة بكسر الغين المعجمة وفتحها اى لصق بالرغام وهو التراب لعه اى طول العدة بالحمل اذا زادت مدته على الاشهر ١٢ قس لعـه هذا هو الاشهر من ابن مسعود حتى روى عنه انه اذا وضعت اى وانتهت لنزلت فهو جواب قسم محذوف ١٢ قس ما اى لم تحرم مبتغيا به مرضاة الخ هو حال من فاعل تحرم ١٢ قس عـه بفتح الجيم مبنيا للمفعول ١٢ قس خ عـه بالواو وهو الذى حسب طرق الروايات لما خرج فى

وعائشة فاخذت ثوبي فاخرج حتى جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة له يرقى عليها بعجلة وغلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسود على رأس الدرجة فقلت له هذا عمر بن الخطاب فأذن لي قال عمر فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فلما بلغت حديث ام سلمة تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لعلى حصير ما بينه وبينه شيء وتحت رأسه وسادة من ادم حشوها ليف وان عند رجليه قرظا مصبوبا وعند رأسه أهب معلقة فرأيت اثر الحصير في جنبه فبكيت فقال ما يبكيك فقلت يا رسول الله ان كسرى وقيصر فيما هما فيه وانت رسول الله فقال اما ترضى ان تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة. بسم الله الرحمن الرحيم باب قوله وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ فيه عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ۴۹۱۴ حدثنا ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفي رضي الله عنه قال حدثنا علي قال حدثنا سفين قال حدثنا يحيى بن سعيد قال سمعت عبيد بن حنين قال سمعت ابن عباس يقول اردت ان اسأل عمر فقلت يا امير المؤمنين من المرأتان اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فما اتممت كلامي حتى قال عائشة وحفصة باب قوله إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا صغوت واصغيت ملت لتصغى لتميل باب وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ظهير عون تظاهرون تعاونون وقال مجاهد قوا انفسكم واهليكم بتقوى الله وادبوهم ۴۹۱۵ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا يحيى بن سعيد قال سمعت عبيد بن حنين قال سمعت ابن عباس يقول كنت اريد ان اسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فمكثت سنة لم اجد له موضعا حتى خرجت معه حاجا فلما كنا بظهران ذهب عمر لحاجته فقال ادركني بالوضوء فادركته بالاداوة فجعلت اسكب عليه ورأيت موضعا فقلت يا امير المؤمنين من المرأتان اللتان تظاهرتا قال ابن عباس فما اتممت كلامي حتى قال عائشة وحفصة باب قوله عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا ۴۹۱۶ حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا هشيم عن حميد عن انس قال قال عمر اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه فقلت لهن عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن فنزلت هذه الآية. تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ التفاوت الاختلاف والتفاوت والتفوت واحد تميز تقطع مناكبها جوانبها تدعون وتدعون مثل تذكرون وتذكرون ويقبضن يضربن بأجنحتهن

---

۲ له ۲ مصبوبا ۲ الى الخبير ۲ الى قوله العليم الخبير ۲ قال ۲ يعني عونا ۲ اوقفوا هنيكم ۲ اوقفوا انفسكم واهليكم ۲ اوصوا ۲ يقول ۲ اردت ۲ ابن الخطاب فلم ۲ بمر الظهران ۲ الماء ۲ فقال ۲ الآية ۲ الى وابكارا ۲ له ۲ سورة ۲ سورة الملك ۲ بسم الله الرحمن الرحيم ۲ واحد

ا قوله يرقى بفتح الياء او بضمها بلفظ المجهول اي يصعد ۱۲ قس ۲ قوله قرظا بفتحات ورق شجر مفتوحات ورق السلم الذي يدبغ به قوله مصبوبا اي مسكوبا ولابي ذر مصبورا بالراء بدل الموحدة اي مجموعا من الصبرة وهي الكومة من الطعام ۱۲ قس ۳ قوله ان تتوبا الى الله تعالى خطاب لحفصة وعائشة رضي الله عنهما على الالتفات ليكون ابلغ في المعاتبة وجواب الشرط فقد صغت قلوبكما اي فقد وجد منكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب من مخالفة الرسول بحب ما يحبه وكراهية ما يكرهه قس بيضاوي قوله صغوت بالواو واصغيت بالياء اي ملت فالاول ثلاثي والثاني مزيد فيه قال تعالى ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة اي تميل ۱۲ قسطلاني ۴ قوله وان تظاهرا عليه بما يسوءه فان الله هو مولاه ناصره وهو يجوز ان يكون فصلا ومولاه الخبر وان يكون مبتدأ ومولاه خبره والجملة خبران وجبريل رئيس الكروبيين وصالح المؤمنين ابو بكر وعمر وصالح مفرد ولذا كتب بالحاء دون واو الجمع وجوزوا ان يكون جمعا بالواو والنون حذفت للاضافة وكتب بلا واو اعتبارا بلفظه لان الواو سقطت لالتقاء الساكنين كيدع الداع وقوله جبريل عطف على محل ان بعد استكمال خبرها وحينئذ فجبريل وما بعده داخلان في ولاية الرسول عليه الصلوة والسلام وجبريل ظهير له وتحول في عموم الملائكة والملائكة مبتدأ وخبره ظهير ويجوز ان يكون الكلام تم عند قوله مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبره فتختص الولاية بالله ويكون جبريل قد ذكر في المعاونة مرتين مرة بالتنصيص ومرة في العموم ۱۲ قسطلاني ۵ قوله وقال مجاهد قوا انفسكم واهليكم اي بتقوى الله وادبوهم ليغفر الله لهم اوصوا بفتح الهمزة من الايصاء وفي بعضها اوقفوا اهليكم اي عن المعصية وعن النار قال القاضي اوقفوا اهليكم كذا لابن السكن وعند الاصيلي اوقفوا انفسكم واهليكم قال القاضي وصوابه قوا انفسكم وقوا اهليكم قال ابن حجر في جميع النسخ التي وقفت عليها بوجوه من الاوهام ابن القسطلاني بالنفي والمثبات ۶ قوله ورأيت موضعا اي موضع السؤال فان قلت المفهوم منه ان السؤال كان في اثناء الوضوء والسكب وقبل الشروع في المسير ومن الحديث السابق انه بعد الشروع فيه قلت الاول ممنوع ۱۲ ك ۷ قوله عسى ربه ان طلقكن النبي صلعم ان يبدله ازواجا خيرا منكن جملة طلقكن شرط معترض بين اسم عسى وخبرها وجوابه محذوف او متقدم اي ان طلقكن فعسى وعسى من الله واجب ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط ۱۲ قس ۸ قوله تبارك الذي بيده الملك مكية ولغير ابي ذر سورة الملك وتسمى الواقية والمنجية لانها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر ۱۲ قس ۹ قوله التفاوت في قوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت قال الفراء الاختلاف والتفاوت بالالف والتخفيف والتفوت بغير الف والتشديد وبها قرأ حمزة والكسائي واحد في المعنى كالتعاهد والتعهد قوله تكاد تميز اي تقطع من الغيظ اي تتفرق غضبا عليهم وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم ويجوز ان يراد غيظ الزبانية قوله تعالى فامشوا في مناكبها اي جوانبها قوله تدعون بالتشديد في قوله تعالى وقيل هذا الذي كنتم به تدعون وتدعون اي بسكون الدال مخففا واحد مثل تذكرون بالتشديد وتذكرون بالتخفيف قوله تعالى او لم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اي يضربن باجنحتهن وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله صافات بسط اجنحتهن وسقط قوله ويقبضن الى هنا لابي ذر قال تعالى بل لجوا في عتو ونفور قال مجاهد هو الكفور قس قال القاضي نفور الكفور كذا لكافتهم وعند الاصيلي نفور تفور كقدر وهو ادخيرة الاول انتهى كلام الحافظ للشارق ۱۲

حل اللغات

قرظا ورق السلم مصبوبا اي مسكوبا واظهره الله اي اطلعه صالح المؤمنين ابو بكر وعمر . الظهر اي تقطع وتتفرق يتقطع من اذن الابل فيترك معلقا جواز تقبير العلم ۱۲ ص بفتح المهملة والجيم اي الدرجة ۱۲ قس ك ۱ قوله اهب بفتح الهمزة والهاء وبضمهما جمع اهاب جلد دبغ او لم يدبغ او قيل ان يدبغ ۱۲ قس ع ۲ ودفع الشبهة هنا في بعض النسخ وللوصيلي بعضها والله اعلم ۱۲ ل الساحل اجزاء ذكر فهو مفعول به لاظرف ۱۲ قس ل ۳ اي فلما اخبرت حفصة عائشة بما اسر اليها الاحرج في ذلك ۱۲ قس ما كان المنقول عنه بعلامة النسخة وليست هذه العبارة في سائر النسخ الموجودة ۱۲ ع ۴ وساق بقية الحديث واختصره هنا للعلم به من سابقه ۱۲ قس ع ۵ متعبدات او متذللات لامر الرسول ۱۲ قس ۶ وسط العاطف بينهما لتنافيهما ولانهما في حكم صفة واحدة اذ المعنى مشتملات على الثيبات والابكار ۱۲ بيض ل ۷ هذه من جملة ما وافق نزوله رأى عمر ۱۲ ك

وقال مجاهد صافات بسط اجنحتهن ونفور الكفور ن والقلم وقال قتادة حرد جد فی انفسهم وقال ابن عباس انا لضالون اضللنا مكان جنتنا وقال غيره كالصريم كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار وهو ايضا كل رملة انصرمت من معظم الرمل والصريم ايضا المصروم مثل قتيل ومقتول باب قوله عتل بعد ذلك زنيم حدثنا محمود قال حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابی حصين عن مجاهد عن ابن عباس عتل بعد ذلك زنيم قال رجل من قريش له زنمة مثل زنمة الشاة ۴۹۱۸ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب الخزاعی قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول الا اخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف لو اقسم على الله لابره الا اخبركم باهل النار كل عتل جواظ مستكبر باب قوله يوم يكشف عن ساق ۴۹۱۹ حدثنا ادم قال حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابی هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابی سعيد قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد فی الدنيا رياء وسمعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقا واحدا الحاقة عيشة راضية يريد فيها الرضى القاضية الموتة الاولى التی متها لم احی بعدها من احد عنه حاجزين احد يكون للجميع وللواحد وقال ابن عباس الوتين نياط القلب وقال ابن عباس طغى كثر ويقال بالطاغية بطغيانهم ويقال طغت على الخزان كما طغى الماء على قوم نوح سأل سائل الفصيلة اصغر ابائه القربى اليه ينتمی من انتمى للشوى اليدان والرجلان والاطراف وجلدة الرأس يقال لها شواة وما كان غير مقتل فهو شوى والعزون الحلق والجماعات وواحدها عزة انا ارسلنا اطوارا طورا كذا وطورا كذا يقال عدا طوره ای قدره والكبار اشد من الكبار وكذلك جمال وجميل لانها اشد مبالغة وكبار الكبير وكبارا ايضا بالتخفيف والعرب تقول رجل حسان وجمال وحسان مخفف وجمال مخفف ديارا من دور ولكنه فيعال من الدوران كما قرأ عمر الحی القيام وهی من قمت وقال غيره ديارا احدا تبارا هلاكا وقال ابن عباس مدرارا يتبع بعضها بعضا وقارا عظمة باب ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا ۴۹۲۰ حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس صارت الاوثان التی كانت فی قوم نوح فی العرب

۱ وقال مجاهد ۲ سورة ۳ بسم الله الرحمن الرحيم ۴ قال ابن عباس يتخافتون ينتجون السرار والكلام الخفی ۵ على حرد على جد ۶ حدثنی ۷ ابن موسى ۸ وقال ابن جبير على ارجائها ۹ فيبقى ۱۰ يسجد ۱۱ سورة ۱۲ بسم الله الرحمن الرحيم حسوما متتابعة ۱۳ فالمرينشق منها فهم على حافتيه كقولك على ارجاء البير واهية وهيها تشققها والقاضية ۱۴ لن احيا ۱۵ ثم احيى ۱۶ للجميع ۱۷ سورة ۱۸ بسم الله الرحمن الرحيم ۱۹ والعزون الجماعات ۲۰ العزون الحلق وجماعات ۲۱ وحدتها ۲۲ سورة ۲۳ سورة نوح ۲۴ بسم الله الرحمن الرحيم

۱ قوله سورة ن كذا بلفظ التنوين وهی من اسماء الحروف وقيل اسم الحوت والمراد به الجنس او البهموت وهو الذی عليها الارض او الدواة ويؤيد الاول سكونه وكتبته بصورة الحروف ۱۲ بيضاوی ۲ قوله وقال قتادة فی قوله تعالى وغدوا على حرد ای جد فی انفسهم بكسر الجيم وقيل الحرد الغضب والحنق وقيل المنع وقال ابن عباس فی قوله تعالى قالوا انا لضالون ای اضللنا مكان جنتنا قسطلانی قال فی التنقيح صوابه ضللنا يقال ضللت الشی اذا جعلته فی مكان لم تدر اين هو واضللته اذا اضللته انتهى قال فی الفتح والذی وقع فی الرواية صحيح المعنى ای عملنا عمل من ضيع ويحتمل ان يكون بضم اول اضللنا ۱۲ ۳ قوله وقال غيره ای غير ابن عباس فی قوله تعالى فاصبحت كالصريم كالصبح انصرم انقطع من الليل والليل انصرم انقطع من النهار فالصريم يطلق على الليل والنهار هذا من ذاك وذاك من هذا ۱۲ قس ۴ قوله زنيم ای دعی ينسب الى قوم ليس منهم مأخوذ من زنمتی الشاة وهما المتدليتان من اذنها وحلقها فاستعير للدعی لانه كالمعلق بما ليس منه ۱۲ قس ۵ قوله رجل من قريش قيل هو الوليد بن المغيرة المخزومی وقيل ابو جهل وعن مجاهد هو الاسود بن يغوث وعن السدی هو الاخنس بن شريق بفتح المعجمة وكسر الراء ۱۲ ک ۶ قوله عن ساق ولا تعطيل عن ساق ای كرب وشدة كما اخرجه الحاكم عن ابن عباس كذا فی التوشيح ويحتمل ان يكون المراد التجلی لهم وكشف الحجب حتى اذا رأوه سجدوا والله اعلم ۱۲ ۷ قوله القاضية فی قوله تعالى يا ليتها كانت القاضية ای الموتة الاولى التی متها ثم احيى ولابی ذر لم احيى قال الفراء وفی رواية ابی ذر وجه اذ مراده انها تكون القاطعة لحياتی فلا ابعث بعدها قال تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين قال الفراء احد يكون للجمع وللواحد ومراده ان احدا فی سياق النفی بمعنى الجمع فلذا قال حاجزين بلفظ الجمع والضمير عنه للنبی صلى الله عليه وآله وسلم حتى قال ابن عباس فی قوله تعالى انا لما طغى الماء ای كثر قوله ويقال بالطاغية بطغيانهم قاله ابو عبيدة وزاد ويقال الكفر ثم يريد قوله تعالى واما ثمود فاهلكوا بالطاغية ويقال طغت ای الريح على الخزان فخرجت بلا ضبط فاهلكت ثمود كما طغى الماء على قوم نوح ۱۲ قس ک ۸ قوله للشوى يريد ان انها نزاعة للشوى ای للاطراف من اليد والرجل وغيرهما او جلد شوى وهی جلدة الرأس كذا فی الكرمانی وفی القاموس الشوى الامر الهين وذات القوائم واليدان والرجلان والاطراف وقحف الرأس وما كان غير مقتل انتهى ۱۲ ۹ قوله اطوارا فی قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا ای طورا كذا وطورا كذا وقال قتادة فيما رواه اطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم علقا قال تعالى ومكروا مكرا كبارا والكبار بتشديد الموحدة اشد ای ابلغ فی المعنى من الكبار بتخفيفها وكذلك جمال بضم الجيم وتشديد الميم وجميل المخفف لانها يعنی المشددة اشد مبالغة من المخففة قوله وكبارا الا ان قوله كذلك كبار الكبير وكبارا ايضا بالتخفيف فيهما كذا فی القسطلانی قال الكرمانی والكبار بالتشديد اكبر من الكبار بالتخفيف وهو اكبر من الكبير وكذا الجمال وهو اشد مبالغة من الجمال وهو من الجميل وكذا الحسان انتهى قوله فيعال من الدوران لان اصله ديوار فابدلت الواو ياء ثم ادغمت ولو كان الديار بتشديد العين لكان دوارا قوله وقال غيره لم يتقدم ذكر احد فيعطف عليه ولعله سقط من الناسخ ديارا احدا قاله ابو عبيدة قال تعالى ولا تزد الظالمين الا تبارا ای هلاكا قاله ابو عبيدة ايضا ۱۲ قس ۱۰ قوله ودا ولا سواعا وذا بضم ولو قرأ نافع وفتحها غيره ولا تنوين يغوث ويعوق المطوی للتناسب ومنع صرفهما اتفاق للعلمية والعجمة او العلمية والوزن ان كانا عربيين ۱۲ قسطلانی ۱۱ قوله وقال عطاء هو الخراسانی وهو معطوف على محذوف بينه الفاكهی من وجه آخر عن ابن جريج قال فی قوله تعالى ودا ولا سواعا الآية قال اوثان كان قوم نوح يعبدونها وقال عطاء عن ابن عباس لكن عطاء لم يسمع من ابن عباس وابن جريج لم يسمع التفسير من عطاء الخراسانی وانما اخذ الكتاب من ابنه عثمان فنظر فيه لكن البخاری اخرجه لانه من رواية عطاء بن ابی رباح لان الخراسانی ليس على شرطه ولقائل ان يقول هذا ليس بقاطع فی ان عطاء المذكور هو الخراسانی فيحتمل ان هذا الحديث عند ابن جريج عن الخراسانی وابن ابی رباح جميعا قال فی المقدمة وهذا جواب اقناعی وهذا عندی من المواضع العقيمة عن الجواب السديد ولا بد للجواد من كبوة كذا فی القسطلانی وسيجیء فی الطلاق ان شاء الله تعالى قوله صارت الاوثان التی كانت فی قوم نوح يعبدونها فی العرب بعد فعبدوها وكانت غرقت فی الطوفان فلما نضب الماء عنها اخرجها ابليس فبثها فی الارض ۱۲ قسطلانی حل اللغات حاجزين مانعين نياط القلب هو عرق اذا انقطع مات صاحبه بختی ينسب ۱۲ ص الذی دنی فی القوم وليس منهم ۱۲ قس س كذا لابی ذر وقال ابن حجر كانه الذهلی ۱۲ قس مع شی يقطع من اذن الابل فيترك معلقا ۱۲ قاموس ل المشهور بفتح العين ومعناه يستضعفه الناس ويحتقرونه ۱۲ ک لع بكسر العين فی الفرع ای متواضع خامل وبفتحها ضبطه الدمياطی وقال النووی انه رواية الاكثرين فظ غليظ او شديد الخصومة او الفاحش الآثم ۱۲ قس ما هو عبارة عن شدة الامر يوم القيامة يقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الامر فيها فهو كناية اذ لا كشف ولا ساق ۱۲ قسطلانی ما ع بفتح المهملة والموحدة ای لا ينحنی ولا ينثنی ۱۲ قس ما ع ای عيشة فيها الرضى ای ذات رضا وهو مجاز من باب ذی كذا ۱۲ ک ما س فی قوله تعالى وفصيلته التی تؤويه عشيرته ويقال الربع واربعون ۱۲ قس بضم ما لعد لان اصله قوام فلا يقال وزنه فيال بل فيعال كما فی مرالديار ۱۲ قس ع المدرار كثير الدرور قاله البيضاوی

(سورة الحاقة) (قوله ويقال بالطاغية بطغيانهم ويقال طغت على الخزان الخ) يريد ان الطاغية مصدر بمعنى الطغيان والباء للسببية او صفة للريح والباء للآلة فالمعنى على الاول هلكوا بسبب طغيانهم وعلى الثانی اهلكوا بالريح الطاغية على الخزان والله تعالى اعلم.

بعدُ اَمَّا وُدٌّ كانت لكلب بدُومة الجندل واَمَّا سُواعٌ كانت لهُذَيل واَمَّا يغوث فكانت لمُراد ثم لبنى غُطيف بالجُوف عند سبا واَمَّا يعوق
فكانت لهمدان واَمَّا نسرٌ فكانت لحمير لآل ذى الكلاع اسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم
ان انصبوا الى مجالسهم التى كانوا يجلسون انصابًا وسمّوها باسمائهم ففعلوا فلم تُعبد حتى اذا هلك اولئك وتنسّخ العلم عُبدت
قُلْ اُوحِيَ اِلَىَّ وقال الحسن جَدُّ رَبِّنَا غنا ربنا وقال عكرمة جلال ربنا وقال ابراهيم امر ربنا وقال ابن عباس لِبَدًا اعوانا حدثنا
موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين
فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قال ما حال بينكم وبين خبر السماء الا ما حدث فاضربوا مشارق
الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الامر الذى حدث فانطلقوا فضربوا مشارق الارض ومغاربها ينظرون ما هذا الامر الذى حال بينهم و
بين خبر السماء قال فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخلة وهو عامد الى سوق عكاظ وهو يصلى باصحابه
صلوة الفجر فلما سمعوا القران تسمّعوا له فقالوا هذا الذى حال بينكم وبين خبر السماء فهنالك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرانا
عجبا يهدى الى الرشد فامنا به ولن نشرك بربنا احدا وانزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن و
انما اوحى اليه قول الجن **المُزَّمِّل** وقال مجاهد وتبتّل اخلص وقال الحسن انكالا قيودا منفطر به مثقلة به وقال ابن عباس كثيبا
مهيلا الرمل السائل وبيلا شديدا **المُدَّثِّر** قال ابن عباس عسير شديد قسورة ركز الناس واصواتهم وقال ابو هريرة الاسد وكل
شديد قسورة مستنفرة نافرة مذعورة حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير سالت ابا سلمة بن
عبد الرحمن عن اول ما نزل من القران قال يايها المدثر قلت يقولون اقرا باسم ربك الذى خلق فقال ابو سلمة سالت جابر بن عبد الله
عن ذلك وقلت له مثل الذى قلت فقال جابر لا احدثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت
جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يمينى فلم ار شيئا ونظرت عن شمالى فلم ار شيئا ونظرت امامى فلم ار شيئا ونظرت خلفى فلم ار شيئا

١ فكانت ٢ بالجون ٣ بالجرف ٤ الشياطين ونسخ ٥ سورة ٦ بسم الله الرحمن الرحيم ٧ فقالوا ٨ قالوا ٩ فقال ١٠ سورة يايها ١١ والمدثر بسم الله
الرحمن الرحيم ١٢ يعنى ١٣ سورة ١٤ بسم الله الرحمن الرحيم ١٥ وسورة والركز الصوت ١٦ يقال ١٧ يايها المدثر قم فانذر ١٨ ثنى ١٩ قال ٢٠ فقلت ٢١ فقلت

١ قوله بالجوف بفتح الجيم وبعد الواو فاء المطمئن من الارض او واد باليمن ولابى ذر بالجرف بالراء المضمومة بدل الواو وضم الجيم قس وللنسفى بجيم وواو ونون كذا ذكره السيوطى ١٢ ٢ قوله الى سوق عكاظ بضم المهملة وفتح الكاف المخففة وبعد الالف ظاء معجمة بالصرف وعدمه موسم معروف للعرب من اعظم مواسمهم وهو نخل فى واد بين مكة والطائف يقيمون به شوال كله يتبايعون ويتفاخرون وذلك لما خرج عليه الصلوة والسلام الى الطائف ورجع سنة عشر من البعث لكن استشكل قوله فى طائفة من اصحابه لانه لما خرج الى الطائف لم يكن معه من اصحابه الا زيد بن حارثة واجيب بالتعدد او انه لما رجع لاقاه بعض اصحابه فى اثناء الطريق قوله وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب بضمتين جمع شهاب والذى تظاهرت ان ذلك كان اول البعثة وهو يؤيد تغاير زمان القصتين وان مجئ الجن لاستماع القرآن كان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى الطائف بسنتين ولا يعكر عليه قوله انهم راوه يصلى باصحابه صلوة الصبح لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلى قبل الاسراء صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة بعد غروبها ١٢ قس. ٣ قوله المزمل مكية وآيها تسع عشرة او عشرون وهى بعد المدثر وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى وتبتل اليه تبتيلا اى اخلص وقال غيره تقطع اليه وقال الحسن البصرى فيما وصله عبد بن حميد فى قوله تعالى ان لدينا انكالا اى قيودا واحدها نكل بكسر النون قوله تعالى السماء منفطر به اى مثقلة به قاله الحسن ايضا وصله عبد بن حميد وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم فى قوله كثيبا مهيلا الرمل السائل بعد اجتماعه قوله تعالى فاخذناه اخذا وبيلا اى شديدا قاله ابن عباس فيما وصله الطبرى ١٢ قس ٤ قوله المدثر مكية وآيها ست وخمسون ولابى ذر سورة المدثر بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت لفظ سورة والبسملة لغير ابى ذر ١٢ ٥

قوله قسورة قال قوله قسورة ركز الناس الى آخره اى حسهم واصواتهم وصله سفيان بن عيينة فى تفسيره عن ابن عباس وقال ابو هريرة فيما وصله عبد بن حميد الاسد وكل شديد قسورة قاله الفراء وسقط قوله والركز الصوت لغير ابى ذر قوله تعالى كانهم حمر مستنفرة اى نافرة مذعورة قاله ابو عبيدة ١٢ قس
ع مدينة بالشام مما يلى العراق ١٢ قس ٥ بضم الميم وفتح الراء قبيلة من اليمن ١٢ قس ٦ ... الى من جهة اليمن ١٢ قس ٧ بفتح الكاف اسم ملك من ملوك اليمن ١٢ قس
٨ كذا لابى ذر اى ونسرا وانواع اسماء رجال ١٢ قس ٩ مكية وآيها ثمان وعشرون ١٢ قس ١٠ ... فى قوله تعالى وانه تعالى جد ربنا ١٢ ١١ اى ابليس ... ١٢ قس ما كان ... الا ان يكون فى الارض نبى او دين الله ظاهرا ١٢ قس ١٢ بكسر الفوقية اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز ١٢ ك ١٣ بفتح النون وسكون الجيم غير منصرف للعلمية والتانيث موضع على ليلة من مكة ١٢ قس ١٤ ... ١٢ قس ... قرا العموم بفتح الهاء وقرء عاصم والاعمش بكسرها ١٢ ف. حل اللغات
انصابا جمع نصب ما نصب لغرض ... تسمعوا اى تكلفوا سماعه ... الى العشرة ١٢ ١٥ بسكون الميم قبيلة ١٢ قس
١٦ قرية مكان والساحل ... فى الصلوة ١٢

١ (سورة انا ارسلنا نوحا) قوله اسماء رجال صالحين من قوم نوح الظاهر ان المراد ممن تقدم من آباءهم والله تعالى اعلم اه سندى
٢ (سورة قل اوحى) قوله ما حال بينكم وبين خبر السماء الخ قال القسطلانى قال اى ابليس الخ ولا يخفى ان هذا الحديث يقتضى ان الشياطين ما علموا ببعثته صلى الله تعالى عليه وسلم الى سنين وقد اسلم قبل ذلك ناس وكان يدعو صلى الله عليه وسلم اخرين الى الاسلام والشياطين ما عندهم علم بالامر وهذا مشكل بحديث كل احد من الانس معه شيطان حتى قال صلى الله عليه وسلم معى شيطان ايضا الا ان الله تعالى اعانه على ذلك الشيطان فاسلم ونحو ذلك فكيف الشياطين الذين كانوا مع اهل مكة كيف يخفى عليهم ظهوره الا ان يقال الشياطين المسترقون السمع غير اولئك المصاحبين مع الناس وبعضهم لا يلقى بعضا فى سنين يخفى على مسترقى السمع الامر لكن فى بعض الاحاديث ان ابليس يضع عرشه على الماء ويبعث سراياه كل يوم ونحو ذلك للاضلال فيسألهم فانظر والله تعالى اعلم
٣ (سورة المدثر) قوله يايها المدثر اى فانها اول ما نزل حين تتابع الوحى وحمى والذين كانوا يقولون هو اقرا ذكر واذلك بناء على انها الاول مطلقا ويحتمل ان بعض الناس ظن اقرا اول سورة حين تتابع الوحى بناء على ظن نزولها مرتين مثلا فهذا رد عليهم والله تعالى اعلم اه سندى

فرفعت رأسي فرأيت شيئاً فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا علي ماء بارداً قال فدثروني وصبوا علي ماء بارداً قال فنزلت يٰأيها المدثر
قم فأنذر وربك فكبر **باب** قوله قم فأنذر **حدثني** ٤٩٢٣ محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره قالا حدثنا حرب بن
شداد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء مثل حديث عثمان بن
عمر عن علي بن المبارك **باب** قوله وربك فكبر **حدثني** إسحٰق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا حرب قال حدثنا يحيى قال
سألت أبا سلمة أي القرآن أنزل أول فقال يٰأيها المدثر فقلت أنبئت أنه اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر
ابن عبد الله أي القرآن أنزل أول فقال يٰأيها المدثر فقلت أنبئت أنه اقرأ باسم ربك فقال لا أخبرك إلا بما قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاورت في حراء فلما قضيت جواري هبطت فاستبطنت الوادي فنوديت فنظرت
أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا علي ماء
بارداً وأنزل علي يٰأيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر **باب** قوله وثيابك فطهر **حدثنا** ٤٩٢٥ يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن
ابن شهاب ح وحدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري فأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر
بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فبينا أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء
فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فجئثت منه رعباً فرجعت فقلت زملوني زملوني
فدثروني فأنزل الله تعالى يٰأيها المدثر إلى والرجز فاهجر قبل أن تفرض الصلوٰة وهي الأوثان **باب** قوله والرجز فاهجر يقال الرجز
والرجس العذاب **حدثنا** ٤٩٢٦ عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب سمعت أبا سلمة قال أخبرني جابر بن
عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فبينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل
السماء فإذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والأرض فجئثت منه حتى هويت إلى الأرض فجئت أهلي فقلت زملوني
زملوني فزملوني فأنزل الله تعالى يٰأيها المدثر إلى قوله فاهجر قال أبو سلمة والرجز الأوثان ثم حمي الوحي وتتابع **سورة القيامة**
وقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به وقال ابن عباس سدى هملاً ليفجر أمامه سوف أتوب سوف أعمل لا وزر لا حصن **حدثنا** ٤٩٢٧
الحميدي قال حدثنا سفيٰن قال حدثنا موسى بن أبي عائشة وكان ثقة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي حرك به لسانه ووصف سفيٰن يريد أن يحفظه فأنزل الله لا تحرك به لسانك لتعجل به **باب**
إن علينا جمعه وقرآنه **حدثنا** ٤٩٢٨ عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنه سأل سعيد بن جبير عن قوله تعالى

ثنا ثنا ١ الذي خلق ٢ عليه السلام ٣ كرسي ٤ سخ ٥ وقال ٦ اخبرني ٧ قال ٨ اذ ٩ فجئثت ١٠ عز وجل ١١ باب الرجز ١٢ فاهجر حدثنا عبد الله ١٣ اذ ١٤ فجئثت
١ قم فأنذر ٢ والرجز ٣ بسم الله الرحمن الرحيم ١٣١ أنزل ٢ عز وجل

١ قوله دثروني أي غطوني وليس في هذا الحديث أن أول ما نزل يا أيها المدثر وإنما استخرج ذلك جابر باجتهاده وظنه لا يعارض الحديث الصحيح الصريح السابق أول هذا الجامع أنه اقرأ هذا ما قاله القسطلاني قال السيوطي في التوشيح الذي تظافرت به الأحاديث الصحيحة أن أول ما نزل اقرأ باسم ربك وأجيب عن قول جابر بأن مراده أولية مخصوصة بما بعد فترة الوحي أو بالأمر بالإنذار أو بقيد السبب وهو ما وقع من التدثر وأما اقرأ فنزلت ابتداء بغير سبب ولو به تقدم نزول اقرأ قوله في الرواية الآتية فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس إلى آخره انتهى ١٢

٢ قوله حديث عثمان بن عمر لم يخرج البخاري رواية عثمان بن عمر الحق إحالة رواية حرب بن شداد عليها وهي عند محمد بن بشار شيخ البخاري فيه أخرجها أبو عروبة في كتاب الأوائل قال ثنا محمد بن بشار ثنا عثمان بن عمر أنا علي بن المبارك وكذا أخرجه مسلم والحسن وسفيان جميعاً من أبي موسى محمد بن المثنى عن عثمان بن عمر أخرجه البارى

٣ قوله وربك فكبر خصص ربك بالتكبير وهو وصفه بالكبرياء عقداً وقولاً وروي أنه لما نزل كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيقن أنه الوحي وذلك لأن الشيطان لا يأمر بذلك والفاء فيه وفيما بعده لإفادة معنى الشرط فكأنه قال وما يكن فكبر ربك ١٢ بيضاوي

٤ قوله أنبئت بضم الهمزة مبنياً للمفعول أي أخبرت والظاهر أن القائل يحيى بن أبي كثير عروة بن الزبير والذي أنبأ أبا سلمة عائشة فإن الحديث مشهور عن عروة عن عائشة ويحتمل أن يكون مراده بأولية المدثر أولية مخصوصة بما بعد فترة الوحي أو مقيدة بالإنذار لا أولية مطلقاً قسطلاني ويجيء بيانه في سورة اقرأ ١٢

٥ قوله وثيابك فطهر عن النجاسة أو قصر أو خالف جر العرب ثيابهم خيلاء وفرغاً أصابتها النجاسة وسقط لفظ باب لغير أبي ذر ١٢

٦ قوله فجئثت بضم الجيم المضمومة وكسر الهمزة وسكون المثلثة بعدها فوقية قوله رعباً أي خوفاً كذا في القسطلاني قال الكرماني فجئثت بلفظ المجهول من الجأث بالجيم والهمزة والمثلثة وهو الفزع وفي بعضها جثثت بالمثلثتين من الجث وهو القطع انتهى ١٢

٧ قوله وهي الأوثان أي الرجز وأنث الضمير باعتبار أن الخبر جمع فإن قلت لم فسر بالجمع قلت نظراً إلى الجنس قاله الكرماني ١٢

٨ قوله والرجز بكسر الراء في قراءة الأكثرين وقراءة حفص عن عاصم بضمها وهي الأوثان في قول الأكثرين وقيل الشرك وقيل الذنب وقيل الظلم والأصل الرجز في اللغة العذاب وسمي عبادة الأوثان وغيرها من أنواع الكفر رجزاً لأنه سبب العذاب ١٢ عيني

٩ قوله ثم حمي الوحي بفتح الحاء وكسر الميم معناه كثر نزوله من قولهم حميت النار والشمس إذا كثرت حرارتهما قوله وتتابع تفاعل من التتابع قالت الشراح كلمة ومعناهما واحد فأكد أحدهما بالآخر قلت ليس معناهما واحداً فإن معنى حمي النهار اشتد حره ومعنى تتابع تواتر وأراد بقوله حمي الوحي اشتداده وهجومه وبقوله تتابع تواتره وعدم انقطاعه وإنما لم يكتف بحمي وحده لأنه لا يستلزم الاستمرار والدوام والتواتر فلذلك زاد قوله وتتابع فافهم قاله العيني ١٢

١٠ قوله لا تحرك به أي بالقرآن والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم لسانك قبل أن يتم جبريل وحيه لتأخذه على عجلة مخافة أن يتفلت منك ١٢ بيضاوي

١١ قوله قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى أيحسب الإنسان أن يترك سدى معناه هملاً لا يكلف بالشرائع ولا يجازي قوله ليفجر أمامه قال ابن عباس فيما وصله الطبري يقول الإنسان سوف أتوب سوف أعمل عملاً صالحاً قبل يوم القيامة حتى يأتيه الموت على شر أحواله وقال ابن أبي حاتم عنه قال هو الكافر يكذب بالحساب وقيل أمامه أي يدوم على فجوره بغير توبة قوله تعالى كلا لا وزر قال ابن عباس أي لا حصن أي لا ملجأ كذا في القسطلاني ١٢

١٢ قوله ووصف سفين بن عيينة كيفية التحريك وفي رواية سعيد بن منصور وحرك سفين شفتيه ١٢ قسطلاني

١٣ قوله إن علينا جمعه وقرآنه أي قراءته فهو مصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف والأصل وقراءتك إياه والقرآن مصدر بمعنى القراءة وسقط لفظ باب لغير أبي ذر ١٢ قسطلاني

حل اللغات

أنبئت أي أخبرت. جاورت أي اعتكفت. قضيت جواري أي تممت اعتكافي. هبطت أي نزلت. استبطنت الوادي أي وصلت إلى بطن الوادي. فترة الوحي هو زمان احتباس الوحي عن النزول. حمي الوحي أي كثر ١٢

ع بضم الهمزة أي أخبرت ١٢ قسطلاني. ع أي وصلت إلى بطن الوادي ١٢ قس. س بالرفع خبر عن المبتدأ الذي هو الملك ١٢ قس. ع فيه إشعار بأن الأمر بتطهير الثياب كان قبل فرض الصلوٰة ١٢ قس. ص أي ليدوم على فجوره فيما يستقبل من الزمان ويقول أتوب وسوف أعمل عملاً صالحاً ١٢ ك. قال العيني وتفرد السفيانان والحميدي والبخاري وابن حبان بقاله تأكيداً ١٢ ك. ع لتأخذه على عجلة مخافة أن تفلته ١٢ قس

لا تحرك به لسانك قال قال ابن عباس كان يحرك به شفتيه اذا انزل عليه فقيل له لا تحرك به لسانك يخشى ان ينفلت منه
ان علينا جمعه ان نجمعه في صدرك وقرانه ان تقرأه فاذا قرأناه يقول انزل عليه فاتبع قرانه ثم ان علينا بيانه ان نبينه
على لسانك باب قوله فاذا قرأناه فاتبع قرانه قال ابن عباس قرأناه بيناه فاتبع اعمل به حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
جرير عن موسى بن ابي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا انزل جبرئيل بالوحي وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان يعرف منه فانزل الله الاية التي في لا اقسم
بيوم القيمة لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه قال علينا ان نجمعه في صدرك وقرانه فاذا قرأناه فاتبع قرانه فاذا
انزلناه فاستمع ثم ان علينا بيانه علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا اتاه جبرئيل اطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله ثم ان علينا
بيانه اولى لك فاولى توعد **هل اتى على الانسان** يقال معناه اتى على الانسان وهل تكون جحدا وتكون خبرا وهذا من
الخبر يقول كان شيئا فلم يكن مذكورا وذلك من حين خلقه من طين الى ان ينفخ فيه الروح امشاج الاخلاط ماء المرأة وماء
الرجل الدم والعلقة ويقال اذا خلط مشيج كقولك خليط وممشوج مثل مخلوط ويقال سلاسلا واغلالا ولم يجزه بعضهم
مستطيرا ممتدا البلاء والقمطرير الشديد يقال يوم قمطرير ويوم قماطر والعبوس والقمطرير والقماطر والعصيب اشد ما يكون
من الايام في البلاء وقال غيره اسرهم شدة الخلق وكل شيء شددته من قتب فهو ماسور **والمرسلات** جمالات حبال
اركعوا صلوا لا يركعون لا يصلون وسئل ابن عباس لا ينطقون والله ربنا ما كنا مشركين اليوم نختم فقال انه ذو الوان مرة ينطقون و
مرة يختم عليهم حدثني محمود قال حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فانزلت عليه والمرسلات وانا لنتلقاها من فيه فخرجت حية فابتدرناها فسبقتنا فدخلت جحرها فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيتم شرها حدثنا عبدة بن عبد الله قال اخبرنا يحيى بن ادم عن اسرائيل عن منصور
بهذا وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله مثله وتابعه اسود بن عامر عن اسرائيل وقال حفص وابو معاوية
وسليمن بن قرم عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال يحيى بن حماد اخبرنا ابو عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة عن

ينفلت ٢ وقرانه تقرأه ٤ يعني فاعمل ٥ فهما ٦ عز وجل ٧ كان ٨ عز وجل ٩ توعده ١٠ سورة ١١ بسم الله الرحمن الرحيم ١٢ وقال يحيى ولم نخبر ١٣ له
ولم يخبر ولم يجزه قوم ٢٠ وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب ٢١ وقال معمر ٢٢ وكل شيء شددته من غبيط او قتب فهو ماسور والغبيط شيء تركبه النساء
شبه المحفة ٢٣ بسم الله الرحمن الرحيم ٢٤ وقال مجاهد جمالات حبال ٢٥ جمال كاقوام

---

١ قوله ثم ان علينا بيانه ان نبينه على لسانك قال البيضاوي اي بيان ما اشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تاخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما يؤكد التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيما هو اهم الامور واصل الدين فكيف بما ذكر ما انفق في اثناء نزول هذه الايات وقيل الخطاب مع الانسان المذكور والمعنى انه يؤتى كتابه فيتلجلج لسانه من سرعة قراءته خوفا فيقال له لا تحرك به لسانك لتعجل به فان علينا بمقتضى الوعد جمع ما فيه من اعمالك وقراءته فاذا قرأناه فاتبع قراءته بالاقرار او بالتامل فيه ثم ان علينا بيان امره بالجزاء عليه انتهى ١٢ ٢ قوله فاذا قرأناه اي قرأ عليك جبرئيل فجعل جبرئيل قراءته فاتبع قراءته اي قراءته عليك وكرره حتى يرسخ في ذهنك ١٢ بيضاوي ٣ قوله وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه بالتثنية قوله فيشتد عليه اي حالة نزول الوحي لثقله ولذا كان تلحقه البرحاء وكان يعرف منه ذلك الاشتداد ١٢ ... وعند ابن ابي حاتم وكان اذا نزل عليه عرف في تحريكه شفتيه ١٢ قس ٤ قوله اولى لك ... ٥ قوله هل اتى على الانسان ... ٦ قوله سلاسلا واغلالا ... ٧ قوله وقال غيره ... وقال معمر ... ٨ قوله جمالات في قوله تعالى كانه جمالات صفر ... ١٢

قوله وسئل ابن عباس عن قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ... ثم على افواههم ... ١٢ ١٠ قوله فخرجت حية ... ١١ قوله مثله اي مثل الحديث السابق ... ١٢ قسطلاني ١٢ قوله عن الاسود هو ابن يزيد النخعي ... ١٢

حل اللغات

... ١٢ قس

عبد الله وقال ابن اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم
عن الاسود قال قال عبد الله بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار اذ نزلت عليه والمرسلات فتلقيناها من فيه وان فاه لرطب
بها اذ خرجت حية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم اقتلوها قال فابتدرناها فسبقتنا قال فقال وقيت شركم كما وقيتم شرها
باب قوله انها ترمي بشرر كالقصر حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان قال حدثنا عبد الرحمٰن بن عابس قال سمعت ابن عباس انها
ترمي بشرر كالقصر قال كنا نرفع الخشب بقصر ثلثة اذرع او اقل فنرفعه للشتاء فنسميه القصر باب قوله كانه جمالات صفر حدثنا
عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال اخبرنا سفيان حدثني عبد الرحمٰن بن عابس قال سمعت ابن عباس ترمي بشرر كنا نعمد الى الخشبة ثلثة
اذرع وفوق ذلك فنرفعه للشتاء فنسميه القصر كانه جمالات صفر حبال السفن تجمع حتى تكون كاوساط الرجال باب قوله هذا
يوم لا ينطقون حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش حدثني ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال بينما نحن
مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار اذ نزلت عليه والمرسلات فانه ليتلوها واني لاتلقاها من فيه وان فاه لرطب بها اذ وثبت علينا حية
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوها فابتدرناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيتم شرها قال عمر حفظته من
ابي في غار بمنى عم يتساءلون قال مجاهد لا يرجون حسابا لا يخافونه لا يملكون منه خطابا لا يكلمونه الا ان يأذن لهم وقال
ابن عباس وهاجا مضيئا عطاء حسابا جزاء كافيا اعطاني ما احسبني اي كفاني باب قوله يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا حدثني
محمد قال اخبرنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون
قال اربعون يوما قال ابيت قال اربعون شهرا قال ابيت قال اربعون سنة قال ابيت قال ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون كما
ينبت البقل ليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيمة والنازعات وقال
مجاهد الاية الكبرى عصاه ويده ويقال الناخرة والنخرة سواء مثل الطامع والطمع والباخل والبخيل وقال بعضهم النخرة البالية و
الناخرة العظم المجوف الذي تمر فيه الريح فينخر والطامة تطم على كل شيء وقال ابن عباس الحافرة الى امرنا الاول الى الحيوة وقال
غيره ايان مرسها متى منتهاها ومرسى السفينة حيث تنتهي حدثنا احمد بن المقدام قال حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا ابو حازم
حدثنا سهل بن سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باصبعيه هكذا بالوسطى والتي تلي الابهام بعثت والساعة كهاتين

ابن عياث ۲ وقال عن ۳ وثب ۴ اقتلوه ۵ حفظت ۶ سورة ۷ بسم الله الرحمٰن الرحيم ۸ لا يملكونه ۹ صوابا حقا في الدنيا وعمل به وقال غيره غساقا غسقت
عينه ويغسق الجرح يسيل كان الغساق والغسيق واحد ۱۰ ثنا ۱۱ حدثنا ۱۲ قالوا ۱۳ قالوا ۱۴ عظم واحد ۱۵ سورة ۱۶ بسم الله الرحمٰن الرحيم ۱۷ زجرة صيحة وقال مجاهد
ترجف الراجفة ۱۸ بالبخيل ۱۹ الساهرة وجه الارض كان فيها نبتتهم فيها الاسعادة فيها الحيوان ۲۰ فضيل قال الوسطى

۱ قوله وان فاه لرطب بها ان تلقفها من فيه وتعليها منه وهو رطب طري لم يجف ريقه صلى الله عليه وسلم من قراءته ۱۲ مجمع بحار ۲ قوله بشرر كالقصر بسكون الصاد وانما هو بفتح كذا قيده صاحب النهاية وغيره فانها قراءة مشهورة عن ابن عباس فكانه فسر قراءته وهو جمع قصرة بالفتح وهي اعناق الابل والنخل واصول الشجر قال ابن قتيبة القصر البناء ومن فتح الصاد اراد اصول النخل المقطوعة. وقال القسطلاني هو بفتح القاف والصاد في الفرع مصلحة مضبوطا عليها وهي قراءة ابن عباس والحسن جمع قصرة بالفتح اعناق الابل والنخل واصول الشجر قوله قال كنا نرفع الخشب بقصر بالجر وفتح القاف والصاد والتنوين مصححا عليها في الفرع وضبطها في الفتح بكسر الموحدة والقاف وفتح الصاد كالكرماني قوله ثلثة اذرع بنصب ثلثة ويجوز اضافة بقصر الى ثلثة اي بقدر ثلثة اذرع او اقل فنرفعه للشتاء اي لاجل الاشتاء والاستعمال به فنسميه القصر بفتحتين وكان ابن عباس فسر قراءته بما ذكره انتهى كلام القسطلاني ۱۲ ۳ قوله كانه جمالات صفر في بعضها ولو نها وسقط لفظ باب لغير ابي ذر ۱۲ قسطلاني ۴ قوله فنرفعه للشتاء اي لاجل الاشتاء والاستعمال به قوله فنسميه القصر بفتحتين وقال ابو حاتم القصر اصول الشجر الواحدة قصرة وفي الكشاف هي اعناق الابل واعناق النخيل نحو شجرة وشجر قوله كانه جمالات بكسر الجيم وبضمها في الفرع هي حبال السفن يجمع بعضها الى بعض ليقوى قوله حتى تكون كاوساط الرجال وهذا من تتمة الحديث ۱۲ قس ۵ قوله الا ان يأذن لهم في الكلام قوله صوابا اي حقا في الدنيا وعمل به قيل قال لا اله الا الله وقال غيره عن ابن عباس غساقا اي غسقت عينه غسقا اظلمت وقال ابن عباس الغساق الزمهرير يحرقهم ببرده وقيل هو صديد اهل النار والغسيق الجرح اي يسيل من هذا الصديد كان الغساق والغسيق واحد وسقط هذا لغير ابي ذر وذكره المؤلف في بدء الخلق ۱۲ قس ۶ قوله ما بين النفختين نفخة الاماتة ونفخة البعث اربعون قال اي احد من اصحابه ومر في سورة الزمر قالوا بالجمع اي اصحاب ابي هريرة قال ابو هريرة ابيت اي امتنعت عن الاخبار بما لا اعلم وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس قال بين النفختين اربعون سنة قوله الا عظما واحدا بالنصب استثناء من موجب لان نفي النفي اثبات ولابي ذر الا عظم واحد قوله وهو عجب الذنب بفتح العين وسكون الجيم وهو عظم لطيف في رأس العصعص بين الاليتين ۱۲ ملتقطا من قس مجمع ك ومر الحديث في ۱۲ في الزمر ۱۲ ۷ قوله وقال مجاهد في قوله تعالى فاراه

الاية الكبرى هي عصاه التي قلبت حية ويده البيضاء من آيات التسع قس قال في الفتح ثبت للنسفي وحده هنا سقط لغيره وقد تقدم في بدء الخلق وايضا ثبت للنسفي وحده ۱۲ عيني ۸ قوله ويقال الناخرة والنخرة سواء اي في المعنى كما بالجهة قال القسطلاني قرء بالالف ابو بكر وحمزة والكسائي وقرء الباقون النخرة قال البيضاوي قرء الحجازيان وابو عمرو والشامي وحفص وروح نخرة وهي ابلغ قوله مثل الطامع والطمع بفتح وكسر الميم والباخل والبخيل بالتحتية بعد المعجمة نسخة بهذا والناخرة اسم فاعل والنخرة صفة مشبهة قال العيني وفي تمثيله بالطامع اي آخره نظر لما ذكره ان الباخل اسم فاعل الخ و التفاوت بينهما في التذكير والتأنيث وقال مثل صانع وصنع ونحوه لكان اصوب قوله والطامة اي في قوله فاذا جاءت الطامة الكبرى تطم على كل شيء لعظم الداهية المستقبل عند ابي ذر قس قوله الساهرة الخ ثبت للنسفي وحده وتقدم في بدء الخلق في صفة ۱۲ ۹ قوله وقال ابن عباس مما رواه ابن ابي حاتم في قوله تعالى انا لمردودون في الحافرة امرنا الاول الى الحياة بعد ان نموت وقال ورد الى امرنا من قولهم رجع فلان في حافرته اي طريقته التي جاء فيها فحفرها اي اثر فيها بمشيه وقيل الحافرة الارض التي فيها قبورهم ومعناه انا لمردودون ونحن في الحافرة. قس قوله وقال غيره اي غير ابن عباس في قوله تعالى يسئلونك عن الساعة ايان مرسها اي متى منتهاها ومستقرها ومرسى السفينة بضم الميم حيث تنتهي والتفسير في مرسها الساعة ۱۲ قس ۱۰ قوله باصبعيه بالتثنية اي ضم بينهما هكذا بالوسطى والتي تلي الابهام وهي المسبحة واطلق القول واراد به الفعل قوله بعثت على بناء المفعول اي ارسلت انا والساعة كهاتين الاصبعين والساعة منصوب على انه مفعول معه ويجوز الرفع عطفا على الضمير المرفوع المتصل مع عدم الفاصل وهو قليل قس قال الكرماني والغرض ان بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشراط القيمة وهما متقاربان انتهى ۱۲ حل اللغات فابتدرنا اي تسابقنا ابتدرنا اعجربا بتقديم الجيم على الحاء المهملة اي مكانها القصر بفتح القاف والصاد اصول الشجر وفي الكشاف هي اعناق الابل واعناق النخيل نحو شجرة وشجر ۱۲ ماسه مراده ان الحديث اصل عن الاسود من غير رواية طريق الاعمش والمنصور ۱۲ قس مالعه هو ابن يزيد ۱۲ ماحه اي لم يجف ريقه لانه كان اول زمان نزولها ۱۲ قس ماجه بعين مهملة وبعد الالف موحدة مكسورة ۱۲ قس عه لان الرجاء يستعمل في الامن والخوف ۱۲ عه من وهجت النار اذا اضاءت ۱۲ قس صه وقال قتادة عطاء حسابا اي كثيرا ۱۲ قس للعه اي امتنعت عن الاخبار بما لا اعلم ۱۲ قس صه اي في اصل السمع والانفي النخرة بالنصب التي في الناخرة ۱۲ ف

سورة عبس كلح وأعرض وقال غيره مطهرة لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة وهذا مثل قوله فالمدبرات امرا جعل الملائكة و
الصحف مطهرة لان الصحف يقع عليها التطهير فجعل التطهير لمن حملها ايضا سفرة الملائكة واحدهم سافر سفرت اصلحت
بينهم وجعلت الملائكة اذا نزلت بوحي الله وتاديته كالسفير الذي يصلح بين القوم وقال غيره تصدى تغافل عنه وقال مجاهد
لما يقض لا يقضي احد ما امر به وقال ابن عباس ترهقها تغشاها شدة مسفرة مشرقة بايدي سفرة وقال ابن عباس كتبة اسفارا
كتبا تلهى تشاغل يقال واحد الاسفار سفر حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة قال سمعت زرارة بن اوفى يحدث عن سعد
ابن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام ومثل الذي يقرأ وهو
يتعاهده وهو عليه شديد فله اجران اذا الشمس كورت انكدرت انتثرت وقال الحسن سجرت ذهب ماؤها فلا يبقى قطرة
وقال مجاهد المسجور المملوء وقال غيره سجرت افضى بعضها الى بعض فصارت بحرا واحدا والخنس تخنس في مجراها ترجع و
تكنس تستتر كما تكنس الظباء تنفس ارتفع النهار والظنين المتهم والضنين يضن به وقال عمر النفوس زوجت يزوج نظيره
من اهل الجنة والنار ثم قرأ احشروا الذين ظلموا وازواجهم عسعس ادبر اذا السماء انفطرت وقال الربيع بن خثيم فجرت
فاضت وقرأ الاعمش وعاصم فعدلك بالتخفيف وقرأه اهل الحجاز بالتشديد واراد معتدل الخلق ومن خفف يعني في اي صورة
شاء اما حسن واما قبيح وطويل او قصير ويل للمطففين وقال مجاهد ران ثبت الخطايا ثوب جوزي وقال غيره المطفف
لا يوفي غيره حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم
يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب احدهم في رشحه الى انصاف اذنيه اذا السماء انشقت قال مجاهد كتابه بشماله يأخذ
كتابه من وراء ظهره وسق جمع من دابة ظن ان لن يحور ان لا يرجع الينا حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى عن عثمان بن
الاسود قال سمعت ابن ابي مليكة سمعت عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ح حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد
ابن زيد عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح حدثنا مسدد عن يحيى عن ابي يونس حاتم بن

فضيل قال الوحشي ۲ كلّ ابن عباس اغطش اظلم ۲ وقوله بسم الله الرحمن الرحيم ۳ وقوله بعض هنا ۳ تاديته ۲ ما امره ۲ يعني مثل ۳ البررة ۳ القرآن ۳ سورة يذهب
۳ بسم الله الرحمن الرحيم ۳ انكدرت انتثرت يكنس الظبي ۳ سورة ۳ بسم الله الرحمن الرحيم انفطارها انشقاقها ويذكر عن ابن عباس بعثرت يخرج من
فيها من الموتى وقال غيره انثرت بعثرت حوضي جعلت اسفل اعلاه سورة ۵ بسم الله الرحمن الرحيم ۲ بل ۳ الرحيق الخمر ختامه مسك طينه التسنيم يعلو شراب
اهل الجنة ۳ غيره ۳ يوم يقوم الناس لرب العالمين ۳ بسم الله الرحمن الرحيم ان لن ۲ باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا ۳ قال ۳ اذنت سمعت واطاعت لربها وألقت

---

۱ قوله كلح واعرض هو تفسير عبس وتولى اي اعرض لوجهه الكريم لاجل ان جاءه عبد الله بن ام مكتوم وعنده صناديد قريش يدعوهم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمني مما علمك الله وكرر ذلك ولم يعلم انه مشغول بذلك فكره صلعم قطعه لكلامه فعبس واعرض عنه فعوتب في ذلك بما نزل عليه في هذه السورة فكان بعد ذلك يقول اذا جاء مرحبا بمن عاتبني الله فيه ويبسط له رداءه ۱۲ قس ۲ قوله مطهرة اي في قوله تعالى في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة قوله لان الصحف يقع عليها التطهير قال الكرماني قال البخاري يقع يعني لما كان الصحف يتصف بالتطهير وصف ايضا حاملها اي الملائكة به فقيل لا يمسها الا المطهرون وهذا كما في المدبرات امرا فان التدبير محمول لخيول الغزاة فوصف الحامل يعني الخيول به فقيل فالمدبرات امرا ولا يخفى ما فيه من زيادة او في توجيه تكلف انتهى ... ۳ قوله سفرة من قوله تعالى بايدي سفرة اي ملائكة يقال سفرت اي بين القوم اذا اصلحت بينهم فجعلت الملائكة اذا نزلت بوحي الله وتاديته اي تبليغه كالسفير الذي يصلح بين القوم ... ۱۲ من قس ك ۴ قوله تصدى ... ۱۲ ۵ قوله وقال مجاهد في قوله تعالى كلا لما يقض ما امره اي لا يقضي احد ما امر به ... ۶ قوله بايدي سفرة وقال ابن عباس ... الاسفار وهي الكتب العظام ۷ قوله ... ۱۲ قوله والخنس اي في قوله تعالى فلا اقسم بالخنس اي بالكواكب الرواجع ... القسطلاني والمراد النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد انتهى ۱۲

۸ قوله والخنس بالتاء في قراءة ابن كثير وابي عمرو وحفص ... وقال عمر بن الخطاب في قوله تعالى واذا النفوس زوجت يزوج الرجل نظيره من اهل الجنة والنار ثم قرأ احشروا الذين ظلموا وازواجهم ... ۱۲ قس ۹ قوله وقال الربيع بن خثيم بضم المعجمة وفتح المثلثة فيما رواه عبد بن حميد في قوله تعالى فجرت اي فاضت ... ۱۲ قس ۱۰ قوله ران اي ثبت الخطايا بفتح المثلثة وسكون الموحدة ... ۱۲ قس ۱۱ قوله الى انصاف اذنيه ... ۱۲ قس
حل اللغات الرحيق ... ۱۲

ابی صغیرۃ عن ابن ابی ملیکۃ عن القسم عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس احد یحاسب الا ھلک قالت قلت یا رسول اللہ جعلنی اللہ فداءک الیس یقول اللہ تعالٰی فاما من اوتی کتابہ بیمینہ فسوف یحاسب حسابا یسیرا قال ذاک العرض یعرضون ومن نوقش الحساب ھلک **باب** قولہ لترکبن طبقا عن طبق **حدثنا** سعید بن النضر قال اخبرنا ھشیم قال اخبرنا ابو بشر جعفر ابن ایاس عن مجاھد قال قال ابن عباس لترکبن طبقا عن طبق حالا بعد حال قال ھذا نبیکم ﷺ **البروج** وقال مجاھد الاخدود شق فی الارض فتنوا عذبوا **الطارق** وقال مجاھد ذات الرجع سحاب یرجع بالمطر ذات الصدع تتصدع بالنبات **سبح اسم ربک** **حدثنا** عبدان قال اخبرنی ابی عن شعبۃ عن ابی اسحٰق عن البراء قال اول من قدم علینا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مصعب بن عمیر وابن ام مکتوم فجعلا یقرئاننا القرآن ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب فی عشرین ثم جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فما رأیت اھل المدینۃ فرحوا بشیء فرحھم بہ حتی رأیت الولائد والصبیان یقولون ھذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد جاء فما جاء حتی قرأت سبح اسم ربک الاعلٰی فی سور مثلھا **ھل اتاک حدیث الغاشیۃ** وقال ابن عباس عاملۃ ناصبۃ النصارٰی وقال مجاھد عین آنیۃ بلغ اناھا وحان شربھا حمیم آن بلغ اناہ لا تسمع فیھا لاغیۃ شتما الضریع نبت یقال لہ الشبرق یسمیہ اھل الحجاز الضریع اذا یبس وھو سم بمسیطر بمسلط ویقرأ بالصاد والسین وقال ابن عباس ایابھم مرجعھم **والفجر** وقال مجاھد الوتر اللہ ارم ذات العماد القدیمۃ والعماد اھل عمود لا یقیمون یعنی اھل خیام سوط عذاب الذی عذبوا بہ اکلا لما السف وجما الکثیر وقال مجاھد کل شیء خلقہ فھو شفع السماء شفع والوتر اللہ تبارک وتعالٰی وقال غیرہ سوط عذاب کلمۃ تقولھا العرب لکل نوع من العذاب یدخل فیہ السوط لبالمرصاد الیہ المصیر تحاضون تحافظون وتحضون تأمرون باطعامہ المطمئنۃ المصدقۃ بالثواب وقال الحسن یا ایتھا النفس اذا اراد اللہ قبضھا اطمأنت الی اللہ واطمأن اللہ الیھا ورضیت عن اللہ ورضی اللہ عنھا فأمر بقبض روحھا وادخلھا اللہ الجنۃ وجعلہ من عبادہ الصالحین وقال غیرہ جابوا نقبوا من جیب القمیص قطع لہ جیب یجوب

۲ صلی اللہ علیہ وسلم ۲ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم سورۃ ۲ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم وقال مجاھد الثاقب الذی یتوھج عن القسم ۲ وقال ابن عباس الودود الحبیب المجید الکریم ۲ ھو النجم وما اتاک لیلا فھو طارق النجم الثاقب المضیء ۲ وقال ابن عباس لقول فصل لحق لما علیھا حافظ الا ۵ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ۲ وقال مجاھد قدر فھدی قدر للانسان الشقاء والسعادۃ وھدی الانعام لمراعیھا یقرئاننا ۲ سورۃ ۲ سورۃ ھل اتاک بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ۲ ویقال یقال ۲ سورۃ الفجر ۲ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ۲ یعنی للنفس الیہ عنہ وادخلہ

۱ قولہ عن القاسم ھو ابن ابی بکر الصدیق عن عائشۃ وفی ھذہ ثلثۃ اسانید صرح فی الاولین سماع ابن ابی ملیکۃ حمل الحدیث عن عائشۃ بغیر واسطۃ وفی الثالثۃ بواسطۃ القاسم فحمل النووی علی انہ سمعہ من عائشۃ وسمعہ من القاسم عنھا فحدث بہ علی الوجھین قال فی الفتح والسر فیہ ان فی روایتہ بالواسطۃ ما لیس فی روایتہ بغیر واسطۃ کذا فی قس ۱۲ **۲** قولہ ذاک العرض بکسر الکاف یعرضون بان یعرض علیھا اعمالہ فیعرف الطاعۃ والمعصیۃ ثم یثاب علی الطاعۃ ویتجاوز عن المعصیۃ ولا یطالب بالعذر فیہ ۱۲ قسطلانی **۳** قولہ ومن نوقش بضم النون وکسر القاف والحساب منصوب بنزع الخافض ای من استقصی امرہ فی الحساب ھلک بالعذاب فی النار لان تقصی عرض الذنوب والتوقیف علی قبیح ما سلف والتوبیخ علیہ عذاب کذا فی القسطلانی ۱۲ **۴** قولہ قال ھذا نبیکم یحتمل ان یکون فاعل قال قولہ نبیکم وھذا اشارۃ الی التفسیر السابق وھو قولہ حالا بعد حال فیکون تفسیرا مسندا ویحتمل ان یکون الفاعل ابن عباس والمشار الیہ الخطاب لتوکبن ترکبن وھو علی قراءۃ فتح الباء خطابا للنبی صلعم فیکون تفسیرا موقوفا وذکرہ ابن کثیر کذا فی التوشیح للسیوطی ۱۲ **۵** قولہ فرحھم ای کفرحھم بہ وھو منصوب بنزع الخافض قس ومر الحدیث فی صـ ۵۶۲ فی الہجرۃ ۱۲ **۶** قولہ وقال ابن عباس فیما وصلہ ابن ابی حاتم من طریق قولہ ناصبۃ النصارٰی وزاد ابن ابی حاتم والیھود والمعنی الرھبان یعنی انھم عملوا ونصبوا فی الدنیا علی غیر دین الاسلام فلا یقبل منھم وقیل عاملۃ ناصبۃ فی النار بجر السلاسل وخوض فی النار کما یخوض الابل فی الوحل والصعود والھبوط فی تلالھا وبلادھا وقال مجاھد فیما وصلہ الفریابی فی قولہ تسقٰی من عین آنیۃ بلغ انا بکسر الہمزۃ وبعد النون الف غیر مھموز وقتہا فی الحر فلو وقعت منھا قطرۃ علی جبال الدنیا لذابت ۱۲ قسطلانی **۷** قولہ لا تسمع فیھا لاغیۃ ای شتما ولا فحشا من الباطل قس قال فی الفتح وھذا علی قراءۃ الجمھور بفتح تسمع بمثناۃ فوقیۃ وقرأ ابو عمرو وابن کثیر بضمھا بالتحتانیۃ وکذلک وانا ابو عمرو وابن کثیر بضمھا بالتحتانیۃ ونافع بالفوقیۃ ایضا لکن بضمھا انتھی ۱۲ **۸** قولہ قال مجاھد الوتر اللہ لانفرادہ بالالوھیۃ ای ما الفخیر یعنی عاد الاولٰی ولالی ذریعۃ القدیمۃ قسطلانی قال الکرمانی یعنی لما کان عاد قبیلتین عاد الاولٰی وعاد الاخرٰی جعل ارم عطف بیان لعاد ایذانا بانھم عاد الاولٰی التقدیر ومن اسم ارم اسم الحی کانوا قبیلا انتھی قولہ والعماد بالرفع مبتدأ خبرہ اھل عمود ای خیام لا یقیمون فی بلد کانوا سیارۃ ینتجعون الغیث وینتقلون الی الکلا حیث کان وعن ابن عباس انما قیل لھم ذات العماد لطولھم وانکرہ الاول ابن جریر وروی انہ قال ابن کثیر فاصاب وحینئذ فالضمیر لعود الی القبیلۃ قال واما ما ذکرہ جماعۃ من المفسرین عند ھذہ الآیۃ من ذکر مدینۃ یقال لھا ارم ذات العماد مبنیۃ بلبن الذھب والفضۃ وان حصباءھا لآلی وجواھر وترابھا بنادق المسک الی غیر ذلک من الاوصاف فمن خرافات الاسرائیلیین ولیس لذلک حقیقۃ قولہ سوط عذاب الذی ولابی ذر الذین عذبوا بہ عن قتادۃ مما رواہ ابن ابی حاتم کل شیء عذب بہ فھو سوط عذاب قولہ اکلا لما السف من سففت الکل اسف سفا قولہ وجما الکثیر ای وتحبون جمع المال کذا فی القسطلانی قال البیضاوی وتأکلون التراث ای المیراث اکلا لما ذا لم ای جمع بین الحلال والحرام فانھم کانوا لا یورثون النساء والصبیان ویأکلون انصباءھم او یأکلون ما جمعہ المورث من حلال وحرام عالمین بذلک انتھی ۱۲ **۹** قولہ وقال مجاھد فی قولہ تعالٰی والشفع والوتر کل شیء خلقہ تعالٰی شفع السماء شفع للارض کالذکر والانثی والوتر بفتح الواو وکسرھا ھو اللہ تعالٰی وتبارک ۱۲ قس **۱۰** قولہ بالمرصاد الیہ المصیر وقال ابن عباس بحیث یسمع ویری وقیل یرصد اعمال بنی آدم بحیث لا یفوتہ شیء منھا ۱۲ قس **۱۱** قولہ تحاضون بفتح التاء والحاء بالالف وبھا قرأ الکوفیون ۱۲ قس **۱۲** قولہ وتحضون بغیر الف تأمرون باطعام المساکین قولہ المطمئنۃ ای المصدقۃ بالثواب وھی الثابتۃ علی الایمان وقال ابن عطاء النفس المطمئنۃ العارفۃ باللہ لا تصبر عن اللہ طرفۃ عین قس قولہ واطمأن اللہ الیھا اسناد الاطمئنان الی اللہ مجاز یراد بہ لازمہ وغایتہ من نحو ایصال الخیر وفیہ المشاکلۃ والرضا ترک الاعتراض قس کذا وقع فی روایۃ الکشمیھنی واطمأن اللہ الیھا اخواتہ بتانیث الضمیر وھو الاوجہ ولابی ذر عن الحموی والمستملی بالتذکیر تاویلا بالشخص ۱۲ قس ف **۱۳** قولہ وقال غیرہ ای غیر الحسن فی قولہ تعالٰی وثمود الذین جابوا الصخر ای نقبوا واصل الجیب القطع ماخوذ من جیب القمیص اذا قطع لہ جیب وکذلک قولھم فلان یجوب الفلاۃ ای یقطعھا وقال ابو عبیدۃ فی قولہ تعالٰی وتأکلون التراث اکلا لما لما ای جمیع اتیت علی آخرہ وسلق ھنا کذا فی قس ۱۲

حل اللغات الولائد جمع ولیدۃ الصبیۃ والامۃ شبرق بکسر الشین بعدھا موحدۃ ھو نبت اخضر منتن الریح یرمی بہ البحر وقیل غیر ذلک ۱۲ **مع** حالا بعد حال یعنی وقیل سماء بعد سماء کما وقع فی الاسراء ۱۲ قس **لہ** بکسر الھمزۃ والراء بینھما موحدۃ ساکنۃ ۱۲ قس **لعہ** فقتلھم وتکرھم علی الایمان وھذا منسوخ بآیۃ القتال ۱۲ قس عاریہ قولہ تعالٰی وتحبون المال حبا جما ای کثیرا شدیدا مع حرص وشرہ ۱۲ ک وحیص.

القلادة يقطعها لَمًّا لممته اجمع اتيت على اخره لَآ اُقْسِمُ ٩٠ وقال مجاهد بِهٰذَا الْبَلَدِ مكة ليس عليك ما على الناس فيه من
الاثم وَوَالِدٍ ادم وَمَا وَلَدَ لُبَدًا كثيرا وَالنَّجْدَيْنِ الخير والشر مَسْغَبَةٍ مجاعة مَتْرَبَةٍ الساقط في التراب ويقال فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ فلم يقتحم
العقبة في الدنيا ثم فسر العقبة فقال وَمَا اَدْرٰىكَ مَا الْعَقَبَةُ فَكُّ رَقَبَةٍ اَوْ اِطْعَامٌ فِيْ يَوْمٍ ذِيْ مَسْغَبَةٍ وَالشَّمْسِ وَضُحٰهَا ٩١ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
وقال مجاهد بِطَغْوٰهَا بمعاصيها وَلَا يَخَافُ عُقْبٰهَا عقبى احد حدثنا ٩٢٢ موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن ابيه انه اخبره
عبد الله بن زمعة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اِذِ انْبَعَثَ اَشْقٰهَا
انبعث لها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل ابي زمعة وذكر النساء فقال يعمد احدكم فيجلد امراته جلد العبد فلعله يضاجعها من
اخر يومه ثم وعظهم في ضحكهم من الضرطة وقال لم يضحك احدكم مما يفعل وقال ابو معاوية حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله
بن زمعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ابي زمعة عم الزبير بن العوام وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى ٩٢ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
وقال ابن عباس بِالْحُسْنٰى بالخلف وقال مجاهد تَرَدّٰى مات وتَلَظّٰى توهج وقرا عبيد بن عمير تَتَلَظّٰى باب وَالنَّهَارِ اِذَا تَجَلّٰى حدثنا ٩٢٣
قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال دخلت في نفر من اصحاب عبد الله الشام فسمع
بنا ابو الدرداء فاتانا فقال افيكم من يقرأ فقلنا نعم قال فايكم اقرأ فاشاروا الي فقال اقرأ فقرأت وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى وَالنَّهَارِ اِذَا
تَجَلّٰى وَالذَّكَرِ وَالْاُنْثٰى قال انت سمعتها من في صاحبك قلت نعم قال وانا سمعتها من في النبي صلى الله عليه وسلم وهؤلاء يابون علينا
باب قوله وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى حدثنا ٩٢٤ عمر بن حفص قال حدثنا ابي حدثنا الاعمش عن ابراهيم قال قدم اصحاب عبد الله
على ابي الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال ايكم يقرأ على قراءة عبد الله قال كلنا قال فايكم احفظ فاشاروا الى علقمة قال كيف سمعته
يقرأ وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى قال علقمة وَالذَّكَرِ وَالْاُنْثٰى قال اشهد اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا وهؤلاء يريدوني على ان
اقرأ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى والله لا اتابعهم باب قوله فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰى وَاتَّقٰى حدثنا ٩٢٥ ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن الاعمش
عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيع الغرقد في جنازة فقال ما

---

١ سورة ٢ بسم الله الرحمن الرحيم ٣ وانت حل بهذا البلد بمكة ٤ مولود ٥ في كبد في شدة خلق ٦ سورة ٧ يتيما ذا مقربة ٨ موصدة مطبقة
٩ وقال مجاهد ضحاها ضوءها اذا تلاها تبعها وطحاها دحاها دساها اغواها فالهمها عرفها الشقاء والسعادة ١٠ بطغواها ١١ عقباها ١٢ على ١٣ ضحك ١٤ سورة ١٥ وكذب ١٦ فقال
١٧ قال ١٨ فحفظ ١٩ واشاروا ٢٠ يريدوني

---

١ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي بهذا البلد مكة والى قوله وانت حل بهذا البلد بمكة ليس عليك ما على الناس فيه من الاثم اي انت على الخصوص تستحل دون غيرك لجلالة شانك كما جاء لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدي وانت على هذا من باب التقديم للاختصاص نحو اياك عرفت قوله ووالد ادم وما ولد اي من الانبياء والصالحين من ذريته لان الكافر وان كان من ذريته لكن لا حرمة له حتى يقسم به او المراد بوالد ابراهيم وما ولد محمد صلى الله عليه وسلم وما بمعنى من قال في الانوار وايثار ما على من لمعنى التعجب كما في قوله والله اعلم بما وضعت قوله لبدا بضم اللام وفتح الموحدة جمع لبدة كغرفة وغرف وهي قراءة العامة اي كثيرا من تلبد الشيء اذا اجتمع قوله والنجدين هما الخير والشر قال الزجاج النجدان الطريقان الواضحان والنجد المرتفع من الارض والمعنى الم نبين له طريقي الخير والشر قوله في يوم ذي مسغبة اي مجاعة والسغب الجوع متربة اي الساقط في التراب ليس له بيت يفقره قال فلا اقتحم العقبة فلم يقتحم العقبة في الدنيا اه كذا في القسطلاني قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى فلا اقتحم العقبة اي فلم يشكر تلك الايادي باقتحام العقبة وهو الدخول في امر شديد والعقبة الطريق في الجبل استعارها لما فسرها به من الفك والاطعام في قوله وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام اه ٢ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى كذبت ثمود بطغواها اي بمعاصيها ولا يخاف عقباها اي عقبى احد قال الكرماني فان قلت الضمير مؤنث راجع الى الدمدمة او الى ثمود قلت راجع الى النفس وهو مؤنث وعبر عن النفس بالاحد او الى ثمود وانما عبر بكل واحد منهم على سبيل التفصيل او معناه لا يخاف عاقبة الدمدمة لاحد وفي بعضها اخرها بالتحتية وهو بمعنى الدمدمة اي الهلاك العام انتهى ١٢ ٣ قوله وذكر الناقة التي ذكرت في هذه السورة وهي ناقة صالح قوله والذي عقرها وهو قدار بن سالف وهو احيمر ثمود الذي قال الله فيه فتعاطى فعقر قوله عزيز اي شديد قوي قوله عارم بعين وراء مهملتين جبار صعب مفسد خبيث قوله منيع اي قوي ذو منعة قوله رهطه اي قومه قوله مثل ابي زمعة جد عبد الله بن زمعة المذكور في عزته ومنعته في قومه ومات كافرا ١٢ قس ٤ قوله وذكر النساء اي بما يتعلق بهن استطرادا قوله لم يضحك احدكم مما يفعل وكانوا في الجاهلية اذا وقع ذلك من احد منهم في مجلس يضحكون فنهاهم عن ذلك ١٢ قسطلاني ٥ قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ابي زمعة هو الاسود جد عبد الله بن زمعة راوي الخبر قوله عم الزبير هو عم مجازي لانه الاسود بن المطلب بن اسد والعوام بن خويلد بن اسد فنزل ابن العم منزلة الاخ فاطلق عليه عما بهذا الاعتبار قاله في التوشيح وكذا ذكره القسطلاني قال وكذا جزم الدمياطي باسم ابي زمعة هنا وهو المعتمد

كذا قال في فتح الباري ١٢ ٦ قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم بالحسنى ولابي ذر وكذب بالحسنى بالخلف اي لم يوقن ان الله سيخلف عليه ما انفق في طاعته ١٢ قسطلاني ٧ قوله وهؤلاء اي اهل الشام يريدوني ويدعوني على ان اقرأ وما خلق الذكر والانثى والله لا اتابعهم في قراءتهم وترك ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان يقينيا عنده لاجل سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قس خ قال الكرماني فان قلت فهم لم خالفوه قلت لم يجوزوا ما ثبت عندهم بالتواتر انتهى قال في التوشيح قال ابن حجر لم ينقل قراءة والذكر والانثى الا عن ابن مسعود واصحابه وابي الدرداء ولعل هذا مما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ ابا الدرداء ومن ذكر معه ويقوي ذلك ان اهل الكوفة لم يقرأ بها احد منهم وقراءتهم ينتهي الى ابن مسعود وكذلك اهل الشام حملوا القراءة عن ابي الدرداء ولم ينقل احد منهم بها انتهى ١٢

حل اللغات

وما ادراك اي اعلمك والنجد المرتفع من الارض السغب الجوع بيضاوي يقتحم توقد بقيع الغرقد مقبرة المدينة تجلى اي ظهر بزوال ظلمة الليل منيع قوي ذو منعة عارم اي صعب على من يرومه كثير الشراسة والشر ١٢

ع من الانبياء والصالحين من ذريته ١٢ قس عه التي تقتحم وهي بين سبب جوازها بقوله فك رقبة الخ ١٢ قس سه بفتح الزاء وسكون الميم وفتحها ١٢ قس لعه بالفتح صوت الريح الخارجة من الدبر ١٢ خ حه لم يكن عما حقيقيا بل ابن عم اب الاب ١٢ خير جاري سه اي لم يوقن بان الله سيخلف عليه ما انفق في طاعته ١٢ قس معه وقيل تردى في حفرة القبر وقيل في قعر جهنم ١٢ قس له اي ظهر بزوال ظلمة الليل او تبين بطلوع الشمس ١٢ بيضاوي لعه بفتح الموحدة ويقولون المتواتر وما خلق الذكر والانثى ١٢ ما هم علقمة بن قيس وعبد الرحمن والاسود ابنا يزيد النخعي ١٢ قس ما عه لعله لم يسلم جنسه ولم يبلغه مصحف عثمان المجمع عليه المنسوخ منه كل منسوخ قس اي منسوخ التلاوة ١٢ ما عه بفتح الموحدة وكسر القاف مقبرة اهل المدينة واضيف الى الغرقد بفتح المعجمة والقاف لغرقد كان بها وهو ما عظم من العوسج ١٢ ما سه بالفتح والكسر الميت بسريره وقيل بالكسر السرير وبالفتح الميت وقيل بالعكس ١٢ مجمع

منكم من احد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله افلا نتكل فقال اعملوا فكل ميسر ثم قرأ فاما
من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى **باب** قوله و
صدق بالحسنى **حدثنا** مسدد قال ثنا عبد الواحد قال ثنا الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال
كنا قعودا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث **باب** قوله فسنيسره لليسرى **حدثنا** بشر بن خالد قال ثنا محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن سليمان عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان في جنازة فاخذ عودا
ينكت في الارض فقال ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من النار او من الجنة قالوا يا رسول الله افلا نتكل فقال اعملوا فكل ميسر
فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى الاية قال شعبة وحدثني به منصور فلم انكره من حديث سليمان **باب** قوله واما من بخل و
استغنى **حدثنا** يحيى قال ثنا وكيع عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي قال كنا جلوسا عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار قلنا يا رسول الله افلا نتكل قال لا اعملوا فكل
ميسر ثم قرأ فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الى اخر الاية **باب** قوله وكذب بالحسنى **حدثنا** عثمان
ابن ابي شيبة قال ثنا جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فاتانا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعد وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس فجعل ينكت بمخصرته ثم قال ما منكم من احد او ما من
نفس منفوسة الا وقد كتب مكانها من الجنة والنار والا وقد كتبت شقية او سعيدة فقال رجل يا رسول الله افلا نتكل على كتابنا و
ندع العمل فمن كان منا من اهل السعادة فسيصير الى اهل السعادة ومن كان منا من اهل الشقاء فسيصير الى عمل اهل الشقاء
قال اما اهل السعادة فييسرون لعمل اهل السعادة واما اهل الشقاوة فييسرون لعمل اهل الشقاء ثم قرأ فاما من اعطى واتقى
وصدق بالحسنى الاية **باب** قوله فسنيسره للعسرى **حدثنا** ادم قال ثنا شعبة عن الاعمش قال سمعت سعد بن عبيدة يحدث
عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فاخذ شيئا فجعل ينكت به الارض فقال ما منكم من
احد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة قالوا يا رسول الله افلا نتكل على كتابنا وندع العمل قال اعملوا فكل ميسر
لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فييسر لعمل اهل السعادة واما من كان من اهل الشقاء فييسر لعمل اهل الشقوة ثم قرأ فاما
من اعطى واتقى وصدق بالحسنى الاية **سورة والضحى** بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد والليل اذا سجى استوى وقال
غيره اظلم وسكن عائلا فاغنى ذو عيال **باب** ما ودعك ربك وما قلى **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا الاسود

الاية ٢ عودا اخبرنا فقلنا قوله فسنيسره للعسرى اوقد كتبت كتبت قال ٢ عمل الشقاوة الشقاء الشقوة ٢ الاية الاولى فنزع فسيصير الشقاوة
فسيصير الشقاء الشقاوة شيئا ذو عيال

له قوله مقعده من النار اي موضع قعوده منها كنى عن كونه من اهل الجنة او النار باستقراره فيها والواو المتوسطة بينهما يمكن ان تجري على ظاهرها فان النافية ومن الاستغراقية تقتضيان ان يكون لكل احد مقعد من النار ومقعد من الجنة واو للتنويع ... في حديث آخر ان التفصيل الآتي يابى حمله على ذلك فيجب ان يقال ان الواو بمعنى او وقد ورد هذا الحديث بلفظ او في بعض الروايات ... قال الطيبي وكذا في المرقاة والقسطلاني ومجمع البحار لكن قال الشيخ في اللمعات ان اكثر الروايات بالواو وهو مطابق لما ورد في حديث آخر ان لكل واحد من المؤمنين والكافرين مقعدا في الجنة ومقعدا في النار ولا حاجة الى جعل الواو بمعنى او ولا يابى التفصيل المذكور حمل الواو على حقيقتها فان كلا من المقعدين مكتوب لكن على تقدير كونه من اهل السعادة يبدل مقعده من النار بمقعده من الجنة وعلى تقدير كونه من اهل الشقاوة على العكس فافهم ... الرواية بلفظ او ... انتهى ١٢

٣ قوله فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى اي من اعطى الطاعة واتقى المعصية وصدق بالكلمة الحسنى وهي ما دل على حق ككلمة التوحيد فسنهيئه للخلة التي تؤدي الى يسر وراحة كدخول الجنة من يسر الفرس اذا هيأه للركوب بالسرج واللجام قوله واما من بخل اي بما امر به واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى وكذب بالحسنى بانكار مدلولها فسنيسره للعسرى للخلة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار كذا قال البيضاوي في تفسيره ١٢

٤ قوله افلا نتكل اي افلا نعتمد على ما كتب لنا في الازل ونترك العمل يعني اذا سبق القضاء لكل واحد منا بالجنة او النار فاي فائدة في السعي فانه لا يرد قضاء الله وقدره واجاب صلى الله عليه وسلم بقوله اعملوا وهو من الاسلوب الحكيم منعهم صلى الله عليه وسلم عن الاتكال وترك العمل وامرهم بالتزام ما يجب على العبد من امتثال امر مولاه وعبوديته وتفويض الامر اليه اجمالا يعني انتم عبيد ولا بد لكم من العبودية فعليكم بما امرتم واياكم والتصرف في الامور الالهية بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلا تجعلوا العبادة وتركها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل انها امارات وعلامات لها ولا بد في الايجاب من لطف الله وكرمه وخذلانه ... كذا قاله الطيبي وقال الخطابي لما اخبر صلى الله عليه وسلم عن سبق الكتاب بالسعادة رام القوم ان يتخذوه حجة في ترك العمل فاعلمهم ...

لا يبطل احدهما الآخر بالباطن هو العلة الموجبة في حكم الربوبية والظاهر هو السمة اللازمة في حق العبودية وانما هو امارة مخيلة في مطالعة علم العواقب غير مفيدة حقيقة وبين لهم ان كلا ميسر لما خلق له وان عمله في العاجل دليل مصيره في الآجل وذلك مثل بقوله تعالى واما من اعطى واتقى الآية ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والاجل المضروب مع التعالج بالطب فانك تجد الباطن منهما على موجبه والظاهر سببا مخيلا وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم على ان الظاهر منهما لا يترك بسبب الباطن كذا في العيني والقسطلاني وقال العيني قال ابن بطال هذا الحديث اصل لاهل السنة في ان السعادة والشقاوة خلق الله تعالى بخلاف قول القدرية الذين يقولون ان الشر ليس بخلق الله تعالى ١٢

ك قوله مخصرة بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الصاد المهملة والراء هو شيء يأخذه الرجل بيده ليتوكأ عليه مثل العصا ونحوه واختصر الرجل اذا امسك المخصرة قوله فنكس بتخفيف الكاف وتشديدها لغتان اي خفض رأسه وطأطأ بها الى الارض على هيئة المهموم بالفكر ويحتمل ايضا ان يراد نكس المخصرة قوله ينكت من النكت وهو ان يضرب في الارض بقضيب فيؤثر فيها كذا ذكره العيني ١٢ **ك** قوله والا قد كتبت والا في ذر عن الكشميهني والا كتبت باسقاط قد ولغير الحموي والمستملي او قد كتبت ١٢ قس **ك** قوله وقال مجاهد وصله الفريابي اذا سجى قال اذا استوى مكتوب بالالف بدل الياء ١٢ غوي وقال غيره اي غير مجاهد معناه اظلم قاله الفراء وقال ابن الاعرابي اشتد ظلامه وقيل سكن ومنه سجى البحر سجوا اذا سكنت امواجه قوله عائلا قال ابو عبيدة اي ذو عيال يقال اعال الرجل اي كثر عياله وعال اي افتقر ١٢ قس

حل اللغات

يسرى اي هيأ اعطى اي الطاعة اتقى اي من المعصية صدق بالحسنى اي بالكلمة الحسنى وهي ما دل على حق ككلمة التوحيد نتكل اي نعتمد بقيع الغرقد مقبرة اهل المدينة الشقوة والشقاوة واحد عائلا ذا عيال ما ودعك اي ما تركك وما قلى اي ما ابغضك ١٢

ع اي بالكلمة الحسنى وهي ما دل على حق ككلمة التوحيد ١٢ قس **ع** بل وافق حديثه فلم انكره منه شيئا ١٢ قس ك **ع** بقيع بفتح الموحدة وكسر القاف وهو من الارض موضع فيه اروم شجر من ضروب شتى وبه سمي بقيع الغرقد مقبرة اهل المدينة والغرقد هو شجر له شوك كان ينبت هناك فذهب الشجر وبقي الاسم ١٢ **اللمعه** اي قيسره الفضاء اليه قهرا ويكون مآل حاله ذلك بدون اختياره ١٢ مع ك **ع** ثبت سورة والبسملة لابي ذر ١٢ قس

ابو قیس قال سمعت جندب بن سفیان قال اشتکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یقم لیلتین او ثلاثا فجاءت امرأۃ فقالت یا محمد انی لارجو ان یکون شیطانک قد ترکک لم ارہ قربک منذ لیلتین او ثلث فانزل اللہ وَالضُّحٰی وَاللَّیْلِ اِذَا سَجٰی مَا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَمَا قَلٰی باب قولہ مَا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَمَا قَلٰی یقرأ بالتشدید والتخفیف بمعنی واحد ما ترکک ربک وقال ابن عباس ما ترکک وما ابغضک حدثنا محمد بن بشار قال ثنا غندر قال ثنا شعبۃ عن الاسود بن قیس قال سمعت جندبا البجلی قالت امرأۃ یا رسول اللہ ما اری صاحبک الا ابطأک فنزلت مَا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَمَا قَلٰی

سورۃ الم نشرح ۹۴ بسم اللہ الرحمن الرحیم

وقال مجاہد وزرک فی الجاہلیۃ انقض اثقل مع العسر یسرا قال ابن عیینۃ ای مع ذلک العسر یسرا آخر لقولہ ہَلْ تَرَبَّصُوْنَ بِنَا اِلَّا اِحْدَی الْحُسْنَیَیْنِ ولن یغلب عسر یسرین وقال مجاہد فانصب فی حاجتک الی ربک ویذکر عن ابن عباس الم نشرح لک صدرک شرح اللہ صدرہ للاسلام

والتین والزیتون ۹۵ بسم اللہ الرحمن الرحیم

وقال مجاہد ہو التین والزیتون الذی یأکل الناس یقال فما یکذبک فما الذی یکذبک بان الناس یدانون باعمالہم کانہ قال ومن یقدر علی تکذیبک بالثواب والعقاب حدثنا حجاج بن المنہال قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنی عدی قال سمعت البراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی سفر فقرأ فی العشاء فی احدی الرکعتین بالتین والزیتون

سورۃ اقرأ باسم ربک ۹۶ بسم اللہ الرحمن الرحیم

وقال قتیبۃ ثنا حماد عن یحیی بن عتیق عن الحسن قال اکتب فی المصحف فی اول الامام بسم اللہ الرحمن الرحیم واجعل بین السورتین خطا وقال مجاہد نادیہ عشیرتہ الزبانیۃ الملائکۃ وقال معمر الرجعی المرجع لنسفعا قال لناخذا و لنسفعن بالنون وہی الخفیفۃ سفعت بیدہ اخذت باب حدثنا یحیی بن بکیر قال ثنا اللیث عن عقیل عن ابن شہاب ح وحدثنی سعید بن مروان البغدادی قال ثنا محمد بن عبد العزیز بن ابی رزمۃ قال انا ابو صالح سلمویۃ قال حدثنی عبد اللہ عن یونس بن یزید قال اخبرنی ابن شہاب ان عروۃ بن الزبیر اخبرہ ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان اول ما بدئ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرؤیا الصادقۃ فی النوم فکان لا یری رؤیا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب الیہ الخلاء فکان یلحق بغار حراء فیتحنث فیہ والتحنث التعبد اللیالی ذوات العدد قبل ان یرجع الی اہلہ ویتزود لذلک ثم یرجع الی خدیجۃ فیتزود

لیلۃ　ثلثۃ　ثلاثا　شیئا　ربک　ثنی　محمد بن جعفر غندر　حقق　ملک　ووضعنا عنک　انقض　کقولہ　فاذا فرغت　سورۃ　تقویم　خلق　یدانون　منہال

۱ قولہ فلم یقم لتہجد لیلتین وفی نسخۃ لیلۃ بالافراد وثلثا بالشک والنصب علی الظرفیۃ قولہ فجاءت امرأۃ ہی العوراء بنت حرب اخت ابی سفیان وہی حمالۃ الحطب زوجۃ ابی لہب کما عند الحاکم قولہ فقالت ای متہکمۃ قولہ لم ارہ قربک بفتح القاف وکسر الراء متعدیا ومنہ لا تقربوا الصلوۃ واما قرب بضمہا فہو لازم قولہ منذ لیلتین او ثلث ولابی ذر ثلثۃ وفی نسخۃ ثلثا بالنصب قولہ والضحی ... الشمس او النہار کلہ وقدم اللیل علی النہار فی السورۃ السابقۃ باعتبار الاصل والنہار ہنا باعتبار الشرف قس ومر الحدیث فی صفحۃ فی کتاب التہجد ۱۲ ۲ قولہ قال مجاہد فیما وصلہ الفریابی فی قولہ تعالی ووضعنا عنک وزرک ای اثقالک فی الجاہلیۃ من ترک الافضل والذہاب الی الفاضل قولہ انقض فی قولہ تعالی انقض ظہرک ای اثقل بمعجمۃ وقاف فلام کذا فی الفرع وعزاہ فی الفتح لابن السکن وفی نسخۃ انقض قال القاضی انہا کذا فی جمیع النسخ بفوقیۃ وبعد القاف نون وہو وہم والصواب واصلہ الصوت والنقیض صوت المحامل والرحال بالیۃ الرحال ۱۲ قس ۳ قولہ یسرا آخر اشارۃ الی ما قال النحاۃ المعرفۃ المعادۃ ہی الاولی بعینہا والنکرۃ ہی غیرہا فالعسر واحد والیسر اثنان فان قلت ما وجہ تعلیلہ بالآیۃ قلت اشعارا بان الحسنیین مستحقین فی مقابلۃ مستقیم وہو حسن الظفر وحسن الثواب فان قلت لن یغلب عسر یسرین حدیث او اثر قلت ... معطوف علی قول اللہ لا علی مقولہ ۱۲ کرمانی ۴ قولہ وقال مجاہد فانصب فی قولہ تعالی فاذا فرغت فانصب ای فی حاجتک الی ربک وقال ابن عباس اذا فرغت من الصلوۃ المکتوبۃ فانصب الی ربک فی الدعاء وارغب الیہ فی المسئلۃ قولہ ویذکر عن ابن عباس مما وصلہ ابن مردویہ باسناد فیہ راو ضعیف فی قولہ تعالی الم نشرح لک صدرک شرح اللہ صدرہ للاسلام وقیل الم نفتح قلبک ونوسعہ للایمان والنبوۃ والعلم والحکمۃ ولا ستفہام اذا دخل علی النفی قررہ فصار المعنی قد شرحنا ۱۲ قسطلانی ۵ قولہ فما یکذبک ما استفہامیۃ فی محل الرفع بالابتداء والخبر الفعل الذی بعدہا والخطاب للرسول وقیل الانسان علی طریقۃ الالتفات ۱۲ قسطلانی ۶ قولہ فی اول الامام ای اول القرآن ای اکتب فی اول البسملۃ فقط ثم اجعل بین کل سورتین خطا علامۃ للفاصل بینہما وہو مذہب حمزۃ من القراء السبعۃ فان قلت ما وجہ تخصیص البخاری ہذا الکلام وما وجہ تعلقہ بہا قلت لما قال اللہ فیہا اقرأ باسم ربک اشعر بانہ یبدأ کل سورۃ باسم اللہ فاراد ان یبین ان الحسن قال اذا ذکر اسم اللہ فی اول القرآن کان ہاما بمقتضی ہذہ الآیۃ کذا قال الکرمانی ۱۲ ۷ قولہ وقال مجاہد فیما وصلہ الفریابی نادیہ ای عشیرتہ فلیستنصرہم واصل النادی المجلس الذی یجمع الناس ولا یسمی نادیا ما لم یکن فیہ اہلہ قولہ الزبانیۃ ای الملائکۃ وسموا بذلک لانہم یدفعون اہل النار الیہا بشدۃ ماخوذ من الزبن وہو الدفع قولہ قال معمر ابو عبیدۃ الرجعی ہی المرجع فی الآخرۃ وفیہ تہدید لہذا الانسان من عاقبۃ الطغیان وسقط معمر لغیر ابی ذر ورجح فیکون من قول مجاہد الاول او جبر توجدہ عن ابی عبیدۃ قولہ لنسفعا ای لناخذن بناصیتہ فلنجرنہ الی النار ولنسفعن بالنون وہی الخفیفۃ وفی رسم المصحف بالالف قولہ سفعت بیدہ بفتح السین والفاء وسکون العین ای اخذت قالہ ابو عبیدۃ ایضا ۱۲ قسطلانی ۸ قولہ الا جاءت مثل فلق الصبح بنصب مثل ای جاءت مجیئا مثل فلق الصبح وقال اکثر الشراح انہ حال ع قال القسطلانی عبر بہ لان شمس النبوۃ قد کانت مبادی انوارہا الرؤیا الی ان ظہرت اشعتہا وتم نورہا قولہ ثم حبب الیہ الخلاء بالمد ای الاختلاء وہو الخلوۃ لان فیہا افراغ القلب والانقطاع عن الخلق قولہ فکان یلحق بغار حراء بالصرف علی ارادۃ المکان جبل علی یسار الذاہب الی منی ۱۲ ۹ قولہ والتحنث التعبد جملۃ معترضۃ بین قولہ فیتحنث وبین قولہ اللیالی لان اللیالی منصوب علی الظرف والعامل فیہ یتحنث لا قولہ التعبد والا فیفسد المعنی فان التحنث لا یشترط فیہ اللیالی بل ہو مطلق التعبد واشار الطیبی الی ان ہذہ الجملۃ مدرجۃ من قول الزہری ۱۲ ع

حل اللغات

تحنث: مثل تحنّف، وہ کون سے بحالانون الامر المعروف الذی کتب اولا فی اول نزولہ لنسفعن لناخذن من اخذ الخلوۃ فہو اٰیۃ او وجہا کان بنتظرہ من باب علم ... وہی خد جہ ام المؤمنین توجہا ونا سفا ۱۲ قس ۱۰ قیل الصواب ابطأ علیک او ابطأ عنک او یکسب قولہ وہذا ایضا صواب اذ معناہ ما اری صاحبک یعنی جبریل الا جعلک بطیئا فی القراءۃ لان بطوئہ فی الاقراء بطوء فی قراءتہ وہو من باب حذف الجار وایصال الفعل بہ ۱۲ ک ۱۱ ای کما ثبت للمؤمنین تعدد الحسنی کذا ثبت لہم تعدد الیسر ۱۲ قس ۱۲ لعلہ وہو حدیث مرفوع اخرجہ ابن مردویہ عن جابر وسعید بن منصور عن ابن مسعود ۱۲ تو شیح ۱۳ خصہما بالقسم لان التین فاکہۃ طیبۃ لا فضل لہ وغذاء لطیف سریع الہضم ودواء کثیر النفع واما الزیتون ففاکہۃ وادام ودواء ولہ دہن لطیف کثیر المنافع فلما کان فیہما ہذہ المنافع الدالۃ علی قدرۃ خالقہما لاجرم اقسم اللہ بہما وعن ابن عباس فیما رواہ ابن ابی حاتم التین مسجد نوح الذی بنی علی الجودی فقیل التین مسجد اصحاب الکہف والزیتون مسجد ایلیاء ۱۲ ملتقط من قس ۱۴ ہو عبد الحمید الطغاوی بضم المہملۃ وبالغین ۱۲ قس ک ۱۵ ای اول القرآن الذی ہو الفاتحۃ ۱۲ قسطلانی ۱۶ لا تکون العلامۃ فاصلۃ بینہما من غیر البسملۃ وہذا مذہب حمزۃ حیث قرر بالبسملۃ اول الفاتحۃ فقط ۱۲ قس ۱۷ سلیمان بن صالح اللیثی مولاہم المروزی یلقب سلمویۃ ثقۃ ۱۲ تق ۱۸ بفتح السین المہملۃ واللام وسکون الواو ۱۲ قس ۱۹ ہذا من الغرائب اذ البخاری یروی کثیرا عن ابن المبارک بواسطۃ شیخ واحد وہہنا روی بثلث وسائط ۱۲ ک ۲۰ واللفظ للسند الثانی قس ۲۱ وعائشۃ لم تدرک ذلک فیحمل علی انہا سمعت منہ صلعم ۱۲ قس

(سورۃ التین) (قولہ کانہ قال ومن یقدر علی تکذیبک بالثواب والعقاب) ای ومن یقدر علی ان یجعل خبرک کاذبا غیر مطابق للواقع بان لا یقع ما اخبرت بہ ولیس المراد ومن یقدر علی نسبۃ الکذب الیک واللہ تعالی اعلم اہ سندی

بمثلها حتی فجئه الحق وهو فی غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما انا بقارئ قال فاخذنی فغطنی حتی
بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ قلت ما انا بقارئ قال فاخذنی فغطنی الثانیة حتی بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ فقلت
ما انا بقارئ فاخذنی فغطنی الثالثة حتی بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ باسم ربك الذی خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك
الاکرم الآیات الی قوله علم الانسان ما لم یعلم فرجع بها رسول الله صلی الله علیه وسلم ترجف بوادره حتی دخل علی خدیجة فقال زملونی زملونی
فزملوه حتی ذهب عنه الروع قال لخدیجة ای خدیجة ما لی لقد خشیت علی نفسی فاخبرها الخبر فقالت خدیجة کلا ابشر فوالله لا
یخزیك الله ابدا فوالله انك لتصل الرحم وتصدق الحدیث وتحمل الکل وتکسب المعدوم وتقری الضیف وتعین علی نوائب الحق
فانطلقت به خدیجة حتی اتت به ورقة بن نوفل وهو ابن عم خدیجة اخی ابیها وکان امرأ تنصر فی الجاهلیة وکان یکتب الکتاب العربی
ویکتب من الانجیل بالعربیة ما شاء الله ان یکتب وکان شیخا کبیرا قد عمی قالت خدیجة یا ابن عم اسمع من ابن اخیك قال ورقة
یا ابن اخی ماذا تری فاخبره النبی صلی الله علیه وسلم خبر ما رأی فقال ورقة هذا الناموس الذی انزل علی موسی لیتنی فیها جذعا لیتنی اکون
حیا اذکر حرفا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم او مخرجی هم قال ورقة نعم لم یأت رجل بما جئت به الا اوذی وان یدرکنی یومك حیا
انصرك نصرا مؤزرا ثم لم ینشب ورقة ان توفی وفتر الوحی فترة حتی حزن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال محمد بن شهاب فاخبرنی ابو سلمة
بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله الانصاری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یحدث عن فترة الوحی قال فی حدیثه بینا
انا امشی سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسی فاذا الملك الذی جاءنی بحراء جالس علی کرسی بین السماء والارض ففرقت منه
فرجعت فقلت زملونی زملونی فدثروه فانزل الله یا ایها المدثر قم فانذر وربك فکبر وثیابك فطهر والرجز فاهجر قال ابو سلمة وهی
الاوثان التی کان اهل الجاهلیة یعبدون قال ثم تتابع الوحی **باب قوله خلق الانسان من علق** حدثنا یحیی بن بکیر قال ثنا
اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت اول ما بدئ به رسول الله صلی الله علیه وسلم الرؤیا الصالحة فجاءه
الملك فقال اقرأ باسم ربك الذی خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاکرم **باب قوله اقرأ وربك الاکرم** حدثنا عبد الله
بن محمد قال ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهری ح وقال اللیث عن عقیل قال حدثنی محمد بن شهاب اخبرنی عروة عن عائشة اول ما
بدئ به رسول الله صلی الله علیه وسلم الرؤیا الصادقة جاءه الملك فقال اقرأ باسم ربك الذی خلق خلق الانسان من علق اقرأ و
ربك الاکرم **باب قوله الذی علم بالقلم** حدثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب قال سمعت عروة
قالت عائشة فرجع النبی صلی الله علیه وسلم الی خدیجة فقال زملونی زملونی فذکر الحدیث **باب قوله کلا لئن لم ینته لنسفعا بالناصیة**

نسخہ لمثلها ۲ الاکرم الذی علم بالقلم علم الانسان ما لم یعلم الآیات یرجف فؤاده ۲ قل ۲ لقد فقالت یا عم جذعا بصری ان الصادقة تنی ۲ قال

۱ قوله قال فاخذنی جبریل فغطنی ای عصرنی وعصرنی حتی بلغ منی الجهد بفتح الجیم والنصب ای بلغ الغطاء منی الجهد بضم الجیم والرفع ای بلغ الجهد مبلغه وانما فعل ذلك لیفرغه عن النظر الی امر الدنیا ویقبل بکلیته الی ما یلقی الیه ۱۲ ق ۲ قوله من علق جمع علقة وهی القطعة الیسیرة من الدم الغلیظ قوله اقرأ وربك الاکرم الذی لا یوازیه کریم ولا یعادله فی الکرم نظیر قوله الذی علم الخط بالقلم قال قتادة القلم نعمة من الله عز وجل لولا ذلك لم یقم دین ولم یصلح عیش قوله علم الانسان من العلوم والخط والصناعة ما لم یعلم وسقط لابی ذر قوله الذی علم بالقلم وقال الآیات الی قوله علم الانسان ما لم یعلم وهی خمس آیات وثانیها الی آخرها نزلت فی ابی جهل وختم السورة قس قوله بوادره جمع بادرة وهی اللحمة بین المنکب والعنق ترجف عند فزع الانسان قوله زملونی من التزمیل وهو التلفیف وطلب ذلك لیسکن ما حصل له من الرعدة من شدة هول الامر وثقله والروع الخوف ۱۲ قس ک ۳ قوله ابشر من الابشار قال القسطلانی وفی مرسل عبید بن عمیر ابشر یا ابن عم واثبت فوالذی نفسی بیده انی لارجو ان تکون نبی هذه الامة انتهی قوله لتصل الرحم ای القرابة قوله وتحمل الکل بفتح الکاف وتشدید اللام الثقل ای ترفع الثقل عن الضعفاء قوله وتکسب المعدوم بفتح التاء وهو المشهور الصحیح فی الروایة والمعروف فی اللغة وروی بضمها ای تکسب غیرك المال المعدوم ای تعطیه له تبرعا او تصل الناس مالا یجدونه عند غیرك او تکسب المال وتصیب منه ما یعجز غیرك عن تحصیله ثم تجود به وتنفقه فی وجوه المکارم قوله وتقری الضیف بفتح اوله الثلاثی من قری یقری ای تهیئ طعامه ونزله قوله وتعین علی نوائب الحق النوائب جمع نائبة وهی الحادثة والنازلة خیرا وشرا وانما قال نوائب الحق لانها تکون بالحق والباطل قوله یا ابن عم کذا لابی ذر وهو الصحیح لانه ابن عمها کما مر وفی بعضها یا عم علی المجاز لان من عادة العرب ان یخاطب الصغیر الکبیر یا عم احتراما قوله من ابن اخیك تعنی النبی صلی الله علیه وسلم لان الاب الثالث لورقة هو الاخ للاب الرابع لرسول الله صلی الله علیه وسلم قوله هذا الناموس بالنون والسین المهملة وهو صاحب السر اراد به جبریل قوله فطرا ای عن النبی صلی الله علیه وسلم ستا او قصرا بالمقطعة من ... ۱۲
۴ قوله الرؤیا الصالحة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبیرها واما باعتبار صدقها ... وللکشمیهنی الصادقة زاد فی روایة فی النوم وهی تاکید والا فالرؤیا مختصة بالنوم ۱۲ قس
۵ قوله اقرأ باسم ربك استنبط السهیلی من هذا الامر ثبوت البسملة فی اول الفاتحة لان هذا الامر هو اول شیء نزل من القرآن فاول مواضع امتثاله اول القرآن کذا فی القسطلانی وکذا قال العینی ایضا وفی الحدیث دلیل ان سورة اقرأ باسم ربك اول ما نزل وقول من قال ان اول ما نزل یا ایها المدثر للروایة الماضیة فی الباب محمول علی انه اول ما نزل بعد فترة الوحی وابعد من قال ان اول ما نزل الفاتحة بل هو شاذ کذا فی العینی ۱۲
۶ قوله اقرأ وربك الاکرم تکریر للمبالغة او الاول مطلق والثانی للتبلیغ او فی الصلوة ولعله لما قیل له اقرأ باسم ربك فقال ما انا بقارئ فقیل له اقرأ وربك الاکرم الزائد فی الکرم علی کل کریم فانه ینعم بلا عوض ویحلم من غیر تخوف بل هو الکریم وحده علی الحقیقة ۱۲ بیضاوی ۷ قوله لئن لم ینته عما هو علیه من الکفر قوله لنسفعن بالناصیة ای لنجرن بناصیته الی النار قوله ناصیة کاذبة خاطئة بدل من الناصیة ووصفها بذلك مجاز والمراد صاحبها وسقط ناصیة الی آخره لابی ذر وثبت له لفظ باب ۱۲ قس

حل اللغات

فغطنی عصرنی ترجف ای ترعد البوادر جمع بادرة وهی اللحمة التی بین المنکب والعنق تضطرب عند الفزع الروع بالفتح الفزع والخوف لا یخزیك لا یفضحك ولا یهینك الکل الثقل والمتقل تقری تضیف تنصر صار نصرانیا الناموس الملك وهو جبریل الجذع بالتحریك الشاب المؤزر القوی لم ینشب لم یلبث فتر فترة ای عیا انقطع ... والتبیس ... ففرقت بکسر الراء خفت زملونی لفونی الرجز النجاسة والشرك وما یوجب العقوبة العلق الدم الجامد ۱۲

ما نافیة واسمها انا وخبرها بقاری ای احسن ان اقرأ ۱۲ قس الجهد بفتح الجیم وضمها ومعناه الغایة والمشقة ۱۲ قس ... جمع بادرة وهی اللحمة التی بین الکتف والعنق تضطرب عند الفزع ۱۲ قس ... بضم التحتیة من الخزی وهو الفضیحة والهوان ۱۲ عینی ... لانه ورقة بن نوفل بن اسد وهی خدیجة بنت خویلد بن اسد ۱۲ قس ... ای ذکر ورقة بعد ذلك حرفا وهی فی الروایة الاخری اذ یخرجك قومك الا من کلام ... فاعل یدرکنی ای یوم انتشار نبوتك ۱۲ قس ... بالاسناد الاول من السندین المذکورین اول هذا الباب ۱۲ قس ... لم یدرك جابر زمان القصة وهو محمول علی ان یکون سمعه من النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ قس ... انث ضمیر الرجز اعتبارا بالجنس ۱۲ قس ... جمع علقة دم جامد جمعه لان الانسان فی معنی الجمع ۱۲ عینی

نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَبُو جَهْلٍ

لَئِنْ رَأَيْتُ مُحَمَّدًا يُصَلِّي عِنْدَ الْكَعْبَةِ لَأَطَأَنَّ عَلَى عُنُقِهِ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ فَعَلَهُ لَأَخَذَتْهُ الْمَلَائِكَةُ تَابَعَهُ عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُقَالُ الْمَطْلَعُ هُوَ الطُّلُوعُ وَالْمَطْلِعُ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ الْهَاءُ كِنَايَةٌ عَنِ الْقُرْآنِ أَنْزَلْنَاهُ مَخْرَجَ الْجَمِيعِ وَالْمُنْزِلُ هُوَ اللَّهُ وَ

الْعَرَبُ تُؤَكِّدُ فِعْلَ الْوَاحِدِ فَتَجْعَلُهُ بِلَفْظِ الْجَمِيعِ لِيَكُونَ أَثْبَتَ وَأَوْكَدَ سُورَةُ لَمْ يَكُنْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُنْفَكِّينَ زَائِلِينَ قَيِّمَةٌ الْقَائِمَةُ دِينُ الْقَيِّمَةِ أَضَافَ الدِّينَ إِلَى الْمُؤَنَّثِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ

قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَالَ وَسَمَّانِي قَالَ

نَعَمْ فَبَكَى حَدَّثَنَا حَسَّانُ بْنُ حَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُبَيٍّ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ

عَلَيْكَ الْقُرْآنَ قَالَ أُبَيٌّ آللَّهُ سَمَّانِي لَكَ قَالَ اللَّهُ سَمَّاكَ لِي فَجَعَلَ أُبَيٌّ يَبْكِي قَالَ قَتَادَةُ فَأُنْبِئْتُ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ

الْكِتَابِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دَاوُدَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمُنَادِي قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُقْرِئَكَ الْقُرْآنَ قَالَ آللَّهُ سَمَّانِي لَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَقَدْ ذُكِرْتُ

عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ نَعَمْ فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ إِذَا زُلْزِلَتْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُقَالُ أَوْحَى لَهَا أَوْحَى إِلَيْهَا وَوَحَى لَهَا وَوَحَى إِلَيْهَا وَاحِدٌ بَابُ قَوْلِهِ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ لِثَلَاثَةٍ لِرَجُلٍ أَجْرٌ وَ

لِرَجُلٍ سِتْرٌ وَعَلَى رَجُلٍ وِزْرٌ فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيَلِهَا ذَلِكَ فِي الْمَرْجِ

وَالرَّوْضَةِ كَانَ لَهُ حَسَنَاتٍ وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيَلَهَا فَاسْتَنَّتْ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَاثُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهَرٍ فَشَرِبَتْ

مِنْهُ وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يَسْقِيَ بِهِ كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ وَهِيَ لِذَلِكَ الرَّجُلِ أَجْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغَنِّيًا وَتَعَفُّفًا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا

وَلَا ظُهُورِهَا فَهُوَ لَهُ سِتْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَرِيَاءً وَنِوَاءً فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وِزْرٌ وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحُمُرِ قَالَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

ثني　قال　سورة　سورة القدر وقال انزلناه الجميع　لكن ثني　وقال　من اهل الكتاب　لي　ثني　حدثنا　وقال　سورة　اذا زلزلت الى قوله فمن يعمل

مثقال ذرة خيرا يره　فمن　ثنا　لها　من　في ذلك المرج　فهي　فهي　فسئل　فقال

ك قوله لاخذته الملائكة واخرج النسائي من طريق ابي حازم عن ابي هريرة نحو حديث ابن عباس وزاد في آخره فلم يفجأهم منه الا وهو ابو جهل ينكص على عقبيه ويتقي بيده فقيل له ما لك فقال ان بيني وبينه لخندقا من نار الخ فقال النبي صلعم لو دنا لاختطفته الملائكة عضوا عضوا ١٢ قس ٢ قوله المطلع بفتح اللام هو الطلوع والمطلع بكسرها هي قراءة الكسائي الموضع الذي يطلع منه قوله الهاء كناية عن القرآن يعني ان الضمير في قوله انزلناه للقرآن قال البيضاوي فخمه باضماره من غير ذكر شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح كما عظمه بان اسند انزاله اليه وعظم الوقت الذي انزل فيه وقوله انزلناه مخرج الجميع كذا في القسطلاني قال الكرماني قوله مخرج الجمع بالنصب اي خرج انا انزلناه مخرج الجمع وكان مكان ان يكون بلفظ المفرد بان يقول اني انزلته لان المنزل هو الله وهو لا شريك له وبالرفع اي معنى انزلناه خارج بلفظ الجمع وذا نعدل العدول عن ظاهره التاكيد والاثبات لان العرب تؤكد التاكيد والاثبات بذكر المفرد بصيغة الجمع هذا ولكن المشهور في مثله انه للتعظيم انتهى قوله سورة لم يكن مكية او مدنية وآيها ثمان وثبت لفظ سورة والبسملة لابي ذر ١٢ قس ٣ قوله منفكين اي زائلين اي عما هم عليه قوله قيمة اي القائمة دين القيمة اضاف الدين الى المؤنث على تأويل الدين بالملة او انه للمبالغة كعلامة ١٢ قس ٤ قوله احمد بن ابي داود ابو جعفر المنادي بكسر الدال قيل وهم البخاري في تسميته احمد وانما اسم ابي جعفر هذا محمد وابو داود كنية ابيه واجيب بان البخاري اعرف باسم شيخه من غيره فليس وهما كذا في القسطلاني والكرماني وقال السيوطي في التوشيح انما اسمه محمد ووقع للنسفي حدثنا ابو جعفر المنادي فحسب فكان الفربري هو الذي سماه فوهم في اسمه وليس لابي جعفر في الصحيح غير هذا الحديث وقد عاش بعد البخاري ستة عشر عاما ١٢ ٥ قوله ان اقرئك القرآن فان قلت قال ههنا اقرئك القرآن وفي حديث آخر اقرء عليك القرآن فما وجهه قلت القراءة عليه نوع من الاقراء وبالعكس قال في الصحاح فلان قرأ عليك واقرئك السلام بمعنى وقد يقال الحكم كان في قراءته مقصودا فامر الله رسوله بان يقرء على التجويد ويقرأ عليه ليتعلم منه حسن القراءة ووجوهها فلو صح هذا القول كان اجتماع الامرين القراءة عليه والاقراء ظاهرا فان قلت ما وجه تخصيص هذه السورة قلت الله اعلم ولعل لما فيها من ذكر معاش الناس من بيان اصول الدين من التوحيد والرسالة وما يثبت به الرسالة من المعجزة التي هي القرآن

وفروعه من العبادة والاخلاص وذكر معادهم من الجنة والنار وتقسيمهم الى السعداء والاشقياء خير البرية وشر البرية واحوالهم قبل البعثة وبعدها مع وجازة السورة فانها من قصار المفصل قال النووي فيه فوائد منها استحباب القراءة على اهل الحذق والعلم وان كان القارئ افضل من المقروء عليه ومنها المنقبة الشريفة لابي بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ولا يعلم احد من الناس شاركه فيه وبذكر الله له في هذه المنزلة الرفيعة وبكاؤه للسرور والفرح بما بشره الله به واما استفساره بقوله سماني فسببه انه جوز ان يكون الله تعالى امر النبي صلعم بان يقرأ على رجل من امته ولم ينص عليه فاراد تحقيقه ويؤخذ منه الاستثبات في المحتملات قال واختلفوا في الحكمة في قراءته عليه والمختار انها ان يستن الامة بذلك في القراءة على اهل الفضل ولا يأنف احد من ذلك وقيل للتنبيه على جلالة ابي واهليته لاخذ القرآن عنه وكان بعده صلعم رأسا واماما في القرآن قال الكرماني ومر الحديث في مناقب ابي في المناقب ١٢ ٦ قوله فاستنت بفتح الفوقية وتشديد النون اي عدت بمرح ونشاط شرفا بفتح المعجمة والراء والفاء او شرفين شوطا او شوطين فبعدت عن الموضع الذي ربطها صاحبها فيه ترعى ورعت في غيره كانت آثارها في الارض بحوافرها عند مشيها ١٢ قس وفي المجمع الشرف ما يعلو من الارض وقيل المراد هنا الطلق والشوط وهو المراد وقال في القاموس او شوطين ومنه استنت شرفا او شرفين انتهى قوله فهي اي الخيل والاني ذر عن الكشميهني فهو اي ذلك الفعل الذي فعله قوله ستر بكسر السين اي حجاب لصاحبه عن الفقر وعن المسألة ١٢ قس للتعفف والتغني وستر حال فقره واحتياجه حجاب يمنعه عن اظهار الحاجة للناس ١٢ قس لمعات ٧ قوله ربطها فخرا اي لاجل الفخر ورياء اي اظهارا للطاعة والباطن بخلافه ونواء بكسر النون وفتح الواو ممدودا اي عداوة لاهل الاسلام ١٢ قسطلاني

حل اللغات

انبثت انبرت قرذفت عيناه تساقطت بالدموع الطيل كالعنب حبل الفرس الذي يربط به ١٢

لعه قال الكرماني اما ابن موسى واما ابن جعفر ١٢ قس ما عمرو بن خالد ولم يدرك ابن عباس القصة فيحمل على سماعه ذلك منه صلعم ١٢ قس عه اي نوع من التفسير في شكر نعمة ١٢ عه آية مكية او مدنية وآيها تسع ١٢ قس سه في المعنى فاللام بمعنى الى واتيانها وحرف على الى لموافقة الفواصل ١٢ قس لعه الذرة النملة الصغيرة او الهباء ١٢ قس ٥ في الحبل الذي ربطها الرحمن تسرح في المرعى ١٢ قس ٥ بفتح المعجمة والراء الشوط يوي الي للعادي بهذا الشرف على ما يتوجه اليه ١٢ ك معه بضم المهملة والميم جمع حمار اي ما حكم الحمل ١٢ قس

(سورة انا انزلناه) (قوله مخرج الجميع) اي خرج مخرج صيغة الجمع وان كان المنزل هو الله الواحد الاحد تعظيما له ليتوسل به الى تحقيق الامر وانه نازل من عظيم لا يكتنه كنهه جل ذكره وثناءه والله تعالى اعلم اه سندي

علىّ فيها الا هذه الاية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **باب** قوله ومن يعمل مثقال ذرة
شرا يره **حدثنا** يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة سُئل
النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمر قال لم ينزل علىّ فيها شيء الا هذه الاية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره ۔ **والعٰديٰت** بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد الكنود الكفور يقال فأثرن به نقعا رفعن به غبارا
لحب الخير من اجل حب الخير لشديد لبخيل ويقال للبخيل شديد حُصّل مُيّز **باب سورة القارعة** بسم الله الرحمن الرحيم
كالفراش المبثوث كغوغاء الجراد يركب بعضهم بعضا كذلك الناس يجول بعضهم في بعض كالعهن كالوان العهن وقرأ عبد الله كالصوف
الهاكم بسم الله الرحمن الرحيم وقال ابن عباس التكاثر من الاموال والاولاد **والعصر** بسم الله الرحمن الرحيم
يقال الدهر اقسم به **ويل لكل همزة** بسم الله الرحمن الرحيم
الحطمة اسم النار مثل سقر ولظى **سورة الم تر كيف فعل ربك** بسم الله الرحمن الرحيم
قال مجاهد ابابيل متتابعة مجتمعة وقال ابن عباس من سجيل هي سنك وكل **لايلاف قريش** بسم الله الرحمن الرحيم
وقال مجاهد لايلاف الفوا ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف وآمنهم من كل عدوهم في حرمهم وقال ابن عيينة
لنعمتي على قريش **ارأيت** بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد يدع يدفع عن حقه يقال هو من دععت يدعّون يدفعون
ساهون لاهون والماعون المعروف كله وقال بعض العرب الماعون الماء وقال عكرمة اعلاها الزكوة المفروضة وادناها عارية
المتاع **انا اعطيناك الكوثر** بسم الله الرحمن الرحيم وقال ابن عباس شانئك عدوك **حدثنا** ادم قال حدثنا شيبان
قال حدثنا قتادة عن انس قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء قال اتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ مجوف فقلت ما هذا يا جبرئيل
قال هذا الكوثر **حدثنا** خالد بن يزيد الكاهلي قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي عبيدة عن عائشة قال سألتها عن قوله تعالى
انا اعطيناك الكوثر قالت نهر اعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه عليه در مجوف آنيته كعدد النجوم رواه زكريا وابو الاحوص ومطرف
عن ابي اسحق **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال في الكوثر
هو الخير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد بن جبير فان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة

فمن ۔ تري ۔ فشكل ۔ فقال ۔ فمن ۔ سورة ۔ والقارعة ۔ بعضه ۔ سورة ۔ سورة ۔ وقال يحيى العصر ۔ الدهر أقسم به ۔ سورة ۔ وقال مجاهد المدثر
المعلم ۔ مجتمعة ۔ من ۔ في ۔ لايلاف ۔ سورة ۔ سورة ۔ الذي يكذب بالدين ۔ سورة ۔ وقال ابن عيينة لايلاف لنعمتي على قريش
سورة الكوثر ۔ اخبرنا ۔ لا ۔ مجوفا ۔ قول الله عز وجل ۔ قال ۔ حدثنا ۔ يونس ۔ الناس

---

۱ قوله الفاذة اي المنفردة الجامعة اي لكل شيء خير وشر غير مخصوصة بشيء فيه عمل فيه حكم الحمر وغيرها فمن ادى في الحمر شيئا وتحرى فيه الخير فله ثوابه وليس فيه واجب منصوص ۱۲ العاديات **۲** قوله والعاديات ... **۳** قوله حصل ميز ... قسطلاني **۴** قوله وقرء عبد الله هو ابن مسعود كالصوف ... **۵** قوله يقال الدهر ... **۶** قوله ويل لكل همزة ... قال ابن عباس ... **۷** ... قسطلاني **۸** قوله ... لايلاف قريش ...

۹ قوله يدع اليتيم اي يدفع عن حقه ... قلت هي قراءة الحسن ... **۱۰** قوله وادناها عارية المتاع ... **۱۱** قوله شاطئاه اي جانباه ... **۱۲** قوله فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه اياه ... كذا في القسطلاني ۱۲

حل اللغات

الفاذة المنفردة ...

من الخير الذي اعطاه الله اياه **قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ** بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ١٠٩
يقال لَكُمْ دِيْنُكُمْ الكفر وَلِيَ دِيْنِ الاسلام ولم يقل ديني لان الآيات بالنون فحذفت الياء كما قال الله تعالى فَهُوَ يَهْدِيْنِ وَيَسْقِيْنِ
وقال غيره لَآ اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ الآن ولا اجيبكم فيما بقي من عمري وَلَآ اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَآ اَعْبُدُ وهم الذين قال وَلَيَزِيْدَنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ مَّآ اُنْزِلَ
اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَّكُفْرًا **سورة اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ** بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

٤٩٦٧ **حدثنا** الحسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت ما صلى النبي صلى الله
عليه وسلم صلوة بعد ان نزلت عليه اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ الا يقول فيها سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي ٤٩٦٨ **حدثنا** عثمن بن
ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في
ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن **باب** قول الله وَرَاَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا

٤٩٦٩ **حدثنا** عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا عبد الرحمن عن سفين عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان
عمر سألهم عن قوله تعالى اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ قالوا فتح المدائن والقصور قال ما تقول يا ابن عباس قال اجل او مثل ضرب لمحمد صلى الله
عليه وسلم نعيت له نفسه **باب** قوله فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا تواب على العباد والتواب من الناس التائب من الذنب

٤٩٧٠ **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع اشياخ بدر
فكان بعضهم وجد في نفسه فقال لم تدخل هذا معنا ولنا ابناء مثله فقال عمر انه من قد علمتم فدعاه ذات يوم فادخله معهم فما رئيت
انه دعاني يومئذ الا ليريهم قال ما تقولون في قول الله تعالى اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا
وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي اكذاك تقول يا ابن عباس فقلت لا قال فما تقول قلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعلمه له قال اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ فذلك علامة اجلك فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا فقال عمر ما اعلم منها
الا ما تقول **تَبَّتْ يَدَآ اَبِيْ لَهَبٍ** بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ تباب خسران تتبيب تدمير ٤٩٧١ **حدثنا** يوسف
ابن موسى قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا الاعمش قال حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وَاَنْذِرْ
عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا
فاجتمعوا اليه فقال ارايتم ان اخبرتكم ان خيلا تخرج من سفح هذا الجبل اكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم
بين يدي عذاب شديد قال ابو لهب تبا لك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت تَبَّتْ يَدَآ اَبِيْ لَهَبٍ وَّتَبَّ وقد تب هكذا قرأها الاعمش يومئذ
باب قوله وَتَبَّ مَآ اَغْنٰى عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ ٤٩٧٢ **حدثنا** محمد بن سلام قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى البطحاء فصعد الى الجبل فنادى يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش فقال

سورة　يسقين　الربيع　ثني　ثني　قال حدثنا　عثمن　حيث　فدعا　تقول　عز وجل　علمه　وذلك　سورة　وتب　تب خسر　سمع　قال　فاني

حل اللغات

ل قوله وهم الذين اي المخاطبون هم الذين … كثيرا لا فيه دفع شبهة ان بعض الكفرة اسلموا فدفع بان المراد الذين ختم على قلوبهم فانهم لم يسلموا وقت النزول كذلك ما آمنوا في الاستقبال وقوله تعالى لكم دينكم ولي دين ليس فيه اذن بالكفر وامر بالتاركة بل هما خبران عن حال الفريقين باختصاص كل منهما بدين مخصوص به وليس فيه ما ينافي آية القتال حتى يقال انه منسوخ بل هذا يفهم من تفسير القاضي اي البيضاوي ١٢ خير جاري
ل قوله يتأول القرآن اي يعمل بما امر به من التسبيح والاستغفار في قوله فسبح بحمد ربك واستغفره في اشرف الاوقات والاحوال ١٢ قسطلاني
ل قوله ورأيت الناس يدخلون في دين الله اي الاسلام افواجا اي جماعات بعدما كان يدخل فيه واحد واحد وذلك بعد فتح مكة جاءه العرب من اقطار الارض طائعين … يدخلون ١٢
ل قوله … وثبت لفظ باب لابي ذر كذا في القسطلاني والبيضاوي ١٢
ل قوله قال اجل بالتنوين وكذا … ١٢ قسطلاني
ل قوله مع اشياخ … من المهاجرين والانصار … وهو عبد الرحمن بن عوف … قوله فقال لم تدخل هذا معنا … ١٢
ل قوله الا ليريهم … ١٢ قسطلاني

… ل قوله من صفح هذا الجبل السفح بالصاد والسين وهو الجبل واسفله ١٢
ل قوله ما اغنى عنه ماله وما كسب ما الاولى نافية او استفهام انكاري … منصوب … ١٢ قس

حل اللغات
تواب بتشديد الواو صيغة مبالغة من التوب وهو الرجوع … تتبيب … تب … تباب هلاك … صفحا اسم … اي … ١٢ قس
… سقط لابي ذر … ١٢ قس
… سقطت البسملة لابي ذر وثبت لفظ سورة له ١٢ قس … ابن سفين البجلي الكوفي ١٢ قس
… اللهم اغفر لي … والاستغفار … التسبيح ثم التحميد … ١٢ قس
… اي بعد نزول سورة اذا جاء نصر الله ١٢ قس … يتأول
اي يعمل بما امر به … الى المقصود ١٢ … بضم النون وكسر العين مبنيا للمفعول من نعي الميت نعيا اذا اذاع الموت واخبر به ١٢ قس … اي رجاع عليهم بالمغفرة وقبول التوبة ١٢ قس … بضم الراء وكسر الهمزة اي اظننت ١٢ قس … لان الامر بالاستغفار يدل على دنو الاجل ١٢ قس … وكان صلعم بعد نزولها يكثر من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه ١٢
… في قوله تعالى وما كيد فرعون الا في تباب ١٢ قس … في قوله تعالى وما زادوهم غير تتبيب اي تدمير ١٢ قس … تفسير لقوله عشيرتك وقرائتها قرانا ابن عباس ثم نسخت تلاوتها ١٢ قس

ارأيتم ان حدثتكم ان العدو مصبحكم او ممسيكم اكنتم تصدقوني قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب
الهذا جمعتنا تبا لك فانزل الله تبت يدا ابي لهب الى اخرها **باب** قوله سيصلى نارا ذات لهب **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا
ابي ثنا الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ابو لهب تبا لك الهذا جمعتنا فنزلت تبت يدا ابي لهب **باب**
قوله وامرأته حمالة الحطب وقال مجاهد حمالة الحطب تمشي بالنميمة في جيدها حبل من مسد يقال من مسد ليف المقل وهي السلسلة
التي في النار **قل هو الله احد** بسم الله الرحمن الرحيم يقال لا ينون احد اي واحد **حدثنا** ابو اليمان
قال انا شعيب قال انا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله كذبني ابن ادم ولم يكن له ذلك وشتمني
ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي فقوله لن يعيدني كما بدأني وليس اول الخلق باهون علي من اعادته واما شتمه اياي فقوله اتخذ الله
ولدا وانا الاحد الصمد لم الد ولم اولد ولم يكن لي كفوا احد **باب** قوله الله الصمد والعرب تسمي اشرافها الصمد وقال ابو وائل هو السيد الذي
انتهى سؤدده **حدثنا** اسحق بن منصور قال انا عبد الرزاق قال انا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الله كذبني ابن ادم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك واما تكذيبه اياي ان يقول اني لن اعيده كما بدأته واما شتمه اياي
ان يقول اتخذ الله ولدا وانا الصمد الذي لم الد ولم اولد ولم يكن لي كفوا احد كفوا وكفيئا وكفاء واحد **قل اعوذ برب الفلق** بسم الله الرحمن الرحيم
وقال مجاهد غاسق الليل اذا وقب غروب الشمس يقال هو ابين من فرق الصبح وفلق الصبح وقب اذا دخل في كل شيء واظلم **حدثنا**
قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن عاصم وعبدة عن زر قال سألت ابي بن كعب عن المعوذتين فقال سألت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت فنحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **قل اعوذ برب الناس** بسم الله الرحمن الرحيم
ويذكر عن ابن عباس الوسواس اذا ولد خنسه الشيطان فاذا ذكر الله ذهب واذا لم يذكر الله ثبت على قلبه **حدثنا** علي بن عبد الله
قال حدثنا سفين قال حدثنا عبدة بن ابي لبابة عن زر بن حبيش ح قال وثنا عاصم عن زر قال سألت ابي بن كعب قلت ابا المنذر ان

تصدقوني ٢ فقال قال حدثني ٢ الى اخرها ٢ من سورة ٢ سورة الصمد حدثنا ٢ لم يلد ولم يولد حدثنا ابنا نا فاما ٢ لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا احد لي ٢ سورة ٢ الفلق الصبح ٢ هو ابن ابي لبابة ٢ ابن حبيش قال ٢ فقيل ٢ سورة وقال يا ابا المنذر

١ قوله تبت يدا ابي لهب وزاد ابو ذر الى آخرها وقيل وخص اليد لانه رمى النبي صلى الله عليه وسلم بحجر فادمى عقبه ولذا ذكرها وان كان المراد جملة بدنه وذكره بكنيته دون اسمه عبد العزى لانه لما كان من اهل النار وما له الى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان جديرا ان يذكر بها ١٢ قسطلاني ٢ قوله حمالة الحطب الشوك والسعدان تلقيه في طريق النبي عليه السلام واصحابه قس لتعقرهم بذلك وهو قول ابن عباس وقال مجاهد فيما وصله الفريابي حمالة الحطب تمشي الى المشركين بالنميمة توقع بها بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم وتلقي العداوة بينهم وتوقد نارها كما توقد النار بالحطب فكنى عن ذلك بحملها الحطب قوله في جيدها اي عنقها حبل من مسد يقال من مسد ليف المقل وتلك الحبل هو الذي كانت تحتطب به فبينما هي ذات يوم حاملة الحزمة اعيت فقعدت على حجر لتستريح اتاها ملك فجذبها من خلفها فاهلكها وقيل هي السلسلة التي في النار من حديد ذرعها سبعون ذراعا يدخل من فيها ويخرج من دبرها ويكون سائرها في عنقها فتلت من حديد فتلا محكما وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذي هو نعت لامرأته او خبر مبتدأ مقدر ١٢ قسطلاني ٣ قوله لا ينون احد يعني قد يحذف التنوين من احد في حال الوصل كما قرئ اي واحد يريد ان احدا وواحدا بمعنى واصل احد وحد بفتحتين فابدلت الواو همزة واكثر ما يكون في المكسورة والمضمومة كوجوه ووسادة وقيل ليسا مترادفين قال في شرح المشكوة والفرق بينهما من حيث اللفظ من وجوه وكذا من حيث المعنى ذكره القسطلاني وبسطه وقال والضمير في هو ضمير الشان او ضمير ما يفهم من السياق فانه جاء في سبب نزولها عن ابي بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فنزلت رواه الترمذي والطبراني وحينئذ يجوز ان الله مبتدأ واحد خبره والجملة خبر الاول ويجوز ان يكون الله بدلا واحد الخبر ولا يكون الله الخبر الاول واحد خبرا ثانيا وان يكون احد خبر مبتدأ محذوف اي هو احد وان كان ضمير الشان لانه موضع تعظيم والجملة بعده خبره مفسرة ولم يثبت لفظ احد في جامع الترمذي والدعوات للبيهقي نعم اللفظان في جامع الاصول قسطلاني قال البيضاوي وقرئ هو الله بلا قل مع الاتفاق على انه لا بد منه في قل يا ايها الكافرون ولا يجوز في تبت ولعل ذلك لان سورة الكافرون مشاقة الرسول وموادعة لهم وتبت معاتبة عمه فلا يناسب ان يكون منه واما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمر بان يدعو اليه اخرى ١٢ ٤ قوله اتخذ الله ولدا اي اختاره وسبحانه قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله قوله وانا الاحد الصمد الذي غير محتاج الى احد والجملة حال واتخاذ الولد نقص لاستدعائه مماثلين احدهما بالنسبة للولد وتمام حقيقته فيلزم امكانه وحدوثه تعالى وثانيهما استخلافه بخلف يقوم بامره من بعده اذ الغرض من التوالد بقاء النوع فيلزم زواله وفناؤه والاحد المنفرد المطلق ذاتا وصفاتا والصمد هو الذي يحتاج اليه كل احد وهو غني عنهم قوله الذي لم الد لان الوالد لا يكون محل الحادث قوله ولم اولد اي ولم اكن ولدا لاحد لانه اول قديم بلا ابتداء كما انه آخر بلا انتهاء قوله ولم يكن لي كفوا بضم الكاف والفاء

وسكونها مع الهمزة وبضمها مع الواو ثلث لغات متواترات يعني شذوذ وهو خبر كان وقوله احد اسمها ونفي الكفو يعم الولدية والوالدية والزوجية وغيرها كذا في المرقات شرح المشكن قال الكرماني الشتم توصيف الشخص بما هو ازدراء ونقص فيه لاسيما فيما يتعلق بالنسب وهذا من الاحاديث القدسية ومر في سورة البقرة ١٢ ٥ قوله كفوا بفتحتين كفيا بفتح الكاف وبعد الفاء المكسورة تحتية فهمزة بوزن فعيل وكفاء بكسر الكاف والفاء ممدودا واحد في المعنى ١٢ قسطلاني ٦ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي الفلق الصبح لان الليل ينفلق عنه ويفرق فعل بمعنى مفعول اي مفلوق وتخصيصه لما فيه من تغير الحالة وتبدل وحشة الليل بسرور النور وقيل هو كل ما يفلقه الله كالارض عن النبات والسحاب عن المطر والارحام عن الاولاد وثبت قوله الفلق الصبح لابي ذر وسقط لغيره قوله غاسق بالرفع وبالجر وهو الموافق للتنزيل الليل اي المظلم الظلام قوله اذا وقب اي غروب الشمس يقال ابين من فرق الصبح وفلق الصبح فالاول بالراء والثاني باللام وقب اذا دخل في كل شيء واظلم بغروب الشمس وقيل المراد القمر فانه يكسف فيغسق ووقوبه دخوله في الكسوف ١٢ قس ٧ قوله سألت ابي بن كعب عن المعوذتين بكسر الواو المشددة وعند ابن حبان واحمد من طريق حماد بن سلمة عن عاصم قلت لابي بن كعب ان ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه فقال اني سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ كذا في قس ١٢ ٨ قوله خنسه الشيطان اعترض عليه بان المعروف في اللغة خنس بمعنى رجع وانقبض وقس قال في المجمع خنس اي انقبض وتاخر ومنه الخناس اي الذي عادته ان يخنس اي يتاخر اذا ذكر الانسان ربه قال عياض هو تصحيف وانما نخسه توشيح قال الصغاني الاولى نخسه مكان خنسه فان سلمت من الانقلاب والتصحيف فالمعنى ازاله عن مكانه لشدة نخسه وطعنه باصبعه في خاصرته ١٢ قس

حل اللغات

سيصلى سيدخل في جيدها اي في عنقها ١٢

لعه

وزاد في سورة الشعراء سائر اليوم اي بقيته ١٢ قس ط لابي ذر سورة الصمد هي مكية او مدنية وآيها اربع او خمس وسقطت البسملة لغير ابي ذر ١٢ قس ما عه عبد الله بن ذكوان ١٢ قس
عه بتشديد النزال المعجمة اي بعض بني آدم وهم من انكر البعث ١٢ عه قال ابن عباس الذي يصمد اليه الخلائق في حوائجهم ومسائلهم وهو من صمد اذا قصد وهو الموصوف به على الاطلاق فانه يستغني عن غيره وما عداه يحتاج اليه في جميع جهاته ١٢ قس عه ثبت هنا في رواية الكشميهني وكذا هو عند احمد وسقط لبقية الرواة عن الفربري ١٢ ف لعه فان قلت ما معنى السؤال عنها قلت كان ابن مسعود يقول انهما ليستا من القرآن فسأل عنهما من هذه الجهة ١٢ ك عه فان قلت لم خص الناس مع انه رب العالمين اجيب تشريفهم ولان المامور هو الناس كذا في قس ١٢ عه نشأ خنسه الشيطان الذي يخنس ولعله خبر بالذكر ١٢ غير جاري معه اي سفين ١٢ قس

اخالك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال أبي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي قيل لي قل فقلت فنحن نقول كما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب ابواب فضائل القرآن

باب كيف نزل الوحي واول ما نزل

قال ابن عباس المهيمن الامين القرآن امين على كل كتاب قبله حدثنا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن يحيى عن ابي سلمة قال اخبرتني عائشة وابن عباس قالا لبث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن وبالمدينة عشرا

حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا معتمر قال سمعت ابي عن ابي عثمان قال أنبئت ان جبرئيل اتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ام سلمة فجعل يتحدث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة من هذا او كما قال قالت هذا دحية فلما قام قالت والله ما حسبته الا اياه حتى سمعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يخبر جبرئيل او كما قال قال ابي فقلت لابي عثمان ممن سمعت هذا قال من اسامة ابن زيد

حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنا سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا اعطي ما مثله امن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا اوحاه الله الي فارجو ان اكون اكثرهم تابعا يوم القيمة

حدثنا عمرو بن محمد قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك قال ان الله تابع على رسوله قبل وفاته حتى توفاه اكثر ما كان الوحي ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد

حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا يقول اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة او ليلتين فاتته

نزول ۱ اخبرني عشر سنين ۲ نبئت ۳ قلت ۴ قالت ۵ يخبر خبر قلت

الترجمة لبيان كيفية النزول وكانت الترجمة في اول الكتاب لبيان كيفية بدء الوحي وابتدائه وهو اخص من الترجمة المذكورة ههنا واما اول ما نزل فبالرفع على ما في نسخة عتيقة فهو بيان لاولية المنزل فيكون مغايرا لبيان كيفية بدء الوحي ايضا وبالجملة فهو سؤال وجوابه ما في الحديث فقس عليه نظائره كما مر اخبرجباري

۳ قوله بمكة عشر سنين ينزل عليه اي بعد النبوة بثلث سنين فان الوحي كان فتر بتلك المدة مع انه لم ينزل فيها من وحي وان اسرافيل كان يلقي اليه الكلمة والشيء ثم قرن جبرئيل به فنزل عليه بالقرآن مدة عشر سنين بمكة. توشيح قال في الخير الجاري هذا يفيد الكيفية لنزول الوحي والترجمة كانت لبيان كيفية نكن لا اشكال لانه مستفاد من كيفية الزمان كيفية النزول بانه لم يكن مرة بل مرارا ۱۲

۴ قوله ما مثله ما موصولة وقعت مفعولا ثانيا لاعطي ومثله مبتدأ وخبره آمن والجملة صلة والمثل يطلق ويراد به عين الشيء وما يساويه والمعنى ان كل نبي اعطي آية او اكثر من شان من يشاهدها من البشران يؤمن لاجلها وعلى بمعنى اللام ۱۲ توشيح قوله وانما كان الذي اوتيت اي ان الذي اعطيت من القرآن معجزة باقية الى القيامة فارجو ان اكون اكثرهم تابعا لبقاء معجزتي بسبب الايمان ۱۲ خ

۵ قوله تابع على رسوله قبل وفاته اي الوحي كما زاد بعضهم اي اكثر انزاله قرب وفاته صلى الله عليه وسلم والسر في ذلك ان الوفود بعد فتح مكة كثروا وكثر سوالهم عن الاحكام فكثر النزول قوله حتى توفاه اكثر ما كان الوحي اي الزمان الذي وقعت فيه وفاته كان نزول الوحي فيه اكثر من غيره من الازمنة اي الذي وقع آخره كان على خلاف ما وقع اوله وبهذا يظهر مناسبة هذا الحديث للترجمة لتضمنه الاشارة الى كيفية النزول كذا في فتح الباري ۱۲

۶ بلسان جبرئيل قل اعوذ يعني اقرأنيها جبرئيل يعني انهما من القرآن ۱۲ ك ع لمعات قال العيني هذا كان مما اختلف فيه الصحابة ثم ارتفع الخلاف ووقع الاجماع عليه فلو انكر احد اليوم قرآنيتهما كفر ۱۲ خ قس ما تقدم هذا الاثر في سورة المائدة وهو متعلق باصل الترجمة من فضائل القرآن وتوجيه كلام ابن عباس ان القرآن تضمن جميع ما انزل قبله لان الاحكام اما مقررة لما سبق واما ناسخة وذلك يستدعي اثبات المنسوخ والما يحدود وكل ذلك دال على تقرير الحدود ۱۲ ف ما عن يعني يوصف القرآن به كما في قوله وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه الآية ۱۲ خ ما عن به بيان الراوي شك

۱ قوله يقول كذا وكذا يريد انه لم يدخل المعوذتين في مصحفه لظنه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ بهما فظن انهما من الوحي وليستا من القرآن كذا قيل وقد اجمع الصحابة عليهما واثبتوهما في المصحف وانما لم نعتد بهذا استعظاما ان يتفوه به قال النووي في شرح المهذب اجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة من القرآن وان من جحد منها شيئا كفر وما نقل عن ابن مسعود فهو باطل ليس بصحيح وقال ابن حزم هذا كذب على ابن مسعود وموضوع انما صح قراءة عاصم عن زر عنه وفيها المعوذتان والفاتحة قال ابن حجر قد صح عن ابن مسعود انكار ذلك واخرج احمد وابن حبان عنه انه كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه واخرج عبد الله بن احمد في زيادات المسند والطبراني وغيره من طريق الاعمش عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي انه قال كان ابن مسعود يحك المعوذتين من مصاحفه ويقول انهما ليستا من كتاب الله واخرج الطبراني والبزار من وجه آخر عنه انه كان يحك المعوذتين من المصحف ويقول انما امر النبي صلعم ان يتعوذ بهما وكان ابن مسعود لا يقرأ بهما واسانيدها صحيحة قال البزار لم يتابع ابن مسعود على ذلك احد من الصحابة وقد صح انه صلعم قرأ بهما في الصلوة قال ابن حجر فقول من قال انه كذب على ابن مسعود مردود والطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند هو غير مقبول بل الرواية صحيحة والتاويل محتمل والمصير الى التاويل اولى وقد تاول القاضي ابو بكر الباقلاني ذلك بان ابن مسعود لم ينكر قرآنيتهما وانما انكر اثباتهما في المصحف فانه كان يرى ان لا يكتب في المصحف شيئا الا ان كان النبي صلعم اذن في كتابته وكانه لم يبلغه الاذن في ذلك فليس فيه جحد لقرآنيتهما وتعقب بان الرواية الصريحة التي سبقت تدفع ذلك حيث جاء فيها ويقول انهما ليستا من كتاب الله واجيب بانه يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتم التاويل المذكور ويحتمل ايضا انه لم يسمعهما من النبي صلعم ولم يتواتر عنده ثم لعله رجع عن قوله ذلك الى قول الجماعة فقد اجمع الصحابة عليهما واثبتوهما في المصاحف التي بعثوها الى سائر الآفاق والله تعالى اعلم هذا كله ماخوذ من الاتقان والقسطلاني والكرماني وغيرها قال ابن حجر في فتح الباري وقد استشكل هذا الموضع الفخر الرازي فقال ان قلنا ان كونهما من القرآن كان متواترا في عصر ابن مسعود لزم تكفير من انكرها وان قلنا انه لم يكن متواترا لزم ان بعض القرآن لم يتواتر قال وهذه عقدة صعبة واجيب باحتمال انه كان متواترا في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود فانحلت العقدة بعون الله تعالى ۱۲

۲ قوله باب كيف نزول الوحي وفي نسخة نزل الوحي واول ما نزل منه

(كتاب فضائل القرآن) (قوله ما مثله امن عليه البشر) كلمة ما موصولة مفعول ثان لاعطي ومثله مبتدأ خبره جملة امن عليه البشر والجملة الاسمية صلة ومعنى عليه لاجله ولا يخفى ان الحديث مسوق للفرق بين معجزات الانبياء من قبل ومعجزته العظمى التي هي القرآن والشراح قد تعرضوا للفرق بوجوه لكن ما اقربها على وجه يؤديه لفظ الحديث ويخرج منه والاقرب عندي في بيان الفرق ان يقال ان قوله امن عليه البشر اما لبيان ظهور معجزات غيره من الظهور وكانت بحيث ان البشر مع كمال ما جبلوا عليه من الجدال والخصام كما يشهد بذلك قوله تعالى وكان الانسان اكثر شيء جدلا وقوله تعالى فاذا هو خصيم مبين امن بها اي يمكن ايمانه بها بسبب الظهور اي انها كانت من الظهور بحيث تجلب القلوب الى التصديق بها كالعصا وانفلاق البحر وشق الجبل واحياء الموتى وخروج الناقة من حجر واما معجزتي فوحي متلو لا يدرك اعجازه الا بكمال العقل وحدة النظر ولا يظهر لكل احد فاعطاء لامتي دليل على انهم خلقوا على كمال العقل وحدة النظر فرجاء الايمان منهم اكثر واغلب والمعنى اما معجزتي فكلام مبارك يجلب القلوب الى الايمان ببركاته او هي معجزة خفية الاعجاز فالايمان به تكرمة من الله تعالى فرجاء الايمان من امتي بسبب بركة القرآن او بتكرمة الله تعالى اكثر والى الوجه الثاني يشير كلام الابي رحمه الله تعالى في شرح مسلم والوجه الاول اقرب ۱۲ ويقال ان قوله امن عليه البشر بيان لاقتصار معجزاتهم على قدر الحاجة والكفاية اي ان معجزاتهم كانت مما يكفي لايمان البشر ومعجزتي اظهر واوفر وازيد على قدر الحاجة لانه ليس من جنس ما يقال انه سحر وانه دائم فهو ازيد على قدر الحاجة وكلام الشراح يشير الى الوجه الاخير وقيل معنى ما امن عليه البشر اي عند معاينته ومعاينة تلك المعجزات ما كانت الا وقت ظهورها واما معجزتي فمستمرة دائمة لا تختص معاينتها بوقت دون وقت

امرأة فقالت یا محمد ما أری شیطانک الا قد ترکک فانزل الله والضحی واللیل اذا سجی ما ودعک ربک وما قلی **باب نزل القران**
بلسان قریش والعرب قراٰنا عربیا بلسان عربی مبین حدثنا ابو الیمان قال حدثنا شعیب عن الزهری واخبرنی انس بن ملک قال
فامر عثمان زید بن ثابت وسعید بن العاص وعبد الله بن الزبیر وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام ان ینسخوها فی المصاحف وقال
لهم اذا اختلفتم انتم وزید بن ثابت فی عربیة من عربیة القران فاکتبوها بلسان قریش فان القران انزل بلسانهم ففعلوا
حدثنا ابو نعیم قال حدثنا همام قال حدثنا عطاء وقال مسدد حدثنا یحیی عن ابن جریج قال اخبرنی عطاء قال اخبرنی صفوان
بن یعلی بن امیة ان یعلی کان یقول لیتنی أری رسول الله صلی الله علیه وسلم حین ینزل علیه الوحی فلما کان النبی صلی الله علیه وسلم
بالجعرانة وعلیه ثوب قد اظل علیه ومعه ناس من اصحابه اذ جاءه رجل متضمخ بطیب فقال یا رسول الله کیف تری فی رجل
احرم فی جبة بعد ما تضمخ بطیب فنظر النبی صلی الله علیه وسلم ساعة فجاءه الوحی فاشار عمر الی یعلی ان تعال فجاء یعلی فادخل راسه
فاذا هو محمر الوجه یغط کذلک ساعة ثم سری عنه فقال این الذی یسألنی عن العمرة انفا فالتمس الرجل فجیئ به الی النبی صلی الله علیه
وسلم فقال اما الطیب الذی بک فاغسله ثلث مرات واما الجبة فانزعها ثم اصنع فی عمرتک کما تصنع فی حجک **باب جمع القران**
حدثنا موسی بن اسمعیل عن ابراهیم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عبید بن السباق ان زید بن ثابت قال ارسل الی ابو بکر
مقتل اهل الیمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده قال ابو بکر ان عمر اتانی فقال ان القتل قد استحر یوم الیمامة بقراء القران وانی اخشی ان
استحر القتل بالقراء بالمواطن فیذهب کثیر من القران وانی أری ان تامر بجمع القران قلت لعمر کیف تفعل شیئا لم یفعله رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال عمر هذا والله خیر فلم یزل عمر یراجعنی حتی شرح الله صدری لذلک ورأیت فی ذلک الذی رای عمر قال زید
قال ابو بکر انک رجل شاب عاقل لا نتهمک وقد کنت تکتب الوحی لرسول الله صلی الله علیه وسلم فتتبع القران فاجمعه فوالله لو کلفونی
نقل جبل من الجبال ما کان اثقل علی مما امرنی به من جمع القران قلت کیف تفعلون شیئا لم یفعله رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال هو والله خیر فلم یزل ابو بکر یراجعنی حتی شرح الله صدری للذی شرح له صدر ابی بکر وعمر فتتبعت القران اجمعه من
العسب واللخاف وصدور الرجال حتی وجدت اخر سورة التوبة مع ابی خزیمة الانصاری لم اجدها مع احد غیره لقد جاءکم رسول
من انفسکم عزیز علیه ما عنتم حتی خاتمة براءة فکانت الصحف عند ابی بکر حتی توفاه الله ثم عند عمر حیاته ثم عند حفصة

هو قول الله تعالی | نخبرنا | قال | فاخبرنی | فما | حج | الناس | ای | ای یعلی
سألنی | فقال | یستحر | لم یفعل | قال | حریص علیکم

ل قوله واللیل اذا سجی ای سکن اظلم اورکد ظلامه قوله ما ودعک ربک ای قطعک قطع المودع وقری بالتخفیف بمعنی ما ترکک وهو جواب القسم قوله وما قلی ای وما ابغضک کذا فی البیضاوی قال فی الفتح ووجه ایراد هذا الحدیث فی هذا الباب الاشارة الی ان تاخیر النزول احیانا انما کان لحکمة تقتضی ذلک لا لتقصیر ترکه احسانا وکان نزوله علی انواع شتی تارة یتتابع وتارة یتراخی انتهی مختصرا ۱۲ ۲ قوله اخبرنی انس بن مالک ولابی ذر فاخبرنی انس بن مالک قال فامر عثمان هو معطوف علی شیئ محذوف یاتی بیانه فی الباب الذی بعده فاقتصر المصنف من الحدیث علی موضع الحاجة منه وهو قول عثمان فاکتبوه بلسانهم ای قریش ۱۲ فتح ۳ قوله صفوان بن یعلی ای عن ابیه کما تقدم فی الحج ومناسبة حدیثه للباب الاشارة الی ان القران نزل بلسان العرب مطلقا قریش وغیرهم لان السائل من غیر قریش وقد نزل الوحی فی جواب ما یغمر کذا فی التوشیح وفی الفتح قال ابن المنیر کان لو قال هذا الحدیث فی الباب الذی قبله الیق لکنه لعله قصد

حل اللغات

[illegible]

بنت عمر حدثنا موسٰی قال حدثنا ابراهیم قال حدثنا ابن شهاب ان انس بن مالك حدثه ان حذیفة بن الیمان قدم علٰی عثمٰن
وکان یغازی اهل الشام فی فتح ارمینیة واذربیجان مع اهل العراق فافزع حذیفة اختلافهم فی القراءة فقال حذیفة لعثمٰن
یا امیر المؤمنین ادرك هٰذه الامة قبل ان یختلفوا فی الکتاب اختلاف الیهود والنصارٰی فارسل عثمٰن الٰی حفصة ان ارسلی الینا
بالصحف ننسخها فی المصاحف ثم نردها الیك فارسلت بها حفصة الٰی عثمٰن فامر زید بن ثابت وعبد الله بن الزبیر وسعید
ابن العاص وعبد الرحمٰن بن الحارث بن هشام فنسخوها فی المصاحف وقال عثمٰن للرهط القرشیین الثلٰثة اذا اختلفتم انتم
وزید بن ثابت فی شیء من القراٰن فاکتبوه بلسان قریش فانما نزل بلسانهم ففعلوا حتی اذا نسخوا الصحف فی المصاحف رد عثمٰن
الصحف الٰی حفصة وارسل الٰی کل افق بمصحف مما نسخوا وامر بما سواه من القراٰن فی کل صحیفة او مصحف ان یحرق قال ابن شهاب
واخبرنی خارجة بن زید بن ثابت سمع زید بن ثابت قال فقدت اٰیة من الاحزاب حین نسخنا المصحف قد کنت اسمع رسول الله
صلی الله علیه وسلم یقرأ بها فالتمسناها فوجدناها مع خزیمة بن ثابت الانصاری من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه
فالحقناها فی سورتها فی المصحف **باب** کاتب النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شهاب
ان ابن السباق قال ان زید بن ثابت قال ارسل الیّ ابو بکر فقال انك کنت تکتب الوحی لرسول الله صلی الله علیه وسلم فاتبع القراٰن
فتتبعت حتی وجدت اٰخر سورة التوبة اٰیتین مع ابی خزیمة الانصاری لم اجدهما مع احد غیره لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز
علیه ما عنتم الٰی اٰخره حدثنا عبید الله بن موسٰی عن اسرائیل عن ابی اسحٰق عن البراء قال لما نزلت لا یستوی القاعدون من المؤمنین
والمجاهدون فی سبیل الله قال النبی صلی الله علیه وسلم ادع لی زیدا ولیجئ باللوح والدواة والکتف او الکتف والدواة ثم قال اکتب لا یستوی
القاعدون وخلف ظهر النبی صلی الله علیه وسلم عمرو بن ام مکتوم الاعمٰی قال یا رسول الله فما تامرنی فانی رجل ضریر البصر فنزلت مکانها
لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضرر والمجاهدون فی سبیل الله **باب** انزل القراٰن علٰی سبعة احرف حدثنا سعید
ابن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال حدثنی عبید الله بن عبد الله ان ابن عباس حدثه ان رسول

١ ابن اسمٰعیل ٢ عن ٣ فی ٤ بها ٥ الثلٰث ٦ القراءة ٧ یحرق ٨ انه ٩ الصحف ١٠ الصحف ١١ قال ١٢ لم اجدها ١٣ لم اجد ١٤ الدوی ١٥ فقال من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل الله

ك قوله وکان یغازی اهل الشام فی فتح ارمینیة واذربیجان مع اهل العراق وفی روایة الکشمیهنی فی اهل العراق وارمینیة بفتح الهمزة وکسرها وضمها وقال ابن الجوزی من ضمها .... فقد غلط وسکون الراء وکسر المیم وسکون التحتیة الاولی وکسر النون وخفة التحتیة وقد تثقل قال الجوهری هو بالکسر کورة بناحیة الروم لمعات ك ف قوله اذربیجان قال الکرمانی قال النووی هو بهمزة مفتوحة ثم معجمة ساکنة ثم راء مفتوحة ثم موحدة مکسورة ثم تحتیة ساکنة ثم جیم والف ونون علی المشهور وقال بعضهم بمد الهمزة مع فتح الذال وسکون الراء القول الاشهر عند العجم آذربایجان بالمد وبالالف بین الموحدة والتحتانیة وهو بلدة تبریز وقصباتها قال فان قلت ما معنی یغازی قلت هو بمعنی یغزی ای کان عثمٰن یجهز اهل الشام واهل العراق للغزو باتین البلدتین وفتحهما انتهی قال فی الفتح والمراد ان ارمینیة فتحت فی خلافة عثمٰن وکان امیر العسکر من اهل العراق سلمان بن ربیعة الباهلی وکان عثمٰن امر اهل الشام واهل العراق ان یجتمعوا علی ذلك وکان امیر اهل الشام علی ذلك العسکر حبیب بن مسلمة الفهری وکان حذیفة من جملة من غزا معهم وکان هو علی اهل المدائن وهی من جملة عمال العراق وفی روایة یونس بن یزید اجتمع لغزو اذربیجان وارمینیة اهل الشام واهل العراق انتهی ١٢ ٢ قوله فافزع حذیفة اختلافهم فی طریق المدینة انه سمع رجلا یقرء قراءة ابی بن کعب واٰخر قراءة ابن مسعود واٰخر قراءة ابی موسٰی فیرد بعضهم علی بعض ویکفر بعضهم بعضا لان عنده ان قراءته هی الصواب وقراءة غیره خطأ قال حذیفة لئن جئت امیر المؤمنین لاجعلها قراءة واحدة ١٢ توشیح ٣ قوله بالصحف قال السیوطی فی التوشیح الصحف هی الاوراق التی جمع فیها القراٰن علی عهد ابی بکر وکانت سورا مفرقة کل سورة مرتبة باٰیاتها علی حدة لکن لم یرتب بعضها اثر بعض فلما نسخت ورتب بعضها اثر بعض صارت مصحفا وقد صح ان عثمٰن لم یفعل ذلك الا بعد استشارة جماعة من الصحابة کما بینته فی الاتقان انتهی ١٢ ٤ قوله اذا نسخوا الصحف بالمصاحف وکانت خمسة علی المشهور فارسل اربعة وامسك واحدا والاکثر العلماء انها اربعة ارسل واحدا للکوفة واٰخر للبصرة واٰخر للشام وترك واحدا عنده وقال ابو حاتم فیما رواه عنه ابن ابی داؤد کتب سبعة مصاحف وارسل الی مکة والشام والیمن والبحرین والبصرة والکوفة وبالمدینة واحدا ١٢ قس ٥ قوله ان یحرق للاکثر بالحاء المهملة وللمروزی بالمعجمة ولابی ذر بالوجهین والمعجمة اثبت وقال ابن عتبة بالمهملة اصح قال فی التوشیح قال فی الجمع فی باب ابی المهلهل امران یحرق وروی بالمعجمة وبعد ان خرق وانما جاز حرقها لان المحروق هو القراٰن المنسوخ او المختلط بغیره من التفسیر او بلغة غیر قریش او القراءات الشاذة وبه رخص بعض فی تحریق ما یجتمع عنده من الرسائل فیها ذکر الله انتهی قال فی الفتح وقد جزم عیاض بانهم غسلوها بالماء ثم احرقوها مبالغة فی اذهابها قال ابن بطال فی هذا الحدیث جواز تحریق الکتب التی فیها اسم الله بالنار وان ذلك اکرام لها وصون عن وطئها بالاقدام وقد اخرج عبد الرزاق من طریق طاؤس انه کان یحرق الرسائل التی فیها البسملة اذا اجتمعت وکذا فعل عروة وکرهه ابراهیم ١٢ ٦ قوله والدواة بفتح الدال بالافراد ولابی ذر عن

الحموی بضم الدال وکسر الواو وتحتیة مشددة ای بلفظ الجمع ١٢ قس ٧ قوله انزل القراٰن علی سبعة احرف قال فی القاموس ای سبع لغات من لغات العرب ولیس معناه ان یکون فی الحرف الواحد سبعة اوجه وان جاء علی سبعة وعشرة هو اکثر ولکن المعنی ان هذه اللغات السبعة مفرقة فی القراٰن انتهی وفی التوشیح اختلف فی المراد بها الی نحو اربعین قولا وبسطتها فی الاتقان واقربها قولان احدهما ان المراد سبع لغات وعلیه ابو عبیدة وثعلب والازهری واٰخرون وصححه ابن عطیة والبیهقی والثانی ان المراد سبعة اوجه من المعانی المتفقة بالفاظ مختلفة نحو اقبل وتعال وهلم وعجل واسرع وعلیه سفیان بن عیینة وخلائق ونسبه ابن عبد البر الی اکثر العلماء وقد قال ان هذا الحدیث من المشکل الذی لا یدری معناه لکثرة المعانی والقراٰن والحدیث وعلیه ابن سعدان النحوی لان الحرف یصدق لغة علی حرف الهجاء وعلی الکلمة وعلی المعنی وعلی الجهة قال فی الاتقان وایضا قال فیه وقد ظن کثیر من العوام ان المراد بها القراءات السبعة وهو جهل قبیح انتهی لان القراءات السبعة کلها فی حرف واحد وهو لغة قریش کذا فی حاشیة الاتقان ١٢.

حل اللغات

یغازی ای یقاتل الدواة بفتح الدال ضریر البصر کنایة عن العمی مکانها ای فی مکان الاٰیة عقیل هو ابن خالد ١٢.

٨ بفتح الهمزة وسکون المعجمة ساکنة وراء مفتوحة وقیل بمد الهمزة مع فتح الجیم وسکون الراء وکسر الموحدة وفیه وجه اٰخر عند الاعاجم ١٢ ح لمعات الروایة المشهورة نصب حذیفة ورفع اختلافهم وهو الذی یقع وقد ینعکس ١٢ لمعات ٩ ای سوی المصحف الذی استکتبه والمصاحف التی نقلت وسوی الصحف التی کانت عند حفصة وردها الیها ولهذا استدرك مروان الامر بعدها واعدمها ایضا خشیة الخلاف ١٢ فتح ١٠ ومر فی ص ٢٢٢ وفی ص ١٢٣٩ فی الجهاد ١٢ ١١ قال ابن کثیر ترجم کاتب النبی ولم یذکر سوی زید بن ثابت وهذا عجیب فکانه لم یقع له علی شرطه غیر هذا ١٢ فتح ١٢ ای فی مکان الکتابة فی الحال ١٢ قس ١٣ بالحرکات الثلٰث ومر بیانه فی ص ٦٥٧ فی سورة النساء ١٢ ١٤ هو سعید بن کثیر بن عفیر وهو من حفاظ المصریین ١٢ ١٥ هذا مما لم یصرح به ابن عباس بسماعه من النبی صلعم وکانه سمعه من ابی بن کعب نحوه والحدیث مشهور عن ابی اخرجه مسلم وغیره من حدیثه ١٢ ف.

١٦ وقال ابن عطیة الروایة بالمد والمجیء اصح وهذا الحکم هو الذی وقع فی ذلك الوقت ولما انه نزل بملاحظة الحاجة الی انه لحق ١٢ فتح

١٧ وتعقب بان لغات العرب اکثر من سبعة واجیب بان المراد بها افصحها ١٢ اتقان.

الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبرئيل على حرف فراجعته فلم ازل استزيده ويزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف ۴۹۹۲ حدثنا
سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن
ابن عبد القارى حدثاه انهما سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت اساوره في الصلوة فتصبرت حتى
سلم فلببته بردائه فقلت من اقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ قال اقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به اقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا
يقرأ بسورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسله اقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته
يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك انزلت ثم قال اقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي اقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كذلك انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه **باب تاليف القرآن** ۴۹۹۳ حدثنا ابراهيم بن موسى
قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال واخبرني يوسف بن ماهك قال اني عند عائشة ام المؤمنين اذ جاءها عراقي
فقال اي الكفن خير قالت ويحك وما يضرك قال يا ام المؤمنين اريني مصحفك قالت لم قال لعلي اولف القرآن عليه فانه يقرأ غير
مؤلف قالت وما يضرك ايه قرأت قبل انما نزل اول ما نزل منه سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار حتى اذا ثاب الناس الى الاسلام
نزل الحلال والحرام ولو نزل اول شيء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر ابدا ولو نزل لا تزنوا لقالوا لا ندع الزنا ابدا لقد نزل بمكة على
محمد صلى الله عليه وسلم واني لجارية العب بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر وما نزلت سورة البقرة والنساء الا وانا عنده قال
فاخرجت له المصحف فاملت عليه آي السور ۴۹۹۴ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد
سمعت ابن مسعود يقول في بني اسرائيل والكهف ومريم وطه والانبياء انهن من العتاق الاول وهن من تلادي ۴۹۹۵ حدثنا ابو الوليد
قال حدثنا شعبة قال انبأنا ابو اسحق سمع البراء قال تعلمت سبح اسم ربك قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم ۴۹۹۶ حدثنا عبدان
عن ابي حمزة عن الاعمش عن شقيق قال عبد الله قد علمت النظائر التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأهن اثنين اثنين في ركعة
فقام عبد الله ودخل معه علقمة وخرج علقمة فسألناه فقال عشرون سورة من اول المفصل على تاليف ابن مسعود آخرهن من

لسورة من القرآن · بسورة · نبي · يضيرك · آية · نزل الحرام والحلال · السورة · وقال · الاعلى · المدينة · تعلمت · اثنتين اثنتين · كل

۱ قوله على سبعة احرف قال في المجمع اقرب ما اختلفوا انها كيفية النطق بها من ادغام واظهار وتفخيم وترقيق وامالة ومد وتليين لان لغة العرب كانت مختلفة فيها فيسر عليهم ليقرأ كل بما يوافق لغته فان قيل كيف الجمع بينه وبين حديث اذا اختلفتم فاكتبوه بلغة قريش قلت الكتابة بها لا تنافي قراءته بتلك اللغات وقوله انما نزل بلغتهم اي اول ما نزل نزل بلغة قريش ثم خفف ورخص بسائر اللغات انتهى ومر بيانه مشرحا في ص في الخصومات وفي ص قال في الفتح وقد اختلف العلماء في المراد بالاحرف السبعة على اقوال كثيرة بلغها ابو حاتم بن حبان الى خمسة وثلثين قولا وقال المنذري اكثرها غير مختار انتهى ۱۲

۲ قوله فقلت كذبت فيه اطلاق التكذيب على غلبة الظن فانه انما فعل ذلك عن اجتهاد منه لظنه ان هشاما خالف الصواب وساغ له ذلك لرسوخ قدمه في الاسلام بخلاف هشام فانه من مسلمة الفتح فخشي ان لا يكون اتقن القراءة ولعل عمر لم يكن سمع حديث انزل القرآن على سبعة احرف قبل ذلك وقد وقع لجماعة من الصحابة نظير ما وقع لعمر مع هشام لابي بن كعب مع ابن مسعود في سورة النحل ولعمرو بن العاص مع رجل في آية من القرآن ولابن مسعود مع رجل ۱۲ قس

۳ قوله على سبعة احرف جمع حرف واختلف في معناه فقيل سبع لغات متفرقة في القرآن وقيل سبعة احكام وقيل سبع قراءات وقيل غير هذا مشارق للقاضي عياض قريبا وبعيدا ۱۲

۴ قوله اي الكفن خير يحتمل ان يكون سؤالا عن الكفن اللين لعافية او الكثر او الحسن الكثيف يعني الابيض او غيره وثانيا اوخشنا او عن النوع او القطن او الكتان مثلا ولما قوله ما يضرك فمعناه انك اذا مت سقط عنك التكليف وبطل حسك بالنعومة والخشونة فلا يضرك اي كفن كان ۱۲ كرماني

۵ قوله غير مؤلف قيل كان هذا قبل جمع عثمان وترتيب السور وقيل بعده وان هذا العراقي كان يقرأ على ترتيب مصحف ابن مسعود وهو مخالف لمصحف عثمان فلذا اراد ان يعلم ترتيب مصحف عائشة قال السيوطي في التوشيح قال في الفتح كان تاليف مصحف ابن مسعود مغايرا لتاليف مصحف عثمان لا شك ان تاليف المصحف العثماني اكثر مناسبة من غيره فلهذا اطلق العراقي انه غير مؤلف انتهى مختصرا ۱۲

۶ قوله وما يضرك اية قرأت بالنصب وقيل بالضم اي قبل قراءة السورة الاخرى قوله انما نزل اول ما نزل منه سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار اول سورة نزلت المدثر وفيها ذكرهما وفي جنات يتساءلون واما سورة اقرأ ففيه سندع الزبانية يعني لم ينزل مرتبا حتى تقرر مرتبا فان آية بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر نزلت قبل البقرة فسألها بتقديم بعض على بعض وقال العلماء الاختيار ان يقرأ على الترتيب في المصحف واما تعليم الصبيان عن آخر المصحف الى اوله فليس من هذا الباب فانه قراءات متفاصلة في ايام متعددة مع ما فيه من تسهيل الحفظ ۱۲ مجمع البحار

۷ قوله من العتاق جمع عتيق اي البالغ في الجودة والاول بضم الهمزة مخففا قبلها اي السورة التي انزلت اولا بمكة وانها من اول ما تعلمه من القرآن يريد تفضيل هذه السور لتضمنها امرا غريبا خارقا كالاسراء وقصة اهل الكهف ومريم ولتضمنها اخبار اجلة الانبياء عليهم السلام قوله وهن من تلادي بكسر التاء اي من اول ما اخذته وتعلمته بمكة والتالد المال القديم كذا في المجمع ومر في ص في سورة الانبياء وفي ص في بني اسرائيل ۱۲

۸ قوله تعلمت سبح اسم ربك مر طرف من حديث تقدم في ص احاديث الهجرة والغرض منه ان هذه السورة متقدمة النزول وهي في اواخر المصحف مع ذلك ۱۲ فتح

۹ قوله على تاليف ابن مسعود فيه دلالة على ان تاليف مصحف ابن مسعود على غير التاليف العثماني وكان اوله الفاتحة ثم البقرة ثم النساء ثم آل عمران ولم يكن على ترتيب النزول ويقال ان مصحف علي كان على ترتيب النزول اوله اقرأ ثم المدثر ثم ن والقلم ثم المزمل ثم تبت ثم التكوير ثم سبح وهكذا الى آخر المكي ثم المدني والله اعلم فتح الباري ومر بيانه في ص في الصلوة وفي ص قريبا ۱۲

حل اللغات

استزيده اي اطلب منه الزيادة عبد القاري بتشديد الياء التحتية نسبة الى قارة بطن من خزيمة لببته تلبيبا جمع ثيابه عند نحره في الخصومة ثم جره العتاق جمع عتيق البالغ في الجودة فاملت بسكون الميم وتخفيف اللام وبتشديدها مع فتح الميم اي من الاملاء والاملال ۱۲

ع اي اطلب منه الزيادة على الحرف بان يطلب منه التوسعة وتخفيفا فيسأل ربه تعالى فيزيدني حتى انتهى ۱۲ ع بتشديد الياء التحتية نسبة الى قارة بطن من خزيمة ۱۲ ف س من لببه تلبيبا جمع ثيابه عند نحره في الخصومة ثم جره واللبة واللبب المنحر ۱۲ لمعات لمع اي من المنزل فيه اشارة الى الحكمة في التعدد المذكور وهي انه التيسير على القارئ ۱۲ ف ص اي جمع آيات السورة الواحدة او جمع السورة مرتبة في المصحف ۱۲ فتح س كذا عندهم وما عرفت ما ذا عطف عليه ثم رأيت الواو ساقطة في رواية النسفي وكذا ما وقفت عليه من طرق هذا الحديث ۱۲ فتح مع اي رجل من العراق ولم اقف على اسمه ۱۲ ف ل بفتح القاف من القفر ولابي ذر والي الوقت بكسر القاف من التقصير لع بفتح الهمزة والتحتية المشددة بعدها هاء مفتوحة ولابي ذر عن الحموي والمستملي بالفوقية بدل الهاء منونة ۱۲ قس م من الاملاء وفي بعضها من الاملال وهما بمعنى كمن املت الكتاب واملته اذا القيته على الكاتب ليكتبه ۱۲ مجمع ما ع بكسر الراء اي من محفوظاتي القديمة ۱۲ ما ع جمع نظيرة وهي السورة التي يشبه بعضها بعضا في الطول والقصر ۱۲ ع ما س النجم والرحمن في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة واذا وقعت ون في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة وويل للمطففين وعبس في ركعة والمدثر والمزمل في ركعة وهل اتى ولا اقسم بيوم القيمة في ركعة وعم يتساءلون و

الحواميم حم الدخان وعم يتساءلون ۞ باب كان جبرئيل يعرض القران على النبي صلى الله عليه وسلم وقال مسروق عن عائشة
عن فاطمة اسر الي النبي صلى الله عليه وسلم ان جبرئيل يعارضني بالقران كل سنة وانه عارضني العام مرتين ولا اراه الا حضر اجلي
٤٩٧ حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم اجود الناس بالخير واجود ما يكون في شهر رمضان لان جبرئيل كان يلقاه في كل ليلة في شهر رمضان حتى ينسلخ يعرض
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القران فاذا لقيه جبرئيل كان اجود بالخير من الريح المرسلة ٤٩٨ حدثنا خالد بن يزيد قال حدثنا
ابو بكر عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة قال كان يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم القران كل عام مرة فعرض عليه مرتين
في العام الذي قبض وكان يعتكف كل عام عشرا فاعتكف عشرين في العام الذي قبض ۞ باب القراء من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم ٤٩٩ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عمرو عن ابراهيم عن مسروق ذكر عبد الله بن عمرو عبد الله بن مسعود
فقال لا ازال احبه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القران من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم ومعاذ وابي بن
كعب حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقيق بن سلمة قال خطبنا عبد الله فقال والله لقد
اخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة والله لقد علم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اني من اعلمهم بكتاب
الله وما انا بخيرهم قال شقيق فجلست في الحلق اسمع ما يقولون فما سمعت رادا يقول غير ذلك حدثني محمد بن كثير قال اخبرنا
سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال كنا بحمص فقرا ابن مسعود سورة يوسف فقال رجل ما هكذا انزلت قال قرات
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احسنت ووجد منه ريح الخمر فقال اتجمع ان تكذب بكتاب الله وتشرب الخمر فضربه الحد
حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق قال عبد الله والله الذي لا اله غيره ما
انزلت سورة من كتاب الله الا انا اعلم اين انزلت ولا انزلت اية من كتاب الله الا انا اعلم فيم انزلت ولو اعلم احدا اعلم مني
بكتاب الله تبلغه الابل لركبت اليه حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال سألت انس بن مالك
من جمع القران على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال اربعة كلهم من الانصار ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد
تابعه الفضل عن حسين بن واقد عن ثمامة عن انس حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا عبد الله بن المثنى قال حدثني ثابت

---

١ كان　٢ اني　٣ معارضي　٤ حضر　٥ رسول الله　٦ فيه　٧ في　٨ فيه　٩ بن جبل　١٠ ابن مسعود　١١ بضع　١٢ عليه السلام　١٣ ثنا　١٤ ابن مسعود　١٥ التجمتري
١٦ قال　١٧ فيمن　١٨ فيما　١٩ مني　٢٠ تبلغنيه　٢١ رسول الله

---

۱ قوله كان جبرئيل يعرض القران على النبي صلى الله عليه وسلم بكسر الراء من العرض وهو بفتح العين وسكون الراء اي يقرأ والمراد يستعرضه ما اقرأه اياه ۱۲ فتح الباري ۲ قوله ان جبرئيل يعارضني هذا الحرف من حديث وصله بتمامه في علامات النبوة والمعارضة مفاعلة لان كلا منهما كان تارة يقرأ والاخرى يسمع كذا في الفتح ۱۲ ۳ قوله اجود الناس بالخير فيه احتراس بليغ لئلا يتخيل من قوله واجود ما يكون في رمضان ان الاجودية خاصة منه برمضان ما ثبت له الاجودية المطلقة اولا ثم عطف عليها زيادة ذلك قوله في كل ليلة في شهر رمضان حتى ينسلخ اي رمضان وهذا ظاهر في انه كان يلقاه كذلك في كل رمضان منذ انزل عليه القران لا يختص ذلك برمضانات الهجرة وان كان صيام شهر رمضان انما فرض بعد الهجرة لانه كان يسمى رمضان قبل ان يفرض صيامه قوله يعرض عليه رسول الله صلعم القران هذا عكس ما وقع في الترجمة لان فيها ان جبرئيل كان يعرض على النبي صلعم وقد تقدم في بدء الوحي وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القران فيحتمل ان يكون كل منهما كان يعرض على الآخر وفي الحديث اطلاق القران على بعضه وعلى معظمه لان اول رمضان كان من بعد البعثة لم يكن نزل من القران الا بعضه ثم كذلك الى رمضان الاخير فكان قد نزل كله الا ما تأخر نزوله كذا في الفتح ۱۲ ۴ قوله كان يعرض بعضهم اوله على البناء للمجهول وفي بعضها بفتح اوله على حذف الفاعل وهو جبرئيل ۱۲ ف ۵ قوله فعرض عليه مرتين في العام الذي قبض فيه واختلف هل كانت العرضة الاخيرة بجميع الاحرف السبعة او بحرف واحد منها وعلى الثاني فهل هو الحرف جمع عليه عثمان الناس او غيره فعند احمد وغيره ان الذي جمع عليه عثمان الناس يوافق العرضة الاخيرة ونحوه عند الحاكم فكان السر في عرضه مرتين في سنة الوفاة استقراره على ما كتب في المصحف العثماني والاقتصار عليه وترك ما عداه ويحتمل ان يكون ان رمضان في السنة الاولى من نزول القران لم يقع فيها مدارسة لوقوع ابتداء النزول في رمضان ثم فتر الوحي فوقعت المدارسة في السنة الاخيرة في رمضان مرتين ليستوي عدد السنين والعرض قسطلاني ومر الحديث في مختلف ۱۲ ۶ قوله وما انا بخيرهم اذ العشرة المبشرة افضل منه بالاتفاق لان الاعلمية بكتاب الله ما يستلزم الاعلمية المطلقة بل يحتمل ان يكون غيره اعلم منه بعلوم اخرى مع ان زيادة العلم لا يوجب الافضلية لان كثرة الثواب لها اسباب اخر ايضا من التقوى والاخلاص واعلاء كلمة الله وغيرها ۱۲ ملتقط من ك ف ۷ قوله فضربه الحد هذا محمول على انه كان له ولاية اقامة الحدود لكونه نائبا للامام عموما او خصوصا وعلى ان الرجل اعترف بشربها بلا عذر والا فلا يجب عليه الحد بمجرد ريحها وعلى ان التكذيب كان بانكار بعضه جاهلا اذ لو كذب حقيقة لكفر ۱۲ ف ك

۸ اي الذين اشتهروا بحفظ القران والتصدي لتعليمه ۱۲ ف ۹ لم اقف على تعيين السور المذكورة ۱۲ قس ۱۰ بكسر المهملة وفتح اللام في الفرع وضبط في الفتح بفتحها ۱۲ قس ۱۱ يعني ان احدا لم يرد هذا الكلام عليه بل سلموا اليه وفيه جواز ذكر الانسان نفسه بالفضيلة للحاجة واما النهي عن التزكية فانما هو لمن مدحها للفخر والاعجاب ۱۲ ك ۱۲ بكسر المهملة واسكان الميم مدينة بالشام غير منصرف على الاصح ۱۲ ك ۱۳ اختلف في اسمه قيل سعد بن عمرو وقيل قيس بن السكن ومر في ص ۱۲ ۱۴ هذا التعليق وصله اسحق بن راهويه عن الفضل بن موسى ۱۲ فتح

البُنانی وثمامة عن انس قال مات النبی صلی الله علیه وسلم ولم یجمع القران غیر اربعة ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزید بن ثابت و
ابو زید قال ونحن ورثناه حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا یحیی عن سفین عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر
عن ابن عباس قال قال عمر علیّ اقضانا وابیّ اقرأنا وانا لندع من لحن ابیّ وابیّ یقول اخذته من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم
فلا اترکه لشیء قال الله تعالی ما ننسخ من ایة او ننسها نات بخیر منها او مثلها باب فضل فاتحة الکتاب حدثنا علی بن عبد الله
قال حدثنا یحیی بن سعید قال حدثنا شعبة قال حدثنی خبیب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابی سعید بن المعلّی
قال کنت اصلی فدعانی النبی صلی الله علیه وسلم فلم اجبه قلت یا رسول الله انی کنت اصلی قال الم یقل الله استجیبوا لله وللرسول اذا
دعاکم ثم قال الا اعلمک اعظم سورة فی القران قبل ان تخرج من المسجد فاخذ بیدی فلما اردنا ان نخرج قلت یا رسول الله انک
قلت لاعلمنک اعظم سورة من القران قال الحمد لله رب العلمین هی السبع المثانی والقران العظیم الذی اوتیته حدثنی محمد
ابن المثنی قال حدثنا وهب قال حدثنا هشام عن محمد عن معبد عن ابی سعید الخدری قال کنا فی مسیر لنا فنزلنا فجاءت جاریة فقالت
ان سید الحی سلیم وان نفرنا غیب فهل منکم راق فقام معها رجل ما کنا نأبنه برقیة فرقاه فبرأ فامر له بثلثین شاة وسقانا لبنا
فلما رجع قلنا له اکنت تحسن رقیة او کنت ترقی قال لا ما رقیت الا بام الکتاب قلنا لا تحدثوا شیئا حتی نأتی او نسئل النبی صلی الله
علیه وسلم فلما قدمنا المدینة ذکرناه للنبی صلی الله علیه وسلم فقال وما کان یدریه انها رقیة اقسموا واضربوا لی بسهم وقال ابو معمر
حدثنا عبد الوارث قال حدثنا هشام حدثنا محمد بن سیرین ح حدثنی معبد بن سیرین عن ابی سعید الخدری بهذا فضل
البقرة حدثنا محمد بن کثیر قال اخبرنا شعبة عن سلیمان عن ابراهیم عن عبد الرحمن عن ابی مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم
قال من قرأ بالایتین وحدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفین عن منصور عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن ابی مسعود قال قال
النبی صلی الله علیه وسلم من قرأ بالایتین من اخر سورة البقرة فی لیلة کفتاه وقال عثمن بن الهیثم حدثنا عوف عن محمد بن سیرین عن

انبأنا | نسأها | اخبرنا | فقال | فی | ثنا | ٢ هذا | غیب | لنا | او | اقسموا | ٢ قال | ثنا | البقرة | باب فضل سورة البقرة | انبأنا | الایتین | ح

ا قوله لم یجمع القران غیر اربعة ظاهره یدل علی الحصر ولیس کذلک قال علی القاری فی المرقاة وقد روی مسلم حفظ جماعات من الصحابة فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وقد ثبت فی الصحیح انه قتل یوم الیمامة سبعون ممن جمع القران وکانت الیمامة قریبا من وفاة النبی صلی الله علیه وسلم فهؤلاء الذین قتلوا من جامعیه یومئذ فکیف الظن بمن لم یقتل ممن لم یحضرها ولم یذکر فی هؤلاء الاربعة ابو بکر وعمر وعثمان وعلی ونحوهم من کبار الصحابة الذین یبعد کل البعد انهم لم یجمعوه مع کثرة رغبتهم فی الخیر وحرصهم علی ما دون ذلک من الطاعات وکیف نظن هذا بهم ونحن نری اهل عصرنا یحفظه منهم فی کل بلدة الوف انتهی وکان السیوطی فی الاتقان قال القاضی ابو بکر الباقلانی الجواب عن حدیث انس من اوجه احدها انه لا مفهوم له فلا یلزم ان یکون غیرهم جمعه والثانی المراد لم یجمعه علی جمیع الوجوه والقراءات التی نزل بها الا اولئک والثالث لم یجمع ما نسخ منه بعد تلاوته وما لم ینسخ منه الا اولئک والرابع المراد بجمعه تلقیه من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم لا بالواسطة بخلاف غیرهم فیحتمل ان یکون تلقی بعضه بالواسطة والخامس انهم تصدوا لالقائه وتعلیمه فاشتهروا به وخفی حال غیرهم عمن عرف حالهم فحصر ذلک فیهم بحسب علمه والسادس المراد بالجمع الکتابة فلا ینفی ان یکون غیرهم جمعه حفظا عن ظهر قلبه واما هؤلاء فجمعوه کتابة وحفظوه عن ظهر قلب والسابع ان المراد ان احدا لم یفصح بانه جمعه بمعنی اکمل حفظه فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم الا اولئک بخلاف غیرهم فلم یفصح بذلک لان احدا منهم لم یکمله الا عند وفاة رسول الله صلی الله علیه وسلم حین نزلت آخر آیة فلعل هذه الآیة الآخرة وما اشبهها ما حضرها الا اولئک الاربعة ممن جمع جمیع القران قبلها وان کان قد حضرها من لم یجمع الجمع الکثیر والثامن ان المراد بجمعه السمع والطاعة له والعمل بموجبه وقد اخرج احمد فی الزهد من طریق ابی الزاهریة ان رجلا اتی ابا الدرداء فقال ان ابنی جمع القران فقال اللهم اغفر انما جمع القران من سمع له واطاع قال ابن حجر وفی غالب هذه الاحتمالات تکلف ولا سیما الاخیر قال وقد ظهر لی احتمال آخر وهو ان المراد اثبات ذلک للخزرج دون الاوس فقط فلا ینفی ذلک عن غیر القبیلتین من المهاجرین لانه قال ذلک فی معرض المفاخرة بین الاوس والخزرج کما اخرجه ابن جریر من طریق سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس قال افتخر الحیان الاوس والخزرج فقال الاوس منا اربعة من اهتز له العرش سعد بن معاذ ومن عدلت شهادته شهادة رجلین خزیمة بن ثابت ومن غسلته الملائکة حنظلة بن ابی عامر ومن حمته الدبر عاصم بن ابی ثابت فقال الخزرج منا اربعة جمعوا القران لم یجمعه غیرهم فذکرهم انتهی کلام السیوطی قوله انس یقول لم یجمع القران غیرهم ای من الاوس بقرینة المفاخرة المذکورة فلا ینفی من المهاجرین قلت هذا سهو لسری فی تعقیب القول ونحن ورثناه فان من قال ان ابا زید هو سعد بن عبید الاوسی فان انسا هو خزرجی فابو زید هو احد عمومته الذی ورثه فکیف یکون اوسیا کما ورد فی المناقب فی صـ من روایة قتادة قلت لانس من ابو زید قال احد عمومتی وکیف یجمع النفی عن غیر الاربعة وقد مر فی هذا الصفحة من قول ابن مسعود والله لقد علم اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انی من اعلمهم بکتاب الله وما انا بخیرهم والله الذی لا اله غیره ما نزلت سورة من کتاب الله الا انا اعلم این انزلت ولا انزلت آیة من کتاب الله الا انا اعلم فیما انزلت ولو اعلم احدا اعلم منی بکتاب الله تبلغه الابل لرکبت الیه ومر فی المناقب فی صـ عن عبد الله بن عمرو سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول خذوا القران من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولی ابی حذیفة ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وروی النسائی باسناد صحیح عن عبد الله بن عمرو قال جمعت القران فقرأت به کل لیلة فبلغ النبی صلی الله علیه وسلم فقال اقرأه فی شهر ١٢

٢ قوله وانا لندع من لحن ابی ای من قراءته قوله وابی یقول ای ابی یقول انا لا اترک شیئا من الذی سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عمر ان فی القران ناسخا ومنسوخا فی التلاوة وکیف لا تترک ما نسخت قراءته وان کان هو قرأه ومرت صـ فی تفسیر البقرة ١٢

٣ قوله هی السبع المثانی ای سبع آیات تکرر فی کل مرة وقرأت فلا ینقطع والقران عطف عام علی خاص کذا فی المجمع ومر الحدیث فی صـ ١٢

٤ قوله سلیم ای لدیغ من سلمة الحیة او عقرب وقیل هو تفاؤل بالسلامة ١٢ مجمع

٥ قوله وان نفرنا غیب غیب بفتح المعجمة والتحتیة جمع غائب کخدم وخادم ولابی ذر والاصیلی وابی الوقت بضم الغین وتشدید التحتیة المفتوحة کرکع وراکع ١٢ قسطلانی

٦ قوله ما کنا نأبنه بنون فهمزة ساکنة فموحدة مضمومة وکسر فنون ای ما کنا نتهمه بها قسطلانی وانما عیب نفسه لئلا یحمل علی انه لیس راقیا اعترف لنا بسبب ذلک العمل ١٢ خیر جاری

٧ قوله واضربوا لی بسهم ای اجعلوا لی نصیبا منها قال النووی هو من باب المروءة والتبرعات ومواساة الاصحاب والرفاق والا فجمیع الشاة ملک للراقی قاله تطییبا لقلوبهم ومبالغة فی تعریفهم انه حلال لا شبهة فیه وفی الحدیث دلیل علی جواز الرقیة بالقران وبذکر الله واخذ الاجرة علیها لانها من القراءة والنفث من الاعمال المباحة وبه تمسک من رخص بیع المصاحف وشراءها واخذ الاجرة علی کتبتها وبه قال الحسن والشعبی وعکرمة والیه ذهب سعید ومالک والشافعی واصحاب ابی حنیفة کذا ذکره الطیبی نقلا عن شرح السنة ١٢

٨ قوله من قرأ بالایتین کذا اقتصر البخاری من هذا المتن علی هذا القدر ثم حول السند الی طریق منصور عن ابراهیم بالسند المذکور واکمل المتن ١٢ فتح الباری

٩ قوله کفتاه ای اغنتاه عن قیام اللیل وقیل اراد انهما اقل ما یجزئ من القراءة فی قیام اللیل وقیل بکفیان الشر ویقیان من المکروه او عن قراءة سورة الکهف او آیة الکرسی او حسن ورده من اشر الانس والجن کذا فی المجمع قال الطیبی ولعل المراد من سورة الکهف ما ورد فیها من حفظ عشر آیات منها ومن آیة الکرسی ما ورد فیها من قوله من قرأها حین یأخذ مضجعه آمنه الله علی داره ١٢

حل اللغات رقیة بفارسی افسون جراح غیب جمع غائب نابنه ای نتهمه ١٢

ای قال انس ونحن ورثناه ای ابا زید لانه مات ولم یترک عقبا وهو احد عمومته ١٢ خیر جاری لعـ وتقدم فی مناقب زید بن ثابت ومن ابو زید قال انس احد عمومتی ١٢ ف ما هو ساقط من روایة نفر بن ما تا بت فی تفسیر البقرة ١٢ ف

عـ اراد بهذا التعلیق التصریح بالتحدیث عن محمد بن سیرین لهشام وعن معبد لمحمد فانه فی الاسناد الذی ساقه اولا بالعنعنة ١٢ فتح عـ یعنی من قوله آمن الرسول الی آخر السورة ١٢ ف

عـ کذا ذکره فی الوکالة فی صـ حتی زعم ابن العربی انه منقطع فیه ان عثمن من مشایخه قال فی کتاب اللباس وفی الایمان والنذور حدثنا عثمان بن الهیثم او محمد عنه کذا فی العینی ١٢

ابی هریرة قال وکلنی رسول الله صلی الله علیه وسلم بحفظ زکوة رمضان فاتانی اٰتٍ فجعل یحثو من الطعام فاخذته فقلت لارفعنك الی
رسول الله صلی الله علیه وسلم فقص الحدیث فقال اذا اویت الی فراشك فاقرأ اٰیة الکرسی لن یزال من الله حافظ ولا یقربك شیطان
حتی تصبح وقال النبی صلی الله علیه وسلم صدقك وهو کذوب ذاك شیطان باب فضل سورة الکهف حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا
زهیر قال حدثنا ابو اسحٰق عن البراء قال کان رجل یقرأ سورة الکهف والی جانبه حصان مربوط بشطنین فتغشته سحابة فجعلت تدنو
وتدنو وجعل فرسه ینفر فلما اصبح اتی النبی صلی الله علیه وسلم فذکر ذلك له فقال تلك السکینة تنزلت بالقراٰن باب فضل سورة الفتح
حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالك عن زید بن اسلم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسیر فی بعض اسفاره وعمر بن
الخطاب یسیر معه لیلا فسأله عمر عن شیء فلم یجبه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم سأله فلم یجبه ثم سأله فلم یجبه فقال عمر ثکلتك
امك نزرت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلٰث مرات کل ذلك لا یجیبك قال عمر فحرکت بعیری حتی کنت امام الناس وخشیت ان ینزل فی
قراٰن فما نشبت ان سمعت صارخا یصرخ قال فقلت لقد خشیت ان یکون نزل فی قراٰن قال فجئت رسول الله صلی الله علیه وسلم فسلمت
علیه فقال لقد انزلت علی اللیلة سورة لهی احب الی مما طلعت علیه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبینا باب فضل قل هو الله
احد حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن عبد الرحمٰن بن ابی صعصعة عن ابیه عن ابی
سعید الخدری ان رجلا سمع رجلا یقرأ قل هو الله احد یرددها فلما اصبح جاء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر ذلك له وکان
الرجل یتقالها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده انها لتعدل ثلث القراٰن وزاد ابو معمر قال حدثنا اسمٰعیل بن
جعفر عن مالك بن انس عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن عبد الرحمٰن بن ابی صعصعة عن ابیه عن ابی سعید الخدری
اخبرنی اخی قتادة بن النعمان ان رجلا قام فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ من السحر قل هو الله احد لا یزید علیها فلما اصبحنا اتی
الرجل النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا ابراهیم والضحاك المشرقی عن
ابی سعید الخدری قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لاصحابه ایعجز احدکم ان یقرأ ثلث القراٰن فی لیلة فشق ذلك علیهم وقالوا اینا یطیق
ذلك یا رسول الله فقال الله الواحد الصمد ثلث القراٰن قال الفربری سمعت ابا جعفر محمد بن ابی حاتم وراق ابی عبد الله قال ابو عبد الله
عن ابراهیم مرسل وعن الضحاك المشرقی مسند باب فضل المعوذات حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب

النبی لم یزل لا یزال معك حافظ وقال قال فقال باب فضل الکهف ابن عازب منه تنزل فقال حسبت بی فیه عمرة عن
عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الرجل زمان الرجل بثلث

۱ قوله ان رجلا قیل هو اسید بن حضیر کما سیاتی من حدیثه تفسیر بعد قلیل ... البقرة سورة البقرة ... کان یقرأ سورة الکهف ... ۱۲ فتح
۲ قوله حصان بکسر الحاء وفتح الصاد المهملتین الفحل الکریم من الخیل قوله بشطنین تثنیة شطن بفتح الشین المعجمة ... الحبل ... ۱۲ ک
۳ قوله تلك السکینة ... مع الملٰئکة ... سورة الفتح ... یقرأ مطلقا ... سورة الفتح والکهف ... ۱۲ ک
۴ قوله فی بعض اسفاره هو سفر الحدیبیة کما فی حدیث ابن مسعود عند الطبری ... ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ... الحدیث ... قوله ثکلتك ... وقال ابن الاثیر ... فی سورة الفتح ۱۲
۵ قوله انا فتحنا لك ... صلح الحدیبیة ... فتح مکة ... سورة الروم ... ۱۲ بیضاوی
۶ قوله انها لتعدل ثلث القراٰن ای فی الثواب ... کذا فی اللمعات قال الطیبی ... عن النووی قال ... معناه علی ان القراٰن علی ثلٰثة انحاء قصص واحکام وصفات الله
تعالٰی وقل هو الله احد متمحضة للصفات فهی ثلث وقیل ان ثواب قراءتها یضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القراٰن بغیر تضعیف ... ۱۲ ک
۷ قوله والضحاك المشرقی بفتح المیم وکسر الراء ... ۱۲ فتح
۸ قوله قال الفربری ... ۱۲ فتح

حل اللغات ...

عه بکسر ... ۱۲ توضیح عه ... ۱۲ قس عه هو ابو سعید الخدری ۱۲ تو للمعه ... قس ع صه اشارة الی سورة الاخلاص ... ۱۲ ع

(قوله باب فضل المعوذات) وفیه جمع کفیه ثم نفث فیهما فقرأ فیهما یحتمل ان الفاء فی فقرأ لبیان کیفیة النفث ای یقرأ فیهما ثم ینفث باعتبار ان القراءة من کیفیات
النفث ویحتمل ان یقال ان قوله ثم نفث وقوله فقرأ کلاهما معطوفان علی جمع فیعتبر فی النفث التراخی عن الجمع وفی القراءة التعقیب بلا مهلة عن الجمع وعند ذلك
یظهر وقوع القراءة قبل النفث فتأمل والله اعلم

عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت اقرأ
عليه وامسح بيده رجاء بركتها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا المفضل عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ
برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلث مرات **باب** نزول
السكينة والملائكة عند قراءة القرآن وقال الليث حدثني يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن اسيد بن حضير قال بينما هو يقرأ
من الليل سورة البقرة وفرسه مربوط عنده اذ جالت الفرس فسكت فسكنت فقرأ فجالت الفرس فسكت وسكنت الفرس ثم قرأ فجالت
الفرس فانصرف وكان ابنه يحيى قريبا منها فاشفق ان تصيبه فلما اجتره رفع رأسه الى السماء حتى ما يراها فلما اصبح حدث النبي صلى
الله عليه وسلم فقال له اقرأ يا ابن حضير اقرأ يا ابن حضير قال فاشفقت يا رسول الله ان تطأ يحيى وكان منها قريبا فرفعت رأسي
فانصرفت اليه فرفعت رأسي الى السماء فاذا مثل الظلة فيها امثال المصابيح فخرجت حتى لا اراها قال وتدري ما ذاك قال لا قال تلك
الملائكة دنت لصوتك ولو قرأت لاصبحت ينظر الناس اليها لا تتوارى منهم قال ابن الهاد وحدثني هذا الحديث عبد الله بن خباب
عن ابي سعيد الخدري عن اسيد بن حضير **باب** من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم الا ما بين الدفتين حدثنا قتيبة بن
سعيد قال حدثنا سفين عن عبد العزيز بن رفيع قال دخلت انا وشداد بن معقل على ابن عباس فقال له شداد بن معقل اترك
النبي صلى الله عليه وسلم من شيء قال ما ترك الا ما بين الدفتين قال ودخلنا على محمد بن الحنفية فسألناه فقال ما ترك الا ما بين الدفتين
باب فضل القرآن على سائر الكلام حدثنا هدبة بن خالد ابو خالد قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن
ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن كالاترجة طعمها طيب وريحها طيب والذي لا يقرأ القرآن كالتمرة
طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل
الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان حدثني عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال انما اجلكم في اجل من خلا من الامم كما بين صلوة العصر ومغرب الشمس ومثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل
استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط فعملت اليهود فقال من يعمل لي من نصف النهار الى العصر فعملت النصارى
ثم انتم تعملون من العصر الى المغرب بقيراطين قيراطين قالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء قال هل ظلمتكم من حقكم قالوا لا قال

مربوطة فسكنت فلما اخره اخبره رآها قال يا رسول الله اشفقت ٢ الاشعري كالاترجة فيها قال حدثنا ٢ قال ما ٢ قيراط ٢ على قيراط

١ قوله بالمعوذات بكسر الواو المشددة والمراد بالمعوذات اما المعوذتين على ان اقل الجمع اثنان او الجمع باعتبار الآيات او هما والاخلاص على التغليب وهو المعتمد وقيل والكافرون او المراد الكلمات المعوذة قوله وينفث النفث بالفم وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان التفل لا يكون الا معه شيء من الريق ومقصوده ان يجمع يديه الكريمتين ويقابل بهما فمه وينفث فيهما ثم يمسح بهما جميع اعضائه التي تصلان اليها وقوله كنت اقرأ الخ يعني كانت تقرأ وتنفث بيده الشريفة وتنفث فيها وتمسح بها جسده لم يرجع ١٢ **٢** قوله ثم نفث فيهما قال الطيبي في شرح المصابيح ظاهر الحديث يدل على انه نفث في كفيه اولا ثم قرأ وهذا لم يقل به احد ولا فائدة فيه ولعله سهو من الراوي لان النفث ينبغي ان يكون بعد التلاوة ليوصل بركة القراءة الى بشرة القاري او المقروء له فاجاب الطيبي عنه بان الطعن فيما صح رواية لا يجوز وكيف والفاء فيه مثل ما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله والمعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فيه او لعل السر في تقديم النفث مخالفة السحرة قوله يبدأ الخ علم منه المبدأ والمنتهى محذوف وتقديره ثم ينتهي الى ما ينتهي من جسده كذا في الكرماني ١٢ **٣** قوله نزول السكينة هي السكون والطمأنينة وقال بعضهم هي الرحمة وقيل الوقار وما يسكن به الانسان ١٢ طيبي **٤** قوله مربوط بالتذكير ولابي ذر والاصيلي بالتأنيث والقياس الاول لانه مذكر قسطلاني قال الكرماني الفرس يقع على الذكر والانثى ولا يقال للانثى فرسة ١٢ **٥** قوله فلما اجتره بجيم ومثناة وتشديد الراء اي اجتر اسيد ابنه يحيى من المكان الذي كان فيه حتى لا يصيبه الفرس قس ووقع في رواية القابسي اخره بمعجمة ثقيلة وراء خفيفة اي من الموضع الذي كان بخشية عليه الخ **٦** قوله اقرأ يا ابن حضير يطلب القراءة في المستقبل وتحضيض عليها او كان ينبغي لك ان تستمر على القراءة وتغتنم ما حصل لك من نزول السكينة ويدل على الاخير انه اعتذر بانه اشفقت الخ مجمع البحار **٧** قوله فاذا مثل الظلة بضم المعجمة وتشديد اللام قال ابن بطال هي السحابة كانت فيها الملائكة ومعها السكينة فانها تنزل ابدا مع الملائكة كذا في القسطلاني وفي رواية تلك السكينة تنزلت بالقرآن وفي اليلى اخرجه للترجمة ١٢ **٨** قوله من قال لم يترك النبي صلعم الا ما بين الدفتين اي ما في المصحف وليس المراد انه ترك القرآن مجموعا بين الدفتين لان ذلك يخالف ما تقدم من جمع ابي بكر ثم عثمان وهذه الترجمة للرد على من زعم ان كثيرا من القرآن ذهب لذهاب حملته وهو شيء اختلقه الروافض لتصحيح دعواهم ان التنصيص على امامة علي واستحقاقه الخلافة عند موت النبي صلعم كان ثابتا في القرآن وان الصحابة كتموه وهي دعوى باطلة لانهم لم يكتموا ما يعارض ذلك او يخصص عمومه او يقيد مطلقه وقد تلطف المصنف في الاستدلال على الرافضة بما اخرجه عن احد ائمتهم الذين يدعون امامته وهو محمد بن الحنفية وهو ابن علي بن ابي طالب فلو كان هناك شيء ما يتعلق بابيه لكان هو احق الناس بالاطلاع عليه وكذلك ابن عباس فانه ابن عم علي واشد الناس له لزوما واطلاعا على حاله ١٢ فتح **٩** قوله كالاترجة بضم الهمزة والراء وسكون المثناة بينهما وتشديد الجيم وخصها بالتشبيه من بين سائر الفواكه لانها تجمع طيب الطعم والريح وحسن اللون ما لا توجد في غيرها لكبر جرمها وحسن منظرها ولا يقربها الجن فناسب القرآن وغلاف حبها ابيض فناسب قلب المؤمن وفي ذلك افضل الفواكه كما ان القرآن افضل الكلام ويقال اترجة وترنجة وترنج قال في الفتح ووقع في رواية شعبة عن قتادة كما سيأتي بعد ابواب المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به وهي زيادة مفسرة للمراد وان التمثيل وقع بالذي يقرأ القرآن ولا يخالف ما اشتمل عليه من امر ونهي لا مطلق التلاوة انتهى ١٢ **١٠** قوله قالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء الظاهر من الجواب انه يكون في الآخرة كذا في الخير الجاري ولا يخفى ان هذا الحديث بظاهره يدل على تاخير دخول وقت العصر حتى يصير ظل الشيء مثليه وهو مذهب ابي حنيفة كما اشار اليه محمد في موطاه لان قول النصارى نحن اكثر عملا لا يصح الا على هذا فان وقت العصر لو كان بعد المثل فيستوي وقت الظهر والعصر فلا يصح قول النصارى نحن اكثر عملا والله اعلم وتقدم الحديث في مواقيت في كتاب الصلوة قال في الفتح مطابقة الحديث الاول للترجمة من جهة ثبوت فضل قاري القرآن على غيره فيستلزم فضل القرآن على سائر الكلام كما فضل الاترجة على سائر الفواكه ومناسبة الحديث الثاني من جهة ثبوت فضل هذه الامة على غيرها من الامم وثبوت الفضل لها بما ثبت من فضل كتابها الذي امرت بالعمل به انتهى ١٢

حل اللغات

نفث اي نفخ مرسل اي منقطع جالت اضطربت تتوارى تستتر ١٢ ع وهو منقطع فان محمدا لم يدرك اسيد والعمدة على الاسناد الثاني ١٢ تو شيح معه بالحاء والجيم كذا للجمهور قال عياض فعرفت بالعين ع في رواية الاسمعيلي شيئا سوى القرآن ١٢ ف ع تثنية دفة بفتح الدال وتشديد الفاء اللوح ١٢ تو ع تثنية دفة بفتح اولها وهو اللوح ووقع في رواية الاسمعيلي ما بين اللوحين ١٢ ف

(قوله باب نزول السكينة وفيه لاصبحت ينظر الناس اليه كانه علم صلى الله عليه وسلم في خصوص تلك القراءة تقديرا معلقا انه لو مضى عليها لظهرت الملئكة للناس
والا فلا يلزم من حضور الملئكة ظهورهم للناس كما لا يخفى والله تعالى اعلم اه سندي

فذلك فضلي اوتيه من شئت ۱ باب الوصاة بكتاب الله ٥٠٢٢ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا مالك بن مغول قال حدثنا طلحة قال سألت عبد الله بن ابي اوفى اوصى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا فقلت كيف كتب على الناس الوصية امروا بها ولم يوص قال اوصى بكتاب الله ۲ باب من لم يتغن بالقرآن وقوله تعالى اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب الآية يتلى عليهم ٥٠٢٣ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن الله لنبي ما اذن لنبي صلى الله عليه وسلم يتغنى بالقرآن وقال صاحب له يريد يجهر به ٥٠٢٤ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشيء ما اذن للنبي ان يتغنى بالقرآن قال سفيان تفسيره يستغنى به باب اغتباط صاحب القرآن ٥٠٢٥ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا حسد الا على اثنين رجل آتاه الله الكتاب وقام به آناء الليل ورجل اعطاه الله مالا فهو يتصدق به آناء الليل والنهار ٥٠٢٦ حدثنا علي بن ابراهيم قال حدثنا روح قال حدثنا شعبة عن سليمان سمعت ذكوان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حسد الا في اثنتين رجل علمه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل وآناء النهار فسمعه جار له فقال ليتني اوتيت مثل ما اوتي فلان فعملت مثل ما يعمل ورجل آتاه الله مالا فهو يهلكه في الحق فقال رجل ليتني اوتيت مثل ما اوتي فلان فعملت مثل ما يعمل باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه ٥٠٢٧ حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني علقمة بن مرثد سمعت سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه قال واقرأ ابو عبد الرحمن في امرة عثمان حتى كان الحجاج قال وذاك الذي اقعدني مقعدي هذا ٥٠٢٨ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن ابي عبد الرحمن السلمي عن عثمان بن عفان قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان افضلكم من تعلم القرآن وعلمه ٥٠٢٩ حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا حماد عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال اتت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت انها قد وهبت نفسها لله ولرسوله فقال ما لي في النساء من حاجة فقال رجل زوجنيها قال اعطها ثوبا قال لا اجد قال اعطها ولو خاتما من حديد فاعتل له فقال ما معك من القرآن قال كذا وكذا قال فقد زوجتكها بما معك من

فذلك الوصية فكيف لشيء للنبي ان فقال ان ابن عبد الرحمن وقال لنبي لنبي اتاه اثنتين فقام قال ابو عبد الله آناء ساعات
واحد هالي تعالى اثنتين وقال فذاك للرسول قال خاتم قال

---

۱ قوله اوصى بكتاب الله ظاهره التخالف لقوله لا وليس كذلك لان النفي ما يتعلق بالامارة ونحو ذلك لا مطلق الوصية والمراد بالوصية بكتاب الله حفظه حسا ومعنى فيكرم ويصان ولا يسافر به الى ارض العدو ويتبع ما فيه فيعمل باوامره ويجتنب مناهيه ويداوم تلاوته وتعلمه وتعليمه كذا في الفتح والعيني وفي الخير الجاري ويمكن ان يكون اشارة الى قوله عليه الصلوة والسلام تركت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي انتهى ومر الحديث في ص ٣٨٣ في الوصية ١٢ ۲ قوله باب من لم يتغن بالقرآن وقوله اولم يكفهم الآية اشار بها الى ترجيح تفسير ابن عيينة يتغنى يستغني به عن اخبار الامم الماضية وقد خفي وجه مناسبة هذه الآية للباب على جماعة ووجهه ما ذكرنا ١٢ توشيح ۳ قوله لم يأذن الله لنبي كذا لهم بنون وموحدة وعند الاسمعيلي لشيء بشين معجمة وكذا عند مسلم من جميع طرقه ووقع في رواية سفيان التي تلي الاصل كالجمهور وفي رواية الكشميهني كرواية عقيل ١٢ فتح ۴ قوله ما اذن لنبي كذا للاكثر وعند ابي ذر للنبي بزيادة اللام فان كانت محفوظة فهي للجنس ووهم من ظنها للعهد وتوهم ان المراد نبينا صلعم فقال ما اذن الله لنبينا صلعم وشرحه على ذلك قوله ان يتغنى كذا لهم واخرجه ابو نعيم من وجه آخر عن يحيى بن بكير شيخ البخاري فيه بدون ان وزعم ابن الجوزي ان الصواب حذف ان وان اثباتها وهم من بعض الرواة لانهم كانوا يروون بالمعنى فربما ظن بعضهم المساواة فوقع في الخطأ لان الحديث لو كان بلفظ ان لكان من الاذن بكسر الهمزة وسكون الذال بمعنى الاباحة والاطلاق وليس ذلك مرادا هنا وانما هو من الاذن بفتحتين وهو الاستماع وقوله اذن اي استمع والحاصل ان لفظ اذن بفتحة ثم كسرة في الماضي وكذا في المضارع مشترك بين الاطلاق والاستماع تقول اذنت آذن بالمد فان اردت الاطلاق فالمصدر بكسرة ثم سكون وان اردت الاستماع فالمصدر بفتحتين وقال القرطبي اصل الاذن بفتحتين ان المستمع يميل باذنه الى جهة من يسمعه وهذا المعنى في حق الله لا يراد به ظاهره وانما هو على سبيل التوسع على ما جرى به عرف التخاطب والمراد به في حق الله اكرام القارى واجزال ثوابه لان ذلك ثمرة الاصغاء ١٢ فتح ۵ قوله وقال صاحب له قال الكرماني الظاهر ان المراد بصاحب له صاحب ابي هريرة انتهى وكذا نقله في المجمع قال في الفتح الضمير في قوله له يعود الى ابي سلمة والصاحب المذكور هو عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بينه الزبيدي عن ابن شهاب في هذا الحديث انتهى وكذا في التوشيح والعيني قوله يجهر به بيان يتغنى اي يحسن به صوته وهو احد الاقوال في تفسير يتغنى وقيل المراد به التحزن وقيل الاستغناء من تغنى بالمكان اقام به وقيل التلذذ والاستحلاء كما يستلذ اهل الطرب بالغناء وقيل يجهر به كما ... فيكون معنى الحديث الحث على ملازمة القرآن ١٢ توشيح ۶ قوله اغتباط صاحب القرآن ... فيه اشارة الى ان المراد بالحسد هو الغبطة في الحديث عبر عنها بلفظ الحسد على المبالغة والمقصود ان الغبطة ...

لا يكون الا على احدى اثنتين لان فضلهما عظيم ويكون الرجل صابرا على ما يجده في غيره من غيرهما كالولد والمال ونحوهما غير معارض قال العيني في كتاب العلم والغبطة ان تتمنى مثل حال المغبوط من غير ان يريد زوالها عنه وليس بحسد والحسد ان تتمنى زوال ما فيه انتهى مر بيانه في ص ١٦ في كتاب العلم ١٢ ۷ قوله سمعت سعد بن عبيدة قال في الفتح كذا يقول شعبة يدخل بين علقمة وابي عبد الرحمن سعد بن عبيدة وخالفه سفيان الثوري فقال عن علقمة عن ابي عبد الرحمن لم يذكر سعد بن عبيدة ورجح الحفاظ رواية الثوري وعدوا رواية شعبة من المزيد في متصل الاسانيد واما البخاري فاخرج الطريقين فكأنه ترجح عنده انهما جميعا محفوظان قوله عن ابي عبد الرحمن السلمي عن عثمان اختلف اهل التمييز في سماع ابي عبد الرحمن من عثمان ونقل ابن ابي داود عن يحيى بن معين مثل ما قال شعبة وذكر الحافظ ابو العلاء ان مسلما سكت عن اخراج هذا الحديث في صحيحه لذلك قلت وقد وقع في بعض الطرق التصريح بتحديث عثمان لابي عبد الرحمن وفي اسناده مقال لكن ظهر لي ان البخاري اعتمد في وصله انتهى كلام الفتح مختصرا ١٢ ۸ قوله خيركم من تعلم القرآن الخطاب لمن يليق بهم الخطاب التحريض على التعليم او اريد خيرية خاصة من جهة العلم فلا يلزم فضله على من يعلي كلمة الله ويجاهد ويأتي بسائر الصالحات قال في المجمع او الكلام يدور على التفضيل المعتبر فمن كان حصوله عنده اكثر كان افضل كذا في ف ١٢ ۹ قوله فاعتل له اي حزن وتغير لاجل ذلك ١٢ ك ۱۰ قوله بما معك من القرآن الباء للبدلية والمقابلة عند الشافعي والمعنى اي زوجتكها جعلتك اياها بما معك من القرآن وقال الحنفية الباء للسببية والمعنى زوجتكها بسبب ما معك من القرآن وهو يوافق الكتاب والسنة لان الله تعالى قيد الاحلال بابتغاء الاموال في قوله واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم والتعليم ليس بمال ويأتي تحقيقه في النكاح ١٢

حل اللغات

فاعتل اي حزن ... اي تكلما ١٢

... الوصاة ... الوصية ... ١٢ ... الكتب ١٢ مجمع ... قول الاكثر ... ١٢

... كذا ترجم بلفظ المتن ... ترجيح الرواية بالواو ... ١٢ توشيح ... ١٢ ف ... الذي حدثه عثمان في افضلية من تعلم القرآن حمل ابا عبد الرحمن ان قعد يعلم الناس القرآن ١٢ ف ... قال الطيبي فيه دليل على جواز كون الصداق تعليم القرآن وجواز الاستيجار لتعليمه وهو مذهب الشافعي وجماعة منهم الزهري وابو حنيفة وفيه دليل على ان الصداق لا تقدير له انتهى ١٢

القرآن **باب** القراءة عن ظهر القلب **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن
سعد ان امرأة جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت لاهب لك نفسي فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصعّد النظر اليها وصوّبه ثم طأطأ رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال
يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شيء فقال لا والله يا رسول الله قال
اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئا قال انظر ولو خاتما من حديد
فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتم من حديد ولكن هذا ازاري قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى
طال مجلسه ثم قام فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فامر به فدعي فلما جاء قال ماذا معك من القرآن قال معي سورة
كذا وسورة كذا وسورة كذا عددها قال اتقرؤهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملّكتكها بما معك من القرآن **باب** استذكار
القرآن وتعاهده **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل
صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقلة ان عاهد عليها امسكها وان اطلقها ذهبت **حدثنا** محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة
عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بئس ما لاحدهم ان يقول نسيت آية كيت وكيت بل نُسّي واستذكروا
القرآن فانه اشد تفصيا من صدور الرجال من النعم **حدثنا** عثمان قال حدثنا جرير عن منصور مثله تابعه بشر عن ابن المبارك عن
شعبة وتابعه ابن جريج عن عبدة عن شقيق سمعت عبد الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا
ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعاهدوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهو اشد تفصيا من
الابل في عقلها **باب** القراءة على الدابة **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني ابو اياس قال سمعت عبد الله بن
مغفل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وهو يقرأ على راحلته سورة الفتح **باب** تعليم الصبيان القرآن **حدثنا**

... ثلث مرات فقال ملكتها قال قال ثنى بعصا نقلتنا ثنى

١ قوله فصعد النظر بتشديد العين اي رفع وصوب بتشديد الواو اي خفض فيه دليل لجواز النظر لمن اراد ان يتزوج امرأة وتأملها اياها ١٢ نووي **٢ قوله فقد ملكتكها** بكاف بين على صيغة المعلوم وفي بعضها ملكتها بضم الميم وتشديد اللام وسكون الكاف على بناء المفعول وفيه دليل على صحة النكاح بلفظ التمليك كما هو مذهب الحنفية. خ ن قال النووي فيه جواز نكاح المرأة من غير ان تسأل هل هي في عدة ام لا وفيه استحباب تسمية الصداق في النكاح لانه اقطع للنزاع وانفع للمرأة من حيث انه لو حصل طلاق قبل الدخول وجب نصف المسمى وفيه جواز قلة الصداق وانه يجوز ما يتمول اذا تراضى به الزوجان لان خاتم الحديد في نهاية من القلة وهو مذهب الشافعي قال القاضي وهو مذهب العلماء كافة من الحجازيين والبصريين والكوفيين والشاميين وغيرهم ما تراضى به الزوجان من قليل او كثير كالسوط والنعل وخاتم الحديد ونحوه وقال مالك اقله ربع دينار كنصاب السرقة قال القاضي هذا مما انفرد به مالك وقال ابو حنيفة واصحابه اقله عشرة دراهم وقال ابن شبرمة اقله خمسة دراهم وكره النخعي ان يتزوج الرجل باقل من اربعين درهما وقال مرة عشرة وهذه المذاهب سوى مذهب الجمهور مخالفة للسنة وهم محجوجون بهذا الحديث الصحيح الصريح وبهذا الحديث جواز اتخاذ الخاتم من الحديد وفيه خلاف للسلف ولاصحابنا في كراهيته وجهان اصحهما لا يكره لان الحديث في النهي عنه ضعيف انتهى كلام النووي مختصرا قال الطيبي فيه دليل على ان الصداق لا تقدير له لانه صلى الله عليه وسلم قال التمس وهذا يدل على جواز اي شيء كان من المال انتهى قال في اللمعات قال اصحابنا مثل هذا محمول على المعجل فان العادة عندهم تعجيل بعض المهر قبل الدخول فلا دليل فيه على ان المهر لا تقدير فيه بل يجوز اي شيء كان وان قل لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا مهر اقل من عشرة دراهم كذا في الهداية رواه جابر وعبد الله بن عمر كذا في شرح صحيح وقوله بما معك من القرآن ظاهره ان الباء للمقابلة كما هو مذهب الائمة وقالت الحنفية انه ليس فيه سر الشك لما في صورة عدم التسمية وقالوا الباء للسببية والمعنى زوجتها منك بسبب ما معك من القرآن ويكون ذلك بسبب الاجتماع بينهما لانه سر لما في حديث تزوج ابي طلحة ام سليم على اسلامه انتهى ١٢ **٣ قوله الابل المعقلة** بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد القاف المشددة بالعقال وهو الحبل الذي يشد في ركبة البعير شبه درس القرآن واستمرار تلاوته بربط البعير الذي يخشى منه الشراد فما دام التعاهد موجودا فالحفظ موجود كما ان البعير ما دام مشدودا بالعقال فهو محفوظ وخص الابل بالذكر لانها اشد الحيوان نفورا وتحصيلها بعد استمكان نفورها صعوبة ١٢ فتح **٤ قوله بل نسي** هو بتشديد السين صيغة المجهول اي انساه الله او نسيه ولو روي بالتخفيف لكان معناه ترك من الخير وحرم كره نسبة النسيان الى النفس لان الله انساه ولا التقصير لكل وان اصل النسيان الترك فكره ان يقول تركت وقصدت الى نسيانه وانه لم يكن باختيار قال الكرماني نهى عنه لانه يتضمن التساهل والتغافل عنها حتى انه ذم حال لازم قال اي بئس حال من حفظ

فعل عن حاله نسيته بل هو نسي قال النووي ضبطناه بالتشديد وقيل بالتخفيف ايضا كذا في المجمع وفي التوشيح وجه الذم نسبة الفعل الى نفسه وهو فعل الله وقيل هو خاص بزمنه صلى الله عليه وسلم اذ كان من ضروب النسخ نسيان الشيء والذي ينزل فنهوا عن نسبة ذلك اليهم وانما هو باذن الله لما رآه من الحكمة انتهى ١٢ **٥ قوله فاستذكروا القرآن** اي واظبوا على تلاوته واطلبوا من انفسكم المذاكرة به وهو عطف من حيث المعنى على قوله بئس ما لاحدهم اي لا تقصروا في معاهدته واستذكروه. فتح قوله فانه اشد تفصيا بفتح الفاء وكسر الصاد المهملة المشددة وتخفيف التحتية اي تفلتا وتخلصا ونصب على التمييز كذا في التوشيح اي القرآن اشد خروجا من الصدور من نفور النعم قال الطيبي قيل معنى نسي عوقب بالنسيان على ذنب او سوء تعهد بالقرآن ثم قال اقول هو من قوله تعالى اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ١٢ **٦ قوله** تابعه بشر عن ابن المبارك عن شعبة يريد ان عبد الله بن المبارك تابع محمد بن عرعرة في روايته هذا عن شعبة وبشر هو ابن محمد المروزي شيخ البخاري قد اخرج عنه في بدء الوحي وغيره ونسبة المتابعة اليه مجازية قوله وتابعه ابن جريج عن عبدة عن شقيق سمعت عبد الله هو ابن مسعود وعبدة بسكون الموحدة هو ابن ابي لبابة فيه تصريح ابن مسعود بقوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يقوي رواية من رفعه عن منصور ١٢ ف. **٧ قوله باب القراءة على الدابة** اي راكبا وكانه اشار الى الرد على من كره ذلك وقد نقله ابن ابي داؤد عن بعض السلف وقال ابن بطال انما اراد بهذه الترجمة ان القراءة على الدابة سنة موجودة والاصل في هذه السنة قوله تعالى لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه الآية ثم ذكر المصنف حديث عبد الله بن مغفل مختصرا وقد تقدم بتمامه في تفسير سورة الفتح في ص ... ويأتي بعد ابواب في ص ... ان شاء الله تعالى ١٢ فتح الباري

حل اللغات

عقل بضمتين جمع عقال بكسر اوله وهو الحبل الذي يشد به ركبة البعير ١٢

ص اسم المفعول من التعقيل او الاعتقال على الشخصين اي المشدودة بالعقال وهو حبل يشد به ركبة البعير ١٢ خير جاري ـــ هو ابن مسعود وسيأتي التصريح بسماع شقيق له من ابن مسعود ١٢ ف معه بفتح النون وخفة السين اتعا قاما ١٢ ف.
ع بضمتين ويجوز سكون القاف جمع عقال بكسر اوله وهو الحبل التشبيه وقع بين ثلاثة بثلاثة فحامل القرآن شبه بصاحب الناقة والقرآن بالناقة والحفظ بالربط كذا في الفتح ع كانه اشار الى الرد على من كره ذلك وقد جاءت كراهية ذلك من سعيد بن جبير وابراهيم النخعي ١٢ ف

موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير قال ان الذي تدعونه المفصّل هو المحكم قال وقال ابن عباس تُوفّي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابن عشر سنين وقد قرأت المحكم حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هُشيم اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس جمعت المحكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له وما المحكم قال المفصّل باب نسيان القران وهل يقول نسيتُ اية كذا وكذا وقول الله تعالى سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله حدثنا ربيع بن يحيى قال حدثنا زائدة قال حدثنا هشام عن عروة عن عائشة قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في المسجد فقال يرحمه الله لقد اذكرني كذا وكذا اية من سورة كذا حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون قال حدثنا عيسى عن هشام وقال اسقطتهن من سورة كذا تابعه علي بن مسهر وعبدة عن هشام حدثنا احمد بن ابي رجاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في سورة بالليل فقال يرحمه الله لقد اذكرني كذا وكذا اية كنت أُنسيتها من سورة كذا وكذا حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما لاحدهم يقول نسيتُ اية كيت وكيت بل هو نُسّي باب من لم ير بأسا ان يقول سورة البقرة وسورة كذا حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة وعبد الرحمٰن بن يزيد عن ابي مسعود الانصاري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الايتان من اخر سورة البقرة من قرأ بهما في ليلة كفتاه حدثنا ابو اليمان قال انا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة عن حديث المسور بن مخرمة وعبد الرحمٰن بن عبد القاري انهما سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت اساوره في الصلوٰة فانتظرته حتى سلم فلبّبته فقلت من اقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ قال اقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له كذبت فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لهو اقرأني هذه السورة التي سمعتك فانطلقت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اقوده فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها وانك اقرأتني سورة الفرقان فقال يا هشام اقرأها فقرأها القراءة التي سمعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال اقرأ يا عمر فقرأتها التي اقرأنيها

ثني ٢ قال علي ٣ وقرله ٤ رسول الله ٥ هو ابو الوليد الهروي ٦ عن ٧ ثني ٨ قال ٩ قد ١٠ اية كذا وكذا ١١ بئس ١٢ وكذا ١٣ حدثني ١٤ ابن زبير ١٥ اثاوره ١٦

له قوله تدعونه المفصل بفتح الصاد المهملة المشددة قال الكرماني وهو من سورة ق او من الحجرات او من الفتح او من محمد على اختلاف فيه الى اخر القران وكل على عشرة اقوال قس وسمي مفصلا لكثرة الفصول ومحكما لانه لا منسوخ فيه وليس المحكم هنا ضد المتشابه بل هو ضد المنسوخ وفيه نظر لان من سورة المفصل سورة قل يا ايها الكافرون وقد قال كثير من العلماء بانها منسوخة باية السيف ويحتمل ان يكون هذا متمسك من لم يقل بنسخها ولا قول ابن عباس وانا ابن عشر سنين فلعله لم يعتبر الكسر والا فالمشهور انه كان ابن ثلث عشرة وقيل اربع عشرة وقيل خمس عشرة وقيل ست عشرة وقيل ثنتي عشرة كما في القسطلاني وخير الجاري قال السيوطي في التوشيح اجاب عياض بان في هذا اللفظ تقديما وتاخيرا وان قوله وانا ابن عشر سنين راجع الى قوله بعده وقد قرأت المحكم لا الى توفي وهو جمع حسن ١٢ ٢ قوله فقلت له الضمير المجرور لسعيد بن جبير وفاعل قلت هو ابو بشر بخلاف ما يتبادر ان الضمير في قوله لابن عباس وفاعل قلت سعيد بن جبير والدليل عليه ما مر من تفسير المفصل بالمحكم لسعيد بن جبير في قوله ان الذي تدعونه المفصل هو المحكم ويحتمل ان يكون كل منهما سأل شيخه عن ذلك كذا في الفتح ١٢ ٣ قوله باب نسيان القران وهل يقول نسيت اية كذا وكذا كانه يريد ان النهي عن قول نسيت اية كذا وكذا ليس للزجر عن هذا اللفظ بل للزجر عن تعاطي اسباب النسيان المقتضية لقول هذا اللفظ قوله وقول الله تعالى سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله هو مصير منه الى اختيار ما عليه الاكثر ان قوله فلا تنسى نافية وان الله تعالى اخبره انه لا ينسى ما اقرأه اياه وقيل انه لا ناهية والا ول اكثر واختلف في الاستثناء فقال الفراء هو للتبرك وليس هناك شئ استثني وعن الحسن وقتادة الا ما شاء الله اي قضى ان يرفع تلاوته وعن ابن عباس الا ما اراد الله ان ينسيكه لتستن وقيل المعنى فلا تنسى اي لا تترك العمل به الا ما اراد الله ان ينسخه فتترك العمل به ١٢ فتح ٤ قوله انسيتها هي مفسرة لقوله اسقطتها وكانه قال اسقطتها نسيانا لا عمدا وفي رواية معمر عن هشام عند الاسمٰعيلي كنت نسيتها بفتح النون وليس قبلها قال الاسمٰعيلي النسيان من النبي صلعم لشئ من القران على قسمين احدهما نسيان الذي يتذكره عن قريب وذلك قائم بالطباع البشرية وعليه يدل قوله صلعم انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون والثاني ان يرفعه الله عن قلبه على ارادة نسخ تلاوته وهو المشار اليه في قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله واما القسم الاول فعارض سريع الزوال لظاهر قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون واما الثاني فداخل في قوله تعالى ما ننسخ من اية او ننسها الاية واختلف السلف في نسيان القران فمنهم من جعل ذلك من الكبائر وقال اسحٰق بن راهويه يكره للرجل ان يمر عليه اربعون يوما لا يقرأ فيها القران كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت كيف جاز عليه صلعم نسيان القران قلت الانساء ليس باختيار وقال الجمهور جاز عليه النسيان فيما ليس طريقه الابلاغ والتعليم بشرط ان لا يقر عليه بل لا بد ان يذكره واما غيره فلا يجوز قبل التبليغ واما نسيان ما بلغه كما في هذا الحديث فهو جائز بلا خلاف كذا في الفتح ١٢ ٥ قوله بئس ما لاحدهم ما نكرة موصوفة اي بئس شيئا كائنا لاحدهم ان يقول هو المخصوص بالذم نسيت وسبب الذم نسبة الفعل الى نفسه وهو فعل الله وقيل هو خاص بزمنه صلى الله عليه وآله وسلم اذ كان من ضروب النسخ نسيان الشئ الذي ينزل فنسوا عن نسبة ذلك اليهم وانما هو بانفاق الله لما راه من الحكمة كذا في التوشيح قال القرطبي معناه انه عوقب بوقوع النسيان عليه لتفريطه في معاهدته واستذكاره كذا في الفتح قال الطيبي هو من قوله تعالى اتتك اياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى قال ابو عبيد اما الحريص على حفظ القران الدائب في تلاوته لكن النسيان يغلبه فلا يدخل في هذا الحكم انتهى ١٢ ٦ قوله من لم ير باسا ان يقول سورة البقرة وسورة كذا اشار بذلك الى الرد على من كره ذلك وقال لا يقال الا السورة التي يذكر فيها كذا واحتج بحديث انس رفعه لا تقولوا سورة البقرة ولكن قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة وفي مسنده عبيس بن ميمون العطار وهو ضعيف اورده ابن الجوزي في الموضوعات ١٢ قس ف ٧ قوله اساوره بضم الهمزة وفتح السين المهملة وفي الكشميهني بالمثلثة بدل السين قال عياض والمعروف الاول كذا في القسطلاني قوله فلببته بفتح اللام وتشديد الموحدتين الاولى مشددة والثانية ساكنة اي جمعت عليه ثيابه عند لبته لئلا ينفلت مني وكان عمر شديدا في الامر بالمعروف وفعل ذلك عن اجتهاد منه لظنه ان هشاما خالف الصواب ولهذا لم ينكر عليه النبي صلعم بل قال ارسله فتح الباري قال في الخير الجاري فيه دليل على ان من انكر القران يظن انه ليس من القران لا يصير كافرا قوله كذبت فيه اطلاق ذلك على غلبة الظن او المراد بقوله كذبت اخطأت لان اهل الحجاز يطلقون الكذب في موضع الخطأ ١٢ فتح

حل اللغات تناهدوا اي واظبوا على صيغة الامر تفصيا اي تفلتا ١٢ .

س وهي من الحجرات الى اخر القران وهو الصحيح ١٢ فتح للعسلم اقف على تعيين الآيات المذكورة ١٢ ف ص يعني ابن عروة عن ابيه عن عائشة بالمتن المذكور وزادت فيه هذه اللفظة اسقطتهن ١٢ ف س قال في الفتح كذا للاكثر ولابي ذر عن الكشميهني عن عبدة وهو غلط فان عبدة رفيق علي لا شيخه ١٢ ف ع بفتح النون وتخفيف السين اتفاقا ١٢ ف ل يقال نساه الله ونساه ... وروي بالتخفيف ... ترك من الخير وحرم ١٢ مجمع ل بضم النون وتشديد السين اي انساه او نسخه ١٢ مجمع قوله اي اجزأتاه من قيام الليل بالقرآن وقيل كفتاه شر الشيطان ومن كل سوء ١٢ قو ما ع بتشديد التحتية نسبة الى قارة بطن من خزيمة ١٢ ف ع بالسين المهملة اخذ برأسه قال الحربي وقال غيره اواثبه وهو اشبه ١٢ من تو فتح ع من لبب اذا جمع عليه ثوبه عند صدره وامسكه وساقه ١٢ مشارق

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما
تيسر منه حدثنا بشر بن آدم قال اخبرنا علي بن مسهر قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم قارئا
يقرأ من الليل في المسجد فقال يرحمه الله لقد اذكرني كذا وكذا آية اسقطتها من سورة كذا وكذا **باب الترتيل في القراءة** وقوله
تعالى ورتل القرآن ترتيلا وقوله وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث وما يكره ان يهذ كهذ الشعر يفرق يفصل قال ابن عباس
فرقناه فصلناه حدثنا ابو النعمان قال حدثنا مهدي بن ميمون قال حدثنا واصل عن ابي وائل عن عبد الله قال غدونا على عبد الله
فقال رجل قرأت المفصل البارحة فقال هذا كهذ الشعر انا قد سمعنا القراءة واني لاحفظ القرناء التي كان يقرأ بهن النبي صلى الله
عليه وسلم ثماني عشرة سورة من المفصل وسورتين من آل حم حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن موسى بن ابي
عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
نزل جبرئيل بالوحي وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان يعرف منه فانزل الله الآية التي في لا اقسم بيوم القيمة
لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه قال علينا ان نجمعه في صدرك وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فاذا انزلناه
فاستمع ثم ان علينا بيانه قال ان علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا اتاه جبرئيل اطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله **باب**
مد القراءة حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا جرير بن حازم الازدي قال حدثنا قتادة قال سألت انس بن مالك عن قراءة
النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان يمد مدا حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام عن قتادة قال سئل انس كيف كانت قراءة النبي
صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يمد ببسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم **باب**
الترجيع حدثنا آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو اياس قال سمعت عبد الله بن مغفل قال رأيت النبي صلى الله
عليه وسلم يقرأ وهو على ناقته او جمله وهي تسير به وهو يقرأ سورة الفتح او من سورة الفتح قراءة لينة يقرأ وهو يرجع **باب حسن**
الصوت بالقراءة حدثنا محمد بن خلف ابو بكر قال حدثنا ابو يحيى الحماني قال حدثنا بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة

اخبرنا يرحم ٢ فيها قال فاني ثماني ممن فان علينا قال ٢ بن مالك كان حدثنا قال ابو اياس يقرانه ٢ للقرآن سمعت ان حدثني

ـــلـه قوله انزل على سبعة احرف جمع حرف واختلف في معناه فقيل سبع لغات مفرقة في القرآن وقيل سبعة احكام وقيل سبع قراءات وقيل غير هذا وقد فسرناه في شرح مسلم وبسطناه ١٢ مشارق وقد مر في ص٧٤٥ وفي ص٢٢٢ وغيرها قريبا وبعيدا ١٢ ـــلـه قوله كذا وكذا آية اسقطتها وفي الرواية الثانية كنت انسيتها هي مفسرة لقوله اسقطتها وكانه قال اسقطتها نسيانا لا عمدا كذا في الفتح وفي القسطلاني قال الحافظ ابن حجر لم اقف على تعيين الآيات المذكورة انتهى ويجوز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم فيما ليس طريقه الابلاغ والتعليم انتهى كلام القسطلاني بشرط ان لا يقر عليه بل لا بد ان يذكره واما غيره فلا يجوز قبل التبليغ وما نسيان ما ما هو في هذا الحديث فهو جائز بلا خلاف كذا في الكرماني وقد مر بيانه في ص٩٣٣ قريبا ١٢ ـــلـه قوله الترتيل في القراءة اي تبيين حروفها والتأني في ادائها ليكون ادعى الى فهم معانيها قوله ورتل القرآن ترتيلا كانه يشير الى ما ورد عن السلف في تفسيره فعند الطبري بسند صحيح عن مجاهد في قوله تعالى ورتل القرآن قال بعضه اثر بعض على تؤدة وعن قتادة قال بينه بيانا والامر بذلك وان لم يكن للوجوب فيكون مستحبا قوله وقوله تعالى وقرآنا فرقناه الخ قوله قال ابن عباس فرقناه فصلناه وصله ابن جرير من طريق عبد الله بن ابي طلحة عنه وعند ابي عبيد من طريق مجاهد ان رجلا سأله عن رجل قرأ البقرة وآل عمران ورجل قرأ البقرة فقط قيامهما وركوعهما وسجودهما واحد فقال الذي قرأ البقرة فقط افضل ثم قرأ وقرآنا فرقناه لتقرأه على مكث قوله وما يكره ان يهذ كهذ الشعر كانه يشير الى ان استحباب الترتيل لا يستلزم كراهة الاسراع وانما يكره الهذ وهو الاسراع المفرط بحيث يخفى كثير من الحروف او لا تخرج الحروف من مخارجها وقد ذكر في الباب انكار ابن مسعود على من يهذ القراءة هذ الشعر ودليل جواز الاسراع ما تقدم في احاديث الانبياء من حديث ابي هريرة رفعه خفف على داؤد القرآن فكان يأمر بدابته تسرج فيفرغ من القرآن قبل ان تسرج والتحقيق ان لكل من الاسراع والترتيل جهة فضل بشرط ان يكون المسرع لا يخل بشئ من الحروف والحركات والسكون الواجبات فلا يمتنع ان يفضل احدهما على الآخر وان يستويا فان من رتل وتأمل كمن تصدق بجوهرة واحدة مثمنة ومن اسرع كمن تصدق بعدة جواهر لكن قيمتها قيمة الواحدة وقد تكون قيمة الواحدة اكثر من قيمة الاخريات وقد يكون الامر بالعكس ١٢ فتح الباري ـــلـه قوله ثماني عشرة تقدم في ص٢٤٢ في باب تاليف القرآن من طريق الاعمش عشرون سورة من اول المفصل والجمع بينهما ان الثماني عشرة غير سورة الدخان والتي معها واطلاق المفصل على الجميع تغليبا والا فالدخان ليست من المفصل على الارجح لكن يحتمل ان يكون تاليف ابن مسعود على خلاف تاليف غيره فان في آخر رواية الاعمش على تاليف ابن مسعود آخرهن حم الدخان وعم يتساءلون فعلى هذا لا تغليب ١٢ فتح ـــلـه قوله من آل حم اي بهما من السورة التي اولها حم كقولك فلان من آل فلان وقيل يجوز ان يكون المراد حم نفسها كما في حديث ابي موسى انه اوتي مزمارا من مزامير آل داؤد يعني داؤد نفسه ومن ك الاول ولولا انه في الكتاب منفصل لحسن ان يقال انه الف واللام

التي للتعريف الجنس يعني وسورتين من جنس الحواميم وفيه النهي عن الهذ والحث على الترتيل ١٢ ك ـــلـه قوله باب مد القراءة عند القراء على ضربين اصلي وهو اشباع الحرف الذي بعده الف او واو او ياء وغير اصلي وهو ما اذا اعقب الحرف الذي هذه صفته همزة وهو متصل ومنفصل فالمتصل ما كان من نفس الكلمة والمنفصل ما كان بكلمة اخرى ١٢ فتح ـــلـه قوله يمد ببسم الله ادخلت الباء على الباء بجعل الثانية مع مدخولها لكلمة واحدة فيقرأ اللام قبل هاء الجلالة بالمد وكذا الميم قبل النون من الرحمن والحاء من الرحيم ١٢ ع ـــلـه قوله باب الترجيع هو تقارب ضروب الحركات في القراءة واصله الترديد وترجيع الصوت ترديده في الحلق فتح قال في الجمع الكرماني الترجيع هو التكرير وهو تحسين التلاوة بالخشوع وانه ليس الا ترجيع الغناء فانه مناف للشرع كما في العيني انتهى ١٢ ـــلـه قوله وهو يرجع الترجيع هو تقارب ضروب الحركات في القراءة واصله الترديد وفيه قدر زائد على الترتيل كذا في التوشيح قال في الفتح وقد فسره كما يأتي في حديث عبد الله بن مغفل المذكور في هذا الباب في كتاب التوحيد بقوله آآآ بهمزة مفتوحة بعدها الف ساكنة ثم همزة اخرى وقالوا يحتمل امرين احدهما ان ذلك حدث من هز الناقة والآخر انه اشبع المد في موضعه فحدث ذلك ١٢ هد ـــلـه قوله حسن الصوت بالقراءة قال القسطلاني ما احدثه المتكلفون بمعرفة الاوزان والموسيقى في كلام الله من الالحان والتطريب والتغني المستعمل في الغناء بالقول على ايقاعات مخصوصة واوزان مخترعة فذلك من اشنع البدع وانه يوجب على سامعهم النكير وعلى التالي التعزير نعم ان كان التطريب والتغني ما اقتضته طبيعة القاري وسمحت به من غير تكلف ولا تمرين وتعليم ولم يخرج عن حد القراءة فهذا جائز وان اعانته طبيعته على فضل تحسين ويشهد لذلك حديث الباب ١٢

ـــه اي التبيين للحروف والاشباع للحركات ١٢ ك للعـه اي على مهل وتؤدة ليفهموه ١٢ جلالين ـــه اي يسرع فيه كما يسرع في قراءة الشعر والهذ سرعة القطع ١٢ مجمع ـــه اي في قوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم ١٢ ـــه قال الخطابي معناه سرعة القراءة بغير تأمل كما ينشد الشعر ١٢ قس ـــه منصوب على المصدرية اي هذذت هذا كهذ الشعر عجلت واسرعت في القراءة ١٢ خ ـــه قال القاضي معناه كثيرا ما كان يفعل ذلك قال وقيل معناه هذا من شانه ودأبه فجعل ما كناية عن ذلك ١٢ ع ـــه قراءتك اياه جريانه على لسانك ١٢ جلالين ـــه اي على الوجه الذي القاه قس وشاهد الترجمة منه النهي عن التعجيل بالتلاوة فانه يقتضي استحباب التأني فيه وهو المناسب للترتيل ١٢ ف ـــه اي يمد الحروف التي تستحق المد ١٢ قس ـــه وللقراء في مواضع المد في مقدارها وجوه ١٢ ك ـــه اي باللام التي قبل هاء الجلالة ١٢ قس.

عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابا موسى لقد اوتيت مزمارا[1] من مزامير آل داود **باب** من احب ان يسمع القرآن
من غيره **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي عن الاعمش قال حدثني ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال
لي النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ علي القرآن قلت اقرأ عليك وعليك انزل قال اني احب ان اسمعه من غيري **باب** قول المقرئ
للقارئ حسبك **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال لي
النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ علي قلت يا رسول الله آقرأ عليك وعليك انزل قال نعم فقرأت سورة النساء حتى اتيت الى هذه الآية
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك[2] الآن فالتفت اليه فاذا عيناه تذرفان **باب** في كم[3]
يقرأ القرآن وقول الله تعالى فاقرءوا ما تيسر منه **حدثنا** علي قال حدثنا سفيان قال لي[4] ابن شبرمة نظرت كم يكفي الرجل من القرآن
فلم اجد سورة اقل من ثلث آيات فقلت لا ينبغي لاحد ان يقرأ اقل من ثلث آيات قال سفيان اخبرنا منصور عن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن يزيد اخبره علقمة عن ابي مسعود ولقيته وهو يطوف بالبيت فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان من قرأ بالآيتين
من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه[5] **حدثنا** موسى قال حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال انكحني
ابي امرأة[6] ذات حسب فكان يتعاهد كنته فيسألها عن بعلها فتقول نعم الرجل[7] من رجل لم يطأ لنا فراشا ولم يفتش لنا كنفا
مذ اتيناه فلما طال ذلك عليه ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال القني به فلقيته بعد فقال كيف تصوم قال كل يوم قال وكيف تختم
قال كل ليلة قال صم في كل شهر ثلثة واقرأ القرآن في كل شهر قال قلت اني اطيق اكثر من
ذلك قال صم ثلثة ايام في الجمعة قلت اطيق اكثر من ذلك قال افطر يومين وصم يوما[8] قال اطيق اكثر من ذلك
قال صم افضل الصوم صوم داود صيام يوم وافطار يوم واقرأ في كل سبع ليال مرة[9] فليتني قبلت رخصة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وذلك اني كبرت وضعفت فكان يقرأ على بعض اهله السبع من القرآن بالنهار والذي يقرؤه يعرضه من النهار
ليكون اخف عليه بالليل واذا اراد ان يتقوى افطر اياما واحصى وصام مثلهن كراهية ان يترك شيئا فارق النبي صلى الله عليه و
سلم عليه قال ابو عبد الله وقال بعضهم[10] في ثلث وفي خمس واكثرهم على سبع **حدثنا** سعد بن حفص قال حدثنا شيبان

---

١ قوله لقد اوتيت مزمارا من مزامير آل داود المراد بالمزمار الصوت الحسن واصله الآلة اطلق اسمها على الصوت للمشابهة قال الخطابي آل داود يريد داود نفسه لانه لم ينقل ان احدا من آل داود ولا من اقاربه كان اعطي من حسن الصوت ما اعطي ١٢ فتح الباري ٢ قوله حسبك لعل وجه امره صلى الله عليه وسلم غلب عليه البكاء لم [illegible] في ذلك الوقت كذا في الخير الجاري قوله تذرفان اي تجريان دمعا قال ابن بطال وانما بكى رحمة لامته لانه علم انه لابد ان يشهد عليهم بعملهم وعملهم قد لا يكون مستقيما فقد يفضي الى تعذيبهم والله اعلم انتهى ومر الحديث في [illegible] في سورة النساء ويجئ قريبا ١٢ ٣ قوله في كم يقرأ القرآن اي من مدة وقول الله تعالى فاقرءوا ما تيسر منه قال في الفتح كانه اشار الى الرد على من قال اقل ما يجزئ من القراءة في كل يوم وليلة جزء من اربعين جزءا من القرآن وهو منقول عن اسحق بن راهويه والحنابلة لان عموم قوله فاقرءوا ما تيسر منه يشمل اقل من ذلك فمن ادعى التحديد فعليه البيان انتهى ويجئ بعض بيانه قريبا ١٢ ٤ قوله قال لي ابن شبرمة بضم المعجمة واسكان الموحدة هو عبد الله الضبي قاضي الكوفة مات سنة اربع واربعين ومائة كذا في الكرماني قوله نظرت اي تاملت فقلت ان اقل السور سورة هي ثلث آيات فلا ينبغي ان يقرأ اقل من ثلث آيات قال العيني قال بعضهم المراد بالكفاية في الصلوة قلت ليس كذلك بل مراده لم يكتف في اليوم والليلة من قراءة القرآن ١٢ خير جاري ٥ قوله كفتاه اي اغنتاه عن قيام الليل وقيل ارادهما اقل ما يجزئ من القراءة في قيام الليل او عن ورده او من شر الانس والجن وقيل يكفيان من المكروه كذا في المجمع قال في الفتح وما استدل به ابن عيينة انما يجئ على احد ما قيل في تاويل كفتاه من القيام في الصلوة بالليل ١٢ ٦ قوله امرأة ذات حسب وفي رواية احمد امرأة من قريش وهي ام محمد بنت محمية بفتح الميم وسكون المهملة وكسر الميم بعدها تحتية مفتوحة ابن جزء حليف قريش قوله كنته بفتح الكاف وتشديد النون هي زوج الولد كذا في الفتح ١٢ ٧ قوله نعم الرجل من رجل قال الكرماني فان قلت اين المخصوص بالمدح قلت محذوف قال المالكي في الشواهد تضمن هذا الحديث وقوع التمييز بعد فاعل نعم ظاهرا وسيبويه لا يجوز ان يقع التمييز بعد فاعل الا اذا اضمر الفاعل واجازه المبرد وهو الصحيح اقول ويحتمل ان يكون من زائدة ونعم الرجل من بين الرجال والنكرة في الاثبات قد يفيد التعميم كما قال الزمخشري في قوله تعالى علمت نفس ما احضرت او ان يكون من باب التجريد كانه جرد من رجل موصوف بكذا وكذا رجلا فقال نعم الرجل المجرد من كذا انتهى ١٢ ٨ قوله افطر يومين وصم يوما استشكله الداودي بان ثلثة ايام من الجمعة اكثر من فطر يومين وصوم يوم وانما هو مدرجة من الصيام القليل الى الكثير قال ابن حجر وهو اعتراض متجه فلعله وقع من الراوي فيه تقديم وتاخير كذا في قس ويمكن ان يقال ان [illegible] ترقيا باعتبار العسرة والمشقة فان فطر يومين وصوم يوم اشق واصعب من صوم ثلثة متواليا وفطر اربعة كذلك والله اعلم ١٢ ٩ قوله واقرأ في كل سبع ليال مرة ويجئ في آخر حديث من الباب فاقرأه في سبع ولا تزد على ذلك قال القسطلاني وغيره ليس النهي للتحريم كما ان الامر في جميع ما مر في الحديث ليس للوجوب خلافا لبعض الظاهرية حيث قال بحرمة قراءته في اقل من ثلث واكثر العلماء كما قال النووي على عدم التقدير في ذلك وانما هو بحسب النشاط والقوة وقد كان بعضهم يختم في يوم وليلة وبعضهم ثلثا

وكان ابن الكاتب الصوفي يختم اربعا بالنهار ويختم اربعا بالليل انتهى مختصرا ويجئ بعض بيانه في [illegible] انشاء الله تعالى ١٢ ١٠ قوله واذا اراد ان يتقوى الخ يعني [illegible] انه كان افضل لمن اراد ان يصوم صوم داود بان يصوم يوما ويفطر يوما وقد صح عن عبد الله بن عمرو انه افطر اكثر من ذلك وصام قدرها فطر كذا يجزئ عنه صيام يوم وافطار يوم كذا في فتح الباري ١٢ ١١ قوله وقال بعضهم في ثلث وفي خمس او في سبع كذا لابي ذر ولغيره في ثلث وفي خمس وسقط ذلك للنسفي وكان المصنف اشار بذلك الى رواية شعبة عن مغيرة بهذا الاسناد فقال اقرأ القرآن في كل شهر قال اني اطيق اكثر من ذلك قال فما زال حتى قال في ثلث وتقدم للمصنف في [illegible] في كتاب الصيام فان الخمس يؤخذ منه بطريق التضمين ثم وجدت في مسند الدارمي من طريق ابي فروة عن عبد الله بن عمرو في آخره قال قلت اني اطيق قال اختمه في خمس وابو فروة هذا هو الجهني واسمه عروة بن الحارث وهو كوفي ثقة قوله واكثرهم على سبع اي اكثر الرواة عن عبد الله بن عمرو على سبع كانه يشير الى رواية ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو الموصولة عقب هذا فان في آخره ولا تزد على ذلك اي لا تغير الحالة المذكورة الى حالة اخرى فاطلق الزيادة والمراد النقص اي لا تقرأه في اقل من سبع ويحتمل انه يكون بينه وبين رواية ابي فروة تعدد القصة فلا مانع ان يتكرر قول النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو ذلك تاكيدا ويؤيده الاختلاف الواقع في السياقات وكان النهي عن الزيادة ليس على التحريم كما ان الامر في جميع ذلك ليس للوجوب وعرف ذلك من قرائن الحال التي ارشد اليها السياق وهو النظر الى عجزه عن سوى ذلك في الحال او في المآل واغرب بعض الظاهرية فقال يحرم ان يقرأ القرآن في اقل من ثلث وقال النووي اكثر العلماء على انه لا تقدير في ذلك وانما هو بحسب النشاط والقوة فعلى هذا يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فمن كان من اهل الفهم وتدقيق الفكر استحب له ان يقتصر على القدر الذي لا يخل به المقصود من التدبر واستخراج المعاني وكذا من كان له شغل بالعلم او غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة يستحب له ان يقتصر على القدر الذي لا يخل بما هو فيه ومن لم يكن كذلك فالاولى له الاستكثار ما امكنه من غير خروج الى الملال ولا يقرأه هذرمة انتهى كلام الفتح مختصرا وفي الاتقان قال ابو الليث في البستان ينبغي للقارئ ان يختم في السنة مرتين ان لم يقدر على الزيادة وقد روى الحسن بن زياد عن ابي حنيفة رحمه الله قال من قرأ القرآن في كل سنة مرتين فقد ادى حقه لان النبي صلعم عرض على جبريل عليه السلام في السنة التي قبض فيها مرتين وقال غيره يكره تاخير ختمه اكثر من اربعين يوما بلا عذر نص عليه احمد انتهى ١٢ — **حل اللغات** مزمارا اي صوتا حسنا حسبك اي يكفيك تذرفان اي تجريان ذات حسب اي ذات نسب كنته بتشديد النون اي زوجة ابنه يفتش اي زوجها لم يطأنا [illegible] من الوطئ كناية عن الجماع يفتش من التفتيش وهو تجسس كنفا اي سترا الطيق اي اقوى ١٢

ع لفظ الآل مقحم والمراد داود نفسه ١٢ ع ليكون عرض القرآن سنة ويحتمل ان يكون بمعنى يتدبر ويتفهم لان المستمع اقوى على التدبر ونفسه اخلى وانشط لذلك من القارى لاشتغاله بالقراءة واحكامها ١٢ فتح الباري ع من التفتيش والكشف ولم يفتش من الغشيان والكنف بفتحتين اي سترا وذلك كناية عن عدم الجماع ١٢ توشيح للعت ليس فيه نهي نفد النبي صلعم لانه علم ان مراده تسهيل الامر وتخفيفه عليه وان الامر ليس للايجاب كذا في الكرماني ١٢ ع لسيتذكر ما يقرأه في قيام الليل ١٢ قس

عن یحیٰی عن محمد بن عبد الرحمٰن عن ابی سلمة عن عبد اللّٰه بن عمرو قال لی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی کم تقرأ القران ح وحدثنی
اسحٰق قال اخبرنا عبید اللّٰه عن شیبان عن یحیٰی عن محمد بن عبد الرحمٰن مولی بنی زهرة عن ابی سلمة قال واحسبنی قال سمعت
انا من ابی سلمة عن عبد اللّٰه بن عمرو قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اقرأ القران فی شهر قلت انی اجد قوة حتی قال فاقرأه
فی سبع ولا تزد علی ذلک **باب** البکاء عند قراءة القران **حدثنا** صدقة قال اخبرنا یحیٰی عن سفیٰن عن سلیمان عن ابراهیم عن
عبیدة عن عبد اللّٰه قال یحیٰی بعض الحدیث عن عمرو بن مرة قال لی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وحدثنا مسدد عن یحیٰی عن سفیٰن
عن الاعمش عن ابراهیم عن عبیدة عن عبد اللّٰه قال الاعمش وبعض الحدیث حدثنی عمرو بن مرة عن ابراهیم عن
ابیه عن ابی الضحٰی عن عبد اللّٰه قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اقرأ علیّ قال قلت اقرأ علیک وعلیک انزل قال انی
اشتهی ان اسمعه من غیری قال فقرأت النسآء حتی اذا بلغت فکیف اذا جئنا من کل امة بشهید وجئنا بک علی هؤلاء شهیدا
قال لی کف او امسک فرأیت عینیه تذرفان یعنی تسیلان عن ابیه **حدثنا** قیس بن حفص قال حدثنا عبد الواحد قال
حدثنا الاعمش عن ابراهیم عن عبیدة السلمانی عن عبد اللّٰه بن مسعود قال قال لی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اقرأ علیّ قلت اقرأ
علیک وعلیک انزل قال انی احب ان اسمعه من غیری **باب** من رایا بقراءة القران او تأکل به او فخر به **حدثنا** محمد بن کثیر
قال اخبرنا سفیٰن قال حدثنا الاعمش عن خیثمة عن سوید بن غفلة قال علی سمعت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یقول یاتی فی اٰخر الزمان
قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام یقولون من خیر قول البریة یمرقون من الاسلام کما یمرق السهم من الرمیة لا یجاوز ایمانهم
حناجرهم فاینما لقیتموهم فاقتلوهم فان قتلهم اجر لمن قتلهم یوم القیٰمة **حدثنا** عبد اللّٰه بن یوسف قال اخبرنا مالک عن یحیٰی بن
سعید عن محمد بن ابراهیم بن الحارث التیمی عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی سعید الخدری انه قال سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم
یقول یخرج فیکم قوم تحقرون صلاتکم مع صلاتهم وصیامکم مع صیامهم وعملکم مع عملهم ویقرءون القران لا یجاوز حناجرهم
یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة ینظر فی النصل فلا یرٰی شیئا وینظر فی القدح فلا یرٰی شیئا وینظر فی الریش فلا یرٰی
شیئا ویتماری فی الفوق **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیٰی عن شعبة عن قتادة عن انس بن مالک عن ابی موسٰی عن النبی صلی اللّٰه علیه
وسلم قال المؤمن الذی یقرأ القران ویعمل به کالاترجة طعمها طیب وریحها طیب والمؤمن الذی لا یقرأ القران ویعمل به کالتمرة
طعمها طیب ولا ریح لها ومثل المنافق الذی یقرأ القران کالریحانة ریحها طیب وطعمها مر ومثل المنافق الذی لا یقرأ القران کالحنظلة
طعمها مر او خبیث وریحها مر **باب** اقرؤا القران ما ائتلفت قلوبکم **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد عن ابی عمران الجونی عن

ن قال ثنا ن ابن موسٰی ن انبانا ن یحیٰی ح ن الا من رای ن فخر به ن عن ن قال ن حدثنا ن الاترنجة ن قرأ ن بما ن علیه

۱ قوله عن ابیه ولابی ذر وعن ابیه بلو العطف . قس قال فی الفتح وهو معطوف علی قوله عن سلیمان وهو الاعمش وحاصله ان سفیٰن الثوری روی هذا الحدیث عن الاعمش ورواه ایضا عن ابیه وهو سعید بن مسروق الثوری عن ابی الضحٰی ورواية ابراهیم عن عبیدة ابن عمرو عن ابن مسعود موصولة ورواية ابی الضحٰی عن عبد اللّٰه بن مسعود منقطعة ۱۲ فتح ۲ قوله ان اسمعه من غیری قال ابن بطال لان المستمع اقوٰی علی التدبر ونفسه اخلٰی وانشط لذلک من القاری لاشتغاله بالقراءة واحکامها کذا فی التوشیح ومر الحدیث فی صـ ۶۶۰ فی النساء وقوله یعنی تسیلان عن ابیه لا یوجد فی اکثر النسخ ولا اخذه فی الفتح ولعل المراد بیان ان هذا التفسیر روی سفیٰن الثوری فی روایته عن ابیه واللّٰه اعلم ۱۲ ۳ قوله من رای کذا للاکثر وفی روایة رایا بتحتانیة بدل الهمزة قوله تأکل ای طلب الاکل به وقوله او فخر به کذا للاکثر بالجیم وحکی ابن التین وفخر بالخاء المعجمة ۱۲ فتح الباری ۴ قوله یقولون من خیر قول البریة ای یقولون قولا هو خیر من قول الخلق ای هو بعض من کلام اللّٰه او هو من کلام رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم کذا فی الخیر الجاری قال ابن حجر یقولون من قول خیر البریة وهو من المقلوب والمراد من قول خیر البریة ای من قول اللّٰه وهو المناسب للترجمة انتهی ۱۲ ۵ قوله من الرمیة فعیلة بمعنی مفعولة هو الصید الذی ترمیه یرید ان دخولهم فی الدین ثم خروجهم منه ولم یتمسکوا منه بشیء کسهم دخل فی صیده ثم یخرج منه ولم یعلق به منه شیء من نحو الدم والفرث لسرعة نفوذه کذا فی المجمع ومر بیانه فی صـ ۵۱۰ فی علامات النبوة ۱۲ ۶ قوله لا یجاوز ایمانهم حناجرهم الحنجرة الحلقوم مجری النفس والتجاوز یحتمل الصعود والحدور ای لا یرفعه اللّٰه بالقبول او لا یصل الی قلوبهم کذا فی المجمع ۱۲ ۷ قوله ویقرءون القران ای لا یجاوز حناجرهم لانهم لا یعقلون بخلوص النیات قال ابن حجر ومناسبة بعض الحدیثین للترجمة ان القراءة اذا کانت لغیر اللّٰه فهی للریاء او للتأکل به ونحو ذلک انتهی قال الکرمانی فان قلت اکل ابو سعید الخدری بالقران حیث رقی بالفاتحة علی اللدیغ واخذ القطیع قلت اکل لکن ما تأکل وفرق بین الاکل والتأکل او لم یکن لجهة القراءة بل لجهة الرقیة انتهی ۱۲ ۸ قوله یمرق السهم من الرمیة فعیلة بمعنی مفعولة ای الصید المرمی قس والقدح بالکسر السهم قبل ان یراش ویُنصل ۱۲ ق ۹ قوله ویتماری فی الفوق ای یشک الرامی فی الفوق وهو موضع الوتر من السهم ویحتمل ان یکون ضمیر یتماری راجعا الی الراوی فی ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ذکر الفوق ام لا کذا فی ک خ قال فی المجمع یرید ان دخولهم فی الدین ثم خروجهم منه ولم یتمسکوا منه بشیء کسهم دخل فی صیده ثم خرج منه ولم یتعلق به منه شیء من نحو الدم والفرث لسرعة نفوذه ومر قریبا وبعیدا ۱۲ ۱۰ قوله وریحها مر کذا لجمیع الرواة هنا واستشکل من حیث ان المرارة من اوصاف الطعوم فکیف یوصف بها الریح واجیب بان ریحها لما کان کریها استعیر له وصف المرارة وقال الکرمانی المقصود منها واحد وهو بیان عدم النفع لا له ولا لغیره انتهی وفی الحدیث فضیلة قاری القران وان المقصود من التلاوة العمل بما دل علیه زیادة وعمل به کذا فی قس ومر الحدیث فی صـ ۷۵۲ قریبا ۱۲

حل اللغات

احسبنی ای اعدد کف ای امسک تذرفان ای تجریان سفهاء الاحلام ای ضعفاء العقول یمرقون ای یخرجون الرمیة بکسر المیم وتشدید التحتیة فعیلة بمعنی مفعولة ای الصید المرمی حناجر جمع حنجرة وهی الحلقوم یوم القیامة ظرف لاجرا للقتل ۱۲

ع کذا اقتصر البخاری فی الاسناد العالی علی بعض المتن ثم حوله الی الاسناد الاٰخر ۱۲ فتح سـ روی عنه البخاری بلا واسطة فی کتاب الایمان ۱۲ ک للعـ قال السیوطی یستحب البکاء عند قراءة القران والتباکی لمن لا یقدر علیه والحزن والخشوع انتهی قال الغزالی وطریق تحصیله ان یحضر قلبه الحزن والخوف ویتأمل ما فیه من التهدید والوعید الشدید والمواثیق والعهود ثم ینظر تقصیره فی ذلک کذا فی الفتح ۱۲ هـ یجئ بیانه ومر فی صـ ۶۶۰ فی سورة النساء ۱۲ سـ حاصله ان الاعمش سمع الحدیث المذکور من ابراهیم النخعی وسمع بعضه من عمرو بن مرة عن ابراهیم ۱۲ فتح معـ الضمیر یعود الی سفیٰن واسم ابیه سعید بن مسروق فیکون سفیٰن روی الحدیث عن الاعمش وعن ابیه سعید ۱۲ قس لـ والذی یظهر انه بکی رحمة لامته لانه لا بد ان یشهد علیهم بعملهم وعملهم قد لا یکون مستقیما فقد یفضی الی تعذیبهم ۱۲ ف لعـ تسیلان دمعا بقرابکا وفرح لان اللّٰه تعالٰی جعل امته شهداء علی سائر الامم ۱۲ اما لعله فهم انه اراد بقرائته الاتعاظ فقال اسمعه بقرائتی وعلیک انزل لا لانه للتعلیم ۱۲ مجمع

جندب بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقرؤا القران ما ائتلفت قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا سلام بن ابي مطيع عن ابي عمران الجوني عن جندب قال النبي صلى الله عليه وسلم اقرؤا القران ما ائتلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه تابعه الحارث بن عبيد وسعيد بن زيد عن ابي عمران ولم يرفعه حماد بن سلمة وابان وقال غندر عن شعبة عن ابي عمران سمعت جندبا قوله وقال ابن عون عن ابي عمران عن عبد الله بن الصامت عن عمر قوله وجندب اصح واكثر حدثنا سليمن بن حرب حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة عن عبد الله انه سمع رجلا يقرأ اية سمع النبي صلى الله عليه وسلم خلافها فاخذت بيده فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلاكما محسن فاقرأ اكبر علمي قال فان من كان قبلكم اختلفوا فاهلكهم

كتاب النكاح

بسم الله الرحمن الرحيم باب الترغيب في النكاح لقول الله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء

حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني حميد بن ابي حميد الطويل انه سمع انس بن مالك يقول جاء ثلثة رهط الى بيوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يسئلون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا كانهم تقالوها فقالوا واين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر قال احدهم اما انا فاني اصلي الليل ابدا وقال اخر انا اصوم الدهر ولا افطر وقال اخر وانا اعتزل النساء فلا اتزوج ابدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا اما والله اني لاخشاكم لله واتقاكم له لكني اصوم وافطر واصلي وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني حدثنا علي سمع حسان بن ابراهيم عن يونس بن يزيد عن الزهري قال اخبرني عروة انه سأل عائشة عن قوله تعالى وان

ا ابن عبد الله ٢ وقال ٣ الجوني ٤ وقال ٥ فاقرأ ٦ اكثر ٧ فاهلكوا ٨ لقوله عز وجل

ـــــــ

١ قوله ما ائتلفت قلوبكم اي ما دامت قلوبكم وخواطركم مجتمعة ذات نشاط في قراءته فاذا اختلفتم اي حصل لكم تفرق وملال فقوموا عنه اي اتركوا قراءته قائم بالامر اذا دام عليه وقام عن الامر اذا تركه وقيل ينبغي ان يعتاد الرجل ويجهد ويروض النفس حتى ينشط في قراءته ولا ييأس فان اهل العادة والانس يبقون سرايا بعدم اعتيادهم وادمانهم فلكم من كسلان يمل في قراءة جزء منه وآخر ينشط في قراءة عشرة اجزاء ولا يمل والله الموفق وقيل في معنى هذا الحديث قوموا عنه اي تفرقوا لئلا يتمادى بكم الاختلاف الى الشر قال القاضي عياض يحتمل اختصاصه بزمنه صلعم لئلا يكون ذلك سببا لنزول ما يسوء هم وقيل يحتمل ان يكون المعنى تمسكوا بالمحكم منه فاذا عرض المتشابه الذي هو مظنة الاختلاف فاعرضوا عن الخوض فيه وقيل المراد اقرؤا ما دام بين اصحاب القراءة ائتلاف فاذا حصل اختلاف فقوموا عنه وقال القسطلاني كما في الفتح المعنى اقرؤا والزموا الائتلاف على ما دل عليه والزموه فاذا وقع الاختلاف اي عرض شبهة تقتضي المنازعة الداعية الى الافتراق فاتركوا القراءة وتمسكوا بالمحكم الموجب للالفة واعرضوا عن المتشابه المؤدي الى الفرقة وهو كقوله صلعم فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فاحذروهم وقال ابن الجوزي كان اختلاف الصحابة يقع في القراءات واللغات فامروا بالقيام لئلا يجحد احدهم ما يقرأه الآخر فيكون جاحدا لما انزل الله تعالى هذا كلام الطيبي قال في الفتح ومثله ما تقدم عن ابن مسعود لما وقع بينه وبين الصحابي الآخر الاختلاف في الاداء فترافعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلاكما محسن وبهذه النكتة تظهر الحكمة في ايراد حديث ابن مسعود عقب حديث جندب ١٢ **٢** قوله اصح والكثر اي اصح اسنادا واكثر طرقا وهو كما قال فان الجم الغفير رووه عن ابي عمران عن جندب الا انهم اختلفوا عليه في رفعه ووقفه والذين رفعوه ثقات حفاظ والحكم لهم واما رواية ابن عون فشاذة لم يتابع عليها قال ابو بكر بن ابي داود لم يخطئ ابن عون قط الا في هذا كذا في فتح الباري ١٢ **٣** قوله الترغيب في النكاح لقول الله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء وزاد في رواية الاصيلي وابي الوقت الآية ووجه الاستدلال انها صيغة امر تقتضي الطلب واقل درجاته الندب فيثبت الترغيب ٢ فتح الباري **٤** قوله جاء ثلثة رهط كذا في رواية حميد وفي رواية ثابت عند مسلم ان نفرا من اصحاب النبي صلعم ولا منافاة بينهما فان الرهط من ثلثة الى عشرة والنفر من ثلثة الى تسعة وكل منهما اسم جمع لا واحد له من لفظه ووقع في مرسل ابن المسيب عند عبد الرزاق ان الثلثة المذكورين هم علي بن ابي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمن بن مظعون قوله كانهم تقالوها بتشديد اللام المضمومة اي استقلوها اي رأى كل منهم انها قليلة ١٢ فتح الباري **٥** قوله فقالوا واين نحن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم اي بيننا وبينه بون بعيد فانا على صدد التفريط وسوء العاقبة وهو معصوم مأمون العاقبة واثق بقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ولكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم معاتب بترك ما هو اولى تأييدا للعصمة اطلق عليه اسم الذنب فينبغي لنا ان يكون العبادة نصب اعيننا ولا نفرط عنها وجوبا ليلا ونهارا ملتقط من الطيبي والمرقاة ١٢ **٦** قوله اما انا فقد جئنا اما في اول الكلام للاستيناف فلا حاجة هنا الى تقدير شيء وبجوزان يكون هنا للتفصيل فيقدر...

فلا حاجة الى... للاستيناف والكون مغفورا واما انا فليست كذلك فلابد من الاستكثار قوله اني لاخشاكم قيد زيدت اللام مع ان اخشى متعد بنفسه لان فعل التفضيل لا يعمل في المفعول به بلا واسطة قوله لكني اصوم وافطر واصلي يعني وان كان يرى في الظن ان الكمال في الخشية والتقوى يقتضي الافراط في الرياضة والمجاهدة لكن الامر ليس في الحقيقة كذلك لان الكمال انما هو في التوسط والاعتدال اولان التشديد والحرج على الامة تقتضي ذلك. كذا في اللمعات ١٢ **٧** قوله فمن رغب عن سنتي اي اعرض عن طريقتي استهانة وزهدا فيها لا كسلا وتهاونا فليس مني اي من اشياعي كذا في المرقاة قال في الفتح المراد بالسنة الطريقة لا التي تقابل الفرض والرغبة عن الشيء الاعراض عنه الى غيره والمراد من ترك طريقتي واخذ بطريقة غيري فليس مني ولمح بذلك الى طريقة الرهبانية فانهم الذين ابتدعوا التشديد كما وصفهم الله تعالى وقد عابهم بانهم ما وفوا بما التزموه وطريقة النبي صلعم الحنيفية السمحة فيفطر ليتقوى على الصيام ...... وينام ليتقوى على القيام ويتزوج لكسر الشهوة واعفاف النفس وقوله فليس مني ان كانت الرغبة بضرب من التاويل يعذر صاحبه فيه فمعنى فليس مني اي ليس على طريقتي ولا يلزم ان يخرج وان كانت الرغبة اعراضا فمعنى ليس مني ليس على ملتي لان اعتقاد ذلك نوع من الكفر انتهى مع اختصار ١٢

ع هو ابن زيد العطار وقد وصلت رواية في صحيح مسلم مرفوعا فلعله وقع للمصنف من وجه آخر موقوفا ١٢ ف ع وصله الاسمعيلي من طريق بندار عن غندر ١٢ ف ع هو عبد الله البصري الامام المشهور وروايته هذه وصلها ابو عبيد ١٢ ف ع بفتح النون وتشديد الزاي ١٢ ف ع بفتح المهملة وسكون الموحدة ١٢ ف ع بصيغة المرلفا شين وفي نسخة للواحد ١٢ ع قال في اللمعات شرح المشكوة المشهور عند علمائنا ان النكاح في اللغة الضم ثم استعمل في الوطي لوجود الضم فيه ثم في العقد لانه سبب كذا في شرح الهداية وظاهر كلام الجوهري وصاحب القاموس كونه مشتركا بين الوطي والعقد من باب منع وضرب انتهى ١٢ ع كذا عند رواة الفربري تاخير البسملة. ف ولابي ذر سقوط البسملة. قس وللنسفي تاخير كتاب النكاح عن البسملة ١٢ ع الرهط القوم لكن لا يتوهم ان رهطا اذا كان بمعنى القوم يكون معنى ثلثة اقوام لان المعنى ثلثة رجال هم رهط وانما وقع تمييز ثلثة لان فيه معنى الجمع كذا في اللمعات ١٢ ما بتشديد اللام اي عدوها قليلة ١٢ قس ع رباني ص ٢٢ في تفسير سورة انا فتحنا ١٢ ع بالنار سوى العيدين وايام التشريق ولهذا قيده بالابد قس بخلاف اخويه ١٢ ك ع وهذا المتن مع ما بعده موافق لما ترجم به المؤلف ولهذا اقتصر عليه صاحب الفتح والله اعلم ١٢ ع لم اره منسوبا في شيء من الروايات وقد نسبه ابو علي الغساني ولا نسبه ابو نعيم لكن جزم المزي تبعا لابي مسعود بانه علي بن المديني وكان الحامل على ذلك شهرة علي بن المديني في شيوخه فاذا اطلق اسمه كان الحمل عليه اولى من غيره والا فقد روى عن حسان ممن يسمى عليا علي بن حجر وهو من شيوخ البخاري ايضا ١٢ فتح ع قاضي كرمان وثقه ابن معين وغيره ولكن ما له في البخاري شيئا انفرد به ١٢ فتح

(كتاب النكاح) قوله جاء ثلثة رهط الخ ورد في بعض الرسائل انهم علي بن ابي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون وفيه اشكال من وجهين احدهما ان هجرة عبد الله بن عمرو كانت بعد موت عثمان بن مظعون فان عبد الله بن عمرو من مسلمي الفتح وعثمان بن مظعون مات قبل ذلك والثاني ان سورة الفتح وقوله ليغفر لك الله نزلت بعد الحديبية وموت عثمان كان قبل ذلك فكيف يستقيم حينئذ قولهم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر كيف وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم موت عثمان ما ادري ما يفعل بي او كما قال. وقد يجاب عن الثاني بانهم قالوا يومئذ عن اجتهادهم وظنهم فوافق ظنهم الواقع والله تعالى اعلم اه سندي

خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا فِي الْيَتٰمٰى فَانْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَوَاحِدَةً اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذٰلِكَ اَدْنٰى اَلَّا تَعُوْلُوْا قالت يا ابن اختي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها يريد ان يتزوجها بادنى من سُنّة صداقها فنُهُوا ان ينكحوهن الا ان يُقسطوا لهن فيكملوا الصداق وأُمروا بنكاح مَن سواهن من النساء **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج وهل يتزوج من لا ارب له في النكاح **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة قال كنت مع عبد الله فلقيه عثمان بمنى فقال يا ابا عبد الرحمن ان لي اليك حاجة فخلوا فقال عثمان هل لك يا ابا عبد الرحمن في ان نزوجك بكرا تذكرك ما كنت تعهد فلما راى عبد الله ان ليس له حاجة الى هذا اشار الي فقال يا علقمة فانتهيت اليه وهو يقول اما لئن قلت ذلك لقد قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء **باب** من لم يستطع الباءة فليصم **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد قال دخلت مع علقمة والاسود على عبد الله فقال عبد الله كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم شبابا لا نجد شيئا فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء **باب** كثرة النساء **حدثنا** ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة بسرف فقال ابن عباس هذه زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رفعتم نعشها فلا تزعزعوها ولا تزلزلوها وارفقوا فانه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع كان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة **حدثنا** مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة **وقال** لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** علي بن الحكم الانصاري قال حدثنا ابو عوانة عن رقبة عن طلحة اليامي عن سعيد بن جبير قال قال لي ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال فتزوج فان خير هذه الامة اكثرها نساء **باب** من هاجر او عمل خيرا لتزويج امرأة فله ما نوى **حدثنا** يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم العمل بالنية وانما

نسخ: لانه · فلقيت · فخلوا · جارية · الى هذا · زوجي · وقال · لنا · وقال

١ قوله من استطاع منكم الباءة بالهمزة وتاء تانيث ممدودا وفيها لغة اخرى بغير همز ولا مد وبهمز وبمد بلا هاء ويقال لها ايضا الباهة كالاول لكن بهاء بدل الهمزة وقيل بالمد القدرة على مؤن النكاح وبالقصر الوطء قال الخطابي المراد بالباءة النكاح واصله الموضع الذي يتبوءه ويأوي اليه وقال النووي اختلف العلماء في المراد بالباءة هنا على قولين اصحهما ان المراد معناها اللغوي وهو الجماع فتقديره من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤنه وهي مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه فعليه بالصوم ليدفع شهوته ويقطع شر منيه كما يقطعه الوجاء والقول الثاني ان المراد بالباءة هنا مؤن النكاح سميت باسم ما يلازمها اي من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج ١٢ فتح ٢ قوله لا ارب له في النكاح كانه يشير الى ما وقع بين ابن مسعود وعثمان فعرض عليه عثمان فاجابه بالحديث كذا في الفتح ١٢ ٣ قوله فخليا بالياء وهو خلاف القياس كذا لاكثر ولاصيلي بالواو بدل الياء وكذا وهو بالباب الثنين لانه واوي من الخلوة اي دخلا في موضع خال كذا في القسطلاني والخير الجاري والفتح ١٢ ٤ قوله تذكرك ما كنت تعهد لعل عثمان راى به قشفا ورثاثة هيئة فحمل ذلك على فقده الزوجة التي ترفهه ووقع في رواية ابي معوية عند احمد ومسلم لعلها ان تذكرك ما فاتك ويؤخذ منه ان معاشرة الزوجة الشابة تزيد في القوة والنشاط بخلاف عكسها فبالعكس ١٢ فتح ٥ قوله ليس له حاجة اي ليس لنفسه حاجة اي بهذا الذي ذكره عثمان من التزويج وفي نسخة اي ليس لراي لعثمان حاجة ١٢ الا بتشديد اللام بدل الى الباءة اي الترغيب في النكاح ١٢ قس ٦ قوله فانه له وجاء بكسر الواو والمد واصله رض الانثيين اطلق على الصيام لمشابهته له في قطع الشهوة وقوله فعليه بالصوم قيل فيه اغراء بالغائب والاوجه خلافه وانما هو راجع الى من لا يعبر بها للمخاطب في قوله منكم ١٢ تو ٧ قوله فلا تزعزعوها بزائين معجمتين وعينين مهملتين والزعزعة تحريك الشيء الذي يرفع وقوله ولا تزلزلوها الزلزلة الاضطراب قوله وارفقوا اشارة الى ان مراده السير الوسط المعتدل ويستفاد منه ان حرمة المؤمن بعد موته باقية كما كانت في حياته وفيه حديث كسر عظم الميت ككسره حيا اخرجه ابو داود وابن ماجة وصححه ابن حبان قوله فانه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع نسوة عند موته وهن سودة وعائشة وحفصة وام سلمة وزينب بنت جحش وام حبيبة وجويرية وصفية وميمونة هذا ترتيب تزويجه اياهن رضي الله عنهن ومات صلعم وهن في عصمته واختلف في ريحانة هل كانت زوجة او سرية وهل ماتت قبله اولا ١٢ فتح ٨ قوله كان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة زاد مسلم في رواية قال عطاء التي لا يقسم لها صفية بنت حيي بن اخطب قال عياض هذا وهم وصوابه سودة كما تقدم انها وهبت يومها لعائشة وانما غلط فيه ابن جريج راويه عن عطاء كذا في الفتح قال القسطلاني هي سودة وهبت ليلتها لعائشة ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وجه تعليل ابن عباس الرفق بميمونة بانه كان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة التنبيه على مكانة ميمونة من وجهين كونها زوجته صلى الله عليه وآله وسلم وانها كانت عنده غير مرغوب عنها لانها كانت من اللاتي يقسم لهن انتهى ١٢ ٩ قوله وله تسع نسوة تقدم في كتاب الغسل وهو ظاهر فيما ترجم له وقد اتفق العلماء على ان من خصائصه صلى الله عليه وسلم الزيادة على اربع نسوة يجمع بينهن ١٢ فتح ١٠ قوله فان خير هذه الامة اكثرها نساء والتقييد بهذه الامة ليخرج سليمن وابوه عليهما السلام وقيل المعنى خير امة محمد صلى الله عليه وسلم من كان اكثر نساء من غيره ممن يتساوى معه فيما عدا ذلك من الفضائل ١٢ قس ف ١١ قوله من هاجر او عمل خيرا الخ مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وكذا معناه وفي الترجمة اشارة الى ان الهاجرة لتزويج امرأة كان له اجره والعمل المخرون لم يكن له اجر المهاجرين الى الله ورسوله كذا في الخير الجاري قال في الفتح ويدخل في قوله تعالى او عمل خيرا ما وقع بين ام سليم في امتناعها من التزويج بابي طلحة حتى يسلم ١٢

حاشية اخرى: اي اخفض وادفع لعين المتزوج من الاجنبية من غض طرفه اي خفضه وكفه ١٢ مرقاة لمعه اي احفظ للفرج عن الوقوع في الحرام ١٢ مرقاة ص هكذا عند الاكثر ان مراجعة عثمان لابن مسعود في امر التزويج كانت بعد استدعائه لعلقمة ووقع عند مسلم في رواية جرير بالعكس والجمع ان عثمان يحتمل ان يكون اعاد على ابن مسعود ما كان قال له بعد ان استدعى علقمة لكونه فهم عنه ارادة اعلام علقمة بما كانا فيه ١٢ فتح مختصرا س خصهم بالخطاب لان الغالب وجود قوة الداعي فيهم الى النكاح ١٢ ف مع المعشر جماعة يشملهم وصف ما والشباب جمع شاب وذكر الازهري انه لم يجمع فاعل على فعال غيره وهو اسم لمن بلغ الى ان يكمل ثلثين هكذا اطلق الشافعية وقيل من ست عشرة الى اثنين وثلثين ثم كهل ١٢ ف لس اي ادعى الى احصان الفرج ع مر الحديث في كتاب الصوم ١٢ لمعه بفتح السين وكسر الراء المهملتين بعدها فاء موضع بينه وبين مكة عشرة اميال وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنى بها فيه ١٢ قسطلاني ما بين مهملة وشين معجمة السرير الذي يوضع عليه الميت ١٢ فتح ما عه غرضه بيان تصريح قتادة بحديث انس له بذلك ١٢ انتهى ف ما عه بفتح القاف والموحدة هو ابن مصقلة ١٢ فتح ما س هو ابن مصرف اليامي بتقديم التحتية ١٢ ف ما لمعه لجعلها زوجة لنفسه او التفضيل بمعنى التفعيل ١٢ ك مله التقشف ترك تعهد الجلد ورثاثة الهيئة وسوء الحال وضيق العيش ١٢ ق

لامرئٍ مانوی فمن کانت ھجرتُه الی اللّٰه ورسوله فھجرته الی اللّٰه ورسوله ومن کانت ھجرتُه الی دُنیا یُصیبُھا اَوِامْرَأةٍ ینکحُھا فھجرته الی ماھاجرالیه بَاب تزویج المُعسر الذی معه القرانُ والاسلامُ فیه سَھلٌ عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم حدثنا محمد ابن المثنی قال حدثنا یحیی قال حدثنا اسمٰعیلُ قال حدثنی قیسٌ عن ابن مسعود قال کنا نغزو مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لیس لنا نساء فقلنا یارسول اللّٰه اَلَا نستخصی فنھانا عن ذٰلک بَاب قولِ الرجل لاخیه انظرای زوجتَیَّ شئتَ حتی انزل لك عنھا رواہ عبدالرحمٰن بن عوف حدثنا محمد بن کثیر عن سفیٰن عن حُمیدٍ الطویل قال سمعتُ انس بن مالك قال قدم عبدالرحمٰن بن عوف فاٰخی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بینه وبین سعد بن الربیع الانصاری وعند الانصاری امرأتان فعرض علیه ان یُناصِفَه اھله وماله فقال بارك اللّٰه لك فی اھلك ومالك دُلُّونی علی السوق فاتی السُّوقَ فربح شیئامن اَقِطٍ وشیئا من سَمْنٍ فراٰہ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بعد ایامٍ وعلیه وَضَرٌ من صُفرةٍ فقال مَھْیَمْ یا عبدالرحمٰن فقال تزوجتُ انصاریةً قال فما سُقتَ قال وزنَ نواةٍ من ذھب قال اَوْلِمْ ولوبشاةٍ بَاب مایکرہ من التبتُّل والخِصاء حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا ابراھیم بنُ سعد قال اخبرنا ابن شھاب سمع سعید بن المسیَّب یقول سمعت سعد بن ابی وقاص یقول ردَّ رسولُ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم علی عثمان بن مظعون التبتُّلَ ولو اَذِنَ له لاختصینا حدثنا ابوالیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی سعید بن المسیب انه سمع سعد بن ابی وقاص یقول لقد ردَّ ذٰلك یعنی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم علی عثمٰن ولواجازله التبتُّل لاختصینا حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن اسمٰعیل عن قیسٍ قال قال عبداللّٰه کُنّا نغزو مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ولیس لنا شیئٌ فقلنا الا نستخصی فنھانا عن ذٰلك ثم رخّص لنا ان ننکح المرأة بالثوب ثم قرأ علینا یٰاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحَرِّمُوْا طَیِّبٰتِ مَآ اَحَلَّ اللّٰهُ لَکُمْ وَلَا تَعْتَدُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ وقال اَصْبَغُ اخبرنی ابنُ وھب عن یونس بن یزید عن ابن شھاب عن ابی سلمة عن ابی ھریرة قال قلت یارسول اللّٰه انی رجل شابٌّ وانا اخاف علی نفسی العَنَتَ ولا اجد ما اتزوّج به النساءَ فسکت عنی ثم قلتُ مثل ذٰلك فسکت عنی ثم قلتُ مثل ذٰلك فسکت عنی ثم قلتُ مثل ذٰلك فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یا اباھریرة جفَّ القلم بما انت لاقٍ فاختصِ علی ذٰلك اَوْذَرْ بَاب نکاح الابکار وقال ابن ابی مُلیکة قال ابن عباس لعائشة لم ینکح النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بکرا غیرکِ حدثنا اسمٰعیل بن عبداللّٰه قال حدثنی اخی

وَامْرَأَةٍ	٢ابن سعد	عَنْ	ربیع	امرأتین	قال	فقال ٣الیھا

ا؎ قوله اوامرأة قیل لعل فائدة التنصیص علی المرأة مع کونها داخلة فی مسمی الدنیا مارواہ الطبرانی فی سنده ان رجلا کان یخطب امرأة بمکة فھاجرت الی المدینة فتبعھا الرجل رغبة فی نکاحھا فسمی بمھاجر ام قیس کما فی الفتح والعینی وغیره وجوه آخر ذکرھا العینی واللّٰه اعلم وقال صاحب الفتح ماترجم به من الھجرة منصوص فی الحدیث ومن عمل الخیر مستنبطا لان الھجرة من اعمال الخیر ١٢ ٢؎ قوله تزویج المعسر الذی معه القرآن والاسلام فیه سھل بن سعد عن النبی صلی اللّٰه علیه وآله وسلم یعنی حدیث سھل بن سعد فی قصة التی وھبت نفسھا وماترجم به ماخوذ من قوله التمس ولو خاتما من حدید فالتمس فلم یجد شیئا ومع ذلك زوجه قال الکرمانی لم یسق حدیث سھل لانه ساقه قبل وبعد اکتفاء بذکرہ اولان شیخه لم یروه له فی سیاق ھذه الترجمة انتھی وان فی بعید جدا فلم احد من قال ان البخاری یتقیق تراجم کتابه بما یترجم به مشایخه بل الذی صرح به الجمھور ان غالب تراجمه من تصرفه فلاوجه لھذا الاحتمال ثم ذکر المصنف فیه طرفا من حدیث ابن مسعود کنا نغزو ولیس لنا نساء فقلنا یارسول اللّٰه الا نستخصی فنھانا عن ذلك وقد تلطف المصنف فی استنباط الحکم کانه یقول لما نھاھم عن الاختصاء مع احتیاجھم الی النساء وھم مع ذلك لاشیئ لھم کما صرح به فی نفس ھذا الخبر بعد باب واحد کان کل منھم لابد وان یکون یحفظ شیئا من القرآن فتعین التزویج بما معه من القرآن فحکم الترجمة من حدیث سھل بالتنصیص ومن حدیث ابن مسعود بالاستدلال ١٢ فتح الباری ٣؎ قوله ولو اذن له لاختصینا قال الطیبی کان الظاھران یقول ولو اذن له لتبتلنا لکنه عدل عن ھذا الظاھر الی قوله لاختصینا لارادة المبالغة ای لبالغنا فی التبتل حتی یفضی بنا الی الاختصاء ولم یرد به حقیقة الاختصاء لانه حرام وقیل بل ھو علی ظاھرہ وکان ذلك قبل النھی عن الاختصاء ویؤیده توارد استیذان جماعة من الصحابة النبی صلعم فی ذلك کابی ھریرة وابن مسعود وغیرھما وانما کان التعبیر بالخصاء ابلغ من التعبیر بالتبتل لان وجود الآلة یقتضی استمرار وجود الشھوة ووجود الشھوة ینافی المراد من التبتل فیتعین الخصاء طریقا الی تحصیل المطلوب وغایته ان فیه الما عظیما فی العاجل یغتفر فی جنب ما یندفع به فی الآجل فھو کقطع الاصبع اذا وقعت فی الید الآکلة صیانة لبقیة الید ولیس الھلاك بالخصاء محققا بل ھو نادر ویشھد له کثرة وجوده فی البھائم مع بقائھا وللحکمة فی منعھم من الاختصاء ارادة تکثیر النسل لیستمر جھاد الکفار والا لو اذن فی ذلك لاوشك تواردھم علیه فینقطع النسل فیقل المسلمون بانقطاعه ویکثر الکفار فھو خلاف المقصود من البعثة المحمدیة ١٢ فتح الباری ٤؎ قوله ثم رخص لنا فی الروایة السابقة فی تفسیر سورة المائدة ثم رخص لنا بعد ذلك قوله ان تنکح المرأة الی اجل ای فی نکاح المتعة قوله ثم قرأ وفی روایة مسلم ثم قرأ علینا ولذا وقع عند الاسمٰعیلی فی تفسیر المائدة قوله یاایھا الذین آمنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللّٰه لکم الآیة ساق الاسمٰعیلی الی قوله المعتدین وظاھر استشھاد ابن مسعود بھذه الآیة ھنا یشعر بانه کان یری بجواز المتعة فقال القرطبی لعله لم یکن حینئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد قلت یؤیده ماذکرہ الاسمٰعیلی انه وقع فی روایة ابی معاویة عن اسمٰعیل بن ابی خالد ففعله ثم ترك ذلك قال وفی روایة لابن عیینة عن اسمٰعیل ثم جاء تحریمھا بعد وفی روایة معمر عن اسمٰعیل ثم نسخ وسیأتی مزید البحث فی حکم المتعة بعد ٢٢٨ اربعة وعشرین بابا

فتح ومرفی ص ٢ فی تفسیر المائدة ١٢ ٥؎ قوله وقال اصبغ کذا فی جمیع الروایات التی وقفت علیھا وکلام ابی نعیم فی المستخرج یشعر بانه قال فیه حدثنا وذکر مغلطای انه وقع عند الطبری رواه البخاری عن اصبغ بن محمد وھو غلط ھو اصبغ بن الفرج لیس فی آبائه محمد قوله العنت بفتح العین المھملة والنون ثم مثناة ھو الزنا ھنا ویطلق ایضا علی الاثم والفجور والامر الشاق والمکروه وقال ابن الانباری اصل العنت الشدة قوله ولا اجد ما اتزوج به النساء فسکت عنی کذا وقع فی روایة حرملة ولا اجد ما اتزوج به النساء فائذن لی اختص وبھذا ترتفع الاشکال عن مطابقة الجواب للسوال. کذا فی فتح الباری ١٢ ٦؎ قوله فاختص ھو امر من الاختصاء وآخره صاد مکسورة مخففة وھو الاشبه بقوله فی الترجمة باب مایکره من التبتل والخصاء قال الزرکشی لکن زیادة واو فی آخره اشبه لما روی فی غیر ھذا المکان فاختصر والاختصار نحو الاختصاء. وقال فی الفتح وعلی الروایتین فلیس الامر فیه لطلب الفعل بل ھو للتھدید وھو کقوله تعالی وقل الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر والمعنی ان فعلت اولم تفعل فلابد من نفوذ القدر ولیس فیه تعرض لحکم الخصاء ومحصل الجواب ان جمیع الامور بتقدیر اللّٰه فی الازل فالخصاء وترکه سواء فان الذی قدر لابد ان یقع وقوله علی ذلك ھی متعلقة بمقدر ای اختص حال استعلائك علی العلم بان کل شیئ بقضاء اللّٰه وقدره ولیس اذنا فی الخصاء بل فیه اشارة الی النھی عن ذلك کانه قال اذا علمت ان کل شیئ بقضاء اللّٰه فلا فائدة فی الاختصاء وقد تقدم انه صلعم نھی عثمٰن بن مظعون لما استاذنه فی ذلك وکانت وفاته قبل ھجرة الحدیبیة ١٢ حل اللغات

یناصفه ای یقسم له نصفا مھیم بفتح المیم وسکون الھاء وفتح الیاء التحتانیة ای ما مالك وما شأنك وزن نواة من ذھب ھو خمسة دراھم الخصاء شق الانثیین المعتدین المتجاوزین حدود اللّٰه العنت ای الزنا ١٢ عه ای الا نستدعی من یفعل بنا الخصاء او نعالج بانفسنا والخصاء ھو الشق علی الانثیین وانتزاعھما قال النووی کان ذلك ظنا منھم جواز الاختصاء ولم یکن ذلك الظن موافقا فان الاختصاء فی الآدمی حرام صغیراکان اوکبیرا ١٢ مرقاة عه وصله فی البیوع عن عبدالعزیز بن عبداللّٰه واورده فی فضائل الانصار عن اسمٰعیل بن ابی اویس ١٢ ف عه ککتف لبن یابس مجفف مستحجر تنقیح ١٢ لمعه بفتح الواو والضاد المعجمة ھو التلطخ بخلوق اوطیب له لون ١٢ ع ک عه وھو الانقطاع من النساء وترك التزوج والخصاء بالکسر والمد انتزاع الانثیین کذا فی الخیر الجاری قال فی فتح الباری وانما قال مایکره من التبتل والخصاء للاشارة الی ان الذی یکره من التبتل ھو الذی یفضی الی التنطع وتحریم ما احل اللّٰه ولیس التبتل من اصله مکروھا ١٢ ف عه ای لم یاذن له حین استاذنه بل نھاه کذا فی الفتح ١٢ عه معناه لو اذن له رسول اللّٰه صلعم فی التبتل لفعلنا الاختصاء ١٢ خیر عه عبارة عن عدم تغیر حکمه مع ای نفذ المقدور بما کتب فی اللوح المحفوظ ١٢ ف عه ھذا طرف من حدیث وصله

عن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قلت يا رسول الله أرأيت لو نزلت واديا وفيه شجرة قد أكل منها ووجدت
شجرا لم يؤكل منها في أيها كنت ترتع بعيرك قال في الذي لم يرتع منها تعني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها حدثنا
عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو أسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريتك في المنام
مرتين اذا رجل يحملك في سرقة حرير فيقول هذه امرأتك فاكشفها فاذا هي انت فاقول ان يكن هذا من عند الله يمضه **باب تزويج
الثيبات** وقالت ام حبيبة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم لا تعرضن علي بناتكن ولا اخواتكن حدثنا ابو النعمان قال حدثنا هشيم قال حدثنا
سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال قفلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة فتعجلت على بعير لي قطوف فلحقني راكب من
خلفي فنخس بعيري بعنزة كانت معه فانطلق بعيري كاجود ما انت راء من الابل فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يعجلك قلت كنت
حديث عهد بعرس قال بكرا ام ثيبا قلت ثيب قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك قال فلما ذهبنا لندخل قال امهلوا حتى تدخلوا ليلا
اي عشاء لكي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محارب قال سمعت جابر بن عبد الله يقول
تزوجت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تزوجت فقلت تزوجت ثيبا فقال مالك وللعذارى ولعابها فذكرت ذلك لعمرو بن
دينار فقال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا جارية تلاعبها وتلاعبك **باب تزويج
الصغار من الكبار** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن يزيد عن عراك عن عروة ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب عائشة
الى ابي بكر فقال له ابو بكر انما انا اخوك فقال انت اخي في دين الله وكتابه وهي لي حلال **باب الى من ينكح واي النساء خير وما يستحب
ان يتخير لنطفه من غير ايجاب** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال خير نساء ركبن الابل صالح نساء قريش احناه على ولد في صغره وارعاه على زوج في ذات يده **باب اتخاذ السراري
ومن اعتق جارية ثم تزوجها** حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا صالح بن صالح الهمداني قال حدثنا
الشعبي قال حدثني ابو بردة عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما رجل كانت عنده وليدة فعلمها فاحسن تعليمها وادبها

شجرة　هذا　فانما　رسول الله　ابكرا ام　ثيبا　لو　تلاعبك　وتلاعبها　وتلاعبك　وتلاعبها　ابن سعد　مسلم　صالحا　صالحي　ولده　جاريته　ثني　قال

ـــــه قوله في الذي لم يرتع منها اي اوثر ذلك في الاختيار على غيره فلا يرد على ذلك كون الواقع منه ان الذي تزوج من الثيبات اكثر ويحتمل ان تكون عائشة كنت بذلك عن المحبة بل عن ادق من ذلك ١٢ فتح الباري ـــــه قوله ان يكن هذا من عند الله يمضه او من الاضغاث فان قلت رؤيا الانبياء وحي فما معنى قوله ان يكن قال عياض ان كانت هذه الرؤيا قبل النبوة فمعناها ان كانت رؤيا حق وان كانت بعد النبوة فلها ثلثة معان احدها ان المراد ان يكن الرؤيا على وجهها وظاهرها لا يحتاج الى تعبير وتفسير فسيمضيه الله تعالى وينجزه فالشك عائد الى انها رؤيا على ظاهرها ام يحتاج الى تعبير وصرف عن ظاهرها وثانيها ان المراد ان كانت هذه الزوجة في الدنيا يمضيها الله فالشك في انها زوجته في الدنيا ام في الجنة وثالثها انه لم يشك ولكن اخبر بالتحقيق واتى بصورة الشك وهو نوع من البديع يسمونه تجاهل العارف كذا في الطيبي ١٢ ـــــه قوله حتى تدخلوا ليلا اي عشاء قال الحافظ ابن حجر هذا يعارضه الحديث الآخر الآتي قبيل ابواب الطلاق لا يطرق احدكم اهله ليلا ويجمع بينهما بان الذي في الباب لمن علم خبر مجيئه والعلم بوصوله والآتي لمن قدم بغتة ١٢ قس ـــــه قوله كي تمتشط الشعثة بفتح المعجمة وكسر المهملة ثم مثلثة التي انتشر شعرها واطلق عليها ذلك لان التي يغيب زوجها في مظنة عدم التزين قوله تستحد بحاء مهملة اي تستعمل الحديدة وهي الموسى والمغيبة بضم الميم وكسر المعجمة بعدها تحتية ساكنة ثم موحدة مفتوحة اي التي غاب عنها زوجها والمراد ازالة الشعر عنها ١٢ ف ـــــه قوله خطب عائشة قال الاسمعيلي ليس في الرواية ما ترجم به الباب وصغر عائشة عن كبر رسول الله صلعم معلوم من غير هذا الخبر ثم الخبر الذي اورده مرسل قلت الجواب عن الاول يمكن ان يؤخذ من قول ابي بكر انما انا اخوك فان الغالب في بنت الاخ ان تكون اصغر من عمها وايضا فيكفي ما ذكر في مطابقة الحديث للترجمة ولو كان من خارج وعن الثاني انه وان كان صورة سياقه الارسال فهو من رواية عروة في قصة وقعت لخالته عائشة وجدة لامه ابي بكر والظاهر انه حمل ذلك من خالته عائشة او من امه اسماء بنت ابي بكر وقد قال ابن عبد البر اذا علم لقاء الراوي لمن اخبر عنه ولم يكن مدلسا حمل ذلك على سماعه ممن اخبر عنه ولو لم يات بصيغة تدل على ذلك ١٢ فتح مختصرا ـــــه قوله الى من ينكح واي النساء خير وما يستحب ان يتخير لنطفه من غير ايجاب اشتملت الترجمة على ثلثة احكام وتناول الاول والثاني من حديث الباب واضح وان الذي يريد التزويج ينبغي ان ينكح الى قريش لان نساءهن خير النساء وهو الحكم الثاني واما الثالث فيؤخذ منه بطريق اللزوم لان من ثبت انهن خير من غيرهن استحب تخيرهن للاولاد وقد ورد في الحكم الثالث حديث صريح اخرجه ابن ماجه وصححه الحاكم من حديث عائشة مرفوعا تخيروا لنطفكم وانكحوا الاكفاء ١٢ فتح ـــــه قوله خير نساء ركبن الابل اي نساء العرب لانهم الذين يكثر منهم ركوب الابل وقوله احناه اي اشفقه وتذكير الضمير على تاويل الصنف او من تركب الابل او يتزوج او نحوها قوله وارعاه على زوج في ذات يده اي احفظ في مال الزوج ١٢ لمعات ـــــه قوله اتخاذ السراري جمع سرية بضم السين وكسر الراء الثقيلة ثم تحتانية ثقيلة وقد تكسر السين ايضا سميت بذلك لانها مشتقة من التسرر واصله من السر وهو من اسماء الجماع ويقال لها السرية ايضا واطلق عليها ذلك لانها في الغالب يكتم امرها من الزوجة وقد ورد الامر بذلك صريحا في حديث ابي الدرداء مرفوعا عليكم بالسراري فانهن مباركات الارحام اخرجه الطبراني واسناده واه ولاحمد انكحوا امهات الاولاد فاني اباهي بكم يوم القيمة واسناده اصلح من الاول ١٢ ف ـــــه قوله كانت عنده وليدة فعلمها اي من احكام الشريعة فاحسن تعليمها وادبها فاحسن تاديبها والادب حسن الاحوال والاخلاق وقيل التخلق بالاخلاق الحميدة واحسان التعليم والتاديب بان يكون من غير عنف وضرب بل بلطف وتاني هذا ملتقط من المجمع والعيني قوله ثم اعتقها فتزوجها فيه المطابقة للجزء الاخير من الترجمة ومر في كتاب العلم في ايما رجل كانت عنده امة يطاها فادبها فاحسن تاديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها الحديث فبهذه الزيادة يحصل المطابقة صريحا لجزئي الترجمة والله تعالى اعلم. قوله فله اجران فيه اشارة الى ان المعتبر في الجهات للاجران اي العتق والتزويج فان قلت لم لم يعتبر الكل قلت لان التاديب والتعليم يوجبان الاجر في الاجنبي والاولاد وجميع الناس فلم يكن مختصا بالاماء فلم يبق الاعتبار الا في الجهتين وهما العتق والتزويج ١٢ ع.

حل اللغات

سرقة بفتح السين والراء قطعة من حرير. قطوف بفتح القاف بطيء الحركة. نخس دفع. سراري جمع سرية بضم السين وتشديد الراء ١٢.

ـــــه بفتح السين والراء المهملتين ثم قاف اي قطعة حرير ١٢ قس ـــــه هذا طرف من حديث سيأتي بعد عشرة ابواب موصولا واستنبط المهم الترجمة من قوله بناتكن لانه خاطب بذلك نساءه فاقتضى ان لهن بنات من غيره فيستلزم انهن ثيبات ١٢ فتح ـــــه وقع في رواية وهب بن كيسان من الزيادة قلت كن لي اخوات فاحببت ان اتزوج امرأة تجمعهن وتمشطهن وتقوم عليهن ١٢ ف ـــــه بفتح الراء جمع العذراء وهي البكر اي ما المانع لك عن نكاح العذارى ولعابها ١٢ خير جاري ـــــه بكسر اللام مصدر من الملاعبة ويستعمل بضم اللام والمراد الريق ١٢ قس ـــــه بكسر المهملة وتخفيف الراء ابن مالك تابعي ١٢ ف ـــــه اشارة الى قوله تعالى انما المؤمنون اخوة ١٢ فتح الباري ـــــه محصله وهي مع كونه ابنة اخي تحل لي نكاحها لان الاخوة المانعة من ذلك اخوة النسب والرضاع لا اخوة الدين ١٢ فتح ـــــه جمع نطفة وهو اشارة الى ما روي عنه صلعم تخيروا لنطفكم والمراد البخاري ان الامر للندب لا للايجاب ١٢ ك ـــــه كذا للاكثر بالافراد وفي رواية غير الكشميهني صلح بضم الصاد وتشديد اللام بلفظ الجمع والمراد بالصلاح هنا صلاح الدين وحسن المخالطة مع الزوج ١٢ ف ـــــه ابن مسلم بن حيان وذكره البخاري في العلم صالح بن حيان بنسبة الى جده وليس هو بصالح بن حيان القرشي الكوفي الذي يروي عن ابي وائل ١٢ عيني

فاحسن تاديبها ثم اعتقها وتزوجها فله اجران وايما رجل من اهل الكتاب امن بنبيه وامن بي فله اجران وايما مملوك ادى حق مواليه وحق ربه فله اجران قال الشعبي خذها بغير شيء قد كان الرجل يرحل فيما دونه الى المدينة وقال ابو بكر عن ابي حصين عن ابي بردة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم اعتقها ثم اصدقها حدثنا سعيد بن تليد اخبرني ابن وهب اخبرني جرير بن حازم عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمن عن حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة لم يكذب ابراهيم الا ثلث كذبات بينما ابراهيم مر بجبار ومعه سارة فذكر الحديث فاعطاها هاجر قالت كف الله يد الكافر واخدمني اجر قال ابو هريرة فتلك امكم يا بني ماء السماء حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلثا يبنى عليه بصفية بنت حيي فدعوت المسلمين الى وليمته فما كان فيها من خبز ولا لحم امر بالانطاع فالقي فيها من التمر والاقط والسمن فكانت وليمته فقال المسلمون احدى امهات المؤمنين او مما ملكت يمينه فقالوا ان حجبها فهي من امهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس باب من جعل عتق الامة صداقها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حماد عن ثابت وشعيب بن الحبحاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق صفية وجعل عتقها صداقها باب تزويج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد الساعدي قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت اهب لك نفسي فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها وصوبه ثم طأطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شيء قال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتم من حديد ولكن هذا ازاري قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فامر به فدعي فلما جاء قال ماذا معك من القران قال معي سورة كذا وسورة كذا عددها فقال تقرأهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك من القران

تزوجها ، يعني ، بها ، قال ، اخبرنا ، قال ، ابن حرب ، مجاهد ، قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ، ما ، قال ، اليها ، لها ، النبي ، فيها ، فقال بما تحفظ

ـــــــــــــــــــــــــــــــ

۱ قوله اصدقها كانه اشار بهذه الرواية الى ان المراد بالتزويج في الرواية الاخرى انه يقع بصداق سوى العتق لانه وقع في قصة صفية ۱۲ فتح ۲ قوله لم يكذب ابراهيم الا ثلث كذبات وقد اورد على الحصر ما رواه مسلم من ذكر قول ابراهيم في الكوكب هذا ربي واجيب بانه في حال الطفولية وليست هي زمان التكليف والمقصود منه الاستفهام للتوبيخ والاحتجاج قال المازري اما الكذب على الانبياء فيما هو طريق البلاغ عن الله عز وجل فالانبياء معصومون منه سواء قل او كثر واما ما لا يتعلق بالبلاغ ويعد من الصغائر كالكذبة في حقيرات امور الدنيا ففي امكان وقوعه منهم وعصمتهم منه القولان المشهوران للسلف والخلف قال عياض الصحيح ان الكذب لا يقع منهم مطلقا واما الكذبات المذكورة فانما هي بالنسبة الى فهم السامع لكونها في صورة الكذب واما في نفس الامر فليست كذبات قلت ووافقه شارح من علمائنا حيث قال انما سماها كذبات وان كانت من جملة المعاريض لعلو شانهم عن الكناية بالحق فيقع ذلك موقع الكذب عن غيرهم او لانها لما كانت صورتها صورة الكذب سميت كذبات ۱۲ مرقات ۳ قوله يا بني ماء السماء قيل اراد بني اسمعيل بطهارة نسبهم وقيل اشار به الى انتباع الله تعالى لاسمعيل زمزم وهي ماء السماء وقيل اراد العرب كلهم سموا بذلك لانهم يتبعون المطر ويعيشون به والعرب وان لم يكونوا باجمعهم من بطن هاجر لكن غلب اولاد اسمعيل على غيرهم وقيل غير ذلك كذا في اللمعات ومر الحديث مع بيانه في ۱۲ ٤ قوله احدى امهات المؤمنين او مما ملكت يمينه وفيه مسلم فقال الناس لا يدري اتزوجها ام اتخذها ام ولد ومطابقته للترجمة من تردد الصحابة في صفية هل هي زوجة او سرية فيطابق احد ركني الترجمة ۱۲ فتح ۵ قوله وجعل عتقها صداقها اخذ بظاهره من القدماء سعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وطاؤس والزهري ومن فقهاء الامصار الثوري وابو يوسف واحمد واسحق قالوا اذا اعتق امته على ان يجعل عتقها صداقها صح العقد والعتق والمهر على ظاهر الحديث واجاب الباقون عن ظاهر الحديث باجوبة اقربها الى لفظ الحديث انه اعتقها بشرط ان يتزوجها فوجب له عليها قيمتها وكانت معلومة فتزوجها بها قال في الفتح او هو من خصائصه صلى الله عليه وآله وسلم وممن جزم بذلك الماوردي كذا في القسطلاني كما سبق في ص في غزوة خيبر ۱۲ ٦ قوله باب تزويج المعسر تقدم في اوائل كتاب النكاح باب تزويج المعسر الذي معه القرآن والاسلام وهذه الترجمة اخص من تلك وعلق بتلك حديث سهل الذي اورده في هذا الباب مبسوطا وسياتي بعد ثلاثين

باب قوله لقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله هو تعليل لحكم الترجمة ومحصله ان الفقر في الحال لا يمنع التزويج لاحتمال حصول المال في المآل والله اعلم ۱۲ فتح ۷ قوله جاءت امرأة وهبها ام شريك في قول الاكثرين كما قاله النووي وقيل خولة بنت حكيم وقال الواقدي غزية بنت جابر قال سيدنا قاضي القضاة ليس قول الواقدي مغايرا للاول بل هو اسم شريك وقضية الجوزية غير قضية ام شريك وفي مسند احمد انها جوينية كذا في التنقيح ۱۲ ۸ قوله فصعد النظر بتشديد العين اي رفع وصوب بتشديد الواو اي خفض وفيه دليل لجواز النظر لمن اراد ان يتزوج امرأة وتاملها قاله النووي ۱۲ ۹ قوله ولو خاتما من حديد اي ولو كان الذي تمهره خاتما من حديد ففيه حذف كان واسمه وجواب لو وفيه دلالة على جواز التختم بالحديد وفيه خلاف قيل يكره لانه من لباس اهل النار والاصح عند الشافعية لا يكره كذا في القسطلاني ومر بيانه في ص ۱۲ ۱۰ قوله ولا خاتم من حديد بهذه الرواية بالرفع وسبق في رواية بالنصب عطف على الكلام السابق كانه قال ولا اجد والرفع على القطع والاستيناف ۱۲ تنقيح

حل اللغات

وليدة اي امة. فاحسن تعليمها اي من غير عنف ادبها الادب حسن الاخلاق واذا حوال اصدقها اي جعلها مهرا بني ماء السماء بني اسمعيل لو العرب الاقط لبن مجفف يابس كاللبا در اسرا اي حيلة الى تمت ۱۲

ع الخطاب لرجل من اهل خراسان سأل الشعبي عمن يعتق امته ثم يتزوجها ۱۲ ع الى موسى بهذا الاسناد مسلسل بالكوفيين وبالكنى ۱۲ للمع بفتح الفوقية وكسر اللام الخفيفة آخره مهملة ۱۲ ف بفتح الذال المعجمة واللام ذو بيكونها ۱۲ قس ومر الحديث في احاديث الانبياء في ص ۱۲ ع على صيغة المجهول من البناء وهو الدخول بالزوجة ۱۲ مجمع جمع النطع هي السفرة من جلد ۱۲ ع لبن مجفف يابس متحجر يطبخ ۱۲ مجمع ما يدبها لها وطاء وظلفر على البعير ۱۲ ما ع بفتح المهملة وسكون الموحدة الاولين ۱۲ خ ع الساعدي مما ادرجني الحديث ۱۲ قس ع اي من حفظك كذا في المجمع ومر الحديث مع بيانه في ص ۱۲

بَابُ الْأَكْفَاءِ فِي الدِّينِ وَقَوْلِهِ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَبَا حُذَيْفَةَ بْنَ عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَنَّى سَالِمًا وَأَنْكَحَهُ بِنْتَ أَخِيهِ هِنْدَ بِنْتَ الْوَلِيدِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَهُوَ مَوْلًى لِامْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ كَمَا تَبَنَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدًا وَكَانَ مَنْ تَبَنَّى رَجُلًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ دَعَاهُ النَّاسُ إِلَيْهِ وَوَرِثَ مِنْ مِيرَاثِهِ حَتَّى أَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ إِلَى قَوْلِهِ وَمَوَالِيكُمْ فَرُدُّوا إِلَى آبَائِهِمْ فَمَنْ لَمْ يُعْلَمْ لَهُ أَبٌ كَانَ مَوْلًى وَأَخًا فِي الدِّينِ فَجَاءَتْ سَهْلَةُ بِنْتُ سُهَيْلِ بْنِ عَمْرٍو الْقُرَشِيِّ ثُمَّ الْعَامِرِيِّ وَهِيَ امْرَأَةُ أَبِي حُذَيْفَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّا كُنَّا نَرَى سَالِمًا وَلَدًا وَقَدْ أَنْزَلَ اللهُ فِيهِ مَا قَدْ عَلِمْتَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمٰعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضُبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَهَا لَعَلَّكِ أَرَدْتِ الْحَجَّ قَالَتْ وَاللهِ لَا أَجِدُنِي إِلَّا وَجِعَةً فَقَالَ لَهَا حُجِّي وَاشْتَرِطِي وَقُولِي اللّٰهُمَّ مَحِلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي وَكَانَتْ تَحْتَ الْمِقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبَتْ يَدَاكَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلٍ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَقُولُونَ فِي هٰذَا قَالُوا حَرِيٌّ إِنْ خَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ وَإِنْ قَالَ أَنْ يُسْتَمَعَ قَالَ ثُمَّ سَكَتَ فَمَرَّ رَجُلٌ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ مَا تَقُولُونَ فِي هٰذَا قَالُوا حَرِيٌّ إِنْ خَطَبَ أَنْ لَا يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لَا يُشَفَّعَ وَإِنْ قَالَ أَنْ لَا يُسْتَمَعَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هٰذَا خَيْرٌ مِنْ مِلْءِ الْأَرْضِ مِثْلَ هٰذَا

بَابُ الْأَكْفَاءِ فِي الْمَالِ وَتَزْوِيجِ الْمُقِلِّ الْمُثْرِيَةَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامٰى قَالَتْ يَا ابْنَ أُخْتِي هٰذِهِ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي حَجْرِ وَلِيِّهَا فَيَرْغَبُ فِي جَمَالِهَا وَمَالِهَا وَيُرِيدُ أَنْ يَنْتَقِصَ صَدَاقَهَا فَنُهُوا عَنْ نِكَاحِهِنَّ إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا فِي إِكْمَالِ الصَّدَاقِ وَأُمِرُوا بِنِكَاحِ مَنْ سِوَاهُنَّ قَالَتْ وَاسْتَفْتَى النَّاسُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذٰلِكَ فَأَنْزَلَ اللهُ يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ إِلَى وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ فَأَنْزَلَ اللهُ لَهُمْ أَنَّ الْيَتِيمَةَ إِذَا كَانَتْ ذَاتَ جَمَالٍ وَمَالٍ رَغِبُوا فِي نِكَاحِهَا وَ

٢ وقوله ٣ الآية قال ابنة هند لامرأته ٢ الى ما حسبها فقالوا ثمنا فان هي مالها وجمالها ٢ قوله

ـــه ١ قوله باب الاكفاء في الدين جمع كفو بضم اوله وسكون الفاء بعدها همزة المثل والنظير واعتبار الكفاءة في الدين متفق عليه فلا تحل المسلمة لكافر اصلا قوله وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا الآية قال الفراء النسب من لا يحل نكاحه والصهر من يحل نكاحه وكان المصنف لما رأى الحصر وقع بين نسب وصهر ... التمسك بالعموم لوجود ... وهو استثناء الكافر وقد جزم بان اعتبار الكفاءة مختص بالدين مالك ونقل عن عمر وابن مسعود ومن التابعين عن محمد بن سيرين وعمر بن عبد العزيز واعتبر الكفاءة في النسب الجمهور وقال ابو حنيفة قريش اكفاء بعضهم بعضا والعرب كذلك وليس احد من العرب كفوا لقريش كما ليس احد من غير العرب كفوا للعرب وهو وجه للشافعية والصحيح تقديم بني هاشم والمطلب على غيرهم ومن عدا هؤلاء اكفاء بعضهم لبعض كذا في الفتح وعند الحنفية تعتبر الكفاءة في الدين والنسب والمال والحرفة وتمامها في كتب الفقه ١٢ ـــه ٢ قوله تبنى سالما هو ابن معقل بفتح الميم وكسر القاف مولى امرأة من الانصار اسمها ثبيتة بضم المثلثة وفتح الموحدة وسكون التحتية وبالفوقانية وقيل عمرة وقيل سلمى بنت يعار بالتحتية والمهملة والراء الانصارية فاعتقته فانقطع الى زوجها ابي حذيفة فتبناه اي اتخذه ابنا فنسب اليه فلما نزل ادعوهم لآبائهم هو اقسط قيل له سالم مولى ابي حذيفة وانكحه بنت اخيه هندا قال في الاستيعاب هي فاطمة قوله فجاءت سهلة بنت سهيل مصغرا وهي ايضا امرأة ابي حذيفة ... وهذه قرشية وتلك انصارية قوله وقد انزل الله فيه ما قد علمت وهو قوله ادعوهم لآبائهم فذكر الحديث وهو فقالت يا رسول الله ان سالما بلغ مبلغ الرجال وانه يدخل علينا واني اظن في نفس ابي حذيفة من ذلك شيئا فقال لها ارضعيه تحرمي عليه ويذهب ما في نفسه فارضعته فذهب الذي في نفسه قالوا هذا كان من خصائصها قال القاضي عياض لعلها حلبته ثم شربه من غير ان يمس ثديها ولا التقت بشرتهما ويحتمل انه عفي عن مسه للحاجة كما خص بالرضاعة مع الكبر هذا كلام كرماني قال في الفتح فبذلك كانت عائشة تأمر بنات اخواتها ان يرضعن من احبت عائشة ان يراها ويدخل عليها وان كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها وابت ام سلمة وسائر ازواج النبي صلعم ان يدخلن عليهن بتلك الرضاعة احدا من الناس حتى يرضع في المهد وقلن لعائشة والله ما ندري لعلها رخصة من رسول الله صلعم لسالم دون الناس ١٢ ـــه ٣ قوله لا اجدني اي لا اجد نفسي وهو من خصائص افعال القلوب ان يكون فاعلها ومفعولها ضميرين متحدين ١٢ فتح ـــه ٤ قوله محلي بفتح ميم وكسر المهملة اي مكان تحللي عن الاحرام مكان حبستني فيه عن النسك بعلة المرض ك قال في المجمع فيه اشتراط التحلل ان مرض خلافا لابي حنيفة ومالك واخرون حملوا الحديث على انه مخصوص بها وضعفه القاضي وهو ضعيف لثبوته في الصحيحين ١٢ ـــه ٥ قوله وكانت تحت المقداد بن الاسود وظاهر سياقه انه من كلام عائشة ويحتمل انه من كلام عروة وهذا القدر هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب فان المقداد وهو ابن عمرو الكندي نسب الى الاسود بن عبد يغوث الزهري لكونه تبناه فكان من حلفاء قريش وتزوج ضباعة وهي هاشمية فلولا ان الكفاءة لا تعتبر بالنسب لما جاز له ان يتزوجها لانها فوقه في النسب وللذي يعتبر الكفاءة في النسب ان يجيب بانها رضيت هي واولياؤها فسقط حقهم من الكفاءة وهو جواب صحيح ان ثبت اعتبار الكفاءة في النسب ١٢ فتح ـــه ٦ قوله فاظفر بذات الدين جزاء شرط محذوف اي اذا تحققت تفصيلها فاظفر ايها المسترشد بها فانها تكسب منافع الدارين قال البيضاوي من عادة الناس ان يرغبوا في النساء لاحدى الاربع واللائق بارباب الديانات وذوي المروات ان يكون الدين مطمح نظرهم في كل شيء لا سيما فيما يدوم امره ولذلك اختاره الرسول صلعم بآكد وجه وابلغه فامر بالظفر الذي هو غاية البغية كذا في الكرماني ١٢ ـــه ٧ قوله هذا خير اي الفقير خير من ملء الارض مثل هذا اي الغني قال الكرماني ان كان الاول كافرا فوجهه ظاهر وان فيكون ذلك معلوما لرسول الله صلعم بالوحي قلت يعرف المراد من الطريق الاخرى التي ستأتي في كتاب الرقاق بلفظ قال رجل من اشراف الناس هذا والله حري الخ فاصل الجواب انه اطلق تفضيل الفقير المذكور على الغني المذكور ولا يلزم من ذلك تفضيل كل فقير على كل غني ١٢ فتح ـــه ٨ قوله وتزويج المقل بضم الميم وكسر القاف وتشديد اللام الفقير قوله المثرية بضم الميم وسكون المثلثة وكسر الراء وفتح التحتية هي التي لها ثراء بفتح اوله والمد هو الغنى ١٢ ف حل اللغات مولى اي معتق تبنى اي اتخذه ولدا فردوا بصيغة المجهول اي نسبوا وجعة بفتح الواو وكسر الجيم اي ذات مرض لا يشفع اي لا يقبل شفاعته المثرية هو الغني ١٢

ـــه اسم حبشية وقيل هشيم وقيل هاشم وقيل غير ذلك ١٢ لمعات قال في الفتح ووقع عند مالك فاطمة فلعل لها اسمين ١٢ لمعات بالياء التحتية وصحف من قال بالفوقية ١٢ توشيح ـــه زاد البرقاني فيه وابو داود وكان يأوي معي ومع ابي حذيفة في بيت واحد فيراني فضلا اي متبذلة في ثياب المهنة او منكشفة بعض البدن ١٢ ف مختصرا ـــه زاد البرقاني وابو داود فكيف ترى فقال رسول الله صلعم ارضعيه فارضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة ١٢ ف ـــه ابن عبد المطلب ابنة هاشمية بنت عم النبي صلعم ١٢ ف ـــه بفتح المهملتين وهو في الاصل الشرف بالآباء وبالاقارب ١٢ فتح ـــه دعاء في الاصل الا ان العرب تستعمله للانكار والتعجب والتعظيم والحث على الشيء وهذا هو المراد هاهنا ١٢ ك ـــه يقال رغب فيه اذا اراده ورغب عنه اذا لم يرده ك مر الحديث في ص٢٣٢ في التفسير وفي ص٣٤٢ ١٢ ـــه اي بعد قوله وان خفتم الى ورباع ١٢ عيني

(باب الاكفاء في المال) قوله رغبوا في نكاحها ونسبها في اكمال الصداق) كان المعنى وفي قربها هكذا بين باكمال الصداق وفي بعض النسخ وسنتها في اكمال الصداق وكان معناه واخلال سنتها في اكمال الصداق اذ الظاهر انهم كانوا يخلون اكمال المهر او يرغبون في اخلاله حتى قيل ليس لهم نكاحها الا ان يقسطوا والله تعالى اعلم

اه سندي

نَسَبِهَا فِي اِكْمَالِ الصَّدَاقِ وَاِذَا كَانَتْ مَرْغُوْبَةً عَنْهَا فِي قِلَّةِ الْمَالِ وَالْجَمَالِ تَرَكُوْهَا وَاَخَذُوْا غَيْرَهَا مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ فَكَمَا يَتْرُكُوْنَهَا حِيْنَ يَرْغَبُوْنَ عَنْهَا فَلَيْسَ لَهُمْ اَنْ يَّنْكِحُوْهَا اِذَا رَغِبُوْا فِيْهَا اِلَّا اَنْ يُّقْسِطُوْا لَهَا وَيُعْطُوْهَا حَقَّهَا الْاَوْفٰى مِنَ الصَّدَاقِ **بَابُ** مَا يُتَّقٰى مِنْ شُؤْمِ الْمَرْاَةِ وَقَوْلِهِ تَعَالٰى اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ **حَدَّثَنَا** اِسْمٰعِيْلُ قَالَ حَدَّثَنِيْ مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَمْزَةَ وَسَالِمٍ ابْنَيْ عَبْدِ اللّٰهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشُّؤْمُ فِي الْمَرْاَةِ وَالدَّارِ وَالْفَرَسِ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيْدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَسْقَلَانِيُّ عَنْ اَبِيْهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ذَكَرُوا الشُّؤْمَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِيْ شَيْءٍ فَفِي الدَّارِ وَالْمَرْاَةِ وَالْفَرَسِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يُوْسُفَ قَالَ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ اَبِيْ حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنْ كَانَ فِيْ شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَرْاَةِ وَالْمَسْكَنِ **حَدَّثَنَا** اٰدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا عُثْمَانَ النَّهْدِيَّ عَنْ اُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَكْتُ بَعْدِيْ فِتْنَةً اَضَرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ **بَابُ** الْحُرَّةِ تَحْتَ الْعَبْدِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يُوْسُفَ قَالَ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ رَبِيْعَةَ بْنِ اَبِيْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنِ الْقٰسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِيْ بَرِيْرَةَ ثَلٰثُ سُنَنٍ عَتَقَتْ فَخُيِّرَتْ وَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ وَدَخَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبُرْمَةٌ عَلَى النَّارِ فَقُرِّبَ اِلَيْهِ خُبْزٌ وَّاُدُمٌ مِّنْ اُدُمِ الْبَيْتِ فَقَالَ لَمْ اَرَ الْبُرْمَةَ فَقِيْلَ لَحْمٌ تُصُدِّقَ عَلٰى بَرِيْرَةَ وَاَنْتَ لَا تَاْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَّلَنَا هَدِيَّةٌ **بَابُ** لَا يَتَزَوَّجُ اَكْثَرَ مِنْ اَرْبَعٍ لِقَوْلِهِ تَعَالٰى مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ يَعْنِيْ مَثْنٰى اَوْ ثُلٰثَ اَوْ رُبٰعَ وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ اُولِيْ اَجْنِحَةٍ مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ يَعْنِيْ مَثْنٰى اَوْ ثُلٰثَ اَوْ رُبٰعَ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدٌ قَالَ اَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ عَائِشَةَ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا فِي الْيَتٰمٰى قَالَ الْيَتِيْمَةُ تَكُوْنُ عِنْدَ الرَّجُلِ وَهُوَ وَلِيُّهَا فَيَتَزَوَّجُهَا عَلٰى مَالِهَا وَيُسِيْءُ صُحْبَتَهَا وَلَا يَعْدِلُ فِيْ مَالِهَا فَلْيَتَزَوَّجْ مَا طَابَ لَهُ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهَا مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ **بَابُ** وَاُمَّهٰتُكُمُ اللّٰتِيْ اَرْضَعْنَكُمْ وَيَحْرُمُ مِنَ

---

١ قوله الشؤم في المرأة والدار والفرس قال النووي وفي رواية وانما الشؤم في ثلثة المرأة والفرس والدار وفي رواية ان كان في شيء ففي الربع والخادم والفرس واختلف العلماء في هذا الحديث فقال مالك وطائفة هو على ظاهره وان الدار قد يجعل الله تعالى سكنها سببا للضرر والهلاك وكذا اتخاذ المرأة المعينة او الفرس او الخادم قد يحصل الهلاك عنده بقضاء الله ومعناه قد يحصل الشؤم في هذه الثلثة كما صرح به في رواية ان يكن الشؤم في شيء وقال الخطابي وكثيرون هو في معنى الاستثناء من الطيرة اي الطيرة منهي عنها الا ان يكون له دار يكره سكنها او امرأة يكره صحبتها او فرس او خادم فليفارق الجميع بالبيع ونحوه وطلاق المرأة وقال آخرون شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها واذاهم وشؤم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها وتعرضها للريب وشؤم الفرس ان لا يغزى عليها وقيل حرانها وغلاء ثمنها وشؤم الخادم سوء خلقه وقلة تعهده لما فوض اليه وقيل المراد بالشؤم هنا عدم الموافقة واعترض بعض الملاحدة بحديث لا طيرة على هذا فاجاب ابن قتيبة وغيره بان هذا مخصوص من حديث لا طيرة الا في هذه الثلثة قال القاضي قال بعض العلماء الجامع لهذه الفصول السابقة في الاحاديث ثلثة اقسام احدها ما لم يقع به الضرر ولا اطردت به عادة خاصة ولا عامة فهذا لا يلتفت اليه وانكر الشرع الالتفات اليه وهو الطيرة والثاني ما يقع عنده الضرر عموما لا يخصه ونادرا لا يتكرر كالوباء فلا يقدم عليه ولا يخرج منه والثالث ما يخص ولا يعم كالدار والفرس والمرأة فهذا يباح الفرار منه والله اعلم انتهى كلام النووي في شرح المسلم بعينه وذكر القسطلاني في ارشاده ونقلا عن الطيبي ويحتمل ان يكون معنى الاستثناء على حقيقته وتكون هذه الثلثة من حكم المستثنى منه اي الشؤم ليس في شيء من الاشياء الا في هذه الثلثة قال ويحتمل ان ينزل على قوله صلعم لو كان شيء سبق القدر سبقته العين والمعنى ان فرض شيء له قوة وتاثير عظيم يسبق القدر لكان عينا والعين لا يسبق فكيف بغيرها وعليه كلام القاضي عياض حيث قال وجه تعقيب قوله ولا طيرة بهذه الشرطية يدل على ان الشؤم ايضا منفي عنه والمعنى ان الشؤم لو كان له وجود في شيء لكان في هذه الاشياء فانها اقبل الاشياء له لكن لا وجود له فيها فلا وجود له اصلا انتهى فعلى هذا الشؤم في الاحاديث المستشهد بها محمول على الكراهة التي سببها ما في الاشياء من مخالفة الشرع او الطبع كما قيل شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها وشؤم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها ونحوهما وشؤم الفرس ان لا يغزى عليها وقيل حرانها وغلاء ثمنها فالشؤم فيها عدم موافقتها له شرعا وطبعا انتهى ومر الحديث مع بيانه في كتاب الجهاد ١٢ ٢ قوله اضر على الرجال من النساء لانهن ناقصات عقل ودين فاسبب للرجل اللازم وللرجال اليها حاجة فتكون حاكمة في البيت وقد تكون تريد الحكومة على الزوج وفي حديث آخر يغلبن على الكرام ويغلبهن اللئام كذا في الخير الجاري وفي الفتح قال الشيخ تقي الدين السبكي في ايراد البخاري هذا الحديث عقب حديثي ابن عمر وسهل بعد ذكر الآية في الترجمة اشارة الى تخصيص الشؤم بمن يحصل منها العداوة والفتنة لا كما يفهمه بعض الناس من التشاؤم بكعبها او ان لها تاثيرا في ذلك وهي شيء لا يقول به احد من العلماء ومن قال انها سبب في ذلك فهو جاهل وقد اطلق الشارع على من ينسب المطر الى النوء الكفر فكيف بمن ينسب ما يقع من الشر الى المرأة مما ليس لها فيه مدخل انتهى ١٢ ٣ قوله فخيرت بلفظ المجهول خيرها صلعم في فسخ نكاحها من مغيث وبين المقام معه فاختارت نفسها وكان عبدا قس وسياتي البحث فيه في كتاب الطلاق ان شاء الله تعالى ١٢ ٤ قوله لا يتزوج اكثر من اربع لقوله مثنى وثلث ورباع اما حكم الترجمة فبالاجماع الا قول من لا يعتد بخلافه من رافضي ونحوه واما انتزاعه من الآية فلان الظاهر منها التخيير بين الاعداد المذكورة بدليل قوله تعالى في الآية فان خفتم الا تعدلوا فواحدة واما من قال جاء القوم مثنى وثلث ورباع اراد انهم جاؤا اثنين اثنين وثلثة ثلثة واربعة اربعة فحمل هذا معنى الآية انكحوا اثنين اثنين وثلثة ثلثة واربعة اربعة فاراد الجمع لا المجموع ولو اراد مجموع العدد المذكور لكان قوله مثلا تسعا ارشد وابلغ وايضا فان لفظ مثنى معدول عن اثنين كما تقدم فدل ان المراد التخيير بين الاعداد المذكورة واحتج بعضهم بان الواو للجمع لا يلتفت مع وجود القرينة الدالة على عدم الجمع وبكونه صلعم جمع بين تسع نسوة معارض بامره صلعم من اسلم على اكثر من اربع بمفارقة من زاد على الاربع فدل على خصوصيته صلى الله عليه وآله وسلم بذلك وقوله اولى اجنحة مثنى وثلث ورباع وهو ظاهر ان المراد به تنويع الاعداد لا ان لكل واحد من الملائكة مجموع العدد المذكور ١٢ فتح ٥ قوله وقال علي بن الحسين اي ابن علي بن ابي طالب يعني مثنى او ثلث او رباع اراد ان الواو بمعنى او فهي للتنويع او هي عاطفة على العامل والتقدير فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وانكحوا ما طاب لكم من النساء ثلث الى آخره وهذا من احسن الادلة في الرد على الرافضة لكونه من تفسير زين العابدين وهو من ائمتهم الذين يرجعون الى قولهم ويعتقدون عصمتهم ثم ساق المصنف طرفا من حديث عائشة في تفسير قوله تعالى وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى وقد سبق قبل هذا بابا تاما سياقه الذي هنا وبالله التوفيق فتح الباري قال القسطلاني واجاز الخوارج ثمان عشرة لان وثلث ورباع معدول عن عدد مكرر على ما عرف في العربية فيصير الحاصل ثمانية عشرة انتهى ١٢ ٦ قوله وامهاتكم اللاتي ارضعنكم الى هذه الترجمة وثلاث تراجم بعدها تتعلق باحكام الرضاعة ووقع هنا في بعض الشروح كتاب الرضاع ولم ار في شيء من الاصول واشار بقوله ويحرم الى آخره الى ان الذي في الآية بيان بعض من يحرم وقد بينت ذلك السنة ١٢ فتح ٧ قوله يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب قالت العلماء يستثنى منه اربع نسوة يحرمن في النسب مطلقا وفي الرضاع قد لا يحرمن الاولى ام الاخ في النسب حرام لانها اما ام واما زوجة اب وفي الرضاع قد تكون اجنبية فترضع الاخ فلا تحرم على اخيه الثانية ام الحفيد حرام في النسب لانها اما بنت او زوجة ابن وفي الرضاع قد تكون اجنبية فترضع الحفيد فلا تحرم على جده الثالثة جدة الولد في النسب حرام لانها اما ام واما ام زوجة وفي الرضاع قد تكون اجنبية ارضعت الولد فيجوز لوالده ان يتزوجها الرابعة اخت الولد حرام في النسب لانها بنت او ربيبة وفي الرضاع قد تكون اجنبية فترضع الولد فلا تحرم على الوالد وفي التحقيق لا يستثنى شيء من ذلك لانهن لم يحرمن من جهة النسب وانما حرمن من جهة المصاهرة واستدرك بعض المتاخرين ام العم وام العمة وام الخال وام الخالة فانهن يحرمن في النسب لا في الرضاع وليس ذلك على عمومه والله اعلم كذا في الفتح قال القاري في المرقاة والمحققون على انه غير تخصيص لانه احال ما يحرم من الرضاع على ما يحرم بالنسب وما يحرم بالنسب هو ما تعلق به خطاب تحريمه في قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت فما كان من مسمى هذه الالفاظ متحققا في الرضاع حرم فيه والمذكورات ليس شيء منها من مسمى تلك فكيف تكون مخصوصة وهي غير متناولة لها انتهى وتمامها في كتب الفقه ١٢ ٨ بضم الهمزة بعدها واو ساكنة وقد تهمز وهو ضد اليمن ١٢ ف ٩ للعيني كانه يشير الى اختصاص الشؤم ببعض النساء دون بعض لما دلت عليه الآية من التبعيض ١٢ قس ١٠ هو عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب نزيل عسقلان ثقة من السادسة ١٢ تقريب قس ١١ بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى عتيقة عائشة ١٢ قس ١٢ بضم السين جمع سنة اي الاحكام الشرعية ١٢ خ ١٣ والفرق بينهما ان الصدقة اعطاء للثواب والهدية للاكرام قس فان قلت اين في الحديث ان زوجها كان عبدا قلت لما كان ذلك معلوما من طرقه الآخر اعتمد عليه ١٢ ك ١٤ لعيني بالاجماع على انه لا يجوز للحر ان ينكح اكثر من اربع كما سبق ١٢ قس

الرضاعة ما يحرم من النسب حدثنا اسمٰعيل قال حدثنى مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن عمرة بنت عبد الرحمٰن ان عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرتها ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كان عندها وانها سمعت صوت رجل يستاذن فى بيت حفصة قالت فقلت يا رسول الله هذا رجل يستاذن فى بيتك فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراه فلانا لعم حفصة من الرضاعة قالت عائشة لو كان فلان حيا لعمها من الرضاعة دخل علىّ فقال نعم الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيٰى عن شعبة عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال قيل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الا تزوج ابنة حمزة قال انها ابنة اخى من الرضاعة وقال بشر بن عمر حدثنا شعبة سمعت قتادة سمعت جابر بن زيد مثله حدثنا الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابى سلمة اخبرته ان ام حبيبة ابنة ابى سفيان اخبرتها انها قالت يا رسول الله انكح اختى بنت ابى سفيان فقال اوتحبين ذلك فقلت نعم لست لك بمخلية واحب من شاركنى فى خير اختى فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ذلك لا يحل لى قلت فانا نحدث انك تريد ان تنكح بنت ابى سلمة قال بنت ام سلمة قلت نعم فقال لو انها لم تكن ربيبتى فى حجرى ما حلت لى انها لابنة اخى من الرضاعة ارضعتنى وابا سلمة ثويبة فلا تعرضن علىّ بناتكن ولا اخواتكن قال عروة وثويبة مولاة لابى لهب كان ابو لهب اعتقها فارضعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما مات ابو لهب اريه بعض اهله بشر حيبة قال له ماذا لقيت قال ابو لهب لم الق بعدكم غير انى سقيت فى هذه بعتاقتى ثويبة باب من قال لا رضاع بعد حولين لقوله تعالىٰ حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن الاشعث عن ابيه عن مسروق عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل عليها وعندها رجل فكانه تغير وجهه كانه كره ذلك فقالت انه اخى فقال انظرن من اخوانكن فانما الرضاعة من المجاعة باب لبن الفحل حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ان افلح اخا ابى القعيس جاء يستاذن عليها وهو عمها من الرضاعة بعد ان نزل الحجاب فابيت ان اذن له فلما جاء رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اخبرته بالذى صنعت فامرنى ان اذن له باب شهادة المرضعة حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا اسمٰعيل بن ابراهيم قال اخبرنا ايوب عن عبد الله بن ابى مليكة قال حدثنى عبيد بن ابى مريم عن عقبة بن الحارث قال وقد سمعته من عقبة لكنى لحديث عبيد احفظ قال تزوجت امرأة فجاءتنا امرأة

الرضاع قال تزوج بنت بنت وقال بنت بنت خيبة فقال بها اتانا

١ قوله لو كان فلان حيا لعمها من الرضاعة لم يسم ايضا وليس هو افلح اخا ابى القعيس فان ذلك قد اذن لها فى دخوله عليها وهذا ذكرت انه مات كذا فى مقدمة الفتح وفى الفتح ويحتمل ان يكون ظنت انه مات لبعد عهدها به ثم قدم بعد ذلك فاستاذن ١٢ ٢ قوله او تحبين ذلك هو استفهام تعجب من كونها تطلب ان يتزوج غيرها مع ما طبع عليه النساء من الغيرة ١٢ ٣ قوله لست لك بمخلية اى لست متروكة لدوام الخلوة وهو اسم فاعل من اخلية اى وجدته خاليا لا من خلوت وقد يجئ اخليت بمعنى خلوت وفى بعضها بلفظ مفعول تخلى ١٢ ٤ قوله فلا تعرضن بفتح اوله وسكون العين وكسر الراء وسكون الضاد ونون الاناث وبكسر الضاد وتشديد النون المؤكدة ١٢ توشيح ف ٥ قوله اريه بالبناء للمفعول وبعض اهله هو العباس اى راى ابا لهب بعض اهله فى المنام بشر حيبة بكسر المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة اى بسوء حال واصلها الحوبة وهى المسكنة والحاجة قلبت واوها ياء لانكسار ما قبلها ووقع فى شرح السنة للبغوى انما بفتح الحاء وعند المستملى بفتح الخاء المعجمة اى فى حالة خائبة من كل خير قال ابن الجوزى وهو تصحيف وروى بالجيم وهو تصحيف بالاتفاق كذا فى الفتح والتوشيح ١٢ ٦ قوله لم الق بعدكم زاد الاسمٰعيل رخاء وعبد الرزاق راحة قال ابن بطال سقط المفعول من رواية البخارى ولا يستقيم الكلام الا به قوله سقيت فى هذه زاد الاسمٰعيل واشار الى النقرة التى بين الابهام والتى تليها من الاصابع وفى ذلك اشارة الى حقارة ما سقى من الماء قوله بعتاقتى بفتح العين قيل هذا خاص به اكراما للنبى صلعم كما خفف عن ابى طالب بسببه وقال لا مانع من تخفيف العذاب عن كل كافر عمل خيرا كذا فى الفتح والتوشيح ١٢ ٧ قوله من قال لا رضاع بعد حولين الخ اشار بهذا الى قول الحنفية ان اقصى مدة الرضاع ثلثون شهرا وحجتهم قوله تعالىٰ وحمله وفصاله ثلثون شهرا اى المدة المذكورة لكل من الحمل والفصال وهذا تاويل غريب والمشهور عند الجمهور انها تقدير مدة اقل الحمل واكثر من الرضاع والى ذلك صار ابو يوسف ومحمد بن الحسن ويؤيد ذلك ان ابا حنيفة لا يقول ان اقصى الحمل سنتان ونصف ومن حجة الجمهور حديث ابن عباس رفعه لا رضاع الا ما كان فى الحولين اخرجه الدارقطنى ١٢ ف ٨ قوله وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره قال الشافعى لم يثبت حرمة الرضاع الا بخمس رضعات لقوله عليه السلام لا تحرم المصة ولا المصتان الحديث وعندنا يثبت بمصة اذا حصل فى مدة الرضاع لاطلاق قوله تعالىٰ وامهاتكم اللاتى ارضعنكم من غير فصل بين القليل والكثير كذا فى التفسير الاحمدى ١٢ ٩ قوله من المجاعة اى الجوع يعنى الرضاعة التى تثبت بها الحرمة ما يكون فى الصغر حتى يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته وهذا اعم من ان يكون قليلا او كثيرا ومذهب البخارى ان الحرمة تثبت برضعة واحدة وعليه ابو حنيفة ومالك وقد صرح فى الترجمة به كذا فى الكرمانى واما قصة سالم فواقعة عين يطرقها احتمال الخصوصية كما قالت ام سلمة وازواج النبى صلى الله عليه وآله وسلم ما نرى هذا الا رخصة ارخصها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لسالم خاصة وقيل انه حكم منسوخ وبه جزم المحب الطبرى كذا فى الفتح ملتقطا منه ١٢

ع ابن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى ١٢ ف ع اللام بمعنى عن اى قال ذلك عن عم حفصة ١٢ ف س اللام للتعليل اى قال لاجل عم حفصة ١٢ قس للعـ فيه التفات وكان السياق مقتضى ان تقول قلت ١٢ ف ص فى اسمها سبعة اقوال امامة وعمارة وسلمى وعائشة وفاطمة وامة الله وسلمى وكنيتها ام الفضل ١٢ كو ف س مراد البخارى من سياق هذا التعليق بيان سماع قتادة من جابر بن زيد لانه مدلس ١٢ قس ص زاد مسلم عزة وسماها ابو موسٰى والطبرانى حمنة وجزم به المنذرى والبيهقى درة وسماها البخارى ١٢ توشيح ف ل اى صحبة النبى صلعم ١٢ مجمع لعـ لانه جمع الاختين وهذا كان قبل علمها بالتحريم او ظنت ان جوازه من خصائصه صلعم لان اكثر احكام نكاحه مخالف لاحكام الامة كذا فى الكرمانى ١٢ فيه على انها لو كان لها مانع ولد مكن فى التحريم تكليف وبها بانثاه ١٢ ف ماعـ ذكرها ابن منده فى الصحابة وقال اختلف فى اسلامها ١٢ ف ماعـ اى بسوء حال واصلها الحوبة وهى المسكنة والحاجة ١٢ توشيح ماس لانها بشرت ابا لهب بولادته صلعم فاعتقها فخفف عنه ومعنى نفعه اياه انه بقى من عمله هذا ولم يحبط كسائر اعماله ببركته صلعم ١٢ خيرجارى ماللعـ ولم اقف على اسمه واظنه ابنا لابى القعيس وغلط من قال هو عبد الله بن يزيد ١٢ ف ماص بفتح القاف وسكون المهملة اى الرحيل

(باب من قال لا رضاع بعد حولين) (قوله فانما الرضاعة من المجاعة) بالصغر الذى يسد اللبن فيه الجوع وهذا هو المناسب لترجمة المصنف رحمه الله تعالىٰ لكن يشكل عليه مذهب ائشة فانها راوية هذا الحديث مع ان مذهبها ثبوت الرضاعة فى الكبر فكانها فهمت كثرة اللبن بحيث يسد الجوع لا الصغر ويحتمل انها علمت بتاخر تاريخ واقعة سالم مولى ابى حذيفة فرأت هذا الحديث منسوخا بتلك الواقعة والله تعالىٰ اعلم اهـ سندى (باب لبن الفحل) (قوله فابيت ان اذن له) ان كانت هذه الواقعة قبل واقعة عم حفصة يشكل انكارها دخول العم فى واقعة حفصة وان كانت بعد يشكل عليها انكارها ههنا فلعل الواقعتين كانتا فى عمين من الرضاعة بجهتين او يكون احدهما لنسيان الواقعة السابقة والله تعالىٰ اعلم

سوداء فقالت قد ارضعتكما فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء فقالت لي اني قد ارضعتكما وهي كاذبة فاعرض عنه فاتيته من قبل وجهه قلت انها كاذبة قال كيف بها وقد زعمت انها قد ارضعتكما دعها عنك واشار اسمعيل باصبعيه السبابة والوسطى يحكي ايوب باب ما يحل من النساء وما يحرم وقوله تعالى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهٰتُكُمْ وَبَنٰتُكُمْ وَاَخَوٰتُكُمْ وَعَمّٰتُكُمْ وَخٰلٰتُكُمْ وَبَنٰتُ الْاَخِ وَبَنٰتُ الْاُخْتِ الى آخر الآيتين الى قوله ان الله كان عليما حكيما وقال انس والمحصنات من النساء ذوات الازواج الحرائر حرام الا ما ملكت ايمانكم لا يرى بأسا ان ينزع الرجل جاريته من عبده وقال وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ وقال ابن عباس ما زاد على اربع فهو حرام كامه وابنته واخته وقال لنا احمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن سفين حدثني حبيب عن سعيد عن ابن عباس حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهٰتُكُمْ الآية وجمع عبد الله بن جعفر بين ابنة علي وامرأة علي وقال ابن سيرين لا بأس به وكرهه الحسن مرة ثم قال لا بأس به وجمع الحسن بن الحسن بن علي بين ابنتي عم في ليلة وكرهه جابر بن زيد للقطيعة وليس فيه تحريم لقوله تعالى وَاُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذٰلِكُمْ وقال ابن عباس اذا زنا باخت امرأته لم تحرم عليه امرأته ويروى عن يحيى الكندي عن الشعبي وابي جعفر في من يلعب بالصبي ان ادخله فيه فلا يتزوجن امه ويحيى هذا غير معروف لم يتابع عليه وقال عكرمة عن ابن عباس اذا زنى بها لا تحرم عليه امرأته ويذكر عن ابي نصر عن ابن عباس حرمه وابو نصر هذا لم يعرف بسماعه عن ابن عباس ويروى عن عمران بن حصين وجابر بن زيد والحسن وبعض اهل العراق تحرم عليه وقال ابو هريرة لا تحرم عليه حتى يلزق بالارض يعني تجامع وجوزه ابن المسيب وعروة والزهري وقال الزهري قال علي لا تحرم وهذا مرسل باب قوله وَرَبَآئِبُكُمُ الّٰتِيْ فِيْ حُجُوْرِكُمْ مِّنْ نِّسَآئِكُمُ الّٰتِيْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ وقال ابن عباس الدخول والمسيس واللماس هو الجماع ومن قال بنات ولدها هن بناته في التحريم لقول النبي صلى الله عليه وسلم لام حبيبة لا تعرضن علي بناتكن ولا اخواتكن وكذلك حلائل ولد الابناء هن حلائل الابناء وهل تسمى الربيبة وان لم تكن في حجره ودفع النبي صلى الله عليه وسلم ربيبة له الى من يكفلها وسمى النبي صلى الله عليه وسلم ابن ابنته ابنا حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا هشام عن ابيه عن زينب عن ام حبيبة قالت قلت

نسخہ: ۱ لقد ۲ عني ۳ الآية الى قوله عليما حكيما ۴ الآيتين الى قوله ان الله كان عليما حكيما ۵ في ۶ جارية ۷ ابن جبير ۸ ابن ۹ لا يعرف ۱۰ سماعه ۱۱ يروى

۱ قوله كيف بها اي كيف تباشرها وتفضي اليها وقال انه قد قيل انكما اخوان قوله ذلك اي اتركها وهذا محمول عند الاكثر على الامر بالاحتياط اذ ليس هذا الاخبار امرأة عن فعلها في غير مجلس الحكم والزوج مكذب لها فلا تقبل لان شهادة المرء على فعل نفسه غير مقبول شرعا وحمله بعض الفقهاء على فساد النكاح بمجرد شهادة النساء فقال مالك وابن ابي ليلى وابن شبرمة تثبت الرضاع بشهادة امرأتين وقيل بشهادة اربع وقال ابن عباس بشهادة المرضعة وحدها وبه قال الحسن واحمد واسحق وغيرهم الى ان يثبت مالم يشهد به رجلان او رجل وامرأتان هذا ملتقط من الزجاجة والطيبي والكرماني ومرقاة في اطل البيوع ۱۲ ۲ قوله واشار اسمعيل باصبعيه حكاية عن ايوب في انه اشار بهما الى دعها قال الكرماني قال في الفتح القائل على ذلك هو علي والمراد حكاية فعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث اشار بيده وقال بلسانه دعها فحكى كل راو من دونه ۱۲ ۳ قوله لا يرى بأسا ان ينزع الرجل جاريته من عبده اي من تحت عبده فيطأها واشار بذلك الى ان المراد بما ملكت ايمانكم اللاتي سبين ولهن ازواج في دار الكفر فهن حلال للغزاة المسلمين دون من محصنات ۱۲ ۴ قوله حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع والصهر حرمة التزويج والفرق بينه وبين النسب ان النسب ما رجع الى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها التزويج قال النووي المحرمات من النسب الامهات والبنات والاخوات والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت ومن الصهر يحرم على الشخص ام الزوجة وزوجة الابن وابن الابن وان سفل وزوجة الاب والاجداد وان علت وبنت الزوجة بعد الدخول على الام ومن يحرم عليه غير التابيد اخت الزوجة وعمتها وخالتها هذا ما ذكره الشيخ قال علي القاري فيه ان عمتها وخالتها غير مفهومتين من الآية وكذا زوجة الاب مستفاد من قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم فلا يحسن الاستشهاد بقوله ثم قرأ حرمت عليكم الآية فالظاهر ان ذكره من الصهر سبع بل ذكر لفظ الصهر تغليبا انتهى قال في الفتح وقع عند الطبراني من طريق عمير مولى ابن عباس عن ابن عباس في آخر الحديث ثم قرأ حرمت عليكم امهاتكم حتى بلغ وبنات الاخت ثم قال هذا النسب ثم قرأ امهاتكم اللاتي ارضعنكم حتى بلغ وان تجمعوا بين الاختين وقبله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء فقال هذا صهر انتهى قال ابن حجر ولعل تسميته ما هو بالرضاع صهرا تجوز والله اعلم ۱۲ ۵ قوله ويحيى هذا غير معروف لم يتابع عليه وهو ابن قيس روى ايضا عن شريح روى عنه الثوري وابو عوانة وشريك فقول المصنف غير معروف اي غير معروف العدالة والا فاسم الجهالة ارتفع عنه برواية هؤلاء وقد ذكره البخاري في تاريخه وابن ابي حاتم ولم يذكرا فيه جرحا وذكره ابن حبان في الثقات كعادته فيمن لم يجرح والقول الذي رواه يحيى هذا قد نسب الى سفين الثوري والاوزاعي وبه قال احمد ۱۲ فتح ۶ قوله ويذكر عن ابي نصر عن ابن عباس انه حرمه وصله سفين الثوري في جامعه كذا في الفتح قوله وابو نصر هذا لم يعرف بسماعه قال القسطلاني عدم معرفة ذلك المعرف لا يستلزم نفي معرفته بغيره بل لا سيما وقد صدقه ابو زرعة بالثقة ۱۲ ۷ قوله

وبعض اهل العراق فالمعنى به الثوري فانه ممن قال بذلك وقد اخرج ابن ابي شيبة من طريق حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال لا ينظر الله الى رجل نظر الى فرج امرأة وبنتها ومن طريق مغيرة عن ابراهيم وعامر هو الشعبي في رجل وقع على ام امرأته قال حرمتا عليه كلتاهما وهو قول ابي حنيفة واصحابه قالوا اذا زنا رجل بامرأة حرمت عليه امها وبنتها وبه قال من غير اهل العراق عطاء والاوزاعي واحمد واسحق وهي رواية عن مالك وابى ذلك الجمهور وحجتهم ان النكاح في الشرع انما يطلق على العقد لا على مجرد الوطي كذا في الفتح وتحقيقه في اصول الفقه ۱۲ ۸ قوله قال علي لا تحرم وصله البيهقي انه سئل عن رجل وطي ام امرأته فقال علي ابن ابي طالب لا يحرم الحرام الحلال واما قوله هذا مرسل اي منقطع فاطلق المرسل على المنقطع والخطب فيه سهل والله اعلم ۱۲ ۹ قوله وربائبكم الآية هذه الترجمة معقودة لتفسير الربيبة وتفسير المراد بالدخول فاما الربيبة فهي بنت امرأة الرجل قيل لها ذلك لانها مربوبة وغلط من قال من التربية واما الدخول ففيه قولان احدهما ان المراد به الجماع وهو اصح قولي الشافعي والقول الآخر وهو قول الائمة الثلاثة المراد به الخلوة ۱۲ فتح ۱۰ قوله وان لم تكن في حجره اشار بهذا الى ان التقييد بقوله في حجوركم هل هو للغالب او يعتبر فيه مفهوم المخالفة وقد ذهب الجمهور الى الاول وفيه خلاف قديم كذا في الفتح قال في الخير الجاري يعني لا يفهم من مفهوم المخالفة حل الربيبة التي ليست في حجره فانه غير معتبر هنا اتفاقا لان القيد خرج مخرج العادة واستدل عليه ايضا بقوله ودفع النبي صلعم ربيبة له الى من يكفلها فانه ذكر كانت ربيبة بعد الدفع ايضا الى من يكفلها ۱۲ ۱۱ قوله وسمى النبي صلعم ابن ابنته ابنا هذا طرف من حديث تقدم موصولا في المناقب من حديث ابي بكرة وغيره ان ابني هذا سيد يعني الحسن بن علي واشار المصنف بهذا الى تقوية ما تقدم ذكره في الترجمة ان بنت ابن الزوجة في حكم بنت الزوجة ۱۲ فتح

ع فيه التفات ولابي ذر عن الكشميهني فاعرض عني ۱۲ ف ع وصله اسمعيل القاضي في كتاب الاحكام باسناد صحيح ۱۲ ف ع اي قال الله تعالى واشار به الى التنبيه على من حرم نكاحها زائدا على ما في الآيتين فذكر المشركة ۱۲ ف ع ليس في الصحيح غير هذا الموضع قوله اي بلا واسطة والا فخرج عنه في المغازي بواسطة ويحيى في اللباس زاد احمد بن حنبل كذا وهو الثالث ممن ذكره ۱۲ ع وصله ابو عبيد واخرج عبد الرزاق وزاد وليس بحرام وجاء منصوصا عنه صلعم ان يجمع المرأة على قرابتها مخافة القطيعة ۱۲ ف ع بينهما لما يوجبه التنافس بين الضرتين في العادة ۱۲ ف ع اي اجازوا للرجل ان يجمع مع امرأته ولو زنا بامها او اختها سواء فعل مقدمات الجماع او جامع وكذلك اجازوا ان يتزوج من بنت او ام من فعل بها ذلك ۱۲ فتح ل وجه الدلالة من عموم قوله بناتكن لان بنت الابن بنت. ف لان حمل البنات على ما يشمل البنات وبنات البنات ۱۲ ع خ

يا رسول الله هل لك في بنت ابي سفيان قال فافعل ماذا قلت تنكح قال اتحبين قلت لست لك بمخلية واحب من شركني فيك اختي
قال انها لا تحل لي قلت بلغني انك تخطب درة بنت ابي سلمة قال ابنة ام سلمة قلت نعم قال لو لم تكن ربيبتي ما حلت لي ارضعتني
واباها ثويبة فلا تعرضن علي بناتكن ولا اخواتكن وقال الليث حدثنا هشام درة بنت ام سلمة **باب** قوله وان تجمعوا بين الاختين
الا ما قد سلف **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير اخبره ان زينب ابنة ابي سلمة
اخبرته ان ام حبيبة قالت قلت يا رسول الله انكح اختي بنت ابي سفيان قال وتحبين قالت نعم لست لك بمخلية واحب من شاركني
في خير اختي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان ذلك لا يحل لي قلت يا رسول الله فوالله انا لنتحدث انك تريد ان تنكح درة بنت ابي سلمة
قال بنت ام سلمة فقلت نعم قال فوالله لو لم تكن في حجري ما حلت لي انها لابنة اخي من الرضاعة ارضعتني وابا سلمة ثويبة فلا
تعرضن علي بناتكن ولا اخواتكن **باب** لا تنكح المرأة على عمتها **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عاصم عن الشعبي سمع
جابرا قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها او خالتها وقال داود وابن عون عن الشعبي عن ابي هريرة **حدثنا**
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجمع بين المرأة و
عمتها ولا بين المرأة وخالتها **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني قبيصة بن ذؤيب انه
سمع ابا هريرة يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها والمرأة وخالتها فنرى خالة ابيها بتلك المنزلة لان عروة حدثني
عن عائشة قالت حرموا من الرضاعة ما يحرم من النسب **باب** الشغار **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار والشغار ان يزوج الرجل ابنته على ان يزوجه الآخر ابنته ليس بينهما
صداق **باب** هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد **حدثنا** محمد بن سلام قال حدثنا ابن فضيل قال حدثنا هشام عن ابيه قال
كانت خولة بنت حكيم من اللائي وهبن انفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة اما تستحيي المرأة ان تهب نفسها للرجل فلما
نزلت ترجي من تشاء منهن قلت يا رسول الله ما ارى ربك الا يسارع في هواك رواه ابو سعيد المؤدب ومحمد بن بشر وعبدة عن
هشام عن ابيه عن عائشة يزيد بعضهم على بعض **باب** نكاح المحرم **حدثنا** مالك بن اسمعيل قال حدثنا ابن عيينة قال حدثنا

ابنة قد بنت واباها ولا وقال لي حدثه بنت ابنة قلت شركني لانها ابنة ابن عبد الله اخبرني علي ويرى فتى اخبرنا اللاتي

ترجي وتؤوي اليك من تشاء منهن **ا** قوله لو لم تكن ربيبتي ما حلت لي اي لو كان بها مانع واحد لكفى في التحريم فكيف وبها مانعان ١٢ فتح **٢** قوله لست لك بمخلية بضم الميم وسكون المعجمة وكسر اللام اسم فاعل من اخلى يخلي اي لست منفردة بك ولا خالية من ضرة قوله في خير كذا للاكثر بالتنوين اي خير كان وفي رواية هشام في الخير قيل المراد به صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المتضمنة لسعادة الدارين ١٢ فتح **٣** قوله لا يجمع ولا ينكح كلاهما في الروايات بالرفع على الخبر ... عن المشروعية وهو يتضمن النهي قاله القرطبي كذا في الفتح ويجوز فيه الجزم على النهي قاله في التنقيح وقال الكرماني وفي معنى خالتها وعمتها خالة ابيها وعمته وعلى هذا فان امرأتين لو كانت احدهما رجلا لم يحل له الاخرى وانما نهى عن الجمع بينهما لئلا يقع التنافس في الحظوة من الزوج فيفضي الى قطع الارحام انتهى كما في رواية عند ابن حبان نهى ان يزوج المرأة على العمة وقال انه انكن اذا فعلتن ذلك قطعتن ارحامكن وقال الترمذي العمل على هذا عند عامة اهل العلم لا نعلم بينهم اختلافا انه لا يحل لرجل ان يجمع بين المرأة وعمتها وخالتها ولا ان تنكح المرأة على عمتها او خالتها كذا في الفتح ١٢ **٤** قوله وعمتها ظاهره تخصيص المنع بما اذا تزوج احداهما على الاخرى ويؤخذ منه منع تزوجهما معا فان جمع بينهما بعقد بطلا او مرتبا بطل الثاني ١٢ فتح الباري **٥** قوله لان عروة حدثني قال صاحب التوضيح استدلال الزهري غير صحيح لانه استدل على تحريم من حرمت بالنسب فلا حاجة الى تشبيهها بالرضاع كذا ذكره العيني ولعل مراد الزهري ان كل امرأة خالة ابيها من الرضاعة كذا في القسطلاني وقال في الفتح في اخذ هذا الحكم من هذا الحديث نظر وكأنه اراد الحاق ما يحرم بالصهر بما يحرم من بالنسب ولما كانت خالة الاب من الرضاع لا تحل نكاحها فكذلك خالة الاب ولا يجمع بينها وبين بنت ابن اختها قال النووي احتج الجمهور بهذه الاحاديث وخصوا به عموم القرآن في قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم وقد ذهب الجمهور الى جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الآحاد وانفصل صاحب الهداية من الحنفية عن ذلك بان هذا من الاحاديث المشهورة التي يجوز الزيادة على الكتاب بمثلها والله اعلم انتهى كلام فتح الباري ١٢ **٦** قوله والشغار ان يزوج الرجل ابنته الى آخره قال الخطيب تفسير الشغار ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو قول مالك وصل بالمتن المرفوع وقد بين ذلك ابن عون وابن مهدي والقعنبي ووقع عند المصنف كما سيأتي في كتاب ترك الحيل تفسير الشغار من قول نافع واختلف الرواة عن مالك فيمن ينسب اليه تفسير الشغار فالاكثر لم ينسبوه لاحد ولهذا قال الشافعي لا ادري هذا التفسير من النبي او من ابن عمر او عن نافع او من مالك قال القرطبي تفسير الشغار صحيح موافق لما ذكره اهل اللغة فان كان مرفوعا فهو المقصود وان كان من قول الصحابي فمقبول ايضا لانه اعلم بالمقال انتهى ثم اعلم ان ذكر البنت في تفسير الشغار مثال وقد تقدم في رواية اخرى ذكر الاخت قال النووي اجمعوا على ان غير البنات من الاخوات وبنات الاخ وغيرهن كالبنات في ذلك قال ابن عبد البر اجمع العلماء على ان نكاح الشغار لا يجوز ولكن اختلفوا في صحته فالجمهور على البطلان وفي رواية عن مالك يفسخ قبل الدخول لا بعده وحكاه ابن المنذر عن الاوزاعي وذهب الحنفية الى صحته ووجوب مهر المثل وهو قول الزهري ومكحول والثوري والليث ورواية عن احمد واسحق وابي ثور وهو قول على مذهب الشافعي لاختلاف الجهة لكن قال الشافعي ان النساء محرمات الا ما احل الله او ملك يمين فاذا ورد النهي عن نكاح تأكد التحريم هذا كله من الفتح ١٢ **٧** قوله هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد من الرجال على ان يتملكها من غير ذكر صداق اوضح ذكره اجاز الحنفية لكن قالوا يجب مهر المثل قالوا ولا يقال الانعقاد بلفظ الهبة خاص به صلى الله عليه وسلم بدليل قوله خالصة لك لانا نقول الاختصاص والخصوص في سقوط المهر بدليل انها مقابلة بمن اتى مهرها في قوله تعالى انا احللنا لك ازواجك اللاتي آتيت اجورهن الى قوله وامرأة مؤمنة بدليل قوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج والحرج بلزوم المهر وقال الشافعية والجمهور لا ينعقد بلفظ التزويج او الانكاح فلا ينعقد بلفظ البيع والتمليك والهبة ١٢ قس **٨** قوله باب نكاح المحرم بالحج او العمرة او بهما يجوز ام لا والذي ذهب اليه الشافعية الثاني سواء كان الاحرام صحيحا او فاسدا وقال الحنفية يجوز تزويج المحرم والمحرمة حالة الاحرام دون الوطء ولو كان المزوج لهما محرما ايضا وهو قول ابن مسعود وقال ابن عباس وانس بن مالك وجمهور التابعين واستدلوا لذلك بحديث الباب ١٢ قس

لع فان قلت ما ذا الصدر الكلام قلت تقديره فماذا افعل ١٢ ك **ما** اي لست متروكة لدوام الخلوة اسم فاعل من اخليته لا من خلوت ١٢ ع
ع مصغر ثويبة بالمثلثة امة ابي لهب رض واختلف في اسلامها ١٢ ف **ع** الجمع بين الاختين في التزويج حرام بالاجماع ١٢ ف **س** بمثلثة موحدة بالتصغير كانت مولاة لابي لهب عم النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ **لع** كتصغير بسكون الموحدة ويجوز تشديد النون فتكسر الضاد لالتقاء الساكنين ١٢ قس **ص** وهو ابن ابي هند وصل روايته ابو داود والترمذي والدارمي ١٢ **س** بكسر المعجمة الاولى معناه لغة الرفع واصله من شغر الكلب اذا رفع رجله ليبول وسمي به لما فيه من رفع الشرط والمهر فكانه شغر رجلها بشرط رفع الآخر رجل الاخرى وهذا اقرب مما قيل انه من رفع المهر لان رفع المهر لا يتأتى الرفع ١٢ خير جاري **مع** بل صداق لكل واحدة بضع الاخرى كذا في القاموس ١٢ **ل** اي محبوبك اي ما ارى الله الا موجدا لمرادك بلا تأخير منزلا لما تحب وترضى ١٢ ك .

عمرو قال اخبرنا جابر بن زيد قال انبانا ابن عباس تزوج النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم **باب** نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة اخيرا **حدثنا** مالك بن اسمٰعيل قال حدثنا ابن عيينة انه سمع الزهري يقول اخبرني الحسن بن محمد بن علي واخوه عبد الله عن ابيهما ان عليا قال لابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر الاهلية زمن خيبر **حدثنا** محمد ابن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي جمرة سمعت ابن عباس سئل عن متعة النساء فرخص فقال له مولى له انما ذلك في الحال الشديد وفي النساء قلة او نحوه فقال ابن عباس نعم **حدثنا** علي قال حدثنا سفيٰن قال عمرو عن الحسن بن محمد عن جابر بن عبد الله وسلمة بن الاكوع قال كنا في جيش فاتانا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه قد اذن لكم ان تستمتعوا فاستمتعوا وقال ابن ابي ذئب حدثني اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما رجل وامرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلٰث ليال فان احبا ان يتزايدا او يتتاركا تتاركا فما ادري اشيء كان لنا خاصة ام للناس عامة قال ابو عبد الله وبيّنه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه منسوخ **باب** عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا مرحوم قال سمعت ثابتا البناني قال كنت عند انس وعنده ابنة له قال انس جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض عليه نفسها قالت يا رسول الله الك بي حاجة فقالت بنت انس ما اقل حياءها واسوأتاه واسوأتاه قال هي خير منك رغبت في النبي صلى الله عليه وسلم فعرضت عليه نفسها **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل ان امرأة عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل يا رسول الله زوجنيها فقال ما عندك قال ما عندي شيء قال اذهب فالتمس ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازاري ولها نصفه قال سهل وما له رداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فرآه النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه او دعي له فقال له ماذا معك من القرآن فقال معي سورة كذا وسورة كذا لسور يعددها فقال النبي صلى الله

حدثنا اخبرنا النبي اخبرنا نا بن قحطي يقال ذاك فقال بعشرة يتاركا وقل ابن عبد العزيز بن مهران ثابتا فقال ابنة فقال

له قوله وهو محرم بعمرة القضية وهذا قد عد من خصائصه صلعم والظاهر من صنيع البخاري الجواز كالشافعية قيس لانه لم يخرج حديث النهي. ف وسبق الحديث في ص١٤٣ في الحج ١٢

٢ قوله عن نكاح المتعة اخيرا وهو النكاح المؤقت بيوم ونحوه وفراقها يحصل بانقضاء الاجل من غير طلاق وانما قال اخيرا لان العلماء ان بيح اولا ثم نسخ ثم ابيح ثانيا ثم نسخ وانعقد الاجماع على تحريمه قال النووي التحريم والاباحة كانا مرتين فكانت حلالا قبل خيبر ثم حرم يوم خيبر ثم ابيح يوم اوطاس ثم حرم بعد ثلٰثة ايام تحريما مؤبدا الى يوم القيمة كذا في الكرماني قال الشيخ ابن حجر في الفتح وقد وردت عدة احاديث صحيحة صريحة بالنهي عنها بعد الاذن فيها واقرب ما فيها عهدا بالوفاة النبوية ما اخرجه ابو داود من طريق الزهري قال كنا عند عمر بن عبد العزيز فتذاكرنا متعة النساء فقال رجل يقال له ربيع ابن سبرة اشهد على ابي انه حدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها في حجة الوداع انتهى ١٢

٣ قوله ان عليا قال لابن عباس ان النبي صلعم نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر الاهلية زمن خيبر في كتاب ترك الحيل بلفظ ان عليا قيل له ان ابن عباس لا يرى بمتعة النساء بأسا فقال ان رسول الله صلعم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الحمر الانسية فعلم منه ان قوله زمن خيبر في حديث الباب ظرف للامرين فعلى هذا قول على نهى عن المتعة يوم خيبر لا تقوم به الحجة على ابن عباس لان تحريم المتعة يوم خيبر معقب باباحتها يوم اوطاس فلعل هذا الذي حمل بعضهم على ما قالوا من ان التحريم وقع يوم خيبر على ان يعدوا الذي كان يوم الفتح مجرد توكيد التحريم من غير تقدم الاباحة وهذا ليس بصحيح لان الذي اخرجه مسلم في الاباحة يوم اوطاس صريحة في ذلك فلا يجوز اسقاطها ولا مانع من تكرر الاباحة بل الصواب المختار كما قال النووي. ان التحريم والاباحة كانا مرتين فكانت حلالا قبل خيبر ثم حرمت يوم خيبر ثم ابيحت يوم اوطاس ثم حرمت يومئذ بعد ثلٰثة ايام تحريما مؤبدا الى يوم القيمة واستمر التحريم كما في رواية مسلم من سبرة الجهني انه كان مع رسول الله صلعم فقال يا ايها الناس اني قد كنت اذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك الى يوم القيمة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله فلعل عليا رض لم يبلغه الاباحة يوم اوطاس لعلمنا كما روى مسلم رخص رسول الله صلعم عام اوطاس في المتعة ثلٰثا ثم نهى عنها واما قول ابن عباس واشاله كابن مسعود وجابر فوجهه انهم لم يبلغهم النهي المؤبد فمن بلغه النهي المذكور رجع عن قوله ووافق الجمهور كما قال الترمذي في جامعه وانما روي عن ابن عباس شيء من الرخصة في المتعة ثم رجع عن قوله حيث اخبر عن النبي صلعم انتهى وفي رواية مسلم قال ابن ابي عمرة انها كانت رخصة في اول الاسلام لمن اضطر اليها كالميتة والدم ولحم الخنزير ثم احكم الله الدين ونهى عنها انتهى واما حديث ابن مسعود الذي مر في ص٦٦٥ رخص لنا ان ننكح المرأة بالثوب ثم قرأ يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم قال في الفتح وقد بينت فيما نقله الاسمٰعيل من الزيادة المصرحة عنه بالتحريم انتهى كما مر في ص٦٦٥ وروى محمد في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن ابن مسعود في متعة النساء قال انما رخصت لاصحاب محمد في غزاة لهم شكوا اليه فيها العزوبة ثم نسختها آية النكاح والميراث والصداق انتهى ويمكن ان يقال ان ابن مسعود ما اراد بقراءة قوله تعالى لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم جواز المتعة حين القراءة بل اراد ان المتعة في زمن اباحتها كانت من جملة الطيبات لئلا يتوهم ان اباحتها لاجل الضرورة كانت مانعة ودخولها في الطيبات ١٢

٤ قوله فقال ابن عباس نعم وعند مسلم من طريق الزهري قال رجل يعني لابن عباس وهو يرى الحبشي في رواية انما كانت يعني المتعة رخصة في اول الاسلام لمن اضطر اليها كالميتة والدم ولحم الخنزير ويؤيده ما اخرجه الخطابي والفاكهي من طريق سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس لقد سارت بفتياك الركبان وقال فيها الشعراء يعني في المتعة فقال والله ما بهذا افتيت وما هي الا كالميتة لا تحل الا للمضطر فهذه اخبار يقوي بعضها ببعض وحاصلها ان المتعة انما رخص فيها بسبب العزوبة في حال السفر وهو يوافق حديث ابن مسعود الماضي في اوائل النكاح في ص٧٦٦ واما ما اخرجه الترمذي من طريق محمد بن كعب عن ابن عباس قال انما كانت المتعة في اول الاسلام كان الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى انه يقيم فتحفظ له متاعه فاسناده ضعيف وهو شاذ مخالف لما تقدم من علة اباحتها ١٢ فتح الباري

٥ قوله فعشرة ما بينهما ثلٰث ليال وقع في رواية المستملي بعشرة بالموحدة المكسورة بدل الفاء المفتوحة وبالفاء اصح وهي رواية الاسمٰعيلي وغيره والمعنى ان اطلاق الاجل محمول على التقييد بثلٰثة ايام بلياليهن ١٢ فتح

٦ قوله فما ادري اشيء كان لنا خاصة ام للناس عامة وقع في حديث ابي ذر التصريح بالاختصاص اخرجه البيهقي عنه قال انما حلت لنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متعة النساء ثلٰثة ايام ثم نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ فتح

٧ قوله وبينه علي الخ يريد بذلك تصريح علي عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهي عنها بعد الاذن فيها قال عياض ثم وقع الاجماع من جميع العلماء على تحريمها الا الروافض واما ابن عباس فروي عنه اباحتها وروي عنه انه رجع عن ذلك ١٢ فتح الباري

٨ قوله عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح قال ابن المنير من لطائف البخاري انه لما علم الخصوصية في قصة الواهبة استنبط من الحديث ما لا خصوصية فيه وهو جواز عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح رغبة في صلاحه فيجوز لها ذلك واذا رغب فيها تزوجها بشرطه ١٢ فتح

٩ قوله جاءت امرأة لم اقف على تعيينها واشبه من رأيت بقصتها ممن تقدم ذكره خولة بنت حكيم او ليلى بنت قيس ويظهر لي ان صاحبة هذه القصة غير التي في حديث سهل ١٢ فتح

ع محمد بن علي الذي يعرف بابن الحنفية ١٢ ف **ع** اي ليها وثبت في رواية الاسمٰعيلي انما كان ذلك في الجهاد والنساء قليل ١٢ ف **ع** لم اقف على اسمه صريحا واظنه عكرمة ١٢ ف **ع** بالجيم والشين المعجمة كذا في جميع الروايات وحكى الكرماني ان في بعض الروايات حنين بالنون ولم اقف عليه ١٢ ف **ع** اي بعد انقضاء الثلٰث ان يتزايدا في المدة يعني تزايدوا وقع في الاسمٰعيلي التصريح بذلك ولذا في قوله ان يتتاركا اي يتفارقا تتاركا ١٢ فتح **ع** وفي رواية ابي نعيم ان يتناقضا والمراد به التفارق ١٢ ف **ع** وهو بصري مولى آل ابي سفيٰن ثقة ليس له في البخاري سوى هذا الحديث مات في ١٨٧ھ ١٢ ف **ع** لم اقف على اسمها واظنها اميمة بالتصغير ١٢ ف **ع** اصلها السوءة وهي بفتح المهملة وسكون الواو وبعدها همزة الفعلة القبيحة ويطلق على الفرج والمراد هنا الاول والالف للندبة والهاء للسكت ١٢ ف **ع** محمد بن مطرف الليثي المدني ١٢ ك **ع** اي دعاه بنفسه او امر والشك من الراوي ١٢ قس **ع** لما فيه

عليه وسلم املكناكها بما معك من القران باب عرض الانسان ابنته او اخته على اهل الخير حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال
حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر يحدث ان عمر
ابن الخطاب حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفي
بالمدينة فقال عمر بن الخطاب اتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقال سانظر في امري فلبثت ليالي ثم لقيني فقال قد
بدا لي ان لا اتزوج يومي هذا فقال عمر فلقيت ابا بكر الصديق فقلت ان شئت زوجتك حفصة بنت عمر فصمت ابو بكر فلم يرجع
الي شيئا وكنت اوجد عليه مني على عثمان فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحتها اياه فلقيني ابو بكر فقال لعلك
وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم ارجع اليك شيئا قال عمر قلت نعم قال ابو بكر فانه لم يمنعني ان ارجع اليك فيما عرضت
علي الا اني كنت قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لافشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها رسول
الله صلى الله عليه وسلم قبلتها حدثنا قتيبة قال حدثنا ليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عراك بن مالك ان زينب ابنة ابي سلمة اخبرته
ان ام حبيبة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد تحدثنا انك ناكح درة بنت ابي سلمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى
ام سلمة لو لم انكح ام سلمة ما حلت لي ان اباها اخي من الرضاعة باب قول الله جل وعز ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة
النساء او اكننتم في انفسكم علم الله الاية الى قوله غفور حليم اكننتم اضمرتم وكل شيء صنته فهو مكنون وقال لي طلق حدثنا
زائدة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس فيما عرضتم يقول اني اريد التزويج ولوددت انه تيسر لي امرأة صالحة وقال القاسم
يقول انك علي كريمة واني فيك لراغب وان الله لسائق اليك خيرا او نحو هذا وقال عطاء يعرض ولا يبوح يقول ان لي حاجة وابشري
وانت بحمد الله نافقة وتقول هي قد اسمع ما تقول ولا تعد شيئا ولا يواعد وليها بغير علمها وان واعدت رجلا في عدتها ثم نكحها بعد
لم يفرق بينهما وقال الحسن لا تواعدوهن سرا الزنا ويذكر عن ابن عباس الكتاب اجله تنقضي العدة باب النظر الى المرأة قبل
التزويج حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتك في
المنام يجيء بك الملك في سرقة من حرير فقال لي هذه امرأتك فكشفت عن وجهك الثوب فاذا هي انت فقلت ان يك هذا من عند
الله يمضه حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان امرأة جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

ملكتها وتوفي لقد الليث بنت يا رسول الله قوله بن عثمان به من خطبة النساء تيسر حتى يبلغ انقضاء اريتك فاذا انت هي

١ قوله تأيمت بهمزة مفتوحة وتحتية ثقيلة اي صارت ايما وهي التي يموت زوجها او تبين منه وتنقضي عدتها واكثر ما يطلق على من مات زوجها وقال ابن بطال العرب تطلق على كل امرأة لا زوج لها وعلى كل رجل لا امرأة له ايما ... فتح الباري ٢ قوله وكنت اوجد عليه مني على عثمان اي اشد غضبا على ابي بكر ... ٣ قوله انا قد تحدثنا ... ٤ قوله ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء او اكننتم في انفسكم علم الله الاية الى قوله غفور حليم ... ٥ قوله اكننتم اي اضمرتم ... ٦ قوله اني اريد التزويج ... ٧ ... ٨ قوله وقال القاسم يعني ابن محمد ... ٩ قوله ويذكر عن ابن عباس الكتاب اجله تنقضي العدة ... فتح الباري ١٠ قوله باب النظر الى المرأة قبل التزويج ... [illegible]

ذلك ليس على شرطه وقد ورد ذلك في احاديث اصحها حديث ابي هريرة قال رجل انه تزوج امرأة من الانصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظرت اليها قال لا قال فاذهب فانظر اليها فان في اعين الانصار شيئا اخرجه مسلم والنسائي ... فتح الباري ١١ قوله في سرقة من حرير بفتح السين والراء والقاف ... [illegible]

حل اللغات

[illegible]

يارسول الله جئت لاهب لك نفسي فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر اليها وصوبه ثم طأطأ رأسه فلما رأت المرأة
انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال اي رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شيء
قال لا والله يارسول الله ما وجدت شيئا قال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله يارسول الله ما
وجدت شيئا قال انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يارسول الله ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازاري قال
سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن
عليك منه شيء فجلس الرجل حتى طال مجلسه ثم قام فراٰه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فامر به فدعي فلما جاء قال ماذا معك من
القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا عددها قال اتقرؤهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك
من القرآن **باب** من قال لا نكاح الا بولي لقول الله تعالى وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوْهُنَّ فدخل فيه الثيب و
كذلك البكر وقال وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتّٰى يُؤْمِنُوْا وقال وَاَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ قال يحيى بن سليمن حدثنا ابن وهب عن يونس ح
قال وحدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم اخبرته ان النكاح في الجاهلية كان على اربعة انحاء فنكاح منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل الى الرجل وليته
او ابنته فيصدقها ثم ينكحها ونكاح اٰخر كان الرجل يقول لامرأته اذا طهرت من طمثها ارسلي الى فلان فاستبضعي منه ويعتزلها
زوجها ولا يمسها ابدا حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه فاذا تبين حملها اصابها زوجها اذا احب وانما يفعل
ذلك رغبة في نجابة الولد فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ونكاح اٰخر يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم
يصيبها فاذا حملت ووضعت ومر عليها ليالٍ بعد ان تضع حملها ارسلت اليهم فلم يستطع رجل منهم ان يمتنع حتى يجتمعوا
عندها تقول لهم قد عرفتم الذي كان من امركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمي من احبت باسمه فيلحق به ولدها ولا يستطيع
ان يمتنع به الرجل ونكاح الرابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع ممن جاءها وهن البغايا كن ينصبن على ابوابهن
رايات تكون علما فمن ارادهن دخل عليهن فاذا حملت احداهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة ثم الحقوا ولدها

١ الى ٢ وذكر الحديث كله ٣ فقال ٤ خاتما ٥ خاتما ٦ منه ٧ عادها ٨ ان يكن ازواجهن ٩ الاخر ١٠ فيعتزلها ١١ عرفت ١٢ فيلتحق ١٣ منه ١٤ النكاح ١٥ لا تمتنع من ١٦ من الرايات

ـــه ١ قوله ملكتكها وفي رواية الكشميهني زوجتكها بدل ملكتكها قال القسطلاني ومر الحديث في ص ٧٤٩ ج ٢ وفي ص ٧٥٥ ج ٢ وغيرهما والشاهد للترجمة منه قوله فيه فصعد النظر اليها وصوبه بتشديد العين والواو اي رفع النظر اليها وخفضه قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي في اللمعات يجوز النظر الى المرأة التي يريد ان يتزوجها عندنا وعند الشافعي واحمد واكثر العلماء وجوزه مالك باذنها وروي عنه المنع مطلقا ولو بعث امرأة تصف له كان ادخل في الخروج عن الخلاف انتهى ١٢ ـــه ٢ قوله لا نكاح الا بولي هو حديث مرفوع اخرجه ابوداؤد والترمذي والحاكم وابن حبان كذا في التوشيح واحمد وابن ماجة والدارمي كذا في المشكوة قال في الفتح واستنبط المصنف هذا الحكم من الآيات والاحاديث التي ساقها لكون الحديث الوارد بلفظ الترجمة على غير شرطه انتهى وفي المرقاة قال ابن الملك عمل به الشافعي واحمد وقالا لا ينعقد بعبارة النساء اصلا سواء كانت اصيلة او وكيلة قلت المراد منه النكاح الذي لا يصح الا بعقد ولي بالاتفاق جمعا بين الصغيرة والمجنونة انتهى وقال السيوطي في شرح الترمذي حمله الجمهور على نفي الصحة وابوحنيفة على نفي الكمال قال ابن الهمام الحديث المذكور ونحوه معارض بقوله صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من وليها رواه مسلم وابوداؤد والترمذي والنسائي ومالك في الموطا انتهى مختصرا قال في اللمعات وتكلم على حديث ابي موسى لا نكاح الا بولي بان محمد بن الحسن روى عن احمد انه سئل عن النكاح بغير ولي اثبت فيه شيء عن النبي صلعم فقال ليس يثبت فيه شيء عندي عن النبي صلعم ثم هو محمول على نفي الكمال ويقال هو محمول على ان نكاح المرأة العاقلة تملك نفسها النكاح بولي والنكاح بغير ولي انما هو نكاح المجنونة والصغيرة اولا دلالة لهم على التعميم وكذا تكلم على حديث عائشة بانه رواية سليمن ابن موسى وقد ضعفه البخاري وقال الشافعي في حديث شيء وقال احمد في رواية ابي طالب حديث عائشة لا نكاح الا بولي ليس بالقوي وقال في رواية المروذي ما اراه صحيحا لان عائشة فعلت بخلافه فقيل له فمسلم مذهبه اليه قال اكثر الناس عليه انتهى ١٢ ـــه ٣ قوله فلا تعضلوهن العضل منع الولي مولية من النكاح وحبسها والآية تدل على ان المرأة لا تزوج نفسها ولو كان لها ذلك لم يتحقق معنى العضل فان قلت لا يلزم من النهي عن العضل جوازه لقوله لا تشركوا ونحوه قلت القصة وسبب النزول وقول معقل فزوجها اياه بعد ذلك يدل عليه فان قلت كيف وجه الاستدلال بالآية الثانية قلت الخطاب في لا تنكحوا للرجال وليسوا غير الاولياء فكانه قال لا تنكحوا ايها الاولياء مولياتكم للمشركين قال الكرماني قال في الخير الجاري ولا يخفى ان منع الانكاح لا جل الشرك واثبات الولاية عليهن لذلك لا يوجب الولاية في النكاح مطلقا ولا يلزم من الكريمة خصوصية الخطاب للاولياء بل لسائر المؤمنين حتى المنع عن نكاح المشرك اصلا انتهى قال الشيخ المحدث الدهلوي في اللمعات وحجتنا حديث الايم احق بنفسها وقوله تعالى فان طلقها فلا تحل

له حتى تنكح زوجا غيره فاسند النكاح فعلم انه يجوز بعبارتها وقوله سبحانه فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن فاضاف النكاح الى النساء ونهى عن منعهن منه وظاهره ان المرأة يصح ان تنكح نفسها وكذا قوله تعالى فاذا بلغن اجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن بالمعروف فاباح سبحانه فعلها في نفسها من غير شرط الولي ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لما خطب ام سلمة قالت ليس احد من اوليائي حاضرا قال ليس احد من اوليائك حاضرا ولا غائبا الا ويرضاني وقال لابنها عمر بن ابي سلمة وكان صغيرا قم فزوج رسول الله صلعم فزوج صلعم بغير ولي وانما امر ابنها بالتزويج على وجه الملاطفة اذ قد نقل اهل العلم بالتاريخ انه كان صغيرا قيل ابن ست وبالاجماع لا يصح ولاية مثل ذلك ولهذا قالت ليس احد من اوليائي حاضرا وايضا قضية صاحب الازار فانه صلى الله عليه وسلم قال له زوجتكها ولم يسأل هل لها ولي ام لا انتهى كلام الشيخ ١٢ ـــه ٤ قوله وليته او ابنته هذا مناسب للترجمة لكن الاستدلال به عليها يحتاج الى تامل ١٢ خير جاري ـــه ٥ قوله ونكاح الآخر كذا الابي ذر بالاضافة اي ونكاح الصنف الآخر وهو من اضافة الشيء لنفسه على راي الكوفيين ووقع في رواية الباقين ونكاح آخر بالتنوين بغير لام وهو الاشهر في الاستعمال ١٢ فتح ـــه ٦ قوله فاستبضعي منه بموحدة بعدها ضاد معجمة اي اطلبي منه المباضعة وهو الجماع والمعنى اطلبي منه الجماع لتحملي منه والمباضعة المجامعة ١٢ فتح ـــه ٧ قوله وانما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد اي اكتسابا من ماء الفحل لانهم كانوا يطلبون ذلك من اكابرهم ورؤسائهم رغبة في الشجاعة والكرم او غير ذلك ١٢ فتح الباري ـــه ٨ قوله القافة بالقاف وتخفيف الفاء جمع القائف وهو الذي يعرف شبه الولد بالوالد بالآثار الخفية ١٢ قس ف

حل اللغات تحرتلبك اي من حفظك. طمثها اي حيضها. البغايا جمع البغي وهي الزانية الفاجرة ١٢

ـــه ثبت هذا في رواية الكشميهني وعليه شرح ابن بطال ١٢ ف ـــه هو الجعفي من شيوخ البخاري وقد ذكر المصنف حديث عائشة من طريق ابن وهب ومن طريق عنبسة بن خالد جميعا عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب وقد ساقه على لفظ عنبسة واما لفظ ابن وهب فلم اره من رواية يحيى بن سليمن الى الآن ١٢ ف ـــه بضم اوله اي يعين صداقها ويسمي مقداره ثم يعقد عليها ١٢ ف ـــه الطمث بفتح المهملة وسكون الميم فمثلثة اي حيضها ١٢ ف ـــه وكان السر في ذلك ان يسرع علوقها منه ١٢ ف ـــه بالنصب بتقدير تسمي وبالرفع اي هو ١٢ ف ـــه اي يلتحقه وانما يكون عن رضى منهم وتواطئ بينهم وبينها ١٢ ف ـــه كذا لابي ذر ولغيره بزيادة مثناة ١٢ ف ـــه بفتح الياء والحاء اي بالرجل الذي تسميه ١٢ قس ـــه جمع البغي وهي الزانية الفاجرة ١٢

بالذي يرون فالتاطا به ودعى ابنه لا يمتنع من ذلك فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق هدم نكاح الجاهلية كله الا نكاح الناس
اليوم حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وما يتلى عليكم في الكتب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن
ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن قالت هذا في اليتيمة التي تكون عند الرجل لعلها ان تكون شريكته في ماله وهو اولى بها فيرغب
عنها ان ينكحها فيعضلها لمالها ولا ينكحها غيره كراهية ان يشركه احد في مالها ١٢٩ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا
معمر قال حدثنا الزهري قال اخبرني سالم ان ابن عمر اخبره ان عمر حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من اهل بدر توفي بالمدينة فقال عمر لقيت عثمن بن عفان فعرضت عليه فقلت ان شئت انكحتك
حفصة فقال سانظر في امري فلبثت ليالي ثم لقيني فقال بدا لي ان لا اتزوج يومي هذا قال عمر فلقيت ابا بكر فقلت ان شئت
انكحتك حفصة حدثنا احمد بن ابي عمرو حدثني ابي حدثني ابراهيم عن يونس عن الحسن فلا تعضلوهن قال حدثني معقل
ابن يسار انها نزلت فيه قال زوجت اختا لي من رجل وطلقها حتى اذا انقضت عدتها جاء يخطبها فقلت له زوجتك وفرشتك
واكرمتك فطلقتها ثم جئت تخطبها لا والله لا تعود اليك ابدا وكان رجلا لا بأس به وكانت المرأة تريد ان ترجع اليه فانزل
الله هذه الآية فلا تعضلوهن فقلت الآن افعل يا رسول الله قال فزوجها اياه باب اذا كان الولي هو الخاطب وخطب المغيرة
ابن شعبة امرأة هو اولى الناس بها فامر رجلا فزوجه وقال عبد الرحمن بن عوف لام حكيم بنت قارظ اتجعلين امرك الي قالت
نعم فقال قد تزوجتك وقال عطاء ليشهد اني قد نكحتك او ليأمر رجلا من عشيرتها وقال سهل قالت امرأة للنبي صلى الله عليه
وسلم اهب لك نفسي فقال رجل يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها ١٣١ حدثنا ابن سلام قال اخبرنا ابو معاوية قال
حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن الى اخر الآية قالت هي اليتيمة تكون في
حجر الرجل قد شركته في ماله فيرغب عنها ان يتزوجها ويكره ان يزوجها غيره فيدخل عليه في ماله فيحبسها فنهاهم الله عن
ذلك ١٣٢ حدثنا احمد بن المقدام حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا ابو حازم حدثنا سهل بن سعد كنا عند النبي صلى الله عليه
وسلم جلوسا فجاءته امرأة تعرض نفسها عليه فخفض فيها النظر ورفعه فلم يردها فقال رجل من اصحابه زوجنيها يا رسول الله
قال اعندك من شيء قال ما عندي من شيء قال ولا خاتما من حديد ولكن اشق بردتي هذه فاعطيها

ابن يوسف ٢ فقال ٢ وقال فطلقها افرشتك ٢ ان ينكحن ازواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف فقالت نعم ٢ قال ٢ فقال البصر هل خاتما

لـه قوله فالتاطا به بغوقية بعدها الف وطاء مهملة اي التصق به يقال هذا لا يلتاط
به اي لا يلتصق به واستلاطوه اي الصقوه بانفسهم وفي رواية الكشميهني فالتاطاه اي استلحقه واصل اللوط
بفتح اللام اللصوق ولابن عساكر وابي ذر عن الكشميهني فالتاط مسقطا من قس ك ف ١٢ لـه قوله
سانظر في امري اي اتفكر قال الكرماني النظر اذا استعمل بفي يكون بمعنى التفكر وباللام بمعنى الرأفة وبالي بمعنى الرؤية وبدون
الصلة بمعنى الانتظار نحو انظرونا نقتبس من نوركم ومر الحديث آنفا في ص١٢٩ قال القسطلاني المراد منه
بها قوله ان شئت انكحتك حفصة انتهى قال الشيخ ابن حجر وجه الدلالة منه اعتبار الولي في الجملة انتهى قال
في الخير الجاري هذا الحديث يفيد قصد عمر بانكاح حفصة ولا يفيد انه لا نكاح لها بنفسها الا بتكلف انتهى
والله اعلم ١٢ لـه قوله زوجت اختا لي اسمها جميلة مصغرا وقيل جمل بلا ياء وقيل ليلى وقيل فاطمة
١٢ توشيح ف لـه قوله من رجل هو ابو البداح وقيل البداح كذا في التوشيح قال في الفتح ووقع
في رواية عباد بن بشر فاتاني ابن عم لي فخطبها مع الخطاب وفي هذا نظر لان معقل بن يسار مزني و
ابو البداح انصاري فيحتمل انه ابن عم لاخوة من الرضاعة انتهى ١٢ لـه قوله وفرشتك اي جعلتها
لك فراشا يقال فرشت الرجل اذا فرشت له ولابي ذر افرشتك ١٢ قس لـه قوله وكان رجلا
لا بأس به في رواية الثعلبي وكان رجلا صدقا قال ابن التين اي كان جيدا ١٢ ف لـه قوله فانزل
الله تعالى فلا تعضلوهن هذا صريح في نزول هذه الآية في هذه القصة ولا يمنع ذلك كون ظاهر الخطاب في
السياق للازواج حيث وقع فيها واذا طلقتم النساء لكن قوله في بقيتها ان ينكحن ازواجهن ظاهر في ان
العضل يتعلق بالاولياء وقد تقدم في التفسير بيان العضل الذي يتعلق بالاولياء في قوله تعالى لا يحل لكم ان
ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن ليس عدل في كل مكان بما يليق به قاله في الفتح قال في الخير الجاري هذا الحديث
مثل الاحاديث السابقة دلالتها على الترجمة خفية محتاجة الى ارتكاب التكلف ١٢ لـه قوله اذا
كان الولي اي في النكاح هو الخاطب اي هل يزوج نفسه او يحتاج الى ولي آخر قال ابن المنير ذكر في الترجمة ما يدل
على الجواز والمنع معا ليكل الامر في ذلك الى نظر المجتهد كذا قال وكانه اخذه من ترك الجزم بالحكم لكن الذي
يظهر من صنيعه انه يرى الجواز فان الآثار التي فيها امر الولي غيره ان يزوجه ليس فيها التصريح بالمنع من
تزويجه نفسه وقد اورد في الترجمة اثر عطاء الدال على الجواز وان كان الاولى عنده ان لا يتولى احد طرفي
العقد وقد اختلف السلف في ذلك فقال الاوزاعي والربيعة والثوري ومالك وابو حنيفة واكثر
اصحابه والليث يزوج الولي نفسه ووافقهم ابو ثور وعن مالك لو قالت الثيب لوليها زوجني بمن رأيت
فزوجها من نفسه او ممن اختار لزمها ذلك وقال الشافعي يزوجه السلطان او ولي آخر مثله او اقعد وقرره

داود وحجتهم ان الولاية شرط في العقد فلا يكون الناكح منكحا كما لا يبيع من نفسه قال ابن حجر في الفتح قال في
الهداية اذا اذنت المرأة للرجل ان يزوجها من نفسه فعقد بحضرة شاهدين جاز وقال زفر والشافعي رحمهما
الله لا يجوز لنا ان الوكيل في النكاح معبر وسفير
والمانع في الحقوق دون التعبير ولا ترجع الحقوق اليه بخلاف البيع لانه مباشر حتى وجبت الحقوق اليه
انتهى ١٢ لـه قوله وخطب المغيرة بن شعبة الخ هذا الاثر وصله وكيع في مصنفه
والبيهقي ان المغيرة بن شعبة اراد ان يتزوج امرأة هو وليها فجعل امرها الى رجل المغيرة اولى منه فزوجه
والرجل المزوج اسمه عثمن بن ابي العاص يجتمع مع المغيرة في الجد الاعلى مختصرا من الفتح ١٢ لـه قوله
وقال عطاء ليشهد هذا امر للخاطب اي ليشهد الخاطب اي قد نكحتك او ليأمر رجلا من عشيرتها وان كان هو اولى
بها كذا في العيني ١٢ خ لـه قوله وقال سهل الى آخره هذا طرف من حديث الواهبة وجه دخوله في هذا
الباب من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خطب الرجل وقال له ما قال ثم زوجها منه كان هو خاطبا
والحال انه وليها لانه صلى الله عليه وسلم ولي كل مؤمن لا ولي له كذا في العيني فالولي على ما ذكره اعم من ان يكون
هو الخاطب لنفسه او لغيره ١٢ خير جاري.

حل اللغات

فالتاط بغوقية بعدها الف وطاء مهملة اي التصق. فلبثت اي انتظرت. لا تعضلوهن لا تمنعوهن. من
عشيرتها من قبيلتها ١٢.

عـه في رواية الدارقطني نكاح اهل الجاهلية ١٢ ف عـه قوله اليوم اي الذي بدأت بذكره
وهو ان يخطب الى الرجل فزوجها احتج بهذا على اشتراط الولي وتعقب بان عائشة هي التي روت هذا
الحديث كانت تجيز النكاح بغير ولي ١٢ ف سـه والحديث تقدم في التفسير في ص١٢٥ وغير ذلك
مرارا ١٢ لعـه نصب على التعليل مضاف الى المصدر ١٢ قس حـه بخاء معجمة ونون آخره مهملة
مصغرا ولبعض الرواة مكبرا والاول هو المشهور اي بالتصغير كذا في الفتح ١٢ ســه هو النيسابوري
كان شيخا يكنى ابا علي واسم ابي عمرو حفص بن عبد الله ١٢ ف عـه اي في تفسير هذه الآية ١٢ ف لـه
هذا صريح في رفع هذا الحديث ووصله ١٢ ف لعـه بالقاف وكسر الراء وبالمعجمة الكنانية ١٢ توشيح.
وقال البخاري هذه الصورة في هذه الترجمة مشعرة بان عبد الرحمن كان وليها بوجه من وجوه الولايات قاله
الكرماني ويحتمل ان يقال ان المراد بالولاية اعم من الولاية المكتسبة من قبل المرأة ومن الاصلية النسبية
١٢ خ ما بالتخيير والجزم على الامر ١٢ قس عـه فيه المطابقة لانه اعم من ان يتولى ذلك بنفسه او يأمر
غيره فيزوجه ١٢ ف.

النصف واخذ النصف قال لا هل معك من القران شيٌ قال نعم قال اذهب فقد زوّجتكها بما معك من القران **باب انكاح** الرجل ولده الصغار لقوله تعالى واللّائى لم يحضن فجعل عدتها ثلثة اشهر قبل البلوغ **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن هشام عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوّجها وهي بنت ست سنين وادخلت عليه وهي بنت تسع ومكثت عنده تسعا **باب** تزويج الاب ابنته من الامام وقال عمر خطب النبي صلى الله عليه وسلم الى حفصة فانكحته **حدثنا** معلى ابن اسد قال حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوّجها وهي بنت ست سنين وبنى بها وهي بنت تسع سنين قال هشام وانبئت انها كانت عنده تسع سنين **باب** السلطان ولي بقول النبي صلى الله عليه وسلم زوّجناكها بما معك من القران **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني وهبت من نفسي فقامت طويلا فقال رجل زوّجنيها ان لم تكن لك بها حاجة قال هل عندك من شيءٍ تصدقها قال ما عندي الا ازاري فقال ان اعطيتها اياه جلست لا ازار لك فالتمس شيئا فقال ما اجد شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد فقال امعك من القران شيء قال نعم سورة كذا وسورة كذا لسور سماها فقال زوّجناكها بما معك من القران **باب** لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب الا برضاها **حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة ان ابا هريرة حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح الايم حتى تستامر ولا تنكح البكر حتى تستاذن قالوا يا رسول الله وكيف اذنها قال ان تسكت **حدثنا** عمرو بن الربيع بن طارق اخبرنا الليث عن ابن ابي مليكة عن ابي عمرو مولى عائشة عن عائشة انها قالت يا رسول الله ان البكر تستحيي قال رضاها صمتها **باب** اذا زوج ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن عبد الرحمن ابن القسم عن ابيه عن عبد الرحمن ومجمع ابني يزيد بن جارية عن خنساء بنت خذام الانصارية ان اباها زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد نكاحها **حدثنا** اسحق قال اخبرنا يزيد اخبرنا يحيى عن القسم ان محمد حدثه ان عبد الرحمن بن يزيد ومجمع بن يزيد حدثاه ان رجلا يدعى خذاما انكح ابنة له نحوه **باب** تزويج اليتيمة لقوله تعالى وان

نحو نكاح لقول الله فقال لقول الساعدي النبي منك فقال

الاستئذان ليس فيه ما في الاستئمار من تاكيد المشاورة وجعل الامر الى المستامرة. توشيح قال القسطلاني البكر البالغ يزوجها ابوها وكذا غيره من الاولياء واختلف في استئمارها والحديث يدل على انه لا اجبار عليها للاب اذا امتنعت وهو مذهب الحنفية وقال مالك والشافعي واحمد يزوجها واحتجوا بمفهوم حديث الباب لانه جعل الثيب احق من وليها فدل على ان ولي البكر احق بها منها والحق الشافعي الجد بالاب ۱۲

٦ قوله اذا زوج ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود وهكذا اطلق فيشمل البكر والثيب لكن حديث الباب مصرح فيه بالثيوبة فكانه اشار الى ما ورد في بعض طرقه كما سابينه كذا في الفتح وبعض الفاظ من قوله بينهما ذكر قريبا من قوله وقع في رواية الثوري فقالت انكحني ابي وانا كارهة وانا بكر والاول ارجح انتهى لكن لا يخفى ان وقوع الواقعة للثيبة بحسب الاتفاق لا يوجب ان يكون حكم البكر بخلافها والله اعلم قال في الهداية لا يجوز للولي اجبار البكر البالغة على النكاح خلافا للشافعي له الاعتبار بالصغيرة وهذا لانها جاهلة بامر النكاح لعدم التجربة ولهذا يقبض الاب صداقها بغير امرها ولنا انها حرة مخاطبة فلا يكون للغير عليها ولاية والولاية على الصغيرة لقصور عقلها وقد كمل بالبلوغ بدليل توجه الخطاب وانما يملك الاب قبض الصداق برضاها دلالة ولهذا لا يملك مع نهيها انتهى ۱۲ ٧ قوله بنت خذام بكسر المعجمة وخفة الدال المهملة كذا في الفتح والتوشيح والتقريب لكن في النسخ الموجودة كلها بذال معجمة والله اعلم وكذا في المغني بالمعجمة ۱۲ ٨ قوله فرد نكاحها قال في الفتح ورد النكاح اذا كانت ثيبا فزوجت بغير رضاها اجماعا الا ما نقل عن الحسن انه اجاز اجبار الاب للثيب ولو كرهت كما تقدم وعن النخعي ان كانت في عياله جاز والا رد واختلفوا اذا وقع العقد بغير رضاها فقالت الحنفية ان اجازته جاز وعن المالكية ان اجازته عن قرب جاز والا فلا ورده الباقون مطلقا انتهى ۱۲

حل اللغات

انبئت بضم الهمزة اي اخبرت تزوجناكها النون للعظمة سهل بن سعد هو الساعدي تستاذن اي يطلب اذنها الايم بتشديد التحتية المكسورة في الاصل التي لا زوج لها بكرا او ثيبا ۱۲

ع الحديث مر اولا قال ابن حجر وهو اخذا الترجمة منه الاحاديث ۱۲ ع فتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وعمرها ثماني عشرة سنة ۱۲ قس ع في هذه الترجمة اشارة الى ان الولي الخاص مقدم على الولي العام وقد اختلف فيه عن المالكية ۱۲ ف ع هو طرف من الحديث تقدم موصولا قريبا ۱۲ ف ع يعني ابن عروة وهو موصول بالاسناد المذكور ۱۲ ف ع بكسر الحاء المهملة وبرفعها للعجز وهو الجمع في المنع ۱۲ ف ع بضم الميم الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما جيم مفتوحة ۱۲ قس ع بكسر المعجمة الاولى وخفة الثانية معجمة في فصل الذال المعجمة وكذا في جميع النسخ الموجودة بالذال المعجمة ۱۲ ع بخاء معجمة مكسورة فذال معجمة وفي الفتح بالدال المهملة ۱۲ قس ع بالخاء والذال المعجمتين قس لمعات حاشيہ کے دیے…

١ قوله انكاح الرجل ولده الصغار بضم الواو وسكون اللام على الجمع وهو واضح وبفتحها على انها اسم جنس وهو اعم من الذكور والاناث قوله لقوله تعالى واللائي لم يحضن فجعل عدتها ثلثة اشهر قبل البلوغ اي فدل على ان نكاحها قبل البلوغ جائز وهو استنباط حسن لكن ليس في الاية تخصيص ذلك بالوالد ولا بالبكر قال المهلب اجمعوا انه يجوز للاب تزويج ابنته الصغيرة ولو كانت لا يوطأ مثلها الا ان الطحاوي حكى عن ابن شبرمة منعه فيمن لا توطأ وزعم ان تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة كان من خصائصه ومقابله تجويز الحسن والنخعي للاب اجبار بنته كبيرة كانت او صغيرة بكرا كانت او ثيبة ۱۲ فتح مختصرا ٢ قوله وانبئت الى اخره لم يسم من انبأه بذلك ويشبه ان يكون حمله عن امرأته فاطمة بنت المنذر عن جدتها اسماء قال ابن بطال يدل حديث الباب على ان الاب اولى في تزويج ابنته من الامام وان السلطان ولي من لا ولي له وان الولي من شروط النكاح تعقب ولا دلالة في الحديثين على اشتراط شيء من ذلك وانما فيهما وقوع ذلك ولا يلزم منه منع ما عداه وانما يؤخذ ذلك من ادلة اخرى قال وفيه ان النهي عن نكاح البكر حتى تستأذن مخصوص بالبالغ حتى يتصور منها الاذن واما الصغيرة فلا اذن لها وسياتي الكلام على ذلك ۱۲ فتح الباري ٣ قوله السلطان ولي لقول النبي صلى الله عليه وسلم زوجناكها بما معك من القران ثم ساق حديث سهل بن سعد في الواهبة من طريق مالك بلفظ زوجتكها بالافراد ولابي ذر بلفظ زوجناكها بنون التعظيم وقد ورد التصريح بان السلطان ولي من لا ولي له اخرجه ابو داؤد والترمذي وحسنه وصححه ابو عوانة وابن خزيمة وابن حبان والحاكم لكنه لما لم يكن على شرطه استنبطه من قصة الواهبة كذا في الفتح مختصرا قال في الهداية واذا عدم الاولياء فالولاية الى الامام والحاكم لقوله عليه السلام السلطان ولي من لا ولي له انتهى ومر الحديث غير مرة في ص ٢٢٦ … وغيرها ٤ قوله لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب الا برضاهما في هذه الترجمة اربع صور تزويج الاب البكر وتزويج الاب الثيب وتزويج غير الاب البكر وتزويج غير الاب الثيب واذا اعتبرت الصغر والكبر زادت الصور فالثيب البالغ لا يزوجها الاب ولا غيره الا برضاها اتفاقا الا من شذ كما مر والبكر الصغيرة يزوجها ابوها اتفاقا الا من شذ كما تقدم والثيب غير البالغ اختلف فيها فقال مالك وابو حنيفة يزوجها ابوها كما يزوج البكر وقال الشافعي وابو يوسف ومحمد لا يزوجها اذا زالت البكارة بالوطي لا بغيره والعلة عندهم ان ازالة البكارة تزيل الحياء الذي في البكر والبكر البالغ يزوجها ابوها وكذا غيره من الاولياء واختلف في استئمارها هذا ما ذكره ابن حجر في الفتح قال في الهداية ويجوز نكاح الصغير والصغيرة اذا زوجها الولي بكرا كانت او ثيبا والولي هو العصبة ومالك يخالفنا في غير الاب والشافعي في غير الاب والجد وفي الثيب الصغيرة ايضا ۱۲ ٥ قوله لا تنكح الايم بالجزم نهي وبالرفع خبر الايم هي الثيب التي فارقت زوجها بموت او طلاق وقد يطلق على من لا زوج لها ثيبا كانت او بكرا والدارمي … والدارقطني بلفظ الثيب قوله حتى تستامر اي يطلب منها ان يامر بالعقد قوله ولا تنكح البكر حتى تستاذن عبر في العبارة ان

(باب السلطان ولي) (قوله لقول النبي صلى الله عليه وسلم زوجناكها الخ) قد يقال لا دلالة فيه على ولاية للسلطان لان المرأة قد فوضت امرها اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقولها وهبت لك نفسي فيمكن ان يكون تزويجها بحكم الهبة لا بحكم الولاية للسلطنة فتامل والله تعالى اعلم۔

خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا فِی الْیَتٰمٰی فَانْکِحُوْا مَا طَابَ لَکُمْ وَاِذَا قَالَ لِلْوَلِیِّ زَوِّجْنِیْ فُلَانَۃَ فَمَکَثَ[1] سَاعَۃً اَوْ قَالَ مَا مَعَکَ فَقَالَ مَعِیْ کَذَا وَکَذَا اَوْ لَبِثَا ثُمَّ قَالَ زَوَّجْتُکَہَا فَہُوَ جَائِزٌ فِیْہِ سَہْلٌ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا اَبُو الْیَمَانِ قَالَ اَخْبَرَنَا شُعَیْبٌ عَنِ الزُّہْرِیِّ وَقَالَ اللَّیْثُ حَدَّثَنِیْ عُقَیْلٌ عَنِ ابْنِ شِہَابٍ اَخْبَرَنِیْ عُرْوَۃُ بْنُ الزُّبَیْرِ اَنَّہٗ سَاَلَ عَائِشَۃَ قَالَ لَہَا یَا اُمَّتَاہْ وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا فِی الْیَتٰمٰی اِلٰی مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ قَالَتْ عَائِشَۃُ یَا ابْنَ اُخْتِیْ ہٰذِہِ الْیَتِیْمَۃُ تَکُوْنُ فِیْ حَجْرِ وَلِیِّہَا فَیَرْغَبُ فِیْ جَمَالِہَا وَمَالِہَا وَیُرِیْدُ اَنْ یَنْتَقِصَ مِنْ صَدَاقِہَا فَنُہُوْا عَنْ نِکَاحِہِنَّ اِلَّا اَنْ یُّقْسِطُوْا لَہُنَّ فِیْ اِکْمَالِ الصَّدَاقِ وَاُمِرُوْا بِنِکَاحِ مَنْ سِوَاہُنَّ مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ عَائِشَۃُ اسْتَفْتَی النَّاسُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَاَنْزَلَ اللّٰہُ وَیَسْتَفْتُوْنَکَ فِی النِّسَاءِ اِلٰی وَتَرْغَبُوْنَ فَاَنْزَلَ اللّٰہُ لَہُمْ فِیْ ہٰذِہِ الْاٰیَۃِ اَنَّ الْیَتِیْمَۃَ اِذَا کَانَتْ ذَاتَ مَالٍ وَجَمَالٍ رَغِبُوْا فِیْ نِکَاحِہَا وَنَسَبِہَا وَالصَّدَاقِ وَاِذَا کَانَتْ مَرْغُوْبًا عَنْہَا فِیْ قِلَّۃِ الْمَالِ تَرَکُوْہَا وَاَخَذُوْا غَیْرَہَا مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ فَکَمَا یَتْرُکُوْنَہَا حِیْنَ یَرْغَبُوْنَ عَنْہَا فَلَیْسَ لَہُمْ اَنْ یَّنْکِحُوْہَا اِذَا رَغِبُوْا فِیْہَا اِلَّا اَنْ یُّقْسِطُوْا لَہَا وَیُعْطُوْہَا حَقَّہَا الْاَوْفٰی مِنَ الصَّدَاقِ

بَابٌ اِذَا قَالَ الْخَاطِبُ لِلْوَلِیِّ زَوِّجْنِیْ فُلَانَۃَ فَقَالَ قَدْ زَوَّجْتُکَ بِکَذَا وَکَذَا جَازَ النِّکَاحُ وَاِنْ لَّمْ یَقُلْ لِلزَّوْجِ اَرَضِیْتَ اَمْ قَبِلْتَ حَدَّثَنَا اَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَیْدٍ عَنْ اَبِیْ حَازِمٍ عَنْ سَہْلٍ اَنَّ امْرَاَۃً اَتَتِ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَعَرَضَتْ عَلَیْہِ نَفْسَہَا فَقَالَ مَا لِیَ الْیَوْمَ فِی النِّسَاءِ مِنْ حَاجَۃٍ فَقَالَ رَجُلٌ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ زَوِّجْنِیْہَا قَالَ مَا عِنْدَکَ قَالَ مَا عِنْدِیْ شَیْءٌ قَالَ اَعْطِہَا وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِیْدٍ قَالَ مَا عِنْدِیْ شَیْءٌ قَالَ فَمَا عِنْدَکَ مِنَ الْقُرْاٰنِ قَالَ کَذَا وَکَذَا قَالَ فَقَدْ مَلَّکْتُکَہَا بِمَا مَعَکَ مِنَ الْقُرْاٰنِ

بَابٌ لَا یَخْطُبُ عَلٰی خِطْبَۃِ اَخِیْہِ حَتّٰی یَنْکِحَ اَوْ یَدَعَ حَدَّثَنَا مَکِّیُّ بْنُ اِبْرَاہِیْمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَیْجٍ قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا یُحَدِّثُ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ کَانَ یَقُوْلُ نَہَی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنْ یَّبِیْعَ بَعْضُکُمْ عَلٰی بَیْعِ بَعْضٍ وَلَا یَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلٰی خِطْبَۃِ اَخِیْہِ حَتّٰی یَتْرُکَ الْخَاطِبُ قَبْلَہٗ اَوْ یَاْذَنَ لَہُ الْخَاطِبُ حَدَّثَنَا یَحْیَی بْنُ بُکَیْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّیْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِیْعَۃَ عَنِ الْاَعْرَجِ قَالَ قَالَ اَبُوْ ہُرَیْرَۃَ یَاْثُرُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِیَّاکُمْ وَالظَّنَّ فَاِنَّ الظَّنَّ اَکْذَبُ الْحَدِیْثِ وَلَا تَجَسَّسُوْا وَلَا تَحَسَّسُوْا وَلَا تَبَاغَضُوْا وَکُوْنُوْا اِخْوَانًا وَلَا یَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلٰی خِطْبَۃِ اَخِیْہِ حَتّٰی یَنْکِحَ اَوْ یَتْرُکَ

بَابٌ تَفْسِیْرِ تَرْکِ الْخِطْبَۃِ حَدَّثَنَا اَبُو الْیَمَانِ قَالَ اَخْبَرَنَا شُعَیْبٌ

۲ قوله و ۳ ان ینکحوهن ۴ والجمال فی او ۵ بن سعد اتت امرأة بالنساء ۶ ثم فقال قد عن رسول الله ۷ عبادالله یترک او ینکح یخطب

1 قوله فمکث ساعة الخ مراده منه ان التفریق بین الایجاب والقبول اذا کان فی المجلس لا یضره ولو تخلل بینهما کلام آخر وفی اخذه من هذا الحدیث نظر لانها واقعة عین یطرقها احتمال ان یکون عقب الایجاب ۱۲ ف 2 قوله اذا قال الخاطب للولی زوجنی فلانة فقال زوجتک بکذا وکذا جاز النکاح وان لم یقل للزوج ارضیت او قبلت وفی روایة الکشمیهنی اذا قال الخاطب للولی ویتم الکلام وهو الفاعل فی قوله وان لم یقل واورد المصنف فیه حدیث سهل بن سعد فی قصة الواهبة ایضا وهذه الترجمة معقودة لمسئلة هل یقوم الالتماس مقام القبول فیصیر کما لو تقدم القبول علی الایجاب کان یقول تزوجت فلانة علی کذا فیقول الولی زوجتکها بذلک اولا بد من اعادة القبول فاستنبط المصنف من قصة الواهبة انه لم ینقل بعد قول النبی صلعم زوجتکها بما معک من القرآن ان الرجل قال قد قبلت لکن اعترضه المهلب فقال بسط الکلام فی هذا المقصد اغنی عن توقیف الخطاب علی القبول لما تقدم من الطلب و المعاودة فی ذلک فمن کان فی مثل حال هذا الرجل الراغب لم یحتج الی تصریح منه بالقبول لسبق العلم برغبته بخلاف غیره ممن لم یقم القرائن علی رضاه انتهی وغایته انه یسلم الاستدلال لکن یخصه بخاطب دون خاطب وقد قدمت فی الباب الذی قبله وجه الخدش فی اصل الاستدلال کذا فی الفتح ۱۲ 3 قوله مالی الیوم فی النساء من حاجة فیه اشکال من جهة ان فی الحدیث فصعد النظر الیها وصوبه فهذا دال علی انه کان یرید التزویج لو اعجبته فکان معنی الحدیث مالی فی النساء اذا کن بهذه الصفة من حاجة ویحتمل ان یکون جواز النظر مطلقا من خصائصه وان لم یرد التزویج وتکون فائدته احتمال انما تعجبه فیزوجها مع استغنائه عن زیادة علی من عنده من النساء ۱۲ ف 4 قوله ان یبیع بعضکم علی بیع بعض المراد بالبیع المبایعة اعم من الشراء والبیع وهذا اذا تراضی المتعاقدان علی مبلغ ثمن فی المساومة فاما اذا لم یرکن احدهما الی الآخر فلا بأس به وهو محمل النهی فی النکاح ایضا کذا فی الهدایة ۱۲ لمعات 5 قوله لا یخطب الرجل بالجزم علی النهی ویجوز الرفع علی انه نفی وسیاق ذلک بصیغة الخبر ابلغ فی المنع ویجوز النصب عطفا علی قوله یبیع علی ان لا فی قوله ولا یخطب زائدة کذا فی الفتح ومر الحدیث مع بعض بیانه فی ص ۲۸۸ فی البیوع ۱۲ 6 قوله او یاذن له الخاطب ای الخاطب الاول سواء کان الاول مسلما ام کافرا وذکر الاخ جری علی الغالب ولانه اسرع امتثالا والحق فی ذلک من الایذاء والتقاطع ۱۲ قس 7 قوله ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث اراد الشک یعرض لک فی الشیء فتحققه وتحکم به وقیل اراد ایاکم وسوء الظن وتحقیقه دون مبادی ظنون لا تملک وخواطر قلوب لا تدفع ای المحرم منه ما یعمل به صاحبه وقیل الاثم بظن ما تکلم به قال الطیبی هو تحذیر عن الظن فیما یجب فیه القطع او التحدث به مع الاستغناء عنه او عما یظن کذبه قال الکرمانی وهو تحذیر عن الظن بسوء فی المسلمین وفیما یجب فیه القطع من الاعتقادیات فلا ینافی ان ظن المجتهد والمقلد فی الاحکام والمکلف فی المشتبهات ولا حدیث الجزم بسوء الظن فانه فی احوال نفسه خاصة ومعنی کونه اکذب الحدیث مع ان الکذب خلاف الواقع فلا یقبل الشک وضده ان الظن اکثر کذبا او ان اثم هذا الکذب ازید من اثم الحدیث او ان المظنونات یقع الکذب فیها اکثر من المجزومات هذا کله فی المجمع ۱۲ 8 قوله لا تجسسوا ولا تحسسوا الاول بالجیم والثانی بالمهملة وفی بعضها بالعکس الاول التفحص عن عورات الناس وبواطن امورهم بنفسه او بغیره والثانی ان یتولی ذلک بنفسه وقیل هما بمعنی والصواب اثبات الفرق بینهما لظاهر الحدیث ولکنهما یشترکان فی معنی تطلب معرفة الاخبار وقیل بالجیم تعرف الخبر بتلطف وبالحاء طلبه بحاسة کاستراق السمع وابصار الشیء خفیة وقیل الاول فی الشر والثانیة تعم الخیر والشر وهو الشئ عن تطلع الاخبار اذا کان فی غیره لو اطلع علی خبر لحسده ربما یحصل له حسد وتمنی زواله وطمع فی ماله ونحو ذلک کذا فی المجمع ۱۲ 9 قوله ولا تباغضوا ای لا یبغض بعضکم ای لا تتعاطوا اسباب البغض والا فالحب والبغض طبیعیان لا قدرة للانسان علیهما وقیل ای لا تختلفوا فی الاهواء والمذاهب لان البدعة والضلال عن الطریق المستقیم یوجب البغض ۱۲ لمعات 10 قوله تفسیر ترک الخطبة ای الاعتذار عن ترکها قال شارح التراجم مراد البخاری الاعتذار عن الولی اذا خطب رجلا علی ولیته لما فی ذلک من الم عار الرد علی الولی کذا فی الکرمانی وفی الفتح قال ابن بطال تقدم فی الباب الذی قبله تفسیر ترک الخطبة صریحا فی قوله حتی ینکح او یترک وحدیث هذا الباب فی قصة حفصة لا یظهر منه تفسیر ترک الخطبة لان عمر رضی الله عنه لم یکن علم ان النبی صلی الله علیه وسلم خطب حفصة فضلا عن الترک فکیف توقف ابو بکر عن الخطبة او قبولها من الولی ولکن قصد معنی دقیقا یدل علی تقوب ذهنه ورسوخه فی الاستنباط وذلک ان ابا بکر علم ان النبی صلی الله علیه وسلم اذا خطب الی عمر لم انه لا یرده بل یرغب فیه ویشکر الله علی ما انعم علیه به من ذلک فقام علم ابی بکر بهذا الحال مقام الرکون والتراضی فکانه یقول کل من علم انه لا یصرف اذا خطب لا ینبغی لاحد ان یخطب علی خطبته وقال ابن المنیر الذی یظهر لی ان البخاری اراد ان تحقق بامتناع الخطبة علی الخطبة مطلقا لان ابا بکر امتنع ولم یکن ابرم الامر بین الخاطب والولی فکیف لو ابرم وتراکنا فکانه استدلال منه بالاولی قلت وما ابداه ابن بطال اوثق واولی والله اعلم انتهی مع تغییر یسیر ومر الحدیث غیر مرة عن قریب فی کتاب النکاح ۱۲

ع ای کلاهما بعد القول للولی زوجنی ۱۲ قس س طریق اللیث موصول فی باب الاکفاء فی المال ۱۲ ف للع ای بعد قوله وان خفتم الی ورباع ۱۲ ه مر الحدیث ست مرات فی النکاح ۱۲ قس س هذا مذهب الشافعی لوجود الاستدعاء الجازم ۱۲ قس مع بان یخطب الرجل المرأة ویتفقا علی صداق وتراضیا ولم یبق الا العقد فلا یمنع قبل ذلک ۱۲ مجمع ف ای حتی یتزوج الخاطب الاول فیحصل الیاس المحض ۱۲ لع ای اکذب حدیث النفس لانه یکون بالقاء الشیطان ای اتقوا سوء الظن بالمسلمین ۱۲ مرقات ط ان الظن من افعال القلوب فهو اشد من الکذب الذی من اقوال اللسان ۱۲ ش ما ع ای حتی یتزوج الخاطب الاول فیحصل الیاس المحض او یترک الخاطب الاول التزویج فیجوز للثانی الخطبة والغایتان مختلفتان الاولی ترجع الی الیاس والثانیة ترجع الی الرجاء ونظیر الاولی قوله تعالی حتی یلج الجمل فی سم الخیاط ۱۲ ف

(قوله باب لا یخطب علی خطبة اخیه حتی ینکح او یدع) لا یخفی ما فی الغایة الاولی فی الترجمة وثانی حدیثی الباب والجواب انه غایة لمحذوف ای بل ینتظر حتی ینکح او یدع ولا شک فی انتهاء الانتظار بکل من الغایتین والله تعالی اعلم اه سندی

عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر يحدث ان عمر بن الخطاب حين تأيمت حفصة قال عمر لقيت ابا بكر
فقلت ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقيني ابو بكر فقال انه لم يمنعني ان
ارجع اليك فيما عرضت الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولو تركها لقبلتها تابعه يونس وموسى بن عقبة وابن ابي عتيق عن الزهري باب الخطبة حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن
زيد بن اسلم قال سمعت ابن عمر يقول جاء رجلان من المشرق فخطبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان سحرا باب ضرب
الدف في النكاح والوليمة حدثنا مسدد عن بشر بن المفضل قال حدثنا خالد بن ذكوان قال قالت الربيع بنت معوذ بن عفراء جاء
النبي صلى الله عليه وسلم فدخل حين بني علي فجلس على فراشي كمجلسك مني فجعلت جويريات لنا يضربن بالدف ويندبن من قتل
من آبائي يوم بدر اذ قالت احداهن وفينا نبي يعلم ما في غد فقال دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين باب قول الله تعالى وآتوا
النساء صدقاتهن نحلة وكثرة المهر وادنى ما يجوز من الصداق وقوله تعالى وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا وقوله جل
ذكره او تفرضوا لهن وقال سهل قال النبي صلى الله عليه وسلم ولو خاتما من حديد حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن
عبد العزيز بن صهيب عن انس ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على وزن نواة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم بشاشة العرس
فسأله فقال اني تزوجت امرأة على وزن نواة وعن قتادة عن انس ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على وزن نواة من ذهب
باب التزويج على القرآن وبغير صداق حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعت ابا حازم يقول سمعت سهل بن سعد
الساعدي يقول اني لفي القوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قامت امرأة فقالت يا رسول الله انها قد وهبت نفسها لك فر
فيها رأيك فلم يجبها شيئا ثم قامت فقالت يا رسول الله انها قد وهبت نفسها لك فر فيها رأيك فلم يجبها شيئا
ثم قامت الثالثة فقالت انها قد وهبت نفسها لك فر فيها رأيك فقام رجل فقال يا رسول الله انكحنيها قال
هل عندك من شيء قال لا قال اذهب فاطلب ولو خاتما من حديد فذهب فطلب ثم جاء فقال ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد
قال هل معك من القرآن شيء قال معي سورة كذا وسورة كذا قال اذهب فقد انكحتكها بما معك من القرآن باب المهر بالعروض و

---

١ قوله باب الخطبة بضم الخاء اي ما ذكر الخطبة بكسر الخاء والتي تكون قبل مجلس النكاح غالبا وان يذكر الخطبة بالضم التي تكون في وقت النكاح وفي النكاح خطبة مسنونة على ما روى ابن مسعود ونقل فيه خطبة الرجلين تنبيها على ان المكالمة في مجلس العقد ينبغي ان يكون على وجه تألف القلوب بها ويرغب بعضهم الى بعض ويوصل به الثناء ولا يجعل النفرة فان من البيان سحرا ولهذا اردف هذا الباب بباب ضرب الدف فان الحسن والاوجه ان يقال ان خطبة الرجلين المذكورين عند رسول الله صلعم لم يخل عن قصد حاجة ما والخطبة عند الحاجة من الامر القديم المعمول به لاجل استمالة القلوب والرغبة في الاجابة فمن ذلك الخطبة عند النكاح لذلك المعنى كذا في الخير الجاري وفي الفتح قال المهلب وجه دخول هذا الحديث في هذه الترجمة ان الخطبة في النكاح انما شرعت للخاطب ليسهل امره فشبه حسن التوصل الى الحاجة بحسن الكلام فيها باستنزال المرغوب اليه بالبيان بالسحر وانما كان كذلك لان النفوس طبعت على الانفة من ذكر الموليات في امر النكاح فكان حسن التوصل لرفع تلك الانفة وجها من وجوه السحر الذي يصرف الشيء الى غيره انتهى وكذا يعلم من التوشيح ١٢ ٢ قوله ان من البيان سحرا قال في السفر منهم من حمل هذا الكلام على المدح والحث على تحسين الكلام وتحبير الالفاظ ومنهم من حمل على الذم في التصنع في الكلام والتكلف لتحسينه وصرف الشيء عن ظاهره كالسحر الذي هو تخييل لا حقيقة له ١٢ ك ٣ قوله بني علي بلفظ المجهول فيهما اي بني علي زوجها بمعنى زفني وقوله كمجلسك مني هذا قول الربيع لمن تروي له الحديث قوله ويندبن بضم الدال من الندبة بضم النون وهي عد خصال الميت ومحاسنه قوله دعي هذه قالوا انما منعت عن ذلك كراهة ان يسند علم الغيب اليه مطلقا صلعم ولا يعلم الغيب الا الله ولانها استحسن ذكره في اثناء الطبول اللعب وان كان ضرب الدف والتغني في مثل هذا الموضع مباحا في الجملة لكنه كره لما ذكره والله اعلم كذا في اللمعات قال في الفتح وانما انكر عليها ما ذكر من الاطراء حيث اطلق علم الغيب له وهي صفة تختص بالله تعالى ١٢ ٤ قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة الخ وجه الترجمة معقودة لان المهر لا يتقدر اقله والمخالف في ذلك المالكية والحنفية ووجه الاستدلال مما ذكره الاطلاق من قوله صدقاتهن ومن قوله فريضة وقوله في حديث سهل ولو خاتما من حديد واما قوله وكثرة المهر فبالجر عطف على قول الله تعالى والاية التي تلاها وهي قوله وآتيتم احداهن قنطارا فيه اشارة الى جواز كثرة المهر وقد استدلت بذلك المرأة التي نازعت عمر في ذلك وهو ما اخرجه عبد الرزاق وقال عمر لا تغالوا في مهر النساء فقالت امرأة ليس ذلك لك يا عمر ان الله يقول وآتيتم احداهن قنطارا من ذهب فقال عمر امرأة خاصمت عمر فخصمته ومحصل الاختلاف ان اقل ما يتمول وقيل اقله ما يجب فيه القطع ويختلف فيه فقيل ثلاثة دراهم وقيل خمسة وقيل عشرة كذا في الفتح هذا الاخير هو قول الحنفية لقوله صلعم لا مهر اقل من عشرة دراهم كذا في الهداية رواه جابر وعبد الله ابن عمر كذا في شروح من اللمعات ٥ قوله وعن قتادة هو معطوف على قوله عبد العزيز بن صهيب وهو من رواية شعبة عنهما فبين ان عبد العزيز بن صهيب اطلق عن انس النواة وقتادة زاد انها من ذهب ويحتمل ان يكون قوله وعن قتادة معلقا ١٢ ٦ قوله بغير صداق هذا كالبيان لما قبله قال الكرماني فان قلت القرآن اي تعليمه صداق فكيف قال بغير صداق وقيل هو الاستئناف قلت غرضه صداق مالي ٧ قوله اذ قامت امرأة لم اقف على اسمها ووقع في الاحكام لابن الطلاع انها خولة بنت حكيم او ام شريك وهذا نقل من اسم الواهبة الوارد في قوله تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي وقد تقدم بيان اسمها في تفسير سورة الاحزاب وما يدل على تعدد الواهبة ١٢ فتح الباري ٨ قوله فرأ فيها رايك كذا للاكثر براء واحدة مفتوحة بعدها همزة ساكنة بعد الراء وكل صواب ووقع باثبات الهمزة في حديث ابن مسعود ايضا ١٢ ف ٩ قوله انكحنيها في رواية مالك زوجنيها ان لم يكن لك بها حاجة ولا يعارض هذا قوله في رواية حماد بن زيد لا حاجة لي بجواز ان يتجدد الرغبة فيها بعد ان لم تكن ١٢ فتح ١٠ قوله فقد انكحتكها في رواية تقدمت زوجتكها وفي اخرى ملكتكها وفي اخرى ملكتها ولا حدا ملكتكها وذلك من تصرف الرواة وقال الدارقطني رواية زوجتكها الاثبت رواتها اكثر واحفظ توشيح ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا ١٢ ١١ قوله باب المهر بالعروض وخاتم من حديد العروض بضم العين والراء المهملتين جمع عرض بفتح اوله وسكون ثانيه والضاد معجمة وهو ما يقابل النقد وقوله وخاتم من حديد هو من الخاص بعد العام فان الخاتم من الحديد من جملة العروض والترجمة ماخوذ من حديث الباب للخاتم بالتنصيص والعروض بالالحاق وتقدم في اوائل النكاح حديث ابن مسعود فارخص لنا ان ننكح المرأة بالثوب وتقدم في الباب قبله عدة احاديث في ذلك فتح قال الكرماني هذا هو المرة الثامنة من ذكر هذا ع من قيس بن حذافة السهمي وكان من اهل بدر كما مر في ص ٥٧٦ قريبا ١٢ عـ اي تابع شعيب ابن ابي حمزة ١٢ قس س هو ابن يزيد وصل متابعته الدارقطني في العلل واما متابعة الآخرين فوصلها الذهلي وقد تقدم للمصنف من رواية معمر ومن رواية صالح بن كيسان عن الزهري ايضا ١٢ ف لعـ قبيصة بفتح القاف وكسر الموحدة وبالمهملة ابن عقبة يروي عن سفيان الثوري وفي بعضها قتيبة مصغر القتبة بالقاف والفوقانية والموحدة يروي هو عن سفيان بن عيينة ولا قدح بهذا لانهما بشرط البخاري ١٢ ك صه هما عمرو ابن الاهتم والزبرقان بن بدر ١٢ مق سـ البناء الدخول على الزوجة ١٢ ف مـ المراد بهن بنات الانصار لا المملوكات ١٢ مرقاة لـ بضم الدال اشهر وافصح من الفتح فيه دليل على جواز ضرب الدف عند النكاح والزفاف ١٢ مرقاة لعـ اي عطية يقال نحلته نحلة ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بلا توقع عوض ومن فسرها بالفريضة ونحوها نظر الى مفهوم الآية لا الى موضوع اللفظ ونصبها على المصدر او الحال ١٢ بيض ما قال الطيبي هي اسم لخمسة دراهم كما ان النش اسم لعشرين درهما وقيل المراد نواة التمرة ١٢ لمعات ما عـ بفتح الموحدة والمعجمتين حسنها اثر اي فرح ١٢ قس ماعـ قال في القاموس النواة من العدد عشرون او عشرة والاوقية من الذهب او اربعة دنانير او ما زنته خمسة دراهم او ثلاثة او ثلاثة ونصف ١٢ قس علـ على ما نقلت ولا فالاصل ان يقال اني قد وهبت نفسي لك ١٢ قسطلاني عـ بفتح الراء واسكان الهمزة وفي بعضها بدون الهمزة ١٢ خ سكـ سكوته صلى الله عليه وسلم اما حياء من مواجهتها بالرد واما استعظاما للوحي واما تفكرا في جواب يناسب المقام ١٢ ف للعلـ لم اقف على اسمه لكن وقع

خاتم من حدید حدثنا یحیی قال حدثنا وکیع عن سفیان عن ابی حازم عن سهل بن سعد ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لرجل تزوج ولو بخاتم من حدید **باب الشروط فی النکاح** وقال عمر مقاطع الحقوق عند الشروط وقال المسور سمعت النبی صلی الله علیه وسلم ذکر صهرا له فاثنی علیه فی مصاهرته فاحسن قال حدثنی وصدقنی ووعدنی فوفی لی حدثنا ابو الولید هشام بن عبد الملک قال حدثنا لیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر عن عقبة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال احق ما وفیتم من الشروط ان توفوا به ما استحللتم به الفروج **باب الشروط التی لا تحل فی النکاح** وقال ابن مسعود لا تشترط المرأة طلاق اختها حدثنا عبید الله بن موسی عن زکریاء هو ابن ابی زائدة عن سعد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لامرأة تسأل طلاق اختها لتستفرغ صحفتها فانما لها ما قدر لها **باب الصفرة للمتزوج** ورواه عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالک عن حمید الطویل عن انس بن مالک ان عبد الرحمن بن عوف جاء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وبه اثر صفرة فسأله رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبره انه تزوج امرأة من الانصار قال کم سقت الیها قال زنة نواة من ذهب قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اولم ولو بشاة **باب** حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن حمید عن انس قال اولم النبی صلی الله علیه وسلم بزینب فاوسع المسلمین خیرا فخرج کما یصنع اذا تزوج فاتی حجر امهات المؤمنین یدعو ویدعون ثم انصرف فرای رجلین فرجع لا ادری اخبرته او اخبر بخروجهما **باب کیف یدعی للمتزوج** حدثنا سلیمان بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زید عن ثابت عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم رای علی عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة قال ما هذا قال انی تزوجت امرأة علی وزن نواة من ذهب قال بارک الله لک اولم ولو بشاة **باب الدعاء للنساء اللاتی یهدین العروس وللعروس** حدثنا فروة قال حدثنا

من نسخة: نصدقنی فوفی فوفانی النبی خیلا الله للنسوة العروس

۱؎ قوله وقال عمر مقاطع الحقوق عند الشروط وصله سعید بن منصور من طریق اسمعیل بن عبید الله وهو ابن ابی المهاجر عن عبد الرحمن بن غنم قال کنت مع عمر حیث یمس رکبتی رکبته فجاءه رجل فقال یا امیر المؤمنین تزوجت هذه وشرطت لها دارها وانی اجمع لامری او شانی ان انتقل الی ارض کذا وکذا فقال لها شرطها فقال الرجل هلک الرجال اذا لا تشاء امرأة ان تطلق زوجها الا طلقت فقال عمر المؤمنون علی شروطهم عند مقاطع حقوقهم وتقدم فی کتاب الشروط من وجه آخر عن ابن ابی المهاجر نحوه وقال فی آخره فقال عمر ان مقاطع الحقوق عند الشروط ولها ما اشترطت ۱۲ فتح الباری ۲؎ قوله ما استحللتم به خبر المبتدأ الذی هو احق قس قوله ان احق الشروط ای بالوفاء شروط النکاح لان امره احوط وبابه اضیق وقال الخطابی الشروط فی النکاح مختلفة فمنها ما یجب الوفاء به اتفاقا وهو ما امر الله به من امساک بمعروف او تسریح باحسان وعلیه حمل بعضهم هذا الحدیث ومنها ما لا یوفی به اتفاقا کسؤال طلاق اختها وسیأتی حکمه فی الباب الذی یلیه ومنها ما اختلف فیه کاشتراط ان لا یتزوج علیها او لا یتسری او لا ینقلها من منزلها الی منزله ۱۲ فتح ۳؎ قوله لا تشترط المرأة طلاق اختها کذا اورده معلقا عن ابن مسعود وسابین ان هذا اللفظ بعینه وقع فی بعض طرق الحدیث المرفوع من ابی هریرة ولعله لما لم یقع له بهذا اللفظ مرفوعا اشار الیه فی المعلق ایذانا بان المعنی واحد ۱۲ فتح ۴؎ قوله لا یحل لامرأة تسأل طلاق اختها الخ واخرجه ابو نعیم بلفظ لا یصلح لامرأة ان تشترط طلاق اختها لتکفئ اناءها وظاهره التحریم وهو محمول علی ما اذا لم یکن هناک سبب یجوز ذلک قال النووی نهی المرأة الاجنبیة ان تسأل رجلا طلاق زوجته وان یتزوجها هی فیصیر لها من نفقته ومعروفه ومعاشرته ما کان للمطلقة فعبر عن ذلک بقوله لتکفئ ما فی صحفتها قال والمراد باختها غیرها سواء کانت اختها من النسب او الرضاع او الدین ویلحق بذلک الکافرة فی الحکم اما لان المراد الغالب او انها اختها فی الجنس الآدمی وحمل ابن عبد البر الاخت هنا علی الضرة فقال فیه من الفقه انه لا ینبغی ان تسأل المرأة زوجها ان یطلق ضرتها لتنفرد به انتهی وهذا یمکن فی الروایة التی وقعت بلفظ لا تسأل المرأة طلاق اختها واما الروایة التی فیها لفظ الشرط فظاهرها انها فی الاجنبیة ۱۲ ۵؎ قوله الصفرة للمتزوج کذا قیده بالمتزوج اشارة الی الجمع بین حدیث الباب وحدیث النهی عن التزعفر للرجال وسیأتی البحث فیه ۱۲ فتح ۶؎ قوله وبه اثر صفرة من خلوق وهو طیب من زعفران وغیره تعلق به من زوجته فهو غیر مقصود والا فالتزعفر منهی عنه عند الشافعیة والحنفیة وقال المالکیة یجوز من الثوب دون البدن ونقله مالک عن علماء المدینة وفیه حدیث ابی موسی مرفوعا لا یقبل الله صلوة رجل فی جسده شیء من خلوق ۱۲ قس ۷؎ قوله فاوسع المسلمین خیرا بالموحدة والزاء ... کذا عند الجمعة

الخبز وفی سورة الاحزاب خبزا ولحما ۱۲ قس ۸؎ قوله فخرج کما یصنع اذا تزوج ای خرج کما هو عادته اذا تزوج بجدیدة ان یأتی الحجرات ویدعو لهن وهذا الحدیث ساقه هنا مختصرا وسبق بأطول منه بالاحزاب ولم تظهر المناسبة بین الترجمة والحدیث واجاب الحافظ ابن حجر بانه لم یقع فی قصة تزوج زینب ذکر للصفرة فکانه یقول الصفرة للمتزوج من الجائز لا من الشروط لکل متزوج واجاب العینی بان المطابقة من حیث الامر بالولیمة فی السابق وفی هذا ذکرها فی قوله اولم ۱۲ قسطلانی ۹؎ قوله بارک الله لک دل صنیع المؤلف علی ان الدعاء للمتزوج بالبرکة هو المشروع ولا شک انها لفظة جامعة یدخل فیها کل مقصود من ولد وغیره ویؤید ذلک ما تقدم من حدیث جابر ان النبی صلعم لما قال له تزوجت بکرا او ثیبا قال له بارک الله لک والاحادیث فی ذلک معروفة واخرج النسائی عن الحسن عن عقیل بن ابی طالب انه قدم البصرة فتزوج امرأة فقالوا له بالرفاء والبنین فقال لا تقولوا هکذا وقولوا کما قال رسول الله صلعم اللهم بارک لهم وبارک علیهم ورجاله ثقات الا ان الحسن لم یسمع من عقیل فیما یقال واخرجه ابن ابی شیبة من طریق عمر بن قیس قال شهدت شریحا واتاه رجل من اهل الشام فقال انی تزوجت امرأة فقال بالرفاء والبنین الحدیث فهو محمول علی ان شریحا لم یبلغه النهی عن ذلک ملتقطا من فتح الباری ۱۲ ۱۰؎ قوله یهدین بفتح اوله من الهدایة وبضمه من الهدیة ولما کان العروس تجهز من عند اهلها الی الزوج احتاجت الی من یهدیها الطریق الیه فاطلقت الیها انها هدیة فالضبط بالوجهین علی هذین المعنیین واما قوله وللعروس فهو اسم للزوجین عند اجتماعهما یشمل الرجل والمرأة نقلا الشیخ ابن حجر قال فی الجمع والمهدیة کانت ام عائشة فهن دعون لها ولمن معها وللعروس لقولهن علی الخیر ای جئتن او قدمتن علی الخیر وکذا فی الکرمانی ۱۲

ہ هو ابن موسی کما صرح به ابن السکن ۱۲ ف ؎ لانه کان قد ابی تطلیق زینب الدمشقی الیه المشرکون فی ذلک ۱۲ مع ؎ کان اسر فی غزوة بدر فاستطلق من المسلمین وشرط معه ان یرسل زینب فوفی به کذا فی المجمع ومر الحدیث مع بیانه فی صفحه ۱۶۶۹ فی المناقب وفی الفتح والغرض منه هنا ثناء النبی صلی الله علیه وسلم لاجل وفائه بما شرط له ۱۲ ؎ فی هذه الترجمة اشارة الی تخصیص الحدیث الماضی فی عموم الحث علی الوفاء بالشرط بما یباح لا بما نهی عنه لان الشروط الفاسدة لا یحل الوفاء بها فلا یناسب الحث علیها ۱۲ ف ؎ الصحفة اناء کالقصعة وهو مثل یضرب ویرید به الاستیثار علیها بحظها تکون لمن استفرغ صحفة غیره وقلب ما فی انائها الی اناء نفسه ۱۲ مجمع ؎ یشیر الی الحدیث الذی تقدم موصولا فی اول البیوع فی صفحه ۱۶۳۶ ۱۲ ف ؎ ای کم اعطیت صداقها ۱۲ ک ؎ یحتمل التقلیل والتکثیر کما مر غیر مرة ۱۲ ؎ ذکر فیه قصة تزویج عبد الرحمن بن عوف مختصرة وفیه قال بارک الله لک قال ابن بطال انما اراد بهذا الباب والله اعلم رد قول العامة عند العرس بالرفاء والبنین فکانه اشار الی تضعیفه ۱۲ ف

(باب الشروط فی النکاح) (قوله احق ما اوفیتم من الشروط ان توفوا به ما استحللتم به من الفروج) الظاهر ان قوله ان توفوا به بتقدیر بأن توفوا به متعلق باحق والمعنی الشروط التی کنتم توفون بها فی الجاهلیة احقها بالایفاء بها فیما بعد هی الشروط التی استحللتم بها الفروج واما قول القسطلانی ان قوله ان توفوا بدل من الشروط فلا یظهر له کثیر معنی وقول العینی ان قوله توفوا خبر احق بتقدیر بان توفوا لیس له کثیر معنی فتأمل والله تعالی اعلم اه سندی (قوله باب الدعاء للنساء اللاتی یهدین العروس) قلت لیس فی الحدیث ما یدل علی الدعاء لهن وانما فیه الدعاء للعروس وقد تکلف بعضهم تکلفا وحاصل تکلفه ان الدعاء المذکور وهو علی الخیر والبرکة شامل لعائشة وامها مهدیة لها وهی العروس والله تعالی اعلم اه سندی

علی بن مسھر عن هشام عن ابیه عن عائشة ۲ تزوجنی النبی صلی الله علیه وسلم فاتتنی امی فادخلتنی الدار فاذا نسوة من الانصار فی البیت فقلن علی الخیر والبرکة وعلی خیر طائر باب من احب البناء قبل الغزو حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابن المبارک عن معمر عن همام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال غزا نبی من الانبیاء فقال لقومه لا یتبعنی رجل ملک بضع امرأة وهو یرید ان یبنی بها ولم یبن بها باب من بنی بامرأة وهی بنت تسع سنین حدثنا قبیصة بن عقبة قال حدثنا سفیان عن هشام ابن عروة عن عروة تزوج النبی صلی الله علیه وسلم عائشة وهی ابنة ست ۲ وبنی بها وهی ابنة تسع ومکثت عنده تسعا باب البناء فی السفر حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا اسمعیل بن جعفر عن حمید عن انس قال اقام النبی صلی الله علیه وسلم بین خیبر والمدینة ثلثا یبنی علیه بصفیة بنت حیی فدعوت المسلمین الی ولیمته فما کان فیها من خبز ولا لحم امر بالانطاع فالقی فیها من التمر والاقط والسمن فکانت ولیمته فقال المسلمون احدی امهات المؤمنین او مما ملکت یمینه فقالوا ان حجبها فهی من امهات المؤمنین وان لم یحجبها فهی مما ملکت یمینه فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب بینها وبین الناس باب البناء بالنهار بغیر مرکب ولا نیران حدثنی فروة بن ابی المغراء قال حدثنا علی بن مسھر عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت تزوجنی النبی صلی الله علیه وسلم فاتتنی امی فادخلتنی الدار فلم یرعنی الا رسول الله صلی الله علیه وسلم ضحی باب الانماط ونحوها للنساء حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا سفیان قال حدثنا محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل اتخذتم انماطا قلت یا رسول الله وانی لنا انماط قال انها ستکون باب النسوة اللاتی یهدین المرأة الی زوجها حدثنا الفضل بن یعقوب قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا اسرائیل عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها زفت امرأة الی رجل من الانصار فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا عائشة ما کان معکم لهو فان الانصار یعجبهم اللهو باب الهدیة للعروس وقال ابراهیم عن ابی عثمان واسمه الجعد عن انس بن مالک قال مر بنا فی مسجد بنی رفاعة فسمعته یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا مر بجنبات ام سلیم دخل علیها فسلم علیها ثم قال کان النبی صلی الله علیه وسلم عروسا بزینب فقالت لی ام سلیم لو اهدینا لرسول الله صلی الله علیه وسلم هدیة فقلت لها افعلی فعمدت الی تمر وسمن واقط فاتخذت حیسة فی برمة فارسلت بها معی الیه فانطلقت بها الیه فقال لی ضعها ثم امرنی فقال ادع لی رجالا سماهم وادع لی من لقیت قال ففعلت

---

۱ ابن ابی المغراء ۲ قالت ۳ ادخلتنی ۴ عبد الله ۵ ولا آخر قد بنی بنیانا ولما یرفع سقفها ولا آخر قد اشتری غنما او خلفات وهو ینتظر ولادها فغزا فدنا الی القریة حین صلی العصر او قریب من ذلک فقال للشمس انت مامورة وانا مامور اللهم احبسها علی شیئا فحبست علیه حتی فتح الله علیه فجمعوا ما غنموا فاقبلت النار لتاکله فابت ان تطعمه فقال فیکم غلول فلیبایعنی من کل قبیلة منکم رجل فبایعوه فلصقت ید رجل بیده او ثلثة فقال فیکم الغلول فلتبایعنی قبیلتک فبایعته قبیلته فلصقت ید بید رجلین او ثلثة فقال فیکم الغلول انتم غللتم فاخرجوا له مثل رأس بقرة من ذهب فوضعها فی المال وهو بالصعید فاقبلت النار فاکلته فلم تحل الغنائم لاحد قبلنا ذلک بان الله رای ضعفنا وعجزنا فطیبها لنا ۶ رسول الله ۷ الی ۸ الی ۹ حبیبا ۱۰ الی ۱۱ علی

---

۱ قوله من احب البناء ای بزوجته التی لم یدخل بها قبل الغزو وای اذا حضر الجهاد لیکون فکره مجتمعا علیه وذکر فیه حدیث ابی هریرة انما هنی فی کتاب الخمس فی ص۴۴۰ قال ابن المنیر یستفاد منه الرد علی العامة فی تقدیمهم الحج علی التزوج ظنا منهم ان التعفف انما یتاکد بعد الحج بل الاولی ان یتعفف ثم یحج کذا فی فتح الباری ۱۲ ۲ قوله امر بالانطاع جمع نطع بالکسر والفتح والسکون وبالتحریک بساط من الادیم والمراد السفر المبسوطة للطعام وکانت من الادیم والاقط مثلثة ویحرک وککتف ورجل وابل شیء یتخذ من المخیض الغنمی وبه الثلثة محو عما فی معنی الحیس الذی ورد فی حدیث آخر کما یجیء فی ص۷۴۷ کذا فی اللمعات ومر الحدیث فی ص۵۹۹ فی باب اتخاذ السراری ۱۲ ۳ قوله باب البناء بالنهار بغیر مرکب ولا نیران ذکر فیه طرفا من حدیث عائشة فی تزویج النبی صلعم بها واشار بقوله بالنهار الی ان الدخول علی الزوجة لا یختص باللیل وبقوله وبغیر مرکب ولا نیران الی ما اخرجه سعید بن منصور من طریق ابو الشیخ فی کتاب النکاح من طریق عروة بن رویم ان عبد الله بن قرط الثمالی وکان عامل عمر علی حمص مرت به عروس وهم یوقدون النار بین یدیها فضربهم بدرته حتی تفرقوا عن عروسهم ثم خطب فقال ان عروسکم اوقدوا النیران وتشبهوا بالکفرة والله مطفئ نورهم قال ابن حجر فی الفتح قال القسطلانی فیه دلیل علی کراهیة ذلک والله اعلم ۱۲ ۴ قوله فلم یرعنی بالراء المهملة ای لم یفجأنی ولم یفزعنی ک وهو یستعمل فی کل امر یطرأ علی الانسان من غیر تاهب فیخافه تن سطا بقته لظاهره من کونه فی النهار ودخوله صلعم من غیر مرکب وعدم النیران ایضا معلوم من کونه فی النهار ۱۲ خ ۵ قوله انها ستکون قال النووی فیه جواز اتخاذ الانماط اذا لم تکن من حریر وتعقب بانه لا یلزم من الاخبار بانها ستکون الاباحة واجیب بان اخباره علیه الصلوة والسلام بانها ستکون ولم ینه عنها کانه اقره کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی ص۵۰۸ فی علامات النبوة ۱۲ ۶ قوله زفت بالزای المفتوحة والفاء المشددة المفتوحة ایضا وفیه التطابق لانه من زفت العروس ازفها زفا اذا اهدیتها الی زوجها ۱۲ خیر جاری ۷ قوله ما کان معکم لهو قال الکرمانی فان قلت فیه رخصة للهو قلت لا اذ یحتمل ان یکون ذلک مجرد استخبار فان قلت السیاق یشعر بتجویز ذلک وقال تعالی ومن الناس من یشتری لهو الحدیث قلت ذلک عام وهذا مخصص له وقد مر آنفا نحوه حیث قال صلی الله علیه وسلم قولی بالذی کنت تقولین انتهی ۱۲ ۸ قوله اذا مر بجنبات ام سلیم بفتح الجیم والنون ثم موحدة جمع جنبة وهی الناحیة قوله دخل علیها فسلم علیها هذا القدر من هذا الحدیث مما تفرد به ابراهیم بن طهمان عن ابی عثمان فی هذا الحدیث وشارکه فی بقیته ابن سلیمان ومعمر بن راشد کلاهما عن ابی عثمان اخرجه مسلم من حدیثهما ولم یقع لی موصولا من حدیث ابراهیم بن طهمان الا ان بعض من تکلم من الشراح زعم ان النسائی اخرجه من اصول حفص بن عبد الله بن راشد عن ابیه ولم اقف علی ذلک بعد ۱۲ فتح الباری

حل اللغات خیر طائر ای خیر حظ یبنی علیه بصیغة المجهول الانماط جمع نمط ضرب من البسط له خمل ۱۲

ع کنایة من الفال وطائر الانسان عمله الذی قلده ۱۲ ک ع لتوفی النبی صلعم وعمرها ثمان عشرة سنة ومر الحدیث فی ص۶۶۴ ۱۲ س ای هل هی احدی امهات المؤمنین الحرائر او مما ملکت یمینه ۱۲ ک للمع ای اصلح لها ما تحتها للرکوب قس ومر فی ص۶۰۵ فی غزوة خیبر ۱۲ ص ای رکوب وفی بعضها بالواو وهو القوم الرکوب للزینة ۱۲ ک خ س بضم الجیم وسکون السین المهملة وکسر الهاء آخره راء ۱۲ معه الانماط جمع نمط بفتحتین هو ضرب من البساط ۱۲ خ ل ای من الظلل والاستار والفرش وما فی معناه ۱۲ ف لعه من الابراد ومن الهدی کذا فی الکرمانی والقسطلانی واکتفی العینی بالاول ۱۲ خ یا صغر الاسحق والبخاری کثیرا یروی عن محمد بلا واسطة کما فی آخر کتاب الوصایا ۱۲ ک ماعه هی مفارقة او الفریعة بنت سعد بن زرارة ۱۲ مق ماعه هو جبیر بن جابر والزوجة هی الفارعة والفریعة ۱۲ مق ماسه بفتحات جمع جنبة وهی الناحیة ۱۲ تو ماللمعه هی ام انس کانت خالة لرسول الله صلعم اما من الرضاع ولما من النسب ۱۲ ک ماصه البرمة القدر مطلقا وهی فی الاصل ما یتخذ من الحجر وجمعها برام ۱۲ مجمع

الذي امرني فرجعتُ فاذا البيتُ غاصٌّ باهله فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وضع يديه على تلك الحيسة وتكلم بما شاء الله ثم جعل
يدعو عشرة عشرة يأكلون منه ويقول لهم اذكروا اسم الله وليأكل كلُّ رجل مما يليه قال حتى تصدّعوا كلهم عنها فخرج منهم من خرج و
بقي نفرٌ يتحدّثون قال وجعلتُ اغتمّ ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم نحو الحجرات وخرجتُ في اثره فقلت انهم قد ذهبوا فرجع فدخل
البيت وارخى الستر واني لفي الحجرة وهو يقول يٰايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن
اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق
قال ابو عثمان قال انس انه خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين باب استعارة الثياب للعروس وغيرها ٥١٦٣ حدثني عبيد
بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله صلى الله عليه
وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلوة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم
فقال اسيد بن حضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة باب ما يقول
الرجل اذا اتى اهله ٥١٦٥ حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اما لو ان احدهم يقول حين يأتي اهله بسم الله اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا ثم
قُدّر بينهما في ذلك او قضي ولد لم يضره شيطان ابدا باب الوليمة حق وقال عبد الرحمن بن عوف قال لي النبي صلى الله عليه وسلم
اولم ولو بشاة ٥١٦٦ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك انه كان ابن عشر سنين
مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فكان امهاتي يواظبنني على خدمة النبي صلى الله عليه وسلم فخدمته عشر سنين وتوفي النبي
صلى الله عليه وسلم وانا ابن عشرين سنة فكنت اعلم الناس بشأن الحجاب حين انزل وكان اول ما انزل في مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بزينب ابنة جحش اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط منهم عند النبي صلى الله
عليه وسلم فاطالوا المكث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لكي يخرجوا فمشى النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء

يده بهما انه الحجر ٢ الى قوله والله لا يستحيي من الحق النبي ٢ الله ٢ الله رسول الله ٢ ان النبي يواظبنني يوطئنني فكن بنت ٢ معه

---

١ قوله تصدعوا كلهم اي تفرقوا فيه معجزة لرسول الله صلعم قال في الفتح وقد استشكل عياض ما وقع في هذا الحديث من ان الوليمة بزينب بنت جحش كانت من الحيس الذي اهدته ام سليم وان المشهور من الروايات انه اولم عليها بالخبز واللحم ولم يقع في القصة تكثير ذلك الطعام وانما فيه اشبع المسلمين خبزا ولحما وذكر في حديث الباب ان انسا قال فقال لي ادع لي رجالا سماهم وادع من لقيت وانه ادخلهم ووضع صلعم يده على تلك الحيسة وتكلم بما شاء الله ثم جعل يدعو عشرة عشرة حتى تصدعوا كلهم عنها قال عياض هذا وهم من روايه وتركيب قصة على اخرى وتعقبه القرطبي بانه لا مانع من الجمع بين الروايتين والاولى ان يقال لا وهم في ذلك فلعل الذين دعوا الى الخبز واللحم فاكلوا حتى شبعوا وذهبوا ثم يرجعوا ولما بقي النفر الذين كانوا يتحدثون جاء انس بالحيسة فامر بان يدعو ناسا آخرين ومن لقي فدخلوا فاكلوا ايضا حتى شبعوا واستمر اولئك النفر يتحدثون وهو جمع لا بأس به واولى منه ان يقال ان حضور الحيسة صادف حضور الخبز واللحم فاكلوا كلهم من ذلك وعجبت من انكار عياض وقوع تكثير الطعام في قصة الخبز واللحم مع ان انسا يقول انه اولم عليها بشاة كما سيأتي قريبا ويقول انه اشبع المسلمين خبزا ولحما الذي يكون قدر الشاة حتى تشبع المسلمين جميعا وهم يومئذ نحو الالف لولا البركة التي حصلت من جملة آياته صلعم في تكثير الطعام قوله وجعلت اغتم هو من الغم وسببه ما فهمه من النبي صلعم من حيائه من ان يأمرهم بالقيام ومن غفلتهم بالتحدث عن العمل بما يليق من التخفيف انتهى كلام الفتح بعبارته ١٢ ٢ قوله وغيرها اي غير الثياب ووجه الاستدلال به من جهة المعنى الجامع بين القلادة وغيرها من انواع الملبوس الذي يتزين به للفرح اعم من ان يكون عند العرس او بعده كذا قال الشيخ ابن حجر في الفتح ولباب العيني بانا اذا اعدنا الضمير في قوله في الترجمة وغيرها الى العروس تحصل المطابقة انتهى. قال في الفتح وقد تقدم في كتاب الهبة في ص ٣٥٨ اي قصة حديث اخص من هذا وهو قولها كان لي منهن اي من الدروع القطنية درع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما كانت امرأة تقين بالمدينة اي تزين الا ارسلت تستعيره وترجم عليه الاستعارة للعروس عند البناء فيتبين استحضار هذه الترجمة وعدم شرحها انتهى ١٢ ٣ قوله او قضي كذا بالشك وزاد في رواية الكشميهني ثم قدر بينهما في ذلك اي الحال ولد قال في الفتح قال الكرماني فان قلت ما الفرق بين القضاء والقدر قلت لا فرق بينهما لغة واما في الاصطلاح فالقضاء هو الامر الكلي الاجمالي الذي في الازل والقدر هو جزئيات ذلك الكلي ١٢ ٤ قوله لم يضره شيطان ابدا كذا بالتنكير ومثله في رواية جرير وفي رواية شعبة عند مسلم واحمد لم يسلط عليه الشيطان او لم يضره الشيطان واختلف في الضرر المنفي بعد الاتفاق على ما نقل عياض على عدم الحمل على العموم في انواع الضرر وان كان ظاهرا في الحمل على عموم الاحوال من صيغة النفي مع التابيد وكان سبب ذلك ما تقدم في بدء الخلق ان كل بني آدم يطعن الشيطان في بطنه حين يولد الا من استثني فان في هذا الطعن نوع ضرر في الجملة مع ان ذلك سبب صراخه ثم اختلفوا فقيل المعنى لم يسلط عليه من اجل بركة التسمية بل يكون من جملة العباد الذين قيل فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقيل المراد لم يطعن في بطنه وهو بعيد لمنابذته ظاهر الحديث المتقدم وليس تخصيصه باولى من تخصيص هذا وقيل المراد لم يصرعه وقيل لم يضره في بدنه وقال ابن دقيق العيد يحتمل ان لا يضره في دينه ايضا وقيل لم يضره بمشاركة ابيه في جماع امه كما جاء عن مجاهد ان الذي يجامع ولا يسمي يلتف الشيطان على احليله فيجامع معه ولعل هذا اقرب الاجوبة. كذا في الفتح ١٢ ٥ قوله الوليمة حق اي سنة ثابتة شرعا وقيل مستحبة وقيل واجبة والاكثر على انها سنة والتقدير لمن اطاقها على الختم وقد صح انه صلعم اولم على بعض نسائه بمدين وعلى الاخرى بسويق وتمرة وعلى اخرى بحيس كذا في اللمعات قال في الفتح وقد اختلف السلف في وقتها هل هو عند العقد او عقيبه او عند الدخول او عقيبه او موسع من ابتداء العقد الى انتهاء الدخول على اقوال انتهى قال في اللمعات واختلف في تكرارها اكثر من يومين فكرهها طائفة واستحب مالك كونها اسبوعا انتهى قال الكرماني قالوا والضيافات ثمانية انواع الوليمة للعرس والخرس بضم المعجمة وسكون الراء بالمهملة للولادة والاعذار بكسر الهمزة وبالمهملة ثم المعجمة للختان والوكيرة بفتح الواو للبناء والنقيعة لقدوم المسافر من النقع وهو الغبار والوضيمة بكسر المعجمة المصيبة والعقيقة لتسمية الولد يوم السابع من ولادته والمأدبة بضم الدال وفتحها الطعام المتخذ للضيافة بلا سبب وكلها مستحبة الا الوليمة فانها تجب عند قوم كذا في الفتح ١٢ ٦ قوله فكان امهاتي يعني امه وخالته ومن في معناهما ومن اثبت كون مليكة جدته فهي مرادة هنا لا محالة قوله يواظبنني كذا للاكثر بظاء معجمة وموحدة ثم نونين من المواظبة وللكشميهني بطاء مهملة بعدها تحتية مهموزة بدل الموحدة من المواطأة وهي الموافقة وفي رواية الاسمعيلي يوطئنني بتشديد الطاء المهملة ونونين الاولى مشددة بغير الف بعد الواو ولا حرف آخر بعد الطاء من التوطين وفي لفظ له مثله لكن بهمزة ساكنة بعدها النون من التوطئة يقال وطأته على كذا اي حرضته عليه ١٢ فتح ٧ قوله فخدمته عشر سنين ولمسلم من رواية اسحق عن انس فخدمته تسع سنين ولا منافاة بين الروايتين فان مدة خدمته كانت تسع سنين وبعض اشهر فالغى الزيادة تارة وجبر الكسر اخرى. كذا في فتح الباري ١٢

ع بالغين المعجمة والصاد المهملة المشددة بينهما الف اي ممتلئ ١٢ قس ع بتشديد الدال المهملة اي تفرقوا ١٢ قس ع من الاغتمام اي احزن من عدم خروجهم ١٢ ك ع قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة اذ ليست القلادة من الثياب ولم تكن مانستعيرها عروسا. قس قال في الخير الجاري المطابقة باعتبار ان غيرها راجع الى الثياب ويفهم من استعارة عائشة ايا بعد ان لم تكن عروسا جوازها للعروس بالطريق الاولى وكذا ان ارجع الضمير الى العروس ١٢ ع مر الحديث في ص ٢٥٣ في التفسير وفي ص ٤٨ في المناقب وفي ص ٤٨ في التيمم ١٢ ع هي الطعام الذي يصنع عند العرس ١٢ اللمعات ع هذه الترجمة لفظ حديث اخرجه الطبراني ١٢ ف ع بالنصب على الظرفية اي زمان قدومه ١٢ قس ع اي يأمرنني بالمواظبة على خدمته صلعم ١٢ ك ع اي وقت وقوله عليها ١٢ ك ع ما بين الثلاثة الى العشرة ولم يسموا ١٢ قس.

عَتَبَةَ حُجرةِ عائشةَ ثم ظن انهم خرجوا فرجع ورجعتُ معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعتُ معه حتى اذا بلغ عَتَبَةَ حُجرةِ عائشةَ وظن انهم خرجوا فرجع ورجعتُ معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبينه بالستر وانزل الحجاب **باب** الوليمة ولو بشاة ٥٦٧ **حدثنا** علي قال حدثنا سفيان قال حدثني حميد انه سمع انسًا قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم عبدَ الرحمن بن عوف وتزوج امرأةً من الانصار كم اصدقتها قال وزنَ نواةٍ من ذهب وعن حميد سمعت انسًا قال لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الانصار فنزل عبدُ الرحمن بنُ عوف على سعد بن الربيع فقال اُقاسمك مالي وانزلُ لك عن احدى امرأتيَّ قال بارك الله لك في اهلك ومالك فخرج الى السوق فباع واشترى فاصاب شيئًا من اقط وسمن فتزوج فقال النبي صلى الله عليه وسلم اولم ولو بشاةٍ ٥٦٨ **حدثنا** سليمن بن حرب قال حدثنا حمادٌ عن ثابت عن انس قال ما اولم النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نسائه ما اولم على زينب اولم بشاةٍ ٥٦٩ **حدثنا** مسددٌ عن عبد الوارث عن شعيب عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق صفيةَ وتزوجها وجعل عتقها صداقها واولم عليها بحيس ٥٧٠ **حدثنا** مالك بن اسمعيل قال حدثنا زهير عن بيان قال سمعت انسًا يقول بنى النبي صلى الله عليه وسلم بامرأة فارسلني فدعوت رجالا الى الطعام **باب** من اولم على بعض نسائه اكثر من بعض ٥٧١ **حدثنا** مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال ذكر تزويج زينب ابنة جحش عند انس فقال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اولم على احد من نسائه ما اولم عليها اولم بشاة **باب** من اولم باقل من شاة ٥٧٢ **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن منصور بن صفية عن امه صفية بنت شيبة قالت اولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه بمدين من شعير **باب** حق اجابة الوليمة والدعوة ومن اولم سبعة ايام ونحوه ولم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم يومًا ولا يومين ٥٧٣ **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعي احدكم الى الوليمة فليأتها ٥٧٤ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني منصور عن ابي وائل عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فكوا العاني واجيبوا الداعي وعودوا المريض ٥٧٥ **حدثنا** الحسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن الاشعث عن معوية بن سويد قال البراء بن عازب امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع

فرجعت ٢ انه اصدقتها قال انه سمع انس ابن زيد حدثنا انس بنت لها سبعة المرضى

١ قوله فنزل عبد الرحمن الخ وفي رواية في اول البيوع قال عبد الرحمن لما قدمنا المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع فقال سعد اني اكثر الانصار مالا فاقسم لك نصف مالي فانظر اي زوجتي هويت نزلت لك عنها الحديث والحديث ايضا في المناقب وفي كتاب النكاح ١٢ **٢** قوله اولم ولو بشاة ظاهر هذه العبارة انه للتقليل اي ولو بشيء قليل كالشاة وقد يجيء مثل هذه العبارة لبيان التكثير قيل وهو المراد ههنا لان كون الشاة قليلة لم يعرف في ذلك الزمان وهو الظاهر من الحديث الآتي ولو اريد التقليل لم يبعد اي ولو بشاة فانها صغيرة وقد ثبت كون الوليمة باقل من ذلك كالسويق والحيس والمدين من شعير والله اعلم ١٢ لمعات **٣** قوله ما اولم النبي صلعم ما نافية وفي ما اولم على زينب موصولة والمضاف محذوف اي مثل او قدر ما اولم عليها وقوله اولم بشاة يدل على ان الوليمة بالشاة كثيرة كذا في اللمعات قال في الفتح هذا بحسب الاتفاق لا التحديد كما سيجيء في الباب الذي بعده وقد يؤخذ من عبارة صاحب التنبيه من الشافعية ان الشاة حد لاكثر الوليمة لانه قال والمستحب ان لا تنقص عن شاة لكن نقل عياض الاجماع على انه لا حد لاكثرها ولا لاقلها الخ **٤** قوله وجعل عتقها صداقها قال في شرح السنة اختلف اهل العلم فيما لو اعتق امة وتزوجها وجعل عتقها صداقها فذهب جماعة من اصحاب النبي صلعم وغيرهم الى جوازه بظاهر الحديث ولم يجوزه جماعة وتاولوا هذا الحديث ان هذا كان من خواصه صلى الله عليه وسلم كما كان النكاح بغير المهر من خواصه كذا في المرقاة وذلك لان الله تعالى قال بعد عد المحرمات واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم الآية ولا يخفى ان نفس العتق ليس بمال فلا يصلح للابتغاء به والتزوج بلا مهر لا يجوز لغيره صلى الله عليه وسلم ١٢ **٥** قوله بحيس بفتح المهملة وسكون التحتية في الاصل بمعنى الخلط ويطلق على تمر يخلط بسمن واقط فيعجن شديدا ثم يندر منه النواة وربما جعل فيه السويق كذا في القاموس ولمعات قال الفتح تقدم في باب اتخاذ السراري في ص ٢٦٦ انه امر بالانطاع فالقى فيها من التمر والاقط والسمن فكانت وليمته ولا منافاة بينهما لان هذه من اجزاء الحيس ١٢ **٦** قوله باب حق اجابة الوليمة والدعوة كذا عطف الدعوة على الوليمة واشار بذلك الى ان الوليمة مختصة بطعام العرس ويكون عطف الدعوة عليها من العام بعد الخاص وقد تقدم بيان الاختلاف في وقته ١٢ فتح **٧** قوله ومن اولم سبعة ايام ونحوه يشير الى ما اخرجه ابن ابي شيبة من طريق حفصة بنت سيرين قالت لما تزوج ابي دعا الصحابة سبعة ايام فلما كان يوم الانصار دعا ابي بن كعب وزيد بن ثابت وغيرهما فكان ابي صائما واخرجه عبد الرزاق من وجه آخر الى حفصة وقال فيه ثمانية ايام واليه اشار المصنف بقوله او نحوه لان القصة واحدة وهذا وان لم يذكره المصنف لكن جنح الى

ترجمة لاطلاق الامر باجابة الدعوة بغير تقييد كما سيظهر من كلامه الذي ساذكره وقد نبه على ذلك ابن المنير ١٢ فتح **٨** قوله ولم يوقت النبي صلعم يوما ولا يومين اي لم يجعل للوليمة وقتا معينا يختص به الايجاب او الاستحباب وقد اخذ ذلك من الاطلاق وقد افصح بمراده في تاريخه فانه اورد في ترجمة زهير بن عثمن الحديث الذي اخرجه ابو داود والنسائي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الوليمة اول يوم حق والثاني معروف والثالث رياء وسمعة قال البخاري لا يصح اسناده ولا يصح له صحبة يعني لزهير قال وقال ابن عمر وغيره عن النبي صلعم اذا دعي احدكم الى الوليمة فليجب ولم يخص ثلثة ايام ولا غيرها وهذا اصح قال وقال ابن سيرين عن ابيه انه لما بنى باهله اولم سبعة ايام فدعا في ذلك ابي بن كعب فاجابه انتهى قال ابن حجر وقد وجدنا لحديث زهير بن عثمن شواهد منها عن ابي هريرة مثله اخرجه ابن ماجة وعن انس مثله اخرجه ابن عدي والبيهقي وعن ابن مسعود اخرجه الترمذي بلفظ طعام اول يوم حق وطعام يوم الثاني سنة وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به وعن ابن عباس رفعه طعام يوم في العرس سنة وطعام يومين فضل وطعام ثلثة ايام رياء وسمعة اخرجه الطبراني وهذه الاحاديث وان كان كل منها لا يخلو عن مقال فان مجموعها يدل على ان للحديث اصلا وقد وقع في رواية الدارمي في آخر حديث زهير بن عثمن قال قتادة بلغني عن سعيد بن المسيب انه دعي اول يوم فاجاب ودعي ثاني يوم فاجاب ودعي ثالث يوم فلم يجب وقال اهل رياء وسمعة فكانه بلغه الحديث فعمل بظاهره ان ثبت ذلك عنه وقد عمل به الشافعية والحنابلة وقال النووي اذا اولم ثلثا فالاجابة في اليوم الثالث مكروهة وفي اليوم الثاني لا تجب قطعا ولا يكون استحبابها فيه كاستحبابها في اليوم الاول انتهى ملخص كلام الفتح قال في اللمعات واختلف في تكرارها اكثر من يومين فكرهه طائفة واستحب مالك كونها اسبوعا انتهى ١٢ **ع** بنصب النون على تقدير فعل اي اصدقتها وزن نواة ١٢ ف **ع** ويكون مفعولا اي الذي اصدقتها وزن نواة ١٢ قس **ع** استيناف بيان او فيه معنى التعليل ١٢ مرقاة **ع** للعين خلط الاقط بالتمر والسمن ١٢ مشارق **ع** يغلب على الظن انها زينب بنت جحش ١٢ قس **ع** قال ابن المنير يؤخذ من تفضيل بعض النساء على بعض في الوليمة جواز تخصيص بعضهن دون بعض بالاتحاف والالطاف ١٢ فتح **ع** شكرا النعمة الله تعالى في ان زوجه اياها بالوحي او وقع اتفاقا لا قصدا او لتبيين الجواز قس قال ابن بطال ان ذلك لم يقع قصدا لتفضيل بعض النساء على بعض بل باعتبار ما اتفق ١٢ ف **ع** هذه الترجمة وان كان حكمها مستفادا من التي قبلها لكن الذي وقع في هذه بالتنصيص من لعين اي قليلات مكان نساء ١٢ ف **ع** اي الاسير والمراد من ابر بقرحق او حكم الامير بالفداء عنه ١٢ لمعات **ع** ذكره مطلقا فالوليمة اولى بالاجابة وفيه الترجمة ١٢ **ع** من العيادة هي سنة اذا كان له متعهد وواجب ان لم يكن ١٢ لمعات

(قوله باب من اولم على بعض نسائه اكثر من بعض) اي التفاوت في الوليمة بالقلة والكثرة لا يخل في العدل الواجب بين النساء لان الوليمة ليست من الحقوق المختصة بالنساء التي يجب فيها العدل حتى يخل التفاوت فيها قلة وكثرة في العدل الواجب والله تعالى اعلم اهـ سندي

ونہانا عن سبع امرنا بعیادۃ المریض واتباع الجنازۃ وتشمیت العاطس وابرار القسم ونصر المظلوم وافشاء السلام واجابۃ الداعی و
نہانا عن خواتیم الذہب وعن آنیۃ الفضۃ وعن المیاثر والقسیۃ والاستبرق والدیباج تابعہ ابو عوانۃ والشیبانی عن اشعث
فی افشاء السلام حدثنا قتیبۃ بن سعید قال حدثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن ابیہ عن سہل بن سعد قال دعا ابو اسید
الساعدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عرسہ وکانت امرأتہ یومئذ خادمہم وہی العروس قال سہل تدرون ما سقت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انقعت لہ تمرات من اللیل فلما اکل سقتہ ایاہ باب من ترک الدعوۃ فقد عصی اللہ ورسولہ حدثنا عبد اللہ
ابن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابن شہاب عن الاعرج عن ابی ہریرۃ انہ کان یقول شر الطعام طعام الولیمۃ یدعی لہا الاغنیاء و
یترک الفقراء ومن ترک الدعوۃ فقد عصی اللہ ورسولہ باب من اجاب الی کراع حدثنا عبدان عن ابی حمزۃ عن الاعمش
عن ابی حازم عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو دعیت الی کراع لاجبت ولو اہدی الی کراع لقبلت باب اجابۃ الداعی
فی العرس وغیرہا حدثنا علی بن عبد اللہ بن ابراہیم حدثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جریج اخبرنی موسی بن عقبۃ عن نافع
قال سمعت عبد اللہ بن عمر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجیبوا ہذہ الدعوۃ اذا دعیتم لہا قال کان عبد اللہ یاتی الدعوۃ
فی العرس وغیر العرس وہو صائم باب ذہاب النساء والصبیان الی العرس حدثنا عبد الرحمن بن المبارک قال حدثنا
عبد الوارث قال حدثنا عبد العزیز بن صہیب عن انس بن مالک قال ابصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم نساء وصبیانا مقبلین من عرس
فقام ممتنا فقال اللہم انتم من احب الناس الی باب ہل یرجع اذا رای منکرا فی الدعوۃ ورای ابن مسعود صورۃ فی البیت فرجع
ودعا ابن عمر ابا ایوب فرای فی البیت سترا علی الجدار فقال ابن عمر غلبنا علیہ النساء فقال من کنت اخشی علیہ فلم اکن اخشی
علیک واللہ لا اطعم لکم طعاما فرجع حدثنا اسمعیل قال حدثنی مالک عن نافع عن القسم بن محمد عن عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ
وسلم انہا اخبرتہ انہا اشترت نمرقۃ فیہا تصاویر فلما راٰہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام علی الباب فلم یدخل فعرفت فی وجہہ

الیہا صلی اللہ علیہ وسلم ذراع عیرۃ اقال متبلا ابو مسعود اخبرنی

۱ قولہ المیاثر جمع میثرۃ بکسر المیم فسکون وطاء من حریر او صوف او غیرہ وقیل اغشیۃ للسرج والمرۃ متعلقۃ بالحریر وقیل من الجلود والنہی للاسراف کذا فی المجمع قولہ القسیۃ ثیاب من کتان مخلوط بحریر والدیباج والاستبرق نوعان من الحریر وسقطت السابعۃ لکن ذکر فی کتاب الجنائز فی ص۱۶۶ الحریر ولم یذکر ثمہ المیاثر واللہ اعلم ۱۲ ۲ قولہ شر الطعام الخ اول ہذا الحدیث موقوف ولکن آخرہ یقتضی رفعہ ذکر ذلک ابن بطال قال ومثلہ حدیث ابی الشعثاء ان ابا ہریرۃ ابصر رجلا خارجا من المسجد بعد الاذان فقال اما ہذا فقد عصی ابا القاسم قال ومثل ہذا لا یکون رایا ولہذا ادخلہ الائمۃ فی مسانیدہم انتہی ۱۲ فتح الباری ۳ قولہ یدعی لہا الاغنیاء الخ اشارۃ الی علۃ کونہا شرا بناء علی ما ہو العادۃ فیکون شرا نفسہ ویکون المراد بالولیمۃ جنسہا او تقییدہ فیکون صفۃ للولیمۃ فلا یشکل بانہ قد اولم النبی صلعم فکیف یکون شرا ۱۲ لمعات ۴ قولہ ومن ترک الدعوۃ ای ترک اجابۃ الدعوۃ بغیر عذر وفی روایۃ ابن عمر ومن لم یجب وہو تفسیر للروایۃ الاخری فقد عصی اللہ ورسولہ ظاہرہ الوجوب لان العصیان لا یطلق الا علی ترک الواجب او ہو محمول علی تاکید الاستحباب وعلیہ الجمہور ملتقط من الفتح واللمعات ۱۲ ۵ قولہ الی کراع بضم الکاف وتخفیف الراء آخرہ مہملۃ مستدق الساق من الرجل ومن حد الرسغ من الید وہو من البقر والغنم بمنزلۃ الوظیف من الفرس والبعیر وقیل الکراع ما دون الکعب من الدواب وقال ابن فارس کراع کل شیء طرفہ وغلط من فسرہ ہنا بالمکان المعروف بکراع الغمیم وانما اراد المبالغۃ فی الاجابۃ ولو بعد المکان واوردہ الغزالی فی الاحیاء بہذہ اللفظ ولا اصل لہ توشیح ف قولہ ولو اہدی الی کراع کذا قال الاکثر من اصحاب الاعمش وقال بعضہم ہنا ذراع کما تقدم فی الہبۃ تقدم فی ص۳۵۲ ۱۲ ۶ قولہ اجیبوا ہذہ الدعوۃ ہذہ اللام تحتمل ان تکون للعہد والمراد ولیمۃ العرس ویؤیدہ روایۃ ابن عمر الاخری اذا دعی احدکم الی الولیمۃ فلیاتہا وقد تقرر ان الحدیث الواحد اذا تعددت الفاظہ وامکن حمل بعضہا علی بعض تعین ذلک ویحتمل ان یکون اللام للعموم وہو الذی فہمہ راوی الحدیث فکان یاتی الدعوۃ للعرس وغیرہ ۱۲ فتح ۷ قولہ وہو صائم قال الکرمانی فان قلت ما فائدۃ حضور الصائم قلت قد یرید صاحب الولیمۃ التبرک بہ والتجمل بہ والانتفاع بدعائہ او باشارتہ او الصیانۃ عما لا یصان فی غیبتہ وفیہ ان الصوم لیس بعذر فی الاجابۃ انتہی قال فی الفتح بل یستحب لہ ان یفطر ان کان صومہ تطوعا قال اکثر الشافعیۃ وبعض الحنابلۃ ان کان یشق علی صاحب الدعوۃ صومہ فالافضل الفطر والا فالصوم انتہی قال فی الدر المختار والضیافۃ عذر للضیف والمضیف ان کان صاحبہا ممن لا یرضی بمجرد حضورہ ویتاذی بترک الافطار فیفطر والا لا وہو الصحیح من المذہب انتہی ۱۲ ۸ قولہ ورای ابن مسعود کذا فی روایۃ المستملی وللاصیلی والقابسی وعبدوس وفی روایۃ الباقین ابو مسعود والاول تصحیف فیما اظن فانی لم ار الاثر المعلق الا عن ابی مسعود عقبۃ بن عمرو ویحتمل ان یکون ذلک وقع لعبد اللہ بن مسعود ایضا لکن لم اقف علیہ ۱۲ فتح ۹ قولہ فقال من کنت اخشی علیہ ای ہم کثیرون ولکن ما کنت اخشی علیک لورعک کذا فی الخیر الجاری ووقع للطبرانی عن سالم بن عبد اللہ قال اعرست فی عہد ابی وقد ستروا بیتی بنجاد اخضر فاقبل ابو ایوب فاطلع فراہ فقال

یا عبد اللہ اتسترون الجدر وفی روایۃ فقال عبد اللہ اقسمت علیک لترجعن فقال وانا اعزم علی نفسی ان لا ادخل یومی ہذا ثم انصرف وقد وقع نحو ذلک لابن عمر فیما بعد فانکرہ ولم یرجع کما صنع ابو ایوب وفی کتاب الزہد لاحمد قال دخل ابن عمر بیت رجل دعاہ الی عرس فاذا بیتہ قد ستر بالکرور فقال ابن عمر یا فلان متی تحولت الکعبۃ فی بیتک ثم قال لنفر معہ من اصحاب محمد صلعم لیہتک کل رجل ما یلیہ ملتقط من الفتح وعند سعید بن منصور من حدیث سلمان موقوفا انہ انکر ستر البیت وقال امحموم بیتکم او تحولت الکعبۃ عندکم وروی عن عائشۃ ان النبی صلعم قال ان اللہ لم یامرنا ان نکسو الحجارۃ والطین قال البیہقی ہذہ اللفظۃ تدل علی کراہۃ ستر الجدار وان کان فی بعض الفاظ الحدیث ان المنع کان بسبب الصورۃ ۱۲ فتح ۱۰ قولہ نمرقۃ بضم النون والراء وفی القاموس النمرق والنمرقۃ مثلثۃ الوسادۃ الصغیرۃ او المیثرۃ او الطنفسۃ فوق الرجل وقال السیوطی بضم النون والراء ویقال بکسرہما وقال النووی النمرقۃ بضم النون وفتح الراء ہی وسادۃ صغیرۃ وقیل ہی مرفقۃ کذا فی المرقاۃ قولہ احیوا ما خلقتم ای ما صورتم فعدل الیہ تہکما بہم وتعجیزا لہم الی لیق فی انشاء الصورۃ والامر باحیوا تعجیز لہم قالہ الطیبی والمطابقۃ للترجمۃ من حیث انہ یفہم من الحدیث ان وجود المنکر فی البیت مانع عن الدخول فیہ قال ابن بطال فیہ انہ لا یجوز الدخول فی الدعوۃ یکون فیہا منکر مما نہی اللہ ورسولہ عنہ لما فی ذلک من اظہار الرضی بہا ونقل مذاہب القدماء فی ذلک وحاصلہ ان کان ہناک محرم وقدر علی ازالتہ فازالہ فلا باس وان لم یقدر فلیرجع وقال صاحب الہدایۃ من الحنفیۃ لا باس ان یقعد ویاکل اذا لم یکن یقتدی بہ فان کان ولم یقدر علی منعہم فلیخرج لما فیہ من شین الدین وفتح باب المعصیۃ قال وہذا کلہ بعد الحضور فان علم قبلہ لم تلزمہ الاجابۃ کذا فی الفتح ماسہ وہو قولک یرحمک اللہ فی جواب العاطس ۱۲ مالمعہ او جعلک بارا للحالف ان حلف سواء حلف علی فعلک فتفعل لیصیر بارا او یفعل من افعال نفسہ فتسعی فی تیسیرہ وتسہیلہ کذا فی اللمعات ۱۲ ماصہ وقد اخرجہ فی مواضع اخری من غیر روایۃ ہؤلاء الثلثۃ بلفظ رد السلام بدل افشاء السلام ۱۲ ف طہ وسیأتی بیانہ فی کتاب الادب ان شاء اللہ تعالی ۱۲ ف عہ بضم الہمزۃ علی التصغیر مالک بن ربیعۃ ۱۲ ق عہ العروس الرجل والمرأۃ ما داما فی اعراسہما ۱۲ قاموس ہ ای دعوۃ الفقراء فی الولیمۃ ۱۲ خیر جاری لمعہ ای اجابتہا بغیر عذر لمعات ووقع فی روایۃ لابن عمر عند ابی عوانۃ من دعی الی ولیمۃ فلم یاتہا فقد عصی اللہ ورسولہ ۱۲ ف ہ کانہ ترجم بہذا لئلا یتخیل احد کراہیۃ ذلک فاراد انہ مشروع بغیر کراہیۃ ۱۲ ف ہ ہو ابن سعید وعبد الرحمن بن المبارک ہو العیشی لا اخو عبد اللہ بن المبارک ۱۲ ف معہ بضم المیم الاولی وسکون الثانیۃ وفتح الفوقیۃ وتشدید النون ای قام قیاما قویا ماخوذ من المنۃ بالضم وہو القوۃ ای قام الیہم مسرعا مسندا فی ذلک فرحا بہم وقیل من المنۃ بکسر المیم ای متفضلا علیہم بذلک ای محبۃ وتقدم فی ص۵۳۷ فی الفضائل مثلا ولا اسمعیل شیئا فعیل بمعنی فاعل من مثل مثولا اذا انتصب قائما ۱۲ توشیح لہ تقدیم لفظ اللہم یقع للتبرک او للاستشہاد باللہ فی صدقہ ۱۲ قس ف لعہ بفتحات ای علی وضع الستر علی الجدار یا ابا ایوب ۱۲ قس صلہ وقد اخذ بظاہر الحدیث بعض الشافعیۃ فقال بوجوب الاجابۃ مطلقا عرسا کان او غیرہ ۱۲ ف للعہ وکذا لابی ذر عن الحموی والمستملی ابو مسعود ۱۲ قس

(باب ہل یرجع اذا رای منکرا) ح

(قولہ فقال من کنت اخشی علیہ الخ) ای ان کنت اخشی علی احد غلبۃ النساء او کسر خاطرہ بالرجوع من بیتہ بلا اکل فلا اخشی علیک ذلک واللہ تعالی اعلم

الكراهية فقلت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله ماذا اذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه النمرقة قالت فقلت
اشتريتها لك لتقعد عليها وتوسدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيمة ويقال لهم احيوا
ما خلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة **باب** قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس حدثنا[٥٨٢]
سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل قال لما عرس ابو اسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم و
اصحابه فما صنع لهم طعاما ولا قربه اليهم الا امرأته ام اسيد بلت تمرات في تور من حجارة من الليل فلما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من
الطعام اماثته له فسقته تحفة بذلك **باب** النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس حدثنا[٥٨٣] يحيى بن بكير قال حدثنا يعقوب بن
عبد الرحمن القاري عن ابي حازم قال سمعت سهل بن سعد ان ابا اسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعرسه فكانت امرأته
خادمهم يومئذ وهي العروس فقالت او قال اتدرون ما انقعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له تمرات من الليل في تور **باب**
المداراة مع النساء وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما المرأة كالضلع حدثنا[٥٨٤] عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن
الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المرأة كالضلع ان اقمتها كسرتها وان استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج **باب** الوصاة
بالنساء حدثنا[٥٨٥] اسحق بن نصر قال حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن ميسرة عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذي جاره[٥٨٦] واستوصوا بالنساء خيرا فانهن خلقن من ضلع وان اعوج شيء في الضلع
اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء خيرا حدثنا[٥٨٧] ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر قال كنا نتقي الكلام والانبساط الى نسائنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هيبة ان ينزل فينا شيء فلما توفي
النبي صلى الله عليه وسلم تكلمنا وانبسطنا **باب** قوله قوا انفسكم واهليكم نارا حدثنا[٥٨٨] ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع
عن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول فالامام راع وهو مسئول والرجل راع على اهله وهو مسئول والمرأة راعية
على بيت زوجها وهي مسئولة والعبد راع على مال سيده وهو مسئول الا وكلكم راع وكلكم مسئول **باب** حسن المعاشرة مع الاهل
حدثنا[٥٨٩] سليمن بن عبد الرحمن وعلي بن حجر قالا اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا هشام بن عروة عن عبد الله بن عروة عن عروة عن

الكراهية ١ ماثته اقعقته تحفه تحفته ٢ الساعدي خادمهم قالت اوما تدرون الحسين في رسول الله ٢ ابن عمر ٢ عن رعيته ٢ عن رعيته
يكلكم ثني حدثنا ٢ قال

---

١ قوله اماثته بفتح المثلثة وسكون الفوقية من الاماثة وهو المطرح في الماء حتى تحلل قال ابن التين كذا وقع رباعيا واهل اللغة يقولونه ثلاثيا ماثته بغير الف اي دسته بيدها والهروي ثلاثيا ورباعيا. قس ف ك قوله تحفة بذلك كذا للمستملي والسرخسي تحفه بوزن تمرة وهو كذلك لابن السكن بالخاء المعجمة والصاد المهملة الثقيلة وفي رواية الكشميهني اتحفته بذلك وللنسفي تحفه بذلك كذا في فتح الباري ١٢ ٢ قوله استوصوا بالنساء خيرا الاستيصاء قبول الوصية اي اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتي فيهن فانهن خلقن من الضلع فلا يتهيأ الانتفاع بهن الا بالصبر على عوجهن قال الطيبي الاظهر ان السين للطلب اي اطلبوا الوصية من انفسكم في انفسهن بخير او طلب بعضكم من بعض بالاحسان في حقهن والصبر على عوج اخلاقهن وكراهتهن بلا سبب وقيل الاستيصاء بمعنى الايصاء ١٢ مجمع البحار ٣ قوله وان اعوج شيء في الضلع اعلاه قال الكرماني فان قلت الكلام يتم بدون هذه المقدمة فما فائدة ذكرها قلت تأكيد معنى الكسر لان الاقامة اثرها اظهر في الجهة الاعلى او بيان انها خلقت من اعوج اجزاء الضلع فكانه قال خلقن من اعلى الضلع وهو اعوجه انتهى قال في الفتح ويحتمل ان يكون ضرب ذلك مثلا لاعلى المرأة لان اعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى ١٢ ٤ قوله قوا انفسكم واهليكم نارا في ايراد المؤلف هذه الآية عقب الباب الذي ذكر فيه واستوصوا بالنساء خيرا اشارة الى ان المراد بتركهن على اعوجاجهن في الامور المباحة وليس المراد ان يتركهن على الاعوجاج اذا تعدين ما طبعن عليه من النقص الى تعاطي المعصية بمباشرتها او ترك الواجب كذا في الفتح والقسطلاني ١٢ ٥ قوله كلكم راع اسم فاعل من رعى رعاية وهو حفظ الشيء وحسن التعهد له والراعي هو الحافظ المؤتمن الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شيء فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ومتعلقاته ١٢ عيني ما كانه انتقلت عن ان كراهته صلعم لاجل تصاوير بل ظنت ان الكراهة لمجرد فرشها و زينت البيت بها فقالت ما قالت ١٢ مرقاة عــه اي غير الحفظة فانهم لا يغادرونه كذا في القسطلاني ١٢ عــه كذا وقع بتشديد الراء وقد انكره الجوهري فقال يقال اعرس ولا يقال عرس. ف ك وبذا تجه عليه ١٢ ك عــه بفتح الفوقية اناء يشرب فيه ١٢ ك عــه استنبط من قرب العهد بالنقيع لقوله انقعت من الليل لانه في مثل هذه المدة من اثناء الليل الى اثناء النهار لا يتخمر واذا لم يتخمر لم يسكر ١٢ ف عــه كذا بالشك لغير الكشميهني وله فقالت او ما تدرون بالجزم وتقدم في الرواية الماضية قال سهل وهي المعتمد لان الحديث من رواية سهل وليس لام اسيد فيه رواية وعلى هذا فقوله اتدرون ما انقعت يكون بفتح العين وسكون التاء في الموضعين وعلى رواية الكشميهني يكون بسكون العين وضم التاء ١٢ ف عــه بالمثناة اناء يكون من نحاس وغيره وتقدم انه كان من حجارة. كذا في ف ١٢ المداراة عــه بغير همزة بمعنى الملاينة واما بالهمزة فمعناه المدافعة وليس مرادا هنا. كذا في الفتح ١٢ عــه بكسر المعجمة وفتح اللام ويقال باسكانها والفتح افصح ١٢ قس عــه اي لا يتهيأ الانتفاع بهن الا بالصبر على اعوجاجهن ١٢ مجمع عــه بفتح الواو والمهملة مقصورا وهي لغة في الوصية وفي بعض الروايات الوصاية. ف بفتح الواو وكسرها ١٢ ك عــه فان قلت مفهومه ان من اذاه لا يكون مؤمنا قلت كالطاقي الايمان ١٢ ك عــه كان فيه اشارة الى ما روي ان حواء خلقت من ضلع آدم ١٢ ف عــه اي نتجنب وقد بين سبب ذلك بقوله هيبة اي ان ينزل فينا شيء اي من القرآن ١٢ ف عــه يشعر بان الذي كانوا يتركونه كان من المباح لكن الذي يدخل تحت البراءة الاصلية فكانوا يخافون ان ينزل في ذلك منع او تحريم وبعد الوفاة النبوية امنوا ذلك ففعلوه تمسكا بالبراءة الاصلية كذا في الفتح وقال القسطلاني وفيه اشعار بان الذي كانوا يتركونه يحتمل ان يكون من حمل الوصاة بهن فيناسب الترجمة ١٢ عــه لا اخل من كونه راعيا على العيال ومر الحديث في ص ١٢ عــه هو المعروف بابن بنت شرحبيل الدمشقي ١٢ ف

(قوله باب قوا انفسكم الخ) جعل حديث والرجل راع على اهله تفسير الآية للتنبيه على ان حسن الرعاية يفيد الوقاية للنفس والاهل وان اهمالها يفضي الى النار
(باب حسن المعاشرة) (قوله لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل) قلت مقتضى العطف والمقابلة ان يكون قولها لا سهل ولا سمين صفة لشيء واحد اما الجبل واللحم
لكن المعنى لا يساعد الا على جعل لا سهل صفة الجبل ولا سمين صفة اللحم ولا يخفى ما فيه من الفك والركاكة فالوجه ان يجعل قولها لا سهل على انه صفة اللحم
باعتبار المكان والمحل فالنسبة مجازية او لا سمين صفة للجبل باعتبار الحال فالنسبة مجازية فافهم

عائشةَ قالت جلس احدى عشرة امرأةً فتعاهدن وتعاقدن ان لا يكتمن من اخبار ازواجهن شيئاً فقالت الاولى زوجي لحمُ جملٍ غثٌّ على رأس جبلٍ لا سهلٍ فيرتقى ولا سمينٍ فينتقل قالت الثانية زوجي لا ابثُّ خبره انى اخاف ان لا اذره ان اذكره اذكر عجره وبجره قالت الثالثة زوجي العشنّق ان انطق اُطلّق وان اسكت اُعلّق قالت الرابعة زوجي كليل تهامة لا حرٌّ ولا قرٌّ ولا مخافةَ ولا سآمة قالت الخامسة زوجي ان دخل فهِد وان خرج اسِد ولا يسأل عما عهد قالت السادسة زوجي ان اكل لفّ وان شرب اشتفّ وان اضطجع التفّ ولا يولج الكفّ ليعلم البثّ قالت السابعة زوجي غياياءُ او عياياءُ طباقاءُ كلُّ داءٍ له داءٌ شجّكِ او فلّكِ او جمع كلّاً لكِ قالت الثامنة زوجي المسّ مسّ ارنب والريح ريح زرنب قالت التاسعة زوجي رفيع العماد طويل النجاد عظيم الرماد قريب البيت من الناد قالت العاشرة زوجي مالكٌ وما مالكٌ مالكٌ خيرٌ من ذلك له ابلٌ كثيرات المبارك قليلات المسارح واذا سمعن صوت المزهر ايقنّ انهن هوالك قالت الحادية عشرة زوجي ابو زرعٍ فما ابو زرعٍ اناس من حُليٍّ اُذنيّ وملأ من شحمٍ عضديّ وبجّحني فبجحت الى نفسي وجدني في اهل غُنيمةٍ بشقٍّ فجعلني في اهل صهيلٍ واطيطٍ

ــــ ۱ ــــ قوله غث بالجر صفة جمل وبالرفع صفة لحم وهو بفتح المعجمة وتشديد المثلثة ما يستغث من هزاله ماخوذ من قولهم غث الجرح غثا اذا سال قيحا وكثر استعماله في مقابلة السمين زاد الترمذي وعره وعرائي كثير الضغر شديد الخلقة يصعب الرقي اليه وفي رواية الزبير بن بكار وعث اي الصعب المرتقى قوله لا سهل بالفتح بلا تنوين وكذا ولا سمين ويجوز فيهما الرفع على خبر مبتدأ مضمر اي لا هو سهل ولا سمين ويجوز الجر على انها صفة جمل وجبل اي لا الجبل سهل فلا يشق ارتقاؤه لاخذ اللحم ولو كان هزيلا لان الشئ المزهود فيه قد يؤخذ اذا وجد بغير نصب ولا اللحم سمين فيتحمل المشقة في صعود الجبل لاجل تحصيله وشبهته بلحم الجمل دون غيره من اللحوم لانه ليس في اللحوم اشد غثاثة منه لانه يجمع خبث الطعم وخبث الريح من الفتح والتوشيح ۱۲ ــــ ۲ ــــ قوله لا ابث خبره بالموحدة ثم المثلثة اي لا اظهر حديثه قوله اني اخاف ان لا اذره اي اخاف ان لا اترك من خبره شيئا فالضمير للخبر اي انه لطوله وكثرته ان بدأته لم اقدر على تكميله فاكتفت بالاشارة الى معايبه خشية ان يطول الخطب بايراد جميعها وقيل الضمير للزوج كانها خشيت اذا ذكرت ما فيه ان يبلغه فيفارقها فكانها قالت اخاف ان لا اقدر على تركه لعلاقتي به واولادي منه فاكتفت بالاشارة الى ان له معايب وفاء بما التزمته من الصدق كذا في الفتح قوله عجره بضم العين المهملة وفتح الجيم فراء جمع عجرة وهي بالضم موضع العجر والعقدة في الجسد وكذا قوله بجره بضم الموحدة وفتح الجيم فراء جمع بجرة وهي العقدة في البطن والوجه والعنق ذكر عجره وبجره اي عيوبه وامره كله كذا في القاموس قال الخطابي ارادت عيوبه الظاهرة واسراره الكامنة ۱۲ ــــ ۳ ــــ قوله زوجي العشنق بفتح المهملة والمعجمة والنون المشددة فقال الطويل المذموم الطول وقيل القصير وهو من الاضداد وقيل السئ الخلق وقيل غير ذلك ان انطق اطلق وان اسكت اعلق اي ان ذكرت عيوبه فيبلغه طلقني وان اسكت عنها فانا عنده معلقة لا ذات زوج ولا ايم كذا في الفتح وغيره ۱۲ ــــ ۴ ــــ قوله كليل تهامة اي كليل اهل مكة والحجاز ... قال في التوشيح هو مما يضرب به المثل في الحسن لانها بلاد حارة وليس فيها رياح باردة فاذا كان الليل كان وهج الحر ساكنا فطيب الليل لاهلها قالت لا حر ولا قر اي شدة برد وللنسائي لا برد ولا برد بهما بالفتح بلا تنوين ولابي عبيد بالرفع منونا قوله ولا مخافة ولا سآمة اي ملل والحاصل انها وصفت زوجها بطيب العشرة وحسنها واعتدال الحال وسلامة الباطن وعدم الشر فلا يخاف اذاه وعدم السآمة منها او منه بحسن عشرته ولين جانبه وخفة وطأته ۱۲ ــــ ۵ ــــ قوله فهد بفتح الفاء وكسر الهاء اي فعل فعل الفهود وشبهته بالفهد لينه وغفلته مدحا لان الفهد يوصف بالحياء وقلة الشر وكثرة النوم قوله وان خرج اسد بفتح اوله وكسر السين اي فعل فعل الاسود من الشجاعة بين الناس قوله ولا يسأل عما عهد اي انه كثير الكرم لا يتفقد ما ذهب من بيته من مال ولطعام وقيل انما ارادت الذم وجوابه يشيب عليها بالجماع كالفهد لفظا طباعه وليس عنده ما عند الناس من الملاعبة والمداعبة قبله او بالضرب والبطش واذا خرج على الناس كان امره اشد في الجرأة والاقدام ولا يتفقد حالها وحال بيتها وما يحتاج اليه والاكثر شرحوه على المدح وقع في رواية الزبير بن بكار بمعقول بانه اذا دخل اسد واذا خرج فهد فان صح فالمراد انه اذا خرج الى الناس كان في غاية الرزانة والوقار وحسن السمت واذا دخل منزله كان متفضلا ومواسيا وتردون برفع اليوم لفدائه لا يهدي ما حصل عنده اليوم لاجل الغد كناية عن جوده وهو يؤيد المدح كذا في التوشيح ۱۲ ــــ ۶ ــــ قوله وان اضطجع التف اي رقد وحده وتلفف بكسائه وانقبض عن اهله اعراضا فهي كئيبة حزينة لذلك ولذلك قالت ولا يولج الكف ليعلم البث اي لا يمد يده اليها ليعلم ما بها من حزن او مرض او امر مكروه لقلة شفقته عليها فاصلها انه اكول ومع ذلك ليس بجنوب ۱۲ من ف وتوشيح ــــ ۷ ــــ قوله قالت السابعة اسمها هند غياياء بالغين المعجمة مخففتين ... وللنسائي من طريق عمرو الجزم بالاول وهو ماخوذ من الغي ضد الرشد وهو المهلك في الشر ... وهو الذي يعيبه امر النساء قوله طباقاء هو الاحمق وقيل الثقيل الصدر عند الجماع يطبق صدره على صدر المرأة ... قوله كل داء له داء اي كل ما تفرق في الناس من المعايب فهو موجود فيه وخبر كل ... قوله شجك ... اي جرحك في رأسك ... قوله او فلك ... اي جرح جسدك او جمع كلا لك المراد انه ضروب للنساء فاذا ضربها اما ان يشج رأسها او يجرح جسدها او يجمع الامرين معا ۱۲ توشيح ــــ ۸ ــــ قوله قالت الثامنة

اسمها عمرة بنت عمرو زوجي المس مس ارنب دويبة لينة المس ناعمة الوبر قوله والريح ريح زرنب بالزاء ثم الراء نبت طيب الريح واللام فيهما نائبة عن الضمير وصفته بلين جسده وطيب رائحته او كنت بذلك عن حسن خلقه وجميل عشرته زاد النسائي وانا اغلبه والناس يغلب فوصفته مع جميل عشرته لها وصبره عليها بالشجاعة كذا في التوشيح ۱۲ ــــ ۹ ــــ قوله قالت التاسعة اسمها كبشة زوجي رفيع العماد عالي البيت كناية عن الشرف فان الاشراف كانوا يعلون بيوتهم ويضربونها في المواضع المرتفعة ليقصدهم الطارقون والوافدون قوله طويل النجاد بكسر النون وخفة الجيم حمائل السيف كناية عن طول القامة وكانت العرب تمدح بذلك وتذم بالقصر قوله عظيم الرماد كناية عن كونه مضيافا قوله قريب البيت من الناد واصله النادي فحذفت الياء للسجع وهو مجلس القوم وكذلك كانت بيوت الاشراف بين مجالس القوم ليتسهل بها اجتماعهم في الامور ومشاورتهم ۱۲ توشيح ــــ ۱۰ ــــ قوله قالت العاشرة زوجي مالك وما مالك استفهام تعظيم وتفخيم اي امر عظيم لا يعبر عنه قوله مالك خير من ذلك اي انه اعظم مما ذكر من خير وفوق ما اعتقده فيه من سودد والاشارة بذلك الى ما تعتقده فيه من صفات المدح او الى ما ستذكره او الى ما تقدم من الثناء على الزوجين قبله ۱۲ توشيح ف ــــ ۱۱ ــــ قوله ابل كثيرات المبارك جمع مبرك موضع بروك الابل قوله قليلات المسارح جمع مسرح وهو موضع تسريح الماشية اي ان له ابلا كثيرا ما يبركها معظم اوقاتها بفناء داره ولا يوجهها للمسرح الا قليلا حتى اذا نزل به ضيف كانت حاضرة فيقربه من البانها ولحومها وقيل تريد ان ابله كثيرة في حال بروكها فاذا سرحت كانت قليلة لكثرة ما نحر منها في مباركها كذا في المجمع ۱۲ ــــ ۱۲ ــــ قوله اذا سمعن صوت المزهر هو بكسر الميم عود الغناء تريد ان زوجها عود الابل اذا نزل به الضيفان اتاهم بالعيدان والمعازف وآلات اللهو فاذا سمعت الابل صوتها علمت يقينا انه جاء الضيفان وانهن منحورات هوالك ۱۲ مجمع البحار ــــ ۱۳ ــــ قوله وبجحني بموحدة ثم جيم خفيفة وفي رواية للنسائي تثقيلها ثم مهملة قوله فبجحت بسكون المثناة وفي رواية لمسلم فبجحت اي بالتشديد نفسي هذا هو المشهور وفي رواية للنسائي وبجح نفسي فتبجحت الى وفي رواية اخرى له ولابي عبيد فبجحت بضم التاء والى بالتخفيف اي حرف جر ونفسي مجرورة والمعنى انه فرحها ففرحت وقيل اعظمني فعظمت الى نفسي وقيل فخرني ففخرت كذا في الفتح وفي القاموس البجح محركة الفرح وبجح به كفرح وكمنع ضعيفة وبجحه تبجيحا فتبجح اهـ قوله بشق بكسر المعجمة وقال الخطابي والصواب فتحها اسم موضع كانوا فيه وقال ابن قتيبة وغيره هو بالكسر اي بجهد العيش كقوله بشق الانفس قوله في اهل صهيل اي خيل واطيط اي ابل وهو صوت اعواد المحامل والرحال عليها قوله ودائس اسم فاعل من الدوس اي زرع يداس اي يدرس كالقمح والشعير توشيح قوله ومنق بكسر النون وشدة القاف اي اهل تنقيق وهو اصوات المواشي وقيل الدجاج قال ابو عبيد لا ادري معناه واظنه بالفتح من ينقى الطعام ... قوله فاتقمح بالقاف والنون المشددة والميم خارج المعجمين بدل النون وهو بمعنى الري بعد الري او تشرب حتى لا تجد مساغا المراد انها تقلها من اهلها اهل التضييق في العيش الى اهل رفاهية وسعة ۱۲ تو

مالطه وعقدن على الصدق من ضمائر من صدقا ۱۲ ف

ماصه يعني يثقل اي لبزازل يرغب فيه احد فينقل اليه ولابي عبيد فينتقى وهو لو فق السجع اي ليس له نقي يستخرج والنقي المخ ۱۲ ف قوله اي شرب جميع ما في الاناء والشفافة فضلة تبقى في الاناء وعند النسائي بسين مهملة وفسره بالاكثار من الشرب ۱۲ مجمع ع اي اذا نام التف في ثيابه اي لا يجامعها ينام ويضطجع وحده في ثيابه ۱۲ خ عه اي كل شئ من المعايب موجود فيه ۱۲ ف صه هذا وصف له بالخير والبركة وانه كريم الخلق سريع النفع ۱۲ خ للعه بكسر النون حمائل السيف كناية عن طول القامة ۱۲ تو صه بكسر الكاف على انه خطاب لامرأتهن ويجوز فتحها على ارادة الاعم من ذلك ۱۲ ع ــــ بكسر الميم آلة من آلات اللهو وقيل دف مربع وغلط من زعم بضم الميم وكسر الهاء انه الذي يوقد النار ويزهرها للضيفان ۱۲ تو معه خصتهما بالذكر لان العضد اذا سمنت سمن سائر الجسد ولانها اقرب ما يلي بصر الانسان من جسده ۱۲ ف له والمعنى انه فرحها ففرحت ۱۲ تو لعه اي فرحني وقيل عظمني وقيل فخرني ۱۲ ف

(قوله ان لا اذره) اي لا اترك الخبر بل اذكره بتمامه فيفضي ذلك الى التطويل الممل وهذا منها بيان لحال الزوج بالاجمال وكان التعاقد كان على ما يعم الاجمال والتفصيل فلا يرد ان هذا مخالف لمقتضى التعاقد اهـ (قوله ولا يولج الكف ليعلم البث) اي المرأة المبثوثة اي المفروشة عنده فالمطلوب ذم الزوج بانه لا يدري عن اهله لا في الاكل ولا في الشرب ولا حالة النوم والله تعالى اعلم (قوله مالك خير من ذلك) اي خير مما يذكر به

ودائس ومنق فعنده اقول فلا اقبح وارقد فاتصبح واشرب فاتقنح ام ابی زرع فما ام ابی زرع عكومها رداح وبيتها فساح ابن ابی زرع فما ابن ابی زرع مضجعه كمسل شطبة وتشبعه ذراع الجفرة بنت ابی زرع فما بنت ابی زرع طوع ابيها وطوع امها وملء كسائها وغيظ جارتها جارية ابی زرع فما جارية ابی زرع لاتبث حديثنا تبثيثا ولا تنقث ميرتنا تنقيثا ولا تملأ بيتنا تعشيشا قالت خرج ابو زرع والاوطاب تمخض فلقی امرأة معها ولدان لها كالفهدين يلعبان من تحت خصرها برمانتين فطلقنی ونكحها فنكحت بعده رجلا سريا ركب شريا واخذ خطيا واراح علی نعما ثريا واعطانی من كل رائحة زوجا وقال كلی ام زرع وميری اهلك قالت فلو جمعت كل شیء اعطانيه ما بلغ اصغر آنية ابی زرع قالت عائشة قال رسول الله صلی الله عليه وسلم كنت لك كابی زرع لام زرع ‌حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهری عن عروة عن عائشة كان الحبش يلعبون بحرابهم فسترنی رسول الله صلی الله عليه وسلم وانا انظر فما زلت انظر حتی كنت انا انصرف فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن تسمع اللهو باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی عبيد الله بن عبد الله بن ابی ثور عن عبد الله ابن عباس قال لم ازل حريصا علی ان اسأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من ازواج النبی صلی الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالی ان تتوبا الی الله فقد صغت قلوبكما حتی حج وحججت معه وعدل وعدلت معه باداوة فتبرز ثم جاء فسكبت علی يديه منها فتوضأ فقلت له يا امير المؤمنين من المرأتان من ازواج النبی صلی الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالی ان تتوبا الی الله فقد صغت قلوبكما قال واعجبا لك يا ابن عباس هما عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث يسوقه قال كنت انا وجار لی من الانصار فی بنی امية بن زيد وهم من عوالی المدينة وكنا نتناوب النزول علی النبی صلی الله عليه وسلم فينزل يوما وانزل يوما فاذا انزلت جئته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحی او غيره واذا نزل فعل مثل ذلك وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا علی الانصار اذا قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا ياخذن من ادب نساء الانصار فصخبت علی امرأتی فراجعتنی فانكرت ان تراجعنی قالت ولم تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبی صلی الله عليه وسلم ليراجعنه وان احداهن لتهجره اليوم حتی الليل فافزعنی ذلك وقلت لها قد خاب من فعل ذلك منهن ثم جمعت علی ثيابی فنزلت فدخلت علی حفصة فقلت لها ای حفصة اتغاضب احداكن النبی صلی الله عليه وسلم اليوم حتی الليل قالت نعم فقلت قد خبت وخسرت افتامنين ان يغضب الله لغضب رسوله صلی الله عليه وسلم

وقال ابو عبد الله قال سعيد بن سلمة عن هشام ولا تعشش بيتنا تعشيشا قال ابو عبد الله قال بعضهم فاتقمح بالميم وهذا اصح وقال وقالت فيسترنی

---

۱ ؎ قوله عكومها بضم المهملة جمع عكم بكسر المهملة وسكون الكاف الاعدال و الاحمال التی تجمع فيها الامتعة وقيل نمط تجعل فيها المرأة ذخيرتها ورداح بكسر الراء وفتحها آخره مهملة ای عظام كثيرة الحشوة وقيل ثقيلة ۱۲ فتح ۲ ؎ قوله مضجعه كمسل شطبة قال ابو عبيد اصل الشطبة ما شطب من الجريد وهو سعفه فيشق منها قضبان رقاق ينسج منه الحصير وقال ابن السكيت الشطبة من سدی الحصير قال ابن حبيب هی العود المحدد كالمسلة وقال ابن الاعرابی اراد بمسل الشطبة سيفا سل من غمده فمضجعه الذی ينام فيه فی الصغر كقدر مسل شطبة واحدة اما علی ما قال الاولون فعلی قدر ما يسل من الحصير فيبقی مكانه فارغا واما علی قول ابن الاعرابی فيكون كغمد السيف ۱۲ فتح ۳ ؎ قوله ولا تنقث ميرتنا تنقيثا بتشديد القاف بعدها مثلثة ای لا تسرع فی الطعام بالخيانة ولا تذهب بالسرقة وضبط عياض بضم القاف وسكون النون وضبط الزمخشری بالقاف المشددة وللزبير بلفظ ولا تفسد ولا ايضا ولا تنقل ولابن الانباری ولا تغث بمعجمة ومثلثة ای لا تفسد من الغثة بالضم وهی السوسة وللنسفی ولا تفش من الافتشاش وهو طلب الاكل من هنا وهنا وكلها راجعة الی معنی الافساد ۱۲ توشيح ف ۴ ؎ قوله يلعبان من تحت خصرها برمانتين قال ابو عبيد يريد انها ذات كفل عظيم فاذا استلقت ارتفع كفلها بها من الارض حتی يصير تحتها فجوة تجری فيها الرمانة قال وذهب بعض الناس الی الثديين وليس هذا موضعه انتهی واشار بذلك الی ما جزم به اسمعيل بن ابی اويس ويؤيد قول ابی عبيدة ما وقع فی رواية ابی معوية وهی مستلقية علی قفاها ومعها رمانة يرميان بها من تحتها فتخرج من الجانب الآخر من عظم اليتيها لكن رجح عياض تاويل الرمانتين بالنهدين ۱۲ فتح ۵ ؎ قوله واراح علی نعما ثريا ای اعطانی لانها كانت هی مراحا لنعم قال الكرمانی ای اتی بها الی المراح من الرواح وهو موضع مبيت الماشية وفی رواية بكسرها جمع نعمة والاول اشهر وثريا بكسر الراء مخففة وشدة تحتية ای كثيرا والثری المال الكثير من الابل وغيرها ۱۲ مجمع ف ۶ ؎ قوله قد خاب من فعل كذا للاكثر بخاء معجمة ثم موحدة وفی رواية عقيل فعلت قد جاءت من فعلت ذلك منهن بامر عظيم بالجيم ثم مثناة فعل ماض من المجیء وهذا هو الصواب فی هذه الرواية التی فيها العظيم واما سائر الروايات ففيها خابت وخسرت فثابت بالخاء المعجمة فعطف خسرت عليها وقد اغفل من جزم ان الصواب بالجيم والمثناة مطلقا ۱۲ فتح الباری بالفتح

النون من ينقی الطعام من التبن ۱۲ ۱ ما ع ؎ ای ايام العصير وهی تموم اول الشتاء فلا لوقت اشارة الی ان لها من يكفيها مؤنة بيتها ومهنة اهلها ۱۲ ف ما ع ؎ بفتح الفاء والمهملة ای واسع وفناح بعناه والمعنی انها كثيرة القماش والاثاث واسطة المال لكبيرة البيت ۱۲ فتح ما ع ؎ وهی سعفة النخل رطبة ارادت قلة لحمه ودقته المنفرای موضع نومه دقيق لنحافته وقيل ارادت بمسلها سيفا سل ای مسلولا من غمده وهو مصدر بمعنی المفعول ای مسلول الشطبة ای سل من قشره او غمده ۱۲ مجمع ما ع ؎ الجفرة بفتح الجيم وسكون الفاء وهی الانثی من ولد المعز اذا كان ابن اربعة اشهر ۱۲ ف ما ع ؎ وهو علی الحقيقة لان العادات من شأنهن ذلك ۱۲ ما ع ؎ ای غيرتها ارادت تمام تری من حسنها ما يغيظها ۱۲ ما ع ؎ هو بالموحدة ثم المثلثة وفی رواية بالنون بمعناها الا ان النث بالنون فی الشر خاصة ۱۲ ف ما ع ؎ بعين مهملة ای انها تصلح البيت وتهتم بتنظيفه بالعيوب من الغش ای لا تملأه بالخيانة بل هی ملازمة للتنظيف فيها هی فيه ۱۲ توشيح ما ع ؎ لابن الانباری كالتصغير اشارة الی صغرها وانتفاء خلقها ۱۲ تو ما ع ؎ براء وتحتية ومهملة ای نعم اتيه وقت الرواح وسلم ذا بحراای من كل شیء يذبح ۱۲ تو ما ع ؎ ای اثنين من كل شیء ومن الحيوان الذی يرعی ۱۲ ف ما ع ؎ ای صليهم واوسعی عليهم بالميرة وهی الطعام والحاصل انها وصفته بالشجاعة والجود ۱۲ ف ما ع ؎ زاد الزبير الا انه طلقها وانی لا اطلقك فقالت عائشة بابی انت وامی لانت خير لی من ابی زرع لام زرع ولم ينكره صلی الله عليه وسلم مع ما فيه من غيبة الازواج لانهم مجهولون ۱۲ توشيح ف ما ع ؎ فيه الحديث عن الامم الخالية وضرب الامثال بهم اعتبارا وجواز الانبساط بذكر طرف الاخبار ولم يكن ذلك غيبة لانهم مجهولون ۱۲ ف ما ع ؎ مر الحديث فی قصته فی ابواب وفی قصته فی كتاب العيدين ۱۲ ما ع ؎ عمرا ای عن الطريق المسلوكة الی طريق لا يسلك غالبا ليقضی حاجته ۱۲ ف ما ع ؎ ای مالت قلوبكما عن الواجب فی من الرسول من حب ما يحبه وكراهة ما يكرهه ۱۲ مدارك ما ع ؎ بالتنوين بغيرها تعجب عمر مع شهرته بالعلم كيف خفی عليه هذا وهو فی قصته ۱۲ ما ع ؎ ای القصة التی كانت سبب نزول الآية المسئول عنها ۱۲ ف ما ع ؎ ای نحكم عليهن ولا يحكمن علينا بخلاف الانصار ۱۲ ف ما ع ؎ ای جعل او اخذ والمعنی انهن اخذن فی تعلم ذلك ۱۲ ف ما ع ؎ فی رواية من فعلت قال التذكير بالنظر الی اللفظ والتأنيث بالنظر الی المعنی ۱۲ ف ما ع ؎ يعنی انه وعده بها لمنزلتها منه ۱۲ ف ما ع ؎ عالية وهی قری بقرب المدينة مما يلی المشرق وكانت

(قوله فلو جمعت كل شیء) علی صيغة التكلم او الخطاب بالفتح ای ايها المخاطب للعموم او بالكسر ای ايتها المخاطبة لان الكلام كان مع النساء ويحتمل ان صيغة جمعت للمؤنث الغائب بسكون التاء علی بناء المفعول والتأنيث لما فی كل شیء من الكثرة وقولها ما بلغ الخ من قبيل " ما الحب الا للحبيب الاول " والفضل للمتقدم والله تعالی اعلم اه سندی

فتهلكي لا تستكثري النبي صلى الله عليه وسلم ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه وسليني ما بدا لك ولا يغرنك ان كانت جارتك اوضأ منك
واحب الى النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة قال عمر فكنا قد تحدثنا ان غسان تنعل الخيل لتغزونا فنزل صاحبي الانصاري يوم
نوبته فرجع الينا عشاء فضرب بابي ضربا شديدا وقال اثم هو ففزعت فخرجت اليه فقال قد حدث اليوم امر عظيم قلت ما هو اجاء
غسان قال لا بل اعظم من ذلك واهول طلق النبي صلى الله عليه وسلم نساءه فقلت خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن هذا يوشك
ان يكون فجمعت علي ثيابي فصليت صلوة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل النبي صلى الله عليه وسلم مشربة له فاعتزل فيها ودخلت
على حفصة فاذا هي تبكي فقلت ما يبكيك الم اكن حذرتك هذا اطلقكن النبي صلى الله عليه وسلم قالت لا ادري ها هو ذا معتزل في المشربة
فخرجت فجئت الى المنبر فاذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلا ثم غلبني ما اجد فجئت المشربة التي فيها النبي صلى الله عليه
وسلم فقلت لغلام له اسود استاذن لعمر فدخل الغلام فكلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع فقال كلمت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرتك
له فصمت فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما اجد فجئت فقلت للغلام استاذن لعمر فدخل ثم رجع فقال
قد ذكرتك له فصمت فرجعت فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما اجد فجئت الغلام فقلت استاذن فدخل ثم رجع الي
فقال قد ذكرتك له فصمت فلما وليت منصرفا قال اذا الغلام يدعوني فقال قد اذن لك النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاذا هو مضطجع على رمال حصير ليس بينه وبينه فراش قد اثر الرمال بجنبه متكئا على وسادة من ادم حشوها
ليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم يا رسول الله اطلقت نساءك فرفع الي بصره فقال لا فقلت الله اكبر ثم قلت وانا قائم استانس يا رسول
الله لو رايتني وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة اذا قوم تغلبهم نساؤهم فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قلت يا رسول الله
لو رايتني ودخلت على حفصة فقلت لها لا يغرنك ان كانت جارتك اوضأ منك واحب الى النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة فتبسم
النبي صلى الله عليه وسلم تبسمة اخرى فجلست حين رايته تبسم فرفعت بصري في بيته فوالله ما رايت فيه شيئا يرد البصر غير اهبة
ثلثة فقلت يا رسول الله ادع الله فليوسع على امتك فان فارسا والروم قد وسع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله فجلس النبي
صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال اوفي هذا انت يا ابن الخطاب ان اولئك قوم عجلوا طيباتهم في الحيوة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر

لتغزونا ۔ قال ۔ هو ذاك ۔ وقال عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم ازواجه ۔ قال ابو عبد الله ۔ رسول الله ۔ فدخلت ۔ فذكرتك ۔ لعمر ۔ قال ۔ متكئ ۔ رسول الله ۔ تبسمة ۔ يتبسم ۔ ثلث ۔ سعد

۱؎ قوله ولا يغرنك ان بفتح الهمزة وكسرها ايضا قوله جارتك اي ضرتك او هو على حقيقته لانها كانت مجاورة لها والاولى ان تحمل اللفظة على معنييه لصلاحيته لكل منهما قوله اوضأ من الوضاءة ووقع في رواية معمر اوسم بالمهملة من الوسامة وهي الحسن والمراد اجمل كان من الجمال والمراد اي اعلم بمنزلته قوله واحب الى النبي صلعم المعنى لا تغتري بكون عائشة تفعل ما نهيتك عنه فلا يؤاخذها بذلك فانها تدل بجمالها ومحبة النبي صلعم فيها لا تغتري انت بذلك لاحتمال ان لا تكوني عنده في تلك المنزلة فلا يكون لك من الادلال مثل الذي لها ۱۲ فتح

۲؎ قوله تنعل الخيل وفي المظالم في ص ۳۳۴ ج ۱ بلفظ تنعل النعال اي تستعمل النعال وهي نعال الخيل قوله لتغزونا ووقع في رواية عبيد بن حنين ونحن نتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر لنا انه يريد ان يسير الينا فقد امتلأت صدورنا منه قوله اثم هو اي في البيت وذلك لبطوء اجابتهم له فظن انه خرج من البيت قوله ففزعت اي خفت من شدة ضرب الباب بخلاف العادة قوله بل هو اعظم من ذلك واهول هو بالنسبة الى عمر لكون حفصة بنته منهن قوله طلق النبي صلى الله عليه وسلم نساءه كذا وقع في جميع الطرق عن عبيد الله بن عبد الله بن ابي ثور طلق بالجزم ووقع في رواية عمرة عن عائشة عند ابن سعد فقال الانصاري حدث امر عظيم فقال عمر لعل الحارث بن ابي شمر سار الينا فقال الانصاري اعظم من ذلك قال ما هو فقال ما ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قد طلق نساءه قوله وقال عبيد بن حنين سمع ابن عباس يعني بهذا الحديث فقال بدل الانصاري اعتزل النبي صلعم ازواجه ولم يذكر البخاري هنا من رواية عبيد بن حنين الا هذا القدر ولا ما بعده وهو قوله فقلت خابت حفصة وخسرت فهو بقية رواية ابن ابي ثور وظن بعض الناس ان من قوله اعتزل الى آخره من سياق الطريق المعلق وليس كذلك وكان البخاري اراد ان يبين ان هذه اللفظة وهو طلق نساءه لم تتفق الروايات عليه كذا في الفتح ۱۲

۳؎ قوله مشربة بفتح الراء وضمها كالغرفة قال الخليل هي الغرفة وقال الطبري هي كالخزانة فيها الطعام والشراب ولهذا سميت مشربة كذا قاله عياض في المشارق ۱۲

۴؎ قوله ثم غلبني ما اجد اي من شغل قلبه بما بلغه من اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وان ذلك لا يكون الا عن غضب منه ولاحتمال صحة ما اشيع من تطليق نساءه ومن جملتهن حفصة بنت عمر فتنقطع الوصلة بينهما وفي ذلك من المشقة عليه ما لا يخفى كذا في الفتح ۱۲

۵؎ قوله على رمال حصير بكسر الراء وقد تضم وفي رواية سماك على رمل والمراد به النسج يقال رملت الحصير وارملته اذا نسجته وحصير مرمول اي منسوج والمراد هنا ان سريره كان مرمولا بما يرمل به الحصير ووقع في رواية اخرى على رمال سرير ووقع في رواية سماك على حصير قد اثر الحصير في جنبه وكانه اطلق عليه حصيرا تغليبا

وقال الخطابي رمال الحصير ضلوعه المتداخلة بمنزلة الخيوط في الثوب فكانه عنده اسم جمع وقوله ليس بينه وبينه فراش قد اثر الرمال بجنبه يؤيد ما قدمته انه اطلق على نسج السرير حصيرا ۱۲ فتح الباري

۶؎ قوله على وسادة بكسر الواو هي المخدة قوله من ادم بفتحتين وهو اسم لجمع اديم وهو الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ كذا في العيني ۱۲

۷؎ قوله فقلت الله اكبر قال الكرماني ما ظن الانصاري ان الاعتزال طلاق او ناشئ عن طلاق فاخبر عمر بوقوع الطلاق بما ظنه فلما استفسر عمر عن ذلك فلم يجد له حقيقة كبر تعجبا من ذلك انتهى ويحتمل ان يكون كبر الله حامدا له على ما انعم به عليه من عدم وقوع الطلاق ۱۲ فتح الباري

۸؎ قوله استانس يا رسول الله لو رايتني يحتمل ان يكون قوله استانس بطريق الاستيذان ويحتمل ان يكون حالا من القول المذكور بعده وهو ظاهر سياق هذه الرواية وجزم القرطبي بانه للاستفهام فيكون اصله بهمزتين تسهل احديهما وقد تحذف تخفيفا ومعناه انبسط في الحديث واستاذن في ذلك بقرينة الحال التي كان فيها لعلمه بان بنته كانت السبب في ذلك فخشي ان يلحقه شيء من المعتبة فبقي كالمنقبض عن الابتداء بالحديث حتى استاذن فيه ۔ فتح وهذا الحديث مع بعض بيانه في ص ۷۳۰ ج ۲ في التفسير وفي ص ۳۳۴ في المظالم وفي ص ۲۰ في كتاب العلم

۹؎ قوله تبسمة بضم السين ولابي ذر عن الكشميهني بكسرها من غير مثناة تحتية فيهما كذا في الفرع وقال في الفتح تبسيمة بتشديد السين وللكشميهني تبسمة ۱۲ قس

۱۰؎ قوله اهبة بفتحتين وبضمتين جمع اهاب على غير قياس وهو الجلد قبل الدباغ او المدبوغ ايضا قولان ۱۲ تو

۱۱؎ قوله فليوسع على امتك وفي رواية سماك فابتدرت عيناي فقال ما يبكيك يا ابن الخطاب فقلت وما لي لا ابكي وهذا الحصير قد اثر في جنبك وهذه خزانتك لا ارى فيها الا ما ارى وذلك قيصر وكسرى في الانهار والثمار وانت رسول الله وصفوته قوله اوفي هذا انت وفي رواية عقيل الماضية في كتاب المظالم اوفي شك انت والمعنى اانت في شك في ان التوسع في الآخرة خير من التوسع في الدنيا ۱۲ فتح

حل اللغات ما بدا لك اي ما ظهر اوضأ احسن واجمل غسان بفتح الغين والسين المهملة المشددة اي قبيلة غسان ۔ ففزعت اي خفت رهط قوم فصمت اي فسكت ۱۲

ص اي لا تراد دبه في الكلام ولا ترى عليه قوله ۱۲ ف ت ا ر حكم وهو المحادث د مر في ص ۳۳۴ ج ۱ ۱۲ غ

مع اي غرفة قال في القاموس المشربة وقد تضم الغرفة والعلية والصفة والمشرعة انتهى كذا ل

ابن بطال المشربة الخزانة التي يكون فيها طعامه وشرابه ۱۲ الم اي اتحقق هل يجوز رسول الله صلى الله

عليه وسلم الى الرضا او هل اقول قولا اطيب به وقته وازيل منه غضبه ۱۲ ع اي جرأني بهذا القول

بجعلك او عن افتقادي الى الجملات المدعوية مرغوب فيها او عن اراوي ما فيه مشابهة الكفار في ملابسهم ومعايشهم ۱۲ ف

لي فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة الى عائشة تسعا وعشرين ليلة وكان قال ما انا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأ بها فقالت له عائشة يا رسول الله انك كنت قد اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانما اصبحت من تسع وعشرين ليلة اعدها عدا فقال الشهر تسع وعشرون فكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة قالت عائشة ثم انزل الله التخيير فبدأ بي اول امرأة من نسائه فاخترته ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت عائشة **باب** صوم المرأة باذن زوجها تطوعا **حدثنا** محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة وبعلها شاهد الا باذنه **باب** اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت ان تجيء لعنتها الملائكة حتى تصبح **حدثنا** محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن قتادة عن زرارة عن ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى ترجع **باب** لا تاذن المرأة في بيت زوجها الا باذنه **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل للمرأة ان تصوم وزوجها شاهد الا باذنه ولا تاذن في بيته الا باذنه وما انفقت من نفقة من غير امره فانه يؤدى اليه شطره ورواه ابو الزناد ايضا عن موسى عن ابيه عن ابي هريرة في الصوم **باب** **حدثنا** مسدد قال حدثنا اسمعيل قال اخبرنا التيمي عن ابي عثمان عن اسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قمت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين واصحاب الجد محبوسون غير ان اصحاب النار قد امر بهم الى النار وقمت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء **باب** كفران العشير وهو الزوج وهو الخليط من المعاشرة فيه عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس انه قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى رسول الله

عليها ۲ ليلة ۲ اية التخيير ۲ تصوم ۲ قال لاحد عن النبي ۲ امرة ۲ والعشير هو ۲ ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم الجعفي قال حدثنا

۱ قوله حين افشته حفصة الى عائشة ۱۲ كذا في هذه الطريق لم يفسر الحديث المذكور الذي افشته حفصة وفيه ايضا وكان قال ما انا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله وهذا ايضا مبهم ولم اره مفسرا وكان اعتزل في المشربة والمراد بالمعاتبة قوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الآيات وقد اختلف في الذي حرم على نفسه وعوتب على تحريمه كما اختلف في سبب حلفه ان لا يدخل على نسائه على اقوال فالذي في الصحيحين انه العسل كما مضى في سورة التحريم مختصرا من طريق عبيد بن عمير عن عائشة رضي وسيأتي بابسط منه في كتاب الطلاق وذكرت في التفسير ايضا قولا آخر انه في تحريم جاريته مارية وذكرت هناك كثيرا من طرقه ووقع في رواية يزيد بن رومان عن عائشة عند ابن مردويه ما يجمع القولين وجاء في سبب غضبه منهن وحلفه ان لا يدخل عليهن شهرا قصة اخرى فاخرج ابن سعد من طريق عمرة عن عائشة قالت اهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فارسل الى كل امرأة من نسائه نصيبها فلم ترض زينب بنت جحش بنصيبها فزادها مرة اخرى فلم ترض فقالت عائشة لقد اقمأت وجهك ترد عليك الهدية فقال لانتن اهون على الله من ان تقمئنني لا ادخل عليكن شهرا الحديث ومن طريق الزهري عن عروة عن عائشة نحوه وفيه ذبح ذبحا فقسمه بين ازواجه فارسل الى زينب نصيبها فردته فقال زيدها ثلثا كل ذلك ترده فذكر نحوه وفيه قول آخر اخرجه مسلم من حديث جابر قال جاء ابو بكر والناس جلوس بباب النبي صلعم لم يؤذن لاحد منهم فاذن لابي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فاذن له فوجدا النبي صلعم جالسا حوله نساؤه فذكر الحديث وفيه هن حولي كما ترى يسألنني النفقة فقام ابو بكر الى عائشة وقام عمر الى حفصة ثم اعتزلهن شهرا فذكر نزول آية التخيير ويحتمل ان يكون مجموع هذه الاشياء كان سببا لاعتزالهن وهذا هو اللائق بمكارم اخلاقه صلى الله عليه وسلم وسعة صدره وكثرة صفحه وان ذلك لم يقع منه حتى تكرر موجبه منهن واما قصة مارية فالاختصاص عائشة وحفصة بها بخلاف العسل فانه اجتمع فيه جماعة منهن كما سيأتي ويحتمل ان يكون الاسباب جميعا اجتمعت فاشير الى اهمها ويؤيده شمول الحلف للجميع ولو كان مثلا في قصة مارية فقط لاختص بحفصة وعائشة كذا في الفتح مختصرا ۱۲ **۲** قوله الا باذنه وسبب هذا ان للزوج حق الاستمتاع بها في كل وقت وحقه واجب على الفور فلا تفوته بالتطوع قس وفي الحديث حجة لمالك ومن وافقه في ان من افطر في صيام التطوع عامدا لزمه القضاء لانه لو كان للرجل ان يفسد عليها صومها بجماع ما احتاجت الى اذنه ولو كان مباحا كان اذنه لغوا ۱۲ **۳** قوله فابت ان تجيء زاد ابو عوانة عن الاعمش كما تقدم في ۴۵۸ في بدء الخلق فبات غضبان عليها وبهذه الزيادة يتجه وقوع اللعن لانها حينئذ يتحقق ثبوت معصيتها بخلاف ما اذا لم يغضب من ذلك فانه يكون اما لانه عذرها واما لانه ترك حقه من ذلك ۱۲ فتح **۴** قوله يؤدى اليه شطره على صيغة المجهول ونائب فاعله شطره اي نصف الاجر يعني ان كان طعام البيت مخصوصا بالزوج وتصدقت به المرأة بغير اذنه قال الخطابي المراد به نصف الاجر وزاد في الخير الساري قال في الفتح والمراد به نصف الاجر كما جاء واضحا في رواية همام عن ابي هريرة في البيوع ويأتي في النفقات بلفظ اذا انفقت المرأة من كسب زوجها من غير امره فله نصف اجره وفي رواية ابي داود فلها نصف اجره انتهى وقوله من غير امره قال النووي اي الصريح في ذلك القدر المعين ولا ينفي ذلك وجود اذن سابق عام يتناول هذا القدر واما بالعرف فان لم يكن فلا حسن لها من الاجر بل عليها الوقد ۱۲ توشيح **۵** قوله فاذا عامة من دخلها النساء اذا هي فجائية وعامة من دخلها جملة اخبر والنساء ومطابقة الحديث للترجمة السابقة من جهة الاشارة الى ان النساء غالبا يرتكبن النهي المذكور ولذا كن اكثر من دخل النار ۱۲ قس فتح **۶** قوله كفران العشير وهو الزوج والعشير هو الخليط من المعاشرة اي ان لفظ العشير يطلق بازاء شيئين فالمراد به هنا الزوج والمراد به في قوله تعالى ولبئس العشير الخليط وهذا تفسير ابي عبيدة قال في قوله تعالى لبئس المولى ولبئس العشير المولى هنا ابن العم والعشير الخليط المعاشر ۱۲ فتح **۷** قوله فصلى رسول الله صلعم قال في الهداية اذا انكسفت الشمس صلى الامام بالناس ركعتين كهيئة النافلة في كل ركعة ركوع واحد وقال الشافعي ركوعان لرواية عائشة ولنا رواية ابن عمر والحال انكشف على الرجال لقربهم فكان الترجيح لروايته انتهى ومر بيانه مبسوطا في ۱۴۲ في باب الصلوة في كسوف الشمس ۱۲

افشته حفصة الى عائشة ۱۲ ف **۲** اشارة الى انه صلعم خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت به حفصة و افشته وفيه اقوال اخر ۱۲ خير ماري **۳** بقوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الآية ۱۲ فتح **۴** فيه ان من غاب عن ازواجه ثم حضر بعدا لمن شاء منهن ولا يلزمه ان يبدأ من حيث بلغ وان يقرع ويحتمل ان يكون البداية بكونه الحق اذ كان يومها ۱۲ ف **۵** اللام للعهد من الشهر المحلوف عليه ۱۲ ف **۶** وفي رواية عقيل فانزلت وسيأتي في كتاب الطلاق ۱۲ ف **۷** كذا للاكثر وهو بلفظ الخبر والمراد به النهي ف ولمسلم بلفظ لا تصم ۱۲ ف **۸** وفي الرواية الآتية حتى ترجع وهي اكثر فائدة والاولى محمول على الغالب ۱۲ ف **۹** ليس هو على ظاهره في لفظ المفاعلة بل المراد انها هي التي هجرت اي بدأت هي بالهجر فغضب او هجرها وهي ظالمة ۱۲ ف **۱۰** يلتحق به السيد بالنسبة لامته التي يحل له وطؤها ووقع في رواية همام وجدها دون شيء لانه قيل البعل اسم للزوج والسيد فان ثبت والا الحق السيد بالزوج للاشتراك في المعنى ۱۲ ف **۱۱** هو ابو عثمان يقال له التبان بالفوقية ثم موحدة ثقيلة واسمه سعد ۱۲ ف **۱۲** بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة الغنى ۱۲ قس **۱۳** كما تقدم في باب ترك الحائض الصوم كما في ۴۴ ۱۲ **۱۴** اي ذهب نورها والمعروف للشمس الكسوف قيل بها لمصادر في ۱۴۲ وفي ۲۴۱ ۱۲

(باب اذا باتت المرأة مهاجرة الخ)

(قوله حتى تصبح) ولعل المراد حتى ترجع الى رضا الزوج كما في الرواية الثانية وهو الموافق لرواية مسلم حتى يرضى عنها زوجها وذكر حتى تصبح بناء على العادة ان الزوج يدعوها الى الفراش ليلا وان المرأة العاقلة لا تستمر على الاباء في الليل بل تعتذر وترجع الى رضا الزوج والله تعالى اعلم (باب حدثنا مسدد الخ)

صلى الله عليه وسلم والناس معه فقام قياما طويلا نحوا من سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم قام فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجد ثم انصرف وقد تجلت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم رأيناك تكعكعت فقال اني رأيت الجنة او أريت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو اخذته لاكلتم منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم ار كاليوم منظرا قط ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا لم يا رسول الله قال بكفرهن قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احداهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط ٥٩٨ حدثنا عثمان بن الهيثم قال حدثنا عوف عن ابي رجاء عن عمران عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء تابعه ايوب وسلم بن زرير ٩٠ باب لزوجك عليك حق قاله ابو جحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٥٩٩ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله الم اخبر انك تصوم النهار وتقوم الليل قلت بلى يا رسول الله قال فلا تفعل صم وافطر وقم ونم فان لجسدك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا ٩١ باب المرأة راعية في بيت زوجها حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته والامير راع والرجل راع على اهل بيته والمرأة راعية على بيت زوجها وولده فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ٩٢ باب قول الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض الى قوله ان الله كان عليا كبيرا حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان قال حدثني حميد عن انس قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا وقعد في مشربة له فنزل لتسع وعشرين فقيل يا رسول الله انك آليت على شهر قال ان الشهر تسع وعشرون ٩٣ باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه في غير بيوتهن ويذكر عن معوية بن حيدة رفعه غير ان لا تهجر الا في

يكفرن ٢ بن حصين ٣ لعينك لزوجتك عز وجل فقعد آليت شهرا فقال ٢ ولا تهجر الا هجر

سله ١ قوله لا يخسفان لموت احد ولا لحياته رفع لما كان يعتقده اهل الجاهلية من ان ذلك يكون لحادث عظيم كموت عظيم وضرر عام وقد كان مات يومئذ ابراهيم بن رسول الله صلعم وقوله ولا لحياته اما ان يكون هذا معتقدهم بان يكون بسبب امر عظيم سواء كان من قبيل العزاء وغيره لكن النفي بجنسه انما هو العمدة فيكون استتباعا وتقريبا لذكر الموت والله اعلم وقوله تناولت اي قصدت التناول والتناول الاخذ بعد الاعطاء فقال تناولته والفاعل هو الله سبحانه وقوله في مقامك هذا اي في حال قيامك في هذه الصلوة او في قيامك الذي وعظتنا وخوفتنا فيه وكان صلعم خطب بعد الصلوة كما جاء في الاحاديث وقوله ثم رأيناك تكعكعت اي تاخرت واصله اي تكعكع بالجبن والخوف قوله فتناولت اي قصدت الاخذ ولو اخذته او المراد تناولت لنفسي ولو اخذته اي تناولته لكم واعطيتكم لاكلتم ما بقيت الدنيا والخطاب لجماعة الحاضرين كما هو الظاهر والاكل منه الى مدة بقاء الدنيا بان يخلق الله مكان كل حبة تقطف حبة اخرى كما هو المروي من خواص ثمار الجنة وهذا الاحتمال هو الاظهر في هذا المقام وقيل بان يزرع فيبقى نوعه وهذا تاويل وصرف من الظاهر والله اعلم وانما لم يفعل صلعم ذلك ليبقى الايمان بالغيب قوله فلم ار كاليوم منظرا اي ما رأيت منظرا مثل منظر رأيته اليوم او ما رأيت منظرا في يوم كهذا اليوم منظرا والمآل واحد وقوله يكفرن العشير اي الزوج وقوله يكفرن الاحسان اي من العشيرة وغيره هذا كله من اللمعات شرح المشكوة ١٢ سله ٢ قوله اطلعت في الجنة بتشديد الطاء اي اشرفت ليلة الاسراء او في المنام قوله فرأيت اكثر اهلها النساء اي لما يغلب عليهن من الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقلهن وسرعة انخداعهن قاله القرطبي قال المهلب للكفر من العشير كذا في القسطلاني ١٢ سله ٣ قوله ان لزوجك عليك حقا قال ابن بطال لما ذكر في الباب قبله حق الزوج على الزوجة ذكر في هذا عكسه وانه لا ينبغي له ان يجهد بنفسه في العبادة حتى يضعف عن القيام بحقها من جماع واكتساب واختلف العلماء فيمن كف عن جماع زوجته فقال

مالك ان كان بغير ضرورة الزم به او يفرق بينهما ونحوه عن احمد والمشهور عند الشافعية انه لا يجب عليه وقيل يجب مرة وعن بعض السلف في كل اربع ليلة وعن بعضهم في كل طهر مرة ١٢ فتح سله ٤ قوله الرجال قوامون على النساء الى هنا عند ابي ذر وزاد غيره بما فضل الله بعضهم على بعض الى قوله عليا كبيرا وسياق الآية يظهر مطابقة الترجمة لان المراد منها قوله تعالى واهجروهن في المضاجع فهو الذي يطابق قوله آلى النبي صلعم من نسائه شهرا لان مقتضاه انه هجرهن وخفي ذلك كله على الاسمعيلي فقال لم يتضح لي دخول هذا الحديث في هذا الباب ولا تفسير الآية التي ذكرها وقد تقدم شرح حديث انس المذكور قريبا في آخر حديث عمر الطويل ١٢ فتح الباري سله ٥ قوله في غير بيوتهن كانه يشير الى ان قوله واهجروهن في المضاجع لا مفهوم له وان تجوز الهجرة فيما زاد على ذلك كما وقع للنبي صلعم من هجره لازواجه في المشربة وللعلماء في ذلك اختلاف نذكره بعد ١٢ فتح الباري ع قوله لا يخسفان بفتح اوله على انه لازم ويجوز ضمها على انه متعد والمعروف انها في اللغة الكسوف وورود هنا لتغليب القمر ١٢ مجمع ع بفتح الكافين وسكون العين اي تأخرت ١٢ قس ع اي في حال قيام الثاني من الركعة الثانية كما عند سعيد بن منصور ١٢ قسطلاني لمعه اي قطفة من العنب مرقاة اي وضعت يدي عليه بحيث كنت قادرا على تحويله ١٢ قس ع وان ثمرة الجنة اذا قطف منها شئ خلق آخر ١٢ قسطلاني ع تجحده او عدم الاعتراف وهذا بيان للاول ١٢ قس ع تجمع ما لنعمة او بمدة عمر الزوج ١٢ قس له فيه اشارة الى سبب التعذيب لانها بذلك كالمصر على كفر النعمة والاصرار على المعصية من اسباب العذاب ١٢ قس لمعه قوله ابن زرير بفتح الزاء وكسر الراء الاولى بوزن عظيم ١٢ ما هو طرف من حديث مر في قصة سلمان وابي الدرداء وقد مضى موصولا في كتاب الصيام في ص ٢٦٥ ١٢ ف ما عه انما صدرها بصيغة التمريض اشارة الى انحطاط رتبتها ١٢ ف ما عه هو جد بهز بن حكيم بن معوية صحابي غزا خراسان ومات بها ١٢ ك ف.

متعلقة ص٢٥٢ (قوله قمت على باب الجنة) يحتمل ان المضي في المواضع كلها بمعنى الاستقبال والتعبير عن المستقبل بالماضي لافادة انه كالذي تحقق ومضى ويحتمل ان المضي في قمت على ظاهره وكان القيام ليلة المعراج مثلا وقوله وكان عامة من دخلها بمعنى انه ظهر له ببعض علامات او علم بما اراد الله تعالى اعلامه به ومعنى من دخلها من سيدخلها والله تعالى اعلم واما حديث ورأيت اكثر اهلها فلعل المراد به انه ظهر لي بعلامات ونحو ذلك فلا ينافي ان الدخول يكون في يوم القيامة لا في البرزخ والله تعالى اعلم

(قوله باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه في غير بيوتهن) اي الاعتزال عنهن والكينونة في ايام الاعتزال في غير بيوتهن والله تعالى اعلم اه سندي

البيت والاول اصح ٥٢٠٢ حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج وحدثني محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني يحيى
ابن عبد الله بن صيفي ان عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث اخبره ان ام سلمة اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم حلف لا يدخل على
بعض اهله شهرا فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا عليهن او راح فقيل له يا نبي الله حلفت ان لا تدخل عليهن شهرا قال ان الشهر يكون
تسعة وعشرين يوما ٥٢٠٣ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا ابو يعفور قال تذاكرنا عند ابي الضحى فقال حدثنا
ابن عباس قال اصبحنا يوما ونساء النبي صلى الله عليه وسلم يبكين عند كل امرأة منهن اهلها فخرجت الى المسجد فاذا هو ملآن من الناس
فجاء عمر بن الخطاب فصعد الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في غرفة له فسلم فلم يجبه احد ثم سلم فلم يجبه احد ثم سلم فلم يجبه احد فناداه فدخل على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال اطلقت نساءك فقال لا ولكن آليت منهن شهرا فمكث تسعا وعشرين ثم دخل على نسائه **باب** ما يكره من ضرب النساء
وقوله واضربوهن ضربا غير مبرح ٥٢٠٤ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن زمعة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا يجلد احدكم امرأته جلد العبد ثم يجامعها في آخر اليوم **باب** لا تطيع المرأة زوجها في معصية ٥٢٠٥ حدثنا خلاد
ابن يحيى قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن الحسن هو ابن مسلم عن صفية عن عائشة ان امرأة من الانصار زوجت ابنتها فتمعط شعر رأسها
فجاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقالت ان زوجها امرني ان اصل في شعرها فقال لا انه قد لعن الموصلات **باب** قوله و
ان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا ٥٢٠٦ حدثنا ابن سلام قال اخبرنا ابو معاوية عن هشام عن ابيه عن عائشة وان امرأة خافت من
بعلها نشوزا او اعراضا قالت هي المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها فيريد طلاقها ويتزوج غيرها تقول له امسكني ولا تطلقني ثم تزوج
غيري فانت في حل من النفقة علي والقسمة لي فذلك قوله تعالى فلا جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا والصلح خير **باب** العزل ٥٢٠٧ حدثنا
مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء عن جابر قال كنا نعزل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ٥٢٠٨ حدثنا علي بن عبد الله
قال حدثنا سفيان قال عمرو اخبرني عطاء سمع جابرا قال كنا نعزل والقرآن ينزل ٥٢٠٩ وعن عمرو عن عطاء عن جابر قال كنا نعزل على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل ٥٢١٠ حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك بن انس عن الزهري عن ابن محيريز عن

نسائه ١ تسع ٢ فقالت ٣ فلا ٤ ملأى ٥ فسلم ٦ قول الله عز وجل واضربوهن ٧ الموصولات ٨ حدثني محمد ٩ كان يعزل ١٠ رسول الله ١١ يقول ١٢ رسول الله ١٣

١ قوله والاول اصح يعني حديث انس اصح من حديث معاوية بن حيدة وهو كذلك ولكن يمكن الجمع بينهما واتفق مصنعو ان هذا الطريق تصلح للاحتجاج بها وان كانت دون غيرها في الصحة قال المهلب هذا الذي اشار اليه البخاري كانه اراد ان يستن الناس بما فعله النبي صلعم من الهجر في غير البيوت رفقا بالنساء لان هجرانهن مع الاقامة معهن في البيوت آلم لانفسهن واوجع لقلوبهن لما يقع من الاعراض في تلك الحال ولما في الغيبة عن الاعين من التسلية عن الرجال قال وليس ذلك بواجب لان الله قد امر بهجرانهن في المضاجع فضلا عن البيوت وتعقبه ابن المنير بان البخاري لم يرد ما فهموه وانما اراد ان الهجران يجوز ان يكون في البيوت وفي غير البيوت وان الحصر المذكور في حديث معاوية ابن حيدة غير معمول به بل يجوز الهجر في غير البيوت كما فعل النبي صلعم انتهى والحق ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال فربما كان الهجران في البيوت اشد من الهجران في غيرها وبالعكس بل الغالب ان الهجران في غير البيوت آلم للنفوس وخصوصا النساء لضعف نفوسهن واختلف اهل التفسير في المراد بالهجران فالجمهور على انه ترك الدخول عليهن والاقامة عندهن على ظاهر الآية وهو من الهجران وهو البعد وظاهره انه لا يضاجعها وقيل المعنى انه يضاجعها ويوليها ظهره وقيل يمتنع من جماعها وقيل يجامعها ولا يكلمها وقيل الهجر من مشتق من الهجر بضم الهاء وهو الكلام القبيح اي اغلظوا لهن في القول ١٢ فتح الباري ٢ قوله حلف ان لا يدخل على بعض نسائه كذا في هذه الرواية وهو يشعر بان الايلاء اقسم ان لا يدخل عليهن من حق وقع منهن ما وقع من سبب القسم لا يجمع النسوة لكن اتفق انه في تلك الحالة انفكت رجله كما في حديث انس المتقدم في اوائل الصيام فاستمر مقيما في المشربة ذلك الشهر كله وهو يؤيد ان سبب القسم ما تقدم من قصة مارية فانها تقتضي اختصاص بعض النسوة دون بعض بخلاف قصة العسل فانهن اشتركن فيها الا صاحبة العسل وان كانت احداهن بدأت بذلك وكذلك قصة طلب النفقة والغيرة فانهن اجتمعن فيها ١٢ فتح ٣ قوله تذاكرنا الخ لم يذكر ما تذاكروا به عن احمد بن عبد الحكم عن مروان بن معاوية بالاسناد الذي اخرجه البخاري فاوضحه ولفظه تذاكرنا الشهر فقال بعضنا ثلاثين وقال بعضنا تسعا وعشرين فقال ابو الضحى حدثنا ابن عباس ١٢ فتح ٤ قوله فناداه بحذف الفاعل ولابي نعيم فناداه بلال ولمسلم في رواية سماك ان اسم الغلام الذي اذن له رباح فلولا قوله في هذه الرواية ليس عنده فيها الا بلال لجوزت ان يكونا جميعا كانا عنده لكن يجوز ان يكون الحصر للعندية الواقعة ويكون رباح كان على اسكفة الباب وعند الاذن ناداه بلال فاسمعه رباح فيجتمع الخبران ١٢ فتح ٥ قوله ولكن آليت منهن شهرا اي حلفت ان لا ادخل عليهن شهرا كما تقدم بيانه في ص ٢٢٥ واضحا في شرح حديث عمر المطول ١٢ فتح ٦ قوله واضربوهن ضربا غير مبرح هذا التفسير منتزع من المفهوم من حديث الباب من قوله ضرب العبد كما سأذكره وقد جاء ذلك صريحا في حديث جابر الطويل عند مسلم فان فعلن فاضربوهن ضربا غير مبرح كذا في الفتح ١٢ ٧ قوله لا يجلد احدكم امرأته جلد العبد بالنصب اي مثل جلد العبد قوله ثم يجامعها وفي رواية ابي معاوية ولعله ان يضاجعها وهي رواية الاكثر فيه جواز تأديب الرقيق بالضرب الشديد والايماء الى جواز ضرب النساء دون ذلك واليه اشار صلعم بقوله غير مبرح وفي سياقه استبعاد وقوع الامرين من العاقل ان يبالغ في ضرب امرأته ثم يجامعها من بقية يومه او ليلته والمجامعة او المضاجعة انما تستحسن مع ميل النفس والرغبة في العشرة والمجلود غالبا ينفر ممن جلده فوقعت الاشارة الى ذم ذلك وانه اذا كان ولا بد فليكن التاديب بالضرب اليسير بحيث لا يحصل منه النفور التام وحمل ذلك اذا رأى منها ما يكره فيما يجب عليها فيه طاعته فان اكتفى بالتهديد ونحوه كان افضل كذا في الفتح وفي شرح المنية للزوج ان يضربها على ترك الصلوة والغسل في الاصح كما له ان يضربها على ترك الزينة اذا اراد والاجابة الى الزوج اذا دعاها والخروج بغير اذنه ١٢ ٨ قوله لعن الموصلات كذا بالبناء للمجهول والموصلات بتشديد الصاد المكسورة ويجوز فتحها وفي رواية الكشميهني الموصولات وهو يؤيد رواية الفتح فتح وفي الدر وصل الشعر بشعر الآدمي حرام سواء كان شعرها او شعر غيرها لقوله صلعم لعن الله الواصلة والمستوصلة وفي المرقاة قال النووي الاحاديث صريحة في تحريم الوصل مطلقا وهو الظاهر المختار وقد فصل اصحابنا فقالوا ان وصلت بشعر آدمي فهو حرام بلا خلاف لانه يحرم الانتفاع بشعر الآدمي وسائر اجزائه لكرامته واما الشعر الطاهر من غير الآدمي فان لم يكن لها زوج ولا سيد فهو حرام ايضا وان كان فثلثة اوجه اصحها ان فعلته باذن الزوج والسيد جاز انتهى ١٢ ٩ قوله فانت في حل من النفقة علي والقسمة لي واختلف السلف فيما اذا تراضيا على ان لا قسمة لها ان ترجع في ذلك فقال الثوري والشافعي واحمد وغيرهم ان رجعت فعليه ان يقسم لها وان شاء فارقها وعن الحسن ليس لها ان تنقض وهو قياس قول مالك في الانظار والعارية والله اعلم قاله ابن حجر في الفتح قال في الهداية حيث قال لها ان ترجع في ذلك لانها اسقطت حقا لم يجب بعد فلا يسقط انتهى ١٢ ١٠ قوله كنا نعزل على عهد النبي صلعم اي على زمنه فالظاهر اطلاعه صلعم واقراره فله حكم الرفع لتوفر دواعيهم على سؤالهم اياه عن الاحكام ١٢ قس

ع هذا ظاهر في حضور ابن عباس هذه القضية لكن يحتمل ان يكون عرفها بجملتها فقصها عن لسانه كأنه حضرها ١٢ ف ع ولنسائي عليه بعلية مفتوحة وقد تكسر واللام وتحتانية ثقيلة اي المكان العالي وهي الغرفة ١٢ ف ع فيه اشارة الى ان ضربهن لا يباح مطلقا بل فيه ما يكره كراهة تنزيه او تحريم ١٢ ف ع لما كان الذي قبله يشعر بندب المرأة الى طاعة زوجها في كل ما يرومه خصص ذلك بما لا يكون فيه معصية لله فلو دعاها الزوج الى معصية فعليها ان تمتنع فان ضربها على ذلك كان الاثم عليه ١٢ ف ع اي النزع بعد الايلاج لينزل خارج الفرج ١٢ ف ع اي كان ابن عيينة حدث به مرتين فمرة ذكر فيها الاخبار والسماع ولم يقل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ف ع قال سفين لو كان شيئا ينهى عنه لنهانا عنه القرآن كذا في رواية مسلم وهذا ظاهر في ان سفين قاله استنباطا كذا في الفتح ١٢

ابی سعید الخدری قال اصبنا سبیا فکنا نعزل فسألنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اوانکم لتفعلون قالہا ثلثا ما من نسمۃ کائنۃ الی یوم القیٰمۃ
الا ہی کائنۃ باب القرعۃ بین النساء اذا اراد سفرا حدثنا ابو نعیم قال حدثنا عبد الواحد بن ایمن قال حدثنی ابن ابی ملیکۃ عن القسم
عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا خرج اقرع بین نسائہ فطارت القرعۃ لعائشۃ وحفصۃ وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان
باللیل سار مع عائشۃ یتحدث فقالت حفصۃ الا ترکبین اللیلۃ بعیری وارکب بعیرک تنظرین وانظر فقالت بلی فرکبت فجاء النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الی جمل عائشۃ وعلیہ حفصۃ فسلم علیہا ثم سار حتی نزلوا وافتقدتہ عائشۃ فلما نزلوا جعلت رجلیہا بین الاذخر وتقول یا رب
سلط علی عقربا او حیۃ تلدغنی ولا استطیع ان اقول لہ شیئا باب المرأۃ تہب یومہا من زوجہا لضرتہا وکیف یقسم ذلک
حدثنا مالک بن اسمعیل قال حدثنا زہیر عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ ان سودۃ بنت زمعۃ وہبت یومہا لعائشۃ وکان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقسم لعائشۃ بیومہا ویوم سودۃ باب العدل بین النساء ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء الی قولہ
واسعا حکیما باب اذا تزوج البکر علی الثیب حدثنا مسدد قال حدثنا بشر قال حدثنا خالد عن ابی قلابۃ عن انس ولو شئت ان
اقول قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن قال السنۃ اذا تزوج البکر اقام عندہا سبعا واذا تزوج الثیب اقام عندہا ثلثا باب اذا تزوج
الثیب علی البکر حدثنا یوسف بن راشد قال حدثنا ابو اسامۃ عن سفیان قال حدثنا ایوب وخالد عن ابی قلابۃ عن انس قال من
السنۃ اذا تزوج الرجل البکر علی الثیب اقام عندہا سبعا وقسم واذا تزوج الثیب علی البکر اقام عندہا ثلثا ثم قسم قال ابو قلابۃ و
لو شئت لقلت ان انسا رفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال عبد الرزاق اخبرنا سفیان عن ایوب وخالد قال خالد ولو شئت قلت
رفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب من طاف علی نسائہ فی غسل واحد حدثنا عبد الاعلی بن حماد قال حدثنا یزید بن زریع قال
حدثنا سعید عن قتادۃ ان انس بن مالک حدثہم ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ فی اللیلۃ الواحدۃ ولہ یومئذ تسع
نسوۃ باب دخول الرجل علی نسائہ فی الیوم حدثنا فروۃ قال حدثنا علی بن مسہر عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اذا انصرف من العصر دخل علی نسائہ فیدنو من احدہن فدخل علی حفصۃ فاحتبس اکثر ما کان یحتبس باب
اذا استاذن الرجل نساءہ فی ان یمرض فی بیت بعضہن فاذن لہ حدثنا اسمعیل قال حدثنی سلیمٰن بن بلال قال ہشام بن عروۃ

نسخہ علیہ ۔ سلط یا رب ۔ ولو حرصتم فلا تمیلوا کل المیل ۔ رسول ۔ شیئا ۔ منہا

قولہ ما من نسمۃ الخ بالفتحات النفس ای ما من نفس قدر کونہا الا وہی تکون سواء عزلتم ام لا ای ما قدر وجودہ لا یدفعہ العزل کذا فی الکرمانی ثم اعلم ان فی جواز العزل عن الحرۃ بغیر اذنہا قولین عند الشافعیۃ واما الامۃ فان کانت زوجۃ فہی مرتبۃ علی الحرۃ ان جاز فیہا ففی الامۃ اولی وان امتنع فوجہان اصحہما الجواز تحرزا من ارقاق الولد وان کانت سریۃ جاز بلا خلاف عندہم الا فی وجہ حکاہ الرویانی فی المنع مطلقا وان کانت السریۃ مستولدۃ فالراجح الجواز فیہا مطلقا لانہا لیست راسخۃ فی الفراش وقیل حکمہا حکم الامۃ المزوجۃ واتفقت المذاہب الثلثۃ علی ان الحرۃ لا یعزل عنہا الا باذنہا وان الامۃ یعزل عنہا بغیر اذنہا واختلفوا فی المزوجۃ فعند المالکیۃ یحتاج الی اذن سیدہا وہو قول ابی حنیفۃ والراجح عن احمد وقال ابو یوسف ومحمد الاذن لہا وہی روایۃ عن احمد وعنہ یباح العزل مطلقا وعنہ المنع مطلقا ف مر الحدیث فی ۔۔۔ فی العتق ۱۲ ۔ ۲ قولہ الا ترکبین اللیلۃ بعیری الخ کان عائشۃ اجابت الی ذلک لما شوقتہا الیہ من النظر الی ما لم تکن ہی تنظر وہذا مشعر بانہما لم تکونا حال السیر متقاربتین بل کانت کل واحدۃ منہما من جہۃ کما جرت العادۃ من السیر قطارین والا فلو کانتا معا لم تختص احدہما بنظر ما لم تنظرہ الاخری ویحتمل ان ترید بالنظر وطاءۃ البعیر وجودۃ سیرہ ۱۲ فتح ۔ ۳ قولہ فسلم علیہا ولم یذکر فی الخبر انہ تحدث فیحتمل ان یکون الہام بالواقع ویحتمل ان یکون ذلک اتفاقا ویحتمل ان یکون تحدث ولم ینقل ۱۲ فتح ۔ ۴ قولہ جعلت رجلیہا بین الاذخر کانہا لما عرفت انہا الجانیۃ فی ما اجابت الیہ حفصۃ عاتبت نفسہا علی تلک الجنایۃ والاذخر نبت معروف یوجد فیہ الہوام غالبا فی البریۃ ۱۲ ۔ ۵ قولہ ولا استطیع ان اقول لہ شیئا قال الکرمانی الظاہر انہ کلام حفصۃ ویحتمل ان یکون کلام عائشۃ لم یظہر لی ہذا الظاہر بل ہو کلام عائشۃ ۱۲ ف ۔ ۶ قولہ باب العدل بین النساء الخ لیس فی ہذا الباب حدیث ومر توجیہہ مرارا فیما تقدم من انہ لم یجد علی شرطہ او ما دونہ ولم یتفق وہذا علی ما وجد لبعض النسخ من قولہ باب اذا تزوج البکر علی الثیب بین الآیۃ والحدیث وقال القسطلانی سقط التبویب ولا حقۃ لابی ذر فعلی ہذا الاشکال وعلیہ شرح ابن حجر حیث قال بعد قولہ باب العدل بین النساء ولن تستطیعوا الخ اشار بذکر الآیۃ الی ان المنفی فیہا العدل بینہن من کل جہۃ وبالحدیث الی ان المراد بالعدل التسویۃ بینہن بما یلیق بکل منہن فاذا وفی لکل واحدۃ منہن کسوتہا ونفقتہا والایواء الیہا لم یضرہ ما زاد علی ذلک من میل قلب وتبرع بتحفۃ وقد روی الاربعۃ وصححہ ابن حبان والحاکم عن عائشۃ ان النبی صلعم کان یقسم بین نسائہ فیعدل ویقول اللہم

ہذا قسمی فیما املک فلا تلمنی فیما تملک ولا املک قال الترمذی یعنی بہ المحبۃ والمودۃ ۱۲ ۔ ۷ قولہ السنۃ اذا تزوج البکر الخ قال علی القاری فی المرقاۃ اخذ بظاہرہ الشافعی وعندنا لا فرق بین القدیمۃ والحدیثۃ لاطلاق الاحادیث الآتیین فی التفصیل الثانی والاطلاق قولہ تعالیٰ فان خفتم الا تعدلوا الآیۃ ولن تستطیعوا ان تعدلوا وخبر الواحد لا ینسخ اطلاق الکتاب انتہی ۱۲ ۔ ۸ قولہ قال ابو قلابۃ ولو شئت الخ کان یشیر الی انہ لو صرح برفعہ الی النبی صلعم لکان صادقا ویکون روی بالمعنی وہو جائز عندہ لکن رای ان المحافظۃ علی اللفظ اولی قولہ قال خالد ولو شئت الخ کان البخاری اراد ان یبین ان الروایۃ عن سفیان الثوری اختلفت فی نسبۃ ہذا القول ہل ہو قول ابی قلابۃ او قول خالد ویظہر لی ان ہذہ الزیادۃ فی روایۃ خالد عن ابی قلابۃ دون روایۃ ایوب ویؤیدہ انہ اخرجہ فی الباب الذی قبلہ من وجہ آخر عن خالد ۱۲ فتح ۔ ۹ قولہ باب دخول الرجل علی نسائہ فی الیوم ذکر فیہ طرفا من حدیث عائشۃ کان رسول اللہ صلعم اذا انصرف من العصر دخل علی نسائہ الحدیث وسیاتی باتم من ہذا فی باب لم تحرم ما احل اللہ من کتاب الطلاق وقولہ فیدنو من احدہن زاد فیہ ابن ابی الزناد عن ہشام بن عروۃ بغیر وقاع کذا فی الفتح ۱۲ ۔ ۱۰ قولہ اذا استاذن الرجل نساءہ الخ فیہ حدیث عائشۃ فی ذلک وقد تقدم فی ۔۔۔ فی آخر المغازی والغرض منہ ہنا ان القسم لہن یسقط باذنہن فی ذلک فکانہن وہبن ایامہن تلک التی ہو فی بیتہا وقد تقدم فی بعض طرقہ التصریح بذلک ۱۲ فتح ۔

۱ ای جواری اخذنا ہا اسراء من الکفار وذلک فی غزوۃ بنی المصطلق ۱۲
۲ لعلہ ہذا الاستفہام یشعر بانہ صلعم ما کان اطلع علی فعلہم ذلک ۱۲ فتح ۔ ما عند الشافعیۃ القرعۃ عند ارادۃ السفر مستحقۃ وعند الحنفیۃ مستحبۃ کذا فی الہدایۃ ۱۲ ما ۔ عہ قالت ذلک من اجل کالہا داولت نفسہا فیما اجابت الیہ حفصۃ ۱۲ خ ما ۔ عہ ای اکبر لہ الواقعۃ لانہ لا یعذرہا فی ذلک لانہا الجانیۃ باجابۃ حفصۃ الی ذلک ۱۲ توشیح ۔
عہ وسلم والی داؤد فی آخر الحدیث قال خالد لو شئت ان اقول رفعہ لصدقت ولکنہ قال السنۃ فبین انہ قول خالد ۱۲ قس وسیجیء عہ لکنت صادقا فی تصریحی بالرفع لکن المحافظ علی اللفظ اولی ۱۲ قس ۔ عہ ای او مکس کیف یجتمع کذا فی الفتح ہذا ایضا علی ان نسختہ صاحب الفتح لم یکن فیہا الباب السابق مع الترجمۃ واللہ اعلم ۱۲ ۔ عہ ہو یوسف بن موسی بن راشد ۱۲ ف ۔ عہ فان قلت لیس فی الحدیث مطابقۃ بین الترجمۃ فالجواب انہ اشار الی ما روی فی بعض طرقہ انہ کان صلعم یطوف علی نسائہ فی غسل واحد رواہ الترمذی وقال حسن صحیح ۱۲ قس ۔ عہ لیعلم ان عماد القسم اللیل لانہ وقت السکون والنہار تابع لہ ۱۲ قس ۔ عہ بضم تحتیۃ وفتح راء مشددۃ ای یخدم فی مرضہ ۱۲ مجمع

(باب اذا تزوج الثیب علی البکر) (قولہ اذا تزوج الرجل البکر علی الثیب) (ای القدیمۃ ولعل اطلاق الثیب بناء علی ان القدیمۃ عادۃ تکون ثیبا وقولہ اذا تزوج الثیب علی البکر ای علی من تزوجہا بکرا وعلی من ہی باقیۃ علی بکارتہا فاذا کان حکم الثیب علی البکر ہو ہذا کان علی الثیب بالاولی واللہ تعالیٰ اعلم اہ سندی

اخبرني ابي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه اين انا غدا اين انا غدا يريد يوم عائشة فاذن له ازواجه يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة حتى مات عندها قالت عائشة فمات في اليوم الذي كان يدور علي فيه في بيتي فقبضه الله وان رأسه لبين نحري وسحري وخالط ريقه ريقي ۞ باب حب الرجل بعض نسائه افضل من بعض ۞ ٥٢١٨ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى عن عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر دخل على حفصة فقال يا بنية لا يغرنك هذه التي اعجبها حسنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها يريد عائشة فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبسم ۞ باب المتشبع بما لم ينل وما ينهى من افتخار الضرة ۞ ٥٢١٩ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن فاطمة عن اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم ح حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن هشام حدثتني فاطمة عن اسماء ان امرأة قالت يا رسول الله ان لي ضرة فهل علي جناح ان تشبعت من زوجي غير الذي يعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور ۞ باب الغيرة ۞ وقال وراد عن المغيرة قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتعجبون من غيرة سعد لانا اغير منه والله اغير مني ۞ ٥٢٢٠ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من احد اغير من الله من اجل ذلك حرم الفواحش وما احد احب اليه المدح من الله ۞ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا امة محمد ما احد اغير من الله ان يرى عبده او امته تزني يا امة محمد لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ۞ ٥٢٢٢ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن يحيى عن ابي سلمة ان عروة بن الزبير حدثه عن امه اسماء انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شيء اغير من الله ۞ وعن يحيى ان ابا سلمة حدثه ان ابا هريرة حدثه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم ۞ ٥٢٢٣ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يغار وغيرة الله ان يأتي المؤمن ما حرم الله ۞ ٥٢٢٤ حدثنا محمود قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن اسماء بنت ابي بكر قالت تزوجني الزبير وما له في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير ناضح وغير فرسه فكنت اعلف فرسه واستقي الماء واخرز غربه واعجن ولم اكن احسن اخبز وكان يخبز جارات لي من الانصار وكن نسوة صدق وكنت انقل النوى من ارض الزبير التي اقطعه

النبي ريقي ريقه ، قال فقال ، ح و ، قال اغير ، النبي

ـــــــــ

۱ قوله اين انا غدا اين انا غدا مرتين استفهام استيذان منهن ان يكون عند عائشة على القول بوجوب القسم عليه او لتطييب قلوبهن ومراعاة لهن ۱۲ قس ۲ قوله لبين نحري بفتح النون موضع القلادة قس قوله وسحري بفتح السين وضمها واسكان الحاء المهملتين الرئة اي ارتبات وهو مستند الى صدرها وما يحاذي سحرها منه ۱۲ قس جمع ومر بيانه في ص‍ في آخر المغازي ۱۲ ۳ قوله باب حب الرجل بعض نسائه افضل من بعض فلا يؤاخذه ميل قلبه الى بعضهن ولا لعدم التسوية في الجماع لان ذلك يتعلق بالنشاط والشهوة وهو لا يملك ذلك قس وذكر فيه طرفا من حديث ابن عباس عن عمر الذي تقدم في ص‍ تفسيرا وفي ص‍ في سورة التحريم وهو هنا ظاهر ترجم له وقد تقدم شرحه ۱۲ ۴ قوله حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعضها بدون الواو فهو اما بدل او عطف بتقدير حرف العطف عند من جوز تقديرها قاله الكرماني قال القسطلاني قال عياض يجوز في حب الرفع على انه عطف بيان او بدل الاشتمال قال وضبط بعضهم بالنصب على نزع الخافض ۱۲ ۵ قوله باب المتشبع بما لم ينل وما ينهى من افتخار الضرة اشار بهذا الى ما ذكره ابو عبيد في تفسير الخبر قال قوله المتشبع اي المتزين بما ليس عنده يتكثر بذلك ويتزين بالباطل كالمرأة تكون عند الرجل ولها ضرة فتدعي من الحظوة عند زوجها اكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضرتها وكذلك هذا في الرجال ۱۲ ف ۶ قوله المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور قال النووي قالوا معناه المتكثر بما ليس عنده مذموم كما يذم من لبس ثوبي زور وقيل هو الذي يلبس ثياب اهل الزهد ومقصوده ان يظهر للناس انه متصف بهم ولم يكن كذلك فهذه ثياب زور ورياء كذا في خير الجاري قال الكرماني فان قلت ما فائدة التثنية قلت المبالغة اشعارا بان الزور والرياء يعني هو زور من رأسه الى قدمه او للاعلام بان في المتشبع حالتين مكروهتين فقدان ما تشبع به واظهار الباطل انتهى وقيل ان يلبس قميصا يصل بكميه كمين آخرين يرى انه لابس قميصين ۱۲ ۷ قوله باب الغيرة بفتح المعجمة وسكون التحتية مشتقة من تغير القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص واشد ما يكون ذلك بين الزوجين ۱۲ فتح ۸ قوله غير مصفح قال القاضي بكسر الفاء وسكون الصاد ورويناه بفتح الفاء فمن فتح الفاء جعله غير مصفح حالا من السيف ومن كسر جعله حالا من الضارب وقال ابن الاثير اصفحه بالسيف اذا ضربه بعرضه دون حده ۱۲ ۹ قوله ما من احد اغير من الله يجوز ان تكون ما حجازية واغير منصوب على الخبر وان تكون تميمية فاغير مرفوع ومن زائدة على اللغتين للتاكيد ويجوز مع فتح اغير ان يكون صفة لاحد باعتبار اللفظ ومع رفعه ان تكون صفة له باعتبار المحل وعليهما فالخبر محذوف ۱۲ اذا اي موجودا واما نسبة الغيرة الى الله تعالى فاولوها على الزجر والتحريم ولهذا جاء ومن غيرته تحريم الفواحش قس قوله واحب بالنصب والمدح فاعله وهو مثل مسئلة الكحل وفي بعضها بالرفع ومر في ص‍ في سورة الانعام بك قال في الفتح وقع عند الاسمعيلي قبل حديث ابن مسعود ترجمة صورتها في الغيرة والمدح وما رأيت ذلك في شيء من نسخ البخاري انتهى ۱۲ ۱۰ قوله او امته تزني بالتذكير للعبد وبالتانيث للامة وهذا المكتوب في الفرع و هو موافق لاصول معتمدة وفي غير ذلك من الاصول ما احد اغير من الله ان يزني عبده او امته تزني وفي آخر او تزني امته بالتقديم والتاخير في هذه الاخيرة قاله القسطلاني وفي الفتح قوله يا امة محمد ما احد اغير من الله ان يزني عبده او امته تزني كذا وقع هنا عن عبد الله بن مسلمة عن مالك ووقع في سائر الروايات عن مالك او تزني امته على وزن الذي قبله وقد تقدم في كتاب الكسوف في ص‍ عن عبد الله بن مسلمة بهذا الاسناد كالجماعة فيظهر انه من سبق القلم او لعل لفظة تزني سقطت غلطا من الاصل ثم الحقت فاخر بها عن محلها انتهى كلام الفتح ۱۲ ۱۱ قوله وغيرة الله ان يأتي المؤمن ما حرم الله كذا للاكثر ووقع في رواية ابي ذر وغيرة الله ان لا يأتي بزيادة لا وكذا رأيتها ثابتة في رواية النسفي وافرط الصغاني فقال كذا في جميع والصواب حذف لا كذا قال وما ادري ما اراد بالجميع بل اكثر رواة البخاري على حذفها وكذا لمن رواه غير البخاري كمسلم والترمذي وغيرهما كذا في الفتح وفي شرح الكرماني قال الصغاني في جميع النسخ ان لا يأتي والصواب ان يأتي اقول لا شك انه ليس معناه ان غيرة الله هو نفس الاتيان او عدمه فلا بد من تقدير نحو لان لا يأتي اي غيرته على النهي عن الاتيان او عدم اتيان المؤمن به وهو الموافق لما تقدم حيث قال ومن اجل ذلك حرم الفواحش فيكون ما في النسخ صوابا ثم اقول ان كان المعنى لا يصح مع لا فذلك قرينة لكونها زائدة نحو ما منعك ان لا تسجد انتهى كلام الكرماني وقال الطيبي التقدير غيرة الله ثابتة لاجل ان لا يأتي والله اعلم ۱۲ ۱۲ قوله وكان يخبز جارات لي من الانصار هذا محمول على ان في كلامها شيئا محذوفا تقديره تزوجني الزبير بمكة وهو بالصفة المذكورة واستمر على ذلك حتى قدمنا المدينة قوله وكن نسوة صدق اضافة الى الصدق مبالغة في تلبسهن به في حسن العشرة والوفاء بالعهد قوله وكنت انقل النوى من ارض الزبير التي اقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في ص‍ في كتاب فرض الخمس بيان حال الارض المذكورة وكان ذلك في اول قدومه المدينة كما تقدم قوله فدعاني ثم قال اخ اخ بكسر الهمزة وسكون المعجمة كلمة يقال للبعير عند اناخته ۱۲ فتح

ل صلى الله عليه وسلم بريقها بسبب انها اخذت سواكا وسوكت باسنانها فاعطته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاك عنده فان صلعم بها ۱۲ ک لعه اي المتشبه بالشبعان ۱۲ ش ما بفتح الواو وتشديد الراء هو كاتب المغيرة بن شعبة ومولاه ۱۲ ف ما عه يريد انه يضربه بحد السيف للقتل والاهلاك لا بصفحه وهو عرضه للزجر والارهاب ۱۲ ک ما عه بهمزة الاستفهام الاخباري او الانكاري اي لا تعجبوا من غيرة سعد قس عه الغيرة ما يعتري الانسان عند رؤية ما يكره على الاهل وما يتعلق به والغيرة من الله زجره وتحريمه وابعاد من المعاصي كما يأتي في الحديث الآتي ۱۲ محات عه من شدة عقاب الله وعظم انتقامه ۱۲ مصه عطف على السابق وحدثنا اي موسى حديث همام عن يحيى ۱۲ قس للعه لكن الظاهر انهم تركوا فقال ما لا يدل منه مسكن وطعمن ومطعم ونحوها ۱۲ ف عه كذا للاكثر وللسرخسي واستقي بغير مثناة وهي على حذف المفعول اي واسقي الفرس الماء والاول اشمل معنى واكثر فائدة

رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي وهي مني على ثلثي فرسخ فجئت يوما والنوى على رأسي فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر
من الانصار فدعاني ثم قال اخ اخ ليحملني خلفه فاستحييت ان اسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان اغير الناس فعرف رسول الله
صلى الله عليه وسلم اني قد استحييت فمضى فجئت الزبير فقلت لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ومعه نفر من اصحابه
فاناخ لاركب فاستحييت منه وعرفت غيرتك فقال والله لحملك النوى كان اشد علي من ركوبك معه قالت حتى ارسل الي ابوبكر بعد
ذلك بخادم تكفيني سياسة الفرس فكانما اعتقني ۲۳۵ حدثنا علي قال حدثنا ابن علية عن حميد عن انس قال كان النبي صلى الله عليه
عند بعض نسائه فارسلت احدى امهات المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت التي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها يد الخادم فسقطت
الصحفة فانفلقت فجمع النبي صلى الله عليه وسلم فلق الصحفة ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحفة ويقول غارت امكم ثم
حبس الخادم حتى اتي بصحفة من عند التي هو في بيتها فدفع الصحفة الصحيحة الى التي كسرت صحفتها وامسك المكسورة في بيت
التي كسرت ۲۳۶ حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا معتمر عن عبيد الله عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال دخلت الجنة او اتيت الجنة فابصرت قصرا فقلت لمن هذا قالوا لعمر بن الخطاب فاردت ان ادخله فلم يمنعني الا علمي
بغيرتك قال عمر بن الخطاب يا رسول الله بابي انت وامي يا نبي الله او عليك اغار ۲۳۷ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله عن يونس عن
الزهري قال اخبرني ابن المسيب عن ابي هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بينما انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا قال هذا لعمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمر وهو في
المجلس ثم قال اوعليك يا رسول الله اغار باب غيرة النساء ووجدهن ۲۳۸ حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثني ابو اسامة عن هشام
عن ابيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم اذا كنت عني راضية واذا كنت علي غضبى قالت فقلت من اين
تعرف ذلك فقال اما اذا كنت عني راضية فانك تقولين لا ورب محمد واذا كنت غضبى قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت اجل والله يا رسول
الله ما اهجر الا اسمك ۲۳۹ حدثني احمد بن ابي رجاء قال حدثنا النضر عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة انها قالت ما غرت على امرأة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم كما غرت على خديجة لكثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وثنائه عليها وقد اوحي الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يبشرها ببيت لها في الجنة من قصب باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والانصاف ۲۴۰ حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن
ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر ان بني هشام بن المغيرة استأذنوا في ان

النبي عليك بيت ثني يارسول بينا قالوا غيرتك ثني ثنا على ثنا بكثرة اوحى الله يبشرها

ــه ۱ قوله والله لحملك النوى على رأسك كان اشد علي من ركوبك معه كذا للاكثر وفي رواية السرخسي كان اشد عليك ووجه المفاضلة التي اشار اليها الزبير ان ركوبها مع النبي صلعم لا ينشأ منه كبير امر من الغيرة لانها اخت امرأته فما بقي الا احتمال ان يقع لها من بعض الرجال مزاحمة بغير قصد وان ينكشف منها حالة السير ما لا تريد انكشافه ونحو ذلك وهذا كله اخف مما تحقق من تبذلها بحمل النوى على رأسها من مكان بعيد واستدل بهذه القصة على ان على المرأة القيام بجميع ما يحتاج اليه زوجها من الخدمة واليه ذهب ابو ثور وحمله الباقون على انها تطوعت بذلك ولم يكن لازما والسبب الحامل على ذلك شغل زوجها وابيها بالجهاد وغيره مما يأمرهم به النبي صلعم ويقيمهم فيه وكانوا لا يتفرغون للقيام بامور البيت بان يتعاطوا ذلك بانفسهم ولضيق ما بايديهم عن استخدام من يقوم بذلك عنهم فانحصر الامر في نسائهم كذا في الفتح ۱۲ ــه ۲ قوله ارسل الي ابو بكر الخ وفي رواية لمسلم جاء النبي صلعم سبي فاعطاها خادما قالت كفتني سياسة الفرس ويجمع بان السبي لما جاء الى النبي صلعم اعطى ابا بكر منه خادما ليرسله الى بنته اسماء كذا في الفتح ۱۲ ــه ۳ قوله غارت امكم هي كاسرة الصحفة ام المؤمنين وابعد الداودي فقال انها سارة زوج الخليل وانه اراد لا تعجبوا مما وقع من هذه من الغيرة فقد غارت امكم قبل ذلك ورد بعده بان المخاطبين ليس من اولاد سارة فانهم ليسوا من بني اسرائيل كذا في التوشيح قال القسطلاني فيه اشارة الى عدم مؤاخذة الغائرة بما يصدر منها لانها في تلك الحالة يكون عقلها محجوبا بشدة الغضب [illegible] عن ابن مسعود رفعه ان الله كتب الغيرة على النساء فمن صبر منهن كان لها اجر شهيد [illegible] ورجاله ثقات ۱۲ ف ــه ۴ قوله تتوضأ وضوءا شرعيا وهو محمول على كونها محافظة في الدنيا على العبادة ولا يلزم من كون الجنة ليست دار تكليف ان لا يعمل فيها شيء من العبادات باختيار ۱۲ قس ف ــه ۵ قوله غيرة النساء ووجدهن هذه الترجمة اخص من التي قبلها والوجد بفتح الواو الغضب ولم يبت الحكم لان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص واصل الغيرة غير مكتسب للنساء لكن اذا افرطت في ذلك بقدر زائد عليه تلام ۱۲ فتح ــه ۶ قوله اني لاعلم اذا كنت عني راضية الخ يؤخذ منه استقراء الرجل حال المرأة من فعلها وقولها فيما يتعلق بالميل اليه وعدمه والحكم بما تقتضيه القرائن في ذلك لانه صلعم جزم برضا عائشة وغضبها بمجرد ذكرها لاسمه وسكوتها ۱۲ فتح ــه ۷ قوله ما اهجر الا اسمك قال الطيبي هذا الحصر في غاية من اللطف لانها اخبرت انها اذا كانت في غاية من الغضب الذي يسلب العاقل اختياره لا يغيرها عن كمال المحبة المستغرقة ظاهرها وباطنها الممتزجة بروحها وانما عبرت عن الترك بالهجران ليدل بها على انها تتألم من هذا الترك الذي لا اختيار لها فيه ۱۲ ك ف ــه ۸ قوله لكثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وثنائه عليها [illegible] لم تكن موجودة وقد امنت مشاركتها لها فيه لكن ذلك يقتضي ترجيحها عنده فهو الذي يهيج الغضب الذي يثير الغيرة ۱۲ فتح

حل اللغات

[illegible] بفتح المعجمة والعين المعجمة [illegible] للزراعة [illegible] بفتح الغين المعجمة [illegible] وسكون [illegible] الصحفة بفتح الصاد وسكون الحاء اناء كالقصعة المبسوطة ۱۲

ــه [illegible] والمستقل عليك ۱۲ قس [illegible] السياسة القيام على الشيء بما يصلحه ۱۲ ــه هي زينب بنت جحش [illegible] غيرتك ۱۲ ف ــه بكسر الفاء وفتح اللام جمع فلقة بمعنى الكسرة ۱۲ [illegible] والمراد بالام هي التي كسرت الصحفة وهي من امهات المؤمنين ۱۲ ف ــه [illegible] في المناقب ــه [illegible] الوضوء او من الوضاءة [illegible] الحسن والنظافة [illegible] ــه [illegible] ان يكون سرورا [illegible] ويحتمل ان يكون تشوقا وخشوعا كما مر في [illegible] من الفتح ۱۲ ــه هذا من القلب والاصل عليها اغار [illegible] ۱۲ قس ــه [illegible] ــه خصته بذكره لانه صلعم اولى [illegible] في [illegible] ۱۲ ــه هو لؤلؤ مجوف واسع فيه اشارة الى قصب سبقها في الاسلام ۱۲ مجمع [illegible] في المناقب ۱۲ ــه اي في دفع الغيرة عنها وطلب الانصاف لها ۱۲ فتح

ينكحوا ابنتهم علي بن ابي طالب فلا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن الا ان يريد ابن ابي طالب ان يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فانما هي بضعة مني يريبني
ما أرابها ويؤذيني ما آذاها هكذا ۔ **باب** يقل الرجال ويكثر النساء وقال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم وترى الرجل الواحد تتبعه اربعون
امرأة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء ۔ ٥٢٣١ **حدثنا** حفص بن عمر الحوضي قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال لاحدثنكم حديثا
سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به احد غيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اشراط الساعة ان
يرفع العلم ويكثر الجهل ويكثر الزنا ويكثر شرب الخمر ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد ۔ **باب** لا يخلون
رجل بامرأة الا ذو محرم والدخول على المغيبة ۔ ٥٢٣٢ **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة
ابن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله افرأيت الحمو قال الحمو الموت
٥٢٣٣ **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخلون رجل
بامرأة الا مع ذي محرم فقام رجل فقال يا رسول الله امرأتي خرجت حاجة واكتتبت في غزوة كذا وكذا قال ارجع فحج مع امرأتك ۔ **باب** ما
يجوز ان يخلو الرجل بالمرأة عند الناس ۔ ٥٢٣٤ **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن هشام قال سمعت انس بن مالك قال
جاءت امرأة من الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم فخلا بها فقال والله انكن لاحب الناس الي ۔ **باب** ما ينهى من دخول المتشبهين
بالنساء على المرأة ۔ ٥٢٣٥ **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب ابنة ام سلمة عن ام سلمة ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان عندها وفي البيت مخنث فقال المخنث لاخي ام سلمة عبد الله بن ابي امية ان فتح الله لكم الطائف غدا ادلك
على ابنة غيلان فانها تقبل باربع وتدبر بثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء عليكم ۔ **باب** نظر المرأة الى الحبش ونحوهم من

---

١ قوله فانما هي بضعة مني بفتح الموحدة وسكون المعجمة اى قطعة ووقع في حديث سويد بن غفلة مضغة قوله يريبني ما ارابها كذا هنا من اراب رباعيا ولمسلم من راب ثلاثيا وزاد في رواية الزهري وانا اتخوف ان تفتن في دينها يعني انها لا تصبر على الغيرة فيقع منها في حق زوجها في حال الغضب ما لا يليق بحالها في الدين [illegible] ١٢ فتح

٢ قوله يلذن [illegible]

٣ قوله لخمسين امرأة [illegible]

٤ قوله والدخول على المغيبة [illegible]

٥ قوله الحمو الموت قال النووي اتفق اهل اللغة على ان الاحماء اقارب زوج المرأة كابيه وعمه واخيه وابن اخيه وابن عمه ونحوهم [illegible] ١٢

٦ قوله فحج مع امرأتك [illegible] ١٢

٧ قوله عند الناس [illegible]

اي لا يخلو بها بحيث تحتجب اشخاصهما عنهم بل بحيث لا يسمعون كلامهما [illegible] ١٢ ف

٨ قوله مخنث بفتح النون وكسرها وهو الذي يشبه النساء في اخلاقهن [illegible]

٩ قوله ابنة غيلان اسمها بادية بالموحدة والمهملة والتحتية [illegible]

١٠ قوله تقبل باربع وتدبر بثمان [illegible]

١١ قوله نظر المرأة الى الحبش [illegible] ١٢ توشيح

[illegible]

(قوله باب لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم) ولعل المراد بالرجل غير الزوج لظهور امره او المراد بذي محرم هو وما يجري مجراه فدخل فيه الزوج واما لفظ الحديث لا يخلون رجل بامرأة فلعل المراد به الدخول عليها والرجل هو الاجنبي والله تعالى اعلم اه سندي (قوله الحمو الموت) اى مثل لقائه اذ الخلوة به تؤدي الى هلاك الدين ان وقعت المعصية او النفس ان وجب الرجم والمراد بالحمو اقارب الزوج غير آبائه وابنائه لانهم محارم الزوجة يجوز لهم الخلوة بها ومعناه ان الخوف منه اكثر لتمكنه من الخلوة بها من غير ان ينكر عليه وهو تحت يرمها عليه عادة الناس من المساهلة فيه كالخلوة بامرأة اخيه (قوله فخلا بها) اى بحيث لا يسمع من حضر شكواها لا بحيث غاب عن ابصار من حضر (قوله انكن) في نسخة انكم وعلى الاول فالخطاب لنسوة الانصار وليس المراد انهن احب اليه من نساء اهله بل نساء هذه القبيلة احب من نساء سائر القبائل في الجملة اهـ

غیر ریبة حدثنا اسحٰق بن ابراهیم الحنظلی عن عیسٰی عن الاوزاعی عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یسترنی بردائه وانا انظر الی الحبشة یلعبون فی المسجد حتی اکون انا الذی اسأم فاقدروا قدر الجاریة الحدیثة السن الحریصة علی اللهو **باب** خروج النساء لحوائجهن حدثنا فروة بن ابی المغراء قال حدثنا علی بن مسهر عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت خرجت سودة بنت زمعة لیلا فراٰها عمر فعرفها فقال انک والله یا سودة ما تخفین علینا فرجعت الی النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلک له وهو فی حجرتی یتعشی وان فی یده لعرقا فانزل علیه فرفع عنه وهو یقول قد اذن الله لکن ان تخرجن لحوائجکن **باب** استیذان المرأة زوجها فی الخروج الی المسجد وغیره حدثنا علی بن عبد الله حدثنا سفیان حدثنا الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا استاذنت امرأة احدکم الی المسجد فلا یمنعها **باب** ما یحل من الدخول والنظر الی النساء فی الرضاع حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالک عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها قالت جاء عمی من الرضاعة فاستاذن علی فابیت ان اذن له حتی اسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فسألته عن ذلک فقال انه عمک فأذنی له قالت فقلت یا رسول الله انما ارضعتنی المرأة ولم یرضعنی الرجل قالت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انه عمک فلیلج علیک قالت عائشة وذلک بعد ان ضرب علینا الحجاب قالت عائشة یحرم من الرضاعة ما یحرم من الولادة **باب** لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفیان عن منصور عن ابی وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها کانه ینظر الیها حدثنا عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی شقیق قال سمعت عبد الله قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها کانه ینظر الیها **باب** قول الرجل لاطوفن اللیلة علی نسائه حدثنی محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابی هریرة قال قال سلیمان بن داؤد لاطوفن اللیلة بمائة امرأة تلد کل امرأة غلاما یقاتل فی سبیل الله فقال له الملک قل ان شاء الله فلم یقل ونسی فاطاف بهن ولم تلد منهن الا امرأة نصف انسان قال النبی صلی الله علیه وسلم لو قال ان شاء الله لم یحنث وکان ارجی لحاجته **باب** لا یطرق اهله لیلا اذا اطال الغیبة مخافة ان یخونهم او یلتمس عثراتهم حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یکره ان یاتی الرجل اهله طروقا حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عاصم بن سلیمان عن الشعبی انه سمع جابر بن عبد الله یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اطال احدکم

نسخه: ۱ تقی التی ۲ لحوائجهن ۳ له ۴ الله ۵ فقال ۶ وقال ۷ بضرب ۸ نسائی ۹ ثنا ۱۰ فقال ۱۱ لاطیفن ۱۲ فلم ۱۳ رسول الله ۱۴ لا یطوفن ۱۵ لا یطوف

۱ قوله خروج النساء لحوائجهن قال فی الفتح وذکر فیه فی الباب حدیث عائشة وقد تقدم شرحه وتوجیه الجمع بینه وبین حدیثها الآخر فی نزول الحجاب فی سورة الاحزاب وذکرت جناب الشعب ملی عیاض فی زعمه ان امهات المؤمنین کان یحرم علیهن ابراز شخصهن ولو کن مستنقبات متلففات والحمل فی رد قوله کثرة الاخبار الواردة انهن کن یطفن ویخرجن الی المساجد فی عهد النبی صلعم وبعده ۱۲ ۲ قوله فلا یمنعها بالجزم علی النهی وبالرفع علی النفی حتی قال النووی هذا محمول علی کراهة التنزیه قال البیهقی وبه قال عامة العلماء وقال النووی فیه دلیل علی جواز خروجهن الی المسجد للصلوٰة لکن فی زماننا مکروه قال ابن ملک للفتنة ویؤیده خبر الشیخین عن عائشة لو ان رسول الله صلعم رای ما احدث النساء لمنعهن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل کذا فی المرقاة ۱۲ ۳ قوله انه عمک فلیلج علیک وهو اصل فی ان للرضاع حکم النسب من اباحة الدخول علی النساء وغیر ذلک من الاحکام کذا فی الفتح ومر الحدیث فی ص ۳۶۰ وفی ص ۷۶۴ فی التفسیر ۱۲ ۴ قوله لا تباشر المرأة المرأة الاتصال والتقابس هذا اصل لمالک فی سد الذرائع فان الحکمة فی هذا النهی خشیة ان یعجب الزوج الوصف المذکور فیفضی ذلک الی تطلیق الواصفة او الی الافتتان بالموصوفة ۱۲ فتح ۵ قوله بمائة امرأة اختلفت الروایات فی عدد من فنفی بعضها علی سبعین وفی بعضها تسعین وفی بعضها بالف قال الکرمانی قال البخاری والاصح تسعون ولا منافاة بین الروایات اذ التخصیص بالعدد لا یدل علی نفی الزائد کذا فی العینی فان قلت الظاهر ان الکلام وقع مرة واحدة وذکر فیها عدد واحد من الاعداد المذکورة فکیف یحتمل العدد الواحد اعدادا کثیرة قلت مفهوم العدد ان الالف ومن ذکر بعدد الاحاد الا ان کل عدد یجوز ان ینقل کل واحد بعضه ولا منافاة بینها کذا فی الخیر الجاری ۱۲ ۶ قوله ونسی فیه ایماء الی انه اراد ان یقول ان شاء الله تعالی بنفس مر فی ص ۳۹۶ ۱۲ ۷ قوله لم یحنث ای لم یتخلف مراده قال ابن التین لان الحنث لا یکون الا عن یمین قال ویحتمل ان یکون سلیمان حلف علی ذلک قلت او نزل التاکید المستفاد من قوله لاطوفن منزلة الیمین ۱۲ فتح الباری ۸ قوله ان یخونهم بتشدید الواو وبفتح وکسر وبالیم فی آخره وکذا عثراتهم والصواب بالنون کذا فی التنقیح قال صاحب الفتح قال ابن التین الصواب بالنون فیهما قلت ورد فی الصحیح بالیم فیهما والتوجیه ظاهر وهذه الترجمة لفظ الحدیث الذی اورده فی الباب فی بعض طرقه لکن اختلف فی ادراجها فاقتصر البخاری علی القدر المتفق علی رفعه واستعمل بقیته فی الترجمة فقد جاء من روایة وکیع عن سفیان الثوری عن محارب عن جابر قال نهی رسول الله صلعم ان یطرق الرجل اهله لیلا یتخونهم او یطلب عثراتهم اخرجه مسلم واخرجه مسلم من روایة عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان لکن قال فی آخره قال سفیان لا ادری هذا فی الحدیث ام لا یعنی ان یتخونهم او یطلب عثراتهم ثم ساقه مسلم من روایة شعبة مقتصرا علی المرفوع کروایة البخاری وعثراتهم بفتحة والتثنیة جمع عثرة وهی الزلة والتقیید بطول الغیبة یشیر الی علة النهی لو جد لان طول الغیبة مظنة الامن من الهجوم فیقع للذی تهم بعد طول الغیبة غالبا ما یکره اما ان یجد اهله علی غیر اهبة من التنظیف والتزین المطلوب من المرأة فیکون ذلک سبب النفرة بینهما وقد اشار بذلک فی حدیث الباب الذی بعده لقوله کی تستحد المغیبة وتمتشط الشعثة واما ان یجدها علی حالة غیر مرضیة والشرع محرض علی الستر وقد اشار الی ذلک بقوله ان یتخونهم ویتطلب عثراتهم فعلی هذا من اعلم اهله بوصوله بان یقدم فی وقت کذا مثلا لا یتناوله هذا النهی وقد صرح ابن خزیمة فی صحیحه بذلک وقد خالف بعضهم فرای عند اهله رجلا فعوقب بذلک علی مخالفته کذا فی الفتح ای مختصرا منه ۱۲

۱۲ ف ع ه بالکسر ای من غیر تهمة ۱۲ خ ع ه انما سوغوا فی اللعب فی المسجد لان لعبهم کان من عدة الحرب مع الکفار ۱۲ ک ع ه بفتح المهملة وسکون الراء العظم الذی یؤخذ منه اللحم ۱۲ خ ع ه قال ابن التین ترجم بالخروج الی المسجد وغیره واقتصر فی الباب علی حدیث المسجد واجاب الکرمانی بانه قاسه علیه والجامع بینهما ظاهر ویشترط فی الجمیع امن الفتنة ونحوها ۱۲ ف ع ه محمول علی کراهة التنزیه وفی زماننا مکروه للفتنة ۱۲ مرقاة ع ه کذا استعمل لفظ الحدیث فی الترجمة بغیر زیادة ۱۲ ف ع ه بالنصب بتقدیر ان ۱۲ خ ع ه من المباشرة وهی الملامسة فی الثوب الواحد ۱۲ خ ع ه زاد النسائی فی روایة فی الثوب الواحد ۱۲ ف ع ه تاکید لان الطروق لا یکون الا لیلا نعم قیل انه یقال ایضا فی النهار ۱۲ قس ع ه الطروق بالضم المجیء باللیل من سفر او من غیره علی غفلة ۱۲ ف ع ه ومر الحدیث فی ص ۴۲۵ فی ما عرب ۱۲

قوله باب نظر المرأة الی الحبش الخ لو قال الی لعبهم او بعض فعلهم لکان اقرب وهو المراد بقولها وانا انظر الی الحبشة والحاصل الفرق بین ان تقصد النظر الی نفس الرجال وبین ان تقصد الی بعض افعالهم والله تعالی اعلم

الغيبة فلا يطرق اهله ليلا **باب** طلب الولد **حدثنا** مسدد عن هشيم عن سيار عن الشعبی عن جابر قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فی غزوة فلما قفلنا تعجلت علی بعير قطوف فلحقنی راكب من خلفی فالتفت فاذا انا برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يعجلك قلت انی حديث عهد بعرس قال فبكرا تزوجت ام ثيبا قلت بل ثيبا قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك قال فلما قدمنا ذهبنا لندخل فقال امهلوا حتی تدخلوا ليلا ای عشاء لكی تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة قال وحدثنی الثقة انه قال فی هذا الحديث الكيس الكيس يا جابر يعنی الولد **حدثنا** محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن سيار عن الشعبی عن جابر بن عبد الله ان النبی صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت ليلا فلا تدخل على اهلك حتی تستحد المغيبة وتمتشط الشعثة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعليك بالكيس الكيس تابعه عبيد الله عن وهب عن جابر عن النبی صلى الله عليه وسلم فی الكيس **باب** تستحد المغيبة وتمتشط **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم قال اخبرنا سيار عن الشعبی عن جابر بن عبد الله قال كنا مع النبی صلى الله عليه وسلم فی غزوة فلما قفلنا كنا قريبا من المدينة تعجلت علی بعير لی قطوف فلحقنی راكب من خلفی فنخس بعيری بعنزة كانت معه فسار بعيری كاحسن ما انت راء من الابل فالتفت فاذا انا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انی حديث عهد بعرس قال اتزوجت قلت نعم قال ابكرا ام ثيبا قال قلت بل ثيبا قال فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك قال فلما قدمنا ذهبنا لندخل فقال امهلوا حتی تدخلوا ليلا ای عشاء لكی تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة **باب** ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن الی قوله لم يظهروا علی عورات النساء **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان عن ابی حازم قال اختلف الناس بای شیء دووی جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فسألوا سهل بن سعد الساعدی وكان من اخر من بقی من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال وما بقی من الناس احد اعلم به منی كانت فاطمة تغسل الدم عن وجهه وعلی ياتی بالماء علی ترسه فاخذ حصير فحرق فحشی به جرحه **باب** والذين لم يبلغوا الحلم **حدثنا** احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس سمعت ابن عباس ساله رجل شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الاضحی او فطرا قال نعم ولولا مكانی منه ما شهدته يعنی من صغره قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلی ثم خطب ولم يذكر اذانا ولا اقامة ثم اتی النساء فوعظهن وذكرهن وامرهن بالصدقة فرأيتهن يهوين الی اذانهن وحلوقهن يدفعن الی بلال ثم ارتفع هو وبلال الی بيته **باب** قول

قال ١ لا ٢ علی ٣ الشعثة ٤ فی ٥ ابانا ٦ بكرا ٧ تدخل ٨ ندخل ٩

١ قوله فلا يطرق اهله ليلا زاد مسلم يتخونهم او يطلب عثراتهم ومحل ذكر المصنف للاختلاف فی ادراجه ١٢ توشيح للسيوطی. ٢ قوله باب طلب الولد ای بالاستكثار من جماع الزوجة او المراد الحث علی قصد الاستيلاد بالجماع لا الاقتصار علی مجرد اللذة وليس ذلك فی حديث الباب صريحا لكن البخاری اشار الی تفسير الكيس وقد اخرج ابو عمرو النوقانی عن محارب رفعه قال اطلبوا الولد والتمسوه فانه ثمرة القلوب وقرة الاعين واياكم والعاقر وهو مرسل قوی الاسناد ١٢ فتح ٣ قوله تدخلوا ليلا ای عشاء هذا التفسير فی نفس الخبر وفيه اشارة الی الجمع بين هذا الامر بالدخول والنهی عن الطروق ليلا بان المراد بالامر الدخول فی اول الليل وبالنهی الدخول فی اثنائه وقد تقدم فی اواخر ابواب العمرة فی طريق جمع بينهما ان الامر بالدخول ليلا لمن اعلم اهله بقدومه فاستعدوا والنهی عمن لم يفعل ذلك ١٢ فتح الباری ٤ قوله تمتشط الشعثة ای تتهيأ وتتزين الشعثة بفتح الشين وكسر العين المنتشرة الشعر قوله وتستحد المغيبة بضم الميم من اغابت المرأة اذا غاب عنها زوجها والاستحداد استعمال الحديد والمراد نتف شعر عانتها وابطها لان النساء لا يستعملن الحديد ولا بحسن بهن وذكر بلفظ الاستحداد استحيانا وكناية عن طول شعرها كذا فی اللمعات ١٢ ٥ قوله قال وحدثنی الثقة قال العينی لا قائل هو هشيم اشار اليه الاسمعيلی وقال الكرمانی الظاهر انه البخاری او مسدد وقلت هو جری علی ظاهره والمعتمد ما قاله الاسمعيلی قال صاحب الخير الجاری وكذا هو فی فتح الباری قال الكرمانی فان قلت هذا رواية عن المجهول قلت اذا ثبت انه ثقة فلا بأس بعدم العلم باسمه فان قلت لم ما صرح باسمه قلت لعله نسيه او لم يتفق انتهی ١٢ ٦ قوله الكيس الكيس بالفتح فيهما علی الاغراء وقيل علی التحذير من ترك الجماع وقال ابن الاعرابی الكيس العقل كانه جعل طلب الولد عقلا قال عياض فسر البخاری وغيره الكيس بطلب الولد والنسل وهو صحيح كذا فی الفتح قال فی الجمع حضه علی طلب الولد واستعمال الكيس والرفق فيه اذ كان جابر لا ولد له او من الكيس الرجل اذا ولد له اولاد اكياس او يكون امره بالتحفظ والتوقی عند الجماع مخافة ان تكون حائضة فيقدم عليها لطول الغيبة وامتدادها والعزبة انتهی ١٢ ٧ قوله اذا دخلت ليلا فلا تدخل علی اهلك معنی الدخول الاول القدوم ای اذا دخلت البلد فلا تدخل البيت ١٢ فتح ٨ قوله تابعه عبيد الله عن وهب ای تابع الشعبی قس والتابع فی الحقيقة هو وهب لكنه نسبه الی عبيد الله لتفرده بذلك عن وهب ١٢ فتح ٩ قوله ولا يبدين زينتهن وهی ما تتزين به المرأة من حلی او كحل او خضاب والمعنی فلا يظهرن مواضع الزينة اذ اظهار عين الزينة وهی الحلی ونحوه مباح فالمراد بها مواضعها او اظهارها وهی فی مواضعها او المراد بهذه الآية مواضع الزينة الباطنة كالصدر والساق ونحوها ١٢ قس ١٠ قوله اعلم به ای بالذی دووی به جرحه ظاهره انه نفی ان يكون بقی احد اعلم منه فلا ينفی ان يكون بقی مثله لكن كثر استعمال هذا التركيب فی نفی المثل ايضا وقد تقدم الحديث فی ص ٥٨٤ فی غزوة احد والغرض منه هنا كون فاطمة عليها السلام باشرت ذلك من ابيها صلى الله عليه وسلم فيطابق الآية وهی جواز ابداء المرأة زينتها لابيها او سائر من ذكر فی الآية وقد استشكل مغلطای الاحتجاج بقصة فاطمة هذه لانها صدرت قبل الحجاب واجيب بان التمسك منها بالاستصحاب وبنزول الآية كان متراخيا عن ذلك وقد وقع مطابقا فان قيل لم يذكر فی الآية العم والخال فالجواب انه استغنی عن ذكرهما بالاشارة اليهما لان العم منزل منزلة الاب والخال منزلة الام وقيل لانهما ينعتانها لولديهما قاله عكرمة والشعبی وكرهاه لذلك ان تضع المرأة خمارها عندهما اخرجه ابن ابی شيبة عنهما وخالفهما الجمهور ١٢ فتح ١١ قوله ثم ارتفع هو وبلال الی بيته ای رجع وقد تقدم فی ص ١٣٢ فی كتاب العيدين والغرض منه هنا مشاهدة ابن عباس ما وقع من النساء وكان صغيرا فلم يحتجبن منه واما بلال فكان من ملك اليمين كذا اجاب بعض الشراح وفيه نظر لانه كان حينئذ حرا والجواب انه يجوز ان لا يكون فی تلك الحالة يشاهد من مسفرات ١٢ فتح ١٢ قوله باب قول الرجل لصاحبه الخ قال الكرمانی فان قلت الحديث كيف يدل علی الجزء الاول من الترجمة وهو قول الرجل لصاحبه هل اعرستم الليلة قلت هذا مفقود فی اكثر النسخ وعلی تقدير وجوده فوجهه ان البخاری كثيرا ما يترجم ولا يذكر حديثا ينبه اشعارا بانه لم يوجد حديث بشرطه يدل عليه كذا فی الخير الجاری قال فی الفتح والذی يظهر لی ان المصنف اخل بما كان يكتب فيه الحديث الذی اشار اليه وهو بل اعرستم او شيئا مما يدل عليه وقد وقع ذلك فی قصة ابی طلحة وام سليم عند موت ولدها وكتمها ذلك عنه حتی تعشی وبات معها فاخبرته بذلك ابو طلحة النبی صلى الله عليه وسلم فقال اعرستم الليلة قال نعم وسياتی بهذا اللفظ فی اوائل العقيقة وقال ابن المنير حديث عائشة مطابق للركن الاول من الترجمة ويستفاد منه الركن الثانی من جهة ان الجامع بينهما ان كلا الامرين يستحق فی بعض الحالات فامساك الرجل مخاصرة ابنته ممنوع فی غير حالة التاديب وسوال الرجل عما يدنی له مع اهله ممنوع فی غير حالة الباسطة او التسلية او البشارة انتهی مع تقديم وتأخير والله اعلم ١٢

ع القطوف من الدواب البطیء المشی ١٢ مجمع
ع ای قريب الزمان بالزواج ١٢ مرقاة ع بضم راء وسكونها لغتان ١٢ مجمع لمعات ع الثيب عبارة عن الالفة التامة فان الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الاول فلم تكن محبتها كاملة ١٢ مجمع ع الكيس بالنصب علی الاغراء فسره ابن حبان بالجماع وفسر البخاری وغيره بطلب الولد وفسره بعضهم بالرفق وحسن التأنی ١٢ تو ع ای قريب عهد بالدخول علی الزوجة ١٢ ع وهی التی غاب زوجها ای تستعمل الحديدة ای الموسی لحلق العانة وقيل هو كناية عن معالجتهن بالنتف واستعمال النورة لانهن لا يستعملن الحديد والمعنی حتی تتزين للزوج وتتهيأ لاستمتاع الزوج بها ١٢ مرقاة ع بضم المهملة وشدة الراء وضبط بعضهم بالتخفيف ١٢ فتح ع كذا للجميع والمراد بيان حكمه بالنسبة الی الدخول علی النساء ورؤيتهم اياهن ١٢ فتح ع كذا فی نسخة الصغانی وفی شرح ابن بطال يوجد ايضا لكنه مؤخر من قوله وطعن الرجل الخ كذا فی الفتح ١٢

الرجل لصاحبه هل أعرستم الليلة وطعن الرجل ابنته في الخاصرة عند العتاب ٥٢٥٠ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة قالت عاتبني ابو بكر وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه على فخذي

كتاب الطلاق

بسم الله الرحمن الرحيم باب قول الله تعالى يٰايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة احصيناه حفظناه وعددناه وطلاق السنة أن يطلقها طاهرا من غير جماع ويشهد شاهدين ٥٢٥١ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء باب اذا طلقت الحائض يعتد بذلك الطلاق ٥٢٥٢ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض فذكر عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ليراجعها قلت تحتسب قال فمه وعن قتادة عن يونس بن جبير عن ابن عمر قال مره فليراجعها قلت تحتسب قال أرأيته ان عجز واستحمق وقال ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال حسبت علي بتطليقة باب من طلق وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق ٥٢٥٤ حدثنا الحميدي قال حدثنا الوليد قال حدثنا الاوزاعي قال سألت الزهري اي ازواج النبي صلى الله عليه وسلم استعاذت منه قال اخبرني عروة عن عائشة ان ابنة الجون لما ادخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا منها قالت اعوذ بالله منك فقال لها لقد عذت بعظيم الحقي باهلك قال ابو عبد الله رواه حجاج بن ابي منيع عن جده عن الزهري ان عروة اخبره ان عائشة قالت ٥٢٥٥ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا عبد الرحمن بن غسيل عن حمزة بن ابي أسيد عن ابي أسيد قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى انطلقنا الى حائط يقال له الشوط حتى انتهينا الى حائطين فجلسنا بينهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجلسوا ههنا ودخل وقد أتي بالجونية فأنزلت في بيت في نخل في بيت أميمة بنت النعمان بن شراحيل ومعها

باب قول الله عز وجل احصيناه حفظناه تلك انه طلق امرأته عليه السلام أرأيت حدثنا فقال بنت ٢ الكلبية الغسيل ط جلسنا

١ ـه قوله وجعل يطعنني بضم العين وكذلك جميع ما هو حسي واما المعنوي فيقال يطعن بالفتح هذا هو المشهور فيهما معا كذا في المطالع وحكي الضم فيهما قوله في خاصرتي وهي الشاكلة كذا في العيني وهذا قطعة من الحديث الذي تقدم في ص ٤٨ في كتاب التيمم وسيجئ في كتاب الحدود ان شاء الله تعالى ١٢ ٢ ـه قوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء خطاب للنبي صلعم بلفظ الجمع تعظيما او على ارادة ضم امته اليه والتقدير يا ايها النبي وامته وقيل هو على اضمار قل اي قل لامتك وقوله لعدتهن اي عند ابتداء شروعهن في العدة واللام للتوقيت قال ابن عباس في قبل عدتهن اخرجه الطبري بسند صحيح ومن وجه آخر انه قرأها كذلك كذا في الفتح ١٢ ٣ ـه قوله احصيناه حفظناه هو تفسير ابي عبيدة واخرج الطبري معناه عن السدي والمراد الامر بحفظ ابتداء وقت العدة لئلا يلتبس الامر بطول المدة فيتأذى بذلك المرأة ١٢ ف ٤ ـه قوله وطلاق السنة ان يطلقها طاهرا من غير جماع روى الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال في الطهر من غير جماع واخرجه عن جمع من الصحابة ومن بعدهم كذلك كذا في الفتح قال العيني اختلفوا في طلاق السنة فقال مالك طلاق السنة ان يطلق الرجل امرأته في طهر لم يمسها فيه تطليقة واحدة ثم يتركها حتى تنقضي العدة برؤية اول الدم من الحيضة الثالثة وهو قول الليث والاوزاعي وقال ابو حنيفة هذا احسن من الطلاق وله قول آخر وهو انه اذا اراد ان يطلقها ثلثا طلقها عند كل طهر واحدة من غير جماع وهو قول الثوري واشهب انتهى قال النووي و اما جمع الطلقات الثلث دفعة فليس بحرام عندنا لكن الاولى تفريقها وبه قال احمد وابو ثور وقال مالك والاوزاعي وابو حنيفة والليث هو بدعة ١٢ ٥ ـه قوله ويشهد شاهدين ماخوذ من قوله تعالى واشهدوا ذوي عدل منكم وهو واضح وكانه لمح بما اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس قال كان نفر من المهاجرين يطلقون لغير عدة ويراجعون بغير شهود فنزلت ١٢ ف ٦ ـه قوله ثم تحيض ثم تطهر قيل فائدة التاخير الى الطهر الثاني لئلا يصير الرجعة لغرض الطلاق فيجب ان يمسك اياما وقيل انه عقوبة له على معصيته وقيل وجهه ان الطهر الاول مع الحيض الذي طلق فيه كالقرء الواحد فلو طلقها في اول طهر كان كمن طلق في الحيض وهذا الوجه ضعيف كما لا يخفى وقيل ذلك ليطول مقامه معها فلعله يجامعها فيذهب ما في نفسه من سبب طلاقها فيمسكها وبالجملة مقتضى هذه الوجوه كلها ان لا يكون الامساك الى الطهر الثاني واجبا بل اولى والله اعلم ١٢ لمعات ٧ ـه قوله قال فمه بفاء وما الاستفهامية التي ابدلت الفها بالهاء وحذفت ووقف بالهاء اي فماذا يكون لو لم يحتسب فانه لا شك في كونها محسوبة بعد الوقوع كذا في الخير الجاري او هو كلمة زجر اي انزجر عنه فانه لا شك في وقوع الطلاق وكونه محسوبا في عدد الطلقات ١٢ مجمع ٨ ـه قوله ان عجز واستحمق اي ان عجز عن فرض فلم يقم او استحمق فلم يأت به ايكون ذلك عذرا له وقال الخطابي في الكلام حذف اي أرأيت ان عجز واستحمق ايسقط عنه الطلاق حمقه او يبطله عجزه وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه ١٢ فتح الباري ٩ ـه قوله من طلق وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق كذا للجميع وحذف ابن بطال من الترجمة قوله من طلق فكانه لم يظهر له وجهه والذي يظهر ان المصنف قصد اثبات مشروعية جواز الطلاق وحمل حديث ابغض الحلال الى الله الطلاق على ما اذا وقع من غير سبب وهو حديث اخرجه ابو داؤد وغيره واعل بالارسال واما المواجهة فاشار اليه الى انها خلاف الاولى لان ترك المواجهة ارفق والطف الا ان احتيج الى ذلك ١٢ فتح الباري ١٠ ـه قوله الحقي باهلك بفتح الحاء وكسر الهمزة وقيل بالعكس كناية عن الطلاق يشترط فيها النية بالاجماع والمعنى الحقي باهلك لاني طلقتك سواء كان لها اهل ام لا ١٢ قس ١١ ـه هو لغة رفع القيد لكن جعلوه في المرأة طلاقا وفي غيرها اطلاقا وفي الشرع رفع قيد النكاح كذا في الدر ١٢ ع ـه اللام للوقت اي وقت عدتهن وهو الطهر قاله الحسن ١٢ خ ـه مفهومه ان طلقها في الحيض او في طهر وطئها فيه او لم يشهد يكون طلاقا بدعيا ١٢ عيني لـه بضم التحتية مبنيا للمفعول اجمع على ذلك ائمة الفتوى خلافا للظاهرية والخوارج والروافض حيث قالوا لا يقع لانه منهي عنه فلا يكون مشروعا ولنا قوله صلى الله عليه وسلم لعمر مره فليراجعها والمراجعة بدون الطلاق محال ولا يقال المراد بالرجعة الرجعة اللغوية وهي الرد الى حالها الاول لان حمل اللفظ على الحقيقة الشرعية مقدم ١٢ قس ـه القائل انس بن سيرين والقول لابن عمر ١٢ ف ـه هو معطوف على قوله عن انس بن سيرين فهو موصول ١٢ ف ـه بهذا الحديث ومراده ان يونس بن جبير حكى القصة نحو ما ذكرها انس بن سيرين سوى ما بين من سياقه ١٢ ف لـه بضم اوله والقائل هو يونس بن جبير ١٢ ف لـه كذا في رواية ابي ذر ووقع لابن التين وقال ابو معمر وسقط هذا الحديث من رواية النسفي اصلا ١٢ ف ما ـه بفتح الجيم اسمها اميمة بنت النعمان بن شراحيل على الصحيح وقيل اسماء ١٢ قس ف ماعـه فيه الترجمة لانه كناية من الطلاق وقد واجهها صلعم بذلك ١٢ عيني ماعـه هو حجاج بن يوسف بن ابي منيع وهذا الطريق وصلها الذهلي في الزهريات ١٢ ف ماسـه هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الغسيل ١٢ ف ماللـه كذا للاكثر وللنسفي الغسيل وهو اوجه لانه ابن غسيل الملئكة فالالف واللام بدل الاضافة ١٢ ف ماصـه بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها مهملة وقيل معجمة هو بستان في المدينة معروف ١٢ ف ماسـه بتنوين بيت ورفع اميمة بدل من ضمير فانزلت او عطف بيان وظن بعضهم انه بالاضافة وهو غلط ١٢ توشيح ماعـه بالرفع اما بدلا عن الجونية واما عطف بيان ١٢ ف مالـه قيل الداية المرضعة وقيل القابلة المتولية للولادة ١٢ خ

دابتها حاضنة لها فلما دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم قال هبي نفسك لي قالت وهل تهب الملكة نفسها للسوقة قال فاهوى بيده يضع يده عليها لتسكن فقالت اعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاذ ثم خرج علينا فقال يا ابا اسيد اكسها رازقيين والحقها باهلها وقال الحسين بن الوليد النيسابوري عن عبد الرحمن عن عباس بن سهل عن ابيه وابي اسيد قالا تزوج النبي صلى الله عليه وسلم امیمة بنت شراحيل فلما ادخلت عليه بسط يده اليها فكانها كرهت ذلك فامر ابا اسيد ان يجهزها ويكسوها ثوبين رازقيين حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال حدثنا عبد الرحمن عن حمزة عن ابيه وعن عباس بن سهل بن سعد عن ابيه بهذا حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا همام بن يحيى عن قتادة عن ابي غلاب يونس بن جبير قال قلت لابن عمر رجل طلق امراته وهي حائض فقال تعرف ابن عمر ان ابن عمر طلق امراته وهي حائض فاتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فامره ان يراجعها فاذا طهرت فاراد ان يطلقها فليطلقها قلت فهل عد ذلك طلاقا قال ارأيت ان عجز واستحمق باب من اجاز طلاق الثلث لقول الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان وقال ابن الزبير في مريض طلق لا ارى ان ترث مبتوتة وقال الشعبي ترثه فقال ابن شبرمة تزوج اذا انقضت العدة قال نعم قال ارأيت ان مات الزوج الاخر فرجع عن ذلك حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب ان سهل بن سعد الساعدي اخبره ان عويمرا العجلاني جاء الى عاصم بن عدي الانصاري فقال له يا عاصم ارأيت رجلا وجد مع امراته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يفعل سل لي يا عاصم عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عاصم عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى اهله جاء عويمر فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم لم تأتني بخير قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة التي سألته عنها قال عويمر والله لا انتهي حتى اسأله عنها فاقبل عويمر حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس فقال يا رسول الله ارأيت رجلا وجد مع امراته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل فيك وفي صاحبتك فاذهب فأت بها قال سهل فتلاعنا وانا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغا قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت تلك سنة المتلاعنين حدثنا سعيد

ا‍ قوله هبي نفسك قال القسطلاني قال عليه الصلوة والسلام ذلك تطييبا لقلبها والا فقد كان له صلعم ان يزوج من نفسه بلا اذن المرأة وبغير اذن وليها فكان مجرد ارساله اليها واحضارها اليه انتهى قوله لتسكن هذا يشعر بان بسط يده الشريفة لم يكن من قبيل ما يريد الرجل من المرأة ولو بالجماع فليس هذا البسط مما يوجب بسط اليد الى الاجنبية حاشاه عن ذلك ... وما رواه القسطلاني عن ابن سعد ان النعمان بن الجون الكندي اتى النبي صلعم فقال الا ازوجك اجمل نساء العرب فتزوجها وبعث معه ابا اسيد قال ابو اسيد فانزلتها في بني ساعدة فدخل عليها نساء الحي فرحبن بها وخرجن فذكرن من جمالها. هذا كله في الخير الجاري وفي الفتح ووقع عنده اي عند ابن سعد عن هشام ابن محمد عن عبد الرحمن بن الغسيل باسناد حديث الباب ان عائشة وحفصة دخلتا عليها اول ما قدمت فمشطتاها وخضبتاها وقالت لها احديهما ان النبي صلعم يعجبه من المرأة اذا دخل عليها ان تقول اعوذ بالله منك انتهى ١٢ ٢ قوله رازقيين براء ثم زاي ثم قاف مكسورتين بالتثنية صفة موصوف محذوف للعلم به والرازقية ثياب من كتان بيض طوال قال السفاقسي اي متعها بذلك اما وجوبا واما تفضلا ١٢ قس. ٣ قوله تعرف ابن عمر انما قال لذلك لتقريره على اتباع السنة والقبول من ناقلها وانه يلزم العامة الاقتداء بمشاهير العلماء لانه علم انه يعرفه فلهذا الحافظ ابن حجر وتبعه العيني وفي الفتح قال ابن المنير ليس فيه مواجهة ابن عمر المرأة بالطلاق وانما فيه طلق ابن عمر امرأته لكن الظاهر من حال المواجهة لانه انما طلقها عن شقاق انتهى قال الكرماني ان قلت سبق الحديث في الباب السابق وشرط فيه تكرار الطهر قلت التكرار هو الاولوية والا فضلية والا فالواجب هو حصول الطهر فقط ١٢ ٤ قوله من اجاز طلاق الثلث كذا للاكثر ولابي ذر من جوز كذا في الفتح قال العيني وضع البخاري هذه الترجمة اشارة الى ان من السلف من لم يجوز وقوع الطلاق الثلث فيه خلاف فذهب طاؤس ومحمد بن اسحق والحجاج بن ارطاة وابن مقاتل والظاهرية الى ان الرجل اذا طلق امرأته ثلثا معا فقد وقعت عليها واحدة واحتجوا على ذلك بما رواه مسلم من حديث طاؤس ان ابا الصهباء قال لابن عباس اتعلم انما كانت الثلث تجعل واحدة على عهد النبي صلعم وابي بكر وثلاثا من امارة عمر فقال ابن عباس نعم وقيل لا يقع شيئا وذهب جماهير العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم النخعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ومالك والشافعي واصحابه واحمد واصحابه واسحق وابو ثور وآخرون كثيرون على ان من طلق امرأته ثلثا وقعن ولكنه يأثم وقالوا من خالف فيه فهو شاذ مخالف لاهل السنة وانما تعلق به اهل البدع ومن لا يلتفت اليه

المذكورة من الجماعة انتهى ١٢ ٥ قوله لقول الله تعالى الطلاق مرتان وجه الاستدلال به ان قوله الطلاق معناه مرة بعد مرة فاذا جاز الجمع بين اثنتين جاز بين الثلث واحسن منه ان قوله او تسريح باحسان عام يتناول ايقاع الثلث دفعة واحدة قال العيني وكذا في الخير الجاري والكرماني ١٢ ٦ قوله لا ارى ان ترث مبتوتة كذا لابي ذر وغيره مبتوتة بزيادة ضمير هو للرجل وكانه حذف للعلم به والمبتوتة بموحدة ومثناتين من قيل لها انت طالق البتة ويطلق على من ابينت بالثلث وهذا التعليق وصله الشافعي وعبد الرزاق قوله وقال الشعبي اثر وصله سعيد بن منصور عن ابي عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن الشعبي كذا في الفتح ١٢ ٧ قوله فقال ابن شبرمة تزوج بفتح اوله وضم آخره وهو استفهام محذوف الاداة. ف قوله قال نعم اي قال الشعبي نعم ثم قال ابن شبرمة ارأيت ان مات الزوج الاخر صورة المسئلة اذا طلق المريض وانقضت العدة ثم تزوجت زوجا آخر ثم مات الزوج الاول والاخر في يوم واحد ع يلزم على قول الشعبي ان ترث من الزوجين معا فلهذا رجع الشعبي عن فتواه فقال ترثه ما دامت في العدة كذا في الخير الجاري ١٢ ٨ قوله فطلقها ثلثا فيه المطابقة للترجمة وقد تعقب بان المفارقة في الملاعنة وقعت بنفس اللعان فلم يصادف تطليقه اياها ثلثا موقعا واجيب بان الاحتجاج به من كون النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه ايقاع الثلث مجموعة فلو كان ممنوعا لانكره ولو وقعت الفرقة بنفس اللعان كذا في فتح الباري ومر الحديث مع بيانه في ص ٦٩٢ في تفسير سورة النور ١٢

بالعـه بضم المهملة يقال للواحد من الرعية والجمع ١٢ ف قوله اي اعطاها ثوبين معروفين من كتان ١٢ خ

١٠ مراد البخاري منه ان الحسين بن الوليد شارك ابا نعيم في روايته لهذا الحديث عن عبد الرحمن ابن الغسيل لكن اختلفا في شيخ عبد الرحمن فعند ابي نعيم يروي حمزة عن ابيه وعن عباس ١٢ قس ع اي لم يكن ذلك مخلا بالطلقة بل يحتسب طلاقه ولا يمنع احتسابه عجزه كذا في المجمع ١٢ ع اي تكلف الحمق بما فعل من الطلاق للحائض ١٢ مجمع ف فرثت منه فيلزم ان ترث من الزوجين معا في حالة واحدة ١٢ عيني للعه اي فرجع الشعبي عما قال فقال ترثه ما دامت في العدة. ع وهو قول ابي حنيفة وان ماتت بعد انقضاء العدة فلا ميراث لها وقال الشافعي لا ترث في الوجهين كذا في الهداية ١٢ ه الحق لا يحتاج اليها اسما فيه اشارة للفاحشة ١٢ خ ـه زوجتك خولة بنت قيس على المشهور ١٢ قس

(قوله باب من اجاز طلاق الثلاث لقوله تعالى الطلاق مرتان الخ) كانه استدل به بناء على ان المراد الطلاق المعقب للرجعة ثنتان نعم ما اذا وقعتا دفعة او متفرقتين فيدل على اعتبار ما وقع دفعة والا فلو حمل مرتان على معنى تطليقة بعد تطليقة على التفرق دون الجمع كما ذكره القسطلاني لم يستقم الاستدلال لعدم شموله للدفعة والتعجب انه قال بعد ذلك انه عام يتناول ايقاع الثلاث دفعة واحدة مع انه لا يشمل الثلاث اصلا نعم يشمل الاثنين ويقاس عليه الثلاث لكن لا يشمل على المعنى الذي ذكره الا المتفرق دون ما يكون دفعة والله تعالى اعلم

ابن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته ان امرأة رفاعة القرظي جاءت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان رفاعة طلقني فبت طلاقي واني نكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير القرظي وانما
معه مثل الهدبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلك تريدين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته
٥٢٦١ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا القسم بن محمد عن عائشة ان رجلا طلق امرأته ثلثا فتزوجت فطلق
فسئل النبي صلى الله عليه وسلم اتحل للاول قال لا حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الاول **باب** من خير نساءه وقول الله تعالى قل
لازواجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن واسرحكن سراحا جميلا حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري
وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير ازواجه بدأ بي فقال اني ذاكر لك امرا فلا عليك ان لا تعجلي حتى تستأمري ابويك قالت وقد علم ان
ابوي لم يكونا يأمراني بفراقه قالت ثم قال ان الله قال جل ثناؤه يايها النبي قل لازواجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا الى قوله اجرا
عظيما قالت فقلت ففي اي هذا استأمر ابوي فاني اريد الله ورسوله والدار الاخرة قالت ثم فعل ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل
ما فعلت ٥٢٦٢ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق عن عائشة قالت خيرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاخترنا الله ورسوله فلم يعد ذلك علينا شيئا حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثنا عامر عن مسروق
قال سألت عائشة عن الخيرة فقالت خيرنا النبي صلى الله عليه وسلم افكان طلاقا قال مسروق لا ابالي خيرتها واحدة او مائة بعد ان تختارني
باب اذا قال فارقتك او سرحتك او الخلية او البرية او ما عني به الطلاق فهو على نيته وقول الله عز وجل وسرحوهن سراحا جميلا
وقال واسرحكن سراحا جميلا وقال فامساك بمعروف او تسريح باحسان وقال او فارقوهن بمعروف وقالت عائشة قد علم النبي
صلى الله عليه وسلم ان ابوي لم يكونا يأمراني بفراقه **باب** من قال لامرأته انت علي حرام وقال الحسن نيته وقال اهل العلم اذا طلق

تعودي ٢ فقالت نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثنا ثني امرأة ازواجه ٢ عز وجل الاية الآ ٢ وزينتها النبي عليه السلام او البرية او الخلية

لا يعجل

١ قوله فبت طلاقي فيه الترجمة فانه ظاهر في انه قال لها انت طالق البتة ويحتمل ان يكون المراد انه طلقها طلاقا حصل به قطع عصمتها وهو اعم من ان يكون طلقها ثلثا مجموعة او مفرقة ويؤيد الثاني انه سيأتي في كتاب الادب من وجه آخر انها قالت طلقني آخر ثلث تطليقات وبهذا جزم بان المراد بالترجمة بيان من اجاز الطلاق الثلث ولم يكرهه ويحتمل ان يكون مراد الترجمة اعم من ذلك وكل حديث يدل على الحكم فرد من ذلك كذا في الفتح ١٢

٢ قوله حتى تذوقي عسيلته بضم وفتح اي لذة جماع عبد الرحمن قال النووي اتفقوا على ان تغيب الحشفة في قبلها كاف في ذلك من غير انزال وشرط الحسن الانزال لقوله حتى تذوقي عسيلته وهي النطفة قلت يرد عليه قوله ويذوق عسيلتك بل وفي ذكر الذوق اشارة الى ان الانزال ليس بشرط لانه شبع وايضا الجماع اختيار على خلاف الانزال وفي الهداية لا خلاف لاحد في شرط الدخول قال ابن الهمام اي من اهل السنة ١٢ مرقاة

٣ قوله من خير نساءه اي بين ان يطلقهن انفسهن ويستمررن في العصمة ١٢ قس **٤** قوله مسلم بلفظ فاعل الاسلام يحتمل ان يكون ابو الضحى بن صبيح وان يكون البطين لانهما يرويان عن مسروق ويروي الاعمش عنهما ولا قدح بهذا الالتباس لانهما بشرط البخاري انتهى وقال الشيخ ابن حجر مسلم هو ابن صبيح ابو الضحى وفي طبقته مسلم بن البطين وهو من رجال البخاري لكنه وان روى عنه الاعمش لا يروي عن مسروق وفي طبقتهما مسلم بن كيسان الاعور وليس هو من رجال الصحيح ولا له رواية عن مسروق انتهى قال العيني ذكر في كتاب رجال الصحيحين ان مسلما البطين سمع مسروقا وروى عنه الاعمش لكن قال الحافظ المزي فان مسلم بن صبيح ابو الضحى عن مسروق عن عائشة حديث خيرنا رسول الله صلعم انتهى ١٢

٥ قوله عن الخيرة بكسر المعجمة وفتح التحتية بمعنى الخيار قال الكرماني الخيرة ان خير الرجل زوجته في الطلاق وعدمه فقالت عائشة ليس طلاقا بدليل تخيير رسول الله صلعم ازواجه واختيارهن له قوله ولا ابالي اي لا يقع بالتخيير مطلق طلاق بعد ان يختار الزوج قال النووي وفي هذه الاحاديث دلالة لمذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد وجماهير العلماء ان من خير زوجته فاختارته لم يكن ذلك طلاقا ولا يقع به فرقة وروي عن علي وزيد بن ثابت والحسن والليث بن سعد ان نفس التخيير يقع به طلقة بائنة اختارت زوجها ام لا ثم هو مذهب ضعيف مردود بهذه الاحاديث الصريحة ولعل القائلين به لم تبلغهم هذه الاحاديث انتهى ١٢

٦ قوله اذا قال فارقتك الى قوله فهو على نيته يقتضي ان الحكم في هذه المسئلة فاقتضى ان لا صريح عنده الا لفظ الطلاق او ما يعرف منه وهو قول الشافعي في القديم ونص في الجديد على ان الصريح لفظ الطلاق والفراق والسراح لورود ذلك في القرآن بمعنى الطلاق وحجة القديم انه ورد في القرآن لفظ الفراق والسراح لغير الطلاق بخلاف الطلاق فانه لم يرد الا للطلاق وقد رجح جماعة القديم وهو قول الحنفية ١٢ فتح

٧ قوله وسرحوهن سراحا جميلا اي بالمعروف اي كما هو يعني التسريح هنا بمعنى الارسال لا بمعنى الطلاق لانه امر من طلق قبل الدخول ان يمتع ثم يسرح وليس المراد من الآية تطليقها بعد التطليق قطعا وقال واسرحكن سراحا جميلا فهو مجمل يحتمل التطليق والارسال واذا كانت صالحة للامرين انتفى ان تكون صريحة في الطلاق وقال فامساك بمعروف او تسريح باحسان اي ان هذه الآية وردت بلفظ الفراق في موضع وورودها بالبقرة بلفظ السراح والحكم فيهما واحد لانه ورد في الموضعين بعد وقوع الطلاق فالمراد الارسال قوله وقال او فارقوهن بمعروف سياقها بعد وقوع الطلاق فلا يراد به الطلاق بل الارسال كذا في القسطلاني ١٢

٨ قوله قال الحسن نيته اي ان نوى يمينا فيمين وان نوى طلاقا فطلاق وان نوى ظهارا فظهار وبهذا قال النخعي والشافعي واسحق وروي نحوه عن ابن مسعود وابن عمر وطاؤس والمشهور من مذهب مالك انه يقع ثلث طلقات سواء كانت مدخولا بها ام لا لكن لو نوى اقل من الثلث قبل في غير المدخول بها خاصة قال الحنفية اذا نوى الطلاق فواحدة بائنة وان نوى ثلثا كان ثلثا وان نوى ثنتين كانت واحدة ملتقطا من الفتح والنووي والعيني والهداية ١٢

٩ قوله وقال اهل العلم الى آخره قال العيني لما وضع الترجمة بقوله من قال لامرأته انت علي حرام ولم يذكر الجواب فيها اشار بقوله قال اهل العلم الخ الى ان تحريم الحلال ليس على الطلاق فان من طلق امرأته ثلثا تحرم عليه وهو معنى قوله فقد حرمت عليه فسموه اي فسماه العلماء حراما بالطلاق وليس هذا اي الحكم المذكور كالذي يحرم الطعام بقوله اي الآكل فانه لا يحرم واشار الى الفرق بينهما بقوله لانه لا يقال للطعام الحلال حرام ويقال للمطلقة حرام والدليل عليه قوله تعالى فان طلقها اي الثالثة فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره انتهى مختصرا قسطلاني قال الشافعي وان حرم طعاما وشرابا فليفعل فانما نقل عن الصحيح وغيره ممن سوى بين الزوجين والطعام والشراب انتهى وقال ابو حنيفة يحرم عليه ما حرمه من امته وطعام وغيره ولا شيء عليه حتى يحنث وله فيلزمه كفارة يمين ١٢ منه شيخ

معه

اسمها تميمة بنت وهب قس ع وقيل غيره ذلك ١٢ قس **ف** هدبة الثوب بضم الهاء وسكون الدال طرفه الذي لم ينسج ارادت انه رخو مثل طرف الثوب لا يغني عنها شيئا ١٢ مجمع **ع** من تمتع وطلقني منه زينة الدنيا ١٢ ع اي اقبلن بارادتكن ولم يرد نهوضهن اليه مدارك ... ومر في سورة الاحزاب ١٢ **ع** اي لم نكن طلاقا من غير طلاق ولا بدعة ١٢ ع **ع** لا يوجد هذا الحديث في بعض النسخ لكن قال في الفتح ووقع بعدها حديث ابي سلمة عنها في نسخة الصغاني بالطريقين وقد تقدم الطريقان في سورة الاحزاب انتهى مختصرا ١٢ **ع** وفي رواية مسلم فلم يعده طلاقا ويجيء بيان اختلاف العلماء فيه ومر في ... في التفسير ١٢ **ع** اي هذه الكلمات كنايات عن الطلاق فان نوى الطلاق بها وقع والا فلا كرماني والكنايات ما يحتمل الطلاق وغيره ولا يقع الطلاق بها الا بالنية ١٢ قس

(قوله طلقني فبت طلاقي) وفي الرواية الثانية ان رجلا طلق امرأته ثلاثا الخ فيه انه حكاية الفعل فلا يعم الثلاث دفعة فيحتمل انه طلق متفرقا بل قد جاء انه طلق آخر الثلاث فلا يستقيم به الاستدلال والله تعالى اعلم اهـ سندي

ثلثا فقد حرمت عليه فسموه حراما بالطلاق والفراق وليس هذا كالذي يحرم الطعام لانه لا يقال لطعام الحل حرام ويقال للمطلقة
حرام وقال في الطلاق ثلثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره وقال الليث عن نافع كان ابن عمر اذا سئل عمن طلق ثلثا قال لو طلقت
مرة او مرتين فان النبي صلى الله عليه وسلم امرني بهذا فان طلقها ثلثا حرمت حتى تنكح زوجا غيره حدثنا محمد حدثنا ابو معاوية قال
حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت طلق رجل امرأته فتزوجت زوجا غيره فطلقها وكانت معه مثل الهدبة فلم تصل
منه الى شيء تريده فلم يلبث ان طلقها فاتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي طلقني واني تزوجت زوجا غيره فدخل
بي ولم يكن معه الا مثل الهدبة فلم يقربني الا هنة واحدة ولم يصل مني الى شيء أفأحل لزوجي الاول فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تحلين لزوجك الاول حتى يذوق الآخر عسيلتك وتذوقي عسيلته **باب** لم تحرم ما احل الله لك **حدثني** الحسن
بن صباح سمع الربيع بن نافع حدثنا معاوية عن يحيى بن ابي كثير عن يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبير انه اخبره انه سمع ابن عباس
يقول اذا حرم امرأته ليس بشيء وقال لكم في رسول الله اسوة حسنة **حدثني** الحسن بن محمد بن صباح قال حدثنا حجاج عن ابن جريج
قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب ابنة جحش ويشرب عندها
عسلا فتواصيت انا وحفصة ان ايتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل اني اجد منك ريح مغافير أكلت مغافير فدخل على احداهما
فقالت له ذلك فقال لا بل شربت عسلا عند زينب ابنة جحش ولن اعود له فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الى ان تتوبا الى
الله لعائشة وحفصة واذ اسر النبي الى بعض ازواجه لقوله بل شربت عسلا قال ابو عبد الله المغافير شبيه بالصمغ يكون في الرمث
فيه حلاوة اغفر الرمث اذا ظهر فيه واحدها مغفور ويقال مغاثير **حدثنا** فروة بن ابي المغراء قال حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء وكان اذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من
احداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس اكثر ما كان يحتبس فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي اهدت لها امرأة من قومها عكة من
عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لنحتالن له فقلت لسودة بنت زمعة انه سيدنو منك فاذا دنا منك فقولي
اكلت مغافير فانه سيقول لك لا فقولي له ما هذه الريح التي اجد فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي له جرست نحله العرفط

للطعام المطلقة ٢ ثلثا الثلث ٣ حدثني ٤ قال ٥ فقال طلقها ٦ عليك ٧ غيرك ٨ قال ٩ كان ١٠ هبة ١١ قوله ١٢ قوله تعالى ١٣ الصباح ١٤ قال حدثني ١٥ قال ليث
١٦ الصباح ١٧ لقد كان ١٨ بنت ١٩ شرب ٢٠ عليه السلام ٢١ لا باس ٢٢ بنت ٢٣ قوله ٢٤ باب ان تتوبا الى الله يعني لعائشة وحفصة ٢٥ قوله تعالى ان تتوبا لعائشة وحفصة

١ـــه قوله وقال الليث الخ قال العيني اورد هذا التعليق عن الليث بن سعد تاييدا لما قال اهل العلم اذا طلق ثلثا فقد حرمت عليه واطلقوا عليه حراما كما مر وهذا هو وجه المناسبة بين الترجمة ١٢ ٢ـــه قوله الا هنة واحدة اي لم يطأ في الامرة والهنة بفتح الهاء وتخفيف النون كلمة يكنى بها عما يستحيى من ذكره باسمه ويقال هنا بامرأته اذا غشيها ولابن السكن بالموحدة المشددة بمعنى المرة او الوقعة يقال احذر هبة السيف اي وقعته وقيل من هب اذا احتاج للجماع ١٢ ف لو ٣ـــه قوله لم يصل مني الى شيء هذا كالتصريح بمعنى الجماع الذي علق الحل به ومن ثم ان المراد نفي الجماع التام فقد فضل من تصغير العسيلة المشعر بتخفيفها اصلا قال النووي اتفقوا على ان تغيب الحشفة كافية في ذلك انزل او لم ينزل وشرط الحسن الانزال ١٢ ع قال العيني مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لا تحلين لزوجك الاول فانه كان قد طلقها ثلثا ومر الحديث مرارا ١٢ ٤ـــه قوله ليس بشيء اي هذا القول ليس بشيء يعني ان قوله انت علي حرام ليس بطلاق فان قلت لم خصصت الشيء بالطلاق قلت لما سيأتي في سورة التحريم ان ابن عباس قال في الحرام يكفر اليمين كذا في الكرماني والفتح واستدل على ما ذهب اليه بقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة يشير بذلك الى قصة التحريم المذكورة في الحديث الآتي او الى قصة تحريم مارية ١٢ ف خ ٥ـــه قوله ولن اعود له زاد في رواية هشام ... وقد حلفت لا تخبري بذلك احدا وبهذه الزيادة تظهر مناسبة قوله في رواية حجاج بن محمد فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك قال عياض حذفت هذه الزيادة من رواية حجاج بن محمد فصار النظم مشكلا فزال الاشكال برواية هشام بن يوسف ١٢ فتح ٦ـــه قوله واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا قال الشيخ ابن حجر في الفتح هذا القدر بقية الحديث وكنت اظنه من ترجمة البخاري على ما جرى من ذكره من رواية النسفي حتى وجدته مذكورا في آخر الحديث عند مسلم وكان المعنى واما المراد بقوله تعالى واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا فهو لاجل قوله بل شربت عسلا والنكتة فيه ان هذه الآية داخلة في الآيات الماضية لانها قبل قوله ان تتوبا الى الله واتفقت الروايات عن البخاري على هذا الا النسفي فوقع عنده بعد قوله فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك ما صورته قوله تعالى ان تتوبا لعائشة وحفصة واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا فجعل بقية الحديث ترجمة للحديث الذي يليه والصواب ما وقع عند الجماعة لموافقة مسلم وغيره على ان ذلك من بقية حديث عبيد بن عمير ... ١٢ ٧ـــه قوله فدخل على حفصة الخ هذا الحديث من طريق هشام بن عروة

عن ابيه عن عائشة فيه ان شرب العسل كان عند حفصة والحديث الاول من طريق عبيد بن عمير عن عائشة فيه ان شرب العسل كان عند زينب بنت جحش هذا ما في الصحيحين واخرج ابن مردويه من طريق ابن ابي مليكة عن ابن عباس ان شرب العسل كان عند سودة وان عائشة وحفصة هما اللتان تواطأتا على وفق ما في رواية عبيد بن عمير وان اختلف في صاحبة العسل وطريق الجمع بين هذا الاختلاف الحمل على التعدد فلا يمتنع تعدد السبب للامر الواحد فان جنح الى الترجيح فرواية عبيد بن عمير اثبت لموافقة ابن عباس لها على ان المتظاهرتين حفصة وعائشة على ما تقدم والراجح ايضا ان صاحبة العسل زينب لا سودة لان طريق عبيد بن عمير اثبت من طريق ابن ابي مليكة ويرجحه ايضا ما مضى في كتاب الهبة عن عائشة ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن حزبين انا وسودة وحفصة وصفية في حزب وزينب بنت جحش وام سلمة والباقيات في حزب فهذا يرجح ان زينب هي صاحبة العسل ولهذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزبها والله اعلم كذا في الفتح ١٢ ٨ـــه قوله العرفط بضم المهملة والفاء بينهما راء ساكنة وآخره مهملة هو الشجر الذي صمغه المغافير قال ابن قتيبة هو نبات مر له ورقة عريضة تفترش بالارض وله شوكة وثمرة بيضاء كالقطن مثل زر القميص وهو خبيث الرائحة ١٢ فتح

لعـه كناية من الجماع الخفيف ... سقط لفظ باب من رواية النسفي ١٢ ف صـه اي انه سمع الربيع ولفظا ... وقيل ... على اللفظ قال ١٢ ف سـه فيه ثلثة من التابعين ... ١٢ ع عـه في المغرب الاسوة اسم من ائتسى به اذا اقتدى به واتبعه ١٢ ع لـه جمع مغفور بالضم او صمغ له رائحة كريهة ... ١٢ العـه لم اقف على تعيينها واظنها حفصة ١٢ ف عـه بكسر الراء وسكون الميم ... وهو من الشجر التي ترعاها الابل وهو من الحمض ١٢ ف ع عـه كذا للاكثر وخالفهم حماد بن سلمة عن هشام بن عروة فقال الفجر ويمكن الجمع بان الذي كان يقع في اول النهار ... والذي في آخره معه جلوس واستيناس ... لكن المحفوظ في حديث عائشة ذكر العصر ورواية حماد بن سلمة شاذة ١٢ فتح سـه اي فيقبل ويباشر من غير جماع كما في الرواية الاخرى ١٢ ف لمعـه وفي رواية وكان يكره ان يوجد منه ريح كريهة لانه ياتيه الملك ١٢ ف صـه بفتح الجيم والراء المهملة اي رعت نحل هذا العسل الذي شربته الشجر المعروف بالعرفط ١٢ ف

عـه كذا للكشميهني وللاكثر ليست اي ... وهي قوله انت علي حرام او محرمة ١٢ ف

وسأقولُ ذلك وقولي انتِ يا صفيّةُ ذاك قالت تقول سودةُ فواللهِ ماهو الّا ان قام على الباب فاردتُ ان اُبادِيَه بما امرتني فرَقًا منكِ فلمّا دنا منها قالت له سودة يا رسول الله اكلتَ مغافيرَ قال لا قالت فما هذه الريحُ التي اَجِدُ منك قال سقتني حفصةُ شربةَ عسلٍ فقالت جَرَسَتْ نحلُه العُرفُطَ فلمّا دار اليّ قلتُ له نحوَ ذلك فلمّا دار الى صفيةَ قالت له مثلَ ذلك فلمّا دار الى حفصةَ قالت يا رسول الله الا اَسقيك منه قال لا حاجةَ لي فيه قالت تقول سودة واللهِ لقد حرمناه قلت لها اسكتي

باب لا طلاقَ قبل النكاح وقولِ الله تعالى يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوْهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّوْنَهَا فَمَتِّعُوْهُنَّ وَسَرِّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا وقال ابن عباس جعل الله الطلاقَ بعدَ النكاح ويُرْوٰى في ذلك عن عليٍّ وسعيد بن المسيّب وعروة بن الزبير وابي بكر بن عبد الرحمٰن وعُبيد الله بن عبد الله بن عتبة وابان بن عثمان وعلي بن حسين وشُريح وسعيد بن جبير والقاسم وسالم وطاوس والحسن وعكرمة وعطاء وعامر بن سعد وجابر بن زيد ونافع بن جبير ومحمد بن كعب وسليمان بن يسار ومجاهد والقاسم بن عبد الرحمٰن وعمرو بن هرم والشعبي انها لا تطلق

باب اذا قال لامرأته وهو مكرَه هذه اختي فلا شيءَ عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم لسارة هذه اختي وذلك في ذات الله عزوجل

باب الطلاق في الاغلاق والكره والسكران والمجنون وامرهما والغلط والنسيان في الطلاق والشرك وغيره لقول النبي صلى الله عليه وسلم الاعمالُ بالنية ولكل امرئٍ ما نوى وتلا الشعبي لَا تُؤَاخِذْنَاۤ اِنْ نَّسِيْنَاۤ اَوْ اَخْطَاْنَا وما لا يجوز من اقرار الموسوس وقال النبي صلى الله عليه وسلم للذي اقرّ على نفسه ابك جنون وقال عليٌّ بقر حمزةُ خواصرَ شارفيّ فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يلوم حمزةَ فاذا حمزةُ قد ثَمِلَ محمرّةً عيناه ثم قال حمزة وهل انتم الا عبيدٌ لابي فعرف النبي صلى الله عليه وسلم انه قد ثَمِلَ فخرج وخرجنا معه وقال عثمان ليس لمجنونٍ ولا لسكرانَ طلاقٌ وقال ابن عباس طلاق السكران والمستكرَه ليس بجائز وقال عقبة بن عامر لا يجوز طلاق الموسوس وقال عطاء اذا بدأ بالطلاق فله شرطه وقال نافع طلّق رجل امرأته البتةَ ان خرجت فقال ابن عمر ان خرجت فقد بتّت منه وان لم تخرج فليس بشيء وقال الزهري فيمن قال ان لم افعل كذا وكذا فامرأتي طالق ثلثا يُسأل عما قال وعقد عليه قلبه حين حلف بتلك اليمين فان سمّى اجلا اراده وعقد عليه قلبه حين حلف جُعل ذلك في دينه وامانته وقال ابراهيم ان قال لا حاجة لي فيك نيّتُه وطلاق كل قوم بلسانهم وقال قتادة اذا قال اذا حملتِ فانتِ طالقٌ ثلثا يغشاها عند كل طهرٍ مرةً فان استبان

ذلك ١ قال ٢ اباد ثه ٣ امرتيني ٤ نبه ٥ الجرست ٦ لقوله ٧ عزوجل ٨ يُروى ٩ ابن ابي طالب ١٠ وسالم ١١ المكره ١٢ الشرك ١٣ بُتّت ١٤ بانت ١٥ تخرجي

ـــ ١ ـــ قوله اباديه من المبادات لابن عساكر وفي اكثر الروايات بالموحدة من المبادأة وهي بالهمزة في رواية ابي اسامة اباده من المبادرة كذا في الفتح ١٢ ـــ ٢ ـــ قوله لا طلاق قبل النكاح وقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا الخ قال ابن التين احتجاج بهذه الآية على عدم الوقوع لا دلالة فيه وقال ابن المنير ليس فيها دليل لانها اخبار عن صورة وقع فيها الطلاق بعد النكاح ولا حصر هناك كذا في العيني ١٢ ـــ ٣ ـــ قوله ويروى في ذلك الخ صيغة التمريض توهى الى انه ليس عنده خبر مرفوع صحيح فيه كذا في العيني لكن عبارة الترجمة يشعر بان المختار عنده ذلك خبر جاري قال الكرماني مقصوده من تعداد هؤلاء الى عدة الثلاثة والعشرين من العلماء والافاضل الاشعار بانه يكاد ان يكون اجماعا على انه لا تطلق قبل النكاح واعلم انهم كلهم تابعيون الا الاول لم يعني عليا فانه صحابي والا ابن هرم فانه من تبع التابعين قال في الفتح وقد تجوز البخاري في نسبة جميع من ذكر عنهم الى القول بعدم الوقوع مطلقا مع ان بعضهم يفصل وبعضهم يختلف عليه ولعل ذلك هو النكتة في تصديره النقل عنهم بصيغة التمريض والمسئلة من الخلافيات الشهيرة وللعلماء فيها مذاهب الوقوع مطلقا وعدم الوقوع مطلقا والتفصيل بين اذا عمم او عيّن ومنهم من توقف فقال بعدم الوقوع الجمهور كما تقدم وهو قول الشافعي وابن مهدي واحمد واسحٰق وقال بالوقوع مطلقا ابو حنيفة واصحابه وقال بالتفصيل مالك والثوري والليث وغيرهم كذا في الفتح قال في المرقاة ومذهبنا انه اذا اضاف الطلاق الى سببية الملك صح كما اذا قال لاجنبية ان نكحتك فانت طالق وهو مروي عن عمر وابن مسعود وابن عمر والجواب عن الاحاديث المذكورة فيها انها محمولة على نفي التنجيز انه هو الطلاق اما المعلق به فليس به بل عزمه ان يصير طلاقا وذلك عند الشرط والحمل ما توارث السلف كالشعبي والزهري انتهى مختصرا جدا ١٢ ـــ ٤ ـــ قوله قال ابراهيم الخ وتعقب بعض الشراح بانه لم يقع في قصة ابراهيم اكراه وهو كذلك ولكن لا تعقب على البخاري لانه اراد بذكر قصة ابراهيم الاستدلال على ان من قال ذلك في حالة الاكراه لا يضره قياسا على ما وقع في قصة ابراهيم لانه انما قال ذلك خوفا من الملك ان يغلبه على سارة ١٢ فتح ـــ ٥ ـــ قوله باب الطلاق في الاغلاق اي الاكراه واختلفوا فيه قال الحنفية لا يصح طلاق المكره وبه قال الشعبي والنخعي والثوري وقالت الائمة الثلثة يقع وعليه الجمهور قال علماء الشرك اعظم من الطلاق وقرره الشافعي بان الله لما وضع الكفر عمن تلفظ به حال الاكراه فيسقط ما هو دونه بطريق الاولى والى هذه النكتة اشار البخاري بعطف الشرك على الطلاق في الترجمة ملتقط من المرقاة والفتح ١٢ ـــ ٦ ـــ قوله والغلط والنسيان في الطلاق والشرك وغيره اي اذا وقع من المكلف ما يقتضي الشرك غلطا او نسيانا هل يحكم عليه به واذا كان لا يحكم عليه به فليكن الطلاق كذلك وقوله وغيره اي غير الشرك مما هو دونه واختلفوا في طلاق الناسي والمخطي والمشرك ١٢ فتح ـــ ٧ ـــ قوله لقول النبي صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنية الخ اشار بهذا الى ان اعتبار هذه الاشياء المذكورة بالنية لان الحكم في الاصل انما يتوجه على العاقل المختار العامد الذاكر فالمكره غير مختار والسكران وكذا المجنون غير عاقل والناسي غير ذاكر ١٢ عيني ـــ ٨ ـــ قوله وقال عثمان الخ ذكر البخاري اثر عثمان ثم اثر ابن عباس استظهارا لما دل عليه حديث علي في قصة حمزة وذهب الى عدم وقوع طلاق السكران جماعة من التابعين وبه قال ربيعة والليث واسحٰق والمزني واختاره الطحاوي وقال بوقوعه طائفة من التابعين وبه قال الثوري ومالك وابو حنيفة وهو اصح قولي الشافعي كذا في الفتح ١٢ ـــ ٩ ـــ قوله فقد بتت بضم الموحدة وشدة الفوقية على بناء المجهول ومناسبة ذكر هذا هنا وان كانت المسائل المتعلقة بالنية تقدمت موافقة ابن عمر للجمهور في ان لا فرق في الشرط بين ان يتقدم او يتأخر وبهذا تظهر مناسبة اثر عطاء وكذا ما بعده كذا في فتح الباري ١٢ ـــ ١٠ ـــ قوله يغشاها عند كل طهر مرة لاحتمال انه بالجماع الاول صارت حاملا فطلقت به وقال ابن سيرين يغشاها حتى تحمل وبه قال الجمهور ١٢ عيني ق ـــ ١١ ـــ كانه اجتنبها لا وقع عنه من قوله والنسوة انما ثبت على او نشأت من شربه رغبة شكره فتركه ما بالمادة ١٢ ف ـــ ١٢ ـــ كانها خشيت ان تفشو ذلك فيظهر ما دبرتين كيدها لحفصة ١٢ ـــ ١٣ ـــ هو من تبع التابعين وعلي صحابي وسواهم كلهم تابعيون ١٢ ك ـــ ١٤ ـــ قال ابن بطال اراد بذلك ان من كره ان يقول لامرأته يا اختي ١٢ ف ـــ ماء اي لاجله ومعناه اي انما قال قولا بالتأويل لاجل جانب الله خوفا من تسلط الكافر على المؤمنة ١٢ خ ـــ ماعـه ـــ معناه بل عقلهما والمراد يختلف ١٢ ف ـــ ماعـه ـــ اي قرأ عامر بن شراحيل الشعبي حين سئل عن طلاق الناسي والمخطي ١٢ ع ـــ ماسـه ـــ استدل به على عدم وقوع طلاق الناسي والمخطي والاستدلال به ظاهر ١٢ ع ـــ ماللعـه ـــ على صيغة اسم الفاعل والوسوسة حديث النفس ولا مؤاخذة به ١٢ خ ـــ ماعـه ـــ لان الوسوسة حديث النفس ولا مؤاخذة به ١٢ ف ـــ ماسـه ـــ يعني لا يلزم ان يكون الشرط مقدما على الطلاق بل تقديم الشرط وتاخيره سواء ١٢ ع خ ـــ ماعـه ـــ اي يقع عند وجود الشرط ١٢ خ ومرقاة ـــ عـه ـــ اي يدين فيما بينه وبين الله تعالى ١٢ ف ع قس ـــ عـه ـــ اي يدين بينه وبين الله تعالى ويفوض اليه ١٢ ك ـــ سـه ـــ يعني هو كناية تعتبر قصده فان نوى الطلاق وقع وان لا فلا ١٢ ـــ للعـه ـــ اي قال ابراهيم طلاق كل قوم من عربي وعجمي جائز بلسانهم ١٢ ع

(قوله باب الطلاق في الاغلاق والكره والسكران) وفيه قول حمزة وهل انتم الا عبيد لابي اي انه صدر منه هذا القول حال السكر فلم يعتبر شرعا ولم يعاقب عليه فعلم ان كلام السكران لا عبرة به وفيه انه كذلك حين كون السكر حلالا واما اذا يقاربه بعد ان صار حراما والله تعالى اعلم اهـ سندي

حملها فقد بانت وقال الحسن اذا قال الحقي باهلك نيته وقال ابن عباس الطلاق عن وطر والعتاق ما اريد به وجه الله وقال الزهري ان قال ما انت بامرأتي نيته وان نوى طلاقا فهو ما نوى وقال علي الم تعلم ان القلم رفع عن ثلثة عن المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ وقال علي وكل الطلاق جائز الا طلاق المعتوه ٥٢٦٩ حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن زرارة بن اوفى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تجاوز عن امتي ما حدثت به انفسها ما لم تعمل او تكلم قال قتادة اذا طلق في نفسه فليس بشيء ٥٢٧٠ حدثنا اصبغ قال اخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة عن جابر ان رجلا من اسلم اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال انه قد زنى فاعرض عنه فتنحى لشقه الذي اعرض فشهد على نفسه اربع شهادات فدعاه فقال هل بك جنون هل احصنت قال نعم فامر به ان يرجم بالمصلى فلما اذلقته الحجارة جمز حتى ادرك بالحرة فقتل ٥٢٧١ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال اتى رجل من اسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فناداه فقال يا رسول الله ان الاخر قد زنى يعني نفسه فاعرض عنه فتنحى لشق وجهه الذي اعرض قبله فقال يا رسول الله ان الاخر قد زنى فاعرض عنه فتنحى لشق وجهه الذي اعرض قبله فقال له ذلك فاعرض فتنحى له الرابعة فلما شهد على نفسه اربع شهادات دعاه فقال هل بك جنون قال لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه وكان قد احصن ٥٢٧٢ وعن الزهري قال اخبرني من سمع جابر بن عبد الله الانصاري قال كنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصلى بالمدينة فلما اذلقته الحجارة جمز حتى ادركناه بالحرة فرجمناه حتى مات

باب الخلع وكيف الطلاق فيه وقول الله تعالى ولا يحل لكم ان تاخذوا مما آتيتموهن شيئا الى قوله الظلمون واجاز عمر الخلع دون السلطان واجاز عثمان الخلع دون عقاص رأسها وقال طاؤس الا ان يخافا الا يقيما حدود الله فيما افترض لكل واحد منهما على صاحبه في العشرة والصحبة ولم يقل قول السفهاء لا يحل حتى تقول لا اغتسل لك من جنابة ٥٢٧٣ حدثنا ازهر بن جميل قال حدثنا عبد الوهاب الثقفي قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما اعتب عليه في خلق ولا دين ولكني اكره الكفر في الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتردين عليه

همته ٢ بن ابي طالب الثلثة طلاق ٢ وقال قتادة اذا طلق في نفسه فليس بشيء ٢ ابي بها اخبرنا ٢ ابن عبد الرحمن ٢ له اربعا ٢ قال لا قال الاقصر لشقه الاقصر لشقه فقال فا ٢ فلمت قوله عز وجل ٢ الا ان يخافا الا يقيما حدود الله

١ قوله الطلاق عن وطر الوطر بفتحتين الحاجة وقال اهل اللغة ولا يبنى بها فعل اي لا ينبغي للرجل ان لا يطلق امرأته الا عند الحاجة كالنشوز ونحوه بخلاف العتق فانه لله وهو مطلوب دائما كذا في العيني والكرماني والفتح ١٢ ٢ قوله وقال الزهري ان قال ما انت بامرأتي الخ اي قال محمد بن مسلم ان قال رجل لامرأته ما انت بامرأتي تعتبر نيته فان نوى طلاقا وقع وبه قال مالك وابو حنيفة والا وزاعي وقال ابو يوسف ومحمد ليس بطلاق كذا في العيني وقال القسطلاني لان نفي النكاح ليس طلاقا بل كذب فهو كقوله والله لم اتزوجك وقوله والله ما انت لي بامرأة وقال المالكية ان قال لها لست لي بامرأة وما انت لي بامرأة ولم اتزوجك لا شيء عليه في الكل الا ان ينوي به الطلاق انتهى وتمامه في الفتح ١٢ ٣ قوله قال علي الم تعلم الخ اي قال علي بن ابي طالب الم تعلم مخاطبا به عمر بن الخطاب وذلك ان عمر اتي بمجنونة قد زنت وهي حبلى فاراد ان يرجمها فقال علي الم تعلم الخ وذكره بصيغة الجزم لانه حديث ثابت وقال ابن المنذر ثبت ان رسول الله صلعم قال رفع القلم الحديث كذا في العيني قال في الهداية ولا يقع طلاق الصبي والمجنون والنائم لقوله عليه السلام كل طلاق جائز الا طلاق الصبي والمجنون والنائم ولان الاهلية بالعقل المميز وهما عديما العقل والنائم عديم الاختيار انتهى ١٢ ٤ قوله الا طلاق المعتوه هكذا اخرجه سعيد بن منصور وفيه حديث مرفوع اخرجه الترمذي مثل قول علي وزاد في آخره المغلوب على عقله وهو من رواية عطاء بن عجلان وهو ضعيف جدا والمراد بالمعتوه وهو بفتح الميم وسكون المهملة وضم المثناة وسكون الواو بعدها هاء الناقص العقل فيدخل فيه الطفل والمجنون والسكران والجمهور على عدم اعتبار ما يصدر منه وفيه خلاف قديم وذكر ابن ابي شيبة من طريق نافع ان المحبر بن عبد الرحمن طلق امرأته وكان معتوها فامرها ابن عمر بالعدة فقيل له انه معتوه فقال اني لم اسمع الله استثنى للمعتوه طلاقا ولا غيره وذكر ابن ابي شيبة عن الشعبي وابراهيم وغير واحد مثل قول علي ١٢ ف ٥ قوله ما لم تعمل اي في العمليات او تكلم في القوليات فان قلت قالوا من عزم على ترك واجب او فعل محرم ولو بعد عشر سنين مثلا عصى في الحال قلت المراد بحديث النفس ما لم يبلغ الى حد الجزم ولم يستقر اما اذا عقد قلبه واستقر عليه فهو مؤاخذ بذلك كرماني ومر بيانه في ٢٠٠٠ ١٢ ٦ قوله فلما اذلقته الحجارة اي اصابته بحدها وقلق لها حتى عده بك قوله جمز بفتح الجيم والميم وبالزاي اي اسرع هاربا وسيأتي الحديث مع شرحه في الحدود ان شاء الله تعالى والمراد منه هنا ما اشار اليه في الترجمة من قوله هل بك جنون فان مقتضاه لو كان مجنونا لم يعمل باقراره كذا في فتح الباري ١٢ ٧ قوله فلما شهد على نفسه الخ احتج بهذا الحديث من يشترط التكرار في الاقرار بالزنا وقال لا يجب حد الزنا على المقر بالزنا حتى يقر به على نفسه اربع مرات وهو قول سفيان الثوري وابن ابي ليلى والحكم بن عتيبة وابي حنيفة واصحابه واحمد في الاصح واسحق واحتجوا فيما ذهبوا اليه بقوله فشهد على نفسه اربع شهادات وقال حماد بن ابي سليمان وعثمان البتي والحسن بن حي ومالك والشافعي واحمد في رواية وابو ثور اذا اقر الزاني مرة واحدة يجب عليه الحد ولا يحتاج الى مرتين او اكثر وبه ليلى انه قال صلى الله عليه وسلم اغد يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها ولم يشترط عددا ملتقط من العيني والكرماني ١٢ ٨ قوله باب الخلع بضم المعجمة وسكون اللام مأخوذ من خلع الثوب والنعل ونحوهما وذلك لان المرأة لباس الرجل كما قال تعالى هن لباس لكم وانتم لباس لهن انما جاء مصدره بالضم تفرقة بين الاجرام والمعاني كذا في العيني قوله وكيف الطلاق فيه قال الطيبي نقلا عن المظهر اختلف في انه لو قالت خالعتك على كذا فقال قبلت وحصلت الفرقة بينهما هل هي طلاق ام فسخ فمذهب ابي حنيفة ومالك واصح قولي الشافعي انه طلاق بائن كما لو قال لها طلقتك ومذهب احمد واحد قولي الشافعي انه فسخ ١٢ ٩ قوله واجاز عثمان الخ اي اجاز عثمان بن عفان الخلع دون عقاص رأسها اي رأس المرأة والعقاص بكسر العين جمع عقيصة او عقصة وهي الضفيرة وقيل هو الخيط الذي تعقص به اطراف الذوائب قال ابن الاثير والاول الوجه والمعنى ان المختلعة اذا افتدت نفسها من زوجها بجميع ما تملك كان له ان ياخذ ما دون شعرها من جميع ملكها كذا في المجمع والعيني قال ابن بطال ذهب الجمهور الى انه يجوز للرجل ان ياخذ في الخلع اكثر مما اعطاها وقال مالك لا ارى احدا ممن يقتدى به يمنع ذلك لكن ليس من مكارم الاخلاق قاله في الفتح ١٢ ١٠ قوله ولم يقل قول السفهاء يعني ان طاؤسا لم يقل قول السفهاء ان الخلع لا يحل حتى تقول المرأة لا اغتسل لك من جنابة اي تمتنع من تمكينه من وطئها بل اجاز الخلع اذا لم تقم المرأة بما افترض عليها لزوجها في العشرة والصحبة وقال في الفتح هذا التعليق اختصره البخاري من اثر وصله عبد الرزاق قال انا ابن جريج اخبرني ابن طاؤس قال قلت له ما كان ابوك يقول في الفداء قال كان يقول ما قال الله تعالى الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله ولم يكن يقول قول السفهاء لا يحل حتى تقول لا اغتسل لك من جنابة ولكن يقول الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله فيما افترض لكل واحد منهما على صاحبه في العشرة والصحبة انتهى ١٢ ١١ قوله ما اعتب عليه بضم الفوقية وكسرها من عتب عليه اذا وجد عليه وفي بعضها اعيب بالتحتية اي لا اعتب عليه ولا اريد مفارقته لسوء خلقه ولا لنقصان دينه ولكن اكره بطبعها فاخاف على نفسي في الاسلام ما ينافي مقتضى الاسلام ١٢ ك ١ ع ١٢ ح البصري ع اي المجنون الذي في عقله نقصان واختلال ١٢ لمعات ص هذا قول الجمهور وخالف ابن سيرين وابن شهاب فقالا تطلق وهي رواية عن مالك ١٢ فتح ل اي مصلى العيد والاكثر على انه مصلى الجنائز وهو بقيع الغرقد ١٢ ك ع بفتح الهمزة المقصورة وكسر المعجمة اي المتاخر عن السعادة ١٢ ك م بفتح الجيم والميم والزاي اي فر مسرعا ١٢ ما ع اي جميلة او حبيبة او مريم اقوال بسطها في الفتح وغيره ١٢

حديقته قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديقة وطلقها تطليقة حدثني اسحق الواسطي قال حدثنا خالد عن
خالد الحذاء عن عكرمة ان اخت عبد الله بن ابي بهذا وقال تردين حديقته قالت نعم فردتها وامره يطلقها وقال ابراهيم بن طهمان
عن خالد عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم وطلقها وعن ابن ابي تميمة عن عكرمة عن ابن عباس انه قال جاءت امرأة ثابت بن قيس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني لا اعتب على ثابت في دين ولا خلق ولكني لا اطيقه فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فتردين عليه حديقته قالت نعم حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك المخرمي قال حدثنا قراد ابو نوح حدثنا جرير بن حازم عن
ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ما انقم على ثابت
في دين ولا خلق الا اني اخاف الكفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتردين عليه حديقته فقالت نعم فردت عليه وامره ففارقها حدثنا
سليمن قال حدثنا حماد عن ايوب عن عكرمة ان جميلة فذكر الحديث **باب الشقاق وهل يشير بالخلع عند الضرر وقوله تعالى وان خفتم
شقاق بينهما فابعثوا حكما من اهله الى قوله خبيرا** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان بني المغيرة استاذنوا في ان ينكح علي ابنتهم فلا اذن **باب لا يكون بيع الامة طلاقا** حدثنا اسمعيل بن
عبد الله قال حدثني ملك عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن القسم بن محمد عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان في بريرة ثلث
سنن احدى السنن انها اعتقت فخيرت في زوجها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعتق ودخل رسول الله صلى الله عليه
وسلم والبرمة تفور بلحم فقرب اليه خبز وادم من ادم البيت فقال الم ار برمة فيها لحم قالوا بلى ولكن ذلك لحم تصدق به على بريرة
وانت لا تاكل الصدقة قال عليها صدقة ولنا هدية **باب خيار الامة تحت العبد** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة وهمام عن قتادة
عن عكرمة عن ابن عباس قال رأيته عبدا يعني زوج بريرة حدثنا عبد الاعلى بن حماد قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن عكرمة

قال ابو عبد الله لا يتابع فيه عن ابن عباس ، ثنا ، ان ، بطلاقها ، فطلقها ، ايوب ، لكن ، عليه السلام ، فردتها ، ثني ، قال ، رسول الله ، بن قيس ، تردين ، بن حرب ، الضرورة ، الضرب ، قول الله ، وفي قوله ، وحكما من اهلها ، تعالى ، الزهري ، لهم ، طلاقها ، كانت ، عتقت ، البرمة ، هو عن

---

١ قوله وطلقها امر ارشاد واصلاح لا ايجاب ووقع في رواية جرير بن حازم فردت عليه وامره ففارقها واستدل بهذا على ان الخلع ليس بطلاق وفيه نظر فليس في الحديث ما يثبت ذلك ولا ما ينفيه فان قوله طلقها الخ في احاديث الباب يحتمل ان يراد طلقها على ذلك فيكون طلاقا صريحا على عوض وليس البحث فيه انما الاختلاف فيما اذا وقع لفظ الخلع او ما كان في حكمه من غير تعرض للطلاق بصراحة ولا كناية هل يكون الخلع طلاقا او فسخا وكذلك ليس فيه التصريح بان الخلع وقع قبل الطلاق او بالعكس كذا في فتح الباري ١٢ ٢ قوله وعن ابن ابي تميمة عطف على قوله عن خالد عن عكرمة يعني وقال ابراهيم بن طهمان ايضا عن ايوب بن ابي تميمة السختياني واسم ابي تميمة كيسان يروي عن عكرمة عن ابن عباس موصولا الى آخره عيني قال في الفتح اشار البخاري الى انه اختلف على ايوب ايضا في وصله وارساله فاتفق ابراهيم بن طهمان وجرير بن حازم على وصله وخالفهما حماد بن زيد فقال عن ايوب عن عكرمة مرسلا انتهى ١٢ ٣ قوله هل يشير بالخلع فاعل يشير محذوف وهو الحكم من احد الزوجين او الولي لهم اذا ترافعا اليه ليوفق الواحد منهما والقرينة الحالية والمقالية تدلان على ذلك قوله عند الضرورة ومنه التسمي الضرر اي لاجل الضرر الحاصل لاحد الزوجين او لهما قوله وان خفتم شقاق بينهما الخ قال ابن بطال اجمع العلماء على ان المخاطب بقوله تعالى وان خفتم الحكام وان المراد بقوله ان يريدا اصلاحا الحكمان وان الحكمين يكون احدهما من جهة الرجل والآخر من جهة المرأة الا ان لا يوجد من اهلهما من يصلح لذلك فيجوز ان يكون من الاجانب ممن يصلح لذلك وانهما اذا اختلفا لم ينفذ قولهما وان اتفقا نفذ في الجمع بينهما من غير توكيل واختلفوا فيما اذا اتفقا على الفرقة فقال مالك والاوزاعي واسحق ينفذ بغير توكيل ولا اذن من الزوجين وقال الكوفيون والشافعي واحمد يحتاجون الى الاذن فاما مالك ومن تابعه فالحقوه بالعنين والمولى فان الحاكم يطلق عليهما فكذلك هذا وجرى ابو ثور على الاصل وهو ان الطلاق بيد الزوج فان اذن في ذلك والا طلق عليه الحاكم كذا في الفتح والعيني ١٢ ٤ قوله لا يكون بيع الامة طلاقا قال ابن بطال اختلف السلف هل يكون بيع الامة طلاقا فقال الجمهور لا يكون بيعها طلاقا وروي عن ابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب ومن التابعين عن ابن المسيب والحسن ومجاهد قالوا يكون طلاقا وتمسكوا بظاهر قوله تعالى والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم وحجة الجمهور حديث الباب وهو ان بريرة عتقت فخيرت في زوجها فلو كان طلاقها يقع بمجرد البيع لم يكن للتخيير معنى فسخ وحديث الباب سبق مرارا في العتق والزكوة والصلوة وسيأتي قال العيني والمطابقة للترجمة من حيث ان العتق اذا لم يكن طلاقا فالبيع بالطريق الاولى ولو كان ذلك طلاقا لما خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ١٢ ٥ قوله باب خيار الامة تحت العبد قال النووي اجمعت الامة على انها اذا عتقت كلها تحت زوجها وهو عبد كان لها الخيار في فسخ النكاح فان كان حرا فلا خيار عند مالك والشافعي والجمهور وقال ابو حنيفة لها الخيار واحتج برواية من روى ان زوجها كان حرا واحتج الجمهور بانها قضية واحدة والروايات المشهورة ان زوجها كان عبدا قال الحفاظ ورواية من روى انه كان حرا غلط وشاذة مردودة لمخالفتها المعروف في رواية الثقات ويؤيده ايضا قول عائشة قالت كان عبدا ولو كان حرا لم يخيرها رواه مسلم وفي هذا الكلام دليلان احدهما اخبارها انه كان عبدا وهي صاحبة القضية والثاني قولها لو كان حرا لم يخيرها ومثل هذا لا يكاد احد يقوله الا توقيفا انتهى قلت اما قوله الروايات المشهورة ان زوجها كان عبدا فالمراد بها ما وقع في حديث عائشة انه كان عبدا وكذلك في حديث ابن عباس عند الشيخين وفي حديث صفية بنت عبيد عند النسائي قالت كان زوج بريرة عبدا وسنده صحيح فرواية عائشة تقتضي ترجيح انه كان حرا وذلك ان رواة هذا الحديث عن عائشة ثلثة الاسود وعروة وعبد الرحمن بن القاسم فاما الاسود فلم يختلف فيه عن عائشة انه كان حرا واما عروة ففيه روايتان صحيحتان احداهما انه كان حرا والاخرى انه كان عبدا واما عبد الرحمن بن القاسم ففيه روايتان صحيحتان احداهما انه كان حرا والاخرى الشك فلم يبق ما يعارض الا حديث ابن عباس وحديث صفية فالجمع بان يقال انه كان في الاصل عبدا ثم صار حرا واما ما روي عن ابن عباس انه كان عبدا حين اعتقت فمحمول على عدم اطلاع ابن عباس على الحرية وانما قلنا بذلك لان عائشة صاحبة القصة ثبت عنها قولها انه كان حرا حين اعتقت وهي اعرف بلسان بريرة من ابن عباس واما قولها لو كان حرا لم يخيرها فهو متعقب بان [illegible] في آخر الحديث وهي مدرجة من قول عروة بين ذلك في رواية مالك وابي داؤد والنسائي واما دعوى ان ذلك لا يقال الا بتوقيف فمردودة فان للاجتهاد فيها مجالا ومن جملة ذلك ما ذكره الشافعية انما جعل لها الخيار تحت العبد لفضل الحرية على الرق وهذا كلام لا [illegible] من الشارع صلعم اصلا وعلى كل حال فلم يصح ذلك عن عائشة اصلا وانما هو قول عروة كيف وقد صح عنها ما اخرجه الترمذي حدثنا هناد حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان زوج بريرة حرا فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا كله ملتقط من شرح المسند للشيخ السندي وفتح القدير لابن الهمام وقال الترمذي وروى غير واحد عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة كان زوج بريرة حرا فخيرها رسول الله صلعم وكذا روى ابو عوانة عن الاعمش قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من التابعين ومن بعدهم وهو قول سفين الثوري واهل الكوفة قال العيني وبه قال محمد بن سيرين وابو ثور ومجاهد والشعبي والنخعي وطاؤس وفي المسند لابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة الحديث ١٢

٦ اي اخت عبد الله بن عبد الله بن ابي نسبه الى جده ١٢ ك ٧ بضم المثناة وكسرها من العتاب ١٢ توشيح ٨ هو في جميع النسخ بالقاف وذكر الكرماني ان في بعضها [illegible] بالعين المهملة وهو تصحيف فتح وتعقبه العيني في دعوى التصحيف ١٢ ٩ بضم الميم وفتح الخاء وكسر الراء المشددة منسوب الى محلة من محال بغداد ابو جعفر الحافظ قاضي حلوان مات سنة ٢٥٤ كذا في ك ع ١٢ ١٠ بضم القاف وخفة الراء آخره دال مهملة لقب واسمه عبد الرحمن بن غزوان ١٢ ك ١١ يقال نقم من فلان الاحسان اذا جعله مما يؤديه الى كفر النعمة ١٢ مجمع ١٢ اشار بهذا الى ان المرأة التي خالعت ثابت بن قيس جميلة وقد ذكرنا الاختلاف فيه عن قريب ع ١٢ [illegible] ١٣ [illegible] الهمزة فيه للتقرير والتعجب ويجوز ان يكون انكارا ١٢ طيبي [illegible] ١٢ ف ١٤ وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ١٢

عن ابن عباس قال ذلك مغيث عبد بني فلان يعني زوج بريرة كاني انظر اليه يتبعها في سكك المدينة يبكي عليها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال كان زوج بريرة عبدًا اسود يقال له مغيث عبد لبني فلان كاني انظر اليه يطوف وراءها في سكك المدينة **باب** شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان زوج بريرة كان عبدًا يقال له مغيث كاني انظر اليه يطوف خلفها يبكي ودموعه تسيل على لحيته فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعباس يا عباس الا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو راجعتيه قالت يا رسول الله تأمرني قال انما اشفع قالت فلا حاجة لي فيه **باب** **حدثنا** عبد الله بن رجاء قال اخبرنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود ان عائشة ارادت ان تشتري بريرة فابى مواليها الا ان يشترطوا الولاء فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها واعتقيها فانما الولاء لمن اعتق واتي النبي صلى الله عليه وسلم بلحم فقيل ان هذا ما تصدق به على بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة وزاد فخيرت من زوجها **باب** قول الله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم **حدثنا** قتيبة قال حدثنا ليث عن نافع ان ابن عمر كان اذا سئل عن نكاح النصرانية او اليهودية قال ان الله حرم المشركات على المؤمنين ولا اعلم من الاشراك شيئا اكبر من ان تقول المرأة ربها عيسى وهو عبد من عباد الله **باب** نكاح من اسلم من المشركات وعدتهن **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس كان المشركون على منزلتين من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا مشركي اهل حرب يقاتلهم ويقاتلونه ومشركي اهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاتلونه وكان اذا هاجرت امرأة من اهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر فاذا طهرت حل لها النكاح فان هاجر زوجها قبل ان تنكح ردت اليه وان هاجر عبد منهم او امة فهما حران ولهما ما للمهاجرين ثم ذكر من اهل العهد مثل حديث مجاهد وان هاجر عبد او امة للمشركين اهل العهد لم يردوا وردت اثمانهم وقال عطاء عن ابن عباس كانت قريبة بنت ابي امية عند عمر بن الخطاب فطلقها فتزوجها معاوية بن ابي سفيان وكانت ام الحكم ابنة ابي سفيان تحت عياض بن غنم الفهري فطلقها فتزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي **باب** اذا اسلمت المشركة او النصرانية تحت الذمي او الحربي وقال عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها بساعة حرمت عليه وقال داود عن ابراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة

---

۱ قوله وزاد فخيرت وقد اورده في الزكوٰة فلم يذكر هذه الزيادة وقد اخرجه البيهقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه فجعل الزيادة من قول ابراهيم فظهران هذه الزيادة مدرجة وحذفها في الزكوٰة لذلك وانما اوردها هنا مشيرا الى ان اصل التخيير في قصة بريرة ثابت من طرق اخرى ۱۲ ف **۲** قوله قول الله تعالى ولا تنكحوا المشركات الآية لم يجزم البخاري بحكم المسألة لقيام الاحتمال عنده في تاويلها فالاكثر انها على العموم وانها خصت بآية المائدة وعن بعض السلف ان المراد بالمشركات هنا عبدة الاوثان والمجوس ۱۲ ف **۳** قوله ان تقول المرأة ربها عيسى وهو اشارة الى ما قالت النصارى المسيح ابن الله وقالت اليهود عزير ابن الله قد اخذ ابن عمر بعموم قوله يعني ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن حتى كره نكاح اهل الكتاب واشار اليه البخاري بايراده هذا الحديث في الباب وعن ابن عباس ان الله تعالى استثنى من ذلك نساء اهل الكتاب فخصصت هذه الآية بالتي في المائدة وهي قوله عز وجل والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب وقد نكح جماعة من الصحابة نساء نصرانيات ولم يروا بذلك بأسا وقال ابو عبيدة وبهذا جاءت الآثار عن الصحابة والتابعين واهل العلم بعدهم ان نكاح الكتابيات حلال وبه قال مالك والاوزاعي والثوري والكوفيون والشافعي وعامة العلماء عيني وقد قيل ان ابن عمر شذ بذلك ۱۲ ف **۴** قوله وقال عطاء الخ هو معطوف على شيء محذوف كانه كان في جملة احاديث حدث بها ابن جريج عن عطاء ثم قال وقال عطاء وفي هذا الحديث بهذا الاسناد علة كالتي تقدمت في تفسير سورة نوح ص۲۳۳ ج۲ وقد تقدمت الجواب عنها وحاصلها ان ابا مسعود الدمشقي ومن تبعه جزموا بان عطاء المذكور هو الخراساني وان ابن جريج لم يسمع من التفسير وانما اخذه من ابنه عثمان عنه وعثمان ضعيف وعطاء الخراساني لم يسمع من ابن عباس وحاصل الجواب جواز ان يكون عند ابن جريج بالاسنادين لان مثل ذلك لا يخفى على البخاري مع تشدده في شرط الاتصال مع كون الذي نبه على العلة المذكورة هو علي بن المديني شيخ البخاري المشهور وعليه يعول غالبا في هذا الفن خصوصا علل الحديث كذا في الفتح ومر في ص۲۳۳ ج۲ بعض بيانه والله تعالى اعلم ۱۲ **۵** قوله لم تخطب بضم التاء وفتح الطاء مبنيا للمفعول قوله حتى تحيض وتطهر تمسك بظاهره الحنفية واجاب الجمهور بان المراد ثلاث حيض لانها صارت باسلامها وهجرتها من الحرائر بخلاف ما لو سبيت الا ان تكون حاملا فكن لا على وجه العدة بل لبراءة الرحم عندهما لا تنقطع الا بالوضع وعند ابي يوسف ومحمد عليها العدة ووجه قول ابي حنيفة ان العدة انما وجبت اظهارا لخطر النكاح المتقدم ولا خطر لملك الحربي بل اسقط بالآية في المهاجرات وان تمسكوا بعصم الكوافر فلو شرطنا العدة لزم التمسك بعقدة نكاحهن في حال كفرهن من قس ف ۱۲ **۶** قوله مثل حديث مجاهد يحتمل ان يعني بحديث مجاهد الذي وصله بالمفرقة الكلام المذكور بعد هذا وهو قوله وان هاجر عبد او امة للمشركين الخ ويحتمل ان يريد به كلاما آخر يتعلق بنساء اهل العهد وهو اولى لانه قسم المشركين الى قسمين اهل حرب واهل عهد وذكر حكم نساء اهل الحرب ثم حكم ارقائهم فكان اعمال بحكم نساء اهل العهد

مغيث	تبي	للعباس	راجعتيه	فعالت	انا	حدثنا	فاني	ما الليث عن

على حديث مجاهد ثم عقبه بذكر حكم ارقائهم وحديث مجاهد وصل ذلك وصله عبد بن حميد في قوله وان فاتكم شيء من ازواجكم الى الكفار فعاقبتم اي ان اصبتم مغنما من قريش فاعطوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا عوضا ۱۲ **۷** قوله اذا اسلمت المشركة او النصرانية الخ كذا اقتصر على ذكر النصرانية وهو مثال والا فاليهودية كذلك فلو عبر بالكتابية لكان اشمل وكانه راعى لفظ الاثر المنقول في ذلك ولم يجزم بالحكم لاشكال الدليل وقد جرت عادته ان دليل الحكم اذا كان محتملا لا يجزم بالحكم والمراد بالترجمة بيان حكم اسلام المرأة قبل زوجها هل تقع الفرقة بينهما بمجرد اسلامها او يثبت لها الخيار او يوقف فان اسلم استمر النكاح والا وقعت الفرقة بينهما فيه اختلاف مشهور كذا في الفتح قال العيني قال ابن بطال الذي ذهب اليه ابن عباس وعطاء ان اسلام النصرانية قبل زوجها فاسخ لنكاحها لعموم قوله تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن فلم يخص وقت العدة من غيرها وروى مثله عن عمر وهو قول طاؤس وابي ثور وقالت طائفة اذا اسلم في العدة تزوجها هذا قول مجاهد وقتادة وبه قال مالك والاوزاعي والشافعي واحمد واسحٰق وقالت طائفة اذا عرض على زوجها الاسلام فان اسلم فهما على نكاحهما وان ابى ان يسلم فرق بينهما وهو قول الثوري وابي حنيفة اذا كانا في دار الاسلام واما في دار الحرب فاذا اسلمت وهاجرت الينا بانت منه بافتراق الدارين انتهى ۱۲ **ماعجب** بضم الميم وكسر الجيم وبعد التحتية مثلثة ۱۲ قس **ماعجب** هو ابن سلام ويحتمل ان يكون محمد بن المثنى او محمد بن بشار ۱۲ ف ع **ماعجب** لان الغالب ان المحب لا يكون الا محبوبا وبالعكس ۱۲ ك **ماعجب** باثبات الياء لاشباع الكسرة ولو للتمني او للشرط والجزاء محذوف ۱۲ مرقاة **ماعجب** اي اتريد بهذا القول الايجاب علي ۱۲ ف **ماعجب** اي اذا لم تلزمني بذلك لا اختار العود اليه ۱۲ ف **عجب** هذا الحديث صورته صورة الارسال لكن اورده في كفارات الايمان فقال فيه عن الاسود عن عائشة ۱۲ فتح **عجب** وساق في رواية اربعة الى قوله ولو اعجبتكم ۱۲ ف **عجب** اي قصدها والجمهور على انما تعتد عدة الحرة وعن ابي حنيفة يكفي ان تستبرأ بحيضة ۱۲ ف **عجب** اي على فرقتين احدهما المقاتلة والاخرى المعاهدة ۱۲ ع **عجب** من مكة الى المدينة من تمام حرمة الاسلام او الحرية ۱۲ قس **عجب** هو موصول بالاسناد المذكور اولا عن ابن جريج كما بينته قبل ۱۲ ف **عجب** وهي اخت ام سلمة ام المؤمنين وظاهره ان ابا سفيان اسلمت في هذا الوقت وهو ما بين عمرة الحديبية وفتح مكة ۱۲ ف **عجب** اي ابن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم ۱۲ ف **عجب** هو عام يشمل المدخول بها وغيرها ۱۲ ع **عجب** هذا ليس بصريح في المراد ووقع في رواية ابن ابي شيبة فهي املك بنفسها ۱۲ ف **ماعجب** هو ابن ابي الفرات ۱۲ ف **عجب** وعليه الائمة الاربعة ۱۲ قس

من اهل العهد اسلمت ثم اسلم زوجها في العدة اهي امرأته قال لا الا ان تشاء هي بنكاح جديد وصداق وقال مجاهد اذا اسلم في العدة يتزوجها وقال الله تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن وقال الحسن وقتادة في مجوسيين اسلما هما على نكاحهما واذا سبق احدهما صاحبه وابى الآخر بانت لا سبيل له عليها وقال ابن جريج قلت لعطاء امرأة من المشركين جاءت الى المسلمين ايعاوض زوجها منها لقوله تعالى واتوهم ما انفقوا قال لا انما كان ذاك بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اهل العهد وقال مجاهد هذا كله في صلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قريش ٥٢٨٨ حدثنا ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب وقال ابراهيم بن المنذر حدثني ابن وهب حدثني يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كانت المؤمنات اذا هاجرن الى النبي صلى الله عليه وسلم يمتحنهن بقول الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الى اخر الاية قالت عائشة فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات فقد اقر بالمحنة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقررن بذلك من قولهن قال لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقن فقد بايعتكن لا والله ما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط غير انه بايعهن بالكلام والله ما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء الا بما امره الله يقول لهن اذا اخذ عليهن قد بايعتكن كلاما

باب قوله تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر الى قوله سميع عليم فان فاؤا رجعوا ٥٢٨٩ حدثنا اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عن سليمان عن حميد الطويل انه سمع انس بن مالك يقول آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وكانت انفكت رجله فاقام في مشربة له تسعا وعشرين ثم نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهرا قال الشهر تسع وعشرون ٥٢٩٠ حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع ان ابن عمر كان يقول في الايلاء الذي سمى الله تعالى لا يحل لاحد بعد الاجل الا ان يمسك بالمعروف او يعزم الطلاق كما امر الله عز وجل ٥٢٩١ وقال لي اسمعيل حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر اذا مضت اربعة اشهر يوقف حتى يطلق ولا يقع عليه الطلاق حتى يطلق ويذكر ذلك عن عثمان وعلي وابي الدرداء وعائشة واثني عشر رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

باب حكم المفقود في اهله وماله وقال ابن المسيب اذا فقد في الصف عند القتال تربص امرأته سنة واشترى ابن مسعود جارية والتمس صاحبها سنة فلم يجده وفقد فاخذ يعطي الدرهم والدرهمين وقال اللهم عن فلان فان اتى فلي وعلي وقال هكذا فافعلوا باللقطة وقال ابن عباس نحوه وقال الزهري في الاسير يعلم مكانه لا تتزوج امرأته ولا يقسم ماله فاذا انقطع خبره فسنته سنة المفقود ٥٢٩٢ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد عن يزيد مولى المنبعث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن

---

١ نـ عز وجل ٢ نـ باب ٣ نـ فاذا ٤ نـ امته ٥ نـ ايعاوض ٦ نـ ذلك ٧ نـ يحيى ٨ نـ ثني ٩ نـ قال ١٠ نـ كان ١١ نـ امتحن ١٢ نـ اية ١٣ نـ فان فاؤا فان الله غفور رحيم وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم فان ١٤ نـ قال

١٥ نـ عليه السلام ١٦ نـ وكان ١٧ نـ فقال ١٨ نـ الاية التي ١٩ نـ بالطلاق ٢٠ نـ يوقفه ٢١ نـ تربصت ٢٢ نـ فالتمس ٢٣ نـ فلم يجده ٢٤ نـ ابى ٢٥ نـ فلان ٢٦ نـ افعلوا ٢٧ نـ تزوج

١ـ قوله وقال الخ هذا ظاهر في اختياره القول الماضي فانه كلام البخاري وهو استدلال منه لتقوية قول عطاء المذكور في هذا الباب وهو معارض في الظاهر لروايته عن ابن عباس في الباب الذي قبله وهي قوله لم تخطب حتى تحيض وتطهر ويمكن الجمع بينهما لانه كما يحتمل ان يريد بقوله لم تخطب حتى تحيض وتطهر انتظار اسلام زوجها ما دامت في عدتها يحتمل ايضا ان تاخير الخطبة انما هو لكون المعتدة لا تخطب ما دامت في العدة فعلى هذا الثاني لا يبقى بين الخبرين تعارض ١٢ فتح ٢ـ قوله فقد اقر بالمحنة اي الامتحان يشير الى شرط الايمان وهو الاقرار بالتوحيد والرسالة وعدم الاشراك ونحوه والمطابقة للترجمة تتعلق باصل المسئلة التي تضمنت الترجمة ملتقط من العيني والكرماني والفتح ١٢ ٣ـ قوله للذين يؤلون من نسائهم اي يحلفون على ان لا يجامعوهن والايلاء الحلف وتعديته بعلى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدي بمن قوله تربص اربعة اشهر مبتدأ ما قبله خبره والتربص الانتظار والتوقف اضيف الى الظرف على الاتساع اي للمولي حق التلبث في هذه المدة ولا يطالب بفيء ولا طلاق كذا في البيضاوي قال العيني الايلاء في اللغة الحلف والايلاء المذكور في قوله تعالى للذين يؤلون هو الحلف على ترك قربان امرأته اي وطيها اربعة اشهر او اكثر منها كقوله لامرأته والله لا اقربك اربعة اشهر او لا اقربك وهو قول ابي حنيفة واصحابه والثوري ويروى عن عطاء وقال ابن المنذر اكثر اهل العلم قالوا لا يكون الايلاء اقل من اربعة اشهر قال اسحق ومالك والشافعي واحمد وابو ثور الايلاء ان يحلف ان لا يطأ امرأته اكثر من اربعة اشهر وان حلف على اربعة اشهر او فيما دونها لم يكن موليا انتهى مختصرا ١٢ ٤ـ قوله آلى من الايلاء وهو الحلف ولا يريد به الايلاء الفقهي فمن ثم قيل لا وجه لايراد هذا الحديث في هذا الباب لكن وجه العيني من حيث ان المراد بالايلاء في الاية هو الشرعي وفي الحديث اللغوي وهو الحلف فالمعنى لا ينفك عن المعنى الشرعي فمن هذه الحيثية يوجد المطابقة بين الحديث والترجمة واولى المطابقة كما فيه انتهى ١٢ ٥ـ قوله او يعزم الطلاق كما امره الله عز وجل قال في الفتح هو قول الجمهور في ان المدة اذا انقضت يخير الحالف فاما ان يفيء واما ان يطلق وذهب الكوفيون الى انه ان فاء بالجماع قبل انقضاء المدة استمرت عصمته وان مضت المدة وقع الطلاق بنفس مضي المدة قياسا على العدة لانه لا تربص على المرأة بعد انقضائها واخرج الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود وبسند آخر لا بأس به عن علي ان مضت اربعة اشهر ولم يفئ طلقت طلقة بائنة وبسند حسن عن علي وزيد بن ثابت مثله واخرج سعيد بن منصور من طريق جابر بن زيد اذا الى فمضت اربعة اشهر طلقت بائنا ولا عدة عليها واخرج اسمعيل القاضي بسند صحيح عن ابن عباس مثله انتهى مختصرا قال في الهداية ومذهبنا هو المأثور عن عثمان وعلي والعبادلة الثلثة وزيد بن ثابت وكفى بهم قدوة ١٢ ٦ـ قوله واثني عشر رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال العيني قد جاء عن جماعة من الصحابة منها بخلاف ذلك وهو اقوى من الذكر بالاجمال وهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وزيد بن ثابت انتهى ١٢ ٧ـ قوله في اهله وماله كذا اطلق ولم يفصح بالحكم ودخول حكم الاهل يتعلق بابواب الطلاق بخلاف المال لكن ذكره معه استطرادا ١٢ فتح ٨ـ قوله وقال ابن المسيب الخ وصله عبد الرزاق باتم منه عن الثوري عن داود بن ابي هند عنه قال اذا فقد في الصف تربصت امرأته سنة واذا فقد في غير الصف فاربع سنين وان قول ابن المسيب مذهب مالك لكن فرق بين ما اذا وقع القتال في دار الحرب وفي دار الاسلام وفرق مالك بين من فقد في الحرب فتؤجل الاجل المذكور وبين من فقد في غير الحرب فلا تؤجل بل تنتظر مضي العمر الذي يغلب على الظن انه لا يعيش اكثر منه وقال احمد واسحق من غاب عن اهله فلم يعلم خبره لا تاجيل فيه وانما يؤجل من فقد في الحرب او في البحر او نحو ذلك وجاء عن علي اذا فقدت المرأة زوجها لا تزوج حتى يقدم او يموت قال عبد الرزاق بلغني عن ابن مسعود انه وافق عليا في انها تنتظره ابدا وروي من طريق النخعي لا تزوج حتى يستبين امره وهو قول فقهاء الكوفة والشافعي كذا في الفتح قال العيني والكوفيون يقولون لا يقسم ماله حتى يأتي عليه من الزمان ما لا يعيش مثله وقال الشافعي لا يقسم حتى يعلم وفاته انتهى ١٢

ما عـ وهو ظاهر في ان الفرقة تقع باسلام احد الزوجين ولا تنتظر انقضاء العدة ١٢ ف ما سـ وصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح ١٢ ما لا عـ وقد انقطع ذلك يوم الفتح فلا يعوض زوجها منها بشيء ١٢ ف ما هـ وصله ابن ابي حاتم عنه وذكر هذا الاثر لتقوية قول عطاء ١٢ ف ما سـ لفظ رواية عقيل هذه سبق في صـ ٣٧٤ ١٢ ما صـ اي من كتاب المدينة قبل ما لا فتح ١٢ ف ما لـ اي تخبيرهن فيما يتعلق بالايمان فيما يرجع الى ظاهر الحال دون الاطلاع على ما في القلوب ١٢ ما لعـ وهو ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن الخ ١٢ ك عـ مشتق من الايلاء اللغوي لا من الايلاء الفقهي ١٢ عـ انفك انفراج المنكب والقدم عن مفصله ١٢ ع سـ وهي الغرفة مر بيان ذلك في صـ ٤٣٣ ١٢ للعـ على صيغة المجهول الاجل التربص ١٢ ع صـ اي فحكم حكم المفقود فيه مذهب

مالة الغنم فقال خذها فانما هي لك او لاخيك او للذئب وسئل عن ضالة الابل فغضب واحمرت وجنتاه فقال مالك ولها معها الحذاء والسقاء
تشرب الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربها وسئل عن اللقطة فقال اعرف وكاءها وعفاصها وعرفها سنة فان جاء من يعرفها والا فاخلطها بمالك
قال سفين فلقيت ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال سفين ولم احفظ عنه شيئا غير هذا فقلت ارأيت حديث يزيد مولى المنبعث في امر الضالة
هو عن زيد بن خالد قال نعم قال يحيى ويقول ربيعة عن يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد قال سفين فلقيت ربيعة فقلت له **باب**
قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الى قوله فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا **وقال** لي اسمعيل حدثني مالك انه سأل ابن شهاب
عن ظهار العبد فقال نحو ظهار الحر قال مالك وصيام العبد شهران وقال الحسن ظهار الحر والعبد من الحرة والامة سواء وقال عكرمة ان ظاهر
من امته فليس بشيء انما الظهار من النساء وفي العربية لما قالوا اي فيما قالوا وفي نقض ما قالوا وهذا اولى لان الله لم يدل على المنكر وقول الزور

باب الاشارة في الطلاق والامور وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يعذب الله بدمع العين ولكن يعذب بهذا واشار الى لسانه
وقال كعب بن مالك اشار النبي صلى الله عليه وسلم الي اي خذ النصف وقالت اسماء صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فقلت لعائشة ما شان
الناس وهي تصلي فاومت برأسها الى الشمس فقلت اية فاومت برأسها ان نعم وقال انس اومأ النبي صلى الله عليه وسلم بيده الى ابي بكر ان
يتقدم وقال ابن عباس اومأ النبي صلى الله عليه وسلم بيده لا حرج وقال ابو قتادة قال النبي صلى الله عليه وسلم في الصيد للمحرم احد منكم امره
ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال فكلوا ٥٢٩٣ **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو حدثنا ابراهيم عن خالد عن عكرمة
عن ابن عباس طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعيره وكان كلما اتى على الركن اشار اليه وكبر وقالت زينب قال النبي صلى الله عليه وسلم
فتح من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وعقد تسعين ٥٢٩٤ **حدثنا** مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين
عن ابي هريرة قال قال ابو القسم صلى الله عليه وسلم في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم قائم يصلي يسأل الله خيرا الا اعطاه وقال بيده ووضع
انملته على بطن الوسطى والخنصر قلنا يزهدها ٥٢٩٥ وقال الاويسي حدثنا ابراهيم بن سعد عن شعبة بن الحجاج عن هشام بن زيد عن انس
بن مالك عدا يهودي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على جارية فاخذ اوضاحا كانت عليها ورضخ رأسها فاتى بها اهلها رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهي في اخر رمق وقد اصمتت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتلك فلان لغير الذي قتلها فاشارت برأسها ان لا قال فقال
لرجل اخر غير الذي قتلها فاشارت ان لا فقال ففلان لقاتلها فاشارت ان نعم فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضخ رأسه بين حجرين
٥٢٩٦ **حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفين عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الفتنة من ههنا واشار الى
المشرق ٥٢٩٧ **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا جرير بن عبد الحميد عن ابي اسحق الشيباني عن عبد الله بن ابي اوفى قال كنا في سفر مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غربت الشمس قال لرجل انزل فاجدح لي قال يا رسول الله لو امسيت ثم قال انزل فاجدح قال يا رسول

قال ١ من ٢ عزوجل ٣ الظهار ٤ وقول الله تعالى ٥ الآية ٦ وقال اسمعيل ٧ شهرين ٨ بن حي ٩ بين الحر والعبد ١٠ بعض ١١ على ١٢ فاشار ١٣ للايمان ١٤ السماء ١٥ فاشارت اي
١٦ تقدم ١٧ عليه ١٨ اليه ١٩ وقال ٢٠ الى الركن ٢١ زمر ٢٢ قال ٢٣ عبد ٢٤ فسال

١ـه قوله فاخلطها بمالك اخذ بظاهره داود وعلى انه يملكها وخالف فقهاء الامصار والمراد فاخلطها على التزام الضمان ... ٢ـه قوله قال سفين الى آخر الباب ... ٣ـه قوله باب الظهار بكسر المعجمة هو قول الرجل لامرأته انت علي كظهر امي ...

[illegible]

الله لو امسيت ان عليك نهارًا ثم قال انزل فاجدح فنزل فجدح له فی الثالثة فشرب رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اومأ بيده الى المشرق
فقال اذا رأيتم الليل قد اقبل من ههنا فقد افطر الصائم حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا يزيد بن زريع عن سليمٰن التيمي عن ابي
عثمٰن عن عبد الله بن مسعود قال النبي صلی الله علیه وسلم لا يمنعن احدًا منكم نداء بلال او قال اذانه من سحوره فانما ينادي او يؤذن
ليرجع قائمكم وليس ان يقول كانه يعني الصبح او الفجر واظهر يزيد يديه ثم مد احداهما من الاخرى وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة
عن عبد الرحمٰن بن هرمز سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد
من لدن ثدييهما الى تراقيهما فاما المنفق فلا ينفق شيئًا الا مادت على جلده حتى تجن بنانه وتعفو اثره واما البخيل فلا يريد ينفق الا لزمت كل
حلقة موضعها فهو يوسعها ولا تتسع ويشير باصبعه الى حلقه **باب اللعان** وقول الله تعالى والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء
الا انفسهم الى قوله من الصدقين فاذا قذف الاخرس امرأته بكتابة او اشارة او بايماء معروف فهو كالمتكلم لان النبي صلی الله علیه وسلم قد
اجاز الاشارة في الفرائض وهو قول بعض اهل الحجاز واهل العلم وقال الله تعالى فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا وقال
الضحاك الا رمزا اشارة وقال بعض الناس لا حد ولا لعان ثم زعم ان طلق بكتاب او اشارة او ايماء جاز وليس بين الطلاق والقذف فرق فان
قال القذف لا يكون الا بكلام قيل له كذلك الطلاق لا يكون الا بكلام والا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق وكذلك الاصم يلاعن وقال
الشعبي وقتادة اذا قال انت طالق فاشار باصابعه تبين منه باشارته وقال ابراهيم الاخرس اذا كتب الطلاق بيده لزمه وقال حماد الاخرس
والاصم ان قال برأسه جاز حدثنا قتيبة قال حدثنا ليث عن يحيى بن سعيد الانصاري انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلی
الله علیه وسلم الا اخبركم بخير دور الانصار قالوا بلى يا رسول الله قال بنو النجار ثم الذين يلونهم بنو عبد الاشهل ثم الذين يلونهم بنو الحارث بن
الخزرج ثم الذين يلونهم بنو ساعدة ثم قال بيده فقبض اصابعه ثم بسطهن كالرامي بيده ثم قال وفي كل دور الانصار خير حدثنا علي بن
عبد الله قال حدثنا سفيان قال ابو حازم سمعته من سهل بن سعد الساعدي صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول قال رسول الله

۲ قال ۲ وقال ۲ وقال ثدييهما لزقت ۲ عز وجل ۱۲ ان كان بكتاب ۲ عز وجل ۱۲ الا ان الطلاق ان طلق جائز باصبعه قال الليث بيديه

لـ قوله يرجع فالكلم مرفوع او منصوب باعتبار ان يرجع مشتق من الرجوع او الرجع والقائم هو المتهجد اى يعود الى الاستراحة بان ينام ساعة قبيل الصبح ۱۲ ك
۲ قوله كانه يعنى الصبح غرضه ان اسم ليس هو الصبح وهذا مختصر من الحديث الذى مر فى الاذان قبل الفجر يعنى ليس الصبح المعتبر هو ان يكون الضوء مستطيلا من العلو الى السفل وهو الكاذب بل الصبح هو الضوء المعترض من اليمين الى الشمال وهو الصادق واظهر من التظهير يعنى العلو اى يزيد بن زريع يديه ورفعهما طويلا وهو اشارة الى صورة الصبح الكاذب وثم مد احدهما عن الاخرى اشارة الى الصادق ويحتمل ان يكون بيان الكاذب محذوفا من اللفظ والمذكور كله يكون بيانا للصادق ومعنى اظهر جعل احدى يديه على ظهر الاخرى ومدها عنها كذا فى الكرمانى قال فى الفتح وقع عند مسلم بلفظ ليس الفجر المعترض ولكن المستطيل وبه يظهر المراد من الاشارة المذكورة انتهى ۱۲ ۳ قوله حتى تجن بفتح اوله وضم الجيم وبضم اوله وكسر الجيم وهو الثابت فى معظم الروايات. ف والحديث مر فى الزكوة اى فى ص۱۹۴ وموضع الترجمة منه قوله ويشير باصبعه الى حلقه قال فى الخير الجارى واعلم انه لم يذكر فى هذا الباب صريحا مطابقا للجزء الاول من الترجمة فلا شك فى ما ذكر فى امور آخر منها القصاص وهو اعظم من الطلاق انتهى قال ابن بطال ذهب الجمهور الى ان الاشارة اذا كانت مفهمة تتنزل منزلة النطق وخالف الحنفية فى بعض ذلك ولعل البخارى رد عليهم بهذه الاحاديث التى جعل النبى صلعم فيها الاشارة قائمة مقام النطق واذا جازت الاشارة فى احكام مختلفة فى الديانة فهى لمن لا يمكنه النطق اجوز وقال ابن المنير اراد البخارى ان يرد بهذه الترجمة والاحاديث توطئة لما يذكره من البحث فى الباب الذى يليه مع من فرق بين لعان الاخرس وطلاقه والله اعلم كذا فى الفتح ۱۲ ۴ قوله وقال الله تعالى فاشارت اليه قال ابن بطال احتج البخارى بقوله تعالى فاشارت اليه على صحة الاشارة اذ اعترفوا اشارتها ما يعرفونه من نطقها وبقوله تعالى الا تكلم الناس ثلثة ايام الا رمزا اى اشارة ولولا انه يفهم منها ما يفهم من الكلام لم يقل تعالى لا يكلم الا رمزا فجعل الرمز كلاما كذا قال الكرمانى ۱۲ ۵ قوله وقال الضحاك اى ابن مزاحم وقال الكرمانى هو ابن شراحيل السبائى فلم يصب قوله الا رمزا فاستثنى الرمز من الكلام فدل على انه كلام ۱۲ فتح ۶ قوله وقال بعض الناس لا حد ولا لعان ثم زعم الخ يريد به الحنفية حيث قالوا كما فى الهداية قذف الاخرس لا يتعلق به اللعان لانه يتعلق بالصريح كحد القذف وفيه خلاف الشافعى وهذا لانه يعرى عن الشبهة والحدود تندرئ بها وطلاق الاخرس واقع بالاشارة لانها صارت معهودة فاقيمت مقام العبارة دفعا للحاجة انتهى قال فى الخير الجارى المؤلف اورد النقض فى كلام الحنفية حيث جعلوا احدا الكلامين وهو الطلاق صحيحا بالاشارة دون الآخر وهو القذف وهذا النقض غير وارد عليهم فان القذف من الحدود وهى تندرئ بالشبهات والطلاق من الامور التى جدهن جد وهزلهن جد فيه وهزله سواء فاين احدهما من الآخر انتهى ۱۲ ۷ قوله وليس بين الطلاق والقذف فرق ورد فى التفرقة بين القذف والطلاق بلا دليل تحكم واجاب الحنفية بان القذف بالاشارة ليس كالصريح بل فيه شبهة والحدود تندرئ بها وبانه لا بد فى اللعان من ان يأتى بلفظ الشهادة حتى لو قال احلف مكان اشهد لا يجوز والاشارة لا تكون شهادة وكذلك اذا كانت هى خرساء لان قذفها لا يوجب الحد لاحتمال انها تصدق لو كانت تنطق ولا تقدر على اظهار هذا

التصديق اشارتها فاقامة الحد مع الشبهة لا يجوز ۱۲ قس ۸ قوله والا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق يعنى اما ان يقال باعتبار الاشارة فيها كلها او بترك اعتبارها فتبطل كلها بالاشارة والا فالتفرقة بينها بغير دليل تحكم وقد وافق بعض الحنفية على هذا البحث وقالوا القياس بطلان الجميع لكن عملنا به فى غير اللعان والحد استحسانا ومنهم من قال منعناه فى اللعان والحد للشبهة لانه لا يتعلق بالصريح كالقذف فلا يكتفى فيه بالاشارة لانها غير صريحة وهذه عمدة من وافق الحنفية من الحنابلة وغيرهم ورده ابن التين بان المسئلة مفروضة فيما اذا كانت الاشارة مفهمة افهاما واضحا لا يبقى معه ريبة كذا فى الفتح ويمكن الجواب بان يقال ان الاشارة من حيث انها اشارة وان كانت مفهمة افهاما واضحا لكن لا تبلغ منزلة الكلام الصريح فلا تخلو عن شبهة ما والحدود مما يندرأ بالشبهات فلا يكتفى فيها بالاشارة ۱۲ ۹ قوله وكذلك الاصم يلاعن اى اذا اشير اليه حتى فهم قال المهلب فى امره اشكال لكن قد يرتفع بترديد الاشارة الى ان يفهم معرفة ذلك عنه قلت والاطلاع على معرفته بذلك سهل لانه يعرف من نطقه ۱۲ فتح ۱۰ قوله وقال حماد هو ابن ابى سليمٰن شيخ ابى حنيفة فكان البخارى اراد الزام الكوفيين بقول شيخهم قال ابن حجر فى الفتح قال العينى لم يدر هذا القائل ما مراد الشيخ من هذا ولو عرف لما قال هذا ومراد الشيخ من هذا ان اشارة الاخرس معهودة فاقيمت مقام العبارة والكوفيون ما ينكرون هذا فمن اين يأتى الالزام قال فى الفتح ثم ذكر المصنف خمسة احاديث تتعلق بالاشارة ايضا ۱۲ ۱۱ قوله ثم قال بيده الخ فيه المطابقة للترجمة لان فيه استعمال الاشارة المفهمة مقرونة بالنطق وقوله كالرامي بيده اى كالذى بيده الشيء قد ضم اصابعه عليه ثم رماه فانتشرت كذا فى الفتح ۱۲
لـ اى دخل وقت الافطار ونحوه الزرع. ك ومر فى ص۲۶۳ فى كتاب الصيام ۱۲ اما بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والاكثر يروى بالفتح ۱۲ قس ما ع بالشك. قس غرضه ان اسم ليس هو الصبح ۱۲ ك ما ع قوله ثدييهما بضم الثاء وكسر الدال وتشديد التحتية جمع ثدى والتراقى جمع ترقوة العظمين المشرفين فى اعلى الصدر من رأس المنكبين الى طرف ثغرة النحر ۱۲ قس ما ع قوله اللعان وهو ماخوذ من اللعن لان الملاعن يقول لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين. ف او لان اللعن هو الابعاد وكل من الزوجين يبعد عن صاحبه ۱۲ ك ما ع فان قلت ما الفرق بين الاشارة والايماء قلت المتبادر الى الذهن فى الاستعمال ان الاشارة باليد والايماء بالرأس او الجفن ونحوه ۱۲ كرمانى ما ع وصفه بالمعروف اشارة الى كونه مفهوما معلوما ۱۲ ك ما ع اى فى الامور المفروضة. ف كالصلوة فان العاجز يصلى بالاشارة ۱۲ خ ما ع وخالف الحنفية والاوزاعي واسحق وهو رواية عن احمد واختارها بعض المتاخرين ۱۲ ف ع اى حكم حكم القذف فيجب ايضا ان يبطل الاشارة بالعتق ولكنهم قالوا بصحته ۱۲ كرمانى عينى ع هو ابن ابى سليمٰن شيخ ابى حنيفة ۱۲ ف ع ع اى كالذى يكون بيده شيء فيضم اصابعه عليه ۱۲ قس ع وان تفاوتت مراتبه وخير الاول افعل التفضيل وبنو اسم قس ومر الحديث فى ص۵۳۶ فى المناقب. واورده ههنا من وجه آخر عن انس عن ابى اسيد الساعدي وههنا عن انس بغير واسطة والطريقان صحيحان ۱۲ ف ع كذا وقع عنده وصرح الحميدي عن سفيان بالتحديث ۱۲ ف

صلی اللہ علیہ وسلم بعثت انا والساعة کھذہ من ھذہ او کھاتین وقرن بین السبابة والوسطی ۵۳۲ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا جبلة
بن سحیم سمعت ابن عمر یقول قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشھر ھکذا وھکذا وھکذا یعنی ثلثین ثم قال وھکذا وھکذا وھکذا یعنی تسعا و
عشرین یقول مرة ثلثین ومرة تسعا وعشرین ۵۳۳ حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی بن سعید عن اسمعیل عن قیس عن ابی مسعود قال اشار
النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ نحو الیمن الایمان ھھنا مرتین الا وان القسوة وغلظ القلوب فی الفدادین حیث یطلع قرنا الشیطن ربیعة ومضر
۵۳۴ حدثنا عمرو بن زرارة قال اخبرنا عبد العزیز بن ابی حازم عن ابیہ عن سھل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا وکافل الیتیم فی الجنة ھکذا
واشار بالسبابة والوسطی وفرج بینھما شیئا باب اذا عرض بنفی الولد ۵۳۵ حدثنا یحیی بن قزعة قال حدثنا ملک عن ابن شھاب عن سعید
بن المسیب عن ابی ھریرة ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ولد لی غلام اسود فقال ھل لک من ابل قال نعم قال ما الوانھا
قال حمر قال ھل فیھا من اورق قال نعم قال فانی ذلک قال لعلہ نزعة عرق قال فلعل ابنک ھذا نزعہ باب احلاف الملاعن ۵۳۶ حدثنا
موسی بن اسمعیل قال حدثنا جویریة عن نافع عن عبد اللہ ان رجلا من الانصار قذف امرأتہ فاحلفھما النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم فرق بینھما
باب یبدأ الرجل بالتلاعن ۵۳۷ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی عن ھشام بن حسان حدثنا عکرمة عن ابن عباس
ان ھلال بن امیة قذف امرأتہ فجاء فشھد والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ یعلم ان احدکما کاذب فھل منکما تائب ثم قامت
فشھدت باب اللعان ومن طلق بعد اللعان ۵۳۸ حدثنا اسمعیل قال حدثنی ملک عن ابن شھاب ان سھل بن سعد الساعدی اخبرہ
ان عویمرا العجلانی جاء الی عاصم بن عدی الانصاری فقال لہ یا عاصم ارأیت رجلا وجد مع امرأتہ رجلا ایقتلہ فتقتلونہ ام کیف یفعل
سل لی یا عاصم عن ذلک فسأل عاصم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک فکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسائل وعابھا حتی
کبر علی عاصم ما سمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما رجع عاصم الی اھلہ جاءہ عویمر فقال یا عاصم ماذا قال لک رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال عاصم لعویمر لم تأتنی بخیر قد کرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسألة التی سألتہ عنھا فقال عویمر واللہ لا انتھی حتی
اسألہ عنھا فاقبل عویمر حتی جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسط الناس فقال یا رسول اللہ ارأیت رجلا وجد مع امرأتہ رجلا ایقتلہ
فتقتلونہ ام کیف یفعل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد انزل فیک وفی صاحبتک فاذھب فأت بھا قال سھل فتلاعنا وانا مع الناس
عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما فرغا من تلاعنھما قال عویمر کذبت علیھا یا رسول اللہ ان امسکتھا فطلقھا ثلثا قبل ان یأمرہ رسول

۱ وقال ۲ ثلثا ثنی قرن حدثنا الیتیمة بالسباحة قال فقال لعلہ ۲ عرق ثنا ۲ قال آدم ۲ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲ لہ ما تأتنی ما

۱ قولہ او کھاتین شک من الراوی قال الکرمانی فان قلت قد انقضی من یوم بعثتہ الی یومنا سبع مائة وثمانون فکیف تکون مقارنة الساعة معھا واجاب الخطابی ان المراد ان الذی بقی بالنسبة الی ما مضی قدر فضل الوسطی علی السبابة ولو لو غیر ذلک ان قیام الساعة مع بعثتہ فی زمان واحد وقال العینی لا حاجة الی ھذا التکلف بل ھی کنایة عن شدة القرب جدا ۱۲ ۲ قولہ الایمان ھھنا لان مبدأ الایمان من مکة وھی یمانیة وقیل المراد وصف اھل الیمن بکمال الایمان والفدادین بالتشدید جمع الفداد وھو شدید الصوت وبالتخفیف جمع الفداد وھو آلة الحرث وانما ذم اھلہ لانہ یشتغل عن امر الدین ویکون معھا قساوة القلب ونحوھا وقرنا الشیطان ای جانبا راسہ وذلک لانہ ینتصب فی محاذاة مطلع الشمس حتی اذا طلعت کانت بین قرنیہ فیقع سجدة عبدة الشمس لہ وربیعة ومضر بعضھم الیم وفتح المعجمة والا قبیلتان فی جھة المشرق ومرفی صـ ۴۶۷ ۱۲ ک ۳ قولہ اذا عرض بنفی الولد من التعریض قال فی الکشاف التعریض ان یذکر شیئا یدل بہ علی شیء لم یذکرہ والکنایة ان یذکر الشیء بغیر لفظہ الموضوع لہ قولہ ولد لی غلام اسود ھذا ھو محل التعریض یعنی انا ابیض وھو اسود فلا یکون منی قولہ اورق ھو الذی فی لونہ بیاض وسواد وقولہ لعل نزعہ عرق قیل الصواب لعل عرقا نزعہ وفی روایة کریمة لعلہ نزعہ عرق ولا اشکال فیھا وقیل الاول ایضا صواب لاحتمال ان یکون فیہ ضمیر الشان والمراد بالعرق الاصل من النسب شبہہ بعرق الشجرة ونزعہ الی جدہ واظہر لونہ علیہ ھذا ملتقط من الکرمانی وفتح الباری قال العینی و استدل بھذا الحدیث الکوفیون والشافعی فقالوا لا حد فی التعریض ولا لعان بہ وبہ یحتج فی الحدود ان شاء اللہ تعالی ۱۲ ۴ قولہ احلاف الملاعن المراد بہ النطق بکلمات اللعان وقد تمسک بہ من قال ان اللعان یمین وھو قول مالک والشافعی والجمھور وقال ابو حنیفة اللعان شھادة وھو وجہ للشافعیة وقیل شھادة فیھا شائبة الیمین وقیل بالعکس ۱۲ فتح ۵ قولہ یبدأ الرجل بالتلاعن کانہ اخذ الترجمة من قولہ ثم قامت فشھدت فانہ ظاھر فی ان الرجل تقدم قبل المرأة فی الملاعنة وقد ورد ذلک صریحا فی حدیث ابن عمر وبہ قال الشافعی ومن تبعہ واشھب من المالکیة ورجحہ ابن العربی وقال ابن القاسم لو ابتدأت بہ المرأة صح واعتد بہ وھو قول ابی حنیفة واحتجوا بان اللہ عطف بالواو وھی لا تقتضی الترتیب ۱۲ فتح ۶ قولہ ومن طلق بعد اللعان ای بعد ان لاعن فی ھذہ الترجمة اشارة الی الخلاف ھل تقع الفرقة بنفس اللعان او بایقاع الحاکم بعد الفراغ او بایقاع الزوج فذھب مالک والشافعی ومن تبعھما الی ان الفرقة تقع بنفس اللعان قال مالک وغالب اصحابہ بعد فراغ المرأة وقال الشافعی واتباعہ وسحنون من المالکیة بعد فراغ الزوج وقال الثوری وابو حنیفة واتباعھما لا تقع الفرقة حتی یوقعھا علیھما

الحاکم واحتجوا بظاھر ما وقع فی احادیث اللعان فتح ومربیانہ فی صـ ۶۹۱ ج ۲ فی التفسیر ۱۲ ۷ قولہ فکرہ رسول اللہ صلعم المسائل وعابھا ای کرہ ان یسأل امرا فیہ فاحشة ولا یکون فیہ حاجة وکانہ صلعم لم یطلع علی وقوع الحادثة فان ذلک حملا لسوالہ علی سوال من یسأل عن شیء لیس لہ فیہ حاجة کذا فی الخیر الجاری قال النووی المراد کراہة المسائل التی لا یحتاج الیھا ولیس المراد المسائل المحتاج الیھا اذا وقعت فقد کان المسلمون یسألون عن النوازل فیجیبھم بغیر کراہة ۱۲ ف ۸ قولہ کذبت علیھا یا رسول اللہ ان امسکتھا ھذا کلام مستقل وقولہ فطلقھا ثلثا یعنی ان امسکت ھذہ المرأة فی نکاحی ولم اطلقھا یلزم کانی کذبت فیما قذفتھا لان الامساک ینافی کونھا زانیة فلو سکت فکانی قلت ھی عفیفة لم تزن فطلقھا ثلثا ثم لما تقولوا لا یمسکھا وانما طلقھا لانہ ظن ان اللعان لا یحرمھا علیہ ولم یقع التفریق من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینھما فھذا یؤید ان الفرقة باللعان لا تحصل الا بقضاء القاضی بھا بعد التلاعن کما ھو منقول فی الحدیث الذی قبل الباب وھو مذھب ابی حنیفة واحتج غیرہ بانہ لا یفتقر الی قضاء القاضی لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا سبیل لک علیھا قلت یمکن ان یکون ھذا من قضاء القاضی ھذا ملتقط من اللمعات والمرقاة قال فی الھدایة ویکون الفرقة تطلیقة بائنة عند ابی حنیفة ومحمد لان فعل القاضی انتسب الیہ کما فی العنین وھو خاطب اذا کذب نفسہ عندھما وقال ابو یوسف ھو تحریم مؤبد لقولہ علیہ السلام المتلاعنان لا یجتمعان ابدا نص علی انھما لا یجتمعان بعد التلاعن ولہ ان الاکذاب رجوع والشھادة بعد الرجوع لا حکم لھا ولا یجتمعان ما داما متلاعنین ولم یبق التلاعن ولا حکمہ بعد الاکذاب فیجتمعان انتھی ۱۲

عـہ فیہ الترجمة ومر الحدیث فی صـ ۲۲۳ فی الصوم ۱۲ معـہ ھو ابن عقبة بن عمرو البدری ووقع للقابسی والکشمیھنی ابن مسعود وقال عیاض وھو وھم ۱۲ ع فتح ۱ لـہ اشار الی التفاوت بین درجة الانبیاء والامة ۱۲ ع لعـہ لم اقف علی اسم المرأة ولا الغلام ۱۲ فتح ما غیر معروف والاورق ھو الذی لونہ یشبہ بالرماد ۱۲ ما عـہ ای من این اتاھا اللون الذی لیس فی ابویھا ۱۲ قس ما عـہ فیہ دلیل علی ان اللعان یمین لا شھادة کما قال الشافعی وفی الحدیث الآتی دلیل علی ان اللعان شھادة لا یمین قال الکرمانی فالجمع بانہ یمین فیہ شوب الشھادة او بالعکس ۱۲ ما عـہ سبق الحدیث بتمامہ فی صـ ۶۹۵ فی سورة النور ۱۲ ما لعـہ وسبیلہ ان الحامل لعاصم علی السوال غیرہ فاختص ھو بالانکار علیہ ۱۲ ف ما عـہ وسبب کراہة ذلک ما قال الشافعی کانت المسئلة فیما لم ینزل فیہ الحکم زمن نزول الوحی ممنوعة لئلا ینزل الوحی بتحریم ما لم یکن محرما ۱۲ ف ما عـہ ای ما ارجع عن السوال ولو نھیت عنہ ۱۲ ف عـہ مر الحدیث فی صـ ۶۹۱ فی التفسیر ۱۲

الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت سنة المتلاعنين باب التلاعن فى المسجد حدثنا يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا
ابن جريج قال اخبرنى ابن شهاب عن الملاعنة وعن السنة فيها عن حديث سهل بن سعد اخى بنى ساعدة ان رجلا من الانصار جاء الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقتله أو كيف يفعل فانزل الله فى شأنه ما ذكر فى القرآن من
امر المتلاعنين فقال النبى صلى الله عليه وسلم قد قضى الله فيك وفى امرأتك قال فتلاعنا فى المسجد وانا شاهد فلما فرغا قال كذبت عليها يا رسول
الله ان امسكتها فطلقها ثلثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغا من التلاعن ففارقها عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال ذاك
تفريق بين كل متلاعنين قال ابن جريج قال ابن شهاب فكانت السنة بعدهما ان يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملا وكان
ابنها يدعى لامه قال ثم جرت السنة فى ميراثها انها ترثه ويرث منها ما فرض الله لها قال ابن جريج عن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدى
فى هذا الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان جاءت به احمر قصيرا كانه وحرة فلا اراها الا قد صدقت وكذب عليها وان جاءت به اسود
اعين ذا اليتين فلا اراه الا قد صدق عليها فجاءت به على المكروه من ذلك باب قول النبى صلى الله عليه وسلم لو كنت راجما بغير بينة
حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنى الليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القسم عن القسم بن محمد عن ابن عباس انه ذكر
التلاعن عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدى فى ذلك قولا ثم انصرف فاتاه رجل من قومه يشكو اليه انه قد وجد مع امرأته
رجلا فقال عاصم ما ابتليت بهذا الا لقولى فذهب به الى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره بالذى وجد عليه امرأته وكان ذلك الرجل مصفرا
قليل اللحم سبط الشعر وكان الذى ادعى عليه انه وجده عند اهله خدلا آدم كثير اللحم فقال النبى صلى الله عليه وسلم اللهم بين فجاءت شبيها
بالرجل الذى ذكر زوجها انه وجده فلاعن النبى صلى الله عليه وسلم بينهما قال رجل لابن عباس فى المجلس هى التى قال النبى صلى الله عليه و
سلم لو رجمت احدا بغير بينة رجمت هذه فقال لا تلك امرأة كانت تظهر فى الاسلام السوء قال ابو صالح وعبد الله بن يوسف خدلا
باب صداق الملاعنة حدثنى عمرو بن زرارة قال اخبرنا اسمعيل عن ايوب عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عمر رجل قذف
امرأته فقال فرق النبى صلى الله عليه وسلم بين اخوى بنى العجلان وقال الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب فابيا وقال الله يعلم
ان احدكما كاذب فهل منكما تائب فابيا ففرق بينهما قال ايوب فقال لى عمرو بن دينار ان فى الحديث شيئا لا اراك تحدثه قال قال الرجل
مالى قال قيل لا مال لك ان كنت صادقا فقد دخلت بها وان كنت كاذبا فهو ابعد منك باب قول الامام للمتلاعنين ان احدكما كاذب

عليه السلام حدثنا قال النبى فتقتلونه امر تعالى من المتلاعنين قد انصار فكان ذلك تفريقا متلاعنين له ارى
قال ابو عبد الله ذلك تفريق بين المتلاعنين من قول الزهرى وليس فى الحديث اهله الامر فكان آدم خدلا آدم خدلا فقال رسول الله وقال لنا
آدم ثنا حدثنا قال نبى الله لكاذب فقال فقال الله يعلم ان احدكما
كاذب فهل منكما تائب فابيا

١ قوله وكانت حاملا اى كانت المرأة حاملا حين وقع اللعان بينهما فقد مر فى سورة النور وكانت حاملا فانكر حملها وفيه دليل على جواز الملاعنة بالحمل واليه ذهب ابن ابى ليلى ومالك وابو عبيد وابو يوسف فى رواية فانهم قالوا من نفى حمل امرأته لاعن بينهما القاضى والحق الولد بامه وقال الثورى وابو حنيفة وابو يوسف فى المشهور عنه ومحمد واحمد فى رواية وابن الماجشون من المالكية لا يلاعن بالحمل واجابوا بان اللعان كان بالقذف لا بالحمل كذا فى عمدة القارى للعينى ١٢ ٢ قوله قولا وهو انه كان قد قال عند رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لو وجد مع امرأته رجلا لضربه بالسيف حتى يقتله قاله ابن بطال كذا فى الخير الجارى والعينى ثم قال العينى قال الكرمانى قولا اى كلاما لا يليق من نحو ما يدل على عجب النفس والنخوة والغيرة وعدم الحوالة الى ارادة الله تعالى وحوله وقوته وقال بعضهم كل ذلك بمعزل من الواقع ثم طول الكلام قلت ليس فى كلامهما ما هو بمعزل من الواقع لانه لم يصرح بما قال غير ان قوله انه لو وجد مع امرأته رجلا لضربه بالسيف انتهى كلام العينى ١٢ ٣ قوله ما ابتليت بهذا الا لقولى تقدم بيان المراد من ذلك ويكون عويمر بن عمرو كانت تحته بنت عاصم او بنت اخيه فلذلك اضاف ذلك الى نفسه بقوله ما ابتليت وقوله الا بقولى اى بسؤالى عما لم يقع كانه قال فعوقبت بوقوع ذلك فى آل بيتى ١٢ فتح ٤ قوله مصفرا بضم اوله وسكون الصاد المهملة وفتح الفاء وتشديد الراء اى قوى الصفرة وهذا لا يخالف قوله فى حديث سهل انه كان احمر او اشقر لان ذلك لونه الاصلى والصفرة عارضة وقوله قليل اللحم اى نحيف الجسم وقوله سبط الشعر بفتح المهملة وكسر الموحدة هو ضد الجعودة ١٢ فتح ٥ قوله خدلا بفتح المعجمة ثم المهملة وتشديد اللام اى ممتلى الساقين وقال ابن فارس ممتلى الاعضاء فتح قال العينى هو بفتح المعجمة واسكان المهملة وقال ابن التين ضبط فى بعض الكتب بكسر الدال وخفة اللام وقوله آدم بالمد اى لونه قريب من السواد وقوله كثير اللحم اى فى جميع جسده ١٢ ف ٦ قوله اللهم بين اى حكم هذه المسئلة الواقعة قال ابن بطال معناه الحرص على ان يعلم من باطن المسئلة ما يقف به على حقيقتها وان كانت شريعته القضاء بالظاهر كما سيجئ قريبا ١٢ ٧ قوله فلاعن النبى صلى الله عليه وسلم ظاهره صدور الملاعنة بعد وضع الولد لكنه محمول على ان قوله فلاعن معقب بقوله فذهب به واعترض قوله وكان ذلك الرجل الخ بين الجملتين والحامل على ذلك ان رواية القاسم هذه موافقة لحديث سهل بن سعد وفيه ان اللعان بينهما وقع قبل ان تضع فحكم بمقتضى اللعان ونحوه

٨ قوله قال ابو صالح وعبد الله بن يوسف خدلا يعنى بسكون الدال ويقال بفتحها فى الوجهين وبالسكون ذكره اهل اللغة كذا فى الفتح قال الكرمانى وفى بعضها آدم خدلا بدون ذكر كثير اللحم وفى بعضها بكسر المهملة اللام انتهى وتعقبه العينى فقال رواية عبد الله بن يوسف اخرجها البخارى فى كتاب المحاربين ولفظه وجده عند اهله آدم خدلا كثير اللحم فالذى قاله الكرمانى يخالف هذه وانما قاله بالتخمين بل المراد ان فى روايتهما خدلا بفتح الخاء وكسر الدال وفى الرواية المتقدمة خدلا بسكون الدال فافهم انتهى قال فى الخير الجارى وفيه ايضا مثل ما فى الكرمانى ١٢ ٩ قوله باب صداق الملاعنة اى بيان الحكم فيه وقد انعقد الاجماع على ان المدخول بها تستحق جميعه واختلف فى غير المدخول بها فالجمهور على ان لها النصف كغيرها من المطلقات قبل الدخول وقيل لها جميعه قاله ابو الزناد والحكم وحماد وقيل لا شئ لها اصلا قاله الزهرى وروى عن مالك ١٢ فتح ١٠ قوله فهل منكما تائب يحتمل ان يكون قبل اللعان تحذيرا لهما منه وترغيبا فى تركه وان يكون بعده والمراد بيان انه يلزم الكاذب التوبة ١٢ ك ١١ قوله فقال لى عمرو بن دينار الخ حاصله ان عمرو بن دينار وايوب سمعا الحديث جميعا من سعيد بن جبير فحفظ فيه عمرو ما لم يحفظ ايوب وقد بين ذلك سفيان بن عيينة حيث رواه عنهما جميعا فى الباب الذى بعد هذا ١٢ فتح البارى

ع زاد ابو داود عن القعنبى عن مالك فكانت تلك وهى اشارة الى الفرقة ١٢ ف ع هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ١٢ ع س هذه الاقوال كلها اقوال ابن شهاب ١٢ ف وحرة بفتح الواو والمهملة دويبة تترامى على الطعام واللحم فتفسده وهى من نوع الوزغ وقيل دويبة حمراء تلزق بالارض ١٢ ع ك ص هو الاسود وانما كره لانه يستلزم تحقيق الزنا ١٢ س اى عظيم العينين عظيم الاليتين ١٢ ف ع هو عويمر لا كما تقدم لا هلال بن امية قس ما اى كانت تعلن بالفاحشة لكن لم يثبت عليها ذلك ببينة ولا اعتراف ١٢ ف ك ما ع هو من باب التغليب حيث جعل الاخت كالاخ واما اطلاق الاخوة فبالنظر الى ان المؤمنين اخوة او الى القرابة التى بينهما بسبب ان الزوجين كليهما من قبيلة عجلان ١٢ ك ما ع اى لانك استوفيته بدخولك وتمكينها لك من نفسها ١٢ ف ما س لئلا يجتمع فى عرضها ومطالبتها بمال فتضرر ... ١٢ ف قس
ع ٢ اراد به صاحب الفتح

فهل منكما تائب حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال عمرو سمعت سعيد بن جبير قال سألت ابن عمر عن المتلاعنين فقال قال النبی صلی الله علیه وسلم للمتلاعنين حسابكما على الله احدكما كاذب لا سبيل لك عليها قال مالی قال لا مال لك ان كنت صدقت عليها فهو بما استحللت من فرجها وان كنت كذبت عليها فذاك ابعد لك قال سفين حفظته من عمرو وقال ايوب سمعت سعيد بن جبير قال قلت لابن عمر رجل لاعن امرأته فقال باصبعيه وفرق سفين بين اصبعيه السبابة والوسطى فرق النبی صلی الله علیه وسلم بين اخوى بنى العجلان وقال الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب ثلث مرات قال سفين حفظته من عمرو وايوب كما اخبرتك باب التفريق بين المتلاعنين حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان ابن عمر اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فرق بين رجل وامرأته قذفها واحلفهما حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرنى نافع عن ابن عمر قال لاعن النبی صلی الله علیه وسلم بين رجل وامرأته من الانصار وفرق بينهما باب يلحق الولد بالملاعنة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا ملك قال حدثنى نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم لاعن بين رجل وامرأته فانتفى من ولدها ففرق بينهما والحق الولد بالمرأة باب قول الامام اللهم بين حدثنا اسمعيل قال حدثنى سليمن بن بلال عن يحيى بن سعيد قال اخبرنى عبد الرحمن بن القسم عن القسم بن محمد عن ابن عباس انه قال ذكر المتلاعنان عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عاصم بن عدى فى ذلك قولا ثم انصرف فاتاه رجل من قومه فذكر له انه وجد مع امرأته رجلا فقال عاصم ما ابتليت بهذا الامر الا لقولى فذهب به الى رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبره بالذى وجد عليه امرأته وكان ذلك الرجل مصفرا قليل اللحم سبط الشعر وكان الذى وجد عند اهله آدم خدلا كثير اللحم جعدا قططا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم بين فوضعت شبيها بالرجل الذى ذكر زوجها انه وجد عندها فلاعن رسول الله صلی الله علیه وسلم بينهما فقال رجل لابن عباس فى المجلس هى التى قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو رجمت احدا بغير بينة لرجمت هذه فقال ابن عباس لا تلك امرأة كانت تظهر السوء فى الاسلام باب اذا طلقها ثلثا ثم تزوجت بعد العدة زوجا غيره فلم يمسها حدثنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثنى ابى عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا عثمان بن ابى شيبة قال حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رفاعة القرظى تزوج امرأة ثم طلقها فتزوجت آخر فاتت النبی صلی الله علیه وسلم فذكرت انه لا يأتيها وانه ليس معه الا مثل هدبة فقال لا حتى تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك

---

۱ قوله سألت ابن عمر الخ وجه السوال انه وقع لسعيد لم يفرق المصعب بين المتلاعنين قال سعيد فذكرت ذلك لابن عمر ۱۲

۲ قوله لا سبيل لك اى لا تسليط لك عليها وقوله مالى هو فاعل فعل محذوف كانه لما سمع لا سبيل لك عليها قال اين يذهب مالى والمراد به الصداق كذا فى الفتح او تقديره ما شأن مالى اى المال الذى اعطيتها اياه ... قوله فهو بما استحللت من فرجها اى المال بدل ما استحللت بها اى استمتعت بها وجعلتها حلالا لنفسك وهذا بعد الدخول متفق عليه واما قبل الدخول فعند ابى حنيفة ومالك والشافعى لها نصف المهر واختلف الروايات عن احمد وقوله فذلك ابعد اى عود المال اليك ابعد لوجود الاستحلال مع الكذب عليها واتهامها بالقذف كذا فى اللمعات شرح المشكوة لانه مع الصدق بعيد عليها استحقاق اعادة المال فمع الكذب ابعد ويستفاد من قوله فهو بما استحللت من فرجها ان الملاعنة لو اكذبت نفسها بعد اللعان واقرت بالزنا وجب عليها الحد لكن لا يسقط مهرها ۱۲ فتح

۳ قوله قال سفين حفظته من عمرو هذا كلام على بن عبد الله يريد بيان سماع سفين له من عمرو وقوله وقال ايوب هو موصول بالاسناد الاول وليس بتعليق وحاصله ان الحديث كان عند سفين عن عمرو بن دينار وعن ايوب جميعا عن ابن عمر وقد وقع فى رواية الحميدى عن سفين قال وثنا ايوب فى مجلس عمرو بن دينار فحدثه عمرو بهذا الحديث فقال له ايوب انت احسن حديثا منى وقد بينت ان الذى قبله بسبب ذلك وهو ان فيه عند عمرو ما ليس عند ايوب قوله وقال الله يعلم ان احدكما كاذب الخ قال عياض ان قال هذا الكلام بعد فراغهما من اللعان فهو عرض التوبة على المذنب وهو بطريق الاجمال وانه يلزم من كذب التوبة من ذلك وقال الداودى قال ذلك قبل اللعان تحذيرا لهما منه والاول اظهر واولى بسياق الكلام قلت والذى قاله الداودى اولى من جهة اخرى وهو مشروعية الموعظة قبل الوقوع فى المعصية بل هو احرى مما بعد الوقوع ولا سياق الكلام محتمل فى رواية ابن عمر ۱۲ من فتح البارى

۴ قوله وفرق بينهما فيه دليل لابى حنيفة وصاحبيه ان اللعان لا يتم الا بتفريق الحاكم وهو قول الثورى ايضا ۱۲ ع وهو يأتى قريبا ۱۲

۵ قوله الحق الولد بالمرأة اى صيره لها وحدها ونفاه عن الزوج فلا توارث بينهما واما امه فترث منه ما فرض الله لها وقيل معنى الحاقه بامه ان صيرها له ابا وابا فترث جميع ماله اذا لم يكن له وارث آخر من ولد ونحوه وهو قول ابن مسعود وواثلة وطائفة ورواية عن احمد وروى ايضا عن ابن القاسم وعنه معناه ان عصبة امه تصير عصبة له وهو قول على وابن عمر والمشهور عن احمد وقيل ترثه امه واخوته منها بالفرض وهو قول ابى عبيد ومحمد بن الحسن ورواية عن احمد قال فان لم يرثه ذو فرض بحال فعصبته عصبة امه فتح قال العينى اجمع العلماء على جريان التوارث بين الولد وبين اصحاب الفروض من جهة امه وهم اخوته واخواته من امه وجداته ثم امه ثم اختلفوا فى توريث من سواهم فمن احد فان فضل شىء من اصحاب الفروض فهو لبيت المال عند الزهرى والشافعى ومالك وابى ثور وقال الحكم وحماد ترثه ورثة امه وقال الآخرون عصبته عصبة امه روى هذا عن على وابن مسعود وعطاء واحمد بن حنبل قال احمد فان انفردت الام اخذت جميع ماله بالعصوبة وقال ابو حنيفة اذا انفردت اخذت الجميع الثلث بالفرض والباقى بالرد على قاعدته ۱۲

۶ قوله اللهم بين قال ابن العربى ليس معنى هذا الدعاء طلب ثبوت صدق احدهما فقط بل معناه ان تلد ليظهر الشبه ولا تمتنع ولادتها بموت الولد مثلا فلا يظهر البيان والحكمة فيه ردع من شاهد ذلك من التلبس بمثل ما وقع لما يترتب من القبح ولو اندرأ الحد ۱۲ فتح

۷ قوله خدلا بفتح المعجمة وسكون المهملة قسطلانى كذا للاكثر وعند الاصيلى بكسر الدال وتخفيف اللام وتشديدها اى ممتلى الساقين وقيل ممتلى الاعضاء كما مر قريبا ۱۲

۸ قوله الا مثل هدبة الثوب بضم الهاء وسكون المهملة بعدها موحدة مفتوحة هو طرف الثوب الذى لم ينسج ارادت ان ذكره يشبه الهدبة فى الاسترخاء وعدم الانتشار فتح قوله فقال لا قال الكرمانى فان قلت ما المنفى بقوله لا قلت الرجوع الى الزوج الاول وسائر الروايات تدل عليه انتهى قوله حتى تذوقى عسيلته قال جمهور العلماء ذوق العسيلة كناية عن الجماع وهو تغييب حشفة الرجل فى فرج المرأة وزاد الحسن البصرى حصول الانزال وهذا الشرط انفرد به عن الجماعة فتح والحديث سبق غير مرة ۱۲

ما للعت يحتمل ان يكون ارشادا والا لم يحصل منها ولا من احدهما اعتراف لان الزوج لو اكذب نفسه كانت توبة منه ۱۲ قس عت اى حيث كان اميرا على العراق ۱۲ ف

عت هو من اطلاق القول على الفعل ۱۲ ف عت جملة معترضة اراد بها بيان الكيفية ۱۲ فتح

ت اى صل ان الحديث رواه سفين عن عمرو بن دينار وايوب السختيانى كلاهما عن ابن عمر ۱۲ قس

للعت هذه الترجمة للمستملى وذكرها الاسمعيلى وثبت عند النسفى باب بلا ترجمة وسقط للباقين والاولى اثبتها وفيه حديث ابن عمر من وجهين ولفظ الاول فرق بين رجل وامرأة قذفها واحلفهما ولفظ الثانى لاعن بين رجل وامرأة فاحلفهما وليوضح ان الطلاق ليس من معنى وغيره تخيير الرواية بلفظ فرق بين المتلاعنين انما المراد به فى حديث سهل بن سعد بخصوصه ۱۲ فتح

ت مر فى باب اطلاق الملاعن والمراد به النطق بالكلمات المعروفة كذا فى العينى ۱۲

ت اذا نفاه الزوج قبل الوضع او بعده ۱۲ ع ف

ت بفتح الخاء الاولى وكسرها اى شديد الجعودة ۱۲ مجمع

ت اى الزنا اى اشتهر عنها ذلك ولم يثبت بالبينة ولا بالاعتراف وفيه انه لا يحد بمجرد القرائن والشهرة ۱۲

ت اى لا تحل للاول ان طلقها الثانى بغير مسيس فتح والجواب لا تحل للاول الا بعد ان يطأها الزوج الثانى وقد كان وطيها ۱۲

ت ما جواب عليتين قوله ع ساق الحديث على لفظ عبدة وانما احتاج الى رواية يحيى لتصريح هشام فى رواية بقوله حدثنى ابى ۱۲ ف

ت وجه الشبه الاسترخاء وعدم الانتشار ۱۲ ك

من	حديث	فقال	ما	فذلك	ثم	وامرأة	فقذفها	قال	وامرأة

(قوله باب التفريق بين المتلاعنين) وفيه لاعن النبی صلی الله علیه وسلم ای امر بالملاعنة بينهما والله تعالى اعلم اهـ سندى

باب قوله واللائي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم الآية قال مجاهد وان لم تعلموا يحضن او لا يحضن واللائي قعدن عن المحيض واللائي لم يحضن فعدتهن ثلثة اشهر **باب** واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان زينب بنت ابي سلمة اخبرته عن امها ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأة من اسلم يقال لها سبيعة كانت تحت زوجها توفي عنها وهي حبلى فخطبها ابو السنابل بن بعكك فابت ان تنكحه فقال والله ما يصلح ان تنكحيه حتى تعتدي آخر الاجلين فمكثت قريبا من عشر ليال ثم جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكحي **حدثنا** يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد ان ابن شهاب كتب اليه ان عبيد الله بن عبد الله اخبره عن ابيه انه كتب الى ابن الارقم ان سل سبيعة الاسلمية كيف افتاها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت افتاني اذا وضعت ان انكح **حدثنا** يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن المسور بن مخرمة ان سبيعة الاسلمية نفست بعد وفاة زوجها بليال فجاءت النبي صلى الله عليه وسلم فاستاذنته ان تنكح فاذن لها فنكحت **باب** قول الله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلثة قروء وقال ابراهيم فيمن تزوج في العدة فحاضت عنده ثلث حيض بانت من الاول ولا تحتسب به لمن بعده وقال الزهري تحتسب وهذا احب الى سفين يعني قول الزهري وقال معمر يقال اقرأت المرأة اذا دنا حيضها واقرأت اذا دنا طهرها ويقال ما قرأت بسلى قط اذا لم تجمع ولدا في بطنها **باب** قصة فاطمة بنت قيس وقوله واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن الى قوله اسكنوهن من حيث سكنتم الى قوله يسرا **حدثنا** اسمعيل قال حدثنا مالك عن يحيى بن سعيد عن القسم بن محمد وسليمن بن يسار انه سمعهما يذكران ان يحيى بن سعيد بن العاص طلق بنت عبد الرحمن بن الحكم فانتقلها عبد الرحمن فارسلت عائشة ام المؤمنين الى مروان وهو امير المدينة اتق الله واردد ها الى بيتها قال مروان في حديث سليمن ان عبد الرحمن بن الحكم غلبني وقال القسم بن محمد او ما بلغك شان فاطمة بنت قيس قالت لا يضرك ان لا تذكر حديث فاطمة فقال مروان ان كان بك شر فحسبك ما بين هذين من الشر **حدثنا** محمد قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة انها قالت ما لفاطمة الا تتقي الله تعني في قولها لا سكنى

١ كتاب العدة ٢ ابواب العدة فقال واللائي فاللائي في المحيض واللائي ابنة منها فقال ارقم يسال ثنى ٣ عزوجل سلا بسلى وقول الله ٣ عزوجل الى قوله بعد عسر يسرا ٤ ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن الى قوله عسر يسرا ٢ بعد عسر

١ قوله باب قوله واللائي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم الآية سقط لفظ باب لابي ذر وكريمة وثبت للباقين ووقع عند ابن بطال كتاب العدة باب قول الله الخ ولبعضهم ابواب العدة والاولى قبل الباب الذي مضى كذا في الفتح ملتقط منه ١٢

٢ قوله قال مجاهد وان لم تعلموا الخ اي فسر قوله تعالى ان ارتبتم اي لم تعلموا وقوله واللائي يئسن تعدهن عن المحيض اي حكمهن حكم اللائي يئسن وقوله واللائي لم يحضن فعدتهن ثلاثة اشهر اي ان حكم اللائي لم يحضن اصلا وربما يحضن في العدة حكم اللائي يئسن فكان تقدير الآية واللائي لم يحضن كذلك لانها وقعت بعد قوله فعدتهن ثلثة اشهر واثر مجاهد هذا وصله الفريابي وذهب الجمهور الى ان المعنى في قوله ان ارتبتم اي في الحكم لا في اليأس فتح مختصرا ١٢

٣ قوله واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن هذا قول الجمهور وخالف في ذلك علي وابن عباس فانهما قالا عدتها آخر الاجلين وروي عن ابن عباس الرجوع عن ذلك كذا في العيني ١٢

٤ قوله فقالت الخ قال عياض هكذا وقع عند جميعهم فقالت والصواب فقال كما في رواية ابي ذر عن مشايخه قال ابن التين انه عند جميعهم فقال الاعند القابسي فقالت بزيادة التاء وهذا قريب مما قال عياض ثم قال عياض والحديث مستور نقص منه قولها انفست بعد ليال فخطبت الخ ١٢ فتح الباري

٥ قوله وقال ابراهيم هو النخعي هذه مسئلة اجتماع العدتين فيقولون اولا ان العلماء يجمعون على ان النكاح في العدة يفسخ نكاحه ويفرق بينهما ولو انه تزوج في العدة فحاضت عنده ثلث حيض بانت من الاول لان عدتها منه كذا في العيني قال الكرماني هذه اشارة الى اجتماع العدتين واختلفوا فيها فقال ابراهيم النخعي ثم بقية عدتها من الاول ثم تستانف عدة اخرى للثاني وقال الزهري تكمل عدة واحدة وتكون محسوبة لهما وقول الزهري احب الى سفين انتهى قال في الفتح وذهب الجمهور الى ان من اجتمعت عليها عدتان انها تعتد عدتين وعن الحنفية ورواية عن مالك تكفي لهما عدة واحدة كقول الزهري والله اعلم انتهى ١٢

٦ قوله وقال معمر يعني اليمين هو ابو عبيدة بن المثنى مات سنة عشر ومائتين قوله اقرأت المرأة اذا دنا حيضها قال الاخفش اقرأت المرأة اذا صارت ذات حيض والقرء انقطاع الحيض ويقال هو من الاضداد وقوله ما قرأت بسلى قط بكسر الموحدة وفتح المهملة والتنوين بغير همز السلا هو غشاء المولود اي جلدة رقيقة يكون فيها الولد اي ما جمعت ولدا اي لم يضم رحمها على ولد مراد ابي عبيدة ان القرء يكون بمعنى الحيض وبمعنى الضم والجمع وهو كذلك وجزم به ابن بطال ملتقطا من ف و ع ك قال العيني واختلف العلماء في الاقراء التي يجب على المرأة اذا طلقت فقال الحنفية والاوزاعي والثوري والنخعي وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود ومجاهد وعطاء وطاؤس وسعيد بن جبير وعكرمة ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة والشعبي ومقاتل بن حيان والسدي ومكحول وعطاء الخراساني الاقراء الحيض وبه قال ابو حنيفة واصحابه واحمد في اصح الروايتين واسحق وهذا روي عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وابي الدرداء وعبادة بن الصامت وانس بن مالك وابن مسعود وابن عباس ومعاذ وابي بن كعب وابي موسى الاشعري وقال سالم

والقاسم وعروة وسليمن بن يسار وابو بكر بن عبد الرحمن وابان بن عبد الرحمن وبقية الفقهاء السبعة ومالك والشافعي وابو ثور وداود واحمد في رواية الاقراء هي الاطهار وهو قول عائشة وزيد بن ثابت وعبد الله ابن عمر وطائفة اخرى توقفوا في الاقراء الى حيض ام الطهار انتهى مختصرا ١٢

٧ قوله قصة فاطمة بنت قيس كانت من المهاجرات الاول وكان لها عقل وجمال وتزوجها ابو عمرو بن حفص فخرج مع علي لما بعثه النبي صلعم الى اليمن فبعث اليها بتطليقة ثالثة بقيت لها وامر ابن عمه ان يدفعا لها تمرا وشعيرا فاستقلت ذلك وشكت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها ليس لك سكنى ولا نفقة هكذا اخرج مسلم قصتها من طرق متعددة عنها ولم ارها في البخاري وانما ترجم بها كما ترى واورد اشياء من قصتها بطريق الاشارة اليها ١٢ ف

٨ قوله او ما بلغك الخطاب لعائشة ويحتمل ان يكون صادرا من القاسم وان يكون من مروان في رواية القاسم والاخير هو الاظهر سياقا ١٢ ك

٩ قوله ان لا تذكر حديث فاطمة لانه لا حجة فيه لجواز انتقال المطلقة من منزلها بغير سبب لان انتقال فاطمة كان لعلة وهو ان مكانها كان وحشا مخوفا عليه ولانها كانت لسنة استطالت على احمائها ١٢ ك ف

١٠ قوله فقال مروان ان كان بك شر اي ان كان عندك ان سبب خروج فاطمة ما وقع بينها وبين اقارب زوجها من الشر فهذا السبب موجود بين هذين ايضا ولذلك قال فحسبك ما بين هذين من الشر وهذا مصير من مروان الى الرجوع عن رد خبر فاطمة فقد كان انكر ذلك على فاطمة بنت قيس كما اخرجه النسائي لانه كان انكر الخروج مطلقا ثم رجع الى الجواز بشرط وجود عارض يقتضي جواز خروجها من منزل الطلاق فتح مختصرا ١٢

١١ قوله الا تتقي الله يعني فيما قالت لا سكنى ولا نفقة للبائنة على الزوج والحال انها تعرف نفسها يقينا في انها انما امرت بالانتقال لعلة كانت بها واختلف العلماء في المطلقة البائنة هل لها النفقة والسكنى ام لا فقال ابن عباس واحمد لا سكنى ولا نفقة لحديث فاطمة وقال عمر بن الخطاب وابو حنيفة وآخرون لها السكنى والنفقة لقوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم واما النفقة فلانها محبوسة عليه وقد قال عمر لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا صلعم بقول امرأة جهلت او نسيت وقال مالك والشافعي وآخرون يجب السكنى لما مر ولا نفقة لمفهوم قوله تعالى وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن ملتقط من الكرماني وفتح الباري والنووي والعيني ١٢

ع١ يعني سوى الاعتداد ١٢ ك **ع٢** وهي من صغار الصحابة اخت الثمانية ١٢ ك **ع٣** اي فقال ابو السنابل المانعة عن قبول خطبته وتجملت لغيره وهو ابو البشر بن الحارث وكان شابا وابو السنابل كان كهلا كذا في قس ١٢ **ع٤** اي قال ابو السنابل لها لما تجملت لغيره من الخطاب ١٢ قس **ع٥** لان عدتك انقضت بوضع الحمل ١٢ قسطلاني **ع٦** وبهذا اجمعت عليه جمهور العلماء من السلف وائمة الفتوى في الامصار الا ما روي عن علي انها تعتد آخر الاجلين ١٢ قس **ع٧** المراد ذوات الحيض والمراد بالتربص الانتظار وهو خبر بمعنى الامر ١٢ ف **ع٨** اي نقلها ابوها عبد الرحمن من مسكنها الذي طلقت فيه وهي بنت اخي

ولا نفقة حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا ابن مهدي حدثنا سفين عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه قال عروة بن الزبير لعائشة
الم تري الى فلانة بنت الحكم طلقها زوجها البتة فخرجت فقالت بئس ما صنعت فقال الم تسمعي في قول فاطمة قالت اما انه ليس لها خير في
ذكر هذا الحديث باب المطلقة اذا خشي عليها في مسكن زوجها ان يقتحم عليها او تبذو على اهلها بفاحشة حدثنا حبان قال انا
عبد الله قال انا ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة انكرت ذلك على فاطمة وزاد ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عابت عائشة
اشد العيب وقالت ان فاطمة كانت في مكان وحش فخيف على ناحيتها فلذلك ارخص لها النبي صلى الله عليه وسلم باب قول الله ولا
يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن من الحيض والحمل حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة قالت لما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينفر اذا صفية على باب خبائها كئيبة فقال لها عقرى او حلقى
انك لحابستنا اكنت افضت يوم النحر قالت نعم قال فانفري اذن باب قوله وبعولتهن احق بردهن في العدة وكيف يراجع المرأة اذا طلقها
واحدة او اثنتين حدثنا محمد قال انا عبد الوهاب قال حدثنا يونس عن الحسن قال زوج معقل اخته فطلقها تطليقة ح وقال حدثني
محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة قال حدثنا الحسن ان معقل بن يسار كانت اخته تحت رجل فطلقها ثم
خلى عنها حتى انقضت عدتها ثم خطبها فحمي معقل من ذلك انفا فقال خلى عنها وهو يقدر عليها ثم يخطبها فحال بينه وبينها فانزل الله
واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن الى اخر الاية فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه فترك
الحمية واستقاد لامر الله حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع ان ابن عمر طلق امرأته وهي حائض تطليقة واحدة فامره
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض عنده حيضة اخرى ثم يمهلها حتى تطهر من حيضتها فاذا
اراد ان يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل ان يجامعها فتلك العدة التي امر الله ان يطلق لها النساء وكان عبد الله اذا سئل عن ذلك قال لاحدهم
ان كنت طلقتها ثلثا فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجا غيرك وزاد فيه غيره عن الليث قال حدثني نافع قال ابن عمر لو طلقت مرة او مرتين
فان النبي صلى الله عليه وسلم امرني بهذا باب مراجعة الحائض حدثنا حجاج قال حدثنا يزيد بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن سيرين قال
حدثني يونس بن جبير قال سألت ابن عمر فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم فامره ان يراجعها
ثم يطلق من قبل عدتها قلت فتعتد بتلك التطليقة قال ارأيت ان عجز واستحمق باب تحد المتوفى عنها اربعة اشهر وعشرا وقال
الزهري لا ارى ان تقرب الصبية المتوفى عنها الطيب لان عليها العدة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك عن عبد الله بن
ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حميد بن نافع عن زينب بنت ابي سلمة انها اخبرته هذه الاحاديث الثلثة قالت زينب دخلت على

---

۱ قال ۲ حدثني صنعت قال اولم ۳ زاد ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عابت عائشة اشد العيب وقالت ان فاطمة كانت في مكان وحش فخيف على ناحيتها فلذلك ارخص لها النبي صلى الله عليه وسلم
اهلك ثني ۴ لها ۵ عز وجل الحيض والحمل والحبل اذا ۶ وقوله فلا تعضلوهن حدثني حدثنا ۷ بن يسار
۸ عز وجل واستقاد وانقاد ۹ عز وجل امر الله ۱۰ ابن الخطاب حيضها فان حين ۱۱ عز وجل يطلق لو غيره ۱۲ ابن المنهال ۱۳ زوجها ابنة

---

۱ قوله فخيف على ناحيتها فيه المطابقة لاحد جزئي الترجمة قال شارح التراجم ذكر في الترجمة الخوف عليها والخوف منها والحديث يقتضي الاول وقاس الثاني عليه ويؤيده قول عائشة ايضا في بعض الطرق اخرجك هذا اللسان فكان الزيادة لم تكن على شرطه فضمها للترجمة قياسا كذا في الكرماني ۱۲ ۲ قوله كئيبة اي حزينة وهذا موضع الترجمة اذ يفهم منه انها اظهرت حيضها كذا في الخير الجاري قوله عقرى حلقى معناه عقر الله جسدها واصابها وجع في حلقها قيل هو مصدر كدعوى وقيل هو مصدر بالتنوين والالف في الكتابة وقيل هو جمع عقيرة وحليقة كذا في الكرماني قال في المرقاة هذا واشباهه مما يقع في كلامهم للدلالة على تهويل الخبر للقصد الى وقوع مدلوله ال على ومر في صـ ۲۳۳ في كتاب الحج ۱۲ ۳ قوله في العدة تفسير لقوله في ذلك اي الرجعة يثبت في العدة ۱۲ كرماني ۴ قوله فحمي بكسر الميم اي انف من ذلك انفا بفتح الهمزة والنون والفاء المنونة اي استنكافا وقال في الفتح اي ترك الفعل غيظا وترفعا قس ومر الحديث في صـ ۲۲۶ في النكاح ۱۲ ۵ قوله فترك الحمية يقال حميت عن كذا حمية بالتشديد اذا انفت منه وداخلك عار وانفة الاستنكاف قوله استقاد لامر الله من الانقياد وهو المطلوب من خطب الزوج الاول لزوجها الاعن حكم الله بذلك او اراد رجوعها الى الزوج الاول ورضي بحكم الله وموضع الترجمة هو قوله ثم خطبها كذا في الكرماني والعيني ۱۲ ۶ قوله حتى تطهر من حيضها فان قلت ما الفائدة في تكرار الطهر قلت اشعارا بان المراجع ينبغي ان لا يكون قصده بالمراجعة تطليقها وامرها بامساكها في الطهر الاول وتطليقها في الثاني بل رأى مسائل وقصدا جيدا وقد يلزم ان تطهر ثانيا كذا في الكرماني ومر في صـ ۲۲۹ في اول الطلاق ۱۲ ۷ قوله امرني بهذا اي بالمراجعة كان ابن عمر لم يلحق الجمع بين الرجعتين بالواحدة فسوى بينها ولا فالذي وقع منها انما هو واحدة كما تقدم بيانه صريحا كذا في الفتح ومر في صـ ۲۲۳ ۱۲ ۸ قوله ارأيت ان عجز واستحمق مر بيانه في صـ ۲۲۳ قيل المعنى ان فعل فعلا يصير به احمق عاجزا فيسقط عنه حكم الطلاق

عجزه او حمقه والسين والتاء فيه اشارة الى انه تكلف الحمق بما فعل من تطليق امرأته وهي حائض قال الكرماني ويحتمل ان يكون ان نافية بمعنى ما اي لم يعجز ابن عمر ولا استحمق لانه ليس بطفل ولا مجنون ۱۲ ف ك وغيره ۱۲ ۹ قوله لا ارى ان تقرب الصبية بالرفع على الفاعلية ونصب الطيب على المفعولية وقال الكرماني ويروى بالعكس وهو ظاهر وانما ذكر الصبية لان فيها اختلافا فعند ابي حنيفة لا احداد عليها وقال مالك والشافعي واحمد وابو عبيد وابو ثور عليها الاحداد كذا في العيني ۱۲
ك بضم التحتية وسكون القاف وفتح الفوقية والمهملة اي يهجم ۱۲ قس
ما عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان قال يحيى بن معين هو اثبت الناس في هشام بن عروة ۱۲ ك
ف ما ع بفتح الواو وسكون المهملة بعدها معجمة اي خال لا انيس به ۱۲ فتح ما ع اسند الحبس اليها لانها سبب توقفهم الى وقت طهارتها من الحيض ۱۲ قوما لان طواف الوداع غير لازم للحائض ۱۲ قس
ع مبنيا على الكسر لانه من اسماء ذوات الراء ۱۲ ع بفتح المعجمة واللام المشددة ۱۲ قس من الرد وهو الطلب والمعنى اراد رجوعها ورضي به ۱۲ ف للع جزاؤه محذوف اي لكان خيرا ۱۲ قسطلاني ع بفتحتين اي من وقت استقبال عدتها والشروع فيها ان يطلقها في الطهر ۱۲ ع والمعنى انها منعت نفسها الزينة وبدنها الطيب ف ع ومنع الخاطب خطبتها والطمع فيها ۱۲ ف ع اختلفوا في الصغيرة التي مات عنها زوجها فقال ابو حنيفة لا احداد عليها وقال الائمة الثلثة عليها الاحداد ويامرها به من يتولاها ۱۲ كرماني ل الظن من تصرف المصنف ان اثر الزهري وصله ابن وهب بدونها ۱۲ ف لعله اشار بهذا الى انه كالبالغة في وجوب العدة ۱۲ ع اي ابن عبد الاسد ۱۲ ف ما عف وهي حديث ام حبيبة وزينب بنت جحش وام سلمة زوجات النبي صلعم ۱۲ ك

ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي ابوها ابو سفيان بن حرب فدعت ام حبيبة بطيب فيه صفرة خلوق او غيره فدهنت
منه جارية ثم مست بعارضيها ثم قالت والله ما لي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة
تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحد على ميت فوق ثلث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ٥٣٣٥ قالت زينب فدخلت على زينب بنت جحش
حين توفي اخوها فدعت بطيب فمست منه ثم قالت اما والله ما لي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحد على ميت فوق ثلث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ٥٣٣٦ قالت زينب وسمعت
ام سلمة تقول جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينها افنكحلها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مرتين او ثلثا كل ذلك يقول لا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي اربعة اشهر وعشر
وقد كانت احداكن في الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول ٥٣٣٧ قال حميد فقلت لزينب وما ترمي بالبعرة على رأس الحول فقالت زينب
كانت المرأة اذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا ولبست شر ثيابها ولم تمس طيبا حتى تمر بها سنة ثم تؤتى بدابة حمار او شاة او طائر
فتفتض به فقل ما تفتض بشيء الا مات ثم تخرج فتعطى بعرة فترمي ثم تراجع بعد ما شاءت من طيب او غيره سئل مالك ما تفتض به
قال تمسح به جلدها **باب الكحل للحادة** ٥٣٣٨ **حدثنا** آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا حميد بن نافع عن زينب بنت ام
سلمة عن امها ان امرأة توفي زوجها فخشوا عينيها فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاذنوه في الكحل فقال لا تكحل قد كانت احداكن
تمكث في شر احلاسها او شر بيتها فاذا كان حول فمر كلب رمت ببعرة فلا حتى تمضي اربعة اشهر وعشر ٥٣٣٩ وسمعت زينب بنت ام سلمة
تحدث عن ام حبيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة مسلمة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحد فوق ثلثة ايام الا على زوجها
اربعة اشهر وعشرا ٥٣٤٠ **حدثنا** مسدد قال حدثنا بشر قال حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قالت ام عطية نهينا ان نحد اكثر من
ثلاث الا بزوج **باب القسط للحادة عند الطهر** ٥٣٤١ **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن حفصة عن
ام عطية قالت كنا ننهى ان نحد على ميت فوق ثلث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ولا نكتحل ولا نتطيب ولا نلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب

فيها ابنة عينها النبي عشرا فقالت بها بها ابنة على لا تكتحل لا تكحل رمته عشرا ابنة امر لزوج على زوج ثنتي

ـــــ

١ قوله توفي ابوها ابو سفيان قال في الفتح فيه نظر لان ابا سفيان مات بالمدينة بلا خلاف بين اهل العلم بالاخبار والجمهور على انه مات سنة اثنتين وثلاثين ١٢ **٢** قوله لامرأة تؤمن بالله استدل به الحنفية بان لا حداد على الذمية للتقييد بالايمان وبه قال بعض المالكية وابو ثور وترجم عليه النسائي بذلك واجاب الجمهور بانه ذكر تاكيدا للمبالغة في الزجر فلا مفهوم له كما يقال هذا طريق المسلمين وقد يسلكه غيرهم كذا في الفتح ومر الحديث في ص ١٧٠ في الجنائز ١٢ **٣** قوله حين توفي اخوها قال العيني في كتاب الجنائز قال شيخنا زين الدين فيه اشكال لان لزينب بنت جحش ثلاثة اخوة عبد الله وعبيد الله وعبد مصغرا وابو احمد مشهور بكنيته ولا جائز ان يكون عبد الله لانه قتل باحد قبل ان يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ولا جائز ان يكون عبيد الله فانه مات نصرانيا في سنة خمس او ست فان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ام حبيبة بعده وزينب بنت ابي سلمة كانت صغيرة وان امكن ان تعقل ذلك وهي صغيرة على بعد فيه ولا جائز ايضا ان يكون ابا احمد فانه توفي بعدها كما جزم به ابن عبد البر وغيره واقرب الاحتمالات ان يكون عبيد الله الذي مات نصرانيا فان قلت مثله لا يحزن على من مات كافرا في بيت النبوة قلت ذلك الحزن بالجبلة والطبع فتعذر فيه ولا تلام به وقد بكى النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى قبر امه وقيل يحتمل ان يكون اخا لزينب بنت جحش من امها او من الرضاع انتهى ١٢ **٤** قوله وقد اشتكت عينها قال ابن دقيق العيد يجوز فيه وجهان ضم النون على الفاعلية على ان تكون العين هي المشتكية وفتحها على ان يكون في اشتكت ضمير الفاعل وهي المرأة ورجح هذا ووقع في بعض الروايات عيناها وهو ترجيح الضم ١٢ فتح **٥** قوله لا ظاهره تحريم الكحل عليها وان احتاجت ويعارضه حديث اجعليه بالليل وامسحيه بالنهار فحمل بعضهم النهي على النهار واجاب قوم باحتمال انه كان يحصل لها البرء بغيره كالتضميد بالصبر ونحوه وقيل هو في كحل مخصوص وهو ما يتزين به لامكان التداوي بغيره كذا في التوشيح قال في السعاية المراد ويقال لا مطلقا وهو المعتاد ويحمل على ترك الطيب والزينة والكحل والدهن المطيب وغير المطيب الا بعذر انتهى ١٢ **٦** قوله حفشا بكسر المهملة وسكون الفاء وبالمعجمة بيت صغير ضيق لا يكاد يتسع ... قوله ثم تؤتى بدابة بالتنوين وحمار بالجر والتنوين على البدل وقوله او شاة او طائر للتنويع لا للشك ١٢ فتح **٧** قوله فتفتض بفاء ثم فوقية ثم فاء ومعجمة ثقيلة فسره مالك في آخر الحديث فقال تمسح به جلدها وقيل المراد به جلد القبل وقال ابن وهب معناه انها تمسح بيدها على الدابة وعلى ظهرها وقوله فترمي بها قال ابن وهب من وراء ظهرها اشارة الى انها رمت العدة رمي البعرة وقيل تفاؤلا بعدم عودها الى مثل ذلك ١٢ ف ت **٨** قوله للحادة كذا وقع من الثلاثي ولو كان من الرباعي لقال المحدة قال ابن التين الصواب الحاد بلا هاء لانه نعت للمؤنث كطالق وحائض قلت فكذا جاز تانيثه يحتمل وان كان الاخر ارجح لتوافق في الفتح قال العيني والصواب مع ابن التين والذي ادعى جوازه فيه نظر لا يخفى قال القسطلاني واجاب في المصابيح بان الزمخشري وغيره نصوا على ان ذلك فيما قصد في هذه الصفات معنى الحدوث فالقياس لزمه لا عرضت فهي ما نضمنه وقد يلحقها التاء وان لم يقصد الحدوث كمرضعة وما ذكره العيني من بيتي كلام يجري على ذلك انتهى ١٢ **٩** قوله لا تكحل من باب التفعل ولابي ذر عن الكشميهني من باب الافتعال ١٢ قس **١٠** قوله احلاسها بمهملتين جمع حلس بكسر ثم سكون الثوب او الكساء الرقيق يكون تحت البرذعة ١٢ قس ع **١١** قوله الا ثوب عصب بسكون الصاد المهملة نوع من البرود يعصب غزلها اي يجمع ويشد ثم يصبغ ثم ينسج فيأتي موشيا لبقاء ما عصب منه ابيض لم يأخذه صبغ والنهي للمعتدة عما يصبغ بعد النسج كذا قال بعض الشراح من علمائنا وتبعه الطيبي وقال ابن الهمام الا تلبس العصب عندنا واجاز الشافعي رقيقه وغليظه ومنع مالك رقيقه دون غليظه واختلف الحنابلة فيه وفي تغييره وفي الصحاح العصب برود يمنية يعصب غزلها اي يجمع ثم يصبغ بعد ذلك وفي المغني الصحيح انه نبت يصبغ به الثياب فسر في الحديث بانها ثياب من اليمن فيها بياض وسواد وكذا في المرقاة وفي الفتح قال النووي الاصح عند اصحابنا تحريمه مطلقا وهذا الحديث حجة لمن اجازه انتهى ١٢

حاشية

بابي ذر بالاضافة صفة ... على النداف ... ١٢ قس **ما سـ** طيب مركب من الزعفران وغيره ١٢ مجمع **ما للعـ** ما بين الوجه فوق الذقن الى الاذن ١٢ قس **ما صـ** بالاسناد المذكور وهذا الحديث وقع في الموطأ سمعت ام سلمة ١٢ ف **ما سـ** معناه ان العدة الاسلامية طويلة بالنسبة الى الجاهلية ١٢ خ **ما مـعـ** اي بين لي المراد بهذا الكلام ١٢ ف **ما لـ** فاء آخره حاء مشددة اي تمسح به جلدها واصل الفض الكسر اي تكسر ما كانت فيه وتخرج منه بما تفعله ١٢ **تو ما لعـ** اي قل ان تفتض ... انتهى ١٢ قس **عـ** هو مشعر بان المراد بالرواية في الحديث السابق معناه اللغوي ليتناول الكلب ايضا فيتطابق الروايتان لا الاصطلاحي ١٢ ك **عـ** التقييد بالاسلام ولا حقه لبالغة في الزجر ١٢ قس **سـ** اسمها نسيبة مصغر النسبة الانصارية ١٢ ك **للعـ** بضم القاف وسكون السين عود هندي يتبخر به ١٢ قس ع خ ك **صـ** بالظاء والتحتية المشددتين وفي بعضها بالمثناة في الاولى وفي بعض آخر من المجرد ١٢ خير جاري.

عصب وقد رخص لنا عند الطهر اذا اغتسلت احدانا من محيضها في نبذة من كست اظفار وكنا ننهى عن اتباع الجنائز قال ابو عبد الله
كلاهما يقال الكست والقسط والكافور والقافور **باب** تلبس الحادة ثياب العصب **حدثنا** الفضل بن دكين قال حدثنا عبد السلام
ابن حرب عن هشام عن حفصة عن ام عطية قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحد فوق ثلاث
الا على زوج فانها لا تكتحل ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب **وقال** الانصاري حدثنا هشام قال حدثتنا حفصة حدثتني ام عطية
نهى النبي صلى الله عليه وسلم ولا تمس طيبا الا ادنى طهرها اذا طهرت نبذة من قسط واظفار **باب** والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا
يتربصن بانفسهن الى آخر الآية **حدثنا** اسحق بن منصور انا روح حدثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم
ويذرون ازواجا قال كانت هذه العدة تعتد عند اهل زوجها واجب فانزل الله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم
متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف قال جعل الله لها تمام السنة سبعة اشهر وعشرين
ليلة وصية ان شاءت سكنت في وصيتها وان شاءت خرجت وهو قول الله غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فالعدة كما هو واجب
عليها زعم ذلك عن مجاهد **وقال** عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الآية عدتها عند اهلها فتعتد حيث شاءت وقول الله غير
اخراج قال عطاء ان شاءت اعتدت عند اهله وسكنت في وصيتها وان شاءت خرجت لقول الله فلا جناح عليكم فيما فعلن في
انفسهن قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكنى فتعتد حيث شاءت ولا سكنى لها **حدثنا** محمد بن كثير عن سفيان عن عبد الله بن
ابي بكر بن عمرو بن حزم قال حدثني حميد بن نافع عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة بنت ابي سفيان لما جاءها نعي ابيها دعت
بطيب فمسحت ذراعيها وقالت ما لي بالطيب من حاجة لولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم
الآخر تحد على ميت فوق ثلث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا **باب** مهر البغي والنكاح الفاسد وقال الحسن اذا تزوج محرمة وهو لا
يشعر فرق بينهما ولها ما اخذت وليس لها غيره ثم قال بعد يعطيها صداقها **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن الزهري عن
ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي مسعود قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب وحلوان الكاهن ومهر البغي **حدثنا** آدم قال حدثنا
شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواشمة والمستوشمة وآكل الربوا وموكله ونهى عن ثمن

محيضها ١ اظفار ٢ نبذة اى قطعة ٣ الى ٤ ان ٥ قالت ٦ قال ابو عبد الله القسط والكست مثل الكافور والقافور ٧ قال الى قوله خبير ٨ قال ٩ ابن عباده واجبا
١٠ الى قوله بما تعلمون خبير ١١ عز وجل الى من معروف ١٢ عز وجل عنى ١٣ عز وجل اهلها ١٤ عز وجل ابنة ١٥ ابى ابنة ١٦ رسول الله ١٧ محرما ١٨ محرمة ١٩ بعد ما صداقها

١ قوله من كست ظفار بالاضافة ويأتي في الذي بعده بالقاف وقال العسقلاني في النسخ اظفار وصوابه ظفار وهو بفتح الظاء وتخفيف الفاء موضع بساحل عدن وقال النووي القسط والاظفار نوعان معروفان من البخور وليسا من مقصود الطيب ورخص فيها للمغتسلة لازالة الرائحة الكريهة تتبع بها اثر الدم لا للتطيب ١٢ عيني **٢** قوله عند اهل زوجها واجب كذا لابي ذر عن الكشميهني وذكروا جبا بالالف صفة مصدر محذوف اى اعتدادا واجبا او ضمن العدة معنى الاعتداد وفي رواية كريمة واجب على انه خبر مبتدأ محذوف قال ابن بطال ذهب مجاهد الى ان الآية وهي قوله تعالى يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا نزلت قبل الآية التي فيها وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج كما هي قبلها في التلاوة وكان الحامل له على ذلك استشكال ان يكون الناسخ قبل المنسوخ فرأى ان استعمالهما ممكن بحكم غير مدافع لجواز ان يوجب الله على المعتدة تربص اربعة اشهر وعشرا ويوجب على اهلها ان تبقى عندهم سبعة اشهر وعشرين ليلة تمام الحول ان اقامت عندهم انتهى ملخصا قال وهو لم يقله احد من المفسرين غيره ولا تبعه عليها من الفقهاء احد بل اطبقوا على ان آية الحول منسوخة وان السكنى تبع للعدة فلما نسخ الحول في العدة باربعة اشهر وعشر نسخت السكنى ايضا وقال ابن عبد البر لم يختلف العلماء ان العدة بالحول نسخت الى اربعة اشهر وعشر وانما اختلفوا في قوله غير اخراج فالجمهور على انه نسخ ايضا وروى ابن ابي نجيح عن مجاهد فذكر حديث الباب قال ولم يتابع على ذلك ولا قال احد من علماء المسلمين من الصحابة والتابعين به في مدة العدة بل روى ابن جريج عن مجاهد في قدرها مثل ما عليه الناس فارتفع الخلاف واختص ما نقل عن مجاهد وغيره بمدة السكنى على انه ايضا شاذ لا يعول عليه والله اعلم كذا في الفتح بعبارته ويحتمل ان يكون معناه العدة الى تمام السنة واجبة ولها السكنى عند اهل زوجها ففي الاربعة الاشهر والعشر وجب لوفي التمام باختيارها ولفظ فالعدة كما هي واجبة عليها يؤيد هذا الاحتمال وحاصله انه لا يقول بالنسخ ١٢ خ ع **٣** قوله وقال عطاء الخ اى قال عطاء آية المزوجة نسخت وجوب الاعتداد وعند اهل زوجها ثم نسخت آية الميراث السكنى عند اهله فليس لها ذلك كذا في الكرماني والخير الجاري ١٢ **٤** قوله ولا سكنى لها وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان المتوفى عنها زوجها لا سكنى لها وهو احد قولي الشافعي رحمه الله تعالى كالنفقة والاظهر الوجوب وبه قال مالك ان لها السكنى اذا كانت الدار ملكا للميت ١٢ عيني **٥** قوله نعي ابيها اى خبر موت ابيها قال العيني والمطابقة من حيث ان فيها ما يتعلق بالمعتدة والتربص في العدة وتم الحديث عن قريب ١٢ **٦** قوله مهر البغي والنكاح الفاسد البغي بكسر المعجمة وتشديد التحتية فعيل من البغاء وهو الزنا يستوي في لفظ المذكر والمؤنث قوله والنكاح الفاسد اى مهر من نكحت بالنكاح الفاسد اى لشبهة من اخلال شرط او نحو ذلك. فتح قال العيني والانواع كثيرة كالنكاح بلا شهود وبلا ولي عند البعض ونكاح المعتدة بدلا والنكاح الموقت والشغار عند البعض ونحوها ١٢ **٧** قوله وقال الحسن اى البصري اذا تزوج محرمة بتشديد الراء ويحتمل بفتح الميم والراء وسكون الحاء بينهما وبالتصغير وبينها الثاني جزم ابن التين وقال اى ذو رحم محرم وقال الكرماني بلفظ الفاعل من الاحرام وبلفظ مفعول من التحريم وبلفظ المحرم بفتح الميم والراء المخفف انتهى كذا في العيني ١٢ **٨** قوله وهو لا يشعر احتراز عما اذا تعمد وبهذا القيد وبمفهومه يطابق الترجمة قال ابن بطال اختلف العلماء فيها على قولين منهم من قال لها المسمى ومنهم من قال لها مهر المثل وهم الاكثر ١٢ فتح **٩** قوله ولها ما اخذت من الرجل يعني صداقها المسمى وليس لها غيره قوله ثم قال اى الحسن اى قال الحسن البصري اولا لها صداقها المسمى ثم قال بعد ذلك لها صداق مثلها والاول هو قول مالك المشهور وسائر الفقهاء على هذا القولين طائفة يقول بصداق المثل وطائفة يقول بالمسمى واما من تزوج محرمة وهو عالم بالتحريم فقال مالك وابو يوسف ومحمد والشافعي عليه الحد ولا صداق في ذلك واما قول الثوري وابو حنيفة لا حد عليه ١٢ ع **١٠** قوله ومهر البغي اى اجرة الزانية قال العيني قال القاضي لم يختلف العلماء في تحريم اجر البغي وكذا قال في الاشباه ١٢ **١١** قوله الواشمة والمستوشمة الوشم ان يغرز الجلد بابرة ثم يحشى بكحل او نيل والواشمة فاعلته بنفسها او بغيرها والمستوشمة من يطلب ذلك واكل الربوا آخذه وموكله معطيه لعاصيه ومر الحديث في ص ٢٩٣ في البيوع ١٢

١٢ بفتح النون وسكون الوحدة وبالذال المعجمة وهو القليل من الشيء ١٢ ع ف ك **١٣** اى بجوز في كل منها الكاف والقاف ١٢ ف **١٤** هو محمد بن عبد الله بن المثنى شيخ البخاري **١٥** لم يذكر المتن عند اختصار الدلالة الرواية السابق عليه ١٢ قس **١٦** كذا اورده مختصرا وهو في الاصل مثل الحديث الذي قبله ١٢ فتح **١٧** بواو العطف وهو للا وجه على ما لا يخفى ١٢ عيني **١٨** بكسر المعجمة وسكون الموحدة ابن عباد المكي ١٢ ع **١٩** اى متعوهن متاعا او ليوصوا وصية متاعا وقوله غير اخراج نعت لمتاعا ١٢ **٢٠** وهي فان خرجن الخ وكذا ما قبله وهو قول الله غير اخراج ١٢ **٢١** اى لما نسخت آية المزوجة وهي فان خرجن الخ وجواب الاعتداد عند اهل الزوج ١٢ قسطلاني **٢٢** والا فالقياس واجبة بالتأنيث ١٢ ع **٢٣** بضم الحاء المهملة وهو ما يعطى على الكهانة والكاهن هو الذي يدعي علم الغيب ويخبر الناس بالكوائن ١٢ ك **٢٤** سمى ما تأخذه المرأة الزانية على الزنا مهرا لكونه على صورته ك ومر بيانه في ص ٢٩٣ في البيع ١٢

الكلب وكسب البغي ولعن المصورين [٥٣٤٨] حدثنا علي بن الجعد قال حدثنا شعبة عن محمد بن جحادة عن ابي حازم عن ابي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء باب [١] المهر للمدخول عليها وكيف الدخول او طلقها قبل الدخول والمسيس [٥٣٤٩] حدثنا عمرو بن زرارة قال انا اسمعيل عن ايوب عن سعيد بن جبير قلت لابن عمر رجل قذف امرأته فقال فرق نبي الله صلى الله عليه وسلم بين اخوي بني العجلان وقال الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب فابيا فقال الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب فابيا ففرق بينهما قال ايوب فقال لي عمرو بن دينار في الحديث شيء لا اراك تحدثه قال قال الرجل مالي قال لا مال لك ان كنت صادقا فقد دخلت بها وان كنت كاذبا فهو ابعد منك باب [٣] المتعة للتي لم يفرض لها لقوله لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره الى قوله ان الله بما تعملون بصير وقوله وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين ولم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الملاعنة متعة حتى طلقها زوجها [٥٣٥٠] حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للمتلاعنين حسابكما على الله احدكما كاذب لا سبيل لك عليها قال يا رسول الله مالي قال لا مال لك ان كنت صدقت عليها فهو بما استحللت من فرجها وان كنت كذبت عليها فذاك ابعد وابعد لك منها بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب النفقات

باب [٤] فضل النفقة على الاهل وقوله ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو الى قوله في الدنيا والاخرة وقال الحسن العفو الفضل [٥٣٥١] حدثنا ادم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري عن ابي مسعود الانصاري فقلت عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا انفق المسلم نفقة على اهله وهو يحتسبها كانت له صدقة [٥٣٥٢] حدثنا اسمعيل قال حدثنا ملك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله انفق يا ابن ادم انفق عليك [٥٣٥٣] حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا ملك عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله او القائم الليل الصائم النهار [٥٣٥٤] حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن سعد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن سعد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعودني وانا مريض بمكة فقلت لي مال اوصي بمالي كله قال لا قلت فالشطر قال لا قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير ان تدع ورثتك اغنياء خير من ان تدعهم عالة يتكففون الناس في ايديهم ومهما انفقت فهو لك صدقة حتى اللقمة ترفعها في في امرأتك ولعل الله يرفعك ينتفع بك

اخبرنا لة ٢ تعالى الى قوله بصير ٢ كذلك يبين الله لكم اياته لعلكم تعقلون ٤ حين كاذبا وقول الله عز وجل ٢ تعالى ٣ كذلك يبين الله لكم الايات لعلكم تتفكرون في الدنيا والاخرة على اهله نفقة يحتسبها تق تقى حدثنا عن ابيك

[١] قوله وكيف الدخول عطف على ما قبله واختلفوا في كيفية الدخول فقالت طائفة اذا اغلق بابا وارخى سترة على المرأة فقد وجب الصداق كاملا والعدة روي ذلك عن عمر وعلي وزيد ابن ثابت ومعاذ بن جبل وابن عمر وهو قول الكوفيين والاوزاعي والليث واحمد وقالت طائفة لا يجب المهر الا بالمسيس والجماع روي ذلك عن ابن عباس وابن مسعود وشريح والشعبي وابن سيرين واليه ذهب الشافعي وطائفة ١٢ ف ع [٢] قوله فقد دخلت بها قال صاحب التراجم استنبط من منطوق حديث العجلاني من قوله فقد دخلت بها كمال المهر بالدخول ومن مفهومه عدم الكمال وعلم النصف من القرآن قال الكرماني قال علي القاري في المرقاة فيه ان الملاعن لا يرجع بالمهر اذا دخل بها وعليه اتفاق العلماء واما اذا لم يدخل بها فقال ابو حنيفة ومالك والشافعي لها نصف المهر وقيل لها الكل وقيل لا صداق لها ١٢ [٣] قوله باب المتعة التي لم يفرض لها تقييده في الترجمة بالتي لم يفرض لها قد استدل له بقوله في الاية او تفرضوا لهن فريضة وهو مصير الى ان او للتنويع فنفى الجناح عمن طلقت قبل المسيس فلا متعة لها لانها نقصت من المسمى فكيف يجب لها قدر زائد ومن فرض لها قدر معلوم مع وجود المسيس وهذا احد قول العلماء واحد قولي الشافعي ايضا وعن ابي حنيفة تختص المتعة بمن طلقها قبل الدخول ولم يسم لها صداقا وقال الليث لا تجب المتعة اصلا وبه قال مالك وذهبت طائفة من السلف الى ان لكل مطلقة متعة من غير استثناء وعن الشافعي وهو الراجح وكذا تجب في كل فرقة الا في فرقة وقعت بسببها قال البيضاوي وتقديرها مفوض لرأي الحاكم ويؤيده قوله على الموسع قدره الاية وقال ابو حنيفة هي درع وملحفة وخمار على حسب الحال الا ان يقل مهر مثلها من ذلك فلها نصف مهر المثل انتهى اي لا تزيد على نصف مهر المثل ولا تنقص من خمسة دراهم كذا في كتب الفقه ١٢ [٤] قوله فذاك ابعد وابعد قال الكرماني فان قلت لا بد فيه من بعد وزيادة وتكرار فما فائدة البعد هو طلب المال بعد استيفاء ما يقابله وهو الوطي والزيادة هي ضم ايذائها بالقذف الموجب للانتقام عنه لا للانعام عليه والتكرار لانه اسقط الحد الموجب لتشفي المقذوف عن نفسه باللعان انتهى كذا في العيني وقال في الخير الجاري مطابقة الحديث للترجمة من جهة عدم بيان المتعة في الملاعنة ولو كانت واجبة لم تهمل واليه اشار البخاري بقوله ولم يذكر النبي صلعم الخ ١٢ [٥] قوله قل العفو سبب نزولها ما اخرجه ابن ابي حاتم ان معاذ بن جبل وثعلبة سألا رسول الله صلعم فقالا ان لنا ارقاء واهلين فما ننفق من اموالنا فنزلت وبهذا تبين مراد البخاري من ايرادها في هذا الباب وقد جاء عن ابن عباس وجماعة ان المراد بالعفو ما فضل عن الاهل اخرجه ابن ابي حاتم ايضا ومن طريق ابن مجاهد قال العفو الصدقة المفروضة ١٢ فتح. [٦] قوله على الارملة وهي التي لا زوج لها قال القسطلاني والمطابقة للترجمة من جهة امكان اتصاف الاهل اي الاقارب بالصفتين المذكورتين واذا ثبت هذا الفضل لمن ينفق على من ليس له بقريب ممن يتصف بالوصفين فالمنفق على القريب المتصف بهما اولى ١٢ انتهى. [٧] قوله قال الثلث بالنصب على الاغراء او بتقدير اعط والرفع على انه فاعل يكفيك او خبر مبتدأ محذوف او بالعكس قال الكرماني قوله والثلث كثير بالمثلثة وبالباء الموحدة قوله ان تدع اي ان تترك ان مصدرية ومحلها بالرفع بالابتداء وخيره خبره ويجوز ان يكون ان شرطية وخير جزاؤه بحذف المبتدأ والفاء لكن قد حكم النحاة بعدم جواز حذف الفاء عن الجزاء اذا كان جملة اسمية لكن لا التفات الى قولهم بعد ان صحت الرواية بل يصير حجة عليهم وقد جاء في كلامهم ايضا وليس ذلك مخصوصا بضرورة الشعر بل جاز في السعة على قلة كذا قيل هذا من الطيبي واللمعات قوله عالة جمع عائل والعائل الفقير قوله يتكففون الناس اي يطلبون الصدقة من اكف الناس وقيل يمدون الى الناس اكفهم للسؤال قوله ومهما انفقت الخ هو موضع الترجمة قوله حتى اللقمة الخ يبالغ في ان ما ينفق به وجه الله اجر به وان كان من تحصيل الشهوات ولان المباح اذا قصد به وجه الله تعالى صار طاعة قوله ولعل الله يرفعك اي يطيل عمرك فينتفع بك ناس ويضر بك آخرون وكذلك اتفق فانه عاش حتى فتح العراق وانتفع به اقوام في دينهم ودنياهم وتضرر به الكفار كذا في العيني وغيره ودرى صـ ٢ ج ٢ ١٢

[٨] المراد بالمصورين مصور صور الحيوان ١٢ لمعات

[٩] للعو وهو ما يأخذه على الزنا فيه غلق في مهر البغي ١٢ ع [١٠] قوله او طلقها قال ابن بطال التقدير او كيف طلاقها واكتفى بذكر الفعل عن ذكر المصدر لدلالته عليه وانما ذكر اللفظين اعني الدخول والمسيس اشارة الى المذهبين الاكتفاء بالخلوة والاحتياج بجماع ١٢ ع [١١] لانه اذا لم يعد ايك حالة الصدق فلان لا يعود ايك حالة الكذب اولى ١٢ مرقات [١٢] قوله وللمطلقات الخ تمسك به من قال بالعموم وخص من فصل بما تقدم في الاية الاولى ١٢ ف [١٣] قد تقدمت احاديث اللعان وليس في شيء منها للمتعة ذكر ١٢ ف [١٤] وصله عبد بن حميد بسند صحيح عن الحسن البصري وزاد ولا لوم على الكفاف ١٢ ف [١٥] اي يعلمها حسبة لله قال النووي احتسبها اراد بها لله تعالى ١٢ ك [١٦] وهو وعد بالخلف ومنه قوله تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه ١٢ ف [١٧] بالجر لانه عطف على المال ولابي ذر بالرفع ـ خ ويجوز النصب بتقدير فعل ١٢

الناس ويقول ابنك اطعمني الى من تدعني قالوا يا ابا هريرة ... انحرون باب وجوب النفقة على الاهل والعيال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش
قال حدثنا ابو صالح حدثنا ابو هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة ما ترك غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ
بمن تعول تقول المرأة اما ان تطعمني واما ان تطلقني ويقول العبد اطعمني واستعملني ويقول الابن اطعمني الى من تدعني قالوا يا ابا
هريرة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا هذا من كيس ابي هريرة حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال
حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الصدقة
ما كان عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول باب حبس الرجل قوت سنة على اهله وكيف نفقات العيال حدثنا محمد قال انا وكيع عن ابن
عيينة قال قال لي معمر قال لي الثوري هل سمعت في الرجل يجمع لاهله قوت سنتهم او بعض السنة قال معمر فلم يحضرني ثم ذكرت حديثا
حدثناه ابن شهاب الزهري عن مالك بن اوس عن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيع نخل بني النضير ويحبس لاهله قوت سنتهم
حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني مالك بن اوس بن الحدثان وكان محمد بن جبير
بن مطعم ذكر لي ذكرا من حديثه فانطلقت حتى دخلت على مالك بن اوس بن الحدثان فسألته فقال مالك انطلقت حتى ادخل على عمر
اذ اتاه حاجبه يرفا فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون قال نعم فاذن لهم قال فدخلوا وسلموا فجلسوا ثم
لبث يرفا قليلا فقال لعمر هل لك في علي وعباس قال نعم فاذن لهما فلما دخلا سلما وجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني و
بين هذا فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الاخر فقال عمر اتئدوا انشدكم بالله الذي باذنه
تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه
قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس قال انشدكما بالله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قالا
قد قال ذلك قال عمر فاني احدثكم عن هذا الامر ان الله كان خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا المال بشيء لم يعطه احدا غيره
قال الله وما افاء الله على رسوله منهم الى قدير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثرها
عليكم لقد اعطاكموها وبثها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا
المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله مجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته وانشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم
قال لعلي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالا نعم ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل به فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتما حينئذ فاقبل على علي وعباس تزعمان ان ابا بكر كذا وكذا

ناس والعيال قال حدثني فقالوا نفقة ثني حدثنا نا ابن سلام بن سلام سنتهم بن الخطاب فقال فجلس به فقال قد فما او حقتم عليه من خيل فقال الله يعمل واقبل

له قوله وابدأ بمن تعول اى بمن يجب عليك نفقته يقال عال الرجل اهله اذا مانهم اى قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما قال ابن بطال فان قيل كيف يكون اطعام الرجل اهله صدقة وذلك فرض عليه فالجواب ان الله تعالى جعل من الصدقة فرضا وتطوعا ولا شك ان الفرض افضل من التطوع كذا في الكرماني ١٢ ٢ قوله تقول المرأة بيان لوجه تقديم العيال لان المرأة تقول كذا وكذا الخ قوله الى من تدعني وفي رواية النسائي والاسمعيلي الى من تكلني والمراد منهما واحد وقال الكرماني ناقلا عن ابن بطال فيه ان النفقة على الوالد ما دام الولد صغير القوله الى من تدعني وهذا انما يصح منه اذا كان صغيرا او عاجزا والا فله ان يقول انت مثلي ليس لك علي حق وبالجملة فهذا الحديث على وجوب نفقة هؤلاء والا لم يكن للمرأة طلب الطلاق وكذا لم يكن للعبد طلب والاظهار توقف الاستحسان على الاطعام وكذا الولد هذا كله في الخير الجاري ١٢ ٣ قوله قال لا هذا من كيس ابي هريرة بكسر الكاف الوعاء وهذا انكار على السائلين عنه يعني ليس هذا الا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه نفي يريد به الاثبات واثبات يريد به النفي على سبيل التعكيس ويحتمل ان يكون لفظ هذا اشارة الى الكلام الاخير اعني من ابي هريرة وهو تقول المرأة الى آخره فيكون اثباتا انكارا يعني هذا المقدار من كيسه فهو حقيقة في النفي والاثبات وفي بعضها بفتح الكاف اي من عقل ابي هريرة وكياسته قال الحميدي اشار البخاري الى ان بعضه من كلام ابي هريرة وهو مدرج في الحديث وقال ابن بطال فيه ان نفقته على الاهل محسوب في الصدقة وانما يبدأ بنفسه لان حق نفسه عليه اعظم من حق غيره بعد الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا وجه لاحياء غيره باتلاف نفسه وفيه ان النفقة على الوالد للولد ما دام صغيرا لقوله الى من تدعني وكذلك كل من لا طاقة له على الكسب كالزمن ونحوه واختلفوا في المعسر هل يفرق بينه

وبين امرأته بعدم النفقة فقال ابو حنيفة لا لقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ولقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله فندب الى نكاح الفقير فلا يجوز ان يكون الفقر سببا للفرقة وقال الائمة الثلاث هي مخيرة بين الصبر والفسخ لقوله اما ان تطعمني واما ان تطلقني ولقوله ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا واذا لم ينفق عليها فهو مضر بها كذا في الكرماني ١٢ ٤ قوله ويحبس لاهله قوت سنتهم قال ابن بطال فيه دليل على جواز ادخار القوت لا هل وانه لا يكون حكرة وفيه رد على الصوفية في قولهم ليس لاحد ادخار شيء في يوم لغد وان فاعله اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق التوكل كرماني قال السيوطي لا يعارضه حديث انه كان لا يدخر شيئا لغد لانه النفي له وادخاره لغيره وهذا الغير وانتهى ١٢ ٥ قوله والتيماء احتازها بالمهملة والزاء من الاحتياز وهو الجمع اي ما جمعها لنفسه مجمع قوله وبثها بالموحدة والمثلثة اي فرقها قسطلاني قوله حتى بقي منها هذا المال اي هذا المقدار الذي تطلبان حصتكما منه ١٢ مجمع ٦ قوله مجعل مال الله بان يجعله في السلاح والكراع ومصالح المسلمين ١٢ ك خ .

ع من عطف العام على الخاص اذ عيال الرجل من يعوله اى من يقوم و ينفق عليهم ١٢ ع س يعني لم يكن محيطة بالكل بل يبقى معها غنى ١٢ خ لمعه اي ما كان عفوا قد فضل عن غنى وقيل ما فضل عن العيال. مجمع وتقدم في ص ١٩٢ في الزكوة ١٢ ص الكيفية راجعة الى صفة النفقات من حيث الفرضية والوجوب وعدمها ١٢ عيني س اي قصدت مالكا ان اسمع منه كذا فانطلقت ١٢ خ سعه بتشديد الفوقية اي لا تعجلوا ١٢ قسطلاني ل لان الفئ كلها او جلها على الاختلاف كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ قسطلاني ع اي لا يعطي ميراثنا من رسول الله صلعم ك ع خ وهذا مشكل لان عليا والعباس بعد ما اقرا بروايته لا نورث كيف صح لهما طلب الميراث وجوابه ان قولهما كذا وكذا قبل العلم بالحديث الذي ذكرا وقيل تذكره على تقدير سماعه ١٢ خير جاري

(قوله افضل الصدقة ما ترك غنى) اي ما يبقى لصاحبها عقبها غنى اليد او غنى القلب ولعله المراد بقوله ما كان عن ظهر غنى اي ما يبقى عقبه غنى يكون كالظهر لصاحبه يستند اليه ويعتمد عليه سواء كان غنى اليد او غنى القلب والله تعالى اعلم اه سندي

والله يعلم انه فيها صادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله ابا بكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فقبضتها سنتين
اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر ثم جئتماني وكلمتكما واحدة وامركما جميع جئتني تسألني نصيبك من ابن
اخيك واتى هذا يسألني نصيب امرأته من ابيها فقلت ان شئتما دفعته اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما
عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل به فيها ابو بكر وبما عملت به فيها منذ وليتها والا فلا تكلماني فيها فقلتما ادفعها الينا بذلك
فدفعتها اليكما بذلك انشدكم بالله هل دفعتها اليهما بذلك قال الرهط نعم فاقبل على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتها اليكما
بذلك قالا نعم قال افتلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضي فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة
فان عجزتما عنها فادفعاها الي فانا اكفيكماها **باب** قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة الى قوله
بصير وقال وحمله وفصاله ثلثون شهرا وقال وان تعاسرتم فسترضع له اخرى لينفق ذو سعة من سعته الى يسرا وقال يونس عن
الزهري نهى الله ان تضار والدة بولدها وذلك ان تقول الوالدة لست مرضعته وهي امثل له غذاء واشفق عليه وارفق به من غيرها فليس
لها ان تأبى بعد ان يعطيها من نفسه ما جعل الله عليه وليس للمولود له ان يضار بولده والدته فيمنعها ان ترضعه ضرارا لها الى غيرها فلا جناح
عليهما ان يسترضعا عن طيب نفس الوالد والوالدة فان ارادا فصالا فلا جناح عليهما بعد ان يكون ذلك عن تراض منهما وتشاور فصاله
فطامه **باب** نفقة المرأة اذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد ٥٣٥٩ **حدثنا** ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب
قال اخبرني عروة ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسيك فهل علي حرج ان اطعم
من الذي له عيالنا قال لا الا بالمعروف ٥٣٦٠ **حدثنا** يحيى قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا انفقت المرأة من كسب زوجها عن غير امره فلها نصف اجره **باب** عمل المرأة في بيت زوجها ٥٣٦١ **حدثنا** مسدد قال حدثنا
يحيى عن شعبة قال حدثني الحكم عن ابن ابي ليلى قال حدثنا علي ان فاطمة اتت النبي صلى الله عليه وسلم تشكو اليه ما تلقى في يدها من الرحى
وبلغها انه جاءه رقيق فلم تصادفه فذكرت لعائشة فلما جاء اخبرته عائشة قال فجاءنا وقد اخذنا مضاجعنا فذهبنا نقوم فقال على
مكانكما فجاء فقعد بيني وبينها حتى وجدت برد قدميه على بطني فقال الا ادلكما على خير مما سألتما اذا اخذتما مضاجعكما او اويتما الى
فراشكما فسبحا ثلاثا وثلاثين واحمدا ثلاثا وثلاثين وكبرا اربعا وثلاثين فهو خير لكما من خادم **باب** خادم المرأة ٥٣٦٢ **حدثنا** الحميدي
قال حدثنا سفين قال حدثنا عبيد الله بن ابي يزيد سمع مجاهدا قال سمعت عبد الرحمن بن ابي ليلى يحدث عن علي بن ابي طالب ان

بما تعملون ٢ عن تراض منهما وتشاور حدثنا علي من فله عن
ثني ٣ بن ابي طالب ٢ ذلك قد منا

١ قوله ثم جئتماني وكلمتكما واحدة الخ فيه اشكال مع اعلام ابي بكر لهم قبل هذا الحديث وان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نورث وجوابه ان كل واحد انما طلب القيام وحده على ذلك ويحتج هذا بقربه بالعمومة وذلك بقرب امرأته بالبنوة وليس المراد انهما طلبا ما علما منع النبي صلى الله عليه وسلم لهما منه ومنعهما منه ابو بكر وبين لهما دليل المنع واعترفا بذلك قال المازري واما الاعتذار عن علي والعباس رض في انهما ترددا الى الخليفتين مع قوله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركناه فهو صدقة وتقرير عمر رض عليهما انهما يعلمان ذلك فامثل ما فيه ما قاله بعض العلماء انهما طلبا ان يقسماها بينهما نصفين ينتفعان بها على حسب ما ينفعهما الامام بها لو وليها بنفسه فكره عمر رض ان يوقع عليها اسم القسمة لئلا يظن لذلك مع تطاول الازمان انها ميراث وانهما ورثاه لا سيما قسمة الميراث بين البنت والعم نصفان فيلتبس ذلك ويظن انهم تملكوا ذلك ومما يؤيد ما قلناه ما قاله ابو داود انه لما صارت الخلافة الى علي رض لم يغيرها عن كونها صدقة قال القاضي عياض وقد تأول قوم طلب فاطمة رض ميراثها من ابيها على انها تأولت الحديث ان كان بلغها قوله صلى الله عليه وسلم لا نورث على الاموال التي لها بال فهي التي لا تورث لا ما يتركون من طعام واثاث وسلاح وهذا التأويل خلاف ما ذهب اليه ابو بكر وعمر وسائر الصحابة رضي الله عنهم كذا في شرح مسلم للنووي. ومر الحديث مع بعض متعلقاته في ص ٤٣٥ في الخمس ١٢

٢ قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين الخ وقال وحمله وفصاله الخ وقال وان تعاسرتم الخ قيل دلت الآية الاولى على ايجاب الانفاق على المرضعة من اجل ارضاعها الولد سواء كانت في العصمة ام لا وفي الثانية الاشارة الى قدر المدة التي يجب ذلك فيها وفي الثالثة الاشارة الى مقدار الانفاق وانه بالنظر لحال المنفق وفيها ايضا الاشارة الى ان الارضاع لا يتحتم على الام وقد تقدم في اوائل النكاح في باب لا رضاع بعد حولين البحث في معنى قوله وحمله وفصاله ثلثون شهرا. فتح ومدة الرضاع ثلثون شهرا عند ابي حنيفة وعند صاحبيه حولان وهو قول الشافعي وعند زفر ثلثة احوال كذا في الكافي ١٢

٣ قوله اعتزلا بها الى غيرها متعلق بينهما اي منعها يعني ليرضع غيرها فاذا رضيت فليس له ذلك ووقع في رواية عقيل الوالدات احق برضاع اولادهن وليس لوالدة ان تضار ولدها بان تأبى رضاعه بين تعطي عليه ما يعطي غيرها وليس للمولود له ان ينزع ولده منها ضرارا بها وهي تقبل من الاجر ما تعطي غيرها فان ارادا فصال الولد عن تراض منهما وتشاور دون الحولين فلا بأس كذا في الفتح قال البيضاوي ولا يختلف في استيجار الام يجوزه الشافعي ومنعه ابو حنيفة ما دامت زوجة او معتدة نكاح انتهى وفي الفتح قال ابن بطال واكثر اهل التفسير على ان المراد بالوالدات المبتوتات المطلقات واجمع العلماء على ان اجرة الرضاع على الزوج اذا خرجت المطلقة من العدة والام بعد البينونة اولى بالرضاع الا ان وجد الاب من يرضع له بدون ما سألت الام الا ان لا يقبل الولد غيرها فتجبر باجرة مثلها وهو موافق للمنقول هنا عن الزهري واختلفوا في المتزوجة فقال الشافعي واكثر الكوفيين لا يلزمها ارضاع ولدها وقال مالك وابن ابي ليلى من الكوفيين تجبر على ارضاع ولدها ما دامت متزوجة بوالده واحتج القائلون بانها لا تجبر بان ذلك ان كان لحرمة الولد فلا تجبر لانها لا تجبر عليه اذا كانت مطلقة ثلاثا بالاجماع مع ان حرمة الولدية موجودة وان كانت لحرمة الزوج لم يتجه ايضا لانه لو اراد ان يستخدمها في حق نفسه لم يكن له ذلك ففي حق غيره اولى انتهى ويمكن ان يقال ان ذلك لحرمتهما جميعا انتهى كلام الفتح ١٢

٤ قوله فان ارادا فصالا الخ اي فصالا صادرا عن التراضي منهما والتشاور بينهما قبل الحولين فلا جناح عليهما في ذلك وانما اعتبر تراضيهما مراعاة لصلاح الطفل وحذرا ان يقدم احدهما على ما يضر به لغرض او غيره كذا في البيضاوي ١٢

٥ قوله الا بالمعروف اي لا تطعم الا بالمعروف وقيل معناه لا حرج عليك ولا تنفق الا بالمعروف وهو الذي يتعارفه الناس في النفقة على اولادهم من غير اسراف ومطابقته للترجمة ظاهرة في نفقة الولد لان ابا سفيان كان حاضرا في المدينة ١٢ عيني

٦ قوله فلها نصف اجره فان قلت كيف لها نصف اجره بدون اذنه قلت ذلك في الطعام الذي يكون في البيت لا من قوتهما جميعا والمراد بغير امره الصريح بان يتحقق في الانفاق بالعادة او بالقرائن في الاذن كذا في الكرماني قال العيني قيل لا وجه لايراد هذا الحديث في هذا الباب فاجيب بانه لما كان للمرأة ان تتصدق من مال زوجها بغير اذنه لا بعلم ان اليسير بشرطه وذلك غير واجب كان لها ان تأخذ من ماله ما يجب عليه بالطريق الاولى وهذا هو الجمع بين الحديثين وهذا القدر كاف في المطابقة انتهى ١٢

٧ قوله فهو خير لكما من خادم قيل ان الذي يلازم ذكر الله يعطى قوة اعظم من القوة التي يعملها الخادم او ان المراد نفع التسبيح ونحوه مختص بالدار الآخرة ونفع الخادم مختص بالدار الدنيا والآخرة خير وابقى ومر الحديث في ص ٥٢٦ في مناقب علي رض ١٢

ع اي في العمل ك وفي الصلوة

بقرابته صلى الله عليه وسلم ١٢ ع هو ابن يزيد هذا الاثر وصله ابن وهب في جامعه عن يونس ١٢ ف. قلعة هو الاب فان قلت لم قيل المولود له دون الوالد قلت ليعلم ان الوالدات انما ولدن لهم لان الاولاد للآباء ولذلك ينسبون اليهم لا الى الامهات ١٢ ك بفتح الميم وكسر اللام الخفيفة وبكسر الميم وسكون المشددة اي بخيل لا يعطي من ماله شيئا فاذا دل فعيل بمعنى فاعل دل على مبالغة ١٢ ع. ع اي هذا باب

فاطمة رضي الله عنها اتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادمًا فقال الا اخبرك ما هو خير لك منه تسبحين الله عند منامك ثلاثًا وثلاثين
وتحمدين الله ثلاثًا وثلاثين وتكبرين الله اربعًا وثلاثين ثم قال سفين احديهن اربع وثلثون فما تركتها بعد قيل ولا ليلة صفين قال
ولا ليلة صفين **باب** خدمة الرجل في اهله **حدثنا** ٥٣٦٣ محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم عن الاسود
بن يزيد سألت عائشة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في البيت قالت كان في مهنة اهله فاذا سمع الاذان خرج **باب** اذا لم ينفق
الرجل فللمرأة ان تأخذ بغير علمه ما يكفيها وولدها بالمعروف **حدثنا** ٥٣٦٤ محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن
عائشة ان هند ابنة عتبة قالت يا رسول الله ان ابا سفين رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني وولدي الا ما اخذت منه وهو لا يعلم
فقال خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف **باب** حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة عليه **حدثنا** ٥٣٦٥ علي بن عبد الله قال حدثنا
سفين حدثنا ابن طاؤس عن ابيه وابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نساء ركبن الابل نساء
قريش وقال الآخر صالح نساء قريش احناه على ولد في صغره وارعاه على زوج في ذات يده ويذكر عن معوية وابن عباس عن النبي صلى
الله عليه وسلم **باب** كسوة المرأة بالمعروف **حدثنا** ٥٣٦٦ حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني عبد الملك بن ميسرة قال سمعت
زيد بن وهب عن علي قال آتى الي النبي صلى الله عليه وسلم حلة سيراء فلبستها فرأيت الغضب في وجهه فشققتها بين نسائي **باب** عون المرأة
زوجها في ولده **حدثنا** ٥٣٦٧ مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن جابر بن عبد الله قال هلك ابي وترك سبع بنات او تسع بنات فتزوجت
امرأة ثيبًا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجت يا جابر فقلت نعم فقال بكرًا ام ثيبًا قلت بل ثيبًا قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك
وتضاحكها وتضاحكك قال فقلت له ان عبد الله هلك وترك بنات واني كرهت ان اجيئهن بمثلهن فتزوجت امرأة تقوم عليهن وتصلحهن
فقال بارك الله لك او قال خيرًا **باب** نفقة المعسر على اهله **حدثنا** ٥٣٦٨ احمد بن يونس قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب
عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال هلكت قال ولم قال وقعت على اهلي في رمضان قال فاعتق
رقبة قال ليس عندي قال فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع قال فاطعم ستين مسكينًا قال لا اجد فاتي النبي صلى الله عليه وسلم بعرق
فيه تمر قال اين السائل قال ها انا ذا قال تصدق بهذا قال على احوج منا يا رسول الله فوالذي بعثك بالحق ما بين لابتيها اهل بيت
احوج منا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انيابه قال فانتم اذن **باب** وعلى الوارث مثل ذلك وهل على المرأة منه شيء وضرب
الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه الى آخر الآية **حدثنا** ٥٣٦٩ موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن
ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة قلت يا رسول الله هل لي من اجر في بني ابي سلمة ان انفق عليهم ولست بتاركتهم هكذا

قوله: وتحمدي وتكبري · يكون · ثم صلى · وولده الى · اي بعث · اهدى · الى · قال · ابكرا ام · هلك · فقال · الآية · الى قوله صراط مستقيم · ابنة · بتاركيهم

ـه قوله فما تركتها بعد اي قال علي رض ما تركت التسبيح والتكبير والتحميد على الوجه المذكور بعد ان سمعت من النبي صلعم قيل ولا ليلة صفين وهو بكسر الصاد المهملة وكسر الفاء المشددة وسكون التحتية و بالنون موضع بين العراق والشام كانت فيه وقعة عظيمة بين معوية وعلي وهي مشهورة وقال علي انه لم ينقص فيها منهم تلك الليلة وعظم الامر الذي كنت فيه ١٢ عيني ٢ـه قوله ان هند بنت عتبة بن ربيعة امرأة ابي سفين وام معوية قوله رجل شحيح اي بخيل اشد البخل والحرص كذا في القاموس قوله خذي ما يكفيك وولدك فيه ان من له على غيره حق وهو عاجز عن استيفائه يجوز ان يأخذ من ماله قدر حقه بغير اذنه قال الطيبي وهو مذهب مالك وابو حنيفة وان المرأة مدخلا في كفالة اولادها والانفاق عليهم من مال ابيهم وان القاضي يقضي بعلمه لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكلفها البينة وقوله بالمعروف يدل على ان النفقة بقدر الحاجة من غير اسراف وتقتير كذا في اللمعات ٣ـه قوله خير نساء ركبن الابل ويريد به خير نساء العرب لانهن يركبن الابل قوله احناه اي اشفقه من حنا يحنو حنوا اي عطف وتذكير الضمير على تاويل اعني هذا الصنف لو من يركب الابل او يتزوج او نحوها قوله وارعاه على زوج في ذات يده اي احفظ من يتزوجن على زوجها فيما في يده اي اموالها التي في يدها وذكر الضمير اجراء على لفظ ارعى في الاموال التي في ملك يد الزوج وتعرفه وتنكير لفظ الولد اشارة الى انها تحنو على اي ولد كان وان كان ولد زوجها من غيرها الاكثر ما تحنو عليه غيرها الاول وفي وصف الولد بالصغر اشعار بان حنوها معلل بالصغر وان الصغر هو الباعث على الشفقة فلذا وصف بهذا الوصف وجد حنوهن كذا في الطيبي ومر في ص٥٢٢٣ ١٢ ٤ـه قوله اتى بتقديم الهمزة بمعنى جاء وللقابسي الي الي التي بحرف جر بلا ضمير فحلة بالرفع فاعل وفيه حذف اي فاعطانيها وفي بعضها اتى الي بمد الهمزة اي اعطى وحق معنى اهدى فعداه بالى وهو بتشديد الياء وللنسفي بعث وللعبدوس اهدى كذا في التوشيح ٥ـه قوله سيراء نوع من البرود يخالطه حرير وهي بكسر سين مهملة وفتح تحتية ثم راء بعدها الف ممدودة بردة فيها خطوط حرير وقيل هي حرير محض وهو اشبه لانه جاء في بعض روايات مسلم حلة من ديباج وفي اخرى من سندس قوله فرأيت الغضب في وجهه لانه كرم الله وجهه لم يتفكر انها ليست من ثياب المتقين وكان ينبغي لان تجري فيها ويقسمها على النساء كذا في المرقاة والطيبي قوله فشققتها بين نسائي وروي فشققتها بين الفواطم اي فاطمة بنت النبي صلعم وفاطمة بنت اسد زوجة ابي طالب ام علي وجعفر وعقيل وطالب وهي اول هاشمية ولدت هاشميا والثالثة فاطمة ام اسماء بنت حمزة وقيل هي فاطمة بنت عتبة بن ربيعة وكانت قد هاجرت كذا في الطيبي وفيه المطابقة للترجمة من جهة ان الذي حصل لفاطمة رض من الحلة مقطعة فرضيت بها اقتصارا بحسب الحال لا اسرافا والحديث مضى بسنده ومتنه في كتاب الهبة في ص٣٥٥ كذا في قس ١٢ ع ٦ـه قوله هلك ابي اي استشهد يوم احد كما في ص٥٨٠ في غزوة احد ان ابي قتل يوم احد الحديث ٧ـه قوله بعرق بفتح العين والراء الزنبيل يسع خمسة عشر صاعا الى عشرين وقيل بسكون الراء والاشهر خلافه كذا في التنقيح قوله لابتيها اي لابتي المدينة واللابة الحرة وهي ارض ذات حجارة سود كذا في الكرماني وغيره ١٢ ٨ـه قوله فانتم اذن اي احق به وهذا مخصوص به ومر الحديث مع متعلقاته في ص٢٥٩ في الصوم والمطابقة من حيث اثبات نفقة المعسر على اهله حيث قدمها على الكفارة ١٢ ع ٩ـه قوله على الوارث مثل ذلك المراد بالوارث وارث الاب وهو الصبي اي مؤن المرضعة من مال ما لزمات الاب وقيل الباقي من الابوين من قوله عليه السلام واجعله الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة عنده فيما عدا الولادة وقيل وارث الطفل واليه ذهب ابن ابي ليلى كذا في البيضاوي قال العيني قال الحسن والنخعي كل من يرث الاب من الرجال والنساء وهو قول احمد واسحق وقال ابو حنيفة رحمه الله واصحابه هو من كان ذا رحم محرم للمولود انتهى ١٢. عـه من غير تعيين قس اي قال اولا بالتعيين ١٢ اسـه بكسر الميم وسكون الهاء اي الخدمة فيه ان خدمة الدار واهلها سنة عباد الله الصالحين وفيه فضيلة الجماعة ك ع ومر الحديث في ص٩٢ في الصلوة ١٢ للعـه بكسر الميم وقد تفتح ومعناه الخدمة ومر الحديث في ص٩٢ في الصلوة ١٢ صـه اي باعتبار عرف الناس في نفقة مثلها ولنفقة ولدها ١٢ ع سـه قال ابن حجر في هذه الرواية بالمعروف وفي المظالم بغير حرف ١٢ قس صعـه عبارة عن الالفة التي تدوم الحديث مرارا قريبا وبعيدا ١٢ لـه قيل هو سلمة بن صخر وقيل سلمان بن صخر وقيل اعرابي ١٢ قس لعـه مناسبة بكتاب النفقة ان نفقة العبد العاجز على مولاه ١٢ خ.

وهكذا انما هو بني قال تعملك اجرما انفقت عليهم حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت هند يا رسول الله ان ابا سفيان رجل شحيح فهل علي حرج ان اخذ من ماله ما يكفيني وبني قال خذي بالمعروف باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك كلا او ضياعا فالي حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه فضلا فان حدث انه ترك لدينه وفاء صلى والا قال للمسلمين صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك دينا فعلي قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته باب المراضع من المواليات وغيرهن حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عروة ان زينب بنت ابي سلمة اخبرته ان ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قلت يا رسول الله انكح اختي بنت ابي سفيان قال وتحبين ذلك قالت نعم لست لك بمخلية واحب من شاركني في الخير اختي فقال ان ذلك لا يحل لي فقلت يا رسول الله فوالله انا نتحدث انك تريد ان تنكح درة بنت ابي سلمة فقال بنت ام سلمة قلت نعم قال فوالله لو لم تكن ربيبتي في حجري ما حلت لي انها ابنة اخي من الرضاعة ارضعتني واباسلمة ثويبة فلا تعرضن علي بناتكن ولا اخواتكن وقال شعيب عن الزهري قال عروة ثويبة اعتقها ابولهب

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاطعمة

باب قول الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم وقوله كلوا من طيبات ما كسبتم وقوله كلوا من الطيبات واعملوا صالحا حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن منصور عن ابي وائل عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني قال سفيان والعاني الاسير حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن ابي حازم عن ابي هريرة قال ما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم من طعام ثلثة ايام حتى قبض وعن ابي حازم عن ابي هريرة قال اصابني جهد شديد فلقيت عمر بن الخطاب فاستقرأته اية من كتاب الله عزوجل فدخل داره وفتحها علي فمشيت غير بعيد فخررت لوجهي من الجهد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على رأسي فقال يا اباهر فقلت لبيك رسول الله وسعديك فاخذ بيدي فاقامني وعرف الذي بي فانطلق بي الى رحله فامر لي بعس من لبن فشربت منه ثم قال عد يا اباهر فعدت فشربت ثم قال عد فعدت فشربت حتى استوى بطني فصار كالقدح قال فلقيت عمر وذكرت له الذي كان من امري وقلت له تولى الله ذلك من كان

ابنة ابي [نسخة] بنت [نسخة] انفقوا [نسخة] وقال [نسخة] والجوع [نسخة] هريرة [نسخة] يا هر [نسخة] فولى الله [نسخة]

۱ قوله تعملك اجرما انفقت عليهم والحديث مر في الزكوة قال وموطابقته للترجمة من اخباره صلى الله عليه وسلم ان لها اجرا فدل على ان نفقتهم لا تجب عليها اذ لو وجبت عليها لبين لها صلى الله عليه وسلم كذا في القسطلاني وسياتي تتمة قريبا ۱۲ ۲ قوله خذي بالمعروف اي خذي من مال ابي سفيان بما يتعارف الناس بان تعاق في مثلك وفي مثلهن اولادك ع اي نجا مسلم والحقه بالترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم اذن بها في اخذ نفقة بنيها من مال الاب فدل على انها يجب عليه دونها كذا في الفتح والقسطلاني وقال في الفتح يحتمل ان يكون مراد البخاري من الحديث الاول وهو حديث ام سلمة في الانفاق على اولاده الجزء الاول من الترجمة وهو ان وارث الاب كالام تلزمه نفقة المولود بعد موت الاب ومن الحديث الجزء الثاني منها وهو انه ليس على المرأة شيء عند وجود الاب وليس فيه تعرض لما بعد موت الاب والله اعلم انتهى ۱۲ ۳ قوله صلوا على صاحبكم قال الكرماني فان قلت لم امتنع من الصلوة قلت لعله صلى الله عليه وسلم امتنع تحذيرا من الدين وزجرا عن المماطلة وكراهة ان يوقف دعاءه عن الاجابة بسبب ما عليه من مظلمة الخلق انتهى قال في الفتح واراد المصنف بادخاله في ابواب النفقات الاشارة الى ان من مات ولم يترك لهم شيئا فان نفقتهم تجب في بيت مال المسلمين انتهى ومر الحديث في ص ۳۰۶ في الحوالة ۱۲ ۴ قوله باب المراضع من المواليات وغيرهن كذا للجميع قال ابن التين ضبط في رواية بضم الميم وبفتحها في اخرى والاول اولى لانه اسم فاعل من والت قال قلت وليس كما قال بل المضبوط في معظم الروايات بالفتح وهو من الولي لا من الموالاة وقال ابن بطال كان الاولى ان يقول الوليات جمع مولاة واما المواليات فهو جمع الجمع جمع مولى جمع التكسير ثم جمع موال جمع السلامة بالالف والتاء فصار مواليات كذا في الفتح وفي العيني قال فكانت العرب في اول امرها تكره رضاع الاماء وتحب العربيات طلبا لنجابة الولد فاراهم النبي صلى الله عليه وسلم انه قد رضع في غير العرب وان رضاع الاماء لا يهجن انتهى كذا هو في الكرماني ايضا ۱۲ ۵ قوله فوالله لو لم تكن ربيبتي الخ يعني لا تحل درة لي بجهتين كونها ربيبتي وكونها بنت اخي واستعمال لو هنا كاستعمال في نحو نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه قال شارح التراجم استنبط من حديث ام حبيبة ان الرضاع من الاماء كما هو من الحرائر لان ثويبة كانت امة ابي لهب اعتقها حين بشرته بالنبي صلى الله عليه وسلم كذا في الكرماني قال القسطلاني وايراده في ابواب النفقات يشير الى ان ارضاع الام ليس واجبا بل لها ان تمتنع وعلى الاب ارضاعه باجنبية حرة كانت او امة متبرعة او باجرة والاجرة تدخل في النفقة انتهى ۱۲ ۶ قوله كلوا من طيبات ما كسبتم في رواية المستملي وفي اخرى روايات انفقوا من طيبات ما كسبتم ...... على وفق التلاوة وقال ابن بطال وقع في النسخ كلوا من طيبات ما كسبتم وهو وهم من الكاتب وصوابه انفقوا

۷ قوله اطعموا الجائع وعودوا المريض الحديث تقدم في كتاب النكاح في الوليمة بلفظ اجيبوا الداعي بدل اطعموا الجائع وكرجهما واحدا وكان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الاخر قال الكرماني الامر هنا للندب وقد يكون واجبا في بعض الاحوال ويؤخذ من الامر باطعام الجائع جواز الشبع لانه ما دام قبل الشبع فصفة الجوع قائمة به والامر باطعامه مستمر ۱۲ فتح ۸ قوله اصابني جهد شديد اي من الجوع تقدم انه بالضم وبالفتح بمعنى والمراد به المشقة وهي في كل شيء بحسبه قوله فاستقرأته اية اي سألته ان يقرأ علي اية من القرآن بعينها على طريق الاستفادة وفي غالب النسخ فاستقرأته بغير همزة وهو جائز على التسهيل وان كان اصله الهمز قوله فدخل داره وفتحها علي اي قرأها علي وافهمني اياها فلم يفطن عمر لمراده قوله فخررت على وجهي من الجهد اي الذي اشار اليه اولا وهو شدة الجوع ووقع في الرواية التي في الحلية انه كان يومئذ صائما وانه لم يجد ما يفطر عليه قوله فامر لي بعس بضم العين المهملة بعدها سين مهملة هو القدح الكبير قوله حتى استوى بطني اي استقام لامتلائه من اللبن قوله كالقدح بكسر القاف وسكون الدال بعدها مهملة هو السهم الذي لا ريش له ۱۲ فتح ۹ قوله تولى الله ذلك الخ اي باشره من اشباعي ودفع الجوع عني رسول الله صلعم وحكى الكرماني ان في رواية تولى الله ذلك قال ومن على هذا مفعول وعلى الاول فاعل انتهى ويكون تولى على الثاني بمعنى ولي قال الشيخ سراج الدين البلقيني ليس في هذه الاحاديث الثلثة ما يدل على الاطعمة المترجم عليها المتلو فيها الآيات المذكورة قلت وهو ظاهر اذا كان المراد مجرد ذكر انواع الاطعمة اما اذا كان المراد بها ذلك وما يتعلق بها من احوالها وصفاتها فالمناسبة ظاهرة ۱۲ ف ع بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد التحتية اي اول ذي عشر قال الحافظ ابن حجر اسم عمر وسلمة وزينب ودرة وقيل فيهم محمد ۱۲ قس ع هو بفتح المعجمة المهملة ثم سمى كل ما هو بصدد ان يضيع من ولد او عيال ۱۲ مجمع ع معناه فينتهي ذلك الى ك وانا اتداركه وهو بمعنى على اي فعلي قضاءه ۱۲ قسطلاني ع اي مالا يفي بالدين فضلا من الله تعالى وفي بعضها قضاء وفي بعضها وفاء ۱۲ ك ع اسم فاعل واسم اخلها عزة بالمهملة وشدة الزاء ۱۲ ك ع اسم فاعل من اخليت اذا صادفته خاليا اي لست منفردة بك ۱۲ ع بالنصب بفعل مقدر اي انكح بنت ام سلمة او تعنين ۱۲ قس ع عبد العزى عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ ع جمع طيبة وهي المستلذ من الطعام مما لا ضرر فيه وتطلق على النظيف على ما لا اذى فيه وعلى الحلال ۱۲ ف ع متواليات وذلك اما لفقرهم واما لايثارهم على الغير ولما لانه مذموم ۱۲ ك ع ع معطوف على قوله حدثنا محمد بن فضيل الى آخره فحذف ما بينهما للعلم به وزعم بعض الشراح ان هذا معلق وليس كما قال ۱۲ ف ع كان من عادتهم اذا استقرأ احدهم صاحبه القرآن يحمله الى منزله ويطعمه ۱۲ ف ع شبه استواء بطنه من الامتلاء باستواء السهم اذا قوم ۱۲ خ

احق به منك يا عمر والله لقد استقرأتك الاية ولانا اقرأ لها منك قال عمر والله لان اكون ادخلتك احب الى من ان يكون لى مثل حمر
النعم **باب** التسمية على الطعام والاكل باليمين **حدثنا** على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال الوليد بن كثير اخبرنى انه سمع وهب
ابن كيسان يقول انه سمع عمر بن ابى سلمة يقول كنت غلاما فى حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدى تطيش فى الصحفة فقال لى
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك فما زالت تلك طعمتى بعد **باب** الاكل مما يليه وقال انس
قال النبى صلى الله عليه وسلم اذكروا اسم الله وليأكل كل رجل مما يليه **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنى محمد بن جعفر عن محمد
ابن عمرو بن حلحلة الديلى عن وهب بن كيسان عن عمر بن ابى سلمة وهو ابن ام سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قال اكلت يوما مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم طعاما فجعلت آكل من نواحى الصحفة فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مما يليك **حدثنا** عبد الله بن
يوسف قال اخبرنا مالك عن وهب بن كيسان ابى نعيم قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام ومعه ربيبه عمر بن ابى سلمة فقال سم
الله وكل مما يليك **باب** من تتبع حوالى القصعة مع صاحبه اذا لم يعرف منه كراهية **حدثنا** قتيبة عن مالك عن اسحق بن
عبد الله بن ابى طلحة انه سمع انس بن مالك يقول ان خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال انس فذهبت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فرأيته يتتبع الدباء من حوالى القصعة قال فلم ازل احب الدباء من يومئذ **باب** التيمن فى الاكل وغيره و
قال عمر بن ابى سلمة قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بيمينك **حدثنا** عبدان اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن اشعث
عن ابيه عن مسروق عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يحب التيمن ما استطاع فى طهوره وتنعله وترجله وكان قال بواسط
قبل هذا فى شأنه كله **باب** من اكل حتى شبع **حدثنا** اسمعيل قال حدثنى مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة انه سمع انس
ابن مالك يقول قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شئ
فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخرجت خمارا لها فلفت الخبز ببعضه ثم دسته تحت ثوبى وردتنى ببعضه ثم ارسلتنى الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد ومعه الناس فقمت عليهم فقال لى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارسلك ابو طلحة فقلت نعم فقال لطعام قال فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلق
وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وليس عندنا من
الطعام ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم قال فانطلق ابو طلحة حتى لقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل ابو طلحة ورسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلمى يا ام سليم ما عندك فاتت بذلك الخبز فامر به ففت وعصرت

انبانا اخبرنا ثنى حدثنا عبدة رسول الله صلى الله عليه وسلم انسا بن مالك وقال عمر بن ابى سلمة قال لى النبى صلى الله عليه وسلم كل بيمينك حتى
انبانا نعله النبى رسول الله قال بطعام

له قوله وكانت يدى تطيش فى الصحفة اى تتحرك وتميد فى نواحى الصحفة ولا تقتصر على موضع واحد والصحفة دون القصعة وهى ما يشبع خمسة والقصعة تشبع عشرة ١٢ طيبى **٢له** قوله سم الله الامر بالتسمية عند الاكل محمول على الندب عند الجمهور وحمله بعضهم على الوجوب بظاهر الامر ع قال النووى فى الحديث استحباب التسمية فى ابتداء الطعام وهذا مجمع عليه وكذا يستحب حمد الله تعالى فى آخره وكذا يستحب التسمية فى اول الشراب بل فى اول كل امر ذى بال قال العلماء ويستحب ان يجهر بالتسمية ليسمع غيره وينبههم عليها ولو ترك التسمية فى اول الطعام عامدا او ناسيا او جاهلا او مكرها او عاجزا لعارض آخر ثم تمكن فى اثناء اكله منها استحب ان يسمى ويقول بسم الله اوله وآخره لقوله صلعم اذا اكل احدكم فليذكر اسم الله فان نسى ان يذكر اسم الله فى اوله فليقل بسم الله اوله وآخره رواه ابو داود والترمذى وغيرهما قال الترمذى حديث حسن صحيح والتسمية فى شرب الماء واللبن والعسل والمرق والدواء وسائر المشروبات كالتسمية على الطعام فى كل ما ذكرناه وتحصل التسمية بقوله بسم الله فان قال بسم الله الرحمن الرحيم كان حسنا وسواء فى استحباب التسمية الجنب والحائض وغيرهما وينبغى ان يسمى كل واحد من الآكلين وان سمى واحد منهم حصل اصل السنة نص عليه الشافعى رحمه الله ويستدل له بان النبى صلعم اخبر ان الشيطان انما يتمكن من الطعام اذا لم يذكر اسم الله عليه ولان المقصود يحصل بواحد انتهى قال على القارى فى المرقاة قلت وهو خلاف ما عليه الجمهور من انه سنة فى حق كل واحد انتهى وفيه استحباب الاكل باليمين وكذا الشرب وكراهتهما بالشمال وقد زاد فيه نافع بالاخذ والعطاء وهذا اذا لم يكن عذر فان كان عذر فلا كراهة بالشمال وفيه استحباب الاكل مما يليه لان اكله من موضع يد صاحبه سوء عشرة وترك مروة فقد يتقذره صاحبه لا سيما فى الامراق وشبهها فان كان تمرا ونحوه فقد نقلوا اباحة اختلاف الايدى فى الطبق ونحوه والذى ينبغى تعميم النهى حملا للنهى على عمومه حتى يثبت دليل مخصص هذا ما قاله النووى قال القارى روى الترمذى انه صلعم قال فى اكل التمر يا عكراش كل من حيث شئت فانه غير لون واحد انتهى ١٢ **٣له** قوله يتتبع الدباء اى يتطلبه والدباء بضم الدال وتشديد الموحدة والمد وقد يقصر القرع والواحد دباءة قوله من حوالى القصعة بفتح اللام يقال رأيت الناس حوله وحواليه وحواليه واللام مفتوحة فى الجميع ولا يجوز كسرها على ما فى الصحاح وهو مفرد اللفظ جمع المعنى اى جوانب القصعة وهى بفتح القاف ما تشبع عشرة انفس ولا يعارض هذا ما ذكر لانه لعله تقذر والايذاء وهو منتف فى حقه صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتبركون بمباشرته ونخامته ويدلكون بذلك وجوههم وقد شرب بعضهم بوله وبعضهم دمه والمراد انه صلعم يتتبع من حوالى جانبه من القصعة لا من جميع جوانبها ملتقط من المرقاة والنووى ومر الحديث فى ص ١٢٨٢ فى البيع ١٢ **٤له** قوله فى طهوره بضم الطاء اى فى تطهيره قال سيبويه الطهور بالفتح يقع على الماء والمصدر معا فعلى هذا يجوز فتح الطاء ايضا كذا فى قس قوله وتنعله اى لبس نعله بجمع قوله وترجله قال فى النهاية الترجل والترجيل تسريح الشعر وتنظيفه ١٢ مرقاة **٥له** قوله وكان قال بواسط اى كان شعبة قال ببلد واسط فى الزمان السابق فى شأنه كله اى زاد عليه هذه الكلمة قال بعض المشائخ القائل بواسط هو اشعث والله اعلم كذا فى الكرمانى والعينى والمراد به الامور التى فيها التكريم كذا فى الخير الجارى ومر الحديث فى ص ١٩ ١٢ **٦له** قوله ثم دسته اى ادخلته بقوة قس من دسست الشئ فى التراب اذا اخفيته فيه ك قوله وردتنى ببعضه من الردية اى جعلت بعضه ردائى ع قوله فقالت الله ورسوله اعلم فيه دليل على فطنتها ورجحان عقلها فكانها عرفت انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ليظهر الكرامة فى تكثير الطعام قوله ففت بضم الفاء الثانية وشدة المثناة الفوقية من الفت بمعنى الكسر والعكة بضم العين وتشديد الكاف اناء من جلد يكون فيه السمن غالبا والعسل قوله فادمته اى خلطته وجعلت منه اداما وهو بالمد والقصر وروى بالتشديد ع قوله ائذن لعشرة قيل انما ياذن لكل مرة واحدة لان الجمع الكثير اذا نظروا الى الطعام قليل يزدادون حرصا والحرص محقة للبركة وقيل لتضييق المنزل من قس ك مجمع ومر فى ص ١٣٠ ١٢ فى علامات النبوة ١٢

ما للعه النعم الحمر هى اشرف اموال العرب اى منها فكنى احب الى من ذلك ١٢ ك **ما صه** اى فى ابتداء الاكل وسيجئ بيانه الوانى فى الصفحة الآتية ١٢ **عه** اى تتحرك واسنده الطيش الى اليد مجازا ١٢ **عه** بفتح المهملتين وسكون اللام الاولى ١٢ ك **سه** هذا وجه الجمع بين حديث الباب وبين ما مر من النهى ١٢ **للعه** ابو سليم بضم السين التابعى الكوفى ١٢ ع **صه** بضم السين اسمها سهلة او رميلة ١٢ ع **سه** فيه دليل على ان المدعو يجئ بآخر مع انه لم يعلم

ام سليم عكة لها فادمته ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم اذن لعشرة فاكل القوم كلهم وشبعوا والقوم ثمانون رجلا حدثنا موسى قال حدثنا معتمر عن ابيه قال وحدث ابو عثمن ايضا عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثين ومائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع احد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام او نحوه فعجن ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل بغنم يسوقها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابيع ام عطية او قال هبة قال لا بل بيع قال فاشترى منه شاة فصنعت وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسواد البطن يشوى وايم الله ما من الثلثين ومائة الا قد حز له حزة من سواد بطنها ان كان شاهدا اعطاه اياها وان كان غائبا خبا له ثم جعل منها قصعتين فاكلنا اجمعون وشبعنا وفضل في القصعتين فحملته على البعير او كما قال حدثنا مسلم قال حدثنا وهيب قال حدثنا منصور عن امه عن عائشة قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من الاسودين التمر والماء

باب ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج الى اخر الاية والنهد والاجتماع في الطعام حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال يحيى بن سعيد سمعت بشير بن يسار يقول حدثنا سويد بن النعمان قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فلما كنا بالصهباء قال يحيى وهي من خيبر على روحة دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام فما اتى الا بسويق فلكناه فاكلنا منه ثم دعا بماء فمضمض ومضمضنا فصلى بنا المغرب ولم يتوضأ قال سفين سمعته منه عودا وبدأ

باب الخبز المرقق والاكل على الخوان والسفرة حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا همام عن قتادة قال كنا عند انس وعنده خباز له فقال ما اكل النبي صلى الله عليه وسلم خبزا مرققا ولا شاة مسموطة حتى لقي الله عز وجل حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن يونس قال علي هو الاسكاف عن قتادة عن انس قال ما علمت النبي صلى الله عليه وسلم اكل على سكرجة قط ولا خبز له مرقق قط ولا اكل على خوان قط قيل لقتادة فعلى ما كانوا ياكلون قال على السفر حدثنا ابن ابي مريم قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرني حميد انه سمع انسا يقول اقام النبي صلى الله عليه وسلم يبني بصفية فدعوت المسلمين الى وليمته امر بالانطاع فبسطت فالقي عليها التمر والاقط والسمن وقال عمرو عن انس بنى بها النبي صلى الله عليه وسلم ثم صنع حيسا في نطع حدثني محمد قال حدثنا ابو معوية قال حدثنا هشام عن ابيه

فيها ۲ ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا فا نبي في فيها الى قوله لعلكم تعقلون ولا على المريض حرج الاية ۲ حدثنا
كان روحة فا ۲ وقال فعلامَ لخبزنا ثنا اخبرنا

۱ قوله وحدث ابو عثمن ايضا قال الكرماني فان قلت ما فائدة لفظ ايضا قلت ظاهره الاشعار بان سليمن قال حدثني غير ابي عثمان وحدثني ابو عثمن ايضا انتهى قال العيني وقال بعضهم ليس ذلك المراد وانما اراد ان ابا عثمن حدثه بحديث سابق على هذا ثم حدثه بهذا فلذلك قال ايضا اي حدث بحديث بعد حديث قلت من تامل علم ان ما قاله الكرماني هو الوجه ۲ **۲ قوله** مشعان بضم الميم واسكان المعجمة و بالمهملة وشدة النون وقيل بكسر الميم الطويل في القامة وقيل طويل الشعر شعثه ثائره كذا في الكرماني والعيني قوله ابيع اي بهذه بيع قوله او قال شك من الراوي اي بل قال طلحة هبة قوله فصنعت اي ذبحت وسواد البطن الكبد وحزة بضم المهملة القطعة من اللحم وروي بجيم وفيه معجزات كثرة سواد البطن والصاع واللحم كذا في المجمع والحديث سبق في كتاب الهبة في باب قبول الهدية ۲ **۳ قوله** حين شبعنا ظرف لما له معناه ما شبعنا قبل زمان وفاته يعنى كنا متقللين من الدنيا زاهدين فيها فان قلت الماء شفاف لا لون له قلت اطلاق الاسودين كالابوين والعمرين من باب التغليب فان قلت انهم كانوا في سعة من الماء قلت الري من الماء لم يكن يحصل لهم من دون الشبع من الطعام فقرنت بينهما لفقد التمتع باحدهما بدون الآخر فان قلت المستعمل في الماء الري لا الشبع قلت عبر عن الامرين الشبع والري بفعل واحد كما عبر عن التمر والماء بوصف واحد ۲ كرماني **۴ قوله** دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام فما اتى الا بسويق الحديث قال في الفتح ليس هو ظاهرا في المراد من النهد لاحتمال ان يكون ما جئ بالسويق الا من جهة واحدة لكن مناسبته لاصل الترجمة ظاهرة في اجتماعهم على لوك السويق من غير تمييز بين اعمى وبصير وبين صحيح ومريض انتهى قال العيني بل الظاهر ان من كان عنده شيء من السويق احضره لان قوله دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام لم يكن من معين بل كان عاما والحال يدل على ان كل من كان عنده شيء من ذلك احضره انتهى قال الكرماني قال شارح التراجم المقصود من الحديث قوله تعالى او صديقكم وقوله تعالى ان تاكلوا جميعا او اشتاتا ووجه الدلالة من الحديث لموافقة الاية جمع الازواد وخلطها واجتماعهم عليها انتهى قال العيني المطابقة توخذ من وسط الاية المذكورة وهي قوله ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعا او اشتاتا وهو اصل في المناهدة ولهذا ذكر في الترجمة النهد ۲ **۵ قوله** الخبز المرقق بتشديد القاف الاولى الملين المحسن. قسطلاني كخبز الحواري وشبهه والرقيق الخفيف. قوله هذا هو المتعارف وبه جزم ابن الاثير قال الرقاق والرقيق مثل طوال وطويل و هو الرغيف الواسع الرقيق واما الخوان فالمشهور فيه كسر المعجمة ويجوز ضمها وفيه لغة ثالثة اخوان بكسر الهمزة وسكون الخاء وسمي به لانه يتخون ما عليه اي ينتقص والجمع اخونة وخون وهو اعجمي معرب وقيل الخوان المائدة ما لم يكن عليها طعام واما السفرة فاصلها طعام المسافر ثم اشتهرت لما يوضع عليه الطعام ويتخذ من جلد وغيره **۶ قوله** ولا شاة مسموطة المسموط الذي ازيل شعره بالماء المسخن ويشوى بجلده اي يطبخ و انما يصنع ذلك في الصغير السن وهو من فعل المترفين من وجهين احدهما المبادرة الى ذبح ما لو بقي لازداد ثمنه وثانيهما ان المسلوخ ينتفع بجلده في اللبس وغيره والسمط يفسده كذا في الفتح والعيني والتوشيح ۲ **۷ قوله** ما علمت النبي صلى الله عليه وسلم فيه نفي العلم والمراد نفي المعلوم فهو من باب نفي الشيء بنفي لازمه وانما صح هذا من انس لطول لزومه النبي صلى الله عليه وسلم وعدم مفارقته له الى ان مات ۲ قس **۸ قوله** اكل على سكرجة بالمهملة والكاف والراء والتشديد وهي المضمومات قال التوربشتي صوابه بفتح الراء لانه فارسي معرب والراء في الاصل مفتوحة والعجم يستعملونها في الكوامخ وما اشبهها من الجوارشات على الموائد حول الاطعمة للتشهي والنبي صلى الله عليه وسلم لم ياكل على هذه الصفة قط ۲ ك **۹ قوله** ولا اكل على خوان قط وهو ما يوضع عليه الطعام عند الاكل لانه من داب المترفين لئلا يفتقروا الى التطاطؤ والانحناء كذا في المجمع ۲ **۱۰** ليكون ارفق بهم فان القصعة التي فيها الطعام لا تحلق عليها اكثر من عشرة الا بعسر ويتضرر بعضها عنهم ۲ طيبي **۱۱** قال بعضهم الشبع المذكور محمول على الشبع المعتاد منهم وهو ان الثلث للطعام والثلث للشراب والثلث للنفس ۲ ك **۱۲** هي صفية بنت شيبة بن عثمان الحجبي ۲ ع ك **۱۳** التي في السويد الى في الفتح ان مناسبته لابواب الاطعمة ۲ ف ع **۱۴ قوله** النهد بفتح النون وكسرها واسكان الهاء وبالمهملة من المناهدة وهي اخراج كل واحد من الرفقة نفقته على قدر نفقة صاحبه حتى لا يتغابنوا ۲ تن وقد مر في حديث ۲۴۳۴ في الشركة ۲ **۱۵ اللحم** هو طعام يتخذه المسافر واكثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد ۲ مجمع **۱۶** هو ابن المديني مراده ان يونس وقع في السند غير منسوب قال وهو الاسكاف ليتميز عن يونس بن عبيد البصري احد الثقات فانه في طبقة يونس بن ابي الفرات الاسكاف ۲ الكرماني ف ع **۱۷** بضم السين والكاف والراء المشددة وفتح الجيم وقيل الراء مفتوحة وهي صحاف صغار ۲ تو **۱۸** علم من الواحد الى الجمع اشارة الى ان ذلك لم يكن مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم وحده بل كان اصحابه يقتفون اثره ويقتدون بفعله ۲ ف

وعن وهب بن كيسان قال كان اهل الشام يعيّرون ابن الزبير يقولون يا ابن ذات النطاقين فقالت له اسماء يا بنيّ انهم يعيّرونك بالنطاقين هل تدري ما كان النطاق انما كان نطاقي شققته نصفين فاوكيت قربة رسول الله صلى الله عليه وسلم باحدهما وجعلت في سفرته آخر قال فكان اهل الشام اذا عيّروه بالنطاقين يقول ايها والاله تلك شكاة ظاهر عنك عارها ٥٣٨٩ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان ام حفيد بنت الحارث بن حزن خالة ابن عباس اهدت الى النبي صلى الله عليه وسلم سمنا واقطا واضبا فدعا بهن فاكلن على مائدته وتركهن النبي صلى الله عليه وسلم كالمستقذر لهن ولو كن حراما ما اكلن على مائدة النبي صلى الله عليه وسلم ولا امر باكلهن

باب السويق ٥٣٩٠ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن يحيى عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمان انه اخبره انهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالصهباء وهي على روحة من خيبر فحضرت الصلوة فدعا بطعام فلم يجده الا سويقا فلاك منه فلكنا معه ثم دعا بماء فمضمض ثم صلى وصلينا ولم يتوضأ

باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ياكل حتى يسمّى له فيعلم ما هو ٥٣٩١ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني ابو امامة بن سهل بن حنيف الانصاري ان ابن عباس اخبره ان خالد بن الوليد الذي يقال له سيف الله اخبره انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة وهي خالته وخالة ابن عباس فوجد عندها ضبا محنوذا قد قدمت به اختها حفيدة بنت الحارث من نجد فقدمت الضب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قلما يقدم يده لطعام حتى يحدث به ويسمّى له فاهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الى الضب فقالت امرأة من النسوة الحضور اخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قدمتن له هو الضب يا رسول الله فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده عن الضب فقال خالد بن الوليد احرام الضب يا رسول الله قال لا ولكن لم يكن بارض قومي فاجدني اعافه قال خالد فاجتررته فاكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر الي

باب طعام الواحد يكفي الاثنين ٥٣٩٢ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الاثنين كافي الثلثة وطعام الثلثة كافي الاربعة

باب المؤمن ياكل في معى واحد ٥٣٩٣ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع قال كان ابن عمر لا ياكل حتى يؤتى بمسكين ياكل معه فادخلت رجلا ياكل معه فاكل كثيرا فقال يا نافع لا تدخل هذا علي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن ياكل في معى واحد

النطاقين | ايها | كان | هم | في | هو | يجد | يجده | يجدوا فلاك | فلكنا | ابانا | بيده | اخبرن | النبي | حدثنا | ثنا | الله | ثني | قال عن | هذا علي

ـــ ١ ـــ قوله يعيّرون بالعين المهملة من العار وابن الزبير هو عبد الله والمراد باهل الشام عسكر الحجاج بن يوسف حيث كانوا يقاتلونه من قبل عبد الملك بن مروان او عسكر الحصين بن نمير الذين قاتلوه قبل ذلك من قبل يزيد بن معاوية ١٢ فتح ـــ ٢ ـــ قوله ذات النطاقين النطاق ما يشد به الوسط وشقة تلبسها المرأة وتشد وسطها ثم ترسل الاعلى على الاسفل الى الركبة قاله الكرماني والاسفل ينجر على الارض ليس لها حجزة ولا نيفق ولا ساقان ١٢ قاموس ـــ ٣ ـــ قوله ايها بكسر الهمزة وسكون التحتية والتنوين كلمة تستعمل في استدعاء الشيء وقيل هي للتصديق كانه قال صدقتم ١٢ قس ـــ ٤ ـــ قوله تلك شكاة ظاهر عنك عارها مصراع من بيت الهذلي ابو ذويب واوله وعيّرها الواشون اني احبها وشكاة بفتح المعجمة معناه رفع الصوت بالقول القبيح ولبعضهم بكسر الشين والاول اولى وهو مصدر شكا يشكو شكاية وشكوى وشكاة وظاهر اي زائل. فتح يعني لا بأس بهذا القول لان عاره عليك ومعنى الظاهر انه قد ارتفع عنك ولم يعلق بك والظهور الصعود على الشيء والارتفاع اي زائل عنك ١٢ ك ـــ ٥ ـــ قوله اضبا بفتح الهمزة جمع ضب ككف واكف وهو جمع قلة وقوله فاكلن على مائدة النبي صلعم لا يخالف ما سبق من نفي الخوان لان المائدة ما يوضع عليها الطعام صيانة من الارض من سفرة ومنديل وشبهها لا الموائد المعهودة لها التي يسمونها خوانا من خشب وشبهه ولا يقال لها مائدة الا اذا كان عليها الطعام وسيأتي شرحه في كتاب الصيد والذبائح ان شاء الله تعالى ١٢ ـــ ٦ ـــ قوله ولا امر باكلهن فان قلت ليس في هذا الحديث تصريح الامر بالاكل قلت المراد به اما تقريره صلعم واما ما ورد في رواية مالك انه صلى الله عليه وسلم امر ابن عباس وخالد بن الوليد بالاكل في بيت ميمونة الحديث ذكره العيني في الهبة واختلف العلماء في اكل الضب ومر بيانه في ص ١٤٣ في الهبة وسيأتي ايضا قال محمد بن الحسن في المؤطا تركه احب الينا وهو قول ابي حنيفة ١٢ ـــ ٧ ـــ قوله ولم يتوضأ قال الكرماني فان قلت ما المقصود من ذكره ولم يتوضأ قلت بيان انه لم يجعل اكل السويق ناقضا للوضوء ودفع لمن يقول بوجوب الوضوء مما مست النار انتهى ومر الحديث في ص ١٤٩ في كتاب الطهارة ١٢ ـــ ٨ ـــ قوله لا ياكل حتى يسمى له بضم الميم المشددة مبنيا للمفعول لانه ربما يكون ذلك مما يعافه صلى الله عليه وسلم اولا يجوز اكله لان الشرع ورد بتحريم بعض الحيوانات واباحة بعضها وكانوا اي العرب لا يحرمون شيئا منها وربما اتوا به مشويا او مطبوخا فلا يتميز عن غيره الا بالسؤال انتهى ملتقط من قس وت ١٢ ـــ ٩ ـــ قوله محنوذا بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وضم النون بآخره معجمة اي مشويا ١٢ قس ـــ ١٠ ـــ قوله اختها اي اخت ميمونة واسمها حفيدة بضم المهملة وفتح الفاء واسكان التحتية وبالمهملة قيل صوابه ام حفيد بزيادة لفظ الام ونقصان تاء التانيث كما في الرواية المتقدمة لكن قال في جامع الاصول ام حفيد اسمها حفيدة فكلاهما صحيح صواب ١٢ كرماني ـــ ١١ ـــ قوله من النسوة الحضور قال الكرماني فان قلت الحضور جمع الحاضر فلا مطابقة بين الصفة والموصوف في التانيث قلت بعد تسليم انه جمع لفظ المذكر المطابقة حاصلة لو هو جمع الحاضر الذي هو بمعنى ذي كذا او هو مصدر بمعنى الحاضرات او لوحظ صورة الجمع في اللفظين ولا يلزم من الاسناد الى المظهر التانيث قال الجوهري في صحاحه في قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين لم يقل قريبة لانه اراد بالرحمة الاحسان ولان ما لا يكون تانيثه حقيقيا يجوز تذكيره ١٢ ك ـــ ١٢ ـــ قوله قال لا تمسك به من اباح اكل الضب ومن نهى عنه اخذ بحديث ابي داؤد وغيره في النهي عنه قال الترمذي وقد اختلف اهل العلم في اكل الضب فرخص فيه بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وكرهه بعضهم انتهى. قال العيني قال اصحابنا الاحاديث التي وردت باباحة اكل الضب منسوخة باحاديثنا ووجه هذا النسخ بدلالة التاريخ وهو ان النص الموجب للحظر يكون متاخرا عن الموجب للاباحة فكان الاخذ به اولى ولا يمكن جعل الموجب للاباحة متاخرا لانه يلزم منه النسخ مرتين فافهم ومر الكلام فيه قريبا وبعيدا ١٢ ـــ ١٣ ـــ قوله طعام الواحد يكفي الاثنين قيل تاويله شبع الواحد قوت الاثنين فان قلت مقتضى الترجمة ان الواحد يكتفي بنصف ما يشبعه ولفظ الحديث يتعلق ما يشبعه الاثنين ولا يلزم من الاكتفاء بالثلثين الاكتفاء بالنصف قلت ذلك على سبيل التقريب او المراد منه التقريب لا التحديد والنصف والثلث متقاربان او انه ورد في غير هذه الرواية طعام الواحد كاف للاثنين رواه مسلم من طريق فاشار البخاري اليه بالحديث المذكور كما هو عادته في امثاله ١٢ ك.

ـــ ١ ـــ المراد به عسكر الحجاج بن يوسف حيث كانوا يقاتلون عبد الله بن الزبير على مكة ١٢ ع ـــ ٢ ـــ هي اسماء بنت ابي بكر لانها شقت نطاقها ليلة خرج صلعم الى الغار فجعلت واحدة لسفرة رسول الله صلعم والاخرى عصاما لقربته قاموس ومر بيانه في ص ١٢٩٣ مما تقدم في الهجرة الى المدينة ان ابا بكر هو الذي امرها بذلك ١٢ ت ـــ ٣ ـــ اسمه الوضاح ابن عبد الله اليشكري ١٢ ع ـــ ٤ ـــ معنى الحفيد اسمها هزيلة ولها اخوات ام خالد بن الوليد واسمها لبابة وهي المشهورة بالصغرى وام ابن عباس وهي لبابة الكبرى وميمونة زوج النبي صلعم ١٢ ك ع ـــ ٥ ـــ بكسر الميم وتنوين العين مقصورا جمعه امعاء بالمد ١٢ قس ـــ ٦ ـــ انما قال ابن عمر لا تدخل لانه اشبه الكفار وكره ما لفعله ١٢ ك ـــ ٧ ـــ اي في المعدة الماضية

الكافر يأكل في سبعة أمعاء باب المؤمن يأكل في معى واحد فيه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن سلام قال
حدثنا عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يأكل في معى واحد وان الكافر او المنافق
فلا ادري ايهما قال عبيد الله يأكل في سبعة امعاء وقال ابن بكير حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله
حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو قال كان ابو نهيك رجلا أكولا فقال له ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الكافر يأكل في سبعة امعاء قال فانا اؤمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد
عن الاعرج عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل المسلم في معى واحد والكافر يأكل في سبعة امعاء حدثنا
سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة ان رجلا كان يأكل اكلا كثيرا فاسلم فكان يأكل
اكلا قليلا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة امعاء باب الاكل متكئا
حدثنا ابو نعيم حدثنا مسعر عن علي بن الاقمر قال سمعت ابا جحيفة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا آكل متكئا حدثنا عثمن
بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن علي بن الاقمر عن ابي جحيفة قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده لا آكل
وانا متكئ باب الشواء وقول الله عز وجل فجاء بعجل حنيذ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن
الزهري عن ابي امامة بن سهل بن حنيف عن ابن عباس عن خالد بن الوليد قال اتي النبي صلى الله عليه وسلم بضب مشوي فاهوى اليه
ليأكل فقيل له انه ضب فامسك يده قال خالد احرام هو قال لا ولكنه لا يكون بارض قومي فاجدني اعافه فاكل خالد ورسول الله
صلى الله عليه وسلم ينظر قال مالك عن ابن شهاب بضب محنوذ باب الخزيرة قال النضر الخزيرة من النخالة والحريرة من اللبن حدثنا
يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري ان عتبان بن مالك وكان من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرا من الانصار انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني انكرت بصري واني اصلي
لقومي فاذا كانت الامطار سال الوادي الذي بيني وبينهم لم استطع ان آتي مسجدهم فاصلي لهم فوددت يا رسول الله انك تأتي فتصلي في

اخبرنا لا مثله فقال قال رسول الله اني ثني تعالى رجاء اي مشوي مشوي اتيانا فقال تني آتي لم استطع بهم

قوله يأكل في سبعة امعاء قال الكرماني فان قلت كثير من المؤمنين يأكل كثيرا والكافر بالعكس قلت مراده ان من شان المؤمن التقليل وشان الكافر التكثير وهذا ان لوحظ خلاف ذلك او هو باعتبار الاعم الاغلب قال النووي يحتمل ان يراد بالسبعة صفات هي الحرص والشره وطول الامل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن وبالواحد سد خلته انتهى قال السيوطي في التوشيح قيل هو مثل ضرب للمؤمن وزهده في الدنيا والكافر وحرصه عليها وشدة رغبته فليس المراد حقيقة خصوص الاكل وقيل المراد ان المؤمن يأكل الحلال والكافر يأكل الحرام والحلال اقل من الحرام وقيل المراد حض المؤمن على قلة الاكل اذا علم ان كثرة الاكل صفة الكافر فان نفس المؤمن تنفر من الاتصاف بصفة الكافر ويدل على ان كثرة الاكل من صفات الكافر قوله تعالى والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام وقيل المراد به شخص معين وهو الذي ورد الحديث لاجله فاللام للعهد وقيل انه خرج مخرج الغالب وحقيقة السبعة غير مرادة بل المراد التكثير وقيل المراد بالمؤمن التام الايمان لكثرة تفكره وشدة خوفه فيمنعه ذلك من استيفاء شهوته كحديث من كثر تفكره قل طعمه ومن قل تفكره كثر طعمه وقيل ان المؤمن يسمي فلا يشركه الشيطان فيكفيه القليل بخلاف الكافر وقال النووي المختار ان المراد ان بعض المؤمنين يأكل في معى واحد وان اكثر الكفار يأكلون في سبعة امعاء ولا يلزم ان يكون كل واحد من السبعة مثل معى المؤمن ويدل على تفاوت الامعاء ما ذكره عياض عن اهل التشريح ان امعاء الانسان سبعة المعدة ثم ثلثة متصلة بها البواب ثم الصائم ثم الرقيق والثلثة رقاق الاعور والقولون والمستقيم وكلها غلاظ فيكون المعنى ان الكافر لا يشبعه الا ملأ امعائه السبعة والمؤمن يشبعه ملء معى واحد انتهى كلام السيوطي ۱۲ — ۲ قوله باب المؤمن يأكل في معى واحد فيه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا ثبت هذا الكلام في رواية ابي ذر عن السرخسي وحده وليس هو في رواية ابي الوقت عن الداودي عن السرخسي ووقع في رواية النسفي ضم الحديث الذي قبله الى ترجمة طعام الواحد يكفي الاثنين وايراده في الترجمة لحديث ابن عمر بطرقه وحديث ابي هريرة بطريقيه ولم يذكر فيها التعليق وهذا اوجه فانه ليس لاعادة الترجمة بلفظها معنى وكذا ذكر حديث ابي هريرة في الترجمة ثم ايراده فيها موصولا من وجهين ۱۲ فتح عيني — ۳ قوله مثله اي بمثل الحديث السابق لكن بلفظ الكافر من غير شك كما في الموطا فالمراد اصل الحديث لا خصوص الشك ۱۲ قس ف — ۴ قوله الاكل متكئا اختلف في صفة الاتكاء فقيل ان يتمكن في الجلوس للاكل على اي صفة كان وقيل ان يميل على احد شقيه وقيل ان يعتمد على يده اليسرى من الارض والاول المعتمد وهو شامل للقولين والحكمة في تركه انه من فعل ملوك العجم ولانه ادعى الى كثرة الاكل ۱۲ توشيح — ۵ قوله لا آكل وانا متكئ قال الخطابي يحسب العامة ان المتكئ هو الآكل على احد شقيه وليس كذلك بل هو المعتمد على الوطاء الذي تحته قال ومعنى الحديث اني لا اقعد متكئا على الوطاء عند الاكل فعل من يستكثر من الطعام فاني لا آكل الا البلغة من الزاد فلذلك اقعد مستوفزا انتهى واختلف السلف في حكم الاكل متكئا فزعم ابن القاص ان ذلك من الخصائص النبوية وتعقبه البيهقي فقال قد يكره لغيره ايضا لانه من فعل المتعظمين قال فان كان بالمرء مانع لا يتمكن معه من الاكل الا متكئا لم يكن في ذلك كراهة ثم ساق عن جماعة من السلف انهم اكلوا كذلك واشار الى حمل ذلك منهم على الضرورة وفي الحمل نظر وقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابن عباس وخالد بن الوليد وعبيدة السلماني ومحمد بن سيرين وعطاء بن يسار والزهري جواز ذلك مطلقا واذا ثبت كونه مكروها او خلاف الاولى فالمستحب في صفة الجلوس للاكل ان يكون جاثيا على ركبتيه وظهور قدميه او ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى واستثنى الغزالي من كراهة الاكل مضطجعا اكل البقل كذا في فتح الباري ۱۲ — ۶ قوله فاجدني اعافه اي اكرهه وهذا ليس عيبا للطعام بل بيانا لتنفر طبعه منه قال الكرماني والحديث ظاهر لما ترجم وهو جواز اكل الشواء لانه عليه السلام اهوى اليه ليأكله ثم لم يمتنع الا لكونه ضبا فلو كان غير ضب لاكل وهذا الحديث سبق قريبا كذا في ف ع قس ۱۲ — ۷ قوله باب الخزيرة بفتح الخاء المعجمة ثم زاي مكسورة وبعد التحتية الساكنة راء وهي ما يتخذ من الدقيق على هيئة العصيدة لكنها ارق منها قاله الطبري وقال ابن فارس دقيق يخلط بشحم ۱۲ فتح — ۸ قوله قال النضر هو ابن شميل النحوي اللغوي المحدث المشهور الخزيرة يعني بالاعجام من النخالة والحريرة يعني بالاهمال من اللبن وهذا الذي قاله النضر وافقه عليه ابو الهيثم لكن قال من الدقيق بدل اللبن وهذا هو المعروف ويحتمل ان يكون معنى اللبن انها تشبه اللبن في البياض لشدة تصفيتها والله اعلم كذا في الفتح وقال القسطلاني لكن قال في القاموس الحريرة دقيق يطبخ بلبن او دسم انتهى ۱۲ — ۹ كذا ثبت لابي ذر وسقط لغيره قيل وهو اولى اذ لا فائدة من اعادته ۱۲ قس — ۱۰ في رواية الحميدي فقال الرجل انا آتيك ۱۲ — ۱۱ الاكثر على ان هذا الرجل هو عتبان النعماني ۱۲ قس — ۱۲ بكسر الشين المعجمة من شويت اللحم شيا والاسم الشواء والقطعة منه شواة ۱۲ ع — ۱۳ مشوي في الرضف اي الحجارة المحماة ۱۲ ف — ۱۴ بالخاء المعجمة والزاي لحم يقطع صغارا ويصب عليه ماء كثير فاذا نضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيها لحم فهي عصيدة ۱۲ قس — ۱۵ للعلة بعضها ان شئت صليت من واو الاول ان ينا صحيح ويكون ان ثانيا تاكيدا لان الاول كقوله ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون ۱۲ ع ك — ۱۶ بسكون الياء ويجوز النصب لوقوع الفاء بعد التمني ۱۲ قس

(قوله باب الخزيرة) وفيه فاذا كانت الامطار سال الوادي جملة سال الوادي بدل من الجملة السابقة وجملة لم استطع جزاء الشرط والله تعالى اعلم ۱۲ سندي

بيتي فأتخذه مصلى فقال سأفعل ان شاء الله قال عتبان فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر حين ارتفع النهار فاستأذن النبي
صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى دخل البيت ثم قال لي اين تحب ان اصلي من بيتك فاشرت الى ناحية من البيت فقام
النبي صلى الله عليه وسلم فكبر فصففنا فصلى ركعتين ثم سلم فحبسناه على خزيرة صنعناها فثاب في البيت رجال من اهل الدار ذوو عدد
فاجتمعوا فقال قائل منهم اين مالك بن الدخشن فقال بعضهم ذلك منافق لا يحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى
الله عليه وسلم لا تقل ذلك الا تراه قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله اعلم قال فانا نرى وجهه ونصيحته الى
المنافقين قال فان الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمد الانصاري
احد بني سالم وكان من سراتهم عن حديث محمود فصدقه **باب الاقط** وقال حميد سمعت انسا يقول بنى النبي صلى الله عليه وسلم
بصفية فالقى التمر والاقط والسمن وقال عمرو بن ابي عمرو عن انس صنع النبي صلى الله عليه وسلم حيسا **حدثنا** مسلم بن ابراهيم
حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اهدت خالتي الى النبي صلى الله عليه وسلم ضبابا واقطا ولبنا فوضع
الضب على مائدته فلو كان حراما لم يوضع وشرب اللبن واكل الاقط **باب السلق والشعير** **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا يعقوب
ابن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال ان كنا لنفرح بيوم الجمعة كانت لنا عجوز تأخذ اصول السلق فتجعله في قدر لها
فتجعل فيه حبات من شعير اذا صلينا زرناها فقربته الينا وكنا نفرح بيوم الجمعة من اجل ذلك وما كنا نتغدى ولا نقيل الا بعد
الجمعة والله ما فيه شحم ولا ودك **باب النهش وانتشال اللحم** **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد قال حدثنا ايوب
عن محمد عن ابن عباس قال تعرق رسول الله صلى الله عليه وسلم كتفا ثم قام فصلى ولم يتوضأ وعن ايوب وعاصم عن عكرمة عن ابن
عباس قال انتشل النبي صلى الله عليه وسلم عرقا من قدر فاكل ثم صلى ولم يتوضأ **باب تعرق العضد** **حدثنا** محمد بن المثنى
قال حدثنا عثمان بن عمر قال حدثنا فليح قال حدثنا ابو حازم المدني قال حدثنا عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال خرجنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم نحو مكة ح وحدثني عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا محمد بن جعفر عن ابي حازم عن عبد الله بن ابي قتادة السلمي
عن ابيه انه قال كنت يوما جالسا مع رجال من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم
نازل امامنا والقوم محرمون وانا غير محرم فابصروا حمارا وحشيا وانا مشغول اخصف نعلي فلم يؤذنوني له واحبوا لو اني ابصرته فالتفت
فابصرته فقمت الى الفرس فاسرجته ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا لا والله لا نعينك عليه
بشيء فغضبت فنزلت فاخذتهما ثم ركبت فشددت على الحمار فعقرته ثم جئت به وقد مات فوقعوا فيه يأكلونه ثم انهم شكوا في اكلهم

على ٢النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الدخشن ذلك قالوا فقلنا فقال فقال ٢قال النهس ثنى ثنى حدثني اخبرني ثنا يحتلبون به به عليه

١ قوله فحبسناه اي منعناه من الرجوع من منزلنا لاجل خزيرة صنعناه له ليأكل منه وفيه المطابقة للترجمة كذا في الفتح والعيني ١٢ ٢ قوله ابن الدخيشن مصغر الدخشن بالمهملة المضمومة وسكون المعجمة الاولى وضم الثانية وبالنون وفي بعضها بلفظ المكبر ١٢ قس ٣ قوله ثم سألت الحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة مصغر حصن وهو ابن محمد السالمي التابعي ورواه القابسي بضاد معجمة ولم يوافقه احد عليه كذا في الفتح والعيني وسبق الحديث في صـ ١٢١ في الصلوة ١٢ ٤ قوله باب الاقط بفتح الهمزة وكسر القاف وقد يسكن بعدها طاء مهملة هو جبن اللبن المستخرج زبده كذا في الفتح قال في القاموس الاقط مثلثة ويحرك ككتف ورجل وابل شيء يتخذ من المخيض الغنمي انتهى ١٢ ٥ قوله قال حميد الخ تقدم موصولا في باب الخبز المرقق صـ ١٢١٢ ف ٦ قوله ضبابا بكسر الضاد المعجمة جمع ضب وهو جمع كثرة وقد سبق اضبا وهو جمع قلة كذا في التنقيح ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا وسيأتي في الذبائح ان شاء الله تعالى ١٢ ٧ قوله وما كنا نتغدى بالغين المعجمة والدال المهملة من الغداء وهو الطعام الذي يوكل اول النهار قوله ولا نقيل بفتح النون من قال يقيل قيلولة فهو قائل والقيلولة الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم وكذلك القيل واصله اجوف يائي واستدل الحنابلة بهذا الحديث لاحمد على جواز صلوة الجمعة قبل الزوال ورد عليهم بما قاله ابن بطال بانه لا دلالة فيه على هذا لانه لا يسمى بعد الجمعة وقت الغداء بل فيه انهم كانوا يتشاغلون عن الغداء والقائلة بالتهيؤ للجمعة ثم بالصلوة ثم ينصرفون فيقيلون ويتغدون فيكون قائلتهم وغداءهم بعد الجمعة عوضا عما فاتهم في وقته من اجل بكورهم وعلى هذا التأويل جمهور الائمة وعامة العلماء كذا ذكره العيني في كتاب الجمعة ومر الحديث في صـ ١٢٨ في الجمعة ١٢ ٨ قوله شحم ولا ودك هو بفتح الواو والمهملة بعدها كاف وهو الدسم وزنا ومعنى وعطفه على الشحم من عطف الاعم على الاخص ١٢ فتح ٩ قوله باب النهش وانتشال اللحم النهش بفتح النون وسكون الهاء بعدها شين معجمة او مهملة وبها يعني عند الاصمعي وبه جزم الجوهري وهو القبض على اللحم بالفم وازالته من العظم او غيره وقيل بالمعجمة هذا وبالمهملة تناوله بمقدم الفم وقيل النهس بالمهملة القبض على اللحم ونتره عند اكله والانتشال بالمعجمة التناول والقلع والاقتلاع يقال نشلت اللحم من المرق اخرجته قال الاسمعيلي ذكر الانتشال مع النهش والانتشال التناول والاستخراج ولا يسمى نهشا حتى يتناول من اللحم قلت فحاصله ان النهش بعد الانتشال ولم يقع في شيء من الطريقين اللذين ساقهما البخاري بلفظ النهش وانما دل بالمعنى حيث قال تعرق كتفا اي تناول اللحم الذي عليه بفمه وهذا هو النهش كما تقدم ولعل البخاري اشار بهذه الترجمة الى تضعيف الحديث الذي بعد هذا في النهي عن قطع اللحم بالسكين كذا في الفتح ١٢ ١٠ قوله تعرق بتشديد الراء بعدها قاف اي اكل ما على العظم من اللحم وافهمه ١٢ قس ك ١١ قوله وعن ايوب هو معطوف على السند الذي قبله واخطأ من زعم انه معلق وقد اورده ابو نعيم في المستخرج من طريق الفضل بن الحباب عن الحجبي وهو عبد الله بن عبد الوهاب شيخ البخاري فيه بالسند المذكور وحاصله ان الحديث عند حماد بن زيد عن ايوب بسندين على لفظين احدهما عن ابن سيرين باللفظ الاول والثاني عنه عن عكرمة وعاصم الاحول باللفظ الثاني ومعنى الحديثين واحد وهو ترك ايجاب الوضوء مما مست النار كذا في الفتح بلفظه قال صاحب التنقيح وانما ذكر البخاري هنا المتابعة لان يحيى بن معين قال لم يسمع محمد بن سيرين من ابن عباس انما روى عن عكرمة عنه انتهى قال العيني مطابقته للجزء الثاني من الترجمة ظاهرة ويمكن ان يؤخذ المطابقة للجزء الاول من قوله تعرق من حيث حاصل المعنى لا من حيث اللفظ لان معنى تعرق كتفا تناول اللحم الذي عليه والنهس ايضا تناول اللحم بالفم وازالته من العظم كما ذكرناه انتهى ١٢ ١٢ قوله اخصف نعلي بكسر الصاد المهملة اي اخرزه والزق بعضها ببعض قوله حتى تعرقها اي حتى اكل ما عليها من اللحم كذا في العيني. ومر الحديث في صـ ٢٤٦ في كتاب الحج ١٢

الفاء للعطف ومن ثم لا يحسن تفسير ثاب باجتمعوا لانه يلزم منه عطف على مرادفه فلا وجه لتفسيره بهذا بعضهم اثر بعض ١٢ قس وصله المؤلف في المغازي ومر قريبا معلقا في صـ ٨١٢ ١٢ هو طعام يتخذ من تمر واقط وسمن او دقيق او فتيت بدل اقط ١٢ مجمع وسبق في الجمعة ثم تجعل عليه قبضة من شعير تطحنها ١٢ هو ابن سيرين. قس قال احمد بن حنبل لم يسمع ابن سيرين من ابن عباس ١٢ ك بفتح العين وسكون الراء العظم الذي عليها اللحم ١٢ تن ك سلمة بن دينار وهو صاحب سهل بن سعد ١٢ ف

اياه وهم حرم فرحنا وخبأت العضد معي فادركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال معكم منه شئ فناولته العضد
فاكلها حتى تعرقها وهو محرم قال ابن جعفر وحدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة مثله **باب** قطع اللحم بالسكين
حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني جعفر بن عمرو بن امية ان اباه عمرو بن امية اخبره انه رأى النبي صلى
الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة في يده فدعي الى الصلوٰة فالقاها والسكين التي يحتز بها ثم قام فصلى ولم يتوضأ **باب** ما عاب النبي
صلى الله عليه وسلم طعاما قط **حدثنا** محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال ما عاب النبي
صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه اكله وان كرهه تركه **باب** النفخ في الشعير **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان
قال حدثني ابو حازم انه سأل سهلا هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النقي قال لا فقلت كنتم تنخلون الشعير قال لا ولكن
كنا ننفخه **باب** ما كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يأكلون **حدثنا** ابو النعمن قال حدثنا حماد بن زيد عن عباس الجريري
عن ابي عثمن النهدي عن ابي هريرة قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوما بين اصحابه تمرا فاعطى كل انسان سبع تمرات فاعطاني سبع
تمرات احداهن حشفة فلم يكن فيهن تمرة اعجب الي منها شدت في مضاغي **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب بن جرير
قال حدثنا شعبة عن اسمعيل عن قيس عن سعد قال رأيتني سابع سبعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ما لنا طعام الا ورق الحبلة او الحبلة
حتى يضع احدنا ما تضع الشاة ثم اصبحت بنو اسد تعزرني على الاسلام خسرت اذا وضل سعيي **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا
يعقوب عن ابي حازم قال سألت سهل بن سعد فقلت هل اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم النقي فقال سهل ما رأى رسول الله صلى
الله عليه وسلم النقي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال فقلت له هل كان لكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل
قال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منخلا من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال قلت كيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول
قال كنا نطحنه وننفخه فيطير ما طار وما بقي ثريناه فاكلناه **حدثني** اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا ابن ابي
ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة انه مر بقوم بين ايديهم شاة مصلية فدعوه فابى ان يأكل فقال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير **حدثنا** عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن يونس

ابو جعفر محمد بن جعفر انبأنا الذي حدثنا وقال لي يعزروني كانت ثم حدثنا وقال

ا قوله كتف
... من الافتعال اي يقطع. ك قوله فالقاها اي كتف شاة انث الضمير من حيث ان الكتف مؤنث سماعي وسيجيء بيانه في ... قال القسطلاني فان قلت هذا الحديث يعارضه حديث ابي معشر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رفعته لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنيع الاعاجم وانهسوه فانه اهنأ وامرأ. اجيب بان ابا داود قال هو حديث ليس بالقوي وح لا يحتج به من احتج الى معشر نجيح السندي انما شيخ صاحب المغازي قال البخاري وغيره منكر الحديث ومن مناكيره حديث لا تقطعوا اللحم بالسكين هذا لكن قال الحافظ ابن حجر له شاهد انتهى ومر الحديث في ص ... في الوضوء ١٢

٢ قوله ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط اي مباحا اما الحرام فكان يعيبه ويذمه وينهى عنه وذهب بعضهم الى ان العيب ان كان من جهة الخلقة كره وان كان من جهة الصنعة لم يكره قال لان صنعة الله لا تعاب وصنعة الآدميين تعاب قلت والذي يظهر التعميم فان فيه كسر قلب الصانع قال النووي من آداب الطعام المتاكدة ان لا يعاب كقوله مالح قليل الملح حامض غليظ رقيق غير ناضج ونحو ذلك ١٢ فتح الباري

٣ قوله باب النفخ في الشعير اي بعد طحنه ليطير منه قشوره وكانه نبه بهذه الترجمة على ان النهي عن النفخ في الطعام خاص بالطعام المطبوخ كذا في الفتح قال العيني لا نسلم ذلك بل مراده ان الشعير اذا طحن ينفخ فيه حتى يذهب عنه القشور ولا ينخل بالمنخل والحديث يدل على ذلك انتهى مع اختصار ١٢

٤ قوله مضاغي بفتح الميم وتكسر وتخفيف الضاد المعجمة وبعد الالف غين معجمة هو ما يمضغ او هو المضغ نفسه ومراده انها كانت فيها قوة عند مضغها فطال مضغه لها بالعلك وسيأتي بعد ابواب ص ... بلفظ اي اشدهن لضرسي ١٢ فتح الباري

٥ قوله رأيتني سابع سبعة فيه اشارة الى قدم اسلامه وقد تقدم ذلك في ص ... في مناقبه ووقع عند ابن ابي خيثمة ان السبعة المذكورين ابو بكر وعثمان وعلي وزيد بن حارثة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وكان اسلام الاربعة بدعاء ابي بكر لهم الى الاسلام في اوائل البعثة واما علي وزيد بن حارثة فاسلما مع النبي صلعم لاول ما بعث فتح ووقع في المناقب انا ثالث ثلثة مع النبي صلعم وايضا وقع ثمة انه قال ما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت ولقد مكثت سبعة ايام واني لثلث الاسلام وهي مشكلة لانه قد اسلم قبله جماعة لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه والسبب فيه ان من كان اسلم في ابتداء الامر كان يخفي اسلامه كذا في الفتح ومر بيانه في ص ... والله اعلم ١٢

٦ قوله الا ورق الحبلة بفتح الحاء وسكون الموحدة وهو ثمر السمر يشبه اللوبيا وقيل ثمر العضاه قوله او الحبلة شك من الراوي وهو بضم الحاء وسكون الباء ولم يقع للاصيلي الا الاول والجملة يعتقبون ورق الكرم كذا في العيني وبنو اسد قبيلة وتعزرني من التعزير بمعنى التاديب اي يؤدبونني على الاسلام ويعلمونني احكامه وذلك انهم كانوا وشوا به الى عمر قالوا لا يحسن يصلي ١٢ ك

٧ قوله اذا اي ان كنت محتاجا الى تاديبهم خسرت حينئذ وضل سعيي فيما سبق وفيه جواز مدح الانسان نفسه اذا احتاج لذلك وهذا الحديث سبق في المناقب ١٢

٨ قوله منخلا بضم الاول والثالث وهو احد ما جاء من الادوات على مفعل بالضم. ع ك قال في الفتح وقول الكرماني تخلت الدقيق اي غربلته الاولى ان يقول اخرجت منه النخالة ١٢

٩ قوله من حين ابتعثه الله قال الحافظ ابن حجر في الفتح الظاهر احترز عما قبل البعثة لكونه صلى الله عليه وسلم كان سافر في تلك المدة الى الشام تاجرا وكانت الشام اذ ذاك مع الروم والخبز النقي عندهم كثير وكذا المناخل وغيرها من آلات الترفه فلا ريب انه راى ذلك عندهم فاما بعد البعثة فلم يكن الا بمكة والطائف والمدينة ووصل الى تبوك وهي من اطراف الشام لكن لم يفتحها ولا طالت اقامته بها انتهى ١٢

١٠ قوله ثريناه بالمثلثة المفتوحة والراء المشددة المفتوحة اي بللناه بالماء. قس ومر الحديث بما في هذه الصفحة ١٢

١١ قوله فدعوه فابى ان يأكل ليس هذا من ترك اجابة الدعوة لانه في الوليمة لا في كل طعام وكان ابو هريرة استقذرها لان النبي صلى الله عليه وسلم من شدة العيش فزهد في اكل الشاة ولذلك قال خرج ولم يشبع من خبز الشعير ١٢ ف

س هو محمد بن جعفر بن ابي كثير هو معطوف على السند الذي قبله ١٢ ع ف للعه الاصل ان محمد بن جعفر شيخ البخاري فيه اسنادين ١٢ ف قس ص اي مباحا اما الحرام فكان يذمه وينهى عنه ١٢ فتح س هو سلمان الاشجعي تابعي والمتقدم آنفا ايضا تابعي فلا يشتبه عليك ١٢ ك مع هو سلمة بن دينار هو غير الذي قبله وهو اصغر منه وان اشتركا في كون كل منهما تابعيا ١٢ ف له بفتح النون اي خبز الدقيق الحواري وهو النظيف الابيض ١٢ فتح لعه ليطير منه قشوره وفيه ترك التكلف والاهتمام بشان الطعام ١٢ المناخ هو المنفخ فيحتمل ان يراد به موضع المنفخ وهو الاسنان او المنفخ ١٢ ك ماعه الاول بفتح الباء وسكون الموحدة والثاني بضمها ف ك ع ثم جمع لهما عه بفتح النون وكسر القاف وتشديد التحتية المنقول النظيف وقيل الحوارى الابيض كذا في الكرماني وغيره ١٢ ماسه جمع منخل بضم ميم بعض الغربال كما سيجيء في هذه الصفحة ان شاء الله تعالى ١٢ عه هو ابن ابي الفرات القرشي مولاهم البصري الاسكاف ع ومر في ص ٢٣٢ ١٢

عن قتادة عن انس بن مالك قال ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا فی سکرجة ولا خبز له مرقق قلت لقتادة على ما ياكلون
قال على السفر حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم
منذ قدم المدينة من طعام البر ثلث ليال تباعا حتى قبض صلى الله عليه وسلم **باب التلبينة** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبی صلى الله عليه وسلم انها كانت اذا مات الميت من اهلها فاجتمع لذلك النساء ثم
تفرقن الا اهلها وخاصتها امرت ببرمة من تلبينة فطبخت ثم صنع ثريد فصبت التلبينة عليها ثم قالت كلن منها فانی سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول التلبينة مجمة لفؤاد المريض تذهب ببعض الحزن **باب الثريد** حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر
قال حدثنی شعبة عن عمرو بن مرة الجملی عن مرة الهمدانی عن ابی موسى الاشعری عن النبی صلى الله عليه وسلم قال كمل من الرجال
كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حدثنا
عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن ابی طوالة عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد
على سائر الطعام حدثنا عبد الله بن منير سمع ابا حاتم الاشهل قال حدثنا ابن عون عن ثمامة بن انس عن انس قال دخلت مع
النبی صلى الله عليه وسلم على غلام له خياط فقدم اليه قصعة فيها ثريد قال واقبل على عمله قال فجعل النبی صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء
قال فجعلت اتتبعه واضعه بين يديه فما زلت بعد احب الدباء **باب شاة مسموطة والكتف والجنب** حدثنا هدبة بن خالد قال
حدثنا همام بن يحيى عن قتادة قال كنا ناتی انس بن مالك وخبازه قائم قال كلوا فما اعلم النبی صلى الله عليه وسلم راى رغيفا مرققا حتى
لحق بالله ولا راى شاة مسموطة بعينه قط حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهری عن جعفر بن
عمرو بن امية الضمری عن ابيه قال رايت النبی صلى الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة فاكل منها فدعی الى الصلوة فقام فطرح السكين
فصلى ولم يتوضأ **باب ما كان السلف يدخرون فی بيوتهم واسفارهم من الطعام واللحم وغيره** وقالت عائشة واسماء صنعنا لابی بكر
الصديق رضی الله عنهم صنعنا للنبی صلى الله عليه وسلم وابی بكر سفرة حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن
عابس عن ابيه قال قلت لعائشة انهى النبی صلى الله عليه وسلم ان تؤكل لحوم الاضاحی فوق ثلث قالت ما فعله الا فی عام جاع الناس
فيه فاراد ان يطعم الغنی الفقير وان كنا لنرفع الكراع فناكله بعد خمس عشرة قيل ما اضطركم اليه فضحكت قالت ما شبع ال محمد صلى

۱ النبی ۲ كانوا ۳ السفرة ۴ صنعت ثريدا ۵ ثم ۶ ثنا ۷ قال ۸ عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد ۹ ثنی ۱۰ بن حاتم ۱۱ فا ۱۲ يتبع ۱۳ فا ۱۴ قال ۱۵ سميطا ۱۶ سميطة ۱۷ قال حدثنا

۱ قوله على خوان بضم الخاء وكسرها المائدة المعدة ... والاكل عليه من داب المترفين لئلا يفتقر الى التطأطؤ ... قوله ولا فی سكرجة ... وتسمية ... ونحوها من المحللات حول الاطعمة للتشهی ... والهضم وهی قصاع صغار والاكل فيها ... ۱۲ مجمع ۲ قوله التلبينة بفتح المثناة الفوقية وسكون اللام وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم نون طعام يتخذ من دقيق او نخالة وربما جعل فيه عسل سميت بذلك تشبيها باللبن فی البياض والرقة ... قوله مجمة بفتح الميم والجيم والميم المثقلة ای مكان استراحة قلب المريض وروی بضم الميم ... الجيم ... ۱۲ قس ۳ قوله باب الثريد بفتح المثلثة وكسر الراء معروف وهو ان يثرد الخبز بمرق اللحم وقد يكون معه اللحم ومن امثالهم الثريد احد اللحمين وربما كان انفع واقوى من نفس اللحم النضيج اذا ثرد بمرقته ۱۲ فتح ۴ قوله وفضل عائشة قال ابن بطال ... مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومريم مع عيسى عليهما السلام ودرجة محمد صلى الله عليه وسلم فوق درجة عيسى عليه السلام ... وهو معنى الافضل كذا فی الكرمانی ومر الحديث فی ... فی المناقب ۱۲ ۵ قوله فما زلت بعد ... رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء ... عينی ومر الحديث فی ... ۶ قوله فما اعلم النبی صلى الله عليه وسلم ... قال الكرمانی نفى ... العلم ... يعنی الرؤية ثم اراد به نفی اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شارح التراجم رحمه الله تعالى ... جواز اكل المسموطة ولا يلزم من كونه لم ير شاة مسموطة انه لم يرى عضوا مسموطا ... وقيل ... وفی الحديث اشارة الى ان الرقاق والمسموطة كان حاضرا عنده وانه جائز الاكل حيث قال كلوا انتهى كلام الكرمانی ۱۲ ۷ قوله شاة مسموطة كذا فی رواية الكشميهنی ولبعضهم سميطة ... سميطا والمسموطة هو الذی ازيل شعره بالماء المسخن ويشوی بجلده ... ۸ قوله يحتز بالمهملة والزای ... ۱۲ ۹ قوله ... الاشتغال ای يقطع ومر بيانه فی الصفحة السابقة ... ان شاء الله تعالى ۱۲

۱۰ ما كان السلف يدخرون ... فی شیء من احاديث الباب للطعام ذكر ... الا ... قول عائشة ما شبع من خبز البر ... ثلثا فانه لا يلزم من نفی كونه ... كونه مطلقا ... ثلثا مطلقا ولا دلالة على جواز ... فی البيوت ۱۲ فتح ۱۱ قوله وقالت عائشة واسماء ... تقدم حديث عائشة موصولا فی باب الهجرة الى المدينة ... وحديث اسماء تقدم فی الجهاد وسبق الكلام فيه قريبا ... فی باب الخبز المرقق والاكل على الخوان والسفرة قال العينی مطابقته لهذا التعليق للترجمة ظاهرة لان صنع عائشة واسماء السفرة كانت حين سافر النبی صلى الله عليه وسلم وابو بكر معه الى المدينة انتهى ۱۲ ۱۲ قوله ما فعله الا فی عام ... عائشة فی هذا الحديث ان النهی عن ادخار لحوم الاضاحی بعد ثلث نسخ وان سبب النهی كان خاصا بذلك العام للعلة التی ذكرناها وسيأتی فی كتاب الاضاحی ان شاء الله تعالى وغرض البخاری منه قولها وان كنا لنرفع الكراع الخ فان فيه بيان جواز ادخار اللحم واكل القديد ... سبب ... اللحم عندهم بحيث انهم لم يكونوا يشبعون من خبز البر ثلثة ايام متوالية ۱۲ فتح
۱۳ مبنيا للمجهول ... باكله سواء ... مجمع ومر الحديث قريبا فی ... ۱۴ بضم السين وفتح الفاء جمع سفرة ۱۲ قس ۱۵ من اضافة العام الى الخاص او من باب الاضافة البيانية ... ان اريد بالطعام ... ۱۶ بضم الهمزة وسكون الزای ... ۱۲ قس ۱۷ بفتح الجيم وتخفيف الميم نسبة الى بنی جمل حی من المراد ۱۲ ف ۱۸ بسكون الميم نسبة لهمدان قبيلة من العرب ۱۲ ت ۱۹ بضم المهملة وخفة الواو هو عبد الله بن عبد الرحمن بن حزم الانصاری ۱۲ ف ۲۰ سبق بيانه آنفا ... ۲۱ بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن انس بن مالك ۱۲ ك ۲۲ كلاهما مذكوران فی حديث الباب واما الجنب فلا ذكر له ... قال فی الفتح اشار به الى حديث ام سلمة انها قربت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم جنبا مشويا فاكل منه ثم قام الى الصلوة اخرجه الترمذی وصححه ۱۲ ۲۳ اشار بهذا الرد على من قال من الصوفية انه لا يجوز ادخار طعام لغد كذا فی ع ۱۲ ۲۴ ای عند ارادتهما الهجرة الى المدينة ۱۲ قس ۲۵ بالفوقية ... لحوم ... من لحوم الاضاحی ۱۲ قس ۲۶ هو مستدق الساق من الغنم

(قوله باب الثريد) وفيه كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الخ ای فيمن سبق والا ففی وقته صلى الله عليه وسلم كمل من النساء خديجة وفاطمة و
عائشة وغيرهن والله تعالى اعلم ولعل المراد من الكمال الوصول الى مرتبة منه فلا يشكل الكلام بام موسى عليه السلام ونحوها كحواء وهاجر وسارة والله

الله عليه وسلم من خبز بُرٍّ مَأدوم ثلثة ايام حتى لحق بالله عزوجل وقال ابن كثير حدثنا سفيان اخبرنا عبد الرحمن بن عابس عن ابيه

٥٤٢٣ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن جابر قال كنا نتزود لحوم الهدي على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة تابعه محمد عن ابن عيينة وقال ابن جريج قلت لعطاء أقال حتى جئنا المدينة قال لا ۞ باب الحيس

٥٤٢٥ حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي طلحة التمس غلامًا من غلمانكم يخدمني فخرج بي ابو طلحة يردفني وراءه فكنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما نزل فكنت أسمعه يكثر ان يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال فلم ازل اخدمه حتى اقبلنا من خيبر واقبل بصفية بنت حيي قد حازها فكنت اراه يحوي وراءه بعباءة او بكساء ثم يردفها وراءه حتى اذا كنا بالصهباء صنع حيسًا في نطع ثم ارسلني فدعوت رجالا فاكلوا وكان ذلك بناءه بها ثم اقبل حتى اذا بدا له أحد قال هذا جبل يحبنا ونحبه فلما اشرف على المدينة قال اللهم اني احرم ما بين جبليها مثل ما حرم به ابراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم ۞ باب الاكل في اناء مفضض

٥٤٢٦ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سيف بن ابي سليمن قال سمعت مجاهدًا يقول حدثني عبد الرحمن بن ابي ليلى انهم كانوا عند حذيفة فاستسقى فسقاه مجوسي فلما وضع القدح في يده رماه به وقال لولا اني نهيته غير مرة ولا مرتين كانه يقول لم افعل هذا ولكني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا وهي لكم في الاخرة ۞ باب ذكر الطعام

٥٤٢٧ حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القران مثل الاترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القران مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي لا يقرأ القران كمثل الحنظلة ليس لها ريح وطعمها مر ومثل المنافق الذي يقرأ القران مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر

٥٤٢٨ حدثنا مسدد قال حدثنا خالد قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء

اخبرنا انبانا حدثنا رسول الله لها رواه انه عنه رسول الله | ولنا في الاخرة كمثل الاترجة حلو كمثل التمر فيها كمثل

ـــه قوله فاما ان يطعم الغني بالرفع فاعل الاطعام والفقير بالنصب مفعول ولغير ابي ذر ان يطعم الغني والفقير لوا والعطف والرفع على الفاعلية اي يأكل الغني والفقير قس فعلى هذا يطعم من الثلاثي بمعنى يأكل ١٢ ـــه قوله قال لا اي لم يقل جابر حتى جئنا المدينة قس قال الشيخ ابن حجر في الفتح وصله المصنف في الحديث في باب ما يؤكل من البدن من كتاب الحج ص٢٣٢ ولفظه كنا لا نأكل من لحوم بدننا فوق ثلاث فرخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا وتزودوا فاكلنا وتزودنا ولم يذكر هذه الزيادة وقد ذكرها مسلم في روايته عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد بالسند الذي اخرجه البخاري فقال بعد قوله كلوا وتزودوا قلت لعطاء أقال جابر حتى جئنا المدينة قال نعم كذا وقع عند مسلم بخلاف ما وقع عند البخاري قال لا لكن الذي عند البخاري هو المعتمد فان احمد اخرجه عن يحيى بن سعيد كذلك وكذلك اخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد ثم ليس المراد بقوله لا نفي الحكم بل مراده ان جابرا لم يصرح باستمرار ذلك منهم حتى قدموا فيكون على هذا معنى قوله في رواية عمرو بن دينار عن عطاء كنا نتزود لحوم الهدي الى المدينة اي توجهنا الى المدينة ولا يلزم من ذلك بقاؤها معهم حتى يصلوا المدينة والله اعلم انتهى قال العيني هذا كلام واه لانه قال الى المدينة بكلمة الى التي اصل وضعها للغاية وههنا للغاية المكانية كما في قوله تعالى من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وفيها قال وجعل الى للتعليل ولم يقل به احد وقد روى مسلم من حديث ثوبان قال ذبح النبي صلى الله عليه وسلم اضحيته ثم قال لي يا ثوبان اصلح لحم هذه فلم ازل اطعمه منها حتى قدم المدينة انتهى ١٢ ـــه قوله من الهم والحزن هما بمعنى واحد وقيل الهم لما يتصوره العقل من المكروه الحالي والحزن لمكروه وقع في الماضي والعجز ضد القدرة والكسل التثاقل عن الامر ضد الخفة والجبن ضد الشجاعة والبخل ضد الكرم وضلع الدين بفتحتين ثقله وشدته ١٢ كرماني ـــه قوله يحوي بمهملة وواو وتقيلة اي يجعل لها حوية وهي كساء محشو يدار حول سنام الراحلة يحفظ راكبها من السقوط ويستريح بالاستناد اليه. فتح ومر بيانه في ص٩٩٦ ج٢ في المغازي ١٢ ـــه قوله باب الاكل في اناء مفضض اي في بيان حرمة الاكل في اناء مفضض وهو مرصع بالفضة يقال لجام مفضض فيجوز الشرب فيه عند ابي حنيفة اذا كان يتقي موضع الفضة وان يتقي موضع الفم وموضع اليد وكذلك الجلوس على السرير المفضض بهذا الشرط وقال ابو يوسف يكره ذلك وبه قال محمد في رواية وفي رواية اخرى مع ابي حنيفة اما الاناء المتخذ من الفضة فلا يجوز استعماله اصلا لا بالاكل ولا بالشرب ولا بالدهان ونحو ذلك للرجال والنساء ولما الاناء المضبب او المذهب فعلى الخلاف المذكور والمضبب هو المشدود بالفضة او الذهب فان كان يخلص شيء منها بالاذابة فلا يجوز استعماله وان كان لا يخلص شيء فلا بأس به عند اصحابنا ١٢ عيني ـــه قوله غير مرة اي لولا اني نهيته مرارا كثيرة عن استعمال آنية الذهب والفضة لما رميته به واكتفيت بالزجر اللساني ولكن لما تكرر الزجر اللساني ولم ينزجر رميته به تغليظا عليه ١٢ ك ـــه قوله كانه يقول اي كان حذيفة يقول لم افعل هذا اي الشرب في آنية الفضة والذهب ثم استدرك بيان ذلك بقوله ولكني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم الخ كذا في العيني قال في الفتح قال مغلطائي لا يطابق الحديث الا ان كان الاناء الذي سقي فيه حذيفة كان مضببا وان الضبة موضع الشفة عند الشرب واجاب الكرماني بان لفظ المفضض وان كان ظاهرا فيما فيه فضة لكنه يشمل ما اذا كان متخذا كله من فضة والنهي عن الشرب في آنية الفضة يلحق به الاكل للعلة الجامعة فيطابق الحديث والترجمة انتهى ١٢ ـــه قوله باب ذكر الطعام قال ابن بطال معنى هذه الترجمة اباحة اكل الطعام الطيب وان الزهد ليس في خلاف ذلك كان في تشبيه المؤمن بالطعم الطيب وتشبيه الكافر بالطعم المر ترغيبا في اكل الطعام الطيب والحلو قال وانما كره السلف الادمان على اكل الطيبات خشية ان يصير ذلك عادة فلا يصبر النفس على فقدها. فتح ومطابقة الحديث للاول باعتبار ذكر الطعم المشير الى الطعام ١٢ ع ـــه قوله مثل المؤمن الذي يقرأ القران فان قلت مر في فضائل القران ص٧٥٠ ويعمل به فما التوفيق اجاب الكرماني المقصود هنا الفرق بين من يقرأ وبين من لا يقرأ لا بيان حكم العمل مع ان العمل لازم للمؤمن الكامل سواء ذكر ام لا فان قلت قال ثمة كالحنظلة ريحها مر وقال هنا لا ريح لها قلت المنفي الريح الطيبة بقرينة المقام والمثبت المرة ١٢ ك ـــه هو محمد بن كثير من مشايخ البخاري وغرضه من ايراده تصريح سفيان وهو الثوري باخبار عبد الرحمن بن عابس له وقد وصله الطبراني في الكبير عن المعاذ بن المثنى عن محمد بن كثير به ١٢ فتح ـــه بفتح المهملة هو ما يتخذ من التمر والاقط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الفتيت او الدقيق ١٢ تن ع ـــه بفتح المعجمة واللام اي ثقله وحكى ابن التين سكون اللام وفسره بالميل ١٢ فتح ـــه بالمهملة والزاي اي اختارها من الغنيمة وكل من ضم الى نفسه شيئا فقد حازه ١٢ ك ـــه بمهملة وواو وتقيلة اي يجعل لها حوية ويروى بالتخفيف ١٢ قس ـــه بكسر النون وفتحها وسكون الطاء المهملة وبالتحريك وكعنب بساط من الاديم. كذا في القاموس والعيني وغيرهما ١٢ ـــه يحتمل المجاز اي اهله والحقيقة بشمول قدرة الله. ك ومر مرارا ١٢ ـــه منصوب بنزع الخافض اي مثل ما حرم به وليست لفظة به زائدة. ك ف ومر بيانه في ص١٢٣٣ في فضائل المدينة ١٢ ـــه المد رطل وثلث رطل او رطلان والصاع اربعة امداد والبركة في الموزون يستلزم البركة في الموزون وهو المقصود ١٢ ك ـــه اي جعل الفضة بالتضبيب او بالخلط او بالطلاء ١٢ قس ـــه بفتح المهملة وسكون التحتية المخزومي ١٢ ك ـــه الضمير للفضة ويلزم حكم الذهب منه بالطريق الاولى ١٢ كرماني

(قوله باب الاكل في اناء مفضض) وفيه كانه يقول لم افعل هذا فالتقدير لولا اني نهيته لم افعل هذا (قوله باب ذكر الطعام) اي لا يكره ذكر الطعام في المجلس وعند ذكر العلوم ولا يستدل به على حقارة طبع صاحبه او على حاجته اليه والله

كفضل الثريد على سائر الطعام ٥٤٢٩ حدثنا ابو نعيم حدثنا مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه وطعامه فاذا قضى نهمته من وجهه فليعجل الى اهله باب الادم ٥٤٣٠ حدثنا قتيبة بن
سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة انه سمع القسم بن محمد يقول كان في بريرة ثلث سنن ارادت عائشة ان تشتريها
فتعتقها فقال اهلها ولنا الولاء فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت شرطتيه لهم فانما الولاء لمن اعتق قال و
أعتقت فخيرت في ان تقر تحت زوجها او تفارقه ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بيت عائشة وعلى النار برمة تفور فدعا بالغداء
فاتي بخبز وادم من ادم البيت فقال الم ار لحما قالوا بلى يا رسول الله ولكنه لحم تصدق به على بريرة فاهدته لنا فقال هو صدقة
عليها وهدية لنا باب الحلواء والعسل ٥٤٣١ حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي عن ابي اسامة عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل ٥٤٣٢ حدثنا عبد الرحمن بن شيبة قال اخبرني ابن ابي الفديك عن
ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة قال كنت الزم النبي صلى الله عليه وسلم لشبع بطني حين لا آكل الخمير ولا البس الحرير ولا
يخدمني فلان ولا فلانة والصق بطني بالحصباء واستقرئ الرجل الآية وهي معي كي ينقلب بي فيطعمني وخير الناس للمساكين جعفر
ابن ابي طالب ينقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى ان كان ليخرج الينا العكة ليس فيها شيء فيشقها فنلعق ما فيها باب الدباء
٥٤٣٣ حدثنا عمرو بن علي حدثنا ازهر بن سعد عن ابن عون عن ثمامة بن انس عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى مولى له خياطا
فاتي بدباء فجعل ياكله فلم ازل احبه منذ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ياكله باب الرجل يتكلف الطعام لاخوانه ٥٤٣٤ حدثنا محمد بن
يوسف قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن ابي مسعود الانصاري قال كان من الانصار رجل يقال له ابو شعيب وكان له
غلام لحام فقال اصنع لي طعاما ادعو رسول الله صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فتبعهم
رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك دعوتنا خامس خمسة وهذا رجل قد تبعنا فان شئت اذنت له وان شئت تركته قال بل اذنت

٢ قال ١٢ احدكم ان امر بالحلوى تق بشبع حتى لو فنشتقها فنستفها ١٢ قال رسول الله بحبته ١٢ اليه رسول الله ان هذا تبعنا

ك قوله فليعجل بضم التحتية وكسر الجيم مشددة قال الخطابي فيه الترغيب في الاقامة لما في السفر من فوات الجمعة والجماعات والحقوق الواجبة للاهل والقرابات. قسطلاني ومر الحديث في ص ٤٥٢ في الجهاد ١٢
ك قوله ولنا الولاء هذا عطف على مقدر اي قال اهلها نبيعها ولنا الولاء ١٢ ك ٣ قوله لو شئت شرطتيه بالياء الحاصلة من اشباع الكسرة وهو جواب لو فان قلت كيف اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراط الولاء لهم وهذا شرط يفسد البيع وفيه صورة مخادعة قلت قالوا هذا من خصائص عائشة او المراد التوبيخ لانه كان بين لهم حكم الولاء وان هذا الشرط لا يحل فلما الحوا في اشتراطه قال لها لا تبالي سواء شرطتيه ام لا فانه شرط باطل قد سبق بيان ذلك لهم كذا في الكرماني والعيني قال القسطلاني او اللام في لهم بمعنى على كقوله وان اسأتم فلها او المراد اشترطي لا جلهم الولاء اي لاجل مما تقدم ذهابا لفهمهم حتى يعلم غيرهم ان هذا الشرط لا ينفع انتهى ١٢ ك ٤ قوله ان تقر قال ابن التين يصح ان يكون اصله من وقر فيكون الراء مخففة يعني والقاف مكسورة يقال وقرت اقر اذا جلست مستقرا والمحذوف فاء الفعل قال ويصح ان يكون القاف مفتوحة يعني مع تشديد الراء من قولهم قررت بالمكان اقر بفتح القاف ويجوز بكسرها من قر يقر انتهى ملخصا وان لث هو المحفوظ في الرواية قال الاسمعيلي هذا الحديث مرسل وهو كما قال من ظاهر سياقه لكن البخاري اعتمد على ايراده موصولا من طريق مالك عن ربيعة عن القاسم عن عائشة كما تقدم في النكاح والطلاق. هذا كله من فتح الباري قال الكرماني مر الحديث مرارا اكثر من عشرين مرة ١٢ ك ٥ قوله يحب الحلوى والعسل كذا بالقصر لجميع الرواة قال ابن بطال الحلوى والعسل من جملة الطيبات المذكورة في قوله تعالى كلوا من الطيبات وفيه تقوية لقول من قال المراد به المستلذ من المباحات ودخل في معنى هذا الحديث كل ما يشابه الحلوى والعسل من انواع الماكل اللذيذة ١٢ ف ع ك ٦ قوله لشبع بطني بكسر الشين المعجمة وفتح الموحدة اي لاجل شبع بطني ولا يخدمني الكشميهني بالموحدة بدل اللام اي بسبب شبع بطني ١٢ قس ك ٧ قوله ولا البس الحرير قال في المطالع كذا لجميعهم هنا من غير خلاف وللاصيلي والقابسي والحموي والنسفي وعبدوس في المناقب الحبير بالموحدة بدلا من الحرير ولغيرهم فيه الحرير كما هنا والحبير هو الثوب المزين الملون ماخوذ من التحبير وهو التحسين ١٢ قس ك ٨ قوله واستقرئ الرجل وهي معي اي انا عالم بها لكن استقرئه كي ينقلب بي فيطعمني وذلك لانه كان من عادتهم اذا استقرأ احدهم صاحبه القرآن يحمله الى منزله ويطعمه كما مر بيانه في اول الاطعمة ١٢ ك ٩ قوله ليس فيها شيء فيشقها بلفظ الغائب والمتكلم وفي بعضها فنشتقها قال القسطلاني هو بنون مفتوحة فمعجمة ساكنة ففوقية مفتوحة فقاف مشددة مفتوحة وللاصيلي وابي ذر عن الحموي والمستملي فنستفها بسين مهملة وفاء بدل القاف قال في الفتح قيده عياض بالشين المعجمة والقاف ورجح ابن التين انه بالقاف فان معنى الذي بالفاء ان يشرب ما في الاناء والمراد هنا انهم لعقوا ما في العكة بعد ان قطعوها ليتمكنوا من ذلك قال العيني المطابقة تؤخذ من قوله العكة لان الغالب يكون العسل فيها على ان جاء في بعض طرقه يعني مصرحا ١٢ ك ١٠ قوله باب الدباء بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة ممدود او يجوز القصر هو القرع وقيل خاص بالمستدير منه كذا في الفتح في باب من تتبع حوالي القصعة ١٢ ك ١١ قوله خامس خمسة اي احد خمسة قال في الفتح زاد في رواية حفص اجعل لي طعاما يكفي خمسة فاني اريد ان ادعو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عرفت في وجهه الجوع انتهى ١٢ ك ١٢ قوله فدعا النبي صلعم خامس خمسة في الكلام حذف تقديره فصنع فدعاه وصرح بذلك في رواية ابي اسامة ووقع في رواية ابي معاوية عن الاعمش عند مسلم والترمذي فدعاه وجلساءه الذين معه وكانهم كانوا اربعة وهو خامسهم يقال خامس اربعة وخامس خمسة بمعنى قال الله تعالى ثاني اثنين وقال ثالث ثلثة وفي حديث ابن مسعود رابع اربعة ومعنى خامس اربعة اي زائد عليهم وخامس خمسة اي احدهم والاجود نصب خامس على الحال ويجوز الرفع على تقدير حذف اي وهو خامس ادوانا خامس والجملة حالية ووقع بعد هذا الحديث عند ابي ذر عن المستملي وحده قال محمد بن يوسف وهو الفريابي سمعت محمد بن اسمعيل هو البخاري يقول اذا كان القوم على المائدة ليس لهم ان يناولوا من مائدة الى مائدة اخرى ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة او يدعوا اي يتركوا وكانه استنبط ذلك من استيذان النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي تبعهم ووجه اخذه منه ان الذين دعوا صار لهم بالدعوة عموم اذن بالتصرف في الطعام المدعو اليه بخلاف من لم يدع فتنزل من وضع بين يديه الشيء منزلة من دعي له وتنزل الشيء الذي وضع بين يدي غيره منزلة من لم يدع اليه كذا في الفتح ١٢
ماحه هو طعام مركب من الخبز واللحم والمرق. ومر الحديث في الصفحة السابقة وفي ص ٤٦٦ وغيره ذلك ١٢ ماسه بضم السين وفتح الميم وشدة التحتية مولى ابن ابي بكر بن عبد الرحمن المخزومي ١٢ قس ع ماصه الباء والجرور متعلق بقضى اي حصل مقصوده من وجهه الذي توجه اليه ١٢ قس ماله وهو ما يؤكل بالخبز مما يطيبه مرقا كان ام غيره. تؤد بكسر ١٢ مالعه بضم الهمزة والدال المهملة ويجوز اسكانها جمع ادام وقيل هو بالاسكان المفرد وبالضم الجمع ١٢ ف. عه ومر بيانه في العتق والمكاتب. وفي ص ٤٣٥ ١٢ عه بفتح مهملة ممدودة طعام يؤكل يقول الشاذلي الحشاء ١٢ مجمع ع ك مه اختلفوا في الادام فالجمهور انه ما يؤكل بالخبز مما يطيبه مرقا كان ام لا واشترط ابو حنيفة وابو يوسف الاصطباغ ١٢ ف لعه اي في ذكر الحلواء والعسل. ع بالمد والقصر لغتان قال الليث الاكثر على المد هو كل حلو يؤكل. ت وقد يطلق على الفاكهة ١٢ ف صه قال الخطابي اسم الحلواء لا يقع الا على ما دخلته الصنعة وفي المخصص لابن سيده هي ما عولج من الطعام بحلاوة ١٢ ف ع سه هو ابن عبد الملك بن محمد بن شيبة الحزامي وغلط بعضهم فقال عبد الرحمن بن ابي شيبة ولفظ ابن زيادة على سبيل الغلط المحقق ١٢ ف ع معه محمد عبد الرحمن بن ابي ذئب ١٢ ك له لانه كان من عادتهم اذا استقرأ احدهم صاحب القرآن يحمله الى منزله ويطعمه ١٢ لعه قال الكرماني وجه التكلف في حديث الباب انه حصر العدد بقوله خامس خمسة ولولا تكلفه لما حصر وسبق الى نحو ذلك

(باب الحلواء والعسل) (قوله يحب الحلواء والعسل) ليس المراد انه كان يكلف بصنعه او باحضاره بل المراد انه لو اتفق حضوره كان يتناول منه قدرا صالحا فيستدل به على انه يحبه والله تعالى اعلم اه سندي

باب من اضاف رجلا الى طعام واقبل هو على عمله حدثنا ۵۴۳۵ عبد الله بن منير سمع النضر اخبرنا ابن عون اخبرني ثمامة بن عبد الله
بن انس عن انس قال كنت غلاما امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على غلام له خياط فاتاه
بقصعة فيها طعام وعليه دباء فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء قال فلما رايت ذلك جعلت اجمعه بين يديه قال
فاقبل الغلام على عمله قال انس لا ازال احب الدباء بعد ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع ما صنع باب المرق حدثنا ۵۴۳۶
عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك ان خياطا دعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام
صنعه فذهبت مع النبي صلى الله عليه وسلم فقرب خبز شعير ومرقا فيه دباء وقديد فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع
الدباء من حوالي القصعة فلم ازل احب الدباء بعد يومئذ باب القديد حدثنا ۵۴۳۷ ابو نعيم قال حدثنا مالك عن اسحاق بن
عبد الله عن انس قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم اتي بمرقة فيها دباء وقديد فرايته يتتبع الدباء ياكلها حدثنا ۵۴۳۸ قبيصة
حدثنا سفين عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن عائشة قالت ما فعله الا في عام جاع الناس اراد ان يطعم الغني الفقير وان
كنا لنرفع الكراع بعد خمس عشرة وما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم من خبز بر مادوم ثلثا باب من ناول او قدم الى صاحبه على
المائدة شيئا وقال ابن المبارك لا باس ان يناول بعضهم بعضا ولا يناول من هذه المائدة الى مائدة اخرى حدثنا ۵۴۳۹ اسمعيل
قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول ان خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام
صنعه قال انس فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزا من شعير
ومرقا فيه دباء وقديد قال انس فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء من حوالي الصحفة فلم ازل احب الدباء من يومئذ
وقال ثمامة عن انس فجعلت اجمع الدباء بين يديه باب الرطب بالقثاء حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم
بن سعد عن ابيه عن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم ياكل الرطب بالقثاء باب الحشف حدثنا
مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن عباس الجريري عن ابي عثمن قال تضيفت ابا هريرة سبعا فكان هو وامراته وخادمه يعتقبون
الليل اثلاثا يصلي هذا ثم يوقظ هذا وسمعته يقول قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين اصحابه تمرا فاصابني سبع تمرات احدهن
حشفة حدثنا محمد بن صباح قال حدثنا اسمعيل بن زكرياء عن عاصم عن ابي عثمن عن ابي هريرة قسم النبي صلى الله عليه وسلم
بيننا تمرا فاصابني منه خمس اربع تمرات وحشفة ثم رايت الحشفة هي اشدهن لضرسي باب الرطب والتمر وقول الله عز و
جل وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا وقال محمد بن يوسف حدثنا سفين عن منصور بن صفية قال حدثتني امي

---

۲ قال محمد بن يوسف سمعت محمد بن اسمعيل يقول اذا كان القوم على المائدة فليس لهم ان يناولوا من مائدة الى مائدة اخرى ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة او يدعوا
۳ حتى ۴ قال انا انا ۵ قال يتتبع ۶ رايت النبي يتتبع ۷ بن انس ۸ بن ابي طلحة ۹ بن مالك بمرق فيه يتبع ياكلها ۱۰ قال ۱۱ وقال
يتبع حول القصعة القثاء بالرطب حتى رسول الله تمرة او اربع تمرة وقوله تعالى الآية عن

---

۱ قوله فقرب خبز شعير الخ قال ابن التين في قصة الخياط روايات فيها احضر بعضا قرب مرقا وفي بعضها قديدا وفي اخرى خبز شعير وفي اخرى ثريدا قال والزيادة من الثقة مقبولة قال الداودي وانما كان ذلك لانهم لم يكونوا يحفظون فربما غفل الراوي عند ما يحدث عن كلمة وذكرها غيره من الثقات فيجتمع عليها قلت اتم الروايات ما وقع في هذا الباب فلم يبق منها الا ذكر الثريد كذا في فتح الباري ومر الحديث في ص ۲۸۰ في البيوع وفي ص ۳۳۲ ۲ قوله قال ثمامة الخ وصله قبل بابين من طريق ثمامة وقد تقدم في باب من تتبع حوالي القصعة في رواية حميد عن انس فجعلت اجمعه فادنيه منه وهو المطابق للترجمة لانه لا فرق بين ان يناوله من اناء الى اناء او يضع ذلك الى قرب الاناء الذي ياكل منه قال ابن بطال انما جاز ان يتناول بعضهم بعضا في مائدة واحدة لان ذلك الطعام قدم لهم باجمعهم فلهم ان ياكلوه وهم فيه شركاء بخلاف من كان على مائدة اخرى اذ لا شركة لهم فيه وقد اشار الاسمعيلي الى ان قصة الخياط لا حجة فيها لجواز المناولة لانه طعام اتخذ للنبي صلى الله عليه وسلم وقصد به والذي جمع له الدباء بين يديه خادمه يعني فلا حجة في ذلك لجواز مناولة الضيفان بعضهم بعضا مطلقا ۱۲ ف ۳ قوله باب كذا هو في رواية الجميع بغير ترجمة وسقط عند الاسمعيلي فاعترض بانه ليس فيه للرطب والقثاء ذكر والذي اظنه اراد ان يترجم به للتمر وحده او التمر مع الحشف [illegible] ۱۲ ف ع ۴ قوله تضيفت [illegible] ۵ قوله فاصابني منه خمس وقد تقدم فاصابني سبع تمرات قال ابن التين اما ان يكون احدى الروايتين وهما او يكون ذلك وقع مرتين والثاني بعيد لاتحاد المخرج

اجاب الكرماني بان لا منافاة اذ التخصيص بالعدد لا ينفي الزائد وفيه نظر والا لما كان لذكره فائدة والاولى ان يقال ان القسمة اولا اتفقت خمسا خمسا ثم فضلت فضلة فقسمت تمرتين تمرتين فذكر احد الراويين مبتدأ الامر والآخر منتهاه ۱۲ فتح ۶ قوله اربع تمرات بالاضافة قال الكرماني فان قلت في بعضها اربع تمرة بلفظ المفرد والقياس تمرات قلت ان كانت الرواية برفع تمرة فمعناه كل واحد من الاربع تمرة واما بالجر فشاذ على خلاف القياس ۱۲ ك ۷ قوله حشفة بفتح الشين واحد الحشف وهو التمر الرديء وضعيفه الذي لا نوى له او اليابسة الفاسدة [illegible] ۱۲ فتح ومر في ص ۲۲۲ بيان الحديث قريبا ۸ قوله باب الرطب والتمر كذا للجميع فيها وقد مر عليه ف وقد وقع في كتاب ابن بطال باب الرطب بالتمر بالباء الموحدة وليس في حديث الباب مثل لذلك [illegible] ۹ قوله وهزي اليك الآية روى عبد بن حميد من طريق شقيق بن سلمة قال لو علم الله ان شيئا للنفساء خير من الرطب لامر مريم به ومن طريق عمرو بن ميمون قال ليس للنفساء خير من الرطب [illegible] الربيع بن خيثم قال ليس للنفساء مثل الرطب ولا للمريض مثل العسل [illegible] ۱۲ فتح [illegible] ع القديد اللحم المملوح المجفف في الشمس فعيل بمعنى مفعول ۱۲ نهاية ع [illegible] ع اذا كان القوم على المائدة فليس لهم ان يتناولوا من مائدة الى مائدة اخرى ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة [illegible]

عن عائشة قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الاسودين التمر والماء حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان
قال حدثني ابو حازم عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي ربيعة عن جابر بن عبد الله قال كان بالمدينة يهودي وكان
يسلفني في تمري الى الجداد وكانت لجابر الارض التي بطريق رومة فجلست فخلا عاما فجاءني اليهودي عند الجداد ولم اجد منها شيئا
فجعلت استنظره الى قابل فيابى فاخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لاصحابه امشوا نستنظر لجابر من اليهودي فجاؤني في نخلي
فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يكلم اليهودي فيقول ابا القاسم لا انظره فلما راه النبي صلى الله عليه وسلم قام فطاف في النخل ثم جاءه
فكلمه فابى فقمت فجئت بقليل رطب فوضعته بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فاكل ثم قال اين عريشك يا جابر فاخبرته فقال
افرش لي فيه ففرشته فدخل فرقد ثم استيقظ فجئته بقبضة اخرى فاكل منها ثم قام فكلم اليهودي فابى عليه فقام في الرطاب
في النخل الثانية ثم قال يا جابر جد واقض فوقف في الجداد فجددت منها ما قضيته وفضل مثله فخرجت حتى جئت النبي صلى الله عليه وسلم
فبشرته فقال اشهد اني رسول الله قال ابو عبد الله عرش وعريش بناء وقال ابن عباس معروشات ما يعرش من الكروم وغير ذلك ۔
عروشها ابنيتها باب اكل الجمار حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني مجاهد عن
عبد الله بن عمر قال بينا نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوس اذ اتي بجمار نخلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من الشجر لما
بركته كبركة المسلم فظننت انه يعني النخلة فاردت ان اقول هي النخلة يا رسول الله ثم التفت فاذا انا عاشر عشرة انا احدثهم فسكت
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي النخلة باب العجوة حدثنا جمعة بن عبد الله قال حدثنا مروان قال اخبرنا هاشم بن هاشم
قال اخبرنا عامر بن سعد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصبح كل يوم سبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك اليوم
سم ولا سحر باب القران في التمر حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا جبلة بن سحيم قال اصابنا عام سنة مع ابن الزبير
رزقنا تمرا فكان عبد الله بن عمر يمر بنا ونحن ناكل ويقول لا تقارنوا فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقران ثم يقول الا ان

رسول الله الجداد ۔ فخنست ۔ فخاست ۔ نخيست ۔ فخاست نخلها ۔ فخلا الجداد ۔ يا ۔ رأى ۔ عرشك ۔ منها ۔ منه ۔ عروش ۔ يقال ۔ قال محمد بن يوسف قال
ابو جعفر قال محمد بن اسمعيل فخلا ليس عندي مقيدا ثم قال فخلا ليس فيه شك ۔ شئ ۔ لها بركة ۔ هو ۔ انبانا ۔ السبع ۔ لن يضره ۔ لم يضره ۔ الاقران ۔ فرزقنا ۔ القران

۱ قوله وكان يسلفني الى الجداد بكسر الجيم ويجوز فتحها والذال المعجمة ويجوز اهمالها اي زمن قطع ثمر النخل وهو الصرام وقد استشكل الاسمعيلي ذلك واشار الى شذوذ هذه الرواية فقال هذه القصة لجابر من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في النخل بالبركة رواها الثقات المعروفون فيما كان على والد جابر من الدين وكذا قال ابن التين الذي في اكثر الاحاديث ان الدين كان على والد جابر قال الاسمعيلي والسلف الى الجداد مما لا يجيزه البخاري وغيره وفي هذا الاسناد نظر قلت ليس في الاسناد من ينظر في حاله سوى ابراهيم وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وروى عنه ايضا ولده اسمعيل والزهري واما ابن القطان فقال لا يعرف حاله واما السلف الى الجداد فيعارضه الامر بالسلم الى اجل معلوم فيحمل على انه وقع في الاقتصار على الجداد اختصارا وان الوقت كان في اصل العقد معينا واما الشذوذ الذي اشار اليه فيندفع بالتعدد فان في السياق اختلافا ظاهرا ۱۲ فتح ۲ قوله فجلست بلفظ المتكلم من الجلوس اي جلست اي تاخرت من قضائه قوله فخلا اي مضى عاما وفي بعضها فخلت بصيغة الغائبة ونخل بالنون اي حاست الارض من الثمار من جهة النخل وفي بعضها فخنست بالمعجمة والنون والمهملة اي تاخرت وفي بعضها فخاست من خاس اذا كسد حتى فسد كذا في الكرماني اي خالفت معهودها وحملها يقال خاس عهده اذا خانه او تغير عن عادته ووقع للاصيلي فحبست بمهملة ثم موحدة ۱۲ فتح ۳ قوله فاخبر بضم الهمزة وفتح الراء على الفعل الماضي المجهول ويحتمل ان يكون بضم الراء على صيغة المتكلم من المضارع والمعنى على جابر وذكره كذلك مبالغة في استحضار صورة الحال ووقع في رواية ابي نعيم في المستخرج فاخبرت ۱۲ ۴ قوله اين عريشك هو ما يستظل به عند الجلوس تحته وقيل البناء ۱۲ ك ۵ قوله اشهد اني رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فيه من خرق العادة الظاهر ايضا الكثير من القليل الذي لم يكن يظن انه يوفى منه البعض فضلا من الكل فضلا عن ان يفضل فضلة فضلا عن ان يفضل قدر الذي كان عليه من الدين ۱۲ فتح ۶ قوله قال ابن عباس معروشات اي في قوله تعالى وهو الذي انشا جنات معروشات والنقل عن ابن عباس في ذلك تقدم في سورة الانعام موصولا وفيه النقل عن غيره بان المعروش من الكرم ما يقوم على ساق وغير المعروش ما يبسط على وجه الارض كذا في الفتح ۱۲ ۷ قوله ان من الشجر شجرة لما بركته بفتح اللام وكلمة ما موصولة اسم ان ۔ خ اي للذي بركته من النافع كبركة الانسان تجمع وفي بعضها لما بركة بالتنكير للشجر وانث باعتبار النخلة او نظر الى الجنس ك قوله كبركة المسلم وجه الشبه انه ينتفع بها بجميع اجزائها

وما يخرج منها كما ينتفع من المسلم من ذاته وصفاته ودعائه وفيه تنبيه للمسلمين على ان لا يكونوا الا في حال من الذي شبهوا به ۱۲ خير ۸ قوله باب العجوة بفتح العين المهملة وسكون الجيم نوع من التمر معروف. فتح يضرب الى السواد من غرس النبي صلعم ودفع السحر والسم من خاصية ذلك النوع او من دعائه صلعم اي بالبركة اي من اكل في الصباح قبل ان يطعم شيئا قال الطيبي قال الكرماني هو ببركة دعوته لا من خاصيته وتخصيص عجوة المدينة وعدد السبع توقيفية من باب عدد الركعات فنحن نؤمن ولا نعلم حكمها فيجب الايمان بها ۱۲ نووي ۹ قوله عام سنة بالاضافة اي عام قحط وغلاء قوله مع ابن الزبير وهو عبد الله بن الزبير بن العوام اراد في ايام امارته على الحجاز ۱۲ عيني ۱۰ قوله رزقنا ولابي ذر فرزقنا بضم الراء وكسر الزاء وسكون القاف فيهما اي اعطينا في ارزاقنا. قس وفي بعضها على صيغة المعلوم اي اعطانا ۔ خ اي اعطانا تمرا في ارزاقنا وهو القدر الذي كان يعرف لهم في كل سنة من مال الخراج وغيره بدل النقد تمرا لقلة النقد اذ ذاك بسبب المجاعة التي حصلت ۱۲ ع ف ۱۱ قوله نهى عن الاقران كذا لاكثر الرواة وقد اوضحت في كتاب الحج ان اللغة الفصحى بغير الف وسببه انهم كانوا فيه من ضيق العيش ثم نسخ لما حصلت التوسعة روى البزار من حديث بريدة كنت نهيتكم عن القران وان الله وسع عليكم فاقرنوا. كذا في الفتح والتوشيح والعمدة ۱۲

مر الحديث مع بيانه في ص... وصلا بقصة يا لجزء الثاني من الترجمة ظاهرة ۱۲ مع ... بضم الراء وسكون الواو البئر التي اشتراها عثمان ۱۲ ف ... كذا لاكثرهم بالجيم من الجلوس وخلا من الخلو ۱۲ ق ... وهو تفسير ابي عبيدة وقد تقدم في تفسير الاعراف وقوله عروشها ابنيتها هو تفسير قوله خاوية على عروشها فالمراد بها تفسير عرش جابر فالاكثر على ان المراد به ما يستظل به ۱۲ ف ... هو تفسير ابي عبيدة في قوله تعالى خاوية على عروشها ۱۲ ف ... بضم جيم وتشديد ميم شحم النخل. جمع ومر في ص... ۱۲ للمعه رعاية لحق الاكابر قس ومر الحديث في ص... وفي ص... ۱۲ ... بضم الجيم وسكون الميم ابن عبد الله ابو بكر البلخي مات سنة ۲۳۳ ... وليس له في الكتب غير هذا الحديث ۱۲ قس ف ك ... بالاضافة وتركها وعلى تقدير الترك فلك جر عجوة على انه بيان عطف والنصب على التمييز ۱۲ مع ... بكسر القاف وتخفيف الراء ضم تمرة لمن اكل مع جماعة ۱۲ ف ع ... قال القاضي كذا في اكثر الروايات وصوابه القران ۱۲ تن

(باب العجوة) (قوله من تصبح كل يوم بسبع تمرات الخ) ظاهر اللفظ يعطي ان التناول كل يوم شرط لعدم الضرر في يوم التناول ويمكن ان يقال كلمة كل لاعتبار التعميم بعد تمام الحكم على معنى من تناول يوما لا يضره في ذلك اليوم فذلك الحكم ثابت كل يوم والله تعالى اعلم اه سندي

يستأذن الرجل أخاه قال شعبة الإذن من قول ابن عمر **باب بركة النخلة** حدثنا أبو نعيم حدثنا محمد بن طلحة عن زبيد عن مجاهد سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن من الشجر شجرة تكون مثل المسلم وهي النخلة **باب القثاء** حدثنا إسمعيل بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن أبيه قال سمعت عبد الله بن جعفر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء **باب جمع اللونين أو الطعامين بمرة** حدثنا ابن مقاتل قال أخبرنا عبد الله أخبرنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء **باب من أدخل الضيفان عشرة عشرة والجلوس على الطعام عشرة عشرة** حدثنا الصلت بن محمد قال حدثنا حماد بن زيد عن الجعد أبي عثمان عن أنس ح وعن هشام عن محمد عن أنس ح وعن سنان أبي ربيعة عن أنس أن أم سليم أمه عمدت إلى مد من شعير جشته وجعلت منه خطيفة وعصرت عكة عندها ثم بعثتني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته وهو في أصحابه فدعوته قال ومن معي فجئت فقلت إنه يقول ومن معي فخرج إليه أبو طلحة قال يا رسول الله إنما هو شيء صنعته أم سليم فدخل فجيء به وقال أدخل علي عشرة فدخلوا فأكلوا حتى شبعوا ثم قال أدخل علي عشرة فدخلوا فأكلوا حتى شبعوا ثم قال أدخل علي عشرة حتى عد أربعين ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فجعلت أنظر هل نقص منها شيء **باب ما يكره من الثوم والبقول** فيه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز قال قيل لأنس ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في الثوم فقال من أكل فلا يقربن مسجدنا حدثنا علي بن عبد الله حدثنا أبو صفوان عبد الله بن سعيد قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء أن جابر بن عبد الله زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا أو ليعتزل مسجدنا **باب الكباث وهو ورق الأراك** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة قال أخبرني جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمر الظهران نجني الكباث فقال عليكم بالأسود منه فإنه أيطب فقيل أكنت ترعى الغنم قال نعم وهل من نبي إلا رعاها **باب المضمضة بعد الطعام** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفين قال سمعت يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمان قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فلما كنا بالصهباء دعا بطعام فما أتي إلا بسويق فأكلنا فقام إلى الصلوة فتمضمض ومضمضنا قال يحيى سمعت بشيرا قال حدثنا سويد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فلما كنا بالصهباء قال يحيى وهي من خيبر على روحة دعا بطعام فما أتي إلا بسويق فلكناه فأكلنا منه ثم دعا بماء فمضمض ومضمضنا فصلى بنا المغرب ولم يتوضأ وقال سفين كأنك تسمعه من يحيى **باب لعق الأصابع ومصها قبل**

ثم قال ثني أنبأنا قال النبي ثني فقال فأدخلوا عن يقول قال عن تمر تمرا أطيب فقال قال فتمضمض يقول قال معه ثم

١ قوله قال شعبة الإذن من قول ابن عمر وهو موصول بالسند الذي قبله وأشار به إلى أنه مدرج والحاصل أن أصحاب شعبة اختلفوا فأكثرهم رواه عنه مدرجا وطائفة رواه عنه التردد في كون هذه الزيادة مرفوعة أو موقوفة وآدم في رواية البخاري جزم عن شعبة بأن هذه الزيادة من قول ابن عمر ١٢ عيني ٢ قوله باب القثاء بالكسر والضم معروف أو الخيار وهو اسم جنس وحديث الباب قد سبق في باب أكل الرطب بالقثاء أي في الصفحة السابقة لكنه صرح بسماع سعد بن عبد الله بن جعفر هنا ورواه بالعنعنة هناك كذا في القسطلاني ١٢ ٣ قوله يأكل الرطب بالقثاء وقع في معجم الطبراني رواية بكيفية أكله لهما فأخرج في الأوسط من حديث عبد الله بن جعفر قال رأيت في يمين النبي صلى الله عليه وسلم قثاء وفي شماله رطبا وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة وفي سنده ضعف وأخرج فيه وفي الطب لأبي نعيم من حديث أنس كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره فيأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة إليه وسنده ضعيف أيضا وأخرج النسائي بسند صحيح عن حميد عن أنس رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرطب والخربز وهو بكسر الخاء المعجمة والموحدة بينهما راء ساكنة آخره زاي نوع من البطيخ الأصفر كذا في الفتح قال القسطلاني فيه جواز أكل لونين وطعامين معا والتوسع في الطعام والاختلاف في ذلك وما روي عن السلف من خلاف ذلك محمول على كراهة اعتياد التوسع والترفع لغير مصلحة دينية انتهى ١٢ ٤ قوله جشته من التجشيش بالجيم والمعجمة أي جعلته جشيشا والجشيش دقيق غير ناعم ك ع قوله خطيفة بخاء معجمة وطاء مهملة وزن عصيدة ومعناه وقيل أصلها أن يؤخذ لبن ويذر عليه دقيق ويطبخ ويلعقها الناس فيخطفونها بالأصابع والملاعق فسميت بذلك وهي فعيلة بمعنى مفعولة ف قال الكرماني فإن قلت ما فائدة قوله إنما هو شيء صنعته أم سليم قلت بيان قلته وحقارته وأنه قدر أن يشبع النبي صلى الله عليه وسلم نفسه وإنما أدخلهم عشرة عشرة لأنها كانت قصعة واحدة ولا يمكن الجماعة الكثيرة أن يقدروا على التناول منها مع قلة الطعام ع وفيه معجزة من معجزاته صلى الله عليه وسلم حيث شبع الأربعون والأكثر من مد واحد ولم يظهر فيه نقصان ١٢ ك ٥ قوله ما يكره من الثوم أي من نيه ومطبوخه وما يكره أيضا من أنواع البقول من الكراث ونحوها مما له رائحة كريهة كذا في العيني ١٢ ٦ قوله من أكل أي الثوم فلا يقربن مسجدنا النبي وذلك لأن رائحته تؤذي جاره في المسجد وتنفر الملائكة منها ك قال في الفتح بل النهي عن دخول المسجد لأكلها على التعميم أو على من أكل نيها دون المطبوخ وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصلوة ١٢ ٧ قوله فليعتزلنا قال الكرماني الأمر بالاعتزال للندب انتهى قال في الفتح في هذه الأحاديث بيان جواز أكل الثوم والبصل والكراث إلا من أكلها يكره له حضور المسجد وقد ألحق بها الفقهاء ما في معناها من البقول الكريهة الرائحة كالفجل واختلف في الكراهة فالجمهور على التنزيه وعن الظاهرية التحريم انتهى ومر في ص ١٢٦ ج ١ في الصلوة ١٢ ٨ قوله الكباث بفتح الكاف وتخفيف الموحدة وبعد الألف مثلثة قوله وهو ورق الأراك كذا وقع في رواية أبي ذر عن مشايخه وقال كذا في الرواية والصواب ثمر الأراك انتهى فتح وللنسفي ثمر الأراك وهو الصواب ١٢ توشيح ٩ قوله بمر الظهران بتشديد الراء قبلها ميم مفتوحة والظاء معجمة بلفظ تثنية الظهر مكان معروف على مرحلة من مكة ١٢ فتح الباري ١٠ قوله قال سفين كأنك تسمعه من يحيى بن سعيد وهو محمول على أن عليا وهو ابن المديني سمعه من سفين فربما غيره ببعضها ببعض الألفاظ فتح أي قال سفين ردت كما سمعته بلا تفاوت كأنك تسمعه منه ومر الحديث في ص ٣٣ ج ١ في أوائل الأطعمة ١٢

لغة سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ومر قريبا ١٢ ع ما أي يأكلهما معا وسيأتي بعد بيان كيفية أكلها ١٢ ما ع بكسر المعجمة جمع ضيف يستوي فيه الواحد والجمع ويجمع على أضياف وضيوف أيضا قس أي إذا احتيج إلى ذلك لضيق الطعام أو مكان الجلوس عليه ١٢ ف ما ع هذه الأسانيد الثلاثة لحماد بن زيد وسنان أبي ربيعة ووقع في رواية ابن السكن ابن أبي ربيعة وهو خطأ ١٢ ف ما ع أي احضروا من معي قس أو اجئ مع من معي ١٢ خ ما للع ولم ينقص خ ومر في ص ٥٠٥ ج ١ في علامات النبوة ١٢ ما ع تقدم في ص ١١٨ ج ١ في الصلوة من رواية نافع عن ابن عمر ١٢ ف ع أي في بيان أكل الكباث وهو ثمر الأراك ع وفي نسخ البخاري وهو ورق قيل وهو غلط ١٢ ك ع كذا وقع هنا وهو لغة بمعنى الطيب وهو مقلوب كما قالوا جذب وجبذ ١٢ ف ع في السؤال اختصار والتقدير أكنت ترعى الغنم حتى عرفت أطيب الكباث ١٢ فتح للع بل نقلت الحديث

ان تمسح بالمنديل ٥٤٥٦ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اكل احدكم فلا يمسح يده حتى يلعقها او يُلعقها باب المنديل ٥٤٥٧ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني محمد بن فليح قال حدثني ابي عن سعيد بن الحرث عن جابر بن عبد الله انه سأله عن الوضوء مما مست النار فقال لا قد كنا زمان النبي صلى الله عليه وسلم لا نجد مثل ذلك من الطعام الا قليلا فاذا نحن وجدناه لم يكن لنا مناديل الا اكفنا وسواعدنا واقدامنا ثم نصلي ولا نتوضأ باب ما يقول اذا فرغ من طعامه ٥٤٥٨ حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ثور عن خالد بن معدان عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع مائدته قال الحمد لله كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا ٥٤٥٩ حدثنا ابو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من طعامه وقال مرة اذا رفع مائدته قال الحمد لله الذي كفانا وأروانا غير مكفي ولا مكفور وقال مرة لك الحمد ربنا غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى ربنا باب الاكل مع الخادم ٥٤٦٠ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن محمد هو ابن زياد سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم خادمه بطعامه فان لم يجلسه معه فليناوله اكلة او اكلتين او لقمة او لقمتين فانه ولي حره وعلاجه باب الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر فيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب الرجل يدعى الى طعام فيقول وهذا معي قال انس اذا دخلت على مسلم لا يتهم فكل من طعامه واشرب من شرابه ٥٤٦١ حدثنا عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقيق قال حدثنا ابو مسعود الانصاري قال كان رجل من الانصار يكنى ابا شعيب وكان له غلام لحام فاتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في اصحابه فعرف الجوع في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فذهب الى غلامه اللحام فقال اصنع لي طعاما يكفي خمسة لعلي ادعو النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فصنع له طعيما ثم اتاه فدعاه فتبعهم رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم

في ٢ فقال ٣ وأروانا ٤ الحمد لله ٥ عنه ٦ وقال الطعام يعرف ٧ طعيما

ه١ قوله حتى يلعقها او يلعقها الاول ثلاثي اي بنفسه والثاني رباعي. ثم قال الكرماني ليس هذا شكا من الراوي بل هو تنويع من رسول الله صلعم قال النووي معناه والله اعلم لا يمسح يده حتى يلعقها فان لم يفعل فحتى يلعقها غيره ممن لا يتقذر ذلك كزوجة وخادم وولد يحبونه ولا يتقذرونه وفيه استحباب لعق اليد محافظة على بركة الطعام وتنظيفها انتهى قال القسطلاني فان قلت من اين تؤخذ المطابقة اجيب بان في حديث جابر عند مسلم فلا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق اصابعه فلعله اشار بالترجمة لذلك انتهى قال في الفتح لكن حديث جابر المذكور في الباب الذي يليه مصرح في انهم لم يكن لهم مناديل ومفهومه يدل على انه لو كانت لهم مناديل لمسحوا بها فيحمل حديث النهي على من وجدها ومفهوم لم يكن الحكم كذلك لو مسح بغير المنديل واما قوله في الترجمة ومصها فيشير الى ما وقع في بعض طرقه عن جابر ايضا انتهى ١٢ ه٢ قوله غير مكفي بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد التحتية قال ابن بطال يحتمل ان يكون من كفأت الاناء فالمعنى غير مردود عليه انعامه ويحتمل ان يكون من الكفاية اي ان الله غير مكفي رزق عباده لانه لا يكفيهم احد غيره وقال ابن التين اي غير محتاج الى احد لكنه هو الذي يطعم عباده ويكفيهم وقال القزاز معناه انا غير مكتف بنفسي عن كفايته وقال الداودي معناه لم اكتف من فضل الله ونعمته قال ابن التين وقول الخطابي اولى لان مفعولا بمعنى مفتعل فيه بعد وخروج عن الظاهر وهذا كله على ان الضمير لله تعالى ويحتمل ان يكون الضمير للحمد كذا في الفتح قال الكرماني قوله غير مكفي بالرفع والنصب وهو اما من الكفاء اي غير مقلوب اي مردود او من الكفاية والضمير راجع الى الطعام الدال عليه سياق الكلام ويحتمل ان يراد ان الحمد غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه فالضمير راجع الى الحمد وربنا منصوب على النداء او مرفوع بانه خبر مبتدأ محذوف وقال بعضهم الضمير يعود الى الله بمعنى هو المطعم الكافي وهو غير مطعم ولا مكفي قوله ولا مودع اي غير متروك الطلب اليه والرغبة فيما عنده ولا مستغنى عنه قال في الفتح وذكر ابن الجوزي عن ابي منصور الجواليقي ان الصواب غير مكافأ بالهمز اي ان نعمة الله لا تكافأ قلت وثبتت هذه اللفظة كذا في حديث ابي هريرة لكن الذي في حديث الباب يكفي بالياء ولكل معنى انتهى ١٢ ه٣ قوله ربنا بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو ربنا او على انه مبتدأ خبره متقدم ويجوز النصب على المدح او الاختصاص او اضمار اعني قال ابن التين ويجوز الجر على انه بدل من الضمير في عنه وقال غيره على البدل من الاسم في قوله الحمد لله وقال ابن الجوزي ربنا بالنصب على النداء قال الكرماني بحسب رفع غير مكفي ونصبه ورفع ربنا ونصبه والاختلاف في مرجع الضمير يكثر التوجيهات في هذا الحديث ١٢ فتح ه٤ قوله اذا رفع مائدته اي من بين يديه كما في رواية وفي الحديث اشكال لانه فسروا المائدة بانها خوان وعليه طعام وثبتت برواية انس انه صلعم لم يأكل على خوان قط كما تقدم فيحتمل في الجواب بانه اكل عليه بعض الاحيان لبيان الجواز وبان انسا ما رأى ذلك ورآه غيره والمثبت مقدم او المراد بالخوان ما يكون لمخصوصة والمائدة تطلق على كل ما يوضع عليه الطعام لانها مشتقة من ماد يميد اذا تحرك او اطعم ولا تختص بصفة مخصوصة وقد تطلق المائدة ويراد بها نفس الطعام او بقيته او اناؤه فيكون مراد ابي امامة اذا رفع من عنده صلعم ما وضع عليه الطعام او بقيته كذا في المرقاة قال في الفتح وقد نقل البخاري انه قال اذا اكل الطعام على شيء ثم رفع قيل رفعت المائدة ١٢ ه٥ قوله فانه ولي حره اي عند الطبخ وعلاجه اي عند تحصيل الآلة قبل وضع القدر على النار ويؤخذ من هذا ان في معنى الطباخ حامل الطعام لوجود المعنى فيه وهو تعلق نفسه به بل يؤخذ منه الاستحباب في مطلق خدم المرء ممن يعاني ذلك والى ذلك يومي اطلاق الترجمة ١٢ ف ه٦ قوله الطاعم الشاكر اي الذي يأكل ويشكر الله ثوابه مثل ثواب الذي يصوم ويصبر على الجوع فان قيل الشكر نتيجة النعماء والصبر نتيجة البلاء فكيف شبه الشاكر بالصابر اجيب بان التشبيه في اصل الاستحقاق لا في الكمية والكيفية ولا يلزم المماثلة في جميع الوجوه قال الطيبي ورد الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وربما يتوهم متوهم ان ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر فازيل توهمه يعني هما متساويان. ك قال في الفتح وسياق الحديث يقتضي تفضيل الفقير الصابر لان الاصل ان المشبه به اعلى درجة من المشبه .... لو التحقيق عند اهل الحذق ان لا يجاب في ذلك بجواب كلي بل يختلف الحال باختلاف الاشخاص والاحوال نعم عند الاستواء من كل جهة فالفقير اسلم عاقبة في الدار الآخرة ولا ينبغي ان يعدل بالسلامة شيء ١٢ ه٧ قوله باب الرجل يدعى الخ اي في بيان امر الرجل الذي يدعى على صيغة المجهول الى طعام وتبعه رجل لم يدع فيقول الداعي هذا رجل معي يعني تبعني كذا في العيني قال في الفتح واعترض الاسمعيلي فقال ترجم الباب بالطاعم الشاكر ولم يذكر فيه شيئا وقال وهذا معي ثم ناقض فان القصة ليس فيها ما ذكر وانما الرجل تبعهم من تلقاء نفسه قلت اما الجواب عن الاول فكلامه ساقط من رواية قول البخاري فيه عن ابي هريرة واما الثاني فاشار به البخاري الى حديث انس في قصة الخياط الذي دعا النبي صلعم فقال وهذه يعني عائشة وقد تقدم شرح ذلك مستوفى وانما عدل البخاري عن ايراد حديث انس الى حديث ابي مسعود اشارة منه الى تغاير القصتين واختلاف الحالين انتهى ١٢ ه٨ قوله قال انس اذا دخلت الخ مطابقته للترجمة من حيث ان الرجل اذا دخل على رجل مسلم سواء بدعوة او بغيرها فوجد عنده اكلا او شربا بل يتناول من ذلك شيئا فقال انس يأكل ويشرب اذا لم يكن الرجل انه ... منهم يعني في دينه ولا في ماله وصل هذا التعليق ابن ابي شيبة وقد روى احمد والحاكم والطبراني عن ابي هريرة نحوه مرفوعا كذا في العيني ١٢ ه اي من بين يديه بعد الفراغ من الطعام ١٢

ه اي خالصا من الرياء والسمعة ١٢ مرقاة ه اي حمدا ذا بركة دائما لا ينقطع لان نعم الله لا تنقطع عنا فينبغي ان يكون حمدنا غير منقطع ايضا ولو نية ١٢ مرقات ه بفتح الدال الثقيلة اي غير متروك ويحتمل كسرها على انه حال من القائل اي غير تارك ١٢ ف ه من الكفاية وهي اعم من الشبع والري وغيرهما فاروانا على هذا من الخاص بعد العام ١٢ ف ه قوله فيه عن ابي هريرة عن النبي صلعم هذا الحديث من الاحاديث المعلقة التي لم تقع في هذا الكتاب موصولة وقد اخرجه المصنف في التاريخ والحاكم في المستدرك عن ابي هريرة ولفظه ان للطاعم الشاكر من الاجر مثل ما للصائم الصابر ١٢ ف. ه بنصب خامس على الحال كقوله تعالى اذ اخرجه الذين كفروا ثاني اثنين ويجوز الرفع على تقدير حذف اي وهو خامس او انا خامس. ف ... ١٢

(باب ما يقول اذا فرغ) (قوله غير مكفي) منصوب على انه حال من ضمير لله الراجع الى الحمد اي حال كونه غير مردود ولا مقلوب ولا مودع اي لا متروك وملتفت اليه ولا مستغنى عنه ولا ممن يستغني عنه الحامد بل هو محتاج الى ادائه وقوله ربنا يتعدد بريا ربنا والله تعالى اعلم

سلم يا ابا شعيب ان رجلا تبعنا فان شئت اذنت له وان شئت تركته قال لا بل اذنت له **باب** اذا حضر العشاء فلا يعجل عن عشائه [5462] **حدثنا** ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري ح وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني جعفر بن عمرو بن امية ان اباه عمرو بن امية اخبره انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة في يده فدعي الى الصلوة فالقاها والسكين التي كان يحتز بها ثم قام فصلى ولم يتوضأ [5463] **حدثنا** معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا وضع العشاء واقيمت الصلوة فابدءوا بالعشاء وعن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وعن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه تعشى مرة وهو يسمع قراءة الامام [5465] **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اقيمت الصلوة وحضر العشاء فابدءوا بالعشاء وقال وهيب ويحيى بن سعيد عن هشام اذا وضع العشاء **باب** قول الله عز وجل فاذا طعمتم فانتشروا [5466] **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان انس بن مالك قال انا اعلم الناس بالحجاب كان ابي ابن كعب يسألني عنه اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا بزينب بنت جحش وكان تزوجها بالمدينة فدعا الناس للطعام بعد ارتفاع النهار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس معه رجال بعد ما قام القوم حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشى ومشيت معه حتى بلغ باب حجرة عائشة ثم ظن انهم خرجوا فرجعت معه فاذا هم جلوس مكانهم فرجع ورجعت معه الثانية حتى بلغ باب حجرة عائشة فرجع ورجعت معه فاذا هم قد قاموا فضرب بيني وبينه سترا وانزل الحجاب

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب العقيقة

باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه وتحنيكه [5467] **حدثني** اسحق بن نصر قال حدثنا ابو اسامة قال حدثني بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال ولد لي غلام فاتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم فحنكه بتمرة ودعا له بالبركة ودفعه الي وكان اكبر ولد ابي موسى [5468] **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت اتي النبي صلى الله عليه وسلم بصبي يحنكه فبال عليه فاتبعه الماء [5469] **حدثني** اسحق بن منصور قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر انها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت فخرجت وانا متم فاتيت المدينة فنزلت قباء فولدت بقباء ثم اتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعته في حجره ثم دعا بتمرة فمضغها ثم تفل

اخبرنا تعالى ثني ثني انسا ابنة نزل ابواب وان لم يعق عنه ثنا ثنا اخبرنا قال فوضعت تفل

ا قوله اذا حضر العشاء روي بفتح العين وكسرها وهو بالكسر من صلوة المغرب الى العشاء وبالفتح الطعام وهو خلاف الغداء. ك ع وقال الحافظ ابن حجر انما الرواية عنده بفتح ولفظ عن عشائه هو بالفتح لا غير ١٢ ك ع **٢** قوله يحتز بالحاء المهملة من كتف شاة اي يقطع لحمها بسكين وروي بجيم كذا في المجمع قوله فالقاها اي قطعة اللحم التي كان احتزها وقال الكرماني الضمير للكتف وانث باعتبارانه الكتفي ان التانيث من المضاف اليه او هو مؤنث سماعي قال ودلالته على الترجمة من جهة انه استنبط من اشتغاله صلى الله عليه وسلم بالاكل وقت الصلوة انتهى قلت ويظهر لي ان البخاري اراد بتقديم هذا الحديث بيان ان الامر في حديث ابن عمرو عائشة بترك المبادرة الى الصلوة قبل تناول الطعام ليس على الوجوب فتح الباري قال الكرماني فان قلت من اين حضر العشاء والصلوة اعم منه قلت هو من باب حمل المطلق على المقيد بقرينة الحديث الذي بعده ومر في صلوة الجماعة ص ١٢ فان قلت ذكرهناك انه كان يأكل ذراعا وههنا قال كتف شاة قلت لعله كان حاضرين عنده يأكل منهما او انهما متعلقان باليد فكانهما عضو واحد انتهى ١٢ **٣** قوله فاذا طعمتم فانتشروا المراد به التوجه عن مكان الطعام للتخفيف عن صاحب المنزل كما هو مقتضى الآية ١٢ فتح الباري **٤** قوله وانزل الحجاب اي آية الحجاب وهي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا الآية ووجه المطابقة ١٢ عيني **٥** قوله كتاب العقيقة قال الاصمعي العقيقة اصلها الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد وسميت به الشاة التي تذبح عنه في تلك الحالة عقيقة لانه يحلق عنه ذلك الشعر عند الذبح قال الخطابي هي اسم الشاة المذبوحة عن الولد وسميت به الشاة التي تذبح عنه في تلك الحال لانه يعق مذبحها اي يشق ويقطع وقيل هي الشعر الذي يحلق كذا في الكرماني قال القسطلاني قال اصحابنا يستحب تسميتها نسيكة او ذبيحة ويكره تسميتها عقيقة وهي سنة مؤكدة وقال الليث بن سعد انها واجبة وقال ابو حنيفة ليست سنة وقال محمد بن الحسن هو تطوع كان الناس يفعلونها ثم نسخت بالاضحى وقال بعضهم هي بدعة والعقيقة كالضحية في جميع احكامها الا ان جلدها تتصدق بقيمتها وتحلى ثم تقادوا باخلاق الولد وان لا يكسر عظمها تفاولا بسلامة اعضاء الولد وان كسر فخلاف الاولى وان تذبح سابع ولادته انتهى مع اختصار. وفي الفتح قال الشافعي افرط فيها رجلان قال احدهما هي بدعة والآخر قال واجبة واشار بقائل الوجوب الى الليث بن سعد ولم يعرف امام الحرمين الوجوب الا عن داؤد وقد جاء الوجوب ايضا عن ابي الزناد وهي رواية عن احمد والذي نقل عنه انها بدعة ابو حنيفة قال العيني هذا افتراء فلا يجوز نسبته الى ابي حنيفة وحاشاه ان يقول مثل هذا وانما قال ليست بسنة ١٢ **٦** قوله باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه كذا في رواية ابي ذر عن الكشميهني وسقط لفظ عنه للجمهور وللنسفي وان لم يعق عنه بدل لم يعق عنه ورواية الفربري اولى لان قضية رواية النسفي تعين التسمية غداة الولادة سواء حصلت العقيقة عن المولود ام لا وهذا يعارض الاخبار الواردة في التسمية يوم السابع وقضية رواية الفربري ان من لم يرد ان يعق عنه لا يؤخر تسميته الى السابع كما وقع في قصة ابراهيم بن ابي موسى وعبد الله بن ابي طلحة وكذلك ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن الزبير فانه لم ينقل انه عق عن احد منهم ومن اريد ان يعق عنه تؤخر تسميته الى السابع كما سيأتي في الاحاديث الاخرى وهو جمع لطيف لم اره لغير البخاري ١٢ فتح **٧** قوله بصبي قال في الفتح يظهر لي ان المراد به ابن ام قيس بنت محصن ويحتمل ان يكون الحسن ابن علي او الحسين انتهى قال العيني والظاهر الاقوال ما ذكر الدارقطني انه عبد الله بن الزبير ١٢ **٨** قوله وانا متم بلفظ اسم الفاعل يقال اتمت الحبلى فهي متم اذا تمت ايام حملها قوله قباء الفصيح في قباء المد والصرف وحكي القصر وكذا ترك الصرف والحجر بفتح الحاء وكسرها وتفل بالفوقية والفاء اي بزق وبرك بالتشديد اي دعا له بالبركة ١٢ ك ف ع . **ع** هو ابن خالد المذكور وصل رواية الاسمعيلي ورواية يحيى القطان وصلها احمد والغرض ان هذين روياه عن هشام بلفظ اذا وضع بدل اذا حضر وهي التي وصلها في الباب من رواية سفين عن هشام ١٢ ف ع **ص** قال العيني هو بالجراي في بيان تحنيك المولود والتحنيك مضغ الشيء ووضعه في فم الصبي وذلك حنكه يقال حنكت الصبي اذا مضغت تمرا او غيره ثم دلكت حنكه والاولى فيه التمر فان لم يتيسر تمر فرطب والا فشيء حلو وعسل النحل اولى من غيره ثم ما لم تمسه نار ١٢ ع **لمعات** فيه اشعار بانه اسرع باحضاره الى النبي صلى الله عليه وسلم وان تحنيكه كان بعد تسميته ففيه تعجيل تسمية المولود ولا ينتظر بها الى السابع ١٢ فتح الباري **ص** فيه المطابقة للجزء الثاني من الترجمة ع ومر الحديث في ص ٣٥ في كتاب الوضوء ١٢

(قوله باب اذا حضر العشاء وذكر فيه حديث فدعي الى الصلوة فالقاها الخ وكانه افاد به ان تاخير الصلوة اذا كان محتاجا الى الاكل والا فيقدم الصلوة والله تعالى اعلم اهـ سندي

في فيه فكان اول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بتمرة ثم دعا له وبرك عليه وكان اول مولود ولد في الاسلام
ففرحوا به فرحا شديدا لانهم قيل لهم ان اليهود قد سحرتكم فلا يولد لكم حدثنا مطر بن الفضل قال حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا
عبد الله بن عون عن انس بن سيرين عن انس بن مالك قال كان ابن لابي طلحة يشتكي فخرج ابو طلحة فقبض الصبي فلما رجع ابو طلحة
قال ما فعل ابني قالت ام سليم هو اسكن ما كان فقربت اليه العشاء فتعشى ثم اصاب منها فلما فرغ قالت واروا الصبي فلما اصبح
ابو طلحة اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال اعرستم الليلة قال نعم قال اللهم بارك لهما فولدت غلاما قال لي ابو طلحة احفظه
حتى تاتي به النبي صلى الله عليه وسلم فاتى به النبي صلى الله عليه وسلم وارسلت معه بتمرات فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال امعه شيء
قالوا نعم تمرات فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم فمضغها ثم اخذ من فيه فجعلها في في الصبي وحنكه به وسماه عبد الله حدثنا محمد
ابن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن ابن عون عن محمد عن انس وساق الحديث باب اماطة الاذى عن الصبي في العقيقة حدثنا
ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن سلمان بن عامر قال مع الغلام عقيقة وقال حجاج حدثنا حماد قال حدثنا ايوب
وقتادة وهشام وحبيب عن ابن سيرين عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال غير واحد عن عاصم وهشام عن حفصة بنت سيرين
عن الرباب عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين عن سلمان قوله وقال اصبغ اخبرني ابن وهب عن جرير
ابن حازم عن ايوب السختياني عن محمد بن سيرين قال حدثنا سلمان بن عامر الضبي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مع الغلام
عقيقة فاهريقوا عنه دما واميطوا عنه الاذى حدثني عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا قريش بن انس عن حبيب بن الشهيد قال امرني ابن
سيرين ان اسئل الحسن ممن سمع حديث العقيقة فسألته فقال من سمرة بن جندب باب الفرع حدثنا عبدان قال اخبرنا
عبد الله قال اخبرنا معمر قال حدثني الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا فرع ولا عتيرة والفرع

بالقرة فلاشي لخبيثا ولا اعرستم احفظه رسول الله فارسلت تمى ٣ قال ابو عبد الله اختلفا في انس بن سيرين ومحمد بن سيرين ٢ الضبي قال اخبرنا
٢ ورواه ٢ بن عامر الضبي ورواه فهريقوا عن ابن انس اخبرنا اخبرنا ثنا

١ه قوله اول مولود ولد في الاسلام اي اول مولود ولد بعد الهجرة من اولاد المهاجرين والا فالنعمان بن بشير ولد قبله بعد الهجرة. ك ع ن فان قلت كيف دل على التسمية كانت غداة يولد لمن لم يعق كما ذكره في الترجمة قلت علم من كونها مع التحنيك اذ هو غالبا او عادة انما يكون عقيب الولادة قبل كل شيء من العقيقة وغيرها قال الكرماني لان التسمية والتحنيك كالمبادي. ع ولا يخفى ان المطابقة بجزء من الترجمة وهو قوله وتحنيكه ظاهرة لا حاجة فيه الى هذا التكلف ولا يلزم في المطابقة كل حديث بكل جزء من الترجمة ولهذا اكتفى العيني بهذا القدر حيث قال ومطابقته للترجمة ظاهرة والله اعلم ومر الحديث مع بيانه في ١٢ ٢ه قوله فقال اعرستم هو استفهام محذوف والعين ساكنة اعرس الرجل اذا بنى بامرأته ويطلق ايضا على الوطي لانه يتبع البناء وفي رواية الاصيلي اعرستم بفتح العين وتشديد الراء قال عياض هو غلط لان التعريس النزول واثبت غيره انها لغة يقال اعرس وعرس اذا دخل باهله والافصح اعرس قاله ابن التيمي كذا في الفتح وفي استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله الى صالح يحنكه والتسمية يوم ولادته وتفويض التسمية الى الصالحين ومنقبة ام سليم من عظم صبرها وحسن رضاها بالقضاء وجزالة عقلها في اخفائها موته على ابيه في اول الليل ليبيت مستريحا واستعمال المعاريض واجابة دعاء رسول الله صلعم في حقهما حيث حملت بعبد الله بن ابي طلحة وجاء من اولاد عبد الله عشرة علماء صالحون رضي الله عنهم كذا في الكرماني والعيني ١٢ ٣ه قوله وساق الحديث هذا يوهم انه يريد الحديث الذي قبله وليس كذلك لان لفظهما مختلف وهما حديثان عند ابن عون احدهما عنده عن ابن سيرين وهو المذكور هنا والثاني عنده عن محمد بن سيرين عن انس وقد ساقه المصنف في اللباس من هذا الاسناد ١٢ فتح ٤ه قوله سلمان بن عامر هو الضبي وهو صحابي سكن البصرة قال في البخاري غير هذا الحديث وقد اخرجه من عدة طرق موقوفا ومرفوعا موصولا من الطريق الاولى لكنه لم يصرح برفعه وساقه معلقا من الطريق الاولى عن في طريق منها لو قيد وما عداها مرفوع. ف قال العيني قال الكلاباذي يروي عن سلمان الضبي محمد بن سيرين حديثا موقوفا في الاطعمة وهو في الاصل مرفوع واعترض عليه الاسمعيلي هنا بانه وان كان موصولا لكنه موقوف وليس فيه ذكر اماطة الاذى الذي ترجم به واجيب عنه بان للمصنف في طرق هذا الحديث التي اخرجها هو طريق حماد بن زيد لكن اورده مختصرا اكتفى بما ورد في بعض طرقه على ما سيجيء وذلك على عادته هكذا في مواضع كثيرة فافهم وفيه حجة على انه لا يعق عن الكبير وعليه ائمة الفتوى بالامصار انتهى كلام العيني ١٢ ٥ه قوله فاهريقوا يقال هراق الماء يهريقه بفتح الهاء هراقة اي صبه واصله اراق يريق اراقة وفيه لغة اخرى اهرق الماء يهرقه اهراقا على افعل يفعل افعالا ولغة ثالثة اهراق يهريق اهرياقا قوله الاذى قيل هو اما الشعر او الدم او الختان قال الخطابي قال محمد بن سيرين لما سمعنا هذا الحديث طلبنا من يعرف معنى اماطة الاذى فلم نجد وقيل المراد بالاذى هو شعره الذي علق به دم الرحم فيماط عنه بالحلق وقيل انهم كانوا يلطخون رأس الصبي بدم العقيقة وهو اذى فنهى عن ذلك اقول يحتمل ان يراد به آثار دم الرحم فقط بهذا اللفظ الكرماني قال في الفتح جزم بانه حلق الرأس واخرجه ابو داود بسند صحيح عن الحسن كذلك انتهى وفي

المرقاة تطهيره من الاوساخ التي تلطخ به عند الولادة ١٢ ٦ه قوله حديث العقيقة لم يقع في البخاري بيان الحديث المذكور وكانه اكتفى عن ايراده بشهرته وقد اخرجه اصحاب السنن من رواية قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلعم قال الغلام مرتهن بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى وقال الترمذي حسن صحيح كذا في الفتح قال الطيبي نقلا عن شرح السنة وقد تكلم الناس فيه واجودها ما قال احمد بن حنبل معناه انه اذا مات طفلا ولم يعق عنه لم يشفع في والديه وروي عن قتادة انه يحرم شفاعتهم انتهى ١٢ ٧ه قوله لا فرع الخ قال الشافعي الفرع شيء كان اهل الجاهلية يطلبون به البركة في اموالهم فكان احدهم يذبح بكر ناقته او شاته فلا يغذوه رجاء البركة فيما يأتي بعده قال وانما يمتنع اذا كان الذبح للطواغيت كما لا فرع من الحديث فان كان لله فلا وبهذا يجمع بينه وبين حديث الفرع حق وقال غيره يجمع بان معنى لا فرع ولا عتيرة اي ليسا بواجبين او ليسا في تأكد الاستحباب كالاضحية وقد نص الشافعي انهما مستحبان كذا في التوشيح قال الطيبي نقلا عن شرح السنة في بيان الفرع كانوا يذبحونه لالهتهم في الجاهلية وقد كان المسلمون يفعلونه في بدء الاسلام ثم نسخ ونهي عنه انتهى والعتيرة هي شاة تذبح في رجب يتقرب بها اهل الجاهلية والمسلمون في صدر الاسلام قال الخطابي وهذا هو الذي يشبه معنى الحديث ويليق بحكم الدين واما العتيرة التي يعترها اهل الجاهلية فهي الذبيحة التي كانت تذبح للاصنام ويصب دمها على رأسها في الجاهلية كانت العتيرة بالمعنى الاول في صدر الاسلام ثم نسخ وفي شرح السنة كان ابن سيرين يذبح العتيرة في رجب انتهى ولعله ما بلغه النسخ كذا في المرقاة والطيبي قال في الفتح قال وكيع بن عدس لا ادعه وجزم ابو عبيد بان العتيرة تستحب وفي هذا تعقب على من قال ان ابن سيرين تفرد بذلك وذكر عياض ان الجمهور على النسخ ١٢

عه اي اول مولود ولد في الاسلام بعد الهجرة ١٢ نووي عه ابو طلحة هو زيد بن سهل زوج ام انس ام سليم مصغرا السلم ١٢ ك عه افعل تفضيل من السكون قصدت به سكون الموت وظن ابو طلحة انما تريد سكون العافية ١٢ قس لمعه هو ابن منهال هذا الطريق مرفوع ولكنه معلق وصله الطحاوي وابن عبد البر والبيهقي ١٢ ع عه هو ليس على شرط المؤلف لكن لا بمفرده ويرادوه وقد توبع غير واحد ١٢ قس عه هو ابن الشهيد ع الاربعة كلهم عن محمد بن سيرين ١٢ قس ع عه بفتح الراء وخفة الموحدة الاولى بنت صليع مصغر الصلع بالمعجمة ١٢ ك عه هذا الطريق آخره مرفوع وهو معلق وفيه مبهم ومن الذين ابهمهم ابن عيينة ١٢ ع لعه موقوفا غير مرفوع ١٢ قس ما اي ذبيحة مسنونة تذبح عن المولود في اليوم السابع من ولادته ١٢ مرقات ماعه كشاتين بعضها الاضحية عن الغلام وشاة عن الجارية ١٢ قس ماعه مصغر القرشي بالقاف والراء والمعجمة ابن انس مات سنة ٢٠٨ ماعه الذي في السنن عنه بلفظ الغلام مرتهن بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى ١٢ قس مالمعه هو بفتحتين اول ولد تنتجه الناقة قيل كان احدهم اذا تمت ابله مائة قدم بكرة فنحره وهو الفرع ١٢ مرقات ماعه اي في الاسلام. مرقاة هذا تفسير من سعيد بن المسيب ١٢ قس والعتيرة شاة تذبح في رجب يتقرب بها اهل الجاهلية والمسلمون في صدر الاسلام ١٢ مرقات

اول النتاج كانوا يذبحونه لطواغيتهم والعتيرة فى رجب **باب العتيرة حدثنا** على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال الزهرى حدثنا عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا فرع ولا عتيرة والفرع اول النتاج كان ينتج لهم كانوا يذبحونه لطواغيتهم والعتيرة فى رجب

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الذبائح

والصيد والتسمية وقول الله عز وجل حرمت عليكم الميتة الى قوله فلا تخشوهم واخشون وقوله يايها الذين امنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد الاية وقال ابن عباس العقود العهود ما احل وحرم الا ما يتلى عليكم الخنزير يجرمنكم يحملنكم شنان عداوة المنخنقة تخنق فتموت الموقوذة تضرب بالخشب توقذها فتموت المتردية تتردى من الجبل النطيحة تنطح الشاة فما ادركته يتحرك بذنبه او بعينه فاذبح وكل **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر عن عدى بن حاتم قال سالت النبى صلى الله عليه وسلم عن صيد المعراض فقال ما اصاب بحده فكله وما اصاب بعرضه فهو وقيذ وسالته عن صيد الكلب فقال ما امسك عليك فكل فان اخذ الكلب ذكاة فان وجدت مع كلبك او كلابك كلبا غيره فخشيت ان يكون اخذه معه وقد قتله فلا تاكل فانما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره **باب صيد المعراض** وقال ابن عمر فى المقتولة بالبندقة تلك الموقوذة وكرهه سالم والقسم ومجاهد وابراهيم وعطاء والحسن وكره الحسن رمى البندقة فى القرى والامصار ولا يرى باسا فيما سواه **حدثنا** سليمن ابن حرب قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابى السفر عن الشعبى قال سمعت عدى بن حاتم قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعراض فقال اذا اصبت بحده فكل واذا اصاب بعرضه فقتل فانه وقيذ فلا تاكل فقلت ارسل كلبى قال اذا ارسلت كلبك وسميت فكل قلت فان اكل قال فلا تاكل فانه لم يمسك عليك انما امسك على نفسه قلت ارسل كلبى فاجد معه كلبا اخر قال لا تاكل فانك انما سميت على كلبك ولم تسم على الاخر **باب ما اصاب المعراض بعرضه حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفين عن منصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث عن عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله انا نرسل الكلاب المعلمة قال كل ما امسكن عليك قلت وان قتلن قال وان قتلن قلت انا نرمى بالمعراض قال كل ما خزق وما اصاب بعرضه فلا تاكل **باب صيد القوس** وقال الحسن وابراهيم اذا ضرب صيدا

نتاج قال نتاج باب التسمية على الصيد باب الذبائح والصيد والتسمية على الصيد كتاب الذبائح والصيد باب التسمية على الصيد وقوله وقول الله يايها الذين امنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد الاية وقوله احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم الى شديد العقاب حرمت عليكم الميتة الاية وقوله جل ذكره احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم الى قوله فلا تخشوهم واخشون تعالى يايها الذين امنوا اوفوا بالعقود الى قوله ان الله يحكم ما يريد عن اب النعمن تقذها توقذها قال فكله تذكر وكره به فاذا اصبت فهو اسم الله اخر بن عقبة كل ما امسك قلت انما

ا قوله كان ينتج لهم بضم اوله وفتح ثالثه يقال نتجت الناقة بضم النون وكسر التاء اذا ولدت ولا يستعمل هذا الفعل الا هكذا وان كان مبنيا للفاعل ١٢ ف قس **٢** قوله التسمية اى تسمية الله تعالى عند ارسال الكلب على الصيد قال الله تعالى يايها الذين امنوا اوفوا بالعقود قال ابن عباس هو العهود منها ما احل الله وما حرم قال فى الكشاف الظاهر انها عقود الله عليهم فى دينه من تحليل حلاله وتحريم حرامه وقال الله الا ما يتلى عليكم اى الخنزير والتلو هو قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وقال لا يجرمنكم شنان اى لا يحملنكم عداوتكم على الصيد وقال والمنخنقة والموقوذة والنطيحة فالمنخنقة هى التى تخنق حتى تموت والموقوذة هى التى تضرب بالخشب حتى تموت والمتردية هى التى تتردى من الجبل ونحوه فتموت والنطيحة ما تنطحه شاة اخرى فتموت وما ادركته من هذه الاربعة بعد الخنق والوقذ والتردى والنطاح ومن غيرها وفيها حياة مستقرة بان تحرك بذنبه مثلا او بعينه فاذبحه وكله ولا يكون حراما وهو معنى قوله تعالى الا ما ذكيتم ١٢ ك **٣** قوله المعراض بكسر الميم وسكون المهملة وآخره معجمة قال الخليل وتبعه جماعة هو سهم لا ريش له ولا نصل وقال ابن دريد وتبعه ابن سيده سهم طويل له اربع قذذ رقاق فاذا رمى به اعترض وقال الخطابى المعراض نصل عريض له ثقل ورزانة وقيل عود رقيق الطرفين غليظ الوسط وهو المسمى بالحذافة وقيل خشبة ثقيلة آخرها عصى محدد راسها وقد لا يحدد وقوى هذا الاخير النووى تبعا لعياض وقال القرطبى انه المشهور وقال ابن التين المعراض عصى فى طرفها حديدة يرمى الصائد بها الصيد فما اصاب بحده فهو ذكى فيؤكل وما اصاب بغير حده فهو وقيذ وهو معنى قوله فهو وقيذ بفتح الواو وكسر القاف وبالذال المعجمة على وزن فعيل بمعنى مفعول. ع وهو تفسير الموقوذة ١٢ **٤** قوله فانما ذكرت اسم الله وفيه اشتراط التسمية لانه علل بقوله فانما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره وقال ابن بطال اختلف العلماء فى التسمية على الصيد والذبيحة فروى عن محمد بن سيرين ونافع مولى عبد الله والشعبى انها فريضة فمن تركها عامدا او ساهيا لم يوكل ما ذبحه وهو قول ابى ثور وذهب مالك والثورى وابو حنيفة واصحابهم الى ان تركها [illegible] كان عامدا لم يوكل وان تركها ساهيا اكلت قال ابن المنذر وهو قول ابن عباس وابى هريرة وابن المسيب والحسن بن صالح وطاوس وعطاء والحسن بن ابى الحسن وعبد الرحمن بن ابى ليلى وجعفر بن محمد والحكم وربيعة واحمد واسحق وقال الشافعى يوكل الصيد

والذبيحة فى الوجهين كذا فى العينى ١٢ **٥** قوله بالبندقة بضم الموحدة والمهملة بينهما نون ساكنة طينة مدورة مجففة يرمى بها عن الجلاهق وهو بضم الجيم وخفة اللام وكسر الهاء قوس البندق. ك ع وفى القاموس الجلاهق كعلابط البندق الذى يرمى به واصله بالفارسية جله وهى كبة غزل والكثير جلها وبها سمى الحائك وكذا فى فتح البارى. قيل لا وجه لذكر اثر ابن عمر والاثار التى بعده فى هذا الباب قلت فيه وجه حسن وهو ان المقتول بالبندقة موقوذة كما ان مقتول المعراض بغير حده موقوذة وهذا المقدار كاف فى بيان المطابقة ١٢ عينى **٦** قوله ما خزق بفتح الخاء المعجمة والزاء بعدها قاف اى نفذ يقال سهم خازق اى نافذ وقال ابن التين خزق اصاب بحده والخزق فى اللغة الطعن قوله بعرضه بفتح العين يعنى بغير طرفه المحدد به قال ابو حنيفة ومالك والشافعى واحمد وقال ابن بطال وذهب الاوزاعى ومكحول وفقهاء الشام الى جواز ما قتل بالمعراض خزق او لم يخزق وكان ابو الدرداء وفضالة ابن عبيد لا يريان به باسا ١٢ ع **٧** قوله اذا ضرب قيل لا وجه لايراد الاثر المذكور فى هذا الباب قلت له وجه لانه يمكن ضرب صيد بسهم قوس فابان منه يده او رجله قال الشافعى ان قطع قطعتين اكل وان احدهما اقل من الاخرى اذا مات من تلك الضربة وقال ابو حنيفة والثورى اذا قطعه نصفين اكل جميعا وان قطع الثلث الذى مما يلى الراس اكلا جميعا وان قطع الذى يلى العجز اكل الثلثين مما يلى الراس ولا ياكل الثلث الذى يلى العجز ١٢ ع. **٨** ما اى شاة كانت تذبح فى رجب وهو منقول عن الجاهلية وصدر الاسلام ١٢ مرقاة **٩** بفتح المهملة وكسر الفوقية فعيلة بمعنى مفعولة من العتر بمعنى الذبح ١٢ ف. **ع** ابوه حاتم هو المشهور بالجود كان هو ايضا جوادا ١٢ قس **ع** وكذا لو لم يقتل الكلب لكن تركه وبه رمق ولم يبق زمنا يمكن صاحبه فيه ذبحه فمات حل لعموم قوله فان اخذ الكلب ذكاة فلو وجده حيا حيوة مستقرة وادرك ذكاته لم يحل الا بالتذكية ١٢ **ف** **ف** فيه تحريم اكل الصيد الذى اكل الكلب منه ولو كان الكلب معلما وقد علل فى الحديث بالخوف من انه انما امسك على نفسه وهذا قول الجمهور ١٢ ف **ع** تحقق منه انه لو وجده حيا وفيه حياة مستقرة فذكاه حل ١٢ ف **ف** المعلم هو الذى ينزجر بالزجر ويسترسل بالارسال ولا ياكل منه لا مرة بل مرارا ١٢ ك

فبان منه يد او رجل فلا يأكل الذي بان ويأكل سائره وقال ابراهيم اذا ضربت عنقه او وسطه فكله وقال الاعمش عن زيد استعصى على آل عبد الله حمار فامرهم ان يضربوه حيث تيسر دعوا ما سقط منه وكلوه حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا حيوة قال اخبرني ربيعة بن يزيد الدمشقي عن ابي ادريس عن ابي ثعلبة الخشني قال قلت يا نبي الله انا بارض قوم اهل الكتاب افنأكل في آنيتهم وبارض صيد اصيد بقوسي وبكلبي الذي ليس بمعلم وبكلبي المعلم فما يصلح لي قال اما ما ذكرت من اهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا فاغسلوها وكلوا فيها وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك غير معلم فادركت ذكاته فكل

باب الخذف والبندقة حدثنا يوسف بن راشد قال حدثنا وكيع ويزيد بن هارون واللفظ ليزيد عن كهمس بن الحسن عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل انه رأى رجلا يخذف فقال له لا تخذف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف او كان يكره الخذف وقال انه لا يصاد به صيد ولا ينكأ به عدو ولكنها قد تكسر السن وتفقأ العين ثم رآه بعد ذلك يخذف فقال له احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الخذف او كره الخذف وانت تخذف لا اكلمك كذا وكذا

باب من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد او ماشية حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا ليس بكلب ماشية او ضارية نقص كل يوم من عمله قيراطان حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا حنظلة بن ابي سفين سمعت سالما يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا الا كلبا ضاريا لصيد او كلب ماشية فانه ينقص من اجره كل يوم قيراطان حدثنا عبد الله ابن يوسف قال حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا الا كلب ماشية او ضار نقص من عمله كل يوم قيراطان

باب اذا اكل الكلب وقوله تعالى يسألونك ماذا احل لهم الى قوله سريع الحساب اجترحوا اكتسبوا وقال ابن عباس ان اكل الكلب فقد افسده انما امسك على نفسه والله تعالى يقول تعلمونهن مما علمكم الله فيضرب ويعلم حتى يترك وكرهه ابن عمر وقال عطاء ان شرب الدم ولم يأكل فكل حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا محمد بن فضيل عن بيان عن الشعبي

وكل فكل على رجل من فاذكرت ثنى يكن وقال وقال قيراطان اخبرنا وكل ينقص قيراطان اخبرنا ضاريا الآية وقل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين الصوائد والكواسب وتعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن عليكم الى قوله سريع الحساب فيعلم يعلم يتعلم

---

١ قوله اما ذكرت الخ هذا التفصيل يقتضي كراهة استعمالها ان وجد غيرها مع ان الفقهاء قالوا بجواز استعمالها بعد الغسل بلا كراهة سواء وجد غيرها اولا واجيب بان المراد النهي عن الآنية التي يطبخون فيها لحوم الخنازير ويشربون فيها الخمور وانما نهى عنها بعد الغسل للاستقذار وكونها معتادة للنجاسة ومراد الفقهاء اواني الكفار التي ليست مستعملة في النجاسات فانها يجوز. وفي فتح الباري تمسك بهذا الامر من راى ان استعمال آنية اهل الكتاب يتوقف على الغسل لكثرة استعمالهم النجاسة ومنهم من يتدين بملابستها قال ابن دقيق العيد وقد اختلف الفقهاء في ذلك بناء على تعارض الاصل والغالب واحتج بهذا الحديث من قال بان الظن المستفاد من الغالب راجح على الظن المستفاد من الاصل واجاب من قال بان الحكم للاصل حتى تتحقق النجاسة بجوابين احدهما ان الامر بالغسل محمول على الاستحباب احتياطا جمعا بينه وبين ما دل على التمسك بالاصل والثاني ان المراد بحديث ابي ثعلبة حال من يتحقق النجاسة فيه ويؤيده ذكر المجوس لان اوانيهم نجسة لكونهم لا تحل ذبائحهم وقال النووي المراد بالآنية في حديث ابي ثعلبة آنية من يطبخ فيها لحم الخنزير ويشرب فيها الخمر كما وقع التصريح به في رواية ابي داود انا نجاور اهل الكتاب وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون في آنيتهم الخمر فقال فذكر الجواب واما الفقهاء فمرادهم مطلق آنية الكفار التي ليست مستعملة في النجاسة فانه يجوز استعمالها ولو لم تغسل عندهم وان كان الاولى الغسل للخروج من الخلاف لا لثبوت الكراهة في ذلك ويحتمل ان يكون استعمالها بلا غسل مكروها بناء على الجواب الاول وهو الظاهر من الحديث وان استعمالها مع الغسل رخصة اذا وجد غيرها فان لم يجد جاز بلا كراهة للنهي عن الاكل فيها مطلقا وتعليق الاذن على عدم غيرها مع غسلها ١٢ ٢ قوله يخذف بالخاء المعجمة وآخره فاء اي يرمي بحصاة او نواة بين سبابتيه او بين الابهام والسبابة او على ظاهر الوسطى وباطن الابهام وقال ابن فارس خذفت الحصاة رميتها بين اصبعيك وقيل في حصى الخذف ان يجعل الحصاة بين السبابة من اليمنى والابهام من اليسرى ثم تقذفها بالسبابة من اليمنى ع ف ٣ قوله لا اكلمك كذا وكذا في رواية معاذ ومحمد بن جعفر لا اكلمك كلمة كذا وكذا وكلمة بالنصب والتنوين وكذا وكذا ابهم الزمان ووقع في رواية سعيد بن جبير عند مسلم لا اكلمك ابدا وفي الحديث جواز هجران من خالف السنة وترك كلامه ولا يدخل ذلك في النهي عن الهجر فوق ثلاث فانه يتعلق بمن هجر لحظ نفسه وسيأتي بسط ذلك في كتاب الادب ان شاء الله تعالى وفيه تغيير المنكر ومنع الرمي بالبندقة لانه اذا نفى الشارع انه لا يصيد فلا معنى للرمي به بل فيه تعريض الحيوان بالتلف لغير مالكه وقد ورد النهي عن ذلك نعم قد يدرك ذكاة ما رمي بالبندقة فيحل اكله ومن ثم اختلف في جوازه فصرح ابن الصباغ بمنعه وبه افتى ابن عبد السلام وجزم النووي بحله لانه طريق الى الاصطياد

والتحقيق التفصيل فان كان الاغلب من حال الرامي ما ذكر في الحديث امتنع وان كان بخلافه جاز ولا سيما ان كان المرمي مما لا يصل اليه الرمي الا بذلك ف. قال العيني قال المهلب اباح الله الصيد على صفة فقال تناله ايديكم ورماحكم وليس الرمي بالبندقة ونحوها من ذلك وانما نهى عن الخذف لانه لا يقتل الصيد بقوة راميه لا بحده وعن بعض المتاخرين جوازه بالعلة التي في الحديث المذكور لانه قال لا ينكى به العدو فمفهومه ان ما ينكي به العدو ويقتل الصيد لا ينهى عنه لزوال علة النهي وهذا دليل مفهوم قلت هذا ليس بحجة عند الجمهور ١٢ ٤ قوله ضارية اي معتادة الصيد يعني معلمة وقال ضري الكلب بالضم ضراوة اي تعود قلت حق اللفظ ان يقال ضار مثل قاض بدون التانيث وبدون الثنائية قلت ضارية صفة للجماعة العائدة من اصحاب الكلاب المعتادة للصيد سموا ضارية استعارة او هو من باب التناسب للفظ ماشية نحو لا دريت ولا تليت ونحو الغدايا والعشايا والقيراط في الاصل نصف دانق والمراد هنا مقدار معلوم عند الله اي نقص جزء من اجزاء عمله ١٢ ك ٥ قوله الا كلبا ضاريا وفي رواية غير ابي ذر الا كلب ضاري بالاضافة من اضافة الموصوف الى الصفة او لفظ ضاري صفة للرجل الصائد اي الا كلب رجل معتاد للصيد وثبوت الياء في الاسم المنقوص بدون الالف واللام لغة ف والا بمعنى غير صفة لكلب لتعذر الاستثناء ولعدم يريد بجنس الكلب فيكون نحو منكور غير محصور ويجوز ان ينزل النكرة منزلة المعرفة فيكون استثناء كذا في قس ١٢ ٦ قوله نقص اختلفوا في سبب نقصان الاجر باقتناء الكلب فقيل لامتناع الملائكة من دخول بيته وقيل لما يلحق المارين من الاذى وقيل لما يبتلى به من ولوغه في الاواني عند غفلة صاحبه فان قلت هذا التعليل عام في جميع الكلاب قلت لعل المستثنى لا يوجب نقصان الاجر لحاجته اليه او لمصلحة الحراسة ونحوه ١٢ ك ٧ قوله وتعلم قالوا التعليم انما يثبت اذا وجد فيه ثلاث شرائط اذا ارسل استرسل واذا زجر انزجر واذا اخذ لم يأكل مرارا ك ع

٨ بفتح المهملة اسم لما بين طرفي الشيء كمركز الدائرة وبالسكون اسم مبهم لداخل الدائرة ١٢ ع صح ١ ومسلم وابن ابي شيبة وفيه دعوا ما سقط وكلوا ما بقي وكلوه ١٢ ف ١ وهو يوسف بن موسى بن راشد نسبه البخاري الى جده ١٢ ع ٩ قوله في النسخة الجوارح وهي الكلاب المعلمة والبازي وكل طير يعلم للصيد وحكى عن ابن ابي حاتم وطاؤس ومجاهد ومكحول ويحيى بن ابي كثير ان الجوارح الكلاب المعلمة والفهود والصقور واشباهها وهذا مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين والائمة وقال ذلك علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وما علمتم الآية كذا في العيني مع تقديم وتاخير ١٢

عـه لا يقال ضاريا الا مع عشايا ١٢ قاموس

عن عدی بن حاتم قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم قلت انا قوم نصید بهذه الکلاب فقال اذا ارسلت کلابك المعلمة وذکرت اسم الله فکل مما امسکن علیك وان قتلن الا ان یاکل الکلب فانی اخاف ان یکون انما امسکه علی نفسه وان خالطها کلاب من غیرها فلا تاکل **باب** الصید اذا غاب عنه یومین او ثلاثة **حدثنا** ٥٤٨٤ موسی بن اسمعیل قال حدثنا ثابت بن یزید قال حدثنا عاصم عن الشعبی عن عدی بن حاتم عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا ارسلت کلبك وسمیت فامسك وقتل فکل وان اکل فلا تاکل فانما امسك علی نفسه واذا خالط کلابا لم یذکر اسم الله علیها فامسکن وقتلن فلا تاکل فانك لا تدری ایها قتل وان رمیت الصید فوجدته بعد یوم او یومین لیس به الا اثر سهمك فکل وان وقع فی الماء فلا تاکل وقال عبد الاعلی عن داود عن عامر عن عدی انه قال للنبی صلی الله علیه وسلم یرمی الصید فیقتفی اثره الیومین والثلاثة ثم یجده میتا وفیه سهمه قال یاکل ان شاء **باب** اذا وجد مع الصید کلبا اخر **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابی السفر عن الشعبی عن عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله انی ارسل کلبی واسمی فقال النبی صلی الله علیه وسلم اذا ارسلت کلبك وسمیت فاخذ فقتل فاکل فلا تاکل فانما امسك علی نفسه قلت انی ارسل کلبی اجد معه کلبا اخر لا ادری ایهما اخذه فقال لا تاکل فانما سمیت علی کلبك ولم تسم علی غیره وسالته عن صید المعراض فقال اذا اصبت بحده فکل واذا اصبت بعرضه فقتل فانه وقیذ فلا تاکل **باب** ما جاء فی التصید **حدثنا** محمد قال اخبرنی ابن فضیل عن بیان عن عامر عن عدی بن حاتم قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت انا قوم نتصید بهذه الکلاب فقال اذا ارسلت کلابك المعلمة وذکرت اسم الله فکل مما امسکن علیك الا ان یاکل الکلب فلا تاکل فانی اخاف ان یکون انما امسك علی نفسه وان خالطها کلب من غیرها فلا تاکل **حدثنا** ابو عاصم عن حیوة بن شریح ح وحدثنی احمد بن ابی رجاء قال حدثنا سلمة بن سلیمن عن ابن المبارك عن حیوة بن شریح سمعت ربیعة بن یزید الدمشقی قال اخبرنی ابو ادریس عائذ الله سمعت ابا ثعلبة الخشنی یقول اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت یا رسول الله انا بارض قوم اهل الکتاب ناکل فی انیتهم وارض صید اصید بقوسی واصید بکلبی المعلم والذی لیس معلما فاخبرنی ما الذی یحل لنا من ذلك فقال اما ما ذکرت انك بارض قوم اهل الکتاب تاکل فی انیتهم فان وجدتم غیر انیتهم فلا تاکلوا فیها وان لم تجدوا فاغسلوها ثم کلوا فیها واما ما ذکرت انك بارض صید فما صدت بقوسك فاذکر اسم الله ثم کل وما صدت بکلبك المعلم فاذکر اسم الله ثم کل وما صدت بکلبك الذی لیس معلما فادرکت ذکاته فکل **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبة قال حدثنی هشام بن زید عن انس بن مالك قال انفجنا ارنبا بمر الظهران فسعوا علیها حتی لغبوا فسعیت علیها حتی اخذتها فجئت بها الی ابی طلحة فبعث الی النبی صلی الله علیه وسلم بورکیها او فخذیها فقبله **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی مالك عن ابی النضر مولی عمر بن عبید الله عن نافع مولی ابی قتادة عن ابی قتادة انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم حتی اذا کان ببعض

قال علیکم ۲ قال ابو عبد الله مکلبین الصوائد والکواسب اجترحوا اکتسبوا عنك فقتل فقتلن فیقتفر فیقتفو قال ثنی ۲ بن حاتم ۲ قال الکلاب ۲ قال ۲ قال بمعلم قال کتاب وجدت بمعلم تعبوا بورکیها او رسول الله

۱ قوله ثابت بن یزید هو ابو زید البصری الاحول وقال الکلاباذی انه قیل فیه ثابت بن زید قال والاول اصح قلت زید کنیته لا اسم ابیه ۱۲ ف **۲** قوله فی النسخة العوائد والکواسب هو صفة لمحذوف تقدیره الکلاب العوائد والکواسب ف قال العینی هو صفة لقوله الجوارح ۱۲ **۳** قوله فیقتفی من الاقتفاء هو الاتباع یقال اقتفیته وقفوته وقفیته اتبعته وهو روایة الکشمیهنی ویروی فیقتفر بالقاف والفاء والراء یقال اقتفرت الرجل الاثر وقفوته اذا اتبعته وکذا فی روایة مسلم وهو روایة الاصیلی ایضا ع وفی روایة فیقتفو وهی اوجه ۱۲ ف **۴** قوله الیومین والثلاثة فیه زیادة علی روایة عاصم بعد یوم او یومین ووقع فی روایة سعید بن جبیر فیغیب عنه اللیلة واللیلتین ووقع عند مسلم فی حدیث ابی ثعلبة بسند فیه معاویة بن صالح اذا رمیت بسهمك فغاب عنك فادرکته فکل ما لم ینتن وفی لفظ فی الذی یدرك الصید بعد ثلث کله ما لم ینتن ونحوه عند ابی داود من طریق عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فحمل الغایة ان ینتن الصید فلو وجده مثلا بعد ثلث ولم ینتن حل وان وجده بدونها وقد انتن فلا واجاب النووی بان النهی عن اکله اذا انتن للتنزیه واستدل به علی ان الرامی لو اخر طلب الصید عقب الرمی الی ان یجده انه یحل بالشروط المتقدمة ولا یحتاج الی استفصال عن سبب غیبته عنه اکان مع الطلب او عدمه لکن یستدل لما وقع فی الروایة الاخیرة حیث قال فیقتفی اثره فدل علی ان الجواب خرج علی حسب السؤال فاختصر بعض الرواة السؤال فلا یتمسك فیه بترك الاستفصال واختلف فی صفة الطلب فعن ابی حنیفة ان اخر ساعة فلم یطلب لم یحل وان اتبعه عقب الرمی فوجده میتا حل وعن الشافعیة لا بد ان یتبعه فی اشتراط العدو وجهان اظهرهما یکفی المشی علی عادته حتی لو اسرع وجده حیا حل وقال امام الحرمین لا بد من الاسراع قلیلا لیتحقق صورة الطلب وعند الحنفیة نحو هذا الاختلاف ۱۲ ف **۵** قوله فی التصید ای التکلف بالصید والاشتغال به اکلا وبیعا قس قال ابن المنیر مقصوده بهذه الترجمة التنبیه علی ان الاشتغال بالصید لمن هو عیشه مشروع ولمن عرض له ذلك ویعیشه بغیره مباح واما التصید لمجرد اللهو فهو محل الخلاف ۱۲ فس **۶** قوله فسعوا علیها حتی لغبوا مطابقة الحدیث للترجمة لو تقدمت قوله لغبوا فان معناه تعبوا وفیه معنی التصید وهو التکلف فی الاصطیاد واختلفوا فیمن اصطاد للهو ولکن قصد التذکیة والانتفاع بالاکل والثمن فکرهه مالك واجازه اللیث وابن عبد الحکم فان فعله بغیر نیة التذکیة فهو حرام لانه فساد فی الارض واتلاف نفس عبثا وقد نهی سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن قتل الحیوان الا لماکله ونهی ایضا عن الاکثار من الصید وروی الترمذی من حدیث ابن عباس رضی الله عنهما مرفوعا من سکن البادیة فقد جفا ومن اتبع الصید فقد غفل ومن لزم السلطان افتتن وقال حسن غریب کذا فی العینی ۱۲

عـه فی النسخة مکلبین ای مؤدبین او معودین ولیس هو تفعیل من الکلب الحیوان المعروف وانما هو من الکلب بفتح اللام وهو الحرص نعم هو راجع الی الاول لانه اصله فیما طبع علیه من شدة الحرص ولان الصید غالبا انما یکون بالکلاب فمن علم الصید من غیرها کان فی معناها ف قال العینی لم یقل به ای بقول ابن حجر احد بل الذی یقال ههنا ما قاله الزمخشری الذی هو المرجع الیه فی التفسیر وهو امام فی اللغة واشتقاق مکلبین من کلب لان التادیب اکثر ما یکون فی الکلاب فان قلت قال الزمخشری ایضا او من الکلب الذی هو بمعنی الضراوة یقال هو کلب بکذا اذا کان ضاریا به قلت نحن ما انکرنا ان یکون اشتقاق مکلبین من غیر الکلب الذی هو الحیوان وانما انکرنا هذا القائل قوله ولیس هو تفعیل من الکلب وانما هو من الکلب بفتح اللام وایضا وقد فسر الکلب بفتح اللام بمعنی الحرص ولیس کذلك معناه ههنا وانما معناه مثل ما قال الزمخشری وهو بمعنی الضراوة ۱۲ عـه یعنی بالشام وکان جماعة من قبائل العرب قد سکنوا الشام وتنصروا منهم ال غسان ۱۲ ف عـه نفجنا الارنب اذا اثاره وعداوا تفجیرا انا اثرته من موضعه ۱۲ ف عـه وقد مر الاشارة انفا ۱۲

طريق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين وهو غير محرم فرأى حمارا وحشيا فاستوى على فرسه ثم سأل اصحابه ان يناولوه سوطا فابوا فسألهم رمحه فابوا فاخذه ثم شد على الحمار فقتله فاكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وابى بعضهم فلما ادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا عن ذلك فقال انما هي طعمة اطعمكموها الله تعالى حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء ابن يسار عن ابي قتادة مثله الا انه قال هل معكم من لحمه شيء **باب** التصيد على الجبال حدثنا يحيى بن سليمن الجعفي قال حدثني ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثه عن نافع مولى ابي قتادة وابي صالح مولى التوأمة سمعت ابا قتادة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فيما بين مكة والمدينة وهم محرمون وانا حل على فرسي وكنت رقاء على الجبال فبينا انا على ذلك اذ رأيت الناس متشوفين لشيء فذهبت انظر فاذا هو حمار وحش فقلت لهم ما هذا قالوا لا ندري قلت هو حمار وحشي فقالوا هو ما رأيت وكنت نسيت سوطي فقلت لهم ناولوني سوطي فقالوا لا نعينك عليه فنزلت فاخذته ثم ضربت في اثره فلم يكن الا ذاك حتى عقرته فاتيت اليهم فقلت لهم قوموا فاحتملوا قالوا لا نمسه فحملته حتى جئتهم به فابى بعضهم واكل بعضهم فقلت انا استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فادركته فحدثته الحديث فقال لي ابقي معكم منه شيء قلت نعم فقال كلوا فهو طعم اطعمكموه الله **باب** قول الله تعالى احل لكم صيد البحر وقال عمر صيده ما اصطيد وطعامه ما رمى به وقال ابو بكر الطافي حلال وقال ابن عباس طعامه ميتته الا ما قذرت منها والجري لا تأكله اليهود ونحن نأكله وقال ابو شريح صاحب النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء في البحر مذبوح وقال عطاء اما الطير فارى ان يذبحه وقال ابن جريج قلت لعطاء صيد الانهار وقلات السيل اصيد بحر هو قال نعم ثم تلا هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وركب الحسن على سرج من جلود كلاب الماء وقال الشعبي لو ان اهلي اكلوا الضفادع لاطعمتهم ولم

محرمون سوطه رسول الله سألوه ثني ٢ عن ابي قتادة ٢ قال قال الا ان معنا رجل فرس ماذا وحشي ذاك اليهم ٢ اليهم شيء منه فلت قال

طعمة هاعز وجل ٢ وطعامه متاعا لكم قذر والجري ٢ فهو ٢ هذا ملح اجاج ومن كل تأكلون لحما طريا ٢ سائغ شرابه

له قوله وكنت رقاء بفتح مد مطابقة الحديث للترجمة لان معناه كنت ارقى على الجبال من رقى يرقى من باب علم يعلم ورقاء بالتشديد مبالغة الرقي في الصعود والارتفاع ولا يخلو من المشقة والتكلف والترجمة فيه معنى التكلف ومراده كان في ذلك الوقت على الجبل ولهذا يقول فنزلت اي من الجبل او من الفرس ١٢ ع **٢ه** قوله فبينا انا ظرف مضاف الى جملة انا على ذلك وقوله اذ رأيت ولن من جوابه ع وقوله متشوفين من قولهم تشوف فلان الشيء اي طمح له ونظر اليه وهاد مشتقين بعجمة وواو وفاء ١٢ ع **٣ه** قوله ندري كانهم كنوا بعدم الدراية عن عدم البيان والاظهار ومقصودهم بذلك انهم لا يقولون رعاية للاحرام ١٢ ع **٤ه** قوله الطافي حلال قال اصحابنا الحنفية يكره اكل الطافي وقال مالك والشافعي واحمد والظاهرية لا بأس به بالطافي قوله عليه السلام هو الطهور ماؤه والحل ميتته واحتج اصحابنا بما رواه ابو داود وابن ماجة عن يحيى بن سليم عن اسمعيل بن امية عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما القاه البحر او جزر عنه فكلوه وما مات فيه فطفى فلا تأكلوه فان قلت ضعف البيهقي هذا الحديث من جهة يحيى بن سليم قلت اخرج له الشيخان فهو ثقة ونقل ابن القطان في كتابه انه ثقة فان قلت قال ابن الجوزي اسمعيل بن امية متروك قلت ليس كذلك لانه ظن انه اسمعيل بن امية ابو الصلت وهو متروك الحديث واما هذا فهو اسمعيل بن امية القرشي الاموي الذي ليس في طبقته فان قلت قال ابو داود رواه الثوري وايوب وحماد عن ابي الزبير موقوفا على جابر وقد اسند من وجه ضعيف عن ابن ابي ذئب عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الترمذي سألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال ليس بمحفوظ ولا اعرف لابن ابي ذئب عن ابي الزبير شيئا قلت قول البخاري لا اعرف لابن ابي ذئب عن ابي الزبير شيئا على مذهبه بانه يشترط لاتصال الاسناد المعنعن ثبوت السماع وقد انكر مسلم ذلك انكارا شديدا وزعم انه قول مخترع وان المتفق عليه انه يكفي للاتصال امكان السماع وابن ابي ذئب ادرك زمان ابي الزبير بلا خلاف وسماعه منه ممكن وقوله تعالى حرمت عليكم الميتة عام خص منه السمك بالاتفاق والطافي مختلف فيه فبقي داخلا في عموم الآية كذا في العيني ١٢ **٥ه** قوله الا ما قذرت بكسر الذال المعجمة وفتحها ك ولابي ذر عن الكشميهني بالتذكير وليس في الموصول الا ما قذرت منها وجميع ما يصاد من البحر ثلاثة اجناس الحيتان وجميع انواعها حلال والضفادع وجميع انواعها حرام واختلف فيما سوى هذين فقال ابو حنيفة حرام وقال الاكثرون حلال لعموم هذه الآية قس وسيأتي دليل الحنفية في الصفحة الآتية ان شاء الله تعالى ١٢ **٦ه** قوله والجري بفتح الجيم وكسرها وكسر الراء المشددة ويقال له ايضا الجريث وهو ما لا قشر له وقال ابن حبيب من المالكية انما كرهه لانه يقال انه من الممسوخ وقال الازهري الجريث نوع من السمك يشبه الحيات وقيل سمك لا قشر له ويقال له المرماهي وقال الخطابي هو ضرب من السمك يشبه الحيات وقال غيره نوع عريض الوسط دقيق الطرفين كذا في ف وقيل هو الجريث بالجيم والراء المشددة المكسورتين وتخفيف التحتانية وبالمثلثة وهو المار ماهي بلغة الفرس ١٢ ك **٧ه** قوله شريح مصغر الشريح بالمعجمة والراء وبالمهملة قال ابن عبد البر هو رجل من الصحابة حجازي روى عنه عمرو بن دينار وحديث عن ابي بكر الصديق كل شيء في البحر مذبوح ذبحه الله لكم وقال بعضهم ابو شريح وهو وهم والصواب شريح بدون الاب ١٢ كرماني **٨ه** قوله وقال عطاء وصله المصنف في التاريخ وابن منده في المعرفة من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار وابي الزبير انهما سمعا شريحا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم يقول كل شيء في البحر مذبوح قال فذكرت ذلك لعطاء فقال اما الطير فارى ان يذبحه ١٢ ف **٩ه** قوله قلات السيل بكسر القاف وتخفيف اللام وبالتاء المثناة من فوق جمع قلت وهي النقرة التي في الصخرة يستنقع فيها الماء وكل نقرة في الجبل وغيره فهو قلت وانما اراد ما ساق السيل من الماء وبقي في الغدير وكان فيه حيتان ع البقعة وهو مكان يستنقع فيه الماء. قاموس نقع بيك جائے گرد آمدن آب ١٢ صراح **١٠ه** قوله وركب الحسن فقيل انه ابن علي وقيل البصري ويؤيد الاول انه وقع في رواية وركب الحسن عليه السلام وقوله على سرج من جلود اي متخذ من جلود كلاب الماء ولما قول الشعبي فالضفادع جمع ضفدع بكسر اوله وفتح الدال وبكسرها ايضا وحكي ضم اوله مع فتح الدال والضفادي بغير عين لغة فيه قال ابن التين لم يبين الشعبي هل تذكى ام لا ومذهب مالك انها تؤكل بغير تذكية ومنهم من فصل بين ما مأواه الماء وغيره وعن الحنفية ورواية عن الشافعية لا بد من التذكية ١٢ ف **١١ه** بفتح النون وكسرها ومعنى الضم الاكل ولما الكسر فوجه الكسب وهيئته يقال فلان طيب الطعمة ١٢ قس للعيني **١٢ه** قوله باب بالاضافة قال ابن المنير نبه بهذه الترجمة على جواز ارتكاب المشاق لمن له غرض لنفسه او لدابته اذا كان ذلك الغرض مباحا وان التصيد في الجبال كهو في السهل وان اجراء الخيل في الوعر جائز وليس هو من تعذيب الحيوان ١٢ ف **١٣ه** سميت بها لانها كانت مع اخت لها في بطن امها ١٢ ع **١٤ه** حكى ابن التين التوأمة بوزن الحطمة وقال الكرماني بفتح الفوقانية ١٢ ع **١٥ه** قال شارح التراجم مقصوده التنبيه على ان محاولة الانسان دابة للمشقة في طلب الصيد جائز وان لم تكن الضرورة اليه تشوطها لا تخرج عن حد الجواز ١٢ ك **١٦ه** روى سعيد بن المسيب عن ابن عباس في قوله احل لكم صيد البحر يعني ما يصطاد منه طريا وطعامه ما يتزود منه مليحا يابسا ١٢ ع **١٧ه** ولابي ذر عن الكشميهني بالتذكير قس وهذا يدل على ان قذرت بتاء التأنيث ولكن في المنقول عنا وغيرها من النسخ الموجودة بتاء الخطاب ١٢ **١٨ه** ما هو شريح بن هانئ. ق لعله احترز عن شريح القاضي لشهرته ١٢ خ **١٩ه** لانها طاهرة يجوز اكلها لدخولها في عموم السمك وكذا اكل ما لم يشبه السمك المشهور كالخنزير والفرس وفي عجائب المخلوقات ان كلب الماء حيوان يداه اطول من رجليه يلطخ بدنه بالطين ليحسبه التمساح طينا ثم يدخل جوفه فيقطع امعاءه ويأكلها ويخرق بطنه. قس وبخرج منه وكذلك من كان معه شحم كلب الماء يأمن من غائلة التمساح ١٢ الطيب **٢٠ه** ابن امية بن عمرو بن سعيد بن العاص بن امية الاموي ثقة ثبت من السادس مات سنة اربع واربعين وقيل قبلها ١٢ التقريب

ير الحسن بالسلحفاة بأسا وقال ابن عباس كل من صيد البحر وإن صاده نصراني أو يهودي أو مجوسي وقال ابو الدرداء في المري ذبح الخمر
النينان والشمس ۵۴۹۳ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن جريج قال اخبرني عمرو انه سمع جابرا يقول غزونا جيش الخبط وأمر
علينا ابو عبيدة فجعنا جوعا شديدا فالقى البحر حوتا ميتا لم نر مثله يقال له العنبر فاكلنا منه نصف شهر فاخذ ابو عبيدة عظما من
عظامه فمر الراكب تحته ۵۴۹۴ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابرا يقول بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم ثلث
مائة راكب اميرنا ابو عبيدة نرصد عيرا لقريش فاصابنا جوع شديد حتى اكلنا الخبط فسمي جيش الخبط فالقى البحر حوتا يقال له العنبر
فاكلنا منه نصف شهر وادهنا بودكه حتى صلحت اجسامنا فاخذ ابو عبيدة ضلعا من اضلاعه فنصبه فمر الراكب تحته وكان فينا
رجل فلما اشتد الجوع نحر ثلث جزائر ثم ثلث جزائر ثم نهاه ابو عبيدة **باب** اكل الجراد ۵۴۹۵ حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن ابي يعفور
عن ابن ابي اوفى يقول غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات او ستا كنا ناكل الجراد معه قال سفيان وابو عوانة واسرائيل عن
ابي يعفور عن ابن ابي اوفى سبع غزوات **باب** آنية المجوس والميتة ۵۴۹۶ حدثنا ابو عاصم عن حيوة بن شريح حدثني ربيعة بن يزيد
الدمشقي قال حدثني ابو ادريس الخولاني قال حدثني ابو ثعلبة الخشني قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بأرض اهل
الكتاب فناكل في آنيتهم وبأرض صيد اصيد بقوسي واصيد بكلبي المعلم وبكلبي الذي ليس بمعلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما ما ذكرت
انكم بارض اهل كتاب فلا تاكلوا في آنيتهم الا ان لا تجدوا بدا فان لم تجدوا بدا فاغسلوا وكلوا واما ما ذكرت انكم بارض صيد فما صدت
بقوسك فاذكر اسم الله وكل وما صدت بكلبك المعلم فاذكر اسم الله وكل وما صدت بكلبك الذي ليس بمعلم فادركت ذكاته فكله ۵۴۹۷ حدثنا
المكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال لما امسوا يوم فتحوا خيبر اوقدوا النيران قال النبي صلى الله عليه
وسلم على ما اوقدتم هذه النيران قالوا لحوم الحمر الانسية قال اهريقوا ما فيها واكسروا قدورها فقام رجل من القوم فقال نهريق ما فيها و
نغسلها فقال النبي صلى الله عليه وسلم او ذاك **باب** التسمية على الذبيحة ومن ترك متعمدا قال ابن عباس من نسي فلا بأس وقال

هذا الحديث السابع عشر من ثلاثيات الامام البخاري

١ قال اميرنا ٢ ثني ٣ اخبرنا ٤ قال ٥ ضلعين ٦ كلما ٧ قال ٨ قال سمعت ٩ معه الجراد ١٠ ستا ١١ فكل ١٢ قال ١٣ انك ١٤ الكتاب ١٥ ابدا ١٦ انك ١٧ فكل ١٨ ثني
١٩ نغسل ٢٠ نغسل ٢١ علام ٢٢ هذه ٢٣ هريقوا ٢٤ كسروا ٢٥ ماءها ٢٦ تركه ٢٧ الى قوله مشركون ٢٨ ليجادلوكم وان اطعتموهم انكم لمشركون

١ قوله السلحفاة بضم المهملة وفتح اللام وسكون المهملة بعدها فاء ثم الف ثم هاء ويجوز بدل الهاء همزة حكاه ابن سيده وحكي ايضا سكون اللام وفتح الحاء وحكي ايضا سلحفية كالاول لكن بكسر الفاء بعدها تحتانية مفتوحة ف وفي العيني وعند الحنفية يحرم اكل ما سوى السمك من دواب البحر كالسرطان والسلحفاة والضفدع وخنزير الماء واحتجوا بقوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث وما سوى السمك خبيث ١٢ ٢ قوله كل من صيد البحر الخ ولفظ الكشميهني وان صاده نصراني الخ قس وفي بعضها زادوا لفظ اخذه قبل لفظ نصراني وفي بعضها ما صاده كل من صيد البحر نصراني الخ اي وان اخذه نصراني وهذا التقدير على رواية رفع نصراني واخويه واما على تقدير جرها فهو على حذف المضاف الذي هو بدل من صيد البحر وهو لفظ صيد ١٢ خ ٣ قوله في المري قال النووي هو بضم الميم وسكون الراء وتخفيف التحتانية وليس عربيا وهو يشبه الذي يسميه الناس الكامخ بالخاء اه وقال الجواليقي التحريك لحن وقال الجوهري المري بكسر الراء وتشديدها والياء كانه منسوب الى المرارة والعامة يخففونه ك قال الحربي وهو مري يعمل بالشام يؤخذ الخمر فيجعل فيه الملح والسمك ويوضع في الشمس فيتغير عن طعم الخمر والنينان بكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وتخفيف النون الثانية وهو جمع نون وهو الحوت ثم تفسير كلام ابي الدرداء فقوله في المري مقدم لفظا ولكن في المعنى متأخر تقديره ذبح الخمر النينان والشمس في المري وذبح فعل ماض على صيغة المعلوم والخمر منصوب لانه مفعول له والنينان بالرفع فاعله والشمس عطف عليه وقيل لفظ ذبح مصدر مضاف الى الخمر فيكون مرفوعا بالابتداء وخبره هو قوله النينان والمعنى ذكاة الخمر في المري النينان والشمس اي تطهيرها وانما ذكر النينان دون الملح لان المقصود من ذلك يحصل بدونه ولم يرد ان النينان وحدها علته وقال كان ابو الدرداء يفتي بجواز تخليل الخمر فقال ان السمك بالآلة التي اضيفت اليه يغلب على ضراوة الخمر ويزيل شدتها والشمس تؤثر في تخليلها فتصير حلالا كذا في العيني فان قلت ما وجه ايراد المؤلف لهذا الاثر هنا في ترجمة صيد البحر اجيب بانه يريد ان السمك طاهر حلال وان طهارته وحله يتعدى الى غيره كالملح حتى يصير الحرام النجس بالاضافة اليها طاهرا حلالا ١٢ قس ٤ قوله نصف شهر فان قلت تقدم في كتاب الشركة وفي الجهاد وفي المغازي في غزوة سيف البحر انهم اكلوا ثمانية عشر يوما وانه نصب ضلعين قلت من روى الاقل لم ينف الزيادة ومفهوم العدد لا حكم له ك ٥ قوله الجراد بفتح الجيم وتخفيف الراء معروف والواحد جرادة الذكر والانثى سواء كالحمامة ويقال انه مشتق من الجرد لانه لا ينزل على شيء الا جرده ١٢ ف ع ٦ قوله معه يحتمل ان يكون يريد بالمعية مجرد الغزو دون ما تبعه من اكل الجراد ويحتمل ان يريد مع اكله ويدل على الثاني انه وقع في رواية ابي نعيم في الطب ويأكل معنا ١٢ ف ٧ قوله آنية المجوس قال ابن التين كذا ترجم واتى بحديث ابي ثعلبة وفيه ذكر اهل الكتاب فلعله يرى انهم اهل كتاب وقال ابن المنير ترجم للمجوس والاحاديث في اهل الكتاب لانه بنى على ان المحذور منهما واحد وهو عدم توقيهم النجاسات وقال الكرماني او حكم على احدهما بالقياس على الآخر او باعتبار ان المجوس يزعمون انهم اهل كتاب قلت واحسن من ذلك انه اشار الى ما ورد في بعض طرق الحديث منصوصا على المجوس ١٢ ف ٨ قوله اهريقوا وجه ايراد هذا الحديث في هذا الباب انه لما ثبت تحريم الحمر الانسية صارت كالميتة ولما امر صلى الله عليه وسلم باستعمال القدور بعد غسلها صارت كذلك آنية المجوس يجوز استعمالها بعد غسلها لان ذبائحهم ميتة ع النووي وما امر او لا بكسرها يحتمل انه كان بوحي او اجتهاد ثم نسخ او تغير الاجتهاد والحق بها فيه ان التغليظ عنه ورد المنكر وغلبة ابوجاز فيكون ذلك حسما لمادة وقطعا لعوائده ولما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سلموا الحكم وقبلوا الحق منع عنهم الاعراض الذي اراد ان يلزمهم اياه عقوبة على فعلهم ومراعاة الصدود اولى والانقياد اليه اوجب ١٢ ك ٩ قوله ومن ترك الخ اشار بقوله متعمدا الى ترجيح التفرقة بين المتعمد لترك التسمية فلا يحل ذبيحته ومن نسي فيحل لانه استظهر بقول ابن عباس وبما ذكر بعده من قوله تعالى ثم قال وانا سمي لا يسمى فاسقا يشير الى قوله تعالى في الآية وانه لفسق فاستنبط منها ان الوصف للناسي فيختص الحكم به وقوله تعالى وان الشياطين الخ فكانه يشير بذلك الى الزجر عن الاحتجاج لجواز ترك التسمية بتاويل الآية وحملها على غير ظاهرها ليكون ذلك من وسوسة الشيطان ليصد عن ذكر الله تعالى وكانه لمح بما اخرجه ابو داود وابن ماجه والطبري بسند صحيح عن ابن عباس في قوله تعالى وان الشياطين قال كانوا يقولون ما ذكر عليه اسم الله فلا تاكلوه وما لم يذكر اسم الله عليه فكلوه قال الله تعالى ولا تاكلوا الخ واخرج ابو داود والطبري ايضا من وجه آخر عن ابن عباس قال جاءت اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله فنزلت ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه الخ ١٢ ف

عه قال بعضهم جيش منصوب بنزع الخافض اي مصاحبين الجيش الخبط او فيه ١٢ ك وع

سه سمكة كبيرة يتخذ من جلدها الترس ويقال للترس عنبر ومر الحديث في ص ١٢٦٢ ع للعنبر

قوله نصف شهر يستفاد منه جواز اكل اللحم ولو انتن لان النبي صلى الله عليه وسلم قد اكل منه بعد ذلك واللحم لا يبقى غالبا بلا نتن في هذه المدة لا سيما في الحجاز مع شدة الحر لكن يحتمل ان يكون ملحوه وقددوه فلم يدخله النتن ١٢ ف

الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق والناسي لا يسمى فاسقا وقوله عز وجل وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم

۵۴۹۸ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة بن رافع عن جده رافع بن خديج قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذي الحليفة فاصاب الناس جوع فاصبنا ابلا وغنما وكان النبي صلى الله عليه وسلم في اخريات الناس فعجلوا فنصبوا القدور فدفع الى النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فامر بالقدور فاكفئت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعير فند منها بعير وكان في القوم خيل يسيرة فطلبوه فاعياهم فاهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لهذه البهائم اوابد كاوابد الوحش فما ند عليكم منها فاصنعوا به هكذا قال وقال جدي انا لنرجو او نخاف ان نلقى العدو غدا وليس معنا مدى افنذبح بالقصب قال ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس السن والظفر وساخبركم عنه اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة

باب ما ذبح على النصب والاصنام

۵۴۹۹ حدثنا معلى بن اسد حدثنا عبد العزيز يعني ابن المختار قال اخبرنا موسى بن عقبة قال اخبرني سالم انه سمع عبد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لقي زيد بن عمرو بن نفيل باسفل بلدح وذاك قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي فقدم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة فيها لحم فابى ان ياكل منها ثم قال اني لا آكل مما تذبحون على انصابكم ولا آكل الا مما ذكر اسم الله عليه

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم فليذبح على اسم الله

۵۵۰۰ حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان البجلي قال ضحينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اضحاة ذات يوم فاذا اناس قد ذبحوا ضحاياهم قبل الصلوة فلما انصرف راهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد ذبحوا قبل الصلوة فقال من ذبح قبل الصلوة فليذبح مكانها اخرى ومن كان لم يذبح حتى صلينا فليذبح على اسم الله

باب ما انهر الدم من القصب والمروة والحديد

۵۵۰۱ حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا معتمر عن عبيد الله عن نافع سمع ابن كعب بن مالك يخبر ابن عمر ان اباه اخبره ان جارية لهم كانت ترعى غنما بسلع فابصرت بشاة من غنمها موتا فكسرت حجرا فذبحتها فقال لاهله لا تاكلوا حتى اتي النبي صلى الله عليه وسلم فاساله او حتى ارسل اليه من يساله فاتى النبي صلى الله عليه وسلم او بعث اليه فامر النبي صلى الله عليه وسلم باكلها

۵۵۰۲ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن رجل من بني سلمة اخبر عبد الله ان جارية لكعب بن مالك ترعى غنما له بالجبيل الذي بالسوق وهو بسلع فاصيبت شاة منها فادركتها

۱ اليهم فطلبوا ۲ فقال ۳ انهر ۴ عليه ۵ فليس ۶ ساحدثكم عن ذلك ۷ فی ۸ عظم ۹ قال ۱۰ يعني ۱۱ اخبرنا ۱۲ ابانا ۱۳ الی ۱۴ اكل ۱۵ ما ۱۶ بن سعيد ۱۷ اضحية ۱۸ اناس ۱۹ ناس ۲۰ ثم ۲۱ فاصيبت شاة ۲۲ موتا ۲۳ فذكيتها ۲۴ به ۲۵ فامره ۲۶ به ۲۷ كانت ۲۸ بالشرق

۱ قوله فاكفئت قالوا انما امرهم بذلك لانهم كانوا قد انتهوا الى دار الاسلام والمحل الذي لا يجوز فيه الاكل من مال الغنيمة المشتركة قبل القسمة ... [illegible]

۲ قوله وكان في القوم خيل يسيرة ... [illegible]

۳ قوله اوابد جمع آبدة اي التي تابدت اي توحشت ونفرت من الانس ... [illegible]

۴ قوله ليس السن ... [illegible]

۵ قوله اما السن فعظم ... [illegible]

۶ قوله النصب ... [illegible]

۷ قوله فقدم اليه ... [illegible]

۸ قوله اضحاة ... [illegible]

۹ قوله فليذبح ... [illegible]

۱۰ قوله القصب والمروة والحديد اشار المصنف بذكرها الى ما ورد في بعض طرق حديث رافع ... [illegible]

۱۱ قوله فكسرت حجرا ... [illegible]

۱۲ قوله ما انهر الدم ... [illegible]

۱۳ قوله عباية وقال الغساني في بعض الروايات عن عباية عن ابيه عن جده ... [illegible]

۱۴ قوله بذي الحليفة ... [illegible]

۱۵ قوله فعدل ... [illegible]

فكسرت حجرا فذبحتها به فذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم فامرهم باكلها حدثنا عبدان اخبرني ابي عن شعبة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة بن رافع عن جده انه قال يا رسول الله ليس معنا مدى فقال ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر اما الظفر فمدى الحبشة واما السن فعظم وند بعير فحبسه فقال ان لهذه الابل اوابد كاوابد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا باب ذبيحة الامة والمرأة حدثنا صدقة قال اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن لكعب بن مالك عن ابيه ان امرأة ذبحت شاة بحجر فسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فامر باكلها وقال الليث حدثنا نافع انه سمع رجلا من الانصار يخبر عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جارية لكعب بهذا حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن نافع عن رجل من الانصار عن معاذ بن سعد او سعد بن معاذ اخبره ان جارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنما بسلع فاصيبت شاة منها فادركتها فذبحتها بحجر فسئل النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوها باب لا يذكى بالسن والعظم والظفر حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن ابيه عن عباية بن رفاعة عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل يعني ما انهر الدم الا السن والظفر باب ذبيحة الاعراب ونحوهم حدثني محمد بن عبيد الله قال حدثنا اسامة بن حفص المدني عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان قوما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان قوما ياتوننا باللحم لا ندري اذكر اسم الله عليه ام لا فقال سموا عليه انتم وكلوه قالت وكانوا حديثي عهد بالكفر تابعه علي عن الدراوردي وتابعه ابو خالد والطفاوي باب ذبائح اهل الكتاب وشحومها من اهل الحرب وغيرهم وقوله عز وجل اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم وقال الزهري لا باس بذبيحة نصارى العرب وان سمعته يسمي لغير الله فلا تاكل وان لم تسمعه فقد احله الله وعلم كفرهم ويذكر عن علي نحوه وقال الحسن وابراهيم لا باس بذبيحة الاقلف وقال ابن عباس طعامهم ذبائحهم حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصري قصر خيبر فرمى انسان بجراب فيه شحم فنزوت لآخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه باب ما ند من البهائم فهو بمنزلة

فكلوا الظفر والسن انبانا بشاة فذكيتها النبي بحرهم ثنا نا وكلوا فكلوه فان الله وقال محاصرين فتبسمت وقال ابن عباس طعامهم ذبائحهم

له قوله من جارية

ابن رفاعة وفي رواية غيراني ذر عباية بن رافع ورافع جده فنسب في هذه الرواية الى جده ولو اخذ بظاهرها لكان الحديث عن خديج والد رافع وليس كذلك ١٢ ف ٢ه قوله هكذا ان قلت هكذا اشارة الى ماذا قلت الحديث مختصر مما تقدم وهو اذا توحش فارموه بسهم فحبسه ١٢ ك ٣ه قوله ذبيحة الامة والمرأة كانه يشير الى الرد على من منع ذلك وقد نقل محمد بن عبد الحكيم عن مالك كراهية ذلك وفي المدونة جوازه ف وفي العيني وهو قول جمهور الفقهاء وذلك اذا احسنت الذبح وكذلك الصبي اذا احسن واختلف في كراهة ذبح الخنثى ١٢ ع ٤ه قوله معاذ بن سعد او سعد بن معاذ هو شك من الراوي وبهذا الشك لا يلزم قدح لان كلا منهما صحابي والصحابي كلهم عدول ك قلت ليس بينهما اثنان وانما هو واحد والتردد في ان معاذا هو ابن وان سعدا ابوه او سعدا ابوه او سعد ابن ومعاذ ابوه ١٢ ع ٥ه قوله كلوها فيه دليل لما ترجم له وهو جواز الاكل من ذبيحة المرأة سواء كانت حرة او امة كبيرة او صغيرة طاهرة او غير طاهرة لانه صلى الله عليه وسلم امر باكل ما ذبحته ولم يستفصل ١٢ قسطلاني ٦ه قوله لا يذكى ١٢ قال الكرماني السن عظم خاص وكذلك الظفر ولكنهما في العرف ليسا بعظمين وكذا عند الاطباء وعلى الاول فذكر العظم من عطف العام على الخاص ثم الخاص على العام ١٢ ف ٧ه قوله الا السن والظفر ان قلت الترجمة فيها ذكر العظم وليس في الحديث ذكره قلت حكم العظم يعلم منه ك قلت والبخاري في هذا ماش على عادته في الاشارة الى ما يتضمنه اصل الحديث فان فيه اما السن فعظم وان كانت هذه الجملة لم تذكر ههنا لكنها ثابتة مشهورة في نفس الحديث ١٢ ف ٨ه قوله الاعراب هم ساكنوا البادية من العرب الذين يقيمون في الامصار ولا يدخلون المصر الا لحاجة ١٢ ع ٩ه قوله وكلوه وقد استدل قوم بهذا الحديث على ان التسمية على الذبيحة ليست بواجبة اذ لو كانت واجبة لما امرهم عليه الصلوة والسلام باكل ذبيحة الاعراب اهل البادية واجيب بان هذا في ابتداء الاسلام والدليل عليه ان ما كان في آخره وذلك في اول الاسلام ويمكن انهم لم يكونوا عالمين بالتسمية ١٢ ع ١٠ه قوله باب ذبائح الخ اشار الى جواز ذبائح اهل الكتاب وجواز اكل شحومهم وهو قول الجمهور وعن مالك واحمد تحريم ما حرم الله على اهل الكتاب كالشحوم قال ابن القاسم لان الذي اباحه الله

طعامهم وليس الشحوم من طعامهم ولا يقصدونها عند الذكاة وتعقب بان ابن عباس فسر طعامهم بذبائحهم كما سياتي آخر الباب واذا ابيحت ذبائحهم لم يفتقر الى قصدهم اجزاء المذبوح والتذكية لا تقع على بعض اجزاء المذبوح دون بعض واذا كانت التذكية شائعة في جميعها دخل الشحم لا محالة وايضا فان الله سبحانه وتعالى نص بانه حرم عليهم كل ذي ظفر فكان يلزم على قول هذا القائل ان اليهود اذا ذبحوا ما له ظفر لا يحل للمسلم اكله ١٢ ف ١١ه قوله اليوم احل لكم الطيبات الخ اورد هذه الآية في معرض الاستدلال على جواز اكل ذبائح اهل الكتاب من اليهود والنصارى من اهل الحرب وغيرهم لان المراد من قوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكتاب ذبائحهم به قال ابن عباس وابو امامة ومجاهد وسعيد ابن جبير وعكرمة وعطاء والحسن ومكحول وابراهيم النخعي والسدي ومقاتل بن حيان وهذا امر مجمع عليه بين العلماء ان ذبائحهم حلال للمسلمين لانهم لا يعتقدون الذبائح لغير الله تعالى ولا يذكرون على ذبائحهم الا اسم الله وان اعتقدوا فيه ما هو منزه عنه ولا يباح ذبائح من عداهم من اهل الشرك ومن شابههم لانهم لا يذكرون اسم الله على ذبائحهم ونصارى العرب كبني تغلب ومن اشبههم لا يؤكل ذبائحهم عند الجمهور وقال الزهري لا باس الخ ١٢ ع ١٢ه قوله فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فيه حجة على من منع ما حرم عليهم كالشحوم لان النبي صلى الله عليه وسلم اقر عبد الله بن مغفل على الانتفاع بالجراب المذكور وفيه جواز اكل الشحم مما ذبحه اهل الكتاب ولو كانوا اهل حرب ١٢ ع ف له قوله فيهان اسمه عبد الله ابن عثمان بن جبلة ١٢ ك لعه وقال الكرماني امتناع زيد من اكل ما في السفرة انما هو من خوف ان يكون اللحم مما ذبح على الاصنام المنصوبة للعبادة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا يتنزه منه قولا وكونه في سفرته لا يدل على انه كان ياكل ١٢ ع هذه القطعة من حديث رافع بن خديج الماضي في الصفحة الماضية ١٢ عه اي غير اهل الحرب من الذين يعطون الجزية ١٢ ع سه قال ابن المنذر قال جمهور اهل العلم تجوز ذبيحته لان الله سبحانه اباح ذبائح اهل الكتاب ومنهم من لا يختتن ١٢ ف للعه وقد ورد ما يخالفه فاخرج ابن المنذر عن ابن عباس الاقلف لا تؤكل ذبيحته ولا تقبل صلوته وشهادته ١٢ ف

(قوله فقال سموا عليه انتم وكلوه) كانه صلى الله عليه وسلم ارشدهم بذلك الى حمل حال المؤمن على الصلاح وان كان جاهلا وان الشك بلا دليل لا ينفع وان الوسوسة الخالية عن دليل يكفي في دفعها تسمية الاكل والله تعالى اعلم فلا يرد ان التسمية عند الذبح ان لم تكن واجبة يجوز لهم الاكل وان لم يسموا وان وجبت فلا ينفع تسمية الاكل ولا تنوب عن تسمية الذابح فالحديث مشكل على الوجهين وهذا اظهر ان الاستدلال بهذا الحديث على عدم وجوب التسمية عند الذبح لا يخلو عن ضعف لظهور ان الحديث بظاهره يفيد ان التسمية واجبة لكن تنوب تسمية الاكل عن تسمية الذابح ولم يقل به احد وعند التاويل لا يبقى دليل فتامل والله تعالى اعلم اه سندي

الوحش واجازه ابن مسعود وقال ابن عباس ما اعجزك من البهائم مما في يديك فهو كالصيد وفي بعير تردى في بئر فذكه من حيث
قدرت عليه ورأى ذلك علي وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم حدثني [٥٥٠٩] عمرو بن علي حدثنا يحيى قال حدثنا سفين قال حدثني
ابي عن عباية بن رفاعة بن خديج عن رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله انا لاقو العدو غدا وليست معنا مدى فقال اعجل او ارن
ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر وسأحدثك اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة واصبنا نهب ابل و
غنم فند منها بعير فرماه رجل بسهم فحبسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه الابل اوابد كاوابد الوحش فاذا غلبكم منها
شيء فافعلوا به هكذا باب النحر والذبح وقال ابن جريج عن عطاء لا ذبح ولا نحر الا في المذبح والمنحر قلت ايجزي ما يذبح ان انحره
قال نعم ذكر الله ذبح البقرة فان ذبحت شيئا ينحر جاز والنحر احب الي والذبح قطع الاوداج قلت فيخلف الاوداج حتى يقطع النخاع
قال لا اخال واخبرني نافع ان ابن عمر نهى عن النخع يقول يقطع ما دون العظم ثم يدع حتى يموت وقوله واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم
ان تذبحوا بقرة الى قوله فذبحوها وما كادوا يفعلون وقال سعيد عن ابن عباس الذكاة في الحلق واللبة وقال ابن عمر وابن عباس
وانس اذا قطع الرأس فلا بأس حدثنا [٥٥١٠] خلاد بن يحيى قال حدثنا سفين عن هشام بن عروة قال اخبرتني فاطمة بنت المنذر امرأتي
عن اسماء بنت ابي بكر قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فاكلناه حدثني [٥٥١١] اسحق قال سمع عبدة عن هشام عن
فاطمة بنت المنذر عن اسماء قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فاكلناه حدثنا [٥٥١٢] قتيبة قال حدثنا
جرير عن هشام عن فاطمة بنت المنذر ان اسماء بنت ابي بكر قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فاكلناه تابعه وكيع
وابن عيينة عن هشام في النحر باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثمة حدثنا [٥٥١٣] ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن هشام بن زيد
قال دخلت مع انس على الحكم بن ايوب فرأى غلمانا او فتيانا نصبوا دجاجة يرمونها فقال انس نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تصبر
البهائم حدثني [٥٥١٤] احمد بن يعقوب قال حدثنا اسحق بن سعيد بن عمرو عن ابيه انه سمعه يحدث عن ابن عمر انه دخل على يحيى
ابن سعيد وغلام من بني يحيى رابط دجاجة يرميها فمشى اليها ابن عمر حتى حلها ثم اقبل بها وبالغلام معه فقال ازجروا غلامكم عن

من حيث قدرت تذكه ١ ثنا ٢ قال ٣ ثنا ٤ بن رافع ٥ ارن ٦ ائرن ٧ ارن ٨ اورن ٩ الحبش ١٠ نهبة ١١ منهم ١٢ الله ١٣ الذابح ١٤ منحر ١٥ وقول الله تعالى ١٦ بن ملك ١٧ النبي ١٨ ثنا عن النبي ١٩ بن مالك ٢٠ قال ٢١ ثنا ٢٢ اخبرنا ٢٣ حملها ٢٤ الغلام ٢٥ غلامكم

ـه١ قوله فذكه من حيث قدرت وقد نقل ابن المنذر وغيره عن الجمهور وخالفهم مالك والليث ونقل ايضا عن سعيد بن المسيب وربيعة فقالوا لا يحل اكل الانسي اذا توحش الا بتذكيته في حلقه او لبته وحجة الجمهور حديث رافع بن خديج ١٢ ف.

ـه٢ قوله اعجل او ارن قال الخطابي صوابه ائرن بوزن اعجل ومعناه وهو من ارن يارن اذا خف اي اعجل ذبحها لئلا تموت خنقا فان الذبح اذا كان بغير الحديد احتاج صاحبه الى خفة اليد والسرعة قال وقد يكون على وزن اطع اي اهلكها ذبحا من اران القوم اذا هلكت مواشيهم وقد يكون بوزن اعط بمعنى ادم القطع ولا تفتر من رنوت اذا ادمت النظر قال وهذا شك من الراوي هل قال اعجل او ارن ك وفي النهاية معناه على تقدير كونه بوزن اعط اي ادم النظر واحد بصرك لئلا تزل عن المذبح ١٢

ـه٣ قوله النحر والذبح قال ابن التين الاصل في الابل النحر وفي الشاة ونحوها الذبح واما البقر فجاء في القرآن ذكر ذبحها وفي السنة ذكر نحرها واختلفوا في ذبح ما ينحر ونحر ما يذبح فاجازه الجمهور ومنع ابن القاسم وقال ابن المنذر وروي عن ابي حنيفة والثوري والليث ومالك والشافعي جواز ذلك الا انه يكره وقال احمد واسحق وابو ثور لا يكره وهو قول عبد العزيز بن ابي سلمة وقال اشهب ان ذبح البعير من غير ضرورة لا يؤكل ١٢ ع

ـه٤ قوله ايجزي ما يذبح ان انحره قال نعم احتج عليه بقوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة اذ البقر يذبح لان الاصل الحقيقة وجاز نحره اتفاقا وبان ذبح المنحور جائز اجماعا فكذلك نحر المذبوح قال النووي ما انهر الدم فكل فيه دليل على جواز ذبح المنحور والعكس وجوزه العلماء الا داود وقال مالك في بعض الروايات عنه باباحة ذبح المنحور دون العكس واجمعوا ان السنة في الابل النحر وفي الغنم الذبح والبقر كالغنم عند الجمهور وقيل يتخير بين ذبحها ونحرها ١٢ ف

ـه٥ قوله الاوداج جمع ودج بفتح الدال والجيم وهو العرق الذي في الاخدع وهما عرقان متقابلان واستشكل التعبير بالجمع وانه ليس لكل بهيمة سوى ودجين واجيب بانه اضاف كل ودجين الى الانواع كلها او هو من باب تسمية الجزء باسم الكل ومنه قوله عظيم المناكب. قس وبقي وجه آخر هو انه اطلق على ما يقطع في العادة ودجا تغليبا ف ولهذا اورد في بعض الاحاديث افر الاوداج وانهر ما شئت وافر بالفاء يعني اقطع. ع قال اكثر الحنفية في كتبهم اذا قطع من الاوداج الاربعة ثلثة حصلت التذكية وهما الحلقوم والمري وعرقان من كل جانب وحكى ابن المنذر عن محمد بن الحسن اذا قطع الحلقوم والمري والاكثر من نصف الاوداج اجزى فان قطع اقل فلا خير فيها وقال الشافعي يكفي ولو لم يقطع من الودجين شيئا لانهما قد يسلان من الانسان وغيره فيعيش وعن الثوري ان قطع الودجان اجزأ ولو لم يقطع الحلقوم والمري وعن مالك والليث يشترط قطع الودجين والحلقوم فقط واحتج له بما في حديث رافع ما انهر الدم وانهاره اجراؤه وذلك يكون بقطع الاوداج لانها مجرى الدم واما المري فهو مجرى الطعام وليس به من الدم ما يحصل به انهار ١٢ ف

ـه٦ قوله النخاع بكسر النون مصححا عليه في الفرع وقال في المصابيح بضم النون وحكي الكسائي فيه عن بعض العرب الكسر وهو الخيط الابيض الذي في فقار الظهر والرقبة. قس ويكون ممتدا الى الصلب حتى يبلغ عجب الذنب. ك قال الكرخي في مختصره ويكره اذا ذبحها ان يبلغ النخاع وهو العرق الابيض الذي يكون في عظم الرقبة ١٢ ع

ـه٧ قوله عن النخع فسره في الخبر بانه قطع ما دون العظم في العنق وهو ان يذبح بالذبح الى النخاع وقال صاحب الهداية ومن بلغ بالسكين النخاع وقطع الرأس كره له ذلك ويؤكل ذبيحته ع وقال الشافعي النخع ان يذبح الشاة ثم يكسر قفاها من موضع الذبح او يضرب ليعجل قطع حركتها ١٢ ف

ـه٨ قوله المثلة بضم الميم وسكون المثلثة هي قطع اطراف الحيوان او بعضها وهو حي يقال مثلت به امثل بالتشديد للمبالغة والمصبورة بصاد مهملة وموحدة مضمومة هي التي تحبس وهي حية لتقتل بالرمي ونحوه والمجثمة بالجيم والمثلثة المشددة المفتوحة التي تربط وتجعل غرضا للرمي قال الخطابي المجثمة هي المصبورة بعينها وقال غيره المجثمة واللفظ لا يختص به الطير وان الجاثمة هي التي جثمت بنفسها فاذا صيدت على تلك الحالة لم تحرم والمجثمة هي التي ربطت وحبست قهرا ١٢ ك

ـه٩ قوله وغلام من بني يحيى اي ابن سعيد المذكور ولم اقف على اسمه وكان ليحيى من الولد المذكور عثمان وعنبسة وابان واسمعيل وسعيد ومحمد وهشام وعمرو وكان يحيى بن سعيد قد ولي امرة المدينة وكذلك اخوه عمرو ١٢ ف

ـه اي مما كان ذلك ولا تصرف في ذي حش وعجزت عن ذبحه المعهود ١٢ ك ـه كذ

نسب فيه رفاعة الى جده ووقع في رواية كريمة رفاعة بن رافع بن خديج بغير نقص ١٢ ف ـه اي قال ابن جريج لعطاء فيخلف اي يترك الذبح الاوداج حتى الخ ١٢ خ ـه قوله واذ قال قال هذا من تمام الترجمة واراد ان يفسر به قول ابن جريج في الاثر المذكور وذكر الآية الاولى وفي هذا اشارة منه الى اختصاص البقر بالذبح ف ـه بفتح اللام وتشديد الموحدة فوق الصدر وحواليه وفسر البعض الغير موضع القلادة في الصدر وقيل النقرة في اعلى الصدر واللبان واحد ١٢ خ ـه قال الاولى وان نشأ بلفظ النحر وفي الثانية بلفظ الذبح والاختلاف فيه عن هشام فلعله كان يرويه تارة كذا وتارة كذا وهو يشعر باستواء اللفظين في المعنى وان كلا منهما يطلق على الآخر مجازا او حمل بعضهم على التعدد ولعله بر النحر والذبح ١٢ قس ـه عا فيه حجة الشافعي وابو يوسف ومحمد بن الحسن على جواز اكل لحم الخيل وقال ابو حنيفة ومالك كره كراهة تحريم وقيل تنزيه ع وماتي البحث في الصفحة الآتية ١٢ ـه ابن عم الحجاج بن يوسف ونائبه على البصرة وزوج اخته زينب بنت يوسف ١٢ ف.

عـه قيل انه في الطير خاصة والارنب واشباه ذلك ١٢ ك

عـه فاذا ماتت من ذلك حرم اكلها لانها موقوذة ١٢ قس.

ان يُصبر هذا الطير للقتل فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان تُصبر بهيمة او غيرها للقتل ٥٥١٥ حدثنا ابو النعمن قال حدثنا ابو عوانة
عن ابي بشر عن سعيد بن جبير قال كنت عند ابن عمر فمروا بفتية او بنفر نصبوا دجاجة يرمونها فلما رأوا ابن عمر تفرقوا عنها وقال ابن
عمر من فعل هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن من فعل هذا تابعه سليمن عن شعبة قال حدثنا المنهال عن سعيد عن ابن عمر قال
لعن النبي صلى الله عليه وسلم من مثل بالحيوان وقال عدي عن سعيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ٥٥١٦ حدثنا حجاج بن
منهال حدثنا شعبة قال اخبرني عدي بن ثابت سمعت عبد الله بن يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النهبة والمثلة

باب لحم الدجاج ٥٥١٧ حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفين عن ايوب عن ابي قلابة عن زهدم الجرمي عن ابي موسى قال رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الدجاج ٥٥١٨ قال وحدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب بن ابي تميمة عن القسم عن زهدم
قال كنا عند ابي موسى الاشعري وكان بيننا وبين هذا الحي من جرم اخاء فاتي بطعام فيه لحم دجاج وفي القوم رجل جالس احمر
فلم يدن من طعامه قال ادن فقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل منه قال اني رأيته يأكل شيئا فقذرته فحلفت ان لا اكله فقال
ادن اخبرك او احدثك اني اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعريين فوافقته وهو غضبان وهو يقسم نعما من نعم
الصدقة فاستحملناه فحلف ان لا يحملنا قال ما عندي ما احملكم عليه ثم اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب من ابل فقال اين
الاشعريون اين الاشعريون قال فاعطانا خمس ذود غر الذرى فلبثنا غير بعيد فقلت لاصحابي نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمينه فوالله لئن تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه لا نفلح ابدا فرجعنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله انا استحملناك
فحلفت ان لا تحملنا فظننا انك نسيت يمينك فقال ان الله هو حملكم اني والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها
الا اتيت الذي هو خير وتحللتها

باب لحوم الخيل ٥٥١٩ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا هشام عن فاطمة عن اسماء قالت
نحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلناه ٥٥٢٠ حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن محمد بن
علي عن جابر بن عبد الله قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في لحوم الخيل

باب لحوم الحمر الانسية فيه عن سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٥٥٢١ حدثنا صدقة قال اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن سالم ونافع عن ابن
عمر نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر الاهلية يوم خيبر ٥٥٢٢ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثني نافع عن
عبد الله قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر الاهلية تابعه ابن المبارك عن عبيد الله عن نافع وقال ابو اسامة عن
عبيد الله عن سالم ٥٥٢٣ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن

نا يصبروا رسول الله نهى وقال النهي ابن موسى البلخي الاشعري دجاجة دجاجا بيته رسول الله اكل ادن النبي النبي وقال قال

ل قوله هذا الطير قال الكرماني هذا على لغة قليلة وهي اطلاق الطير على الواحد واللغة المشهورة في الواحد طائر والجمع الطير قلت وهو ههنا يحتمل لارادة الجمع بل الاولى انه لارادة الجنس. ف. قال العيني هذا غير موجه لانه اشار بقوله هذا الطير الى دجاجة وهي واحدة فكيف يحتمل لارادة الجمع ودعواه الاولوية لارادة الجنس ابعد من الاول لان الاشارة اليها تنافي ذلك على ما لا يخفى ١٢ ع قوله او بنفر شك من الراوي وهو رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على الجماعة من الرجال خاصة ما بين الثلث الى العشرة ولا واحد من لفظه ١٢ ع قوله لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ وانما لعن النبي صلى الله عليه وسلم فاعله لانه ظالم ١٢ ك قوله النهبة بضم النون وسكون الهاء اخذ مال الغير قهرا ومنه انتهاب الغنيمة قبل القسمة اختطافا بغير تسوية ...... ولابي ذر وابن عساكر النهبى بغير هاء مقصورا قس قال قلت نهب اموال الكفار جائز قلت المنهي اخذ الرجل مال المسلم قهرا وظلما ومكابرة او اخذ الاموال المشتركة بين المسلمين بغير انصاف وتسوية ١٢ ك ه قوله الدجاج هو اسم جنس مثلث الدال ذكره المنذري في الحاشية وابن مالك وغيرهما ولم يحك النووي الضم والواحدة دجاجة مثلث ايضا وقيل ان الضم فيه ضعيف قال الجوهري دخلتها الهاء للوحدة مثل الحمامة وافاد ابراهيم الحربي في غريب الحديث ان الدجاج بالكسر اسم للذكران دون الاناث والواحد منها ديك وبالفتح الاناث دون الذكران والواحدة دجاجة بالفتح ايضا وسمي لاسراعه في الاقبال والادبار من دج يدج اذا اسرع ١٢ ف ل قوله كان بيننا وبينه لابي ذر عن الحموي والمستملي بيننا وبينه هذا الحي بالرفع وقال السفاقسي بالخفض بدل من الضمير في بينه ورد بانه بغير تقدير الكلام ان زهدم الجرمي قال كان بيننا وبين هذا الحي من جرم اخاء وليس المراد وانما المراد ان ابا موسى وقومه الاشعريين كانوا اهل مودة واخاء لقوم زهدم وهم بنو جرم ورواية الكشميهني وكان بيننا وبين هذا الحي تؤيد ما قاله السفاقسي الا ان المعنى غير صحيح وفي آخر كتاب التوحيد من زهدم قال كان بين هذا الحي من جرم وبين الاشعريين ود واخاء وهذه الرواية هي المعتمدة كما قال في الفتح ١٢ قس ك قوله ذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالدال المهملة للابل ما بين الثلث والعشرة ١٢ ع قوله خمس ذود بالاضافة وقوله غر الذرى الغر بضم الغين المعجمة جمع اغر وهو الابيض والذرى بضم المعجمة والقصر جمع ذروة وذروة كل شيء اعلاه والمراد ههنا اسنمة الابل ولعلها كانت بيضا حقيقة او اراد وصفها بانها لا علة فيها ولا دبر ١٢ ع يريد انها ذوات الاسنمة البيض من كثرة شحومهن ١٢ ك م قوله حملكم ان والله الخ في الحديث ارشاد الى ان الحنث حسن في فعل المعروف بترك المكروه قوله صلى الله عليه وسلم ما انا حملتكم ولكن الله هو حملكم يحتمل ان يكون ذلك بالوحي والله تعالى اعلم ويحتمل ان يكون كناية عن حضور الابل من الخارج بعد ما لم يكن عنده عليه الصلوة والسلام. خ ودرس مشكوة ٢١٤ ٩ قوله الخيل جماعة الافراس لا واحد له من لفظه كالقوم ومفرده فرس سميت بذلك لاختيالها في المشية ١٠ قوله رخص في لحوم الخيل احتج بهذا الحديث عطاء وابن سيرين والحسن والاسود بن يزيد وسعيد بن جبير والليث وابن المبارك والشافعي وابو يوسف ومحمد واحمد وابو ثور على جواز اكل لحم الخيل وقال ابو حنيفة والاوزاعي ومالك وابو عبيد يكره ثم الكراهة عند ابي حنيفة كراهة تحريم وقيل كراهة تنزيه وقال فخر الاسلام وابو المعين هذا هو الصحيح واحتج ابو حنيفة رح في ذلك بقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة خرج مخرج الامتنان والاكل من اعلى منافعها والحكيم كيف يترك الامتنان باعلى النعم ويمتن بادناها وترك الاكل احترازا واحتج ايضا بحديث اخرجه ابو داود عن خالد بن الوليد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل لحوم الخيل والبغال والحمير واخرجه النسائي وابن ماجة والطحاوي ورواه ابو داود وسكت عنه وسكوته دلالة رضاه به فيقال وهذا منسوخ وتعارض بحديث جابر والمرجح للحرام ولما لحم الحمر الاهلية فقال ابن عبد البر لا خلاف بين علماء المسلمين اليوم في تحريمه ١٢ كذا في العيني ١٢.

ع بكسر الغار جمع فتى. قس وكذلك الفتيان والاول جمع القلة والثاني جمع الكثرة ١٢ ك ع من التحلل وهو التقصي عن عهدة اليمين والخروج منها بالكفارة او الاستثناء ١٢ ك.

ابيهما عن علي قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المتعة عام خيبر وعن لحوم الحمر الانسية ٥٥٢٤ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا
حماد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في لحوم الخيل
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني عدي عن البراء وابن ابي اوفى قالا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر
٥٥٢٧ حدثنا اسحق قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب ان ابا ادريس اخبره ان ابا ثعلبة قال حرم
رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الاهلية تابعه الزبيدي وعقيل عن ابن شهاب وقال ملك ومعمر والماجشون ويونس وابن
اسحق عن الزهري نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع ٥٥٢٨ حدثني محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الوهاب الثقفي
عن ايوب عن محمد عن انس بن ملك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه جاء فقال اكلت الحمر ثم جاءه جاء فقال اكلت الحمر ثم جاءه
جاء فقال افنيت الحمر فامر مناديا فنادى في الناس ان الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الحمر الاهلية فانها رجس فاكفئت القدور وانها لتفور
باللحم ٥٥٢٩ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفين قال عمرو قلت لجابر بن زيد يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن حمر
الاهلية فقال قد كان يقول ذاك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة ولكن ابى ذاك البحر ابن عباس وقرأ قل لا اجد فيما اوحي
الي محرما باب اكل كل ذي ناب من السباع ٥٥٣٠ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك عن ابن شهاب عن ابي ادريس الخولاني
عن ابي ثعلبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع تابعه يونس ومعمر وابن عيينة والماجشون
عن الزهري باب جلود الميتة ٥٥٣١ حدثنا زهير بن حرب قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح قال حدثني ابن
شهاب ان عبيد الله بن عبد الله اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلا
استمتعتم باهابها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها ٥٥٣٢ حدثنا خطاب بن عثمان قال حدثنا محمد بن حمير عن ثابت بن عجلان قال
سمعت سعيد بن جبير سمعت ابن عباس يقول مر النبي صلى الله عليه وسلم بعنز ميتة فقال ما على اهلها لو انتفعوا باهابها باب
المسك ٥٥٣٣ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد حدثنا عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما من مكلوم يكلم في الله الا جاء يوم القيمة وكلمه يدمى اللون لون دم والريح ريح مسك ٥٥٣٤ حدثنا محمد بن العلاء
قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الجليس الصالح والسوء كحامل المسك
ونافخ الكير فحامل المسك اما ان يحذيك واما ان تبتاع منه واما ان تجد منه ريحا طيبة ونافخ الكير اما ان يحرق ثيابك واما ان تجد منه ريحا

---

١ قوله جاءه جاء لم اعرف اسم هذا الرجل ولا الذي بعده ويحتمل ان يكون واحدا فانه قال اولا اكلت فاما لم يسمعه النبي صلى الله عليه وسلم ولما لم يكن امرهما بيّن وكذا في الثانية فلما قال الثالثة افنيت الحمر لكثرة ما ذبح منها ليطبخ صادف نزول الامر بتحريمها ١٢ ف ٢ قوله مناديا وقع عند مسلم ان الذي نادى بذلك هو ابو طلحة ووقع عند مسلم ايضا ان بلالا نادى بذلك وقد تقدم قريبا من عند النسائي ان المنادي بذلك عبد الرحمن بن عوف ولعل عبد الرحمن نادى اولا بالنهي مطلقا ثم نادى ابو طلحة وبلال بزيادة على ذلك وهو قوله فانها رجس ووقع في الشرح الكبير للرافعي ان المنادي بذلك خالد بن الوليد وهو غلط فانه لم يشهد خيبر وانما اسلم بعد فتحها ١٢ ف ٣ قوله ولكن ابى ذلك البحر ابن عباس وابى من الاباء اي امتنع ذلك اي ذلك القول وقوله البحر صفة لابن عباس سمي به لسعة علمه ويراد به بحر العلم وقال بعضهم هو من تقديم الصفة على الموصوف مبالغة في تعظيم الموصوف قلت لا يتقدم الصفة على الموصوف بل قوله ابن عباس عطف بيان لقوله البحر ويروى البحر يسمى به لانه كان يزيد على ما في البحر ١٢ ع ٤ قوله وقرأ قل لا اجد الخ والاستدلال بهذا للحل انما يتم فيما لم يأت فيه نص عن النبي صلى الله عليه وسلم بتحريمه وقد تواردت الاخبار بذلك والتنصيص على التحريم مقدم على عموم التحليل وعلى القياس وقد تقدم في المغازي عن ابن عباس انه توقف في النهي عن الحمر هل كان لمعنى خاص او للتأبيد وهذا التردد اصح من الخبر الذي جاء عنه بالجزم بالعلة المذكورة اخرجه الطبري وسنده ضعيف وقد تقدم في المغازي ايضا في حديث ابن ابي اوفى فتحدثنا انه انما نهى عنها لانها لم تخمس او كانت جلالة او كانت انتهبت وحديث انس المذكور قبل هذا حيث جاء فيه فانها رجس وكذا الامر بغسل الاناء في حديث سلمة قال القرطبي قوله فانها رجس ظاهر في عود الضمير الى الحمر لانها المتحدث عنها المامور باكفائها من القدور وغسلها وهذا حكم المتنجس فيستفاد منه تحريم اكلها وهو دال على تحريمها لعينها لا لمعنى خارج وقال ابن دقيق العيد الامر باكفاء القدور ظاهره انه بسبب تحريم لحم الحمر وقد وردت علل اخرى ان صح رفع شيء منها وجب المصير اليه لكن لا مانع ان يعلل الحكم باكثر من علة وحديث ابي ثعلبة صريح في التحريم فلا معدل عنه واما التعليل بخشية قلة الظهر فاجاب عنه الطحاوي بالمعارضة بالخيل فان حديث جابر النهي عن الحمر والاذن في الخيل مقرونان فلو كانت العلة لاجل الحمولة لكانت الخيل اولى بالمنع لقلتها عندهم وعزتها وشدة حاجتهم اليها والجواب عن آية الانعام انها مكية وخبر التحريم متأخر جدا فهو مقدم وايضا فنص الآية خبر عن حكم الموجود عند نزولها فانه لم يكن نزل في تحريم المأكول الا ما ذكر فيها وليس فيها ما يمنع ان ينزل بعد ذلك غير ما فيها وقد نزل بعدها في المدينة احكام بتحريم اشياء غير ما ذكر فيها كالخمر في

رسول الله ٢عن محمد ٢ثنا قال حدثنا خمر الزهري ٢ بن ابي اسحق

آية المائدة وفيها ايضا تحريم ما اهل لغير الله به والمنخنقة الى آخره وكتحريم السباع والحشرات قال النووي قال بتحريم الحمر الاهلية اكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم ولم نجد عن احد من الصحابة في ذلك خلافا لهم الا عن ابن عباس وعند المالكية ثلاث روايات ثالثها الكراهة كذا في فتح الباري ١٢ ٥ قوله نهى عن اكل الخ قال الترمذي العمل على هذا عند اكثر اهل العلم وعن بعضهم لا يحرم وحكى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك رحمه الله كالجمهور وقال ابن العربي المشهور عنه الكراهة وقال ابن عبد البر اختلف فيه عن ابن عباس وعائشة وجاء عن ابن عمر من وجه ضعيف وهو قول الشعبي وسعيد بن جبير واحتجوا بالعموم قل لا اجد والجواب انها مكية وحديث التحريم بعد الهجرة ثم ذكر نحو ما تقدم من ان نص الآية عدم تحريم ما ذكر اذ ذاك فليس فيها نفي ما سيأتي ١٢ ف ٦ قوله والريح ريح مسك وجه استدلال البخاري بهذا الحديث على طهارة المسك وقوع تشبيه دم الشهيد لانه في سياق التكريم والتعظيم فلو كان نجسا لكان من الخبائث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام وقال الكرماني وجه مناسبة الباب بالكتاب كون المسك فضلة الظبي وهو مما يصاد ١٢ قس ٧ قوله يحذيك من الاحذاء بالمهملة والمعجمة وهو الاعطاء ويقال حذيت الرجل اذا اعطيته الشيء واتحفته به وفيه مدح المسك المستلزم لطهارته ومدح الصحابة حيث كان جليسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل ليس للصحابي فضيلة افضل من فضيلة الصحبة ولهذا سموا بالصحابة مع انهم علماء كرماء شجعاء الى تمام فضائلهم ١٢ ك ٨ قوله الانسية بكسر الهمزة وسكون النون منسوبة الى الانس ويقال فيه الانسية بفتحتين وزعم ابن الاثير ان في كلام ابي موسى المديني ما يقتضي انها بالضم ثم السكون لقوله الانسية هي التي تألف البيوت والانس ضد الوحشة ولا حجة في ذلك لان ابا موسى انما قاله بفتحتين وقد صرح الجوهري ان الانس بفتحتين ضد الوحشة ولم يقع في شيء من روايات الحديث بضم ثم سكون مع احتمال جوازه نعم زيف ابو موسى الرواية بكسر اوله ثم السكون فقال ابن الاثير ان اراد من جهة الرواية فعسى وصح والا فثابت في اللغة ونسبتها الى الانس ١٢ ف ٩ مر الحديث مع ما يتعلق به بعين هذا الاسناد والمتن ١٢ ١٠ وبهذا احتج جمهور الفقهاء وائمة الفتوى على جواز الانتفاع بجلد الميتة قبل الدبغ ١٢ ع ١١ بعنز بفتح المهملة وسكون النون بعدها زاء هي الماعزة وهي الانثى من المعز ١٢ ف ١٢ بكسر الكاف وسكون التحتية زق ينفخ فيه الحداد ١٢ قسطلاني واما المبني من الطين فكور ق وقيل عكسه ١٢

خبيثة **باب** الارنب **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس قال انفجنا ارنبا ونحن بمر الظهران فسعى القوم
فلغبوا فاخذتها فجئت بها الى ابي طلحة فذبحها فبعث بوركيها او قال بفخذيها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبلها **باب** الضب **حدثنا**
موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم الضب
لست آكله ولا احرمه ٥٥٣٦ **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن ملك عن ابن شهاب عن ابي امامة بن سهل عن عبد الله بن عباس عن خالد
ابن الوليد انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة فاتي بضب محنوذ فاهوى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال
بعض النسوة اخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريد ان ياكل فقالوا هو ضب يا رسول الله فرفع يده فقلت احرام هو يا رسول الله
قال لا ولكن لم يكن بارض قومي فاجدني اعافه قال خالد فاجتررته فاكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر **باب** اذا وقعت الفارة في السمن
الجامد او الذائب ٥٥٣٨ **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه سمع ابن عباس
يحدثه عن ميمونة ان فارة وقعت في سمن فماتت فسئل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال القوها وما حولها وكلوه قيل لسفيان فان
معمرا يحدثه عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال ما سمعت الزهري يقوله الا عن عبيد الله عن ابن عباس
عن ميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولقد سمعته منه مرارا ٥٥٣٩ **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن
الدابة تموت في الزيت والسمن وهو جامد او غير جامد الفارة او غيرها قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بفارة ماتت
في سمن فامر بما قرب منها فطرح ثم اكل عن حديث عبيد الله بن عبد الله ٥٥٤٠ **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ملك عن
ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فارة سقطت
في سمن فقال القوها وما حولها وكلوه **باب** العلم والوسم في الصورة ٥٥٤١ **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم عن
ابن عمر انه كره ان تعلم الصورة وقال ابن عمر نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تضرب تابعه قتيبة حدثنا العنقزي عن حنظلة وقال
تضرب الصورة ٥٥٤٢ **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم باخ لي يحنكه

تنحبوا ٢ وقال فقبلن فاجتررته يقول ٢ بن عبد الله قال حدثني السمن النبي الوسم والعلم الصورة ٢ وقال الصورة

---

١ قوله الارنب هي دويبة معروفة تشبه العناق لكن في رجليها طول بخلاف يديها والارنب اسم جنس للذكر والانثى ويقال للذكر الخزز على وزن عمر بعجمات والانثى عكرشة وللصغير خرنق بكسر المعجمة وسكون الراء وفتح النون بعدها قاف هذا هو المشهور وقال الجاحظ لا يقال ارنب الا للانثى ويقال ان الارنب شديدة الجبن كثيرة الشبق وانها تكون سنة ذكرا وسنة انثى وانها تحيض وانها تنام مفتوحة العين ١٢ ف ع ٢ قوله انفجنا من الانفاج بالنون والفاء والجيم وهو التهييج والاثارة ووقع في رواية مسلم استنفجنا وهو استفعال منه يقال نفج الارنب اذا عدا وعدوا انتفج كذلك وانفجته اذا اثرته من موضعه ووقع في شرح مسلم للمازري بعجنا بالباء الموحدة والعين المهملة والجيم وفسره بالشق من بعج بطنه اذا شقه ورده عياض ونسبه الى التصحيف لفساد المعنى لان الذي يشق بطنه كيف يسعى خلفه ع وفي فتح الباري ويقال ان الانتفاج الاقشعرار فكان المعنى جعلت بطلبها انتفج والانتفاج ايضا ارتفاع الشعر وانتفاشه ١٢ ٣ قوله مر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء والظهران بلفظ المفتوحة بلفظ التثنية وهو من الكلم المضاف والمضاف اليه فيتوجه الاعراب الى الاول والثاني مجرور دائما بالاضافة وكونه بالالف لانه على صورة المثنى وليس مثنى حقيقة او انه جار على لزوم المثنى بالالف وربما سمي باللفظ الاول وهو مرور بما سمي بالثاني وهو الظهران فقط لان مر قرية ذات مياه ونخل وزروع وثمار والظهران اسم للوادي ١٢ قسطلاني ٤ قوله فقبلها وقد تقدم في الهبة من هذا الوجه قلت واكل منه قال واكل منه ثم قال فقبله وفي الحديث جواز اكل الارنب وهو قول العلماء كافة الا ما جاء في كراهتها عن عبد الله بن عمرو من الصحابة وعن عكرمة من التابعين وعن محمد بن ابي ليلى من الفقهاء واحتج بحديث ابن خزيمة قلت يا رسول الله ما تقول في الارنب قال لا آكله ولا احرمه قلت فاني آكل ما لا تحرمه ولم يا رسول الله قال نبئت انها تدمي وسنده ضعيف ولو صح لم يكن فيه دلالة على الكراهة ١٢ ف ٥ قوله الضب دويبة تشبه الحرذون لكنه اكبر منه ويكنى ابا حسل بمهملتين مكسورة ثم ساكنة ويقال للانثى ضبة ١٢ ف ٦ قوله ينظر في هذا الحديث من الفوائد جواز اكل الضب وحكى عياض عن قوم تحريمه وعن الحنفية كراهته وانكر ذلك النووي وقال لا اظنه يصح عن احد فان صح فهو محجوج بالنصوص وبالاجماع من قبله قلت قد نقل ابن المنذر عن علي فاي اجماع يكون مع المخالفة ونقل الترمذي كراهته عن بعض اهل العلم وقال الطحاوي في معاني الآثار كره قوم اكل الضب منهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن الحسن قال واحتج محمد بحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اهدي له ضب فلم ياكله فقام عليهم سائل فارادت عائشة ان تعطيه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعطيه ما لا تاكلين قال الطحاوي ما في هذا دليل على الكراهة لاحتمال ان يكون عافه فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يكون ما يتقرب به الى الله الا من خير الطعام كما نهى ان يتصدق بالتمر الردي انتهى وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الضب اخرجه ابو داود بسند صحيح ف ومر الحديث

في ... ١٢ ٧ قوله القوها وما حولها يدل على ان السمن كان جامدا لانه لا يمكن طرح ما حولها من المائع اذ الذائب عند الحركة يختلط بعضه ببعض وقام الاجماع على ان هذا حكم السمن الجامد وان نحو من السمن وسائر المائعات فلا خلاف في انه اذا وقع فيه فارة او نحو ذلك لا يوكل منها شيء ع ومر الحديث في ... ويستدل به على ان الفارة طاهرة العين واغرب ابن العربي فحكى عن الشافعي وابي حنيفة انها نجسة ١٢ ف ٨ قوله العلم بفتحتين والوسم بفتح الواو وسكون المهملة وفي بعضها بالمعجمة وقيل بالمهملة في الوجه وبالمعجمة في سائر الجسد فعلى هذا الصواب ههنا بالمهملة لقوله في الصورة والمراد بالوسم ان يعلم الشيء بشيء يؤثر فيه تاثيرا بالغا واصله ان يجعل في البهيمة علامة ليميزها عن غيرها ١٢ ف ٩ قوله وقال ابن عمر نهى الخ موقوف وشيء مرفوع مستدل به على ما ذكر من الكراهة لانه اذا ثبت النهي عن الضرب كان منع الوسم اولى ويحتمل ان يكون اشار الى ما اخرجه مسلم من جابر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضرب في الوجه وعن الوسم في الوجه ١٢ ف ١٠ قوله العنقزي بفتح المهملة والقاف واسكان النون بينهما وبالزاء عمرو بن محمد الكوفي مات سنة تسع وتسعين ومائة والعنقز والمرزنجوش والحلكان يجمعه ١٢ ك ١١ قوله يحنكه اي يدلك في حنكه تمرة ممضوغة ونحوها والمربد بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة وبالمهملة الموضع الذي تحبس فيه الابل كالحظيرة للغنم واطلاق المربد ههنا على موضع الغنم اما مجازا واما حقيقة بان ادخل الغنم الى مربد الابل قوله يسم اي انه في الوسم في الصورة مكروه عند العلماء كما قال ابن بطال وعنه انه حرام وفي افراد مسلم من حديث جابر مر على النبي صلى الله عليه وسلم حمار قد وسم في وجهه فقال لعن الله من وسمه وانما كره وسم الوجه لشرف الوجه وحصول الشين فيه وتغيير خلق الله ع وذا الوسم في غير الوجه لحاجة فلا باس اذا كان يسيرا غير شين قوله في آذانها هذا محل الترجمة وهو ان عدول عن الوسم في الوجه الى الوسم في الاذن فيستفاد منه ان الاذن ليست من الوجه وفيه حجة للجمهور في جواز وسم البهائم بالكي وخالف فيه الحنفية تمسكا بعموم النهي عن التعذيب بالنار ومنهم من ادعى نسخ وسم البهائم وجعله الجمهور مخصوصا من عموم النهي والله اعلم ١٢ ف

ت هو المكان الذي تسميه عامة المصريين بطن مرو
الصواب مر بتشديد الراء ١٢ ف ع ٥ اي بل يفترق لكم ١٢ ف ع القائل هو شيخ البخاري علي بن المديني وسفين هو ابن عيينة ١٢ ع ت فيه استحباب تحنيك المولود وحمله الى اهل الصلاح يكون اول ما يدخل جوفه ريق الصالحين ١٢ ك ع ذكر الضب او دويبة اخرى ١٢ قاموس

وهو في مربد له فرأيته يسم شاة حسبته قال في آذانها **باب** إذا أصاب قوم غنيمة فذبح بعضهم غنما أو إبلا بغير أمر أصحابهم لم تؤكل لحديث رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال طاؤس وعكرمة في ذبيحة السارق اطرحوه **حدثنا** مسدد قال حدثنا أبو الأحوص قال حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عن أبيه عن جده رافع بن خديج قلت للنبي صلى الله عليه وسلم إنا نلقى العدو غدا وليس معنا مدى فقال أرن أو أعجل ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكلوا ما لم يكن سن ولا ظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فمدى الحبشة وتقدم سرعان الناس فأصابوا من المغانم والنبي صلى الله عليه وسلم في آخر الناس فنصبوا قدورا فأمر بها فأكفئت وقسم بينهم وعدل بعيرا بعشر شياه ثم ند بعير من أوائل القوم ولم يكن معهم خيل فرماه رجل بسهم فحبسه الله فقال إن لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا مثل هذا **باب** إذا ند بعير لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتله وأراد إصلاحهم فهو جائز لخبر رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن سلام قال أخبرنا عمر بن عبيد الطنافسي عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فند بعير من الإبل قال فرماه رجل بسهم فحبسه قال ثم قال إن لها أوابد كأوابد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا قال قلت يا رسول الله إنا نكون في المغازي والأسفار فنريد أن نذبح فلا يكون مدى فقال أرن ما أنهر أو نهر الدم وذكر اسم الله فكل غير السن والظفر فإن السن عظم والظفر مدى الحبشة **باب** أكل المضطر لقوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم إلى فلا إثم عليه وقال فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم وقوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين وقوله قل لا أجد فيما أوحي إلي محرما إلى أو دما مسفوحا قال ابن عباس مهراقا أو لحم خنزير وقال فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الأضاحي

باب سنة الأضحية وقال ابن عمر هي سنة ومعروف **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن زبيد اليامي عن الشعبي عن البراء قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أول ما نبدأ به

شاء ۱ أذنها ۲ القوم ۳ نذبح ۴ قال ۵ إنا ۶ إنما ۷ فكلوه ۸ الحبش ۹ الغنائم ۱۰ فأراد ۱۱ إصلاحه ۱۲ صلاحهم ۱۳ صلاحه ۱۴ لخبر ۱۵ الحديث ۱۶ بن خديج ۱۷ ثنى ۱۸ بن رافع ۱۹ بن خديج ۲۰ أرني ۲۱ أعرن ۲۲ ما أنهر أو نهر ۲۳ فيه ۲۴ إذا أكل المضطر لقوله تعالى واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ۲۵ الآية ۲۶ وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه وإن كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين ۲۷ مسفوحا يعني ۲۸ فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ۲۹ واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعبدون إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير إلى قوله فإن الله غفور رحيم ۳۰ على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم وقال ابن عباس مهراقا ۳۱ الأضحية سنة ۳۲ اليامي

ـه ۱ قوله لم تؤكل هذا مشهور من البخاري الى ان سبب منع الاكل من الغنم التي وقعت في القصة ذكرها رافع بن خديج كونها لم تقسم. ف وهو الكلام في ص ۲۳ ۱۲. ـه ۲ قوله وقال طاؤس الى قوله اطرحوه يعني حرام لا تاكلوه وهذا ايضا مقصره بيان من ليس لوراية الذبح او ذبح لا يوكل ووصل هذا التعليق عبد الرزاق من حديثهما جميعا انهما سئلا عن ذلك فكرهاه ونهيا عنها وقال ابن بطال لا اعلم من تابع طاؤسا وعكرمة على كراهة هذا الا اسحق بن راهويه وجماعة الفقهاء على اجازتها ۱۲ ع. ـه ۳ قوله انا نلقى العدو غدا فان قلت ما الغرض في ذكر العدو في هذا المقام قلت كانوا يعنون بالسيوف لئلا تصير كليلة بالذبح وتحقق عدم وجود ما لاقاة الاعداء ۱۲ ك. ـه ۴ قوله ما انهر الدم الانهار والصب بكثرة تشبيه خروجه بجري الماء في نهر ونهي عن السن والظفر لانهما من تعريض للذبح بالخنق ولم يقطع ۱۲ مجمع. ـه ۵ قوله سرعان الناس قال الجوهري سرعان الناس بالتحريك اوائلهم وقال الكسائي سرعان احقادهم والمستعجلون منهم وضبطه بعضهم بسكون الراء ۱۲ ع. ـه ۶ قوله فاكفئت فان قلت لم امرهم بالقاء اللحم تعليقا عليهم حيث تركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخريات الناس في معرض قصد العدو وتسرعوا اولا انهم دخلوا دار الاسلام وانما يباح لهم اشرف من ماكولات المغانم ما داموا في دار الحرب فان قالت فيه تضييع المال قلت ليس فيه ذلك لعلهم ردوا اللحم وانما قسموه او باعوه واضافوه الى مال الغنيمة ۱۲ ك. ـه ۷ قوله باب قال الكرماني وغيره عقد البخاري هذه الترجمة ولم يذكر فيها حديثا اشارة الى ان الذي ورد فيها ليس فيه شئ على شرطه فاكتفى بما ساق فيها من الآيات ويحتمل ان يكون بيض فانضم بعض ذلك الى بعض عند تبييض الكتاب قلت والثاني اوجه ۱۲ ف. ـه ۸ قوله انما حرم عليكم ۱۲ اي في تمام قوله تعالى يا ايها الذين الخ ذكر هنا اربعة اشياء ولم يذكر سائر المحرمات لانهم كانوا يستحلون هذه الاشياء فبين الله عز وجل انه حرمها ثم اباح التناول منها عند الضرورة عند فقد غيرها من الاطعمة فقال فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه اي في اكل الميتة وغيرها قال مجاهد فمن اضطر غير باغ ولا عاد قاطعا للسبيل او مفارقا للائمة او خارجا في معصية الله فلا رخصة له وان اضطر اليه كذا روي عن سعيد بن جبير وقيل غير باغ في اكله وما متعمد فيه من غير ضرورة وقيل غير باغ مستحل له ولا عاد يتزود منها وقيل غير باغ في اكل شهوة وتلذذ ولا عاد اي ولا ياكل حتى يشبع ولكن ياكل حتى يمسك رمقه وقيل عاد اي عائد فهو المقصود كذا في السلاح احمد شاكر واختلف في الشبع وسد الرمق والتزود فقال مالك احسن ما سمعت في المضطر انه يشبع ويتزود فاذا وجد غيرها طرحها وهو قول الزهري وربيعة وقال ابو حنيفة والشافعي في قول لا ياكل منها الا مقدار ما يمسك الرمق والنفس وقيل يتغذى ولا يتعشى وان تعشى لم يتغد كذا في العيني وعن بعض المالكية تحديده بثلاثة ايام ۱۲ ف. ـه ۹ قوله الاضاحي بتشديد الياء وتخفيفها جمع الاضحية بكسر الهمزة وضمها والضحايا بمعناه جمع الضحية وكذلك الاضحى جمع الاضحاة ففيه اربع لغات وهي التي تذبح يوم العيد تقربا الى الله تعالى وسميت بذلك لانها تفعل في الضحى وهو ارتفاع النهار وفي الاضحى لغتان التذكير والتانيث ۱۲ ك. ـه ۱۰ قوله سنة هي سنة على الكفاية لكل اهل بيت وقالت الحنفية واجبة على الموسر المقيم والمالكية على الموسر والمقيم كليهما ك ووجه الوجوب ما رواه ابن ماجه عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا اخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد ومثل هذا الوعيد لا يلحق بترك غير الواجب ۱۲ عيني. ـه ۱۱ هكذا صوبه الخطابي ارن بوزن اعجل وبمعناه من ارن يارن اذا خف اي اعجل وذبحها لئلا تموت خنقا ك وسياتي البسط في هذه الصفحة بعد الأسطر ۱۲. ـه جمع الآبدة اي التي تابدت اي توحشت وتنفرت من الانس ۱۲ ك. ـه جمع آبدة وهي التي قد تابدت اي توحشت ونفرت من الانس ۱۲ نهاية. ـه قوله ارن من ارن القوم اذا هلكت مواشيهم اي اهلكها ذبحا بكل ما انهر الدم فهو بوزن اقم او من ارن يارن اذا نشط وخف اي خف واعجل لئلا يقتلها خنقا فهو ارن بوزن اعجل كذا في المجمع مختصرا ومر في ص ۲۱۳ ولابي ذر وابن عساكر ارني بفتح الهمزة وكسر الراء واسكانها وبعد النون تحتية اي انظر فيه اي ادم النظر وراع ببصرك لئلا تزل عن المذبح ۱۲ ك.

في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فننحر من فعله فقد اصاب سنتنا ومن ذبح قبل فانما هو لحم قدمه لاهله ليس من النسك في شيء فقام
ابو بردة بن نيار وقد ذبح فقال ان عندي جذعة قال اذبحها ولن تجزي عن احد بعدك وقال مطرف عن عامر عن البراء قال النبي
صلى الله عليه وسلم من ذبح بعد الصلوة تم نسكه واصاب سنة المسلمين حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل عن ايوب عن محمد عن انس
ابن ملك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ذبح قبل الصلوة فانما يذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه واصاب سنة
المسلمين **باب** قسمة الامام الاضاحي بين الناس حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن بعجة الجهني عن عقبة بن عامر
الجهني قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين اصحابه ضحايا فصارت لعقبة جذعة فقلت يا رسول الله صارت لي جذعة قال ضح بها
باب الاضحية للمسافر والنساء حدثنا مسدد قال حدثنا سفين عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله
عليه وسلم دخل عليها وحاضت بسرف قبل ان تدخل مكة وهي تبكي فقال ما لك انفست قالت نعم قال ان هذا امر كتبه الله على بنات
ادم فاقضي ما يقضي الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت فلما كنا بمنى اتيت بلحم بقر فقلت ما هذا قالوا ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
ازواجه بالبقر **باب** ما يشتهى من اللحم يوم النحر حدثنا صدقة قال حدثنا ابن علية عن ايوب عن ابن سيرين عن انس بن
ملك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر من كان ذبح قبل الصلوة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله ان هذا يوم يشتهى فيه
اللحم وذكر جيرانه وعندي جذعة خير من شاتي لحم فرخص له في ذلك فلا ادري ابلغت الرخصة من سواه ام لا ثم انكفأ النبي صلى
الله عليه وسلم الى كبشين فذبحهما وقام الناس الى غنيمة فتوزعوها او قال فتجزعوها **باب** من قال الاضحى يوم النحر حدثنا محمد بن
سلام قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن محمد عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار
كهيأته يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر
الذي بين جمادى وشعبان اي شهر هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس ذا الحجة قلنا بلى قال
فاي بلد هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس البلدة قلنا بلى قال فاي يوم هذا قلنا الله ورسوله

قال يذبح ۔ قال نصبت فقال الا فقالوا اخبرنا اخبرنا الله ثلثة

له قوله فنحر وهو من قبيل قوله تسمع بالمعيدي خير من ان تراه اي ان تسمع وهو تنزيل الفعل منزلة المصدر ويروى بان ايضا فلا يحتاج الى تقدير ١٢ ع ٢ه قوله اصاب سنتنا المراد بالسنة هنا في الموضعين معنا الطريقة لا السنة باصطلاح التي تقابل الوجوب والطريقة اعم من ان يكون للوجوب او الندب ١٢ ف ٣ه قوله جذعة والجذعة اي جذعة معز او جذعة الضان تجزي للكل فلا تختص به ك واختلف القائلون باجزاء الجذع من الضان وهو ما اكمل سنة ودخل في السنة الثانية وهو الاصح عند الشافعية والاشهر عند اهل اللغة وقيل نصف سنة وهو قول الحنفية والحنابلة وقيل سبعة اشهر وحكاه صاحب الهداية من الحنفية عن الزعفراني وقيل ستة او سبعة حكاه الترمذي عن وكيع قس قال الشيخ في اللمعات نقلا عن الهداية وانما يجوز اذا كانت عظيمة بحيث لو خلط بالثنيات يشتبه على الناظر من بعيد ١٢ ٤ه قوله من ذبح بعد الصلوة من حيث ان فيه شرطا من جملة شروط الاضحية وهو ان يكون ذبحها بعد الصلوة ١٢ ع ٥ه قوله للمسافر اي يجب على المسافر الاضحية اختلفوا فيه فقال الشافعي هي سنة على جميع الناس وعلى الحاج بمنى وبه قال ابو ثور وقال مالك الاضحية واجبة عليه ولا تلزم تركها الا الحاج بمنى وقال ابو حنيفة لا يجب على المسافر اضحية وعن النخعي رخص للحاج والمسافر ان لا يضحي ١٢ ع ٦ه قوله ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النووي هذا محمول على انه عليه الصلوة والسلام استاذنهن في ذلك فان تضحية الانسان عن غيره لا يجوز الا باذنه ١٢ ع ٧ه قوله بالبقر استدل به على ان تضحية بقرة تجزي عن سبعة وعن اهل بيته وخالف في ذلك الحنفية وادعى الطحاوي انه مخصوص او منسوخ قال الشيخ ابن حجر لم يات الطحاوي بدليل وقال القرطبي لم ينقل ان النبي صلى الله عليه وسلم امر كل واحدة من نسائه باضحية مع تكرار سنين ومع وجود تعددهن والعادة تقتضي بنقل ذلك لو وقع والعجب انه لم يأت بدليل ينفي الاختصاص مع كون المستدل صلعم واهل تضحيته عليه السلام للازواج بطريق التنفل على ان البقرة يشترك فيها السبعة ومع ان الحديث لا يدل على التشارك في اضحية واحدة بين الرجل واهل بيته واما ما اخرج مالك وابن ماجة والترمذي وصححه من طريق عطاء بن يسار سألت ابا ايوب كيف كانت الضحايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان الرجل يضحي بالشاة عنه وعن اهل بيته فيأكلون ويطعمون حتى تباهى الناس فليس فيه دلالة على كفاية شاة واحدة للمرأة الغنية اذا ضحى زوجها بل لعل ذلك لمن لم يكن زوجته غنية مع انه يحتمل ان يكون معنى الحديث انه كان يضحي بالشاة عنه ويضحي بالشاة عن اهل بيته ١٢ خ ٨ه قوله وذكر جيرانه اي ذكر احتياج جيرانه وفقرهم كانه يريد عذره في تقديم الذبح على الصلوة ١٢ ع ٩ه قوله جذعة هو ما كان شابا فتيا فهو من الابل ما تم له اربع سنين ومن البقر والمعز ما تم له سنة وقيل من البقر ما له سنتان ومن الضان ما تمت له سنة وقيل اقل منها والمراد هنا جذعة اي من المعز اذ الجذع من سنة ان كبر يجوز من البقران يكون طاعنا في الثالثة والجذع من المعز ما طعن في الثانية ١٢ مجمع

١٠ه قوله ابلغت قد وقع في حديث البراء اختصاصه بذلك وكان انس لم يسمع ذلك ف وسيأتي حديث البراء في الصفحة الاتية ١٢ ١١ه قوله ثم انكفأ اي مال يقال كفأت الاناء امالة والمراد انه رجع من مكان الخطبة الى مكان الذبح ١٢ ف ١٢ه قوله الى غنيمة بضم معجمة ونون مصغرة فتوزعوها او قال فتجزعوها بالشك من الراوي والاول من التوزيع والتفرقة اي تفرقوها والثاني بالجيم والزاء بمعناه من الجزع وهو القطع اي اقتسموها حصصا وليس المراد انهم اقتسموها بعد الذبح فاخذ كل واحد قطعة من اللحم وانما المراد اخذ حصة من الغنم والقطعة يطلق على الحصة من كل شيء ١٢ ف ١٣ه قوله الاضحى يوم النحر اي هذا باب في بيان قول من قال ان الاضحى يوم النحر يعني يوم واحد وهو يوم النحر وهو قول ابن سيرين وحكاه ابن حزم عن حميد بن عبد الرحمن انه كان لا يرى النحر الا يوم النحر واخذه من اضافة اليوم الى النحر في حديث الباب وهو قوله عليه السلام اليس يوم النحر قلنا بلى واللام فيه للجنس فلا يبقى النحر الا في ذلك اليوم واجيب عن هذا بان المراد النحر الكامل واللام يستعمل كثيرا للكمال كقوله الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وغير ذلك وقال القرطبي التمسك باضافة اليوم الى النحر ضعيف مع قوله تعالى ليذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام وقال ابن بطال وليس استدلالهم بقوله عليه السلام بمنى ان النحر في ايام منى فعل الخلف والسلف وجب عليه العمل في ذبح الاضاحي رواه الكرخي في مختصره عن علي انه كان يقول ايام النحر ثلثة اولهن افضلهن وعن ابن عباس وابن عمر مثله قال ثلثة ايام اولها افضلها كذا في العيني ١٢ ١٤ه قوله ان الزمان الخ قوله الزمان قال الكرماني المراد به هنا السنة والزمان يقع على جميع الدهر وبعضه قوله كهيئته صفة لمصدر محذوف اي استدار استدارة مثل هيئته يوم خلق السموات والارض والاستدارة يستدير بمعنى الطاف حول الشيء وعاد الى الموضع الذي بدأ منه ومعنى الحديث ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى الصفر وهو النسيء ليقاتلوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة فينتقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كان تلك السنة كان قد عاد الى زمنه المخصوص قبل النقل ودارت السنة كالاول فوافق في حجة الوداع عوده الى اصله فوقع الحج في ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان في الجاهلية وعادت الاشهر الى الوضع القديم كذا في العيني ١٢ ١٥ه قوله ورجب مضر وانما خصه بمضر لانهم كانوا يعظمونه غاية التعظيم ولم يغيروه عن موضعه الذي بين جمادى الاخرة وشعبان وانما وصفه تاكيدا وازاحة للريب الحادث من النسيء ومضر بضم الميم قبيلة وهي مضر بن نزار بن معد بن عدنان ١٢ ع

٥ه اي حصلت لي جذعة ولفظها اعم من ان يكون من المعز وغيره لكن قال البيهقي وغيره كانت هذه رخصة لعقبة كما كان مثلها رخصة لابي بردة في حديث البراء ١٢ ك

عه اما الجذعة من المعز فهو ما دخل في الثانية ومن البقر ما اكمل الثالثة ومن الابل ما دخل في الخامسة ١٢ ف ع

اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم واموالكم قال محمد واحسبه قال واعراضكم عليكم حرام
كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضلالا يضرب بعضكم رقاب
بعض الا ليبلغ الشاهد الغائب فلعل بعض من يبلغه ان يكون اوعى له من بعض من سمعه فكان محمد اذا ذكره قال صدق النبي صلى الله
عليه وسلم ثم قال الا هل بلغت الا هل بلغت ؕ باب الاضحى والمنحر بالمصلى [٥٥٥١] حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا خالد بن
الحارث ثنا حدثنا عبيد الله عن نافع قال كان عبد الله ينحر في المنحر قال عبيد الله يعني منحر النبي صلى الله عليه وسلم [٥٥٥٢] حدثنا يحيى
ابن بكير قال حدثنا الليث عن كثير بن فرقد عن نافع ان ابن عمر اخبره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذبح وينحر بالمصلى
باب اضحية النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين اقرنين ويذكر سمينين وقال يحيى بن سعيد سمعت ابا امامة بن سهل قال كنا
نسمن الاضحية بالمدينة وكان المسلمون يسمنون [٥٥٥٣] حدثنا آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب
سمعت انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحي بكبشين وانا اضحي بكبشين حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب قال
حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انكفأ الى كبشين اقرنين املحين فذبحهما بيده وقال اسمعيل
وحاتم بن وردان عن ايوب عن ابن سيرين عن انس تابعه وهيب عن ايوب [٥٥٥٥] حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا الليث عن يزيد عن
ابي الخير عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابته ضحايا فبقي عتود فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فقال
ضح به انت باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لابي بردة ضح بالجذع من المعز ولن تجزي عن احد بعدك حدثنا مسدد قال حدثنا
خالد بن عبد الله قال حدثنا مطرف عن عامر عن البراء قال ضحى خال لي يقال له ابو بردة قبل الصلوة فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم شاتك شاة لحم فقال يا رسول الله ان عندي داجنا جذعة من المعز قال اذبحها ولا تصلح لغيرك ثم قال من ذبح قبل الصلوة
فانما يذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه واصاب سنة المسلمين تابعه عبيدة عن الشعبي وابراهيم وتابعه وكيع عن
حريث عن الشعبي وقال عاصم وداود عن الشعبي عندي عناق لبن وقال زبيد وفراس عن الشعبي عندي جذعة وقال ابو الاحوص

ارعى ، وكان ، ذكر ، فقال ، مرتين ، النحر ، ثنى ، وقال ، في اضحية ، فكان ، وقال ، بن سعيد ، عن ، انت به ، فحضر ، بن عازب ، له داجن لي

ﻪ ١ قوله واحسبه كانه كان شك في هذه اللفظة وقد ثبتت في رواية غيره . ف والعرض موضع المدح والذم من الانسان اي لا يجوز في العرض كالغيبة وذلك كالقتل في الدماء والغصب في الاموال وشبهها في الحرمة باليوم والشهر والبلد لانهم لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال وانما قدم السؤال عنها تذكارا لحرمتها ١٢ ك .

ﻪ ٢ قوله ان يكون اوعى كذا للاكثر بالواو اي اكثر وعيا له وتفهما فيه ووقع في رواية الاصيلي والمستملي ارعى بالراء من الرعاية ورجحها بعض الشراح وقال صاحب المطالع هي وهم ١٢ ف .

ﻪ ٣ قوله بالمصلى هو الموضع الذي يصلى فيه صلوة العيد والمقصود من هذه الترجمة بيان السنة في ذبح الامام وهو ان يذبح في المصلى لئلا يذبح احد قبله وبعده هو ليذبحوا بعده متيقنين وليتعلموا منه صفة الذبح فانه محتاج فيه الى البيان وليبادروا ايضا بعد الصلوة الى الذبح كما قال صلى الله عليه وسلم اول ما نبدأ به ان نصلي ثم ننحر . والنحر وفي بعض النسخ والمنحر بالميم في اول النحر ١٢ ع .

ﻪ ٤ قوله بكبشين قال بعض العلماء كان احدهما عن نفسه المعظمة عند الله تعالى والآخر عن امته ممن لم يضح وقيل لامته ان يذكر الكبشين احدهما لنفسه والآخر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل انه ضحى كبشين لذلك ويحتمل ان يكون كلاهما واجبا عليه عليه الصلوة والسلام وكان من خصائصه كبعض المفروضات ١٢ خ .

ﻪ ٥ قوله املحين الاملح بالمهملة هو الذي فيه سواد وبياض والبياض اكثر ويقال هو الاغبر وهو قول الاصمعي وزاد الخطابي هو الابيض الذي في خلل صوفه طبقات سود ويقال الابيض الخالص قال ابن الاعرابي وبه تمسك الشافعية في تفضيل الابيض وقيل الذي تعلوه حمرة وقيل الذي ينظر في سواد ويأكل في سواد ويمشي في سواد ويبرك في سواد اي في مواضع هذه منه سواد وما عدا ذلك ابيض وحكى ذلك الماوردي عن عائشة وهو غريب واختلف في اختيار هذه الصفة فقيل لحسن منظره وقيل لشحمه وكثرة لحمه . ف والملح سمة على حرف الاذن من خلف الاذن قاموس والحرف الحرة الصغيرة . ايم والذي اعلم الشافعي خلف الاذن ١٢

ﻪ ٦ قوله تابعه فان قلت لم قال اولا قال وثانيا تابعه قلت وانما يستعمل الاول اذا كان على سبيل المذاكرة واما الثاني فهو عند النقل والتحميل ١٢ ك

ﻪ ٧ قوله حدثنا عمرو بن خالد الى آخر الحديث مطابقته للترجمة من حيث ان اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم ضحايا لاصحابه كان ذبح غنم فيصدق نسبته اليه عليه الصلوة والسلام ١٢ ع

ﻪ ٨ قوله على صحابته يحتمل ان يكون الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون لعقبة فعلى الاول فيحتمل ان يكون الغنم ملكا للنبي صلى الله عليه وسلم وامر بقسمتها بينهم تبرعا ويحتمل ان يكون من الفيء واليه جنح القرطبي حيث قال في الحديث ان الامام ينبغي له ان يفرق الضحايا على من لم يقدر عليها من بيت مال المسلمين وقال ابن بطال ان كان قسمها بين الاغنياء فهو من الفيء وان كان خص بها الفقراء فهي من الزكوة ١٢ ف

ﻪ ٩ قوله عتود بفتح المهملة وضم المثناة الخفيفة هو من اولاد المعز ما قوي ورعى واتى عليه حول وقال ابن بطال العتود الجذع من المعز ابن خمسة اشهر ف هو من اولاد المعز خاصة ما رعى ولم يبلغ سنة . ك وفي المحكم العتود الجدي الذي استكرش وقيل الذي بلغ السفاد ١٢ .

ﻪ ١٠ قوله اجناد والراجح التي تألف البيوت وتستأنس وليس لها سن معين ولما صار هذا الاسم علما على من تألف البيوت اضمحل الوصف فاستوى فيه المذكر والمؤنث ١٢ ف

ﻪ ١١ قوله ولن تصلح لغيرك وفي الاحاديث التصريح بنظير ذلك لغير ابي بردة ففي حديث عقبة بن عامر كما تقدم قريبا ولا رخصة فيها لاحد بعدك قال البيهقي ان كانت هذه الزيادة محفوظة كان هذا رخصة لعقبة كما رخص لابي بردة قلت وفي هذا الجمع نظر لان في كل منهما صيغة عموم فايهما تقدم على الآخر اقتضى انتفاء الوقوع للثاني واقرب ما يقال فيه ان ذلك صدر لكل منهما في وقت واحد او يكون خصوصية الاول نسخت بثبوت الخصوصية للثاني ولا مانع من ذلك لانه لم يقع في السياق استمرار المنع لغيره صريحا وقد انفصل ابن التين وتبعه القرطبي عن هذا الاشكال باحتمال ان يكون العتود كان كبير السن بحيث يجزي لكنه قال ذلك بناء على ان الزيادة التي في آخره لم تقع له ولا يتم مراده مع وجودها مع مصادمته لقول اهل اللغة في العتود وتمسك بعض المتأخرين بكلام ابن التين فضعف الزيادة وليس بجيد فانها خارجة من مخرج الصحيح وفي الحديث ان الجذع من المعز لا يجزي وهو قول الجمهور واما الجذع من الضان فقد قال الترمذي وقد اجمع اهل العلم ان لا يجزي الجذع من المعز وقالوا انما يجزي الجذع من الضان كذا في فتح الباري ١٢

ﻪ ١٢ قوله عناق لبن العناق بفتح المهملة وتخفيف النون الانثى من ولد المعز وقال ابن بطال العناق من المعز ابن خمسة اشهر ونحوها وقال الكرماني العناق من اولاد المعز ما لم يتم له سنة لو قريب منها واضيف الى اللبن اشارة الى صغرها قريبة من الرضاع ١٢ ف

ﻪ ١٣ قوله جذعة قيل قال عناق تارة وجذعة تارة وجمع بينهما تارة والقصة واحدة واجيب بان لا منافاة اذ المراد بالجذعة ما هو من المعز والعناق اليه ولد المعز ويشترط فيهما عدم بلوغهما الى حد النزوان وقيل ايضا قال مرة جذع مذكر وتارة جذعة مؤنثة واجيب بان التاء في الجذعة للوحدة واما في الجذع الجنس كذا في العيني ١٢

ﻪ ١ قوله قال صدق الخ تفسيره ان النبي صلعم كان علم او ظن وقوع جنس الحرم في زمانه بعد زمانه ولذلك امر النبي صلعم بتبليغ حكم حرمة الحرم بقوله الا ليبلغ فلما رأى محمد بن سيرين انتهاك حرمة الحرم في زمانه قال صدق الراوي وقع الذي ظنه صلعم وتفسيره هذا الجملة في ص ٢٠ ج ١ بوجوه اخرى ايضا ١٢ ﻪ ٢ يعني انهما خالفا عبد الوهاب في شيخ ايوب فقال هو ابو قلابة وقالا هو محمد بن سيرين ١٢ ف . ﻪ ٣ يعني كبشين سمينين ١٢ ع . ﻪ ٤ اي ونابعه ايضا ابراهيم النخعي عن البراء منقطع لان ابراهيم لم يكن احدا من الصحابة ١٢ قس ع

حدثنا منصور عناق جذعة وقال ابن عون عناق جذع عناق لبن حدثني محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة
عن سلمة عن ابي جحيفة عن البراء قال ذبح ابو بردة قبل الصلوة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ابدلها فقال ليس عندي الا جذعة
قال شعبة واحسبه قال هي خير من مسنة قال اجعلها مكانها ولن تجزي عن احد بعدك وقال حاتم بن وردان عن ايوب عن محمد
عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال عناق جذعة **باب** من ذبح الاضاحي بيده **حدثنا** ادم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة
قال حدثنا قتادة عن انس قال ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين املحين فرايته واضعا قدمه على صفاحهما يسمي ويكبر فذبحهما بيده
باب من ذبح ضحية غيره واعان رجل ابن عمر في بدنته وامر ابو موسى بناته ان يضحين بايديهن **حدثنا** قتيبة قال حدثنا سفيان
عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرف وانا ابكي فقال ما لك انفست قلت
نعم قال هذا امر كتبه الله على بنات ادم اقضي ما يقضي الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت وضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه
بالبقر **باب** الذبح بعد الصلوة **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني زبيد قال سمعت الشعبي عن البراء قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال ان اول ما نبدأ من يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فننحر فمن فعل فقد اصاب سنتنا ومن نحر فانما
هو لحم يقدمه لاهله ليس من النسك في شيء فقال ابو بردة يا رسول الله ذبحت قبل ان اصلي وعندي جذعة خير من مسنة
فقال اجعلها مكانها ولن تجزي او توفي عن احد بعدك **باب** من ذبح قبل الصلوة اعاد **حدثنا** علي بن عبد الله قال
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن محمد عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذبح قبل الصلوة فليعد فقال رجل هذا
يوم يشتهى فيه اللحم وذكر هنة من جيرانه فكان النبي صلى الله عليه وسلم عذره وعندي جذعة خير من شاتي لحم فرخص له فلا
ادري ابلغت الرخصة ام لا ثم انكفأ الى كبشين يعني فذبحهما ثم انكفأ الناس الى غنيمة فذبحوها **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال
حدثنا الاسود بن قيس سمعت جندب بن سفين البجلي قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال من ذبح قبل الصلوة
فليعد مكانها اخرى ومن لم يذبح فليذبح **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن فراس عن عامر عن البراء قال صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا فلا يذبح حتى ينصرف فقام ابو بردة بن نيار فقال يا
رسول الله فعلت فقال هو شيء عجلته قال فان عندي جذعة هي خير من مسنتين آذبحها قال نعم ولا تجزي عن احد بعدك
قال عامر هي خير نسيكته **باب** وضع القدم على صفح الذبيحة **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا همام عن قتادة قال حدثنا انس
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يضحي بكبشين املحين اقرنين ويضع رجله على صفحتهما ويذبحهما بيده **باب** التكبير عند الذبح **حدثنا**
قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين املحين اقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر

ثنا تال ولم تجز ٢ بن سعيد الا المنهال ٢ قال ٢ هنا ولم تجز او توفي منه شاتين ٢ النبي صلى الله عليه وسلم رخصة سواه ٢ فقال قال ٢ ان يصلي
هذا ثم لا نسيكتيه ووضع صفحتي صفحيهما

ـــه ١ قوله ابدلها والذين ذهبوا الى وجوب الاضحية احتجوا بقوله ابدلها لانه امر بالبدل فلو لم يكن واجبة لما امر بالابدال وهو الحوش وورد احاديث كثيرة تدل على الوجوب ١٢ ع

ـــه ٢ قوله صفاحهما والصفاح جمع الصفحة وصفحة كل شيء جانبه كـ والمراد الجانب الواحد من وجه الاضحية وانما ثنى اشارة الى انه فعل ذلك في كل منهما فهو من اضافة الجمع الى المثنى بارادة التوزيع ١٢ ف

ـــه ٣ قوله وامر ابو موسى هذا الاثر مطابق للترجمة فيحتمل ان يكون مطابق الترجمة انه قيد اذا اراد الامر في ذلك على اختيار المشي وقد اتفقوا على جواز التوكيل فيها لا القادر لكن عند مالكية رواية بعدم الاجزاء مع القدرة وعند اكثرهم يكره لكن يستحب ان يشهدها كذا في ف ١٢

ـــه ٤ قوله وضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في الحديث مطابقة تامة للترجمة فان تعسف فيه فيوخذ من قوله وضحى لانهم قالوا انه عليه الصلوة والسلام ضحى عن نسائه باذنهن ١٢ ع

ـــه ٥ قوله ولن تجزي اي لن تكفي ولن تقضي وفي بعضها لم تجز وتوفي من التوفية ومن الايفاء اي لن يعطي حق التضحية عن احد غيرك ولن يكمل ثوابه ١٢ ك

ـــه ٦ قوله هنة بفتح الهاء والنون الخفيفة بعدها تاء تانيث اي حاجة لجيرانه الى اللحم

قوله فكان النبي صلى الله عليه وسلم عذره بتخفيف الذال المعجمة من العذر اي قبل عذره ولكن لم يجعل ما فعله كافيا ولذلك امره بالاعادة قال ابن دقيق العيد فيه دليل على ان المقصود من العبادات اقامتها وذلك لا يحصل الا بالفعل والمقصود من المنهيات الكف عنها بسبب مفاسدها ومع الجهل والنسيان لم يقصد المكلف فعلها فيعذر ١٢ ف

ـــه ٧ قوله وعندي جذعة هو معطوف على كلام الرجل الذي عنى منه الراوي بقوله فذكر هنة من جيرانه وتقديره هذا اليوم يشتهى فيه اللحم ولجيراني حاجة فذبحت قبل الصلوة وعندي جذعة خير الخ ف فان قلت كيف يكون واحد خيرا من اثنتين بل بالعكس اولى كما في صورة الاعتاق فان اعتاق رقبتين خير من اعتاق واحدة قلت المقصود في الضحايا طيب اللحم الاكثر فشاة سمينة افضل من شاة غير سمينة وان تساويا في القيمة واما العتق فالغرض تكثير العدد والمقصود فيه تخليص رقاب متعددة وهي خير من فك رقبة واحدة وان كانت الواحدة اكثر قيمة منها ١٢

ـــه ٨ قوله حتى ينصرف في الحديث ان من ذبح قبل الصلوة فان عليه الاعادة وعليه الاجماع لانه ذبح قبل وقته واختلفوا فيمن ذبح بعد الصلوة قبل ذبح الامام فذهب ابو حنيفة والثوري والليث الى انه يجوز ذلك وقال مالك والشافعي والاوزاعي لا يجوز لاحد ان يذبح قبل الامام اي مقدار الصلوة والخطبة واختلفوا في ذبح اهل البادية فقال عطاء يذبح اهل القرى بعد طلوع الشمس وقال الشافعي فيها كما قال في الحاضرة مقدار ركعتين وخطبتين وبه قال احمد وقال ابو حنيفة واصحابه فيمن ذبح من اهل السواد بعد طلوع الفجر اجزاه لانه ليس عليهم صلوة العيد وهو قول البخاري والثوري ١٢ ع

ـــه ٩ قوله مسنتين تثنية مسنة والمسنة تقع على البقرة والشاة اذا اثنيا ويثنيان في السنة الثالثة ١٢ مجمع

ـــه ١٠ قوله خير نسيكته بالافراد اي ذبحا لتغيره فان قلت خير افعل التفضيل وهو يقتضي الشركة والاولى لم تكن نسيكة اجيب بان الاولى وان وقعت شاة لحم غير اضحية لكن فيها ثواب لكونه قاصدا اجرا الجيران فهي ايضا عبادة او صورتها صورة النسيكة لانه ذبحها في وقتها وقال في الفتح حمل التحقيقة الى المجاز بحفظ واصغان النسيكة التي اجزأت عنه هي الثانية والاولى لم تجز عنه لكن اطلق عليها نسيكة لانه نحرها على انها نسيكة ١٢ قسطلاني

عه ووضع هذه الترجمة اشارة الى ان الشيء قبلها ليست لاشتراطه ١٢ ع

سه قال ابن المنير هذا الاثر لا يطابق الترجمة الا من جهة ان الاستعانة اذا كانت مشروعة التحقت بها الاستنابة ١٢ ف

لله بالضم والفتح في الحيض والنفاس لكن الضم في الولادة والفتح في الحيض اكثر ١٢ مجمع

ووضع رجله على صفاحهما **باب** اذا بعث بهديه ليذبح لم يحرم عليه شئ **حدثنا** احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا اسمٰعيل عن الشعبي عن مسروق انه اتى عائشة فقال لها يا ام المؤمنين ان رجلا يبعث بالهدي الى الكعبة ويجلس في المصر فيوصي ان تقلد بدنته فلا يزال من ذٰلك اليوم محرما حتى يحل الناس قال فسمعت تصفيقها من وراء الحجاب فقالت لقد كنت افتل قلائد هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبعث هديه الى الكعبة فما يحرم عليه مما حل للرجال من اهله حتى يرجع الناس **باب** ما يؤكل من لحوم الاضاحي وما يتزود منها **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن قال عمرو اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال كنا نتزود لحوم الاضاحي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وقال غير مرة لحوم الهدي **حدثنا** اسمٰعيل قال حدثني سليمٰن عن يحيى بن سعيد عن القاسم ان ابن خباب اخبره انه سمع ابا سعيد الخدري يحدث انه كان غائبا فقدم فقدم اليه لحم فقال هذا من لحم ضحايانا فقال اخروه لا اذوقه قال ثم قمت فخرجت حتى اتي اخي ابا قتادة بن النعمٰن وكان اخاه لامه وكان بدريا فذكرت ذٰلك له فقال انه قد حدث بعدك امر **حدثنا** ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثالثة وبقي في بيته منه شئ فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا العام الماضي قال كلوا واطعموا وادخروا فان ذٰلك العام كان بالناس جهد فاردت ان تعينوا فيها **حدثنا** اسمٰعيل بن عبد الله قال حدثني اخي عن سليمٰن عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمٰن عن عائشة قالت الضحية كنا نملح منها فنقدم به الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال لا تاكلوا الا ثلثة ايام وليست بعزيمة ولكن اراد ان يطعم منه والله اعلم **حدثنا** حبان بن موسىٰ قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني ابو عبيد مولى ابن ازهر انه شهد العيد يوم الاضحى مع عمر بن الخطاب فصلى قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال يا ايها الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهاكم عن صيام هذين العيدين اما احدهما فيوم فطركم من صيامكم واما الاخر فيوم تاكلون من نسككم فقال ابو عبيد ثم شهدت مع عثمٰن بن عفان وكان ذٰلك يوم الجمعة فصلى قبل الخطبة ثم خطب فقال يا ايها الناس ان هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان فمن احب ان ينتظر الجمعة من اهل العوالي فلينتظر ومن احب ان يرجع فقد اذنت له قال ابو عبيد ثم شهدته مع علي بن ابي طالب فصلى قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاكم ان تاكلوا لحوم نسككم فوق ثلث وعن معمر عن الزهري عن ابي عبيد نحوه **حدثني** محمد بن عبد الرحيم قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم

[illegible]

(قوله اخي ابا قتادة) ... اي قتادة بلا لفظ الاب وهو ابو النعمان ... ثم خطب الناس فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاكم ان تاكلوا لحوم نسككم فوق ثلاث، ولعله كانت السنة سنة جوع فرخص بقاء النهي في سنة الجوع، ولعله ما بلغه الناسخ والله تعالى اعلم

هذا آخر الحديث الثالث عشر من ثلاثيات الامام البخاري

ابن سعد عن ابن اخی ابن شهاب عن عمه ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کلوا من الاضاحی ثلثا وکان عبد الله یاکل بالزیت حین ینفر من منی من اجل لحوم الهدی

بسم الله الرحمن الرحیم

کتاب الاشربة

وقول الله تعالی انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطن فاجتنبوه لعلکم تفلحون حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا ملک عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من شرب الخمر فی الدنیا ثم لم یتب منها حرمها فی الاخرة ٥٥٧٦ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری اخبرنی سعید بن المسیب انه سمع ابا هریرة یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی لیلة اسری به بایلیاء بقدحین من خمر ولبن فنظر الیهما ثم اخذ اللبن فقال جبرئیل الحمد لله الذی هداك للفطرة ولو اخذت الخمر غوت امتك تابعه معمر وابن الهاد وعثمن بن عمر والزبیدی عن الزهری ٥٥٧٧ حدثنا مسلم بن ابراهیم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم حدیثا لا یحدثکم به غیری قال من اشراط الساعة ان یظهر الجهل ویقل العلم ویظهر الزنا وتشرب الخمر وتقل الرجال ویکثر النساء حتی یکون لخمسین امرأة قیمهن رجل واحد ٥٥٧٨ حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شهاب قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن وابن المسیب یقولان قال ابو هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یزنی حین یزنی وهو مؤمن ولا یشرب الخمر حین یشربها وهو مؤمن ولا یسرق السارق حین یسرق وهو مؤمن قال ابن شهاب واخبرنی عبد الملك بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ان ابا بکر کان یحدثه عن ابی هریرة ثم یقول کان ابو بکر یلحق معهن ولا ینتهب نهبة ذات شرف یرفع الناس الیه ابصارهم فیها حین ینتهبها وهو مؤمن

باب ان الخمر من العنب

٥٥٧٩ حدثنا الحسن بن صباح قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا ملك هو ابن مغول عن نافع عن ابن عمر قال لقد حرمت الخمر وما بالمدینة منها شیء ٥٥٨٠ حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا ابو شهاب عبد ربه بن نافع عن یونس عن ثابت البنانی عن انس قال حرمت علینا الخمر حین حرمت وما نجد یعنی بالمدینة خمر الاعناب الا قلیلا وعامة خمرنا البسر والتمر ٥٥٨١ حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن

فقال رسول الله ٢ ان شرب خمسین خمسون اخبرنا وسعید النبی ٢ الزانی یسرقها ٢ وقال ابن عباس ینزع منه نور الایمان ٣ وغیره ثنی الصباح

ـــــ ١ ــــ قوله یاکل بالزیت ای یاکل الخبز بالزیت حین یرجع من منی احترازا من اکل لحوم الهدی فان قیل الهدی اخص من الاضحیة فلا یلزم منه انه کان محترزا عن لحم الضحایا اجیب بان ذکر الهدی لمناسبة النفر من منی ١٢ ع ـــــ ٢ ــــ قوله حین ینفر من منی هذا هو الصواب ووقع فی روایة الکشمیهنی وحده حتی ینفر بدل حین وهو تصحیف لان المراد ان ابن عمر کان لا یاکل من لحم الاضحیة بعد ثلث فکان اذا انقضت ثلاث منی یتادم بالزیت ولا یاکل اللحم تمسکا بالامر المذکور وعلی روایة الکشمیهنی ینعکس انه مرو بعیر المعنی قال انه یاکل من لحم الاضحیة ویاکل بالزیت الی ان ینفر فاذا نفر اکل بغیر الزیت فیدخل فیه لحم الاضحیة ١٢ ع ـــــ ٣ ــــ قوله انما الخمر الی آخر الآیة الخمر المسکر الذی یخامر العقل والمیسر القمار والانصاب الاصنام والازلام قداح الاستقسام رجس خبیث مستقذر من عمل الشیطان الذی یزینه فاجتنبوه ای الرجس المعبر به عن هذه الاشیاء ان تفعلوه لعلکم تفلحون ١٢ جل ـــــ ٤ ــــ قوله حرمها بضم المهملة وکسر الراء الخفیفة من الحرمان وقوله ثم لم یتب منها ای من شربها فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه قال الخطابی والبغوی فی شرح السنة معنی الحدیث لا یدخل الجنة لان الخمر شراب اهل الجنة فاذا حرم شربها دل علی انه لا یدخل الجنة قال ابن عبد البر هذا وعید شدید یدل علی حرمان دخول الجنة لان الله تعالی اخبران فی الجنة انهار الخمر لذة للشاربین وانهم لا یصدعون عنها ولا ینزفون فلو دخلها وقد علم ان فیها خمرا او انه حرمها عقوبة له لزم وقوع الهم والحزن له والجنة لا هم فیها ولا حزن وان لم یعلم بوجودها فی الجنة ولا انه حرمها عقوبة له لم یکن علیه فی فقده الم فلهذا قال بعض من تقدم انه لا یدخل الجنة اصلا قال وهو مذهب غیر مرضی قال ویحمل الحدیث عند اهل السنة علی انه لا یدخلها ولا یشرب الخمر فیها الا ان عفا الله عنه کما فی بقیة الکبائر فعلی هذا فمعنی الحدیث جزاؤه فی الآخرة ان یحرمها لحرمانه دخول الجنة الا ان عفی عنه فان وجاز ان یدخل الجنة بالعفو ثم لا یشرب فیها خمرا ولا تشتهیها نفسه وان علم بوجودها فیها. ت وفی العینی فان دخل الجنة یشرب من جمیع اشربتها الا الخمر ذلك لایتام بعدم شربها ولا یحسد من شربها ویکون حاله کحال اصحاب المنازل فی الرفیع والخفض ولیس ذلك بعقوبة له قال تعالی ونزعنا ما فی صدورهم من غل اخوانا علی سرر متقابلین ١٢ ـــــ ٥ ــــ قوله بقدحین فان قلت تقدم فی قصة المعراج فی کتاب المناقب ونحوه قریبا انه اتی بثلثة اقداح قدح من عسل وقدحین قلت هذا فی الایلیاء وذاك عند رفعه الی سدرة المنتهی ١٢ ك ـــــ ٦ ــــ قوله للفطرة مناسبة اللبن للفطرة من جهة انه اول شیء یدخل جوف المولود والذی یولد علی الفطرة ویتولد العقل والفهم بعدها ویتقوی الفطرة بها واما الخمر فانها تخامر العقل وتزیل الفطرة ع قال ابن المنیر یحتمل ان یکون صلی الله علیه وسلم نفر من الخمر لانها تفرس انها ستحرم قلت ویحتمل ان یکون نفرتها لکونه لم یعتد بشربها واختار اللبن لکونه مالوفا له صلی الله علیه وسلم وقوله غوت امتك یحتمل ان یکون اخذه من طریق العیان او تقدم عنده علم بترتب کل من الامرین وهو اظهر ١٢ ف ـــــ ٧ ــــ قوله لا یحدثکم احد غیری قلت لم قال هذا قلت اما لانه کان آخر من بقی من الصحابة تحرا ولانه عرف انه لم یسمع من رسول الله صلی الله علیه وسلم غیره ١٢ ك ـــــ ٨ ــــ قوله وهو مؤمن قال ابن بطال به تعلق الخوارج فکفروا مرتکب الکبیرة عالما بالتحریم وحمل اهل السنة الایمان هنا علی الکامل ویحتمل ان یکون المراد ان فاعل ذلك یؤول امره الی ذهاب الایمان کذا فی ف ١٢ ـــــ ٩ ــــ قوله ینتهب نهبة ذات شرف ای لا یختلس شیئا له قیمة عالیة قوله یرفع الناس الیه ابصارهم فیها ای فی تلك النهبة ینظرون ویتضرعون ولا یقدرون علی دفعه ١٢ مجمع ـــــ ١٠ ــــ قوله باب ان الخمر من العنب بالتنوین ویحتمل الاضافة ومقصوده ان الخمر تکون من العنب وهو غیر مخصوص بما یتخذ من التمر وقال العینی مقصوده ان الخمر هی التی تکون من ماء العنب لا من غیره لان الاشربة من غیر العنب تحت حلیة عمر والابواب الآتیة تعریفه الوجه الاول الا ان یقال ان الخمر حقیقة هی التی من العنب وما سواه علی المجاز خ وقد صرح العینی بان غیر التی من العنب یسمی خمرا عنده مخامرته العقل بخلاف ماء العنب ١٢ ـــــ ١١ ــــ قوله البسر هو المرتبة الرابعة لثمر النخل اولها طلع ثم خلال ثم بلح ثم بسر ثم رطب. ك قال الکرمانی قوله البسر والتمر مجاز عن الشراب الذی یصنع منهما وهو عکس اعصر خمرا وفیه حذف تقدیره عامة اصل خمرنا او مادته ١٢ ف. ـــــ ع ــــ القداح یقتسمون بها فی الامور کذا فسره ابن عباس ومر تفسیر الآیة فی ص ١٥٣ ج ٢ ١٢ ـــــ ع ــــ بکسر الهمزة واللام واسکان التحتیة الاولی وبالمد ویقال بالقصر بیت المقدس ١٢ ـــــ س ــــ بفتح النون الصعدة وبالضم المال المنهوب بفتح الشرف المکان العالی یعنی لا یأخذ الرجل مال الناس قهرا ومکابرة وعلوا وعیانا وظلما وهم ینظرون الیه ویتضرعون ولا یقدرون علی دفعه ١٢ ع ك ـــــ للعه ــــ ای من خمر العنب ای شیء کثیر کما یاتی فی الحدیث الآتی متصلا او قال ذلك ابن عمر بحسب علمه ١٢ خ ـــــ ص ــــ قوله الا قلیلا فان قلت ثم نفی عاما وههنا قال الا قلیلا قلت الراویان مختلفان ١٢ ك ـــــ عله ــــ وفی ك ع تفسیر الشرف بالمکان العالی

(کتاب الاشربة) (قوله لقد حرمت الخمر وما بالمدینة منها شیء) قیل مبنی علی ان الخمر مخصوص بماء العنب وغیره لا یسمی خمرا ضرورة ان الاشربة الاخر کانت فی المدینة یوم نزول التحریم موجودة علی کثرة وقد یقال لعله قصد الرد علی من زعم الخصوص بماء العنب علی ان ضمیر منها لخمر العنب خاصة لا لمطلق الخمر بقرینة الرد علی الزاعم ای کیف یختص بماء العنب مع انه یوم نزول التحریم ما کان فی المدینة من ماء العنب شیء وانما کان الموجود غیره فلا بد من شمول الاسم لذلك الغیر وهذا ادفع لتتبع الاحادیث والله تعالی اعلم اه سندی

ابی حیان قال حدثنا عامر عن ابن عمر قال قام عمر علی المنبر فقال اما بعد نزل تحریم الخمر وھی من خمسة العنب والتمر والعسل والحنطة والشعیر والخمر ما خامر العقل **باب** نزل تحریم الخمر وھی من البسر والتمر ٥٥٨٢ **حدثنا** اسمٰعیل بن عبد اللّٰہ قال حدثنی مالک بن انس عن اسحٰق بن عبد اللّٰہ بن ابی طلحة عن انس بن مالک قال کنت اسقی ابا عبیدة وابا طلحة وابی بن کعب من فضیخ زھو وتمر فجاءھم اٰتٍ فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة قم یا انس فاھرقھا فاھرقتھا ٥٥٨٣ **حدثنا** مسدد قال حدثنا معتمر عن ابیه قال سمعت انسا قال کنت قائما علی الحی اسقیھم عمومتی وانا اصغرھم الفضیخ فقیل حرمت الخمر فقالوا اکفئھا فکفئنا قلت لانس ما شرابھم قال رطب وبسر فقال ابو بکر بن انس وکانت خمرھم فلم ینکر انس ٥٥٨٤ **وحدثنی** بعض اصحابی انه سمع انسا یقول کانت خمرھم یومئذ **حدثنا** محمد بن ابی بکر المقدمی قال حدثنا یوسف ابو معشر البراء قال سمعت سعید بن عبید اللّٰہ قال حدثنی بکر بن عبد اللّٰہ ان انس بن مالک حدثھم ان الخمر حرمت والخمر یومئذ البسر والتمر **باب** الخمر من العسل وھو البتع وقال معن سألت مالک بن انس عن الفقاع فقال اذا لم یسکر فلا بأس وقال ابن الدراوردی سألنا عنه فقالوا لا یسکر لا بأس به ٥٥٨٥ **حدثنا** عبد اللّٰہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابن شھاب عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن ان عائشة قالت سئل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم عن البتع فقال کل شراب اسکر فھو حرام **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن ان عائشة قالت سئل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم عن البتع وھو نبیذ العسل وکان اھل الیمن یشربونه فقال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم کل شراب اسکر فھو حرام ٥٥٨٦ وعن الزھری قال اخبرنی انس بن مالک ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم قال لا تنتبذوا فی الدباء ولا فی المزفت وکان ابو ھریرة یلحق معھا الحنتم والنقیر **باب** ما جاء فی ان الخمر ما خامر العقل من الشراب ٥٥٨٨ **حدثنا** احمد بن ابی رجاء قال حدثنا یحیی عن ابی حیان التیمی عن الشعبی عن ابن عمر قال خطب عمر علی منبر رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم فقال انه قد نزل تحریم الخمر وھی من خمسة اشیاء العنب والتمر والحنطة والشعیر والعسل والخمر ما خامر العقل وثلٰثة وددت ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم لم یفارقنا حتی یعھد الینا عھدا الجد والکلالة وابواب من ابواب الربٰوا

اکفئھا قال اصحابنا انس بن مالک ثنی مالکا ربه فلا عن عائشة ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم شراب حدثنی معھا ثنی وثلٰث

۱ قوله اما بعد نزل فان قلت القیاس ان یقال فقد نزل قلت جاز حذف الفاء وقد مر مرارا. ک وفی فتح الباری وسیأتی قریبا عن احمد عن ابی رجاء بلفظ خطب عمر علی المنبر فقال انه قد نزل لیس فیه اما بعد واخرجه الاسمٰعیلی بلفظ اما بعد فان الخمر فظھر ان حذف الفاء والبائھا من تصرف الرواة وقال وجه فیه لجواز حذف الفاء ١٢ ۲ قوله من فضیخ زھو وتمر اما الفضیخ فھو بفاء ومعجمتین وزن عظیم اسم للبسر اذا شدخ ونبذ واما الزھو فھو بفتح الزاء وسکون الھاء بعدھا واو وھو البسر الذی یحمر او یصفر قبل ان یترطب وقد یطلق الفضیخ علی خلیط البسر والرطب کما یطلق علی البسر وحده وعلی التمر وحده. ف وفی الکرمانی الفضیخ من الفضخ وھو الشدخ والکسر شراب یتخذ من غیران تمسه النار وقیل ھو ان یفضخ البسر ویصب علیه الماء ویترک حتی یغلی وقیل ھو شراب یتخذ من البسر والتمر کلیھما وظاھر لفظ الصحیح یساعد القول الاخیر والزھو بضم الزاء وفتحھا البسر الملون الذی ظھر فیه الصفرة او الحمرة واختلف العلماء فقال الزھری سمیه عصیر العنب خمرا حقیقة وفی سائر الانبذة مجاز وقال جماعة ھو حقیقة فی الکل وللاصولیین خلاف فی جواز اثبات اللغة بالقیاس ١٢ ۳ قوله قال ابو بکر الخ المعنی ان ابا بکر بن انس کان حاضرا عند انس لما حدثھم فکان انسا حینئذ لم یحدثھم بھذه الزیادة اما نسیانا واما اختصارا فذکرھا ابنه ابو بکر فاقره علیھا وقد ثبت حدیث انس بھا ١٢ ف ۴ قوله البتع بکسر الموحدة وسکون الفوقیة وقد یفتح الوجه فیه فی القاموس البتع بالکسر وکعنب نبیذ العسل المشتد او سلالة العنب او بالکسر الخمر والبتع شراب یتخذ من العسل ١٢ ع ک ۵ قوله الفقاع بضم الفاء وتشدید القاف وبالعین المھملة قال الکرمانی المشروب المشھور قلت الفقاع لا یشرب بل یمص من کوزة وقال بعضھم الفقاع معروف قد یصنع من العسل واکثر ما یصنع من الزبیب قلت لم یقل احد ان الفقاع یصنع من العسل بل اھل الشام لا یصنعون الا من الدبس وفی عامة البلاد ما یصنع الا من الزبیب المدقوق وحکم شربه ما قاله مالک انه ان لم یسکر لا بأس به والفقاع لا یسکر ثم اذا بات فی انائه الذی یصنعونه فیه لیلة فی الصیف او لیلتین فی الشتاء یشتد جدا ومع ھذا لا یسکر ١٢ عینی ۶ قوله کل شراب ای کل واحد من افراد الشراب المسکر حرام وذلک ان کلمة کل اذا اضیفت الی النکرة تقتضی عموم الافراد واذا اضیفت الی المعرفة تقتضی عموم الاجزاء وقال بعضھم کل شراب اسکر ای من شانه الاسکار وسواء حصل بشربه الاسکار ام لا قلت لیس معناه کذا لان الشارع اخبر بحرمة الشراب عند اتصافه بالاسکار ولا یدل ذلک علی انه یحرم اذا کان یسکر فی المستقبل ثم نقل عن الخطابی فقال قال الخطابی فیه دلیل علی ان قلیل المسکر وکثیره حرام من ای نوع کان لانھا صیغة عموم اشیر بھا الی جنس الشراب الذی یکون منه السکر فھو کما قال کل طعام اشبع فھو حلال فانه یکون دالا علی حل کل طعام من شانه الاشباع وان لم یحصل الشبع به لبعض قلت قوله قلیل المسکر وکثیره حرام من ای نوع کان لا یمشی فی کل شراب انما ذلک فی الخمر لما روی عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا انما حرمت الخمر بعینھا والمسکر من کل شراب فھذا یدل علی ان الخمر حرام قلیلھا وکثیرھا اسکرت ام لا وعلی ان غیرھا من الاشربة انما یحرم عند الاسکار وھذا ظاھر فان قلت ورد عنه صلعم کل مسکر خمر وکل مسکر حرام قلت طعن فیه یحیی بن معین ولئن سلم فالاصح انه موقوف علی ابن عمر ولھذا رواه مسلم بالظن فقال لا اعلمه الا مرفوعا ولئن سلم فمعنی کل ما اسکر کثیره فحکمه حکم الخمر عینی کتاب الطھارة باب لا یجوز الوضوء بالنبیذ ١٢ ۷ قوله الدباء بضم دال وشدة باء ومد وحکی القصر وقد تفتح الدال او نحو القرع الیابس وھو الیقطین نھی عن الانتباذ فیھا لانھا غلیظة لا یترشح منھا الماء وانقلاب ما ھو اشد حرارة الی الاسکار اسرع فیسکر ولا یشعر قوله المزفت ما طلی بالزفت وھو نوع من القار نھی عنه لان ھذه الاوانی تسرع الاسکار فربما یشرب فیھا من لا یشعر به قوله الحنتم ھی جرار مدھونة خضر تحمل الخمر فیھا الی المدینة ثم قیل للخزف کله واحدتھا حنتمة وانما نھی عن الانتباذ فیھا لانھا تسرع الشدة فیھا لاجل دھنھا وقیل لانھا کانت تعمل من طین یعجن بالدم والشعر فنھی عنھا لیمتنع من عملھا والاول الوجه قوله والنقیر ھو اصل النخلة ینقر وسطه ثم ینبذ فیه التمر مع الماء لیصیر نبیذا مسکرا کذا من مجمع البحار ١٢ ۸ قوله وھی من خمسة اشیاء قال بعضھم اراد عمر رضی اللّٰہ عنه التنبیه علی ان المراد بالخمر فی ھذه الاٰیة لیس خاصا بالمتخذ من العنب بل یتناول المتخذ من غیرھا قلت نعم یتناول المتخذ من العنب من حیث التسمیة لا من حیث الحقیقة. ع قال فی فتح الباری الجملة حالیة ای نزل تحریم الخمر فی حال کونھا تصنع من خمسة ویجوز ان تکون استینافیة او معطوفة علی ما قبلھا. قال العینی جعلھا حالیة ولا یخفی اطلاق الخمر علی نبیذ التمر ١٢ ۹ قوله والخمر ما خامر العقل فی العینی لا ینافی کون اسم الخمر خاصا فی التی من العنب اذا اسکر فان النجم یعنی الظھور وھو اسم للنجم المعروف وھو الثریا ولیس باسم لکل ما ظھر وھذا کثیر النظائر نحو القارورة فانھا مشتقة من القرار ولیس اسما لکل ما یقر فیه شیئ وفی العینی ایضا بل المنقول من اھل اللغة ان الخمر من العنب والمتخذ من غیره لا یسمی خمرا الا مجازا ١٢ ۱۰ قوله الجد ای مسئلة الجد فی انه یحجب الاخ او یحجب به او یقاسمه وفی قدر ما یرثه لان الصحابة اختلفوا فیه اختلافا کثیرا. ع قوله الکلالة وھو ان یموت الرجل ولا یدع والدا ولا ولدا یرثانه واصلھا من تکلله النسب اذا احاط وقیل الکلالة الوارثون الذین لیس فیھم ولد ولا والد. نھایة فی العینی ھو من لا ولد له ولا والد قال ابو بکر وعمر وعلی وزید وابن مسعود والبصریون والکوفیون وروی عن ابن عباس ھو من لا ولد وان کان له والد وقال شیخ امین الدین فی شرحه للسراجیة الکلالة یطلق علی ثلٰثة من لم یخلف ولدا ولا والدا وعلی من لیس بولد ولا والد من المخلفین وعلی القرابة من غیر جھة الولد والوالد قوله وابواب من الربٰوا فلعله یشیر الی ربا الفضل لان ربا النسیئة متفق علیه بین الصحابة وسیاق الخبر یدل علی انه کان عنده نص فی بعض ابواب الربا دون بعض فلھذا تمنی معرفة البقیة ١٢ ف ۱۱ عمومتی بدل من الضمیر او منصوب علی الاختصاص وفیه ان الصغیر ھو یخدم الکبار ١٢ ک ۱۲ قوله بعض اصحابی قال الحافظ ابن حجر یحتمل ان یکون بکر بن عبد اللّٰہ المزنی وان یکون قتادة ١٢ قس ۱۳ مقصوده ان التحریم لم یختص بعین الخمر المعروفة عندھم بل کل ما اسکر فھو حرام ١٢ تن. ۱۴ عن قضاء اھل المدینة فی زمانھا وقد شارک مالکا فی لقاء اکثر مشائخ المدنیین ١٢ ع

قال قلت يا ابا عمرو فشيء يصنع بالسند من الارز قال ذاك لم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم او قال على عهد عمر وقال حجاج عن حماد عن ابي حيان مكان العنب الزبيب حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي عن ابن عمر عن عمر قال الخمر تصنع من خمسة من الزبيب والتمر والحنطة والشعير والعسل

باب ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه

وقال هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد قال حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثنا عطية بن قيس الكلابي حدثني ٥٥٩٠ عبد الرحمن بن غنم الاشعري قال حدثني ابو عامر او ابو مالك الاشعري والله ما كذبني سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليكونن من امتي اقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف ولينزلن اقوام الى جنب علم تروح عليهم بسارحة لهم ياتيهم يعني الفقير لحاجة فيقولون ارجع الينا غدا فيبيتهم الله ويضع العلم ويمسخ آخرين قردة وخنازير الى يوم القيامة

باب الانتباذ في الاوعية والتور

٥٥٩١ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم قال سمعت سهلا يقول اتى ابو اسيد الساعدي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه فكانت امراته خادمهم وهي العروس قالت اتدرون ما سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له تمرات من الليل في تور

باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم في الاوعية والظروف بعد النهي

٥٥٩٢ حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا محمد بن عبد الله ابو احمد الزبيري قال حدثنا سفيان عن منصور عن سالم عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الظروف فقالت الانصار انه لا بد لنا منها قال فلا اذا وقال خليفة حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سفيان عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بهذا ٥٥٩٣ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان بهذا وقال لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الاوعية حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن سليمان بن ابي مسلم الاحول عن مجاهد عن ابي عياض عن عبد الله بن عمرو قال لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسقية قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ليس كل الناس يجد سقاء فرخص لهم في الجر غير المزفت حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان حدثني سليمان عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن علي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الدباء والمزفت ٥٥٩٥ حدثنا عثمن قال حدثنا جرير عن الاعمش بهذا حدثني عثمن قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم قال قلت للاسود هل سالت عائشة ام المؤمنين عما يكره ان ينتبذ فيه فقال نعم قلت يا ام المؤمنين عن ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان ينتبذ فيه قالت نهانا اهل البيت ان ننتبذ في الدباء والمزفت قلت اما ذكرت الجر والحنتم قال انما احدثك ما سمعت افاحدث ما لم اسمع حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشيباني قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجر الاخضر قلت انشرب في الابيض قال لا

باب نقيع التمر ما لم يسكر

٥٥٩٦ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا يعقوب بن

فقال الارز · يسميها بغير اسمها · قال حدثنا · سارحة · فيقول · فيقولوا · ويضع العلم · بنا · وكانت · في العرس · قال · ما سقت · اذن · لي · نهى · قال
قال حدثنا · قال رسول الله · ثني · ثنا · عمر · نهينا · في ذلك · قالت · احدث · احدث · افحدث · افحدث · افاحدث

ل قوله الحر بكسر الحاء وخفة الراء المهملتين الفرج واصله الحرح يريد به كثرة الزنا ويمكن كون استحلال نكاح المتعة. مجمع البحار قوله المعازف بالمهملة والزاء اصوات الملاهي. ك جمع معزفة بفتح الزاء وهي آلات الملاهي ونقل القرطبي عن الجوهري ان المعازف الغناء والذي في صحاحه انها آلات اللهو وفي حواشي الدمياطي المعازف الدفوف وغيرها مما يضرب به ويطلق على الغناء عزف. ف قوله علم بفتحتين والجمع اعلام وهو الجبل العالي وقيل رأس الجبل. ف قوله تروح عليهم كذا فيه بحذف الفاعل وهو الراعي بقرينة المقام اذ السارحة لا بد لها من حافظ قوله بسارحة بمهملتين الماشية التي تسرح بالغداة الى رعيها اي ترجع بالعشي الى مالفها ووقع في رواية الاسمعيلي سارحة بغير موحدة في اوله ولا حذف فيها ١٢ ف ٢ قوله ويمسخ آخرين الخ يريد من لم يهلك في البيات المذكور من قوم آخرين غير هؤلاء الذين بيتوا ويؤيد الاول رواية الاسمعيلي ويمسخ منهم آخرين قال ابن العربي يحتمل الحقيقة كما وقع للامم السابقة ويحتمل ان يكون كناية عن تبديل اخلاقهم قلت والاول اليق بالسياق ١٢ ف ٣ قوله التور بفتح المثناة اناء من حجارة او من نحاس او من خشب ويقال لا يقال له تور الا اذا كان صغيرا وقيل هو قدح كبير كالقدر وقيل مثل الطست وقيل هو مثل الاجانة وهي بكسر الهمزة وتشديد الجيم وبعد الالف نون وهاء ١٢ ف ٤ قوله انقعت قال المهلب النقيع حلال ما لم يشتد فاذا اشتد فهو حرام وشرط الحنفية القذف بالزبد قلت لم يشترط القذف بالزبد الا ابو حنيفة في عصير العنب ١٢ ع ٥ قوله عن الاسقية كذا وقع في هذه الرواية وقد تفطن البخاري لما فيها فقال بعد سياق الحديث حدثني عبد الله بن محمد حدثنا سفيان بهذا وقال عن الاوعية وهذا هو الراجح وهو الذي رواه اكثر اصحاب ابن عيينة عنه كاحمد والحميدي في مسنديهما وابي بكر بن ابي شيبة وابن ابي عمر عند مسلم واحمد بن عبدة عند الاسمعيلي وغيرهم وقال عياض ذكر الاسقية وهم من الراوي وانما هو عن الاوعية لانه صلى الله عليه وسلم لم ينه قط عن الاسقية وانما نهى عن الظروف ويحتمل ان يكون الرواية في الاصل لما نهى عن النبيذ الا في الاسقية فسقط من الرواية شيء انتهى وقال الكرماني يحتمل ان يكون معناه لما نهى في مسئلة الانبذة عن الجرار بسبب الاسقية قال ويحتمل عن سببية شائع مثل تسمنون عن الاكل اي بسبب الاكل ومنه فازلهما الشيطان عنها اي بسببها قلت ولا يخفى ما فيه ويظهر لي ان لا غلط ولا سقط واطلاق السقاء على كل ما يستقى منه جائز فقوله نهى عن الاسقية بمعنى الاوعية لان المراد بالاوعية الاوعية التي يستقى منها واختصاص اسم الاسقية بما يتخذ من الادم انما هو بالعرف والا فمن يجيز القياس في اللغة لا يمنع ما صنع سفيان فكانه كان يرى استواء اللفظين فحدث به مرة هكذا ومرارا هكذا ومن ثم لم يعدها البخاري وهما كذا في فتح الباري ١٢ ٦ قوله قال لا يعني ان حكم الاخضر فدل على ان الوصف بالخضرة لا مفهوم له وكان الجرار الخضر حينئذ كانت شائعة بينهم فكان ذكر الاخضر لبيان الواقع لا للاحتراز وقال ابن عبد البر هذا عندي كلام خرج على جواب سوال كانه قيل الجر الاخضر فقال لا تنتبذوا فيه فسمعه الراوي فقال نهى عن الجر الاخضر وقد روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن نبيذ الجر قال والجر كل ما يصنع من مدر قلت وقد اخرج الشافعي عن سفيان عن ابي اسحق عن ابن ابي اوفى نهى رسول الله صلعم عن نبيذ الجر الاخضر والابيض والاحمر فان كان محفوظا ففي الاول اختصار والحديث الذي ذكره ابن عبد البر اخرجه مسلم وابو داود وغيرهما قال الخطابي لم يعلق الحكم في ذلك بالخضرة والبياض وانما علق بالاسكار وذلك ان الجرار تسرع التغير لما ينبذ فيها فقد يتغير من قبل ان يشعر به فنهوا عنها ثم لما وقعت الرخصة اذن لهم في الاوعية بشرط ان لا يشربوا مسكرا ١٢ ف ٧ قوله ما لم يسكر تقييده في الترجمة بما لم يسكر مع ان الحديث لا تعرض فيه لمسكر لا اثباتا ولا نفيا اما من جهة ان المدة التي ذكرها سهل وهي من اول الليل الى نهاره لا يحصل فيها التغير او انما خصه بما لا يسكر من جهة المقام ١٢ ف

٨ جلد بقرب الستة ١٢ ك.

عبد الرحمن القاري عن ابي حازم قال سمعت سهل بن سعد ان ابا اسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعرسه فكانت امرأته خادمهم يومئذ وهي العروس فقالت ما تدرون ما انقعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له تمرات من الليل في تور **باب الباذق** ومن نهى عن كل مسكر من الاشربة ورأى عمر وابو عبيدة ومعاذ شرب الطلاء على الثلث وشرب البراء وابو جحيفة على النصف وقال ابن عباس اشرب العصير ما دام طريا وقال عمر وجدت من عبيد الله ريح شراب وانا سائل عنه فان كان يسكر جلدته ٥٥٩٨ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن ابي الجويرية قال سألت ابن عباس عن الباذق فقال سبق محمد الباذق فما اسكر فهو حرام قال الشراب الحلال الطيب قال ليس بعد الحلال الطيب الا الحرام الخبيث ٥٥٩٩ حدثنا عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل **باب من رأى ان لا يخلط البسر والتمر اذا كان مسكرا وان لا يجعل ادامين في ادام** حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال اني لأسقي ابا طلحة وابا دجانة وسهيل بن البيضاء خليط بسر وتمر اذ حرمت الخمر فقذفتها وانا ساقيهم واصغرهم وانا نعدها يومئذ الخمر وقال عمرو بن الحرث قال حدثنا قتادة سمع انسا حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج اخبرني عطاء انه سمع جابرا يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الزبيب والتمر والبسر والرطب ٥٦٠٢ حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يجمع بين التمر والزهو والتمر والزبيب ولينبذ كل واحد منهما على حدة **باب شرب اللبن** وقول الله تعالى من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسري به بقدح لبن وقدح خمر حدثنا الحميدي سمع سفيان حدثنا سالم ابو النضر انه سمع عميرا مولى ام الفضل يحدث عن ام الفضل قالت شك الناس في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فارسلت اليه باناء فيه لبن فشرب وكان سفيان ربما قال شك الناس في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فارسلت اليه ام الفضل

١ الساعدي ٢ هل ٣ اتدرون ٤ نهى ٥ محمد بن ٦ الا ٧ بن ابراهيم ٨ قال له ٩ عزوجل ١٠ يخرج ١١ قال اخبرنا ١٢ فارسلت اليه ام الفضل

١ قوله كانت امرأته خادمهم قال ابن بطال فيه من الفقه ان الحجاب ليس بفرض على نساء المؤمنين وانما هو خاص لازواج النبي صلعم ولذلك ذكره الله تعالى في كتابه ... ويحتمل انه كان قبل نزول الحجاب وكانت تخدمهم وهي مستورة بالجلباب ... قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم وقال قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ١٢ ك **٢** قوله الباذق ضبطه ابن التين بفتح المعجمة ونقل عن الشيخ ابي الحسن يعني القابسي انه حدث به بكسر الذال وسئل عن فتحها فقال ما وقفت عليه قال وذكر ابو عبد الملك انه الخمر اذا طبخ وقال ابن التين هو فارسي معرب وقال الجواليقي اصله باره وهو الطلاء وهو ان يطبخ العصير حتى يصير مثل طلاء الابل وقال ابن قرقول الباذق المطبوخ من عصير العنب اذا اسكر واذا طبخ بعد ان اشتد وذكر ابن سيده في المحكم انه من اسماء الخمر ويقال للباذق ايضا المثلث اشارة الى انه ذهب منه بالطبخ ثلثاه. كذا في ف وقال في القاموس بكسر الذال وفتحها ما طبخ من عصير العنب ادنى طبخة فصار شديدا الطلاء والمنصف وهو الذي ذهب نصفه والباذق كلها حرام اذا غلا واشتد وقذف بالزبد ولكن حرمة تلك الاشياء دون حرمة الخمر حتى لا يكفر مستحلها ولا يجب الحد بشربها ما لم يسكر ونجاستها خفيفة وفي رواية غليظة ويجوز بيعها عند الامام ويضمن قيمتها بالاتلاف كذا في العيني ١٢ **٣** قوله فان كان يسكر جلدته اختلف في جواز الحد بمجرد وجدان الريح والاصح لا واختلف في السكران فقيل هو من اختلط كلامه المنظوم وانكشف سره المكتوم وقيل هو من لا يعرف السماء من الارض ولا الطول من العرض ١٢ ع **٤** قوله سبق محمد صلعم الباذق قال الخطابي اي سبق محمد صلعم بتحريم الخمر تسميتهم بالباذق وقال ابن بطال يعني بقوله كل مسكر حرام والباذق شراب العسل وقيل ان يكون المعنى سبق حكم محمد صلعم بتحريم الخمر تسميتهم لها بغير اسمها وليس تغييرهم للاسم محللا لها اذا كان يسكر قال وكان ابن عباس فهم من السائل انه يرى الباذق حلالا فحسم مادته وقطع رجاءه وباعده منها وصرح واخبره انه المسكر ولا عبرة بالتسمية وقال ابن التين يعني ان الباذق لم يكن في زمان رسول الله صلعم قلت وسياق قصة عمر يؤيد ذلك ١٢ ف **٥** قوله قال الشراب الحلال الطيب قال الخ ولم يبين القائل هل هو ابن عباس او من بعده والظاهر انه من قول ابن عباس وبذلك جزم القاضي اسمعيل في احكامه ... في رواية عبد الرزاق قوله ليس بعد الحلال يعني ان المشتبهات تقع في حيز الحرام وهو الخبيث وما لا شبهة فيه هو حلال طيب ١٢ ف **٦** قوله اذا كان مسكرا قال ابن بطال قوله اذا كان مسكرا خطأ لان النهي عن الخليطين عام وان لم يسكر كثيرهما لسرعة سريان الاسكار اليهما من حيث لا يشعر صاحبه فليس النهي عن الخليطين لانهما يسكران حالا بل لانهما يسكران مآلا فانهما اذا كانا مسكرين في الحال لا خلاف في النهي عنهما قال الكرماني فعلى هذا فليس هو خطأ بل يكون اطلاق ذلك على سبيل المجاز واستعمال مشهور واجاب ابن المنير بان ذلك لا يرد على البخاري اما انه يرى جواز الخليط قبل الاسكار واما انه ترجم على ما يطابق الحديث الاول وهو حديث انس فانه لا شك ان الذي كان يسقيه للقوم حينئذ كان مسكرا قلت والذي لا يظهر لي ان مراد البخاري بهذه الترجمة الرد على من اول النهي عن الخليط بامرين احدهما حمله على الخليط وهو ان يكون نبيذ تمر وحده مثلا قد اشتد ونبيذ زبيب وحده مثلا قد اشتد فيخلطان ليصيرا خلا فيكون النهي من اجل تعمد التخليل وهذا مطابق للترجمة من غير تكلف وثانيهما ان يكون علة النهي عن الخلط الاسراف فيكون كالنهي عن الجمع بين ادامين ويؤيد الثاني قوله في الترجمة وان لا يجعل ادامين الى ان قال قوله وان لا يجعل ادامين قال القسطلاني تخريج عربية من الجمع بين الادامين فروى انه كان كثيرا ما يسأل من حذيفة بل عدد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين فيقول لا فيقول رجل رأيت في شيئا من خلال المنافقين فيقول لا الا واحدة فقال ما هي قال رأيتك جمعت بين لونين على مائدة ... فقال لله علي ان لا اجمع بينهما وكان لا يأكل الا مجيبت خاصة او ملح خاصة قال القسطلاني وهذا تورع ولا خلاف في ان الجمع بينهما مباح بشرطه ١٢ خ **٧** قوله على حدة قال الخطابي ذهب الى تحريم الخليطين وان لم يكن الشراب منهما مسكرا جماعة عملا بظاهر الحديث وهو قول مالك واحمد واسحق وظاهر مذهب الشافعي وقالوا من شرب الخليطين اثم من جهة واحدة فان كان بعد الشدة اثم من جهتين وخص الليث النهي اذا نبذا معا انتهى واعترض البعض قول من قال لا بأس به اذ كل واحد منهما يحل منفردا فلا يكره مجتمعا فقالوا هذا قياس في مقابلة النص مع وجود الفارق فهو فاسد لكن قاس بتجويز احدى الاختين منفردة تجويزهما مجتمعتين انتهى وفيه ان ما ذكر مبني على الغفلة من التفرقة بين المسائل القياسية وبين الرجوع في معرفة احوال الاشياء الى ما هو الاصل فيها وان مقصود من قال اذا يحل كل واحد منفردا فلا يحرم مجتمعان الاجتماع بين الخليطين ليس من اسباب الحكم بالكراهة اذا لم يعتبر معه امر آخر فلا بد من ملاحظة ذلك الامر كما يلاحظ في جمع الاختين انه سبب لقطيعة الرحم وهذا طريقة مسلوكة بين الفقهاء الذين وفقهم الله سبحانه بفضله فهم الحكم والعلل للاحكام فلا ينبغي ان يجترئ ... كما لا ينبغي ان يجترئ من ليس من اهل العبرة على من كان منهم ١٢ خ **٨** قوله فرث هذه الآية صريحة في احلال شرب البان الانعام بجميع انواعها لوقوع الامتنان به فيعم جميع البان الانعام في حال حياتها والفرث بفتح الفاء وسكون الراء بعدها مثلثة وهو ما يجتمع في الكرش وقال القزاز هو ما ألقي من الكرش تقول فرثت الشيء اذا اخرجته من وعائه فتفرثه اما بعد خروجه فانما يقال له سرجين وزبل واخرج القزاز عن ابن عباس ان الدابة اذا اكلت العلف واستقل في كرشها كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما والكبد مسلط عليه فيقسم الدم ويجريه في العروق ويجري اللبن في الضرع ويبقى الفرث في الكرش وحده ١٢ ف **ع** قوله الطلاء بكسر المهملة والمد هو الدبس شبه بطلاء الابل وهو القطران الذي يدهن به فاذا طبخ عصير العنب حتى تمدد شبه طلاء الابل وهو في تلك الحالة غالبا لا يسكر ١٢ ف **ع** اثر عمر وصله مالك عن الزهري عن السائب ابن يزيد وفيه فجلده عمر حدا تاما ١٢ كذا في الفتح. **ع** قوله منهما الى اثني العشير في منهما ولم يقل منهم باعتبار ان الجمع بين اثنين لا بين الثلثة او الاربعة كما اي من كل اثنين فيكون الجمع بين اكثر بطريق الاولى ١٢ ف. **ع** زاد في اول كتاب الاشربة نظر اليهما ثم اخذ اللبن وبذلك تتم المطابقة بين الترجمة والحديث على ما لا يخفى ١٢ قس. **ع** يحتمل ان يكون سال بهذا فاعترف بانه شرب كذا فسال غيره عنه فاخبره انه يسكر

فاذا اوقف عليه قال هو عن ام الفضل ٥٦٠٥ حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح وابي سفيان عن جابر بن
عبد الله قال جاء ابو حميد بقدح من لبن من النقيع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الا خمرته ولو ان تعرض عليه عودا
٥٦٠٦ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح يذكر اراه عن جابر قال جاء ابو حميد رجل من
الانصار من النقيع باناء من لبن الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا خمرته ولو ان تعرض عليه عودا وحدثني
ابو سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ٥٦٠٧ حدثنا محمود قال اخبرنا النضر قال اخبرنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت
البراء قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وابو بكر معه قال ابو بكر مررنا براع وقد عطش رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر
فحلبت كثبة من لبن في قدح فشرب حتى رضيت واتانا سراقة بن جعشم على فرس فدعا عليه فطلب اليه سراقة ان لا يدعو
عليه وان يرجع ففعل النبي صلى الله عليه وسلم ٥٦٠٨ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الصدقة اللقحة الصفي منحة والشاة الصفي منحة تغدو باناء وتروح باخر ٥٦٠٩ حدثنا ابو عاصم عن الاوزاعي عن
ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب لبنا فمضمض وقال ان له دسما وقال
ابراهيم بن طهمان عن شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت الى السدرة فاذا اربعة
انهار نهران ظاهران ونهران باطنان فاما الظاهران فالنيل والفرات واما الباطنان فنهران في الجنة واتيت بثلثة اقداح قدح فيه لبن و
قدح فيه عسل وقدح فيه خمر فاخذت الذي فيه اللبن فشربت فقيل لي اصبت الفطرة انت وامتك قال هشام وسعيد وهمام
عن قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الانهار نحوه ولم يذكروا ثلثة اقداح باب
استعذاب الماء ٥٦١١ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة
اكثر انصاري بالمدينة مالا من نخل وكان احب ماله اليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها
ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام ابو طلحة فقال يا رسول الله ان الله يقول لن

اتاني اتانا الا فعل دفعت رفعت الى السدرة رفعت لي السدرة ٣ المنتهى النيل فاتيت ولم يذكر بيرحى بيرحي وكانت مستقبل وكان مستقبل

١ـه قوله النقيع بفتح النون وكسر القاف وبالمهملة موضع بوادي العقيق وهو الذي حماه رسول الله صلعم. ك وقيل غيره وقد تقدم في كتاب الحج ذكر نقيع الخضمات فدل على التعدد وكان وقوعها يجتمع فيه الماء والماء اذا اجتمع هو الجمع وقيل كانت تعمل فيه الآنية وعن الخليل الوادي الذي يكون فيه الشجر وقال ابن التين رواه ابو الحسن يعني القابسي بالموحدة وكذا نقله عياض عن ابي بكر بن العاص وهو تصحيف فان البقيع مقبرة المدينة وقال القرطبي الاكثر على النون وهو من ناحية العقيق على عشرين فرسخا من المدينة ١٢ ف ٢ـه قوله تعرض بفتح اوله وضم الراء قال الاصمعي وهو رواية الجمهور واجاز ابو عبيد كسر الراء وهو ماخوذ من العرض اي اما بجعل العود عليه بالعرض والمعنى ان لم تغطه فلا اقل من ان تعرض عليه شيئا واظن السر في الاكتفاء بعرض العود ان تعاطي التغطية او العرض يقترن بالتسمية فيكون العرض علامة على التسمية فتمتنع الشياطين من الدنو منه ١٢ ف ٣ـه قوله فحلبت تقدم في الهجرة فامرت الراعي فحلب فيكون نسبة الحلب لنفسه مجازية وقوله كثبة بضم اوله وسكون المثلثة بعدها موحدة قال الخليل كل قليل جمعته فهو كثبة وقال ابن فارس هي القطعة من اللبن او التمر وقال ابو زيد هي من اللبن ملا القدح وقيل قدر حلبة ناقة واحسن الاجوبة في شرب النبي صلعم من اللبن مع كون الراعي اخبرهم ان اللبن لغيره انه كان في عرفهم التسامح بذلك او كان صاحبها اذن للراعي ان يسقي من يمر به اذا التمس ذلك منه. ف وفي الكرماني قلت اما ان صاحبه كان رجلا حربيا لا امان له او كان صديق رسول الله صلى الله عليه وسلم او ابي بكر رضي يحب شربهما او كانا مضطرين انتهى مع حذف الوجهين المذكورين. مر الحديث في ق ١٢٢٢ ١٢ ٤ـه قوله اللقحة بكسر اللام ويجوز فتحها وسكون القاف بعدها مهملة وهي الناقة القريب عهدها بالولادة والصفي بصاد وفاء وزن فعيل بمعنى الكثيرة اللبن وهي بمعنى مفعول اي مصطفاة مختارة ف والمنحة بكسر الميم العطية وهي كالناقة التي تعطيها غيرك ليحلبها ثم يردها عليك ومنحة هو منصوب على التمييز نحو نعم الزاد زاد ابيك زادا. ف قوله تغدو من الغدو وهو اول النهار وتروح من الرواح وهو آخر النهار وكناية من كثرة اللبن. ع ومر في ق ١٢٢٦ ١٢ ٥ـه قوله رفعت قال في الفتح رفعت كذا للاكثر بضم الراء وكسر الفاء وفتح العين المهملة وسكون المثناة على البناء للمجهول وال بمثناة التحتية والسدرة مرفوعة وللمستملي ورفعت بدال بدل الراء وسكون العين وضم المثناة نسبة الفعل الى المتكلم والى حرف جر والمراد سدرة المنتهى وسميت بذلك لان علم الملائكة ينتهي اليها وعن ابن مسعود لكونها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى ومعنى الرفع تقريب الشيء وكانه اراد ان سدرة المنتهى استبانت له بنعوتها كل الاستبانة حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشيء المقرب اليه كذا في القسطلاني ١٢ ٦ـه قوله اما الباطنان الخ نقل الطيبي انهما السلسبيل والكوثر. كرماني وفي شرح ابن الملك يقال لهما باطنان لخفاء امرهما فلا يهتدي العقول الى وصفهما او لانهما مخفيان عن ابصار الناظرين فلا يريان حتى يصيبا في الجنة انتهى قوله اما الظاهران قال القاضي الحديث يدل على ان اصل سدرة المنتهى في الارض لخروج النيل والفرات من اصلها وقال ابن الملك يحتمل ان يكون المراد منهما ما عرفا بين الناس ويكون مادتهما مما يخرج من اصل السدرة وان لم يدرك كيفيته وان يكون من باب الاستعارة في الاسم بان شبههما بنهري الجنة في العظم والعذوبة ومن باب توافق الاسماء بان يكون اسما نهري الجنة موافقين لاسمي نهري الدنيا وفي شرح مسلم قال المقاتل الباطنان هو السلسبيل والكوثر والظاهران النيل والفرات يخرجان من اصلها ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم يخرجان من الارض ويسيران فيها وهذا لا يمنعه شرع ولا عقل وهو ظاهر الحديث فوجب المصير اليه مرقاة شرح المشكوة وكذا في اللمعات شرح المشكوة ١٢ ٧ـه قوله بثلثة اقداح وقد مر عن قريب انه قدحان ولا تنافي بينهما لان مفهوم العدد لا اعتبار له مع احتمال ان القدحين كان قبل رفعه الى سدرة المنتهى والثلثة بعده ١٢ ع ٨ـه قوله اصبت الفطرة قال ابن المنير ذكر السر في عدوله عن الخمر ولم يذكر في عدوله عن العسل ولعل السر في ذلك كون اللبن انفع وبه يشتد العظم وينبت اللحم وهو بمجرده قوت ولا يدخل في السرف بوجه وهو اقرب الى الترهيد ولا منافاة بينه وبين الورع بوجه والعسل وان كان حلالا لكنه من المستلذات التي قد يخشى على صاحبها ان يندرج في قوله تعالى اذهبتم طيباتكم قلت ويحتمل ان يكون السر فيه ما وقع في بعض طرق الاسراء انه صلعم عطش فاتى بالاقداح فآثر اللبن دون غيره لما فيه من حصول حاجته دون العسل والخمر فهذا هو السبب الاصلي في ايثار اللبن وصادف مع ذلك رجحانه عليهما من عدة جهات قال ابن المنير ولا يعكر على ما ذكرته ما سيأتي قريبا انه كان يحب الحلوى والعسل لانه كان يحبه مقتصدا في تناوله لا في جعله ديدنا ٢. ف ٩ـه قوله ولم يذكروا اي في رواية الكشميهني ولم يذكر بالافراد وظاهر هذا النفي انه لم يقع ذكر الاقداح في رواية الثلثة وهو معترض بما تقدم في بدء الخلق عن هدبة عن همام بلفظ ثم اتيت باناء من خمر واناء من عسل فيحتمل ان يكون المراد بالنفي لفظ ذكر لفظ الاقداح بخصوصها ويحتمل ان يكون رواية الكشميهني انتفى بالافراد هي المحفوظة والفاعل هشام فانه تقدم في بدء الخلق من طريق يزيد بن زريع عن سعيد وهشام جميعا عن قتادة بطوله وليس فيه ذكر الآنية اصلا ٢ ف. ١٠ـه قوله يشرب الخ قال ابن بطال استعذاب الماء لا ينافي الزهد ولا يدخل في الترفه المذموم بخلاف تطييب الماء بالمسك ونحوه فقد كرهه مالك لما فيه من السرف ١٢ ف

عـه وفي .... خ بالهمزة المقلوبة ١٢
عـه اشارة الى ما مر في كتاب الاشربة في ص ٢٤٢ من قول جبريل ولو اخذت الخمر غوت امتك ١٢
عـه زيد بن سهل زوج ام انس ٢. ك

تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون وان احب مالی الی بیرحاء وانها صدقة لله ارجو برها وذخرها عند الله فضعها یا رسول الله حیث اراك الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم بخ ذلك مال رابح او رایح شك عبد الله وقد سمعت ما قلت وانی اری ان تجعلها فی الاقربین فقال ابو طلحة افعل یا رسول الله فقسمها ابو طلحة فی اقاربه وفی بنی عمه وقال اسمٰعیل ویحیی رایح **باب** شرب اللبن بالماء ٥٦١٢ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا یونس عن الزهری قال اخبرنی انس بن مالك انه رای رسول الله صلی الله علیه وسلم شرب لبنا واتی داره فحلبت شاة فشبت لرسول الله صلی الله علیه وسلم من البئر فتناول القدح فشرب وعن یساره ابو بکر وعن یمینه اعرابی فاعطی الاعرابی فضله ثم قال الایمن فالایمن ٥٦١٣ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا فلیح بن سلیمٰن عن سعید بن الحرث عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علی رجل من الانصار ومعه صاحب له فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ان کان عندك ماء بات هذه اللیلة فی شنة والا کرعنا قال والرجل یحول الماء فی حائطه قال فقال الرجل یا رسول الله عندی ماء بائت فانطلق الی العریش قال فانطلق بهما فسکب فی قدح ثم حلب علیه من داجن له قال فشرب رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم شرب الرجل الذی جاء معه **باب** شراب الحلواء والعسل وقال الزهری لا یحل شرب بول الناس لشدة تنزل لانه رجس قال الله تعالی احل لکم الطیبات وقال ابن مسعود فی السکر ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم ٥٦١٤ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا ابو اسامة قال اخبرنی هشام عن ابیه عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یعجبه الحلواء والعسل **باب** الشرب قائما ٥٦١٥ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا مسعر عن عبد الملك بن میسرة عن النزال قال اتی علی علی باب الرحبة فشرب قائما فقال ان ناسا یکره احدهم ان یشرب وهو قائم وانی رایت النبی صلی الله علیه وسلم فعل کما رایتمونی فعلت ٥٦١٦ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الملك بن میسرة سمعت النزال بن سبرة یحدث عن علی بن ابی طالب انه صلی الظهر ثم قعد فی حوائج الناس فی رحبة الکوفة حتی حضرت صلوٰة العصر ثم اتی بماء فشرب وغسل وجهه ویدیه وذکر راسه ورجلیه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قال ان ناسا یکرهون

یروح رایح ٢ ابن یحیی بعد رایح شرب فاتی فسکب وقال النبی حب شرب الحلوی مما قال سمعت ٢ بن سبرة بماء ٢ احدهم رسول الله ٢ وقال

١ قوله شرب اللبن قال ابن المنیر مقصوده ان ذلك لا یدخل فی النهی عن الخلیطین وجوابه بفائدة تقییده الخلیطین بالسکر ای انما نهی عن الخلیطین اذا کان کل واحد منهما من جنس ما یسکر وانما کانوا یمزجون اللبن بالماء لان اللبن عند الحلب یکون حارا وتلك البلاد فی الغالب حارة فکانوا یکسرون حر اللبن بالماء البارد ٢ قوله شنة بفتح المعجمة وتشدید النون هی القربة الخلق وقال الداودی هی التی زال شعرها من البلاء قال المهلب والحکمة فی طلب الماء البائت ان یکون ابرد واصفی قوله والا کرعنا فیه حذف تقدیره فاسقنا والکرع بالراء تناول الماء بالفم من غیر اناء ولا کف وقال ابن التین حکی ابو عبد الملك انه الشرب بالیدین معا قال واهل اللغة علی خلافه قلت ویرده ما اخرج ابن ماجة عن ابن عمر قال مررنا علی برکة فجعلنا نکرع فیها فقال رسول الله صلعم لا تکرعوا ولکن اغسلوا ایدیکم ثم اشربوا بها الحدیث ولکن فی سنده ضعف فان کان محفوظا فالنهی فیه للتنزیه والفعل لبیان الجواز وقصة جابر قبل النهی او النهی فی غیر حال الضرورة وهذا الفعل کان لضرورة شرب الماء الذی لیس ببارد فیشرب بالکرع لضرورة العطش لئلا تکرهه نفسه اذا تکررت الجرع فقد لا یبلغ الغرض من الری اشار الی هذا الاخیر ابن بطال وقوله یحول الماء ای ینقل الماء من مکان الی مکان آخر من البستان لیعم جمیع اشجاره بالسقی وقوله العریش خیمة من خشب وثمام بضم المثلثة مخففا وهو نبات ضعیف له خوص وقد یجعل من الجرید کالقبة او من العیدان ویظلل علیها والداجن بجیم ونون الشاة التی تالف البیوت وقوله ثم شرب الخ فی روایة احمد وشرب النبی صلی الله علیه وسلم وسقی صاحبه وظاهره ان الرجل شرب فضلة النبی صلی الله علیه وسلم لکن فی روایة لاحمد ایضا وابن ماجة ثم سقاه ثم صنع لصاحبه مثل ذلك ای حلب له وسکب علیه الماء البائت هذا هو الظاهر کذا فی فتح الباری ٣ قوله شراب الحلواء فی روایة المستملی الحلواء بالمد وبغیره بالقصر وهما لغتان قال الخطابی هی ما یعقد من العسل ونحوه وقال ابن التین عن الداودی هو النقیع الحلو وعلیه تبویب البخاری بشراب الحلواء کذا قال وانما هو نوع منها والذی قاله الخطابی هو مقتضی العرف وقال ابن بطال الحلواء کل شئ حلو وهو کما قال لکن استقر العرف علی تسمیة مالا یشرب من انواع الحلو حلوی ولانواع ما یشرب مشروب ونقیع ونحو ذلك ف ٤ وقوله الحلواء شامل للعسل فذکره بعدها من التخصیص بعد التعمیم ١٢ قسطلانی ٤ قوله وقال الزهری الخ قلت مقصود البخاری من ایراد قول الزهری هو قوله تعالی احل لکم الطیبات والحلواء والعسل و کل شئ یطلق علیه انه حلو من الطیبات وهذا فی معرض التعلیل للترجمة غایة ما فی الباب ذکر اولا حسن الزهری مسئلة شرب البول تنبیها علی انه لیس من الطیبات قوله لشدة ای لضرورة وهذا خلاف ما علیه الجمهور وتعلیله بقوله لانه رجس ای لان البول نجس ظاهر لان المیتة والدم ولحم الخنزیر رجس ایضا مع انه یجوز التناول فیها عند الضرورة وقالت الشافعیة یجوز التداوی بالبول ونحوه من النجاسات خلا الخمر والمسکرات وقال مالك لا یشربها لانها لا تزید الا عطشا وجوعا واجاز ابو حنیفة ان یشرب منها مقدار ما یمسك به رمقه کذا فی العینی ١٢ ٥ قوله وقال ابن مسعود الجواب عن ایراده اثر ابن مسعود ههنا فهو انه اشار بذکره الی قوله تعالی فیه شفاء للناس فدل علی عمومه ان الله لم یجعل الشفاء فیما حرم واما تعیین السکر ههنا من سائر المحرمات من هذا الجنس فهو ان ابن مسعود سئل عن ذلك علی التعیین ع وفی ع وف اخرج ابن مسعود وفیه سؤال عن ابن مسعود عن السکر علی التعیین وجوابه بقوله ان الله لم یجعل الخ والسکر بفتحتین الخمر فیما نقله ابن التین عن بعضهم وقیل هو نبیذ التمر اذا اشتد ع وبفتحتین الخمر المعتصر من العنب. مجمع فان قلت قد تجوز الاساغة باللقمة بالجرعة من الخمر فلم لا تجوز التداوی بها اجیب بان الاساغة تحقق بها بخلاف الشفاء فانه لا یتحقق کما لا یخفی وقد قال بعضهم ان المنافع فی الخمر قبل التحریم سلبت بعده ١٢ قس ٦ قوله رحبة الکوفة والرحبة بفتح الراء والمهملة والموحدة المکان المتسع والرحب بسکون المهملة المتسع ایضا قال الجوهری ومنه ارض رحبة بالسکون ای متسعة ورحبة المسجد بالتحریك وهی ساحته قال ابن التین فعلی هذا یقرأ الحدیث بالسکون ویحتمل انها صارت رحبة الکوفة بمنزلة رحبة المسجد فیقرأ بالتحریك وهذا هو الصحیح ف وما فی قس فتوهین السکون وقوله حوائج هو جمع حاجة علی غیر القیاس وذکر الاصمعی انه مولد والجمع حاجات وحاج ١٢ ف ٧ قوله وذکر الخ فان قلت لم فصل الرأس والرجلین عما تقدم ولم یذکرها علی وتیرة واحدة قلت حیث لم یکن الرأس مغسولا بل ممسوحا فصله عنه وعطف الرجل علیه وان کان مغسولا علی نحو قوله تعالی وامسحوا برؤسکم الآیة او کان لا یبین الخف فسره ایهم وقیل ذلك لان الراوی الثانی نسی ما ذکره الراوی الاول فی شان الرأس والرجلین. ك وعند الطیالسی فغسل وجهه ویدیه ومسح علی رأسه ورجلیه وان آدم توقف فی سیاقه فعبر بقوله وذکر الخ ١٢ ف ٨ قوله ثم قام فشرب الخ واستدل بهذه الاحادیث علی جواز الشرب قائما وهو مذهب الجمهور وکرهه قوم لحدیث انس عند مسلم ان النبی صلعم زجر عن الشرب قائما لکنهم حملوا النهی علی الاستحباب والحث علی ما هو اولی واکمل وذلك لان فی الشرب قائما ضررا ما فکره لاجله کذا فی قسطلانی ١٢ عــه معناه ان اجره یروح علی صاحبه ای یصل الیه لا ینقطع عنه ١٢ ف.

(قوله باب الشرب قائما) وفیه وذکر رأسه ورجلیه ای ما نسیهما من البلة اصلا بل استعمل فیهما شیئا یسیرا والظاهر انه مسحهما ویحتمل انه غسل الرجلین غسلا خفیفا وعلی الوجهین فلا اشکال لما صح عنه فی هذا الحدیث انه قال فی آخره هذا وضوء من لم یحدث وعلماؤنا وان لم یصرحوا بمثله لکن لا یأبی کلامهم جواز مثله لمن لم یحدث فینبغی ان من لم یحدث یجوز له ان یصلی من غیر تجدید وضوء وان یتوضأ مثل هذا الوضوء وهو افضل من الاول وان یتوضأ وضوء اسباغ هو افضل الکل والله تعالی اعلم

الشرب قائما وان النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل ما صنعت [٥٦١٧] حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عاصم الاحول عن الشعبي
عن ابن عباس قال شرب النبي صلى الله عليه وسلم قائما من زمزم **باب** من شرب وهو واقف على بعيره [٥٦١٨] حدثنا مالك بن اسمعيل
قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة قال اخبرنا ابو النضر عن عمير مولى ابن عباس عن ام الفضل بنت الحرث انها ارسلت الى النبي
صلى الله عليه وسلم بقدح لبن وهو واقف عشية عرفة فاخذه بيده فشربه زاد مالك عن ابي النضر على بعيره **باب** الايمن
فالايمن في الشرب [٥٦١٩] حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بلبن
قد شيب بماء وعن يمينه اعرابي وعن شماله ابو بكر فشرب ثم اعطى الاعرابي وقال الايمن فالايمن **باب** هل يستاذن الرجل من
عن يمينه في الشرب ليعطي الاكبر [٥٦٢٠] حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي حازم بن دينار عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اتي بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الاشياخ فقال للغلام اتاذن لي ان اعطي هؤلاء فقال الغلام
والله يا رسول الله لا اوثر بنصيبي منك احدا قال فتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده **باب** الكرع في الحوض [٥٦٢١] حدثنا يحيى
ابن صالح قال حدثنا فليح بن سليمن عن سعيد بن الحرث عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الانصار
ومعه صاحب له فسلم النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه فرد الرجل فقال يا رسول الله بابي انت وامي وهي ساعة حارة وهو يحول في
حائط له يعني الماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان عندك ماء بات في شنة والا كرعنا والرجل يحول الماء في حائط فقال الرجل
يا رسول الله عندي ماء بات في شنة فانطلق الى العريش فسكب في قدح ماء ثم حلب عليه من داجن له فشرب النبي صلى الله عليه
وسلم ثم عاد فشرب الرجل الذي جاء معه **باب** خدمة الصغار الكبار [٥٦٢٢] حدثنا مسدد قال حدثنا معتمر عن ابيه قال سمعت انسا
قال كنت قائما على الحي اسقيهم عمومتي وانا اصغرهم الفضيخ فقيل حرمت الخمر فقال اكفئها فكفانا قلت لانس ما شرابهم قال رطب
وبسر فقال ابو بكر بن انس وكانت خمرهم فلم ينكر انس وحدثني بعض اصحابي انه سمع انسا يقول كانت خمرهم يومئذ **باب** تغطية
الاناء [٥٦٢٣] حدثنا اسحاق بن منصور قال اخبرنا روح بن عبادة قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء انه سمع جابر بن عبد الله يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنح الليل او امسيتم فكفوا صبيانكم فان الشياطين تنتشر حينئذ فاذا ذهب ساعة من
الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا واوكوا قربكم واذكروا اسم الله وخمروا انيتكم واذكروا
اسم الله ولو ان تعرضوا عليها شيئا واطفئوا مصابيحكم [٥٦٢٤] حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن عطاء عن جابر ان رسول الله

فاخذه وشربه الحائط باتت فلقانا حدثني اخبرني الشياطين عليه

١ قوله من زمزم الظاهر انه منصوص بماء الوضوء وماء زمزم وفيه رد على من عم نهي الشرب قائما والحديث الاول يحمل على الثاني ويؤيده ما في رواية الاسمعيلي فدعا بوضوء ولعل السر في ذلك ان الماء المشروب لعيره بدقة للتنزه اذا شرب قاعدا واما اذا شرب قائما فيسري في الاطراف بسرعة فلا يحمل على الصدقة واما ماء الوضوء وماء زمزم فالمقصود منهما وصول البركة الى الاجزاء البدنية بسرعة والله اعلم باسرار احكامه ١٢ ش **٢** قوله الايمن فالايمن اي يقدم الايمن على يسير الشارب بالقطاع الايمن بالصيغة المقدر الذي ذكرناه ويجوز ان يكون مرفوعا انه مبتدأ محذوف الخبر والتقدير الايمن احق لفضيلته على الشمال وقوله فالايمن عطف عليه ويجوز فيهما النصب اي اعط الايمن ع هذا مستحب عند الجمهور وقال ابن حزم يجب وقوله في شراب لعم الماء وغيره من المشروبات ونقل عن مالك وحده انه خصه بالماء وقال ابن عبد البر لا يصح عن مالك وقال عياض يشبه ان يكون مراده ان السنة تثبت في الماء فاعدة وتقديم الايمن في غير شرب الماء يكون بالقياس ١٢ ف **٣** قوله اتاذن لي لم يقع في حديث انس انه استاذن الاعرابي الذي عن يمينه فاجاب النووي وغيره بان السبب فيه ان الغلام كان ابن عمه وكان له عليه ادلال وكان من على اليسار اقارب الغلام وطيب نفسه انما استاذن ليبين الحكم فان قلت يعارض حديث سهل هذا وحديث انس الذي مضى عن قريب حديث سهل بن ابي حثمة الآتي في القسامة كبر كبر قلت الجواب ان هذا محمول على الحالة التي يجلسوا فيها متساوين اما بين يدي الكبير او عن يساره كلهم او خلفه او حيث لا يكون فيهم وقوله اتاذن ظاهره انه لو اذن لاعطاهم ويؤخذ منه جواز الايثار بمثل ذلك وقيل انه مشكل على ما اشتهر لا ايثار في القرب ١٢ ع **٤** قوله فتله بفتح المثناة من فوق وتشديد اللام اي وضعه وقال الخطابي وضعه بعنف واصله من الرمي على التل وهو المكان العالي المرتفع ١٢ ف **٥** قوله قلت لانس القائل هو سليمان التيمي والد معتمر قوله فقال ابو بكر والمعنى ان ابا بكر بن انس كان حاضرا عند انس لما حدثهم فكان انسا حينئذ لم يحدثهم بهذه الزيادة اما نسيانا واما اختصارا فذكره بها ابنه ابو بكر فاقره عليها وقد ثبت تحديث انس بها **٦** قوله وحدثني بعض القائل هو سليمان التيمي ايضا وهو موصول بالسند المذكور ويحتمل ان يكون انس حدث بها حينئذ فلم يسمعه سليمان او حدث بها انس في مجلس آخر فحفظها عنه الرجل الذي حدث بها سليمان وهذا المبهم يحتمل ان يكون هو بكر بن عبد الله المزني ويحتمل ان يكون قتادة ف وذكر لكل من الاحتمالين قرينة لا يسع المقام ذكرها ومر في الاشربة ١٢ **٧** قوله جنح الليل الجنح بضم الجيم وكسرها الظلام وجنح الليل طائفة منه وامسيتم اي دخلتم في المساء فكفوا صبيانكم اي امنعوهم من الخروج في هذا الوقت اي يخاف على الصبيان حينئذ لكثرة الشياطين وايذائهم وخلوهم بالجيم المضمومة من الحل ويقال اوكى السقاء اذا شده بالوكاء وهو الذي يشد به رأس القربة وخمروا اي غطوا ولو تعرضوا بضم الراء وكسرها اي ان لم يتيسر التغطية بتمامها فلا اقل من وضع عود على عرض الاناء قلت العلة في الامر بالاطفاء خوف حرق الدار وقال ابن بطال خشي صلى الله عليه وسلم على الصبيان عند انتشار الجن ان تلم بهم فتصرعهم فان الشيطان قد اعطاه الله تعالى قوة عليه واعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان التعرض للفتن مما لا ينبغي وفيه قال لا يفتح غلقا اعلام منه بان الله لم يعطه قوة على هذا وان كان قد اعطاه اكثر منه وهو الولوج حيث لا يلج الانسان وقيل انما امر بالتغطية لان في السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يمر باناء مكشوف الا نزل فيه من ذلك واما الاطفاء فالمصابيح فمن اجل الفارة فانها تضرم على الناس بيوتهم وفيه ان امره قد يكون لمنافعنا لا لشيء من امر الدين. كذا في ك

ع بهذه الزيادة وافق الحديث الترجمة واذا جاز الشرب قائما بالارض فالشرب على الدابة احرى بالجواز لان الراكب اشبه بالجالس ١٢ ك. **ع** واما القتادة بل العلقة لانها تخيف عنا ايضا لتطفئ والا فلا ١٢ ع.

(قوله باب من شرب وهو واقف) اي بعرفة على بعيره والوقوف بعرفة هو الكون فيها اعم من القيام والقعود والنوم كما لا يخفى فلا يرد ان الراكب على البعير قاعد لا قائم فكيف سماه واقفا ولا حاجة الى الجواب عنه بان الراكب من حيث كونه سائرا يشبه القائم ومن حيث كونه مستقرا على الدابة يشبه القاعد فمراده بيان حكم هذه الحالة هل تدخل تحت النهي ام لا مع ان هذا يتحقق اذا كان البعير سائرا لا واقفا والامر ههنا بالعكس والله تعالى اعلم ١٢ سندي

صلى الله عليه وسلم قال اطفئوا المصابيح اذا رقدتم واغلقوا الابواب واوكوا الاسقية وخمروا الطعام والشراب واحسبه قال ولو بعود تعرضه عليه **باب** اختناث الاسقية ۵۶۲۵ حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابی سعيد الخدری قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية يعنی ان تكسر افواهها فيشرب منها ۵۶۲۶ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهری قال حدثنی عبيد الله بن عبد الله انه سمع ابا سعيد الخدری يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن اختناث الاسقية قال عبد الله قال معمر او غيره هو الشرب من افواهها **باب** الشرب من فم السقاء ۵۶۲۷ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا ايوب قال لنا عكرمة الا اخبركم باشياء قصار حدثنا بها ابو هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب من فم القربة او السقاء وان يمنع جاره ان يغرز خشبة فی داره ۵۶۲۸ حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل قال اخبرنا ايوب عن عكرمة عن ابی هريرة نهى النبی صلى الله عليه وسلم ان يشرب من فی السقاء ۵۶۲۹ حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال نهى النبی صلى الله عليه وسلم عن الشرب من فی السقاء **باب** النهی عن التنفس فی الاناء ۵۶۳۰ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب احدكم فلا يتنفس فی الاناء واذا بال احدكم فلا يمسح ذكره بيمينه واذا تمسح احدكم فلا يتمسح بيمينه **باب** الشرب بنفسين او ثلاثة ۵۶۳۱ حدثنا ابو عاصم وابو نعيم قالا حدثنا عزرة بن ثابت قال اخبرنی ثمامة بن عبد الله قال كان انس يتنفس فی الاناء مرتين او ثلاثا وزعم ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يتنفس ثلاثا **باب** الشرب فی آنية الذهب ۵۶۳۲ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن ابی ليلى قال كان حذيفة بالمدائن فاستسقى فاتاه دهقان بقدح فضة فرماه به فقال انی لم ارمه الا انی نهيته فلم ينته وان النبی صلى الله عليه وسلم نهانا عن الحرير والديباج والشرب فی آنية الذهب والفضة وقال هن لهم فی الدنيا وهی لكم فی الآخرة **باب** آنية الفضة ۵۶۳۳ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابی عدی عن ابن عون عن مجاهد عن ابن ابی ليلى قال خرجنا مع حذيفة وذكر النبی صلى الله عليه وسلم قال لا تشربوا فی آنية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحرير والديباج فانها لهم فی الدنيا ولكم فی الآخرة ۵۶۳۴ حدثنا اسمعيل قال حدثنی مالك بن انس عن نافع عن زيد بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی بكر

وعلقوا النبی فی قال النبی السقاء والقربة خشبه عن ابن عباس رسول الله حدثنی فهی تنی فقال

۱ قوله اختناث من اختنث السقاء اذا ثنيته الى خارج فشربت منه واصله التكسر والانطواء ومنه سمی الرجل المتشبه بالنساء فی اقواله وافعاله مخنثا ك والاسقية جمع سقاء والمراد به المتخذ من الادم صغيرا كان او كبيرا وقيل القربة قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة والسقاء لا يكون الا صغيرا ۱۲ **۲ قوله** يعنی ان تكسر المراد بكسرها ثنيها لا كسرها حقيقة ولا ابانتها وقائل يعنی لم يصرح به فی هذه الطريق ووقع عند احمد بحذف لفظ يعنی فصار التفسير مدرجا فی الخبر وقد جزم الخطابی ان تفسير الاختناث من كلام الزهری ويحمل التفسير المطلق وهو الشرب من افواهها على المقيد بكسر فمها او قلب رأسها ۱۲ ف **۳ قوله** من فم السقاء لم يكتف البخاری بالترجمة التی قبلها لئلا يظن ان النهی خاص بالاختناث ع وردت احاديث تدل على جواز الشرب من فم السقاء منها ما رواه الترمذی وصححه من حديث عبد الرحمن بن ابی عمرة عن جدته كبشة قالت دخل علی رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من فی قربة معلقة قال شيخنا فی شرح الترمذی لو فرق بين ما يكون لعذر كان تكون القربة معلقة ولم يجد المحتاج الى الشرب اناء متيسرا ولم يتمكن من التناول بكفه فلا كراهة حينئذ وعلى ذلك تحمل الاحاديث وبين ما يكون لغير عذر فتحمل عليه احاديث الباب قلت ويؤيده ان احاديث الجواز كلها فيها ان القربة كانت معلقة والشرب من القربة المعلقة اخص من الشرب من مطلق القربة ولا دلالة فی اخبار الجواز على الرخصة مطلقا بل على تلك الصورة وحدها وحملها على حالة الضرورة جمعا بين الخبرين اولى من حملها على النسخ والله اعلم ۱۲ ف **۴ قوله** عن الشرب الخ قال النووی اتفقوا على ان النهی هنا للتنزيه لا للتحريم قيل فی دعواه الاتفاق نظر لان ابا بكر الاثرم صاحب احمد اطلق ان احاديث النهی ناسخة للاباحة لانهم كانوا يفعلون ذلك حتى وقع دخول الحية فی بطن من شرب من فم السقاء فنسخ الجواز قال ابو محمد بن ابی جمرة ما مختصره اختلف فی علة النهی فقيل يخشى ان يكون فی الوعاء حيوان او ينصب بقوة فيشرق به او يقطع العروق الضعيفة التی بازاء القلب فربما كان سبب الهلاك او بما يتعلق بفم السقاء من بخار النفس او بما يخالط الماء من ريق الشارب فيتقذره غيره او ان الوعاء تفسد بذلك فی العادة فيكون من اضاعة المال قال والذی يقتضيه الفقه انه لا يبعد ان يكون النهی لمجموع هذه الامور وفيها ما يقتضی الكراهة وقد جزم ابن حزم بالتحريم لثبوت النهی وحمل احاديث الرخصة على اصل الاباحة واطلق ابو بكر الاثرم الى آخره كما فی العينی ف فان قلت هذا شيئان لا اشياء قلت لعله اخبرهم بها ولم يذكره بعض الرواة او اقل الجمع عنده اثنان ۱۲ ك **۵** قوله ان يمنع قال قوم معناه الندب الى بر الجار وليس على الوجوب وبه قال ابو حنيفة ومالك وقيده بعضهم الوجوب بالاستيذان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن فی ذلك ضرر على صاحب الجدار وعز وبه قال الشافعی واحمد وداود وابو ثور وهو مذهب عمر بن الخطاب كذا فی عمدة القاری ۱۲ **۶ قوله** فلا يتنفس حكمة النهی عنه هی من اجل انه لا يؤمن ان يقع فيه شیء من ريقه فيعافه غيره حتى لو كان وحده او مع من لا يتقذره فلا بأس فيه ك نهی عن التنفس فی الاناء لانه ربما حصل له تغير من النفس اما لكون المتنفس كان متغير الفم بمأكول مثلا او لبعد عهده بالسواك ۱۲ ف **۷ قوله** او ثلاثا يحتمل ان يكون او للتنويع او للشك فقد اخرج اسحق بن راهويه الحديث المذكور عن عبد الرحمن بن مهدی عن عزرة بلفظ كان يتنفس ثلاثا ولم يقل او كذا فی ف ۱۲ **۸ قوله** كان يتنفس ثلاثا حديث الباب والذی قبله ظاهرهما التعارض اذ الاول صريح فی النهی عن التنفس فی الاناء والثانی يثبت التنفس فحملهما على حالتين فی انه النهی على التنفس داخل الاناء وحالة الفعل على من يتنفس خارجه فالاول على ظاهره من النهی والثانی تقديره كان يتنفس فی حالة الشرب من الاناء ولقد اخفى البخاری عن ذلك بمجرد لفظ الترجمة فجعل الاناء فی الاول ظرفا للتنفس والنهی عنه لاستقذاره وقال فی الثانی الشرب بنفسين فجعل النفس للشرب ظرف بذلك انتفاء التعارض ۱۲ ف **۹ قوله** هن الخ قال الاسمعيلی ليس المراد بقوله فی الدنيا اباحة استعمالهم اياه وانما المعنى بقوله لهم انهم الذين يستعملونه مخالفة لزی المسلمين وكذا قوله ولكم فی الآخرة ای تستعملونه مكافأة لكم على تركه فی الدنيا ويمنعها اولئك جزاء لهم على معصيتهم قلت ويحتمل ان يكون فيه اشارة الى ان الذی يتعاطى ذلك فی الدنيا لا يستعمله فی الآخرة كما تقدم فی شرب الخمر والكلام فيه مثل الكلام فی الخمر ۱۲ ع. **ع** حكمة التثليث انه اقمع للعطش واقوى على الهضم واقل اثرا فی برد المعدة وضعف الاعصاب وحاصله انه اهنأ وامرأ وابرأ واروى ۱۲ ك اختلفوا هل يجوز الشرب بنفس واحد قال ابن عباس هو شرب الشيطان وقال الاثرم اختلاف الرواية فی ذلك يدل على التسهيل فيه وان اختار الثلث فحسن ع وقال عمر بن عبد العزيز انما نهی عن التنفس داخل الاناء واما من لم يتنفس فان شاء فليشرب بنفس واحد قلت وهو تفصيل حسن ۱۲ ف. **ف** اسم بلفظ جمع مدينة وهو بلد عظيم على دجلة بينها وبين بغداد سبعة فراسخ وبها ايوان كسرى المشهور وكان حذيفة عاملا عليها فی خلافة عمر ثم عثمان الى ان مات بعد قتل عثمان ۱۲ ف.

الصديق عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في اناء الفضة انما يجرجر في بطنه
نار جهنم ٥٦٣٥ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن اشعث بن سليم عن معوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب
قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع امرنا بعيادة المريض واتباع الجنازة وتشميت العاطس واجابة الداعي
وافشاء السلام ونصر المظلوم وابرار المقسم ونهانا عن خواتيم الذهب وعن الشرب في الفضة او قال انية الفضة وعن المياثر والقسي
وعن لبس الحرير والديباج والاستبرق **باب الشرب في الاقداح** ٥٦٣٦ حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا
سفين عن سالم ابي النضر عن عمير مولى ام الفضل عن ام الفضل انهم شكوا في صوم النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فبعثت اليه بقدح
من لبن فشربه **باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم وانيته** وقال ابو بردة قال لي عبد الله بن سلام الا اسقيك في قدح شرب
النبي صلى الله عليه وسلم فيه ٥٦٣٧ حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال ذكر للنبي
صلى الله عليه وسلم امراة من العرب فامر ابا اسيد الساعدي ان يرسل اليها فارسل اليها فقدمت فنزلت في اجم بني ساعدة فخرج
النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فاذا امراة منكسة راسها فلما كلمها النبي صلى الله عليه وسلم قالت اعوذ بالله منك فقال
قد اعذتك مني فقالوا لها اتدرين من هذا قالت لا قالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ليخطبك قالت كنت انا اشقى من ذلك
فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة هو واصحابه ثم قال اسقنا يا سهل فاخرجت لهم هذا القدح
فاسقيتهم فيه فاخرج لنا سهل ذلك القدح فشربنا منه قال ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك فوهبه له ٥٦٣٨ حدثنا الحسن
ابن مدرك قال حدثني يحيى بن حماد قال اخبرنا ابو عوانة عن عاصم الاحول قال رايت قدح النبي صلى الله عليه وسلم عند انس بن
مالك وكان قد انصدع فسلسله بفضة قال وهو قدح جيد عريض من نضار قال قال انس لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذا القدح اكثر من كذا وكذا قال وقال ابن سيرين انه كان فيه حلقة من حديد فاراد انس ان يجعل مكانها حلقة من ذهب او
فضة فقال له ابو طلحة لا تغيرن شيئا صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه **باب شرب البركة والماء المبارك** ٥٦٣٩ حدثنا قتيبة
ابن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش قال حدثني سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله هذا الحديث قال قد رايتني مع النبي
صلى الله عليه وسلم وقد حضرت العصر وليس معنا ماء غير فضلة فجعل في اناء فاتي النبي صلى الله عليه وسلم به فادخل يده فيه وفرج

انية ٢ الاشعث الجنائز القسم خواتم نبي ٢ عن قبوت نبعثت ٢ اليها فقالوا اخرجت لهم هذا القدح لا تغير بهذا قل ٢ بين

ل قوله انما يجرجر بضم التحتانية وفتح الجيم وسكون الراء ثم جيم مكسورة ثم راء من الجرجرة وهو صوت يردده البعير في حنجرته اذا هاج نحو صوت اللجام في فك الفرس قال النووي اتفقوا على كسر الجيم الثانية من يجرجر وتعقب بان الموفق ابن حمزة في كلامه على المهذب حكى فتحها وحكى ابن الفركاح عن والده انه قال روي يجرجر على البناء للفاعل والمفعول وكذا جوزه ابن مالك في شواهد التوضيح نعم رد ذلك ابن ابي الفتح تلميذه فقال لقد كثر بحثي على ان ارى احدا رواه مبنيا للمفعول فلم اجده عند احد من حفاظ الحديث وانما سمعناه من الفقهاء الذين ليست لهم عناية بالرواية وقوله نار جهنم وقع للاكثر بنصب نار على ان الجرجرة بمعنى الصب والتجرع فيكون نار منصوبا على المفعولية والفاعل هو الشارب اي يصب او يتجرع وجاء الرفع على ان الجرجرة هي الصوت قال النووي النصب اشهر ويؤيده رواية عثمان بن مرة عند مسلم بلفظ فانما يجرجر في بطنه نارا من جهنم واجاز الازهري النصب على ان الفعل عدي اليه وابن السيد الرفع على انه خبران وما موصولة قال ومن نصب جعل ما زائدة كافة لان عن العمل ويدفعه انه لم يقع في شيء من النسخ بفصل ما من ان. كذا في فتح الباري وفي العيني اما الرفع فمجاز لان نار جهنم على الحقيقة لا يجرجر في بطنه ولكنه جعل صوت جرع الانسان للماء في هذه الاواني المخصوصة ووقوع النهي عنها واستحقاق العقاب على استعمالها كجرجرة نار جهنم في بطنه بطريق المجاز ١٢ ٢ه قوله انية الفضة في هذه الاحاديث تحريم الاكل والشرب في انية الذهب والفضة على كل مسلم مكلف رجلا كان او امراة ولا يلتحق ذلك بالحلي للنساء لانه ليس من التزين الذي ابيح لها في شيء واختلفوا في علة المنع فقيل ان ذلك يرجع الى عينهما ويؤيده قوله انها لهم وقيل لكونهما اثمان فلو ابيح استعمالهم لجاز اتخاذ الالات منها فيفضي الى قلتها بايدي الناس وقيل العلة في المنع التشبه بالاعاجم وفي ذلك نظر لثبوت الوعيد لفاعله. كذا في ف ١٢ ٣ه قوله الحرير تناول الذي بعده فيكون وجه عطفها عليه لبيان الاهتمام بحكم الخاص بعد العام او لدفع وهم ان تخصيصه باسم مستقل لا يخرجهما عن حكم العام ١٢ ع ٤ه قوله الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام للعنت وهذا يدل على ان هذا القدح كان للنبي صلى الله عليه وسلم لان الترجمة يدل عليه. كذا في العيني ١٢. ٥ه قوله اجم بضم الهمزة والجيم هو بناء يشبه القصر وهو من حصون المدينة والجمع آجام مثل اطم وآطام قال الخطابي الاجم والاطم بمعنى ١٢ ف ٦ه قوله فاخرجت لهم مطابقته للترجمة توخذ من قوله فاخرجت الخ ووجه المطابقة ان الترجمة في شربهم من قدح النبي صلى الله عليه وسلم فلو لم يكن القدح في الاصل للنبي صلى الله عليه وسلم لا يوجد المطابقة وما يدل عليه استيهاب عمر بن عبد العزيز هذا القدح من سهل الا انما استوهبه منه لكونه في الاصل للنبي صلى الله عليه وسلم لاجل التبرك وهذا شيء ظاهر لا يخفى ١٢ ع. ٧ه قوله فوهبه لو حمل سهلا اسمح بذلك لبذل كان عنده من ذلك الجنس او لانه كان محتاجا فعوضه المستوهب ما يسد به حاجته والله اعلم ١٢ ف ٨ه قوله فسلسله اي وصل بعضه ببعض وظاهره ان الذي وصله هو انس ويحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ف ٩ه قوله عريض من نضار و العريض الذي ليس بمتطاول بل يكون طوله اقصر من عمقه والنضار بضم النون وتخفيف الضاد المعجمة الخالص من العود ومن كل شيء ويقال اصله من شجر النبع وقيل من الاثل ولونه يميل الى الصفرة قال ابو حنيفة الدينوري هو اجود الخشب للانية ف بضم النون وتخفيف المعجمة وبالراء شجر المشمش ١٢ ك ١٠ه قوله فقال له ابو طلحة هذا ان كان ابن سيرين سمعه من انس والا فيكون ارسله من ابي طلحة لانه لم يلقه وما في الحديث جواز اتخاذ ضبة الفضة وكذلك السلسلة والحلقة وهي مما اختلف فيه قال الخطابي منعه مطلقا جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول مالك والليث وعن مالك يجوز من الفضة اذا كان يسيرا وكرهه الشافعي قال لئلا يكون شاربا على فضة فاخذ بعضهم منه ان الكراهة تختص بما اذا كانت الفضة في موضع الشرب وبذلك صرح الحنفية وقال به احمد واسحق وابو ثور ١٢ ف ١١ه قوله البركة اراد بالبركة الماء واطلق عليه هذا الاسم لان العرب يسمي الشيء المبارك فيه بركة ولا شك ان الماء مبارك ما فيه ولذلك قال جابر في حديث الباب فعلمت انه بركة ١٢ ع

عه الشك من الراوي ١٢ قس.

عه جمع الميثرة بكسر الميم من الوثارة بمعنى اللين وهي وطاء كانت النساء تصنع لازواجهن على السروج وكثر ما من الحرير وقيل هي من الارجوان الاحمر وقيل جلود السباع وقال ابو عبيدة المياثر الحمر كانت من مراكب الاعاجم من ديباج او حرير وقال ابن التين وهذا يعين ان الارجوان لم يات فيه تحريم ولا في جلود السباع لانه ذكيت ١٢ عيني. عه بفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة ثياب من كتان مخلوط بحرير يؤتى بها من مصر نسبت الى قرية يقال لها القس بفتح القاف وبعض اهل الحديث يكسرها وقيل اصل القسي القزي منسوب الى القز وهو ضرب من الابريسم ١٢ ع

عه ضبة حديدة عريضة يضبب. قاموس آهن بسار دار ١٢ ص.

اصابعه ثم قال حي على اهل الوضوء البركة من الله فلقد رايت الماء يتفجر من بين اصابعه فتوضأ الناس وشربوا فجعلت لا آلو ما جعلت في بطني منه فعلمت انه بركة قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال الفا واربعمائة تابعه عمرو بن دينار عن جابر وقال حصين وعمرو بن مرة عن سالم عن جابر خمس عشرة مائة وتابعه سعيد بن المسيب عن جابر

كتاب المرضى

بسم الله الرحمن الرحيم

باب ما جاء في كفارة المرض وقول الله تعالى من يعمل سوءا يجز به

حدثنا ابو اليمان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مصيبة تصيب المسلم الا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الملك بن عمرو قال حدثنا زهير بن محمد عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياه حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان عن سعد عن عبد الله بن كعب عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن كالخامة من الزرع تفيئها الريح مرة وتعدلها مرة ومثل المنافق كالارزة لا تزال حتى يكون انجعافها مرة واحدة وقال زكريا حدثني سعد قال حدثنا ابن كعب عن ابيه كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال بن علي من بني عامر بن لؤي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى

على علي يتفجر فقلت الف مئة المرضى المريض عز وجل ٣ الآية حدثنا ثنا ثني ثنا

١ قوله حي على اهل الوضوء للمستملي باسقاط لفظ اهل قال في الفتح والعمدة والتنقيح وهو اصوب كما في الحديث الآخر حي على الطهور المبارك وتعقبه في المصابيح فقال كل صواب وان حي بمعنى اقبل فان كان المخاطب امر بالاقبال هو الذي يريد به الطهور كان سقوط اهل صوابا اي اقبل ايها المريد للتطهر على الماء للطهور وان جعلت المخاطب هو الذي اراد النبي صلى الله عليه وسلم اجماعه وتفجره من بين اصابعه تنزيل منزلة المخاطب تجوزا فاثبات اهل صواب اي اقبل ايها الماء للطهور ووجه انقاص هذه الرواية بان يكون اهل منصوبا على النداء بحذف حرف النداء كانه قال حي على الوضوء المبارك يا اهل الوضوء لكن يلزم عليه حذف المجرور وبقاء حرف الجر وادخل في اللفظ على معموله وهو باطل ولا اعلم احدا اجازه وقيل الصواب حي هلا على الوضوء المبارك فحذف لفظ هلا فصارت حي على وحولت عن مكانها حتى اسم فعل لمعرفة لا سراع وتفتح سكون ما قبلها وهي للتحقيق وتنوينها كلمة استعجال وقال الكرماني وفي بعضها حي على بتشديد الياء واهل الوضوء منادى محذوف منه حرف النداء ١٢ قسط ٢ قوله من بين اصابعه يحتمل ان يكون الانفجار من نفس الاصابع ينبع منها وان يخرج من بين الاصابع لا من نفسها وعلى كل تقدير فالكل معجزة عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والاول اقوى لانه من اللحم. كذا في العيني ١٢ ٣ قوله لا آلو بالمد وتخفيف اللام اي لا اقصر وفيه من الفقه ان الاسراف في الطعام والشراب مكروه الا الاشياء التي فيها بركة الله فانه لا بأس في الاستكثار منها وليس في ذلك سرف. كذا في العيني ١٢ ٤ قوله خمس عشرة مائة فان قلت القياس ان يقال الف وخمس مائة قلت اراد الاشارة الى عدد الفرق وان كل فرقة مائة ك والجمع بين هذا الاختلاف عن جابر انهم كانوا زيادة على الف واربعمائة فمن اقتصر عليها الغى الكسر ومن قال الف وخمسمائة جبره ف وقد مر الكلام في ذلك ١٢ ٥ قوله كفارة المرض الكفارة صيغة المبالغة من الكفر وهو التغطية ومعناه ان ذنوب المؤمن تتغطى بما يقع له من الم المرض وقوله كفارة المرض .... وهو من اضافة الى الفاعل واسند التكفير الى المرض لكونه سببه وقال في الكواكب الاضافة بيانية نحو شجر الاراك اي كفارة هي مرض او الاضافة بمعنى في كان المرض ظرف للكفارة او هو من باب اضافة الصفة الى الموصوف وبهذا يجاب عن استشكال ان المرض ليست له كفارة بل هو الكفارة نفسها لغيره ١٢ قس ٦ قوله من يعمل سوءا يجز به فان قلت ما وجه مناسبة الآية بالترجمة اذ معناها من يعمل معصية يجز بها يوم القيامة قلت اللفظ اعم من يوم القيامة فيتناول الجزاء في الدنيا بان يكون مرضه عقوبة لتلك المعصية فيغفر له بسبب ذلك. ك قال ابن المنير الحاصل ان المرض كما جاز ان يكون مكفرا للخطايا فكذلك يكون جزاء لها وقال ابن بطال ذهب اكثر اهل التاويل الى ان معنى الآية ان المسلم يجازى على خطاياه في الدنيا بالمصائب التي تقع له فيها فتكون كفارة لها. ف ٧ قوله ما من مصيبة الخ هذه الاحاديث صريحة في ثبوت الاجر بمجرد حصول المصيبة واما الصبر والرضى فقدر زائد يمكن ان يثاب عليهما زيادة على ثواب المصيبة قال القرافي المصائب كفارات جزما سواء اقترن بها الرضى ام لا لكن ان اقترن بها الرضى عظم التكفير والا قل ١٢ ف ٨ قوله حتى الشوكة جوزوا فيه الحركات الثلاث فالجر بمعنى الغاية اي حتى تنتهي الى الشوكة او عطفا على لفظ مصيبة والنصب بتقدير عامل اي حتى وجدانه الشوكة والرفع عطفا على الضمير في تصيب وقال القرطبي قيده المحققون بالرفع والنصب فالرفع على الابتداء ولا يجوز على المحل كذا قال ووجهه غيره بانه يسوغ على تقدير ان من زائدة ١٢ ف ٩ قوله يشاكها بالضم قال الكسائي شكت الرجل شوكة اي ادخلت في جسده شوكة فان قلت هو متعد الى مفعول واحد فما هذا الضمير قلت هو من باب وصل الفعل اي يشاك بها فحذف الجار واوصل الفعل. ك قال ابن التين حقيقة هذا اللفظ يعني يشاكها ان يدخلها غيره قلت ولا يلزم من كونه الحقيقة ان لا يراد ما هو اعم من ذلك حتى يدخل ما اذا دخلت بغير فعل احد ١٢ ف ١٠ قوله نصب بفتح النون والمهملة ثم موحدة هو التعب وزنه ومعناه قوله ولا وصب بفتح الواو والمهملة ثم موحدة اي مرض وزنه ومعناه وقيل المرض اللازم ولا هم ولا حزن هما من امراض الباطن ولذلك ساغ عطفهما على الوصب قوله ولا اذى هو اعم من جميع ما تقدم وقيل هو خاص بما يلحق الشخص من تعدي غيره عليه قوله ولا غم بالغين المعجمة هو ايضا من امراض الباطن وهو ما يضيق على القلب وقيل في هذه الاشياء الثلثة وهي الهم والحزن والغم ان الهم ينشأ عن الفكر فيما يتوقع حصوله مما يتاذى به والغم كرب يحدث للقلب بسبب ما حصل والحزن يحدث لفقد ما يشق على المرء فقده وقيل الهم والغم بمعنى واحد وقال الكرماني الغم يشمل جميع انواع المكروهات لانه اما بسبب ما يعرض للبدن او النفس والاول اما بحيث يخرج عن الحد المعتاد او لا والثاني اما ان يلاحظ فيه الغير او لا ثم ذلك اما ان يظهر فيه الانقباض او لا واما بالنظر الى الماضي او لا ١٢ ف ١١ قوله كالخامة بالمعجمة وتخفيف الميم هي الطاقة الطرية اللينة او القضبة قال الخليل الخامة الزرع اول ما ينبت على ساق واحد والالف فيها منقلبة عن واو وقوله تفيئها بفاء وتحتانية مهموزة اي تميلها وزنه ومعناه وقوله وتعدلها بفتح اوله وسكون المهملة وكسر الدال وبضم اوله ايضا وفتح ثانيه وتشديد الدال ١٢ ف ١٢ قوله كالارزة بفتح الهمزة وقيل بكسرها وسكون الراء بعدها زاي كذا للاكثر وقال ابو عبيدة هو بوزن فاعلة وهي الثابتة في الارض ورده ابو عبيدة بان الرواة اتفقوا على عدم المد وانما اختلفوا في سكون الراء وتحريكها والاكثر السكون وقال ابو حنيفة الدينوري الراء ساكنة وليس هو من نبات ارض العرب ولا ينبت في السباخ بل يطول طولا شديدا ويغلظ. ف يغلظ حتى لو ان عشرين نفسا امسك بعضهم بيد بعض لم يقدروا على ان يحضنوها وقيل هو ذكر الصنوبر وانه لا يحمل شيئا وانما يستخرج من اعجازه وعروقه الزفت ولا يعرف هبوب الريح ١٢ قس ١٣ قوله انجعافها بجيم ومهملة ثم فاء اي انقلاعها ونقل ابن التين عن الداودي ان معناه انكسارها من وسطها او اسفلها قال المهلب معنى الحديث ان المؤمن حيث جاءه امر الله انطاع له فان وقع له خير فرح به وان وقع له مكروه صبر ورجا فيه الخير والاجر فاذا اندفع عنه اعتدل شاكرا والكافر لا يتفقده الله باختياره بل يحصل له التيسير في الدنيا ليتعسر عليه الحال في المعاد حتى اذا اراد الله اهلاكه قصمه فيكون موته اشد عذابا عليه واكثر الما في خروج نفسه وقال غيره والمعنى ان المؤمن يتلقى الاعراض الواقعة عليه لضعف حظه من الدنيا فهو كاوائل الزرع شديد الميلان لضعف ساقه والكافر بخلاف ذلك ١٢ ف

(كتاب المرضى) (قوله باب ما جاء في كفارة المرض وقول الله تعالى من يعمل سوءا يجز به) في ذكره هذه الآية ههنا اشارة الى ان المراد بالجزاء في الآية ما يعم المرض ونحوه كما ورد في الحديث لا الجزاء الآخرة فقط

الله علیه وسلم مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع من حیث اتتها الریح كفأتها فاذا اعتدلت تكفأ بالبلاء والفاجر كالارزة صماء
معتدلة حتی یقصمها الله اذا شاء ٥٦٤٥ حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی صعصعة
انه قال سمعت سعید بن یسار ابا الحباب یقول سمعت ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من یرد الله به خیرا یصب
منه **باب** شدة المرض ٥٦٤٦ حدثنا قبیصة قال حدثنا سفیان عن الاعمش ح وحدثنی بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال
اخبرنا شعبة عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق عن عائشة قالت ما رأیت احدا الوجع علیه اشد من رسول الله صلی الله علیه
وسلم ٥٦٤٧ حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفیان عن الاعمش عن ابراهیم التیمی عن الحرث بن سوید عن عبد الله قال اتیت النبی
صلی الله علیه وسلم فی مرضه وهو یوعك وعكا شدیدا وقلت انك لتوعك وعكا شدیدا قلت ان ذلك بان لك اجرین قال اجل ما من
مسلم یصیبه اذی الا حات الله عنه خطایاه كما تحات ورق الشجر **باب** اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل لاول فالاول
٥٦٤٨ حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن ابراهیم التیمی عن الحرث بن سوید عن عبد الله قال دخلت علی رسول الله صلی الله علیه
وسلم وهو یوعك فقلت یا رسول الله انك توعك وعكا شدیدا قال اجل انی اوعك كما یوعك رجلان منكم قلت ذلك بان لك اجرین
قال اجل ذلك كذلك ما من مسلم یصیبه اذی شوكة فما فوقها الا كفر الله بها سیاته كما تحط الشجرة ورقها **باب** وجوب عیادة
المریض ٥٦٤٩ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابی وائل عن ابی موسی الاشعری قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم اطعموا الجائع وعودوا المریض وفكوا العانی ٥٦٥٠ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال اخبرنی اشعث بن سلیم قال
سمعت معویة بن سوید بن مقرن عن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بسبع ونهانا عن سبع نهانا عن خاتم
الذهب ولبس الحریر والدیباج والاستبرق وعن القسی والمیثرة وامرنا ان نتبع الجنائز ونعود المریض ونفشی السلام **باب** عیادة
المغمی علیه ٥٦٥١ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفیان عن ابن المنكدر سمع جابر بن عبد الله یقول مرضت مرضا فاتانی النبی
صلی الله علیه وسلم یعودنی وابو بكر وهما ماشیان فوجدانی اغمی علی فتوضأ النبی صلی الله علیه وسلم ثم صب وضوءه علی فافقت فاذا النبی
صلی الله علیه وسلم فقلت یا رسول الله كیف اصنع فی مالی كیف اقضی فی مالی فلم یجبنی بشیء حتی نزلت اية المیراث **باب** فضل من
یصرع من الریح ٥٦٥٢ حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن عمران ابی بكر قال حدثنی عطاء بن ابی رباح قال قال لی ابن عباس الا اریك
امرأة من اهل الجنة قلت بلی قال هذه المرأة السوداء اتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت انی اصرع وانی اتكشف فادع الله لی قال ان
شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله ان یعافیك فقالت اصبر فقالت انی اتكشف فادع الله ان لا اتكشف فدعا لها حدثنا

لـ كفأته ٢ خامة الزرع ٣ اشد علیه الوجع ٤ فقلت ٥ ذلك ٦ ثم الامثل فالامثل ٧ ثم الاول فالاول ٨ دخلنا النبی ٩ فتوعك ١٠ ان النبی ١١ المرأة ١٢ انكشف ١٣ انكشف ١٤ ثنی

لـه قوله فاذا اعتدلت قال عیاض كذا فیه وصوابه فاذا انقلبت ثم یكون قوله تكفأ رجوعا الی وصف المسلم وقال الكرمانی كان المناسب ان یقول فاذا اعتدلت تكفأ بالریح كما یتكفأ المؤمن بالبلاء لكن الریح ایضا بلاء بالنسبة الی الخامة او لما شبه المؤمن بالخامة اثبت للمشبه ما هو من خواص المشبه قلت ویحتمل ان یكون جواب اذا محذوفا والتقدیر استقامت ای فاذا اعتدلت الریح استقامت الخامة ویكون قوله بعد ذلك تكفأ بالبلاء رجوعا الی وصف المسلم كما قال عیاض ١٢ ف

٢ـه قوله یصب منه بضم الیاء وكسر الصاد والضمیر الذی فیه یرجع الی الله تعالی والضمیر فی منه یرجع الی من كقولهم فی روایة الاكثرین معناه یبتلیه بالمصائب قاله محی السنة وقال التوربشتی لیوصل الله الیه مصیبة لیطهره من الذنوب وقال ابن الجوزی اكثر المحدثین یروونه بكسر الصاد وسمعت ابن الخشاب بفتح الصاد وهو احسن والیق وقال الزمخشری ای ینل منه بالمصائب وقال الطیبی الفتح احسن للادب لقوله تعالی واذا مرضت فهو یشفین كذا فی ع ووجه فی فتح الباری ایضا ١٢

٣ـه قوله ما من مسلم الخ قال قلت هذا لا یدل علی ما صدر بقوله اجل فانه یدل علی زیادة الحسنات قلت اجل تصدیق لذلك القول فصدر او لا ثم استأنف الكلام وزاد علیه شیئا آخر كذا فی ك قال وحط السیئات ایضا واختلف العلماء فقال الاكثرون فیه رفع الدرجات وحط الخطیئات وقال بعضهم انه یكفر الخطیئة فقط ١٢ ك

٤ـه قوله اذی التنكیر فیه للتقلیل لا للجنس لیصح ترتب فوقها ودونها فی العظم والحقارة علیها بالفاء وهو یحتمل وجهین فوقها فی العظم ودونها فی الحقارة وعكسه ف فان قلت الحدیث كیف دل علی الترجمة قلت بقیاس سائر الانبیاء علی سیدنا محمد صلوات الله علیه وعلیهم والاولیاء ایضا بهم بهذه النسبة واما الحكمة فیه فهی ان البلاء فی مقابلة النعمة فمن كان نعمة الله علیه اكثر كان بلاؤه اشد ١٢ ك

٥ـه قوله وعودوا المریض قال ابن بطال یحتمل ان یكون الامر علی الوجوب بمعنی الكفایة كاطعام الجائع وفك الاسیر ویحتمل ان یكون للندب للحث علی التواصل والالفة وجزم الداودی بالاول وقال الجمهور هی فی الاصل للندب وقد تصل الی الوجوب فی حق بعض دون بعض ١٢ ف

٦ـه قوله القسی ثوب منسوب الی قریة یقال لها قس بفتح القاف وشدة المهملة والمیثرة بكسر المیم من الوثارة بالمثلثة والراء وهی اللین مفرد المیاثر وهی جلود السباع وقیل وطاء كانت النساء تصنع لازواجهن علی السروج واكثرها من الحریر ك ومضی الحدیث فی الصفحة الماضیة ١٢

٧ـه قوله اغمی علی بضم الهمزة من الاغماء وهو الغشی وفیه ان الاغماء كسائر الامراض یستحق العیادة فیه وجواز طول جلوسه عند العلیل اذا رای لذلك وجها كذا فی ك قال ابن المنیر فائدة الترجمة ان لا یعتقدون عیادة المغمی ساقطة الفائدة لكونه لا یعلم بعائده لكن لیس فی حدیث جابر التصریح بانهما علما انه مغمی علیه قبل عیادته فلعله وافق حضورهما قلت بل الظاهر من السیاق وقوع ذلك حال مجیئهما وقبل دخولهما علیه ومجرد علم المریض بعائده لا تتوقف مشروعیة العیادة علیه لان وراء ذلك جبر خاطر اهله وما یرجی من بركة دعاء العائد ووضع یده علی المریض والمسح علی جسده والنفث علیه عند التعوذ الی غیر ذلك ١٢ ف

٨ـه قوله فضل من یصرع من الریح ای فضل من یحصل له الصرع بسبب الریح ای الریح الذی یحتبس فی منافذ الدماغ ع وهی علة تمنع الاعضاء الرئیسة منعا غیر تام وسببه ریح غلیظة یحتبس فی منافذ الدماغ او بخار ردی یرتفع الیه من بعض الاعضاء ١٢ ف

٩ـه قوله انی اتكشف بمثناة وتشدید المعجمة من التكشف وبالنون الساكنة مخففا من الانكشاف والمراد انها خشیت ان تظهر عورتها وهی لا تشعر وهذا مطابق للترجمة فی قوله انی اصرع وقال صاحب التلویح لیس فیه ذكر الریح الذی ترجم له قلت الترجمة معقودة فی فضل من یصرع فالحدیث یدل علیه وقوله من الریح بیان سبب الصرع ١٢ ع

عـه فان قلت هذه ایضا مشیرة بانه لیسوا مختصرین فی ص

(قوله فاذا اعتدلت تكفأ بالبلاء) قیل ارید بالبلاء الریح والجملة جزاء للشرط والمعنی فاذا اعتدلت اتتها ریح اخری كفأتها والمقصود بیان استمرار هذه الحالة علیها وقیل تكفأ بالبلاء وصف للمؤمن كانه بیان لحاصل ما یؤدیه التشبیه والجزاء محذوف ای استقامت ای الخامة ولا یخفی ان لا استقامة عند الاعتدال والوجه ان یقال ای اتتها ریح اخری فكذلك المؤمن یكفأ بالبلاء والله تعالی اعلم اه سندی

محمد قال حدثنا مخلد عن ابن جريج اخبرني عطاء انه رأى ام زفر تلك امرأة طويلة سوداء على ستر الكعبة **باب** فضل من ذهب بصره حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله قال اذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر عوضته منهما الجنة يريد عينيه تابعه اشعث بن جابر وابو ظلال عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** عيادة النساء الرجال وعادت ام الدرداء رجلا من اهل المسجد من الانصار حدثنا قتيبة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك ابو بكر وبلال قالت فدخلت عليهما فقلت يا ابت كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك قالت وكان ابو بكر اذا اخذته الحمى يقول كل امرئ مصبح في اهله ۞ والموت ادنى من شراك نعله ۞ وكان بلال اذا اقلعت عنه يقول ۞ الا ليت شعري هل ابيتن ليلة بواد وحولي اذخر وجليل ۞ وهل اردن يوما مياه مجنة ۞ وهل يبدون لي شامة وطفيل ۞ قالت عائشة فجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة او اشد اللهم وصححها وبارك لنا في مدها وصاعها وانقل حماها فاجعلها بالجحفة **باب** عيادة الصبيان حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني عاصم قال سمعت ابا عثمان عن اسامة بن زيد ان بنتا للنبي صلى الله عليه وسلم ارسلت اليه وهو مع النبي صلى الله عليه وسلم وسعد وابي نحسب ان ابنتي قد حضرت فاشهدنا فارسل اليها السلام ويقول ان لله ما اخذ وما اعطى وكل شيء عنده باجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فارسلت تقسم عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم وقمنا فرفع الصبي في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ونفسه تقعقع ففاضت عينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال سعد ما هذا يا رسول الله قال هذه رحمة وضعها الله في قلوب من شاء من عباده ولا يرحم الله من عباده الا الرحماء **باب** عيادة الاعراب حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا عبد العزيز بن مختار قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على اعرابي يعوده قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض يعوده قال لا باس طهور ان شاء الله قال قلت طهور كلا بل هي حمى تفور او تثور على شيخ كبير تزيره القبور فقال النبي صلى الله عليه وسلم فنعم اذن **باب** عيادة المشرك حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس ان غلاما ليهود كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فمرض فاتاه النبي صلى الله عليه وسلم يعوده فقال اسلم فاسلم وقال سعيد بن المسيب عن ابيه لما حضر ابو طالب جاءه النبي صلى الله

اخبرنا ٥ قال المرأة ثم صبر ٢ بن هلال اردا يبدوا ابنة ٢ ابن كعب بنتي ابني قد حضر الى فلتحتسب ولتصبر زيد ٢ كـ الرحمة رحمة الله يشاء فقال

١ قوله على ستر الكعبة الستر بكسر المهملة اى جالسة على ستر الكعبة او معتمدة عليه ويحتمل ان يتعلق بقوله رأى. ك وعند البزار من وجه آخر عن ابن عباس في نحو هذه القصة انها قالت انى اخاف الخبيث ان يجردني فدعا لها فكانت اذا خشيت ان يأتيها تأتي استار الكعبة تتعلق بها ويؤخذ منه ان الذي كان بام زفر كان من صرع الجن لا من صرع الخلط. كذا في فتح الباري ١٢

٢ قوله بحبيبتيه بالتثنية وقد فسرها آخر الحديث بقوله يريد عينيه والمراد بالحبيبتين المحبوبتان لانهما احب اعضاء الانسان اليه لما يحصل له بفقدهما من الاسف على فوات رؤية ما يريد رؤيته من خير فيسر به او شر فيجتنبه وقوله فصبر المراد به انه يصبر مستحضرا ما وعد الله به الصابر من الثواب لا انه يصبر مجردا عن ذلك لان الاعمال بالنيات. ف والظاهر ان المراد بصبره ان لا يشتكي ولا يقلق ولا يجزع بعدم الرضا به ع وابتلاء الله تعالى عبده في الدنيا ليس من سخط عليه بل اما لدفع مكروه او لكفارة ذنوب او لرفع منزلة ١٢ ف

٣ قوله ابو ظلال بكسر المعجمة وتخفيف اللام ولابي ذر ابو ظلال بن هلال قال الشيخ ابن حجر وتبعه القسطلاني الصواب حذف لفظ ابن فابو ظلال اسمه هلال انتهى ١٢ غ

٤ قوله ام الدرداء قال المدائني ان لابي الدرداء زوجتين كل واحدة منهما كنيتها ام الدرداء والكبرى صحابية والصغرى تابعية والظاهر ان المراد منها ههنا هي الكبرى واسمها خيرة بفتح المعجمة وسكون التحتانية واسم الصغرى هجيمة مصغرا هجمة بالجيم. ك تعقبه في الفتح ان الاثر المذكور اخرجه المؤلف في الادب المفرد من طريق الحارث بن عبيد وهو شامي تابعي صغير لم يلحق ام الدرداء الكبرى فانها ماتت في خلافة عثمان قبل موت ابي الدرداء واما الصغرى ماتت سنة احدى وثمانين بعد الكبرى بنحو خمسين سنة ١٢ قس

٥ قوله فدخلت عليهما مطابقته الترجمة في قول عائشة فدخلت عليهما لان دخولها عليهما كان لعيادتهما وجها منع مكان قال في الفتح واعترض عليه بان ذلك قبل الحجاب قطعا وذلك في بعض طرقه وذلك قبل الحجاب واجيب بان ذلك لا يضر فيما ترجم له من عيادة المرأة الرجل فانه يجوز بشرط التستر والذي يجمع الامرين ما قبل الحجاب وما بعده الامن الفتنة ١٢ قسط

٦ قوله مصبح الخ بوزن محمد اى مصاب بالموت صباحا وقيل المراد انه يقال له صبحك الله بالخير وقد يفجأه الموت في بقية النهار وهو مقيم باهله ١٢

٧ قوله بواد كذا هو بالتنكير والاسام والمراد به وادي مكة ١٢ ف

٨ قوله وانقل الخ فان قلت كيف يتصور نقل الحمى وهو عرض قلت جوزه لا نفته مع ان معناه ان يعدم في المدينة ويوجد في الجحفة فان قلت لم دعا بالاعدام مطلقا قلت اهلها كانوا يهودا وعداد شديدة فدعا عليهم ارادة لحجر اهل الاسلام والمراد بالمد والصاع ما يوزن بهما وهو الطعام اى القوت الذي به قوام الانسان وخصص من بين الادعية هذه الاحوال الثلث لانها اما للبدن او للنفس او للخارج عنها المحتاج اليها فالمحبة نفسانية والصحة بدنية والطعام خارجي وهذا قريب بما روي من اصبح معافى في بدنه آمنا في سربه وعنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها والله اعلم بصحته ١٢ ك

٩ قوله نحسب اى يظن الراوي ان ابيا معه اى لا يجزم بمصاحبة ابي بن كعب في ذلك الوقت ويدل عليه ما يجيء في كتاب النذور وحيث قال ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة وسعد وابي او ابي على شك بين ابن كعب وابي اسامة وهو زيد بن حارثة ويحتمل ان يكون معناه يظن الراوي انها ارسلت ان ابنتي قد حضرت اى لا يقطع بالبنت كما تقدم في كتاب الجنائز في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يعذب الميت ببكاء اهله انما ارسلت ان ابنا لي قبض. ك وفي نسخة عتيقة تحسب بصيغة المؤنث والظاهر على هذه النسخة ان الضمير فيها عائد الى بنت النبي صلى الله عليه وسلم اى تظن بنته صلى الله عليه وسلم ان ابنتي حضرت وفاته على صيغة المجهول ١٢ غ

١٠ قوله الصبي قال ابن بطال هذا الحديث لم يضبط الراوي لانه مرة قال ان ابنتي قد حضرت ومرة قال فرفع الصبي واخبر مرة عن صبية واخرى عن صبي ١٢ ك

١١ قوله ما هذا انما قال ذلك لانه استغرب ذلك لانه يخالف ما عهده منه من مقاومة المصيبة بالصبر فقال انها اثر رحمة جعلها الله في قلوب الرحماء وليس من باب الجزع وقلة الصبر ١٢ ك

١٢ قوله عيادة الاعراب الاعراب ساكنو البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له وسواء اقام بالبادية او المدن والنسب اعرابي وعربي ١٢ مجمع

١٣ قوله تزيره القبور من ازاره اذا حمله على الزيارة اى تبعثه الى المقبرة وقوله فنعم الفاء فيه مرتبة على محذوف واذن جواب وجزاء اى اذا ابيت كان كما زعمت او اذا كان ظنك كذا فيكون كذلك وروي ان مات الاعرابي بعد ذلك كذا في ك قال ابن التين يحتمل ان يكون ذلك دعاء عليه ويحتمل ان يكون خبرا عما يؤول اليه امره وقال غيره يحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم علم انه يموت من ذلك المرض فدعا له بان تكون الحمى طهرا لذنوبه ويحتمل ان يكون علم بذلك لما اجابه الاعرابي بما اجابه ١٢ ف

١٤ قوله عيادة المشرك قال ابن بطال انما تشرع عيادته اذا رجي ان يجيب الى الدخول في الاسلام فاما اذا لم يطمع في ذلك فلا انتهى والذي يظهر ان ذلك يختلف باختلاف المقاصد فقد يقع بعيادته مصلحة ١٢ فتح

ع الصاع هو كيل يسع اربعة امداد والمد رطل وثلث رطل عند اهل الحجاز وطلان عند اهل

عليه وسلم باب اذا عاد مريضا فحضرت الصلوٰة فصلى بهم جماعة ٥٦٥٨ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال
اخبرني ابي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ناس يعودونه في مرضه فصلى بهم جالسا فجعلوا يصلون قياما فاشار
اليهم ان اجلسوا فلما فرغ قال ان الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا قال الحميدي هذا
الحديث منسوخ قال ابو عبد الله لان النبي صلى الله عليه وسلم اخر ما صلى صلى قاعدا والناس خلفه قيام باب وضع اليد على المريض
٥٦٥٩ حدثنا المكي بن ابراهيم قال اخبرنا الجعيد عن عائشة بنت سعد ان اباها قال تشكيت بمكة شكوى شديدا فجاءني النبي صلى الله
عليه وسلم يعودني فقلت يا نبي الله اني اترك مالا واني لا اترك الا ابنة واحدة فاوصي بثلثي مالي واترك الثلث قال لا قلت فاوصي بالنصف
واترك النصف قال لا قلت فاوصي بالثلث واترك لها الثلثين قال الثلث والثلث كثير ثم وضع يده على جبهته ثم مسح وجهي وبطني
ثم قال اللهم اشف سعدا واتمم له هجرته فما زلت اجد برده على كبدي فيما يخال الي حتى الساعة ٥٦٦٠ حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير
عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد قال قال عبد الله بن مسعود دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
يوعك فمسسته بيدي فقلت يا رسول الله انك لتوعك وعكا شديدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل اني اوعك كما يوعك
رجلان منكم فقلت ذلك ان لك اجرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم
يصيبه اذى مرض فما سواه الا حط الله له سيئاته كما تحط الشجرة ورقها باب ما يقال للمريض وما يجيب ٥٦٦١ حدثنا قبيصة قال
حدثنا سفين عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن عبد الله قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فمسسته وهو
يوعك وعكا شديدا فقلت انك لتوعك وعكا شديدا وذاك ان لك اجرين قال اجل وما من مسلم يصيبه اذى الا حاتت عنه خطاياه
كما تحات ورق الشجر ٥٦٦٢ حدثنا اسحاق قال حدثنا خالد بن عبد الله عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل على رجل يعوده فقال لا باس طهور ان شاء الله فقال كلا بل هي حمى تفور على شيخ كبير كيما تزيره القبور قال النبي صلى الله
عليه وسلم فنعم اذن باب عيادة المريض راكبا وماشيا وردفا على الحمار ٥٦٦٣ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
شهاب عن عروة ان اسامة بن زيد اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على اكاف على قطيفة فدكية واردف اسامة وراءه يعود
سعد بن عبادة قبل وقعة بدر فسار حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن ابي ابن سلول وذلك قبل ان يسلم عبد الله وفي المجلس اخلاط
من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن
ابي انفه بردائه قال لا تغبروا علينا فسلم النبي صلى الله عليه وسلم ووقف ونزل فدعاهم الى الله فقرأ عليهم القرآن فقال له عبد الله بن

ثني انما ان حدثنا شكوى شديدة لم افاوصي فقال قال جبهتي واتم برديده ٢ وعكا شديدا توعك قال يصيب حتى ٢ ادنى مرض فما سواه
وذلك اجران يصيب ثني فقال حتى اذا وذاك فخمر فقال وقال وقرأ

ا قوله وضع اليد قال ابن بطال في وضع اليد على المريض تانيس له وتعرف لشدة مرضه ليدعو له بالعافية على حسب ما يبدو له منه وربما رقاه بيده ومسح على الم بما ينتفع به العليل اذا كان العائد صالحا وقد يكون العائد عارفا بالعلاج فيعرف العلة فيصف له ما يناسبه ١٢ ف ٢ قوله شكوى مصدر بمعنى المرض وهو بدون التنوين وفي بعضها بالتنوين ١٢ ك ٣ قوله الثلثين قال الداودي ان كانت بنته لزيادة محفوظة فلعل ذلك كان قبل نزول الفرائض وقال غيره قد تكون من جملة الورثة ولم يذكر لان اسمها كان حينئذ عصبات وزوجات ... ويكون فيه حذف تقديره وترك لها الثلثين اي ولغيرها من الورثة وخصها بالذكر لتقدمها واما قوله لا يرثني الا ابنة لي فتقدم ان معناه من الولد وتقدم ... ٤ قوله الثلث بالنصب على الاغراء او على تقدير اعط الثلث وبالرفع على الفاعل اي يكفيك الثلث او على التقدير انه مبتدا والخبر محذوف او على العكس ١٢ كذا في ك وخ ٥ قوله اتمم له هجرته تمامها بالرجوع الى المدينة لانه كان مريضا بمكة وكره ان يموت في موضع هاجر منه فاستجاب الله دعاء رسوله صلى الله عليه وسلم فيه فشفي ومات بعد ذلك بالمدينة ١٢ ك ٦ قوله فيما يخال الي اي فيما يخيل الي قال ابن التين صوابه فيما يخيل الي بالتشديد لانه من التخييل قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى ... وفي المحكم خال الشيء يخاله يظنه ويخيل ظنه ١٢ ف ٧ قوله وهو يوعك بفتح المهملة يقال وعك الرجل يوعك فهو موعوك والوعك بالسكون وبالفتح الحمى وقيل المها وتعبها ٢ ٨ قوله اذى بالذال المعجمة وتوزيع مرض بيان له وقال الكرماني قوله اذى مرض فما سواه اي اقل مرض .... فما فوقه ثم قال ويروى لفظ بما بالاعجام الزائد ك ومر الحديث في صفحه ٣٦٢ ج ٢ ١٢ ٩ قوله تحات بلفظ مجهول الماضي ومعروف مضارع التحات اي التناثر ك وظاهره التعميم لكن الجمهور خصوا ذلك بالصغائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فحملوا المطلقات الواردة في التكفير على هذا المقيد ١٢ ف ١٠ قوله كلا اي ليس الامر كذلك ولا تفتي بذلك فان قوله كلا يحتمل للكفر وعدمه ويؤيده كونه اعرابيا جاهلا فلم يقصد حقيقة الرد والتكذيب وما بلغ حد ... والتشويش قوله حمى تفور اي تغلي في بدن كغلي القدور كذا في المرقاة
قوله او تثور قال القسطلاني في بعض من الراوي هل قال بالفاء او بالمثلثة ومعناه واحد انتهى قوله تزيره القبور من ازاره اذا حمله على الزيارة ١٢ ١١ قوله فنعم اذا الفاء فيه مرتبة على محذوف واذن جواب وجزاء اي اذا ابيت كان كما زعمت او اذا كان ظنك كذا فيكون كذلك وروى ان الاعرابي مات بعد ذلك كذا في ك وفيه ان المستحب ان يخاطب الانسان العليل بما يسره من الله ويذكره بالكفارة لما اثامه ١٢ ك ١٢ قوله اكاف بكسر الهمزة وتخفيف الكاف ما يوضع على الدابة كالبردعة ف الاكاف والوكاف للحمار كالسرج للفرس ... المفتوحة والطاء المكسورة وبعد التحتية الساكنة فاء كساء قس ف وفي مجمع البحار كساء له خمل قوله فدكية بتحريك الدال نسبة الى فدك قرية من خيبر وروى فركية وهو تصحيف ... على الحمار والقطيفة فوق الاكاف والنبي صلى الله عليه وسلم فوق القطيفة قس فان قلت قال النحاة لا يتعدد صلات الفعل بحرف جر واحد قلت الثالث بدل عن الثاني وهو بدل عن الاول فهما في حكم الطرح ١٢ ك ١٣ قوله ابي بضم الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وتشديد الياء اخر الحروف وسلول بفتح السين المهملة وضم اللام اسم ام عبد الله فلهذا يقرا ابن سلول بالرفع لانه صفة لعبد الله لا لابي ١٢ ع ١٤ قوله واليهود عطف على المشركين ويجوز ان يكون عطفا على عبدة الاوثان لانهم ايضا مشركون حيث قالوا عزير ابن الله وعبد الله بن رواحة بفتح الراء وخفة الواو وبالمهملة الانصاري الخزرجي ١٢ ك ١٥ قوله عجاجة الدابة العجاجة بفتح المهملة وخفة الجيم الاولى الغبار ١٢
عه كانما صنعت فيما ١٢

أيْ يا أيها المرءُ انه لا أحسنَ مما تقول ان كان حقًا فلا تؤذنا به في مجالسنا وارجع الى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه قال ابن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستبّ المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتثاورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا فركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته حتى دخل على سعد بن عبادة فقال له اي سعد الم تسمع ما قال ابو حباب يريد عبد الله بن أبي قال سعد يا رسول الله اعف عنه واصفح فلقد اعطاك الله ما اعطاك ولقد اجتمع اهل هذه البحيرة ان يتوجوه فيعصبوه فلما رد ذلك بالحق الذي اعطاكه الله شرق بذلك فذلك الذي فعل به ما رأيت حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن محمد هو ابن المنكدر عن جابر قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعودني ليس براكب بغل ولا برذون

باب قول المريض اني وجع او وا راساه او اشتد بي الوجع وقول ايوب مسني الضر وانت ارحم الراحمين

حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن ابن ابي نجيح وايوب عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة مر النبي صلى الله عليه وسلم وانا اوقد تحت القدر فقال أيؤذيك هوام رأسك قلت نعم فدعا الحلاق فحلقه ثم امرني بالفداء حدثنا يحيى بن يحيى ابو زكريا قال اخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت القسم بن محمد قال قالت عائشة وا راساه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك لو كان وانا حي فاستغفر لك وادعو لك فقالت عائشة وا ثكلياه والله اني لاظنك تحب موتي ولو كان ذاك لظللت آخر يومك معرسا ببعض ازواجك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل انا وا راساه لقد هممت او اردت ان ارسل الى ابي بكر وابنه واعهد ان يقول القائلون او يتمنى المتمنون ثم قلت يأبى الله ويدفع المؤمنون او يدفع الله ويأبى المؤمنون حدثنا موسى قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا سليمان عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن ابن مسعود قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك فمسسته بيدي فقلت انك لتوعك وعكا شديدا قال اجل كما يوعك رجلان منكم قال لك اجران قال نعم ما من مسلم يصيبه اذى مرض فما سواه الا حط الله سيئاته كما تحط الشجرة ورقها حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة قال اخبرنا الزهري عن عامر بن سعد عن ابيه قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني من وجع اشتد بي زمن حجة الوداع فقلت بلغ بي ما ترى وانا ذو مال ولا يرثني الا ابنة لي أفأتصدق بثلثي مالي قال لا قلت بالشطر قال لا قلت الثلث قال الثلث كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس ولن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا أجرت عليها حتى ما تجعل في في امرأتك

باب قول المريض قوموا عني

حدثني ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام عن معمر ح وحدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري

مجالسنا ٣ عبد الله رسول الله سكتوا البحيرة ٢ على ثنى قال ٣ اني ما رخص للمريض ان يقول فيه ٣ قال النبي ذاك فسمعته فقال قلت ان لك اجرين فقال بلغ بي من الوجع ما ترى مني ٢ قال فالشطر قال لا قال الثلث والثلث كثير كبير ان تدع عنها ثنا اخبرنا

١ قوله لا احسن بلفظ فعل المضارع وما تقول مفعوله وبلفظ افعل التفضيل وبزيادة من على ما تقول نحو لا خير من زيد قال التيمي اي ليس احسن مما تقول اي ان ما تقول ...... حسن جدا قال ذلك استهزاء ١٢ كرماني عيني. **٢** قوله ان كان حقا فلا تؤذنا به يصح تعلقه بما قبله وبما بعده والرحل مسكن الرجل وما يستصحبه من الاثاث ١٢ ك **٣** قوله فيعصبوه اي يشدون على رأسه عصابة السيادة وهذا يحتمل ان يكون على سبيل الحقيقة او المجاز ك ومر في ص ١٢. **٤** قوله البرذون بكسر الموحدة وفتح المعجمة الدابة لغة لكن العرب خصصه بنوع من الخيل ١٢ ك. **٥** قوله اني وجع بفتح الواو وكسر الجيم. ع الوجع محركة المرض ج وجاع واوجاع ...... وجع كسمع ووعد لغة يوجع وييجع وياجع وييجع بكسر اوله ...... ١٢ قاموس **٦** قوله وقول ايوب اعترض ابن التين ذكره في الترجمة فقال هذا لا يناسب التبويب لان ايوب انما قال ذلك دعاء ولم يذكره للمخلوقين قلت لعل البخاري اشار الى ان مطلق الشكوى لا يمنع ردا على من زعم من الصوفية ان الدعاء بكشف البلاء تقدح في الرضى والتسليم فنبه على ان الطلب من الله ليس ممنوعا بل فيه زيادة عبادة لما ثبت مثل ذلك عن المعصوم واثنى الله عليه واثبت له اسم الصبر مع ذلك ١٢ **٧** قوله أيؤذيك هوام رأسك مطابقة الحديث للترجمة في قوله أيؤذيك هوام رأسك قلت نعم وليس اخباره بما هذا شكوى بل ...... بيان الواقع والاسترشاد لما فيه نفعه. قس والفداء هو الذي قال تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك وانما امره بالفداء لانه حلق وهو محرم ك مر الحديث في ص ١٢. **٨** قوله وا ثكلياه بضم المثلثة وسكون الكاف وكسر اللام معا ...... في الفرع بعدها تحتية مخففة فالف فلام مندبة وفي بعض نسخ الاصول بفتح اللام ولم يذكر الحافظ ابن حجر غيرها وتعقبه العيني فقال ليس كذلك لان ثكلياه اما ان يكون مصدرا او صفة للمرأة التي فقدت ولدها فان كان مصدرا فالثاء مضمومة واللام مكسورة وان كان اسما فالثاء مفتوحة واللام كذلك قال في القاموس الثكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الحبيب او الولد وليست حقيقته مرادة ههنا بل هو كلام يجري على السنتهم

من حصول المصيبة او لوقعها ١٢ قس **٩** قوله معرسا من اعرس باهله اذا بنى بها وكذلك اذا غشيها في بعضها معرسا من التعريس. ك والاول اشهر فان التعريس النزول بليل ١٢ ف **١٠** قوله بل انا وا راساه هي كلمة اضراب والمعنى دعي ذكر ما تجدينه من وجع رأسك واشتغلي بي. ف قال التيمي في التحرير قالت عائشة وا راساه شكت من وجع راسها وخافت الموت على نفسها وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم انها تعيش بعده فقال لو كان وانا حي فاستغفر لك الخ ثم قال بل انا وا راساه اي لا بأس عليك مما تخافين ذلك لا تموتين في هذه الايام لكني انا الذي اموت فيها وفيه انه من اشتكى فلا ...... وجواز المزاح لانه عليه السلام الا حسبك لا يتقدم ...... قال ذلك على طريق الملاطفة وفيه ان ...... ذكر الوجع ليس بشكاية لانه قد يسكت الانسان ويكون شاكيا ويذكر وجعه ويكون راضيا فالمعول على النية لا على الذكر ١٢ ك **١١** قوله وابنه فان قلت ما فائدة ذكر الابن اذ لم يكن له في الخلافة دخل قلت المقام مقام استمالة قلب عائشة يعني كان الامر مفوض الى والدك كذلك الائتمار في ذلك بحضور اخيك فاقاربك هم اهل امري واهل مشورتي او لما اراد تفويض الامر اليه بحضورها اراد احضار بعض محارمها حتى لو احتاج الى رسالة الى احد او قضاء حاجة لتصدى لذلك والله اعلم كذا في العيني ١٢ **١٢** قوله واعهد اي اوصى كراهة ان يقول اي اكتب عهدا بالخلافة لابي بكر فاراد الله ان لا يكتب ليوجر المسلمين في الاجتهاد في بابه والسعي في امره والاتفاق على بيعته وقوله يقول اي كراهة ان يقول قائل الخلافة لي او لفلان او يتمنى احد ذلك اي اعينه قطعا للنزاع ثم قلت يأبى الله لغير ابي بكر ويدفع المؤمنون غيره كذا في ك ١٢ **١٣** قوله ان تذر الخ همزة ان مفتوحة فهي مصدرية ناصبة للفعل والموضع رفع بالابتداء وخبره خير والجملة خبر ان من قوله انك ويجوز كسران فهي حرف شرط فالفعل بعدها مجزوم وجملة خير جواب الشرط محذوف اي فهو خير ١٢ قس

ص معنى الشي احيانا اي يعلم ١٢ ف

ع بالمثلثة بعد الفوقانية اي قاربوا ان يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا ١٢ قس.

ع بتشديد الميم اسم للحشرات لانها اي تدب فاذا اضيفت الى الرأس اختصت بالقمل ١٢ ف

ص اي اذا وقع منهم ما يستدعي ذلك ١٢ ع.

عن عُبید اللّٰہ بن عبد اللّٰہ عن ابن عباس قال لما حُضِر رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وفی البیت رجال فیھم عمر بن الخطاب قال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ھَلُمَّ اَکتُبْ لکم کتابًا لا تضلوا بعدہ قال عُمر ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قد غلب علیہ الوجع وعندکم القرآن حَسْبُنا کتابُ اللّٰہ فاختلف اھلُ البیت فاختصموا منھم من یقول قرّبوا یکتُبْ لکم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کتابًا لن تضلّوا بعدہ ومنھم من یقول ما قال عُمر فلما اکثروا اللغو والاختلاف عند النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قوموا قال عبید اللّٰہ فکان ابن عباس یقول ان الرزیّة کُلَّ الرزیّة ما حال بین رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وبین ان یکتُبَ لھم ذلک الکتٰبَ من اختلافھم ولغطھم باب من ذھب بالصبی المریض لیُدعٰی لہ حدثنا ابراھیم بن حمزة قال حدثنا حاتم ھو ابن اسمٰعیل عن الجُعَید قال سمعت السائب یقول ذھبتْ بی خالتی الی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللّٰہ ان ابن اختی وجعٌ فمسح رأسی ودعالی بالبرکة ثم توضأ فشربتُ من وَضوئہ وقمتُ خلفَ ظھرہ فنظرتُ الی خاتم النبوّة بین کتفیہ مثلَ زِرِّ الحجلة باب تمنّی المریض الموت حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابتُ البُنانی عن انس بن مالک قال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا یتمنّینّ احدُکم الموتَ من ضُرٍّ اصابہ فان کان لابدّ فاعلًا فلیقل اللّٰھم احینی ما کانت الحیٰوة خیرًا لی وتوفّنی اذا کانت الوفاة خیرًا لی حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبة عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال دخلنا علی خبّاب نعودہ وقد اکتوٰی سبعَ کیّاتٍ فقال ان اصحابنا الذین سلفوا مضوا ولم تنقصھم الدنیا وانا اصبنا ما لا نجد لہ موضعًا الا التراب ولولا ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم نھانا ان ندعو بالموت لدعوتُ بہ ثم اتیناہ مرّة اخرٰی وھو یبنی حائطًا لہ فقال ان المسلم یُؤجَرُ فی کل شیٔ ینفقہ الا فی شیٔ یجعلہ فی ھذا التراب حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی ابو عُبید مولی عبد الرحمٰن بن عوف ان ابا ھریرة قال سمعتُ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقول لن یُدخِلَ احدًا عملُہ الجنةَ قالوا ولا انت یا رسول اللّٰہ قال ولا انا الا ان یتغمّدنی اللّٰہ بفضلٍ ورحمةٍ فسدّدوا وقاربوا ولا یتمنّی احدُکم الموتَ اِمّا محسنًا

ل۱ قولہ لم فان قلت المناسب لقولہ لکم بلھوا قلت عند الحجازیین یستوی فیہ الواحد والجمع ولا تضلوا حذف النون منہ لانہ جواب من الامر او بدل عن الجواب. ک جوز بعضھم تعدد جواب الامر من غیر حرف العطف ۱۲ قس ل۲ قولہ قوموا استنبط منہ ان الکتاب لیستغنی عنہ والالم یترک صلی اللّٰہ علیہ وسلم لاجل اختلافھم. قسطلانی ومعنی الکلام مشروحًا فی صـ ۲۲ و صـ ۴۲۹ واختلف فی المراد بالکتاب فقیل کان اراد ان یکتب کتابا ینص فیہ علی الاحکام لیرتفع الاختلاف وقیل بل اراد ان ینص علی اسامی الخلفاء بعدہ حتی لا یقع بینھم الاختلاف قالہ سفیان بن عیینة. ت ویؤخذ من ھذا الحدیث ان الادب فی العیادة ان لا یطیل العائد عند المریض حتی یضجرہ وان لا یتکلم عندہ بما یزعجہ ومن جملة آداب العیادة ان لا یحضر فی وقت یکون غیر لائق کوقت شرب المریض الدواء وان یغض البصر ویقلل السوال وان یظھر الرقة وان یخلص الدعاء وان یوسع للمریض فی الامل ویشیر علیہ بالصبر ویحذرہ من الجزع. کذا فی ت ۱۲ ل۳ قولہ مثل زر الحجلة مثل بالنصب مفعول نظرت وبالکسر بدل من خاتم وزر بکسر زاء وتشدید راء واحدة ازرار قمیص تدخل فی العری والحجلة بفتح حاء وجیم واحدة الحجال وھی بیوت تزین بالثیاب والستور للعروس بیتا کالقبة وقیل ھو طائر معروف وزرھا بیضھا وانکرہ ورُدّ بتقدیم راء علی زاء فالمراد البیض ۱۲ مجمع ل۴ قولہ من ضر اصابہ حملہ جماعة من السلف علی الضر الدنیوی فان وجد الضر الاخروی بان خاف فتنة فی دینہ لم یدخل فی النھی وانظر ان ھذا التفصیل ای قولہ اللھم الخ یشمل ما اذا کان الضرر دینیا او دنیویا کذا فی ف ۱۲ ل۵ قولہ وقد اکتوٰی فان قلت کرہ النبی عن الکی قلت لن یتضرر الشفاء من الکی اما من اعتقد ان اللّٰہ ھو الشافی فلا باس بہ او ذلک للقادر علی مداواة اخری فاستعجل ولم یجعلہ آخر الدواء. ک کواہ یکوبہ کیا احرق جلدہ بحدیدة ونحوھا وھی المکواة والکیة موضع الکی والکاویۃ میسم والکتوی استعمل الکی فی بدنہ ۱۲ ل۶ قولہ لم تنقصھم ای لم تنقص اجورھم یعنی انھم لم یتعجلوا فی الدنیا بل بقیت موفورة لھم فی الآخرة وکانہ عنی باصحابہ بعض الصحابة ممن مات فی حیٰوة النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فاما من عاش بعدہ فانھم اتسعت لھم الفتوح ویؤیدہ

حدیث الآخر ھاجرنا مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فوقع اجرنا علی اللّٰہ فمنا من مضی لم یاکل من اجرہ شیئا منھم مصعب بن عمیر ویحتمل ان یکون عنی جمیع من مات قبلہ وان من اتسعت لہ الدنیا لم یؤثر فیہ اما لکثرة اخراجھم المال فی وجوہ البر وکان من یحتاج الیہ اذ ذاک کثیرا فکانت تقع الموقع ثم لما اتسع المال جدا وشمل العدل فی زمن الخلفاء الراشدین استغنی الناس بحیث صار الغنی لا یجد محتاجا یضع برہ فیہ ولھذا قال خباب لا نجد لہ موضعا الا التراب ای الانفاق فی البنیان واخرج الداؤدی فقال اراد خباب بھذا القول الموت ای لا نجد للمال موضعا الا القبر قلت وقد وقع لاحمد فی ھذا الحدیث بعد قولہ الا التراب وکان یبنی حائطا لہ. کذا فی فتح الباری ۱۲ ل۷ قولہ یتغمدنی اللّٰہ بالغین المعجمة ای یغمرہ بھا ویسترہ بھا والمراد برحمتہ فاذا اشتملت علی شیٔ فغطیتہ فقد تغمدتہ ومنہ اخذ غمد السیف فان قلت قال تعالیٰ وتلک الجنة التی اورثتموھا بما کنتم تعملون قلت الباء لیست للسببیة بل للالصاق او للمصاحبة ای اورثتموھا ملابسة او مصاحبة لثواب اعمالکم ومذھب اھل السنة انہ لا یثبت بالعقل ثواب ولا عقاب بل ثبوتھما بالشریعة حتی لو عذب اللّٰہ جمیع المؤمنین کان عدلا ولو ادخلھم الجنة فھو فضل لا یجب علیہ شیٔ وکذا لو ادخل الکافرین الجنة کان لہ ذلک ولکنہ لا یفعل ذلک بل یغفر للمؤمنین ویعذب الکافرین والمعتزلة یثبتون بالعقل الثواب والعقاب ویجعلون الطاعة سببا للثواب والمعصیة سببا للعقاب والحدیث یرد علیھم کذا فی العینی ۱۲ ل۸ قولہ سددوا وقاربوا ای اطلبوا السداد ای الصواب وھو ما بین الافراط والتفریط ای فلا تغلوا ولا تقصروا واجعلوا اعمالکم مستقیمة وان عجزتم عنہ فقاربوا ای اقربوا منہ وفی بعضھا قربوا ای غیرکم الیہ وقیل سددوا معناہ اجعلوا اعمالکم مستقیمة وقاربوا ای اطلبوا قربة اللّٰہ ۱۲ ک ل۹ قولہ محسن وفی بعضھا محسنا قال المالکی تقدیرہ اما ان یکون محسنا والاستعتاب ھو طلب زوال العتب فھو استفعال من الاعتاب الذی الھمزة فیہ للسلب لا من العتب وھو من الغرائب او من العتبی وھو الرضی یقال استعتبتہ فاعتبنی ای استرضیتہ فارضانی قال تعالیٰ وان یستعتبوا فما ھم من المعتبین والمقصود انہ یطلب رضاء اللّٰہ تعالیٰ بالتوبة ورد المظالم ۱۲ ک ل۱۰ قولہ لدعوت بہ انما قال ذلک لانہ مرض مرضا شدیدا وطال ذلک وابتلی بجسمہ ابتلاء عظیما ویحتمل ان یکون من غنی خاف منہ ۱۲ ک.

(باب تمنی المریض الموت) (قولہ لن یدخل احدًا عملہ الجنة) ای لا یستحق بعملہ الجنة من غیر فضلہ تعالیٰ فان عملہ اقل قلیل بالنظر الی الجنة فکیف وھو ما عمل ھذا العمل الا بعد ان اسبغ علیہ مولاہ نعمہ ظاھرة وباطنة وانعم علیہ بما لا یحصی قبل العمل وبعدہ بل التوفیق للعمل والتیسیر لہ من نعمہ فلو فرض لعملہ جزاء فقد استوفاہ قبل العمل وبعدہ بوجوہ فھل یستحق الجزاء بعد ذلک علی ھذا العمل فضلًا عن ان یجزی بالجنة فادخال اللّٰہ تعالیٰ ایاہ الجنة فی مقابلة ھذا العمل او بسببہ تفضل منہ واحسان لا یستحقہ العبد بعملہ فلا ینافی الحدیث نحو قولہ تعالیٰ وتلک الجنة التی اورثتموھا بما کنتم تعملون سواء جعل الباء للمقابلة او للسببیة اما المقابلة فلانھا لا تقتضی المساواة بل قد یکون احسانا محضا کما ھھنا واما السببیة فلانھا سببیة جعلیة فجعل ذلک العمل سببا لدخول الجنة عین الاحسان کما لا یخفی والی ھذا یشیر قولہ الا ان یتغمدنی اللّٰہ الخ ای لا یتسبب العمل لدخول الجنة الا بالرحمة فلا یرد انہ یفھم من الاستثناء انہ اذا رحمہ اللّٰہ تعالیٰ فید خلہ العمل الجنة مع انہ اذا رحمہ فیدخل الجنة بالرحمة لا بالعمل ویمکن دفع ھذا الایراد بوجہ آخر وھو انہ استثناء من مقدر ای فلا ادخل الجنة الا ان یتغمدنی اللّٰہ الخ واما قولہ فسددوا فمعناہ فتوسطوا فی الاعمال ولا تفرطوا فیھا اذ لیس المدار علیھا بل علی الفضل واللّٰہ تعالیٰ اعلم واما قولہ اما محسنا فتقدیرہ لا یخلوا ما ان یکون محسنا واللّٰہ تعالیٰ اعلم اھ سندی

فلعلّه ان یَزْدَادَ خیرًا واِمّا مُسیئًا فلعله ان یُسْتَعْتِبَ حَدَّثنی عبدالله بن ابی شَیْبَة قال حدثنا ابواُسامة عن هشام عن عباد بن عبدالله بن الزُّبَیر قال سمعتُ عائشة قالت سمعتُ النبی صلی الله علیه وسلم وهو مُسْتَنِدٌ اِلَیّ یقول اللهم اغْفِرْلی وارْحَمْنی وَاَلْحِقْنی بالرفیق الاعلی **باب** دُعاء العائد للمریض وقالت عائشة بنت سعد عن ابیها قال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم اشْفِ سَعْدًا حَدَّثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا ابوعَوانة عن منصور عن ابراهیم عن مسروق عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اَتٰی مریضًا اَوْاُتِیَ به قال اَذْهِبِ البَأسَ رَبَّ النّاس واَشْفِ واَنْتَ الشّافی لاشِفاءَ اِلّا شِفاؤُکَ شِفاءً لایُغادِرُ سَقَمًا وقال عَمْرو بن ابی قیس وابراهیم بن طَهْمان عن منصور عن ابراهیم وابی الضُّحٰی اذا اُتِیَ بالمریض وقال جَریر عن منصور عن ابی الضحی وحدَه وقال اذا اَتٰی مریضًا **باب** وُضوء العائد للمریض حَدَّثنی محمد بن بَشّار قال حدثنا غُنْدَر قال حدثنا شُعْبَة عن محمد بن المُنْکَدِر قال سمعتُ جابر بن عبدالله قال دَخَلَ عَلَیّ النبی صلی الله علیه وسلم وانا مریض فتوضّأ فصَبَّ عَلَیّ اوقال صُبُّوا علیه فعَقَلْتُ فقلتُ لایَرِثُنی الاکَلالَة فکیف المیراث فنزلت اٰیة الفرائض **باب** من دعا برفع الوَباء والحُمّٰی حَدَّثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالک عن هشام بن عُرْوة عن ابیه عن عائشة انها قالت لمّا قَدِم النبی صلی الله علیه وسلم وُعِکَ ابوبکر وبلال قالت فدخلتُ علیهما فقلتُ یا اَبَتِ کیف تَجِدُکَ ویابلال کیف تَجِدُکَ قالت وکان ابوبکر اذا اَخَذَتْه الحُمّٰی یقول ؎ کُلُّ امْرِءٍ مُصَبَّحٌ فی اَهْلِه ؎ والموتُ اَدْنٰی من شِراکِ نَعْلِه ؎ وکان بلال اذا اُقْلِعَ عنه یَرْفَعُ عَقیرَتَه فیقول ؎ اَلالَیْتَ شِعْری هَلْ اَبِیْتَنَّ لیلةً ؎ بوادٍ وحَوْلی اِذْخِرٌ وجَلیل ؎ وهل اَرِدَنْ یومًا میاهَ مَجَنّةٍ ؎ وهل یَبْدُوَنْ لی شامةٌ وطَفیل ؎ قالت عائشة فجِئْتُ رسولَ الله صلی الله علیه وسلم فاخبرتُه فقال اللهم حَبِّبْ الینا المدینة کحُبّنا مکّة اَواَشَدّ حُبًّا وصَحِّحْها وبارِکْ لنا فی صاعِها ومُدِّها وانْقُلْ حُمّاها فاجْعَلْها بالجُحْفَة

بسم الله الرحمٰن الرحیم

کتاب الطب

باب ما اَنْزَلَ الله داءً الّا اَنْزَلَ له شفاءً حَدَّثنا محمد بن المُثَنّٰی قال حدثنا ابواحمد الزُّبَیْری قال حدثنا عُمَر بن سعید بن ابی حُسَین قال حدثنا عطاء بن ابی رَباح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما انزل الله داءً الا انزل له شفاءً **باب** هل یُداوِی الرجلُ المرأةَ والمرأةُ الرجلَ حَدَّثنا قتیبة قال حدثنا بِشْر بن المُفَضَّل عن خالد بن ذَکْوان عن رُبَیِّع بنت مُعَوِّذ بن عَفْراء قالت کُنّا نَغْزُو مع النبی صلی الله علیه وسلم نَسْقِی القومَ ونَخْدُمُهم ونَرُدُّ القَتْلٰی و

اللهم اشف سعدا قاله النبی صلی الله علیه وسلم اتی المریض ثنا ٥ رسول الله قال کتاب الطب والادویة ان ابن سعید رسول الله

۱ قوله بالرفیق الاعلی ای الملائکة اصحاب المنازل الاعلی قیل لا مطابقة للترجمة لان فیه التمنی للموت اذ لایمکن اللحاق بالرفیق الا بالموت واجیب بان هذا لیس تمنیا للموت غایته انه یستلزم ذلک والمنهی مایکون هو المقصود بذاته والمتمنی هو المقید وهو مایکون من ضر اصابه وهذا لیس منه بل للاشتیاق ویقال انه قال بعد ان علم انه میت فی ذلک الیوم ورای الملائکة المبشرین له عن ربه بالسرور الکامل ولهذا قال لفاطمة لا کرب علی ابیک بعد الیوم وکانت نفسه مطمئنة فی اللحاق بکرامة الله له وسعادة الابد فکان ذلک خیرا من کونه فی الدنیا وبهذا امر امته حیث قال ولیقل توفنی اذا کانت الوفاة خیرا لی ع قال ابن التین قیل ان النهی منسوخ بحدیث عائشة فی الباب قال ولیس الامر کذلک لانه علیه السلام انما سأل ما قارن الموت ۱۲ ف **۲ قوله** دعاء الخ وقد یستشکل الدعاء للمریض بالشفاء مع ما فی المرض من کفارة وثواب کما تظافرت الاحادیث بذلک والجواب ان الدعاء عبادة ولا ینافی الثواب والکفارة لانهما یحصلان باول المرض وبالصبر علیه والداعی بین حسنتین اما یحصل له مقصوده او یعوض عنه بجلب نفع او دفع ضرر ۱۲ ف **۳ قوله** لاشفاء تاکید لقوله انت الشافی لان خبر المبتدأ اذا کان معرفا افاد الحصر لان الدواء لاینفع اذا لم یقدر الله فیه الشفاء وشفاء لایغادر الخ تکمیل لقوله اشف والجملتان معترضتان بین الفعل والمفعول المطلق ک وفائدة قوله لایغادر انه قد یحصل الشفاء من ذلک المرض فیخلفه مرض آخر یتولد منه مثلا فکان یدعو للمریض بالشفاء المطلق لا بمطلق الشفاء ۱۲ قس **۴ قوله** وقال عمرو الخ اشار بهذا الی الاختلاف فی قوله کان اذا اتی مریضا او اتی به ۱۲ **۵ قوله** الوباء یهمز ولا یهمز وجمع المقصور بلا همز اوبیة وجمع الممدود اوباء قال عیاض الوباء عموم الامراض وقد اطلق بعضهم علی الطاعون لانه من افراده ولکن لیس کل وباء طاعونا قال ابن سینا الوباء ینشأ عن فساد جوهر الهواء الذی هو مادة الروح ومدده ۱۲ **۶ قوله** مصبح ای یؤتی کما ای مصاب بالموت صباحا وقیل الراد انه یقال له صبحک الله بالخیر وقد یفجأه الموت فی بقیة النهار وهو مقیم باهله وقوله شراک بکسر المعجمة وتخفیف الراء السیر الذی یکون فی وجه النعل والمعنی ان الموت اقرب الی الشخص من شراک رجله کذا فی التوشیح ۱۲ **۷ قوله** وانقل حماها الخ فان قلت لم دعا بالاعدام مطلقا قلت اهل الجحفة کانوا یهود اعداء شدیدة فدعا علیهم ارادة لخیر اهل الاسلام ک ولم یذکر فی هذا الحدیث لفظ الوباء الذی ترجم به واجیب بانه اشار الی ما وقع فی بعض طرقه کما سبق فی ص ... واخرج بلفظ قالت عائشة رضی الله تعالی عنها قدمنا المدینة وهی اوبأ ارض الله ویستشکل ایضا الدعاء برفع الوباء والموت جهتم معتقی ذلک عینا واجیب بانه لاینافی التعبد بانه دعاء قد یکون من جملة الاسباب فی طول العمر او رفع المرض فس ومر الحدیث فی ص ٢٥٣ وص ٥٦١ وص ٥٦٨ ۱۲ **۸ قوله** ما انزل الله داء الا الخ ای ما اصاب احدا بداء الا قدر له دواء والمراد بانزاله انزال الملائکة الموکلین بمباشرة مخلوقات الارض من الداء والدواء فان قلت نحن نجد کثیرا من المرضی یداوون ولا یبرؤن قلت انما جاء ذلک من الجهل بحقیقة المداواة او بتشخیص الداء لا لفقد الدواء والله اعلم ک والحدیث لیس علی عمومه والمستثنی عند الهرم والموت وفیه اباحة التداوی ع واخرج الحافظ ابن حجر لکل من الاستثناء یعنی روایة ۱۲ **۹ قوله** کنا نغزو لیس فی هذا السیاق تعرض لمداواة الا ان کان یدخل فی عموم قولها نخدمهم نعم ورد الحدیث بلفظ ونداوی الجرحی وتقدم کذلک فی باب مداواة النساء الجرحی من کتاب الجهاد ص ٤٠٣ فجری البخاری علی عادته فی الاشارة الی ما ورد فی بعض الفاظ الحدیث ویؤخذ حکم مداواة الرجل المرأة منه بالقیاس واما حکم المسئلة فیجوز مداواة الاجانب عند الضرورة ویقدر بقدرها فیما یتعلق بالنظر والمس بالید وغیر ذلک ۱۲ ف **عـه** بفتحتین او بضم السین والقاف ۱۲ ع **ســه** ای بدون الروایة عن ابراهیم النخعی ۱۲ ع **لــه** الصاع هو کیس یسع اربعة امداد والمد رطل وثلث رطل عند اهل الحجاز ورطلان عند اهل العراق ۱۲ ع **لمعـه** بفتح المیم الثانی من کسرها ۱۲ مجمع **صــه** جبلان بمکة ۱۲ ک **لعـه** بتثلیث الطاء علاج الامراض ۱۲ ق

ز قوله باب ما انزل الله داء الا انزل له شفاء ای ما خلق الله من مرض الا خلق له سبب شفاء ولما کان الخلق منه تعالی بواسطة بعض الاسباب السماویة عبر عنه بالانزال ولم یذکر الا السام والهرم کما جاء فی بعض الروایات لان الموت والهرم لایعدان من الامراض حقیقة فلا حاجة الی الاستثناء نظرا الی الحقیقة وما جاء من الاستثناء فی بعض الروایات فهو بالنظر الی المشابهة والله تعالی اعلم

الحجّي الى المدينة **باب الشفاءُ فی ثلاث** ٥٦٨٠ **حدثنی** الحسین قال حدثنا احمد بن منیع قال حدثنا مروان بن شجاع قال حدثنا سالم
الافطس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال الشفاءُ فی ثلاثۃ شربۃ عسل وشرطۃ محجم وکیۃ نار وانھی امتی عن الکی رفع الحدیث
ورواہ القمی عن لیث عن مجاھد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العسل والحجم ٥٦٨١ **حدثنا** محمد بن عبد الرحیم اخبرنا سریج
بن یونس ابو الحرث حدثنا مروان بن شجاع عن سالم الافطس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
الشفاءُ فی ثلٰثۃ فی شرطۃ محجم او شربۃ عسل او کیۃ بنار وانا انھی امتی عن الکی **باب الدواء بالعسل** وقولہ تعالٰی فیہ شفاء للناس
٥٦٨٢ **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا ابو اسامۃ اخبرنی ھشام عن ابیہ عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعجبہ الحلواءُ و
العسل ٥٦٨٣ **حدثنا** ابو نعیم قال حدثنا عبد الرحمن بن الغسیل عن عاصم بن عمر بن قتادۃ قال سمعت جابر بن عبد اللہ قال سمعت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان کان فی شئ من ادویتکم او یکون فی شئ من ادویتکم خیر ففی شرطۃ محجم او شربۃ عسل او لذعۃ بنار
توافق الداء وما احب ان اکتوی ٥٦٨٤ **حدثنا** عیاش بن الولید حدثنا عبد الاعلی قال حدثنا سعید عن قتادۃ عن ابی المتوکل عن ابی سعید
ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اخی یشتکی بطنہ فقال اسقہ عسلا ثم اتاہ الثانیۃ فقال اسقہ عسلا ثم اتاہ الثالثۃ فقال
اسقہ عسلا ثم اتاہ فقال قد فعلت فقال صدق اللہ وکذب بطن اخیک اسقہ عسلا فسقاہ فبرأ **باب الدواء بالبان الابل** ٥٦٨٥ **حدثنا**
مسلم بن ابراھیم قال حدثنا سلام بن مسکین قال حدثنا ثابت عن انس ان ناسا کان بھم سقم فقالوا یا رسول اللہ اٰوِنا واطعمنا فلما صحّوا
قالوا ان المدینۃ وخمۃ فانزلھم الحرۃ فی ذَوْدٍ لہ فقال اشربوا البانھا فلما صحّوا قتلوا راعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واستاقوا ذودہ فبعث فی اٰثارھم
فقطع ایدیھم وارجلھم وسمر اعینھم فرأیت الرجل منھم یکدم الارض بلسانہ حتی یموت قال سلام فبلغنی ان الحجاج قال لانس
حدثنی باشد عقوبۃ عاقبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فحدثہ بھذا فبلغ الحسن فقال وددت انہ لم یحدثہ **باب الدواء بابوال
الابل** ٥٦٨٦ **حدثنا** موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا ھمام عن قتادۃ عن انس ان ناسا اجتووا فی المدینۃ فامرھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان

ثلٰثۃ تناحسین الحجامۃ تنی حدثنا ۲ قال فی ۲ وقول اللہ ۲ قال اخبرنا ۲ قال انی سمل بھا ۲ بھذا

۱ قولہ الحسین جزم جماعۃ بانہ ابن محمد بن زیاد النیسابوری المعروف بالقبانی وکان من اقران مسلم فروایۃ البخاری عنہ من روایۃ الاکابر عن الاصاغر وقال الحاکم ھو ابن یحیی بن جعفر البیکندی ۱۲ع ۲ قولہ الشفاء فی ثلث ولم یرد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحصر فی الثلثۃ فان الشفاء قد یکون فی غیرھا وانما نبہ بھذہ الثلثۃ علی اصول العلاج لان المرض اما دموی ...... او صفراوی او سوداوی او بلغمی والدموی باخراج الدم وذلک الحجامۃ وانما خصت بالذکر لکثرۃ استعمال العرب بھا بخلاف الفصد فانہ وان کان فی معنی الحجم لکنہ لم یکن معھودا عنی ان قولہ شرطۃ محجم یتناول الفصد ووضع العلق ایضا وغیرھا ولبقیۃ الامراض بالدواء المسھل اللائق بکل خلط منھا ونبہ علیہ بذکر العسل واما الکی فانما ھو فی الداء العضال والخلط الذی لا یقدر علی حسم مادتہ الا بہ فان قلت کیف نھی عنہ مع اثبات الشفاء فیہ قلت ھذا لکونھم کانوا یرون انہ یحسم الداء بطبعہ فکرھہ لذلک واما اثبات الشفاء فبالطریق الموصل الیہ مع الاعتقاد بان اللہ تعالی ھو الشافی ولم یخرج ھذین الوجھین انہ لا یترک مطلقا ولا یستعمل مطلقا کیف وقد کوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ واکتوی غیر واحد من الصحابۃ ۱۲ع ۳ قولہ محجم بکسر المیم وسکون المھملۃ وفتح الجیم الالۃ التی یجتمع فیھا دم الحجامۃ عند المص ویراد بہ ھھنا الحدیدۃ التی یشرط بھا موضع الحجامۃ یقال شرط الحاجم اذا ضرب علی موضع الحجامۃ لاخراج الدم ۱۲ ق ۴ قولہ فیہ شفاء للناس کانہ اشار بذکر الاٰیۃ الی ان الضمیر فی فیہ للعسل وھو قول الجمھور وزعم بعض اھل التفسیر انہ للقراٰن وذکر ابن بطال ان بعضھم قالوا ان قولہ تعالی فیہ شفاء للناس ای لبعضھم وحملوہ علی ذلک ان تناول العسل قد یضر ببعض الناس کمن یکون حار المزاج لکن لا یحتاج الی ذلک لانہ لیس فی حملہ علی العموم ما یمنع انہ قد یضر ببعض الابدان بطریق العرض ۱۲ ف ۵ قولہ ویکون کذا وقع بالشک قال ابن التین صوابہ او یکن لانہ معطوف علی مجزوم فیکون مجزوما قلت وقد وقع فی روایۃ احمد ان کان او ان یکن فلعل الراوی اشرح القصۃ فظن السامع ان فیھا واوا فجعلھا ویحتمل ان یکون التقدیر ان کان فی شئ او ان کان یکون فی شئ فیکون التردد لثبات لفظ یکون وعدمہ وقرأ بعضھم بتشدید الواو وسکون النون ولیس ذلک محفوظا ۱۲ ف ۶ قولہ توافق الداء فیہ اشارۃ الی ان الکی انما یشرع منہ ما یتعین طریقا الی ازالۃ ذلک الداء وانہ لا ینبغی التجربۃ ولا استعمالہ الا بعد التحقیق ویحتمل ان یکون المراد بالموافقۃ موافقۃ القدر ف وقال الکرمانی یحتمل تعلقہ بالاربعۃ وتعلقہ بالامور الثلثۃ ۱۲ ۷ قولہ وما احب الخ فیہ اشارۃ الی تاخیر العلاج بالکی حتی یضطر الیہ لما فیہ من استعجال الالم الشدید وقد کوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابی بن کعب یوم الاحزاب وسعد بن معاذ ۱۲ ک

۸ قولہ کذب بطن والعرب یستعمل الکذب بمعنی الخطاء والفساد یقال کذب سمعی ای زل ولم یدرک ما سمعہ فکذب بطنہ حیث ما صلح لقبول الشفاء وزل عنہ ۱۲ ک ۹ قولہ فبرأ قال النووی اعترض بعض الملاحدۃ فقال العسل مسھل فکیف یشفی لصاحب الاسھال وھذا جھل من معترض وھو کما قال تعالی بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمہ فان الاسھال یحصل من انواع کثیرۃ ومنھا الاسھال الحادث من الھیضۃ وقد اجمع الاطباء ان علاجہ بان یترک الطبیعۃ وفعلھا وان احتاجت الی معین علی الاسھال اعینت فیحتمل ان یکون اسھالہ عن الھیضۃ فامرہ بشرب العسل معاونۃ الی ان فنیت المادۃ فوقف الاسھال فالمعترض جاھل ولسنا نقصد الاستظھار لتصدیق الحدیث بقول الاطباء بل لو کذبوہ کذبناھم وکفرناھم وقد یکون ذلک من باب التبرک ومن دعائہ وحسن اثرہ ولا یکون ذلک حکما عاما لکل الناس وقد یکون ذلک خارقا للعادۃ من جملۃ المعجزات ۱۲ ک ۱۰ قولہ ان ناسا ثبت انھم کانوا ثمانیۃ وان اربعۃ منھم کانوا من عکل وثلاثۃ من عرینۃ والرابع کان تبعا لھم وقولہ سقم کان السقم الذی کان بھم اولا من الجوع او من التعب فلما زال ذلک عنھم خشوا من وخم المدینۃ اما لکونھم ما اعتادوا معاشھم فی الصحاری فلم یعتادوا بالحضر واما بسبب ما کان بالمدینۃ ...... من الحمی ماخوذ من فتح الباری ۱۲ ۱۱ قولہ سمر کذا للاکثر وللکشمیھنی بالمیم بدل الراء ف معنی سمر اعینھم کحلھا بالمسامیر المحماۃ ومعنی سمل اعینھم ای فقأھا بالحدیدۃ المحماۃ او غیرھا وقیل ھو فقأھا بالشوک وانما فعل ذلک لانھم فعلوا بالراعی کذلک فجزاھم علی صنیعھم وقیل ھذا کان قبل ان تنزل الحدود فلما نزلت نھی عن المثلۃ ۱۲ ۱۲ قولہ اجتووا قال ابن فارس اجتویت اذا کرھت المقام فیہ وان کنت فی نعمۃ وقیدہ الخطابی بما اذا تضرر بالاقامۃ وھو المناسب بھذہ القصۃ وقال القزاز اجتووا ای لم یوافقھم طعامھا وقال ابن العربی الجوی داء یأخذ من الوباء وقال غیرہ الجوی داء یصیب الجوف. کذا فی فتح الباری من کتاب المغازی وھذا الحدیث فی صـ۶۹۹ وسیاتی فی ۱۲

ع قولہ ھذا یدل علی ان الحدیث مرفوع واشار الیہ بقولہ رفع وقد صرح برفعہ فی روایۃ شریح ۱۲ ف
ع قال الکرمانی الاعجاب اعم من ان یکون علی سبیل الغذاء او الدواء وتوضیحہ المغ بھذا الطریق ۱۲ ف
ع اسم الغسیل حنظلۃ بن ابی عامر الاوسی الانصاری استشھد باحد وھو جنب فغسلتہ الملائکۃ فقیل لہ الغسیل وھو فعیل بمعنی مفعول وھو جد جد عبد الرحمن فھو ابن سلیمان بن عبد اللہ بن حنظلۃ ۱۲
ع ای الزاکی الشہید ۱۲ ع قال الحافظ ابن حجر لم اقف علی اسم واحد منھا ۱۲

(باب الشفاء فی ثلاث) (قولہ قال الشفاء فی ثلاثۃ) ای متفرقۃ لا مجتمعۃ کما اشار الی ذلک بقولہ فی شرطۃ محجم او شربۃ عسل فعطف باو واللہ تعالٰی اعلم
(باب الدواء بالعسل) (قولہ ان کان فی شئ من ادویتکم الخ) التعلیق بھذا الشرط لیس للشک بل للتحقیق والتاکید اذ وجود الخیر فی شئ من الادویۃ من المحقق الذی لا یمکن فیہ الشک فالتعلیق بہ یوجب تحقق المعلق بہ بلا ریب کان یقال ان کان فی احد فی العالم خیر ففیک ونحو ذلک واللہ تعالٰی اعلم ۱۲ سندی

يلحقوا براعيه يعني الإبل فيشربوا من ألبانها وأبوالها فلحقوا براعيه فشربوا من ألبانها وأبوالها حتى صلحت أبدانهم فقتلوا الراعي وساقوا الإبل فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث في طلبهم فجيء بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم قال قتادة فحدثني محمد بن سيرين أن ذلك كان قبل أن تنزل الحدود **باب الحبة السوداء** حدثنا عبد الله بن أبي شيبة قال حدثنا عبيد الله قال حدثنا إسرائيل عن منصور عن خالد بن سعد قال خرجنا ومعنا غالب بن أبجر فمرض في الطريق فقدمنا المدينة وهو مريض فعاده ابن أبي عتيق فقال لنا عليكم بهذه الحبيبة السويداء فخذوا منها خمسا أو سبعا فاسحقوها ثم اقطروها في أنفه بقطرات زيت في هذا الجانب وفي هذا الجانب فإن عائشة حدثتني أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا من السام قلت وما السام قال الموت ٥٦٨٨ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة وسعيد بن المسيب أن أبا هريرة أخبرهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام قال ابن شهاب والسام الموت والحبة السوداء الشونيز **باب التلبينة للمريض** ٥٦٨٩ حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها كانت تأمر بالتلبين للمريض وللمحزون على الهالك وكانت تقول إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن التلبينة تجم فؤاد المريض وتذهب ببعض الحزن ٥٦٩٠ حدثنا فروة بن أبي المغراء قال حدثنا علي بن مسهر قال حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة أنها كانت تأمر بالتلبينة وتقول هو البغيض النافع **باب السعوط** ٥٦٩١ حدثنا معلى بن أسد قال حدثنا وهيب عن ابن طاؤس عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وأعطى الحجام أجره واستعط **باب السعوط بالقسط الهندي والبحري** وهو الكست مثل الكافور والقافور ومثل كشطت نزعت وقرأ عبد الله قشطت ٥٦٩٢ حدثنا صدقة بن الفضل قال أخبرنا ابن عيينة قال سمعت الزهري عن عبيد الله عن أم قيس بنت محصن قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بهذا العود الهندي فإن فيه سبعة أشفية يستعط به من العذرة ويلد به من ذات الجنب ودخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بابن لي لم يأكل الطعام فبال عليه فدعا بماء فرش عليه **باب أي ساعة يحتجم** واحتجم أبو موسى ليلا ٥٦٩٣ حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث قال حدثنا أيوب

السوداء ٢ في | ثني | وقال محمد | عن | واستعط | فقشطت | فرشه | باب آية

١ قوله أبوالها قال أبو حنيفة والشافعي وأبو يوسف أبوال كلها نجسة إلا ما عفي عنه وأجابوا بأن ما في الحديث قد كان للضرورة فليس فيه دليل أنه مباح في غير حال الضرورة كما في لبس الحرير فإنه حرام للرجال وقد أبيح لبسه في الحرب أو للحكة أو لشدة البرد إذا لم يجد غيره والجواب المقنع في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم عرف بطريق الوحي شفاءهم والاستشفاء بالحرام جائز عند التيقن لحصول الشفاء وقال شمس الأئمة الحديث حكاية حال فإذا دار بين أن يكون حجة أو لا يكون سقط الاحتجاج به ثم نقول خصهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه عرف بطريق الوحي شفاءهم فيه كما خص الزبير بالحرير لحكة أو للقمل أو لأنهم كانوا كفارا في علم الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم عرف من طريق الوحي أنهم يموتون على الردة ولا يبعد أن يكون شفاء الكافر بالنجس ٢ عيني من كتاب الطهارة ١٢ د **٢** قوله في هذا الجانب هذا الذي أشار إليه ابن أبي عتيق ذكره الأطباء في علاج الزكام العارض معه عطاس كثير فلعل غالب ابن أبجر كان مزكوما والظاهر أن هذا موقوف عليه ويحتمل أن يكون مرفوعا أيضا فقد وقع في رواية الأعين عند الإسماعيلي بعد قوله من كل داء واقطروا عليها شيئا من الزيت وادعى الإسماعيلي أن هذه الزيادة مدرجة في الخبر وجدتها مرفوعة من حديث بريدة كذا في ف ١٢ **٣** قوله من كل داء إلا السام قال الخطابي قوله من كل داء هو من العام الذي يراد به الخاص لأنه ليس في طبع شيء من النبات ما يجمع جميع الأمور التي تقابل الطبائع كلها في معالجة الأدواء بمقابلها وإنما المراد أنها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة وقال أبو بكر بن العربي العسل عند الأطباء أقرب إلى أن يكون دواء من كل داء من الحبة السوداء ومع ذلك فإن من الأمراض ما لو شرب صاحبه العسل لتأذى بها فإن كان المراد بقوله في العسل فيه شفاء للناس الأكثر الأغلب فحمل الحبة السوداء على ذلك أولى وقال غيره كان صلى الله عليه وسلم يصف الدواء بحسب ما يشاهده من حال المريض فلعل قوله في الحبة السوداء وافق مرض من مزاجه بارد فيكون معنى قوله شفاء من كل داء أي من هذا الجنس وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة تكلم ناس في هذا الحديث وخصوا عمومه وردوه إلى قول أهل الطب والتجربة ولا خفاء بغلط قائل ذلك لأنا إذا صدقنا أهل الطب ومدار علمهم غالبا إنما هو على التجربة التي بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن الهوى أولى بالقبول انتهى وقد تقدم توجيه حمله على عمومه بأن يكون المراد بذلك ما هو أعم من الإفراد والتركيب ولا محذور في ذلك ولا خروج عن ظاهر الحديث والله تعالى أعلم ف والفظ عام بدليل الاستثناء فيجب القول به ١٢ ك **٤** قوله والحبة السوداء الشونيز تفسيرها بالشونيز هو الأكثر الأشهر ونقل إبراهيم الحربي في غريب الحديث عن الحسن البصري أنها الخردل وحكى أبو عبيد الهروي أنها ثمرة البطم بضم الموحدة وسكون المهملة واسم شجرتها الضرو بكسر المعجمة وسكون الراء وقال الجوهري هو صمغ شجرة تدعى الكمكام قال القرطبي تفسيرها بالشونيز أولى من وجهين أحدهما أنه قول الأكثر والثاني كثرة منافعها بخلاف الخردل والبطم ف قد ذكر الأطباء فيه نحو اثنين وعشرين منفعة ١٢ ق **٥** قوله تذهب ببعض الحزن عن غضون الجوع يزيد الحزن وإن التلبينة تذهب الجوع وقال الداؤدي يؤخذ العجين غير خمير فيخرج مادة فيجعل حساء وهو كثير النفع على قلته لأنه لباب لا ينفع القرشي ١٢ ع **٦** قوله هو البغيض النافع لأن المريض يبغضه مع أنه دواء نافع له في إقامة رمقه وتقوية نفسه قال الزركشي ورواه القابسي البغيض بالنون ولا وجه له قلت إن كان مع النافع الخبر فمسلم أنه لا وجه له وإن كان مع المبتدأ فوجهه ظاهر في التنغيص

من قولهم نغص الله عيشه إذا كدره والمعنى أنه يكدر على المريض عيشه باعتبار ما يجده في نفسه من الكراهة له ١٢ ع **٧** قوله سبعة أشفية قد ذكر الأطباء من منافع القسط فذكروا أكثر من سبعة وأجاب بعض الشراح بأن السبعة علمت بالوحي وما زاد عليها بالتجربة وقيل ذكر ما يحتاج إليه دون غيره لأنه لم يبعث بتفاصيل ذلك وأما العذرة فهي بضم المهملة وسكون المعجمة وجع في الحلق يعتري الصبيان غالبا وقيل هي قرحة تخرج بين الأذن والحلق أو في الخرم الذي بين الأنف والحلق وقد استشكل معالجتها بالقسط مع كونه حارا والعذرة إنما تعرض في زمن الحر للصبيان وأمزجتهم حارة وأجيب بأن مادة العذرة دم يغلب عليه البلغم وفي القسط تجفيف للرطوبة أو نفعه فيه بالخاصية وقد ذكر ابن سينا في معالجة سقوط اللهاة بالقسط مع أن أمر المعجزة خارج عن قواعد الطب كذا في ف وسيأتي في صفحة ١٢ **٨** قوله احتجم أبو موسى ليلا ذكره البخاري ليدل على أن الحجامة لا تتعين لوقت من الليل والنهار وحديث ابن عباس يدل على أنه كان صائما ولم يعين النهار من غيره فدل هذا والذي قبله على أن الحجامة لا تتعين لوقت معين كذا في العيني ١٢ **٩** يقال إنه أعرابي الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمر الأهلية ١٢ ف

ع: بضم الشين المعجمة وسكون الواو وكسر النون وسكون التحتية بعدها زاي قال القرطبي قيده بعض مشايخنا الشونيز بالفتح وحكى عياض عن ابن الأعرابي أنه كسرها فأبدل الواو ياء فقال الشينيز ١٢ ف ع: أي استعمل السعوط وهو ما يجعل في الأنف مما يتداوى به ويستعلي على ظهره ويجعل بين كتفيه ما يرفعهما ليتحدر رأسه ويقطر في أنفه ماء أو دهن فيه دواء مفرد أو مركب ليتمكن بذلك من الوصول إلى دماغه لاستخراج ما فيه من الداء بالعطاس ١٢ ف ع: ورد في الأوقات اللائقة بالحجامة أحاديث ليس فيها شيء على شرطه فكأنه أشار إلى أنها تصنع عند الاحتياج ولا تتقيد بوقت دون وقت لأنه ذكر الاحتجام ليلا ونهارا وقد ورد في تعيين الأيام للحجامة حديث لابن عمر عند ابن ماجه رفعه في أثناء حديث وفيه فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء والجمعة والسبت والأحد أخرجه من طريقين ضعيفين وأخرجه بسند جيد عن ابن عمر موقوفا وحكى أن رجلا احتجم يوم الأربعاء فأصابه برص لكونه تهاون بالحديث وأخرج أبو داود من حديث أبي بكرة أنه كان يكره الحجامة يوم الثلاثاء وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ فيها وورد في عدد من الشهر أحاديث منها ما أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة رفعه من احتجم لسبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين كان شفاء من كل داء وهو من رواية سعيد بن عبد الرحمن الجمحي وسعيد وثقه الأكثر ولينه بعضهم من قبل حفظه وقد اتفق الأطباء على أن الحجامة في النصف الثاني من الشهر ثم في الربع الثالث من رباعه أنفع من الحجامة في أوله وآخره كذا في فتح

عن عكرمة عن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم باب الحجم في السفر والاحرام قاله ابن بحينة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ۶۹۵ حدثنا مسدد قال حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء وطاؤس عن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم
باب الحجامة من الداء ۶۹۶ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا حميد الطويل عن انس انه سئل عن اجر الحجام فقال احتجم
رسول الله صلى الله عليه وسلم حجمه ابو طيبة فاعطاه صاعين من طعام وكلم مواليه فخففوا عنه وقال ان امثل ما تداويتم به الحجامة
والقسط البحري وقال لا تعذبوا صبيانكم بالغمز من العذرة وعليكم بالقسط ۶۹۷ حدثنا سعيد بن تليد حدثني ابن وهب قال اخبرني
عمرو وغيره ان بكيرا حدثه ان عاصم بن عمر بن قتادة حدثه ان جابر بن عبد الله عاد المقنع ثم قال لا ابرح حتى تحتجم فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فيه شفاء باب الحجامة على الرأس ۶۹۸ حدثنا اسمعيل حدثني سليمان عن علقمة انه سمع
عبد الرحمن الاعرج انه سمع عبد الله بن بحينة يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم بلحي جمل من طريق مكة وهو محرم في
وسط رأسه وقال الانصاري ۶۹۹ حدثنا هشام بن حسان قال حدثنا عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم في رأسه
باب الحجامة من الشقيقة والصداع ۷۰۰ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس احتجم
النبي صلى الله عليه وسلم في رأسه وهو محرم من وجع كان به بماء يقال له لحي جمل وقال ۷۰۱ محمد بن سواء اخبرنا هشام عن عكرمة عن ابن
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم في رأسه من شقيقة كانت به ۷۰۲ حدثنا اسمعيل بن ابان قال حدثنا
ابن الغسيل قال حدثني عاصم بن عمر عن جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من ادويتكم خير
ففي شربة عسل او شرطة محجم او لذعة من نار وما احب ان اكتوي باب الحلق من الاذى ۷۰۳ حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن
ايوب قال سمعت مجاهدا عن ابن ابي ليلى عن كعب هو ابن عجرة قال اتى علي النبي صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية وانا اوقد تحت برمة
والقمل يتناثر عن رأسي فقال ايؤذيك هوامك قلت نعم قال فاحلق وصم ثلثة ايام او اطعم ستة او انسك نسيكة قال ايوب لا ادري
بايتهن بدأ باب من اكتوى او كوى غيره وفضل من لم يكتو ۷۰۴ حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا عبد الرحمن بن سليمان
ابن الغسيل ح حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال سمعت جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان كان في شيء من ادويتكم
شفاء ففي شرطة محجم او لذعة بنار وما احب ان اكتوي ۷۰۵ حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا ابن فضيل قال حدثنا حصين عن عامر
عن عمران بن حصين قال لا رقية الا من عين او حمة فذكرته لسعيد بن جبير فقال حدثنا ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم عرضت علي الامم فجعل النبي والنبيان يمرون معهم الرهط والنبي ليس معه احد حتى رفع لي سواد عظيم قلت ما هذا امتي
هذه قيل بل هذا موسى وقومه قيل انظر الى الافق فاذا سواد يملأ الافق ثم قيل لي انظر ههنا وههنا في افاق السماء فاذا سواد قد ملأ
الافق قيل هذه امتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون الفا بغير حساب ثم دخل ولم يبين لهم فافاض القوم وقالوا نحن الذين امنا

الحجامة عن طاؤس وعطاء ۲ قال ۳ قال النبي ۴ قال بلحيي اخبرنا الحجم ثنا قال هو على قال قال نار قال قل وقع لي فقلت

۱ قوله وهو محرم فيه اشعار بجواز الحجامة للمحرم ... [illegible]
۲ قوله لحي جمل كذا وقع بالتثنية ... [illegible]
۳ قوله من الشقيقة والصداع ... [illegible]
۴ قوله احتجم النبي صلى الله عليه وسلم ... [illegible]
۵ قوله شرطة محجم ... [illegible]
۶ قوله باب الاذى ... [illegible]
۷ قوله من اكتوى ... [illegible]
۸ قوله عمران بن حصين ... [illegible]
۹ قوله رقية بسكون القاف ... [illegible]
۱۰ ... [illegible]
۱۱ ... [illegible]

بالله واتبعنا رسوله فنحن هم او اولادنا الذين وُلِدوا في الاسلام فانا وُلدنا في الجاهلية فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فقال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون فقال عكاشة بن محصن امنهم انا يا رسول الله قال نعم فقام آخر فقال امنهم انا فقال سبقك بها عكاشة. باب الاثمد والكحل من الرمد فيه عن ام عطية. حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني حميد بن نافع عن زينب عن ام سلمة ان امرأة تُوفّي زوجها فاشتكت عينها فذكروها للنبي صلى الله عليه وسلم وذكروا له الكحل وانه يخاف على عينها فقال لقد كانت احداكن تمكث في بيتها في شر احلاسها او في احلاسها في شر بيتها فاذا مر كلب رمت بعرة فلا اربعة اشهر وعشرا. باب الجذام وقال عفان حدثنا سليم بن حيان قال حدثنا سعيد بن ميناء سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر وفر من المجذوم كما تفر من الاسد. باب المن شفاء للعين. حدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عبد الملك قال سمعت عمرو بن حريث قال سمعت سعيد بن زيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين. وقال شعبة واخبرني الحكم بن عتيبة عن الحسن العرني عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شعبة لما حدثني به الحكم لم انكره من حديث عبد الملك. باب اللدود. حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سفيان قال حدثني موسى بن ابي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس وعائشة ان ابا بكر قبّل النبي صلى الله عليه وسلم وهو ميت قال وقالت عائشة لددناه في مرضه فجعل يشير الينا ان لا تلدوني فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال الم انهكم ان تلدوني قلنا كراهية المريض للدواء فقال لا يبقى احد في البيت الا لُدّ وانا انظر الا العباس فانه لم يشهدكم. حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال الزهري اخبرني عبيد الله بن

صلى الله عليه وسلم قال فقال قال ابو عبد الله انما اردنا من هذا حديث ابن عباس والشعبي عن عمران مرسل فهلا قال من العين قال حدثنا عبيد

يقول من العين نقلنا عن اخبرنا

١ قوله لا يسترقون قال ابو الحسن القابسي يريد بالاسترقاء الذي كانوا يسترقون به في الجاهلية واما الاسترقاء بالكتاب الله فقد فعله عليه الصلوة والسلام وامر به وليس بخارج من التوكل قوله لا يتطيرون اي لا يتشاءمون بالطيور ونحوها كما كانت عادتهم قبل الاسلام والطيرة ما يكون بالشر والفال ما يكون بالخير وكان عليه الصلوة والسلام يحب الفال قوله لا يكتوون يعني لا يعتقدون الشفاء من الكي كما كان اعتقاد اهل الجاهلية والتوكل هو تفويض الامر الى الله تعالى في ترتيب المسببات على الاسباب. ع فان قلت فهم لا يختصون بهذا العدد قلت والله اعلم بذلك مع احتمال ان يراد بالسبعين الكثرة ١٢ ك ٢ قوله في شر احلاسها بفتح همزة جمع حلس بكسر مهملة اي شر ثيابها ماخوذ من حلس البعير مجمع البحار والحلس للبعير كساء يكون تحت البرذعة وكان في الجاهلية اذا توفي زوج المرأة ان تمكث في بيتها في شر ثيابها سنة فاذا مر بها كلب رمت بعرة اليه يعني ان مكثها هذه السنة اهون عندها من هذه البعرة ورميها ك وش ومرفي الحيض ١٢ ش ٣ قوله لا عدوى اي لا سراية للمرض عن صاحبه الى غيره والطيرة بكسر الطاء وفتح التحتانية من التطير وهو التشاؤم كانوا ياخذون بالسوانح والبوارح ونحوها اي لا شوم فيها اذ الشوم والخير وكذا احداث المرض كله بتقدير الله تعالى والهامة بتخفيف الميم طائر وقيل هي البومة قالوا اذا سقطت على دار احدهم وقعت فيها مصيبة وقيل انهم كانوا يعتقدون ان عظام الميت تنقلب هامة وتطير وقيل انهم يزعمون ان روح القتيل الذي لا يدرك بثاره تصير هامة فتزقو وتقول اسقوني اسقوني فاذا ادرك بثاره طارت والصفر هو تاخير المحرم الى الصفر وهو النسيء وقيل هو حية في البطن اعتقادهم فيها انها اعدى من الجرب وقيل هو داء ياخذ بالبطن ١٢ ك ٤ قوله فر من المجذوم قال عياض اختلف الآثار في المجذوم فجاء عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل مع مجذوم وقال ثقة بالله وتوكلا عليه قال فذهب عمر وجماعة من السلف الى الاكل معه وراوا ان الامر باجتنابه منسوخ قال والصحيح ان لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين وحمل الامر باجتنابه على الاستحباب والاكل معه على بيان الجواز انتهى وحكى غيره قولا ثالثا وهو الترجيح وقد سلكه فريقان احدهما سلك ترجيح الاخبار الدالة على نفي العدوى وتزييف الاخبار الدالة على عكس ذلك مثل حديث الباب فاعلوه بالشذوذ وبان عائشة انكرت فاخرج الطبري عنها ان امرأة سالتها عنه فقالت ما قال ذلك ولكنه قال لا عدوى وقال فمن اعدى الاول وبان الاخبار الواردة من رواية غيره كثيرة شهيرة بخلاف الاخبار المرخصة في ذلك والجواب ان الترجيح لا يصار اليه الا مع تعذر الجمع والفريق الثاني سلكوا عكس هذا المسلك فردوا حديث لا عدوى بان ابا هريرة رجع عنه اما لشكه فيه واما لثبوت عكسه والاخبار الدالة على الاجتناب اكثر مخارج واما حديث اكله مع مجذوم فقد قيل فيه نظر والجواب ان الجمع اولى لما تقدم وايضا فحديث لا عدوى صح عن عائشة وابن عمر وسعد بن ابي وقاص وغيرهم فلا معنى لدعوى تعليله وفي طريق الجمع مسالك اخرى احدها نفي العدوى جملة وانما امر بالفرار من المجذوم لئلا يتفق للذي يخالطه شيء من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداء لا بالعدوى فيظن انه من العدوى ثانيها ان خطاب لا عدوى الا كان لمن صح توكله وحيث جاء فر من المجذوم الا كان الخطاب لمن ضعف يقينه لحمل الحديثين على حالين مختلفين وفيه المسالك قال القاضي ابو بكر الباقلاني اثبات العدوى في الجذام ونحوه مخصوص من عموم نفي العدوى ومعنى قوله لا عدوى اي الا من الجذام ونحوه والمسلك الرابع قال ابن قتيبة المجذوم تشتد رائحته حتى يسقم من اطال مجالسته ومحادثته وهذا ليس على طريق العدوى بل على طريق التاثر بالرائحة قال واما قوله لا عدوى فله معنى آخر وهو ان يقع المرض بمكان كالطاعون فيفر منه مخافة ان يصيبه لان فيه نوعا من الفرار من قدر الله والمسلك الخامس ان نفي العدوى باق على عمومه والمراد نفي ما كانت الجاهلية تعتقده ان الامراض تعدي بطبعها من غير اضافة الى الله وان نهيه الدنو من المجذوم اثبات الاسباب التي اجرى الله العادة بانها تفضي الى مسبباتها وفي الا كل معه اشارة الى انها لا تستقل بل الله ان شاء لم تؤثر والمسلك السادس العمل بنفي العدوى اصلا وراسا وحمل الامر بالمجانبة على حسم المادة وسد الذريعة لئلا يحدث للمخالط شيء من ذلك فيظن انه بسبب المخالطة والى هذا ذهب ابو عبيد فقال ليس في قوله لا يورد ممرض على مصح اثبات العدوى بل لان الصحاح لو مرضت بتقدير الله تعالى ربما ظن ان ذلك من العدوى. كذا في فتح الباري ١٢ ٥ قوله الكماة بفتح الكاف وسكون الميم بعدها همزة مفتوحة واحدة الكما بفتح ثم سكون ثم همزة مثل تمرة وتمر وعكس ابن الاعرابي فقال الكماة الجمع والكما الواحد على غير قياس. نبات لا ورق لها ولا ساق توجد في الارض من غير ان تزرع والوانها المشهورة ثلثة احدها ما يضرب لونه الى الحمرة الثاني ما يضرب الى البياض وتسمى الفقع وتسمى شحمة الارض الثالث الى الغبرة والسواد وقوله من المن اي من المن الذي نزل على بني اسرائيل فكان شبيه الكماة بها مع ما يجمعها من وجود كل منهما عفوا بغير علاج او انها من المن الذي امتن الله به على عباده عفوا بغير علاج او ان المن الذي انزل على بني اسرائيل كان انواعا منها ما يسقط على الشجر ومنها ما يخرج من الارض فيكون الكماة منه فهذه ثلثة اقوال ١٢ كذا في الفتح ١٢ ٦ قوله شفاء للعين اي من دائها اي مخلوطا بدواء كالكحل والتوتيا وقيل ان كان لتبريد ما في العين من حرارة فماؤها بمجرده شفاء وان فلا بمركب او قال النووي والصحيح بل الصواب ان ماءها مجردا شفاء للعين مطلقا وقد جربت انا وغيري في زماننا من ذهب بصره فكحل عينه بماء الكماة مجردا فشفي وعاد اليه بصره وهو الشيخ الكمال الدمشقي صاحب الرواية في الحديث وكان استعماله لماءها اعتقادا في الحديث وتبركا به انتهى ١٢ قسطلاني ٧ قوله لددناه اللدود بفتح اللام ما سقي في احد جانبي الفم ١٢ ك ٨ قوله كراهية المريض بالرفع خبر مبتدأ محذوف ولابي ذر كراهية بالنصب مفعول له اي نهانا لكراهية الدواء ويجوز ان يكون مصدرا اي كرهه كراهية الدواء ١٢ قسط ٩ قوله وانا انظر جملة حالية اي لا يبقى احد في البيت الا لد في حضوري وحال نظري اليهم مكافاة لفعلهم او عقوبة لهم حيث خالفوا اشارته في اللدّ فجوزوا فعلوه به ولم يشهدكم اي لم يحضركم حالة اللد ١٢ ك

قال الخطيب هذا الرجل هو سعد بن عبادة وقيل كان منافقا فاراد صلى الله عليه وسلم التستر والابقاء عليه ولعله ان يتوب فرده رفقا جميلا ولو صح هذا بطل قول الخطيب والله اعلم ١٢ ك.

عبد اللّٰه عن ام قيس قالت دخلت بابن لى على النبى صلى اللّٰه عليه وسلم وقد اعلقت عليه من العذرة فقال علامه تدغرن اولادكن بهذا العلاق عليكن بهذا العود الهندى فان فيه سبعة اشفية منها ذات الجنب ويسعط من العذرة ويلد من ذات الجنب فسمعت الزهرى يقول بين لنا اثنين ولم يبين لنا خمسا قلت لسفين فان معمرا يقول اعلقت عليه قال لم يحفظ انما قال اعلقت عنه حفظته من فى الزهرى ووصف سفين الغلام يحنك بالاصبع وادخل سفين فى حنكه انما يعنى رفع حنكه باصبعه ولم يقل اعلقوا عنه شيئا **باب** حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد اللّٰه قال اخبرنا معمر ويونس قال الزهرى اخبرنى عبيد اللّٰه بن عبد اللّٰه بن عتبة ان عائشة زوج النبى صلى اللّٰه عليه وسلم قالت لما ثقل رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم واشتد وجعه استاذن ازواجه فى ان يمرض فى بيتى فاذن له فخرج بين رجلين تخط رجلاه فى الارض بين عباس وآخر فاخبرت ابن عباس فقال هل تدرى من الرجل الآخر الذى لم تسم عائشة قلت لا قال هو على قالت عائشة فقال النبى صلى اللّٰه عليه وسلم بعد ما دخل بيتها واشتد به وجعه هريقوا على من سبع قرب لم تحلل اوكيتهن لعلى اعهد الى الناس قالت فاجلسناه فى مخضب لحفصة زوج النبى صلى اللّٰه عليه وسلم ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى جعل يشير الينا ان قد فعلتن قالت وخرج الى الناس فصلى لهم وخطبهم **باب العذرة** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عبيد اللّٰه بن عبد اللّٰه ان ام قيس بنت محصن الاسدية اسد خزيمة وكانت من المهاجرات الاول اللاتى بايعن النبى صلى اللّٰه عليه وسلم وهى اخت عكاشة اخبرته انها اتت النبى صلى اللّٰه عليه وسلم بابن لها قد اعلقت عليه من العذرة فقال النبى صلى اللّٰه عليه وسلم علام تدغرن اولادكن بهذا العلاق عليكم بهذا العود الهندى فان فيه سبعة اشفية منها ذات الجنب يريد الكست وهو العود الهندى وقال يونس واسحاق بن راشد عن الزهرى علقت عليه **باب دواء المبطون** حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابى المتوكل عن ابى سعيد قال جاء رجل الى النبى صلى اللّٰه عليه وسلم فقال ان اخى استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقاه فقال انى سقيته فلم يزده الا استطلاقا فقال صدق اللّٰه وكذب بطن اخيك تابعه النضر عن شعبة **باب لا صفر وهو داء ياخذ البطن** حدثنا عبد العزيز بن عبد اللّٰه حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنى ابو سلمة بن عبد الرحمن وغيره ان ابا هريرة قال ان

عنه | علاما | الاعلاق | اثنين | خمسة | قال | عنى | تعلم | فخطبهم | قال | النبى | رسول اللّٰه | علاما | عليكن | هو العود الهندى وهو الكست | قال | قال | قال

١ قوله اعلقت عليه قال ابن التين وقع فى البخارى اعلقت عليه والصواب اعلقت عنه والاعلاق ولم يقع فى مسلم الا اعلقت وذكر الاعلاق فى رواية والاعلاق فى رواية والكل بمعنى جاءت بها الروايات لكن اهل اللغة انما يذكرون اعلقت والاعلاق معالجة وتفسيره غمز العذرة وهى اللهاة بالاصبع فى الاعلاق باهال الصبى هو ما يهيج العذرة الصبى ورفعها بالاصبع قيل كان عادتهن فى معالجة العذرة ان ياخذ امراة خرقة فتفتلها فتلا شديدا وتطعن موضعها فينفجر منه الدم ١٢ ك ٢ قوله العذرة بضم المهملة وسكون الذال المعجمة وهو وجع الحلق وهو الذى يسمى سقوط اللهاة وقيل هو اسم اللهاة والمراد وجعها سمى باسمها وقيل هو موضع قريب من اللهاة واللهاة بفتح اللام اللحمة التى فى اقصى الحلق ١٢ ف ٣ قوله تدغرن خطاب للنسوة بفتح المثناة الفوقية وسكون الدال المهملة وفتح الغين المعجمة وسكون الراء تعنى ذلك بما يعكن فتولين الاولاد كن الدغر غمز الحلق ١٢ ف ٤ قوله العلاق بفتح العين وكسرها وفى بعضها الاعلاق مصدر وهو ازالة العلوق وهى الداهية والآفة ١٢ ك ٥ قوله بين لنا اى بين لنا رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم اثنين وهما اللدود والسعوط ولم يبين الخمسة الباقية من السبعة وقال التيمى قال ابن المدينى قال سفين بين لنا الزهرى اثنين ١٢ ٦ قوله لم يحفظ يعنى هو وتحن نحفظه عليه بل محفوظنا من الزهرى لفظ عنه قال الخطابى صوابه ما حفظ سفيان وقد يجيئ على بمعنى عن قال تعالى واذا اكتالوا على الناس اى عنهم ١٢ ك ٧ قوله ووصف سفين غرضه من هذا الكلام التنبيه على ان الاعلاق هو رفع الحنك لا تعليق شىء عنه على ما هو المتبادر الى الذهن ونعم التنبيه ١٢ ك ٨ قوله ما تحلل الخ قيل لا وجه لذكره لهذا الحديث هنا لانه ليس فيه ذكر اللدود ولا للباب المجرد ترجمة حتى يطلب بينهما وبينه المطابقة واجيب بجواب فيه تعسف وهو انه يحتمل ان يكون بينه وبين الحديث السابق نوع تضاد لان فى الاول فعلوا ما لم يامر به صلى اللّٰه عليه وسلم فحصل عليهم الانكار واللوم بذلك وفى هذا فعلوا بما امر به صلى اللّٰه عليه وسلم وهو ضد ذلك فى المعنى والاشياء تعرف باضدادها كذا فى العينى ويمكن ان يقرب بان يقال انه اشار الى ان الحديث عن عائشة فى مرض النبى صلى اللّٰه عليه وسلم وما اتفق له فيه وذكره بعض الرواة تاما واقتصر بعضهم على بعضه كذا فى فتح البارى ١٢ ٩ قوله لم تحلل اوكيتهن وانما اشترط صلى اللّٰه عليه وسلم هذا لان اول الماء اطهر واصفاه ولان الايدى لم تخالطه وانما طلب رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم ذلك منهن لان المريض ربما اذا اصيب عليه الماء البارد ثابت اليه قوته ويحتمل ان يكون تخصيص العدد من جهة التبرك لان لهذا العدد بركة وله شان لوقوعها فى كثير من اعداد الخليقة وامور الشريعة كذا فى الكرمانى ١٢ ١٠ قوله كانت من المهاجرات الاول يحتمل ان يكون من كلام الزهرى فيكون مدرجا ويحتمل ان يكون من كلام شيخه فيكون موصولا وهو الظاهر ف ١١ قوله اسد خزيمة انما قال ذلك احترازا عن بنى اسد بن عبد العزى او من اسد بن ربيعة او من اسد بن شريك بضم الشين ١٢ ع ١٢ قوله استطلق بطنه بفتح التاء الفوقية واللام وبطنه مرفوع وضبط فى الفتح مبنيا للمفعول اى تواتر اسهال بطنه ١٢ ق ١٣ قوله فسقاه فقال كذا فيه وفى السياق حذف تقديره فسقاه فلم يبرء فاتى النبى صلى اللّٰه عليه وسلم فقال انى سقيته فلم يزده الا استطلاقا ١٢ ف ١٤ قوله كذب بطن اخيك قال الخطابى وغيره اهل الحجاز يطلقون الكذب فى موضع الخطا يقال كذب سمعك اى زل فلم يدرك حقيقة ما قيل له فمعنى كذب بطنه اى لم يصلح لقبول الشفاء بل زل عنه ١٢ ف ١٥ قوله وهو داء ياخذ البطن هذا تفسير البخارى وقيل هو الحية اى تاخير المحرم الى صفر وقيل هو حية فى البطن اعدى من الجرب وقيل هو الشوم الذى كانوا يتشاءمون به فى شهر صفر كذا قوله وهو داء ياخذ البطن كذا جزم بتفسير الصفر وهو بفتحتين وقد نقل ابو عبيدة معمر بن المثنى فى غريب الحديث له عن يونس بن عبيد الجرمى انه سال رؤبة بن العجاج فقال هى حية تكون فى البطن تصيب الماشية والناس وهى اعدى من الجرب عند العرب فعلى هذا فالمراد بنفى الصفر ما كانوا يعتقدون فيه من العدوى ورجح عند البخارى هذا القول لكونه قرن فى الحديث بالعدوى وقيل المراد بالصفر الحية لكن المراد بالنفى نفى ما كانوا يعتقدون ان من اصابه قتلته ورد ذلك بان الموت لا يكون الا اذا فرغ الاجل وقيل فى الصفر قول آخر وهو ان المراد به شهر صفر وذلك ان العرب كانت تستحل المحرم وتحرم صفر فلذلك قال صلى اللّٰه عليه وسلم لا صفر قال ابن بطال وهذا القول مروى عن مالك والصفر ايضا وجع فى البطن ياخذ من الجوع ومن اجتماع الماء الذى يكون منه الاستسقاء ومن الاول حديث صفر فى سبيل اللّٰه خير من حمر النعم اى الجوع ويقولون صفر الاناء اذا خلا عن الطعام ومن الثانى حديث ابن مسعود ان رجلا اصابه الصفر فنعت له السكر اى حصل له الاستسقاء فوصف له النبيذ وحمل الحديث على هذا لا يتجه بخلاف ما سبق كذا فى فتح البارى ١٢

ع لم يكن ترك تسمية عائشة لعلى رضى اللّٰه عنه معاداة له وحاشاها من ذلك بل كان ذلك لان عليا لم يكن ملازما فى تلك الحالة من اولها الى آخرها فى بعضها قام اسامة او الفضل بن عباس مقامه رضى اللّٰه عنهم بخلاف الجانب الآخر فان عباسا لم يفارقه ١٢ كرمانى ع كذا اختصره وفى رواية مسلم فقال له ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال سقيته فلم يزده الخ وتقدم فى رواية سعيد بن عروبة بلفظ ثم اتاه الثانية فقال اسقه عسلا ثم اتاه الثالثة كذا فى فتح البارى ١٢

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا صفر ولا هامة فقال اعرابي يا رسول الله فما بال ابلي تكون في الرمل كانها الظباء فياتي البعير الاجرب فيدخل بينها فيجربها فقال فمن اعدى الاول رواه الزهري عن ابي سلمة وسنان بن ابي سنان باب ذات الجنب حدثنا محمد قال اخبرنا عتاب بن بشير عن اسحاق عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان ام قيس بنت محصن وكانت من المهاجرات الاول اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اخت عكاشة بن محصن اخبرته انها اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن لها قد علقت عليه من العذرة فقال اتقوا الله علام تدغرن اولادكن بهذه الاعلاق عليكم بهذا العود الهندي فان فيه سبعة اشفية منها ذات الجنب يريد الكست يعني القسط قال وهي لغة حدثنا عارم قال حدثنا حماد قال قرئ على ايوب من كتب ابي قلابة منه ما حدث به ومنه ما قرئ عليه وكان هذا في الكتاب عن انس ان ابا طلحة وانس بن النضر كوياه وكواه ابو طلحة بيده وقال عباد بن منصور عن ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك قال اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيت من الانصار ان يرقوا من الحمة والاذن فقال انس كويت من ذات الجنب ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي وشهدني ابو طلحة وانس بن النضر وزيد بن ثابت وابو طلحة كواني باب حرق الحصير ليسد به الدم حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال لما كسرت على راس النبي صلى الله عليه وسلم البيضة وادمي وجهه وكسرت رباعيته وكان علي يختلف بالماء في المجن وجاءت فاطمة تغسل عن وجهه الدم فلما رات فاطمة الدم يزيد على الماء كثرة عمدت الى حصير فاحرقتها والصقتها على جرح النبي صلى الله عليه وسلم فرقا الدم باب الحمى من فيح جهنم حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح جهنم فاطفئوها بالماء قال نافع وكان عبد الله يقول اكشف عنا الرجز حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام عن فاطمة بنت المنذر ان اسماء بنت ابي بكر كانت اذا اتيت بالمراة قد حمت تدعو لها اخذت الماء فصبته بينها وبين جيبها وقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا ان نبردها بالماء حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح جهنم فابردوها بالماء حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة

١ قال ٢ ثنى ٣ قالت وكان ٤ ابنة ٥ قال ٦ ثنى ٧ وكانت ٨ رسول الله ٩ ثنى ١٠ ليس ١١ قال ١٢ فكان ١٣ وكان قرأ الكتاب ١٤ على ما تدغرون اولادكم ١٥ اعلقت ١٦ التى ١٧ ثنى

ل قوله لا عدوى بالعين المهملة والواو المفتوحة بين جنها دال مهملة ساكنة اى لا سراية للمرض عن صاحبه الى غيره نفيا لما كان اهل الجاهلية تعتقده فى بعض الادواء انها تعدى بطبعها وهو خبر يريد به النهى ١٢ قس ٢ قوله ولا هامة بتخفيف الميم طائر وقيل هى البومة قالوا اذا سقطت على دار احدهم وقعت فيها مصيبة وقيل انهم كانوا يعتقدون ان عظام الميت تنقلب هامة وتطير وقيل انهم يزعمون ان روح القتيل الذى لا يدرك بثاره يصير هامة ويقول اسقونى اسقونى فاذا ادرك بثاره طار ١٢ ك ٣ قوله تكون فى الرمل بسكون الميم والظرف خبر كان وكانها الظباء حال من الضمير المستتر فى الخبر وهو تتميم لمعنى النقاوة لانه اذا كان فى التراب ربما يلصق به شىء منه. كذا فى الطيبى شرح المشكوة ١٢ ٤ قوله فمن اعدى الاول معناه ان البعير الاول الذى جرب من اجربه اى وانتم تعلمون وتعترفون ان الله تعالى هو الذى اوجد ذلك فيه من غير ملاصقة لبعير اجرب فاعلموا ان البعير الثانى والثالث وما بعدهما انما جرب بفعل الله تعالى وارادته لا بعدوى تعدى بطبعها ولو كان الجرب بالعدوى بالطبع لم يجرب الاول لعدم المعدى ١٢ نووى شرح مسلم ٥ قوله ذات الجنب هو ورم حار يعرض فى الغشاء المستبطن للاضلاع وقد يطلق على ما يعرض فى نواحى الجنب من رياح غليظة تحتقن بين الصفاقات والعضل التى فى الصدر والاضلاع فتحدث وجعا فالاول ذات الجنب الحقيقى الذى تكلم عليه الاطباء والمراد بذات الجنب فى حديث الباب الثانى لان القسط وهو العود الهندى هو الذى يداوى به الريح الغليظة ١٢ ع ٦ قوله علقت من التعليق بمعنى الاعلاق اى دفع الحنك بالاصبع ك والعذرة هو وجع الحلق وهو الذى يسمى سقوط اللهاة. ف قوله تدغرن اى تغمزن بالاصبع حلق اولادكن قوله بهذه الاعلاق جمع العلق نحو الرطب والارطاب وهى الدواهى والآفات. ك ومر فى الصفحة الماضية ١٢ ٧ قوله فى الكتاب اى كتاب ابى قلابة الا انه وقع فى رواية النسفى بدل قوله فى الكتاب قرأ الكتاب وهو تصحيف ووقع عند الاسمعيلى بعد قوله فى الكتاب غير مسموع ولم ار هذه اللفظة فى شىء من نسخ البخارى. ف فان قلت كيف جاز الرواية بما فى الكتاب قلت كان الكتاب مسموعا لايوب ومع هذه مرتبة دون مرتبة الرواية عن الحفظ نعم لو لم يكن مسموعا لجاز الرواية عن الكتاب الموثوق به عند المحققين ١٢ ك ٨ قوله وقال عباد فائدة هذا التعليق من جهة الاسناد واخرى من جهة المتن اما الاسناد فبين ان حمادا بين فى روايته صورة اخذ ايوب هذا الحديث عن ابى قلابة وانه كان قرأه عليه من كتابه وبين عباد بن منصور روايته بالعنعنة واما المتن فلما فيه من الزيادة ١٢ ف ٩ قوله والاذن قال ابن بطال المراد وجع الاذن اى رخص فى رقية الاذن اذا كان بها وجع وهذا يرد على الحصر الماضى فى الحديث المذكور فى باب من اكتوى حيث قال لا رقية الا من عين او حمة فيجوز ان يكون رخص فيه بعد ان منع منه ويحتمل ان يكون المعنى لا رقية انفع من رقية العين والحمة ولم يرد نفى الرقى عن غيرهما وحكى الكرمانى عن ابن بطال الادر بضم الهمزة وسكون المهملة بعدها راء وانه جمع ادرة وهى نفخة الخصية قال وهو غريب شاذ انتهى ولم ار ذلك فى كتاب ابن بطال ١٢ ف ١٠ قوله البيضة هو ما تتخذ من الحديد كالقلنسوة والرباعية بفتح الراء وخفة الموحدة والتحتانية الاضراس واولها فى مقدم الفم الثنايا ثم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاء وكلها رباع اثنان من فوق واثنان من اسفل قوله يختلف اى يذهب ويجئ والمجن بكسر الميم الترس قوله رقأ انث الضمير باعتبار القطعة منه ورقأ مهموزا اذا سكن قال المهلب قطع الدم بالرماد من المعمول به القديم واما غسل الجرح بالماء فلتجميد الدم ببرودته وهذا اذا كان الجرح غير غائر اما اذا كان غائرا فلا يؤمن فيه آفة الماء وضرره ١٢ ك ١١ قوله من فيح جهنم بفتح الفاء وسكون التحتانية بعدها مهملة وسيأتى فى حديث رافع آخر الباب من فوح بالواو وتقدم من حديث فى صفة النار بلفظ فور بالراء بدل الحاء وكلها بمعناه والمراد سطوع حرها ووهجه ١٢ ف. ١٢ قوله اكشف عنا الرجز وانما طلب ابن عمر كشفه مع ما فيه من الثواب لمشروعية طلب العافية من الله سبحانه اذ هو قادر على ان يكفر سيئات عبده ويعظم ثوابه من غير ان يصيبه شىء يشق عليه ١٢ ف. ع نسبت الكى اليها لرضاها به ثم نسبة الكى الى ابى طلحة لمباشرته ١٢ العـ نسبة الكى اليها لرضاها به ثم نسبت الكى لابى طلحة بمباشرته ١٢ ف ع انكره ابن التين فقال الصواب احراق الحصير وقلت يقال حرقت الشيء ...... اما احرقت وحرقت بالتشديد فلا يقال الا اذا اريد به المبالغة ١٢ ع ع بفتح النون وضم الراء جمعا موحدة ساكنة ولابى ذر كما فى الفتح تبردوها بضم ففتح فكسر مع تشديد ١٢ قس

(باب الحمى من فيح جهنم) (قوله فاطفئوها بالماء) للحديث تاويلات كثيرة اشار المصنف الى بعضها بحديث اسماء المذكور بعد ذلك وقد سبق فى الكتاب اشارة الى ان المراد بالماء ماء زمزم ومما يحتمله الحديث ان يكون كناية عن تغطية المحموم والسعى فى خروج العرق منه بما امكن على ان المراد بالماء العرق المطهر ان يبرد الحمى ويحتمل ان يكون كناية عن الاشتغال بما يستحق به المحموم الرحمة من التصدق وغيره من اعمال البر على ان المراد بالماء ماء الرحمة المعارض لنار جهنم وقد حمله بعضهم على التصدق بالماء والله اعلم اهـ سندى

عن جدہ رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الحمّٰی من فیح جہنم فابردوھا بالماء باب من خرج

من ارض لا تلائمہ حدثنا عبد الاعلٰی بن حماد حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادۃ ان انس بن مالک حدثہم ان

ناسا او رجالا من عکل وعرینۃ قدموا علٰی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتکلموا بالاسلام فقالوا یا نبی اللہ انا کنا اھل ضرع ولم نکن اھل

ریف فاستوخموا المدینۃ فامر لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذود وبراع وامرھم ان یخرجوا فیہ فیشربوا من البانہا وابوالہا

فانطلقوا حتی کانوا بناحیۃ الحرۃ کفروا بعد اسلامہم وقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبی صلی اللہ علیہ

وسلم فبعث الطلب فی اثارھم فامر بہم فسمروا اعینہم وقطعوا ایدیہم وترکوا فی ناحیۃ الحرۃ حتی ماتوا علٰی حالہم باب ما یذکر

فی الطاعون حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنی حبیب بن ابی ثابت قال سمعت ابراھیم بن سعد قال سمعت

اسامۃ بن زید یحدث سعدا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوھا واذا وقع بارض وانتم بہا فلا

تخرجوا منہا فقلت انت سمعتہ یحدث سعدا ولا ینکرہ قال نعم حدثنا عبد اللہ بن یوسف اخبرنا مالک عن ابن شہاب عن

عبد الحمید بن عبد الرحمٰن بن زید بن الخطاب عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن الحرث بن نوفل عن عبد اللہ بن عباس ان عمر بن

الخطاب خرج الی الشام حتی اذا کان بسرغ لقیہ امراء الاجناد ابو عبیدۃ بن الجراح واصحابہ فاخبروہ ان الوباء قد وقع بالشام قال

ابن عباس فقال عمر ادع لی المہاجرین الاولین فدعاھم فاستشارھم واخبرھم ان الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضہم قد

خرجت لامر ولا نری ان ترجع عنہ وقال بعضہم معک بقیۃ الناس واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا نری ان تقدمہم علٰی

ھذا الوباء فقال ارتفعوا عنی ثم قال ادع لی الانصار فدعوتہم فاستشارھم فسلکوا سبیل المہاجرین واختلفوا کاختلافہم فقال ارتفعوا

عنی ثم قال ادع لی من کان ھہنا من مشیخۃ قریش من مہاجرۃ الفتح فدعوتہم فلم یختلف منہم علیہ رجلان فقالوا نری ان ترجع بالناس

ولا تقدمہم علٰی ھذا الوباء فنادی عمر فی الناس انی مصبح علٰی ظہر فاصبحوا علیہ قال ابو عبیدۃ افرارا من قدر اللہ فقال عمر لو غیرک

قالہا یا ابا عبیدۃ نعم نفر من قدر اللہ الٰی قدر اللہ ارایت لو کان لک ابل ھبطت وادیا لہ عدوتان احدھما خصبۃ والاخری جدبۃ

الیس ان رعیت الخصبۃ رعیتہا بقدر اللہ وان رعیت الجدبۃ رعیتہا بقدر اللہ قال فجاء عبد الرحمٰن بن عوف وکان متغیبا فی بعض

نسخہ: الطاعون | فیہا | وقال | فقال | ہمن | ادعوا | ابن الجراح | کانت | خصیبۃ

۱ قولہ فیح جہنم اختلف فی فیح جہنم فقیل حقیقۃ واللہب الحاصل فی جسم المحموم قطعۃ من جہنم وقدر اللہ ظہورہا باسباب تقتضیہا لیعتبر العباد بذلک کما ان انواع الفرح واللذۃ من نعیم الجنۃ اظہرہا فی ہذہ الدار عبرۃ ودلالۃ وقیل بل الخبر ورد مورد التشبیہ والمعنی ان حر الحمی شبیہ بحر جہنم تنبیہا للنفوس علی شدۃ حر النار ۱۲ ف ۲ قولہ فابردوہا قال الخطابی اعترض بعض الاطباء ان اغتسال المحموم یجمع المسام ویحقن البخار ویعکس الحرارۃ الی داخل الجسم فیکون ذلک سببا للتلف والجواب انہ لیس فی الحدیث الصحیح بیان الکیفیۃ فضلا عن اختصاصہا بالغسل وانما الارشاد فی الحدیث الی تبرید الحمی بالماء واولی ما یحمل علیہ کیفیۃ تبرید الحمی ما صنعتہ اسماء ویحتمل ان یکون مخصوصا باہل الحجاز وما والاہم اذ کان اکثر الحمیات التی تعرض لہم من العرضیۃ الحادثۃ عن شدۃ الحرارۃ وہذہ ینفعہا الماء البارد شربا واغتسالا کذا فی ف قال الکرمانی اصحاب الصناعۃ الطبیۃ یسلمون ان الحمی الصفراویۃ یدبر صاحبہا بسقی الماء البارد ویغسلون الاطراف بہ ونقل عن ابن الانباری انہ کان یقول معنی ابردوہا بالماء تصدقوا بالماء عن المریض یشفہ اللہ لما روی افضل الصدقات سقی الماء ۱۲ ویحتمل ان یکون فی وقت مخصوص فیکون من الخواص التی اطلع صلی اللہ علیہ وسلم بالوحی ویضمحل عند ذلک جمیع کلام اہل الطب ۱۲ ف ۳ قولہ خرج کانہ اشار الی ان الحدیث الذی اوردہ بعدہ فی النہی عن الخروج عن الارض التی وقع بہا لیس علی عمومہ وانما ہو مخصوص بمن خرج فرارا منہ ۱۲ ف ۴ قولہ راعی الخ اسمہ یسار وذلک لما استاقوا الذود ادرکہم فخاصمہم فقطعوا یدہ ورجلہ وغرزوا الشوک فی لسانہ وعینہ حتی مات وہذا علم وجہا جازاہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۔ قس ومر فی ص ۲۲۹ وص ۱۲۹۹ وص ۱۲۵۳ ۵ قولہ الطاعون بوزن فاعول من الطعن عدلوا بہ عن اصلہ ووضعوہ دالا علی الموت العام کالوباء وفی تہذیب النووی ہو بثر وورم مولم جدا یخرج مع لہب ویسود حولہ او یخضر او یحمر حمرۃ شدیدۃ بنفسجیۃ کدرۃ ویحصل معہ خفقان وقیء ویخرج غالبا فی المراق والاباط وقد یخرج فی الایدی والاصابع وسائر الجسد ۔ قس قال الخلیل الطاعون الوباء وقال صاحب النہایۃ الطاعون المرض العام الذی یفسد لہ الہواء وتفسد بہ الامزجۃ والابدان وقال ابو بکر بن العربی الطاعون الوجع الغالب الذی یطفئ الروح کالذبحۃ سمی بذلک لعموم مصابہ وسرعۃ قتلہ وقال ابو الولید الباجی ہو مرض یعم الکثیر من الناس فی جہۃ من الجہات بخلاف المعتاد من امراض الناس

ویکون مرضہم واحدا بخلاف بقیۃ الاوقات فتکون الامراض مختلفۃ وقال الداودی الطاعون حبۃ تخرج فی الارفاغ وفی کل طی من الجسد والصحیح انہ الوباء وقال عیاض اصل الطاعون القروح الخارجۃ فی الجسد والوباء عموم الامراض فسمیت طاعونا لشبہہا بہا فی الہلاک والا فکل طاعون وباء ولیس کل وباء طاعونا عف وغیرہ اقوال اخر مذکورۃ فی العینی وفتح الباری لا یسعہا المقام ۱۲ ۶ قولہ بسرغ بفتح المہملۃ وسکون الراء بعدہا معجمۃ وحکی عن ابن وضاح تحریک الراء وخطاہ بعضہم مدینۃ افتتحہا ابو عبیدۃ وہی والیرموک والجابیۃ متصلات بینہا وبین المدینۃ ثلاث عشرۃ مرحلۃ وقال ابن عبد البر قیل انہ واد بتبوک وقیل بقرب تبوک وقال الحازمی ہی اول الحجاز من منازل حاج الشام و قولہ امراء الاجناد ابو عبیدۃ الخ ہم خالد بن الولید ویزید بن ابی سفیان وشرحبیل بن حسنۃ وعمرو بن العاص وکان ابو بکر قد قسم البلاد بینہم وجعل امر القتال الی خالد ثم ردہ عمر الی ابی عبیدۃ ذکر سیف بن عمر فی الفتوح ان ذلک کان فی ربیع الآخر سنۃ ثمانی عشرۃ وان الطاعون کان وقع اولا فی المحرم وفی صفر ثم ارتفع فکتبوا الی عمر فخرج حتی اذا کان قریبا من الشام بلغہ انہ اشد ما کان فذکر القصۃ وذکر خلیفۃ بن خیاط ان خروج عمر الی سرغ کان فی سنۃ سبع عشرۃ واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۷ قولہ بقیۃ الناس ای الصحابۃ اطلق علیہم ذلک تعظیما لہم ای لیس الناس الا ہم وعلی ہذا عطف اصحاب عطف تفسیر ویحتمل ان یکون المراد ببقیۃ الناس الذین ادرکوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عموما والمراد بالصحابۃ الذین لازموہ وقاتلوا معہ ۱۲ ف ۸ قولہ مہاجرۃ الفتح ای الذین ہاجروا الی المدینۃ عام الفتح او المراد مسلمۃ الفتح او اطلق علی من تحول الی المدینۃ بعد فتح مکۃ مہاجرا صورۃ وان کانت الہجرۃ بعد الفتح قد ارتفعت ۱۲ ف ۹ قولہ قدر اللہ فان قلت ما الفرق بین القضاء والقدر قلت القضاء عبارۃ عن الامر الکلی الاجمالی الذی حکم اللہ بہ فی الازل والقدر عبارۃ عن جزئیات ہذا الکلی ومفصلات ذلک المجمل الذی حکم لوقوعہا واحدا بعد واحد فی الازل ۱۲ ع ۱۰ قولہ لو غیرک قالہا یا ابا عبیدۃ ای لعاقبتہ او لکان اولی منک بذلک او لم اتعجب منہ او ہی للتمنی فلا یحتاج بجواب والمعنی ان غیرک ممن لا فہم لہ اذا قال ذلک یعذر ۱۲ ۔ ع ای امراء مدن الشام الخمس فلسطین والاردن والحمص وقنسرین ودمشق ای المرصدین بہا للقتال وکان کل واحد منہا یسمی جندا ای المقیمین بہا من المسلمین المقاتلین ۱۲ مجمع ۔ ع ہی اصول المغابن کالآباط وغیرہا من مطاوی الاعضاء وما یجتمع فیہ الوسخ والعرق ۔ کذا فی المجمع ۱۲

باب ما یذکر فی الطاعون (قولہ ارایت لو کان لک ابل ھبطت وادیا الخ) یرید ان راعی الابل والغنم اذا ترک العدوۃ الخصبۃ واخذ العدوۃ الجدبۃ یصیر معاتبا بین الناس منسوبا الی العجز مطعونا مع ان النزول فی کلتا العدوتین بقدر اللہ کذلک انا راعی الناس فیخاف علی بالنزول فی ارض البلاء من العتاب ما یخاف علی الراعی وان کان الامر کلہ بقدر اللہ تعالی واللہ تعالی اعلم ویحتمل انہ مجرد توضیح لقولہ نفر من قدر اللہ الی قدر اللہ واللہ تعالی اعلم اھ سندی

حاجته فقال ان عندى فى هذا علمًا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه قال فحمد الله عمر ثم انصرف حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر ان عمر خرج الى الشام فلما كان بسرغ بلغه ان الوباء وقع بالشام فاخبره عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نعيم المجمر عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل المدينة المسيح ولا الطاعون حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قال حدثتنى حفصة بنت سيرين قالت قال لى انس بن مالك يحيى بما مات قلت من الطاعون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم حدثنا ابو عاصم عن مالك عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال المبطون شهيد والمطعون شهيد باب اجر الصابر فى الطاعون حدثنا اسحاق قال اخبرنا حبان قال اخبرنا داود بن ابى الفرات قال حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم انها اخبرته انها سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فاخبرها نبى الله صلى الله عليه وسلم انه كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله رحمة للمؤمنين فليس من عبد يقع الطاعون فيمكث فى بلده صابرا يعلم انه لن يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر الشهيد تابعه النضر عن داؤد باب الرقى بالقرآن والمعوذات حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه فى المرض الذى مات فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت انفث عليه بهن وامسح بيده نفسه لبركتها فسألت الزهرى كيف ينفث قال كان ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه باب الرقى بفاتحة الكتاب ويذكر عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابى بشر عن ابى المتوكل عن ابى سعيد الخدرى ان ناسا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم اتوا على حى من احياء العرب فلم يقروهم فبينا هم كذلك اذ لدغ سيد اولئك فقالوا هل معكم دواء او راق فقالوا نعم انكم لم تقرونا ولا نفعل حتى تجعلوا لنا جعلا فجعلوا لهم قطيعا من الشاء فجعل يقرأ بام القرآن ويجمع بزاقه ويتفل فبرأ فاتوا بالشاء فقالوا لا نأخذه حتى نسئل النبى صلى الله عليه وسلم فسألوه فضحك وقال وما ادراك انها رقية خذوها واضربوا لى بسهم باب الشرط فى الرقية بقطيع من الغنم حدثنا سيدان بن مضارب ابو محمد الباهلى قال حدثنا ابو معشر يوسف بن يزيد البراء قال حدثنى عبيد الله بن الاخنس ابو مالك عن ابن ابى مليكة عن ابن عباس ان نفرا من اصحاب رسول الله

ثنا قال اخبرنى بتمر حدثنا اخبرت شاة احد تنى انبانا عنه بيده فقال ٢ على ٢ محمد بن جعفر فبينا من دواء بالقرآن رسول الله فسألوا

ـــــ ١ ـــــ قوله فاخبره وفى رواية القعنبى عن سالم بن عبد الله ان عمر انما انصرف من حديث عبد الرحمن وليس مراد سالم بهذا الحصر نفى سبب رجوع عمر انه كان من رأيه الذى وافق فيه مشيخة قريش من رجوعه بالناس وانما مراده انه لما سمع الخبر رجح عنده ما كان عزم عليه من الرجوع فنسب سالم سبب رجوعه الى الحديث لانه السبب الاقوى ١٢ ف ـــــ ٢ ـــــ قوله لا يدخل المدينة فان قلت الطاعون شهادة فكيف منعت من المدينة وما وجه ذكر المسيح مقارنا للطاعون تكلموا فى الجواب بكلام كثير والحاصل ان المراد بالطاعون ههنا شيأ فيهم ممنوعون من دخول المدينة ومن اتفق دخوله اليها لا يتمكن من احد منهم فان قلت طعن الجن لا يختص بكفارهم بل قد يقع من مؤمنيهم قلت دخول كفار الانس المدينة ممنوع فاذا لم يسكن المدينة الا من يظهر الاسلام جرت عليه احكام المسلمين ولو لم يكن خالص الاسلام فحصل الامن من وصول الجن الى طعنهم بذلك فلذلك لم يدخلها الطاعون اصلا ١٢ ع ـــــ ٣ ـــــ قوله المبطون الذى مات بمرض البطن والمطعون الذى مات بالطاعون اى لهم ثواب الشهداء وقال القاضى البيضاوى من مات بالطاعون او بوجع البطن يلحق بمن قتل فى سبيل الله لمشاركته اياه فى بعض ما يناله من الكرامة بسبب ما كابده من الشدة لا فى جملة الاحكام والفضائل ١٢ ـــــ ٤ ـــــ قوله مثل اجر الشهيد لعل السر فى التعبير بالمثلية مع ثبوت التصريح بان من مات بالطاعون كان شهيدا ان من لم يمت من هؤلاء بالطاعون كان له مثل اجر الشهيد وان لم تحصل له درجة الشهادة بعينها وذلك ان من اتصف بكونه شهيدا اعلى درجة ممن وعد بانه يعطى مثل اجر الشهيد ١٢ ف ـــــ ٥ ـــــ قوله الرقى بضم الراء وبالقاف مقصور جمع رقية بسكون القاف يقال رقى بالفتح فى الماضى يرقى بالكسر فى المستقبل ورقيت فلانا بالكسر ارقيه واسترقى طلب الرقية فالجمع بغير همز وهو بمعنى التعويذ بالذال المعجمة ف وقوله بالقرآن اى بقراءة شئ من القرآن ع وقوله المعوذات بكسر الواو والمشهورة الفلق والناس والاخلاص من باب التغليب او المراد المعوذتان وسائر المعوذ الفى رب اعوذبك من همزات الشياطين او جمع باعتبار ان اقل الجمع اثنان وانما اجتزأ بهما لما اشتملتا عليه من جوامع الاستعاذة من المكروهات جملة وتفصيلا من السحر والحسد وشر الشيطان ووسوسته وغير ذلك والعطف من عطف الخاص على العام او المراد بالقرآن بعضه لانه اسم جنس يصدق على بعضه والمراد ما كان فيه التجاء الى الله تعالى ١٢ قسط ـــــ ٦ ـــــ قوله كان ينفث اى للتبرك بتلك الرطوبة او الهواء والنفس المباشر لتلك الرقية والذكر وقد يكون على وجه التفاؤل بزوال الالم عن المريض وانفصاله عنه كما ينفصل ذلك النفس من الراقى قال ابن الاثير قد جاء فى بعض الاحاديث جواز الرقى وفى بعضها النهى عنها فمن الجواز قوله عليه السلام استرقوا لها فان بها النظرة وفى النهى قوله لا يسترقون ولا يكتوون والاحاديث فى القسمين كثيرة ووجه الجمع بينهما ان ما كان بغير اللسان العربى وبغير اسماء الله تعالى وصفاته وكلامه فى كتبه المنزلة وان يعتقدان الرقية نافعة لا محالة فيتكل عليها واياها اراد بقوله عليه السلام ما توكل من استرقى ولا يكره منها ما كان بخلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن واسماء الله تعالى وارقى امره وفى موطأ مالك ان ابا بكر قال لليهودية كانت ترقى عائشة ارقيها بكتاب الله وهل يجوز رقية اهل الكتاب فروى عن مالك انه قال ارقى اهل الكتاب لانا لا نعلم هل يرقون بكتاب الله تعالى او بالمكروه الذى يضاهى السحر وروى ابن وهب عن مالك كراهة الرقية بالحديدة والملح وعقد الخيط والذى يكتب خاتم سليمان على نبينا وعليه السلام وقال لم يكن ذلك من امر الناس القديم وفيه اباحة النفث فى الرقى ملتقط من الحواشى ١٢ ـــــ ٧ ـــــ قوله ويذكر الخ انما ذكره بصيغة التمريض وهو يعكر على ما هو متقرر بين اهل الحديث ان الذى يورده البخارى بصيغة التمريض لا يكون على شرطه مع انه اخرج حديث ابن عباس فى الرقية بفاتحة الكتاب فى الباب الذى بعده واجاب شيخنا فى كلامه على علوم الحديث بانه قد يصنع ذلك اذا ذكر الخبر بالمعنى ولا شك ان خبر ابن عباس ليس فيه التصريح عن النبى صلى الله عليه وسلم بالرقية بفاتحة الكتاب وانما فيه تقريره على ذلك فنسبته ذلك اليه تكون نسبة معنوية كذا فى ف ١٢ ـــــ ٨ ـــــ قوله فلم يقروهم اى لم يضيفوهم وقوله راق اصله راقى فاعل كاعلان قاض وقوله جعل بضم الجيم ما جعل للانسان الخير المعين من الشئ على عمله وقوله القطيع بفتح القاف الطائفة من الغنم وقيل كانت ثلثين راسا قوله الشاء جمع شاة قوله يقرأ اى ابو سعيد لما ثبت انه كان الراقى وقوله يتفل بالفوقانية وضم الفاء وكسرها من التفل نفخ معه ادنى بزاق وهو اكثر من النفث ١٢ مجمع

ع قوله فلا تقدموا عليه زعم قوم ان النهى عن ذلك انما هو للتنزيه وانه يجوز الاقدام عليه لمن قوى توكله وصح يقينه ونقل القاضى عياض وغيره جواز الخروج من الارض التى بها الطاعون عن جماعة من الصحابة منهم ابو موسى الاشعرى والمغيرة بن شعبة ومن التابعين منهم الاسود بن هلال ومسروق ومنهم من قال النهى للتنزيه فيكره ولا يحرم وخالفهم جماعة فقالوا يحرم الخروج منها وهو الراجح عند الشافعية وغيرهم ١٢ كذا فى قس.

صلى الله عليه وسلم مرّوا بماء فيهم لديغ او سليم فعرض لهم رجل من اهل الماء فقال هل فيكم من راقٍ ان في الماء رجلا لديغا او سليما فانطلق رجل منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شاء فبرأ فجاء بالشاء الى اصحابه فكرهوا ذلك وقالوا اخذت على كتاب الله اجرا حتى قدموا المدينة فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله اجرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله **باب** رقية العين **حدثنا** محمد بن كثير قال حدثنا سفين قال حدثني معبد بن خالد قال سمعت عبد الله بن شداد عن عائشة قالت امرني النبي صلى الله عليه وسلم او امر ان يسترقى من العين **حدثنا** محمد بن خالد قال حدثنا محمد بن وهب بن عطية الدمشقي قال حدثنا محمد بن حرب قال حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي قال اخبرنا الزهري عن عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى في بيتها جارية في وجهها سفعة فقال استرقوا لها فان بها النظرة تابعه عبد الله بن سالم عن الزبيدي وقال عقيل عن الزهري اخبرني عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** العين حق **حدثني** اسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق ونهى عن الوشم **باب** رقية الحية والعقرب **حدثنا** موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا سليمان الشيباني قال حدثنا عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال سألت عائشة عن الرقية من الحمة فقالت رخص النبي صلى الله عليه وسلم الرقية من كل ذي حمة **باب** رقية النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز قال دخلت انا وثابت على انس بن مالك فقال ثابت يا ابا حمزة اشتكيت فقال انس الا ارقيك برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال اللهم رب الناس مذهب الباس اشف انت الشافي لا شافي الا انت شفاء لا يغادر سقما **حدثنا** عمرو بن علي قال حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني سليمان عن مسلم عن مسروق عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعوذ بعض اهله يمسح بيده اليمنى ويقول اللهم رب الناس اذهب الباس واشفه وانت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما وقال سفين حدثت به منصورا فحدثني عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة نحوه **حدثني** احمد بن ابي رجاء قال حدثنا النضر عن هشام بن عروة قال اخبرني ابي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقي يقول امسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له الا انت **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد ربه بن سعيد عن عمرة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله تربة ارضنا وريقة بعضنا يشفى سقيمنا **حدثنا** صدقة قال اخبرنا ابن عيينة

ا‍ه قوله لديغ او سليم شك من الراوي والسليم هو اللديغ سمي بذلك تفاؤلا من السلامة لكن غالب من يلدغ يعطب وقيل سليم فعيل بمعنى المفعول لانه اسلم للعطب ١٢ ك ٢ه قوله ان احق قال صاحب التوضيح فيه حجة على ابي حنيفة رحمه في منعه اخذ الاجرة على تعليم القرآن قلت انما منعناه في اخذ الاجرة على الرقية والامام لا منع ... فالو حنيفة ... بعماد ... عبد الله بن شقيق والاسود والنخعي وعبد الله بن زيد وشريح القاضي والحسين بن علي واحتجوا في ذلك بما رواه ابن ابي شيبة عن عبد الرحمن بن سليم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تعلموا القرآن الحديث وفيه ولا تاكلوا به اي لا تجعلوا العوض كذا في العيني ١٢ ٣ه قوله رقية العين اي رقية الذي يصاب بالعين تقول عنت الرجل اصبته بعينك فهو معين ومعيون ورجل عائن ومعيان وعيون والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من خبيث الطبع يحصل للمنظور منه ضرر ١٢ ف ٤ه قوله العين حق وقد اشكل ذلك على بعض الناس فقال كيف تعمل العين من بعد حتى يحصل الضرر للمعيون والجواب ان طبائع الناس تختلف فقد يكون من سم يصل من عين العائن في الهوى الى بدن المعيون وقد نقل عن بعض من كان معيانا انه قال اذا رأيت شيئا يعجبني وجدت حرارة تخرج من عيني ويقرب ذلك بالمرأة الحائض تضع يدها في اناء اللبن فيفسد ولو وضعتها بعد طهرها لم يفسد وكذا تدخل البستان فتضر بكثير من الغروس ومن ذلك ان الصحيح قد ينظر الى العين الرمداء فيرمد ويتثاءب واحد بحضرته فيتثاءب هو اشار الى ذلك ابن بطال وقال الخطابي في الحديث ان للعين تاثيرا في النفوس وابطال قول الطبائعيين انه لا شيء الا ما يدرك بالحواس الخمس وما عدا ذلك لا حقيقة له وقال المازري زعم بعض الطبائعيين ان العائن ينبعث من عينه قوة سمية تتصل بالعين فيهلك او يفسد وهو كاصابة السم من نظر الافاعي واشار الى منع الحصر في ذلك مع تجويزه وان الذي يتمشى على طريقة اهل السنة ان العين انما تضر عند نظر العائن بعادة اجراها الله تعالى ان يحدث الضرر عند مقابلة شخص لآخر وهل ثم جواهر خفية او لا هو امر محتمل لا يقطع باثباته ولا نفيه ومن قال ممن ينتمي الى الاسلام من اصحاب الطبائع بالقطع بان جواهر لطيفة غير مرئية تنبعث من العائن فتتصل بالمعيون وتتخلل مسام جسمه فيخلق الباري الهلاك عندها فقد اخطأ بدعوى القطع ولكنه جائز ان يكون عادة ليست ضرورية ولا طبيعية انتهى وهو كلام سديد ١٢ ف عه قوله العين حق قال المازري اخذ الجمهور بظاهر الحديث وانكره طوائف من المبتدعة لغير معنى لان كل شيء ليس محالا في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فهو من مجوزات العقول فاذا اخبر الشرع بوقوعه لم يكن لانكاره معنى وهل من فرق بين انكارهم هذا وانكارهم ما يخبر به من امور الآخرة ١٢ ٥ه قوله نهى الخ قد ظهرت لي مناسبة بين هاتين الجملتين لم ار من سبق اليها وهي ان من جملة الباعث على عمل الوشم تغير صفة الموشوم لئلا يصيبه العين فنهى عن الوشم مع اثبات العين وان التحيل بالوشم وغيره مما لا يستند الى تعليم الشارع لا يفيد شيئا وان الذي قدره الله تعالى سيقع ١٢ ف ٦ه قوله انت الشافي يؤخذ منه جواز تسمية الله تعالى بما ليس في القرآن بشرطين احدهما ان لا يكون في ذلك ما يوهم نقصا والثاني ان يكون له اصل في القرآن وهذا من ذاك فان في القرآن واذا مرضت فهو يشفين. فتح عيني قلت هذا الباب فيه خلاف فمنهم من قال اسماء الله تعالى توقيفية فلا يجوزان يسمى بما لم يجيء في الشرع ومنهم من قال بغير توقيف ولكن اشترط الشرط الاول فقط فافهم ١٢ ٧ه قوله تربة ارضنا هو خبر مبتدأ محذوف اي هذه تربة وقوله ريقة بعضنا يدل على انه كان يتفل عند الرقية قال النووي معنى الحديث انه اخذ من ريق نفسه على اصبعه السبابة ثم وضعها على التراب فعلق به شيء منه ثم مسح به الموضع العليل او الجريح قائلا الكلام المذكور في حالة المسح وتكلموا في هذا الموضع بكلام كثير واحسن ما قاله التوربشتي ان المراد بالتربة الاشارة الى فطرة آدم والريقة الاشارة الى النطفة كانه تضرع بلسان الحال انك اخترعت الاصل الاول من التراب ثم ابدعته منه من ماء مهين فهين عليك ان تشفي من كانت هذه نشأته وقال النووي قيل المراد بارضنا ارض المدينة خاصة لبركتها وبعضنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لشرف ريقه فيكون ذلك مخصوصا وفيه نظر لا يخفى كذا في الفتح والعيني ١٢ ٨ه ضبط بوجهين بضم اوله على البناء للمجهول وسقيمنا بالرفع وبفتح اوله على ان الفاعل مقدر وسقيمنا بالنصب على المفعولية عه بفتح السين المهملة وتضم وسكون الفاء وفتح المعجمة سواد او حمرة تعلوها سواد او صفرة والمراد بها ان السفعة ادركتها من قبل النظرة. قس وما صلها ان لوجهها موضعا على غير لونه الاصلي ١٢ ف عه لم يظهر المناسبة بين هاتين الجملتين فكانهما حديثان مستقلان ولهذا حذف مسلم الجملة الثانية مع انه اخرجه من رواية عبد الرزاق هذا لو المناسبة بينهما اشتراكهما في ان كلا منهما يحدث في العضو لونا غير لونه الاصلي ١٢ كذا في ف عه مصدر منصوب بقوله اشف ويجوز الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ١٢ ف عه هذه الجملة صفة لقوله شفاء ومعنى لا يغادر لا يترك وسقما بفتحتين مفعول ويجوز فيه ضم السين وتسكين القاف ١٢ عيني عه يمسح بيده اليمنى اي على الوجع قال الطبري هو على طريق التفاؤل لزوال ذلك الوجع قوله واشفه انت الشافي في رواية الكشميهني بحذف الواو والضمير في اشفه للعليل او هي هاء السكت قوله لا شفاء الا شفاؤك بالرفع على انه بدل من موضع لا شفاء ... كذا في الفتح والخبر محذوف والتقدير لنا او له.

(باب رقية العين) قوله قالت امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم او امر ان يسترقي) قلت كان المراد بقولها امر انه اذن فيه ورخص واباحه او المراد به امر ارشاد الى بعض المنافع الدنيوية والا فالظاهر ان الرقية غير مندوبة كما يفيده حديث هم الذين لا يتطيرون ولا يسترقون الحديث والله تعالى اعلم اه سندي

عن عبد ربه بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الرقية تربة ارضنا وريقة بعضنا يشفى سقيمنا
باذن ربنا **باب النفث في الرقية** حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمن عن يحيى بن سعيد قال سمعت ابا سلمة قال سمعت
ابا قتادة يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فاذا راى احدكم شيئا يكرهه فلينفث حين
يستيقظ ثلث مرات ويتعوذ من شرها فانها لا تضره وقال ابو سلمة وان كنت لارى الرؤيا اثقل علي من الجبل فما هو الا ان سمعت هذا
الحديث فما اباليها حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسي قال حدثنا سليمان عن يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن
عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله احد وبالمعوذتين جميعا ثم يمسح بهما
وجهه وما بلغت يداه من جسده قالت عائشة فلما اشتكى كان يامرني ان افعل ذلك به قال يونس كنت ارى ابن شهاب يصنع ذلك
اذا اتى الى فراشه حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن ابي المتوكل عن ابي سعيد ان رهطا من اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا في سفرة سافروها حتى نزلوا بحي من احياء العرب فاستضافوهم فابوا ان يضيفوهم فلدغ سيد ذلك الحي
فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال بعضهم لو اتيتم هؤلاء الرهط الذين قد نزلوا بكم لعله ان يكون عند بعضهم شيء فاتوهم فقالوا
يايها الرهط ان سيدنا لدغ فسعينا له بكل شيء لا ينفعه شيء فهل عند احد منكم شيء فقال بعضهم نعم والله اني لراق ولكن والله
قد استضفناكم فلم تضيفونا فما انا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلا فصالحوهم على قطيع من الغنم فانطلق فجعل يتفل ويقرأ الحمد
لله رب العلمين حتى لكانما نشط من عقال فانطلق يمشي ما به قلبة قال فاوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم اقسموا
فقال الذي رقى لا تفعلوا حتى ناتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنذكر له الذي كان فننظر ما يامرنا فقدموا على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكروا له فقال وما يدريك انها رقية اصبتم اقتسموا واضربوا لي معكم بسهم **باب مسح الراقي الوجع بيده اليمنى** حدثني
عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا يحيى عن سفيان عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
يعوذ بعضهم يمسحه بيمينه اذهب الباس رب الناس واشف انت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما فذكرته لمنصور
فحدثني عن ابرهيم عن مسروق عن عائشة بنحوه **باب المرأة ترقي الرجل** حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا هشام اخبرنا
معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه في مرضه الذي قبض فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت
انفث عليه بهن وامسح بيد نفسه لبركتها فسالت ابن شهاب كيف كان ينفث قال ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه **باب من**
لم يرق حدثنا مسدد قال حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج علينا

ربه فان ان النبي لقد انشط تاتوا اقسموا معكم ثنا الشافي رقى انبانا قال انا فا

---

١ قوله باب النفث في الرقية بفتح النون وسكون الفاء بعدها مثلثة وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان مع التفل شيئا من الريق كذا في المجمع قال في الفتح في هذا الترجمة اشارة الى الرد على من كره النفث مطلقا كالاسود بن يزيد احد التابعين تمسكا بقوله تعالى ومن شر النفاثات في العقد وعلى من كره النفث عند قراءة القرآن خاصة كابراهيم النخعي اخرج ذلك ابن ابي شيبة وغيره فاما الاسود فلا حجة له في ذلك لان المذموم ما كان من نفث السحرة واهل الباطل ولا يلزم منه ذم النفث مطلقا ولا سيما بعد ثبوته في الاحاديث الصحيحة واما النخعي فالحجة عليه ما ثبت في حديث ابي سعيد الخدري ثالث احاديث الباب فقد قصوا على النبي صلى الله عليه وسلم القصة وفيه انه قرأ بفاتحة الكتاب وتفل ولم ينكر ذلك صلى الله عليه وسلم فكان حجة وكذا الحديث الثاني فهو واضح من فعله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم بيان النفث مرارا ومن قال انه لا ريق فيه وتصويب ان فيه ريقا خفيفا انتهى ١٢

٢ قوله الرؤيا اي الصالحة من الله والحلم من الشيطان والحلم بضم اللام وسكونها اي الرؤيا المكروهة بان الرؤيا الصالحة بشارة من الله تعالى فيستحب ان يحمده عليها ويشكره ويحدث بها والحلم يريه الشيطان ليحزنه ويسوء حظه فيستحب ان يبصق ويتعوذ من شره كانه يقصد به طرد الشيطان ك قال الشيخ ابن حجر قوله فلينفث هو المراد من الحديث المذكور في هذه الترجمة قال العيني الترجمة في النفث في الرقية وفي الحديث النفث في الرؤيا فلا مطابقة الا في مجرد ذكر النفث ولكن النفث اذا كان مشروعا في موضع واحد يكون مشروعا ايضا في غير هذا الموضع قياسا عليه وبهذا يحصل التطابق قال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة اذ ليس فيه ذكر الرقية قلت التعوذ هي الرقية ١٢

٣ قوله نفث في كفيه بقل هو الله احد وبالمعوذتين اي يقرأها وينفث حالة القراءة كذا في الفتح ومر بيانه في ص ٧٥٠ في فضل المعوذات من كتاب فضائل القرآن ١٢

٤ قوله ان رهطا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومر في الاجارة انطلق نفر والنفر رهط الانسان وعشيرته وفي سنن ابن ماجة بعثنا في ثلثين راكبا وعند الترمذي بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين رجلا قوله فاستضافوهم اي طلبوا منهم الضيافة قوله فابوا اي امتنعوا من ان يضيفوهم ما تشدد يد من التضييف ويروى بالتخفيف وقال ثعلب ضفت الرجل اذا نزلت به واضفته اذا انزلته قوله فلدغ على بناء المجهول من اللدغ بالدال المهملة والغين المعجمة وهو اللسع وزنا ومعنى وهو ضرب ذات الحمة من حية او عقرب وقد بين في الترمذي انها عقرب قوله فسعوا له بكل شيء اي مما جرت به العادة ان يتداوى به من لدغة العقرب قوله جعلا بضم الجيم وهو الاجرة على الشيء والقطيع طائفة من الغنم كذا في العيني في شرح هذا الحديث في الاجارة والمطابقة في قوله فجعل يتفل ويقرأ لان النفث دون التفل فاذا جاز التفل جاز النفث بطريق الاولى ١٢ ف ع.

٥ قوله انشط كذا في نسخة عتيقة وفي نسخة الكرماني والعيني والقسطلاني نشط بضم النون وكسر المعجمة وقيل صوابه انشط قال الجوهري انشطته عقدته وانشطته حللته. خير جاري ومر تحقيقه في ص ٣٠٣ والعقال بالكسر الحبل الذي يشد به ذراع البعير اي كانما حل من عقال وقيل معناه اقيم بسرعة كذا في ع ١٢

٦ قوله قلبة بفتح اللام اي الم وعلة واصله من القلاب وهو داء ياخذ وقيل معناه ما به داء يقلب له ك ق

٧ قوله لا تفعلوا قال الكرماني فان قلت تقدم آنفا ان انكار من المانعين اصحابه لا هو قلت ذلك في الاخذ واما الراقي فهو مانع للقسم لا للاخذ وهم كرهوا اولا وهذا آخر او هذه القسمة من باب المروات والتبرعات والا فهو ملك الراقي مختصا به وانما قال صلى الله عليه وسلم اضربوا لي تطيبا لقلوبهم وبالغ في تعريفهم انه حلال انتهى ومر الحديث قريبا في ص ٧٤٨ وبعيدا في ص ٣٠٣ في الاجارة ١٢

٨ جهة بيان رد... طرد الشيطان وتحقير له ك معـه فيه رد على من زعم ان هذه الرواية شاذة والمحفوظ انه صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا اشتكى ١٢ ف ١٠ التفل ما ينفذ من الفم والمواشي قال الداودي يقع على ما قل وكثر وفي رواية النسائي ثلثون شاة كذا في العيني
١١ الجعل بضم الجيم وسكون المهملة ما جعل على عمله ١٢ قاموس ١٢ هو شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان مع التفل شيئا من الريق ١٢ مجمع البحار ١٣ اي اذا الاخلاص والمعوذتين او اقل الجمع اثنان ومر قريبا ١٢ ك ١٤ بفتح اوله وكسر القاف وبضم اوله وفتح القاف. فتح اي بالمعروف والمجهول ١٢ ك ع

النبي صلى الله عليه وسلم يومًا فقال عُرِضَتْ عليّ الأُمَمُ فجعل يَمُرُّ النبيُّ معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبيُّ معه الرَّهْطُ والنبي ليس
معه الرَّهْطُ والنبي ليس معه احدٌ ورأيتُ سَوادًا كثيرًا سَدَّ الأُفُقَ فرجَوْتُ ان يكون اُمّتي فقيل هٰذا موسى في قومه ثم قيل لي انظُرْ فرأيتُ
سوادًا كثيرًا سَدَّ الأُفُقَ فقيل لي انظر هٰكذا وهٰكذا فرأيتُ سَوادًا كثيرًا سَدَّ الأُفُقَ فقيل هٰؤلاء اُمّتك ومع هٰؤلاء سبعون الفًا يَدخلون
الجنّةَ بغير حِسابٍ فتفرّق الناسُ ولم يُبيَّن لهم فتذاكر اصحابُ النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا امّا نحن فوُلِدنا في الشرك ولكنّا امنّا بالله ورسوله
ولكن هٰؤلاء هم ابناؤنا فبلغ النبيَّ صلى الله عليه وسلم فقال هم الذين لا يتطيّرون ولا يسترقون ولا يكتوون وعلى ربّهم يتوكّلون فقام عُكّاشة بن مِحْصَن
فقال امنهم انا يا رسول الله قال نعم فقام آخر فقال امنهم انا يا رسول الله فقال سبقك بها عُكّاشة **باب الطِّيَرة** حدثنا عبد الله
ابن محمد قال حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طِيَرة
والشُّؤمُ في ثلٰث في المرأة والدار والدابّة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة
ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا طِيَرة وخيرُها الفألُ قالوا وما الفألُ قال الكلمةُ الصالحةُ يسمعُها احدكم
باب الفأل حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عُبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا طِيَرة وخيرها الفأل قال وما الفأل يا رسول الله قال الكلمة الصالحة يسمعها احدكم حدثنا مسلم
ابن ابراهيم قال حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة ويُعجبني الفألُ الصالحُ الكلمةُ
الحسنة **باب لا هامة** حدثنا محمد بن الحكم قال اخبرنا النضر قال اخبرنا اسرائيل قال حدثنا ابو حَصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر **باب الكهانة** حدثنا سعيد بن عُفير قال حدثنا الليث قال حدثني
عبد الرحمٰن بن خالد عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في امرأتين من هُذيل اقتتلتا
فرمت احداهما الاخرى بحجر فاصاب بطنها وهي حامل فقتلت ولدها الذي في بطنها فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى ان دية ما
في بطنها غُرّة عبدٌ او امةٌ فقال وليُّ المرأة التي غَرِمتْ كيف اُغرَمُ يا رسول الله من لا شرب ولا اكل ولا نطق ولا استهلّ فمثل ذلك يُطَلُّ

رسول الله · فرجوت · كثيرًا · لي · ثني · قال · حدثنا · ثني · قالوا · قال · عن · ولا صفر · ابنا · انبانا · حدثنا · اخبرنا · انبانا · فاصابت · بطل

ا؎ قوله الذين لا يتطيرون اي لا يتشاءمون بالطيور ونحوها كما هو عادتهم قبل الاسلام والطيرة ما يكون في الشر والفال ما يكون في الخير وكان صلى الله عليه وسلم يحب الفال كذا في الكرماني قوله ولا يسترقون اي بغير القرآن وما في الاحاديث وفرق بعضهم بين الرقية بنفسه وبين الاسترقاق وان النبي صلى الله عليه وسلم رقى بنفسه ولم يسترق من غيره وان نحو الغيران الثاني ينافي التوكل دون الاول فان الاول التجاء الى الله ... في الخير وكانت عائشة ... قال في المجمع قد تكرر ذكر الرقى ... ان ما كان بغير اللسان العربي وبغير كلام الله تعالى واسمائه وصفاته في الكتب المنزلة وان يعتقد ان الرقية نافعة قطعا فيتكل عليها فمكروه ... قوله ولا يكتوون قال الكرماني فان قلت لوي رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ وغيره وهو اول من يدخل الجنة قلت عرضا انهم لا يعتقدون ان الشفاء من الكي على ما كان اعتقاد الكفار والتوكل هو تفويض الامر الى الله تعالى في ترتيب المسببات على الاسباب ... ان السبب منه بل يعتقدان ترتيب السبب عليه بخلق الله ... قال في المجمع ... ١٢

٢؎ قوله باب الطيرة بكسر الطاء وفتح التحتية وقد تسكن هو التشاؤم واصله انهم كانوا ينفرون الظباء والطيور فاذا اخذت ذات اليمين تبركوا به ومضوا الى حوائجهم وان اخذت ذات الشمال رجعوا عن ذلك وتشاءموا بها فابطله الشرع واخبر انه لا تأثير لها في نفع او ضرر ١٢ مجمع

٣؎ قوله لا عدوى والعدوى مجاوزة العلة او الخلق الى الغير وهو يزعم الطبيب في سبعة الجذام والجرب والجدري والحصبة والبخر والرمد والامراض الوبائية فابطله الشرع اي لا تسري علة الى شخص وقيل بل نفي استقلال تأثيره بل هو متعلق بمشيئة الله ... ١٢

٤؎ قوله والشؤم في ثلث قال الكرماني فان قلت ... قال الخطابي ... معنى ان يكون من الطيرة ... والمرأة بكرتها ... والفرس ...

اذ لكل شيء ... وقيل شؤم الدار ضيقها وسوء جوارها وشؤم المرأة سلاطة لسانها وعدم ولادتها وشؤم الفرس ان لا يغزى عليها ... وكذلك المرأة المعينة والفرس ... وقد مر تحقيقه في كتاب النكاح ١٢

٥؎ قوله باب الفال بفاء ثم همزة وقد تسهل ... قال في المجمع والفال ان يسمع المريض او طالب الضالة يا سالم او يا واجد فيظن برأه ووجدان مطلوبه ١٢

٦؎ قوله باب لا هامة كذا للجميع وذكر فيه حديث ابي هريرة ثم ترجم بعد بعض ابواب باب لا هامة وذكر فيه الحديث المذكور مطولا وليس فيه ولا طيرة وهذا من نوادر ما اتفق له ان يترجم الحديث في موضعين بلفظ واحد ... ١٢ فتح الباري

٧؎ قوله لا عدوى ولا طيرة مر بيانها في هذه الصفحة قوله لا هامة بتخفيف الميم هي الرأس واسم طائر وهو المراد في الحديث وذلك انهم كانوا يتشاءمون بها وهي من طير الليل وقيل هو البومة وقيل كانت العرب تزعم ان روح القتيل الذي لا يدرك بثاره يصير هامة فيقول اسقوني فاذا ادرك بثاره طارت ... ونهاهم عنه قوله ولا صفر بفتحتين هو في زعم العرب حية في البطن تصيب الانسان اذا جاع وتؤذيه وانها تعدي فابطل الاسلام وقيل هو الشهر المعروف زعموا ان فيه يكثر الدواهي والفتن ... ١٢ مجمع البحار

٨؎ قوله غرة بضم الغين وتشديد الراء ... عبد او امة ... قس قوله ولي المرأة ... قس ع

ف؎ وهو قوم الرجل وقبيلته ومن ثلثة او سبعة الى عشرة. قاموس وقيل الى اربعين ١٢ مجمع

ق؎ ... اي يعرضون عن الاسباب راسا وهذه مرتبة الخواص والاولياء ١٢ مجمع ط

مع؎ اي يعلمك انه عوة قيل لم يكن الثاني مستحقا لتلك المنزلة وقيل كان منافقا فاجاب صلى الله عليه وسلم بكلام ... ١٢ مجمع البحار

لك؎ بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن وهو التشاؤم بالشيء ١٢ ع

ع؎ بفتح المهملة الاولى وكسر ... عثمان بن عاصم ١٢ ك

عسه؎ مجاوزة العلة او الخلق الى الغير ... لا تسري علة الى شخص وقيل بل نفي تأثيره استقلالا ١٢ مجمع

سه؎ بفتح الكاف ويجوز كسرها ادعاء علم الغيب كالاخبار بما سيقع في الارض مع الاستناد الى سبب والاصل فيه استراق الجن السمع من كلام الملئكة ... ١٢ ف

لله؎ بفتح المعجمة وكسر الراء ... بضم المعجمة وكسر الراء المشددة ١٢ قس

صله؎ اي يهدر ... طل الدم اذا اهدر ... ١٢ ف

فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هذا من اخوان الكهان حدثنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان امرأتين رمت احداهما الاخرى بحجر فطرحت جنينها فقضى فيه النبي صلى الله عليه وسلم بغرة عبد او وليدة وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في الجنين يقتل في بطن امه بغرة عبد او وليدة فقال الذي قضي عليه كيف اغرم من لا اكل ولا شرب ولا نطق ولا استهل ومثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذا من اخوان الكهان حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن ابي مسعود قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن يحيى بن عروة بن الزبير عن عروة عن عائشة قالت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس عن الكهان فقال ليس بشيء فقالوا يا رسول الله انهم يحدثونا احيانا بشيء فيكون حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرها في اذن وليه فيخلطون معها مائة كذبة قال علي قال عبد الرزاق مرسل الكلمة من الحق ثم بلغني انه اسنده بعده باب السحر وقول الله تعالى ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت الى قوله من خلاق وقوله ولا يفلح الساحر حيث اتى وقوله افتأتون السحر وانتم تبصرون وقوله يخيل اليه من سحرهم انها تسعى وقوله ومن شر النفاثات في العقد والنفاثات السواحر تسحرون تعمون حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عيسى بن يونس عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني زريق يقال له لبيد بن الاعصم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيل اليه انه يفعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم او ذات ليلة وهو عندي لكنه دعا ودعا ثم قال يا عائشة اشعرت ان الله افتاني فيما استفتيته فيه اتاني رجلان فقعد احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم قال في اي شيء قال في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذكر قال فاين هو قال في بئر ذي اروان فاتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس من اصحابه فجاء فقال يا عائشة كان ماءها نقاعة الحناء او كان رؤس نخلها رؤس الشياطين قلت يا رسول الله افلا استخرجته قال قد عافاني

الحجر ما ماله لا اكل ولا شرب ولا تهل بطل النبي شيء قال انبانا ساله ناس ليسوا قالت سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان قالوا يحدثونا يخطفها من الجن من الجني يرسل بعده عز وجل الآية حتى يقولا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق شيء النبي كان جف طلعة جف طلع وذروان ذي اروان

---

١ قوله انما هذا من اخوان الكهان اي لمشابهة كلامه كلامهم زاد مسلم والاسماعيلي من رواية يونس من اجل سجعه الذي سجع قال القرطبي هو من تفسير الراوي قال ابن بطال فيه ذم الكهان ومن تشبه بهم والانام ... النبي صلى الله عليه وسلم كان مامورا بالسجع من الباطل وقد تمسك به من كره السجع في الكلام وليس على اطلاقه بل المكروه منه ما يقع مع التكلف في معرض مدافعة الحق واما ما يقع عفوا بلا تكلف في الامور المباحة فجائز وعلى ذلك يحمل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم ١٢ ف ع

٢ قوله فقال ليس بشيء في رواية مسلم ليسوا بشيء وكذا في رواية يونس في التوحيد وفي نسخة فقال انهم ليسوا بشيء اي ليس قولهم بشيء يعتمد عليه قوله انهم يحدثون احيانا الخ هذا اورده السائل اشكالا على عموم قوله ليسوا بشيء لانه فهم منه انهم لا يصدقون اصلا فاجابه صلى الله عليه وسلم عن سبب ذلك الصدق وانه اذا اتفق ان يصدق لم يتركه خالصا بل يشوبه بالكذب قوله يخطفها الجني كذا للاكثر وفي رواية السرخسي يخطفها من الجني اي الكاهن يخطفها من الجني او الجني الذي يلقي للكاهن يخطفها من جني آخر فوقه ... وفي رواية الكشميهني يحفظها بتقديم الفاء ... قوله فيقرها بفتح اوله وضم ثانيه وتشديد الراء اي يصبها يقال قرت على رأسه دلوا اذا صببته ... قوله مائة كذبة وفي رواية ابن جريج اكثر من مائة كذبة وهو دال على ان ذكر المائة للمبالغة لا للتعيين من العدد ١٢ فتح

٣ قوله باب السحر وهو امر خارق للعادة صادر عن نفس شريرة لا يتعذر معارضته واختلفوا في حقيقته ... وقال اكثر الامم من العرب والروم والعجم بانه ثابت وحقيقته موجودة وله تاثير ولا استحالة في العقل في ان الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق او تركيب اجسام ونحوه على وجه لا يعرفه كل احد ... والحديث صريح في المقصود ... قال النووي عمل السحر حرام وهو من الكبائر بالاجماع وقد عده النبي صلى الله عليه وسلم من السبع الموبقات ومنه ما يكون كفرا ومنه ما لا يكون كفرا بل معصية كبيرة فان كان فيه قول او فعل يقتضي الكفر فهو كفر والا فلا ... ١٢ فتح

٤ قوله لكنه دعا ودعا كذا وقع وفي رواية ... حتى كان ذات يوم وهو عندي ... قال الكرماني يحتمل ان يكون هذا الاستدراك من قولها وهو عندي اي لم يكن مشتغلا بي بل اشتغل بالدعاء ويحتمل ان يكون من التخيل اي كان السحر اضره في بدنه ... ١٢ فتح

٥ قوله في مشط بضم الميم واسكان الشين وضمها وكسر الميم واسكانها والمشاطة ما يخرج من الشعر بالمشط والمشاقة بالقاف بدل الطاء وهي المشاقة ... والجف بضم الجيم وتشديد الفاء وعاء طلع النخل وهو الغشاء الذي يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى ... ١٢

٦ قوله ذي اروان كذا في المنقول عنه قال في التوضيح ونسب القسطلاني هذه الرواية الى مسلم وهي موجودة في نسخة ... قال الكرماني قوله ذروان بفتح المعجمة وسكون الراء وبالواو والنون وفي بعضها ذي اروان بفتح الهمزة وسكان الراء ... وهو بئر بالمدينة في بستان بني زريق ... قوله نقاعة الحناء بضم النون وخفة القاف ... الماء الذي ينقع فيه الحناء ... كذا في الكرماني ١٢

حل اللغات ... مطبوب مسحور ١٢

... قوله في اذنه ... فقال ان يحيى بن محمد مراده ان عبد الرزاق كان يرسل هذا القدر من الحديث ثم انه بعد ذلك وصله بذكر عائشة فيه ١٢ ف ... وذكر هذه الآيات الكريمة للاستدلال على تحقق وجود السحر ... قال ابن عباس ... ١٢ ... ان سعد بسند مرسل انه سحر في المحرم ... ١٢ ... بالنصب ويجوز الرفع ... شك من الراوي ... ١٢ ف ... اي اجابني فيما دعوته ... ١٢ ف

الله فكرهت ان اثور على الناس فيه شرا فامر بها فدفنت تابعه ابو اسامة و ابو ضمرة وابن ابي الزناد عن هشام وقال الليث وابن عيينة عن هشام في مشط ومشاقة قال ابو عبد الله المشاطة ما يخرج من الشعر اذا مشط والمشاقة من مشاقة الكتان **باب** الشرك والسحر من الموبقات **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا الموبقات الشرك بالله والسحر **باب** هل يستخرج السحر وقال قتادة قلت لسعيد بن المسيب رجل به طب او يؤخذ عن امرأته ايحل عنه او ينشر قال لا بأس به انما يريدون به الاصلاح فاما ما ينفع فلم ينه عنه **حدثني** عبد الله بن محمد قال سمعت ابن عيينة يقول اول من حدثنا به ابن جريج يقول حدثني آل عروة عن عروة فسألت هشاما عنه فحدثنا عن ابيه عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يرى انه يأتي النساء ولا يأتيهن قال سفيان وهذا اشد ما يكون من السحر اذا كان كذا قال فانتبه من نومه ذات يوم فقال يا عائشة اعلمت ان الله قد افتاني فيما استفتيته فيه اتاني رجلان فقعد احدهما عند رأسي و الآخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي للآخر ما بال الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد بن الاعصم رجل من بني زريق حليف ليهود كان منافقا قال وفيم قال في مشط ومشاقة قال فاين قال في جف طلعة ذكر تحت رعوفة في بئر ذي اروان قال فاتى البئر حتى استخرجه فقال هذه البئر التي اريتها وكان ماءها نقاعة الحناء وكان نخلها رءوس الشياطين قال فاستخرج قالت فقلت افلا تنشرت فقال اما الله فقد شفاني واكره ان اثير على احد من الناس شرا **باب** السحر **حدثنا** عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انه ليخيل اليه انه فعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله ودعاه ثم قال اشعرت يا عائشة ان الله قد افتاني فيما استفتيته فيه قلت وما ذاك يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم قال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال و من طبه قال لبيد بن الاعصم اليهودي من بني زريق قال فيما ذا قال في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فاين هو قال في بئر ذي اروان فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في اناس من اصحابه الى البئر فنظر اليها وعليها نخل ثم رجع الى عائشة فقال والله لكأن ماءها نقاعة الحناء ولكأن نخلها رءوس الشياطين قلت يا رسول الله افأخرجته قال لا اما انا فقد عافاني الله وشفاني وخشيت ان اثور على الناس منه شرا وامر بها فدفنت **باب** ان من البيان سحرا **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن زيد بن اسلم

اثير منه سوءا يقال ويقال والمشاطة من مشاطة الكتان ثني ثنا الناس وقالت الاعصم راعوفة ذروان قالت النبي صلى الله عليه وسلم استخرجته رأيتها

افلا اي بنشرة افلا اي تنشرت اما والله ثني حتى وذكره عليه يفعل قلت وما جف ذروان وقال ان من البيان لسحرا السحر

١ قوله اجتنبوا الموبقات

كذا اورده مختصرا وقد تقدم في الوصايا بلفظ اجتنبوا السبع الموبقات وساق الحديث بتمامه ويجوز نصب الشرك بدلا من السبع والرفع على الاستئناف فيكون خبر مبتدأ محذوف واقتصر في الاختصار على اثنين ارمز الى تأكيد امر السحر فتح الباري **٢** قوله هل يستخرج السحر كذا اورده بالاستفهام اشارة الى الاختلاف وصدر بما نقله عن ابن المسيب من الجواز اشارة الى ترجيحه ف **٣** قوله رجل به طب اي سحر قوله او يؤخذ بالهمزة من التفعيل اي يحبس الرجل عن مباشرة امرأته وهذا هو المشهور بعقد الرجل قال الجوهري الاخذة بالضم الرقية كالسحر او خرزة يؤخذ بها النساء الرجال وهو من التأخيذ قوله او ينشر قال النشرة من النشرة اي بضم النون وسكون المعجمة هي كالتعويذ والرقية يعالج بها المجنون ينشر عنه تنشيرا وكذا ويحتمل ان يكون شكا او يكون نوعا بالالف والمشهور ان يكون الحل في مقابلة الطب والتنشير في مقابلة التأخيذ كذا في الكرماني قال في الفتح ويوهم مشروعية النشرة ما تقدم في حديث العين في قصة اغتسال العائن قال قتادة وكان الحسن يكره يقول لا يعلم ذلك الا ساحر وقد اخرج ابو داود في المراسيل عن الحسن رفعه النشرة من عمل الشيطان ووصله احمد وابو داود بسند حسن عن جابر قال ابن الجوزي النشرة حل السحر عن المسحور ولا يكاد يقدر عليه الا من يعرف السحر وقد سئل احمد عمن يطلق السحر عن المسحور فقال لا بأس به وهذا هو المعتمد ويجاب عن الحديث بان قوله النشرة من عمل الشيطان اشارة الى اصلها ويختلف الحكم بالقصد فمن قصد بها خيرا كان خيرا والا فهو شر **٤** قوله في مشط بضم الميم آلة معروفة يسرح بها الشعر ومشاطة بضم اوله وبالطاء ما يخرج من الشعر ويروى مشاقة بالقاف بدل الطاء وقيل ما مشط من الكتان **٥** قوله رعوفة وفي رواية الكشميهني راعوفة بزيادة الالف بعد الراء وهو كذلك لاكثر الرواة وهي حجر يوضع على رأس البئر لا يستطاع قلعه يقوم عليه المستقي وقد يكون في اسفل البئر قال ابو عبيد هي صخرة تترك في اسفل البئر اذا حفرت تجلس عليها الذي ينظف البئر فتح **٦** قوله حتى استخرجه قال المهلب اختلف الرواة عن هشام في اخراج السحر فاثبته سفيان وجعل سؤال عائشة عن النشرة ونفاه غيره وجعل سؤالها عن الاستخراج والنظر يقتضي ترجيح رواية سفيان لتقدمه في الضبط ويؤيده ان النشرة لم تقع في رواية غيره والزيادة من سفيان مقبولة لانه اثبتهم ولا سيما انه كرر استخراج السحر في روايته مرتين فيبعد من مثله الوهم وجمع بينهما الكرماني بان الاخراج المنفي في رواية ابي اسامة غير الاستخراج المثبت في رواية سفيان فالمثبت هو استخراج الجف والمنفي استخراج ما حواه والسر في ذلك ان لا يراه الناس فيتعلم من اراد استعمال السحر كذا في الفتح وكذا جمع بينهما الكرماني حيث قال المراد من الاستخراج هو الاستخراج عن موضعه ومن عدم الاستخراج عدم التنشير ولهذا قالت افلا تنشرت انتهى **٧** قوله افلا تنشرت وفي بعضها افلا اي تنشرت بزيادة كلمة التفسير وفي بعضها افلا اي بنشرة بلفظ مجهول ماضي الايتان ولفظ النشرة بضم النون وسكون المعجمة هي الرقية التي بها يحل عقد الرجل عن مباشرة الاهل وهذا يدل على جواز النشرة وانما كانت مشهورة عندهم ومعناها اللغوي ظاهر فيها وهو نشر ما طوى الساحر وتفريق ما جمعه والمراد من الناس اما مطلق واما مقيد بلبيد لانه اذ لما كان عاصيا لا سلام لانه كان منافقا فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم اثارة الايذاء عليه انتهى وذكر ابن بطال ان في كتب وهب بن منبه ان يأخذ سبع ورقات من سدر اخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ فيه آية الكرسي وذوات قل ثم يحسو منه ثلاث حسوات ثم يغتسل به فانه يذهب عنه كل ما به وهو جيد للرجل اذا حبس عن اهله ك ف.

حل اللغات

مشط بالضم اوله آلة معروفة يسرح بها الشعر طب بالكسر سحر ويؤخذ عن امرأته اي يحبس عن امرأته ولا يصل الى جماعها ١٢ **ع** كذا لابي ذر وكان المراد ان اللفظ مشترك بين الشعر اذا مشط وبين الكتان اذا سرح ولغير ابي ذر والمشاقة وهو اشبه وقيل المشاقة هي المشاطة بعينها والقاف تبدل من الطاء لقرب المخرج ١٢ ف **ع** اي يحبس عن امرأته ولا يصل الى جماعها ١٢ ف **س** بالفاء وفي رواية بالموحدة بدلها وهما بمعنى واحد وهو الغشاء الذي يكون على الطلع ١٢ ف توهم **ع** كذا وقع هنا بالكثير وسقط لبعضهم وهو الصواب لان الترجمة بعينها قد تقدمت قبل بابين ولا يعهد ذلك للبخاري الا نادرا عند بعض دون بعض ١٢ ف **ق** **ص** ذكر من الشاهدين لذلك على وعمار ١٢ **س** افراد التسمية ووقع في رواية ابن عمير على الاصل وهو يرد على من زعم ان المراد بالناس هنا لبيد بن الاعصم ١٢ ف

عن عبد الله بن عمر انه قال قدم رجلان من المشرق فخطبا فعجب الناس لبيانهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من البيان
لسحرا او ان بعض البيان سحر **باب** الدواء بالعجوة للسحر **حدثنا** علي قال حدثنا مروان اخبرنا هاشم قال اخبرنا عامر بن سعد عن
ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اصطبح كل يوم تمرات عجوة لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم الى الليل وقال غيره سبع تمرات
يعني حديث علي **حدثنا** اسحٰق بن منصور قال اخبرنا ابو اسامة قال حدثنا هاشم بن هاشم قال سمعت عامر بن سعد قال سمعت
سعدا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تصبح سبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر **باب** لا هامة
حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا عدوى ولا صفر ولا هامة فقال اعرابي يا رسول الله فما بال الابل تكون في الرمل لكانها الظباء فيخالطها البعير الاجرب
فيجربها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن اعدى الاول وعن ابي سلمة سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يوردن
ممرض على مصح وانكر ابو هريرة الحديث الاول قلنا الم تحدث انه لا عدوى فرطن بالحبشية قال ابو سلمة فما رأيته نسي حديثا غيره
باب لا عدوى **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني سالم بن عبد الله وحمزة ان عبد الله
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة انما الشؤم في ثلث في المرأة والفرس والدار **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا
شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا عدوى قال ابو سلمة
ابن عبد الرحمن سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا توردوا الممرض على المصح وعن الزهري اخبرني سنان بن ابي سنان
الدؤلي ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى فقام اعرابي فقال ارأيت الابل تكون في الرمال امثال الظباء
فيأتيها البعير الاجرب فتجرب قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن اعدى الاول **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا
شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل قالوا وما الفأل قال الكلمة

او ان بعض البيان سحر ۔ قال انبانا ۔ رسول الله ۔ تني ۔ انبانا ۔ اصطبح ۔ بسبع ۔ تني ۔ انبانا ۔ رسول الله ۔ حديث الاول ۔ رأيناه ۔ ثني ۔ ابن شهاب ۔
قال ۔ في الثلث ۔ الفرس والمرأة والدار ۔ الفرس والدار والمرأة ۔ قال ۔ لا توردوا ۔ فياتيه ۔ قال كلمة طيبة

---

۱ قوله ان من البيان لسحرا ہو حث على تحسين الكلام وتحبير الالفاظ وقيل ذم في تصنع الكلام وصرف الشيء عن ظاهره وذهن يصرف اذا اصرف الى الحق ويذم اذا قصد به الباطل كذا في مجمع البحار والله تعالى اعلم ۱۲

۲ قوله الدواء بالعجوة هي ضرب من اجود تمر المدينة ... ضرب الى السواد وهو مما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم بيده ۱۲ ک مجمع قس

۳ قوله علي هو ابن عبد الله بن المديني على ما ذكره ابو نعيم والمزي في الاطراف ف ح قال الكرماني في بعض النسخ علي بن سلمة اللبقي قال في الفتح ما عرفت مستنده قوله مروان هو ابن معاوية الفزاري وهاشم هو ابن هاشم بن عتبة بن ابي وقاص ۱۲ ف ک

۴ قوله من اصطبح وفي رواية ابي اسامة من تصبح وكلاهما بمعنى التناول صباحا قوله كل يوم تمرات كذا اطلق في هذه الرواية ووقع مقيدا في غيرها ف قال القسطلاني تمرات بالتنوين عجوة نصب عطف بيان او صفة لتمرات ولابي ذر باضافة تمرات لعجوة كثياب خز انتهى قال في المجمع ورفع السحر والسم من خاصية ذلك النوع او من دعائه صلى الله عليه وسلم اي ببركة اي من اكل الصباح قيل ان يطعم شيئا قيل هو ببركة دعوته لا من خاصيته والله اعلم ۱۲

۵ قوله وقال غيره سبع تمرات وقع في نسخة الصغاني يعني حديث علي اي غير علي كما زاد وجعفر وقد تقدم في الاطعمة عنه وعن غيره من رواة كذلك ۱۲ فتح

۶ قوله سبع تمرات بالتنوين وعجوة عطف بيان او صفة ولابي ذر باضافة تمرات لتاليها وهو منصوب على المفعول ولابي ذر عن الكشميهني بسبع تمرات بزيادة الموحدة الجارة في سبع وعجوة جر عطف بيان او صفة كما مر ۱۲ قس قال في المجمع وعدد السبع توقيفي من باب اعداد الركعات ۱۲

۷ قوله باب لا هامة هذا وقع مكررا لقصد قبل باب كما تقدم لفظ الباب لهذا العنوان وفي نسخة منه بعنوان لا هامة ولا صفر والجملة مقصودة بيان معقود لما جمع سابقا وفي نسخة الجمع قيل اولى من الافراد كذا في الخير الجاري قال الكرماني قوله لا هامة بتخفيف الميم اي لا تشأم بالبومة او انها ياة لا هامة الموتى وكانوا يزعمون ان عظام الميت تصير هامة وتطير يسمى ومر قريبا قال في الفتح ولعل المؤلف ترجم لا هامة مرتين بالنظر لهذين التفسيرين ۱۲

۸ قوله تكون في الرمل بسكون الميم والظرف خبر كان وهو تتميم لمعنى النضارة لانه اذا كان في التراب ربما يلصق به شيء منه كذا في المجمع ۱۲

۹ قوله لكانها الظباء بكسر المعجمة بعدها موحدة جمع ظبي شبهها بها في النشاط والقوة والسلامة من الداء قوله فيجربها بضم اوله وهو بناء على ما كانوا يعتقدون من العدوى اي يكون سببا لوقوع الجرب بها وهذا من اوهام الجهال كانوا يعتقدون ان المريض اذا دخل في الاصحاء امرضهم فنفى الشارع ذلك وابطله فلما اورد الاعرابي الشبهة رد عليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله فمن اعدى الاول وهو جواب في غاية البلاغة والرشاقة وحاصله من اين جاء الجرب للذي اعدى بزعمهم فان اجيب من بعير آخر لزم التسلسل او بسبب آخر فليفصح به فان اجيب

بان الذي فعله في الاول فعله في الثاني ثبت المدعى وهو ان الذي فعل بالجميع ذلك هو الخالق القادر على كل شيء وهو الله سبحانه وتعالى ۱۲

۱۰ قوله لا يوردن ممرض على مصح الممرض صاحب الماشية المريضة والمصح صاحب الماشية الصحيحة والمفعول يوردن محذوف اي ماشيته ۱۲

۱۱ قوله وانكر ابو هريرة حديث الاول ووقع في رواية المستملي والسرخسي حديث الاول وهو كقولهم مسجد الجامع وفي رواية يونس عن الزهري عن ابي سلمة كان ابو هريرة يحدثهما كليهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صمت ابو هريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى فتح الباري اي اقر وترك التحديث به بعد ذلك قوله قلنا الم تحدث انه لا عدوى وفي رواية يونس فقال الحرث بن ابي ذباب وهو ابن عم ابي هريرة قد كنت اسمعك يا ابا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثا آخر قد سكت عنه لا عدوى فابى وعند الاسمٰعيلي من رواية شعيب فقال الحرث انك حدثتنا فذكره قال فانكر ابو هريرة وغضب وقال لم احدثك ما تقول ۱۲ فتح

۱۲ قوله فما رأيته نسي حديثا غيره وفي رواية يونس قال ابو سلمة ولعمري لقد كان يحدثنا فما ادري انسي ابو هريرة ام نسخ احد القولين الآخر وهذا الذي قال ابو سلمة ظاهر في انه كان يعتقد ان بين الحديثين تمام التعارض وقد تقدم وجه الجمع بينهما في باب الجذام في ۲۲ وحاصله ان قوله لا عدوى نهي عن الاعتقاد وقوله لا يورد سبب النهي عن الايراد خشية الوقوع في اعتقاد العدوى او خشية تاثير الاوهام كما تقدم نظيره في حديث فر من المجذوم لان الذي لا يعتقد ان الجذام يعدي يجد في نفسه كراهية لمخالطته حتى لو اكره على القرب منه لتاذى بذلك فالاولى بالعاقل ان لا يتعرض لمثل ذلك بل يباعد اسباب الآلام ويجانب طرق الاوهام والله اعلم فتح قيل معناه لا عدوى بطبعها ولكن بقضائه واجراء العادة فلهذا نهى عن ايراد الممرض على المصح وقال وفر من المجذوم وقيل انه مستثنى من لا عدوى كذا في المجمع وبسطه الطيبي قال ابن التين لعل ابا هريرة كان سمع هذا الحديث قبل ان يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم حديث من يبسط رداءه ثم ضمه اليه لم ينس شيئا سمعه من مقالتي وقد قيل في ذلك انه لم ينس شيئا من تلك المقالة التي قالها صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم لا انه ينتفي عنه النسيان اصلا كذا في الخير الجاري والفتح ۱۲

حل اللغات الظباء جمع ظبي ۱۲ **ك** اسم اعجمي ۱۲ **ع** قال الجوهري بالتشديد الزبرق بالزاي والموحدة والراء والقاف واسم الآخر عرو ۱۲ ك وفالنفر الجمع فتنفر وهو المحفوظ في الرواية وكان من ضمدها ذهب الى واحدة الهوام وهي ذوات السموم ۱۲ ف **ع** هو بواوذة العلة الى العورى الاخرى علة الى تخفيف بجمع ومر قريبا ۱۲ **ع** اي ذو حية في البطن تعدي الى الغير ولا نسي في ذلك ضمر ومر قريبا ۱۲ ك في ۲۲ **ل** بضم الميم الاولى وسكون الثانية الذي له ابل مرضى اي لا يورد ابله المريضة على ابل غيره الصحيحة ۱۲ قس **م** بضم الميم وكسر الصاد المهملة وتشديدها اي المصح من له ابل صحاح ۱۲ قس **ن** اي تكلم بالحبشية اي تكلم بما لا يفهم الحاضرون انه غضب فتكلم بما لا يفهم ۱۲ ع **ق** وفي رواية يونس فما رآه الحارث حتى غضب

الطيبة **باب** ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم رواه عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** قتيبة قال حدثنا
الليث عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة انه قال لما فتحت خيبر اهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اجمعوا الي من كان ههنا من اليهود فجمعوا له فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اني سائلكم عن شيء فهل انتم
صادقي عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابوكم قالوا ابونا فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كذبتم بل ابوكم فلان فقالوا صدقت وبررت فقال هل انتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبناك عرفت
كذبنا كما عرفته في ابينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل النار فقالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال لهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم اخسئوا فيها والله لا نخلفكم فيها ابدا ثم قال لهم هل انتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم فقال هل جعلتم
في هذه الشاة سما فقالوا نعم فقال ما حملكم على ذلك فقالوا اردنا ان كنت كذابا ان نستريح منك وان كنت نبيا لم يضرك **باب**
شرب السم والدواء به وبما يخاف منه والخبيث **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خالد بن الحرث قال حدثنا شعبة
عن سليمان قال سمعت ذكوان يحدث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار
جهنم يتردى فيها خالدا مخلدا فيها ابدا ومن تحسى سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها ابدا ومن قتل
نفسه بحديدة فحديدته في يده يجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها ابدا **حدثني** محمد قال اخبرنا احمد بن بشير ابو بكر قال
اخبرنا هاشم بن هاشم قال اخبرني عامر بن سعد قال سمعت ابي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اصطبح بسبع
تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر **باب** البان الاتن **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن ابي
ادريس الخولاني عن ابي ثعلبة الخشني قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السبع قال الزهري ولم اسمعه حتى
اتيت الشام وزاد الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال وسألته هل يتوضأ او تشرب البان الاتن او مرارة السبع او ابوال الابل قال
قد كان المسلمون يتداوون بها ولا يرون بذلك باسا واما البان الاتن فقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحومها ولم

صادقوني صادقوني فهل صادقوني قالوا كاذبا نا والمداواة ما يخاف ثنا ابن سلام حدثنا اخبرنا ثني النبي السباع فلا فاما

۱ قوله باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم ... في غزوة خيبر ... ان اليهودية التي سمته ... وقد تقدم في المغازي ان اسمها زينب بنت الحرث امرأة سلام بن مشكم ... واختلفوا هل قتلها النبي صلى الله عليه وسلم او تركها ... وقد تقدم ... في صفحة ... بيان الاختلاف ... ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلها ... وقد مر في حديث انس ... فقيل الا نقتلها قال لا ... فتح ... قال العيني ... ۱۲

۲ قوله صادقي بتشديد الياء ... قوله بالنون في بعض المواضع ... قلت ... نون الوقاية ... اسم الفاعل وافعل التفضيل ۱۲

۳ قوله لا نخلفكم فيها ابدا ... فان قلت قد يدخل بعض اهل الاسلام فيها بعدهم ... واما العصاة من الامة الاسلامية فيخرجون منها ... ۱۲

۴ قوله باب شرب السم ... الجزم ... بما يفهم من حديث الباب وهو عدم الجواز لانه يفضي الى قتل نفسه قوله والدواء به ... لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم قوله وبما يخاف ... عطف على ... وما يخاف ... قال في الفتح ... السم فليس بحرام على الاطلاق ... اذا ركب معه ما يدفع ضرره ... ان المراد بقوله والدواء به ... من يصطبح بسبع تمرات الحديث ... قبل وصوله ... حديث العجوة في هذا الباب ... والتداوي بالخبيث ... عن تناول الدواء الخبيث اخرجه ابو داود والترمذي وغيرهما وصححه ابن حبان من طريق مجاهد عن ابي هريرة ... قال الخطابي خبث الدواء يقع بوجهين ... من جهة استقذاره ... ولعل البخاري اشار في الترجمة الى ذلك ... انتهى كلام الفتح مع اختصار ۱۲

۵ قوله ... بالجيم ... وهو الضرب بالسكين ... ۱۲

خالدا قلت يأول ... واما الخلود بالمكث الطويل ... قال في الفتح وحكى ابن التين عن غيره ان هذا الحديث ورد في حق رجل بعينه ... ۱۲

۶ قوله من اصطبح بسبع تمرات عجوة ... من اكل في الصباح قبل ان يطعم شيئا ... والعجوة نوع من اجود تمر المدينة ... ودفع السحر والسم من خاصية ذلك النوع ... ومن دعائه صلى الله عليه وسلم وعدد السبع توقيفية كعدد الركعات كذا في المجمع قال العيني لم ار احدا من الشراح ذكر وجه ايراد هذا الحديث في هذا الباب ... وان كان بعض تعسف وهو ان الترجمة انما وضعت للنهي عن استعمال السم مطلقا وفي الحديث ما يمنع ذلك من الاصل ... انتهى والله اعلم ۱۲

۷ قوله قال وسألته اي قال ابن شهاب وسألت ابا ادريس كذا قاله العيني واما ما في الفتح فقال قوله عن ابن شهاب وسألته هل يتوضأ بهذه الجملة حالية ووقع في رواية ابي ضمرة سئل الزهري ... جوابه عن الوضوء فلم يجب لشذوذ القول به ۱۲

۸ قوله يتداوون بها اي بابوال الابل فان قلت علم من الجواب جواب التداوي بعين الابل فما المفهوم من جواز الاخرين قلت حرمة لبن الاتن من جهة حرمة لحم ... ومرارة السبع ... في جميع اجزائه ... قال في الفتح وقد اختلف في البان الاتن فالجمهور على التحريم وعند المالكية قول في حلها ... انتهى ۱۲

حل اللغات فلان اي اسرائيل يعقوب بن اسحاق ۱۲ ... ما عــه بالحركات الثلث ... ماســه اي اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليهم ۱۲ ... عــه من احسأت الكلب اي طردته ... عــه ... لمعــه بفتح الواو وخفته الجيم ... صــه ... ســه ... فقد كان المسلمون الخ ۱۲ ف

يبلغنا عن البانها امرولانهى واما مرارة السبع قال ابن شهاب اخبرنى ابوادريس الخولانى ان اباثعلبة الخشنى اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل كل ذى ناب من السباع **باب** اذا وقع الذباب فى الاناء **حدثنا** ٥٧٨٢ قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عتبة ابن مسلم مولى بنى تميم عن عبيد بن حنين مولى بنى زريق عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب فى اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان فى احد جناحيه شفاء وفى الآخر داء

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب اللباس

باب قول الله تعالى قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده وقال النبى صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا فى غير اسراف ولا مخيلة وقال ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما اخطأتك اثنتان سرف او مخيلة **حدثنا** ٥٧٨٣ اسمعيل قال حدثنى مالك عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن اسلم يخبرونه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء **باب** من جر ازاره من غير خيلاء **حدثنا** ٥٧٨٤ احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقال ابوبكر الصديق يارسول الله ان احد شقى ازارى يسترخى الا ان اتعاهد ذلك منه فقال النبى صلى الله عليه وسلم لست ممن يصنعه خيلاء **حدثنى** ٥٧٨٥ محمد حدثنا عبد الاعلى عن يونس عن الحسن عن ابى بكرة قال خسفت الشمس ونحن عند النبى صلى الله عليه وسلم فقام يجر ثوبه مستعجلا حتى اتى المسجد وثاب الناس فصلى ركعتين فجلى عنها ثم اقبل علينا وقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله فاذا رأيتم منها شيئا فصلوا وادعوا الله حتى يكشفها **باب** التشمر فى الثياب **حدثنا** ٥٧٨٦ اسحق قال حدثنا ابن شميل قال اخبرنا عمر بن ابى زائدة قال حدثنا عون بن ابى جحيفة عن ابيه ابى جحيفة قال فرأيت بلالا جاء بعنزة فركزها ثم اقام الصلوة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فى حلة مشمرا فصلى ركعتين الى العنزة ورأيت الناس والدواب يمرون بين يديه من وراء العنزة **باب** ما اسفل من الكعبين فهو فى النار **حدثنا** ٥٧٨٧ آدم قال حدثنا شعبة حدثنا سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ما اسفل من الكعبين من الازار ففى النار **باب** من جر ثوبه من الخيلاء **حدثنا** ٥٧٨٨ عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيمة الى من جر ازاره بطرا **حدثنا** ٥٧٨٩ آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا

حدثنى السبع وفى الآخرى والآخر وقول الله عز وجل بن عبد الله احدى شقى ليسترخى قال اخبرنا التشمير ثنى انبانا رأيت فهو فى وقال

١ـ قوله فى غير اسراف وهو التجاوز عن الحد تحريم الحلال او بالتعدى الى الحرام ... [illegible] ... ٢ـ قوله ما اخطأتك اثنتان اى مادام تجاوزتك خصلتان والاخطاء التجاوز عن الصواب ... [illegible] ... ٣ـ قوله لست ممن يصنعه خيلاء فيه انه لا حرج على من انجر ازاره بغير قصده مطلقا ... [illegible] ... فتح البارى ٤ـ قوله فقام يجر ثوبه مستعجلا فيه ... [illegible] ... ٥ـ قوله فرأيت كذا للاكثر وهو معطوف على شىء من الحديث ... [illegible] ... ٦ـ قوله ما اسفل ما موصولة وبعض صلته محذوف وهو كان واسفل خبره وهو منصوب ويجوز الرفع اى ما هو اسفل وهو افعل التفضيل ويحتمل ان يكون فعلا ماضيا ويجوز ان يكون ما نكرة موصوفة باسفل ... [illegible] ... ٧ـ قوله لا ينظر الله يوم القيمة اى لا يرحمه ... [illegible] ... ٨ـ [illegible] ... ٩ـ [illegible]

(كتاب اللباس) (قوله فى غير اسراف الخ) متعلق بالكل والاسراف والمخيلة يتصوران فى التصدق ايضا (قوله لا ينظر الله الخ) اى يقطع الله تعالى عنه الرحمة ولا نظر الله عام لا يغيب عنه احد والمراد انه لا يرحمه الله تعالى مع المرحومين اولا والمقصود انه يستحق بعمله هذا الجزاء فمن الممكن ان يعفو عنه ويرحمه اولا لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء واما حديث من تردى من الجبل الخ فلابد من حمله على الكافر سابقا والمستحل لهذا الفعل ويقال له انه يستحق بفعله هذا الجزاء لولا فضل الله تعالى لكنه اذا كان مؤمنا لا يجزى هذا الجزاء البتة بل لا كلام فيه والله تعالى اعلم اه سندى

محمد بن زياد قال سمعت اباهريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم او قال ابو القسم صلى الله عليه وسلم بينما رجل يمشي في حُلّة تعجبه نفسه مُرَجِّلٌ جُمّته اذ خسف الله به فهو يتجلجل الى يوم القيمة حدثنا سعيد بن عُفَير قال حدثنا الليث قال حدثني عبد الرحمن ابن خالد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان اباه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره خُسف به فهو يتجلجل في الارض الى يوم القيمة تابعه يونس عن الزهري ولم يرفعه شعيب عن الزهري حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب ابن جرير قال حدثنا ابي عن عمه جرير بن زيد كنت مع سالم بن عبد الله بن عمر على باب داره فقال سمعت اباهريرة سمع النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثني مطر بن الفضل قال حدثنا شبابة قال حدثنا شعبة لقيت محارب بن دثار على فرس وهو يأتي مكانه الذي يقضي فيه فسألته عن هذا الحديث فحدثني قال سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه من مخيلة لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقلت لمحارب أذكر ازاره قال ما خص ازارا ولا قميصا تابعه جبلة بن سحيم وزيد ابن اسلم وزيد بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الليث عن نافع مثله وتابعه موسى بن عقبة وعمر بن محمد وقدامة بن موسى عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه باب الازار المهدب ويذكر عن الزهري و ابي بكر بن محمد وحمزة بن ابي اسيد ومعوية بن عبد الله بن جعفر انهم لبسوا ثيابا مهدبة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا جالسة وعنده ابو بكر فقالت يا رسول الله اني كنت تحت رفاعة فطلقني فبت طلاقي فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وانه والله ما معه يا رسول الله الا مثل الهدبة واخذت هدبة من جلبابها فسمع خالد بن سعيد قولها وهو بالباب لم يؤذن له قالت فقال خالد يا ابا بكر الا تنهى هذه عما تجهر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا والله ما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على التبسم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلك تريدين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته فصارت سنة بعد باب الاردية وقال انس جبذ اعرابي رداء النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني علي بن حسين ان حسين بن علي اخبره ان عليا رضي الله عنه قال فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فارتدى به ثم انطلق يمشي واتبعته انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حمزة فاستاذن فاذنوا لهم باب لبس القميص وقال يوسف اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه ابي يأت بصيرا حدثنا قتيبة قال حدثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رجلا قال يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يلبس المحرم القميص ولا السراويل ولا البرنس ولا الخفين

رسول الله يتجلجل به ثني بينا اذ يتخلخل ثني اخبرنا قال وقال ثنا قال فقال عن ابن عمر خيلاء هذه قال قالت نعم فصارت بعده عبد الله بن عثمن عنهم فاذن وقال الله تعالى

ف قوله حلة الحلة ثوبان احدهما فوق الآخر وقيل ازار ورداء وهو الاشهر وعند مسلم بينما رجل يتبختر في بردين وفي حديث ابن عمر بينما رجل يجر ازاره من الخيلاء قوله تعجبه نفسه اعجاب المرء بنفسه ملاحظته لها بعين الكمال مع نسيان نعمة الله فان احتقر غيره مع ذلك فهو الكبر المذموم قوله مرجل بفتح الجيم المشددة من الترجيل وهو تسريح الشعر ودهنه والجمة بضم الجيم وتشديد الميم هو مجتمع الشعر اذا تدلى من الرأس الى المنكبين قوله فهو يتجلجل بجيمين مفتوحتين ولامين اولها مكسورة اي يتحرك او يسوخ في الارض مع اضطراب شديد ويندفع من شق الى شق كذا في الفتح ومر في ص ٤٩٦ ف ٢ قوله من جر ثوبه من مخيلة قال ابن العربي لا يجوز للرجل ان يجاوز بثوبه كعبه ويقول لا اجره خيلاء لان النهي قد تناوله لفظا ولا يجوز لمن تناوله اللفظ حكما ان يقول لا امتثله لان تلك العلة ليست بي فانها دعوى غير مسلمة بل اطالة ذيله دالة على تكبره انتهى ملخصا وحاصله ان الاسبال يستلزم جر الثوب وجر الثوب يستلزم الخيلاء ويؤيده ما اخرجه احمد بن منيع من وجه آخر عن ابن عمر في اثناء حديث رفعه واياك وجر الازار فان جر الازار من المخيلة وقد يتجه المنع فيه من جهة الاسراف فينتهي الى التحريم وقد يتجه المنع فيه من جهة التشبه بالنساء وهو امكن فيه من الاول وقد صحح الحاكم من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الرجل يلبس لبسة المرأة وقد يتجه المنع فيه من جهة ان لابسه لا يأمن من تعلق النجاسة به ويتجه المنع ايضا في الاسبال من جهة اخرى وهي كونه مظنة الخيلاء هذا كله ملتقط من الفتح ٢ ف ٣ قوله الازار المهدب بدال مهملة ثقيلة مفتوحة اي الذي له هدب وهي اطراف من سدى بغير لحمة ربما قصد بها التجمل وقد تفتل صيانة لها من الفساد وقال الداودي هي ما يبقى من الخيوط من اطراف الاردية ٢ فتح ٤ ف ٤ قوله لا حتى يذوق عسيلتك اي لا يجوز لك ان ترجعي الى رفاعة حتى يذوق عسيلتك والعسيلة كناية عن لذة الجماع كذا في العيني ومر الحديث في ص ٣٥٣ وفي ص ٣٦٣ في الشهادات فان قلت كيف يذوق والآية لا تدل ان المرة قلت الرواية لمسائل الزوجة في زمانها وتمكين في ص ٣٥٣ تقريبا ٢ ف ٥ قوله فصارت سنة بعده هو من كلام الزهري اي صارت هذه القصة شريعة بعد ان المطلقة ثلاثا لا تحل لزوجها الاول الا بعد جماع زوج ثان وبعد مضي العدة كذا في رواية المستملي وغيره بعده بالضمير ٢ سيني.

ف ٦ قوله باب الاردية اي في بيان ذكر الاردية وهو جمع رداء بالمد وهي ما يوضع على العاتق او بين الكتفين من الثياب على اي صفة كان ٢ عيني ف ٧ قوله فاستاذن فاذنوا لهم كذا للاكثر بصيغة الجمع اي حمزة ومن معه وفي رواية المستملي فاذن بالافراد والمراد حمزة لكونه كبير القوم وهو طرف من حديث في قصة حمزة والشارفين وقد تقدم بتمامه في فرض الخمس ص ٤٣٥ وقوله فدعا عطف على ما ذكر في اول الحديث ٢ ف ع ف ٨ قوله ولا البرنس بضم موحدة ونون هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به من دراعة او جبة او غيره قال الجوهري هو قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام كذا في المجمع ومر الحديث في ص ٢٠٨ ٢

حل اللغات عنزة بالتحريك رمح له سنان كبير انكبر يتجلجل يتحرك المهدب اي الذي له اهداب وهي اطراف من سدى بغير لحمة فبت طلاقي اي قطع قطعا كليا جبذ اي جذب جبذا بضم الجيم وتشديد الموحدة تثنية جبة اللباس المعروف ٢

ف زاد مسلم ممن كان قبلكم وخفي هذا على بعض الشراح وجزم الكلاباذي بانه قارون ٢ ف له من ترجيل هو تسريح الشعر ودهنه ٢ ف له مجتمع شعر الرأس اذا بلغ الى المنكبين ٢ ف مار وسيجيء في ذكر بني اسرائيل يجر ازاره من الخيلاء ٢ ماعه هو ابن يزيد وتقدمت روايته في ص ٤٩٦ ماعه هو جرير بن حازم بن زيد ٢ ف ماسه بفتح المعجمة وخفة الموحدة الاولى الفزاري ٢ ك ماللعه محارب بن دثار قس اي في روايته عن ابن عمر بلفظ الثوب لا بلفظ الازار ٢ فتح الباري ماصه وصله مسلم عن قتيبة فذكره بلفظ الثوب ٢ ف ماسه بضم اوله وفتح ثالثه ٢ قس ماعه وهو ابن عمرو بن حزم الانصاري ٢ ف ماله ما وقع في البخاري سوى هذا ٢ ف عه اي قطع قطعا كليا اي حصل البينونة الكبرى ٢ ك عه هو موضع الترجمة ووقع عند ابي داود عن جابر بن سليم قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو محتب بشملة وقد وقع هدبها على قدميه ٢ فتح الباري معه هو مفرد الاعراب وهم سكان البادية من العرب ك سيجيء الحديث موصولا في ص ٨٦٦ ومر في الجهاد في ص ٤٣٥ ٢ اللعه يشير به الى ان لبس القميص تقدم ٢ ف ع عه فيه الترجمة لان فيه دلالة على وجود القميص حينئذ ٢ ف

إلا أن لا يجد النعلين فليلبس ما أسفل من الكعبين حدثنا عبد الله بن عثمان قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن
عبد الله قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي بعد ما أدخل قبره فأمر به فأخرج ووضع على ركبتيه ونفث عليه من ريقه
وألبسه قميصه والله أعلم حدثنا صدقة قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن عبد الله قال لما توفي
عبد الله بن أبي جاء ابنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أعطني قميصك أكفنه فيه وصل عليه واستغفر
له فأعطاه قميصه وقال إذا فرغت فآذنا فلما فرغ آذنه به فجاء ليصلي عليه فجذبه عمر فقال أليس قد نهاك الله أن تصلي على المنافقين
فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة الآية فنزلت ولا تصل على أحد منهم مات أبدا فترك الصلوة عليهم

باب جيب القميص من عند الصدر وغيره حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا أبو عامر قال حدثنا إبراهيم بن نافع عن الحسن
عن طاوس عن أبي هريرة قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد
قد اضطرت أيديهما إلى ثديهما وتراقيهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه حتى تغشى أنامله وتعفو أثره وجعل
البخيل كلما هم بصدقة قلصت وأخذت كل حلقة بمكانها قال أبو هريرة فأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بإصبعه هكذا
في جيبه فلو رأيته يوسعها ولا تتوسع تابعه ابن طاوس عن أبيه وأبو الزناد عن الأعرج في الجبتين وقال جعفر عن الأعرج جنتان
وقال حنظلة سمعت طاوسا سمعت أبا هريرة يقول جبتان **باب من لبس جبة ضيقة الكمين في السفر** حدثنا قيس بن حفص قال
حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الأعمش قال حدثني أبو الضحى قال حدثني مسروق قال حدثني المغيرة بن شعبة قال انطلق النبي صلى الله
عليه وسلم لحاجته ثم أقبل فتلقيته بماء فتوضأ وعليه جبة شأمية فمضمض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من
كميه فكانا ضيقين فأخرج يديه من تحت بدنه فغسلهما ومسح برأسه وعلى خفيه **باب لبس جبة الصوف في الغزو** حدثنا
أبو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر عن عروة بن المغيرة عن أبيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال أمعك ماء
قلت نعم فنزل عن راحلته فمشى حتى توارى عني في سواد الليل ثم جاء فأفرغت عليه الإداوة فغسل وجهه ويديه وعليه جبة
من صوف فلم يستطع أن يخرج ذراعيه منها حتى أخرجهما من أسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه ثم أهويت لأنزع خفيه
فقال دعهما فإني أدخلتهما طاهرتين فمسح عليهما **باب القباء وفروج حرير** وهو القباء ويقال هو الذي له شق من خلفه حدثنا
قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أنه قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبية

٢ بن عبد الله بن محمد حدثنا ٣ ركبتيه ٤ فألبسه ٥ فآ ٦ آذنا ٧ منه ٨ فقال ٩ فلن يغفر الله لهم ١٠ ولا تقم على قبره ١١ ثدييهما ١٢ بأصبعيه ١٣ جبته ١٤ بن حيان ١٥ يقول جنتان

ـه ١ قوله عبد الله بن عثمن هو المروزي الملقب بعبدان زاد ابو علي بن السكن عبد الله بن عثمان بن محمد وهو غريب وليس في شيوخ البخاري من اسمه عبد الله بن عثمان الا عبدان وجبلة بن ابي رواد ووقع في رواية ابي زيد المروزي عبد الله بن محمد فان كان ضبطه فلعله اختلاف على البخاري ١٢ فتح ـه ٢ قوله والبسه قميصه والله اعلم هذه الكلمة الاخيرة من جملة الحديث قالها جابر وقد وقعت في كلام عمر ايضا في هذه القصة كما تقدم في سورة براءة فتح في ص٦٧٣ قال الكرماني اي والله اعلم بالحكمة في هذا الاحسان المردود كتاب ص٢٢٦ الجنائز ان هذا القميص اعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مكافاة لما اعطى هو قميصا للعباس من تحت اسر عباس يوم بدر وقد اراد اكرام ابنه المسلم الصادق واستمالة خاطره بما فعله انتهى ١٢ ـه ٣ قوله اليس قد نهاك الخ قال الكرماني فان قلت فلم صلى عليه قلت قال في جواب عمر انما خيرني في ذلك وصلى عليه ثم نزل بعد ذلك ولا تصل على احد منهم تقدم في الجنائز انتهى ومر بيانه الكرماني في ص٦٧٣ في التفسير ١٢ ـه ٤ قوله جيب القميص بفتح الجيم وسكون التحتية بعدها موحدة هو ما يقطع من الثوب ليخرج منه الرأس واليد وغير ذلك وقد اعترضه الاسمعيل فقال الجيب هو الذي يخيط بالعنق جيب الثوب اي جعل فيه نقب واورده البخاري على انه ما يجعل في الصدر ليوضع فيه الشئ وكذلك فسره ابو عبيد لكن ليس هو المراد هنا وانما الجيب الذي اشار اليه في الحديث هو الاول كذا قال وكأنه يعني ما وقع في الحديث من قوله يقول باصبعه هكذا في جيبه فان الظاهر انه كان لابس قميص وكان في طوقه فتحة الى صدره ولا منع في حمله على المعنى الآخر بل استدل به ابن بطال على ان الجيب في ثياب السلف كان عند الصدر قال وهو الذي يصنعه النساء بالاندلس وموضع الدلالة منه ان البخيل اذا اراد اخراج يده امسكت في الموضع الذي ضاق عليها وهو الثدي والتراقي وذلك في الصدر قال فبان ان جيبه كان في صدره لانه لو كان في يده لم يضطر يداه الى ثدييه وتراقيه ١٢ فتح ـه ٥ قوله قد اضطرت على صيغة المجهول وايديهما في محل رفع وعلى صيغة المعلوم وايديهما بالنصب على المفعولية وضمير الفاعل يعود الى الجبة قوله الى ثديهما بضم المثلثة على الجمع ويروى بفتحها على التثنية والتراقي جمع ترقوة بضم القاف العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق قوله حتى تغشى من التغشية والمراد بالانامل جمع انملة اي تغطي رؤس اصابع الرجل قوله وتعفو بالنصب اثره اي تمحو آثار مشيه لسبوغها وطولها قوله قلصت الواو اي تشمرت وانقبضت الحلق بعضها ببعض تشبيه برجلين اراد كل واحد منهما ان يلبس درعا فجعل يجعل المنفق مثل من لبسها سابغة فاسترسلت عليه حتى سترت جميع بدنه وزيادة وجعل البخيل كرجل يداه مغلولتان الى عنقه ملازمة لترقوته وصارت الدرع ثقلا وبالا عليه لا تتسع بل تزدري عليه من غير وقاية له ملتقط من الف وفتح وع والحديث سبق في ص١٩٣ في زكوة ١٢ ـه ٦ قوله يقول باصبعه هكذا في جيبه كذا للاكثر بفتح الجيم وهو الموافق للترجمة وكذا في رواية مسلم وعليه اقتصر الحميدي والكشميهني وجبته بضم الجيم وتشديد الموحدة بعدها مثناة ثم ضمير والاول اولى لدلالته على الموضع بخصوصه بخلاف الثاني والله اعلم فلو رأيته جوابه محذوف وتقديره لتعجبت منه او هو للتمني والاول اولى واوضح ١٢ فتح ـه ٧ قوله وقال جعفر اي ابن ابي ربيعة كذا للاكثر وهو الصواب ووقع في رواية ابي ذر وقال جعفر بن حيان وكذا وقع عند ابن بطال وهو خطأ كذا في الفتح والعيني ١٢ ـه ٨ قوله من لبس جبة ضيقة الكمين في السفر كانه يشير الى ان لبس النبي صلى الله عليه وسلم الجبة الضيقة اذا كان حال السفر لاحتياج المسافر الى ذلك وان السفر ليغتفر فيه لبس غير المعتاد في الحضر ١٢ فتح الباري ـه ٩ قوله لبس جبة الصوف قال ابن بطال كره مالك لبس الصوف لمن يجد غيره لما فيه من الشهرة بالزهد لان اخفاء العمل اولى قال ولم ينحصر التواضع في لبسه بل في القطن وغيره ما هو بدون ثمنه ١٢ فتح الباري ـه ١٠ قوله باب القباء بفتح القاف وبالموحدة ممدود فارسي معرب وقيل عربي واشتقاقه من القبو وهو الضم قلت ووقع كذلك مفسرا في بعض طرق الحديث قوله وفروج حرير بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وآخره جيم قوله وهو القباء قوله ويقال هو الذي له شق في خلفه اي فهو قباء مخصوص وبهذا جزم ابو عبيد ومن تبعه من اصحاب الغريب نظرا الى الاشتقاق وقال القرطبي القباء والفروج كلاهما ثوب ضيق الكمين والوسط مشقوق خلفه يلبس في السفر والحرب لانه اعون على الحركة ١٢ فتح

حل اللغات قلصت انشمرت والقبضت الحلق بعضها ببعض تغشي من التغشيل والمجرد انه من باب الموضع اي تغطيها اعلاها سابغا لكي ونا في الجبة فيلبس الكمين ويقطعهما مثل ان تكمين ١٢ ق في الحاكم بالحكم في هذا الاحسان المردود ـه بضم الجيم وتشديد الموحدة ثوب من لباس المعروف ١٢ ق ـه انشمرت وتقبضت الحلق بعضها ببعض ١٢ مجمع ما جوابه محذوف تقديره تعجبت منه ١٢ ف ما ـه بضم الجيم بعدها نون ١٢ ق ما ـه بالموحدة في ابي ذر بالنون عند ابي ذر ١٢ ق ما ـه لاحتياج المسافر الى ذلك ١٢ ق ـه بتشديد الياء ويجوز تخفيفها ١٢ ف ـه بفتح الموحدة والمهملة بعدها نون اي الجبة والبدن ودرع ضيقة الكمين ف ق مر الحديث في ص١٢٦ ١٢ ـه اراد بلفظها الغزو السفر

ولم يُعطِ مَخرَمَةَ شيئاً فقال مخرمة يا بُنَيّ انطلِقْ بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقتُ معه فقال اُدخُلْ فادعُه لي قال فدعوتُه له فخرَجَ اليه وعليه قَباءٌ منها فقال خَبأتُ هذا لك قال فنظَرَ اليه فقال رضِيَ مخرمةُ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثني الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخَيرِ عن عُقبةَ بن عامرٍ انّه قال اُهدِيَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرّوجُ حريرٍ فلَبِسَه ثم صلّى فيه ثم انصرَفَ فنَزَعَه نزعاً شديداً كالكارِهِ له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين تابعه عبد الله بنُ يوسف عن الليث وقال غيرُه فَرُّوجٌ حريرٌ **باب** البَرانِسِ وقال لي مُسَدَّدٌ حدثنا مُعتمِرٌ قال سمعت ابي قال رأيت على أنسٍ بُرنُساً اصفرَ من خَزٍّ حدثنا اسمٰعيل قال حدثني مالك عن نافِعٍ عن عبد الله بن عُمرَ ان رجلاً قال يا رسول الله ما يلبَسُ المُحرِمُ من الثياب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبَسوا القُمُصَ ولا العمائمَ ولا السراويلاتِ ولا البَرانِسَ ولا الخِفافَ الّا احدٌ لا يجد نعلين فليلبَسْ خُفّين وليقطعهما اسفلَ من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً مسّه زعفرانٌ ولا الورسُ **باب** السراويل حدثنا ابو نُعيم قال حدثنا سفيٰن عن عَمرٍو عن جابرِ بن زيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يجد ازاراً فليلبَسْ سراويلَ ومن لم يجد نعلين فليلبس خُفّين حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا جُوَيرِيَةُ عن نافع عن عبد الله قال قام رجل فقال يا رسول الله ما تأمُرُنا ان نلبَسَ اذا احرَمنا قال لا تلبَسوا القميصَ ولا السراويلَ ولا العمائمَ ولا البَرانِسَ ولا الخِفافَ الّا ان يكون رجلٌ ليس له نعلان فليلبَسِ الخفّين اسفلَ من الكعبين ولا تلبَسوا شيئاً من الثياب مسّه زعفرانٌ ولا وَرسٌ **باب** العمائِمِ حدثنا عليّ بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن قال سمعت الزهريَّ قال اخبرني سالمٌ عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يلبَسُ المُحرِمُ القميصَ ولا العِمامةَ ولا السراويلَ ولا البُرنُسَ ولا ثوباً مسّه زَعفرانٌ ولا وَرسٌ ولا الخُفّين الّا لمن لم يجد النعلين فان لم يجدهما فليقطَعْهما اسفلَ من الكعبين **باب** التقنُّعِ وقال ابنُ عباسٍ خرج النبيُّ صلى الله عليه وسلم وعليه عِصابةٌ دَسماءُ وقال انسٌ عصَبَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم على رأسه حاشيةَ بُردٍ حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشامٌ عن مَعمرٍ عن الزُّهري عن عُروةَ عن عائشةَ قالت هاجرَ الى الحبشة ناسٌ من المسلمين وتجهّزَ ابو بكرٍ مُهاجراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم على رِسلِك فاني ارجو ان يُؤذَنَ لي فقال ابو بكرٍ اوَ ترجوه بابي انت قال نعم فحبَسَ ابو بكرٍ نفسه على النبي صلى الله عليه وسلم لصُحبتِه وعَلَفَ راحلتين كانتا عنده ورقَ السَّمُرِ اربعةَ اشهُرٍ قال عُروةُ قالت عائشةُ

البُرنُسِ وقال مسدد القُمُصَ ماسّه الزعفرانُ القُمُصَ ولا السراويلاتِ باب في ثوبٍ لهن ثنا هاجر ناس ٢ ناس ٢ رجال فقال

ك قوله قباء منها ظاهره استعمال الحرير ويحتمل ان يكون قبل النهي ويحتمل ان يكون المراد انه نشره على اكتافه ليراه مخرمة كله ولم يقصد لبسه قلت ولا يتعين كونه على الكتف بل يكفي ان يكون منشوراً على يده فيكون قوله عليه من اطلاق الكل على البعض وقد وقع في رواية حاتم فخرج ومعه قباء وهو يريه محاسنه ١٢ فتح ك قوله فنزعه نزعاً شديداً زاد احمد في رواية عنيفاً اي بقوة ومبادرة لذلك على خلاف عادته في الرفق والتأني وهو مما يؤكد ان التحريم وقع حينئذ قوله ثم قال هذا لا ينبغي للمتقين يحتمل ان يكون الاشارة للبس ويحتمل ان يكون للحرير فيتناول غير اللبس من الاستعمال كالافتراش. ف قال الكرماني فان قلت كان لبسه حلالاً فلم لا ينبغي للمتقين وان كان حراماً فكيف لبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت كان حلالاً ثم عند النهي ثم صار حراماً انتهى ١٢ ك قوله فروج حرير قد اختلف في المغايرة بين الروايتين على خمسة اوجه احدها التنوين والاضافة كما يقول ثوب خز بالاضافة وثوب خز بتنوين ثوب قال ابن التين احتمالاً انهما ضم اوله وفتحه حكاه ابن التين رواية قال والفتح اوجه لانه فعول لم يرد الا في سبوح وقدوس وفروج يعني الفرخ من الدجاج انتهى وقد تقدمت في كتاب الصلوة حكاية جواز الضم عن ابي العلاء المعري قال القرطبي في المفهم حكى الضم والفتح والضم هو المعروف ثالثها تشديد الراء وتخفيفها حكاه عياض ومن صغرها جعلها جيماً آخره او خاء معجمة حكاه عياض ايضاً خامسها حكاه الكرماني قال الاول فروج من حرير بزيادة من والثاني بحذفها قلت وزيادة من ليست في الصحيحين وقد ذكرناها عن رواية لاحمد ١٢ فتح ك قوله البرانس جمع برنس وفي بعضها بلفظ المفرد وقال في المجمع هو بضم موحدة ونون هو كل ثوب رأسه ملتزق به دراعة او جبة او غيره قال الجوهري هو قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام من البرس بكسر الباء القطن ١٢ ك قوله من خز بفتح المعجمة وتشديد الزاي هو ما خلط من الديباج واصله من وبر الارنب ويقال لذكر الارنب خز ولونه عز كذا في الفتح فان في القاموس ومنه اشتق الخز وقال في الكواكب هو المنسوج من الابريسم والصوف وقال غيره حرير خالص ليس فيه وقال ابن العربي احد قولين الشمس او اكثر حرير والآخر سواه وقد لبسه جماعة من الصحابة منهم ابو بكر الصديق وابن عباس وانس بعينهم ابن ابي ليلى وغيره وسئل عنه مالك فقال لا باس به وقد كرهه آخرون لكونه يشبه لباس النصارى منهم ابن عمر وسالم وابن جبير حسن قال في السلامة ولا باس بلبس ما سداه حرير ولحمته غير حرير كالقطن والخز لان الصحابة كانوا يلبسون الخز والخز مسدى بالحرير ١٢ خير جاري ك قوله لا تلبسوا القميص الخ منه انه صلى الله عليه وسلم سئل عما يلبسه فاجاب بما لا يلبس ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب الصريح اليه لانه اخصر واحصر ولان السؤال كان من حقه ان يكون عما لا يلبس لان الحكم العارض المحتاج الى البيان هو الحرمة كذا في الكرماني ومر الحديث في

٥٧٩٣ فاليج ١٢ ك قوله باب السراويل معروف يذكر ويؤنث قال شيخنا زين الدين روينا من حديث ابي هريرة مرفوعاً ان اول من لبس السراويل ابراهيم عليه الصلوة والسلام رواه ابو نعيم وقيل هذا هو السبب في كونه اول من يكسى يوم القيمة لانه كان اول من اتخذ من هذا اللباس الذي هو استر للعورة كذا في العيني قال في المجمع فيه انه صلى الله عليه وسلم لبس السراويل قالوا هو سهو قلم اذ لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم لبسها بل اشتراها يا رجحه ربما انتهى وفي الفتح قال ابن القيم والظاهر انه انما اشتراها ليلبسها ثم قال ورد في حديث انه لبس السراويل وكانوا يلبسونه في زمانه ١٢ ك قوله باب التقنع بفتح الفوقية والقاف وضم النون مشددة بعدها عين مهملة وهو تغطية الرأس واكثر الوجه برداء او غيره ١٢ قس ع ف ك قوله حاشية برد اي جانبه قال القسطلاني وتعقب الاسمٰعيلي المصنف بان ما ذكره من العصابة لا يدخل في التقنع اذ التقنع تغطية الرأس والعصابة شد الخرقة على ما احاط بالعمامة واجاب في الفتح بان الجامع بينهما وضع شيء على الرأس فوق العمامة. قال العيني في كل من الاعتراض والجواب نظر اما الاعتراض فلان قوله والعصابة شد الخرقة على ما احاط بالعمامة ليس كذلك بل العصابة شد الرأس بخرقة مطلقاً واما في الجواب فلان قوله لا فائدة فيه وكذلك قوله فوق العمامة لانه يلزم منه انها اذا كانت تحت العمامة لا تسمى عصابة انتهى ١٢ ك قوله من المسلمين صفة اي باجر رجال من المسلمين او حال يعني بعض المسلمين وجوزه بعض النحاة. ك قوله على رسلك بكسر الراء اي على هينتك يعني لا تستعجل قوله علف راحلتين تثنية راحلة وهو ما يختاره الرجل لمركبه من البعير القوي على الاسفار والاحمال والذكر والانثى فيه سواء قوله السمر بفتح الميم شجر الطلح قوله جلوس اي جالسون كركوع جمع الراكعين قوله في نحر الظهيرة التحر الاول واستقبلت الظهيرة الهاجرة وهي نصف النهار عند زوال الشمس كذا في القاموس قوله قال قائل يحتمل ان يفسر بعامر بن فهيرة وفي الطبراني ان قائل ذلك اسماء بنت ابي بكر قوله مقبلاً اي جاء حال كونه مقبلاً واسل على فيه معنى الاشارة في قوله هذا قوله متقنعاً من الاحوال المترادفة قوله لم لهذا في رواية الكشميهني وغيره فدى لك ١٢ قس ك ع مجمع

ك يحتمل ان يكون جزء من قوله صلى الله عليه وسلم سمعناه بل رضيت على وجه الاستفهام ويحتمل ان يكون من قول مخرمة ومر بيانه في ص٣٥٧ في الهبة ١٢ ك هو مرثد بن عبد الله ١٢ ف ك اي غير عبد الله ابن يوسف ١٢ خير جاري ك هو ابن سليمان التيمي ١٢ ف ك ابو الشعثاء الازدي البصري ١٢ ع ك جويرية هو ابن اسماء ١٢ ك ع يكونا كالنعلين. والحديث سبق مراراً قريباً وبعيداً ١٢ ك من طرف حديث مسند في مواضع ١٢ ك سهلتين وانه عند التلفظ وقد يكون ذلك عونها في الاصل ويؤيده انه وقع في رواية اخرى عصابة وسماء ١٢ ف ك هو ايضاً طرف من الحديث اسنده

فبينا نحن يوماً جلوس في بيتنا في نحر الظهيرة قال قائل لابي بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلاً متقنعاً في ساعة لم يكن يأتينا فيها قال ابو بكر فدىً له ابي وامي والله ان جاء به في هذه الساعة الا امر فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذن فاذن له فدخل فقال حين دخل لابي بكر اخرج من عندك قال انما هم اهلك بابي انت يا رسول الله قال فاني قد اذن لي في الخروج قال فالصحبة بابي انت وامي يا رسول الله قال نعم قال فخذ بابي انت يا رسول الله احدى راحلتي هاتين قال النبي صلى الله عليه وسلم بالثمن قالت فجهزناهما احث الجهاز وصنعنا لهما سفرة في جراب فقطعت اسماء بنت ابي بكر قطعة من نطاقها فاوكت به الجراب فلذلك كانت تسمى ذات النطاق ثم لحق النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر بغار في جبل يقال له ثور فمكث فيه ثلث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابي بكر وهو غلام شاب لقن ثقف فيدخل من عندهما سحراً فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع امراً يكادان به الا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك اليوم حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابي بكر منحة من غنم فيريحها عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسلهما حتى ينعق بهما عامر بن فهيرة بغلس يفعل ذلك كل ليلة من تلك الليالي الثلث **باب** المغفر **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا ملك عن الزهري عن انس بن ملك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى راسه المغفر **باب** البرود والحبرة والشملة وقال خباب شكونا الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له **حدثنا** اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ملك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن ملك قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجبذه بردائه جبذة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضحك ثم امر له بعطاء **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة ببردة قال سهل هل تدرون ما البردة قال نعم هي الشملة منسوج في حاشيتها قالت يا رسول الله اني نسجت هذه بيدي اكسوكها فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم محتاجاً اليها فخرج الينا وانها لازاره فجسها رجل من القوم فقال يا رسول الله اكسنيها قال نعم فجلس ما شاء الله في المجلس ثم رجع فطواها ثم ارسل بها اليه فقال له القوم ما احسنت سألتها اياه وقد عرفت انه لا يرد سائلاً فقال الرجل والله ما سألتها الا لتكون كفني يوم اموت قال سهل فكانت كفنه **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من امتي زمرة هي سبعون الفاً تضيء وجوههم اضاءة القمر فقام عكاشة بن محصن يرفع نمرة عليه قال ادع الله لي يا رسول الله ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع الله

١ بينا ٢ فقال ٣ فداك ٤ لك ٥ الا لامر ٦ الا امرا ٧ احب ٨ وصنعنا ٩ فاوكات ١٠ النطاقين ١١ فمكثا ١٢ فيرحل ١٣ فيريحها ١٤ رسلهما ١٥ بهما ١٦ مكة ١٧ بردة ١٨ بردته ١٩ بالعطاء ٢٠ تدرون ٢١ تدري ٢٢ اليها ٢٣ ازاره ٢٤ فحسنها ٢٥ فحسها ٢٦ اياه ٢٧ الاسدي فقال

ـــ ١ قوله وان شاء ان جاء به في هذه الساعة الا امر بفتح اللام والرفع فاللام للتاكيد وان مخففة من الثقيلة وللكشميهني بكسر اللام اي لاجل امر وان نافية قوله اخرج امر من الاخراج قوله فالصحبة منصوب بتقدير اطلب الصحبة او اريد ويجوز ان يكون مرفوعاً على تقدير فاختياري اي مقصودي الصحبة قوله احث الجهاز بالحاء المهملة وبالمثلثة المشددة وللكشميهني بالموحدة بدل المثلثة قيل انه تصحيف والحث التحضيض والاسراع والجهاز بكسر الجيم وفتحها اسباب السفر قوله سفرة بضم السين طعام يتخذ للمسافر قوله من نطاقها النطاق بكسر النون شقة تلبسها المرأة وتشد وسطها فترسل الاعلى على الاسفل الى الارض والاسفل يجر على الارض ليس لها حجزة ولا نيفق ولا ساقان قوله فاوكت اي شدت والوكاء هو الذي يشد به راس القربة وسميت ذات النطاقين لانها جعلت قطعة من نطاقها للجراب الذي فيه السفرة وقطعة سقاء كما جاء في بعض الروايات او لانها جعلت نطاقين نطاقاً للجراب والآخر لنفسها واللقن بفتح اللام وكسر القاف سريع الفهم والثقف بكسر القاف وسكونها اي حاذق فطن قوله فيرحل اي يرتحل الذي يدركه وللكشميهني فيرحلهما بدونها والمراح والرسل بكسر الراء اللبن. قس ف ك ع ومر الحديث في ص٢٥٦ مفصلاً ١٢ ـــ ٢ قوله وعلى راسه المغفر قال العيني فان قلت كيف الجمع بين هذا الحديث وبين حديث جابر انه دخل يوم الفتح وعليه عمامة سوداء قلت لا مانع من لبسهما معاً بان يكون احدهما فوق الآخر او في وقت احدهما وفي الاخرى الآخر والله اعلم ١٢ ـــ ٣ قوله باب البرود جمع بردة بضم الموحدة وسكون الراء نبات مخطط كما قال الجوهري كساء مربع فيه صغر يلبسه الاعراب والحبرة بكسر المهملة وفتح الموحدة جمعها الاجمع حبرة ثياب من البيوت الباب والشملة بفتح المعجمة وسكون الميم ما يشتمل به من الكساء اي يلتحف به ١٢ فتح الباري ـــ ٤ قوله وهو متوسد بردة له كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره بردته بلا حرف

من حديث تقدم موصولاً في المبعث النبوي. ف ع اي في ص٥٤٣ ١٢ ـــ ٥ قوله نجراني اي منسوب الى نجران بلد باليمن وقوله برداء قيل صوابه ببردة لقوله عليه برد نجراني وهذا لا يمس رداء كذا في الزركشي قلت لا ادري ما الذي منع من انه كان عليه برد وارتدى به فاطلق عليه اسم الرداء بهذا الاعتبار ومر الحديث في ص٤٤٥ في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ١٢ ـــ ٦ قوله قال سهل هل تدرون ما البردة قال نعم الخ ...... وفي الجنائز في ص١٧٠ قال سهل تدرون ما البردة قالوا الشملة قال نعم قوله هي الشملة منسوج في حاشيتها قال الكرماني يعني كان لها حاشية ولم تقطع عن الغزل بعد اصلها لون وورقه ١٢ ـــ ٧ قوله محتاجاً اليها بالنصب على الحال والرفع على تقدير هو محتاج اليها ١٢ عيني ـــ ٨ قوله فجسها بالجيم وشدة السين المهملة بلا نون اي مسها بيده وفي نسخة ابي ذر بغير صحيح وضبطها في اصل بالحاء المهملة والنون بعد السين اي وصفها بالحسن كذا في القسطلاني ١٢ ـــ ٩ قوله يرفع نمرة عليه بفتح النون وكسر الميم شملة فيها خطوط ملونة كانها اخذت من جلد النمر لاجتماع اللونين وهذا موضع الترجمة وهذا الحديث سبق في الطب ص٨٥٤ ١٢ قس ـــ ١٠ ويحتمل ان يكون عامر بن فهيرة او اسماء بنت ابي بكر ١٢ قس ـــ ١١ بالنصب اي اطلب الصحبة او اريد او مرفوعاً اي مقصودي الصحبة ١٢ ع ـــ ١٢ اي ملكة منتجاً اليها من عندها ١٢ ك ـــ ١٣ اي كانه بات بمكة ١٢ ك ـــ ١٤ بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الفاء زرد من الدروع يلبس تحت القلنسوة او حلق يتقنع به المتسلح ١٢ قس ـــ ١٥ هو هشام بن عبد الملك الطيالسي ١٢ ـــ ١٦ كساء دون القطيفة يشتمل به ١٢ قس ـــ ١٧ اي من الكفار والبرد الهم

(قوله باب البرود والحبرة) وفيه منسوج في حاشيتها اي مع حاشيتها اي ان حاشيتها محيطة عليها بعد النسج وجاء في رواية اخرى وفيها حاشيتها والله تعالى اعلم اه سندي (قوله باب لبس الحرير) وفيه وانما يلبس الحرير من لا خلاق له في الآخرة يمكن حمل قوله من لا خلاق له على معنى من لا خلاق له منه اي من الحرير فيرجع الى حديث من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وهذا تاويل قريب يحصل به التوفيق والله تعالى اعلم اه سندي

اَنْ يجعلني منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبقك عكاشة ٥٨١٢ حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام عن قتادة عن انس قال قلت له
اَیُّ الثياب كان احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحِبَرَة ٥٨١٣ حدثنا عبد الله بن ابي الاسود حدثنا معاذ قال حدثني ابي عن قتادة
عن انس بن مالك قال كان اَحَبُّ الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلبسها الحِبَرَةُ ٥٨١٤ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن
الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين تُوُفِّيَ سُجِّيَ بِبُرْدٍ حِبَرَةٍ باب الاكسية والخمائص ٥٨١٥-٥٨١٦ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب قال اخبرني
عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة اَنَّ عائشة وعبد الله بن عباس قالا لما نُزِلَ برسول الله صلى الله عليه وسلم طَفِقَ يطرح خميصة له
على وجهه فاذا اغتمّ كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يُحذِّر ما صنعوا
٥٨١٧ حدثنا مُسدّد قال حدثنا اسمعيل قال اخبرنا ايوب عن حُميد بن هلال عن ابي بُردة قال اخرجت الينا عائشة كساءً وازارًا غليظًا
فقالت قُبِضَ روح النبي صلى الله عليه وسلم في هذين ٥٨١٨ حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عروة
عن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خميصة له لها اعلام فنظر الى اعلامها نظرةً فلما سلّم قال اذهبوا بخميصتي هذه
الى ابي جهم فانها الهتني آنفا عن صلاتي وائتوني بانبجانية ابي جهم بن حذيفة بن غانم من بني عدي بن كعب باب اشتمال الصمّاء
٥٨١٩ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا عبيد الله عن خُبيب عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة قال نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن الملامسة والمنابذة وعن صلاتين بعد الفجر حتى ترتفع الشمس وبعد العصر حتى تغيب وان يحتبي بالثوب الواحد
ليس على فرجه منه شيء بينه وبين السماء وان يشتمل الصمّاء ٥٨٢٠ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال
اخبرني عامر بن سعد ان ابا سعيد الخدري قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين نهى عن الملامسة والمنابذة
في البيع والملامسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل او بالنهار ولا يقلبه الا بذلك والمنابذة ان ينبذ الرجل الى الرجل بثوبه وينبذ الآخر
ثوبه ويكون ذلك بيعهما عن غير نظر ولا تراضٍ واللبستان اشتمال الصمّاء والصمّاء ان يجعل ثوبه على احد عاتقيه فيبدو احد شقيه ليس
عليه ثوب واللبسة الأخرى احتباؤه بثوبه وهو جالس ليس على فرجه منه شيء باب الاحتباء في ثوب واحد ٥٨٢١ حدثنا اسمعيل
قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين ان يحتبي الرجل في الثوب
الواحد ليس على فرجه منه شيء وان يشتمل بالثوب الواحد ليس على احد شقيه وعن الملامسة والمنابذة ٥٨٢٢ حدثني محمد قال اخبرني
مَخلد اخبرنا ابن جريج قال اخبرني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اشتمال

---

١ رسول الله ٢ النبي ٣ ان يلبسها ٤ ثني ٥ قال النبي ٦ اتانا ٧ ان ٨ ثني ٩ حدثنا ١٠ قالت ١١ رسول الله ١٢ هاتين ١٣ عن صلاتي ١٤ آنفا ١٥ ثنا ١٦ رسول الله ١٧ الرجل ١٨ بذلك ١٩ من ٢٠ واللبستين ٢١ ثني ٢٢ ثنا ٢٣ النبي

ـــــه ١ قوله قال الحبرة بوزن العنبة البرد اليماني وانما كانت الحبرة احب اليه لانه ليس فيه كثير زينة ولانه اكثر احتمالا للوسخ كذا في الكرماني والعيني وبيجي الزيادة فيه ١٢ ـــــه ٢ قوله ان يلبسها الحبرة وفي رواية اخرى ان البسها وقال في جواب سوال قتادة رعن ذلك تفصّي السلامة من تدليس قتادة قال الجوهري الحبرة بوزن عنبة برد يمان وقال الهروي موشية مخططة وقال الداؤدي لونها اخضر لانها لباس اهل الجنة كذا قال وقال ابن بطال هو من برود اليمن يصنع من قطن وكانت اشرف الثياب عندهم وقال القرطبي وسميت حبرة لانها تحبّر اي تزين والتحبير التزيين والتحسين ١٢ فتح الباري ـــــه ٣ قوله سجي بضم اوله وكسر الجيم الثقيلة اي غطي وزنا ومعنى تقول سجيت الميت اذا مددت عليه الثوب. فتح قوله ببرد حبرة بالاضافة والصفة ١٢ ك ـــــه ٤ قوله لعنة الله على اليهود والنصارى قال الطيبي لعله صلى الله عليه وسلم عرف بالمعجزة انه مرتحل فخاف من الناس ان يعظموا قبره فعل اليهود والنصارى فعرض بلعن اليهود والنصارى وصنيعهم كيلا يعاملوا قبره معاملتهم وقوله اتخذوا جملة مستانفة على سبيل البيان لموجب اللعن كانه قيل لم لعنهم فاجيب بقوله اتخذوا اي لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء تعظيما لشانهم ويجعلونها قبلة ويتوجهون في الصلوة نحوها فاتخذوها اوثانا لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك ونهاهم عنه اما من اتخذ مسجدا في جوار صالح او صلى في مقبرته وقصد به الاستظهار بروحه او وصول اثر ما من آثار عبادته اليه لا التعظيم له والتوجه نحوه فلا حرج عليه انتهى كلام الطيبي وفي المرقاة واللمعات نحوه ١٢ ـــــه ٥ قوله اذهبوا بخميصتي هذه الى ابي جهم هو بفتح الجيم وسكون الهاء عامر بن حذيفة العدوي القرشي قال في الاستيعاب كان من المعمرين عمل في الكعبة مرتين مرة في الجاهلية حين بناها قريش وكان غلاما قويا ومرة في الاسلام حين بناها ابن الزبير وكان شيخا فانيا وهو الذي اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم خميصة شغلته في الصلوة فردها عليه وطلب انبجانيته لئلا يتأثر برد الهدية قابله وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بخميصتين فلبس احدهما وبعث بالاخرى الى ابي جهم ثم بعد الصلوة بعث اليه التي لبسها وطلب الاخرى منه والانبجانية بفتح الهمزة وكسرها وسكون النون وكسر الموحدة وفتحها وخفة الجيم وكسر النون وشدة التحتية وخفض الكساء الغليظ وقيل اذا كان فيها علم فهي خميصة

والا فهي انبجانية من الكرماني والمجمع وغيرهما ١٢ ـــــه ٦ قوله اشتمال الصماء هو ان يجلل الرجل بثوبه ولا يرفع منه جانبا ويشد على يديه وعليه المنافذ كلها كالصخرة الصماء ليس فيها خرق ولا صدع ويقول الفقهاء هو ان يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبه فتنكشف عورته ويكره على الاول لئلا يعرض له حاجة من دفع بعض الهوام او غيره فيتعذر عليه او يعسر ويحرم على الثاني ان انكشف بعض عورته والا يكره وهو مسئلة وغيره ١٢ مجمع البحار ـــــه ٧ قوله عن الملامسة والمنابذة قال العيني قال الصحابة الملامسة والمنابذة والقاء الحجر كانت بيوعا في الجاهلية وكان الرجلان يتساومان البيع فاذا القى المشتري عليه حصاة او نبذه البائع الى المشتري او لمسه المشتري لزم البيع وقد نهى الشارع عن ذلك انتهى والنهي عنه لانه غرر به مجمع وغيرهما ١٢ ويجيء في البيوع ـــــه ٨ قوله ولا يقلبه الا بذلك اي لا يتصرف فيه الا بذلك المقصود هو اللمس يعني لا ينشره ولا ينظر اليه فجعل اللمس مقام النظر ١٢ والمعنى لا يقلبه الا بان يلزم البيع يعني بمجرد اللمس لزم البيع كما قال الكرماني وقد فسر بعضهم بيع الملامسة بان يجعل نفس اللمس بيعا وبعضهم بان يجعل اللمس موجبا لانقطاع الخيار ١٢ ـــــه ٩ قوله ولا تراض اي لفظ يدل عليه وهو الايجاب والقبول وفسروه هو ما يتبايعه الرجلان حصى ويقال ما وقع عليه الحصى فهو المبيع وقيل هو رمي الحصاة قطعا للخيار والظاهر ان تفسير اتين البيعتين بما ذكر مدرج من الزهري ١٢ ك ـــــه ١٠ لانها قيل لون اخضر وهو لباس اهل الجنة ١٢ قس ـــــه ١١ جمع الخميصة بالمعجمة والمهملة وهي كساء من صوف اسود او خز مربعة لها اعلام ولا يسمى الكساء خميصة الا ان كان لها علم ١٢ ف ـــــه ١٢ بضم اوله على البناء للمجهول والمراد نزول الموت ١٢ ف ـــــه ١٣ اي يجعلها على وجهه من الحمى ١٢ ف ـــــه ١٤ جملة حالية لانه بالتحذير يستحق عبادة الامة ١٢ ك ـــــه ١٥ هو ابن ابي موسى الاشعري اسمه عامر ١٢ ك ف ـــــه ١٦ هو ابن عبد المجيد الثقفي ١٢ ف ـــــه ١٧ بضم المعجمة ابن عبد الرحمن الانصاري ١٢ ك ـــــه ١٨ قال العيني قال اصحابنا لا بأس ان يصلي في جنب او قميص النوافل وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة ١٢ ـــــه ١٩ الاحتباء هو ان يضم رجليه الى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره ويشده عليها وقد يكون باليدين وهذا لانه ربما تحرك او تحرك الثوب فتبدو عورته ١٢ مجمع ـــــه ٢٠ بكسر اللام وسكون الموحدة ١٢ قس ـــــه ٢١ بكسر الباء لان المراد بهذه الكيفية لا المرة ١٢ ك ـــــه ٢٢ ابن عمر

الصماء وان يحتبي الرجل في الثوب الواحد ليس على فرجه منه شيء **باب الخميصة السوداء** ٥٨٢٣ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا اسحق بن
سعيد عن ابيه سعيد بن فلان هو عمرو بن سعيد بن العاص عن ام خالد بنت خالد اُتي النبي صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء
صغيرة فقال من ترون ان نكسو هذه فسكت القوم فقال ائتوني بام خالد فاُتي بها تُحمل فاخذ الخميصة بيده فالبسها وقال ابلي واخلقي
وكان فيها علم اخضر او اصفر فقال يا ام خالد هذا سناه وسناه بالحبشية حسن ٥٨٢٤ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن ابن
عون عن محمد عن انس قال لما ولدت ام سليم قالت لي يا انس انظر هذا الغلام فلا يصيبن شيئا حتى تغدو به الى النبي صلى الله عليه وسلم يحنكه
فغدوت به فاذا هو في حائط وعليه خميصة حريثية وهو يسم الظهر الذي قدم عليه في الفتح **باب الثياب الخضر** ٥٨٢٥ حدثنا محمد
ابن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن عكرمة ان رفاعة طلق امرأته فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير القرظي قالت
عائشة وعليها خمار اخضر فشكت اليها وارتها خضرة بجلدها فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والنساء ينصر بعضهن بعضا قالت
عائشة ما رأيت مثل ما يلقى المؤمنات لجلدها اشد خضرة من ثوبها قال وسمع انها قد اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ومعه
ابنان له من غيرها قالت والله ما لي اليه من ذنب الا ان ما معه ليس باغنى عني من هذه واخذت هدبة من ثوبها فقال كذبت
والله يا رسول الله اني لانفضها نفض الاديم ولكنها ناشز تريد رفاعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان ذلك لم تحلي له او لم
تصلحي له حتى يذوق من عسيلتك قال وابصر معه ابنين له فقال بنوك هؤلاء قال نعم قال هذا الذي تزعمين ما تزعمين فوالله لهم
اشبه به من الغراب بالغراب **باب الثياب البيض** ٥٨٢٦ حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال اخبرنا محمد بن بشر قال حدثنا مسعر عن سعد
ابن ابراهيم عن ابيه عن سعد قال رأيت بشمال النبي صلى الله عليه وسلم ويمينه رجلين عليهما ثياب بيض يوم احد ما رأيتهما قبل ولا بعد
٥٨٢٧ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر حدثه ان ابا الاسود الدؤلي حدثه ان
ابا ذر حدثه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب ابيض وهو نائم ثم اتيته وقد استيقظ فقال ما من عبد قال لا اله الا الله ثم
مات على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قلت وان
زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق على رغم انف ابي ذر وكان ابو ذر اذا حدث بهذا قال وان رغم انف ابي ذر قال ابو عبد الله هذا عند

ثوب واحد ٢ فلان هو عمرو ٣ هو عمرو قال تحمل اخلقي ٢ حسن ثنى ثنى ٢ فقال حوتكية خوتية جونية جبرية ثياب الخضر ثنى اخبرنا فقالت
عن تحلين تصلحين ثنى الديلي يقول

۱ قوله الخميصة السوداء هو كساء اسود من صوف او خز مربع له اعلام ولا يسمى الكساء خميصة الا ان كان له اعلام وقيل هو كساء رقيق من اي لون كان وقيل لا يسمى خميصة حتى تكون سوداء معلمة ۱۲ فتح الباري ۲ قوله فأتي بها تحمل بضم الهمزة والتاء الفوقية بالبناء للمفعول فيهما وانما حملت لصغرها وفيه التفات ولابي ذر عن الكشميهني تحمل بفوقية تحمل اليه ۱۲ قسطلاني ۳ قوله ابلي بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر اللام امر من الابلاء وكذا قوله اخلقي بالمعجمة والقاف امر بالاخلاق وهما بمعنى والعرب تطلق ذلك وتريد الدعاء بطول البقاء للمخاطب بذلك اي انها تطول حياتها حتى تبلي الثوب وتخلقه ووقع في رواية ابي زيد المروزي عن الفربري واخلفي بالفاء وهي اوجه من التي بالقاف لان الاولى تستلزم التاكيد اذ الابلاء والاخلاق بمعنى لكن جاز العطف لتغاير اللفظين والثانية تفيد معنى زائدا وهو انها اذا ابلته اخلفت غيره ويؤيده ما اخرجه ابو داود بسند صحيح عن ابي نضرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لبس احدهم ثوبا جديدا قيل له تبلي ويخلف الله ۱۲ فتح ۴ قوله سناه وسناه بفتح المهملة وتخفيف النون وسكون الهاء كلمة حبشية ومر في كتاب الجهاد في باب من تكلم بالفارسية سنه بدون الالف ومعناها حسنة ولعلها بعينها عبارة معربة بزيادة الهاء عليها وانما كان غرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من التكلم بهذه الكلمة الحبشية استمالة قلبها لانها كانت قد ولدت بارض الحبشة فان قلت ذكر ثمه انها قالت اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي قميص اصفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنه سنه ثم قال ابلي واخلقي قلت لا تنافي بينهما لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم حسنهما ودعا لها بالابلاء ۱۲ ك ۵ قوله حريثية بمهملة وراء ومثلثة مصغرا وآخرها ياء منسوبة الى حريث رجل من قضاعة ووقع في رواية ابن السكن خيبرية بالخاء المعجمة والموحدة نسبة الى خيبر البلد المعروف وقال الكرماني وفي بعضها حوتكية بالمهملة المفتوحة وسكون الواو وفتح الفوقية وبالكاف اي صغيرة ويقال رجل حوتكي اي صغير وفي بعضها حوتية منسوب الى الحوت وهي قبيلة او شبهها بالحوت بحسب الخطوط الممتدة التي فيها وفي بعضها جونية بالجيم والنون وهو منسوب الى قبيلة الجون او الى لونها من السواد والبياض لان الجون لغة مشترك بين الابيض والاسود كذا في العيني قال في الفتح والذي يطابق هذه الترجمة من هذه الروايات الجونية بالجيم والنون فان الاشهر فيها انها الاسود ۱۲ ۶ قوله الثياب الخضر لابي ذر عن الكشميهني بالوصف وللمستملي والسرخسي بالاضافة كقولهم مسجد الجامع ۱۲ قس ف ۷ قوله لجلدها اشد بفتح اللام وهو مرفوع بالابتداء واشد خبره والجملة لبيان

ما رأيت مثل ما يلقى المؤمنات خلاصة اضربها ضربا شديدا لم يلق المؤمنات مثله كذا في الفتح قال الكرماني خضرة جلدها يحتمل ان يكون لهزال او من ضرب زوجها قلت وسياق القصة يرجح الثاني انتهى ۱۲ ۸ قوله اني لانفضها نفض الاديم اي اجهدها واعركها كما يفعل بالاديم عند دباغته وهو كناية عن كمال قوة الجماع لان الذي ينفض الاديم يحتاج الى قوة ساعد وملازمة طويلة قس مجمع وف اصل النفض الحركة ۱۲ مجمع ۹ قوله قال هذا الذي تزعمين الخ وهو كناية عما ادعت عليه من العنة حيث زعمت ان معه مثل الهدبة فما صدر منه صلى الله عليه وسلم رد عليها دعواها اما اولا فلعلى طريق صدق زوجها فيما زعم انه ينفضها نفض الاديم واما ثانيا فلانا استدلال على صدقه بولديه اللذين كانا معه ف ح قال الكرماني فان قلت كيف يذوق العسيلة والآلة كالهدبة قلت قيل انها كالهدبة في الرقة والصغر بقرينة الابنين اللذين معه ولقوله ينفضها ولانكاره صلى الله عليه وسلم عليها واثبات المشابهة بينه وبين غيره وفيه اثبات القيافة انتهى واعتبرها الشافعية لا الحنفية قال العيني والحنفية استدلوا في ذلك بقوله ولا تقف ما ليس لك به علم وخبر الواحد لا يعارض نص القرآن انتهى ۱۲ ۱۰ قوله رجلين هما جبرئيل وميكائيل ولم يصب من زعم ان احدهما اسرافيل ۱۲ ف ۱۱ قوله وعليه ثوب ابيض فيه الترجمة قال الكرماني فان قلت ما فائدة ذكر الثوب والنوم قلت تقرير التثبيت والاتقان فيما يرويه في آذان السامعين ليتمكن في قلوبهم ۱۲ كرماني ۱۲ قوله وان رغم اي لصق بالرغام وهو التراب ويستعمل مجازا بمعنى كره او ذل اطلاقا لاسم السبب على المسبب ولما تكرر ابي ذر فلاستعظام شان الدخول مع مباشرة الكبائر وتعجبه منه واما تكرير النبي صلى الله عليه وسلم فلانكاره استعظامه وتحجيره واسعا فان رحمته واسعة على خلقه واما حكاية ابي ذر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على رغم انف ابي ذر فللتشرف والافتخار وفيه ان الكبيرة لا تسلب الايمان وانها لا تحبط الطاعة فان صاحبها لا يخلد في النار وان مآله دخول الجنة ۱۲ ك

حل اللغات يعدونظر خميصة كساء له علمان. يسم من الوسم ۱۲.

عـه كذا ابهم وفي الفرع هو عمرو ۱۲ قس سـه اسمها امة بفتح الهمزة والميم المخففة بنت خالد بن سعيد بن العاص بن امية كنيت بولدها خالد بن الزبير بن العوام ۱۲ خير ف لـه بفتح التاء والراء ۱۲ قس صـه لم اقف على تعيين اسمائهم ۱۲ ف سـه ووقع عند ابي داود ابن سعد احمر بدل اخضر ۱۲ ف محـه بالشك من الراوي ۱۲ قس لـه اي علم الخميصة ۱۲ قس لـه هو ابن سيرين ۱۲ قس ما عـه زوجته طلقها ثلاثا ام البتة ۱۲ ك ما عـه بالمعجمة الخطاب ۱۲ ك ما سه اي يعلمه بعلامة يكويه شيئا ۱۲ ك مالحـه اي يعلم الابل بالكي ليتميز عن غيره ۱۲ قس ما صـه اي في زمان فتح مكة ۱۲ ك ما سـه جملة معترضة من كلام عكرمة ۱۲ ف ما محـه وفي رواية وهيب قال فسمع

الموت اوقبله اذا تاب وندم وقال لا اله الا الله غفر له ما كان قبل **باب** لبس الحرير وافتراشه للرجال وقدر ما يجوز منه ٥٨٢٨ **حدثنا** آدم
قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة قال سمعت ابا عثمن النهدي قال اتانا كتاب عمر ونحن مع عتبة بن فرقد باذربيجان ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم نهى عن الحرير الا هكذا واشار باصبعيه اللتين تليان الابهام فيما علمنا انه يعني الاعلام ٥٨٢٩ **حدثنا** احمد بن يونس حدثنا
زهير قال حدثنا عاصم عن ابي عثمن قال كتب الينا عمر ونحن باذربيجان ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس الحرير الا هكذا وصف لنا
النبي صلى الله عليه وسلم اصبعيه ورفع زهير الوسطى والسبابة ٥٨٣٠ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن التيمي عن ابي عثمن كنا مع عتبة فكتب
اليه عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يلبس الحرير في الدنيا الا لم يلبس في الاخرة منه واشار ابو عثمن باصبعيه المسبحة و
الوسطى ٥٨٣١ **حدثنا** الحسن بن عمر قال حدثنا معتمر قال ابي حدثنا ابو عثمن ح وحدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم عن
ابن ابي ليلى قال كان حذيفة بالمدائن فاستسقى فاتاه دهقان بماء في اناء من فضة فرماه به وقال اني لم ارمه الا اني نهيته فلم ينته
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب والفضة والحرير والديباج هي لهم في الدنيا ولكم في الاخرة ٥٨٣٢ **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة قال
حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال سمعت انس بن مالك قال شعبة فقلت اعن النبي صلى الله عليه وسلم فقال شديدا عن النبي صلى الله عليه
وسلم من لبس الحرير في الدنيا فلن يلبسه في الاخرة ٥٨٣٣ **حدثنا** سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال سمعت ابن الزبير
يخطب يقول قال محمد صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الاخرة ٥٨٣٤ **حدثنا** علي بن الجعد قال حدثنا شعبة عن ابي
ذبيان خليفة بن كعب سمعت ابن الزبير يقول سمعت عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في
الاخرة قال ابو عبد الله وقال لنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن يزيد قالت معاذة اخبرتني ام عمرو بنت عبد الله قالت سمعت عبد الله
ابن الزبير سمع عمر سمع النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ٥٨٣٥ **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا عثمن بن عمر قال حدثنا علي بن المبارك عن
يحيى بن ابي كثير عن عمران بن حطان قال سالت عائشة عن الحرير فقالت ائت ابن عباس فسله فسالته فقال سل ابن عمر فسالت
ابن عمر فقال اخبرني ابو حفص يعني عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في

٢ قال فما عتمنا انه ٢ الينا ٢ ووصف ٢ لا يلبس الحرير في الدنيا الا لم يلبس في الاخرة منه ٢ من لا يلبس الحرير في الدنيا الا لم يلبس منه شيئا في الاخرة
٢ حدثنا ٢ واشار ابو عثمن باصبعيه المسبحة والوسطى ٢ هو ٢ هن ٢ وهي ٢ لن ٢ اخبرنا ٢ وقال ٢ لن ٢ فلن ٢ ثنا ٢ قال

١ قوله اوقبله اذا تاب وندم قال ابن التين قول البخاري هذا خلاف ظاهر الحديث فانه لو كان التوبة شرطا لم يقل وان زنى وان سرق قال وانما المراد انه يدخل الجنة اما ابتداء واما بعد ان يعذب وهو تاويل آخر وهو ان المراد بالدخول في اي وقت كان اولا او آخرا خ قال العيني معنى الحديث ان من مات على التوحيد يدخل الجنة وان ارتكب الذنوب ولا يخلد في النار وفيه رد على المبتدعة من الخوارج والمعتزلة الذين يدعون وجوب خلود من مات من مرتكبي الكبائر من غير توبة في النار انتهى ٢ قوله وافتراشه كذا وقع في شرح ابن بطال ومستخرج ابي نعيم زيادة وافتراشه في الترجمة وانه اولى ما عند الجمهور وقد ترجم للافتراش مستقلا كما سياتي بعد ابواب والحرير معروف وهو عربي وقيل هو فارسي معرب والتحريم بالرجال يخرج النساء قال ابن بطال اختلف في الحرير فقال قوم يحرم لبسه في كل الاحوال حتى على النساء نقل ذلك عن علي وابن عمر وحذيفة وابي موسى وابن الزبير ومن التابعين عن الحسن وابن سيرين وقال قوم يجوز لبسه وحملوا الاحاديث الواردة في النهي عن لبسه على من لبسه خيلاء او على التنزيه قلت وهذا الثاني ساقط لثبوت الوعيد على لبسه كذا في الفتح وذكر العيني الاختلاف فيه على عشرة اقوال قال النووي ثم انعقد الاجماع على اباحته للنساء وتحريمه على الرجال وزال الخلاف بالاحاديث المصرحة بالتحريم قال وهو مذهبنا ومذهب الجماهير قال محمد بن الحسن في الموطا لا ينبغي للرجل المسلم ان يلبس الحرير والديباج والذهب وكل ذلك مكروه للذكور من الصغار والكبار ولا باس به للاناث ولا باس ايضا بالهدية الى المشرك الحربي ما لم يهد اليه سلاح او درع وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا انتهى ٣ قوله اتانا كتاب عمر قد نبه الدارقطني على ان هذا الحديث اصل في جواز الرواية بالمكاتبة عند الشيخين قال وذلك يعد من استدركه عليهما وفي ذلك بحث يخرج عن الاستدراك والله اعلم ف ٤ قوله باذربيجان وهو اقليم معروف وراء العراق واهلها يقولون بفتح الهمزة والمد وفتح المعجمة واسكان الراء وفتح الموحدة وبالالف وكسر التحتية وبالجيم والالف والنون وضبطه المحدثون بوجهين بفتح الهمزة بغير المد وسكون المعجمة وفتح الراء وكسر الموحدة وسكون التحتية وبعد الهمزة فتح المعجمة ف ٥ قوله اللتين تليان الابهام يعني السبابة والوسطى قوله فيما علمنا يعني حصل في علمنا انه يريد بالمستثنى الاعلام وهو ما يجوزه الفقهاء من التطريف والتطريز ونحوهما وفي بعض الروايات فيما عتمنا بالمهملة والفوقية من عتم اذا ابطأ وتاخر يعني ما ابطانا في معرفة انه اراد وهذا ان الاعلام التي في الثياب كذا في الكرماني قال العيني ووقع عند ابي داود ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الحرير الا ما كان هكذا وهكذا اصبعين وثلثة واربعة وعند ... لم ان عمر خطب فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير الا موضع اصبعين او ثلث او اربع او ثلاث ... وكذا ... والتحرير واخرج ابن ابي شيبة بلفظ ان الحرير لا يصلح منه الا هكذا وهكذا يعني اصبعين ... قال النووي فيها اباحة العلم من الحرير اذا لم يزد على اربع اصابع وهو مذهبنا ومذهب الجمهور ... وعليه الحنفية ١٢ ٦ قوله لا يلبس الحرير

الخ كذا للمستملي والسرخسي يلبس بضم اوله الوضعين وللكشميهني بفتح اوله على البناء للفاعل والمراد به الرجل المكلف واخرج احمد والنسائي وصححه الحاكم من ابي سعيد يذكر الحديث المرفوع مثل حديث عمر في الباب وزاد وان دخل الجنة لبسه اهل الجنة ولم يلبسه هو كذا في الفتح ١٢ ٧ قوله لهم في الدنيا هذا بيان للواقع لا تجويز لهم لانهم مكلفون بالفروع فالكرماني قال العيني فيه خلاف وظاهر الحديث انهم ليسوا مكلفين بالفروع ١٢ ٨ قوله اعن النبي صلى الله عليه وسلم اي قال شعبة لعبد العزيز اتروي انس عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال عبد العزيز على سبيل الغضب الشديد نعم قوله شديدا صفة لمحذوف وهو الغضب اي غضب عبد العزيز غضبا شديدا من سؤال شعبة يعني لا حاجة الى هذا السؤال اذ القرينة او السياق مشعر بذلك ويحتمل ان يكون تقريره الكونه مرفوعا اي انما حفظه حفظا شديدا ملتقط من ف ك ع ٩ قوله ابي ذبيان بكسر المعجمة وتضم بعدها موحدة ساكنة ثم تحتية هو التميمي البصري ١٢ ف ع ك ١٠ قوله عمران بن حطان هو السدوسي كان احد الخوارج بل هو رئيسهم وشاعرهم وهو الذي مدح ابن ملجم قاتل علي بالابيات المشهورة وانما اخرج البخاري على قاعدته في تخريج الاحاديث المتبوع اذا كان صادق اللهجة وقد وثقه العجلي وقال قتادة كان لا يتهم في الحديث قال ابو داود ليس في اهل الاهواء اصح حديثا من الخوارج ثم ذكر عمران وغيره وقد قيل ان عمران تاب من بدعته وهو بعيد وقيل ان يحيى بن ابي كثير حمل عنه هذا قبل ان يبتدع وليس للبخاري في غير هذا الموضع وهو انما بعد ١٢ ف ١١ قوله من لا خلاق له في الاخرة فيه وجهان احدهما انه لا نصيب له في الاخرة ولا حظ له في النعيم وثانيهما لا حظ له في الاعتقاد بامر الاخرة قيل معناه لا نصيب له في الاخرة وقيل لا دين له فعلى الاول محمول على الكفار وعلى الاخر يتناول المسلم والكافر ١٢ طيبي

حل اللغات له بكسر المعجمة والفتح اي ذلك قوله هي لهم في الدنيا ولكم في الاخرة ان الخطاب بلفظ المذكر ودخول المؤنث فيه قد اختلف فيه والراجح عند الاصوليين عدم دخولهن وايضا فقد ثبت اباحة الحرير والذهب للنساء ١٢ ف ع جمع علم وهو ما يجوزه الفقهاء من التطريف والتطريز ونحوهما ١٢ ع ... ابطانا الفارسي من الضعف ولابي ذر بالتخفيف من العتمة ١٢ ك ... هي السبابة لان المصلي يشير بها الى التوحيد والتنزيه عن الشريك ١٢ ك ... هو ابن سليمان التيمي ١٢ ف ك ... اسم بلد كان مملكة الاكاسرة ١٢ ك ... بكسر الدال وبضمها وفتح وهو زعيم الفلاحين وقيل زعيم القرية ١٢ ع ك ... على سبيل الغضب الشديد خ ويحتمل ان يكون تقريره الكونه مرفوعا اي انما حفظه حفظا شديدا ١٢ ف ... اي هو مستحق له لولا انه تاب واتاه عنه ١٢ ف ... هو انما يجزون مشورة من نفسه او يكون ذلك في وقت دون وقت ١٢ ع ... بطريق المذاكرة حيث لم يصرح بالتحديث ١٢ ... بنت عبد الله العدوية ١٢ ك ع ... هو رئيس الخوارج وهو الذي مدح قاتل علي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وهو المتابعة ف هو صدوق ثقة ... اي هو مستحق له وقد يتخلف ذلك لمانع ١٢ ف

الاخرة فقلت صدق وما كذب ابو حفص على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن رجاء حدثنا حرب عن يحيى قال حدثني
عمران وقص الحديث **باب** مس الحرير من غير لبس ويروى فيه عن الزبيدي عن الزهري عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
٥٨٣٦ **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال اهدي للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فجعلنا نلمسه ونتعجب
منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتعجبون من هذا قلنا نعم قال مناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا **باب** افتراش الحرير
وقال عبيدة هو كلبسه ٥٨٣٧ **حدثنا** علي قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابي قال سمعت ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن ابي ليلى
عن حذيفة قال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم ان نشرب في انية الذهب والفضة وان ناكل فيها وعن لبس الحرير والديباج وان نجلس
عليه **باب** لبس القسي وقال عاصم عن ابي بردة قلنا لعلي ما القسية قال ثياب اتتنا من الشام او من مصر مضلعة فيها حرير
فيها امثال الاترج والميثرة كانت النساء تصنعه لبعولتهن مثل القطائف يصفرنها وقال جرير عن يزيد في حديثه القسية
ثياب مضلعة يجاء بها من مصر فيها الحرير والميثرة جلود السباع ٥٨٣٨ **حدثنا** محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سفين
عن اشعث بن ابي الشعثاء قال حدثنا معوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن المياثر
الحمر والقسي قال ابو عبد الله قول عاصم اكثر واصح في الميثرة **باب** ما يرخص للرجال من الحرير للحكة ٥٨٣٩ **حدثني** محمد قال اخبرنا
وكيع قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم للزبير وعبد الرحمن في لبس الحرير لحكة بهما **باب**
الحرير للنساء ٥٨٤٠ **حدثنا** سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة ح وحدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك
ابن ميسرة عن زيد بن وهب عن علي قال كساني النبي صلى الله عليه وسلم حلة سيراء فخرجت فيها فرايت الغضب في وجهه فشققتها
بين نسائي ٥٨٤١ **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان عمر راى حلة سيراء تباع فقال يا رسول الله
لو ابتعتها تلبسها للوفد اذا اتوك والجمعة فقال انما يلبس هذه من لا خلاق له وان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بعد ذلك الى عمر
حلة سيراء حريرا كساها اياه فقال عمر كسوتنيها وقد سمعتك تقول فيها ما قلت فقال انما بعثت اليك لتبيعها او تكسوها ٥٨٤٢ **حدثنا**
ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني انس بن مالك انه راى على ام كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم برد حرير

جرير، من مس، منها، الفضة، والذهب، وان، وقال، قلت، الاترج، تصنعه، مثل، يصفونها، انبانا، انبانا ابن عازب، وقال، نهى، عن، ابن سلام انبانا، ولبس، اخبرنا، محمد بن جعفر، ابن ابي طالب، ثني، فلبستها، قال لتكسوها

۱ قوله الحديث ساقه النسائي موصولا واراد البخاري بهذه الرواية التصريح بتحديث عمران له بهذا الحديث ۱۲ ف ۲ قوله ويروى فيه عن الزبيدي بضم الزاء وفتح الموحدة نسبة الى محمد بن الوليد ذكره الدارقطني حديثه في كتاب الافراد والغرائب واليه اشار البخاري في المناقب بقوله رواه الزهري عن انس. من الفتح والعيني ۱۲ ۳ قوله مناديل جمع منديل الذي يحمل في اليد للوسخ والامتهان وخصه بالذكر لكونه يمتهن فيكون ما فوقها اعلى منها وتخصيص سعد لكونه يحب ذلك الجنس من الثياب او كان اللامسون من الانصار كذا في المجمع وسبق في ص ٥٣٦ ج ۱ ۴ قوله وان نجلس عليه اخرج ابن ابي شيبة وسلم حديث حذيفة من عدة اوجه ليس فيها هذه الزيادة وهي قوله وان نجلس عليه ف وهو من مفردات البخاري ولهذا لم يذكره الحميدي واحتج به الجمهور من المالكية والشافعية على تحريم الجلوس على الحرير واجازه ابو حنيفة وابن الماجشون وبعض الشافعية وعبد العزيز ابن ابي سلمة وابنه عبد الملك فانهم احتجوا بما رواه وكيع عن سعد عن راشد مولى بني تميم رأيت في مجلس ابن عباس ورد في ابن سعد الى ان قال الراوي ودخلت على ابن عباس وهو متكئ على مرفقة حرير والمرفقة بكسر الميم الوسادة واجابوا عن حديث الباب بان لفظ نهى ليس صريحا في التحريم ويحتمل ان يكون بمعنى واردا عن مجموع اللبس والجلوس لا الجلوس بمفرده واراد بعض الحنفية الجواز والمنع على اللبس لعموم ان خيار فيه قالوا والجلوس ليس بلبس واحتج الجمهور بحديث انس فقمت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس ولان لبس كل شيء بحسبه ملتقط من الفتح والعيني قال في الدر المختار وقالا والشافعي ومالك هو حرام وهو الصحيح كما في المواهب قلت فليحفظ لكنه خلاف المشهور واما جعله دثارا او ازارا فانه يكره تحريما بالاجماع كما في السراج انتهى ۱۲ ۵ قوله لبس القسي بفتح القاف وتشديد المهملة بعدها ياء نسبة ذكر ابو عبيد في غريب الحديث ان اهل الحديث يقولونه بكسر القاف واهل مصر يفتحونها وهي نسبة الى بلد يقال لها القس رأيتها ولم يعرفها الاصمعي وكذا قال الاكثر هي نسبة للقس قرية بمصر وقيل اصلها بالزاء لا بالسين نسبة الى القز وهو ضرب من الابريسم فابدلت الزاي سينا وحكى ابن الاثير في النهاية ان القسي الذي نسب اليه هو القسيس سمي بذلك لبياضه وهو والذي قبله كلام من لم يعرف القس القرية كذا في الفتح وفي المجمع هي ثياب من كتان مخلوط بحرير وقيل ثياب مضلعة فيها حرير امثال الاترج ۱۲ ۶ قوله مضلعة فيها حرير اي فيها خطوط عريضة كالاضلاع وحكى المنذري ان المراد بالمضلع ما نسج بعضه وترك بعضه قوله فيها امثال الاترج اي ان الاضلاع التي فيها غليظة معوجة كذا في الفتح وقال الكرماني تضليع الثوب جعل وشيه على هيئة الاضلاع غليظة معوجة والاترج بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء وتشديد الجيم وترج بتخفيفها بمعنى واحد انتهى ۱۲ ۷ قوله والميثرة بكسر الميم وسكون التحتية وفتح المثلثة بعدها راء وهي وطاء يوضع على سرج الفرس او رحل البعير كانت النساء يصنعنه لازواجهن من الارجوان الاحمر ومن الديباج وكانت مراكب العجم وقيل هي اغشية للسروج من الحرير وقيل هي سروج من الديباج كذا في الفتح ۱۲ ۸ قوله وقال جرير هو ابن عبد الحميد عن يزيد هو ابن ابي زياد وضبط الدمياطي بريد في حاشية نسخته بالموحدة والراء مصغرا وهو ابن الكرماني في قوله انه بريد عن ابي بردة وان جريرا هو ابن حازم ثم قال وقد اخرج ابن ماجة اصل هذا الحديث من طريق علي بن مسهر عن يزيد ابن ابي زياد عن الحسن بن سهل عن ابن عمر ۱۲ قس ۹ قوله والميثرة جلود السباع قال النووي هو تفسير باطل مخالف لما اطبق عليه اهل الحديث واجاب في الفتح باحتمال ان تكون الميثرة وطاء صنعت من جلد ثم حشيت كذا في القسطلاني قال الكرماني فان قلت جلود السباع لم تكن منهيا قلت اما ان يكون فيها الحرير واما ان يكون من جهة اسراف فيها واما لانها من زي المترفين وكان كفار العجم يستعملونها ۱۲ ۱۰ قوله حلة سيراء بكسر السين المهملة وفتح التحتية والراء ممدودا وحلة بالتنوين وسيراء صفة او بيان او بالاضافة قال عياض وبذلك ضبطناه عن متقني شيوخنا قال النووي انه قول المحققين ومتقني العربية وانه من اضافة الشيء الى صفته كثوب خز قال الاصمعي هي ثياب فيها خطوط من حرير او قز وانما قيل لها سيراء لتسيير الخطوط فيها وفي الصحاح برد فيه خطوط صفر وقال الخليل ثوب مضلع بالحرير ۱۲ قس ف

حاشیه

۱ هو قول عمران بن حطان ۱۲ ف ۲ محمد احد شيوخ البخاري قاله مذاكرة ۱۲ ع ۳ ع واراد البخاري بهذه الترجمة الاشارة الى ان الحرير وان كان لبسه حراما لكن مسه ليس بحرام وكذا بيعه والانتفاع بثمنه ۱۲ ع ۴ ع الحميدي اكبر ومر كما مر في ص ٨٤٥ في الجنة ۱۲ ۵ ع وصله الحرث من طريق محمد بن سيرين قال قلت لعبيدة افتراش الحرير كلبسه قال نعم ۱۲ ف ۶ لفظ جمع قطيفة وهي كساء له خمل وقيل هي الدثار ۱۲ ك ۷ ص من الصفرة قس وعند الكرماني يصبغونها ۱۲ مشارق ۸ س وفي وجه للحكة قيد انه الرخصة خاصة بالزبير وعبد الرحمن وقد تقدم في الجهاد من غزاة نوافقه ۱۲ ف ۹ ع اي لتعطيها غيرك من النساء بالمقيد وكريات الحديث في ص ٢٣٣ في العيدين والجمعة ۱۲

سيراء **باب** ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز من اللباس والبسط **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن حنين عن ابن عباس قال لبثت سنة وانا اريد ان اسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم فجعلت اهابه فنزل يوما منزلا فدخل الاراك فلما خرج سألته فقال عائشة وحفصة ثم قال كنا في الجاهلية لا نعد النساء شيئا فلما جاء الاسلام وذكرهن الله رأينا لهن بذلك علينا حقا من غير ان ندخلهن في شيء من امورنا وكان بيني وبين امرأتي كلام فاغلظت لي فقلت لها وانك لهناك قالت تقول هذا لي وابنتك تؤذي النبي صلى الله عليه وسلم فاتيت حفصة فقلت لها اني احذرك ان تعصي الله ورسوله وتقدمت اليها في اذاه فاتيت ام سلمة فقلت لها فقالت اعجب منك يا عمر قد دخلت في امورنا فلم يبق الا ان تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وازواجه فرددت وكان رجل من الانصار اذا غاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدته اتيته بما يكون واذا غبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد اتاني بما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقام له فلم يبق الا ملك غسان بالشام كنا نخاف ان يأتينا فما شعرت الا بالانصاري وهو يقول انه قد حدث امر قلت له وما هو اجاء الغساني قال اعظم من ذلك طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فجئت فاذا البكاء من حجرها كلها واذا النبي صلى الله عليه وسلم قد صعد في مشربة له وعلى باب المشربة وصيف فاتيته فقلت استأذن لي فدخلت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم على حصير قد اثر في جنبه وتحت رأسه مرفقة من ادم حشوها ليف واذا اهب معلقة وقرظ فذكرت الذي قلت لحفصة وام سلمة والذي ردت علي ام سلمة فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبث تسعا وعشرين ليلة ثم نزل **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرتني هند بنت الحارث عن ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم من الليل وهو يقول لا اله الا الله ماذا انزل الليلة من الفتنة ماذا انزل من الخزائن من يوقظ صواحب الحجرات كم من كاسية في الدنيا عارية يوم القيمة قال الزهري وكانت هند لها ازرار في كميها بين اصابعها **باب** ما يدعى لمن لبس ثوبا جديدا **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا اسحق ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال حدثني ابي قال حدثتني ام خالد بنت خالد قالت اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء فقال من ترون نكسوها هذه الخميصة فاسكت القوم فقال ائتوني بام خالد فاتي بي النبي صلى الله عليه وسلم فالبسنيها بيده وقال ابلي واخلقي مرتين فجعل ينظر الى علم الخميصة ويشير بيده الي ويقول يا ام خالد هذا سنا والسنا بلسان الحبشة الحسن

نسخه: يتجوز، يتجزي، يتحري، علينا بذلك حقا، بذاك حقا علينا، على رسول الله، تغضبي، فدخلت، فرددت، فبرزت، الا، الا، ذاك، النبي، حجرة، حجرهن كلهن، فاذن، لي، الليل، فقال، نكسوها، قال، فالبستها، واخلقي.

١ــه قوله يتجوز من التجوز وهو التخفيف وحاصل معناه انه كان يتوسع فلا يضيق بالاقتصار على صنف واحد من اللباس وقيل ما يطلب النفيس والعالي بل يستعمل ما تيسر ووقع في رواية الكشميهني يتجزى ضبطه بعضهم بجيم وزاء مفتوحة مشددة بعدها الف وما اظنه يتجه الا بالحاء المهملة والراء قوله والبسط ضبط بعضهم بفتح الموحدة ثم قال وهو ما يبسط ويجلس عليه وقال الكرماني البسط جمع البساط فلا يكون الباء الا مضمومة ولا اظن الصحيح الا هذا ١٢ ع **٢ــه** قوله تظاهرتا اي تعاونتا والادراك الشجر المالح الراي دخل بينهما لقضاء الحاجة قوله وانك لهناك اي انك في هذا المقام وذلك حدان تتدخل الكلام على قوله وتقدمت اليها في اذاه اي وعظتها اولا قبل الدخول على غيرها في قصة اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشانه او تقدمت اليها في اذى شخصها والمراد بها بالقرب ونحوه قوله ام سلمة اسمها هند زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اتاها عمر لانها قرابته قيل انها خالته قوله واعجب بلفظ المتكلم قوله فرددت بتشديد الدال الاولى وسكون الثانية من الترديد ولابي ذر عن الكشميهني فرددت بدال واحدة مشددة من الردون بعضها فبرزت من البروز اي الخروج قوله من حوله من موصولة اي قد استقام وذهب الخوف من كان حوله من الملوك والحكام قوله ملك غسان بفتح المعجمة وشدة المهملة قبيلة واسم الملك جبلة بن الايهم هذا كله ملتقط من قس ك خ ع ف ١٢ **٣ــه** قوله فما شعرت بالانصاري وهو يقول وفي رواية الكشميهني فما شعرت الا بالانصاري وهو يقول وفي نسخة عنه فما شعرت بالانصاري الا وهو يقول قال الكرماني سقط حرف الاستثناء من جل النسخ بل كلها وهو مقدر والقرينة تدل عليه او ما زائدة والتقدير فشعرت بالانصاري وهو يقول او ما مصدرية ويكون هي المبتدأ وبالانصاري الخبر اي شعوري متلبس بالانصاري حال كونه قائلا انتهى قلت ويحتمل ان يكون ما نافية على حالها بغير حرف الاستثناء والمراد المبالغة في نفي شعوره بكلام الانصاري من شدة ما وهم من الخبر الذي اخبر به لكن رواية الكشميهني ترجح الاحتمال وتوضح ان قول الكرماني جل كلها ليس كذلك هذا كله من الفتح قال العيني الاحسن ان يقال ما مصدرية والتقدير شعوري بالانصاري حال كونه قائلا اعظم من ذلك وقول الكرماني وهو يقول مبتدأ فيه نظر لان الفعل لا يقع مبتدأ الا بالتأويل انتهى كلامه كذا في قس ١٢ **٤ــه** قوله اعظم من ذلك فان قلت كيف كان اعظم من توجه العدو واحتمال تسلطهم عليهم قلت لان فيه خاطر رسول الله صلى الله عليه وسلم واما بالنسبة الى عمر فظاهر لان مفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته اعظم الامور اليه ولعلمه بان الله يعصم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فان قلت ما طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجه لكن اعتزل منهن قلت قال ظنا بان الاعتزال تطليق ١٢ كرماني **٥ــه** قوله من حجرها الضمير للنساء وقال الكرماني وهو صحيح نحو النساء دخلت وفي بعضها من حجرهن وهو ظاهر وفي بعضها من حجر اي النبي صلى الله عليه وسلم كذا في العيني قوله في مشربة بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح الراء وضمها الغرفة والوصيف بفتح الواو وكسر المهملة الخادم والمرفقة بكسر الميم وفتح الفاء والقاف المخدة والادم جمع الاديم والاهب بفتحتين جمع الاهاب وهو الجلد ما لم يدبغ والقرظ بفتح القاف والراء والمعجمة ورق شجر يدبغ به كذا في الكرماني ومر الحديث في ص ٣٣٣ ج ٢ وفي ص ٢٣٣ ف ٢٣ **٦ــه** قوله كم من كاسية في الدنيا عارية بالجر اي كم كاسية عارية وعرضها وبالرفع اي اللابسات الثياب النفيسة عاريات من الحسنات في الآخرة او اللابسات رقيق الثياب التي لا تمنع من ادراك لون البشرة معاقبات في الآخرة بفضيحة التعري او كاسيات من نعم الله عاريات من شكرها او تستر بعض بدنها وتكشف بعضها كذا في مجمع ومر في العلم ووجه ذكر هذا الحديث في الباب انه صلى الله عليه وسلم لم يكن يلبس الثوب الرفيع الشفاف لانه اذا حذر نساءه منه فهو احق بصفة الكمال منهن كذا في الفتح والكرماني **٧ــه** قوله قال الزهري فكانت هند لها ازرار كذا وقع للاكثر وفي رواية ابي احمد الجرجاني ازرار بزاء واحدة وهو غلط والمعنى انها كانت تخشى ان يبدو من جسدها شيء بسبب سعة كميها فكانت تزرر ذلك لئلا يبدو منه شيء فيدخل في قوله كاسية عارية ١٢ فتح الباري **٨ــه** قوله فاسكت القوم من الاسكات بمعنى السكوت ويقال تكلم الرجل ثم سكت بغير الف واذا انقطع كلامه فلم يتكلم قلت اسكت ١٢ كرماني ع **٩ــه** قوله ابلي واخلقي امر بالابلاء والاخلاق وهما بمعنى واحد وهو جعل الثوب عتيقا والعرب تطلق ذلك وتريد الدعاء بطول البقاء للمخاطب بذلك وفي بعضها اخلفي بالفاء وهي اوجه لانها تفيد معنى زائدا وهو انها اذا ابلته اخلفت غيره. فتح ومر الحديث قريبا في ص ٢٣٣ ويجيء في ص ٢٥٥ في الجهاد. قال الكرماني مر في الجهاد قميص اصفر وهنا خميصة سوداء ولا يمتنع الجمع بينهما اذ لا منافاة لوجودهما ١٢

حل اللغات اهب بفتحتين جمع اهاب. قرظ ورق السلم الذي يدبغ به القرظ بفتحتين. ورس نبت اصفر يكون في اليمن ١٢. **ا ــه** بفتح الموحدة ما يبسط ويجلس عليه ١٢ اقرب **ع ــه** بالنصب على الظرفية والعنى انه صلعم راى في المنام انه سيقع بعده فتن وانه يفتح لامته الخزائن ١٢ **ع ــه** اراد بهما ازواجه وانما خصهن بالايقاظ لانهن الحاضرات حينئذ اخبرت بذلك ام سلمة كان تلك الليلة كانت نوبتها ١٢

الحسن قال اسحٰق حدثتنی امرأۃ من اہلی انہا رأتہ علی امرخلیٍ **بَابُ** التزعفر للرجال **حدثنا** ۵۸۴۶ مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزیز
عن انس قال نہی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان یتزعفر الرجل **بَابُ** الثوب المزعفر **حدثنا** ۵۸۴۷ ابو نعیم قال حدثنا سفیٰن عن عبد اللّٰہ بن دینار
عن ابن عمر رضی اللّٰہ عنہما قال نہی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان یلبس المحرم ثوبا مصبوغا بورس او زعفران **بَابُ** الثوب الاحمر **حدثنا** ۵۸۴۸
ابو الولید قال حدثنا شعبۃ عن ابی اسحٰق سمع البراء یقول کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مربوعا وقد رأیتہ فی حلۃ حمراء ما رأیت شیئا احسن
منہ **بَابُ** المیثرۃ الحمراء **حدثنا** ۵۸۴۹ قبیصۃ قال حدثنا سفیٰن عن اشعث عن معٰویۃ بن سوید بن مقرن عن البراء قال امرنا النبی
صلی اللّٰہ علیہ وسلم بسبع عیادۃ المریض واتباع الجنائز وتشمیت العاطس ونہانا عن لبس الحریر والدیباج والقسی والاستبرق
والمیاثر الحمر **بَابُ** النعال السبتیۃ وغیرہا **حدثنا** ۵۸۵۰ سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن سعید ابی مسلمۃ قال سألت
انسا اکان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یصلی فی نعلیہ قال نعم **حدثنا** ۵۸۵۱ عبد اللّٰہ بن مسلمۃ عن مٰلک عن سعید المقبری عن عبید بن جریج
انہ قال لعبد اللّٰہ بن عمر رأیتک تصنع اربعا لم ار احدا من اصحابک یصنعہا قال ما ہی یا ابن جریج قال رأیتک لا تمس من الارکان
الا الیمانیین ورأیتک تلبس النعال السبتیۃ ورأیتک تصبغ بالصفرۃ ورأیتک اذا کنت بمکۃ اہل الناس اذا راوا الہلال ولم تہل انت
حتی کان یوم الترویۃ فقال لہ عبد اللّٰہ بن عمر اما الارکان فانی لم ار رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یمس الا الیمانیین واما النعال السبتیۃ
فانی رأیت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یلبس النعال التی لیس فیہا شعر ویتوضأ فیہا فانا احب ان البسہا واما الصفرۃ فانی رأیت رسول اللّٰہ
صلی اللّٰہ علیہ وسلم یصبغ بہا فانا احب ان اصبغ بہا واما الاہلال فانی لم ار رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یہل حتی تنبعث بہ راحلتہ
حدثنا ۵۸۵۲ عبد اللّٰہ بن یوسف اخبرنا مٰلک عن عبد اللّٰہ بن دینار عن ابن عمر قال نہی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان یلبس المحرم ثوبا
مصبوغا بزعفران او ورس وقال من لم یجد نعلین فلیلبس خفین ولیقطعہما اسفل من الکعبین **حدثنا** ۵۸۵۳ محمد بن یوسف قال
حدثنا سفیٰن عن عمرو بن دینار عن جابر بن زید عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم من لم یکن لہ ازار فلیلبس السراویل
ومن لم یکن لہ نعلان فلیلبس خفین **بَابُ** یبدأ بالنعل الیمنی **حدثنا** ۵۸۵۴ حجاج بن منہال قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنی اشعث
ابن سلیم سمعت ابی یحدث عن مسروق عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یحب التیمن فی طہورہ وترجلہ وتنعلہ **بَابُ**
ینزع النعل الیسرٰی **حدثنا** ۵۸۵۵ عبد اللّٰہ بن مسلمۃ عن مٰلک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم

نسخہ ۱ بالنہی عن ۲ بزعفران ۳ عن ۴ رضی اللّٰہ عنہ ۵ الجنازۃ ۶ بسبع ۷ ومیاثر ۸ سأل ۹ لم تہل ۱۰ رضی اللّٰہ عنہما ۱۱ قال ابن ۱۲ عبد اللّٰہ ۱۳ قال ۱۴ رضی اللّٰہ عنہما ۱۵ بالنعل ۱۶ وقال ۱۷ رضی اللّٰہ عنہما ۱۸ ونعلہ نعل ۱۹ نعلہ ۲۰ رضی اللّٰہ عنہ

---

۱ قولہ باب التزعفر للرجال ای فی الجسد ... ترجم بعدہ باب الثوب المزعفر وقیدہ بالرجال لیخرج المرأۃ کذا فی فتح الباری ۱۲ ۲ قولہ مصبوغا بورس او زعفران قال ابن بطال اجاز مالک وجماعۃ لباس الثوب المزعفر وقالوا انما وقع النہی للمحرم خاصۃ وحملہ الشافعی والکوفیون علی المحرم ... فتح الباری ... الحدیث فی الحج فی ... ۱۲ ۳ قولہ الثوب الاحمر اختلف فی لبس الثیاب المصبوغۃ الحمر بالعصفر او غیرہ فاباحہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین وبہ قال الشافعی ومنعہا آخرون مطلقا قال البیہقی ... تحریم المعصفر ... الحدیث الصحیح ... ذکرہ فی الروضۃ وقیل یکرہ لقصد الزینۃ والشہرۃ ویجوز فی المہنۃ والبیوت ونقل عن مالک وقیل یجوز لبس ما صبغ غزلہ ثم نسج ویمنع ما صبغ بعد النسج وقیل النہی خاص بما صبغ بالعصفر ... وقیل ... المنع انما ہو فی المصبوغ کلہ ... ایما بہذا غالب تکون کذلک ... وقیل یکرہ لبس الثوب المشبع بالحمرۃ دون ما کان صبغہ خفیفا ... السبعۃ ذکرہا العینی ... الفتح ایضا ۱۲ ۴ قولہ فی حلۃ حمراء ... حمر وسود ... تکون ثوبین من جنس واحد کذا فی المجمع قال فی ... غالبا تکون ذوات خطوط حمر وغیرہا ... یلبس ثوبا مصبغا بالحمرۃ ویزعم انہ یتبع السنۃ وہو غلط فان الحلۃ الحمراء من برود الیمن والبرود لا تصبغ احمر انتہی وروی مسلم عن عبد اللّٰہ ابن عمرو قال رأی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم علی ثوبین معصفرین فقال ان ہذہ من ثیاب الکفار فلا تلبسہا وفی روایۃ لہ قال رأی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم علی ثوبین معصفرین فقال امک امرتک بہذا قلت اغسلہما قال بل احرقہما ... ۵ قولہ لبس الحریر والدیباج ... قال الکرمانی الدیباج فارسی معرب والاستبرق بقطع الہمزۃ معرب ایضا فان قلت ما الفرق بینہما قلت الدیباج الرقیق من الحریر والاستبرق الغلیظ منہ فان قلت ہما نوعان من جنس الحریر فما الفائدۃ فی ذکرہما بعد ذکرہ قلت کانہما صارا جنسین آخرین مستقلین فخصصہما بالذکر انتہی قولہ والقسی ہی ثیاب من کتان مخلوط بحریر نسبت الی قریۃ قس بفتح کاف وقیل بکسر ... القز ... ۶ قولہ المیاثر الحمر جمع میثرۃ قال النووی ... وطیء ... وقیل ...

... للسرج وقیل اغشیۃ للسروج وقیل ... جلود السباع وہو باطل انتہی قال الطیبی وہی من الحریر حرام والحمراء من غیر الحریر منہی لحدیث نہی عن میاثر الارجوان کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۷ قولہ النعال السبتیۃ بکسر السین المہملۃ وسکون الموحدۃ وبالفوقانیۃ منسوبا الی ما سبت عنہا الشعر ای حلق وقطع وقیل ہی مدبوغۃ بالقرظ وکانت عادۃ العرب لبس النعال بشعرہا وغیر مدبوغۃ ... ۸ قولہ لا تمس من الارکان ای الارکان الاربعۃ الا الیمانیین قال الکرمانی وہو الذی فیہ الحجر الاسود والذی یلیہ من جہۃ الیمن وقیل لہما الیمانیان تغلیبا انتہی ۱۲ ۹ قولہ حتی تنبعث بہ راحلتہ ای تستوی قائمۃ الی الطریق او حین ابتداء الشروع والشغل بافعال الحج ... ۱۰ قولہ فلیلبس خفین معنی محمول علی المقید السابق وہو ان یقطعہما اسفل من الکعبین ثم یلبسہما ... ۱۲

حل اللغات

یوم الترویۃ وہو الیوم الثامن من ذی الحجۃ ... الاہلال والمراد بہ رفع الصوت بالتلبیۃ عند الاحرام ... ۱۲

...

قال اذا انتعل احدكم فليبدأ باليمين واذا نزع فليبدأ بالشمال لتكن اليمنى اولهما تنعل وآخرهما تنزع **باب** لا يمشي في نعل واحدة

٥٨٥٦ **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمشي احدكم في نعل واحدة ليحفهما جميعا او لينعلهما جميعا

باب قبالان في نعل ومن رأى قبالا واحدا واسعا ٥٨٥٧ **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا همام عن قتادة قال حدثنا انس ان نعل النبي صلى الله عليه وسلم كان لها قبالان ٥٨٥٨ **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عيسى بن طهمان قال اخرج الينا انس بن مالك نعلين لهما قبالان فقال ثابت البناني هذه نعل النبي صلى الله عليه وسلم

باب القبة الحمراء من ادم ٥٨٥٩ **حدثنا** محمد بن عرعرة قال حدثني عمر بن ابي زائدة عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في قبة حمراء من ادم ورأيت بلالا اخذ وضوء النبي صلى الله عليه وسلم والناس يبتدرون الوضوء فمن اصاب منه شيئا تمسح به ومن لم يصب منه شيئا اخذ من بلل يد صاحبه ٥٨٦٠ **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني انس ح وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك قال ارسل النبي صلى الله عليه وسلم الى الانصار وجمعهم في قبة من ادم

باب الجلوس على الحصير ونحوه ٥٨٦١ **حدثنا** محمد بن ابي بكر قال حدثنا معتمر عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتجر حصيرا بالليل فيصلي ويبسطه بالنهار فيجلس عليه فجعل الناس يثوبون الى النبي صلى الله عليه وسلم فيصلون بصلاته حتى كثروا فاقبل فقال يا ايها الناس خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا وان احب الاعمال الى الله ما دام وان قل

باب المزرر بالذهب ٥٨٦٢ وقال الليث حدثني ابن ابي مليكة عن المسور ابن مخرمة ان اباه مخرمة قال له يا بني انه بلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه اقبية فهو يقسمها فاذهب بنا اليه فذهبنا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم في منزله فقال لي اي بني ادع لي النبي صلى الله عليه وسلم فاعظمت ذلك وقلت ادعو لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني انه ليس بجبار فدعوته فخرج وعليه قباء من ديباج مزرر بالذهب فقال يا مخرمة هذا خبأناه لك فاعطاه اياه

باب خواتيم الذهب ٥٨٦٣ **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا اشعث بن سليم قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن قال سمعت البراء بن عازب قال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن سبع نهانا عن خاتم الذهب او قال حلقة الذهب وعن الحرير والاستبرق والديباج

باليمنى نزع باليسرى لتكون اولهما آخرهما واحد واحدا هشام نعل لها ثني انبأنا انبأنا خرج بنعلين انبأنا

بن مالك قال حمراء الحصر ثني يحتجز عليه دام له يا فقلت يقول قال نهى

ـــه قوله انتعل على صيغة المجهول جملة حالية قال العيني اولهما منصوب بقوله تنعل ويجوز ان يكون [illegible] تنعل خبره والجملة خبر كان وفيه تفضيل اليمين على الشمال ١٢ عمدة القاري

ـــه قوله لا يمشي احدكم في نعل واحدة نهى بصيغة النفي قال الشارح الحكمة في النهي [illegible] الشارع [illegible] في المشي [illegible] ١٢

ـــه قوله ليحفهما من الاحفاء اي ليجردهما حتى يكون حافيا اذا مشى بلا خف ولا نعل ١٢ قس قوله لينعلهما بضم اوله وكسر العين من انعل [illegible] قال النووي [illegible] العراقي في شرح الترمذي بان اهل اللغة قالوا نعل بفتح العين [illegible] ١٢

ـــه قوله قبالان في نعل اي في كل فرد منه قال العيني القبال بالكسر زمام النعل وهو السير الذي يكون بين الاصبعين [illegible] ١٢

ـــه قوله فقال ثابت البناني [illegible] الحديث في الخمس [illegible] قال الكرماني فان قلت كيف دل على الجزء الثاني من الترجمة قلت [illegible] على الجزء الاول [illegible] ان نعل النبي صلى الله عليه وسلم كان لها قبالان والنص [illegible] واحدة ١٢

ـــه قوله القبة الحمراء من ادم بفتح الهمزة والمهملة جمع اديم [illegible] ١٢ فتح الباري

ـــه قوله كان يحتجر بالراء المهملة والجيم [illegible] ١٢ قسطلاني

ـــه قوله فان الله لا يمل حتى تملوا معناه ان الله لا يمل [illegible] ١٢

اي لا يقطع ثوابه حتى تقطعوا العمل مللا [illegible] ١٢

ـــه قوله وعليه قباء من ديباج مزرر بالذهب هذا يحتمل ان يكون وقع قبل التحريم ولما وقع تحريم الحرير والديباج على الرجال لم يبق في هذا حجة لمن يبيح شيئا من ذلك ويحتمل ان يكون بعد التحريم فيكون اعطاؤه لينتفع به بان يكسوه النساء او يبيعه [illegible] ١٢

ـــه قوله عن خاتم الذهب بفتح التاء وكسرها [illegible] مرقاة قال الشيخ ابن حجر النهي عن خاتم الذهب او التختم به مختص بالرجال دون النساء [illegible] ١٢

ـــه قوله عن الحرير اي الثوب المنسوج من الابريسم [illegible] والاستبرق [illegible] والديباج [illegible] ١٢ مرقاة شرح المشكوة

ـــه اي لا يمشي الرجل في نعل واحدة [illegible] ١٢

ـــه فان قلت هذا [illegible] ١٢

ـــه قال ابن دقيق العيد [illegible] ١٢

ـــه هذه الخصال مختلفة المراتب في الحكم [illegible] والوجوب ١٢ طيبي

والمِيثَرَةِ الحمراء والقَسِّيِّ وآنية الفضة وامرنا بسبع بعيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وردّ السلام واجابة الداعي وابرار المقسم ونصر المظلوم ۵۸۶۳ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن خاتم الذهب وقال عمرو اخبرنا شعبة عن قتادة سمع النضر سمع بشيرا مثله ۵۸۶۵ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب وجعل فصه مما يلي كفه واتخذه الناس فرمى به واتخذ خاتما من ورق او فضة باب خاتم الفضة ۵۸۶۶ حدثني يوسف بن موسى قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب وجعل فصه مما يلي باطن كفه ونقش فيه محمد رسول الله فاتخذ الناس مثله فلما راٰهم قد اتخذوها رمى به وقال لا البسه ابدا ثم اتخذ خاتما من فضة فاتخذ الناس خواتيم الفضة قال ابن عمر فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان حتى وقع من عثمان في بئر اريس باب ۵۸۶۷ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس خاتما من ذهب فنبذه فقال لا البسه ابدا فنبذ الناس خواتيمهم ۵۸۶۸ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال حدثني انس بن مالك انه راى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق يوما واحدا ثم ان الناس اصطنعوا الخواتم من ورق ولبسوها فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم تابعه ابراهيم بن سعد وزياد وشعيب عن الزهري باب فص الخاتم ۵۸۶۹ حدثنا عبدان قال اخبرنا يزيد بن زريع قال اخبرنا حميد قال سئل انس هل اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتما قال اخر ليلة صلوة العشاء الى شطر الليل ثم اقبل علينا بوجهه فكاني انظر الى وبيص خاتمه قال ان الناس قد صلوا وناموا وانكم لن تزالوا في صلوة منذ انتظرتموها ۵۸۷۰ حدثنا اسحٰق قال اخبرنا معتمر قال سمعت حميدا يحدث عن انس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان خاتمه من فضة وكان فصه منه وقال يحيى بن ايوب حدثني حميد سمع انسا عن النبي صلى الله عليه وسلم باب خاتم الحديد ۵۸۷۱ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا

نسخہ: ثنا ـ محمد بن جعفر ـ رضي الله عنه ـ فجعل ـ فاتخذه ـ فاتخذ ـ ثنا ـ فضة ـ او فضة ـ يلي كفه ـ بطن ـ قد ـ عبد الله ـ ثني ـ اخبرني ـ الخواتيم ـ فلبسها

۱؎ قوله والميثرة الحمراء بالفاء الوطاء على السرج والقسي ثيابا كان من مراكب العجم من ديباج او حرير ونهى النبي انما ورد في الحمراء لكن ما كان من حرير او ديباج فحرام على اي لون كان وما لم يكن منها وكانت حمراء فمكروه لرعونتها لذا حرره السيد مرقاة وهي من الحرير حرام والحمراء من غيره منهي لحديث نهى عن مياثرة الارجوان ۱۲ مجمع ۲؎ قوله والقسي وهي ثياب من كتان مخلوط بحرير نسبت الى قرية قس بفتح القاف وقيل بكسرها وقيل اصله قزي بالزاء نسبة الى القز ضرب من الابريسم فابدلت سينا قال الكرماني هو بمهملة وتحتية مشددة ثياب مضلعة فيها امثال الاترنج او كتان مخلوط بحرير ۱۲ مجمع ۳؎ قوله واجابة الداعي وهي لازمة الى وليمة النكاح اذا لم يكن ثمة من الملاهي ومفارش الحرير ونحوها لوجوب الاعلان واجابة غيرها مستحبة عند الجمهور ۱۲ مجمع البحار قس ۴؎ قوله وابرار المقسم قيل هو تصديق من اقسم عليك وهو ان تفعل ما سأله الملتمس واقسم عليه ان يفعله يقال بر وابر القسم اذا صدقه وقيل المراد من المقسم الحالف ويكون المعنى انه لو حلف على امر مستقبل وانت تقدر على تصديق يمينه كما لو اقسم ان لا يفارقك حتى تفعل كذا وانت تستطيع فعله فافعل كيلا يحنث في يمينه ۱۲ طيبي ۵؎ قوله وجعل فصه مما يلي كفه لانه ابعد من الزهو والاعجاب ولكنه لم يامر بذلك فجاز جعل فصه في ظاهر الكف وقد عمل السلف بالوجهين كذا في الطيبي قوله واتخذه الناس فرمى به لما راى الناس اتبعوه فيه رمى به وحرم على الذكور لما فيه من الفخر وزيادة الزينة واتخذ من فضة والورق بكسر الراء الدراهم المضروبة وقيل الفضة كذا في الكرماني ۱۲ ۶؎ قوله فاتخذ الناس مثله اي من ذهب او فضة على صورة نقشه او المراد مطلق الاتخاذ ورجح العيني كونه من ذهب قس حيث قال ويوضحه ما في رواية ابي داؤد فاتخذ الناس خواتيمهم من الذهب فلما راٰهم وقد اتخذوها رمى بها ۱۲ ۷؎ قوله في بئر اريس بفتح الهمزة وسكون التحتية وبالمهملة منصرفا وغير منصرف والاصح الصرف كرع وعند مسلم انه سقط من يد معيقيب في بئر اريس وهذا يدل على ان نسبة الى عثمان نسبة مجازية او بالعكس ف قال الكرماني كان ذلك الخاتم كخاتم سليمٰن من حيث انه اذا فقده اختلط امر الملك عليه ۱۲ ۸؎ قوله فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه قال الكرماني فان قلت لم طرح الخاتم الذي من الورق وهو حلال قلت قال النووي ناقلا عن القاضي قال جميع اهل الحديث هذا وهم من ابن شهاب لان المطروح ما كان الا خاتم الذهب ومنهم من تاوله ولفق بينه وبين سائر الروايات وقال الضمير راجع الى الذهب يعني لما اراد صلى الله عليه وسلم تحريم خاتم الذهب اتخذ خاتم فضة فهم ايضا اصطنعوا لانفسهم خواتيم فضة وبذلك طرح خاتم الذهب واستبدل الفضة فطرحوا الذهب واستبدلوا الفضة اقول ليس في الحديث ان الخاتم المطروح كان من الورق بل هو مطلق فيحمل على خاتم من الذهب او على ما نقش عليه نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اكمل وذلك لا يجوز توهم الراوي واما طرح الرسول صلى الله عليه وسلم خاتمه على الجواب الثاني فكان غضبا عليهم حيث تشبهوا به في النقش والله اعلم انتهى كلام الكرماني وذكر العيني نحوه ۱۲ ۹؎ قوله وبيص خاتمه بفتح الواو وكسر الموحدة وبالمهملة البريق واللمعان فان قلت ليس في الحديث ذكر الفص وهو ترجم عليه قلت الوبيص اكثر ما يكون الا من الفص غالبا سواء كان منه اولا ك ع وفي الفتح وقد اعترضه الاسماعيلي فقال ليس هذا الحديث من باب الذي ترجم في شيء واجيب بانه اشار الى انه لا يسمى خاتما الا اذا كان له فص فان كان بلا فص فهو حلقة قلت لكن في الطريق الثانية في الباب ... ان فص الخاتم كان منه فلعله اراد الرد على من زعم انه لا يقال له خاتم الا اذا كان له فص من غيره واما ما اخرجه ابو داؤد والنسائي من طريق اياس بن الحرث بن معيقيب عن جده قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم ملويا عليه فضة فربما كان في يدي فيحمل على التعدد انتهى مختصرا ۱۲ ۱۰؎ قوله وكان فصه منه لا يعارضه ما اخرجه مسلم واصحاب السنن عن انس كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورق وكان فصه حبشيا لانه اما ان يحمل على التعدد وحينئذ كان معناه اي كان حجرا من بلاد الحبشة او على لون الحبشة او كان جزعا او عقيقا لان ذلك قد يؤتى به من بلاد الحبشة ويحتمل ان يكون هو الذي فصه منه ونسب الى الحبشة لصنعة فيه اما الصياغة واما النقش والله اعلم ۱۲ فتح ۱۱؎ قوله باب خاتم الحديد اي لبيان جواز اتخاذه والانتفاع به باي وجه كان ومعنى الحديث ظاهر ويفهم من هذا الحديث صحة اتخاذ الخاتم من الحديد وان فهم منع لبس الحديد من موضع آخر ولقد اغرب من تردد في مطابقة الحديث بالترجمة فانها ظاهرة لدلالته على صحة اتخاذ خاتم الحديد وانه يشعر بصحة لبسه ايضا فان الخاتم انما يتخذ غالبا لذلك وكذا يفهم من صلاحيته للصدق صحة اتخاذه والانتفاع به وكان الباب منعقد البيان صحة الاتخاذ والانتفاع به باي وجه كان فثبت المطابقة واما الذي ورد في منع الخاتم من الحديد فمنه ما رواه اصحاب السنن الاربعة من رواية عبد الله بن بريدة عن ابيه ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من شبه فقال ما لي اجد منك ريح الاصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال ما لي ارى عليك حلية اهل النار فطرحه فقال يا رسول الله من اي شيء اتخذه قال اتخذه من ورق ولا تتمه مثقالا قال في الفتح وفي سنده ابو طيبة اسمه عبد الله بن مسلم قال ابو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يحتج به هذا كلام الخير الجاري قال العيني اخرج ابن حبان حديثه اي هذا الحديث كما في الفتح وصححه قال محمد في المؤطا لا ينبغي للرجل ان يتختم بذهب ولا حديد ولا صفر انتهى قال النووي لا يكره لبس خاتم الرصاص والنحاس والحديد على الاصح لخبر الصحيحين التمس ولو خاتما من حديد ۱۲ ماعـ هو ابن مرزوق ف سياق هذا الاسناد لما فيه من سماع قتادة من النضر وسماع النضر من بشير ۱۲ ف ماسـ هو ابن سعيد القطان ۱۲ ع عـ لانه ابعد من الزينة والاعجاب واصون للنقش ۱۲ ك عـ ثم نقض نقضها عليها ولم يخرج ثم فتح ابواب النقش ۱۲ خ سـ بلا ترجمة وهو كالفصل لما قبله ۱۲ ع لمعـ هو ابن ابراهيم ابن عبد الرحمٰن ۱۲ ع صـ لقب عبد الله بن عثمان ۱۲ ع سـ اراد بهذا التعليق بيان سماع حميد له من انس ۱۲ ف يلـ وهو قولك يرحمك الله ونحوه بجواب العاطس اذا حمد الله ۱۲ لحـ مسلما كان او ذميا بالقول او بالفعل ۱۲ قس خ ماعـ بضم المعجمة لقب محمد بن جعفر ۱۲

عبدُ العزیز بنُ ابی حازم عن ابیه انه سمع سهلاً یقول جاءت امرأةٌ الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت جئتُ اَهَبُ نفسی فقامتْ طویلاً فنظر وصوّب فلما طال مقامُها فقال رجل زوّجنیها ان لم تکن لک بها حاجة قال عندک شیءٌ تُصدقُها قال لا قال انظرُ فذهب ثم رجع فقال والله ان وجدتُ شیئاً قال اذهب فالتمس ولو خاتماً من حدید فذهب ثم رجع فقال لا والله ولا خاتماً من حدید وعلیه ازار ما علیه رداءٌ فقال اُصدقها ازاری فقال النبی صلی الله علیه وسلم ازارک ان لبسته لم یکن علیک منه شیءٌ وان لبستْه لم یکن علیها منه شیءٌ فتنحّی الرجلُ فجلس فراٰه النبی صلی الله علیه وسلم مُولّیاً فامر به فدُعی فقال ما معک من القراٰن قال سورةُ کذا وکذا لسُورٍ عدّدها قال قد ملّکتُکها بما معک من القراٰن **باب** نقش الخاتم

حدثنا ٥٨٧٢ عبد الاعلیٰ قال حدثنا یزید بن زُریع قال حدثنا سعید عن قتادة عن انس بن مالک ان نبی الله صلی الله علیه وسلم اراد ان یکتُبَ الی رهطٍ او اُناسٍ من الاعاجم فقیل له انهم لا یقبلون کتاباً الا علیه خاتم فاتخذ النبی صلی الله علیه وسلم خاتماً من فضة نقشُه محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم فکانی بوبیصٍ او ببصیص الخاتم فی اصبع النبی صلی الله علیه وسلم او فی کفه **حدثنا** ٥٨٧٣ محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الله بن نُمیر عن عُبید الله عن نافع عن ابن عمر قال اتخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم خاتماً من ورِق وکان فی یده ثم کان بعدُ فی ید ابی بکر ثم کان بعدُ فی ید عُمر ثم کان بعدُ فی ید عثمٰن حتی وقع بعدُ فی بئر اَریس نقشُه محمد رسول الله **باب** الخاتم فی الخنصر **حدثنا** ٥٨٧٤ ابو معمر قال حدثنا عبدُ الوارث قال حدثنا عبد العزیز ابن صُهیب عن انس قال اصطنع النبی صلی الله علیه وسلم خاتماً فقال انا قد اتخذنا خاتماً ونقشنا فیه نقشاً فلا ینقشنّ علیه احدٌ قال فانی لاَریٰ بریقَه فی خنصره **باب** اتخاذ الخاتم لیُختَم به الشیءُ او لیکتُب به الی اهل الکتاب وغیرهم **حدثنا** ٥٨٧٥ اٰدم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس قال لما اراد النبی صلی الله علیه وسلم ان یکتُب الی الروم قیل له انهم لن یقرءوا کتابک اذا لم یکن مختوماً فاتخذ خاتماً من فضة ونقشُه محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم فکانما انظر الی بیاضه فی یده **باب** من جعل فصّ الخاتم فی بطن کفه **حدثنا** ٥٨٧٦ موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا جُوَیریة عن نافع ان عبد الله حدثه ان النبی صلی الله علیه وسلم اصطنع خاتماً من ذهب وجعل فصّه فی بطن کفه اذا لبسه فاصطنع الناس خواتیم من ذهب فرقی المنبر فحمد الله واثنی علیه فقال انی کنتُ اصطنعتُه وانی لا البسه فنبذه فنبذ الناسُ قال جُوَیریة ولا احسبه الا قال فی یده الیمنی **باب** قول النبی صلی الله علیه وسلم لا ینقش علی نقش خاتمه **حدثنا** ٥٨٧٧ مسدد قال حدثنا حماد عن عبد العزیز بن صُهیب

النبی فقال فقال عددها مُلّکتها ملکتها النبی الرهط ٢ الی لا یقرءون یبصیص شیء ابانا صنع قال ینقش ٢ بن مالک فقیل کتابا باطن یجعل ٢ الناس الخواتیم ونبذ لا ینقش

ل قوله ملکتکها بما معک من القراٰن قال الکرمانی فان قلت کیف جاز ما معه من القراٰن صداقاً وکیف جاز النکاح بلفظ التملیک قلت قال الشافعی جاز ان یکون الصداق تعلیم القراٰن والباء للمعاوضة کبعته بدینار واما التملیک فاما یکون ذلک من خصائصه صلی الله علیه وسلم او من خواص ذلک الصحابی او جری لفظ التزویج اولا ثم قال ملکتکها انتهی وقال الحنفیة الباء للسببیة والمعنی زوجتکها بسبب ما معک من القراٰن وبه یوافق الکتاب والسنة کما مر بیانه فی ص ٢٧٢٥ ١٢ ٢ قوله بوبیص او ببصیص الا انه یقال وبص الشیء وبیصاً بالمهملة وفیهما اذا برق وتلألأ والشک من بعض الرواة ١٢ کرمانی ٣ قوله باب الخاتم فی الخنصر بکسر المعجمة وفتح المهملة الاصبع الصغری قال الکرمانی والحکمة فی کونه فیه انه ابعد من الامتهان فیما یتعاطی بالید لکونه طرفا ولانه لا یشتغل الید عما یتناوله من اشغالها انتهی ١٢ ٤ قوله فلا ینقش علیه احد بسبب انی اذ انما اتخذ الخاتم ونقش فیه لیختم به کتبه الی الملوک فلو نقش غیره مثله لحصل الخلل وبطل المقصود ١٢ کرمانی ٥ قوله لما اراد النبی صلی الله علیه وسلم وقد تمسک بهذا الحدیث من یقول بمنع لبس الخاتم الا لذی سلطان مع صریح حدیث ابی ریحانة المروی فی مسند احمد وابی داؤد والنسائی نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن لبس الخاتم الا لذی سلطان واحتج القائلون بالجواز بحدیث انس السابق واجیب عن حدیث ابی ریحانة بان مالکا ضعفه وعلی تقدیر ثبوته فیحمل علی ان لبسه لغیر سلطان خلاف الاولی لما فیه من التزین الذی لا یلیق بالرجال والمراد بالسلطان من له سلطنة علی شیء ما بحیث یحتاج الی الختم علیه لا السلطان الاکبر خاصة کذا فی قسطلانی ٦ قوله من جعل فص الخاتم فی بطن کفه قال ابن بطال لیس فی کون فص الخاتم فی بطن الکف ولا ظهرها امر ولا نهی وکل ذلک مباح فقال السرخسی ان جعل الفص فی بطن الکف ابعد من ان یظن انه فعله للتزین والتزین لا یلیق للرجال کذا فی العینی ١٢ ٧ قوله اصطنع خاتما من ذهب قال الخطابی لم یکن لبس الخاتم من لباس العرب وانما هو من زی العجم فلما اراد ان یکتب الی ملوکهم یدعوهم الی الله فقیل انهم لا یقرءون الا کتابا مختوما فاتخذ خاتما من الذهب فلما رای الناس اتبعوه فیه رمی به وحرم علی الذکور لما فیه من الفتنة وزیادة الزینة واصطنع خاتما من الفضة وکان یجعل فصه مما یلی کفه لانه ابعد من التزین به وکان له صلی الله علیه وسلم خاتمان من فضة فص احدهما منه وذلک لکراهة التزین ببعض الجواهر المتلونة ببعض الاصباغ الرائقة المناظر التی یمیل الیها النفوس وکان فص الاٰخر حبشیا وذلک مما لا بهجة له ولا زینة فیه قال الکرمانی ای حجر من بلاد الحبش او علی الوان الحبشة او منسوب الیهم ١٢ ع ٨ قوله الا قال فی یده الیمنی قال ابو ذر فی روایته لم یقع فی البخاری موضع الخاتم فی ای الیدین الا فی هذا وقال الداؤدی لم یجزم به جویریة وتواطؤ الروایات علی خلافه یدل علی انه لم یحفظ وعمل الناس علی لبس الخاتم فی الیسار یدل علی انه المحفوظ قلت وکلامه متعقب فان الظن فیه من موسی شیخ البخاری وقد اخرجه ابن سعد والاسمٰعیلی من جویریة وجزما بانه لبسه فی یده الیمنی واخرج الترمذی من طریق حماد عن سلمة رأیت ابن ابی رافع یتختم فی یمینه وقال رأیت عبد الله بن جعفر یتختم فی یمینه وقال کان النبی صلی الله علیه وسلم یتختم فی یمینه ثم نقل عن البخاری انه اصح شیء روی فی هذا الباب وجمع البغوی فی شرح السنة بانه تختم اولا فی یمینه ثم تختم فی یساره وکان ذلک اٰخر الامرین وقال ابن ابی حاتم سألت ابا زرعة عن اختلاف الاحادیث فی ذلک فقال لا یثبت هذا ولا هذا ولکن فی یمینه اکثر انتهی ملتقطا من الفتح قال النووی اما التختم فی الید الیمنی او الیسری فجاء فیه الحدیثان وهما صحیحان واما الفقهاء فقد اجمعوا علی جواز التختم فی الیمین وعلی جوازه فی الیسار ولا کراهة فی واحد منهما واختلفوا فی ایهما افضل فتختم کثیرون من السلف فی الیمین وکثیرون فی الیسار واستحب مالک الیسار وکره الیمین وفی مذهبنا وجهان لاصحابنا الصحیح ان الیمین افضل انتهی مختصرا قال العینی وسوی الفقیه ابو اللیث فی شرح الجامع الصغیر بین الیمین والیسار وقال بعض اصحابنا هو الحق لاختلاف الروایات انتهی قال فی الدر ویجعله لبطن کفه فی یده الیسری وقیل الیمنی ١٢

٩ بفتح المیم ای قیامها ١٢ ک ف ١٠ مر الحدیث مراراً فی النکاح ١٢ ١١ هو ابن حماد ١٢ ع ١٢ بالصرف وعدمه والاصح الصرف موضع بالمدینة بقرب مسجد قبا ١٢ الف ١٣ دون غیره من الاصابع قس ع ویکره للرجل جعله فی الوسطی والتی تلیها واما المراٰة فانها تتخذ خواتیم فی الاصابع ١٢ نووی ١٤ هذا جمع للتعظیم اذ المراد انی اتخذت ١٢ قس ١٥ ای لاجل ختم الکتاب الذی یکتب وبرسل ١٢ قس ١٦ مصغر هو ابن اسماء بن عبید ١٢ تق

عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتمًا من فضة ونقش فيه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
انى اتخذت خاتمًا من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش احد على نقشه **باب** هل يجعل نقش الخاتم ثلثة اسطر
حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى قال حدثنى ابى عن ثمامة عن انس ان ابا بكر لما استخلف كتب له وكان نقش
الخاتم ثلثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر قال ابو عبد الله وزادنى احمد قال حدثنا الانصارى قال حدثنى ابى
عن ثمامة عن انس قال كان خاتم النبى صلى الله عليه وسلم فى يده وفى يد ابى بكر بعده وفى يد عمر بعد ابى بكر فلما كان عثمان جلس
على بئر اريس قال فاخرج الخاتم فجعل يعبث به فسقط قال فاختلفنا ثلثة ايام مع عثمان فنزح البئر فلم يجده **باب** الخاتم للنساء
وكان على عائشة خواتيم ذهب **حدثنا** ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرنا الحسن بن مسلم عن طاؤس عن ابن
عباس شهدت العيد مع النبى صلى الله عليه وسلم فصلى قبل الخطبة قال ابو عبد الله وزاد ابن وهب عن ابن جريج فاتى النساء فجعلن
يلقين الفتخ والخواتيم فى ثوب بلال **باب** القلائد والسخاب للنساء يعنى قلادة من طيب وسك **حدثنا** محمد بن عرعرة
قال حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج النبى صلى الله عليه وسلم يوم عيد فصلى
ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ثم اتى النساء فامرهن بالصدقة فجعلت المرأة تصدق بخرصها وسخابها **باب** استعارة القلائد
حدثنا اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا عبدة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت هلكت قلادة لاسماء فبعث
النبى صلى الله عليه وسلم فى طلبها رجالا فحضرت الصلوة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فصلوا وهم على غير وضوء فذكروا ذلك
للنبى صلى الله عليه وسلم فانزل الله اية التيمم وزاد ابن نمير عن هشام استعارت من اسماء **باب** القرط للنساء وقال ابن عباس
امرهن النبى صلى الله عليه وسلم بالصدقة فرأيتهن يهوين الى اذانهن وحلوقهن **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال
اخبرنى عدى قال سمعت سعيدا عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى يوم العيد ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ثم اتى النساء
ومعه بلال فامرهن بالصدقة فجعلت المرأة تلقى قرطها **باب** السخاب للصبيان **حدثنا** اسحق بن ابراهيم الحنظلى
قال اخبرنا يحيى بن ادم قال حدثنا ورقاء بن عمر عن عبيد الله بن ابى يزيد عن نافع بن جبير عن ابى هريرة قال كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سوق من اسواق المدينة فانصرف وانصرفت فقال اين لكع ثلثا ادع الحسن بن على فقام الحسن
ابن على يمشى وفى عنقه السخاب فقال النبى صلى الله عليه وسلم بيده هكذا فقال الحسن بيده هكذا فالتزمه فقال اللهم انى احبه

انا اتخذت ينقش احد كنقش خاتمه قال فقال فيخرج فنزح الذهب فقال فصلى مسك قبلها ولا بعدها ثنى حدثنا عزوجل
عن ابيه عن عائشة حميد ثنى انبانا فاتى

---

١ قوله والله سطر ظاهره انه لم يكن فيه زيادة على ذلك وما روى فيه زيادة لا اله الا الله فهو شاذ مخالف للاحاديث الصحيحة وظاهره ايضا ان كان على هذا الترتيب واما قول بعض الشيوخ ان الكتابة كانت من اسفل الى فوق يعنى ان الجلالة فى اعلى الاسطر ومحمد فى اسفلها فلم ار التصريح بذلك فى شىء من الاحاديث ... **٢** قوله الفتخ بفتح الفاء والمثناة بعدها خاء معجمة جمع فتخة الحلق من الفضة ... **٣** قوله والسخاب بكسر المهملة وبالمعجمة قلادة تتخذ من مسك او غيره ليس فيها من الجوهر شىء ... كرمانى ومر بيانه فى كتاب العيدين **٤** قوله وسك بضم المهملة والكاف المشددة طيب معروف مضاف الى غيره من الطيب ١٢ قس **٥** قوله وسخابها جمع سخاب وهو قلادة من قرنفل ومسك ... كذا فى المجمع ... **٦** قوله باب القرط بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهملة ... يعلق فى شحمة الاذن ... **٧** قوله يهوين بفتح التحتية قال العينى ... **٨** قوله تلقى قرطها ... **٩** قوله اين لكع ... وهو بضم اللام وفتح الكاف بعدها عين مهملة ... ومعناه الصغير ... قوله فقال النبى صلى الله عليه وسلم بيده هكذا اى باسطا يديه ...

حل اللغات
السخاب بكسر المهملة وتخفيف الخاء ... سك بضم المهملة وتشديد الكاف طيب معروف ... عرعرة بفتح المهملتين واسكان الراء الاولى ١٢ ... ابن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك ١٢ ... بضم المثلثة وخفة الميم ابن عبد الله ابن انس ١٢ ... اى كتب الخليفة لانس ... تقدمت فى كتاب الزكوة ... قال ابن بطال ... الخاتم للنساء من جملة الحلى الذى ابيح لهن ... جمع الفتخ بالتحريك الحلقة من الفضة ... بضم المعجمة وسكون الراء ... جمع قلادة وهى ما يتقلد ويعلق بالعنق ... اخرجه الترمذى وقال العمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ... هو خيط ينظم فيه خرز ويلبسه الصبيان والجوارى وقيل قلادة تتخذ من قرنفل ونحوه ... مر قريبا ١٢

فاحببه واحبب من يحبه قال ابو هريرة فما كان احد احب الي من الحسن بن علي بعد ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
قال باب المتشبهين بالنساء والمتشبهات بالرجال حدثني ٥٨٨٥ محمد بن بشار قال حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة عن
عكرمة عن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال تابعه
عمرو قال اخبرنا شعبة باب اخراجهم حدثنا ٥٨٨٦ معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن عكرمة عن ابن عباس
قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم قال فاخرج النبي
صلى الله عليه وسلم فلانا واخرج عمر فلانا حدثنا ٥٨٨٧ مالك بن اسمعيل قال حدثنا زهير قال حدثنا هشام بن عروة ان عروة
اخبره ان زينب بنت ابي سلمة اخبرته ان ام سلمة اخبرتها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عندها وفي البيت مخنث فقال لعبد
الله اخي ام سلمة يا عبد الله ان فتح لكم غدا الطائف فاني ادلك على بنت غيلان فانها تقبل باربع وتدبر بثمان فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء عليكم باب قص الشارب وكان ابن عمر يحفي شاربه حتى ينظر الى بياض الجلد و
ياخذ هذين يعني بين الشارب واللحية حدثنا ٥٨٨٨ مكي بن ابراهيم عن حنظلة عن نافع قال اصحابنا عن المكي عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من الفطرة قص الشارب حدثنا ٥٨٨٩ علي قال حدثنا سفيان قال الزهري حدثنا عن سعيد
ابن المسيب عن ابي هريرة رواية الفطرة خمس او خمس من الفطرة الختان والاستحداد ونتف الابط وتقليم الاظفار وقص
الشارب باب تقليم الاظفار حدثنا ٥٨٩٠ احمد بن ابي رجاء قال حدثنا اسحق بن سليمان قال سمعت حنظلة عن نافع عن

فاحببه ٢ ما قال المتشبهون ثنا ٢ محمد بن جعفر يسوق الله اخراج المتشبهين بالنساء من البيوت المرجلات فلانا اخبرنا ابنة فتح الله ابنة

قال ابو عبد الله تقبل باربع يعني اربع عكن بطنها فهي تقبل بهن وقوله تدبر بثمان يعني اطراف هذه العكن الاربع لانها محيطة بالجنبين حتى لحقت وانما قال بثمان ولم يقل بثمانية وواحد الاطراف وهو ذكر لانه لم يقل بثمانية اطراف عليكن يرى بياض الاباط

---

١ قوله المتشبهين من الرجال بالنساء قال الطبري المعنى لا يجوز للرجال التشبه بالنساء في اللباس والزينة التي تختص بالرجال ولا العكس قلت وكذا الكلام في المشي والصوت فاما هيئة اللباس فتختلف باختلاف عادة كل بلد فرب قوم لا يفترق زي نسائهم من رجالهم في اللبس لكن يمتاز النساء بالاحتجاب والاستتار واما ذم التشبه بالكلام فالمخصوص بمن تعمد ذلك واما من كان ذلك من اصل خلقته فانما يؤمر بتكلف تركه والادمان على ذلك بالتدريج فان لم يفعل وتمادى دخله الذم ولا سيما ان بدا منه ما يدل على الرضى به واخذ هذا واضح من لفظ المتشبهين واستدل لذلك الطبري بكونه صلى الله عليه وسلم لم يمنع المخنث الدخول على النساء حتى سمع منه التدقيق في وصف المرأة كما في الباب الذي يليه فمنعه حينئذ ١٢ فتح

٢ قوله المخنثين من الرجال جمع المخنث هو بفتح النون وكسرها من يتشبه خلقه بالنساء في حركاته وكلامه وقيل بكسر النون والمشهور فتحها والتخنث في التشبه قد يكون جبليا وقد يكون تكلفيا ومن الثاني لعن المخنثين كذا في مجمع البحار ١٢

٣ قوله فاخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانا هو انجشة العبد الاسود الذي كان يتشبه بالنساء ولابي ذر والوقت فلانة بالتانيث قال الحافظ ابن حجر فان كان محفوظا فيكشف عن اسمها ١٢ قس

٤ قوله مخنث هو الذي يتشبه بالنساء في اقواله وافعاله وتارة يكون ذلك خلقيا وتارة تكلفيا وهذا هو المذموم الملعون لا الاول واسم ذلك المخنث هيت بكسر الهاء واسكان التحتية وبالفوقية وقيل هنب بالنون والموحدة وكان عبد الله مولاه وعبد الله هو ابن ابي امية بتشديد التحتية المخزومي اخو ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وبنت غيلان بفتح المعجمة واسكان التحتية واسمها بادية صفاتها عن الثقفية وقيل بادنة بالنون من البدن ١٢ ك

٥ قوله فانها تقبل باربع اي اربع عكن جمع عكنة وهي الطي الذي في البطن من السمن اي ان لها اربع عكن فتقبل بهن من كل ناحية اثنتان ولكل واحدة طرفان واذا ادبرت صارت الاطراف ثمانية وانما قال ثمان مع ان مميزه هو الاطراف مذكر لانه اذا لم يكن المميز مذكورا جاز في العدد التذكير والتانيث كذا في الكرماني ١٢

٦ قوله لا يدخلن قال في الفتح بضم اوله وتشديد النون انتهى قال العيني هو ليس كذلك بل بفتح الياء واسكون فيه نهي مخففة ويروى مثقلة دخولن فاعلا انتهى قوله عليكن خطاب للنساء وكذا الاكثر وهو الوجه وفي رواية المستملي والسرخسي بصيغة جمع المذكر ووجهه انه جمع مع النساء المخاطبات بذلك من يلوذ بهن من صبي ووصيف فجاز التغليب وافاد الامر باخراج من تعاطى ذلك من البيوت لكن ينبغي الامر بالتشبه الى تعاطي ذلك الامر المنكر هذا كله من الفتح والعيني وفي الحديث مع ما زاد في غزوة الطائف ١٢

٧ قوله باب قص الشارب هذه الترجمة وما بعدها الى آخر كتاب اللباس له تعلق باللباس من جهة انه تنبيه في الزينة والمراد بالقص قطع الشوارب وهو الشعر النابت على الشفة العليا من غير استيصال وكذا قص الظفر اخذ اعلاه من غير استيصال ١٢ فتح

٨ قوله وكان ابن عمر كذا لابي ذر والنسفي وهو المعتمد ووقع لبعضهم وكان عمر وهو خطا فان المعروف عن عمر انه كان يوفر شواربه ووقع في الطحاوي ذهب جماعة قوله احفوا الشوارب الى استيصال وحلقه وهو قول الكوفيين واهل الظواهر وكثير من السلف وخالفهم آخرون وقالوا المراد بالاحفاء حتى تبدو اطراف الشفة والمعتمد ويروي عن مالك حلق الشفة ويؤدب فاعله

عن ابي حنيفة انه يحتمل ان ياخذ من شاربه حتى يصير مثل الحاجب وذهب بعض الحنفية توفير الشارب للغازي في دار الحرب ليهاب عدوه انتهى مختصرا ١٢

٩ قوله ياخذ هذين يعني طرفي الشفتين اللذين بين الشارب واللحية وملتقاهما كما هو العادة عند قص الشارب في ان ينظف الزاويتين ايضا من الشعر ويحتمل ان يراد به طرفا العنفقة ١٢ ك

١٠ قوله من الفطرة اي السنة القديمة التي اختارها الانبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع فكانه امر جبلي فطروا عليه ١٢ ك

١١ قوله الفطرة خمس اي سنة الانبياء الذين امرنا ان نقتدي بهم فكانا فطرنا عليها كذا نقل عن اكثر العلماء مرقاة قوله او خمس من الفطرة بالشك من الراوي ونفي الحصر لانها في الزائد كما ورد في رواية مسلم وغيره عشر من الفطرة فدل على ان الحصر غير مراد لان مفهوم العدد ليس بحجة وقيل بل كان اعلم اولا بالخمس ثم اعلم بالزيادة وقيل بل الاختلاف في ذلك بحسب المقام فذكر في كل موضع اللائق بالمخاطبين وقيل المراد بالحصر المبالغة لتاكيد امر الخمس المذكورة كما حمل عليه الدين النصيحة والحج عرفة ونحو ذلك ١٢ من ف ع

١٢ قوله الختان بكسر المعجمة مصدر ختن اي قطع والمراد به قطع الجلدة التي تغطي الحشفة قوله والاستحداد بالمهملة استفعال من الحديد والمراد به استعمال الموسى في حلق الشعر من مكان مخصوص من الجسد اي العانة قوله ونتف الابط بسكون الباء وكسرها باطن المنكب ويقال بالفارسية بغل قال الطيبي نتف الابط سنة ويحصل بالحلق والنورة لمن يؤلمه النتف ١٢ لمعات ف قس

١٣ قوله تقليم الاظفار تفعيل من القلم وهو القطع والاظفار جمع ظفر بضم الظاء والفاء وسكونها وحكي كسرها ويستحب الاستقصاء في ازالتها بحيث لا يحصل الضرر على الاصبع ولم يثبت في ترتيب الاصابع عند القص شيء من الاحاديث لكن ذكر النووي في شرح مسلم انه يستحب البداءة بمسبحة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الابهام وفي اليسرى البداءة بخنصرها ثم بالبنصر الى الابهام ويبدا في الرجلين بخنصر اليمنى الى الابهام وفي اليسرى بابهامها الى الخنصر ولم يذكر للاستحباب مستندا كذا في الفتح والعيني وذكر الغزالي في الاحياء انه يبدا بمسبحة اليمنى الى الخنصر ثم بخنصر اليسرى الى الابهام ويختم بابهام اليمنى وذكر له وجها وقال ان المروي عنه صلى الله عليه وسلم من قلم اظفاره مخالفا لم ترمد عينه ابدا يعني يقول علي رضي الله عنه قصوا اظفاركم بالسنة والادب يمينها خوابس يسارها اوخسب ٢

١٤ في اللباس والزينة كالمقانع واما ما ورد التشريط ١٢ قس ١٥ يعني تفسير بما في حديث الباب ١٢ لعه اي المتكلفات في الرجولية المتشبهات بالرجال في حمل السيف والرمح ونحو ذلك ٢ عيني ماعه لم اقف في شيء من الروايات على تسمية الذي اخرجه عمر ١٢ ف ماعه من الاحفاء وهو المبالغة في اخذ الشارب ١٢ ك ماعه كذا للجميع والمعنى ان شيوخ المكي حدثوه عن حنظلة عن نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا لم يذكرا ابن عمر في الاسناد وحدث به غير البخاري عن مكي موصولا بذكر ابن عمر وهو المراد بقول البخاري قال اصحابنا هو المعتمد ١٢ ف ع ابادي مالعه من تقديم الراوي على الصيغة وهو شائع ١٢ ف ماعه اي عن النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ف ع

عه امر دباغ الظفر وبالواو ويعني تخصيص على هذا ١٢

ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الفطرة حلق العانة وتقليم الاظفار وقص الشارب حدثنا احمد بن يونس ٥٨٩١
قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول الفطرة خمس الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الآباط حدثنا محمد بن منهال قال ٥٨٩٢
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا عمر بن محمد بن زيد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خالفوا المشركين
وفروا اللحى واحفوا الشوارب وكان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض على لحيته فما فضل اخذه باب اعفاء اللحى عفوا كثروا و
كثرت اموالهم حدثنا محمد قال اخبرنا عبدة قال اخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ٥٨٩٣
صلى الله عليه وسلم انهكوا الشوارب واعفوا اللحى باب ما يذكر في الشيب حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ٥٨٩٤
ايوب عن محمد بن سيرين قال سألت انسا اخضب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يبلغ الشيب الا قليلا حدثنا سليمن بن ٥٨٩٥
حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال سئل انس عن خضاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه لم يبلغ ما يخضب لو شئت
ان اعد شمطاته في لحيته حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا اسرائيل عن عثمن بن عبد الله بن موهب قال ارسلني اهلي ٥٨٩٦
الى ام سلمة بقدح من ماء وقبض اسرائيل ثلث اصابع من قصة فيه شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان اذا اصاب الانسان
عين او شيء بعث اليها مخضبه فاطلعت في الجلجل فرايت شعرات حمرا حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا سلام عن عثمن ٥٨٩٧
ابن عبد الله بن موهب قال دخلت على ام سلمة فاخرجت الينا شعرا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم مخضوبا وقال لنا ابو ٥٨٩٨
نعيم حدثنا نصير بن ابي الاشعث عن ابن موهب ان ام سلمة ارته شعر النبي صلى الله عليه وسلم احمر باب الخضاب حدثنا ٥٨٩٩
الحميدي قال حدثنا سفين حدثنا الزهري عن ابي سلمة وسليمن بن يسار عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اليهود
والنصارى لا يصبغون فخالفوهم باب الجعد حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن انس بن ٥٩٠٠
مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالابيض الامهق وليس بالآدم
وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس اربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله

ك قوله حلق العانة قال النووي المراد بالعانة الشعر الذي فوق ذكر الرجل وحواليه وكذلك الشعر الذي فوق فرج المرأة [illegible] ١٢ فتح ٢ قوله خالفوا المشركين [illegible] ٣ قوله وفروا اللحى [illegible] ٤ قوله [illegible] ٥ قوله انهكوا الشوارب اي بالغوا في القص [illegible] ٦ قوله لم يبلغ الشيب الا قليلا [illegible] ٧ قوله ثلث اصابع [illegible]

[illegible] ٨ قوله مخضوبا اي بالحناء ونحوه فان قلت قال انس لم يخضب [illegible] ٩ قوله فخالفوهم واصبغوا شيبكم [illegible] ١٠ قوله الامهق [illegible] ١١ قوله [illegible] ١٢ قوله وتوفاه الله على رأس ستين سنة [illegible]

قوله باب ما يذكر في الشيب فيه من قصة فيها شعر اي ارسلوني لاجل قصة كان في تلك القصة شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم اي لاجل ان تغسل تلك القصة في ذلك القدح تبركا بشعره صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله بعث اليها مخضبه اي بعث ذلك الانسان مخضبه الى ام سلمة اي ظرفا من ظروف الماء لتغسل الشعر فيه اه سندي

على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ٥٩٠١ حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحٰق
قال سمعت البراء يقول ما رأيت احدا احسن في حلة حمراء من النبي صلى الله عليه وسلم قال بعض اصحابي عن مالك ان جمته
لتضرب قريبا من منكبيه قال ابو اسحٰق سمعته يحدثه غير مرة ما حدث به قط الا ضحك قال شعبة شعره يبلغ شحمة اذنيه ٥٩٠٢ حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اراني الليلة عند الكعبة
فرأيت رجلا آدم كاحسن ما انت راء من ادم الرجال له لمة كاحسن ما انت راء من اللمم قد رجلها فهي تقطر ماء متكئا على
رجلين او على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل المسيح ابن مريم واذا انا برجل جعد قطط اعور العين اليمنى
كانها عنبة طافية فسألت من هذا فقيل المسيح الدجال ٥٩٠٣ حدثنا اسحٰق قال اخبرنا حبان قال حدثنا همام حدثنا قتادة قال
حدثنا انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يضرب شعره منكبيه ٥٩٠٤ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن
انس كان يضرب شعر النبي صلى الله عليه وسلم منكبيه ٥٩٠٥ حدثني عمرو بن علي قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابي عن
قتادة قال سألت انس بن مالك عن شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ليس بالسبط ولا الجعد
بين اذنيه وعاتقه ٥٩٠٦ حدثنا مسلم حدثنا جرير عن قتادة عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم اليدين لم ار بعده مثله وكان
شعر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا لا جعد ولا سبط ٥٩٠٧ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جرير بن حازم عن قتادة عن انس كان النبي
صلى الله عليه وسلم ضخم الرأس والقدمين لم ار قبله ولا بعده مثله وكان سبط الكفين ٥٩٠٨ ٥٩٠٩ حدثني عمرو بن علي حدثنا معاذ بن
هانئ قال حدثنا همام حدثنا قتادة عن انس بن مالك او عن رجل عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم القدمين
حسن الوجه لم ار بعده مثله ٥٩١٠ وقال هشام عن معمر عن قتادة عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم شثن القدمين والكفين
٥٩١١-١٢ وقال ابو هلال حدثنا قتادة عن انس او جابر بن عبد الله كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم الكفين والقدمين لم ار بعده شبها له
٥٩١٣ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن ابن عون عن مجاهد كنا عند ابن عباس فذكروا الدجال فقال انه مكتوب
بين عينيه كافر وقال ابن عباس لم اسمعه قال ذاك ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى فرجل آدم جعد على

رسول الله منكبيه يحدثه تابعه اذنيه ابانا عن ثنا ثني وقال انسا رجل وعاتقه ابن حازم قال رجل لا جعد ولا سبطا قال
اليدين والقدمين حسن الوجه بعده ولا قبله سبط بسيط ثنا قال شثن الكفين والقدمين شبيها ثني قال فقالوا ذلك

---

١ قوله ان جمته بضم الجيم وتشديد الميم قوله لتضرب قريبا من منكبيه وفي رواية شعبة المعلقة عقب هذا شعره يبلغ شحمة وقد تقدم في المناقب ما يجمع الروايتين وتفسير الشعر يبلغ شحمة اذنيه الى منكبيه وحاصله ان الطويل منه يصل الى المنكبين وغيره الى شحمة الاذن والمراد ببعض اصحابه الذي ابهم يعقوب بن سفيان ١٢ ف ٢ قوله شعبة كذا لابي ذر والنسفي ولغيرهما تابعه شعبة وقد وصله المؤلف في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم من طريق شعبة عن ابي اسحٰق عن البراء ف قال في الجمع ووجه اختلاف الروايات في قدر شعره اختلاف الاوقات فاذا غفل عن تقصيرها بلغت المنكب واذا قصرها كانت الى انصاف اذنيه ونحو ذلك انتهى ١٢ ٣ قوله لمة بكسر اللام الشعر الذي ادرك المنكبين والوفرة ما نزل الى شحمة الاذن والجمة الى المنكب قوله رجلها اي سرحه ومشطه ١٢ ك ٤ قوله طافية بغير الهمزة وروي بالهمزة وعدمها فالمهموزة هي ذاهبة الضوء وغير المهموزة هي الناتئة البارزة المرتفعة فان قلت قد ثبت انه لا يدخل مكة قلت لا يدخل حال خروجه وظهور شوكته وزمان خروجه او المراد بقوله لا يدخل ان بعد هذه الرؤيا لا يدخلها مع انه ليس في الحديث التصريح بانه رآه بمكة كذا في الكرماني قال في الفتح وغلط من استدل بهذا الحديث على ان الدجال يدخل مكة اذ لا يلزم من كون النبي صلى الله عليه وسلم رآه في المنام بمكة ان دخلها حقيقة وانه صلى الله عليه وسلم رآه في زمانه صلى الله عليه وسلم فلا يلزم ان يدخلها بعد ذلك اذا خرج في آخر الزمان ١٢ ٥ قوله رجلا بفتح الراء وكسر الجيم هو الذي بين الجعودة والسبوطة فالمذكور بعده كالتفسير له ١٢ ك ٦ قوله وكان سبط الكفين اي مبسوطتهما خلقة وصورة وقيل اي باسطهما بالعطاء والاول انسب بالمقام وفي بعضها بسيط بوزن فعيل وفي بعضها بسط بكسر الموحدة فقيل هو بمعنى المبسوط كالطحن بمعنى المطحون قال الجوهري بسيط اي مطلقة وفي قراءة عبد الله بل يداه بسطتان كذا في الكرماني قال القسطلاني في ولابي ذر عن الحموي والمستملي سبط بتقديم السين على الموحدة وهو موافق لوصفهما باللين لكن نسب هذه الرواية في الفتح للكشميهني انتهى ١٢ ٧ قوله او عن رجل صار بهذا التردد رواية عن المجهول فان قلت لعله عن ابي هريرة متعلق برجل فقط وبانس ايضا قلت الظاهر انه بالرجل وحده اذ انس كان خادما له صلى الله عليه وسلم مدة عشر سنين وهو اعلم بحاله من غيره فيبعد انه يروي صفته عن رجل من صحابي آخر هو قيل علم من سند قادة الكرماني وكلام الفيض بخلاف هذا وهو التحقيق ان التردد فيه معاذ بن هانئ حدثه همام عن قتادة عن انس او عن قتادة عن رجل عن ابي هريرة وبهذا جزم

ابو مسعود والحميدي وغيرهم من الحفاظ وهذه الزيادة لا تضر لما في صحة الحديث لان الذين جزموا بكون الحديث عن قتادة عن انس اضبط واتقن من معاذ بن هانئ وهم حبان بن هلال وموسى بن اسمعيل كما هنا وكذا جرير بن حازم كما مضى ومعمر كما سيأتي حيث جزموا عن قتادة عن انس ١٢ فتح الباري. ٨ قوله شثن الكفين بفتح الشين المعجمة وسكون المثلثة وكسرها بعدها نون اي غليظ الاصابع والراحة قال ابن بطال كانت كفه صلى الله عليه وسلم ممتلئة لحما غير انها مع ضخامتها كانت لينة كما في حديث انس ما مسست حريرا الين من كفه صلى الله عليه وسلم قال واما قول الاصمعي الشثن غلظ الكف مع خشونتها فلم يوافق على تفسيره بالخشونة والذي فسره به الخليل والوعيد اولى وقد نقل ابن خالويه ان الاصمعي لما فسر الشثن بما مضى قيل له انه ورد في صفة النبي صلى الله عليه وسلم فالى على نفسه ان لا يفسر شيئا في الحديث انتهى والتحقيق في الشثن انه الغلظ من غير قيد قصر ولا خشونة كذا في الفتح ١٢ ٩ قوله الى صاحبكم المراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم انه شبيه بابراهيم صلوات الله عليه وسلامه ١٢ قس

حل اللغات

الجعد هو المنقبض من الشعر. ادم بالمد اسمر. لمة شعر جاوز شحمة الاذنين. قطط شديد الجعودة. طافية بارزة. شثن الكفين اي غليظ الاصابع والراحة ١٢

ع وفي حديث الهيثم عند الطبراني ثلثون شعرة وسنده ضعيف والمعتمد انه دون العشرين ١٢ ف ع ازار ورداء من برود اليمن منسوجان بخطوط حمر ١٢ س يحتمل ان شعبة قال ذلك نقلا عن ابي اسحٰق لانه شيخه ١٢ ك للع بكسر اللام وتشديد الميم شعر جاوز شحمة الاذن والم بالمنكبين ١٢ قس ص من اسال الذي سرحها به وانه استعارة كنى بها عن مزيد النظافة والنضارة ١٢ قس ه سمي به لانه يمسح الارض اي يقطعها وقيل الاعور يسمى مسيحا واما تسمية عيسى بالمسيح لانه يمسح الاكمه والابرص فيبرأ ١٢ ف ك قال الغساني لعله ابن منصور وقيل ابن راهويه ١٢ ع ل بفتح المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال الباهلي ١٢ ك ل الاختلاف في قدر الشعر كان باعتبار الاوقات والاحوال ١٢ ك ما يحتمل ان يكون هو سعيد بن المسيب ١٢ ف ما ع هو معدح في الرجال ووهم في النساء ١٢ ت ما ع هو ابن يوسف هذا التعليق وصله الاسمعيلي ١٢ ف

جَمَل أحمر مخطوم مُجَلَّلة كأني أنظرُ اليه اذا انحدر في الوادي يُلَبّي **باب** التلبيد ٥٩١٤ **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت عمر يقول من ضفّر فليحلق ولا تشبّهوا بالتلبيد وكان ابن عمر يقول لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مُلبّدًا ٥٩١٥ **حدثنا** حبان بن موسى واحمد بن محمد قالا اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُهلّ مُلبّدًا يقول لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك انّ الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك لا يزيد على هؤلاء الكلمات ٥٩١٦ **حدثنا** اسمعيل حدثني مالك عن نافع عن عبد الله ابن عمر عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس حلّوا بعمرة ولم تحلل انت من عمرتك قال اني لبّدت رأسي وقلّدت هديي فلا احلّ حتى انحر **باب** الفرق ٥٩١٧ **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عبيد الله عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحبّ موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه وكان اهل الكتاب يسدلون اشعارهم وكان المشركون يفرقون رؤسهم فسدل النبي صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد ٥٩١٨ **حدثنا** ابو الوليد وعبد الله بن رجاء قالا حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كأني انظر الى وبيص الطيب في مفارق النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم قال عبد الله في مفرق النبي صلى الله عليه وسلم **باب** الذوائب ٥٩١٩ **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا الفضل بن عنبسة قال اخبرنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر ح وحدثنا قتيبة قال حدثنا هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بتّ ليلة عند ميمونة بنت الحارث خالتي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها في ليلتها قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فقمت عن يساره قال فأخذ بذؤابتي فجعلني عن يمينه **حدثنا** عمرو بن محمد قال اخبرنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر بهذا وقال بذؤابتي او قال برأسي **باب** القزع ٥٩٢٠ **حدثني** محمد قال اخبرني مخلد قال اخبرني ابن جريج قال اخبرني عبيد الله بن حفص ان عمر بن نافع اخبره عن نافع مولى عبد الله انه سمع ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن القزع قال عبيد الله قلت وما القزع فأشار لنا عبيد الله قال اذا حلق الصبي وترك ههنا شعرة وههنا وههنا فأشار لنا عبيد الله الى ناصيته وجانبي رأسه قيل لعبيد الله فالجارية والغلام قال لا ادري هكذا قال الصبي قال

ت انبانا	۲ بن عبد الله	حدثنا	انبانا	حدثنا	انبانا	او رأسي	ثنا	لنا	شعره

۱ قوله مجللة بفتحتين وبضم الجيم وسكون اللام هي كل حبل احمد فتار من ليف او قتب او غير ذلك وقيل ليف المقل ك ومر في ص ٤٩٢ في كتاب الانبياء ۱۲ ۲ قوله كأني انظر اليه اي رؤيا حقيقة بان جعل له جسد مثالا والانبياء عند ربهم يرزقون. قس قوله اذا انحدر كلمة اذ المجرد الظرفية فيه اقال فتطابي نبيان موسى عليه السلام حج البيت خلاف ما يزعم اليهود ۱۲ ک ۳ قوله من ضفّر بالمعجمة ولغتان نسج الشعر عرضا وهو الضفيرة قوله لا تشبهوا بالتلبيد اي لا تشعثوا شعركم كالملبدين فانه مكروه في غير الاحرام مندوب فيه ۱۲ ک ۴ قوله وكان ابن عمر يقول الخ ظاهره ان ابن عمر فهم من ابيه ان كان ان ترك التلبيد اولى فاخبر هو انه راى النبي صلى الله عليه وسلم يفعله قس ع ومر الحديث في ص ٢٩٦ في كتاب الحج ۱۲ ۵ قوله ان الحمد بكسر الهمزة على الاستيناف وقد تفتح على التعليل والاول اجود لانه يقتضي ان تكون الاجابة مطلقة غير معلل وان الحمد والنعمة لك على كل حال والفتح يدل على التعليل كانه يقول اجبتك بهذا السبب والاول اعم فهو اكثر فائدة والنعمة بالنصب ويجوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف اي ان الحمد والنعمة مستقر لك كذا في القسطلاني قال العيني وجه ايراد هذا الباب هنا من حيث ان الابواب الستة التي قبل هذا الباب كلها في احوال الشعر وتلبيد الشعر ايضا من جملتها انتهى ومر الحديث في ص ٢١٠ في الحج ۱۲ ۶ قوله قلدت هديي تقليد البدن ان يجعل في رقابها شئ كالقلادة من لحاء الشجر وغيره ليعلم انها هدي والهدي ما يهدى الى الحرم من النعم لتنحر ع ومر الحديث في ص ٢١٢ في الحج ۱۲ ۷ قوله يسدلون بضم الدال وكسرها من سدل ثوبه اذا ارخاه وشعره مسدول ضد المفروق لان السدل يستلزم عدم الفرق وبالعكس قيل لم سدل اولا ثم فرق ثانيا اجيب بانه كان يحب موافقتهم فيما لم يؤمر به فسدل موافقة لهم ثم لما امر بالفرق فرق ۱۲ ك ع ۸ قوله يفرقون بسكون الفاء وضم الراء وقد يشدد بالتضعيف من التفريق حكاه عياض قال وان دونا اشهر وكذا في قوله ثم فرق الاشهر فيه التخفيف والحكمة في محبة موافقتهم انهم يتمسكون بالشريعة في الجملة فكان يحب موافقتهم ليتالفهم ثم لما امر بالفرق استمر عليه الناس والاولى ان تخصم المسح وليس يصح لانه لو كان انسخ مسنونا اصار اليه الصحابة او اكثرهم والمنقول عنهم ان منهم من كان يفرق ومنهم من كان يسدل ولم يعب بعضهم على بعض وقد جاء انه كان للنبي صلعم مفرق ان انفرقت فرق والا تركها والصحيح ان الفرق مستحب لا واجب وهو قول الجمهور وبه قال مالك قال النووي الصحيح المختار جواز السدل والفرق وان الفرق افضل كذا في العيني ۱۲ ۹ قوله في مفرق النبي صلى الله عليه وسلم بفتح الميم وكسر الراء وفتحها مكان انقسام الشعر من الجبين الى دارة وسط الراس **فائدة** الامور التي وافق صلى الله عليه وسلم فيها اهل الكتاب ثم خالفهم السدل ثم الفرق وترك صبغ الشعر ثم فعله وصوم عاشوراء ثم خالفهم بصوم يوم قبله او بعده واستقبال بيت المقدس ثم الكعبة وترك مخالطة الحائض ثم المخالطة بكل شئ الا الجماع وصوم الجمعة ثم المنع عنه والقيام للجنازة ثم تركه كذا ذكره السيوطي في التوشيح ۱۲ ۱۰ قوله باب القزع اي هذا باب في بيان حكم القزع بفتح القاف والزاء وبالعين المهملة وهو جمع قزعة وهي القطعة من السحاب وسمي شعر الراس اذا حلق بعضه وترك بعضه قزعا تشبيها بالسحاب المتفرق ۱۲ ف ع ۱۱ قوله قلت وما القزع الى قال الكرماني فان قلت ما حاصل هذا الكلام قلت حاصله ان عبيد الله قال قلت لشيخي عمر بن نافع ما معنى القزع فقال هو ان يحلق راس الصبي ويترك ههنا شعر وههنا شعر فاشار عبيد الله الى ناصيته وطرفي راسه يعني فسر لفظ ههنا الاولى بالناصية ولفظتي الثانية والثالثة بهما فقيل لعبيد الله فالجارية والغلام سواء في ذلك فقال عبيد الله لا ادري ذلك لكن الذي قاله هو لفظ الصبي ولا شك انه ظاهر في الغلام ويحتمل ان يقال انه فعيل يستوي فيه المذكر والمؤنث او هو للذات الذي له الصبا فقال عبيد الله وعاودت عمر فيه فقال اما حلق القصة وشعر القفا للغلام خاصة فلا باس بهما ولكن القزع غير ذلك انتهى وسيجئ لبعض بيانه بعد ۱۲ ۱۲ قوله فاشار لنا عبيد الله هذا الثاني تفسير لاشارة الاول قيل يحتمل ان يكون القائل ابن جريج والمهم نفسه ويحتمل غيره وهو اقرب غير جاري قال النووي القزع حلق بعض الراس مطلقا ومنهم من قال هو حلق مواضع متفرقة منه والصحيح الاول لانه تفسير الراوي وهو غير مخالف لظاهره فوجب العمل به واجمع العلماء على كراهة القزع اذا كان في مواضع متفرقة الا ان يكون لمداواة ونحوها وهي كراهة تنزيهية وكرهه مالك في الجارية والغلام مطلقا وقال بعض اصحابه لا باس به في القصة والقفا للغلام ومذهبنا كراهة مطلقا للرجل والمرأة لعموم الحديث قال العلماء والحكمة في كراهيته انه تشويه للخلق وقيل لانه زي اهل الشر والشطارة وقيل لانه زي اليهود وقد جاء هذا في رواية لابي داؤد والله اعلم انتهى ۱۲

حل اللغات

يسدلون المراد به هنا ارسال الشعر حول الراس من غير ان يقسم نصفين متفاوتين مع مفرق ۱۲ **ماس** هو جمع الشعر في الراس بما يلزق بعضه ببعض كالخطمي والصمغ لئلا يتشعث ويقمل في الاحرام ۱۲ ف **مالك** من التقصي بحذف احدى التائين ۱۲ **ماص** بكسر المهملة وتشديد الموحدة ۱۲ ك ع قس **ع** المراد به هنا ارسال الشعر حول الراس من غير ان يقسم نصفين ۱۲ مرقاة **عس** بامال الصادي بريقا ولمعانه وكان استعماله قبيل الاحرام ۱۲ عيني **س** جمع مفرق وجمع نظرا الى ان كل جزء منه كان مفرقا وبه رواية ابي الوليد وافقه على هذا محمد بن جعفر عند مسلم والاعمش عند احمد والنسائي وقال عبد الله هو ابن رجاء بالافراد ووافقه على هذا آدم عند البخاري في الطهارة ۱۲ عيني **لل** جمع ذؤابة وهي ما تدلى من شعر الراس ۱۲ قس **ص** هو ابن بشير كلاهما مصغران ۱۲ ع **س** مصغر البشر الواسطي ۱۲ ک **ح** هو ابن يزيد ۱۲ ک **ل** هو ابن عاصم بن عمر ۱۲ ک **لح** موصول بالاسناد المذكور ۱۲ ع **ماع** لابي ذر بضم الحاء والصبي بالرفع نائب الفاعل قس وبالنصب والفعل معلوم اي حلق الحالق ۱۲ خير جاري

عُبيد الله وعاودتُه فقال اما القُصّة والقفا للغلام فلا بأس بهما ولكن القزع ان يُترك بناصيته شعرٌ وليس في رأسه غيره وكذلك شق رأسه هذا وهذا ٥٩٢١ حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك قال حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن القزع **باب** تطييب المرأة زوجها بيديها ٥٩٢٢ حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يحيى بن سعيد قال اخبرني عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة قالت طيّبتُ النبي صلى الله عليه وسلم بيدي لحرمه وطيّبته بمنى قبل ان يُفيض **باب** الطيب في الرأس واللحية ٥٩٢٣ حدثنا اسحٰق بن نصر قال حدثنا يحيى بن ادم قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحٰق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة قالت كنت أُطيّب النبي صلى الله عليه وسلم بأطيب ما يجد حتى أجد وبيص الطيب في رأسه ولحيته **باب** الامتشاط ٥٩٢٤ حدثنا ادم بن ابي اياس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن سهل بن سعد أنّ رجلا اطّلع من جُحر في دار النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يحكّ رأسه بالمدرى فقال لو علمتُ انك تنتظر لطعنتُ بها في عينك انما جُعل الاذن من قِبل الابصار **باب** ترجيل الحائض زوجها ٥٩٢٥ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كنتُ أُرجّل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا حائض حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام عن ابيه عن عائشة مثله **باب** الترجّل ٥٩٢٦ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن اشعث بن سُليم عن ابيه عن مسروق عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يُعجبه التيمّن ما استطاع في ترجّله ووضوئه **باب** ما يُذكر في المسك ٥٩٢٧ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيّب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كلُّ عمل ابن ادم له الا الصوم وانا أجزي به ولخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك **باب** ما يُستحبّ من الطيب ٥٩٢٨ حدثنا موسى قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن عثمٰن بن عروة عن ابيه عن عائشة كنتُ أُطيّب النبيّ صلى الله عليه وسلم عند احرامه باطيب ما اجد **باب** من لم يردّ الطيب ٥٩٢٩ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا عزرة بن ثابت الانصاري قال حدثني ثمامة بن عبد الله عن انس انه كان لا يردّ الطيب وزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يردّ الطيب **باب** الذريرة ٥٩٣٠ حدثنا عثمٰن بن الهيثم او محمد عنه عن ابن جريج قال اخبرني عمر بن عبد الله بن عروة سمع عروة والقسم يخبران عن عائشة قالت طيّبتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي بذريرة في حجة الوداع للحلّ والاحرام **باب** المتفلّجات للحسن ٥٩٣١ حدثنا عثمٰن قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال عبدُ الله لعن الله الواشمات والمستوشمات

بيديها ثنی انبانا انبانا اخبرنا ثنی تنتظر انبانا انبانا الترجيل والتيمن فيه بما لقى انبانا فانه لى وانا اجزى به ولخلوف قالت قال بن انس يقسمان ان

له قوله لحرمه بضم المهملة وكسرها اى لاحرامه ويفيض من الافاضة وهو طواف الزيارة المراد به قبل ان يفيض ان يطوف وهو عند التحلل بعد الرمى يوم النحر ويحل به جميع المحرمات الا الجماع كذا فى الكرمانى والعينى ومر بيانه فى ص ٢٣٢ فى كتاب الحج ١٢ ۔ ٢ قوله باب الطيب فى الرأس واللحية اى فى بيان مشروعية الطيب الذى يستعمل فى الرأس واللحية عينى قال فى الفتح ان كان باب بالتنوين فيكون كالترجمة المتقدمة وذلك وان كان بالاضافة فالتقدير باب حكم الطيب او مشروعيته ولعله اشار بالترجمة الى الحديث المذكور فى التفرقة بين طيب الرجال والنساء وقال ابن بطال يؤخذ منه ان طيب الرجال لا يجعل فى الوجه بخلاف طيب النساء فان تطيب الرجل فى وجهه لا يشرع لمنعه من التشبيه بالنساء انتهى ١٢ ۔ ٣ قوله باطيب ما يجد اى ما يجده النبى صلى الله عليه وسلم وروى باطيب ما نجد بنون المتكلم مع الغير والوبيص بفتح الواو وكسر الموحدة وبالصاد المهملة البريق واللمعان ١٢ عينى قس ۔ ٤ قوله باب الامتشاط اى فى بيان استحباب الامتشاط وهو افتعال من المشط بفتح الميم وهو تسريح الشعر بالمشط ١٢ عينى ۔ ٥ قوله ان رجلا قيل هو الحكم بن العاص بن امية والد مروان وقيل سعد غير منسوب قوله اطلع بتشديد الطاء والجحر بضم الجيم وسكون الحاء المهملة ثقب والمدرى بكسر الميم وسكون المهملة عود تدخله المرأة فى رأسها لتضم بعض شعرها الى بعض يقال مدرت المرأة سرحت شعرها وقيل مشط له اسنان يسيرة وقال الاصمعى وابو عبيد هو المشط وقال الجوهرى اصل المدرى القرن وكذلك المدراة وقيل هو عود او حديدة كالخلال لها رأس محدد وقيل خشبة على شكل سن من اسنان المشط ولها ساعد جرت عادة الكبراء بحك بها ما لا تصل اليه يده من جسده ١٢ قس ف ۔ ٦ قوله تنتظر كذا لهم وللكشميهنى تنظر وهى اول والاخرى بمعناها قوله من قبل الابصار بفتح اوله جمع بصر وبكسرها مصدرا بعرف رواية الاسمعيلى من اجل البصر بفتحتين اى الرؤية ف اى انما جعل الشارع الاستيذان فى الدخول من جهة البصر اى لئلا يقع البصر احد منهم على عورة من فى الدار ١٢ قس مع ۔ ٧ قوله باب الترجيل اى باب فى بيان استحباب الترجيل وهو تسريح شعر الرأس واللحية ودهنه واستحباب التيمن فى كل شئ وهو الاخذ باليامن وفى بعض النسخ باب الترجل من التفعل والاول من التفعيل وفى التفعيل من المبالغة ما ليس فى التفعل ع وفى الفتح قال ابن بطال الترجيل تسريح شعر الرأس واللحية ودهنه وهو من النظافة وقد ندب الشرع اليها وقال الله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد واما حديث النهى عن الترجل الا غبا فالمراد به ترك المبالغة فى الترفه انتهى قال السيوطى فى مرقاة الصعود قال الشيخ ولى الدين فى حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمتشط احدنا كل يوم هو نهى تنزيه لا تحريم والمعنى فيه انه لأنه من الترفه والتنعم فيجتنب ولا فرق فى ذلك بين الرأس واللحية ١٢ ۔ ٨ قوله الذريرة بذال معجمة وراء بينهما تحتية ساكنة نوع من الطيب مركب وقال النووى وغيره انها فتات قصب طيب يجاء به من الهند ١٢ قس ع ف ۔ ٩ قوله او محمد عنه شك هل حدث عن عثمان بلا واسطة محمد بن يحيى الذهلى او بدونها وهذا غير قادح اذ عثمان من شيوخ البخارى روى عنه عدة احاديث بلا واسطة ١٢ قس ف ۔ ١٠ قوله المتفلجات جمع متفلجة وهى التى تطلب الفلج او تصنعه والفلج بالفاء واللام والجيم انفراج ما بين السنين والتفلج ان يفرق بين المتلاصقين بالمبرد ونحوه وهو مختص عادة بالثنايا والرباعيات ويستحسن من المرأة فربما صنعت المرأة التى تكون اسنانها متلاصقة لتصير متفلجة وقد تفعله الكبيرة لتوهم انها صغيرة لان الصغيرة غالبا تكون مفلجة جديدة السن ويذهب ذلك فى الكبر وتحديد الاسنان يسمى الوشر بالراء وقد ثبت النهى عنه ايضا ١٢ فتح ۔ ١١ قوله الواشمات جمع واشمة بالشين المعجمة وهى التى تشم والمستوشمات جمع مستوشمة وهى التى تطلب الوشم ونقل ابن التين عن الداودى انه قال الواشمة التى يفعل بها الوشم والمستوشمة التى تفعله ورد ذلك عليه كذا فى الفتح قال فى القاموس الوشم كالوعد غرز الابرة فى البدن وذر النيلج عليه وقد وشمت وشما واستوشم طلبه والمتنمصات جمع المتنمصة بضم الميم وفتح الفوقية وشدة الميم المكسورة والصاد المهملة وهى الطالبة ازالة شعر وجهها بالنتف ونحوه وهو حرام الا ما نبت على لحية المرأة او شاربها فلا بل يستحب كذا فى قس قوله المتفلجات للحسن يفهم منه ان المذمومة من فعلت لاجل الحسن فلو احتاجت الى ذلك لمداواة مثلا جاز قوله المغيرات خلق الله هى صفة لازمة لمن يصنع الوشم والنمص والفلج وكذا الوصل على احدى الروايات كذا فى الفتح قال فى المجمع وهذا لا يدل على ان كل تغيير حرام اذا المغيرات ليست صفة مستقلة فى الذم بل قيد للمتفلجات انتهى ومر الحديث فى ص ٧٢٦ فى تفسير سورة الحشر ١٢ ۔

حل اللغات قصة المراد بها هنا شعر الصدغين والمراد بالقفا شعر القفا التوجيل اى تسريح الشعر ١٢ ماعه المراد بها هنا شعر الصدغين والمراد بالقفا شعر القفا ١٢ ف ع ماسه هو ابن ابراهيم نسب الى جده ١٢ ع ثق مالعه محمد بن عبد الرحمن ١٢ ك عه فيه المطابقة من حيث ان المدرى هو المشط عند البعض ١٢ ع عه بكسر القاف وفتح الموحدة اى من جهة ١٢ ف سه بضم الفاء على المشهور وقيل بفتحها وهو تغيرر رائحة الفم ك ومر الحديث فى ص ٢٣٣ ١٢ لعه هو ابن عروة يروى عن اخيه ١٢ ع صه اى الطيب كل طيب اجده من اى نوع

والمُتَنَمِّصَاتِ والمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ المُغَيِّرَاتِ خَلْقَ اللهِ مَالِيَ لا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ

وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ **باب** الوصل في الشعر ۵۹۳۲ **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع

معوية بن ابي سفين عام حج وهو على المنبر يقول وتناول قُصَّةً من شعر كانت بيد حرسي اين علماؤكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذ هذه نساؤهم وقال ابن ابي شيبة حدثنا يونس بن محمد قال حدثنا فليح عن

زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة ۵۹۳۳ **حدثنا**

ادم قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت الحسن بن مسلم بن ينّاق يحدث عن صفية بنت شيبة عن عائشة ان جارية من الانصار

تزوجت وانها مرضت فتمعط شعرها فارادوا ان يصلوها فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة تابعه ابن اسحق

عن ابان بن صالح عن الحسن عن صفية عن عائشة ۵۹۳۴ **حدثنا** احمد بن المقدام قال حدثنا فضيل بن سليمن قال حدثنا منصور بن عبد الرحمن

قال حدثتني امي عن اسماء بنت ابي بكر ان امرأة جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني انكحت ابنتي ثم اصابها شكوى فتمرق رأسها

وزوجها يستحثني بها افأصل رأسها فسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة ۵۹۳۵ **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة عن هشام بن عروة

عن امرأته فاطمة عن اسماء بنت ابي بكر قالت لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة ۵۹۳۶ **حدثنا** محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال

اخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة قال نافع الوشم

في اللثة ۵۹۳۷ **حدثنا** ادم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معوية المدينة اخر قدمة قدمها فخطبنا فاخرج

كبة من شعر قال ما كنت ارى احدا يفعل هذا غير اليهود ان النبي صلى الله عليه وسلم سماه الزور يعني الواصلة في الشعر **باب** المتنمصات

۵۹۳۸ **حدثنا** اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال لعن عبد الله الواشمات والمتنمصات والمتفلجات

للحسن المغيرات خلق الله فقالت ام يعقوب ما هذا قال عبد الله ومالي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الله قالت

والله لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدته قال والله لئن قرأتيه لقد وجدتيه ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ **باب** الموصولة

۵۹۳۹ **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة

۵۹۴۰ **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا هشام انه سمع فاطمة بنت المنذر تقول سمعت اسماء قالت سألت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم

فقالت يا رسول الله ان ابنتي اصابتها الحصبة فامرق شعرها واني زوجتها افأصل فيه فقال لعن الله الواصلة والموصولة ۵۹۴۱ **حدثنا** يوسف بن

نسخہ: ۱ وهو ۲ وقال ۳ ثني ۴ فتمرق ۵ شعرها ۶ ثني ۷ انبانا ۸ انبانا رسول الله ۹ عن ۱۰ انبانا ۱۱ ثني حدثنا ۱۲ انبانا ۱۳ وقالت ۱۴ رسول الله ۱۵ اصابها ۱۶ فامرق ۱۷ ثني

---

۱ قوله تناول قصة من شعر كانت بيد حرسي القصة بضم القاف وتشديد المهملة الخصلة من الشعر والحرسي بفتح المهملة والراء وبالسين المهملة نسبة الى الحرس وهم خدم الامير الذين يحرسونه ويقال للواحد حرسي لانه اسم جنس. ف قوله اين علماؤكم السوال للانكار عليهم باهمال انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره والغرض النهي عن تزيين الشعر بمثلها والوصل به قوله انما هلكت بنو اسرائيل الخ قال واحتمل انه كان محرما على بني اسرائيل فعوقبوا باستعماله وهلكوا بسببه وان الهلاك كان عند ظهور ذلك في نساءهم ك ومر الحديث في ص ۴۹۴ ۱۲ ۲ قوله الواصلة اي التي تصل الشعر سواء كان لنفسها ام لغيرها والمستوصلة التي تطلب فعل ذلك ويفعل بها وكذا القول في الواشمة والمستوشمة وتقدم تفسيره ۱۲ فتح ۳ قوله فتمعط بفتح الفوقية والميم والعين المهملة المشددة والطاء المهملة اي تناثر وتساقط. قس من داود نحوه. ك ومر في ص ۷۷۴ في النكاح ۱۲ ۴ قوله فضيل بن سليمان البصري في حفظه شئ لكن قد تابعه وهيب بن خالد عن منصور عند مسلم وابو معشر البراء عند الطبراني ۱۲ ف ع ۵ قوله فتمرق بفتح الفوقية والميم والراء المشددة من المروق اي خرج من موضعه او من المرق وهو نتف الصوف ولابي ذر عن الحموي والكشميهني فتمزق بالزاء بدل الراء المهملة. قس اي تقطع وهي رواية مسلم ۱۲ ف ۶ قوله قال نافع الوشم في اللثة بكسر اللام وتخفيف المثلثة وهي ما على الاسنان من اللحم ولم يرد نافع الحصر كون الوشم في اللثة بل مراده انه يقع فيها وفي هذه الاحاديث حجة لمن قال بتحريم الوصل في الشعر والوشم والنمص على الفاعل والمفعول به وهي حجة على من حمل النهي على التنزيه لان دلالة اللعن على التحريم من اقوى الدلالات بل عند بعضهم انه من علامات الكبيرة ۱۲ ف ۷ قوله سماه الزور قال ابن الاثير الزور الكذب والباطل والتهمة وسمى النبي صلى الله عليه وسلم الوصل زورا لانه كذب وتغيير خلق الله تعالى كذا في العيني وهذا الحديث لا يوجد في بعض النسخ ههنا وليس في الفتح ايضا لكنه موجود في نسخة والقسطلاني ۱۲ ۸ قوله باب المتنمصات جمع متنمصة وحكى ابن الجوزي متنمصة بتقديم الميم على النون وهو مقلوب والمتنمصة التي تطلب النماص والنامصة التي تفعله والنماص ازالة شعر الوجه بالمنقاش ويسمى المنقاش منماصا لذلك ويقال ان النامص يختص بازالة شعر الحاجبين ليرفعهما او يسويهما قال ابو داود في السنن النامصة التي تنقش الحاجب حتى ترقه وذكر فيه حديث ابن مسعود الماضي في باب المتفلجات ۱۲ فتح ۹ قوله ما بين اللوحين اي الدفتين والذي يسمى بالرجل وهو منع عليه المصحف وهو كناية عن القرآن فان قلت اين في كتاب الله لعنه قلت قوله ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ فيه ان من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فالعنوه وقد نهاكم عنه فانتهوا فيراد نهى عنه فيفعله ظالم وقال تعالى الا لعنة الله على الظالمين ۱۲ ك ۱۰ قوله الحصبة بفتح المهملة الاولى واسكان الثانية ويجوز فتحها وكسرها وهي بثرات تخرج في الجلد حمر متفرقة كحب الجاورس وهي نوع من الجدري ۱۲ قس ع ف ۱۱ قوله فامرق شعرها بهمزة وصل وميم مشددة وراء مفتوحة فقاف اصله انمرق فقلبت النون ميما وادغمت في لاحقها من المروق اي خرج شعرها من موضعه وللحموي والكشميهني فامزق كذلك لكن بالزاء بدل الراء اي تمزق وتقطع ۱۲ قس

حل اللغات المتنمصات جمع متنمصة وهي التي تنتف الشعر من وجهها. وصل الشعر اي الزيادة فيه بشعر آخر. تمعط اي تناثر وتساقط ۱۲

ل اللام للتعليل احترازا عما كان للمعالجة ومثلها وهو قيد لا غيرا وتنازعا فيه الجميع ۱۲ ك لك كذا هنا باختصار ويأتي بعد باب بزيادة ۱۲ ف. ماعه في الحديث اشارة الى ان لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواشمات الخ كلعن الله تعالى فيجب ان يؤخذ به ورواة الحديث الى الصحابي كوفيون ۱۲ قسطلاني ماعه اي في بيان ذم وصل الشعر اي الزيادة فيه من غيره ۱۲ ف ع مابه هو ابو بكر كذا اخرجه في مسنده ومصنفه بهذا الاسناد ووصله ابو نعيم في المستخرج ۱۲ ف مالحه بفتح التحتانية وتشديد النون آخره قاف المكي ۱۲ ك ماصه حكاية عن الله تعالى ويحتمل الدعاء ۱۲ ف. عه بالمهملة والموحدة اي لعن كما صرح به في الرواية الاخرى ۱۲ ف عه سنده احسن وحسين كما مر قريبا وبعيدا ۱۲ عه وهي من بني اسد بن خزيمة ولا يعرف اسمها ۱۲ قس للحه اي في بيان ذم المرأة الموصولة ۱۲ ع صه هو ابن عروة بن الزبير بن العوام ۱۲ ع سه زوجة هشام الراوي ۱۲ ع تق عه هو ابن الزبير بن العوام ۱۲ ع

موسى قال حدثنا الفضل بن دكين قال حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم او قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشمة والموتشمة والواصلة والمستوصلة يعني لعن النبي صلى الله عليه وسلم ٥٩٤٣ حدثنا ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله
قال اخبرنا سفين عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال لعن الله الواشمات والموتشمات والمتنمصات والمتفلجات
للحسن المغيرات خلق الله ما لي لا العن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله عز وجل **باب** الواشمة ٥٩٤٤ حدثنا يحيى حدثنا
عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق ونهى عن الوشم حدثنا ابن
بشار قال حدثنا ابن مهدي حدثنا سفين قال ذكرت لعبد الرحمن بن عابس حديث منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله فقال سمعته
من ام يعقوب عن عبد الله مثل حديث منصور ٥٩٤٥ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن عون بن ابي جحيفة قال رأيت ابي فقال ان النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وثمن الكلب وآكل الربا وموكله والواشمة والمستوشمة **باب** المستوشمة ٥٩٤٦ حدثنا زهير بن حرب قال حدثنا
جرير عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتي عمر بامرأة تشم فقام فقال انشدكم بالله من سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في الوشم قال
ابو هريرة فقمت فقلت يا امير المؤمنين انا سمعت قال ما سمعت قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تشمن ولا تستوشمن ٥٩٤٧ حدثنا مسدد
قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة ٥٩٤٨ حدثنا
ابن المثنى حدثنا عبد الرحمن عن سفين عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشمات والموتشمات والمتنمصات
والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله ما لي لا العن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله **باب** التصاوير ٥٩٤٩ حدثنا آدم
قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن ابي طلحة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لا تدخل الملئكة بيتا فيه كلب ولا تصاوير وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله سمع ابن عباس قال سمعت ابا طلحة
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم **باب** عذاب المصورين يوم القيمة ٥٩٥٠ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا الاعمش عن

---

١ زهير ٢ ثني ٣ محمد ٤ وقال ٥ انبانا ٦ والمتوشمات ٧ المستوشمات ٨ ثني ٩ عن ١٠ ثني ٩ محمد ١٠ ذكرت ١١ لعن ١٢ وقال ١٣ قلت ١٤ محمد ١٤ والمستوشمات ١٥ بالحسن ١٦ والمغيرات ١٧ عزوجل

ل قوله الفضل بن دكين كذا للاكثر وهو كذلك في رواية النسفي وفي رواية المستملي الفضل بن زهير وبعض رواة الفربري ايضا الفضل بن زهير ابو الفضل بن ...... دكين وجزم مرة اخرى بالفضل ابن زهير قال ابو علي الغساني هو الفضل بن دكين بن حماد بن زهير فنسب مرة الى جد ابيه وهو ابو نعيم شيخ البخاري وقد حدث عنه بالكثير بغير واسطة وحدث هنا وفي مواضع قليلة اخرى بواسطة ١٢ فتح ع ت ٢ قوله لعن الله ثم قال في آخره يعني لعن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتجه هذا التفسير الا ان كان المراد لعن الله على لسان نبيه او لعن النبي صلى الله عليه وسلم للعن الله وقد سقط الكلام الاخير من بعض الروايات وسقط من بعضها لفظ لعن الله من اوله فتح فعلى كل من السقوطين زال الاشكال والله تعالى اعلم ١٢ ٣ قوله لعن الله الواشمات والمستوشمات وفي بعضها الموتشمات وفي بعضها المتوشمات الوشم ان تغرز الجلد بابرة ثم يحشى بكحل او نيل فيزرق اثره او يخضر وشمت تشمي فهي واشمة والتي يفعل ذلك بها وهو حرام لانه تغيير للخلقة ومن فعل الجهال وتنجس موضعه كذا في الجمع ومر بيانه في ص ٢٤٣٣ في التفسير قال الكرماني وسبب لعنه للمذكورات ان فعلهن تغيير لخلق الله وتزوير وتدليس قال الخطابي انما نهى عن ذلك لما فيه من الغش والخداع ولو رخص في ذلك لاتخذوا الناس وسيلة الى انواع الفساد ولعله قد يدخل في معناه صنعة الكيميا فان من تعاطاها انما يروم ان يلحق الصنعة بالخلقة وكذلك كل مصنوع يشبه مطبوع وهو باب عظيم من الفساد وقد رخص اكثر العلماء في القرامل وذلك لما لا يخفى انها مستعارة فلا يظن بها تغيير الصورة انتهى ١٢ ٤ قوله العين حق اراد بالعين الاصابة بالعين ومعنى انه حق اي كائن مقضي به في الوضع لا شبهة في تاثيره في النفوس والاموال ولعل اقتران النهي عن الوشم باصابة العين ورد لزعم الواشم انه يرد العين ١٢ طيبي ٥ قوله نهى عن ثمن الدم لانه نجس او هو محمول على اجرة الحجام وثمن الكلب سواء كان معلما ام لا جاز اقتناؤه ام لا قاله الكرماني قال العيني فيه اختلاف وقد ذكرناه في البيوع ١٢ انتهى ومر في ص ١٢٤٢ قوله وآكل الربا بالمد فلا بد من التقدير اي عن فعل اكل الربا مثلا ٦ وفي بعض النسخ لعن آكل الربا فلا حاجة الى التقدير ١٢ ٦ قوله لا تشمن بفتح اوله وكسر المعجمة وسكون الميم ثم نون خطاب جمع المؤنث بالنهي وكذا ولا تستوشمن اي لا تطلبن ذلك وهذا يفسر قوله في الباب الذي قبله نهى عن الوشم ١٢ فتح ع ٧ قوله لا تدخل الملائكة الخ ظاهره العموم ولكن استثنى الحفظة لانهم لا يفارقون الشخص بكل حال وبذلك جزم ابن وضاح والخطابي والداودي وآخرون وقالوا المراد بالملائكة في هذا الحديث ملائكة الوحي مثل جبرئيل واسرافيل واما الحفظة فانهم يدخلون كل بيت ولا يفارقون الانسان اصلا الا عند الخلاء والجماع كما جاء في حديث فيه ضعف وقيل المراد ملائكة يطوفون بالرحمة والاستغفار كذا للعيني وفي شرح مسلم للنووي قال الخطابي وانما لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب او صورة مما يحرم اقتناؤه من الكلاب فاما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية والصورة التي تمتهن في البساط والوسادة ونحوهما فلا يمتنع دخول الملائكة بسببه واشار القاضي الى نحو ما قاله الخطابي والاظهر انه عام في كل كلب وكل صورة وانهم يمتنعون من الجميع لاطلاق الاحاديث ولان الجرو الذي كان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر فانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبرئيل عليه السلام من دخول البيت وعلل بالجرو فلو كان العذر في وجود الصورة والكلب لا يمنعهم لم يمتنع جبرئيل والله اعلم انتهى وسيجيء بعض بيانه في باب ما وطي من التصاوير في هذه الصفحة ١٢ ٨ قوله عذاب المصورين قال النووي قال اصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعد عليه بالوعيد الشديد المذكور في الاحاديث وسواء صنعه لما يمتهن او لغيره فصنعه حرام بكل حال لان فيه مضاهاة لخلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب او بساط او درهم او دينار او فلس او اناء او حائط وغيرها واما تصوير صورة الشجر ورحال الابل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير واما اتخاذ المصور فيه صورة حيوان فان كان معلقا على حائط او ثوبا ملبوسا او عمامة او نحو ذلك مما لا يعد ممتهنا فهو حرام وان كان في بساط يداس ومخدة ووسادة ونحوها مما يمتهن فليس بحرام ولا فرق في هذا كله بين ما له ظل وما لا ظل له هذا تلخيص مذهبنا في المسئلة وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب الثوري ومالك وابي حنيفة وغيرهم وقال بعض السلف انما ينهى عما كان له ظل ولا بأس بالصور التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فان الستر الذي انكر النبي صلى الله عليه وسلم الصورة فيه لا يشك احد انه مذموم وليس لصورته ظل مع باقي الاحاديث المطلقة في كل صورة وقال آخرون يجوز منها ما كان رقما في ثوب سواء امتهن ام لا وسواء علق في حائط اولا وهذا مذهب القاسم ابن محمد واجمعوا على منع ما كان له ظل ووجوب تغييره قال القاضي الا ما ورد في اللعب بالبنات لصغار البنات والرخصة في ذلك لكن كره مالك شري الرجل ذلك لابنته وادعى بعضهم ان اباحة اللعب لهن بالبنات منسوخ بهذه الاحاديث انتهى ١٢

حل اللغات خبيث بالمعجمة والموحدة اي لعن وآكل الربا بالمد فلا بد من التقدير اي عن فعل اكل الربا ١٢

ل وللمستملي ابن زهير وكلاهما صواب اذ هو الفضل بن دكين بن حماد بن زهير ١٢ ك لم يتجه هذا التفسير ويمكن ان يقال ان قوله عليه السلام لعن الله الواشمة الخ جملة انشائية لا اخبارية فالتفسير لبيان ذلك ١٢ خ ماعه من النفح وهو التباعد بين الثنايا والرباعيات. ك ومر قريبا ١٢ ماعه اي سبب لعن المذكورات ان فعلهن تغيير لخلق الله وتزوير وتدليس ١٢ ك ماعه هو اما ابن موسى واما ابن جعفر ١٢ ك ع ما لحه بالمهملتين والموحدة النخعي التابعي ١٢ ك ماعه المذكورة السائلة القائلة لابن مسعود لقد قرأت ما بين اللوحين الخ ١٢ ماعه اي المعطي لانه شريك في الاثم كما انه شريك في الفعل ١٢ ك ع ماعه اي سألتكم بالله قال في الفتح يحتمل ان يكون عمر سمع الزجر عن ذلك فاراد ان يتثبت فيه او كان يتشبه فاراد ان يتذكره او يبلغه من لم يصرح بسماعه فاراد ان يسمعه ممن سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ١٢ عه قال القاضي اما ربط خيوط الحرير الملونة ونحوها مما لا يشبه الشعر فليس بمنهي عنه لانه ليس بوصل ولا في معنى مقصود الوصل ١٢ نووي عه من النمص وهي ازالة الشعر من الوجه والمتنمصة من تطلب فعل ذلك بها ١٢ ف عه المراد بيان حكمها من جهة مباشرة صنعتها واستعمالها واتخاذها. ف قال العيني وجه ذكر هذا الباب في كتاب اللباس هو ان الغرض من اللباس الزينة قال تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد اي عند كل صلوة والصورة تتخذ للزينة سيما اذا كان في اللباس والابواب التي بعدها من متعلقات الصورة ١٢ لحه وصله ابو نعيم وفائدة هذا التعليق تصريح الزهري ابن شهاب وتصريح

مسلم قال كنا مع مسروق في دار يسار بن نمير فرأى في صفته تماثيل فقال سمعت عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن أشد الناس عذابا عند الله المصورون ٥٩٥١ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع أن عبد الله بن عمر أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم

باب نقض الصور

٥٩٥٢ حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن عمران بن حطان أن عائشة حدثته أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يترك في بيته شيئا فيه تصاليب إلا نقضه ٥٩٥٣ حدثنا موسى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عمارة حدثنا أبو زرعة قال دخلت مع أبي هريرة دارا بالمدينة فرأى أعلاها مصورا يصور قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا حبة وليخلقوا ذرة ثم دعا بتور من ماء فغسل يديه حتى بلغ إبطه فقلت يا أبا هريرة أشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال منتهى الحلية

باب ما وطئ من التصاوير

٥٩٥٤ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم وما بالمدينة يومئذ أفضل منه قال سمعت أبي قال سمعت عائشة قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت بقرام لي على سهوة لي فيها تماثيل فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم هتكه وقال أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله قالت فجعلناه وسادة أو وسادتين ٥٩٥٥ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الله بن داود عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت قدم النبي صلى الله عليه وسلم من سفر وعلقت درنوكا فيه تماثيل فأمرني أن أنزعه فنزعته وكنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد

باب من كره القعود على الصور

٥٩٥٦ حدثنا حجاج بن منهال حدثنا جويرية عن نافع عن القاسم عن عائشة أنها اشترت نمرقة فيها تصاوير فقام النبي صلى الله عليه وسلم بالباب فلم يدخل فقلت أتوب إلى الله مما أذنبت قال ما هذه النمرقة قلت لتجلس عليها وتوسدها قال إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم

---

٢ يوم القيامة ، يك ، تصاوير ، فرأى ، فقال ، مصور الصور ، ٢ يعني إبطه ، سمعته ، النبي ، يقول ، تقول ، فيها الصورة ، فما

---

١ قوله إن أشد الناس عذابا وقد استشكل كون المصور أشد الناس عذابا مع قوله تعالى أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وأجاب الطبري بأن المراد هنا من يصور ما يعبد من دون الله وهو عارف بذلك قاصدا له فإنه يكفر بذلك فلا يبعد أن يدخل مدخل آل فرعون وأما من لا يقصد ذلك فإنه يكون عاصيا بتصويره فقط وأجاب القرطبي بأن الناس إذا أضيف إليهم أشد لا يراد بهم كل الناس بل بعضهم وهم من يشارك في المعنى المتوعد عليه بالعذاب ففرعون أشد الناس الذين ادعوا الإلهية عذابا ومن صور صورة ذات روح للعبادة أشد عذابا ممن يصورها لا للعبادة ١٢ فتح مختصرا

٢ قوله فيه تصاليب وفي رواية الكشميهني تصاوير بدل تصاليب ورواية الجماعة أثبت وعلى هذا فيحتاج إلى المطابقة للترجمة والذي يظهر أنه استنبط من نقض الصليب نقض الصورة التي تشترك مع الصليب في المعنى وهو عبادتهما من دون الله فيكون المراد بالصور في الترجمة خصوص ما يكون من ذوات الأرواح بل أخص من ذلك ١٢ فتح

٣ قوله فجعلناه وسادة أو وسادتين فيه الترجمة لأن الوسادة يرتفق بها ويمتهن وفيه دليل لمن قال إن امتناع الملائكة مخصوص بغير المهانة ويؤيده ما مر في كتاب المظالم ص ٣٣٢ فاتخذت منه نمرقتين فكانتا في البيت يجلس عليهما كما رجحه ابن الهمام وقال وزاد أحمد في مسنده ولقد رأيته متكئا على إحداهما وفيها صورة انتهى لكن يتخدش فيه بما في الباب الذي يليه عن عائشة أنها اشترت نمرقة فيها تصاوير فقام النبي صلى الله عليه وسلم بالباب فلم يدخل فقلت أتوب إلى الله مما أذنبت قال ما هذه النمرقة قلت لتجلس عليها وتوسدها قال إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم وإن الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصور وسيأتي وجه الجمع في الصفحة الآتية في متعلقات هذا الحديث إن شاء الله تعالى ومر بعض البحث في ص ٣٣٢ ١٢

٤ قوله درنوكا هو ثوب غليظ له خمل إذا فرش فهو بساط وإذا علق فهو ستر ١٢ ف ٥ قوله أغتسل فإن قلت ما وجه مناسبة الاغتسال بالبحث قلت لعل الدرنوك كان معلقا بباب المغتسل والله أعلم أو المقام اقتضى ذكره إما بحسب سؤال أو بغيره ١٢ ك ٦ قوله نمرقة بفتح النون وسكون الميم وضم الراء بعدها قاف كذا ضبطها القزاز وغيره وضبطها ابن السكيت بضم النون أيضا وبكسرها وكسر الراء وقيل في النون الحركات الثلاث والراء مضمومة جزما والجمع نمارق وهي الوسائد التي يصف بعضها إلى بعض وقيل النمرقة الوسادة التي يجلس عليها ١٢ فتح الباري ٧ قوله إن أصحاب هذه الصور الخ فيه أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصور والجملة الثانية هي المطابقة لامتناعه من الدخول وإنما قدم الجملة الأولى عليها اهتماما بالزجر عن اتخاذ الصور لأن الوعيد إذا حصل لصانعها فهو حاصل لمستعملها

لأنها لا تصنع إلا لتستعمل فالصانع سبب والمستعمل مباشر فيكون بالوعيد أقرب ويستفاد منه أنه لا فرق في التحريم التصوير بين أن يكون لها ظل أو لا وبين أن يكون مدهونة أو منقوشة أو منسوجة خلافا لمن استثنى النسج وادعى أنه ليس بتصوير وظاهر حديث عائشة هذا والذي قبله التعارض لأن الذي قبله يدل على أنه صلى الله عليه وسلم استعمل الستر الذي فيه الصورة بعد أن قطع وعملت منه الوسادة وهذا يدل على أنه لم يستعمله أصلا وقد أشار المصنف إلى الجمع بينهما بأنه لا يلزم من جواز اتخاذ ما يوطأ من الصور جواز القعود على الصورة فيجوز أن يكون استعمل من الوسادة ما لا صورة فيه ويجوز أن يكون رأى التفرقة بين القعود والاتكاء وهو بعيد ويحتمل أيضا أن يجمع بين الحديثين بأنها لما قطعت الستر وقع القطع في وسط الصورة مثلا فخرجت عن هيئتها فلهذا صار يرتفق بها ويؤيد هذا الجمع الحديث الذي في الباب قبله في نقض الصور وما سيأتي في حديث أبي هريرة المخرج في السنن ١٢ فتح الباري

حل اللغات درنوكا بضم المهملة ضرب من الستور له خمل هتكه قطعه يضاهون أي يشابهون ١٢

١ هو ابن صبيح أبو الضحى وهو بكنيته أشهر ١٢ ف ٢ بضم المهملة وتشديد الفاء صفة الدار مشهورة ١٢ ف ك ٣ جمع تمثال وهو الصورة والمراد بها هنا صورة الحيوان ١٢ ك ٤ أمر تعجيز وهوان يكلف نفخ الروح في الصورة التي صورها وهو لا يقدر على ذلك فيستمر تعذيبه ١٢ ف ٥ بفتح النون وسكون القاف وبالمعجمة من النقض وهو تغيير الشيء بكسر ونحوه ١٢ ع ٦ هو ابن أبي عبد الله الدستوائي ١٢ ف ٧ أي التصاوير الصليب النصارى ونقضه أي كسره وأبطله وغير صورته ١٢ ك قس ٨ بصيغة المضارع للجميع وضبطه الكرماني بوجهين وفيه بعد ١٢ ٩ كالحنطة مثلا أو ذرة وهي النملة الصغيرة المراد تعجيزهم تارة بتكليفهم خلق حيوان وأخرى بتكليفهم خلق جماد ١٢ ك قس ١٠ قال أبو زرعة قلت لأبي هريرة تبليغ الماء إلى الإبط شيء سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فقال منتهى حلية المؤمن في الجنة حيث يبلغ ماء الوضوء ١٢ ك ١١ بكسر القاف وبالراء ستر رقيق وقيل ستر فيه رقم ونقوش ١٢ ك قس ع ١٢ بفتح المهملة وسكون الهاء الصفة التي تكون بين يدي البيوت وقيل هو بيت صغير منحدر في الأرض شبيها بالخزانة الصغيرة وقيل الرف والطاق ١٢ ك ١٣ أي قطعه وأتلف الصورة التي فيه ١٢ ك ١٤ بضم المهملة وسكون الراء وضم النون ضرب من الستور له خمل وقيل نوع من البسط ك ويقال بالميم بدل النون ١٢ ع خ ١٥ ليستفاد منه جواز التوضؤ من الذنوب كما اجمالا ١٢ ف ١٦ أي أحيوه واجعلوه حيوانا ذا روح وهو الذي يسمى الأصوليون أمر تعجيز ١٢ ك ١٧ علة في الصفحة الآتية إن شاء الله تعالى ١٢

(قوله باب من كره القعود على الصور) وفيه أنها اشترت نمرقة لا يخفى ما بين هذا الحديث والحديث المتقدم أعني حديث القرام من التدافع سيما وقد جاء إذ كان ينتفع بالوسادتين وقد أجيب بأن الواقعة متعددة ولا يخفى أنه يقوي التعارض ويوجب أن إحدى الروايتين باطلة ولا يدفع التعارض أصلا ضرورة أن تعارض الروايتين مع اتحاد الواقعة يعين أن أحداهما خطأ البتة فالوجه في الجمع ما يشير إليه كلام المحقق وهو أن يحمل حديث القرام على أنها شقته بحيث ما بقيت الصورة سالمة في الوسادتين وههنا الصور في النمرقة كانت سالمة وأما حديث استيطاء الحديث وسيجيء فالظاهر أنها في غير صور ذي الروح وأما حديث الارقما في ثوب فهذه الأحاديث لا توافقه إلا بأن يقال بأن الكراهة في البعض أشد من البعض والاستثناء محمول على الخروج من أشد الكراهة إلى كراهة أخف منه لا على الإباحة وإلا فلا بد أن يكون إحدى الحديثين ناسخا للأخر غاية الأمر إذا جهلنا بالتاريخ فالوجه الأخذ بالأحوط والقول بكراهة الكل فهذا ما يؤدي إليه النظر في الأحاديث وأما الفقهاء فهم مختلفون في المسألة والله تعالى أعلم اهـ سندي

وانّ الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصُّوَرُ ۵۹۵۸ حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن بُكير عن بُسر بن سعيد عن زيد بن خالد عن ابي طلحة صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة قال بُسر ثم اشتكى زيد فعُدْنا
فاذا على بابه سِتْر فيه صُوَرٌ فقلت لعُبيد الله ربيب ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم الم يُخبرنا زيد عن الصُّوَر يوم الاوّل فقال عُبيد الله الم
تسمعه حين قال الّا رَقْمٌ في ثوب وقال ابن وهب اخبرنا عمرو حدثه بكير حدثه بسر حدثه زيد حدثه ابو طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب ۹۲ كراهية الصلوٰة
في التصاوير ۵۹۵۹ حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس قال كان قِرامٌ لعائشة سترت
به جانب بيتها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اَمِيطي عنّي فانّه لا تزال تصاويره تَعرِضُ لي في صلاتي باب ۹۳ لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة
۵۹۶۰ حدثنا يحيى بن سليمٰن قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد عن سالم عن ابيه قال وعد النبيَّ صلى الله عليه وسلم جبريلُ فراث
عليه حتى اشتدّ على النبي صلى الله عليه وسلم فخرج النبيُّ صلى الله عليه وسلم فلقيه فشكا اليه ما وجد فقال له انا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب قال
ابو عبد الله هو عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر باب ۹۵ من لم يدخل بيتا فيه صورة ۵۹۶۱ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع
عن القٰسم بن محمد عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها اخبرته انها اشترت نُمْرُقَةً فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم
قام على الباب فلم يدخل فعرفتُ في وجهه الكراهية وقالت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله ماذا اذنبتُ قال ما بال هذه النُّمرقة
قالت اشتريتُها لتقعد عليها وتوسّدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انّ اصحاب هذه الصُّوَر يُعذّبون يوم القيٰمة ويقال لهم احيوا ما
خلقتم وقال انّ البيت الذي فيه الصُّوَر لا تدخله الملائكة باب ۹۶ من لعن المصوّر ۵۹۶۲ حدثنا محمد بن المثنّى قال حدثنا غندر قال حدثنا
شعبة عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه انّ النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وثمن الكلب وكسب البغيّ ولعن آكل الربٰو وموكله والواشمة
والمستوشمة والمصوّر باب ۹۷ ۵۹۶۳ حدثنا عيّاش بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا سعيد قال سمعت النضر بن انس بن مالك
يُحدّث قتادة قال كنت عند ابن عباس وهم يسألونه ولا يذكر النبيَّ صلى الله عليه وسلم حتى سُئل فقال سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يقول
من صوّر صورة في الدنيا كُلّف يوم القيٰمة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ باب ۹۸ الارتداف على الدابّة ۵۹۶۴ حدثنا قتيبة قال حدثنا
ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على اكاف عليه قطيفة
فدكيّة واردف اسامة وراءه باب ۹۹ الثلٰثة على الدابّة ۵۹۶۵ حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زُريع قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس

الصُّوَر صور الصورة صورة يوم اوّل رقما حدثه زيد قلت فقالت محمد بن جعفر الله اشترى عذرها ماجا ما فقال من صوّر صورة كلف يوم القيٰمة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ يحدثه ابن سعيد

۱؎ قوله الا رقم في ثوب بفتح الراء وسكون القاف النقش والكتابة. قس قال في الفتح في رواية عمرو بن الحارث فقال انه قال الا رقما في ثوب الا سمعته قالت لا قال بلى قد ذكره وقد وقع عند النسائي من وجه آخر عن بسر بن سعيد عن عبيدة بن سفيان قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن على زيد بن خالد نعوده فوجدنا عنده نمرقتين فيهما تصاوير فقال ابو سلمة اليس حدثتنا فذكر الحديث فقال انه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الا رقما في ثوب قال النووي يجمع بين الاحاديث بان المراد باستثناء الرقم في الثوب ما كانت الصورة فيه من غير ذوات الارواح فيها كصورة الشجر ونحوها ويحتمل ان يكون ذلك قبل النهي كما يدل عليه حديث ابي هريرة الذي اخرجه اصحاب السنن وذكر ابن العربي حاصل ما في اتخاذ الصور انها ان كانت ذات اجسام حرم بالاجماع وان كانت رقما فاربعة اقوال الاول يجوز مطلقا على ظاهر قوله الا رقما في الثوب الثاني المنع مطلقا حتى الرقم الثالث ان كانت الصورة باقية الهيئة قائمة الشكل حرم وان قطعت الراس او تفرقت الاجزاء جاز قال وهذا هو الاصح الرابع ان كان مما يمتهن جاز وان كان معلقا لم يجز انتهى كلام الفتح قال محرره في المؤول وبهذا نافذ ما كان فيه من تصاوير من بساط يبسط او فراش يفترش او وسادة فلا باس بذلك انما يكره من ذلك في الستر وما ينصب نصبا وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲

۲؎ قوله تعرض لي بفتح اوله وكسر الراء اي تظهر فيشغلني وقد وقع عند مسلم انما كان لما ثوب فيه تصاوير ممدود الى سهوة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي اليه فقال اخريه عني ووجه انتزاع الترجمة من الحديث ان الصور اذا كانت تلهي المصلي وهي مقابله فكذا تلهيه وهو لابسها بل حالة اللبس اشد ويحتمل ان يكون في بعض الى منفصل المطابقة وهو الالتحاق بمراده فان في النسائي اخذ فما نقل عن الحنفية انه لا يكره الصلوٰة الى جهة فيها صورة اذا كانت صغيرة او مقطوعة الراس وقد استشكل الجمع بين هذا الحديث وحديث عائشة ايضا في النمرقة لانه يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يدخل البيت الذي فيه الستر المصور اصلا حتى نزعه وهذا يدل على انه اقره وصلى وهو منصوب الى ان امر بنزعه من اجل ما ذكر ويمكن الجمع بان الاول كانت تصاويره من ذوات الارواح وهذا كانت تصاويره من غير الحيوان كما تقدم تقريره في حديث زيد بن خالد ۱۲ فتح

۳؎ قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى من البيت قال في الفتح في هذا الحديث اختصار وحديث عائشة اتم اي عند مسلم وحديث ابي هريرة اخرجه اصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان اتم سياقا منه ولفظه اتاني جبريل فقال اني اتيتك البارحة فلم يمنعني ان اكون دخلت الا انه كان على الباب تماثيل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب فمر براس التمثال الذي على باب البيت يقطع فيصير كهيئة الشجرة ومر بالستر فليقطع فليجعل منه وسادتان منبوذتان توطان ومر بالكلب فليخرج ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي اما ان تقطع رؤسها او تجعل بسطا توطأ وفي هذا الحديث ترجيح قول من ذهب الى ان الصورة التي تمنع الملائكة من دخول البيت الذي تكون فيه هي التي تكون باقية على هيئتها مرتفعة غير ممتهنة فاما لو كانت ممتهنة او غير ممتهنة لكنها غيرت عن هيئتها اما بقطعها من نصفها او بقطع راسها فلا امتناع انتهى وعليه الحنفية كما مر عن محرره والله تعالى اعلم ۱۲

۴؎ قوله باب كذا وقع عند النسفي وثبت الترجمة عند الاكثر بلفظ الحديث من صور صورة الخ وسقط الباب والترجمة من رواية الاسمٰعيلي وعلى ذلك جرى ابن بطال ونقل عن المهلب توجيه ادخال حديث الباب في الباب الذي قبله فقال اللعن في اللغة الابعاد من رحمة الله ومن كلف ان ينفخ الروح وليس بنافخ فقد ابعد من الرحمة كذا في الفتح ۱۲

۵؎ قوله باب الارتداف على الدابة اي اركاب راكب الدابة خلفه غيره وقد كنت استشكلت ادخال هذه التراجم في كتاب اللباس ثم ظهر لي ان وجهها ان الذي يرتدف لا بد من السقوط فينكشف فاشار الى ان احتمال السقوط لا يمنع من الارتداف اذ الاصل عدمه فيحفظ المرتدف اذا ارتدف من السقوط واذا سقط فليبادر الى الستر وتغطيته فهم ذلك من حديث انس في قصة صفية الآتي في باب ارداف المرأة خلف الرجل. فتح قال الكرماني فان قلت ما وجه مناسبة الباب بالكتاب قلت الغرض منه الجلوس على لباس الدابة وان تعدد الاشخاص الراكبين عليها والتصريح بلفظ القطيفة في الحديث السابق مشعر بذلك انتهى والله اعلم ۱۲

صـ صحيفة مشهورة لكن الراوي ذكر ذلك تعظيما له واجلالا واستلذاذا وتبركا به ۱۲ قس لـحـ هو الحولاني اي الذي كان مع ربيب ميمونة لانها ربته وكان من مواليها ولم يكن ابن زوجها ۱۲ ف صـ باضافة الموصوف الى صفته والمراد به الوقت الماضي وللكشميهني يوم اول باسقاط ال ۱۲ قس سـ مر بيانه في الصفوة السابقة وفي ص ۱۲۵۶ وفي الفتح قال القرطبي انما لم تدخل الملائكة البيت الذي فيه الصورة لان متخذها قد تشبه بالكفار لانهم يتخذون الصور في بيوتهم ويعظمونها فكرهت الملائكة ذلك ۱۲ عـ اي جبريل عليه السلام خارج البيت ۱۲ ع ای من استفادة وتكابة مفارقته ۱۲ ك عـ لحـ مر الحديث قريبا وفي ص ۱۲۷۴ في البيوع ۱۲ ع ماعـ اي لا يذكر الرجل من اسنة ۱۲ قس ماعـ اي لا يقدم على النفخ فيعذب بتكليفه ما لا يطاق ۱۲ ك ماسـ هو ان يركب الراكب شخصا خلفه ۱۲ قس ماللـ عبد الله بن سعيد الاموي ۱۲ ع

قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة استقبلته اغيلمة بني عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه **باب** حمل صاحب الدابة غيره بين يديه وقال بعضهم صاحب الدابة احق بصدر الدابة الا ان يأذن له **حدثني** ٥٩٦٦ محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب ذكر الاشر الثلاثة عند عكرمة فقال قال ابن عباس اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حمل قثم بين يديه والفضل خلفه او قثم خلفه والفضل بين يديه فايهم اشر او ايهم اخير **باب** **حدثنا** ٥٩٦٧ هدبة بن خالد قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك عن معاذ بن جبل قال بينا انا رديف النبي صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه الا آخرة الرحل فقال يا معاذ قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله اعلم قال حق الله على عباده ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوه قلت الله ورسوله اعلم قال حق العباد على الله ان لا يعذبهم **باب** ارداف المرأة خلف الرجل **حدثني** ٥٩٦٨ الحسن بن محمد بن الصباح قال حدثنا يحيى بن عباد قال حدثنا شعبة قال اخبرني يحيى بن ابي اسحق قال سمعت انس بن مالك قال اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر واني لرديف ابي طلحة وهو يسير وبعض نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عثرت الناقة فقلت المرأة فنزلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها امكم فشددت الرحل وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنا او رأى المدينة قال آيبون تائبون عابدون لربنا حامدون **باب** الاستلقاء ووضع الرجل على الاخرى **حدثنا** ٥٩٦٩ احمد بن يونس قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عباد بن تميم عن عمه انه ابصر النبي صلى الله عليه وسلم يضطجع في المسجد رافعا احدى رجليه على الاخرى

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الادب

باب قوله ووصينا الانسان بوالديه **حدثنا** ٥٩٧٠ ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال

استقبله ثنا ثم اشر شر وايهم خير ارداف الرجل خلف الرجل قال ابن جبل فقلت يا رسول الله ابن جبل يا رسول الله ثم العباد يا رسول الله ذي محرم
ثنا صباح فقلبت ورأى نقال مضطجعا كتاب في الادب البر والصلة تعالى حسنا قول الله عز وجل

ـه ١ قوله اغيلمة تصغير غلمة وهو جمع غلام على غير قياس والقياس غليمة والمراد بهم الى عبد المطلب لكونهم من ذريته ف قال القسطلاني واما الاحاديث المذكورة فيها النهي عن ركوب الثلاثة على الدابة فتكلم في سندها ولئن سلمنا الاحتجاج بها فيجمع بانه ما ورد فيه فهو محمول على ما اذا كانت الدابة غير مطيقة قال النووي مذهبنا ومذهب العلماء كافة جواز ركوب ثلاثة على الدابة اذا كانت مطيقة انتهى ١٢ **ـه ٢** قوله ذكر الاشر الثلاثة الاشر بالتعريف مع الاضافة وحكمه حكم الحسن الوجه والضارب الرجل ولابي ذر عن الكشميهني اشر باثبات الهمزة وحذف اللام وهي لغة فصيحة كما في حديث عبد الله بن سلام وللاصيلي ولابي ذر عن المستملي شر وهي المشهورة والمراد بلفظ الاشر الشر لان افعل التفضيل لا يستعمل على هذه الصورة الا نادرا قس قال الكرماني فان قلت بينهما منافاة وهي ان افعل التفضيل لا يستعمل الا باحد الوجوه الثلاثة ولا يجوز الجمع بين الاثنين منها وقد جمع بينهما قلت الاشر في معنى الشر وفي بعضها الاشر الثلاثة برفعهما على الابتداء والخبر اي اشر الركبان هو لاء الثلاثة ١٢ **ـه ٣** قوله وقد حمل قثم بضم القاف وفتح المثلثة المفتوحة ابن العباس الهاشمي كان آخر الناس عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم وولي مكة من قبل علي رض ثم سار ايام معاوية الى سمرقند واستشهد بها وقبره بها والفضل بسكون المعجمة اخوه ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين وانهزم الناس ١٢ ك **ـه ٤** قوله فايهم اشر او اخير اشك من الراوي وحاصل المعنى انهم ذكروا عند عكرمة ان ركوب الثلاثة على دابة شر وظلم وان المقدم اشر او المؤخر فانكر عكرمة ذلك مستدلا بفعله صلى الله عليه وسلم اذ لا يجوز نسبة الظلم اليه بها لانه ركبها بحمله صلى الله عليه وسلم اياهما قس مع قال الكرماني والحق ان في المسئلة تفصيلا راجعا الى طاقة الدابة وعدمها انتهى ١٢ **ـه ٥** قوله الا آخرة الرحل بوزن فاعلة هي العودة التي يستند اليها الراكب من خلفه واراد المبالغة في شدة قربه ١٢ ك **ـه ٦** قوله حق العباد على الله فان قلت هذا مذهب المعتزلة حيث قالوا يجب على الله ان لا يعذب المطيع بل يجب عليه ان يثيبه قلت وعدهم الله به من منته وعده ان يكون واجب الانجاز فيجب بالشرع لا بالعقل كما هو مذهبهم او الحق بمعنى الجدير لان الاحسان الى من لم يتخذ ربا سواه جدير في الحكمة ان يفعله او ذكر لفظ الحق على جهة المشاكلة او كالواجب تأكيدا ١٢ ك **ـه ٧** قوله ارداف المرأة خلف الرجل ذا محرم لها الا كثرو انتصب على الحال ولبعضهم ذي محرم على الصفة واقتصر النسفي على خلف الرجل فلم يذكر ما بعده ١٢ فتح **ـه ٨** قوله فقلت المرأة اي وقعت المرأة وفي بعضها المرأة بالنصب اي اوقعت المرأة واسقطتها او الزم او احفظ وفي بعضها فقلت بالفاء من الفعل وهو الاخراج والفصل ونزلت بلفظ المتكلم وقال انها امكم لتذكرهم

اسمها واحترامها التعظيم فان قلت تقدم في كتاب الجهاد في ص ٤٢٢ انه كان مقبلا من عسفان والرديف صفية والمصطحب لشد الرحل ابو طلحة قلت لا منافاة لانهما قضيتان احداهما في زمن الاقبال من خيبر والثانية من عسفان كذا في الكرماني لكن قال في الفتح وكذا ذكره العيني ان ما ذكر في الجهاد هو المعتمد فان القضية واحدة لا سيما ان النساء كان اذ ذاك صغير العمر من تعاطي الامر ولكن لا يمتنع ان يساعدا ابا طلحة زوج امه على شئ فسنده ابو طلحة فيرتفع الاشكال وفي الحديث ان لا بأس للرجل ان يتدارك الاجنبية اذا سقطت لو كادت تسقط فيعينها على التخلص مما يخشى عليها ١٢ **ـه ٩** قوله رافعا احدى رجليه على الاخرى زاد الاسمعيلي في آخر الحديث ولان ابا بكر كان يفعل ذلك وعمر وعثمان رض وتمسك بذلك جماعة منهم الحسن البصري والشعبي وسعيد بن المسيب ومحمد بن الحنفية وغيرهم وخالفهم آخرون فقالوا لا يكره ذلك منهم محمد بن سيرين ومجاهد وطاؤس وابراهيم النخعي واحتجوا بحديث جابر عند مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اشتمال الصماء والاحتباء في ثوب واحد وان يرفع الرجل احدى رجليه على الاخرى وهو مستلق على قفاه واجيب بانه منسوخ بفعله صلى الله عليه وسلم وفعل الخلفاء الثلاثة بعده كذا في العيني وقس قال في الفتح كان المصنف لم يثبت عنده النهي عن ذلك او ثبت لكن رآه منسوخا انتهى قال القسطلاني ودلالة الاستلقاء المترجم لها من الحديث من جهة ان رفع احدى الرجلين على الاخرى لا يتاتى الا عند الاستلقاء ١٢ **ـه ١٠** قوله كتاب الادب هو استعمال ما يحمد قولا وفعلا وقيل الاخذ بمكارم الاخلاق وقيل الوقوف مع المستحسنات وقيل التعظيم من فوقك والرفق بمن دونك ١٢ توشيح.

حل اللغات

آئبون اي نحن راجعون الى الله فقلت المرأة بالنصب اي احفظ المرأة ويجوز الرفع اي فقلت وقعت المرأة ١٢.

ـه هذا التعليق ثبت في رواية النسفي والمستملي قس وروى الترمذي من حديث بريدة مرفوعا وحسنه وكان البخاري لم يرض اسناده فادخل حديث ابن عباس ليدل على معناه ١٢ ك **ـه** اي ذا اشر او خير بزيادة همزة فيهما ١٢ ك **ـه** مردوا عو دفي مؤخره وهو مثقادمه ١٢ تن **ـه** هي صفية بنت حيي ١٢ قس **ـه** اي نحن راجعون الى الله ومر في ص ٤٢٢ ١٢ **ـه** تحقق تعلقها قبلها وما بعده ١٢ ك **ـه** وجه ايراد هذه الترجمة في كتاب اللباس من جهة ان الذي يفعل ذلك لا يامن الانكشاف لا سيما والاستلقاء يستدعي النوم والنائم لا يتحفظ فكانه اشار الى ان من فعل ذلك ينبغي له ان يتحفظ لئلا ينكشف ١٢ ف **ـه** اي الذين ركبوا على دابة واحدة ١٢

(قوله باب الاستلقاء ووضع الرجل على الاخرى) لا يخفى ان الذي في الحديث هو الاضطجاع فكانه نبه في الترجمة على انه محمول على الاستلقاء مجازا قيل وذلك لان رفع احدى الرجلين على الاخرى لا يتأتى الا عند الاستلقاء قلت لا يخفى ان مطلق الرفع يتأتى عند الاضطجاع ايضا نعم المتبادر هو الرفع المخصوص الذي يفعل وقوعه ويعد غريبا في الجملة واما الرفع حال الاضطجاع فليس كذلك فالظاهر ان مراد الراوي هو الرفع الغريب لا الرفع الشائع الذي لا يهتم لبيانه فيعمل بذلك الاضطجاع على الاستلقاء والله تعالى اعلم

الولیدُ بن العَیزار اخبرنی قال سمعتُ ابا عَمرو الشَیبانیَّ یقول اخبرنا صاحبُ هذه الدار واومأ بیدہٖ الی دار عبد اللّٰه قال سألتُ النبیَّ صلی اللّٰه علیه وسلم ایُّ العمل احبُّ الی اللّٰه قال الصلوٰةُ علی وقتها قال ثم ایٌّ قال ثم برُّ الوالدین قال ثم ایٌّ قال الجهادُ فی سبیل اللّٰه قال حدثنی بهن ولو استزدتُه لزادنی **باب** من احقُّ الناس بحسن الصُّحبة **حدثنا** قتیبة بن سعید حدثنا جریر عن عُمارة بن القعقاع بن شُبرمة عن ابی زُرعة عن ابی هُریرة قال جاء رجل الی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فقال یا رسول اللّٰه من احقُّ بحسن صحابتی قال اُمُّك قال ثم من قال اُمُّك قال ثم من قال ثم اُمُّك قال ثم من قال ثم ابوك وقال ابن شُبرُمة ویحیی بن ایوب حدثنا ابو زُرعة مثله قال ابو عبد اللّٰه عُمارة بن القعقاع بن اخی عبد اللّٰه بن شُبرُمة **باب** لایجاهد الا باذن الابوین **حدثنا** مُسدَّد قال حدثنا یحیی عن سفیٰن وشعبة قالا حدثنا حبیب بن ابی ثابت ح واحدثنا محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیٰن عن حبیب عن ابی العباس عن عبد اللّٰه بن عَمرو قال قال رجل للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم اُجاهِدُ قال لك ابوان قال نعم قال ففیهما فجاهد **باب** لایسبُّ الرجلُ والدیه **حدثنا** احمد بن یونس قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن ابیه عن حُمید بن عبد الرحمٰن عن عبد اللّٰه بن عَمرو قال قال النبیُّ صلی اللّٰه علیه وسلم انَّ من اکبر الکبائر ان یلعن الرجل والدیه قیل یا رسول اللّٰه وکیف یلعن الرجل والدیه قال یسبُّ الرجل اباه الرجل فیسبُّ اباه ویسبُّ اُمّه فیسبُّ اُمّه **باب** اجابة دُعاء من برَّ والدیه **حدثنا** سعید بن ابی مریم قال حدثنا اسمٰعیل بن ابراهیم بن عُقبة قال اخبرنی نافع عن ابن عُمر عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال بینما ثلٰثةُ نفرٍ یتماشون اخذهم المطرُ فمالوا الی غارٍ فی الجبل فانحطّت علی فم غارهم صخرةٌ من الجبل فاطبقت علیهم فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالًا عملتموها للّٰه صالحة فادعوا اللّٰه بها لعلّه یفرّجها فقال احدهم اللّٰهم انه کان لی والدان شیخان کبیران ولی صبیةٌ صغار کنتُ ارعی علیهم فاذا رحتُ علیهم فحلبتُ بدأتُ بوالدیَّ اسقیهما قبل ولدی وانّه ناءَ بی الشجرُ یومًا فما اتیتُ حتی امسیتُ فوجدتهما قد ناما فحلبتُ کما کنتُ احلبُ فجئتُ بالحلاب فقمتُ عند رؤسهما اکرهُ ان اوقظهما من نومهما واکرهُ ان ابدأ بالصبیة قبلهما والصبیةُ یتضاغون عند قدمیَّ فلم یزل ذلك دابی ودابهم حتی طلع الفجرُ فان کنتَ تعلمُ انّی فعلتُ ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا فُرجةً نری منها

اوحی بیدہ　عیزار　عزوجل　فقال　وابن　النبی　الناس　ثم　فقال یا　رسول اللّٰه　الرجل　فاووا　جبل　باب　فتطابقت　عزوجل　خالصة　السماء

لـ قوله ای العمل احب الی اللّٰه قال الصلوٰة علی وقتها فان قلت العلمآء ان یقال فی وقتها قلت ارادوا الاستعلاء علی الوقت والتمکن علی اداء ها مع ان حروف الجر یقوم بعضها مقام الآخر فان قلت تقدم فی ابواب الایمان اطعام الطعام خیر اعمال الاسلام واحب الاعمال ادومه وتوه فما التلفیق قلت الاختلاف بالنظر الی الاوقات والاحوال او الی الحاضرین او السائلین فیقدم فی کل مقام ما یلیق بهم وکان اهم بالنسبة الیهم او افضل لهم کذا فی الکرمانی والعینی وقس ۱۲ ۲ـ قوله قال حدثنی بهن ای قال عبد اللّٰه حدثنی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بهٰذه الاشیاء علی ذلك لما جئی علی سکت عنه ۱۲ ک ـ ۳ـ قوله عمارة بضم المهملة وخفة المیم وبالراء ابن القعقاع بفتح القافین واسکان المهملة الاولی ابن شبرمة بضم المعجمة والراء وسکون الموحدة بینهما ... و وقع عند النسفی وکریمة ... والصواب حذفها فان روایة ابن شبرمة قد علقها المصنف بعد روایة عمارة قس ای فی آخر الحدیث وهو عبد اللّٰه بن شبرمة قاضی الکوفة ۱۲ ع ۴ـ قوله من احق الناس بحسن صحابتی بفتح الصاد وبکسر قاموس مصدر بمعنی الصحبة ک قوله ثم من قال ثم امك قال الکرمانی لان قدمت شرط العطف المغایرة بین المعطوف والمعطوف علیه قلت فی الثانی تاکید کقوله تعالیٰ ثم کلا سوف تعلمون فان قلت لم قدم الام علی الاب قلت لانها اضعف وکثرة تحمل مشاقها حملا ووضعا وتربیة وغیر ذلك ولهذا قال الفقهاء یقدم الام علی الاب فی اخذ النفقة انتهی قال القسطلانی وفی تکریر ذکر الام ثلٰثا اشارة الی ان الام تستحق علی ولدها بالنصیب الاوفر من البر مقتضاه کما قال ابن بطال ان تکون لها ثلٰثة امثال ما للاب من البر ... وهذا الحدیث اخرجه مسلم فی الادب ۱۲ ۵ـ قوله ففیهما فجاهد الجار والمجرور متعلق بمقدر وهو جاهد والمذکور مفسر له تقدیره ان کان لك ابوان فجاهد فیهما ک قال العینی نقلا عن شرح السنة هذا فی جهاد التطوع لا یخرج الا باذن الوالدین اذا کانا مسلمین فان کان الجهاد فرضا متعینا فلا حاجة الی اذنهما وان منعاه عصاهما ومر الحدیث فی ... فی الجهاد ۱۲ ۶ـ قوله ان من اکبر الکبائر ان یلعن الرجل والدیه قال الکرمانی فان قلت الکبیرة معصیة توجب حدا واللعن لا حد له قلت اللعن السب والقذف ... المعصیة الموعد الشارع علیها بخصوصها وقیل هو ما یشعر بقلة المبالاة بالدین وفی المسئلة تعریفات متعددة فان قلت کیف کان من الکبائر قلت لانه نوع من العقوق وهو اساءة فی مقابلة احسان الوالدین وکفران لحقوقهما وهو ... ۱۲ ۷ـ قوله فیسب اباه ... سب ابیه باعتبار التسبب ... سب الاب کبیرة ... والعقوق کبیرة ...

یوجب الحد المعات ۸ـ قوله فانحطت من حطت ای ... نزلت والنجم اذا اصاب بصرة جمیع الارض قوله ... صالحة صفة ثانیة للاعمال وهو کالصفة فان الصالحة فی الحقیقة هی التی ... خالصة لوجه اللّٰه قوله یفرجها بکسر الراء وقال ابن التین ... قوله صبیة بکسر الصاد وسکون الموحدة وفتح الیاء جمع صبی قوله ارعی علیهم ... ای انفق علیهم ... قالوا قوله ناءَ ای بتقدیم النون علی الهمزة ای بعد قوله الشجر بالشین المعجمة والجیم عند اکثر الرواة ... الی الصباح حتی ابیضّا من قبل انفسهما ... قوله الحلاب بکسر المهملة وتخفیف اللام وبالباء ای المحلوب ... قوله یتضاغون بالضاد والغین المعجمتین ای یصیحون من ضغی یضغو اذا صاح ... قوله فافرج علی صیغة الامر من نصر ... قوله فتفرج بالتشدید ... قوله حتی یرون باثبات النون فی اکثر الروایات علی حکایة الحال الماضیة ... وان کان الثانی اکثر روایة ملتقط من ک قس ع ف لمعات ۱۲

ما عـ بفتح المهملة وسکون التحتیة بالزای ثم الراء ۱۲ ک ما عـ هو من تقدیم اسم الراوی علی الصیغة وهو جائز ... عـ عبد اللّٰه قاضی الکوفة ۱۲ ک عـ هو جریر بن عمرو بن جریر بن عبد اللّٰه البجلی ۱۲ ع ... ای مثل الحدیث السابق ۱۲ قس ع ... متعلق بالامر قدم للاختصاص والفاء الاولی جزاء شرط محذوف والثانیة جزائیة لتضمن الکلام معنی الشرط ای اذا کان الامر کما قلت فاختص المجاهدة فی خدمة الوالدین ونحوه قوله تعالیٰ فایای فاعبدون ۱۲ طیبی صـ هذا اذا کان الجهاد تطوعا وکذا حکم الحج وسائر العبادات ۱۲ لمعات ـ سعد بن ابراهیم بن عبد الرحمٰن بن عوف ۱۲ ع ـ المنفردة ... ۱۲ ف ـ بفتح الواو وسکون الغار وکسر الراء ... ۱۲ قس ... من الرواح وهو الرجوع آخر النهار ۱۲ ع ما عـ بالمعجمتین من التضاغر وهو الصیاح ۱۲ ک ما عـ ... وقد یفتح للمرة ۱۲ لمعات

حل اللغات

من برّ والدیه ای من احسان الیهما ناءَ ای بعد الحلاب بکسر المهملة وتخفیف اللام وبالباء اناء الذی یحلب فیه یتضاغون ای یصیحون من ضغی یضغو اذا صاح ۱۲

(کتاب الادب) (قوله قال امك ثم امك الخ) یحتمل ان تکریرها لمزید حقها اولقلة صبرها فتغضب بادنی تقصیر فی رعاية حقها

(قوله ففیهما فجاهد) ای ففی تحصیل مرضاتهما جاهد نفسك او الشیطان اه سندی

السماء ففرج الله لهم حتی یرون منها السماء وقص الحدیث فذکر الحدیث بطوله وقال الثانی اللهم انه کانت لی بنت عم احبها کاشد ما یحب الرجال النساء فطلبت الیها نفسها فابت حتی اتیها بمائة دینار فسعیت حتی جمعت مائة دینار فلقیتها بها فلما قعدت بین رجلیها قالت یا عبد الله اتق الله ولا تفتح الخاتم فقمت عنها اللهم فان کنت تعلم انی فعلت ذلک ابتغاء وجهک فافرج لنا منها ففرج لهم فرجة وقال الآخر اللهم انی کنت استاجرت اجیرا بفرق ارز فلما قضی عمله قال اعطنی حقی فعرضت علیه حقه فترکه ورغب عنه فلم ازل ازرعه حتی جمعت منه بقرا وراعیها فجاءنی فقال اتق الله ولا تظلمنی واعطنی حقی فقلت اذهب الی تلک البقر وراعیها فقال اتق الله ولا تهزأ بی فقلت انی لا اهزأ بک فخذ تلک البقر وراعیها فاخذها فانطلق بها فان کنت تعلم انی فعلت ذلک ابتغاء وجهک فافرج ما بقی ففرج الله عنهم

باب عقوق الوالدین من الکبائر قاله عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم ۵۹۷۵ حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن منصور عن المسیب عن وراد عن المغیرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الله حرم علیکم عقوق الامهات ومنعا وهات ووأد البنات وکره لکم قیل وقال وکثرة السؤال واضاعة المال ۵۹۷۶ حدثنا اسحٰق قال حدثنا خالد الواسطی عن الجریری عن عبد الرحمٰن بن ابی بکرة عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا انبئکم باکبر الکبائر قلنا بلی یا رسول الله قال الاشراک بالله وعقوق الوالدین وکان متکئا فجلس فقال الا وقول الزور وشهادة الزور مرتین فما زال یقولها حتی قلت لا یسکت ۵۹۷۷ حدثنی محمد بن الولید قال حدثنی محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال حدثنی عبید الله بن ابی بکر قال سمعت انس بن مالک قال ذکر رسول الله صلی الله علیه وسلم الکبائر او سئل عن الکبائر فقال الشرک بالله وقتل النفس وعقوق الوالدین فقال الا انبئکم باکبر الکبائر قال قول الزور او قال شهادة الزور قال شعبة واکثر ظنی انه قال شهادة الزور

باب صلة الوالد المشرک ۵۹۷۸ حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیٰن حدثنا هشام بن عروة اخبرنی ابی قال اخبرتنی اسماء بنت ابی بکر قالت اتتنی امی راغبة فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فسألت النبی صلی الله علیه وسلم اصلها قال نعم قال ابن عیینة فانزل الله فیها لا ینهاکم الله عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین

باب صلة المرأة امها ولها زوج وقال اللیث حدثنی هشام بن عروة عن عروة عن اسماء قالت قدمت امی وهی مشرکة فی عهد قریش ومدتهم اذ عاهدوا النبی صلی الله علیه وسلم مع ابیها فاستفتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت ان امی

---

۱ فرجة ۲ یروا ۳ رأوا ۴ ابنة ۵ الرجل ۶ تجد ۷ عملی ۸ ذلک ۹ فاخذه ۱۰ قاله ابن عمر ۱۱ قاله ابن عمرو ۱۲ سعید ۱۳ منع ۱۴ قیل وقال ۱۵ فی النبی ۱۶ فقلنا ۱۷ الا وقول الزور وشهادة

ـــــه قوله حتی آتیها بمائة دینار الی قوله ففضتها بها وسبق فی الاجارة فی ص ۳۰۳ فاعطیتها مائة وعشرین دینارا لو مرکب وجه الجمع ۱۲ ـــــه قوله ولا تفتح الخاتم کنایة من الزنا فی الامانة او عن ازالة البکارة ۱۲ لمعات التنقیح ـــــه قوله اللهم انما کرر اللهم فی هذه القرینة دون اختیها لان هذا المقام اصعب المقامات واشقها وقال الشیخ شهوة الفرج اغلب الشهوات علی الانسان فمن ترک الزنا خوفا من الله مع القدرة علیه وارتفاع الموانع وتیسر الاسباب لا سیما عند صدق الشهوة نال درجة الصدیقین کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی ص ۳۰۳ فی کتاب البیوع ۱۲ ـــــه قوله بفرق بسکون الراء وفتحها مکیال وهو ستة عشر رطلا کذا والارز بفتح الهمزة وضم الراء وتشدید الزاء فان قلت سبق فی البیع من ذرة وههنا من الارز اجیب لعل کان بعضه من هذا وبعضه من ذلک کذا فی الکرمانی ۱۲ ـــــه قوله عقوق الوالدین وهو ایذاؤهما بای نوع کان من انواع الاذی قل او کثر نهیا عنه او لم ینهیا عنه او مخالفتهما فیما یامران او ینهیان بشرط انتفاء المعصیة فی الکل ۱۲ قس ـــــه قوله قاله عبد الله بن عمرو قال العینی هذا التعلیق وقع فی روایة ابی ذر بضم العین المهملة ووقع للاصیلی عمر وبغیرها وکذا فی بعض النسخ عن ابی ذر وهو المحفوظ ووصله البخاری فی کتاب الایمان والنذور من روایة الشعبی عن عبد الله بن عمرو بن العاص انتهی وکذا هو فی قس ف ۱۲ ـــــه قوله سعد بن حفص بسکون العین هو ابو محمد الطلحی من ولد طلحة بن عبید الله القرشی التیمی وقیل هو مولی آل طلحة بن عبید الله وهو الکوفی الضخم وسعد بسکون العین وفی الفرع سعید بکسرها بعدها تحتیة ولعله سبق قلم من ناسخ اذ لیس فی مشائخ المؤلف سعید بن حفص ۱۲ قس ـــــه قوله عقوق الامهات تخصیص العقوق بالامهات مع امتناعه فی الآباء ایضا لاجل شدة حقوقهن ورجحان الامر ببرهن بالنسبة الی الآباء کذا فی القسطلانی ۱۲ ـــــه قوله منعا وهات ای حرم علیکم منع ما علیکم اعطاؤه وطلب ما لیس لکم اخذه وقیل نهی عن منع الواجب من ماله واقواله وافعاله وعن استدعاء ما لا یجب علیهم من الحقوق وفی بعضها بدون الالف بنون وهو کتابة علی اللغة الربیعیة ۱۲ ک ـــــه قوله قیل وقال بها اما فعلان واما اسمان مصدران ولم یکتبا بالالف لانه لغة ربیعیة لکن یقرآن بالتنوین ثم اما ان یراد بهما حکایة اقاویل فقال فلان کذا وقیل کذا او امور الدین بان ینقل من غیر احتیاط ودلیل ک والنهی عنه اما للزجر عن الاستکثار منه او لشیٔ مخصوص وهو ما یکره المحکی عنه تو شیح قوله کثرة السوال ای فی المسائل التی لا حاجة الیها او من الاموال او عن احوال الناس او عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال تعالی لا تسئلوا عن اشیاء ک ومر الحدیث فی ص ۲۰۰ فی الزکوٰة ۱۲ ـــــه قوله وعقوق الوالدین قال الکرمانی فان قلت انها کبیرة لانها مما توعد الشرع علیها بخصوصها فما وجه کونه اکبر قلت لان الوالدین حیث کان لوجود صورة

ولهذا قرن الله تعالی الاحسان الیه بتوحیده وقال وقضی ربک الا تعبدوا الا ایاه وبالوالدین احسانا فان قلت ما توجیه فی قول الزور قلت الزور فی الاصل الانحراف وفی الاستعمال هو تمویه الباطل بما یوهم انه حق فقیل المراد به ههنا هو الکفر وان الکافر شاهد بالزور وقائل به او هو محمول علی المستحل او هو من الکبائر قال فی الکشاف وجمع الشرک وقول الزور فی قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور فی قران واحد لان الشرک من باب الزور لان المشرک زاعم ان الوثن یحق له العبادة فکانه قال اجتنبوا عبادة الاوثان التی هی رأس الزور واجتنبوا قول الزور کله انتهی کلام الکرمانی ۱۲ ـــــه قوله وشهادة الزور من عطف التفسیر لان قول الزور اعم من ان یکون کفرا او من ان یکون شهادة او کذبا آخر من الکذبات او من عطف الخاص علی العام تعظیما لهذا لما یترتب علیه من المفاسد ۱۲ قس ـــــه قوله قال قول الزور قال الکرمانی فان قلت قال ههنا قول الزور اکبر الکبائر وفی موضع آخر قیل یا رسول الله ای الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا فقیل ثم ای فقال ان تقتل ولدک مخافة ان یطعم معک وانها سوی انفا بینه وبین الاشراک والعقوق فکیف یکون اکبر الکبائر قلت قالوا تختلف مراتبها باختلاف الاحوال والمقاصد المترتبة علیها او المراد من اکبر الکبائر ههنا فی غیر الشرک اذ الاجماع منعقد علی ان الاکبر علی الاطلاق هو الشرک نعوذ بالله منه انتهی ۱۲ ـــــه قوله راغبة ای فی بری وصلتی وقیل راغبة عن الاسلام کارهة له وذلک کان فی معاهدة النبی صلی الله علیه وسلم الکفار وهدنة معهم ثم کرمانی قال العینی والمطابقة من حیث انه علیه الصلوٰة والسلام امر بصلة الوالدة فیحمل الاب بالطریق الاولی انتهی ومر الحدیث فی ص ۳۵۷ فی الهبة ۱۲ ـــــه قوله مع ابیها ای مع ابی ام اسماء وللاصیلی مع ابنها ای ولدها وبه المطابقة للترجمة ظاهرة اذا قلنا ان الضمیر فی ولها زوج راجع الی المرأة اذ اسماء کانت زوجة للزبیر وقت قدومها وان قلنا انه راجع الی اسماء فذلک باعتبار ان یراد بلفظ ابیها زوج ام اسماء ومثل هذا المجاز شائع وکونه کالاب لاسماء ظاهر قاله فی الکواکب قال ابن بطال فی الحدیث من الفقه انه صلی الله علیه وسلم اباح لاسماء ان تصل امها ولم یشترط فی ذلک مشاورة زوجها ان تتصرف فی مالها بدون اذن زوجها ۱۲ قس ـــــه بالنهایات التون لابی ذر عن الحموی والمستملی ویحذفها عن الکشمیهنی ۱۲ قس ـــــه وهو مکرر مستوفی فی ص ۲۸۹ فی کتاب البیع ۱۲ ـــــه ای تمکنی من نفسها متوجها الیها او تضمن معنی الارسال ۱۲ لمعات ـــــه بهمزة ساکنة بعد ضمها صلی اللهی ۱۲ قس ـــــه هو ابن شجرة الشقفی اسلم قبل الحدیبیة ۱۲ ع قوله ـــــه هو الدفن فی الفرح حیا ۱۲ ک ـــــه ای الانفاق فی الحرام او الاسراف توشیح ومر فی ص ۳۲۳ ۱۲ ـــــه بضم الجیم وفتح الراء هو سعید بن ایاس البصری ۱۲ ع ـــــه هو ابن انس بن مالک ۱۲ ع ـــــه ظاهره انه خص اکبر الکبائر بقول الزور ولکن الروایة السابقة موذنة بالاشتراک ۱۲ ـــــه بالمثلثة ولابی ذر والاصیلی

(قوله الا انبئکم باکبر الکبائر قال قول الزور عده اکبر الکبائر اما لشموله الشرک نعوذ بالله تعالی منه او علی ان المعنی بالذی هو من اکبر الکبائر والله تعالی اعلم اهسندی)

فَدَ مَتْ وهی راغبة قال نعم صِلِی اُمّكِ ۵۹۸۰ حدثنا یحیی حدثنا اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب عن عُبید الله بن عبد الله ان عبد الله ابن عباس اخبره ان اباسُفیٰن اخبره ان هِرَقل ارسل الیه فقال یعنی النبی صلی الله علیه وسلم یأمُرُنا بالصلوٰة والصدقة والعفاف والصِّلة

باب صِلة الاخ المُشرِك ۵۹۸۱ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد العزیز بن مُسلم قال حدثنا عبد الله بن دینار قال سمعت ابن عمر یقول رأی عُمر حُلَّة سِیَراء تُباع فقال یا رسول الله ابْتَعْ هٰذه والبَسْها یوم الجمعة واذا جاءك الوُفود قال انما یلبَسُ هٰذه من لاخلاق له فاُتِیَ النبیُّ صلی الله علیه وسلم منها بحُلَل فارسل الی عمر بحُلة فقال کیف اَلْبَسُها وقد قُلتَ فیها ما قلتَ قال انی لم اُعْطِکها لتلبَسَها ولکن لتبیعها او تکسُوَها فارسل بها عُمرُ الی اخ له من اهل مکة قبل ان یُسلِم

باب فَضل صِلة الرَّحِم ۵۹۸۲ حدثنا ابو الولید قال حدثنا شُعبة قال اخبرنی ابن عُثمٰن قال سمعتُ موسی بن طلحة عن ابی ایوب الانصاری ان رجلا قال یا رسول الله اخبرنی بعمل یُدخِلُنی الجنة ح ۵۹۸۳ وحدثنی عبد الرحمٰن حدثنا بَهز قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابن عثمٰن بن عبد الله بن موهب وابوه عثمٰن بن عبد الله انهما سمعا موسی بن طلحة عن ابی ایوب الانصاری ان رجلا قال یا رسول الله اخبرنی بعمل یدخلنی الجنة فقال القومُ مالَه مالَه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اَرَبٌ ماله فقال النبی صلی الله علیه وسلم تعبُدُ الله ولا تُشرِكُ به شیئا وتقیم الصلوٰة وتؤتی الزکوٰة وتَصِل الرَّحِم ذَرْها قال کانه علی راحلته

باب اثم القاطع ۵۹۸۴ حدثنا یحیی بن بُکیر حدثنی اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب ان محمد بن جُبیر بن مُطعم قال ان جبیر بن مطعم اخبره انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا یدخل الجنة قاطع

باب من بُسِط له فی الرزق لصلة الرحم ۵۹۸۵ حدثنی ابراهیم بن المُنذر حدثنا محمد بن معن قال حدثنی ابی عن سعید بن ابی سعید عن ابی هریرة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من سرَّه ان یُبسَط له فی رزقه وان یُنسأ له فی اثره فلیصِل رحِمه ۵۹۸۶ حدثنا یحیی بن بُکیر حدثنا اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب اخبرنی انس بن مٰلك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من اَحَبَّ ان یُبسَطَ له فی رزقه ویُنسأ له فی اثره فلیصِل رحِمه

باب من وَصَل وَصَله الله ۵۹۸۷ حدثنا بشر بن محمد قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا معٰویة بن ابی مُزرِّد قال سمعت عمّی سعید بن یسار یحدث عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الله خلق الخلق حتی اذا فرغ من خلقه قالت الرحم هٰذا مقام العائذ بك من القطیعة قال نعم اما ترضَین ان اَصِل مَن وَصَلكِ واَقطَعَ من قطعكِ قالت بلی یا رب قال فهو لكِ قال

نسخ: ۱ انا اصلها ۲ قال عن الوفد تبیعها او تکسوها بها ایوب قال قیل یا رسول الله ابن بشر ابن اسد هو محمد بن عثمٰن قال قال حدثنا اخبره رحمه بصلة ثنا قال النبی قال ان عز وجل ثنی اخبرنا انبانا

۱ قوله ان هرقل بوزن قمطر قیصر الروم ارسل الی ابی سفیان بطلبه لیتفحص عن حال النبی صلی الله علیه وسلم فقال سفیان فی حدیث طویل تقدم فی اول الجامع انه یأمرنا بالصلوٰة ونحوها ۱۲ کذا فی ک. ۲ قوله سیراء بکسر السین المهملة وفتح التحتیة والراء ولا ممدود فیه خطوط صفر وکان من الحریر والخلاق النصیب ای من الدین او فی الآخرة هٰذا اذا کان مستحلا او هو علی سبیل التغلیظ وذلك فی حق الرجال ۱۲ ک. ۳ قوله الی اخ له هو اخوه لامه عثمٰن بن حکیم بن امیة وثبت فی روایة النسائی فکسا ها عمر اخا له من امه مشرکا وسیاق مغفو مر اد مسلم ولم یذکره فی الصحابة وقیل ان فی قوله اخا له بمکة انما هو اخو زید بن الخطاب اسماء بنت وهب ویحتمل ان یکون اخا عمر من الرضاعة کذا فی المقدمة ومر الحدیث فی ص ۱۲۳ فی الجمعة ۱۲. ۴ قوله فضل صلة الرحم بفتح الراء وکسر الحاء ای الاقارب وهم من بینه وبین الآخر نسب سواء کان یرثه ام لا وسواء کان محرما ام لا ۱۲ قس. ۵ قوله ارب بفتح الهمزة والراء بعدها موحدة منونة بالرفع ای له حاجة ولابی ذر عن الحموی والمستملی ارب بفتح الهمزة وکسر الراء وفتح الموحدة من ارب فی الشیء اذا صار ماهرا فیه فیکون معناه التعجب من حسن فطنته والتهدی الی موضع حاجته ۱۲ قس ک. ۶ قوله ذرها بفتح الذال وسکون الهاء ای دع الراحلة تمشی الی منزلك اذ لم یبق لك حاجة فیما قصدته ۱۲ قس. ۷ قوله کانه علی راحلته ای کان السائل کان علی راحلته وطالبا استبعاد هم عن السؤال عن امر عظیم فی وقت الرکوب علی الظهر واعتذره النبی صلی الله علیه وسلم بان استحق الشرة حاجته او کان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الراحلة واخذ السائل زمامها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ذرها ای زمام الناقة ولا یخفی ان المناسبة بین اخذ زمام ناقته صلی الله علیه وسلم وبین الامر بالترك اقوی مما ذکر سابقا کذا فی خیر الجاری ویؤیده استنکار هم بقوله ماله ماله حین رآوه اذ یأخذ الزمام ۱۲. ۸ قوله لا یدخل الجنة قاطع ای قاطع الرحم قال الکرمانی فان قلت المؤمن بالمعیة لا یخفی فلا بد ان یدخل الجنة قلت حذف مفعول قاطع یدل علی عمومه من قطع جمیع ما امر الله به ان یوصل کان کافرا والمراد به المستحل او لا یدخلها مع السابقین ۱۲ ع. ۹ قوله وان ینسأ له فی اثره من النسأ وهو التاخیر والاثر الشیء هو ما یدل علی وجوده ویتبعه والمراد به هنا الاجل وسمی به لانه یتبع العمر وفیه سؤال مشهور وهو ان الآجال مقدرة وکذا الارزاق لا تزید ولا تنقص قال تعالیٰ فاذا جاء اجلهم لا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون فاجیب بان هٰذه الزیادة بالبرکة فی العمر بسبب التوفیق فی الطاعات وصیانته من الضیاع وحاصله انها بحسب الکیف لا الکم او انها بالنسبة الی ما یظهر للملائکة فی اللوح المحفوظ بالمحو والاثبات یمحو الله ما یشاء ویثبت کما ان عمر فلان ستون سنة الا ان یصل رحمه فانه یزاد علیه عشرة فهو سبعون وقد علم الله بما یقع له من ذلك فبالنسبة الی الله لا زیادة ولا نقصان وانما یتصور الزیادة بالنسبة الیهم ویسمی مثله بالقضاء المعلق او المراد بقاء ذکره الجمیل بعده فکانه لم یمت وهٰذا الطرفان الاثر ما یتبع الشیء فمعنی یؤخر فی اثره ان یؤخر ذکره الحسن بعد موته او یجری له ثواب عمله بعده ۱۲ ک ع. ۱۰ قوله قالت الرحم ای بلسان الحال او بلسان المقال وعلی الثانی بل خلق الله تعالیٰ فیها حیاة وعقلا وحمله القاضی علی المجاز وانه من ضرب المثل لکن فی حدیث عبد الله بن عمرو انها قالت بلسان طلق ذلق وزاد فی سورة القتال قامت الرحم فاخذت بحقوی الرحمٰن وهو استعارة ایضا ذکرها فی السورة المذکورة وزاد ایضا فی السورة فقال مه قس قال النووی الرحم التی توصل وتقطع انما هی معنی من المعانی لا یتأتی منه الکلام اذ هی قرابة یجمعها رحم ویتصل بعضه ببعض فالمراد تعظیم شانها وفضیلة واصلها وعظم اثم قاطعها علی عادة العرب فی استعمال الاستعارات انتهی ومر الحدیث فی ص ۷۱۶ فی التفسیر ۱۲.

حل اللغات

صلة ازاد ورداد. الرحم بفتح الراء وکسر الحاء ای الاقارب وهم من بینه وبین الآخر نسب سواء کان یرثه ام لا مقام العائذ هو المعتصم بالشیء الملتجیء الیه ۱۲.

ماعـه بکسر الصاد من وصل یصل ۱۲ ع ماسـه هو ابن عبد الله بن بکیر ۱۲ ک ع

مالـه المطابقة بعموم لفظ الصلة واطلاقه ۱۲ ک قس ع ماصـه اضافته الی المفعول ۱۲ ع.

عـه ای تعطیها غیرك ۱۲ ک عـه ای الاقارب کیف ما کانوا ۱۲ تو سـه قیل هو ابو ایوب وقیل غیره ۱۲ قس لـه لا بل قولوا العطف ۱۲ قس صـه کرره مرتین للتاکید وهو استفهام انکار استبعاد السؤال فی حالة السیر ۱۲ سـه ای بسبب صلة الرحم ۱۲ ع کـه هو ابن محمد الغفاری ۱۲ ع لـه بضم المیم وفتح الزاء وکسر الراء المشددة وبالمهملة المدنی ۱۲ ک لـه ای فتناه واتمر لا یشغل شان عن شان ۱۲ ک ماعـه هو المعتصم بالشیء الملتجیء الیه المستجیر به ۱۲ ک ماعـه بکسر الکاف ۱۲ قس ... ۱۲

(قوله باب اثم القاطع) وفیه لا یدخل الجنة قاطع ای لا یستحق الدخول اولا وان کان یمکن دخوله فیها اولا بمغفرة من الله تعالیٰ ومثله حدیث "اقطع من قطعك" ای یستحق ان اقطع عنه رحمتی اولا فلا ارحمه مع المرحومین اولا وان کان یمکن ان یغفرله والله تعالیٰ اعلم.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرؤا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم حدثنا ٥٩٨٨ خالد بن مخلد قال حدثنا سليمن قال حدثني عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرحم شجنة من الرحمن فقال الله من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته حدثنا ٥٩٨٩ سعيد بن ابي مريم قال حدثنا سليمن بن بلال قال اخبرني معوية بن ابي مزرد عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرحم شجنة فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته باب تبل الرحم ببلالها حدثنا ٥٩٩٠ عمرو بن عباس قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم ان عمرو بن العاص قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول ان ال ابي قال عمرو في كتاب محمد بن جعفر بياض ليسوا باوليائي انما وليي الله وصالح المؤمنين زاد عنبسة بن عبد الواحد عن بيان عن قيس عن عمرو بن العاص قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لهم رحم ابلها ببلالها قال ابو عبد الله كذا وقع وببلاها اجود واصح وببلاها لا اعرف له وجها باب ليس الواصل بالمكافئ حدثنا ٥٩٩١ محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن الاعمش والحسن بن عمرو وفطر عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال سفين لم يرفعه الاعمش الى النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه حسن وفطر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها باب من وصل رحمه في الشرك ثم اسلم حدثنا ٥٩٩٢ ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان حكيم بن حزام اخبره انه قال يا رسول الله ارايت امورا كنت اتحنث بها في الجاهلية من صلة وعتاقة وصدقة هل لي فيها من اجر قال حكيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلمت على ما سلف من خير وقال ايضا عن ابي اليمان اتحنث وقال معمر وصالح وابن المسافر اتحنث وقال ابن اسحق التحنث التبرر وتابعهم هشام عن ابيه باب من ترك صبية غيره حتى تلعب به او قبلها او مازحها حدثنا حبان قال اخبرنا عبد الله عن خلد بن سعيد عن ابيه عن ام خلد بنت خلد بن سعيد قالت اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابي وعلي قميص اصفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنه سنه قال عبد الله وهي بالحبشية حسنة قالت فذهبت العب بخاتم النبوة فزبرني ابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابلي واخلقي ثم ابلي واخلقي ثم ابلي واخلقي ثلث مرات قال

ثنا فقال ان زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثني لبني فلان باوليائي ببلالها يعني اصلها بصلتها من اتحنث كان يقال اتحنث تابعه ثني بن موسى حدثنا اتيا النبي فقال بالحبشية فقال اخلقي

۱ قوله شجنة قال الكرماني الشجنة بضم الشين المعجمة وبفتحها وكسرها عروق الشجر المشتبكة اي مشتقة من هذا الاسم والمعنى الرحم اثر من آثار رحمة مشتبكة بها والقاطع منها قاطع من رحمة الله تعالى انتهى وليس المعنى انها من ذات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا ۱۲ قس ۲ قوله يبل الرحم ببلالها لفظ يبل على بناء المعلوم وفاعله محذوف وتقديره يبل الشخص المكلف والرحم منصوب على انه مفعول يبل ويجوز ان يكون يبل على صيغة المجهول مسندا الى الرحم المرفوع قوله ببلالها بكسر الموحدة كل ما يبل به الحلق من الماء واللبن يسمى بلالا وقد تجمع البلة بالكسر وهي النداوة على بلال قال الخطابي البلال مصدر بلت الرحم ابلها بلا وبلالا بالكسر والفتح اذا ندبتها بالصلة ۱۲ عمدة القاري ۳ قوله ان آل ابي كذا بحذف ما يضاف اليه اداة الكنية وللب ذر عن ابي فلان كناية عن اسم علم وجزم الدمياطي في حواشيه بان المراد آل ابي العاص بن امية وفي سراج المريدين لابن العربي آل ابي طالب ۱۲ قس ۴ قوله قال عمرو هو شيخ البخاري كان في كتاب شيخه محمد بن جعفر بياض بالرفع اي موضع ابيض بغير كتابة وضعف ان يكون المعنى في كتاب محمد بن جعفر ان آل ابي بياض قس لانه لا يعرف في العرب قبيلة آل ابي بياض فضلا عن قريش ف ع وسياق الحديث مشعر بانهم من قبيلة النبي صلى الله عليه وسلم وهي قريش بل فيه اشعار بانهم اخص من ذلك لقوله ان لهم رحما ۱۲ ع ۵ قوله ابلها اي اندبها بما يجب ان ندي وسيبلوا ارحامكم اي ندوها يعني صلوها فالمعنى الوصل بالبل لانه يقتضي الاتصال والقطيعة بيبس لانه يقتضي الانفصال كذا في الكرماني والعيني ۱۲ ۶ قوله كذا وقع الخ قال العيني حاصل هذا ان البخاري قال وقع في كلام هؤلاء الرواية ببلاها بالهمزة بعد الالف ولو كان ببلالها باللام لكان اجود واصح يعني قال لا اعرف لبلاها وجها وقال الكرماني يمكن ان يقال وجهه ان البلاء جاء بمعنى المعروف والنعمة وحيث كان الرحم مصرفها اضيف اليها بهذه الملابسة فكانه قال ابلها بمعروفها اللائق بها انتهى كلام العيني والله تعالى اعلم ۱۲ ۷ قوله من وصل رحمه الخ اي فضل من وصل رحمه حال كونه في الشرك ثم اسلم بعد ذلك هل يكون في ذلك ثواب ولم يبين الحكم لوجود الاختلاف فيه ۱۲ ع ۸ قوله اتحنث بها بالحاء المهملة والنون المشددة مفتوحتين آخره مثلثة اي اتعبد ۱۲ قس ۹ قوله اسلمت على ما سلف من خير فيه ان المؤمن يثاب على عمله الخير الصادر عنه حالة الكفر كذا في الكرماني قلت المسئلة اختلف فيها كما بسط العيني في الزكوة ومر بعض بيانه في صـ ۱۹۵ ۱۲ ۱۰ قوله وقال ايضا اي قال البخاري جاء ايضا من ابي اليمان اتحنث بالفوقية يشير الى ما اورده في كتاب البيوع صـ ۲۹۶ بلفظ كنت اتحنث او اتحنث بالشك وكانه سمع منه بالوجهين قال ابن التين اتحنث بالمثناة لا اعلم له وجها ۱۲ ف ع خ ۱۱ قوله تابعهم هشام اي تابع هؤلاء المذكورين هشام بن عروة بهذا الرواية الكشميهني تابعهم بالجمع وفي رواية غيره وتابعه بالافراد وهذا اولى لان المراد بهذه المتابعة خصوص تفسير التحنث بالتبرر ووصل هذه المتابعة البخاري في العتق من طريق ابي اسامة عن هشام ولفظه ان حكيم بن حزام قال فذكر الحديث وفيه كنت اتحنث بها يعني اتبرر بها يعني مر في صـ ۳۴۵ في العتق ۱۲

عـه بذا

لت كيه ويحتمل ان يكون المعنى اقول ذلك جهارا لا اسرارا ۱۲ عيني عـه كذا للكثر بالافراد ف وهو واحد اريد به الجمع وقيل اصله صالحوا فحذفت الواو موافقة للفظ ۱۲ ك قس عـه باثبات اللام ۱۲ قس للمحـه اي ليس حقيقة الواصل ومن يعتد بصلته من يكافئ صاحبه بمثل فعله اذ ذلك نوع معاوضة ولكنه من يتفضل على صاحبه ۱۲ قس ف ع عـه بكسر الفاء وسكون المهملة وبالراء ابن خليفة الخياط بالمهملتين والنون ۱۲ ك ع عـه التعريف فيه للجنس اي ليس حقيقة الواصل من يكافئ صاحبه بمثل فعله اذ ذلك نوع معاوضة ۱۲ ك عـه قال الطيبي الرواية بالتشديد ويجوز التخفيف ۱۲ ع لـه بفتحات ولابي ذر بضم اوله وكسر ثانيه ۱۲ قس لمحـه هذا حقيقة الوصل الذي وعد الله عباده عليه جزيل الاجر ۱۲ ع ماعـه ولد في بطن الحبشة وهو من مسلمة الفتح ۱۲ ع ماعـه بالالف واللام والمشهور حذفها ۱۲ قس ع ماعـه بكسر المهملة وشدة الموحدة ۱۲ ع خ مالمحـه سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ۱۲ ع ماعـه المتكلم بهذه الكلمة لاستمالة قلبها لانها ولدت بالحبشة ۱۲

(قوله باب رحمة الولد) وفيه فقال الله ارحم بعباده من هذه بولدها اي بعباده المؤمنين الذين يستحقون الرحمة واما من لا يستحقها اصلا او يستحقها بعد الدخول في النار فالله تعالى لا يرحمها اصلا او يرحمها في اوانها ويحتمل ان يقال هذا بيان عظيم جرم العباد على معنى انه تعالى مع انه ارحم بالعباد يدخل بعضهم النار لعظيم ذنوبهم التي يستحقون بها حرمان الرحمة مع عظمها وسعتها والله تعالى اعلم اه سندي

عبد الله فبقيت حتى ذكر **باب** رحمة الولد وتقبيله ومعانقته وقال ثابت عن انس اخذ النبي صلى الله عليه وسلم ابراهيم فقبله
وشمه **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا مهدي قال حدثنا ابن ابي يعقوب عن ابن ابي نعم قال كنت شاهدا لابن عمر وسأله
رجل عن دم البعوض فقال ممن انت قال من اهل العراق قال انظر والى هذا يسألني عن دم البعوض وقد قتلوا ابن النبي صلى الله
عليه وسلم وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هما ريحاناي من الدنيا **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال
حدثني عبد الله بن ابي بكر ان عروة بن الزبير اخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثته قالت جاءتني امرأة معها ابنتان
تسألني فلم تجد عندي غير تمرة واحدة فاعطيتها فقسمتها بين ابنتيها ثم قامت فخرجت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته فقال
من يلي من هذه البنات شيئا فاحسن اليهن كن له سترا من النار **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا الليث قال حدثنا سعيد المقبري
قال حدثنا عمرو بن سليم قال حدثنا ابو قتادة قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم وامامة بنت ابي العاص على عاتقه فصلى فاذا ركع
وضع واذا رفع رفعها **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثنا ابو سلمة بن عبد الرحمٰن ان ابا هريرة قال قبل رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي وعنده الاقرع بن حابس التميمي جالسا فقال الاقرع بن حابس ان لي عشرة من الولد ما قبلت
منهم احدا فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال من لا يرحم لا يرحم **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن هشام عن
عروة عن عائشة قالت جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تقبلون الصبيان فما نقبلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم او املك
لك ان نزع الله من قلبك الرحمة **حدثنا** ابن ابي مريم قال اخبرنا ابو غسان قال حدثني زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر بن
الخطاب قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بسبي فاذا امرأة من السبي قد تحلب ثديها تسقي اذا وجدت صبيا في السبي اخذته
فالصقته ببطنها وارضعته فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم اترون هذه طارحة ولدها في النار قلنا لا وهي تقدر على ان لا تطرحه فقال
لله ارحم بعباده من هذه بولدها **باب** **حدثنا** الحكم بن نافع البهراني قال اخبرنا شعيب عن الزهري

ذكره تني ۲ هوابن ميمون فقال النبي ريحاناي ريحانتي نيجا / ابنتان اثنتي يلي وضعها جالسا اتقبلون ان حدثنا ۲ قال سبي قد تحلب ثدياها تسعى تسقي
تحلب ثديها بسقي قد تحلب تحلب ثديها تحلب تسقي ثدياها ثدييها تسقي تسعى الله ۲ من الرحمة ۲ جعل الله الرحمة مائة جزء ۲ ابو اليمان انبانا

لـه قوله فبقيت اي ام خالد حتى ذكر الراوي زمنا طويلا اي دروا للكشميهني فبقي اي القميص وهو اولى بها في الفتح لابن السكن لكن قال ذكر دهرا
بقي وفي المصابيح ذكر بضم الذال المعجمة وكسر الكاف بعدها راء مبنيا للمفعول اي عمرت حتى طال عمرها بدعاء
النبي صلى الله عليه وسلم وقال في الكواكب المعنى حتى صار القميص شيئا مذكورا عند الناس لخروج بقائه عن
العادة وفي رواية الكشميهني حتى وكن دهرا بالدال المهملة بعدها المعجمة آخره نون بدل الراء والكاف مفتوحة في
الفرع وضبطه في الفتح بكسر الكاف اي صار اسود قوله يعني من بقائها اي من بقاء ام خالد او القميص زمانا
طويلا والمطابقة توخذ من قوله فذهبت العب قال لسفاقسي ليس في الحديث للتقبيل ذكر فيحتمل ان يكون
لما لم ينهها عن مس جسده صار كالتقبيل كذا قال قلت ولي والحديث سبق في الجهاد والهجرة واللباس ص ...
۱۲ قس ۲ـه قوله فقبله وشمه قال ابن بطال يجوز تقبيل الولد الصغير في كل عضو منه وكذا الكبير عند اكثر
العلماء ما لم يكن عورة وتقدم في مناقب فاطمة انه صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وكذا كان ابو بكر يقبل ابنته
عائشة ۱۲ قس ۳ـه قوله ريحاناي وفي بعضها ريحاني بكسر النون تقديره كانا ربي لي وفي بعضها ريحانتاي
وفي بعضها ريحانتي قال العيني قال الزمخشري اي هما من رزق الله الذي رزقنيه ويجوز ان يراد بالريحان
المشموم لان الاولاد يشمون ويقبلون فكانهم من جملة الرياحين وبالمطابقة انتهى ومر الحديث في ص ...
في المناقب ۱۲ ۴ـه قوله من يلي بضم الموحدة على بناء المجهول من البلاء وفي بعضها يلي من الايلاء
وفي بعضها بلي من الولاية فان قلت فما حكم بنت واحدة وبنتين قلت كذلك يكون سترا لان المراد كل
واحدة منهن وانما سماه ابتلاء لان الناس يكرهونه عادة كذا في الكرماني ۱۲ ۵ـه قوله فاذا ركع
وضع قال الكرماني في الكواكب الدراري فان قلت سبق في كتاب الصلوٰة في باب ... اذا حمل
جارية انه اذا سجد وضعها قلت لا منافاة لاحتمال ان الوضع كان عند الركوع والسجود جميعا ۱۲ ـه
۶ـه قوله من لا يرحم لا يرحم بفتح التحتية في الاول وضمها في الثاني والرفع والجزم في اللفظين
فالرفع على الخبر اشبه بسياق الكلام لانه مردود على قول الرجل ان لي عشرة من الولد اي الذي يفعل
هذا الفعل لا يرحم ومن جعلت من شرطية انقطع الكلام عما قبله بعض الانقطاع لان الشرط وجوابه كلام
مستانف كذا في قس ۱۲ ع ۷ـه قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم او املك بفتح الواو وقال
الكرماني الهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعدها نحو تقول قوله ان نزع الله بفتح الهمزة
مفعول املك اي لا املك النزع والا ما كنت نزع او حرف الجر مقدر اي لا املك لك شيئا لان

نزع الله الرحمة من قلبك وما حصل اني لا اقدر ان اضع الرحمة في قلبك وفي بعضها بكسرها انتهى اي
ويروى بكسر الهمزة شرطا وجزاؤه هو من جنس ما قبله اي ان نزع الله من قلبك الرحمة لا املك ردها
لك لكن قال الحافظ ابن حجر انما بفتح الهمزة في الروايات كلها انتهى كذا في قس ۱۲ ۸ـه قوله
قد تحلب بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بلفظ الماضي المعلوم اي سال لبنها او تهيأ لان تحلب وثديها
بالرفع فاعله تسقي بكسر الموحدة وفتح المهملة وسكون القاف وتنوين التحتانية كذا في رواية الكشميهني
والمستملي والسرخسي تحلب بضم اللام مضارع حلب وثديها بالنصب وتسقي بفتح المثناة وبقاف
مكسورة وفي رواية الباقين تسعى بفتح العين المهملة من السعي وهو المشي بسرعة وفي رواية مسلم تبتغي من
الابتغاء وهو الطلب قال عياض وهو وهم وقال النووي كلاهما لانها ساعية وطالبة لولدها ملتقطا من
قس ف ع ۱۲ ۹ـه قوله اذ وجدت قال العيني كلمة اذ ظرف ويجوز ان يكون بدل اشتمال من
امرأة وفي بعض النسخ اذا اي بالالف لكن قال الحافظ ابن حجر قوله اذا اي بالالف كذا للجميع قال
القسطلاني قال العيني معناه اذا وجدت صبيا اخذته وعلم من هذا انها كانت فقدت صبيا وكانت اذا وجدت
صبيا ارضعته ليخف عنها اللبن فلما وجدت صبيها بعينها اخذته والصقته ببطنها من فرحها بوجدانه قوله لله
اللام فيه لام التاكيد وهي مفتوحة وصرح بالقسم في رواية الاسمٰعيلي فقال والله لله ارحم ۱۲ ع

ما ـه والعرب تعلق وتريد الدعاء بطول الحياة
لصاحبه ۲ ما ـه هذا التعليق وصله في الجنائز في ص ... ۱۲ ع ما لـه محمد بن عبد الله بن ابي
يعقوب الضبي البصري ۱۲ ع ك ما لـه فان قلت تقدم في المناقب ص ... انه سأل عن الذباب
قلت يحتمل ان السؤال كان عنهما جميعا ۱۲ ك ـه ابن محمد بن عمرو بن حزم ۱۲ ك ـه وعند
مسلم فاعطيتها ثلث تمرات وجه الجمع تعدد الاعطاء او تعدد الواقعة ۱۲ ـه اختلف هل يقتصر على
قدر الواجب او بما زاد عليه والظاهر الثاني ۱۲ لمعات لـه من زينب بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ۱۲ ك ـه قيل يحتمل ان يكون الاقرع بن حابس ويحتمل ان يكون قيس بن عاصم ويحتمل ان يكون
عيينة بن حصن الفزاري ۱۲ ع ـه للكشميهني بضم القاف على صيغة المجهول وهي بزيادة الياء ۱۲
قس ـه في رواية الكشميهني بالافراد وللباقين بالتثنية ۱۲ ف لـه لم اقف على اسم هذا الصبي ولا
على اسم امه ۱۲ ف ـه نسبة الى قبيلة من خزاعة ۱۲ ف

(قوله او املك لك ان نزع الله الخ) المشهور فتح الهمزة وعليه فهو مفعول به بتقدير يدفع ان نزع الله اوله والاستفهام للانكار اي ما املك لان نزع الله او
فيك اي حين نزع الله وروي كسرها وهو واضح معنى سندي

قال اخبرنا سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة في مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين جزءا وانزل في الارض جزءا واحدا فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية ان تصيبه باب ۲۰ قتل الولد خشية ان ياكل معه حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن منصور عن ابي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك ثم قال اي قال ان تقتل ولدك خشية ان ياكل معك ثم قال اي قال ان تزاني حليلة جارك فانزل تصديق قول النبي صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر باب ۲۱ وضع الصبي في الحجر حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع صبيا في حجره يحنكه فبال عليه فدعا بماء فاتبعه باب ۲۲ وضع الصبي على الفخذ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عارم قال حدثنا المعتمر بن سليمان يحدث عن ابيه قال سمعت ابا تميمة يحدث عن ابي عثمان النهدي يحدثه ابو عثمن عن اسامة بن زيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياخذني فيقعدني على فخذه ويقعد الحسن على فخذه الاخرى ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحمهما فاني ارحمهما وعن علي حدثنا يحيى قال حدثنا سليمن عن ابي عثمن قال التيمي فوقع في قلبي منه شيء قلت حدثت به كذا وكذا فلم اسمعه من ابي عثمن فنظرت فوجدته عندي مكتوبا فيما سمعت باب ۲۳ حسن العهد من الايمان حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة ولقد هلكت قبل ان يتزوجني بثلث سنين لما كنت اسمعه يذكرها ولقد امره ربه ان يبشرها ببيت في الجنة من قصب وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليذبح الشاة ثم يهدي في خلتها منها باب ۲۴ فضل من يعول يتيما حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثني عبد العزيز بن ابي حازم قال حدثني ابي قال سمعت سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا وكافل اليتيم في الجنة

من الرحمة ۱۲ اي الذنب اعظم الوليد ۱۲ قال قلت ثم يطعم قال ثم ۱۲ يعني وانزل الله عز وجل الآية ثنی يحنكه ثنا ۱۲ قال الاخر ثنی

سلہ قوله زيادة في لايل ذرقال في الكواكب هي خبر مبتدء ثم المعنى يدونها كما في قول الشاعر ق الرحمن ... كان اي الرحمن كان لم او هي متعلقة بمحذوف وفيه نوع مبالغة حيث جعلها مظروفا لها بحيث لا يفوت منها شيء فان قلت رحمة الله غير متناهية لا مائة ولا مائتان قلت الرحمة عبارة عن القدرة المتعلقة بايصال الخير والقدرة صفة واحدة والتعلق غير متناه فحصره على مائة على سبيل التمثيل تسهيلا للفهم وتقليلا لما عندنا وتكثيرا لما عنده سبحانه وهل المراد بالمائة التكثير والمبالغة او الحقيقة فيحتمل ... ان يكون ... كل رحمة بازاء درجة وقد ثبت ان لا يدخل احد الجنة ... ان الرحمة ... فمن لم تصبه ... لجميع الانواع من الرحمة ۱۲ قس سلہ قوله ندا بكسر النون وتشديد الدال وهو مثل الشيء الذي يضاده في اموره وناداه اي خالفه ويجمع على انداد ۱۲ قوله وهو خلقك الجملة حالية فيها اشارة الى ما يستحق به تعالى ان تتخذه ربا ۱۲ مرقاة سلہ قوله خشية فان قلت مفهومه ان لم يكن للخشية لم يكن كذلك قلت هذا المفهوم لا اعتبار له وكيف وهو خارج مخرج الاغلب وكان عادتهم ذلك وايضا لا شك ان القتل بهذه العلة اعظم من القتل بغيرها ۱۲ ك ع سلہ قوله حليلة بفتح المهملة اي زوجته ... قال الكرماني ان لم يكن حليلة الجار فالحكم ايضا كذلك قلت لا شك ان الزنا بحليلة الجار اقبح لان فيه اساءة الى من يستحق الاحسان فان قلت تقدم ان اكبر الكبائر قول الزور قلت ان اكبر الكبائر الاشراك ثم اعتبر لكل مقام ما يقتضي حال السامعين زجرا لما كانوا يسهلون الامر فيه ... الزور اكبر المعاصي القولية والقتل للخشية اكبر القتول او اكبر المعاصي العظيمة التي تتعلق بحق الناس والزنا بحليلة الجار اكبر انواعه او اكبر الفعليات المتعلقة بحق النفس فان قلت ما وجه تصديق الآية لذلك قلت حيث ادخل القتل والزنا في سلك الشرك علم انها اكبر الذنوب ۱۲ سلہ قوله وضع صبيا ... عبد الله بن الزبير كما عند الدارقطني او الحسين بن علي كما عند الحاكم قس قوله في حجره بكسر الحاء وفتحها وسكون الجيم لغتان وهو الحضن قوله فحنكه من التحنيك اي مضغ تمرا ودلك به حنكه مجمع قوله فاتبعه اي اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم البول الماء قس ع ومر الحديث في صـ ۱۲۹ في الوضوء فيه الاشعار بتواضعه وحلمه ولو بال عليه ۱۲ عيني سلہ قوله ثم يضمهما الضمير للحسن واسامة فيه استفات من التكلم الى الغيبة وهو زمان يعمل لفظه من قوله ارحمهما اي احبهما والرحمة لازمة للمحبة لمعات كما مر بلفظ الحبة في الحديث في صـ ۱۲۲ سلہ قوله وعن علي هو معطوف على السند الذي قبله وهو قوله حدثني عبد الله بن محمد فيكون من رواية البخاري عن علي وكذا جزم به بعضهم عن ۱۲ عيني سلہ قوله قال التيمي هو سليمان ابو المعتمر قوله فوقع في قلبي منه شيء اي وقع في خاطري هل سمعته من ابي تميمة عن ابي عثمان او سمعته عن ابي عثمان بغير واسطة فقلت في نفسي حدثت بهذا الحديث عن ابي عثمان ولا بد انه سمعت منه سمعا كثيرة فيحتمل ما سمعته منه فنظرت في كتابي فوجدته مكتوبا فيما سمعته منه فزال الدغدغة فسليمن يروي بالطريق الاول عن ابي عثمان بالواسطة وبهذا الطريق بدونها ۱۲ ك ع سلہ قوله باب حسن العهد من الايمان اي هذا باب في بيان حسن العهد من كمال الايمان لان جميع افعال البر من الايمان والعهد هنا رعاية الحرمة ۱۲ ع سلہ ۱۰ قوله ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة ما الاولى نافية والثانية موصولة او مصدرية اي ما غرت مثل التي غرتها او مثل غيرتي عليها والغيرة الحمية والانفة قوله ولقد هلكت الخ جملة حالية وهي تقتضي عدم الغيرة لعدم الباعث عليها غالبا ولهذا قالت لما كنت اسمعه يذكرها قوله من قصب بفتحتين اي لؤلؤ مجوف واسع كالقصر المنيف كذا في المرقاة ۱۲ سلہ ۱۱ قوله في خلتها في الصحاح الخلة والخليل يستوي فيه المذكر والمؤنث لانه في الاصل مصدر قولك فلان خليل بين الخلة والخلولة ان ما كان من المصادر اسما يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد وغيره وجوز بعضهم ان يكون هذا من حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اي ثم يهدي الى اهل خلتها فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة اجيب بان لفظ الترجمة ورد في حديث عند الحاكم والبيهقي في الشعب عن عائشة قالت جاءت عجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف انتم كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير بابي وامي يا رسول الله فلما خرجت قلت يا رسول الله تقبل على هذه العجوز هذا الاقبال فقال يا عائشة انها كانت تاتينا زمان خديجة فان حسن العهد من الايمان فاكتفى البخاري على عادته تشحيذا للاذهان تغمده الله تعالى بالرحمة والرضوان قس ومر في صـ ۵۳۹ في المناقب ۱۲ سلہ ۱۲ قوله وكافل اليتيم اي القائم بمصالحه المتولي لاموره وقال بالصحيح اي اشار بهما كما صاحبين مجتمعين فان قلت درجات الانبياء اعلى من درجات سائر الخلائق لا سيما درجة نبينا عليه الصلوة والسلام فانما لا يناله احد قلت الغرض منه المبالغة في رفع درجته في الجنة ۱۲ ك ع

ما عہ وفي رواية عطاء انزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم ۱۲ قس ما عہ الحافر ظفر كالظلف للشاة ۱۲ ك ما سہ هو شقيق ابن سلمة ۱۲ ك ما للہ الشيء الذي يشاده ۱۲ مرقاة ما صہ بفتح المهملة الزوجة ۱۲ ما سہ سقط لفظ باب لابي ذر ۱۲ ما عہ شفقة وتعطفا به ۱۲ ع ما لہ عروة بن الزبير ۱۲ ع عہ بفتح المهملة وكسر راء لقب محمد بن الفضل السدوسي ۱۲ عہ بفتح الفوقية طريف بفتح المهملة ابن مجالد ۱۲ ع سہ الرحمة من العباد الرقة والتعطف ومن الله ايصال الخير ۱۲ ك للعہ بلفظ المجهول اي حدثت بهذا الحديث كثيرا ۱۲ ع صہ اي في كتابي فوجدته مكتوبا فيما سمعته منه فزال الدغدغة ۱۲ ك سہ اراد بالقصب قصب اللؤلؤ وهو المجوف منه ك ومر في صـ ۵۳۹ ۱۲ عہ الخلة هنا بمعنى الاخلاء وضع المصدر موضع الاسم ۱۲ ك لہ اي يربيه ويشفق عليه ما يقوم بمصلحته ۱۲ ع ف

علہ قيل حفظ الشيء ومراعاته ۱۲ ع

(قوله باب فضل من يعول يتيما) وفيه قال انا وكافل اليتيم الخ كانه كناية عن زيادة القرب لكافل اليتيم اليه صلى الله عليه وسلم من بعض الوجوه والا فمعلوم ان درجته صلى الله عليه وسلم ارفع والله تعالى اعلم اه سندي

هٰكذا وقال باصبعيه السبّابة والوسطى **باب** الساعي على الارملة **حدثنا** اسمعيل بن عبد الله حدثني مالك عن صفوان ابن سُليم يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله او كالذي يصوم النهار ويقوم الليل **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ثور بن زيد الديلي عن ابي الغيث مولى ابن مُطيع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **باب** الساعي على المسكين **حدثنا** عبد الله بن مسلمة قال حدثنا مالك عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله واحسبه قال يشك القعنبي كالقائم لا يفتر وكالصائم لا يُفطر **باب** رحمة الناس والبهائم **حدثنا** مسدد قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن ابي سليمان مالك بن الحويرث قال اتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون فاقمنا عنده عشرين ليلة فظن انا اشتقنا اهلنا وسألنا عمن تركنا في اهلنا فاخبرناه وكان رفيقا رحيما فقال ارجعوا الى اهليكم فعلموهم ومروهم وصلوا كما رأيتموني اصلي فاذا حضرت الصلوة فليؤذن لكم احدكم ثم ليؤمكم اكبركم **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن سُمي مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فاذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ بي فنزل البئر فملأ خفه ثم امسكه بفيه فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم اجرا فقال في كل ذات كبد رطبة اجر **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة وقمنا معه فقال اعرابي وهو في الصلوة اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي لقد حجرت واسعا يريد رحمة الله **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا زكريا عن عامر قال سمعته يقول سمعت النعمان بن بشير يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضوا تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم غرس غرسا فاكل منه انسان او دابة الا كان له به صدقة **حدثنا** عمر بن حفص حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني زيد بن وهب قال سمعت جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لا يرحم لا يُرحم **باب** الوصاة بالجار وقول

نسخہ بدل: السبّابة | قال رسول الله | عشرون | الی اهلنا | اهلنا | رفيقا | واذا | العم | تحجرت | تحجرت | كتاب البر والصلة | ياكل | بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوصاة

---

۱ قوله عن صفوان بن سليم ... والحديث مرسل لانه تابعي لكن لما قال يرفعه صار مسندا الى المجهول فان قلت لم ما ذكر اسم شيخه قلت للنسيان او لغرض آخر ولا قدح بسببه كما ان الصحابة كلهم عدول ۱۲ ک ۲ قوله الساعي على الارملة هو الكاسب لهما العامل لمؤنتهما قال النووي قال في شرح المشكوة وانما كان معنى الساعي ما قاله لانه صلى الله عليه وسلم عده بعلى متضمنا فيه معنى الانفاق ۱۲ قس ۳ قوله باب رحمة الناس اي في بيان فضل الرحمة اي الشفقة والتعطف على الناس والرحمة للبهائم ۱۲ ع ۴ قوله نحن شببة بوزن فعلة جمع شاب قوله متقاربون اي في السن قوله انا اشتقنا اهلنا ويروى اهلينا بالجمع وهو من الجموع النادرة قوله رفيقا بالفاء من الرفق هكذا في رواية الكثرين وفي رواية القابسي والاصيلي والكشميهني رقيقا بقاف ثم قاف ... قوله ومروهم اي بالمأمورات ... ولعمومهم الصلوة ... كانوا متقاربين في القرائة ... ۵ قوله يلهث اي يخرج لسانه من العطش قوله الثرى بفتح الثاء المثلثة التراب الندى قوله فشكر الله له اي جزاه الله فغفر له ... ومر الحديث في ص ۳۱۸ في كتاب الشرب ... قال الكرماني فان قلت تقدم في آخر كتاب بدء الخلق ان امرأة هي التي عملت هذه الفعلة قلت لا منافاة لاحتمال وقوعه ... ۶ قوله في كل ذات كبد رطبة اجر اي في ارواء كل حيوان اجر والرطوبة كناية عن الحياة والكبد مؤنث سماعي ... ومر الحديث في ص ۳۱۸ في الشرب ۱۲ ۷ قوله لقد حجرت بفتح وتشديد الجيم وسكون الراء ضيقت وزنا ومعنى واتفقت الروايات على ان حجرت بالراء ... نقل ابن التين انه في رواية بالزاء ثم قال ومعناه ... قال الكرماني حجرت من الحجر والتحجير ... واسعا

۸ قوله ترى المؤمنين في تراحمهم بان يرحم بعضهم بعضا باخوة الاسلام لا بسبب آخر قوله وتوادهم بتشديد الدال اي تواصلهم الجالب للمحبة كالتزاور والتهادي قوله وتعاطفهم بان يعين بعضهم بعضا كما يعطف طرف الثوب عليه ليقويه ۱۲ قس ۹ قوله تداعى له سائر جسده اي دعا بعضه بعضا الى المشاركة في الالم ... وخصصت ما هو عام اذ رحمته وسعت كل شيء انتهى ۱۲ ... في تعظيم حقوق المسلمين وتحضيضهم على ملاطفتهم والمعاونة والتعاطف ۱۲ كرماني ۱۰ قوله باب الوصاة ذكر النسفي البسملة قبل الباب وكان لا مناسبة الى نوع غير الذي قبله ورأيت في شرح شيخنا سراج الدين بن الملقن هنا كتاب البر والصلة ولم اره لغيره ... والوصاة بفتح الواو والصاد المخففة بعدها همزة ممدودة لغة في الوصية وكذا الوصاية بالياء بدل الهمزة ... قس ... والاسم الوصاية بالكسر والفتح ... والغرض من ذكر الآية ما فيها من الاحسان بالجار ۱۲ ک

حل اللغات

كالقائم ... جمع شاب ۱۲ ... بفتح الميم التي لا زوج لها ۱۲ مرقاة ... ماعه ... ما سه هو عبد الله ابن زيد الجرمي ۱۲ ع ... مالك ابن عبد الرحمن المخزومي ۱۲ ک ... قيل هو ذو الخويصرة وقيل الاقرع بن حابس ۱۲ قس ... وروى تحجرت اي ضيقت ما وسعه الله اي ان رحمته واسعة تسع الجميع ۱۲ ... ان كان ماخوذا من دب على الارض فهو من عطف العام على الخاص ولئن كان المراد الدابة في العرف فهو من عطف الجنس على جنس آخر وهو الظاهر ۱۲ فتح الباري

(قوله باب رحمة الناس) وفيه ترى المؤمنين الخطاب للصحابي او لكل مخاطب والمطلوب حث المؤمنين على هذه الحالة حتى يراهم كل راء على هذه الحالة لا الاخبار اي اللائق بحال المؤمنين ان يكونوا على هذه الحالة حتى تراهم ايها الرائي عليها والله تعالى اعلم (قوله ما من مسلم غرس) كانه مبني على ان المؤمن لا يخلو عن حسن النية في اعماله والغرس بحسن النية يتسبب عنه الاجر باكل كل آكل منه واما الغرس بدون حسن النية او بنية قبيحة لا يترتب عليه الاجر ظاهرا والله تعالى اعلم

اللهِ وَاعْبُدُوا اللهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَّبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا الآية [6014] حدثنا اسمٰعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك بن انس
عن يحيى بن سعيد قال اخبرني ابوبكر بن محمد عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما زال جبرئيل يوصيني بالجار
حتى ظننت انه سيورثه [6015] حدثنا محمد بن المنهال قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا عمر بن محمد عن ابيه عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبرئيل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه **باب** [۲۹] اثم من لا يامن جاره بوائقه يوبقهن
يهلكهن موبقا مهلكا [6016] حدثنا عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد عن ابي شريح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله
لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل ومن يا رسول الله قال الذي لا يامن جاره بوائقه تابعه شبابة واسد بن موسى وقال حميد بن الاسود
وعثمان بن عمر وابوبكر بن عياش وشعيب بن اسحٰق عن ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة **باب** [۳۰] لا تحقرن جارة لجارتها
[6017] حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنا سعيد هو المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول يا نساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة **باب** [۳۱] من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره [6018] حدثنا قتيبة
ابن سعيد قال حدثنا ابو الاحوص عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان
يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا
او ليصمت [6019] حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث قال حدثني سعيد المقبري عن ابي شريح العدوي قال سمعت اذناي
وابصرت عيناي حين تكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم
الاخر فليكرم ضيفه جائزته قال وما جائزته يا رسول الله قال يوم وليلة والضيافة ثلثة ايام فما كان وراء ذلك فهو صدقة عليه ومن كان
يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت **باب** [۳۲] حق الجوار في قرب الابواب [6020] حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة
قال اخبرني ابو عمران قال سمعت طلحة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فالى ايهما اهدي قال الى اقربهما منك
بابا **باب** [۳۳] كل معروف صدقة [6021] حدثنا علي بن عياش قال حدثنا ابو غسان قال حدثني محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل معروف صدقة [6022] حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا سعيد بن ابي بردة بن ابي موسى

---

۵ عز وجل الى قوله مختالا فخورا ۶ الانصاري ۷ يوصيني جبرئيل ۸ منهال

۱ قوله سيورثه اي يامرني عن الله بتوريث الجار من جاره واختلف في المراد بهذا التوريث فقيل يجعل له مشاركا في المال بفرض سهم يعطاه مع الاقارب وقيل المراد ان ينزل منزلة من يرث بالبر والصلة والاول اظهر فان الثاني استمر والخبر مشعر بان التوريث لم يقع ويؤيده ما اخرجه البخاري من حديث جابر نحو حديث الباب بلفظ حتى ظننت انه يجعل له ميراثا واسم الجار يشمل المسلم والكافر والعابد والفاسق والصديق والعدو والغريب والبلدي والنافع والضار والقريب والاجنبي والاقرب دارا والابعد وله مراتب بعضها اعلى من بعض فاعلاها من اجتمعت فيه الصفات الاول كلها ثم اكثرها وهلم جرا الى الواحد وعكسه من اجتمعت فيه الصفات الاخرى كذلك فيعطى كل ذي حق حقه بحسب حاله وقد تتعارض صفتان فاكثر فيرجح او يساوى وقد حمله عبد الله بن عمر على العموم فامر لما ذبحت له شاة ان يهدى منها لجاره اليهودي اخرجه البخاري في الادب المفرد والترمذي وحسنه وقد وردت الاشارة الى ما ذكرته في حديث مرفوع اخرجه الطبراني من حديث جابر رفعه الجيران ثلثة جار له حق وهو المشرك له حق الجوار وجار له حقان وهو المسلم له حق الجوار ...... وحق الاسلام وجار له ثلث حقوق وهو مسلم له رحم له حق الجوار وحق الاسلام والرحم وقال الشيخ ابو محمد حفظ الجار من كمال الايمان وكان اهل الجاهلية يحافظون عليه ويحصل امتثال الوصية به بايصال ضروب الاحسان اليه بحسب الطاقة كالهدية والسلام وطلاقة الوجه عند لقائه وتفقد حاله ومعاونته فيما يحتاج اليه الى غير ذلك وكف اسباب الاذى عنه على اختلاف انواعه حسية كانت او معنوية وقد نفى صلى الله عليه وسلم الايمان عمن لم يامن جاره بوائقه كما في الحديث الذي يليه وهي مبالغة تنبئ بعظم حق الجار وان اضراره من الكبائر وسياتي القول في حد الجار في باب حق الجوار قربا ۱۲ فتح ملخصا **۲** قوله بوائقه بموحدة وقاف جمع بائقة وهي الغائلة اي يامن جاره غائلته وشره قوله يوبقهن من قوله او يوبقهن بما كسبوا ۱۲ قس **۳** قوله والله لا يؤمن بالتكرار ثلثا اي ايمانا كاملا اوفى حق المستحل او انه لا يجازى مجازاة المؤمن فيدخل المؤمن في الجنة من اول وهلة مثلا او انه خرج مخرج الزجر والتغليظ كذا في القسطلاني ۱۲ **۴** قوله يا نساء المسلمات بنصب النساء وجر المسلمات من باب اضافة الموصوف الى الصفة اي يا نساء الانفس المسلمات وقيل تقديره يا فاضلات المؤمنات كما يقال هؤلاء رجال القوم اي سادتهم وافاضلهم وبرفعهما وبرفع النساء ونصب المسلمات نحو يا زيد العاقل ۱۲ ك **۵** قوله لا تحقرن جارة هذا النهي اما للمعطية اي لا تمتنع جارة من الصدقة لجارتها لاستقلالها واحتقارها بل تجود بما تيسر وان كان كفرسن شاة فهو خير من العدم واما للمعطاة التصدق عليها ك قلت لا تمتنع حمله على المهدى اليها الا بجعل اللام في لجارتها بمعنى من ۱۲ ف **۶** قوله الى اقربهما منك بابا لعل الحكمة ان الاقرب يرى ما يدخل دار جاره من هدية وغيرها فيتشوف لها بخلاف الابعد وان الاقرب اسرع اجابة لما يقع لجاره من المهمات ولا سيما في اوقات الغفلات كذا في الكرماني قال ابن ابي جمرة الاهداء الى الاقرب مندوب لان الهدية في الاصل ليست واجبة فلا يكون الترتيب فيها واجبا ويؤخذ من الحديث ان الاخذ في العمل بما هو اعلى اولى وفيه تقديم العلم على العمل واختلف في حد الجوار فجاء عن علي رض من سمع النداء فهو جار وقيل من صلى معك صلوة الصبح في المسجد فهو جار وعن عائشة حد الجوار اربعون دارا من كل جانب وعن الاوزاعي مثله واخرج البخاري في الادب المفرد عن الحسن مثله وللطبراني بسند ضعيف عن كعب بن مالك مرفوعا الا ان اربعين دارا جار واخرج ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اربعون دارا عن يمينه وعن يساره وعن خلفه ومن بين يديه وهذا يحتمل ان يريد به كالاول ويحتمل ان يريد به التوزيع فيكون من كل جانب عشرة ۱۲ فتح **۷** قوله كل معروف المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه ۱۲ عمدة القاري

غرض المؤلف ان اصحاب ابن ابي ذئب اختلفوا فقال سعيد وشبابة واسد عن ابي شريح وقال الاربعة حميد وعثمان وابن عياش وشعيب عن ابي هريرة وصنيع المؤلف يقتضي تصحيح الوجهين كذا في القسطلاني وغيره ۱۲ ه النهي اما للمعطية او للمعطاة كما تجيء بيانها في حديث الباب. ومر في ص ۱۲۳۵ في الهبة ۱۲ س اسم كيسان وسعيد يروي عن ابي هريرة بلا واسطة كما مر وبواسطة كما هنا ۱۲ ك ح بكسر فاء وسين من الظفر كقدم الانسان ۱۲ مجمع ومر في الهبة ل الجائزة العطية والتحفة واللطف ۱۲ قاموس ع بفعل الانسان او بقول من الخير مما ندب اليه الشارع او نهى عنه يكتب له به صدقة ۱۲ قسطلاني عـ هو ما عرف من ادلة الشرع انه من اعمال البر سواء جرت به

(قوله باب اثم من لا يامن جاره بوائقه) وفيه والله لا يؤمن وقد حمل هذا على كمال الايمان وهو في موقعه لانه خبر عنه بعد الايمان فلا يصح على اطلاقه وكذا احمل قوله من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره وامثاله على كمال الايمان وهذا فيما يظهر تاويل في غير موضعه لان المطلوب الامر والنهي وكل منهما متوجه الى المؤمنين كلهم ولا يختص بها كامل الايمان بل ناقص الايمان اولى بالامر والنهي من الكامل فافهم اه سندي
(قوله باب الرفق في الامر كله) وفيه فقلت وعليكم السام واللعنة كانهم لما لبسوا كلامهم بالسلام ردته عليهم على طبق رد السلام فوضعت اللعنة موضع الرحمة في السلام ايما قاما بانه كانه رد للتحية باحسن منها وفيه تهكم بهم واستهزاء مثل الاستهزاء في قوله تعالى فبشرهم بعذاب والله تعالى اعلم

الاشعري عن ابيه عن جده قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على كل مسلم صدقة قالوا فان لم يجد قال فيعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يستطع او لم يفعل قال فليعن ذا الحاجة الملهوف قالوا فان لم يفعل قال فيأمر بالخير او قال بالمعروف قال فان لم يفعل قال فليمسك عن الشر فانه له صدقة

باب طيب الكلام وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الكلمة الطيبة صدقة

حدثنا ٦٠٢٣ ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال اخبرني عمرو عن خيثمة عن عدي بن حاتم قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم النار فتعوذ منها واشاح بوجهه ثم ذكر النار فتعوذ منها واشاح بوجهه قال شعبة اما مرتين فلا اشك ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجد فبكلمة طيبة

باب الرفق في الامر كله **حدثنا** ٦٠٢٤ عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللعنة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقلت يا رسول الله الم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت وعليكم **حدثني** ٦٠٢٥ عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا ثابت عن انس بن مالك ان اعرابيا بال في المسجد فقاموا اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزرموه ثم دعا بدلو من ماء فصب عليه

باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضا **حدثنا** ٦٠٢٦ محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن ابي بردة قال اخبرني جدي ابو بردة عن ابيه ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ثم شبك بين اصابعه وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا اذ جاء رجل يسأل او طالب حاجة اقبل علينا بوجهه فقال اشفعوا فلتؤجروا وليقض الله على لسان نبيه ما شاء

باب قول الله تعالى من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها الى قوله مقيتا كفل نصيب قال ابو موسى كفلين اجرين بالحبشية **حدثني** ٦٠٢٨ محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا اتاه السائل او صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتؤجروا وليقض الله على لسان رسوله ما شاء

باب ٣٨ لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا **حدثنا** ٦٠٢٩ حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت ابا وائل سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو ح وحدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن شقيق بن سلمة عن مسروق قال دخلنا على عبد الله

ن ١ رسول الله ن ٢ فيعين ن ٣ نلبلو ن ٤ قالوا فيمسك ن ٥ تجدوا ن ٦ النبي ن ٧ اولم ولم ن ٨ ثنا ن ٩ عن ثابت ن ١٠ عن ابي بردة بريد بن ابي بردة ن ١١ بريد ن ١٢ اذ ن ١٣ وقال ن ١٤ تؤجروا ن ١٥ وليقضي ن ١٦ يقضي ن ١٧ تعالى ن ١٨ ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقيتا ن ١٩ ثنا ن ٢٠ حاجة ن ٢١ فقال ن ٢٢ ليقض ن ٢٣ نبيه ن ٢٤ متفاحشا ن ٢٥ وقال

له قوله واشاح بالمعجمة والمهملة اي اعرض قال الخطابي اشاح بوجهه اذا صرف عن الشيء فعل الحذر منه انكاره كأنه صلى الله عليه وسلم كان يراها ويحذر وهج سعيرها قوله اما مرتين هي التفصيلية واختها محذوف تقديره واما ثلث مرات فاشك فيها قوله ولو بشق بكسر الشين اي ولو بنصف تمرة قوله فان لم تجد بلفظ المفرد قال بعض علماء المعاني ذكر المفرد بعد الجمع وهو من باب الالتفات وهو عكس يا ايها النبي اذا طلقتم النساء ١٢ ك ع **٢** قوله باب الرفق بكسر الراء وسكون الفاء وبالقاف هو لين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل وما فيه اللطف ونحوه وهو ضد العنف ١٢ ك ع **٣** قوله عليكم وفي بعضها وعليكم بالواو فان قلت ما معناه والعطف يقتضي التشريك وهو غير جائز قلت هو السام الذي هو الموت اي نحن وانتم كلنا نموت او ان الواو للاستيناف لا للعطف او تقديره وانا اقول عليكم ما تستحقونه وانما اختار هذه الصيغة لتكون ابعد من الايحاش واقرب الى الرفق ١٢ ك ع **٤** قوله فقاموا اليه اي ليؤذوه ولينهروه قوله لا تزرموه بالزاي والراء من الازرام اي لا تقطعوا عليه بوله وفيه الرفق بالاعرابي مع صيانة المسجد من زيادة النجاسة لو هجر الاعرابي من مكانه وفيه ان الماء يكتفي في غسل البول ولا حاجة الى حفر المكان ونقل التراب كذا في الكرماني وفي المرقاة قال ابن الملك وعند ابي حنيفة لا تطهر حتى يحفر وينقل التراب فان وقع عليه الشمس وجفت وذهب اثرها صرحت عنده من غير حفر ولا صب الماء ولا فرق بين الجفاف بالشمس او الريح وكذا لو صب عليها ماء بكثرة ولم يظهر لون النجاسة ولا ريحها فانها تطهر وانما امر صلى الله عليه وسلم بالاراقة لان ما لا يكن حنان نهارا والصلوة فيه تتابع نهارا وقد لا تجف قبل وقت الصلوة فامر بتطهيرها بالماء كذا قال ابن الهمام في فتح القدير وفي اللمعات لعل انما امر بصب الماء تقليلا لتغليظ النجاسة ورائحة البول ولو بغلبة الماء ولم يكتف في التطهير بل هو بالجفاف ولم يدل الحديث على انهم صبوا في ذلك المكان قبل الجفاف ومر الحديث في ص ٢٩ في كتاب الطهارة **٥** قوله بعضهم بعضا بجر بعضهم بدل من المؤمنين بدل البعض من الكل ويجوز النصب ايضا وقول الكرماني بعضا نصب بنزع الخافض اي لبعض تعقبه العيني بان الاوجه ان يكون مفعول مصدر المضاف الى فاعله وهو لفظ التعاون لان المقصد

يعلم عمل فعله ١٢ قس **٦** قوله عن ابي بردة بضم الموحدة وسكون الراء كنيته بريد مصغر هو ابن عبد الله ابن ابي بردة ايضا واسمه عامر بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري فابو بردة يروي عن جده ابي بردة وهو عن ابيه يعني ابا موسى ١٢ ك ع **٧** قوله المؤمن التعريف فيه للجنس والمراد بعض المؤمن للبعض ويشد بعضهم بعضا بيان لوجه التشبيه ولفظ ثم شبك كالبيان اي يشد مثل هذا الشد ١٢ كرماني **٨** قوله اشفعوا فلتؤجروا قال الشيخ ابن حجر ينبغي ان تكون هذه اللام المكسورة لانها لام كي ويكون الفاء زائدة ويحتمل ان يكون لام الامر والمأمور به التعرض للاجر بالشفاعة وكسر هذه اللام على اصل لام الامر ويجوز تسكينها تخفيفا انتهى قال الطيبي الفاء واللام مقحمان للتاكيد لانه لو قيل اشفعوا تؤجروا صح اي عرض المحتاج حاجته على فاشفعوا له الي فانتم اذا شفعتم حصل لكم الاجر سواء قبلت شفاعتكم اولا ويجري الله على لسان نبيه ما شاء من موجبات قضاء الحاجة او عدمها ١٢ ا **٩** قوله قول الله من يشفع شفاعة حسنة يعني في الدنيا يكن له نصيب في الآخرة وقيل الشفاعة الحسنة الدعاء للمؤمنين والسيئة الدعاء عليهم والاجر على الشفاعة ليس على العموم بل مخصوص بما يجوز فيه الشفاعة والشفاعة الحسنة ما يحل الا وفي الشرع دون ما لم يأذن فيه فانه يدل عليه قال مجاهد وغيره نزلت هذه الآية في شفاعة الناس بعضهم لبعض ١٢ ع **١٠** قوله فاحشا بالطبع ولا متفحشا اي بالتكلف اي لا ذاتيا ولا عرضيا قيل الفحش القول القبيح وكل سوء جاوز حده فهو فاحش اي لم يكن متكلما بالقبيح اصلا قال الداودي الفاحش الذي يقول الفحش والمتفحش الذي يستعمل الفحش ليضحك الناس او الاول في القول والثاني في الفعل ١٢ ك ع خ

حل اللغات اشاح اي اعرض لا تزرموه اي لا تقطعوا عليه مقيتا مقتدرا ١٢ **سه** اي المظلوم المستغيث او المحزون المكروب ١٢ قس **له** الرهط من الرجال ما دون العشرة وقيل الى الاربعين ١٢ ع **صه** ولابي ذر بهمزة الاستفهام وواو العطف ١٢ قس **سه** هو ذو الخويصرة او الاقرع بن حابس ١٢ الحنات **كه** بضم الضاد المهملة اي على محل البول ١٢ قس **له** سبق الحديث في ص ٢٩ في الوضوء ١٢ **له** بكذا ثبت بلام الامر وهو الامر بمعنى الخبر ان الله تعالى لا يريد الا ما يريد بمعنى الدعاء ١٢ ف **عه** هو الاشعري وصل تعليقه ابن ابي حاتم ١٢ ع يعني لغتهم في ذلك وافقت لغة العرب ١٢ ع قس **عه** بالتصغير هو ابو بردة بن عبد الله

(قوله باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا) وفيه ان شر الناس الخ الظاهر ان المقصود بيان ان حسن المعاملة مع هذا الرجل للاحتراز عن الدخول تحت يتركه الناس اتقاء شره اي لئلا اكون منهم ويحتمل ان المراد بيان ان هذا الرجل من الذين يخاف شرهم فتركت التعرض له باظهار مذمته عند وجهه خوفا من ذلك والمعنى الاول اظهر والله تعالى اعلم اهـ سندي

ابن عمرو حين قدم مع معوية الى الكوفة فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن فاحشا ولا متفحشا وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اخيركم احسنكم خلقا ۶۰۳۰ حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الوهاب عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن عائشة ان يهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقالت عائشة عليكم ولعنكم الله وغضب الله عليكم قال مهلا يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في ۶۰۳۱ حدثنا اصبغ قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا ابو يحيى هو فليح بن سليمان عن هلال بن اسامة عن انس بن مالك قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبابا ولا فحاشا ولا لعانا كان يقول لاحدنا عند المعتبة ما له ترب جبينه ۶۰۳۲ حدثنا عمرو بن عيسى قال حدثنا محمد بن سواء قال حدثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة ان رجلا استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلما راٰه قال بئس اخو العشيرة و بئس ابن العشيرة فلما جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وانبسط اليه فلما انطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلقت في وجهه وانبسطت اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى عاهدتني فحاشا ان شر الناس عند الله منزلة يوم القيمة من تركه الناس اتقاء شره

باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من البخل وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان وقال ابو ذر لما بلغه مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لاخيه اركب الى هذا الوادي فاسمع من قوله فرجع فقال رأيته يأمر بمكارم الاخلاق ۶۰۳۳ حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ثابت عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس ولقد فزع اهل المدينة ذات ليلة فانطلق الناس قبل الصوت فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم قد سبق الناس الى الصوت وهو يقول لن تراعوا لن تراعوا وهو على فرس لابي طلحة عري ما عليه سرج في عنقه سيف فقال لقد وجدته بحرا او انه لبحر ۶۰۳۴ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا يقول ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا ۶۰۳۵ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق عن مسروق قال كنا جلوسا مع عبد الله بن عمرو يحدثنا اذ قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وانه كان يقول ان خياركم احاسنكم اخلاقا ۶۰۳۶ حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم ببردة فقال سهل للقوم اتدرون ما البردة فقال القوم هي الشملة فقال سهل هي شملة منسوجة فيها

بقوله خيركم خياركم · رسول الله · عليك · تسمعين · في · انبانا · عليهم · وهو فليح · فحاشا · عاهدتني · فاحشا · البخيل · كان · وقال · لن · لم · حدثنا · فقال · وقال

ـــــ ۱ ـــ قوله السام عليكم كان قتادة يرويه بالمد من السأمة وهي الملل اي تسامون وقيل كانوا يعنون اماتكم الله الساعة. قس والعنف مثلث العين والضم اكثر ضد الرفق. تن والفحش التكلم بالقبيح كي امر بالرفق ونهى عن الفحش والعنف وهذا هو وجه ذكره ههنا ع ومر الحديث في ص ۶۰۲۴ ولم يكن من عائشة اي شيء في القول الا دعاء عليهم بما هم اهل له من غضب الله وهم الذين بدؤا بالقول السيئ فجازتهم على ذلك والفحش مجاوزة القصد في الامور والخروج منها الى الافراط ۱۲ ك ـــ ۲ ـــ قوله سبابا على وزن فعال بالتشديد وكذلك الفحاش واللعان فان قلت صيغة فعال بالتشديد لا يستلزم نفي صيغة فاعل والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتصف بهذه الاشياء اصلا لا القليل ولا الكثير قلت هذا مثل قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد ۱۲ عيني ـــ ۳ ـــ قوله ماله استفهام وترب جبينه اذا اصابه التراب ويقال تربت يداك على الدعاء اي لا اصبت خيرا وقال الخطابي هذا الدعاء يحتمل وجهين ان يخر لوجهه فيصيب التراب جبينه والآخر ان يكون دعاء له بالطاعة فيصلي فيترب جبينه وقال الداؤدي هذه كلمة جرت على لسان العرب ولا يراد حقيقتها ۱۲ عيني ـــ ۴ ـــ قوله ان رجلا قالوا هو عيينة مصغر العين ابن حصن بكسر المهملة الاولى الفزاري ولم يكن اسلم وان اظهر الاسلام واراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين حاله ليعرفه الناس و العشيرة القبيلة اي بئس هذا الرجل منها وهو كقولك يا اخا العرب لرجل منهم والكلام من اعلام النبوة لانه ارتد بعده صلى الله عليه وسلم وجيئ به اسيرا الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه ۱۲ ك ع ـــ ۵ ـــ قوله تطلق النبي صلى الله عليه وسلم بفتح المهملة وتشديد اللام اي ابدله طلاقة وجهه يقال وجه طلق وطليق اي مسترسل منبسط غير عبوس وهذا اصل في مداراة الفاسق والظالم قال القرطبي الفرق بين المداراة والمداهنة ان المداراة بذل الدنيا لصلاح الدنيا او الدين او هما معا والمداهنة بذل الدين بصلاح الدنيا ۱۲ توشيح ـــ ۶ ـــ قوله يأمر بمكارم الاخلاق اي الفضائل والمحاسن لا الرذائل والقبائح وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق فالمكارم قال العيني ومنه كونه المطابق ان حسن الخلق والسخاء من مكارم الاخلاق. ومر الحديث في ص ۶۲۹ في اسلام ابي ذر ۱۲ ـــ ۷ ـــ قوله احسن الناس واجود الناس واشجع الناس ذكر انس هذه الاوصاف مقتصرا عليها وهو من جوامع الكلم لانها امهات الاخلاق فان في كل انسان ثلث قوى الشهوية والغضبية والعقلية فكمال القوة الغضبية الشجاعة وكمال القوة الشهوية الجود وكمال القوة العقلية الحكمة والاحسن اشارة اليه اذ معناه احسن في الافعال والاقوال اولان حسن الصورة تابع لاعتدال المزاج وهو مستتبع لصفاء النفس وبه جودة القريحة ونحوها ۱۲ ك ف ع ـــ ۸ ـــ قوله فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم اي بعد ان سبقهم الى الصوت ثم رجع يستقبلهم قوله لم تراعوا اي لا تراعوا جحد بمعنى النهي اي لا تفزعوا وهي كلمة يقال عند تسكين الروع تأنيسا واظهارا للرفق بالمخاطب قوله على فرس اسمه مندوب قوله عري بضم العين المهملة وسكون الراء قوله ما عليه سرج تفسير لعري قوله بحرا اي واسع الجري مثل البحر. ع ومر الحديث في ص ۴۰۴ في الجهاد ۱۲ ـــ ۹ ـــ قوله لابي طلحة اسمه زيد بن سهل الانصاري زوج ام انس ۱۲ ع. ـــ ۱۰ ـــ قوله المنكدر محمد بن المنكدر يروي عن جابر بن عبد الله ومطابقته ظاهرة للجزء الثاني من الترجمة ۱۲ ع. ـــ ۱۱ ـــ قوله فقال لا ليس المراد انه يعطي ما يطلب منه جزما بل المراد انه لا ينطق بالرد بل ان كان عنده اعطاه والا سكت وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام معناه لم يقل لا منعا للعطاء ولا يلزم من ذلك ان لا يقولها اعتذارا كما في قوله تعالى قلت لا اجد ما احملكم عليه ولا يخفى الفرق بين لا اجد ما احملكم وبين لا احملكم ۱۲ ف ـــ ۱۲ ـــ قوله هي الشملة في تفسير البردة بالشملة تجوز لان الشملة الكساء الذي يشتمل به فهو اعم لكن لما كان اكثر اشتمالهم بها اطلقوا اسمها كذا ذكره القسطلاني في الجنائز ومر الحديث في ص ۱۶۹ حل اللغات العنف ضد اللطف ۱۲.

ـــ قوله لم يكن فاحشا الفحش كل ما خرج عن مقداره حتى يستقبح ويكون في القول والفعل والصفة لكن استعماله في القول اكثر ۱۲ قس ـــ قوله ان من اخيركم باثبات الهمزة على الاصل. قس فيه دليل من قال يجوز استعمال افعل التفضيل في الخير والشر والخلق بالضم ملكة يصدر بها الافعال بسهولة من غير تفكر ۱۲ ك ع ـــ بفتح الميم والتاء موقد وكسر التاء. تن وهي مصدر عتب عليه ۱۲ ع ـــ هو مخرمة بن نوفل والد المسور وقيل عيينة بن حصن الفزاري وكان يقال له الاحمق المطاع ۱۲ قس ـــ لما جبل عليه من حسن الخلق ودعا بذلك تألفا ليسلم قومه لانه كان رئيسهم ولم يواجهه بذلك ليقتدي امته به في اتقاء شر من هو بهذه الصفة ليسلم من شره ۱۲ قسطلاني ـــ فيه حذف تقديره فاتى النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه ثم رجع والفاء فيه فصيحة ۱۲ ع ـــ بكسر القاف وفتح الموحدة اي جهة الصوت ۱۲ ع.

حاشیتها فقالت یا رسول الله اکسوك هذه فاخذها النبی صلی الله علیه وسلم محتاجا الیها فلبسها فراها علیه رجل من اصحابه فقال یا رسول الله ما احسن هذه فاکسنیها فقال نعم فلما قام النبی صلی الله علیه وسلم لامه اصحابه قال ما احسنت حین رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اخذها محتاجا الیها ثم سألته ایاها وقد عرفت انه لا یسئل شیئا فیمنعه فقال رجوت برکتها حین لبسها النبی صلی الله علیه وسلم لعلی اکفن فیها حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنی حمید بن عبد الرحمن ان ابا هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یتقارب الزمان وینقص العلم ویلقی الشح ویکثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل القتل حدثنا موسی بن اسمعیل سمع سلام بن مسکین قال سمعت ثابتا یقول حدثنا انس قال خدمت النبی صلی الله علیه وسلم عشر سنین فما قال لی اف ولا لم صنعت ولا الا صنعت باب کیف یکون الرجل فی اهله حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحکم عن ابراهیم عن الاسود قال سألت عائشة ما کان النبی صلی الله علیه وسلم یصنع فی اهله قالت کان فی مهنة اهله فاذا حضرت الصلوة قام الی الصلوة باب المقة من الله تعالی حدثنا عمرو بن علی قال حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج قال اخبرنی موسی بن عقبة عن نافع عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا احب الله العبد نادی جبرئیل ان الله یحب فلانا فاحببه فیحبه جبرئیل فینادی جبرئیل فی اهل السماء ان الله یحب فلانا فاحبوه فیحبه اهل السماء ثم یوضع له القبول فی الارض باب الحب فی الله حدثنا ادم حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا یجد احد حلاوة الایمان حتی یحب المرء لا یحبه الا لله وحتی ان یقذف فی النار احب الیه من ان یرجع الی الکفر بعد اذ انقذه الله وحتی یکون الله ورسوله احب الیه مما سواهما باب قول الله تعالی یایها الذین امنوا لا یسخر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منهم حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفین عن هشام عن ابیه عن عبد الله بن زمعة قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم ان یضحك الرجل مما یخرج من الانفس وقال بم یضرب احدکم امرأته ضرب الفحل ثم لعله یعانقها وقال الثوری ووهیب وابو معویة عن هشام جلد العبد حدثنی محمد بن المثنی قال حدثنا یزید بن هارون قال اخبرنا عاصم بن محمد بن زید عن ابیه عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم بمنی اتدرون ای یوم هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال فان هذا یوم حرام افتدرون ای بلد هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال بلد حرام اتدرون ای شهر هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال شهر حرام قال فان الله حرم علیکم دماءکم واموالکم واعراضکم کحرمة یومکم هذا فی شهرکم هذا فی بلدکم هذا باب ما ینهی عن السباب واللعن حدثنا سلیمن بن حرب قال

فاحبه ۲ اهل ۲ رسول الله ۲ احدکم ۲ عزوجل ۲ تعالی ۲ الایة ۲ الی قوله فاولئك هم الظالمون ۲ لم ضربا ۲ او العبد ۲ انبانا ۲ اتدرون ۲ قال من

قوله یتقارب الزمان قال الخطابی ... [illegible]

[illegible]

(قوله باب ما ینهی من السباب) وقید سباب المسلم فسوق ای من اعمال الفسقة وقتاله من اعمال الکفرة وخصالهم والله تعالی اعلم

حدثنا شعبة عن منصور قال سمعت ابا وائل يحدث عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر تابعه غندر عن شعبة ۶۰۴۵ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة قال حدثني يحيى بن يعمر ان ابا الاسود الدؤلي حدثه عن ابي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يرمي رجل رجلا بالفسوق ولا يرميه بالكفر الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك ۶۰۴۶ حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح بن سليمن قال حدثنا هلال بن علي عن انس بن مالك قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا لعانا ولا سبابا كان يقول عند المعتبة ماله ترب جبينه ۶۰۴۷ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمن بن عمر قال اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي قلابة ان ثابت بن الضحاك وكان من اصحاب الشجرة حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على ملة غير الاسلام فهو كما قال وليس على ابن ادم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيمة ومن لعن مؤمنا فهو كقتله ومن قذف مؤمنا بكفر فهو كقتله ۶۰۴۸ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني عدي بن ثابت قال سمعت سليمن بن صرد رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فغضب احدهما فاشتد غضبه حتى انتفخ وجهه وتغير فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه الذي يجد فانطلق اليه الرجل فاخبره بقول النبي صلى الله عليه وسلم وقال تعوذ بالله من الشيطان فقال اترى بي باس امجنون انا اذهب ۶۰۴۹ حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل عن حميد قال قال انس حدثني عبادة بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر الناس بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين قال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت لاخبركم فتلاحى فلان وفلان وانها رفعت وعسى ان يكون خيرا لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة ۶۰۵۰ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش عن المعرور عن ابي ذر قال رايت عليه بردا وعلى غلامه بردا فقلت لو اخذت هذا فلبسته كانت حلة واعطيته ثوبا اخر فقال كان بيني وبين رجل كلام وكانت امه اعجمية فنلت منها فذكرني الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي اساببت فلانا قلت نعم قال افنلت من امه قلت نعم قال انك امرؤ فيك جاهلية قلت على ساعتي هذه من كبر السن قال نعم هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن

سالت	يقول	محمد بن جعفر	الديلي	تربت	الرجيم	باسا	ليلة فقال

۱ قوله سباب المسلم الخ الفسوق الخروج عن طاعة الله والقتال اى المقاتلة الحقيقية او المخاصمة والكفر هو كفران حقوق المسلمين ...

(قوله الا ارتدت) اى كلمة عليه اى على القائل ان يكون وبالها عليه او انه يخاف عليه من شؤمها اى يصير كافرا نعوذ بالله تعالى لا انه يصير في الحال كافرا والله تعالى اعلم (قوله من حلف على ملة غير الاسلام) اى مستحسنا لها راضيا بالدخول فيها والله تعالى اعلم اه سندي

جعل الله اخاه تحت يديه فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه فليعنه عليه **باب** ما يجوز
من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول ذو اليدين وما لا يراد به شين الرجل **حدثنا** حفص ٦٠٥١
ابن عمر قال حدثنا يزيد بن ابراهيم قال حدثنا محمد عن ابي هريرة قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم الظهر ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة
في مقدم المسجد ووضع يده عليها وفي القوم يومئذ ابو بكر وعمر فهابا ان يكلماه وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلوة وفي القوم رجل
كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوه ذا اليدين فقال يا نبي الله أنسيت ام قصرت فقال لم انس ولم تقصر قال بل نسيت يا رسول الله
قال صدق ذو اليدين فقام فصلى ركعتين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده او اطول ثم رفع راسه وكبر ثم وضع مثل سجوده او اطول ثم رفع
راسه وكبر **باب** الغيبة وقول الله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا الى قوله رحيم **حدثني** يحيى قال حدثنا وكيع عن الاعمش قال سمعت ٦٠٥٢
مجاهدا يحدث عن طاؤس عن ابن عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير
اما هذا فكان لا يستتر من بوله واما هذا فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بعسيب رطب فشقه باثنين فغرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا
ثم قال لعله ان يخفف عنهما ما لم ييبسا **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار **حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفين عن ٦٠٥٣
ابي الزناد عن ابي سلمة عن ابي اسيد الساعدي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار بنو النجار **باب** ما يجوز من اغتياب
اهل الفساد والريب **حدثنا** صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال سمعت ابن المنكدر سمع عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته ٦٠٥٤
استاذن رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له بئس اخو العشيرة او ابن العشيرة فلما دخل الان له الكلام قلت يا رسول
الله قلت الذي قلت ثم النت له الكلام قال اي عائشة ان شر الناس من تركه الناس او ودعه الناس اتقاء فحشه **باب**
النميمة من الكبائر **حدثنا** ابن سلام قال اخبرنا عبيدة بن حميد ابو عبد الرحمن عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال خرج النبي ٦٠٥٥
صلى الله عليه وسلم من بعض حيطان المدينة فسمع صوت انسانين يعذبان في قبورهما فقال يعذبان وما يعذبان في كبير و
انه لكبير كان احدهما لا يستتر من البول وكان الآخر يمشي بالنميمة ثم دعا بجريدة فكسرها بكسرتين او ثنتين فجعل كسرة في
قبر هذا وكسرة في قبر هذا فقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا **باب** ما يكره من النميمة وقوله هماز مشاء بنميم ويل لكل همزة لمزة

يداه يقول قيل يديه خرج قالوا عز وجل الآية ثنا ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله ان الله تواب رحيم كثير له ثني

ا. قوله فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس هذا مستحب لا واجب اجماعا قالوا يجب على السيد نفقة رقيقه خبزا وادما قدر ما يكفيه من غالب قوت ما يليق البلد ويختلف ذلك بحسب الاشخاص ايضا سواء كان من جنس نفقة السيد او دونه او فوقه حتى لو ضيق السيد على نفسه زهدا او شحا لا يجوز التضييق على الرقيق فالسنة هذا الخطاب مع العرب الذين لباس عامتهم وطعامهم متقارب ١٢ لمعات. ٢. قوله ذو اليدين كان في يديه طول فلقب به وقد مر اسمه الخرباق على ما شرح ذكر هذا التعليق اشارة الى ان ذكر اللقب ان كان للتعريف به يجوز ١٢ ع ووصل في الصلوة في ص ١٤٣ ١٢. ٣. قوله سرعان بفتحتين وقيل بسكون الراء اي المسرعون الى الخروج ك والمطابقة في قوله يدعوه ذا اليدين لكونه معروفا به قس ومر بعض مباحث الحديث في ص ١٤٣ ١٢. ٤. قوله باب الغيبة اي في بيان تحريم الغيبة ع وهي بكسر الغين ذكر المسلم غير المعلن بفجوره في غيبته بما يكره وكان صدقا واما اذا كان كذبا فيسمى بهتانا وفي حكم الكتابة والاشارة ونحوهما ١٢ قس ك ع. ٥. قوله وقول الله بالجر عطفا على قوله الغيبة وفي بعض النسخ ذكر ايحب احدكم الخ واكتفى البخاري بذكر الآية المصرحة بالنهي عن الغيبة ولم يذكر حكمها في الترجمة كما ذكر في النميمة حكمها حيث قال باب النميمة من الكبائر لان العيني ١٢. ٦. قوله وما يعذبان في كبير اي بكبير تركه عليهما الا انه كبير من حيث المعصية ع قوله لا يستتر من قوله من الاستتار وهو اما على حقيقته من الاستتار عن الاعين ويكون العذاب على كشف العورة او على المجاز والمراد التنزه من البول ورجح لان الحديث يدل على ان للبول بالنسبة الى عذاب القبر خصوصية فالحمل عليه اولى قس قوله بالنميمة هي نقل كلام الغير بقصد الاضرار وهو من اقبح القبائح نووي قوله بعسيب بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية سعف لم ينبت عليه الخوص وقيل هو قضيب النخل قوله ما لم ييبسا هو من باب علم ويجوز كسر الموحدة قال العلماء شفع فاستجيب بالتخفيف عنهما الى ان ييبسا وقيل لكونهما يسبحان ما داما رطبين. مجمع البحار ومر الحديث في ص ٣٦ في الجنائز وفي ص ٣٤ في الوضوء. قال العيني والمطابقة للترجمة مع انها في الغيبة والحديث في النميمة من حيث ان الجامع بينهما ذكر ما يكره المقول فيه بظهر الغيب قال ابن التين وقال الكرماني النميمة نوع من الغيبة لانه لو سمع المنقول عنه انه نقل عنه لغمه وقيل يحتمل ان يكون اشار الى ما ورد في بعض طرقه بلفظ الغيبة صريحا ١٢. ٧. قوله خير دور الانصار مناسبة ايراد هذه الترجمة هنا مع انه لم يذكر فيها شيء من الغيبة من جهة ان المفضل عليهم يكرهون ذلك فيستثنى ذلك من عموم قوله ذكرك اخاك بما يكره اذ محل الزجر اذا لم يترتب عليه حكم شرعي فان ترتب فلا يكون غيبة ولو كره به المحدث عنه قال في الفتح والحديث سبق في ص ٥٣٦ في المناقب وفيه ذكر كراهة المفضل عليهم ايضا حيث قال فيه فادرك سعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خير دور الانصار فجعلنا آخر الحديث ١٢. ٨. قوله استاذن رجل قالوا هو عيينة بن حصن الفزاري ولم يكن اسلم وان اظهر الاسلام واراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين حاله ليعرفه الناس والعشيرة القبيلة اي بئس هذا الرجل منها وهو كقولك يا اخا العرب لرجل منها وهذا الكلام من اعلام النبوة لانه ارتد بعده صلى الله عليه وسلم وجيء به اسيرا الى ابي بكر ١٢ ك. ٩. قوله ان شر الناس استيناف كلام كالتعليل لتركه مواجهته بما ذكره في غيبته ويستنبط منه ان المجاهر بالفسق والشر لا يكون ما ذكر عنه من ذلك من ورائه من الغيبة المذمومة قال العلماء يباح الغيبة في كل غرض صحيح شرعا حيث يتعين طريقا الى الوصول اليه بها كالتظلم والاستعانة على تغيير المنكر والتحذير من الشرور ويدخل فيه تجريح الرواة والشهود في نكاح او عقد من العقود وكذا من راى متفقها يتردد الى مبتدع او فاسق ويخاف عليه الاقتداء به وقد نوزع في كون ما وقع من ذلك غيبة وانما هو نصيحة ليحذر السامع وانما لم يواجه المقول فيه بذلك لحسن خلقه والجواب ان صورة الغيبة موجودة فيه وان لم يتناول الغيبة المذمومة ١٢ فتح الباري. ١٠. قوله ما يكره من النميمة كانه اشار بهذه الترجمة الى ان نقل بعض القول المنقول عن شخص على جهة الافساد لا يكره كما اذا كان المنقول عنه كافرا كما يجوز التجسس في بلاد الكفار قوله هماز الى آخر الآيتين وفسر البخاري الهمزة واللمزة بقوله يهمز ويلمز ويعيب فجعل معنى الاثنين واحدا وقال الليث الهمزة من يغتابك بالغيب واللمزة من يغتابك في وجهك وحكى النحاس عن مجاهد عكسه وقوله مشاء مبالغة ماش وقوله بنميم من نم الحديث عن بعض الناس الى بعض يفسد بينهم قال الجوهري وقيل الذي يسعى بالكذب وهو يفسد في يوم والساعي يفسد في شهر قوله يعيب بكسر العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني يغتاب بالغين المعجمة الساكنة وبالتاء المثناة من فوق ١٢ ع. عـــه عرضه جوازا ان يقال نحو الطويل على وجه التعريف دون التنقيص وانه غير جائز ١٢ خ عـــه بلفظ المعلوم والمجهول اي قال بعضهم لبعض لا ادرا من فعل سلم وداوة الاستفهام مقدرة ١٢ قس عـــه هو ابا ابن موسى الهداني واما ابن جعفر البلخي ١٢ ك ع للمـــه بفتح النون وشدة الجيم اي ولد بني النجار المراد منهم خير الانصار ١٢ كرماني عـــه قيل هو عيينة بن حصن وقيل مخرمة والد المسور ١٢ ع عـــه اي قبيح كلامه قس و مر الحديث قريبا ١٢ عـــه روي عن ابن عباس بالواسطة كما مر قريبا وبدونها كما هنا ١٢ ك.

(قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار) اي تفضيل طائفة على الاخرى وان كان يستلزم تنقيص الاخرى وعدم رضاهم بذلك لكنه جائز للمصلحة ولا يعد من الغيبة والله تعالى اعلم

يلمز ويعيب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفين عن منصور عن ابراهيم عن همام قال كنا مع حذيفة فقيل له ان رجلا يرفع الحديث الى عثمن
فقال له حذيفة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات باب قول الله واجتنبوا قول الزور حدثنا احمد بن
يونس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل
فليس لله حاجة ان يدع طعامه وشرابه قال احمد افهمني رجل اسناده باب ما قيل في ذي الوجهين حدثنا عمر بن حفص بن غياث
قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تجد من اشر الناس يوم القيمة عند
الله ذا الوجهين الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه باب من اخبر صاحبه بما يقال فيه حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا
سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار والله ما اراد محمد
بهذا وجه الله فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فتمعر وجهه وقال رحم الله موسى لقد اوذي باكثر من هذا فصبر باب ما
يكره من التمادح حدثني محمد بن الصباح قال حدثنا اسمعيل بن زكرياء قال حدثنا بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة
عن ابي موسى قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يثني على رجل ويطريه في المدحة فقال اهلكتم او قطعتم ظهر الرجل حدثنا ادم
قال حدثنا شعبة عن خالد عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ان رجلا ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فاثنى عليه رجل خيرا فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ويحك قطعت عنق صاحبك يقوله مرارا ان كان احدكم مادحا لا محالة فليقل احسب كذا وكذا ان كان يرى انه
كذلك وحسيبه الله ولا يزكي على الله احدا وقال وهيب عن خالد ويلك باب من اثنى على احد بما يعلم وقال سعد ما سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد يمشي على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا
سفين قال حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر في الازار ما ذكر قال ابو بكر يا رسول
الله ان ازاري يسقط من احد شقيه قال انك لست منهم باب قول الله ان الله يامر بالعدل والاحسان وقوله انما بغيكم على
انفسكم ومن بغي عليه لينصرنه الله وترك اثارة الشر على مسلم او كافر حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا هشام بن

يغتاب ٢ واحد ٣ قال ٢ عزوجل شر شرار فتمغر فقال ثنا صباح ٢ بن ابي موسى والله حسيبه ٢ فقال اخيه سعين ٢ وجه ٢ عزوجل

٢ وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي يعظكم لعلكم وقوله ثم بغي ٢ الاية

---

١ قوله قتات بقاف مفتوحة وتاءين فوقيتين اولهما مشددة بينهما الف من قت الحديث يقته والرجل قتات اي نمام قال ابن الاعرابي هو الذي يستمع الحديث وينقله وقال القاضي عياض القتات والنمام واحد وفرق بعضهم بان النمام الذي يحضر القصة وينقلها والقتات الذي يسمع من حيث لا يعلم به ثم ينقل ما سمعه وبين النميمة والغيبة عموم وخصوص من وجه لان النميمة نقل حال الشخص لغيره على جهة الافساد بغير رضاه سواء كان بعلمه او بغير علمه والغيبة ذكره في غيبته بما يكره فامتازت النميمة بقصد الافساد ولا يشترط ذلك في الغيبة وامتازت الغيبة بكونها في غيبة المقول فيه واشتركتا فيما عدا ذلك ١٢ قس ٢ قوله من لم يدع قول الزور اي لم يترك والزور هو الكذب والعمل به اي بمقتضاه ومما نهى الله عنه والجهل اي فعل الجهال او السفاهة على الناس او جاء الجهل بمعناه كقوله الا لا يجهلن احد علينا ۞ فنجهل فوق جهل الجاهلينا ۞ قال القاضي البيضاوي ليس المقصود من شرعية الصوم نفس الجوع والعطش بل ما يتبعه من كسر الشهوات واطفاء نائرة الغضب وتطويع النفس الامارة للمطمئنة واذا لم يحصل له شيء من ذلك لم يبال الله بصومه ولا يقبله وليس لله حاجة مجاز عن عدم القبول ١٢ ك ٣ قوله افهمني رجل اسناده اي كنت نسيت هذا الاسناد فذكرني رجل اسناده اوارادرجل عظيم والغرض مدح شيخه ابن ابي ذئب او رجل غيره المقبري قال الشيخ ابن حجر اراد انه لما سمعه من ابن ابي ذئب خفي عليه بعض لفظه وكان الرجل يخبره وكان استفهمه عما خفي عليه منه فافهمه بالواقع ولم يتيسر ان يسمعه عن ابن ابي ذئب بغير بيان ١٢ خ ٤ قوله فتمعر بالعين المهملة المشددة اي تغير لونه واراد البخاري من هذا الباب جواز النقل على وجه النصيحة لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على ابن مسعود نقل ما نقله بل غضب من قول المنقول عنه ولم ينقل انه عاقبه لانه لم يطعن في النبوة وايضا فلم يثبت حكم بشهادة واحد ١٢ قس ٥ قوله ليطريه الاطراء مجاوزة الحد في المدح وقطع الظهر مجاز عن الاهلاك يعني ادخلتموه في الاعجاب بنفسه الموجب لهلاك دينه ١٢ ك ٦ قوله ويحك هي كلمة ترحم وتوجع لمن وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقع للمدح والتعجب وهو منصوب على المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف ويقال ويح زيد وويح له ١٢ مجمع ٧ قوله قطعت عنق صاحبك فقطع العنق فيه هو استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لاشتراكهما في الهلاك لكن هذا الهلاك في الدين وقد يكون من جهة الدنيا والله حسيبه يعني محاسبه على عمله الذي يحيط بحقيقته ما له وهي جملة اعتراضية قال الطيبي هي من تتمة القول والجملة الشرطية حال من فاعل فليقل وعلى الشر فيه معنى الزجر والقطع والمعنى فليقل احسب فلانا كيت وكيت ان كان يحسب ذلك والله يعلم سره ولهذا قيل فهو يجازيه ولا يقل اتيقن انه محسن والله شاهد على الجزم وان الله يجب عليه ان يفعل به كذا وكذا وقيل لا يزكي اي لا يقطع على عاقبة احد ولا على ما في ضميره لان ذلك مغيب عنه ١٢ كرماني ٨ قوله لا يزكي على صيغة المعلوم واحدا منصوب به في رواية الكشميهني والنسفي لا يزكي للمخاطب وغيره ولابي ذر عن المستملي والسرخسي على صيغة المجهول واحد بالرفع ١٢ ع ٩ قوله ما سمعت فان قلت مفهوم التركيب انه منحصر في عبد الله رضي الله عنه فقط قلت غايته ان سعدا لم يسمعه او لم يقل لاحد غيره حال المشي على الارض فان قلت عبد الله بن سلام من المبشرين فلا انحصار في الاربعة قلت تخصيص العدد لا ينفي الزائد والمراد بالعشرة الذين بشروا بها دفعة واحدة والا فالحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما بالاتفاق وكذا ازواجه صلى الله عليه وسلم من اهل الجنة كذا في ك ١٢ ١٠ قوله لست منهم فان قلت ما وجه الجمع بين مدحه صلى الله عليه وسلم لعبد الله ولابي بكر رضي الله تعالى عنهما وما نهى عن المدح قلت النهي محمول على المجازفة فيه والزيادة في الاوصاف او على من يخاف عليه فتنة باعجاب ونحوه واما ما لا يكون كذلك او من لا يخاف عليه ذلك لكمال عقله ورسوخ تقواه فلا نهي فيه بل ربما كان مستحبا ١٢ ك ١١ قوله ان الله يامر بالعدل اي بالتسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الظلم وايصال كل ذي حق الى ذي حقه قوله والاحسان اي الى من اساء اليكم ١٢ قس ١٢ قوله من بغي عليه رواية كريمة والاصيلي ثم بغي على وفق التلاوة وكذا في رواية ابي ذر والنسفي ووقع لهما تعين ومن بغي عليه بخلاف ما وقع عليه القرآن والظن انه من الناسخ ١٢ عيني.

حل اللغات

يطريه الاطراء مجاوزة الحد في المدح ع عر تغير ويحك هي كلمة ترحم وتوجع لمن وقع في هلكة ١٢

ع بعني انفذ الله عليه الوعيد لان اهل السنة مجمعون على ان الله تعالى في وعيده بالخيار ان شاء عذبهم بعدله وان شاء عفا عنهم بفضله او يأول بانه لا يدخلها دخول الفائزين او محمول على المستحل بغير تأويل مع علمه بالتحريم ١٢ عيني ع حمل الناس على العموم ابلغ في الذم من حمله على من ذكر من اهل الطائفتين المتضادتين خاصة ولا صيلي من طريق ابن شهاب عن الاعمش بلفظ من شر الناس ١٢ قس ع اي ياتي كل طائفة ويظهر عندهم انه منهم ومخالف للآخرين مبغض لهم اذ لو اتى كل طائفة بالاصلاح ونحوه كان محمودا ١٢ ك ع اسم كان الواقدي معتب بن قشير المنافق ١٢ قس ع مر الحديث في ص ٤٤٥ باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم من الجهاد ١٢ ع الفرق بين ويحك وويلك ان ويحك كلمة رحمة وويلك كلمة عذاب او هما بمعنى واحد ١٢ كرماني ع اي من يرى انه خير ولم يقطع الشر اليوم القيمة ١٢ ك ع اي ظلم باخراجه من منزله ١٢ جلالين.

(قوله باب قول الله تعالى واجتنبوا قول الزور) وفيه قوله فليس لله حاجة الخ كناية عن عدم القبول والله تعالى اعلم اصدى

عُروة عن ابيه عن عائشة قال كث النبي صلى الله عليه وسلم كذا وكذا يخيّل اليه انه يأتى اهله ولا يأتى قالت عائشة

فقال لى ذات يوم يا عائشة ان الله افتانى فى امر استفتيته فيه اتانى رجلان فجلس احدهما عند رجلىّ والأخر عند رأسى فقال الذى

عند رجلىّ للذى عند رأسى ما بال الرجل قال مطبوب يعنى مسحور قال ومن طبّه قال لبيد بن اعصم قال وفيم قال فى جُفّ طلعة

ذكر فى مُشط ومُشاقة تحت رعوفة فى بئر ذى اروان فجاء النبى صلى الله عليه وسلم فقال هذه البئر التى أُريتها كان رؤس نخلها رؤس

الشياطين وكان ماءها نُقاعة الحنّاء فامر به النبى صلى الله عليه وسلم فأُخرج قالت عائشة فقلت يا رسول الله فهلّا تعنى تنشّرت

فقال النبى صلى الله عليه وسلم امّا الله فقد شفانى وامّا انا فاكره ان أُثير على الناس شرًّا قالت ولبيد بن اعصم رجل من بنى

زُريق حليف ليهود **باب** ما ينهى عن التحاسد والتدابر وقوله ومن شر حاسد اذا حسد **حدثنا** بشر بن محمد قال اخبرنا

عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام بن منبّه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ايّاكم والظنّ فان الظنّ اكذب الحديث

ولا تحسّسوا ولا تجسّسوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن

الزهرى قال حدثنى انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا

ولا يحلّ لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلثة ايام **باب** قوله يايها الذين امنوا اجتنبوا كثيرا من الظنّ الاية **حدثنا** عبد الله بن

يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايّاكم والظنّ فان الظنّ اكذب

الحديث ولا تحسّسوا ولا تجسّسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا **باب** ما يكون من الظنّ

حدثنا سعيد بن عُفير قال حدثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت قال النبى صلى الله عليه وسلم

ما أظنّ فلانا وفلانا يعرفان من ديننا شيئا وقال الليث كانا رجلين من المنافقين **حدثنا** يحيى بن بُكير قال حدثنا الليث بهذا و

قالت دخل علىّ النبى صلى الله عليه وسلم يوما فقال يا عائشة ما أظنّ فلانا وفلانا يعرفان ديننا الذى نحن عليه **باب** ستر المؤمن على

نفسه **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن اخى ابن شهاب عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله

قال سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل امتى معافى الا المجاهرين وانّ من المجانة ان يعمل الرجل

بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عليه **حدثنا**

الاعصم لليهود حليف اليهود من تعالى حدثنا عباد الله ولا تجسسوا ولا تحسسوا ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تحسسوا

يكره من يجوز من وقال المجاهرون المجاهرة عليه ستر الله عليه عنه عنه

۱ ؎ قوله فى جف بضم الجيم وشدة الفاء وعاء طلع النخل ويطلق على الذكر والانثى والمشاقة بضم الميم وبالمعجمة والقاف المخففتين ما يغزل من الكتان والرعوفة بالراء والمهملة والواو والفاء حجر فى اسفل البئر وذروان بفتح المعجمة واسكان الراء بالواو وبالنون بستان فى بئر بالمدينة ورؤس الشياطين مثل فى استقباح الصورة الى انها وحشة المنظر سمجة الشكل والنقاعة بضم النون وخفة القاف وشدتها ما ينقع فيه الحناء قوله فاخرج اى من تحت الرعوفة لكنه لم ينشره ولم يفرق اجزاءه ولم يطلع عليه الناس وزريق مصغر الزرق بالزاء والراء والحليف المعاهد ك ومر الحديث مع بيانه فى ص ٨٥٨ قال القسطلانى ومطابقة الآيات المذكورة وترجمة الباب مع الحديث كما هو ملخص من قول الخطابى ان السحر من لا يعنى من البغى واعلم ان ضرر البغى انما يعود الى الباغى وضمن النصر لمن بغى عليه كان حق من بغى عليه ان يشكر الله على احسانه بان يعفو عمن يبغى عليه وقد امتثل النبى صلى الله عليه وسلم ذلك فلم يعاقب الذى كاده بالسحر مع قدرته على ذلك وقال فى الفتح ويحتمل ان يكون المطابقة من جهة انه صلى الله عليه وسلم ترك استخراج خشية ان يثور على الناس منه شر فسلك مسلك العدل فى ان لا يحصل لمن لم يتعاطى السحر من اثر الضرر الناشئ عن السحر وسلك مسلك الاحسان فى ترك عقوبة الجانى انتهى كلام القسطلانى ١٢

۲ ؎ قوله من التحاسد والتدابر من باب التفاعل والحسد ان يرى الرجل لاخيه نعمة فيتمنى ان يزول عنه ويكون له دونه والتدابر هو ان يعطى كل واحد من الناس اخاه دبره وقفاه فيعرض عنه ويهجره قال ابن الاثير وقال الداودى التدابر التقاطع وقوله تعالى عطف على قوله ما ينهى واشار به الى ان الحسد مذموم مذموم ١٢ عينى

۳ ؎ قوله اياكم والظن الخ هو تحذير عن الظن بسوء فى المسلمين وفيما يجب القطع من الاعتقادات فاما الظن المجتهد والمقلد فى الاحكام والمكلف فى المشتبهات ولا حديث النفس وسوء الظن فانه فى احوال نفسه خاصة ومعنى كونه الكذب مع ان الكذب خلاف الواقع فلا يقبل النقض وضده ان الظن اكثر كذبا وان اثم هذا الكذب ازيد من اثم الحديث الكاذب او ان المظنونات يقع الكذب فيها اكثر من المجزومات ١٢ مجمع البحار

۴ ؎ قوله لا تحسسوا ولا تجسسوا الاولى بالمهملة والثانى بالجيم وفى بعض النسخ وهى رواية ابى ذر بتقديم الجيم على الحاء قس قال السيوطى فى التوشيح الاول بالجيم اى لا تبحثوا عن عيوب الناس والثانية بالحاء المهملة اى لا تتبعوها باحد الحواس كالسمع او بالاستماع لحديث وقيل هما بمعنى وذكر الثانى تاكيدا وقيل بالجيم تتبع الشخص لاجل غيره وبالحاء تتبعه لنفسه قوله ولا تدابروا واصلها ولا تتدابروا وقيل لا تتعادوا وقيل لا يستاثر احدكم على الآخر قوله اخوانا اى كاخوان النسب فى المحبة والشفقة والرحمة والمواساة والمعاونة والنصيحة انتهى ١٢

۵ ؎ قوله ولا يحل لمسلم الخ فيه التصريح بحرمة الهجران فوق ثلثة ايام وهذا فيمن لم يجن على الدين جناية فاما من جنى عليه وعصى ربه فجاءت الرخصة فى عقوبته بالهجران كالثلثة المتخلفين عن غزوة تبوك وقد آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا وصعد مشربة كذا فى العينى والكرمانى ١٢

۶ ؎ قوله ولا تناجشوا من النجش بالنون والجيم والمعجمة وهو ان يزيد فى ثمن المبيع بلا رغبة ليخدع غيره فيزيد عليه ك كذا فى جميع نسخ الصحيح والذى اتفقت عليه رواة الموطا ولا تنافسوا بالفاء والمهملة من المنافسة وكذا اخرجه مسلم ١٢ ت

۷ ؎ قوله باب ما يكون من الظن اى هذا باب فى بيان ما يكون جائزا من الظن كذا وقعت هذه الترجمة فى رواية الاكثرين وفى رواية النسفى ولابى ذر عن الكشميهنى باب ما يجوز من الظن وفى رواية القابسى والجرجانى ما يكره من الظن ورواية ابى ذر انسب لسياق الحديث ١٢ عينى

۸ ؎ قوله ما اظن قال القسطلانى الظن فيها ليس من الظن المنهى عنه انتهى قال الكرمانى فان قلت ترجم لوجود الظن وفى الحديث نفى الظن قلت العرف فى قول القائل ما اظن زيدا فى الدار ظنه ليس فى الدار انتهى ١٢

۹ ؎ قوله الا المجاهرون كذا للاكثر وللنسفى بالرفع ف قال الكرمانى وحقه النصب على الاستثناء الا ان يقال العفو بمعنى الترك وهو بمعنى النفى والمجاهر هو الذى جاهر بمعصيته واظهرها اى كل واحد من امتى يعفى عن ذنبه ولا يؤاخذ به الا الفاسق المعلن انتهى ١٢

۱۰ ؎ قوله من المجانة هو عدم المبالاة بالفعل والقول عملا اى معصية وعملت بلفظ المتكلم ويصبح اى يدخل فى الصباح ١٢ ك

ع ؎ اى لا تتعاطوا اسباب البغض لعم لذا كان البغض لسبب وجب ١٢ قس. **ع ؎** اما منادى فاخوانا خبر كان واما هو خبر اول فكان واخوانا خبر ثان

(قوله باب ما ينهى من التحاسد) اى ما ينهى عنه من التحاسد وفى بعض النسخ عن التحاسد تكملة مامصدرية وفيه وكونوا عباد الله اخوانا اى عاملوا بالعبودية وفيما بينكم بالاخوة اى تعاونوا وتحابوا فيما بينكم كتعاون الاخوة وتحابهم لكن لا مطلقا بل فى عبادة الله وطاعته ولذلك جمع بين الامرين ولان تمام شان العبادة قد الاول ولانه يستلزم الثانى والله تعالى اعلم

مُسدّد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن صفوان بن محرز ان رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى قال يدنو احدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم ويقول عملت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول اني سترت عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم **باب** الكبر وقال مجاهد ثاني عطفه مستكبرا في نفسه عطفه رقبته **حدثنا** محمد بن كثير اخبرنا سفيان قال حدثنا معبد بن خالد القيسي عن حارثة بن وهب الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف لو يقسم على الله لابره الا اخبركم باهل النار كل عتل جواظ مستكبر **وقال محمد بن** عيسى حدثنا هشيم قال اخبرنا حميد الطويل قال حدثنا انس بن مالك قال كانت الامة من اماء اهل المدينة لتاخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنطلق به حيث شاءت **باب** الهجرة **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عوف ابن الطفيل هو ابن اخي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لامها ان عائشة حدثت ان عبد الله بن الزبير قال في بيع او عطاء اعطته عائشة والله لتنتهين عائشة او لاحجرن عليها فقالت اهو قال هذا قالوا نعم قالت هو لله علي نذر ان لا اكلم ابن الزبير ابدا فاستشفع ابن الزبير اليها حين طالت الهجرة فقالت لا والله لا اشفع فيه ابدا ولا اتحنث الى نذري فلما طال ذلك على ابن الزبير كلم المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث وهما من بني زهرة وقال لهما انشدكما بالله لما ادخلتماني على عائشة فانها لا يحل لها

حقی احدا | انقو فانه | وقال متضاعف | اقسم | ان | وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لرجل ان يهجر اخاه فوق ثلاث النبي | بن مالك | هو ابن الحارث | حدثته | لتنتهين يا عائشة

ـــه قوله اني سترتها عليك فان قلت الرحمن في ... ؟ وهذا في ستر الله قلت ستر الله يستلزم لستره وقيل هو بسبب ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى. ك ع ومر الحديث في ص ۳۳۳ في المظالم وفي ص ۶۷۷ في التفسير ۱۲ ـــه قوله باب الكبر الكبر بكسر الكاف وسكون الموحدة الكبر والتكبر والاستكبار متقارب فالكبر الحالة التي يتخصص بها الانسان من اعجابه بنفسه اكبر من غيره واعظم ذلك ان يتكبر على ربه بان يمتنع من قبول الحق والاذعان له بالتوحيد والطاعة ۱۲ ف ع ـــه قوله قال مجاهد اي قال مجاهد في قوله تعالى ثاني عطفه بقوله رقبته وهذا التعليق وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن ابن مجاهد قال في قوله ثاني عطفه قال رقبته ۱۲ عيني ـــه قوله متضعف بفتح العين وكسرها ومعناه يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا او متواضع متذلل خامل الذكر ولو اقسم يمينا طمعا في كرم الله بابراره لابره وقيل لو دعاه لاجابه والعتل الغليظ الشديد العنيف والجواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالمعجمة الجموع المنوع او المختال في مشيته ... وليس المراد الاستيعاب في الطرفين ك ع ومر الحديث في ص ۷۳۳ ويأتي في ص ۹۸۶ ۱۲ ـــه قوله محمد بن عيسى الطباع بالمهملة المفتوحة المشددة وبالعين المهملة ابو جعفر البغدادي نزيل اذنة بفتح الهمزة والذال المعجمة والنون وهي بلدة بقرب طرسوس قال صاحب التوضيح هذا الحديث يشبه ان يكون البخاري اخذه عن شيخه محمد بن عيسى مذاكرة ۱۲ ع ـــه قوله ان كان المقصود من الاخذ بيده لازمه وهو الرفق والانقياد يعني كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه المرتبة وهو انه لو كان لامة حاجة الى بعض مواضع المدينة وتلتمس منه مساعدتها في تلك الحاجة واحتاج بان يمشي معها لقضائها لما تخلف عن ذلك حتى يقضي حاجتها وفيه انواع من المبالغة من حيث انه ذكر المرأة لا الرجل والامة لا الحرة وعمم بلفظ الاماء اي امة كانت وبقوله حيث شاءت من الامكنة وعبر عنه بلفظ الاخذ باليد الذي هو غاية التصرف ۱۲ ك ـــه قوله عوف بن الطفيل قال الواقدي كان ام رومان تحت عبد الله بن الحارث بن سخبرة وكان قدم بها مكة فحالف ابا بكر قبل الاسلام وتوفي عن ام رومان وقد ولدت له الطفيل ثم صارت تحت ابي بكر رضي الله عنه فولدت عبد الرحمن وعائشة فهما اخوا الطفيل لامه وقال في جامع الاصول عوف بن مالك بن الطفيل وقال الكلاباذي عوف بن الحارث بن الطفيل وقال علي بن المديني هكذا اختلفوا فيه والصواب عندي وهو المعروف عوف بن الحارث بن الطفيل ۱۲ ع ـــه قوله ان لا اكلم بفتح الهمزة وهو الموافق لما تقدم في كتاب الانبياء في باب مناقب قريش حيث قال لله علي نذر ان لا اكلمه وفي بعضها ان لا اكلم بفتح الهمزة وكسرها بزيادة لا والمقصود حلفها على عدم التكلم ولا اشفع بكسر الفاء

الشديدة اي لا اقبل الشفاعة ولا اتحنث الى نذري اي لا احنث منتهيا اليه ۱۲ ك ـــه قوله انشدكما بضم الشين من نشدت فلانا اذا قلت له نشدتك الله اي سألتك بالله ولما بتخفيف اللام وما زائدة وبتشديدها وهو بمعنى الا كقوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ ومعناه ما اطلب منكما الا الادخال قال في المفصل نشدتك بالله الا فعلت معناه ما اطلب منك الا فعلك وقطيعتي اي قطع صلة الرحم لان عائشة كانت خالته ... بيان ما قد علمت والتذكرة اي التذكير بالعفو وتحريم الهجرة ... والتحريج اي التضييق والنسبة الى الحرج وانه لا يحل الهجرة ... ك ع وفي التوضيح قول عائشة علي نذر ان لا اكلم نذر في غير طاعة فلا يجب عليها شيء عند مالك وغيره ولعلها لما اطلعت على ان هجرانها اياه كان معصية اعتقت رقابا جبرا للاساءة بالاحسان اوادت كفارات نذرها وخشية من الله تعالى. كذا في خ فان قلت لم هجرت عائشة ابن الزبير اكثر من ثلثة ايام قلت معنى الهجرة ترك الكلام عند التلاقي وعائشة لم تكن تلقاه فتعرض عن السلام عليه وانما كانت من وراء حجاب ولم يكن احد يدخل عليها الا باذن فلم يكن ذلك من الهجرة المذمومة ... فيعرض اذ لم يكن بينهما التقاء واعراض ووجه آخر وهو انه انما ساغ لعائشة رضي الله عنها ذلك لانها ام المؤمنين ... الى ابن الزبير ... وذلك الكلام الذي قال في حقها كان كالعقوق لها فهجرتها منه كانت تاديبا له وهذا من باب اباحة الهجران لمن عصى ك ع ومر في ص ۴۹۷ ۱۲

ـــه اي المسارة التي تقع بين الله وبين عبده المؤمن يوم القيمة ۱۲ كرماني ـــه المراد من الدنو القرب الرتبي لا المكاني ۱۲ ك ـــه الكنف الساتر اي حتى يحيط به عنايته التامة ۱۲ ك ع ـــه لا يريد بها مفارقة الوطن الى غيره بل مفارقة كلام اخيه المؤمن مع تلاقيهما واعراض كل واحد منهما عن صاحبه عند الاجتماع ۱۲ ك ـــه سقط لابي ذر لفظ ابن مالك ولفظ هو ابن الحارث كما في الفرع وزاد في الفتح وللنسفي ايضا ۱۲ قس ـــه كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وكان ابرّ الناس بها وكانت لا تمسك شيئا ۱۲ ع.

ـــه قال النووي قال العلماء يحرم الهجرة بين المسلمين اكثر من ثلثة ايام بالنص ويباح في الثلاث بالمفهوم وانما عفي عنه في ذلك لان الآدمي مجبول على الغضب فسومح بذلك القدر ليرجع ويزول ذلك العارض. ... الى سب انه يزول من المؤمن ... بعد ثلث ۱۲ كرماني.

(قوله باب الكبر) وفيه الا اخبركم باهل الجنة الخ ليس المراد اخبركم باهل الجنة كلهم واهل النار كلهم والا لزم الواسطة وثبوت المنزلة بين المنزلتين ضرورة خروج كثير من الناس من الطائفتين جميعا فقيل اي بما غلب اهل الجنة وبما غلب اهل النار ولا يخلو عن نظر وكذا لا يمكن حمله على من يدخل الجنة ابتداء كما لا يخفى نعم لو حمل على اصحاب المراتب العالية الكاملين من اصحاب الجنة بتنزيل غيرهم منزلة العدم لكان له وجه والاقرب بالنظر الى لفظ الحديث ان يراد باهل الجنة الطائفة التي تدخل كلها الجنة يدل على ذلك كل ضعيف وعلى هذا فاما ان يقال من وفق لهذه الخصلة يختم له بالخير البتة او يقال لما كان غالب هذه الطائفة يدخل الجنة عد الكل داخلا والله تعالى اعلم اه سندي.

(باب الهجرة) قوله قالت هو لله علي نذر ان لا اكلم الخ كأنه بتقدير لئلا اكلم وهو تعليل للايجاب اي اوجبت النذر ليكون سببا حاملا على ترك التكلم فيؤدي الى ان الايجاب على تقدير ان تكلمه ولذلك قيل تقدير الكلام على نذر ان كلمته والله تعالى اعلم. وقوله فلم يزل بها حتى كلمت واعتقت ليس عطفا على كلمت فان القول بان تمام المراد بها حتى اعتقت بعيد بل قد علم انها اعتقت بعد ذلك بايام الا ان يحمل ذلك على تجوز يدل على ما يفهم من تمام الكلام اي انها فعلت ذلك النذر واحنث واعتقت والله تعالى اعلم

ان تنذر قطيعتي فاقبل به المسور وعبد الرحمن مشتملين باردیتهما حتى استاذنا على عائشة فقالا السلام عليك ورحمة الله وبركاته
أندخل قالت عائشة ادخلوا قالوا كلنا قالت نعم ادخلوا كلكم ولا تعلم ان معهما ابن الزبير فلما دخلوا دخل ابن الزبير الحجاب فاعتنق عائشة
فطفق يناشدها ويبكي وطفق المسور وعبد الرحمن يناشدانها الا ما كلمته وقبلت منه ويقولان ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عما قد
علمت من الهجرة وانه لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلث ليال فلما اكثروا على عائشة من التذكرة والتحريج طفقت تذكرهما
وتبكي وتقول اني نذرت والنذر شديد فلم يزالا بها حتى كلمت ابن الزبير واعتقت في نذرها ذلك اربعين رقبة وكانت تذكر نذرها
بعد ذلك فتبكي حتى تبل دموعها خمارها ۶۰۶۵ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلث ليال ۶۰۷۷ حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا يحل لرجل ان يهجر اخاه فوق ثلث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام باب ما
يجوز من الهجران لمن عصى وقال كعب بن مالك حين تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم ونهى النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين عن
كلامنا وذكر خمسين ليلة ۶۰۷۸ حدثنا محمد قال اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اني لاعرف غضبك ورضاك قالت قلت وكيف تعرف ذاك يا رسول الله قال انك اذا كنت راضية قلت بلى ورب محمد و
اذا كنت ساخطة قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت اجل لست اهاجر الا اسمك باب هل يزور صاحبه كل يوم او بكرة وعشيا
۶۰۷۹ حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري ح وقال الليث حدثني عقيل قال ابن شهاب فاخبرني
عروة بن الزبير ان عائشة قالت لم اعقل ابوي الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا ياتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
طرفي النهار بكرة وعشية فبينما نحن جلوس في بيت ابي بكر في نحر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في
ساعة لم يكن ياتينا فيها قال ابو بكر ما جاء به في هذه الساعة الا امر قال اني قد اذن لي في الخروج باب الزيارة ومن زار قوما فطعم
عندهم وزار سلمان ابا الدرداء في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاكل عنده ۶۰۸۰ حدثني محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الوهاب
عن خالد الحذاء عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم زار اهل بيت من الانصار فطعم عندهم
طعاما فلما اراد ان يخرج امر بمكان من البيت فنضح له على بساط فصلى عليه ودعا لهم باب من تجمل للوفود ۶۰۸۱ حدثنا عبد الله
ابن محمد قال حدثنا عبد الصمد قال حدثني ابي قال حدثني يحيى بن ابي اسحق قال لي سالم بن عبد الله ما الاستبرق قلت ما
غلظ من الديباج وخشن منه قال سمعت عبد الله يقول رأى عمر على رجل حلة من استبرق فاتى بها النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اشتر هذه فالبسها لوفد الناس اذا قدموا عليك فقال انما يلبس الحرير من لا خلاق له فمضى في ذلك ما مضى

نسخہ: رضي الله عنها ۔ كلمته ۔ قد علمت ۔ فانه ۔ نذرها ۔ عباد الله ۔ ايام يلتقيان ۔ حتى ۔ حدثنا ۔ انبانا ۔ لو ۔ اذا ۔ قلت ۔ ثنا ۔ انبانا زوج النبي صلى الله عليه وسلم ۔ وعشيا ۔ فبينما ۔ قد ۔ بالخروج ۔ ثنا ۔ انبانا ۔ في الخروج ۔ ثنى ۔ فقال ۔ وخشن ۔ فمن

۱ قوله يعرض بضم التحتية فيهما والجملة استئنافية لبيان كيفية الهجران ويجوز ان يكون حالا من فاعل يهجر ومفعوله معا ۱۲ قسطلاني ۲ قوله وخيرهما عطف على الجملة السابقة من حيث المعنى لما فهم منها ان ذلك الفعل ليس بخير وعلى القول بان الاولى حال فهذه الثانية عطف على قوله لا يحل ۱۲ قس ۳ قوله بالسلام قال الاكثرون يزول الهجرة بمجرد السلام ورده وقال الامام احمد لا يبرأ من الهجرة الا بعوده الى الحال التي كان اولا قس استدل بهذه الاحاديث على ان من اعرض عن اخيه المسلم وامتنع من مكالمته والسلام عليه اثم بذلك لان نفي الحل يستلزم التحريم ومرتكب التحريم آثم ۱۲ ف ۴ قوله ما يجوز الخ اراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائز لان عموم النهي مخصوص بمن لم يكن لهجره سبب مشروع فتبين هنا السبب المشروع للهجر وهو لمن صدرت منه معصية فيشرع لمن يطلع عليها منها هجره عنها ۱۲ ف ۵ قوله كعب بن مالك الانصاري حين تخلف اي في غزوة تبوك وهو ليس ظرفا لقال بل لمحذوف اي حين تخلف كان كذا وكذا ونهى النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين عن الكلام معه والكلام مع صاحبيه مرارة بن الربيع وهلال بن امية الثلاثة الذين خلفوا وذكر ان زمان هجرة المسلمين عنهم كانت خمسين ليلة ۱۲ ك ۶ قوله لست اهاجر الا اسمك فيه الطلب بقوة مقرونة لان بذا من الهجران الجائز كما ذكره العيني قال الكرماني قال القاضي مغاضبة عائشة رضي الله عنها مما سبق من الغيرة التي عفي عنها للنساء ولولا ذلك لكان عليها في ذلك من الحرج ما فيه لان الغضب على النبي صلى الله عليه وسلم كبيرة عظيمة وفي قولها الا اسمك دلالة على ان قلبها مملوء محبة

۷ قوله او بكرة وعشيا سقطت الهمزة من قوله او لابي ذر فالواو مفتوحة وهذا لا يعارض حديث زر غبا تزدد حبا المروي عند الحاكم في تاريخ نيسابور وابو الخطيب في تاريخ بغداد وغيرهما من طرق لان عمومه يقبل التخصيص فيحمل على من ليست لصوصيته ومودته ثابتة فلا ينقص كثرة زيارته من منزلته كالصديق الملاطف كما قال ابن بطال لا تزيده كثرة الزيارة الا محبة بخلاف غيره ۱۲ قس ۸ قوله يدينان الدين اي كانا مؤمنين متدينين بدين الاسلام قوله نحر الظهيرة بفتح الهاء اول الظهر وهو شدة الحر قوله اذن لي في الخروج اي من مكة الى المدينة بل والحديث مضى مطولا في ص ۵۵۳ في الهجرة ۱۲ ۹ قوله باب الزيارة قال ابن بطال من تمام الزيارة اطعام الزائر ما حضر وذلك مما يثبت المودة وفيه ان الزائر اذا عرض عليه الطعام يأكل كذا في الكرماني ۱۲ ۱۰ قوله فنضح بضم النون وكسر الضاد المعجمة بعدها حاء اي رش قوله بساط حصير قس والحديث في ص ۲۳ ج ۱ في صلوة الضحى ۱۲ ۱۱ قوله من لا خلاق له النصيب اي لا خلاق له في الآخرة اي اذا كان مستحلا قوله ولتصيب بها مالا اي بيعها مثلا ولفظ الحديث عام للرجال والنساء لكنه مخصص بالحديث الآخر هو لاء حرام على ذكور امتي وفيه عرض المفضول على الفاضل فيما يرى المصلحة ولبس انفس الثياب عند لقاء الوفود وكذا في الكرماني قال العيني والمطابقة يفهم من كلام عمر لان عادة النبي صلى الله عليه وسلم كانت جارية بالتجمل للوفود لان فيه تفخيم الاسلام ومباهاة للعدو وغيظا لهم غير ان النبي صلى الله عليه وسلم انكر على عمر لبس الحرير بقوله انما يلبس الحرير من لا خلاق له ولم ينكر عليه مطلق التجمل للوفود حتى قالوا وفي الحديث لبس انفس الثياب عند لقاء الوفود والحديث مضى في ص ۱۲۳ في كتاب اللباس وفي ص ۱۲۲ وغيره ذلك ۱۲ حل اللغات نضح بضم النون وكسر الضاد المعجمة بعدها حاء اي رش بساط حصير ۱۲

(قوله باب ما يجوز من الهجران لمن عصى) اي ونحوه كهجران الاسم لشدة الغيرة فلذلك ذكر في الباب حديث عائشة والله تعالى اعلم اه سندي (قوله باب من تجمل للوفود) وفيه انما بعثت اليك لتصيب بها مالا اي لتنتفع بها وتصرفها في مصارفها او الله تعالى اعلم

ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليه بحلة فاتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعثت الي بهذه وقد قلت في مثلها ما قلت قال انما بعثت اليك لتصيب بها مالا فكان ابن عمر يكره العلم في الثوب لهذا الحديث **باب** الاخاء والحلف وقال ابو جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء وقال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع [6082] **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن حميد عن انس قال قدم علينا عبد الرحمن بن عوف فآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع فقال النبي صلى الله عليه وسلم اولم ولو بشاة [6083] **حدثنا** محمد بن الصباح قال حدثنا اسمعيل بن زكريا قال حدثنا عاصم قلت لانس بن مالك ابلغك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام فقال قد حالف النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في داري **باب** التبسم والضحك وقالت فاطمة اسر الي النبي صلى الله عليه وسلم فضحكت وقال ابن عباس ان الله هو اضحك وابكى [6084] **حدثنا** حبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان رفاعة القرظي طلق امرأته فبت طلاقها فتزوجها بعده عبد الرحمن بن الزبير فجاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انها كانت عند رفاعة فطلقها آخر ثلث تطليقات فتزوجها بعده عبد الرحمن بن الزبير وانه والله ما معه يا رسول الله الا مثل هذه الهدبة لهدبة اخذتها من جلبابها قال وابو بكر جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم وابن سعيد بن العاص جالس بباب الحجرة ليؤذن له فطفق خالد ينادي ابا بكر يا ابا بكر الا تزجر هذه عما تجهر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على التبسم ثم قال لعلك تريدين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك [6085] **حدثنا** اسمعيل قال حدثنا ابراهيم عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن محمد بن سعد عن ابيه قال استاذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يسألنه ويستكثرنه عالية اصواتهن على صوته فلما استاذن عمر تبادرن الحجاب فاذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل والنبي صلى الله عليه وسلم يضحك فقال اضحك الله سنك يا رسول الله بابي انت وامي فقال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي لما سمعن صوتك تبادرن الحجاب فقال انت احق ان يهبن يا رسول الله ثم اقبل عليهن فقال يا عدوات انفسهن اتهبنني ولا تهبن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايه يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان

نسخه: بها ۔ لها ۔ وقال ۔ تبي ۔ ابيانا ۔ تبي ۔ تتبادرن ۔ انك ۔ انك ۔ انت

١ قوله فكان ابن عمر يكره العلم في الثوب قال الخطابي فذهب ابن عمر في هذا مذهب الورع وكان ابن عباس يقول في رواية انما نكره ما في ثوب وذلك لان مقدار العلم لا يقع عليه اسم اللبس. عيني ومر بيانه في صفحة [illegible] في كتاب اللباس ١٢. ٢ قوله باب الاخاء اي مشروعية الاخاء اي المواخاة قوله والحلف بكسر المهملة وسكون اللام وبالفاء وهو العهد يكون بين القوم وقد مر الفرق بينهما ١٢ ك عيني. ٣ قوله لا حلف في الاسلام لان الحلف للاتفاق والاسلام قد جمعهم والف بين قلوبهم فلا حاجة اليه وكانوا في الجاهلية يتحالفون على نصر الحليف ولو كان ظالما وعلى اخذ الثار من القبيلة بسبب قتل واحد منهم ونحو ذلك. قس قال الكرماني فان قلت فالتطبيق بينه وبين قد حالف قلت المنفي هو المعاهدة الجاهلية والمثبت هو المواخاة قال النووي لا حلف في الاسلام معناه حلف التوارث وما منع الشرع منه واما المواخاة والمحالفة على طاعة الله والتناصر في الدين والتعاون على البر فلم ينسخ انما المنسوخ ما يتعلق بالارث انتهى ومر في صفحة [illegible] في الكفالة لتعيين هذا الاسناد والمتن ١٢. ٤ قوله باب التبسم والضحك اي في بيان اباحة التبسم والضحك. ك قال الكرماني هو ظهور الاسنان عند التعجب بلا صوت وان كان مع الصوت فهو اما بحيث يسمع جيرانه فهو القهقهة والا فهو الضحك انتهى قال العيني قال اصحابنا الضحك ان يسمع هو نفسه فقط والقهقهة ان يسمع غيره والتبسم لا يسمع هو ولا غيره والضحك يفسد الصلوة لا الوضوء والقهقهة يفسدهما جميعا والتبسم لا يفسدهما وقيل التبسم في اللغة مبادي الضحك والضحك انبساط الوجه حتى تظهر الاسنان من السرور فان كان بصوت بحيث يسمع جيرانه من بعد فالقهقهة والا فالضحك وان كان بلا صوت فهو التبسم وتسمى الاسنان في مقدم الفم الضواحك انتهى ١٢. ٥ قوله قالت فاطمة الخ هذا التعليق طرف من حديث عائشة قد مضى في وفاة النبي صفحة [illegible] صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها حين اشرف على الموت انك اول من يلحقني من اهلي ١٢ ع. ٦ قوله ان الله هو اضحك وابكى لانه لا يؤثر في الوجود الا الله كما هو مذهب الاشاعرة وهذا التعليق قد مضى في الجنائز في صفحة [illegible] ١٢ ع. ٧ قوله فبت طلاقها اي قطع بتطليق الثلاث وعبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي وكسر الموحدة قوله الهدبة هي ما على طرف الثوب من الخمل قوله وابن سعيد هو خالد بن سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس بن قصي القرشي الاموي قوله لا حتى تذوقي اي لا رجوع لك الى رفاعة حتى تذوقي عسيلة عبد الرحمن بن الزبير والعسيلة تصغير العسل والعسل يذكر ويؤنث وكنى بها عن لذة الجماع فان قلت كيف يذوق والآلة كالهدبة واجيب بانها كالهدبة في الرقة والدقة لا في الرخاوة وعدم الحركة قلت هذا وقاله الكرماني وكما ترى هو بعيد هو ظاهره انه لا يقدر على الجماع اصلا فاذا كان كذلك فالمراد من قوله عليه الصلوة والسلام لا حتى تذوقي عسيلته يعني اذا قدر على الجماع فلا بد من صبرها على ذلك اي الاقامة في عصمة عبد الرحمن بن الزبير والا فلا بد من زوج آخر يجامعها. ع ومر الحديث في صفحة [illegible] ١٢. ٨ قوله عالية نصب على الحال ويجوز الرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هن عالية وعلوا اصواتهن مرفوع به قوله بابي انت وامي اي مفدى بهما قوله ايه بكسر الهمزة وسكون الياء وكسر الهاء اسم الفعل تقول للرجل اذا استزدته من حديث او عمل ايه وان وصلت نونت قوله فجا بفتح الفاء وتشديد الجيم الطريق الواسع بين الجبلين وقال ابن فارس الفج الطريق الواسع ولم يقيده بقوله بين الجبلين ١٢ ع. ٩ قوله افظ واغلظ بالظاء المعجمة فيهما وصيغة افعل ليست على بابها لانه ليس بفظ ولا غليظ وحينئذ فلا تعارض بين الحديث وقوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب ولا مشكل بقوله واغلظ عليهم فالنفي بالنسبة لما جبل عليه والامر محمول على المعالجة او النفي بالنسبة الى المؤمنين والامر بالنسبة الى الكفار والمنافقين ١٢ قس.

ع قال صاحب الخير الجاري ولعل هذا الكلام على سبيل العكس يعني ان زدت يزد فلا تزد او طلب زيادة كلام في مقصود آخر وفي الحديث دليل على فضل عمر رضه وانه كان بعيدا من تعرف الشيطان انتهى ١٢.
ع يحتمل ان يكون ذلك قبل النهي عن رفع الصوت على صوته او كان ذلك من طبعهن ١٢ قس سـ هو دعا بالسرور الذي هو لازم السرور لا دعاء بالضحك ١٢ قس. لمعه اي هات استزاده الحديث ولذا عقبه بالمدح ١٢ مجمع

(قوله باب الاخاء) وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم وهو عطف على مقدر ترك اختصارا لا على آخى حتى يلزم ان يكون القول متصلا بالاخاء.
(قوله باب التبسم والضحك) وفيه فلما استاذن عمر تبادرن الحجاب الخ لا يخفى ان المبادرة الى الحجاب لازمة عند دخول الاجنبي سواء كان عمر او لا فما وجه التعجب فلعل الواقعة كانت قبل آية الحجاب او لعل فيهن من يجوز لها الكشف عند عمر كحفصة مثلا فالتعجب بالنظر الى قيامها او لعل التعجب من اسراعهن قبل ان يعلمن ان النبي صلى الله عليه وسلم ياذن له ام لا وهذا اقرب الى لفظ الحديث والله تعالى اعلم اهـ سندي

سائلاً فجا الاسلاك غير فجك حدثنا ۶۰۸۶ قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيٰن عن عمرو عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرؓ قال لما كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائف قال انا قافلون غدا ان شاء الله فقال ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نبرح او

نفتحها فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاغدوا على القتال قال فغدوا فقاتلوهم قتالاً شديداً وكثر فيهم الجراحات فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم انا قافلون غدا ان شاء الله قال فسكتوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحميدي حدثنا سفيٰن بالخبر كله

حدثنا ۶۰۸۷ موسٰى قال حدثنا ابراهيم اخبرنا ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمٰن ان ابا هريرة قال اتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم

فقال هلكت وقعت على اهلي في رمضان فقال اعتق رقبة قال ليس لي قال فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع قال فاطعم

ستين مسكينا قال لا اجد فاتي بعرق فيه تمر قال ابراهيم العرق المكتل فقال اين السائل تصدق بها قال على افقر مني والله

ما بين لابتيها اهل بيت افقر منا فضحك حتى بدت نواجذه قال فانتم اذن حدثنا ۶۰۸۸ عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك

عن اسحٰق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني

غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجبذ بردائه جبذة شديدة قال انس فنظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم وقد اثرت

بها حاشية الرداء من شدة جبذته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه فضحك ثم امر له بعطاء

حدثنا ۶۰۸۹ ابن نمير قال حدثنا ابن ادريس عن اسمٰعيل عن قيس عن جرير قال ما حجبني النبي صلى الله عليه وسلم منذ اسلمت ولا راٰني

الا تبسم في وجهي ولقد شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب بيده في صدري فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا حدثني ۶۰۹۰

محمد بن المثنٰى قال حدثنا يحيٰى عن هشام قال اخبرني ابي عن زينب بنت ام سلمة ان ام سليم قالت يا رسول الله ان الله لا يستحيي

من الحق فهل على المرأة غسل اذا احتلمت قال نعم اذا رات الماء فضحكت ام سلمة فقالت اتحتلم المرأة فقال النبي صلى الله عليه

وسلم فيم تشبه الولد حدثنا ۶۰۹۱ يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثه عن سليمان بن

يسار عن عائشة قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا حتى ارى منه لهواته انما كان يتبسم حدثنا ۶۰۹۲ محمد بن

عمرو معا رسول الله كله بالخبر حدثنا قال هذا فقال فوالله الاوليبي ثنا النبي فيها ثني ثنا هل فيم شبه الولد ابانا ضحكا

ل قوله غير فجك هو على ظاهره ان الشيطان يهرب منه ويخاف ويقال كيف وقد ثبت في حديث ابي هريرة عند البخاري في كتاب المسند في جمع اموره فان قيل اذا لم يقربه فكيف شرع على النبي صلى الله عليه وسلم قلت هو شك انه يقربه لا اذان ولا يقربه الصلوة وان الفساد يلحقه عالية اصواتهن وليس في الباب من دونه بيحمل وليس المراد حقيقة الفرار بل بيان قوة عمر على قهره وتغيره صلى الله عليه وسلم وطرده. كذا في العمدة والحديث في ص٦٢١ ٢ قوله عن عمرو بن العاص وتحتمل والكشميهني في رواية ابي ذر والاصيلي وابي الوقت وابن عساكر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب والصواب بن عمرو ٣ قوله لا نبرح او نفتحها بنصب ما بعد او وبالرفع اي لا نفارق الى ان نفتحها وقال السفاقسي بالرفع ضبطناه والصواب النصب لان او اذا كانت بمعنى حتى او الى نصبت وهي كذلك ٤ قوله كله بالخبر كذا في رواية الكشميهني اي حدثنا كل الحديث بلفظ الخبر لا بالعنعنة ويروى بالخبر كله اي حدثنا بجميع هذا الخبر وهذه رواية الاكثرين والاولى رواية الكشميهني ٥ قوله العرق بفتح المهملة والراء السفيفة المنسوجة من الخوص والمكتل بكسر الميم وفتح الفوقانية زنبيل يسع خمسة عشر صاعا اين السائل اي عن حكم المجامع في نهار رمضان وتصدق امر وفي الكلام اختصار واللابة بتخفيف الموحدة الحرة بفتح المهملة وتشديد الراء وهي ارض ذات حجارة سود والمدينة بين حرتين هي واقعة بينهما والنواجذ بالجيم والذال الاضراس والاسنان ولها في مقدم الفم الثنايا ثم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم النواجذ فان قلت بين هذا وبين حديث عائشة الذي ياتي عن قريب ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا حتى ارى لهواته انما كان يتبسم تعارض ومنافاة قلت لا تعارض ولا منافاة لان عائشة انما نفت رؤيتها وابو هريرة اخبر بما شاهده والمثبت مقدم على النافي او نقول نفي رؤية عائشة لا يستلزم نفي رؤية ابي هريرة وكل واحد منهما اخبر بما شاهده والاخبار ان مختلفان ليس بينهما تضاد ومن الناس من يسمي الانياب والضواحك النواجذ وقد وقع في الصيام حتى بدت انيابه فزال الاختلاف بذلك وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال سئل ابن عمر هل كان اصحاب رسول الله صلعم يضحكون قال نعم والايمان في قلوبهم اعظم من الجبال انتهى وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه ضحك وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه القدوة والاسوة الحسنة واما المكروه من هذا الباب فهو الاكثار من الضحك كما قال لقمان عليه السلام لابنه يا بني اياك وكثرة الضحك فانه تميت القلب والاكثار منه وملازمته حتى يغلب على صاحبه مذموم ومنهي عنه وهو من افعال السفهاء والبطالة قوله فانتم اذن جواب وجزاء اي ان لم يكن افقر منكم فكلوا انتم جميعا منه. ثم هذا على سبيل الانفاق على العيال اذ الكفارة انما هي للتراخي او على سبيل التكفير وهو خاص به كذا في العمدة

١٤٢٥ باب اذا جامع في رمضان ٢ ٦ قوله نجراني بفتح النون وسكون الجيم وبالراء نسبة الى نجران بلد باليمن وفي الحديث كمال خلقه صلى الله عليه وسلم وحلمه وكرمه وقد تقدم الحديث في كتاب الجزية ص٤٤٦ ٢ ك ٧ قوله ما حجبني الخ فان قلت كيف جاز دخوله في حجرة النبي صلى الله عليه وسلم بل حجب قلت معناه ما حجبني من دخول على مجلس المختص بالرجال او ما منعني عما طلبته منه قوله تبسم في وجهي انما كان تبسمه ملاطفة الجليل ومكرمة. ك ع ومر الحديث في ص٤٢١ في المغازي وفي ص٦٣ في المناقب ١٢ ٨ قوله اذا رأت الماء اي المني اي يجب الغسل اذا خرجت وانزلت قوله فبما اي باي شيء شبه الولد بالام او يشبه الام وفي بعضها فيم اي في اي شيء اولا ان لها ماء ينعقد الولد منه فانه يماثل ماء الرجل قوة ماقدة وفي ماء المرأة قوة منعقدة ٢ الك ع ٩ قوله مستجمعا اي مجتمعا وضاحكا منصوب على التمييز وان كان مشتقا مثل لله دره فارسا اي ما رأيته مستجمعا من جهة الضحك بحيث يضحك ضحكا تاما مقبلا بكليته على الضحك ولا في ذر عن الكشميهني ضحكا اي ما رأيته في الضحك ولم يترك منه شيئا كذا في القسطلاني قال الكرماني فان قلت كيف الجمع بينه وبين ما روى ابو هريرة في حديث الاعرابي من ظهور النواجذ وذلك لا يكون الا عند الاستغراق في الضحك وظهور اللهوات قلت ما قالت عائشة رضي الله عنها لم يكن بل قالت ما رأيت وابو هريرة شهد ما لم تشهد عائشة واثبت ما ليس في خبرها والمثبت اولى بالقبول من النافي وكان صلى الله عليه وسلم في اكثر احواله يتبسم وكان يضحك في بعض الاحوال ضحكا اعلى من التبسم واقل من القهقهة وكان في النادر عند افراط التعجب تبدو النواجذ جاريا في ذلك على عادة البشر وقال بعضهم يسمى الانياب والضواحك نواجذ ولهذا جاء في باب الصيام بلفظ الانياب وفيه بيان جواز القهقهة وكان اصحابه ايضا يضحكون والايمان في قلوبهم اعظم من الجبل واما المكروه منه فهو الاكثار من الضحك فانه يميت القلب وذلك هو مذموم ٢ ١٠ كذا للاكثر بضم العين وسكون الميم وهو الصواب الاول ١٢ ف ١١ جمع لهاة وهي اللحمة في اعلى الحنجرة من الفم ١٢ ق ١٢ هو سليمان بن صرد ١٣ بالتصغير هي ام انس زوجة ابي طلحة الانصاري ٢ ك ١٤ اي ما بالغ في الضحك بحيث لم يترك منه شيئا ١٢ خير ١٥ جمع لهاة وهي اللحمة المشرفة على الحلق او ما بين منقطع اصل اللسان الى منقطع القلب من اعلى الفم ١٢ قاموس

(قوله باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله الخ) وفيه ان الصدق يهدي الى البر فصاحب الصدق لا ياتي من الافعال بما يحوجه الى الانكار لو سئل عنه خوفا من الوقوع في الكذب بخلاف صاحب الكذب فانه قد يجترئ على القبائح اعتمادا على انكاره ذلك عند السؤال والله تعالى اعلم ويحتمل ان الصادق يوفقه الله تعالى للخير والكاذب بالعكس فكان صدق الاول هداه الى البر وكذب الثاني بالعكس والله تعالى اعلم اهـ سندي

محبوب قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك ح وقال لی خلیفة حدثنا یزید بن زریع حدثنا سعید عن قتادة عن انس
ان رجلا جاء الی النبی صلی اللہ علیه وسلم یوم الجمعة وهو یخطب بالمدینة فقال قحط المطر فاستسق ربك فنظر الی السماء وما نری من سحاب
فاستسقی فنشأ السحاب بعضه الی بعض ثم مطروا حتی سالت مثاعب المدینة فما زالت الی الجمعة المقبلة ما تقلع ثم قام ذلك الرجل او
غیره والنبی صلی اللہ علیه وسلم یخطب فقال غرقنا فادع ربك یحبسها عنا فضحك ثم قال اللهم حوالینا ولا علینا مرتین او ثلثا فجعل
السحاب یتصدع عن المدینة یمینا وشمالا یمطر ما حوالینا ولا یمطر منها شیء یریهم اللہ کرامة نبیه صلی اللہ علیه وسلم واجابة
دعوته **باب** قول اللہ اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین وما ینهی عن الکذب ٦٠٩٤ **حدثنا** عثمن بن ابی شیبة قال حدثنا جریر عن
منصور عن ابی وائل عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال ان الصدق یهدی الی البر وان البر یهدی الی الجنة وان الرجل
لیصدق حتی یکون صدیقا وان الکذب یهدی الی الفجور وان الفجور یهدی الی النار وان الرجل لیکذب حتی یکتب عند اللہ
کذابا ٦٠٩٥ **حدثنی** ابن سلام قال اخبرنا اسمعیل بن جعفر عن ابی سهیل نافع بن مالك بن ابی عامر عن ابیه عن ابی هریرة ان
رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال آیة المنافق ثلث اذا حدث کذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان ٦٠٩٦ **حدثنا** موسی بن اسمعیل
قال حدثنا جریر قال حدثنا ابو رجاء عن سمرة بن جندب قال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم رایت اللیلة رجلین اتیانی قالا الذی
رایته یشق شدقه فکذاب یکذب بالکذبة تحمل عنه حتی تبلغ الآفاق فیصنع به الی یوم القیمة **باب** الهدی الصالح
٦٠٩٧ **حدثنی** اسحق بن ابراهیم قال قلت لابی اسامة حدثکم الاعمش قال سمعت شقیقا قال سمعت حذیفة یقول ان اشبه الناس
دلا وسمتا وهدیا برسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لابن ام عبد من حین یخرج من بیته الی ان یرجع الیه لا ندری ما یصنع فی اهله
اذا خلا ٦٠٩٨ **حدثنا** ابو الولید حدثنا شعبة عن مخارق قال سمعت طارقا قال قال عبد اللہ ان احسن الحدیث کتاب اللہ واحسن
الهدی هدی محمد صلی اللہ علیه وسلم **باب** الصبر فی الاذی وقول اللہ انما یوفی الصابرون اجرهم بغیر حساب ٦٠٩٩ **حدثنا** مسدد
قال حدثنا یحیی بن سعید عن سفین قال حدثنی الاعمش عن سعید بن جبیر عن ابی عبد الرحمن السلمی عن ابی موسی عن النبی
صلی اللہ علیه وسلم قال لیس احد او لیس شیء اصبر علی اذی سمعه من اللہ انهم لیدعون له ولدا وانه لیعافیهم ویرزقهم
٦١٠٠ **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال سمعت شقیقا یقول قال عبد اللہ قسم النبی صلی اللہ علیه وسلم
قسمة کبعض ما کان یقسم فقال رجل من الانصار واللہ انها لقسمة ما ارید بها وجه اللہ قلت اما لاقولن للنبی صلی اللہ علیه وسلم
فاتیته وهو فی اصحابه فساررته فشق ذلك علی النبی صلی اللہ علیه وسلم وتغیر وجهه وغضب حتی وددت انی لم اکن اخبرته
ثم قال قد اوذی موسی باکثر من ذلك فصبر **باب** من لم یواجه الناس بالعتاب ٦١٠١ **حدثنی** عمر بن حفص قال حدثنا ابی

ثلثة ، تعالی ، یایها الذین امنوا یکون ، نا ، محمد حدثنا الکذبة ، فی ، ثنا ، قال ، علی ، فی ، تعالی ، الاذی ، لیعافیهم ، امر ، اطلع ، انا

ـ١ـ قوله قحط المطر بفتح القاف والحاء وکسرها اذا احتبس وفی بعضها بلفظ المجهول والمثاعب جمع المثعب بالمثلثة وفتح المیم والمهملة وبالموحدة مسیل الماء ومجراه والاقلاع عن الامر الکف عنه وحوالینا بفتح اللام ای امطر حوالینا ولا تمطر علینا ویتصدع ای یتفرق عن المدینة وفیه الاستسقاء وفیه کرامة رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عند اللہ تعالی غایة الکرامة ١٢ ک ـ٢ـ قوله یهدی الی البر الهدایة الدلالة الموصلة الی المطلوب والبر العمل الصالح الخالص من کل مذموم وهو اسم جامع للخیرات کلها والفجور المیل الی الفساد وقیل الانبعاث فی المعاصی وهو جامع للشرور وهما متقابلان قال تعالی ان الابرار لفی نعیم وان الفجار لفی جحیم قوله ویکتب ای یحکم له بذلك ویظهر للمخلوقین اما للملأ الاعلی واما ان یلقی ذلك فی قلوب الناس والسنتهم والا فحکم اللہ ازلی والغرض انه یستحق وصف الصدیقین وثوابهم وصفة الکذابین وعقابهم وکیف لا وانه من علامات النفاق ولم یقل فی الصدیق بلفظ یکتب اشارة الی انه صدیق من جملة الذین قال اللہ تعالی فیهم الذین انعم اللہ علیهم من النبیین والصدیقین کذا فی الکرمانی والعینی والحدیث اخرجه مسلم ایضا فی الادب ١٢ قس ـ٣ـ قوله آیة المنافق الخ الآیة العلامة فان قلت الاجماع منعقد علی ان المسلم لا یحکم بنفاقه الموجب لکونه فی الدرك الاسفل بواسطة الکذب واخوته قلت المراد انه یشابه المنافق اذا کان معتادا بذلك وتغلیظا والذین کانوا فی عهد النبی صلی اللہ علیه وسلم من المنافقین او کان منافقا خاصا والمراد به النفاق العرفی الایمانی بل النفاق العرفی ک ع ومر الحدیث فی ص ١٢٦٦ فی کتاب الایمان قال العینی ومطابقته لقوله وما ینهی عن الکذب الذی هو جزء الترجمة من حیث ان معناه مستلزم للنهی عن الکذب کما لا یخفی وکذا فی الحدیث الآتی ١٢ ع ـ٤ـ قوله رایت ای فی المنام والحدیث بطوله تقدم فی آخر الجنائز ص ١٢٦٦ وقد رای صلی اللہ علیه وسلم رجلا جالسا ورجل قائم بیده کلوب من حدید یدخله فی شدقه حتی یبلغ قفاه ثم یفعل بشدقه الآخر مثل ذلك ویلتئم شدقه هذا فیعود فیصنع مثله قلت ما هذا قالا الذی رایته یشق شدقه فکذاب ١٢ ک مع ـ٥ـ قوله فیصنع به الی یوم القیمة لما ینشأ عن تلك الکذبة من المفاسد وانما جعل عذابه فی الفم لانه موضع المعصیة ١٢ قس ـ٦ـ قوله باب الهدی الصالح ای فی بیان الهدی الصالح والهدی بفتح

الهاء وسکون الدال المهملة قال ابن الاثیر الهدی السیرة والطریقة والهیئة قوله عبد شمس هو عسلی سبیل الاستفهام والسکوت عن الجواب قائم مقام التصدیق والتسلیم عند القرائن ١٢ ک ع ـ٧ـ قوله دلا بفتح الدال المهملة وتشدید اللام حسن الحرکة فی المشی والحدیث وغیرهما قوله وسمتا بفتح المهملة وسکون المیم حسن المنظر فی امر الدین وقوله وهدیا بفتح الهاء وسکون المهملة وهو قریب من معنی الدل قال الکرمانی وهما من السکینة والوقار فی الهیئة والمنظر والشمائل ١٢ قس ـ٨ـ قوله لابن ام عبد بفتح اللام وهی تاکید بعد التاکید بان المکسورة التی فی اول الحدیث کذا فی الفتح ابن ام عبد هو عبد اللہ بن مسعود وکان اصحابه یدخلون علیه ینظرون الیه قولا وفعلا وحرکة وسکونا حالا وملکة وغیرها فیتشبهون به ١٢ ک ـ٩ـ قوله باب الصبر فی الاذی وفی بعضها فی الاذی وفی بعضها علی الاذی قال السیوطی فی التوشیح قال العلماء هو جهاد وقد جبل اللہ النفس علی التالم بما ینالها مما یکره وهذا اشق علی النبی صلی اللہ علیه وسلم نسبتهم له الی الجور فی القسمة لکنه حلم علی القائل وصبر انتهی ١٢ ـ١٠ـ قوله اصبر ای اذی الخ فان قلت الصبر هو حبس النفس علی الطاعة وحبسها عن شهواتها من المعاصی وغیرها وهذا لا یطلق علی اللہ تعالی قلت هو فیه بمعنی الحلم یعنی حبس العقوبة عن مستحقها الی زمان آخر یعنی تاخیرها قوله یدعون له ولدا یعنی ینسبون الیه ما هو منزه عنه وهو عکس الصبر ما یتعلق بالنفس وهو المعافاة وما یتعلق بالمال وهو الرزق ١٢ ک ـ١١ـ والاقلاع عن الامر الکف عنه ١٢ ک ـ١٢ـ بکسر الموحدة وتشدید الراء ای کل ما یوصل الی الخیرات کلها ١٢ قس ـ١٣ـ بضم اوله مبنیا للمفعول ولابی ذر عن الکشمیهنی یکون بدل یکتب ١٢ قس ـ١٤ـ ای الطریقة الصالحة ١٢ قوله ـ١٥ـ هو ابن ام عبد هو عبد اللہ بن مسعود ع ـ١٦ـ ویروی احدثکم بهمزة الاستفهام ١٢ ع ـ١٧ـ جملة حالیة مقدرة لیس فیه تشدید بل ما یستبین لنا من ظاهر امره ولا ندری ما بطن منه ١٢ طیبی مرقاة ـ١٨ـ ابن عبد اللہ وقیل ابن خلیفة ابو سعید الکوفی ١٢ ع تق ـ١٩ـ هو بفتح الباء کما فی الترجمة ورودی بعضها ضد العضلال ١٢ قس ع ـ٢٠ـ واعطی اناسا من اشراف العرب ولم یعط الانصار مر فی الجهاد فی ص ٤٤٥ ج ١٢ ک ـ٢١ـ فی من الذی قاله الانصاری الذی تاذی به النبی صلی اللہ علیه وسلم ١٢ ع ـ٢٢ـ لان هذا الباب من کتاب الدعوات ١٢

قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق قال قالت عائشة صنع النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فرخص فيه فتنزه عنه
قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخطب فحمد الله ثم قال ما بال اقوام يتنزهون عن الشيء اصنعه فوالله اني لاعلمهم بالله
واشدهم له خشية حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت عبد الله مولى انس عن ابي
سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اشد حياء من العذراء في خدرها فاذا رأى شيئا يكرهه عرفناه في وجهه باب
من اكفر اخاه بغير تأويل فهو كما قال حدثني محمد واحمد بن سعيد قالا حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى
ابن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد باء به احدهما وقال عكرمة
ابن عمار عن يحيى عن عبد الله بن يزيد سمع ابا سلمة سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن
عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما رجل قال لاخيه كافر فقد باء بها احدهما حدثنا
موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بملة
غير الاسلام كاذبا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم ولعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله
باب من لم ير اكفار من قال ذلك متأولا او جاهلا وقال عمر بن الخطاب لحاطب انه منافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم
وما يدريك لعل الله قد اطلع الى اهل بدر فقال قد غفرت لكم حدثني محمد بن عبادة قال حدثنا يزيد قال اخبرنا سليم قال
حدثنا عمرو بن دينار قال حدثنا جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيصلي بهم
صلوة فقرأ بهم البقرة قال فتجوز رجل فصلى صلوة خفيفة فبلغ ذلك معاذا فقال انه منافق فبلغ ذلك الرجل فاتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله انا قوم نعمل بايدينا ونسقي بنواضحنا وان معاذا صلى بنا البارحة فقرأ البقرة فتجوزت فزعم اني منافق
فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ افتان انت ثلثا اقرأ والشمس وضحها وسبح اسم ربك الاعلى ونحوها حدثنا اسحق قال
اخبرنا ابو المغيرة قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني الزهري عن حميد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

١ بن ابي عتبة كفر انبأنا كافر ٢ قال يا كافر اي كافر به ٢ ذلك ٣ بن ابي بلتعة نافق علي ثنا اخبرنا انبأنا اخبرنا الصلوة ونستقي انبأنا ثنا

١ قوله ما بال اقوام يتنزهون اي يحترزون والضمير اشارة الى القوة العلمية واشدهم خشية الى القوة العملية اي انهم يتوهمون ان رغبتهم عما فعلت اقرب لهم عند الله وليس كما توهموا اذ انا اعلمهم بالاقرب واولاهم بالعمل به وفيه الحث على الاقتداء به والنهي عن التعمق وذم التنزه عن المباح وحسن المعاشرة عند الموعظة والانكار والتلطف في ذلك قال ابن بطال معنى لم يواجه انه يخصوص ذلك الشخص بالموعظة والانكار ... وانما معناه انه لم يواجه في حاجة نفسه كما في جفاء الاعرابي الذي جبذ برده ... وانما كان في حرمة الدين فكان لا يواجه به ويقرع عليه ويصدع بالحق على شخصها ... والحديث اخرجه في الاعتصام ١٢ ٢ قوله العذراء هي البكر لان عذرتها باقية وهي جلدة البكارة والخدر ستر يجعل للبكر في جنب البيت ... التفسير ان البكر في الخلوة يشتد حياؤها لان الخلوة مظنة لوقوع الفعل بها ... والمطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم لشدة حيائه لا يعاتب احدا في وجهه واذا رأى شيئا يكرهه يعرف في وجهه ... وسبق الحديث في صفة النبي ١٢ ٣ قوله بغير تأويل يعني في تكفيره قيد به لانه اذا تأول في تكفيره يكون معذورا غير آثم ولذلك عذر النبي صلى الله عليه وسلم عمر في نسبة النفاق الى حاطب بن ابي بلتعة لتأويله بانه صار منافقا بسبب انه كاتب المشركين ... بيان احوال عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ع ٤ قوله فقد باء به احدهما ... البخاري ... على تحقيق الكفر لاحدهما لان القائل اذا كان صادقا فالمرمي كافر وان كان كاذبا فقد جعل الرامي الايمان كفرا ومن جعل الايمان كفرا فقد كفر ولهذا ترجم عليه مقيدا بغير تأويل ... وحمله بعضهم على الزجر والتغليظ فيكون ظاهره غير مراد ... قال الطيبي هذا الحديث مما عده بعض الفضلاء من المشكلات من حيث ان ظاهره غير مراد وذلك ان مذهب اهل الحق انه لا يكفر المسلم بالمعاصي كالقتل والزنا وقوله لاخيه كافر من غير اعتقاد بطلان دين الاسلام واذا تقرر ما ذكرناه فقيل في تأويل الحديث اوجه احدها انه محمول على المستحل لذلك وثانيها معناه رجعت عليه نقيصته لاخيه ومعصية تكفيره وثالثها انه محمول على الخوارج المكفرين للمؤمنين وهذا ضعيف لان المذهب الصحيح المختار الذي قاله الاكثرون ان الخوارج كسائر اهل البدع لا يكفرون ورابعها ان ذلك يؤول به الى الكفر وخامسها معناه فقد رجع اليه تكفيره وليس الراجع حقيقة الكفر بل التكفير لكونه جعل اخاه المؤمن كافرا فكأنه كفر نفسه اما لانه كفر من هو مثله واما لانه كفر من لا يكفره الا كافر يعتقد بطلان دين الاسلام انتهى ١٢ ٥ قوله من حلف بملة غير الاسلام قال ابن بطال يعني ان يقول ان فعلت كذا فانا يهودي وهو كما قال اي كاذب لا كافر لانه ما تعمد بالكذب الذي حلف عليه التزام الملة التي حلف بها بل كان ذلك على سبيل الخديعة للمحلوف له وقال القاضي البيضاوي ظاهره انه يختل بهذا الحلف اسلامه ويصير يهوديا كما قال ويحتمل ان يراد به التهديد والمبالغة كانه قال فهو مستحق لمثل عذاب ما قاله ١٢ ك ع ٦ قوله لعن المؤمن كقتله اي في التحريم او في الاثم او في الابعاد فان اللعن تبعيد من رحمة الله والقتل تبعيد من الحيوة وكذا الرمي ووجه الشبه بينهما اظهر لان النسبة الى الكفر موجب للقتل في ان السبب للشيء كفاعله ١٢ ك ٧ قوله متأولا بان ظنه كذا

او جاهلا اي جاهلا بحكم ما قاله او بحال المقول فيه ١٢ قس ع ٨ قوله وما يدريك مطابقته للترجمة ... ان المقصود من الترجمة ان المتأول في تكفير الغير معذور غير آثم فلذلك عذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر في نسبة النفاق الى حاطب لتأويله وذلك ان عمر ظن ان حاطبا صار منافقا بسبب انه كاتب المشركين فيه بيان احوال عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ع ٩ قوله ثم يأتي قومه قال صاحب التوضيح صلوة معاذ بقومه فيه دلالة على صحة صلوة المفترض خلف المتنفل ... فقال يحتمل ان يكون جعل صلوته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نافلة ويحتمل ان يكون لم يعلم الشارع بذلك ... ان الشارع لم يعلم بذلك مع انه اشتكى اليه وقال افتان انت يا معاذ ... هذا الكلام غير موجه لانه ليس لهم ان فضيلة النافلة خلفه صلى الله عليه وسلم مع اداء الفرض مع قومه يقوم مقام اداء الفريضة خلفه صلى الله عليه وسلم وامتثال امره صلى الله عليه وسلم في امامة قومه زيادة طاعة ويحتمل ان يكون الحديث المذكور منسوخا قال الطحاوي يحتمل ان يكون ذلك في وقت كانت الفريضة تصلى مرتين فانه كان ذلك في اول الاسلام فان قيل النسخ لا يثبت بالاحتمال قلت اذا كان ناشئا عن دليل يمكن ... ابو داؤد والطحاوي باسناده انهم كانوا يصلون الفريضة الواحدة في اليوم مرتين حتى نهوا عن ذلك وكذا ذكره المهلب ... لا يكون الا بعد الاباحة كذا في العيني ١٢ ١٠ قوله فيصلي بهم صلوة كانت هذه الصلوة صلوة العشاء ولابي داؤد والنسائي انها كانت صلوة المغرب وقال البيهقي روايات العشاء اصح فتجوز رجل اي خفف وقال ابن التين يحتمل ان يكون بالحاء المهملة اي انحاز وصلى وحده وهو يؤيد رواية مسلم فانحرف رجل فسلم ثم صلى وحده ثم انصرف ١٢ ع ١١ قوله رجل هو حزم بن ابي بن كعب كما عند ابي داؤد وابن حبان وحكى الخطيب هو سليم ... والاثير حرام بن ملحان ١٢ قس

حل اللغات

حياء هو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب او يذم ـ العذراء البكر في خدرها اي في سترها كفر بتشديد الفاء بمعنى الكفر ـ باء به اي رجع ١٢ ـ ٥ لم يعرف الحافظ ابن حجر اسماء القوم المذكورين ١٢ قس ٦ قال الغساني قيل هو محمد بن بشار او ابن المثنى ك وقيل هو ابن يحيى الذهلي ١٢ قس ٧ اراد بالقوة القوة الاسلام ١٢ ك ٨ بتشديد الميم المخففة اي الحاجب الدعوة ١٢ عيني ك ـ

ع اي اي شيء جعلك داريا بحال حاطب انه منافق ١٢ الكرماني عيني ٩ مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم عذر معاذا في قوله انه منافق لانه كان متأولا ان التارك للجماعة منافق ١٢ عيني ١٠ قوله بنواضحنا جمع ناضح وهو البعير الذي يستقى عليه ١٢ ع ١١ هو عبد القدوس بن الحجاج الخولاني حمصي وهو شيخ البخاري وروى عنه بالواسطة ١٢ ع

وسلم من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق ٦١٠٨ حدثنا قتيبة قال

حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر انه ادرك عمر بن الخطاب في ركب وهو يحلف بابيه فناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان الله

ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله والا فليصمت **باب** ما يجوز من الغضب والشدة لامر الله وقال الله تعالى

جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم الآية ٦١٠٩ **حدثنا** يسرة بن صفوان قال حدثنا ابراهيم عن الزهري عن القاسم عن عائشة قالت

دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وفي البيت قرام فيه صور فتلون وجهه ثم تناول الستر فهتكه وقالت قال النبي صلى الله عليه

وسلم من اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور ٦١١٠ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل بن ابي خالد

قال حدثنا قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود قال اتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني لأتأخر عن صلوة الغداة من اجل

فلان مما يطيل بنا قال فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قط اشد غضبا في موعظة منه يومئذ قال فقال يايها الناس ان

منكم منفرين فايكم ما صلى بالناس فليتجوز فان فيهم المريض والكبير وذا الحاجة ٦١١١ **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية

عن نافع عن عبد الله قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي رأى في قبلة المسجد نخامة فحكها بيده فتغيظ ثم قال ان احدكم

اذا كان في الصلوة فان الله حيال وجهه فلا يتنخمن حيال وجهه في الصلوة ٦١١٢ **حدثنا** محمد قال اخبرنا اسمعيل بن جعفر قال

اخبرنا ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد الجهني ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن اللقطة قال عرفها سنة ثم اعرف وكاءها وعفاصها ثم استنفق بها فان جاء ربها فأدها اليه قال يا رسول الله فضالة الغنم

قال خذها فانما هي لك او لأخيك او للذئب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت

وجنتاه او احمر وجهه ثم قال ما لك ولها معها حذاؤها وسقاؤها حتى يلقاها ربها ٦١١٣ وقال المكي حدثنا عبد الله بن سعيد ح وحدثني

محمد بن زياد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا عبد الله بن سعيد قال حدثني سالم ابو النضر مولى عمر بن عبيد الله عن بسر بن

سعيد عن زيد بن ثابت قال احتجر رسول الله صلى الله عليه وسلم حجيرة مخصفة او حصيرا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيها

قال فتتبع اليه رجال وجاؤا يصلون بصلاته ثم جاؤا ليلة فحضروا وأبطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم فرفعوا اصواتهم

وحصبوا الباب فخرج اليهم مغضبا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال بكم صنيعكم حتى ظننت انه سيكتب عليكم فعليكم بالصلوة

في بيوتكم فان خير صلوة المرء في بيته الا الصلوة المكتوبة **باب** الحذر من الغضب لقوله تعالى والذين يجتنبون كبائر الاثم

م بن سعيد ، اوليصمت ، ان ، فقال بعيال ، ثني ، م بن سلام ، حدثنا ، النبي ، فقال قال ، احتجر ، فحصبوا ، لقول الله

---

١ قوله من حلف منكم الى آخر الحديث قوله فليقل لا اله الا الله لا تضره تعالى صورة تعظيم الاصنام حين حلف بها فامر ان يتدارك بكلمة التوحيد قوله ومن قال لصاحبه الخ انما قرن القمار بذكر الصنم تأسيا بقوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب اي فكفارة الحلف بالصنم تجديد كلمة الشهادة وكفارة الدعوة الى المقامرة بالتصدق بما يطلق عليه اسم الصدقة وقيل بمقدار ما امران يقامر به قال لما اراد ان يدعى الى القمار اخراج المال بالباطل امر باخراجه في الحق قوله تعال امر وقوله اقامرك مجزوم وقوله فليتصدق جواب من التصدق لمعنى الشرط ١٢ ع

٢ قوله فناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ فان قلت ثبت في الحديث انه عليه الصلوة والسلام قال افلح وابيه فالجواب ان هذا من جملة ما يزاد في الكلام للتقرير ونحوه ولا يراد به القسم والحكمة في النهي انه يقتضي تعظيم المحلوف عليه وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى وحده فلا يضاهى به غيره فان قيل قد اقسم الله بمخلوقاته قلت له تعالى ان يقسم بما شاء تنبيها على شرفه ١٢ ع ك

٣ قوله من اشد الناس الخ فان قلت عذاب الكفرة اشد من عذاب المصورين لان غاية التصوير كبيرة قلت [illegible] كانوا يصورون [illegible] وذلك كفر ك [illegible] وجهه فان ذلك كان من غضبه لله تعالى ١٢ ع

٤ قوله من اجل فلان مما يطيل بنا الباء في بنا للتعدية ومن في من اجل لابتداء الغاية اي ابتداء تأخري لاجل اطالة فلان وفلان كناية عن العلم ١٢ قس

٥ قوله حيال وجهه الحيال بكسر المهملة [illegible] المقابل فان قلت الله تعالى منزه عن الجهة والمكان قلت معناه التشبيه على سبيل التنزيه [illegible] كان الله تعالى مقابل وجهه [illegible] التقدير كان مقصوده بينه وبين القبلة ١٢ ك

٦ قوله ثم اعرف من المعرفة والوكاء بكسر الواو وبالمد ما يشد به رأس الكيس والعفاص بكسر المهملة الاولى وبالفاء ما يكون فيه النفقة واستنفق بها اي تمتع بها [illegible] ومر الحديث في ص [illegible] ١٢

٧ قوله احمرت وجنتاه تثنية وجنة وهي ما ارتفع من الخد قوله ما لك [illegible] قوله حذاؤها بكسر المهملة [illegible] وبالمد [illegible] البعير [illegible] قوله وسقاؤها بكسر اوله وبالمد هو ظرف اللبن والماء [illegible] قس ك ع ومر الحديث في [illegible] العلم وفي ص [illegible] اللقطة ١٢

٨ قوله وقال المكي هو ابن ابراهيم وقد اخرج هذا الحديث من طريقين اولهما عن مكي [illegible] والآخر مسندا من محمد بن زياد كذا في العيني ١٢

٩ قوله احتجر بالحاء المهملة الساكنة وفتح الفوقية والجيم بعدها راء ولابي ذر عن الكشميهني بالزاي بدل الراء وقوله حجيرة بضم الحاء المهملة وفتح الجيم [illegible] مصغر وللكشميهني بفتح الحاء [illegible] اي شيء حاجز [illegible] قوله مخصفة بضم الميم وفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة المشددة [illegible] قال ابن بطال يقال خصفت على نفسي ثوبا [illegible] قال النووي الخصفة والحصير بمعنى واحد وشك الراوي فيه ١٢ ك

١٠ قوله مغضبا اي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه مغضبا وسبب غضبه انهم اجتمعوا بغير امره ولم يكتفوا بالاشارة منه لكونه لم يخرج اليهم وبالغوا حتى حصبوا بابه وقيل كان غضبه لكونه تأخر اشفاقا عليهم [illegible] وهم يظنون غير ذلك كذا في العيني قال الكرماني الغضب والشدة في امر الله واجبان وذلك من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر [illegible] ولا يتركوا [illegible] التغيير والتبديل انتهى ومر الحديث في ص [illegible] في كتاب الصوم [illegible] في كتاب الصلوة ١٢

١١ قوله باب الحذر من الغضب [illegible] الغضب [illegible] واستدل [illegible] بالآيتين [illegible] الغضب المذموم [illegible] العفو عند الغضب [illegible] ١٢ قس

حل اللغات [illegible]

١٢ مطابقة للترجمة [illegible] قال ابن بطال [illegible]

١٣ مطابقة [illegible] ١٢ ك [illegible] ١٢ ع [illegible]

والفواحش واذا ما غضبوا هم يغفرون الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب
المحسنين ۶۱۱۴ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ۶۱۱۵ حدثنا عثمن بن ابي شيبة قال
حدثنا جرير عن الاعمش عن عدي بن ثابت قال حدثنا سليمن بن صرد قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده
جلوس فاحدهما يسب صاحبه مغضبا قد احمر وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل الا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لست بمجنون ۶۱۱۶ حدثني يحيى بن يوسف
قال حدثنا ابو بكر عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني قال لا تغضب فردد مرارا
قال لا تغضب باب الحياء ۶۱۱۷ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي السوار العدوي قال سمعت عمران بن حصين قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم الحياء لا ياتي الا بخير فقال بشير بن كعب مكتوب في الحكمة ان من الحياء وقارا وان من الحياء سكينة فقال له
عمران احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحيفتك ۶۱۱۸ حدثنا احمد بن يونس قال حدثني عبد العزيز بن ابي
سلمة قال اخبرني ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على رجل وهو يعاتب في الحياء ويقول
انك لتستحيي حتى كانه يقول قد اضر بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان الحياء من الايمان ۶۱۱۹ حدثنا علي بن الجعد
قال حدثنا شعبة عن قتادة عن مولى انس قال سمعت ابا سعيد يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اشد حياء من العذراء في خدرها
قال ابو عبد الله اسمه عبد الله بن ابي عتبة يعني مولى انس الصحيح قتادة عن عبد الله بن ابي عتبة مولى انس باب اذا لم تستحي فاصنع
ما شئت ۶۱۲۰ حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا منصور عن ربعي بن حراش قال حدثنا ابو مسعود قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت باب ما لا يستحيى من الحق للتفقه في الدين ۶۱۲۱ حدثنا اسمعيل
حدثني مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة قالت جاءت ام سليم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحيي من الحق فهل على المرأة غسل اذا احتلمت قال نعم اذا رأت الماء ۶۱۲۲ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال
حدثنا محارب بن دثار قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل شجرة خضراء لا يسقط ورقها ولا يتحات
فقال القوم هي شجرة كذا هي شجرة كذا فاردت ان اقول هي النخلة وانا غلام شاب فاستحييت فقال هي النخلة وعن شعبة قال حدثنا
خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابن عمر مثله وزاد فحدثت به عمر فقال لو كنت قلتها لكان احب الي من كذا وكذا

وقوله تعالى الآية انبانا حدثني وقال واحدهما يسب اخبرنا انبانا السكينة ابن حصين ثنا حدثنا لتستحيي عبد الرحمن لم تستحي لم تستحي وقال ابنة يستحيي فقال رسول الله

۱ قوله بالصرعة بضم الصاد وفتح الراء الذي يصرع الرجال كثيرا فيه وهو بناء المبالغة كالحفظة اي كثير الحفظ قوله يملك نفسه يعني فلا يغضب ويكظم الغيظ ويعفو فيه ان مجاهدة النفس اشد من مجاهدة العدو وهي الجهاد الاكبر ۱۲ ك ع ۲ قوله لذهب عنه ما يجد لان الشيطان هو الذي يزين للانسان الغضب فالاستعاذة بالله قوى من الصلاح عليه ودفع كيده ۱۲ ك ۳ قوله اني لست بمجنون اما هذا كان منافقا او اعرابيا من كلام اصحابه دون كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ع وعمر الحديث في الجنائز ۱۲ ۴ قوله لا تغضب انما قال صلى الله عليه وسلم لا تغضب لانه عليه الصلوة والسلام كان مكاشفا باوضاع الخلق فيامرهم بما هو اولى بهم ولعل الرجل كان غضوبا فوصاه بتركه او معناه لا تفعل ما يامرك به الغضب ويحملك عليه من الاقوال والافعال ۱۲ ك ع ۵ قوله لا ياتي الا بخير لان من استحيى من الناس ان يروه مرتكب المحارم فذلك داعية الى ان يكون اشد حياء من الله ومن استحيى من الله كان حياؤه زاجرا عن ارتكاب معاصيه فان قلت صاحب الحياء قد يستحيي ان يواجه بالحق من يعظمه او يحمله الحياء على الاخلال ببعض الحقوق قلت هذا مجاز وهذا قال بعضهم الحياء بالاصطلاح الشرعي هو خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التقصير في الحق ۱۲ ك ۶ قوله مكتوب في الحكمة اي العلم الذي يبحث فيه عن احوال حقائق الموجودات وقيل انه العلم المتقن الوافي ك قوله ان من الحياء وقارا لم يقع في رواية ابي مبادة العدوي عن عمران ان منه سكينة ومنه ضعف وهذه الزيادة متعينة ولاجلها غضب عمران كما قال في الفتح وقال في الكواكب انما غضب لان الحجة انما هي في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فيما يروى من كتب الحكمة لانه لا يدري ما في حقيقتها ولا يعرف صدقها ۱۲ قس ۷ قوله وهو يعاتب بلفظ المجهول يعني يلام ويذم ويوعظ فيه ك ع ومر في حديث الي كتاب الايمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الانصار وهو يعظ اخاه ۱۲ ۸ قوله من العذراء في خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون المهملة اي في سترها وهو من باب التعميم لان البكر في الخلوة يشتد حياءها لان الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ۱۲ قس ۹ قوله اسمه عبد الله وفي بعض النسخ اسمه عبد الرحمن والاول الصواب وفي بعضها عبيد الله بالتصغير والمعتمد هو الاول ۱۲ ج ۱۰ قوله الاولى اي مما اتفق عليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرائع الانبياء السابقة لانه امر قد علم صوابه وظهر فضله واتفقت العقول على حسنه وقوله فاصنع ما شئت قال الخطابي الامر فيه للتهديد

اي وجدوا ما شئتم فان الله بما تعملون بصير او هو الفعل ما لا يستحيى منه او الامر بمعنى الخبر اي اذا لم يكن لك حياء يمنعك من القبيح صنعت ما شئت قلت المعنى الثاني اختار اليه النووي حيث قال في الاربعين الامر للاباحة وهو ظاهر ۱۲ ع ومر الحديث في ص ۴۹۳ ۱۲ ۱۱ قوله ما لا يستحيى قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة فيما لا يستحيى وفي الحديث استحيى يعني عبد الله قلت يفهم المطابقة من كلام عمر رضي الله عنه لان عبد الله كان صغيرا فاستحيى ان يتكلم عنده وقول عمر رضي الله عنه يدل على ان سكوته غير حسن لانه لو كان حسنا لما قال له احببت فيه انتظر الى كلام عمر يدل على باب ما لا يستحيى فافهم ۱۲ ع ۱۲ قوله من كذا وكذا اي من حمر النعم كما تقدم صريحا ۱۲ ك اما وجه الشبه فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم هو كثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام فانه من حين يطلع ثمرها لا يزال يوكل منه حتى ييبس وبعد ان ييبس يتخذ منها منافع كثيرة من خشبها وورقها واغصانها فيستعمل جذوعا وحطبا وعصيا ومخاصر وحصرا وحبالا واواني وغير ذلك مما ينتفع به من اجزائها ثم آخرها نواها ينتفع به علفا للابل وغيرها ثم جمال نباتها وحسن هيئة ثمرها وهي كلها منافع وخير وجمال وكذلك المؤمن خير كله من كثرة طاعاته ومكارم اخلاقه ومواظبته على صلاته وصيامه وصدقته وذكره وسائر الطاعات هذا هو الصحيح في وجه التشبيه وقال بعضهم وجه التشبيه ان النخلة اذا قطعت راسها ماتت بخلاف باقي الشجر وقال بعضهم لانها لا تحمل حتى تلقح وقال بعضهم لانها تموت اذا غرقت او فسد ما هو كالقلب لها وقال بعضهم لان طلعها رائحة المني وقال بعضهم لانها تعشق كالانسان وهذه الاقوال كلها ضعيفة من حيث ان التشبيه انما وقع بالمسلم وهذه المعاني تشمل المسلم والكافر عيني من كتاب العلم ۱۲

حل اللغات يعاتب بلفظ المجهول يعني يلام ويذم العذراء بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة البكر في خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون المهملة في سترها العذراء التي في جانب البيت ۱۲

ص قال العيني في العمدة فيه الترجمة لان من قال هذه الكلمة يحذر من الغضب ويسكن غضبه ۱۲ ص اي في فضل الحياء هو تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم ۱۲ ك ع ص لانه يحجز صاحبه عن ارتكاب المعاصي والمحارم ولذا كان من الايمان ۱۲ ص بضم الموحدة وفتح المعجمة العدوي بصري التابعي الجليل ۱۲ ع ص لم اعرف اسم الرجل ولا اسم اخيه ولا المراد بوعظه ۱۲ فت ص لم يوجد هذه النسخة في احد من النسخ الموجودة الا المنقول عنها ۱۲ ص من التفاعل اي لا يتناثر ولا ينفك بعض اوراقها عن بعض فتسقط ۱۲ ك

حدثنا ٦١٢٣ مسدد قال حدثنا مرحوم قال سمعت ثابتًا انه سمع انسًا يقول جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض عليه
نفسها فقالت هل لك حاجة فيّ فقالت ابنته ما اقل حياءها فقال هي خير منك عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسها باب
قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وكان يحب التخفيف واليسر على الناس حدثنا ٦١٢٤ آدم قال حدثنا شعبة عن ابي التياح قال
سمعت انس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا حدثنا ٦١٢٥ اسحق قال حدثنا النضر اخبرنا
شعبة عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن جده لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن جبل قال لهما يسرا ولا تعسرا وبشرا
ولا تنفرا وتطاوعا قال ابو موسى يا رسول الله انا بارض يصنع فيها شراب من العسل يقال له البتع وشراب من الشعير يقال له المزر
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام حدثنا ٦١٢٦ عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
انها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين قط الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثمًا فان كان اثمًا كان ابعد الناس منه وما انتقم رسول
الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها حدثنا ٦١٢٧ ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن الازرق
ابن قيس قال كنا على شاطئ نهر بالاهواز قد نضب عنه الماء فجاء ابو برزة الاسلمي على فرس فصلى وخلى فرسه فانطلقت الفرس فترك
صلوته وتبعها حتى ادركها فاخذها ثم جاء فقضى صلاته وفينا رجل له رأي فاقبل يقول انظروا الى هذا الشيخ ترك صلاته من اجل
فرس فاقبل فقال ما عنفني احد منذ فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقال ان منزلي متراخ فلو صليت وتركته لم آت اهلي الى
الليل وذكر انه صحب النبي صلى الله عليه وسلم فرأى من تيسيره حدثنا ٦١٢٨ ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وقال الليث
حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا هريرة اخبره ان اعرابيًا بال في المسجد فثار اليه الناس
ليقعوا به فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه واهريقوا على بوله ذنوبًا من ماء او سجلًا من ماء فانما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا
معسرين باب الانبساط الى الناس وقال ابن مسعود خالط الناس ودينك لا تكلمنه والدعابة مع الاهل حدثنا ٦١٢٩ آدم قال حدثنا
شعبة قال حدثنا ابو التياح قال سمعت انس بن مالك يقول ان كان النبي صلى الله عليه وسلم ليخالطنا حتى يقول لاخ لي صغير يا ابا
عمير ما فعل النغير حدثنا ٦١٣٠ محمد قال اخبرنا ابو معوية قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت كنت العب بالبنات عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان لي صواحب يلعبن معي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل يتقمعن منه فيسربهن الي
فيلعبن معي باب المداراة مع الناس ويذكر عن ابي الدرداء انا لنكشر في وجوه اقوام وان قلوبنا لتلعنهم حدثنا ٦١٣١ قتيبة بن سعيد

قال حدثنا سفين عن ابن المنكدر حدثه عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته انه استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال ائذنوا له فبئس ابن العشيرة او بئس اخو العشيرة فلما دخل الان له في الكلام فقلت يا رسول الله قلت ما قلت ثم النت له في القول فقال اى عائشة ان شر الناس منزلة عند الله من تركه او ودعه الناس اتقاء فحشه ٦١٣٢ حدثني عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثني ابن علية قال اخبرنا ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم اهديت له اقبية من ديباج مزررة بالذهب فقسمها في ناس من اصحابه وعزل منها واحدا لمخرمة فلما جاء قال خبأت هذا لك قال ايوب بثوبه وانه يريه اياه وكان في خلقه شيء ورواه حماد بن زيد عن ايوب وقال حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن المسور قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية

باب ٨٣ لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين وقال معوية لا حليم الا ذو تجربة ٦١٣٣ حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن عقيل عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين

باب ٨٤ حق الضيف ٦١٣٤ حدثنا اسحق بن منصور قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا حسين عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الم اخبر انك تقوم الليل وتصوم النهار قلت بلى قال فلا تفعل قم ونم وصم وافطر فان لجسدك عليك حقا وان لعينك عليك حقا وان لزورك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا وانك عسى ان يطول بك عمر وان من حسبك ان تصوم من كل شهر ثلاثة ايام فان بكل حسنة عشر امثالها فذلك الدهر كله قال فشددت فشدد علي قلت اني اطيق غير ذلك قال فصم من كل جمعة ثلثة ايام قال فشددت فشدد علي قلت اني اطيق غير ذلك قال فصم صوم نبي الله داؤد قلت وما صوم نبي الله داؤد قال نصف الدهر قال ابو عبد الله يقال زور وهؤلاء زور وضيف ومعناه اضيافه وزواره لانها مصدر مثل قوم رضى ومقنع وعدل يقال ماء غور وبئر غور وماءان غور ومياه غور ويقال الغور الغائر لا تناله الدلاء كل شيء غرت فيه فهو مغارة تزاور تميل من الزور والازور الاميل

باب ٨٥ اكرام الضيف وخدمته اياه بنفسه وقوله ضيف ابرهيم المكرمين ٦١٣٥ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه جائزته يوم وليلة والضيافة ثلثة ايام فما بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يثوي عنده حتى يحرجه حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك مثله وزاد من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت ٦١٣٦ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن مهدي قال حدثنا سفين عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت ٦١٣٧ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن

ن اذن ٢ ن ثنا ٣ ن انبأنا ٤ ن واحدة ٥ ن قد ٦ ن لا حليم الا ذو تجربة ٧ ن لذي تجربة ٨ ن حدثنا ٩ ن لعينيك ١٠ ن وان حسبك ١١ ن بكل ١٢ ن قال ١٣ ن فقلت ١٤ ن اني ١٥ ن اني ١٦ ن قال فقلت اني اطيق

ن عمر ٢ ن وقوله تعالى ٣ ن انبأنا ٤ ن كان ٥ ن قال ثنا

سلہ قوله قال ايوب بثوبه اى اشار ايوب الى ثوبه ليستحضر فعل النبي صلى الله عليه وسلم للمخرمة انه اراه بثوبه ليطيب قلبه لانه كان في خلقه شيء من الشكاسة ١٢ ملتقط من ک ع ۔

سلہ ٢ قوله لا حليم الا ذو تجربة ... بكسر المهملة وسكون اللام ... والمعنى ان المرء لا يوصف بالحلم حتى يجرب الامور ... الحليم الذي ليس له تجربة قد يقع في امر مرة بعد اخرى ١٢ ع

سلہ ٣ قوله لا يلدغ المؤمن قال الخطابي لا يلدغ خبر ومعناه امر يقول ليكن المؤمن حازما حذرا لا يؤتى من ناحية الغفلة مرة بعد اخرى وقد يكون ذلك في امر الدين ... قال ابن بطال ... صلى الله عليه وسلم ... فقال النبي صلى الله عليه وسلم ... لا يلدغ المؤمن ...

سلہ ٤ قوله ان يطول ... ويحتمل ان يكون من زائدة ... حسبك اى كافيك ١٢ ق ک

سلہ ٥ قوله يقال زور ... قال البخاري الزور مصدر يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث ... قوم رضى ومقنع قال في القاموس المقنع ... والعدل ... قوله يقال ماء غور بفتح المعجمة وسكون الواو ... ماء غور ومياه غور ...

غور بفتح الواو اي الغائر ... قوله تعالى وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم اى تميل ... والازور ... الاميل ١٢ ع

سلہ ٦ قوله ضيف ابرهيم المكرمين لفظ الضيف يكون واحدا وجمعا ... وصفه ١٢ ع

سلہ ٧ قوله جائزته اى اجازته فاعلة من الجواز وهي العطاء لانه حق جوازه عليهم وقدره يوم وليلة لان عادة المسافرين ذلك كذا يروى بالرفع والنصب فوجه الرفع ... يوم وليلة خبره واما النصب ... اى فليكرم جائزة ضيفه يوما وليلة بنصب يوما على الظرفية ١٢ قس

سلہ ٨ قوله الضيافة ثلثة ايام اختلف فيه هل اليوم والليلة التي هي الجائزة داخلة في الثلاث ... فقال ابن بطال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الضيف ثلثة اقسام ... في اليوم الاول ... وفي اليوم الثاني والثالث ... بعد الثالث كان في الصدقة كذا في العيني ١٢

سلہ ٩ قوله صدقة استدل به على ان الذي قبلها واجب واول الفقهاء بانها كانت في اول الاسلام اذا كانت المواساة واجبة ... الضيافة مندوبة ١٢

سلہ ١٠ قوله حتى يحرجه من الاحراج ... التحريج ... لا يضيق صدره بالاقامة عنده بعد الثلاث ... الاقامة بعد ... الضيف ... اللغات ... والزور بفتح الزاي وسكون الواو جمع الزائر ... عک اى من كان ايمانه كاملا ... النووي ... ١٢ جامع

(قوله باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين) ولعل هذا الحديث محمول على امور الدين كما يقتضيه اسم المؤمن اى ليس من شأن المؤمن على مقتضى ايمانه ان يصدق الكاذب الذي ظهر كذبه مرة ثانية فيتخدع في المرتين جميعا لقوله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وهذا هو مورد الحديث واما الانخداع في امور الدنيا بناء على قلة التفاته اليها وعدم اهتمامه بها فهو ممدوح مطلوب وعليه يحمل حديث المؤمن غر كريم فلا تناقض بين الحديثين اه سندي

عامر انه قال قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فننزل بقوم فلا يقرونا فما ترى فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم بقوم فامروا
لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم ۶۱۲۸ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال
اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه
ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليصل رحمه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت **باب** ۸۶ صنع الطعام والتكلف
للضيف ۶۱۲۹ **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا جعفر بن عون قال حدثنا ابو العميس عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال اخى النبي
صلى الله عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء فزار سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء متبذلة فقال لها ما شأنك قالت اخوك ابو الدرداء
ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فاني صائم قال ما انا بآكل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب
ابو الدرداء يقوم فقال نم فنام ثم ذهب يقوم فقال نم فلما كان من آخر الليل قال سلمان قم الآن فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا
ولنفسك عليك حقا ولاهلك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وسلم
صدق سلمان **باب** ۸۷ ما يكره من الغضب والجزع عند الضيف ۶۱۳۰ **حدثنا** عياش بن الوليد حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا سعيد
الجريري عن ابي عثمن عن عبد الرحمن بن ابي بكر ان ابا بكر الصديق تضيف رهطا فقال لعبد الرحمن دونك اضيافك فاني
منطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فافرغ من قراهم قبل ان اجئ فانطلق عبد الرحمن فاتاهم بما عنده فقال اطعموا فقالوا
اين رب منزلنا قال اطعموا قالوا ما نحن بآكلين حتى يجيء رب منزلنا قال اقبلوا عنا قراكم فانه ان جاء ولم تطعموا لنلقين منه فابوا
فعرفت انه يجد علي فلما جاء تنحيت عنه فقال ما صنعتم فاخبروه فقال يا عبد الرحمن فسكت ثم قال يا عبد الرحمن فسكت فقال يا
غنثر اقسمت عليك ان كنت تسمع صوتي لما جئت فخرجت فقلت سل اضيافك فقالوا صدق اتانا به قال فانما انتظرتموني والله لا
اطعمه الليلة فقال الآخرون والله لا نطعمه حتى تطعمه قال لم ار في الشر كالليلة ويلكم ما انتم الا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فجاء به
فوضع يده فقال بسم الله الاولى للشيطان فاكل واكلوا **باب** ۸۸ قول الضيف لصاحبه لا آكل حتى تأكل فيه حديث ابي جحيفة عن النبي
صلى الله عليه وسلم ۶۱۳۱ **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن سليمن عن ابي عثمن قال قال عبد الرحمن بن ابي بكر جاء ابو بكر
بضيف له او باضياف له فامسى عند النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء قالت له امي احتبست عن ضيفك او عن اضيافك الليلة قال ما
عشيتهم فقالت عرضنا عليه او عليهم فابوا او فابى فغضب ابو بكر فسب وجدع وحلف لا يطعمه فاختبأت انا فقال يا غنثر فحلفت المرأة
لا تطعمه حتى يطعمه فحلف الضيف او الاضياف ان لا يطعمه او يطعموه حتى يطعمه فقال ابو بكر كان هذه من الشيطان فدعا بالطعام فاكل

ثنا حدثنا ثني انبانا ثنا ليقوم قال ان ابو جحيفة وهب السوائي يقال له وهب الخير ثني بن ابي بكر عني فقال غنثر اجئت قالوا لمولا منه
ثني باضياف عشيتهم وجدع غنثر يطعمه

۱ قوله الى آخر الحديث [illegible] فامروا لكم بما ينبغي للضيف [illegible] ۲ قوله [illegible] ضيف ابراهيم المكرمين [illegible] ۳ قوله فليصل رحمه [illegible] ۴ قوله فرأى ام الدرداء [illegible] ۵ قوله الغضب غليان دم [illegible] ۶ قوله تضيف [illegible] ۷ قوله [illegible]

[illegible] ۸ قوله ما جئت بتشديد الميم [illegible] ۹ قوله الاولى للشيطان [illegible] ۱۰ قوله فيه حديث ابي جحيفة وهو الحديث الذي قال فيه سلمان لابي الدرداء ما انا بآكل حتى تأكل [illegible] ۱۱ قوله فسب وجدع بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة [illegible] غنثر [illegible]

حل اللغات
[illegible]

داکلوا فجعلوا الایرفعون لقمة الا ربت من اسفلها اکثر منها فقال یا اخت بنی فراس ماهذا فقالت وقرة عینی انها الآن لاکثر قبل
ان ناکل فاکلوا وبعث بها الی النبی صلی الله علیه وسلم فذکر انه اکل منها **باب** ۸۹ اکرام الکبیر ویبدأ الاکبر بالکلام والسؤال ۶۱۴۲ **حدثنا** سلیمٰن
ابن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زید عن یحیی بن سعید عن بشیر بن یسار مولی الانصار عن رافع بن خدیج وسهل بن ابی حثمة انهما حدثاه او حدثا
ان عبد الله بن سهل ومحیصة بن مسعود اتیا خیبر فتفرقا فی النخل فقتل عبد الله بن سهل فجاء عبد الرحمٰن بن سهل وحویصة و
محیصة ابنا مسعود الی النبی صلی الله علیه وسلم فتکلموا فی امر صاحبهم فبدأ عبد الرحمٰن وکان اصغر القوم فقال له النبی صلی الله
علیه وسلم کبر الکبر قال یحیی یعنی لیلی الکلام الاکبر فتکلموا فی امر صاحبهم فقال النبی صلی الله علیه وسلم استحقوا قتیلکم او قال صاحبکم
بایمان خمسین منکم قالوا یا رسول الله امر لم نره قال فتبرئکم یهود فی ایمان خمسین منهم قالوا یا رسول الله قوم کفار ففداهم رسول الله
صلی الله علیه وسلم من قبله قال سهل فادرکت ناقة من تلک الابل فدخلت مربدا لهم فرکضتنی برجلها قال اللیث حدثنی یحیی عن
بشیر عن سهل قال یحیی حسبت انه قال مع رافع بن خدیج وقال ابن عیینة حدثنا یحیی عن بشیر عن سهل وحده ۶۱۴۴ **حدثنا** مسدد
قال حدثنا یحیی عن عبید الله قال حدثنی نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اخبرونی بشجرة مثلها مثل المسلم
تؤتی اکلها کل حین باذن ربها ولا تحت ورقها فوقع فی نفسی انها النخلة فکرهت ان اتکلم وثم ابو بکر وعمر فلما لم یتکلما قال النبی صلی الله
علیه وسلم هی النخلة فلما خرجت مع ابی قلت یا ابتاه وقع فی نفسی انها النخلة قال ما منعک ان تقولها لو کنت قلتها کان احب الی من
کذا وکذا قال ما منعنی الا انی لم ارک ولا ابا بکر تکلمتما فکرهت **باب** ۹۰ ما یجوز من الشعر والرجز والحداء وما یکره منه وقوله تعالی
والشعراء یتبعهم الغاون الی قوله ینقلبون قال ابن عباس فی کل لغو یخوضون ۶۱۴۵ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری
قال اخبرنی ابو بکر بن عبد الرحمٰن ان مروان بن الحکم اخبره ان عبد الرحمٰن بن الاسود بن عبد یغوث اخبره ان ابی بن کعب اخبره
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان من الشعر حکمة ۶۱۴۶ **حدثنا** ابو نعیم حدثنا سفیٰن عن الاسود بن قیس قال سمعت جندبا
یقول بینما النبی صلی الله علیه وسلم یمشی اذ اصابه حجر فعثر فدمیت اصبعه فقال هل انت الا اصبع دمیت وفی سبیل الله ما لقیت
حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا ابن مهدی قال حدثنا سفیٰن عن عبد الملک قال حدثنا ابو سلمة عن ابی هریرة قال قال النبی
صلی الله علیه وسلم اصدق کلمة قالها الشاعر کلمة لبید الا کل شیء ما خلا الله باطل وکاد امیة بن ابی الصلت ان یسلم ۶۱۴۸ **حدثنا** قتیبة
قال حدثنا حاتم بن اسمٰعیل عن یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الی خیبر فسرنا

اکبرنا　سهرا　لیلی　له　تستحقون　فوداهم　فوداهم　قتیله　اخبرنی　شجرة　انها　انها　الی آخر السورة　فی کل واد یهیمون　انبأنا　حدثنا ابن بشار

۱ قوله کبر الکبر بضم الکاف وسکون الموحدة وهو جمع اکبر ای قدم الاکابر للتکلم وانما امر ان یتقدم الاکبر فی السن لیتحقق صورة القضیة وکیفیتها لا انه یدعیها اذ حقیقة الدعوی انما هی لاخیه عبد الرحمٰن قوله لیلی الکلام الاکبر بالرفع ای یتولی الاکبر الکلام قوله تستحقون قتیلکم ای دیة قتیلکم قوله او قال صاحبکم شک من الراوی والمراد بالصاحب المقتول ۱۲
۲ قوله بایمان خمسین [illegible]
۳ قوله فداهم [illegible]
۴ قوله من کذا وکذا ای من حمر النعم [illegible]
۵ قوله ما یجوز من الشعر وهو الکلام المقفی الموزون قصدا قوله والرجز بفتح الراء [illegible]

قال ابن عباس ای فی تفسیر قوله تعالی فی کل واد یهیمون انه فی کل لغو یخوضون ۱۲
۶ قوله حکمة ای قولا صادقا مطابقا للحق والصواب فان قلت قال تعالی والشعراء یتبعهم الغاوون قلت قال الا الذین امنوا [illegible]
۷ قوله دمیت [illegible]
۸ قوله کلمة لبید [illegible]

حل اللغات　مربدا ای زادوهو الموضع الذی تجتمع الابل فیه. رکضتنی ای ضربتنی برجلها ۱۲

عــه ای تخالفکم من الیمین. قس [illegible]
[illegible]
عــه الصحیح انه یجوز للنبی صلی الله علیه وسلم ان یتمثل بالشعر [illegible] ۱۲ قس

ليلا فقال رجل من القوم لعامر بن الاكوع الا تسمعنا من هنيهاتك وكان عامر رجلا شاعرا فنزل يحدو بالقوم ويقول اللهم لولا
انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فاغفر فداء لك ما اقتفينا وثبت الاقدام ان لاقينا والقين سكينة علينا انا اذا صيح بنا
اتينا وبالصياح عولوا علينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق فقالوا عامر بن الاكوع فقال يرحمه الله فقال
رجل من القوم وجبت يا نبي الله لولا امتعتنا به قال فاتينا خيبر فحاصرناهم حتى اصابتنا مخمصة شديدة ثم ان الله فتحها عليهم فلما
امسى الناس اليوم الذي فتحت عليهم اوقدوا نيرانا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على اي شيء توقدون
قالوا على لحم قال على اي لحم قالوا على لحم الحمر الانسية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهريقوها واكسروها فقال رجل يا
رسول الله او نهريقها ونغسلها قال او ذاك فلما تصاف القوم كان سيف عامر فيه قصر فتناول به يهوديا ليضربه ويرجع ذباب سيفه
فاصاب ركبة عامر فمات منه فلما قفلوا قال سلمة رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا فقال لي ما لك قلت فدى لك ابي
وامي زعموا ان عامرا حبط عمله قال من قاله قلت قاله فلان وفلان واسيد بن الحضير الانصاري فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كذب من قاله ان له لاجرين وجمع بين اصبعيه انه لجاهد مجاهد قل عربي نشأ بها مثله **حدثنا** [٦١٤٩] مسدد قال
حدثنا اسمعيل قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس بن ملك قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه ومعهن ام سليم
فقال ويحك يا انجشة رويدك سوقك بالقوارير قال ابو قلابة فتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة لو تكلم بها بعضكم لعبتموها عليه
قوله سوقك بالقوارير **باب** [٩١] هجاء المشركين **حدثنا** [٦١٥٠] محمد قال اخبرنا عبدة قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
قالت استاذن حسان بن ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف
بنسبي فقال حسان لاسلنك منهم كما تسل الشعرة من العجين وعن هشام بن عروة عن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة
فقالت لا تسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** [٦١٥١] اصبغ قال اخبرني عبد الله بن وهب اخبرني يونس عن ابن
شهاب ان الهيثم بن ابي سنان اخبره انه سمع ابا هريرة في قصصه يذكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اخا لكم لا يقول الرفث يعني
بذلك ابن رواحة قال وفينا رسول الله يتلو كتابه اذا انشق معروف من الفجر ساطع ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا به موقنات ان ما
قال واقع يبيت يجافي جنبه عن فراشه اذا استثقلت بالكافرين المضاجع تابعه عقيل عن الزهري وقال الزبيدي عن الزهري عن سعيد
والاعرج عن ابي هريرة **حدثنا** [٦١٥٢] ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمن عن محمد بن ابي
عتيق عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع حسان بن ثابت الانصاري يستشهد ابا هريرة فيقول يا ابا هريرة

هنياتك ، وقال فداء اليقين رسول الله فاصبنا بمخمصة فقالوا حمرا نسية حمر الانسية هريقوها فقال فرجع احبط حضير قال مثى
سوقا بها ثني حدثنا انبانا بنسبتي ثنا وقال بالمشركين اخبرنا انبانا

---

١ قوله من هنيهاتك جمع هنيهة ويروى بتشديد الياء [illegible] قال الكرماني جمع الهنية مصغر الهنة اذ اصلها هنوة وهي الشيء الصغير والمراد بها الاراجيز وقال الجوهري [illegible] [illegible]

٢ قوله وجبت اي الشهادة [illegible] قال ابن عبد البر [illegible] [illegible]

٣ قوله لجاهد [illegible] [illegible]

٤ قوله ويحك كلمة ترحم [illegible]

٥ قوله يا انجشة بفتح الهمزة وسكون [illegible]

اذا كان مطيها القوارير [illegible] فكره ان يسمعن الحداء فان حسن الصوت يحرك من نفوسهن [illegible] [illegible]

٦ قوله [illegible] [illegible] كرماني

٧ قوله لاسلنك منهم اي لاتلطفن في تخليص نسبك من هجوهم [illegible] كما تسل الشعرة من العجين [illegible]

٨ قوله في قصصه [illegible] قوله الرفث اي الفحش [illegible] ابن رواحة هو عبد الله بن رواحة [illegible] [illegible]

٩ قوله قال الزبيدي [illegible] [illegible]

حل اللغات [illegible]

أَنْشُدُكَ اللّٰهَ هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا حسّان أجب عن رسول الله اللهم أيّده بروح القدس فقال ابوهريرة نعم

حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لحسان اهجهم او قال هاجهم وجبريل معك

باب ما يكره ان يكون الغالب على الانسان الشعر حتى يصده عن ذكر الله والعلم والقرآن

حدثنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا حنظلة عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان يمتلي جوف احدكم قيحا خير له من ان يمتلي شعرا

حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت اباصالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يمتلي جوف الرجل قيحا حتى يريه خير من ان يمتلي شعرا

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تربت يمينك وعقرى حلقى

حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ان افلح اخا ابي القعيس استاذن علي بعد ما انزل الحجاب فقلت والله لا آذن له حتى استاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان اخا ابي القعيس ليس هو ارضعني ولكن ارضعتني امرأة ابي القعيس فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان الرجل ليس هو ارضعني ولكن ارضعتني امرأته قال ائذني له فانه عمك تربت يمينك قال عروة فبذلك كانت عائشة تقول حرموا من الرضاعة ما يحرم من النسب

حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان ينفر فراى صفية على باب خبائها كئيبة حزينة لانها حاضت فقال عقرى حلقى لغة لقريش انك لحابستنا ثم قال أكنت افضت يوم النحر يعني الطواف قالت نعم قال فانفري اذًا

باب ما جاء في زعموا

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله ان ابا مرة مولى ام هانئ بنت ابي طالب اخبره انه سمع ام هانئ بنت ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستره فسلمت عليه فقال من هذه فقلت انا ام هانئ بنت ابي طالب فقال مرحبا بام هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى ثماني ركعات ملتحفا في ثوب واحد فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن امي انه قاتل رجلا قد اجرته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجرنا من اجرت يا ام هانئ قالت ام هانئ وذاك ضحى

باب ما جاء في قول الرجل ويلك

حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم راى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال انها بدنة قال اركبها قال انها بدنة قال اركبها ويلك

حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى رجلا يسوق بدنة فقال له اركبها قال يا رسول الله انها بدنة قال اركبها

بالله قال ابنانا النبي وله اني نزل فقال لغة قريش لفظه اذا يوسف امر يومر قال ثمان ذلك

ا قوله وجبريل معك اي بالتائيد والمعاونة ع قال الكرماني قال ابن بطال هجو الكفار من افضل الاعمال وكفى بقوله اللهم ايده شرفا وفضلا للعمل والعامل وهذا اذا كان جوابا عن هجوهم للمسلمين بقرينة ما قال اجب اي قول وبهذا قال تع ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا ١٢ ٢ قوله باب ما يكره ان يكون الغالب على الانسان الخ اي في بيان كراهية كون الغالب على الانسان الشعر حتى يصده اي يمنعه عن ذكر الله ومذاكرة العلم وقراءة القرآن وقال الكرماني الغالب بالرفع وبالنصب قلت اما الرفع فعلى ان يكون اسم كان وخبره قوله والشعر واما النصب فعلى العكس. كذا ذكره العيني ١٢ ٣ قوله لان يمتلي جوف احدكم قيحا نصب على التمييز. وهو الصديد الذي يسيل من الدمل والجرح ويقال هو المدة التي لا يخالطها الدم قال الطحاوي كره قوم رواية الشعر واحتجوا بهذه الآثار قلت اراد بالقوم مسروقا وابراهيم النخعي وسالم بن عبد الله والحسن البصري وعمرو بن شعيب فانهم قالوا يكره رواية الشعر وانشاده واحتجوا في ذلك بهذه الاحاديث وروي ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وسعد بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود ثم قال الطحاوي وخالفهم آخرون فقالوا لا باس برواية الشعر الذي لا قدح فيه قلت اراد بالآخرين الشعبي وعامر بن سعد وابن سيرين وسعيد بن المسيب والقاسم والثوري والاوزاعي وابا حنيفة ومالكا والشافعي وابا يوسف ومحمدا وابن اسحق وابا ثور وابا عبيد فانهم قالوا لا باس برواية الشعر الذي ليس فيه هجاء ولا ذكر عرض احد من المسلمين ولا فحش وروي ذلك عن ابي بكر الصديق وعلي بن ابي طالب وابن عباس والبراء وانس وعمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير ومعاوية وعائشة ١٢ ع مختصرا ٤ قوله يريه مشتق من الوري يقال ورى بالقيح يريه نحو وقى يقي اي اكله وقال ابو عبيدة الوري هو ان ياكل القيح جوفه ويفسده وفيه ان قد رخص في القليل من الشعر والمذموم هو الامتلاء به والغالب عليه. ك ووجه المطابقة للترجمة بالمفهوم لانه انما ذم الامتلاء الذي لا متسع له مع غيره فدل على ان ما دون ذلك لا يدخله الذم ١٢ ت ٥ قوله تربت يمينك اي في ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم تربت يمينك قال ابن السكيت اصل تربت افتقرت ولكنها كلمة يقال ولا يراد بها الدعاء وانما اراد التحريض على الفعل فانه ان خالف اساء وقيل معناه ان لم تفعل لم يحصل في يدك الا التراب وقيل هو خطاب جرى على اللسان فاتاب ما امرتك به افتقرت اليه قال الداودي معناه افتقرت من العلم وقيل هي كلمة تستعمل في المدح عند المبالغة كما قالوا للشاعر قاتله الله لقد اجاد وقال ابن الاثير ترب الرجل اذا افتقر اي لصق بالتراب واترب اذا استغنى ١٢ عيني مختصرا ٦ قوله عقرى حلقى اي عقرها الله وحلقها يعني اصابها بوجع في حلقها تامة وكذا يرويه المحدثون غير منون بوزن غضبى حيث هو جار على المؤنث والمعروف في اللغة التنوين على انه مصدر فعل متروك اللفظ تقديره عقرها الله عقرا وحلقها حلقا ويقال للامر يتعجب منه عقرا حلقا ويقال ايضا للمرأة اذا كانت موذية مشؤمة. نهاية ومر بيانه في كتاب الحج ١٢ ٧ قوله افضت اي طفت طواف الافاضة اي حيث فرغت من طواف الركن لا يجب عليك الوقوف لطواف الوداع فارجعي غير محزونة لتمام اركان حجك ١٢ ك ٨ قوله ما جاء في زعموا اي في قول زعموا واستعمال لفظ الزعم وفي المثل زعموا مطية الكذب ١٢ ك ٩ قوله زعم اي قال وهو قد يستعمل في القول المحقق وابن امي يعني عليا رض وقاتل اسم فاعل بمعنى الاستقبال واجرته بقصر الهمزة اي امنته وجعلته ذا امن واجرت له بالدخول في دار الاسلام فيه ندبية صلوة الضحى والترحيب للداخل وجواز اجارة الكافر قال ابن بطال يقال زعم اذا ذكر خبرا لا يدري احق او باطل وقد روي في الحديث زعموا بئس مطية الرجل ومعناه ان من اكثر الحديث بما لا يعلم صدقه لم يؤمن عليه الكذب وفائدة حديث ام هانئ انها تكلمت بهذه الكلمة ولم ينكر ها صلى الله عليه وسلم ولا جعلها كاذبة بذكرها ١٢ ك ١٠ قوله ويلك كلمة عذاب نصب على المصدر بفعل ملاقٍ له في المعنى دون الاشتقاق ومثله ويله او على المفعول به بتقدير الزمك الله ويلك وقيل اصلها كلمة ندبة فلما كثر قولهم وي لفلان بالام قدروا انها منها فاعربوها قال القسطلاني قال العيني قال سيبويه ويلك كلمة يقال لمن وقع في هلكة وويحك ترحم وكذا قال الاصمعي وقيل هما بمعنى انتهى ١٢ ١١ قوله بدنة هي ناقة تنحر بمكة قوله انها بدنة يعني انها هدي تساق الى الحرم وفي الطريقة الاولى ذكره ويلك في الثالثة جزما وفي الطريقة الثانية شك انها في الثانية او الثالثة. ك ع ومر الحديث في ملاحظة في الحج ١٢

حل اللغات قيح هو الصديد الذي يسيل من الدمل ويقال هو المدة التي لا يخالطها دم ١٢ عه لي سمعته صلى الله عليه وسلم ومر الحديث في ... الصلوة وفي ... ١٢ ... والمطابقة توخذ من معناه لان امتلاء الجوف بالشعر كناية عن كثرة اشتغاله به حتى يكون قلبه مستغرقا به فلا يتفرغ لذكر الله ١٢ ع للمعه ظاهره العموم لكنه مخصوص بما لم يكن مدحا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما يشتمل على الذكر وسائر المواعظ ١٢ عيني ... من وكائه وهي سود المال والانكسار من الحزن ١٢ ع ... يطلقونه ولا يريدون وقوعه على عادتهم للتكلم بنفسه على سبيل التلطف ١٢ قس ... هو القعنبي وفي بعضها محمد بن مسلمة وهو سهو ك ولابي ذر عن المستملي عبيد الله بن يوسف هو ابو محمد ١٢ قس ... النبي وذي ذر عنها ١٢ قس ... اي صلوة ثمان ركعات. قس ومر الحديث في كتاب الصلوة في ... ١٢

ويلك قال في الثانية او في الثالثة ٦١٦١ حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن ثابت البناني عن انس بن مالك ح وايوب عن ابي قلابة
عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وكان معه غلام له اسود يقال له انجشة يحدو فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويحك يا انجشة رويدك بالقوارير ٦١٦٢ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب عن خالد عن عبد الرحمن
ابن ابي بكرة عن ابيه قال اثنى رجل على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويلك قطعت عنق اخيك ثلثا من كان
منكم مادحا لا محالة فليقل احسب فلانا والله حسيبه ولا ازكي على الله احدا ان كان يعلم ٦١٦٣ حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم
قال حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن ابي سلمة والضحاك عن ابي سعيد الخدري قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم
يقسم ذات يوم قسما فقال ذو الخويصرة رجل من بني تميم يا رسول الله اعدل فقال ويلك من يعدل اذا لم اعدل فقال عمر
ائذن لي فلاضرب عنقه قال لا ان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يمرقون من الدين كمروق السهم
من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نضيه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى
قذذه فلا يوجد فيه شيء سبق الفرث والدم يخرجون على حين فرقة من الناس ايتهم رجل احدى يديه مثل ثدي المرأة او
مثل البضعة تدردر قال ابو سعيد اشهد لسمعته من النبي صلى الله عليه وسلم واشهد اني كنت مع علي حين قاتلهم فالتمس في
القتلى فاتي به على النعت الذي نعت النبي صلى الله عليه وسلم ٦١٦٤ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال
اخبرنا الاوزاعي عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله هلكت فقال ويحك قال وقعت على اهلي في رمضان قال اعتق رقبة قال ما اجدها قال فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع
قال فاطعم ستين مسكينا قال لا اجد فاتي بعرق فقال خذه فتصدق به فقال يا رسول الله اعلى غير اهلي فوالذي نفسي بيده ما بين طنبي
المدينة احوج مني فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انيابه قال خذه تابعه يونس عن الزهري وقال عبد الرحمن
ابن خالد عن الزهري ويلك ٦١٦٥ حدثنا سليمان بن عبد الرحمن قال حدثنا الوليد قال حدثنا ابو عمرو الاوزاعي قال حدثني ابن
شهاب الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري ان اعرابيا قال يا رسول الله اخبرني عن الهجرة فقال ويحك
ان شان الهجرة شديد فهل لك من ابل قال نعم قال فهل تؤدي صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لم يترك من
عملك شيئا ٦١٦٦ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خالد بن الحارث قال حدثنا شعبة عن واقد بن محمد بن زيد قال سمعت

---

٢ وقال　ابن مالك　ويلك　النبي　ثنى　فاضرب　كما يمرق　حين فرقة　انبانا　قال حدثني　ما　افقر　ثم قال　البحار　لن يترك　ثنى

---

١ قوله انجشة بفتح الهمزة والجيم والمعجمة وسكون النون ... يسوق ابل النساء قوله ويحك منصوب وهو كلمة رحمة وويلك كلمة عذاب وقيل هما بمعنى واحد قوله رويدك اي لا تستعجل ولا تعنف بالحداء بل بالسهولة لان النساء يعني الحمولات والرفق بهن كما ترفق بالقوارير ... الحديث في ... روايته ويلك فالمطابقة على هذا ظاهرة وكذا على قول من قال هما بمعنى واحد واما على قول الآخرين والنسخة التي فيها ويحك فالمطابقة حقيقة الا ان يحمل على ان المراد منه ويلك ولو مجازا بقرينة الرواية الاخرى ١٢ خير جاري ٢ قوله اثنى رجل على رجل قال الحافظ ابن حجر لم اعرفهما قس قوله قطعت عنق اخيك ... بالهلاك وذلك لان الثناء موقع للاعجاب بنفسه الموجب لهلاكه قوله والله حسيبه اي محاسبه على عمله قوله ولا ازكي اي لا اشهد عليه بالجزم انه عند الله كذا وكذا لانه لا يعرف باطنه الا الله ... بان الجملتان معترضتان وان كان يعلم متعلق بقوله فليقل ١٢ ك ع ٣ قوله ذو الخويصرة تصغير الخاصرة بالخاء المعجمة والصاد المهملة والراء وسبق ذكره ... العينين مشرف الوجنتين ... الرأس في كتاب الانبياء ... قوله قال عمر ائذن لي اضرب عنقه فذكر ثم قول ابي سعيد ... خالد بن الوليد ... قال على سبيل الحسبان مع احتمال ان كلا منهما ... بالنصب والجزم ويروى فاضرب بالنصب فقط قوله يمرقون اي يخرجون قوله من الرمية فعيلة من الرمي بمعنى المفعول وهي المرمي كالصيد والمروق النفوذ حتى يخرج من الطرف الآخر والنصل حديدة السهم والرصاف جمع الرصفة بالراء المهملة والصاد المهملة والفاء عصبة تلوى فوق مدخل النصل قوله فلا يوجد فيه شيء من اثر النفوذ في الصيد من الدم ونحوه والنضي بفتح النون وكسر المعجمة وشدة التحتانية القدح اي عود السهم وقيل هو ما بين النصل والريش والقذذ جمع القذة بضم القاف وتشديد المعجمة ريش السهم وسبق السهم الفرث والدم بحيث لم يتعلق به شيء منهما ولم يظهر اثرهما فيه وهذا تشبيه اي خروجهم لا يتعلق بهم شيء من ثواب ... بحسب اعتقادهم وقيل المراد من الدين طاعة الامام وهم الخوارج قوله على حين فرقة اي زمان افتراق الامة وفي بعضها خير فرقة اي افضل طائفة وايتهم اي علامتهم قوله احدى يديه مثل ثدي المرأة ... والبضعة بفتح الموحدة القطعة من اللحم وتدردر بالمهملتين وتكرير الراء تضطرب وتتحرك وهذا الشخص اسمه ... واما علي ... حربهم مع علي بن ابي طالب ... بالنهروان بقرب المدائن والتمس بلفظ المجهول ... معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنقبة لعلي ... ومر الحديث في ... علامات النبوة ١٢ ٤ قوله

ما بين طنبي المدينة بفتحتين والقاموس بفتحتين وطنبا ... وسكون النون تثنية طنب اي ناحيتي المدينة واصله حبل الخيمة ... المدينة بفسطاط مضروب ... الطنبين ... بين لابتيها احوج منه فان قلت تقدم الحديث قريبا في باب التبسم انه ضحك حتى بدت نواجذه ولا منافاة بينهما ... النواجذ في آخر ... قلت لا منافاة بينهما ... كل واحد منهما على الآخر ... ومر الحديث في ... كتاب الصوم ١٢

٥ قوله ان شان الهجرة شديد قيل هذا كان قبل الفتح ... كان عليه الصلوة والسلام يحذره شدة الهجرة ومفارقة الارض والوطن وكانت هجرته وصوله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فهل تؤدي صدقتها اي زكوتها ولم يسال عن غيرها من الاعمال الواجبة عليه لان حرص النفوس على المال اشد من حرصها على الاعمال البدنية قوله فاعمل من وراء البحار بالباء الموحدة والحاء المهملة وهي جمع بحرة وهي القرية سميت بحرة لاتساعها والمعنى فاعمل من وراء القرى فان الله لن يترك ووقع في رواية الكشميهني بالتاء المثناة من فوق والجيم وهو تصحيف قوله لن يترك اي لن ينقصك قال تعالى لن يتركم اعمالكم ومادته من وتر يتر وترة اذا انقص واصل يترك يوترك حذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة ويروى لن يترك من الترك والراء اصلية وحاصل المعنى ان القيام بحق الهجرة شديد فاعمل الخير حيث ما كنت لانك اذا اديت فرض الله فلا تبالي ان تقيم في بيتك وان كان ابعد البعيد من المدينة فان الله لا يضيع اجر عملك ١٢ ع

حل اللغات

رصافه قال الكرماني والرصاف جمع الرصفة بالراء والصاد المهملة والفاء عصبة تلوى فوق مدخل النصل ١٢

... للحاء ... القاف ... مدخل النصل ...

ابي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ويلكم او ويحكم قال شعبة شك هو لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب
بعض وقال النضر عن شعبة ويحكم وقال عمر بن محمد عن ابيه ويلكم او ويحكم **حدثنا** عمرو بن عاصم قال حدثنا همام عن
قتادة عن انس ان رجلا من اهل البادية اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قائمة قال ويلك وما اعددت
لها قال ما اعددت لها الا اني احب الله ورسوله قال انك مع من احببت فقلنا ونحن كذلك قال نعم ففرحنا يومئذ فرحا
شديدا فمر غلام للمغيرة وكان من اقراني فقال ان اخر هذا فلم يدركه الهرم حتى تقوم الساعة واختصره شعبة عن قتادة
سمعت انسا عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** علامة الحب في الله لقوله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
حدثنا بشر بن خالد قال حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال المرء مع من احب **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل قال قال عبد الله بن مسعود
جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف تقول في رجل احب قوما ولما يلحق بهم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب تابعه جرير بن حازم وسليمان بن قرم وابو عوانة عن الاعمش عن ابي وائل عن
عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن ابي موسى قيل للنبي
صلى الله عليه وسلم الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم قال المرء مع من احب تابعه ابو معاوية ومحمد بن عبيد **حدثنا** عبدان
قال اخبرني ابي عن شعبة عن عمرو بن مرة عن سالم بن ابي الجعد عن انس بن مالك ان رجلا سال النبي صلى الله عليه وسلم
فقال متى الساعة يا رسول الله قال ما اعددت لها قال ما اعددت لها من كثير صلوة ولا صوم ولا صدقة ولكني احب
الله ورسوله قال انت مع من احببت **باب** قول الرجل للرجل اخسا **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا سلم بن زرير قال سمعت
ابا رجاء قال سمعت ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن صائد قد خبات لك خبيئا فما هو قال الدخ قال اخسا
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر اخبره ان عمر بن الخطاب
انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من اصحابه قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الغلمان في اطم بني
مغالة وقد قارب ابن صياد يومئذ الحلم فلم يشعر حتى ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال اتشهد اني
رسول الله فنظر اليه فقال اشهد انك رسول الاميين ثم قال ابن صياد اتشهد اني رسول الله فرضه النبي صلى الله عليه وسلم
ثم قال امنت بالله ورسله ثم قال لابن صياد ماذا ترى قال ياتيني صادق وكاذب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلط

فقالوا قال قلنا فقال فكان قلن حب الله لم حدثنا قال نا قال صيام فقال صياد خبأ وجده فرصه

ــــــــ

١ قوله لا ترجعوا الخ يعني يكفر الناس كفعل الخوارج اذا استعرضوا الناس و قيل هم اهل الردة وقتلهم الصديق وقيل الخوارج يكفرون بالزنا والقتل ونحوهما من الكبائر قوله وقال النضر عن شعبة يعني بهذا السند ويحكم لم يشك وقوله وقال عمر بن محمد هو اخو واقد بن محمد عن ابيه محمد بن زيد عن جده ابن عمر ويلكم او ويحكم يعني شك فقال اخوه واقد فدل على ان الشك من محمد بن زيد او ممن فوقه ١٢ ع **٢** قوله ان رجلا من اهل البادية قال في المقدمة لم اعرف اسمه لكن في الدارقطني ما يدل على انه ذو الخويصرة اليماني وهو الذي بال في المسجد قوله متى الساعة قائمة برفع قائمة على انه خبر الساعة ومتى ظرف متعلق به وبنصبه على الحال من الضمير المستكن في متى اذ هو على هذا التقدير خبر عن الساعة فهو ظرف مستقر ولما كان سؤال الرجل يحتمل ان يكون على وجه التعنت وان يكون على وجه الخوف فامتحنه النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال له ويلك فلما نظر في جوابه ايمانه فالحقه بالمؤمنين ١٢ **٣** قوله ان اخر هذا اي ان لم يمت هذا في صغره ويعيش لا يهرم حتى تقوم الساعة فان قلت ما توجيه هذا الخبر اذ هو من المشكلات قلت هذا تمثيل لقرب الساعة ولم يرد منه حقيقته اذ الهرم لا حد له او الجزاء محذوف قال القاضي عياض المراد بالساعة ساعتهم اي موت اولئك القرن او اولئك المخاطبين قال النووي يحتمل انه علم صلعم ان هذا الغلام لا يؤخر ولا يعمر ولا يهرم ١٢ ك **٤** قوله باب علامة الحب في الله هذا اللفظ يحتمل ان يراد به محبة الله للعبد فهو المحب وان يراد محبة العبد لله فهو المحبوب ويحتمل ان يراد المحبة بين العباد في ذات الله وجهته لا يشوبه الرياء والهوى والاية مساعدة للاولين واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم علامة للاولى لانها مسببة للاتباع وللثانية لانها سببه واما المحبة بمعنى ارادة الخير فمن الله ارادة الثواب ومن العبد ارادة الطاعة ١٢ ك **٥** قوله المرء مع من احب مطابقة الحديث للترجمة توخذ من معنى الحديث لان قوله مع من احب اعم من ان يحب الله ورسوله وان يحب العبد في ذات الله تعالى بالاخلاص فكما ان الترجمة يحتمل العموم على ما ذكرنا من الاوجه الثلثة فكذلك لفظ الحديث يحتمل تلك الاوجه فيحصل المطابقة بينهما والدليل على عموم كلمة من انها تقتضي العموم وضمير المفعول في احب محذوف تقديره من احبه وهو يرجع الى كلمة من فيكتسب العموم منه فافهم ع قال ابن بطال الحقه صلعم بحسن النية من غير زيادة عمل باصحاب الاعمال الصالحة قال ابن بطال فبيان ان من احب عبدا في الله فان الله يجمع بينهما في جنته وان قصر عن عمله وذلك لانه لما احب الصالحين لاجل طاعتهم اثابه ثواب تلك الطاعة اذ النية هي الاصل والعمل تابع لها والله يؤتي فضله من يشاء ١٢ ك **٦** قوله لما يلحق بهم وفي الرواية السابقة ولم يلحق بهم قال الكرماني في كلمة لما اشعار بانه يتوقع اللحوق يعني هو قاصد لذلك ساع في تحصيل تلك المرتبة ولهذا كان سعد اذ ذلك امر مانوي ١٢ ع **٧** قوله باب قول الرجل للرجل اخسا بكسر الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح السين المهملة وبالهمزة الساكنة قال ابن بطال اخسا زجر للكلب وابعاد له هذا الاصل بهذه الكلمة واستعملها العرب في كل من قال او فعل ما لا ينبغي له مما يسخط الله ع يقال خسات الكلب اذا طردته فهو متعد وخسا الكلب بنفسه فهو لازم قال تعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون اي ابعدوا ابعاد الكلاب ولا تكلمون في رفع العذاب عنكم وكل من عصى الله سقطت مرتبته فيجاز خطابه بنحوه من الغلظة والذم ليرجع عن ذلك ١٢ ك **٨** قوله سلم بن زرير بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاء وكسر الراء الاولى وقيل بضم الزاء وفتح الراء البصري قوله خبيئا بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة على وزن فعيل وهو الشيء المخفي من الخبء وهو كل شيء غائب يقال خبات الشيء اخباه اذا خفيته قوله الدخ بضم الدال المهملة وتشديد الخاء المعجمة وهو الدخان ١٢ عيني **٩** قوله في اطم بضم الهمزة والطاء المهملة وهو الحصن قوله بني مغالة بفتح الميم والغين المعجمة وفي المطالع ارض المدينة على نصفين بطنين من الانصار بنو معاوية وبنو مغالة وقال الكرماني كل ما كان على يمينك اذا وقفت آخر البلاط مستقبل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ عيني **١٠** قوله فرضه بالضاد المعجمة اي دفعه حتى وقع فتكسر وبالصاد المهملة اذا قرب بعضه الى بعض قال تعالى كانهم بنيان مرصوص وقال الخطابي اعجام الضاد غلط والصواب رصه بالمهملة اي قبض عليه بثوبه وضم بعضه الى بعض ١٢ ك ع

حل اللغات

اخسا بسكون الخاء المعجمة وبهمزة ساكنة زجر وابعاد لمن قال او فعل ما لا ينبغي له مما يسخط الله تعالى اي اسكت سكوت ذل وهوان. قس خبيئا اي اضمرت لك في صدري الدخ اراد ان يقول الدخان فلم يستطع ان يتمها على عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من اوليائهم من الجن ١٢.

ع يحتمل ان يكون استثناء متصلا ومنقطعا ١٢ ك ع بضم الميم وكسرها ابن شعبة الثقفي ١٢ ك س بالموحدة المكسورة واسكان المعجمة ١٢ ك للع اي في الجنة يعني هو ملحق بهم وداخل في زمرتهم ١٢ ك ع ص بفتح القاف وسكون الراء الضبي ١٢ ك س لقب عبد الله بن عثمان المروزي ١٢ ع ح اسمه هشام بن عبد الملك الطيالسي ١٢ ع ل وكان فيما خبي له صلى الله عليه وسلم يوم تاتي السماء بدخان مبين كما عند الامام احمد ١٢ قس.

عليك الامر قال النبي صلى الله عليه وسلم اني خبأت لك خبيئا قال هو الدخ قال اخسأ فلن تعدو قدرك قال عمر يا رسول الله اتاذن لي فيه اضرب عنقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن هو لا تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله قال سالم فسمعت عبد الله بن عمر يقول انطلق بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بن كعب الانصاري يؤمان النخل التي فيها ابن صياد حتى اذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقي بجذوع النخل وهو يختل ان يسمع من ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمرمة او زمزمة فرات ام ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صياد اي صاف وهو اسمه هذا محمد فتناهى ابن صياد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته بين قال سالم قال عبد الله قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثنى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركموه وما من نبي الا وقد انذره قومه لقد انذره نوح قومه ولكني ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور قال ابو عبد الله خسأت الكلب بعدته خاسئين مبعدين **باب** ۹۸ قول الرجل مرحبا وقالت عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة مرحبا بابنتي وقالت ام هانئ جئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا يا ام هانئ

حدثني عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ابو التياح عن ابي جمرة عن ابن عباس قال لما قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالوفد الذين جاؤا غير خزايا ولا ندامى فقالوا يا رسول الله انا حي من ربيعة وبيننا وبينك مضر وانا لا نصل اليك الا في الشهر الحرام فمرنا بامر فصل ندخل به الجنة وندعو به من وراءنا فقال اربع واربع اقيموا الصلوة واتوا الزكوة وصوم رمضان واعطوا خمس ما غنمتم ولا تشربوا في الدباء والحنتم والنقير والمزفت **باب** ۹۹ ما يدعى الناس بآبائهم

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الغادر يرفع له لواء يوم القيمة يقال هذه غدرة فلان بن فلان **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة فيقال هذه غدرة فلان بن فلان **باب** لا يقل خبثت نفسي

حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن هشام عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي **حدثنا** عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن ابي امامة بن سهل عن ابيه عن النبي

فقد خبأ فلم تجد انكن يكنه انذره ولكن النبي صلى الله عليه وسلم يا امهانئ ثنا بالقوم وصوموا ما رسول الله تنصب قال انبانا

سلہ قوله خبأت لک خبأ ... [illegible]

ودون صعب الخبأ كل شئ غائب مستور ... [illegible]

[illegible]

الناس بآبائهم بالتنوين وفي بعض باب ما يدعى بالاضافة اي باسماء آبائهم يوم القيمة ... [illegible]

[illegible]

صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي ۚ **باب** لا تسبوا الدهر **حدثنا**[٦١٨١] يحيى بن بكير قال
حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة قال قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل
يسب ابن ادم الدهر وانا الدهر بيدي الليل والنهار **حدثنا**[٦١٨٢] عياش بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا معمر عن الزهري عن
ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسموا العنب الكرم ولا تقولوا خيبة الدهر فان الله هو الدهر **باب** قول
النبي صلى الله عليه وسلم انما الكرم قلب المؤمن وقد قال انما المفلس الذي يفلس يوم القيامة كقوله انما الصرعة الذي يملك نفسه
عند الغضب كقوله لا ملك الا الله فوصفه بانتهاء الملك ثم ذكر الملوك ايضا فقال ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها

حدثنا[٦١٨٣] علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويقولون الكرم انما الكرم قلب المؤمن **باب** قول الرجل فداك ابي وامي فيه الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا[٦١٨٤] مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني سعد بن ابراهيم عن عبد الله بن شداد عن علي قال ما سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفدي احدا غير سعد سمعته يقول ارم فداك ابي وامي اظنه يوم احد **باب** قول الرجل جعلني الله
فداك وقال ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فديناك باباءنا وامهاتنا **حدثنا**[٦١٨٥] علي بن عبد الله حدثنا بشر بن المفضل
قال حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابو طلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم
صفية مردفها على راحلته فلما كانوا ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال
احسب قال اقتحم عن بعيره فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله جعلني الله فداك هل اصابك من شيء قال لا
ولكن عليك بالمرأة فالقى ابو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشد لهما على راحلتهما
فركبا فسارا حتى اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله عليه وسلم ائبون تائبون عابدون
لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة **باب** احب الاسماء الى الله وقول الرجل لصاحبه يا بني **حدثنا**[٦١٨٦]
صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال حدثنا ابن المنكدر عن جابر قال ولد لرجل منا غلام فسماه القسم فقلنا لا

۲ تابعه عقيل ربيع ثني اخبرنا ربا لقوله ولا ملك الا الله ۲ قال ندائك ۲ قال كان قال فداك فالوى فاه ابانا

سلے قوله انا الدهر اى المدبر او صاحب الدهر او مقلبه او المتصرف ولهذا اعقبه بقوله بيدي الليل والنهار وان كنت لم تعدلت عن الظاهر فلتت الدلائل العقلية موجبة لتعدول وفي بعض الروايات بالنصب اى انا باق وثابت في الدهر الخطابي كانوا يضيفون المصائب الى الدهر وهم فرقتان الدهرية والفرقة الثانية المعترفون بالله لكنهم ينزهونه عن ان ينسب اليه المكاره فيضيفونها الى الدهر والفريقان كانوا يسبون الدهر ويقولون يا خيبة الدهر فقال لهم لا تسبوا الدهر على معنى انه الله على فاذا سبتم الذي انزل بكم المكاره رجع الى الله تعالى وان معرفت انه ميحدوث اختصار اللفظ واتساعا في المعنى ۲ ك **سلے قوله** لا تقولوا خيبة الدهر كذا هو لاكثر الرواة وفي رواية النسفي يا خيبة الدهر وفي رواية غير البخاري واخيبة الدهر الخيبة بفتح المعجمة واسكان التحتية والعدم موجودة وهى الحرمان وانتصاب الخيبة على الندبة كانه فقد الدهر لما يصدر عنه مما يكره فندبه متفجعا عليه او متوجعا منه اذ هو دعاء عليه بالخيبة ۲ ع **سلے قوله** انما الكرم قلب المؤمن قال العلماء سبب كراهية ذلك ان لفظ الكرم كانت العرب يطلقها على شجر العنب وعلى الخمر المتخذة من العنب سموها كرما لكونها متخذة منه ولانها تحمل على الكرم والسخاء وكره الشارع اطلاق هذه على العنب وشجره لانهم اذا سمعوا اللفظ ربما يذكروا بها الخمر وهيجت نفوسهم اليها فوقعوا فيها او قاربوا وقال انما يستحق هذا الاسم قلب المؤمن لانه منبع الكرم والتقوى والنور والهدى ع قوله وقد قال انما المفلس الغرض البخاري ان هذه العبارات للحصر والامر مختلف في النفي والاثبات وانما هو يعتبر بما نقتضيا ان ما يطلق لفظ كرم الا على العنب وكذا فيه الملك الاعلى الله لكنه قد يطلق على غيره فتحقيقه انه حصر على سبيل الادعاء كان الكرم الحقيقي هو القلب والتجرى اذ كذلك الملك حقيقة هو الله والباقي بالتجوز ۲ ك **سلے قوله** فيه الزبير اى حديث وقد روى البخاري هذا في مناقب الزبير من طريق عبد الله بن الزبير قال جعلت انا وعمر بن ابي سلمة يوم الاحزاب في الحديث وفيه فلما رجعت جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم ابويه فقال لي فداك ابي وامي ۲ ع قوله يفدي بضم الياء وسكون الفاء في رواية الكشميهني وفي رواية غيره بضم الياء وفتح الفاء وبالتشديد اى يقول له فداك ابي وامي ۲ ع وقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم فدى الزبير لكنه لا يرد على علي لانه انما نفى سماعه لنفي تفدية غير سعد ولم يسمعها لزبير ولو نفاها لحمل على عدم السماع ۲ د **سلے قوله** قول الرجل جعلني الله فداك اى هل يباح ذلك او يكره وقد جمع ابو بكر بن ابي عاصم فيه حديثا لا تدل على

على الجواز وجزم بجوازه ذلك فقال للمرء ان يقول ذلك لسلطانه ولكبيره ولذوي العلم ولمن احب من اخوانه من غير اثم عليه بذلك بل يثاب عليه اذ قصد توقيره واستعطافه ولو كان ذلك مكروها لنهى النبي صلى الله عليه وسلم قائل ذلك ۲ ع **سلے قوله** هو وابو طلحة كنيته زيد بن سهل الانصاري زوج ام سليم ام انس وصفية بفتح المهملة بنت حيي مصغرا ام المؤمنين قوله مردفها بالنصب على الحالية والاضافة لفظية غير مفيدة للتعريف ولابي ذر بالرفع خبر مبتدأ محذوف قوله اقتحم عن بعيره اى رمى نفسه من غير روية قوله فالقى ابو طلحة ثوبه من الالقاء وهكذا رواية ابي ذر وفي رواية غيره فالوى بحذف الالف وكسر اللام اى رجع بثوبه على الباء ويقال لوى بالشيء ذهب به قوله فقصد قصدها اى نحى نحوها ومشى اليها حتى قوله فشد لهما اى ابو طلحة وهيأ الناقة بالشد عليها قوله ظهر المدينة ظاهرها قوله ائبون اى راجعون الى الله وراجعون عما هو مذموم ومر الحديث في كتاب الجهاد في باب ما يقول اذا رجع من الغزو وقال ابن بطال فيه رد قول من قال لا يجوز تفدية الرجل بنفسه او بابويه وزعم انه انما فدى النبي صلى الله عليه وسلم سعدا بابويه لانهما كانا مشركين فاما المسلم فلا يجوز له ذلك. هذا ملتقط من العيني والكرماني والقسطلاني والخير الجاري ۱۲

حل اللغات

يفدي بضم التحتية وفتح الفاء وكسر الدال المهملة ارم اى ارم بالنبل عثرت اى زلت تقول ... اى رمى نفسه عليك بالمرأة اى احفظ المرأة قصد قصدها اى قصد نحوها ۱۲

ع والمراد انا قلب الدهر فيعود الى ما نسب اليه وهو المتشابهات ۱۲ خ **عسلے** نهى عن تسمية العنب كرما يؤكد تحريم الخمر ولان ميدان النبي عنها ابلغ المحو اسمها ۱۲ ع **سلے** بالنصب مفعول مطلق اى القول هذه الكلمة ولا تقولوا ما يتعلق بخيبة الدهر ونحوه ۱۲ ك **سلے** هو عبارة عن انقطاع الملك عنده ولا ملك بعده ۲ ك **صلے** بالرفع مبتدأ خبره محذوف اى يقولون الكرم شجر العنب او يكون خبر المبتدأ محذوف اى يقولون شجر العنب الكرم ۲ ع **سلے** الفداء اذا كسر اوله يمد ويقصر واذا فتح فهو مقصور ۱۲ ك **سلے** بفتح الهمزة لانه في نسخة عتيقة بكسرها ۱۲ خ **سلے** اى نزل ابو طلحة عن بعيره بالسرعة ۱۲ **لعه** اى بحفظ المرأة ۱۲ ۶

(قوله باب احب الاسماء الخ) وفيه سمى ابنك عبد الرحمن فاشار بالترجمة الى انه صلى الله عليه وسلم ارشده اليه لكونه من احب الاسماء كما يدل عليه حديث مسلم وكانه ما ذكره لكونه ليس على شرطه فالحاصل ان الترجمة في امثال هذا بمنزلة الشرح للحديث يبين بها محمل الحديث لان الحديث لاثبات ما فيها اصالة وان كان الغالب ان الحديث يكون لاثبات ما فيها اصالة والله تعالى اعلم

نُكَنِّيكَ ابا القٰسم ولا كرامة فأخبر النبيَّ صلى الله عليه وسلم فقال سَمِّ ابنك عبد الرحمٰن **باب** ١٠٦ قول النبي صلى الله عليه وسلم سَمُّوا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي قاله انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ٦١٨٧ مسدد قال حدثنا خالد قال حدثنا حُصين عن سالم عن جابر قال وُلد لرجل منا غلامٌ فسمّاه القٰسم فقالوا لا نكنّيه حتى نسأل النبيَّ صلى الله عليه وسلم فقال سَمُّوا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي **حدثنا** ٦١٨٨ علي بن عبد الله حدثنا سفيٰن عن ايوب عن ابن سيرين قال سمعتُ ابا هريرة قال قال ابو القٰسم صلى الله عليه وسلم سَمُّوا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي **حدثنا** ٦١٨٩ عبد الله بن محمد حدثنا سفيٰن قال سمعتُ ابن المنكدر قال سمعت جابر ابن عبد الله قال وُلِد لرجل منا غلام فسَمَّاه القٰسم فقلنا لا نُكَنِّيك بابي القٰسم ولا نُنعِمُك عينا فأتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اسْمِ ابنك عبد الرحمٰن **باب** ١٠٧ اسم الحَزْنِ **حدثنا** ٦١٩٠ اسحٰق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيّب عن ابيه ان اباه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما اسمك قال حَزْنٌ قال انت سهل قال لا أُغَيِّرُ اسمًا سمّانيه ابي قال ابن المسيّب فما زالت الحُزُونة فينا بعدُ **حدثنا** علي بن عبد الله ومحمود قالا حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيّب عن ابيه عن جده بهذا **باب** ١٠٨ تحويل الاسم الى اسمٍ هو احسنُ منه **حدثنا** ٦١٩١ سعيد ابن ابي مريم حدثنا ابو غسّان قال حدثنا ابو حازم عن سهل قال أُتِيَ بالمنذر بن ابي أُسَيْدٍ الى النبي صلى الله عليه وسلم حين وُلِدَ فوضعه على فَخِذِه وابو أُسيد جالس فَلَهِيَ النبي صلى الله عليه وسلم بشيءٍ بين يديه فأمر ابو أُسيد بابنه فاحتُمِلَ من فخذ النبي صلى الله عليه وسلم فاستفاق النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اين الصبيُّ فقال ابو أُسيد أَقْلَبْنَاه يا رسول الله قال ما اسمُه قال فلان قال ولكن اسمه المنذرُ فسمّاه يومئذٍ المنذرَ **حدثنا** ٦١٩٢ صدقة بن الفضل قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عطاء بن ابي ميمونة عن ابي رافع عن ابي هريرة ان زينب كان اسمها بَرَّةَ فقيل تُزَكِّي نفسها فسمّاها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينبَ **حدثنا** ٦١٩٣ ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جُرَيْج اخبرهم قال اخبرني عبد الحميد بن جُبير بن شيبة قال جلست الى سعيد بن المسيّب فحدثني ان جدّه حَزْنًا قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما اسمك قال اسمي حَزْنٌ قال بل انت سهل قال ما انا بمغيّرٍ اسمًا سمّانيه ابي قال ابن المسيّب فما زالت فينا الحُزُونة بعدُ **باب** ١٠٩ مَنْ سمّى باسماء الانبياء وقال انس قَبَّلَ النبيُّ

تكتنوا بكنيتي قال فيه فقال لا تكتنوا تكنوا تكنّوا تكنوا قال فسمّاه فقالوا فذكروا ثني انبانا بل اسمك سهل بعده انبانا ثني قلبناه لا انبانا انبانا حدثنا

ـــه ١ قوله فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم كذا للاكثر بضم الهمزة على البناء للمجهول وبعضهم بالبناء للفاعل ويؤيده ما في الباب الذي بعده بلفظ فاتى النبي صلى الله عليه وسلم ـ ف قوله سمّ ابنك عبد الرحمٰن وفيه ان خير الاسماء عبد الرحمٰن ونحوه من عبد الله وغيره فان قلت كيف دل على الترجمة اذ غاية الامر انه حسن فيكون محبوبا قلت قد جاء في رواية اخرى احب الاسماء الى الله عبد الرحمٰن والاحب بمعنى المحبوب اذ لو كان اسم احب منه لامر به كذلك اذ الغالب انه لا يامر الا بالاكمل ١٢ ك ـــه ٢ قوله ولا تكتنوا بسكون الكاف وفتح الفوقية وضم النون ولابي ذر عن الحموي والمستملي بفتح الكاف والنون المشددة على حذف احدى التائين ـــه ٣ قوله بكنيتي بالياء وقال في الفتح وللاصيلي بالواو وبدل التحتية وهي بمعنى القول كنيته وكنوته بمعنى قوله قاله انس بالواو الى ما سبق ولابي الوقت قال باسقاط الضمير ولابي ذر عن الحموي والمستملي فيه ١٢ قس ـــه ٤ قوله ولا تكتنوا بكنيتي فان الاسم اما ان يكون مشعرا بمدح او ذم وهو اللقب واما ان لا يكون فاما ان يصدر بنحو الاب والابن وهو الكنية ولا وهو الاسم فلفظ صلى الله عليه وسلم محمد وكنيته ابو القاسم ولقبه صلى الله عليه وسلم رسول الله واختلفوا في هذه المسئلة فقيل لا يحل التكني بابي القاسم لمن اسمه محمد اي لا يجوز الجمع بينهما وقيل لا يحل مطلقا سواء كان اسمه محمدا ام لا وقيل يباح مطلقا وقيل التسمية بمحمد ممنوع مطلقا والغرض فيه توقيره وجلالته صلى الله عليه وسلم وهذا كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يلتبس به ١٢ ك ـــه ٥ قوله اسم ابنك آه مطابقته لهذا الحديث من حيث ان فيه منع التكنية بابي القاسم لان الرجل الذي منع من ذلك لما اتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك لم يقل له كن بابا القاسم وانما قال سم ابنك عبد الرحمٰن وبهذا يرد احتج من منع الكنية بابي القاسم والتسمية بمحمد واسم بفتح الهمزة امر من السماء بكسر الهمزة ويروى سم بالسين المهملة وتشديد الميم من التسمية ١٢ ع ـــه ٦ قوله عن ابن المسيب هو سعيد من كبار التابعين وسيدهم ولد لسنتين مضتا من خلافة عمر رضه ومات في اربع وتسعين في خلافة الوليد بن عبد الملك واما ابوه المسيب فانه ممن بايع تحت الشجرة قالوا لم يرو عن المسيب الا ولده قلت فيه خلاف لما هو المشهور من شرط البخاري انه لم يرو عن احد ليس له الا راو واحد ـ ك واما جده حزن بن ابي وهب بن عمرو القرشي المخزومي وكان من المهاجرين من اشراف قريش في الجاهلية ـ ع قوله قال حزن الحزن لغة ما غلظ من الارض والحزونة الغلظة والامر بتغيير الاسم لم يكن على وجه الوجوب لان الاسماء لم يسم بها لوجود معانيها في المسمى وانما هي للتمييز ولو كان للوجوب لم يسع له ان يثبت عليه ان لا يغيره نعم الاولى التسمية بالاسم الحسن وتغيير القبيح اليه وكذلك الاولى ان لا يسمى بما معناه التزكية والمدح بل يسمى بما كان صدقا وحقا كعبد الله ونحوه وقال ابن بطال روي عن حزن ابنه المسيب حديثا واحدا في الريب وحديثا آخر موقوفا في ذكر ايام الجاهلية ـ ك قوله قال لا اغير اسما الخ في رواية احمد بن صالح فقال لا السهل يوطأ ويمتهن فرجع بان قال كلا من الكلامين ونقل بعض الرواة ما لم ينقله الآخر ١٢ ف ـ ع ـــه ٦ قوله فاستفاق اي فرغ من اشتغاله افاق من مرضه واقلبناه اي صرفناه الى بيته وارسلناه الى داره وبهذا اختلف في تلبناه فلا يسهر في زيادة الالف قلت لكن للاسناد اكتفاء ان المستدرك منه قلت تقديره ليس ذلك الذي عبر عنه بفلان اسمه بل هو المنذر ١٢ ك ـــه ٧ قوله كان اسمها برة بفتح الموحدة وشدة الراء وزينب بنت جحش بفتح الجيم واسكان المهملة والمعجمة الاسدية ام المؤمنين او برة بنت ابي سلمة لانه صلى الله عليه وسلم غير كلا منهما الى زينب ـ ك وروى مسلم عن زينب بنت ام سلمة قالت سميت برة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزكوا انفسكم والله اعلم باهل البر منكم فقالوا ما نسميها قال سموها زينب ـ ع وفي القاموس زينب كرمح شجر حسن والاوثب السمين وبه سميت المرأة زينب ١٢ م ـــه ٨ قوله ان جده حزنا فان قلت ذكر في الطريقة السابقة ان سعيدا سمع من ابيه وفي هذه الطريقة لم يذكر اباه قلت هذا الاسناد منقطع انقطع رجل من البين والاول هو المعول عليه ١٢ ك ـــه ٩ قوله باب من سمى باسماء الانبياء وهو جائز وقد قال سعيد بن المسيب احب الاسماء الى الله اسماء الانبياء وقد قال عليه السلام سموا باسمي وبهذا يرد قول من قال بكراهة التسمية باسماء الانبياء وهي رواية جاءت عن عمر بن الخطاب قوله قال انس الخ هذا التعليق ثابت في رواية ابي ذر عن الكشميهني وكذا في رواية النسفي واخرجه البخاري موصولا في الجنائز ١٢ ع

ع ـــه من الثلاثي ومن التفعيل ومن الافتعال ١٢ ك عـــه يريد امتناع التسهيل فيما يريده والصعوبة في اخلاقهم ١٢ ف ـــه اسمه محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة ١٢ لـــه اسمه نفيع المدني ثم البصري ١٢ ك صـــه هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ١٢ ع

(قوله باب من سمى باسماء الانبياء) وفيه ولو قضى ان يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم نبي عاش الخ يحتمل انه بيان لسبب موته ومداره على ان ابراهيم قد علق نبوته بعيشه وهذا مبني على انه علم ذلك من جهته صلى الله عليه وسلم كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم ذلك ببعض الطرق الضعيفة وكذلك جاء مثله عن الصحابة و معنى الحديث على هذا انه لو قضى بالنبوة لاحد بعده صلى الله عليه وسلم لامكن حياة ابراهيم لكن لما لم يقض لاحد تلك وقد قدر لابراهيم انه يكون نبيا على تقدير حياته لزم ان لا يعيش ويحتمل انه بيان لفضل ابراهيم وحاصله لو قدر نبي بعده صلى الله عليه وسلم لكان ابراهيم احق بذلك فتعين ان يعيش حينئذ الى ان يبعث نبيا لكن ما قدر نبي بعده فلذلك ما لزم ان يعيش وعلى المعنيين فليس مبنى الحديث على ان ولد النبي يلزم ان يكون نبيا حتى يقال انه غير لازم والله تعالى اعلم

صلى الله عليه وسلم ابراهيم يعني ابنه ٦١٩٤ حدثنا ابن نمير قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا اسمعيل قلت لابن ابي اوفى رأيت ابراهيم بن
النبي صلى الله عليه وسلم قال مات صغيرا ولو قضي ان يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم نبي عاش ابنه ولكن لا نبي بعده ٦١٩٥ حدثنا
سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء قال لما مات ابراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
له مرضعا في الجنة ٦١٩٦ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي فانما انا قاسم اقسم بينكم ورواه انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
٦١٩٧ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا ابو حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي ومن رأني في المنام فقد رأني فان الشيطان لا يتمثل صورتي ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده
من النار ٦١٩٨ حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى قال ولد لي غلام فاتيت
به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم فحنكه بتمرة ودعا له بالبركة ودفعه الي وكان اكبر ولد ابي موسى ٦١٩٩ حدثنا ابو الوليد حدثنا
زائدة قال حدثنا زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبة يقول انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم رواه ابو بكرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم **باب** تسمية الوليد ٦٢٠٠ حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سعيد عن
ابي هريرة قال لما رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة قال اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي
ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف **باب** من دعا صاحبه
فنقص من اسمه حرفا وقال ابو حازم عن ابي هريرة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا هر ٦٢٠١ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب
عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا عائش هذا جبرئيل يقرئك السلام قلت وعليه السلام ورحمة الله قالت وهو يرى ما لا ارى ٦٢٠٢ حدثنا موسى بن اسمعيل
قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس كانت ام سليم في الثقل وانجشة غلام النبي صلى الله عليه وسلم
يسوق بهن فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انجش رويدك سوقك بالقوارير **باب** الكنية للصبي قبل ان يولد للرجل

رسول الله تكتنوا بكنوتي تكنوا تكنوا ٢ في ثمن تحتي تحتي قال اخبرنا رسول الله ٢ من المؤمنين وقال ابو حازم عن ابي هريرة قال لي قال ابو هريرة قال لي
قال ابو حازم عن ابي هريرة عن قال ابو حازم عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت ٢ قال يلد الرجل

سه قوله رأيت ابراهيم هو ابن النبي صلى الله عليه وسلم من مارية بالراء والتحتانية القبطية مات في ذي الحجة سنة عشر وله ثمانية عشر شهرا ودفن بالبقيع صلى الله عليه وسلم ولو قضي اي لو قدر ان يكون بعده نبي لعاش ابراهيم ولكنه خاتم النبيين فان قلت ما المفهوم من جزء ... لا يطابق السؤال قلت الظاهر بيان انه مات صغيرا كرماني. سه قوله بكنيتي هي ... وانا قاسم اشارة الى ان هذه الكنية تصدق على صلى الله عليه وسلم لانه يقسم مال الله بين المسلمين ... وفيه اشارة الى ان الكنية انما تكون بسبب وصف صحيح في المكني ... سه قوله من رأني ... الراوي مع الحديث الاول ... في حديث ... ان الله عز وجل يخلق الرؤية ... وقال الغزالي ليس معناه انه رأى جسمي بل رأى مثالا صار ذلك المثال آلة يتأدى بها المعنى الذي في نفسي اليه ... حقيقة روحه المقدسة ... قوله لا يتمثل ... ان يتصور بصورته ... قيل من رآه في المنام ... رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ... وقيل يخلق فيه ... هو عليه السلام ... كذا في العيني والكرماني وقال في القسطلاني ... قوله تسمية الوليد ... حديث ابن مسعود ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسمى الرجل ... حديث ... عبد الله بن احمد قال حدثني ابي حدثنا ابو المغيرة ... حدثنا الاوزاعي وغيره عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال ولد لاخي ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم غلام ... الوليد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سميتموه الوليد باسماء فراعنتكم ليكونن في هذه الامة رجل يقال له الوليد هو شر على هذه الامة من فرعون لقومه ... ولذا لم يذكر شيئا منهما واورد في الباب الحديث الذي يدل على الجواز ١٢ ع. سه قوله انج الوليد ... المغيرة المخزومي اسلموا ... من الهجرة محبوسين في قيد الكفار والمستضعفين عطف العام على الخاص والوطأة ...

... الدوس ... سه قوله يا ابا هر ... من باب الترخيم ... من التصغير ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ... في المعنى ١٢ ك. سه قوله يا عائش هذا ترخيم عائشة ... السلام ... فان قلت جبرئيل ... الرؤية ... سه قوله انجشة بفتح الهمزة وسكون النون ... اسم غلام اسود للنبي صلى الله عليه وسلم ... بالقوارير اي النساء ... سه قوله الكنية للصبي ... كانت الكنية ... العرب ... حتى ... قبل ان يولد للرجل ١٢ ع
سه بضم الميم ... ١٢ ع. سه ... ١٢ ك. سه ... فانه يدل على جواز التسمية باسم النبي صلى الله عليه وسلم ... هذا حديث متواتر ... في كتاب العلم كرماني في ... ١٢

(قوله ان له مرضعا) ولعل هذا من باب التشريف والتكريم له صلى الله عليه وسلم والا فالظاهر ان الجنة ليست دار حاجة الى امثاله والله تعالى اعلم (قوله باب تسمية الوليد) هو من اضافة المصدر الى المفعول الثاني اى تسمية الرجل الوليد والله تعالى اعلم (قوله باب الكنية للصبي وقبل ان يولد للرجل) وفي نسخة قبل ان يلد الرجل والمعنى اى قبل ان يصير رجلا فيولد له اوفيه والله تعالى اعلم اه سندي

۶۲۰۳ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن ابی التیاح عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس خلقا و کان لی اخ یقال لہ ابو عمیر قال احسبہ فطیم وکان اذا جاء قال یا ابا عمیر ما فعل النغیر نغر کان یلعب بہ فربما حضر الصلوۃ و ہو فی بیتنا فیامر بالبساط الذی تحتہ فیکنس و ینضح ثم یقوم ونقوم خلفہ فیصلی بنا **باب** التکنی بابی تراب وان کانت لہ کنیۃ اخری ۶۲۰۴ حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سلیمن قال حدثنی ابو حازم عن سہل بن سعد قال ان کانت احب اسماء علی الیہ لابو تراب وان کان لیفرح ان یدعی بہا وما سماہ ابا تراب الا النبی صلی اللہ علیہ وسلم غاضب یوما فاطمۃ فخرج فاضطجع الی الجدار الی المسجد وجاءہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتبعہ فقال ہو ذا مضطجع فی الجدار فجاءہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وامتلا ظہرہ ترابا فجعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمسح التراب عن ظہرہ ویقول اجلس یا ابا تراب **باب** ابغض الاسماء الی اللہ تبارک وتعالی ۶۲۰۵ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخنی الاسماء یوم القیمۃ عند اللہ رجل تسمی ملک الاملاک ۶۲۰۶ حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ روایۃ قال اخنع اسم عند اللہ وقال سفین غیر مرۃ اخنع الاسماء عند اللہ رجل تسمی بملک الاملاک قال سفین یقول غیرہ تفسیرہ شاہان شاہ **باب** کنیۃ المشرک وقال المسور سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الا ان یرید ابن ابی طالب ۶۲۰۷ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری ح وحدثنا اسمعیل قال حدثنی اخی عن سلیمن عن محمد بن ابی عتیق عن ابن شہاب عن عروۃ بن الزبیر ان اسامۃ بن زید اخبرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکب علی حمار علی قطیفۃ فدکیۃ واسامۃ وراءہ یعود سعد بن عبادۃ فی بنی الحارث بن الخزرج قبل وقعۃ بدر فسارا حتی مرا بمجلس فیہ عبد اللہ بن ابی ابن سلول وذلک قبل ان یسلم عبد اللہ بن ابی فاذا فی المجلس اخلاط من المسلمین والمشرکین عبدۃ الاوثان والیہود وفی المسلمین عبد اللہ بن رواحۃ فلما غشیت المجلس عجاجۃ الدابۃ خمر ابن ابی انفہ بردائہ وقال لا تغبروا علینا فسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہم ثم وقف فنزل فدعاہم الی اللہ وقرا علیہم القران فقال لہ عبد اللہ بن ابی ابن سلول ایہا المرء لا احسن مما تقول ان کان حقا فلا تؤذنا بہ فی مجالسنا فمن جاءک فاقصص علیہ قال عبد اللہ بن رواحۃ بلی یا رسول اللہ فاغشنا بہ فی مجالسنا فانا نحب ذلک فاستب المسلمون والمشرکون والیہود حتی کادوا یتثاورون فلم یزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخفضہم حتی سکتوا ثم رکب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دابتہ فسار حتی دخل علی سعد بن عبادۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای سعد الم تسمع ما قال ابو حباب

عن بن مالک فطیما بن ابی طالب ان یدعوہا ان یدعوہ بہا ان تدعوہا ان یدعاہا فی الی فی جدار المسجد یتبعہ عزوجل اتانا النبی اخنع
بملک ابانا علیہ حارث المجلس ما بہ مجلسنا سکتوا النبی

۱ قولہ یقال لہ ابو عمیر فان ابا عمیر کنیۃ الصبی و [illegible]

۲ قولہ ان کانت ان مخففۃ من الثقیلۃ [illegible]

۳ قولہ الی الجدار الی المسجد [illegible]

[illegible]

۸ قولہ لا احسن مما تقول [illegible]

۹ قولہ ما قال ابو حباب وہذا موضع الترجمۃ [illegible]

[illegible]

يُريد عبدَ الله بن اُبَيّ قال كذا وكذا قال فقال سعدُ بن عُبادة اَيْ رسولَ الله بابي انت اعفُ عنه واصفح فوالذي انزل عليك الكتٰب لقد جاء الله بالحق الذي انزل عليك ولقد اصطلح اهلُ هذه البحرة على ان يُتوّجوه ويُعصّبوه بالعصابة فلما ردّ الله ذلك بالحق الذي اعطاك شرق بذلك فذلك فعل به ما رأيت فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه يعفون عن المشركين واهل الكتٰب كما امرهم الله ويصبرون على الاذى قال الله ولتسمعنّ من الذين اوتوا الكتاب الاية وقال ودّ كثير من اهل الكتاب فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأوّل في العفو عنهم ما امره الله به حتى اُذن له فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا فقتل الله بها من قُتل من صناديد الكفار وسادة قريش فقفل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه منصورين غانمين معهم اُسارى من صناديد الكفار وسادة قريش قال ابن اُبيّ ابن سلول ومن معه من المشركين عبدة الاوثان هذا امر قد توجّه فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاسلموا ۶۲۰۸ **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك عن عبد الله ابن الحارث بن نوفل عن عباس بن عبد المطلب قال يا رسول الله هل نفعت ابا طالب بشيء فانه كان يحوطك ويغضب لك قال نعم هو في ضحضاح من النار ولولا انا لكان في الدرك الاسفل من النار **باب** المعاريض مندوحة عن الكذب وقال اسحٰق سمعت انسًا قال مات ابن لابي طلحة فقال كيف الغلام قالت ام سليم هدأت نفسه وارجو ان قد استراح وظن انها صادقة ۶۲۰۹ **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة عن ثابت البناني عن انس بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم في مسير له فحدا الحادي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارفق يا انجشة ويحك بالقوارير ۶۲۱۰ **حدثنا** سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد عن ثابت عن انس وايوب عن ابي قلابة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر وكان له غلام يحدو بهنّ يقال له انجشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم رويدك يا انجشة سوقك بالقوارير قال ابو قلابة يعني النساء ۶۲۱۱ **حدثني** اسحٰق قال اخبرنا حبان قال حدثنا همام حدثنا قتادة قال حدثنا انس بن مالك قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم حادٍ يقال له انجشة وكان حسن الصوت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم رويدك يا انجشة لا تكسر القوارير قال قتادة يعني ضعفة النساء ۶۲۱۲ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني قتادة عن انس بن مالك كان بالمدينة فزع فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال ما رأينا من شيء وان وجدناه لبحرًا **باب** قول الرجل للشيء ليس بشيء وهو ينوي انه ليس بحق وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم للقبرين يعذّبان بلا كبير وانه لكبير ۶۲۱۳ **حدثنا** محمد بن سلام قال اخبرنا مخلد بن يزيد قال اخبرنا ابن جريج قال ابن شهاب اخبرني يحيى بن عروة انه سمع عروة يقول قالت عائشة سأل اُناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسوا بشيء قالوا يا رسول الله فانهم يحدثون احيانا بالشيء

يا ۲ واي البحيرة يعفوا ۲ عزوجل ۲ قريش فبايعوا واسلموا ۲ قال هلت يحوطك نار المعاريض ۲ قال القوارير ثنا ۲ بالقوارير ثني ۲ قال ثني انبانا

له قوله ضحضاح بالمعجمتين القادرين والمهملتين ما رقّ وخفّ من الماء على وجه الارض ... قال ابن بطال فيه ان الله قد يعطي الكافر عوضا من اعماله التي مثلها يكون قربة الى الله ... لابي طالب لنفعه ونصرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومبالغته ... خفف عنه العذاب ... فان قلت ما وجه تكنية ابي لهب قلت ... وقيل كان وجهه يتلهب جمالا ... فان قلت ... لم كنّاه ... قلت فيه اوجه ... اما لانه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى كنيته ... وانه لما كان من اهل النار ... قوله في الدرك الاسفل اي في الطبق الذي في قعر جهنم والنار سبع دركات ... سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض ... وفي هذا الحديث ... ان العباس اخبر النبي صلى الله عليه وسلم باسلام ابي طالب ... **له قوله المعاريض** مندوحة اي سعة ... وفي المعاريض التورية بالشيء عن الشيء ... من التعريض والتعريض خلاف التصريح ومندوحة اي سعة وفسحة ... اي تخرج بالتعريض عن الكذب فان ام سليم كنّت بالهدء عن الخروج عن الم المرض بالموت الذي هو راحة ... وبالرجاء رجاء الوصول الى النعيم ... وفهم ابو طلحة ... الخروج عن المرض بالصحة الدنيوية ... والنفس بفتح الفاء ... **له قوله فحدا الحادي** والحدي هو سوق الابل والغناء لها ... والحادي هو انجشة بفتح الهمزة والجيم ... غلام اسود لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشبهت النساء بها لانهن عند حركة الابل بالحداء ... قوله ويحك بالقوارير ... استعارة ... كناية عن القلوب الرقيقة ... **له قوله فزع** بفتحتين والاصل في الفزع الخوف ...

الاعانة والنصر والمعنى ان اهل المدينة استغاثوا فركب النبي صلى الله عليه وسلم فرسا اسمه مندوب كانت لابي طلحة زيد ابن سهل زوج ام انس قوله وان وجدناه ... ان مخففة من الثقيلة ... واسع الجري شبه جريه بالبحر ... وكذلك حديث القوارير من باب المجاز ... والمعاريض ... تشمل الكناية والاستعارة ... بالطريق الاولى ۱۲ ع **له قوله بلا كبير** اي ليس التحرز عنه بشاق عليكم ... وانه لكبير اي عظيم عند الله تعالى ... **له قوله ليسوا بشيء** ... باعتبار ... ليس قولهم بشيء صحيح يعتمد عليه كما يعتمد على اخبار الانبياء الذين يوحى اليهم من الغيب ... والدجاجة بالدال ... القارورة التي في الحديث الآخر ... قرقرت الدجاجة ... اذا قطعت صوتها ... فيقرها في اذن الكاهن ... قوله يقرها بضم القاف وتشديد الراء ... كما يصب في القارورة ... الدجاجة بفتح الدال وكسرها ۱۲ ک

حل اللغات

يتوجوه بتاج الملك ويعصبوه بالعصابة اي بعصابة الملك البحرة البلدة وهي المدينة النبوية ... وهو تغير بالزوال اليه الشيء قوله صناديد جمع صنديد وهو السيد الشجاع ۱۲

له ... ابن ابي ۱۲ له ... الآيات ... بالقتال ... العفو عنهم ۱۲

يكون حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الجن يخطفها الجني فيقرها في اذن وليه قر الدجاجة فيخلطون
فيها اكثر من مائة كذبة ۞ **باب** رفع البصر الى السماء وقوله افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت وقال
ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة رفع النبي صلى الله عليه وسلم راسه الى السماء ٦٢١٤ **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل
عن ابن شهاب قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن يقول اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم
فتر عني الوحي فبينا انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري الى السماء فاذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء
والارض ٦٢١٥ **حدثنا** ابن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني شريك عن كريب عن ابن عباس قال بت في بيت ميمونة و
النبي صلى الله عليه وسلم عندها فلما كان ثلث الليل الآخر او بعضه قعد فنظر الى السماء فقرا ان في خلق السموات والارض الى قوله
لاولي الالباب ۞ **باب** من نكت العود بين الماء والطين ٦٢١٦ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن عثمن بن غياث قال حدثنا ابو عثمن
عن ابي موسى انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب به بين
الماء والطين فجاء رجل يستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة فذهبت فاذا ابو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استفتح
رجل آخر فقال افتح له وبشره بالجنة فاذا عمر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استفتح رجل آخر وكان متكئا فجلس
فقال افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه او تكون فذهبت فاذا عثمن ففتحت له وبشرته بالجنة واخبرته
بالذي قال قال الله المستعان ۞ **باب** الرجل ينكت الشيء بيده في الارض ٦٢١٧ **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن
شعبة عن سليمن ومنصور عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فجعل
ينكت في الارض بعود فقال ليس منكم من احد الا وقد فرغ من مقعده من الجنة والنار فقالوا افلا نتكل قال اعملوا فكل ميسر فاما من
اعطى واتقى الآية ۞ **باب** التكبير والتسبيح عند التعجب وقال ابن ابي ثور عن ابن عباس عن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم اطلقت
نساءك قال لا قلت الله اكبر ٦٢١٨ **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثتني هند بنت الحارث ان ام سلمة قالت
استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا انزل من الخزائن وماذا انزل من الفتنة من يوقظ صواحب الحجر يريد به
ازواجه حتى يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة ٦٢١٩ **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل
حدثني اخي عن سليمن عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم

الحق يخطفها الجني فبينما حدثنا الآخر الآية في اختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب في له فقمت فا تني فقال فقالوا تعالى الفتن قرب
قال الحسين

١ قوله وقوله افلا ينظرون الخ بالجر عطفا على رفع البصر وروية ابي ذر الى قوله كيف خلقت وزاد والاصيلي وغيره والى السماء كيف رفعت اي ولا ينظرون الى السماء كيف رفعت وهي قائمة على غير عمد وهذا اولى لان الاستدلال على جواز رفع البصر الى السماء بقوله والى السماء كيف رفعت ١٢ ع **٢** قوله وقال ايوب الخ لم يثبت هذا التعليق الالابي ذر عن الكشميهني والمستملي وهو طرف من حديث وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وفي يومي وبين سحري ونحري الحديث وفيه فرفع بصره الى السماء وقال الرفيق الاعلى ١٢ ع **٣** قوله فنظر الى السماء قال ابن بطال فيه رد على اهل الزهد في قولهم لا ينبغي النظر الى السماء تخشعا وتذللا لله تعالى ١٢ ك **٤** قوله باب نكت العود بفتح النون وسكون الكاف المثناة فوقية يقال نكت في الارض اذا ضرب فاثر فيها ولابي ذر من نكت العود بصيغة الماضي قس قوله يحيى اي ابن سعيد القطان و عثمان اي ابن غياث بكسر المعجمة وخفة التحتانية والمثلثة البصري وفي بعض النسخ يحيى بن عثمان وهو سهو فاحش ١٢ ك **٥** قوله عود يضرب به الخ وكان المراد بالعود المخصرة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوكأ عليها وليس مصرحا في هذا الحديث. ف وكانت عادة العرب اخذ المخصرة والعصى والاعتماد عليها عند الكلام والمحافل والخطبة وهو ماخوذ من اصل كريم ومعدن شريف ولا ينكرها الا جاهل وقد جمع الله لموسى عليه السلام في عصاه من البراهين العظام ما آمن به السحرة المعاندين له واتخذه سليمان عليه السلام لخطبته وموعظته وطول صلاته وكان ابن مسعود صاحب عصا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يخطب بالقضيب وكفى بذلك شرفا للعصا على ذلك كان الخطباء والخلفاء وذكران الشعوبية تنكر على خطباء العرب اخذ المخصرة والاشارة بها الى المعاني وهم طائفة تبغض العرب وتفضل عليها العجم وفي استعمال الشارع المخصرة الحجة البالغة على من انكرها ع قال في القاموس في باب الراء مع الخاء المخصرة كمكنسة ما يتوكأ عليه كالعصا ونحوه وما ياخذه الملك يشير به اذا خاطب والخطيب اذا خطب اقول هي سنة الانبياء وزينة للاولياء وندبة للاعداء وقوة للضعفاء ١٢ ك **٦** قوله على بلوى تصيبه بلوى بدون التنوين البلية وفيه معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث وقع كما اخبر لان البلاء الذي اصابه هو شهادته رض وتقدم الحديث في كتاب المناقب ١٢٥ وذكر ان الحائط هو بستان بئر اريس بفتح الهمزة وكسر الراء واسكان التحتانية وبالمهملة ك لعل البلوى يشمل سقوط خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من يده في البئر وكان يطلب كما مر ونكت النبي صلى الله عليه وسلم وضربه العود في الماء والطين يناسبه ١٢ ع **٧** قوله عن سعد بن عبيدة مصغر العبدة ابو حمزة الكوفي ختن ابي عبد الرحمن اسمه عبد الله السلمي الكوفي

قوله فرغ بلفظ المجهول اي حكم عليه بانه من اهل الجنة او النار وقضي عليه بذلك في الازل قوله افلا نتكل اي افلا نعتمد عليه والقدر كائن سواء عملنا ام لا فرد عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال اعملوا فكل ميسر اي فكل واحد منكم ميسر لما كان من الذي قدر عليه بانه في الجنة يسر الله عليه عمل اهل الجنة وان كان من الذي قدر عليه بانه في النار يسر الله عليه عمل اهل النار قوله فاما من اعطى الآية اشار بها الى بيان الفريقين المذكورين في قوله فكل ميسر احدهما هو قوله فاما من اعطى اي مالا في سبيل الله فسنيسره لليسرى اي للطريقة اليسرى وهي العمل بما يرضاه الله تعالى والفريق الآخر هو قوله واما من بخل اي بالنفقة في الخير واستغنى عن ربه فلم يرغب في ثوابه فسنيسره للعسرى اي العمل بما لا يرضي الله حتى يستوجب النار وقيل يدخله في جهنم والعسرى اسم لجهنم ١٢ ع **٨** قوله من الخزائن وعبر عن الرحمة بالخزائن لقوله تعالى خزائن رحمة ربي وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مؤدية الى العذاب او هو من المعجزات لما وقع من الفتن بعد ذلك وفتح الخزائن حين تسلط الصحابة على فارس والروم قوله رب فيه لغات وفعلها محذوف اي رب كاسية عرفتها وارادوا ان اللاتي يلبسن رقيق الثياب التي لا تمنع من ادراك لون البشرة معاقبات في الآخرة بفضيحة التعري او ان اللابسات للثياب النفيسة عاريات عن الحسنات فيها كما مر في كتاب العلم ٥٥ واعلم ان هذا الحديث وقع في بعض النسخ قبيل باب التكبير وحينئذ لا يناسب ترجمة ذلك الباب قال ابن بطال تحت هذا الباب نص حديث ام سلمة مناسبا للترجمة فقال انما هو معقول الحديث السابق يعني لما ذكر ان كل بحكم القضاء والقدر مقعدا من الجنة وان ارادة التحذير من النار واتقوا اسبابها وهي الفتن والطغيان والنظر عند فتح الخزائن ولا تقصير في ان يذكر ما يوافق الترجمة ثم يتبعه بالقوي بما فيه ١٢ ك

حل اللغات

يقرها بضم القاف وشدة الراء اي يصوت بها وقيل القر ترديد الكلام في اذن المخاطب حتى يفهمه. قر الدجاجة بالنصب مفعول مطلق للتشبيه. الدجاجة بفتح الدال وكسرها. صوت وحدة اي صوت ومسمع وقيل كلمة وكتابة. فبينما انا امشي اي في اوقات المشي. شريك بفتح المعجمة ابن عبد الله بن ابي نمر. نكت بفتح النون وبعدها الكاف الساكنة فوقية يقال نكت في الارض اذا ضرب فاثر فيها. متكئا اي معتمدا كاسية اي لابسة ثيابا رقيقة لا تمنع ادراك البشرة ١٢

١ بكسر الحاء وخفة الراء وبالمد منصرفا وغير منصرف على الاصح جبل بمكة ١٢ ك **٢** السلمي قال الكرماني هو التيمي وليس هو الاعمش ١٢ ع **٣** بلفظ الحيوان المشهور عبيد الله بن عبد الله ابي ثور ١٢ ك ع **٤** الفراسية بكسر الفاء وبالسين المهملة وقيل القرشية وكانت تحت معبد بن المقداد ١٢ ع

اخبرته انها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الغوابر من رمضان فتحدثت عنده ساعة
من العشاء ثم قامت تنقلب فقام معها النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها حتى اذا بلغت باب المسجد الذي عند مسكن ام سلمة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم مر بهما رجلان من الانصار فسلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نفذا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
على رسلكما انما هي صفية بنت حيي قالا سبحان الله يا رسول الله وكبر عليهما قال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم
واني خشيت ان يقذف في قلوبكما **باب** ۱۲۲ الخذف **حدثنا** ۶۲۲۰ ادم قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت عقبة بن صهبان
الازدي يحدث عن عبد الله بن مغفل المزني قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخذف وقال انه لا يقتل الصيد ولا ينكي العدو وانه
يفقأ العين ويكسر السن **باب** ۱۲۳ الحمد للعاطس **حدثنا** ۶۲۲۱ محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان قال حدثنا سليمان عن انس بن مالك قال
عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الاخر فقيل له فقال هذا حمد الله وهذا لم يحمد الله **باب** ۱۲۴ تشميت
العاطس اذا حمد الله **حدثنا** ۶۲۲۲ سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الاشعث بن سليم قال سمعت معوية بن سويد بن مقرن عن
البراء بن عازب قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع امرنا بعيادة المريض واتباع الجنازة وتشميت العاطس واجابة
الداعي ورد السلام ونصر المظلوم وابرار المقسم ونهانا عن سبع عن خاتم الذهب او قال حلقة الذهب وعن الحرير والديباج و
السندس والمياثر **باب** ۱۲۵ ما يستحب من العطاس وما يكره من التثاؤب **حدثنا** ۶۲۲۳ ادم بن ابي اياس قال حدثنا ابن ابي ذئب قال
حدثنا سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا عطس فحمد الله
فحق على كل مسلم سمعه ان يشمته واما التثاؤب فانما هو من الشيطان فليرده ما استطاع فاذا قال ها ضحك منه الشيطان **باب** ۱۲۶
اذا عطس كيف يشمت **حدثنا** ۶۲۲۴ مالك بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة قال اخبرنا عبد الله بن دينار عن ابي صالح
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا عطس احدكم فليقل الحمد لله وليقل له اخوه او صاحبه يرحمك الله فاذا قال له
يرحمك الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم **باب** ۱۲۷ لا يشمت العاطس اذا لم يحمد الله **حدثنا** ۶۲۲۵ ادم قال حدثنا شعبة
قال حدثنا سليمن التيمي قال سمعت انس بن مالك يقول عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت
الاخر فقال الرجل يا رسول الله شمت هذا ولم تشمتني قال ان هذا حمد الله ولم تحمد الله **باب** ۱۲۸ اذا تثاوب فليضع يده على فيه
حدثنا ۶۲۲۶ عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله
يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا عطس احدكم وحمد الله كان حقا على كل مسلم سمعه ان يقول له يرحمك الله واما التثاؤب فانما

---

۲ ما قال ۲ فقال يجري من ابن ادم ۲ النهي عن ينكا حدثنا ۲ التيمي فسمت يسمت ۲ الله ۲ فيه ابو هريرة اشعث رسول الله الجنائز تسميت المقسم
۲ ليس التثاؤب حدثنا ۲ بن ابي اياس انسا تثاءب

---

۱ قوله العشر الغوابر اي الباقيات والغابر من الالفاظ المشتركة بين الضدين بمعنى الباقي والماضي و بتقلب اي ينصرف الى بيتها وام سلمة ... عن ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم ... يبلغ ... ۲ قوله فشمت من التشميت بالمعجمة ... الدعاء بالخير ... ۳ قوله ابرار القسم اي تصديق من اقسم عليه ...

... في هذا الباب قال ... ظاهر الامر فيه يدل على الوجوب ... ۴ قوله التثاؤب ... ۵ قوله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم قال ابن بطال ذهب الجمهور الى هذا وذهب الكوفيون الى ان يقول يغفر الله لنا ولكم ... الى انه يتخير بين اللفظين ۱۲ ع

حل اللغات

الخذف رمي الحصى بالاصابع ۱۲ ...

هو من الشيطان فاذا تثاءب احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا تثاءب ضحك منه الشيطان بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاستيذان

باب بدء السلام ٦٢٢٧ حدثني يحيى بن جعفر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا فلما خلقه قال اذهب فسلم على اولئك نفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيونك فانها تحيتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم فلم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن باب يايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون ○ فان لم تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو ازكى لكم والله بما تعملون عليم ○ ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون وقال سعيد بن ابي الحسن للحسن ان نساء العجم يكشفن صدورهن ورءوسهن قال اصرف بصرك وقول الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم قال قتادة عما لا يحل لهم وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن خائنة الاعين من النظر الى ما نهي عنه وقال الزهري في النظر الى التي لم تحض من النساء لا يصلح النظر الى شيء منهن ممن يشتهى النظر اليه وان كانت صغيرة وكره عطاء النظر الى الجواري يبعن بمكة الا ان يريد ان يشتري ٦٢٢٨ حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سليمان بن يسار قال اخبرني عبد الله بن عباس قال اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم الفضل بن عباس يوم النحر خلفه على عجز راحلته وكان الفضل رجلا وضيئا فوقف النبي صلى الله عليه وسلم للناس يفتيهم فاقبلت امرأة من خثعم وضيئة تستفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فطفق الفضل ينظر اليها واعجبه حسنها فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم والفضل ينظر اليها فاخلف يده فاخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن النظر اليها فقالت يا رسول الله ان فريضة الله في الحج على عباده ادركت ابي شيخا كبيرا لا يستطيع ان يستوي على الراحلة فهل يقضي عنه ان احج عنه قال نعم ٦٢٢٩ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا زهير عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اياكم والجلوس بالطرقات فقالوا يا رسول الله ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها قال فاذا ابيتم الا المجلس فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق يا رسول الله قال

ثنا ١ آلله ٢ النفر فاسمع يجيبونك وعليك السلام فكل ٣ يعني ٤ قول الله تعالى قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الى قوله وما تكتمون يقول الله عز وجل
عن ٥ ومن ٦ الله ٧ فلا يحل من النساء ٨ اليمن ٩ التي قال انبانا ثني اخبرنا في فاذ اذا

---

١ قوله فليرده فان قلت اذا تثاءب ... فكيف يرده قلت يعني اذا اراد التثاؤب ... من الماضي بمعنى المضارع فان قلت اين وجه دلالته على وضع اليد على الفم قلت عموم الرد فقد يكون ذلك بوضع كما يكون بتطبيق الشفة على الاخرى مع ان الوضع احسن ... قال ابن بطال ليس في الحديث الوضع ... ثبت في بعض الروايات اذا تثاءب احدكم فليضع يده على فيه فان قلت الضحك منها حقيقة او مجاز عن الرضاء قلت ... الحقيقة ولا ضرورة تدعو الى العدول عنها والله اعلم ١٢ ك ٢ قوله كتاب الاستيذان ... ذكر في هذا الكتاب ... الاستيذان ... كتاب الاستيذان ... ثم قوله على صورته اي على صورة آدم ... ثم قيل الضمير ... الله ... على الصورة التي ... ٣ قوله نفر من الملائكة بفتح النون والفاء ... ٤ قوله يايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الى قوله ... وسبب نزول ... جاءت امرأة من الانصار فقالت ... قوله حتى تستأنسوا ... ٥ قوله ...

... ٦ قوله خائنة الاعين ... ٧ قوله على عجز راحلته بفتح العين ... قوله وضيئا ... قوله من خثعم ... وفيه دليل على ان نساء المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ... ٨ قوله اياكم والجلوس بالطرقات ... وفي رواية حفص بن ميسرة على الطرقات ... قوله بد بضم الموحدة وتشديد الدال المهملة ... قوله فاذا ابيتم ... ما اراجعه ... قس حل اللغات عجز اي مؤخر طرقات جمع طرق بضمتين جمع طريق ١٢ ... بفتح الموحدة وسكون ... البكندي بكسر الموحدة ... ١٢ ... بصيغة المجهول ... ١٢

غَضُّ البَصَرِ وكَفُّ الأذى وردُّ السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر **باب** السلام اسم من اسماء الله وإذا حُيِّيتم بتحية فحيّوا بأحسن منها أو ردّوها **حدثنا** ٦٢٣٠ عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق عن عبد الله قال كنا اذا صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل السلام على ميكائيل السلام على فلان فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم اقبل علينا بوجهه فقال ان الله هو السلام فاذا جلس احدكم في الصلاة فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانه اذا قال ذلك اصاب كل عبد صالح في السماء والارض اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يتخير بعد من الكلام ما شاء **باب** تسليم القليل على الكثير **حدثنا** ٦٢٣١ محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير **باب** يسلم الراكب على الماشي **حدثنا** ٦٢٣٢ محمد بن سلام قال اخبرنا مخلد قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني زياد انه سمع ثابتا مولى ابن زيد انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير **باب** يسلم الماشي على القاعد **حدثنا** ٦٢٣٣ اسحاق بن ابراهيم قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا ابن جريج قال اخبرني زياد ان ثابتا اخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير **باب** يسلم الصغير على الكبير ٦٢٣٤ وقال ابراهيم عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير **باب** افشاء السلام **حدثنا** ٦٢٣٥ قتيبة قال حدثنا جرير عن الشيباني عن اشعث بن ابي الشعثاء عن معوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع بعيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس ونصر الضعيف وعون المظلوم وافشاء السلام وابرار المقسم ونهى عن الشرب في الفضة ونهى عن تختم الذهب وعن ركوب المياثر وعن لبس الحرير والديباج والقسي والاستبرق **باب** السلام للمعرفة وغير المعرفة **حدثنا** ٦٢٣٦ عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني يزيد عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم اي الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف **حدثنا** ٦٢٣٧ علي بن

٢ تعالى ٢ وفلان انبأنا انبأنا والماشي تسليم ثني ٢ عبد الرحمن تسليم ثني اخبرنا تسليم ٢ بن طهمان النبي القسم نهانا ٢ افشاء ٢ على ٢ على

١ قوله السلام اسم من اسماء الله تعالى هو حديث مرفوع اخرجه المصنف في الادب المفرد من حديث انس مرفوعا والبزار من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث ابي هريرة وتمامه وضعه الله في الارض فافشوه بينكم نوو التسليم مشتق من اسم الله السلام لسلامته من العيب والنقص وقيل معناه ان الله مطلع عليكم فلا تغفلوا وقيل اسم السلام عليك اذ كان يذكر على الاعمال توقعا لاجتماع معاني الخيرات فيه وانتفاء عوارض الفساد عنه وقيل سلمت مني فاجعلني آمنا منك من السلام بمعنى السلم [illegible] الله عليك اي انت في حفظه كما يقال الله معك قوله واذا حييتم بتحية الخ اشار بهذه الآية الكريمة الى ان عموم الامر بالتحية مخصوص بلفظ السلام وعليه اتفاق العلماء الا ما حكى ابن التين عن بعض المالكية ان المراد بالتحية في الآية الهدية وحكى القرطبي انه قول الحنفية الخ قلت نسبة هذا الى الحنفية غير صحيحة وهذا القول يخالف قول المفسرين فانهم قالوا معنى الآية اذا سلم عليكم المسلم فردوا عليه افضل مما سلم او ردوا عليه بمثل ما سلم به فالزيادة مندوبة والمماثلة مفروضة ١٢ عيني ٢ قوله اخبرنا مخلد بفتح الميم واللام وسكون المعجمة بينهما وبالمهملة ابن يزيد بالزاء الحراني وابن جريج بضم الجيم الاولى عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وزياد بكسر الزاء وخفة التحتانية ابن سعد الخراساني ثم المكي وثابت هو ابن عياض مولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر في الطهارة من كتاب البيوع كذا في العيني والكرماني ١٢ ٣ قوله وقال ابراهيم هو ابن طهمان وثبت كذلك في رواية ابي ذر قال الكرماني وانما قال بلفظ قال لا بلفظ حدثني ونحوه لانه سمع منه في مقام المذاكرة لا في مقام التحميل والتحديث قيل هذا غلط لان البخاري لم يدرك ابراهيم بن طهمان فضلا ان يسمع منه فانه مات قبل ولادة البخاري بست وعشرين سنة ووصله البخاري في الادب وقال حدثني احمد بن ابي عمرو حدثني ابي حدثني ابراهيم بن طهمان بن سواد والبوعمرو حفص بن عبد الله بن راشد السلمي قاضي نيسابور ١٢ ع ٤ قوله يسلم الصغير على الكبير الخ اما الحكمة فيه فهي ان الصغير ينبغي ان يتواضع مع الكبير ويوقره وكذا سلام القليل على الكثير هو ايضا من باب التواضع لان حق الكثير اعظم واما سلام الراكب على الماشي فلئلا يتكبر بركوبه عليه فامر بالتواضع له واما تسليم الماشي على القاعد فهو من باب الداخل على القوم فيبادر بالسلام استحبابا لاعلامهم بالسلامة وايناسهم من شره بالدعاء له وكذلك تسليم الراكب ابلغ على غيره فان قلت فالمناسب ان يسلم الكبير على الصغير والكثير على القليل لان الغالب ان الصغير يخاف من الكبير والقليل من الكثير قلت حيث كان الغالب في المسلمين امن بعضهم من بعض لوحظ جانب التواضع وحيث لم يظهر رجحان احد الطرفين باستحقاق التواضع له اعتبر الاعلام بالسلامة والدعاء له رجوعا الى ما هو الاصل من الكلام ومقتضى اللفظ فان قلت اذا كان الماشي كثيرا والقاعدون قليلا فباعتبار المشي السلام على الماشي وباعتبار القلة على القاعد فهما متعارضان في حكم قلت تساقط الجهتان فحكمهما حكم رجلين التقيا معا فايهما بدأ بالسلام فهو خير له او يرجح ظاهر امر الماشي وكذلك الراكب فانه يوجب الايمان لتسلط وعلوه ك واعلم ان البخاري اورد ابواب السلام في كتاب الاستيذان لان السلام من اعلام الاستيذان وفيه ايماء الى ان التقديم بالسلام يكون من الذي اليق بالاستيذان

كالقليل بالنسبة الى الكثير والضعيف بالقياس الى القوي فان كل واحد من الذين ذهب الفرقة كالمستقر في مكانه وكالذي هو داخل البيت والماكر والضعيف والصغير والقليل بمنزلة الخارج وكذا الراكب بمنزلة المار بالنسبة الى القاعد ١٢ خ ٥ قوله نصر الضعيف فان قلت تقدم في الجنائز ان احدى السبع هي اجابة الداعي وفي هذا الطريق تركه وذكر النصر بدله فما وجهه قلت التخصيص بالعدد في الذكر لا ينفي الغير وان الضعيف ايضا داع والنصر اجابة وبالعكس فان قلت ذكر ثمه رد السلام وهنا افشاء السلام قلت هما متلازمان شرعا والمياثر جمع ميثرة بكسر الميم وسكون التحتانية وبالمثلثة والراء وكانت النساء تصنعه لبعولتهن مثل القطائف والقسي منسوب الى القس بفتح القاف وشدة المهملة ثوب مضلع بالحرير ١٢ ك ٦ قوله من ركوب المياثر الميثرة وطاء محشو يترك على رحل البعير تحت الراكب وفي النهاية هو بكسر الميم وسكون الهمزة وطاء من حرير او صوف او غيره وقيل اغشية للسرج وقيل انه جلود السباع وهو باطل وجمعها مياثر والحرمة متعلقة بالحرير وقيل من الجلود والنهي للاسراف او لانه يكون فيها حرير وهو من الوثارة ١٢ مجمع ٧ قوله والقسي وهي ثياب من كتان مخلوط بحرير نسبت الى قرية قس بفتح قاف وقيل بكسرها وقيل اصله قزي بالزاء نسبة الى القز ضرب من الابريسم فابدلت سينا ١٢ مجمع ٨ قوله على من عرفت ومن لم تعرف ثم ان تخصيص السلام بمن عرفت دون من لم تعرف من اشراط الساعة فروى الطحاوي والطبراني والبيهقي من حديث ابن مسعود رفعه مرفوعا ان من اشراط الساعة ان يمر الرجل بالمسجد فلا يصلي فيه وان لا يسلم الا على من يعرف ولفظ الطحاوي ان من اشراط الساعة السلام للمعرفة قال العيني هذا يوافق الترجمة بان لا يخص السلام بمن يعرفه وترك من لا يعرفه قال الكرماني واعلم ان ابتداء السلام سنة على الكفاية كما ان الجواب فرض على الكفاية وقال الحنفية فرض عين و اما معناه فقيل هو اسم الله فمعناه اسم الله عليك اي انت في حفظه وقيل هو بمعنى السلامة اي السلامة مستعلية ملازمة لك انتهى قلت هذا عجيب من مثل الكرماني فان رد السلام عند الحنفية ايضا فرض على الكفاية كما هو مذكور في كتبهم قال علي القاري في شرح المشكوة في تحت حديث ويجزئ عن الجلوس ان يرد احدهم وهذا فرض كفاية بالاتفاق ولو ردوا كلهم كان افضل كما هو شأن فروض الكفاية انتهى وفي الدر المختار ويسقط عن الباقين برد صبي يعقل لانه من اهل اقامة الفرض في الجملة انتهى ١٢ حل اللغات تحية هي تفعلة من حيي يحيى تحية ١٢

ن اي قبل السلام على عباده وفي بعضها بكسر القاف وفتح الموحدة اي من جهة عباده ١٢ ك ن اي يختار والتخير والاختيار واحد ك ومر الحديث في [illegible] ١٢ ع ن ومر الحديث في [illegible] ١٢ ن الثوب المنسوج من الابريسم اللين ١٢ لمعات ن مر الحديث في [illegible] كتاب الايمان ١٢

عبد الله قال حدثنا سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يهجر
اخاه فوق ثلث يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام وذكر سفيان انه سمعه منه ثلاث مرات **باب** اية
الحجاب اخبرنا ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمة الله عليه قال **حدثنا** ۶۲۳۸ يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني
يونس عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك انه كان ابن عشر سنين مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فخدمت رسول
الله صلى الله عليه وسلم عشرا حياته وكنت اعلم الناس بشان الحجاب حين انزل وقد كان ابي بن كعب يسئلني عنه وكان اول ما انزل
في مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزينب بنت جحش اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام
ثم خرجوا وبقي منهم رهط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه كي
يخرجوا فمشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم خرجوا
فرجع ورجعت معه حتى دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يتفرقوا فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعت معه حتى بلغ
عتبة حجرة عائشة فظن ان قد خرجوا فرجع فرجعت معه فاذا هم قد خرجوا فانزل الحجاب فضرب بيني وبينه سترا **حدثنا** ۶۲۳۹
ابو النعمان حدثنا معتمر قال ابي حدثنا ابو مجلز عن انس قال لما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب دخل القوم فطعموا ثم
جلسوا يتحدثون فاخذ كانه يتهيأ للقيام فلم يقوموا فلما راى قام فلما قام قام من قام من القوم وقعد بقية القوم وان النبي صلى الله عليه وسلم
جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء حتى دخل فذهبت ادخل
فالقى الحجاب بيني وبينه وانزل الله يايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الاية **حدثني** ۶۲۴۰ اسحاق قال اخبرنا يعقوب
حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان عمر بن الخطاب
يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجب نساءك قالت فلم يفعل وكان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يخرجن ليلا الى ليل قبل المناصع
خرجت سودة بنت زمعة وكانت امرأة طويلة فراها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال عرفتك يا سودة حرصا على ان ينزل
الحجاب **باب** الاستئذان من اجل البصر **حدثنا** ۶۲۴۱ علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال الزهري حفظته كما انك ههنا
عن سهل بن سعد قال اطلع رجل من جحر في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرى يحك به راسه
فقال لو اعلم انك تنتظر لطعنت به في عينك انما جعل الاستئذان من اجل البصر **حدثنا** ۶۲۴۲ مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن
عبيد الله بن ابي بكر عن انس بن مالك ان رجلا اطلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام اليه النبي صلى الله عليه وسلم
بمشقص او بمشاقص فكاني انظر اليه يختل الرجل ليطعنه **باب** زنى الجوارح دون الفرج **حدثنا** ۶۲۴۳ الحميدي قال حدثنا سفين عن

قال يهاجر علامة تي النبي ، ابنة النبي حتى النبي ورجعت فانزل الله فانزل اية معتمر رسول الله ذلك قال ابو عبد الله فيه الفقه
انه لم يبت ان ذهبوا حين قام وخرج وفيه انه تهيأ للقيام وهو يريد ان يقوموا ثنا ابن ابراهيم قال وخرجت فخرجت عرفناك قالت فانزل الله الحجاب

۱ قوله اعلم الناس فيه انه يجوز للعالم ان يصف ما عنده من العلم على وجه التعريف لا على سبيل الفخر والحجاب وشان الحجاب اي آية الحجاب وهي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية وابي بضم الهمزة وفتح الموحدة وشدة التحتانية وانما ذكر هذا ليبين كونه اعلم لان ابيا اعلم منه واكبر سنا وقدرا ومع جلالة قدره كان يستفيد منه ذلك والمبتنى مفعول من الابتناء وهو الزفاف وزينب بنت جحش بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة الاسدية [illegible] قوله اول ما نزل الحجاب في مبتنى رسول الله صلعم بزينب الابتناء والبناء واحد وهو الدخول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله [illegible] ۲ قوله حدثنا ابو مجلز بكسر الميم واسكان الجيم وفتح اللام وبالزاء [illegible] قوله فانطلقوا فاخبرت النبي صلعم [illegible] ۳ قوله قبل المناصع بصيغة جمع المنصع بالنون والمهملتين موضع معروف بالمدينة [illegible]

[illegible] ۴ قوله [illegible] ۵ قوله [illegible] ۶ قوله زنى الجوارح [illegible]

ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال لم ار شيئا اشبه باللمم من قول ابی هريرة ح وحدثنی محمود قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه باللمم مما قال ابو هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ان الله كتب علی ابن آدم حظه من الزنی ادرك ذلك لا محالة فزنی العين النظر وزنی اللسان النطق والنفس تمنی وتشتهی والفرج يصدق ذلك ويكذبه **باب** التسليم والاستئذان ثلثا **حدثنی** اسحٰق قال اخبرنا عبد الصمد قال حدثنا عبد الله بن المثنی قال حدثنا ثمامة بن عبد الله عن انس ان رسول الله صلی الله عليه وسلم كان اذا سلم سلم ثلثا واذا تكلم بكلمة اعادها ثلثا **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا يزيد بن خصيفة عن بسر بن سعيد عن ابی سعيد الخدری قال كنت فی مجلس من مجالس الانصار اذ جاء ابو موسٰی كانه مذعور فقال استأذنت علی عمر ثلثا فلم يؤذن لی فرجعت فقال ما منعك قلت استأذنت ثلثا فلم يؤذن لی فرجعت وقال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا استأذن احدكم ثلثا فلم يؤذن له فليرجع فقال والله لتقيمن عليه ببينة امنكم احد سمعه من النبی صلی الله عليه وسلم فقال ابی بن كعب والله لا يقوم معك الا اصغر القوم فكنت اصغر القوم فقمت معه فاخبرت عمر ان النبی صلی الله عليه وسلم قال ذلك وقال ابن المبارك اخبرنی ابن عيينة قال حدثنی يزيد عن بسر بن سعيد قال سمعت ابا سعيد بهذا قال ابو عبد الله اراد عمر التثبت لا ان لا يجيز خبر الواحد **باب** اذا دعی الرجل فجاء هل يستأذن وقال سعيد عن قتادة عن ابی رافع عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال هو اذنه **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا عمر بن ذر ح وحدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عمر بن ذر قال اخبرنا مجاهد عن ابی هريرة قال دخلت مع رسول الله صلی الله عليه وسلم فوجد لبنا فی قدح فقال ابا هر الحق اهل الصفة فادعهم الی قال فاتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا **باب** التسليم علی الصبيان **حدثنا** علی بن الجعد قال حدثنا شعبة عن سيار عن ثابت البنانی عن انس بن مالك انه مر علی صبيان فسلم عليهم وقال كان النبی صلی الله عليه وسلم يفعله **باب** تسليم الرجال علی النساء والنساء علی الرجال **حدثنا** عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابی حازم عن ابيه عن سهل قال كنا نفرح بيوم الجمعة قلت ولم قال كانت لنا عجوز ترسل الی بضاعة قال ابن مسلمة نخل بالمدينة فتأخذ من اصول السلق فتطرحه فی قدر وتكركر حبات من شعير فاذا صلينا الجمعة انصرفنا نسلم عليها فتقدمه الينا فنفرح من اجله وما كنا نقيل ولا نتغدی الا بعد الجمعة **حدثنا** ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك

ا قوله اشبه باللمم هو ما يلم به الشخص من شهوات النفس وقيل المقارب من الذنوب وقيل هو صغائر الذنوب والمفهوم من كلام ابن عباس ان النظر والنطق والتمنی قال الخطابی يريد باللمم المستثنی فی كتاب الله تعالی فيما قال الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم وسمی النظر والمنطق زنا لانهما من مقدماته وحقيقته انما تقع بالفرج ١٢ ك ٢ قوله لا محالة بفتح الميم ای لا حيلة له فی التخلص من ادراك ما كتب عليه ولا بد من ذلك قوله فزنی العين النظر ای يعنی فيما زاد علی النظرة الاولی التی لا يملكها فان اراد النظر علی سبيل اللذة والشهوة وكذلك زنا اللسان المنطق فيما يلتذ به من محادثة ما لا يحل له ذلك منه وزنا النفس تمنی ذلك وتشتهيه فهذا كله يسمی زنا لانه من دواعی زنا الفرج وقال المهلب كل ما كتبه الله علی ابن آدم فهو سابق فی علم الله لا بد ان يدركه المكتوب عليه وان الانسان لا يملك دفع ذلك عن نفسه غير ان الله تعالی تفضل علی عباده وجعل ذلك لمما وصغائر لا يطالب بها عباده اذا لم يكن للفرج تصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك من الكبائر ٢ ع ك فان قلت التصديق والتكذيب من صفات الاخبار فما معناها ههنا قلت لما كان التصديق هو الحكم بمطابقة الخبر للواقع والتكذيب الحكم بعدمها فكانه هو الموقع والرافع فهو تشبيه او لما كان الايقاع مستلزما للحكم بها عادة فهو كناية ٢ ك واستدل به من قال ان اذا قال الرجل زنت يدك او رجلك لا يكون قذفا خلافا لمن قال يحد ١٢ قس ٣ قوله باب التسليم والاستئذان ثلثا سواء اجتمعا او انفردا والجمع بينهما واختلف هل السلام شرط فی الاستئذان ام لا وصورة الاستئذان ان يقول السلام عليكم اادخل ثلث مرات فان اذن والا رجع وهل يقدم السلام او الاستئذان الصحيح تقديم الاول ١٢ ف قس ٤ قوله سلم ثلثا ذلك ليبالغ فی التفهيم والاسماع ولهذا كرر القصص فی القرآن وغير ذلك فی قلوبهم والحفظ انما هو بتكرير الدراسة واخرج الحديث مخرج العموم والمراد به الخصوص ای كان فی اكثر امره ٢ ك والحكم ان المراد بتثليث التسليم ان الاول للاستئذان والثانی للدخول والثالث للخروج ٢ ع ٥ قوله قال ما منعك وفی الحديث اختصار ای فكان يؤذن فقعد فی منزله وكان عمر مشغولا فلما فرغ قال الم اسمع صوت عبد الله بن قيس ائذنوا له قيل قد رجع فدعاه فقال ما منعك الحديث ٦ ك قوله قال ابو عبد الله ای البخاری اراد عمر التثبت لما يجوز من السهو وغيره بدليل انه قبل خبر حمل بفتح المهملة والميم ابن مالك وحده فی ان دية الجنين غرة وخبر عبد الرحمٰن بن عوف فی الجزية ثم نفس هذه القضية دليل علی قبوله ذلك لانه بانضمام شخص آخر اليه لم يصر متواترا فهو خبر واحد وقد قبله بالاتفاق وفيه ان العالم قد يخفی عليه من العلم ما يعلمه من هو دونه والاحاطة لله وحده ٢ ك قال ابن دقيق العيد وذلك ليصدق فی وجهه من يغلو من المقلدين

اذا استدل عليه بحديث فيقول لو كان صحيحا لعلمه فلان مثلا فان ذلك اذا خفی عن اكابر الصحابة وجاز عليهم فهو علی غيرهم اجوز ١٢ ف ٦ فانما ذكرنا التوجيهات فلعت هذا الحديث يدل علی انه لا بد للمدعو من الاستئذان والحديث السابق علی عدمه قلت قال المهلب اذا دعی فاتی مجيبا للدعوة ولم يتراخ المدة وكان فی الموضع المدعو اليه مدعوا آخر اذ ونا له فهذا دعاؤه اذنه وان تراخت ولم يستقر احد فی الدخول فلا بد من الجمع بينهما ١٢ ك ٧ قوله يفعله ای يسلم علی الصبيان وسلامه صلی الله عليه وسلم علی الصبيان من خلقه العظيم وآدابه الشريفة وفيه تدريب لهم علی تعليم السنن ورياضة لهم علی آداب الشريعة ليبلغوا متأدبين بآدابها وقيل لا يسلم علی الصبيان اذا خشی الافتتان من السلام عليه ولو سلم الصبی علی البالغ وجب عليه الرد علی الصحيح ١٢ ع ٨ قوله الی بضاعة بضم الموحدة وكسرها وخفة المعجمة وبالمهملة بئر بالمدينة بديار بنی ساعدة من الانصار وقال عبد الله بن مسلمة نخل ای بستان وهو مجرور اما عطف بيان او بدل من قوله بضاعة وفی رواية ابی ذر بالرفع كذا فی العينی وك وقس وقوله تكركر ای تطحن ما حصل من الكركرة ضعف تكرار عود الرحی ورجوعها مرة فی الطحن بعد اخری وقد تكون الكركرة بمعنی الصوت والصريف مر فی كتاب الجمعة فی حديث كرمانی ١٢ ٩ قوله يقرأ عليك السلام وفی بعضها يقرئك السلام يقال اقرء فلانا السلام واقرأ عليه السلام كانه حين يبلغه سلامه يحمله علی ان يقرأ السلام ويرده ٢ ك قال الداودی لا مطابقة بين الترجمة وبين حديث عائشة لان الملائكة لا يقال لهم رجال ولا نساء ولكن الله خاطبهم بالتذكير قلت قد قيل ان جبرئيل كان يأتی النبی صلعم فی صورة الرجل فبهذا الاعتبار تأتی المطابقة وادنی المناسبة كاف فی باب التراجم ٢ ع قال ابن بطال عن المهلب السلام علی النساء والنساء علی الرجال جائز اذا امنت الفتنة وفرق المالكية بين الشابة والعجوز سدا للذريعة ومنع منه ربيعة مطلقا وقال الكوفيون لا يشرع للنساء ابتداء السلام علی الرجال لانهن منعن من الاذان والاقامة والجهر بالقراءة قالوا ويستثنی المحرم فيجوز لها السلام علی محرمها وحجة مالك حديث سهل فی الباب فان الرجال الذين كانوا يزورونها وتطعمهم لم يكونوا من محارمها ١٢ ف عـ بحذف احدی التائين ولابی ذر عن الكشميهنی باثباتها ١٢ قس عـ بالخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء كرفی ١٢ ع ـ باعجام الذال واهمال العين يقال ذعر ای افزع عنه ١٢ ك قس لله يعنی انه حديث مشهور بيننا حتی ان اصغرنا يحفظه ١٢ ـ هو ابن ابی عروبة وبه روی قال شعبة بن الحجاج ١٢ ع ـ بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء الهمدانی ١٢ ع ـ هی سقيفة كانت فی مسجد رسول الله صلی الله عليه وسلم ينزل فيها فقراء الصحابة ١٢ ـ هو عبد العزيز واسم ابی حازم سلمة

(قوله باب تسليم الرجال علی النساء الخ) كانه اراد به تسليم احد الجنسين المتغايرين علی الآخر فلذلك ذكر فی الباب حديث سلام جبريل علی عائشة ويحتمل ان يقال انه ذكره ليؤخذ منه سلام الرجال علی النساء بالدلالة لان سلام الرجال عليهن اقرب من سلام الملئكة عليهن فحين جاز الثانی علم جواز الاول بالاولی وقد ينظر فيه بان الملئكة منزهون عن الشهوات فلا يلزم من جواز سلامهم عليهن جواز سلام الرجال وقيل وجه المطابقة هو ان جبريل كان يأتی بصورة دحية ولا يخفی انه بعده يتوقف علی انه اتی فی هذه المرة بصورة دحية فتامل اه سندی

السلام قالت قلت وعلیه السلام ورحمة الله تری مالا تری ترید رسول الله صلی الله علیه وسلم تابعه شعیب وقال یونس والنعمان عن الزهری وبرکاته **باب** اذا قال من ذا فقال انا **حدثنا** ابوالولید هشام بن عبدالملک قال حدثنا شعبة عن محمد بن المنکدر قال سمعت جابرا یقول اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فی دین کان علی ابی فدققت الباب فقال من ذا فقلت انا فقال انا انا کانه کرهها **باب** من رد فقال علیک السلام وقالت عائشة وعلیه السلام ورحمة الله وبرکاته وقال النبی صلی الله علیه وسلم رد الملائکة علی ادم السلام علیک ورحمة الله **حدثنا** اسحٰق بن منصور قال اخبرنا عبدالله بن نمیر قال حدثنا عبیدالله عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی هریرة ان رجلا دخل المسجد ورسول الله صلی الله علیه وسلم جالس فی ناحیة المسجد فصلی ثم جاء فسلم علیه فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیک السلام ارجع فصل فانک لم تصل فرجع فصلی ثم جاء فسلم فقال وعلیک السلام ارجع فصل فانک لم تصل فصلی ثم جاء فسلم فقال وعلیک السلام فارجع فصل فانک لم تصل فقال فی الثانیة او فی التی بعدها علمنی یارسول الله فقال اذا قمت الی الصلٰوة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فکبر ثم اقرأ بما تیسر معک من القران ثم ارکع حتی تطمئن راکعا ثم ارفع حتی تستوی قائما ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا ثم افعل ذلک فی صلٰوتک کلها وقال ابواسامة فی الاخیر حتی تستوی قائما **حدثنی** ابن بشار قال حدثنا یحیی عن عبیدالله قال حدثنی سعید عن ابیه عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ثم ارفع حتی تطمئن جالسا **باب** اذا قال فلان یقرئک السلام **حدثنا** ابونعیم قال حدثنا زکریا قال سمعت عامرا یقول حدثنی ابوسلمة بن عبدالرحمن ان عائشة حدثته ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لها ان جبرئیل یقرء علیک السلام قالت وعلیه السلام ورحمة الله **باب** التسلیم فی مجلس فیه اخلاط من المسلمین والمشرکین **حدثنا** ابراهیم بن موسٰی قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهری عن عروة بن الزبیر قال اخبرنی اسامة بن زید ان النبی صلی الله علیه وسلم رکب حمارا علیه اکاف تحته قطیفة فدکیة واردف اسامة ابن زید وهو یعود سعد بن عبادة فی بنی الحارث بن الخزرج وذلک قبل وقعة بدر حتی مر فی مجلس فیه اخلاط من المسلمین والمشرکین عبدة الاوثان والیهود وفیهم عبدالله بن ابی ابن سلول وفی المجلس عبدالله بن رواحة فلما غشیت المجلس عجاجة الدابة خمر عبدالله بن ابی انفه بردائه ثم قال لا تغبروا علینا فسلم علیهم النبی صلی الله علیه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الی الله وقرأ علیهم القران فقال عبدالله بن ابی ابن سلول ایها المرء لا احسن من هذا ان کان ما تقول حقا فلا تؤذنا به فی مجالسنا وارجع الی رحلک فمن جاءک منا فاقصص علیه فقال ابن رواحة اغشنا فی مجالسنا فانا نحب ذلک فاستب المسلمون والمشرکون والیهود

۲ بن عبدالله فدققت ۲ السلام تنا محمد ثنی یقرأ علیک السلام یقرئک انبانا ورواه مجالسنا

۱ قوله فدققت بقافین فی روایة الاکثرین و فی روایة المستملی والسرخسی فدفعت من الدفع وفی روایة الاسمٰعیل فقرعت الباب. رع قوله کانه کرهها لانه لا یتضمن الجواب عما سأل اذ الجواب المفید انا جابر والا فلا بیان فیه وفیه جواز ضرب باب الحاکم وقال بعضهم انما کره لانه لم یستأذن بلفظ السلام بل بالدق. ک وقال ابن الجوزی لان فیها نوعا من الکبر کانه یقول انا الذی لا احتاج الی ان اذکر اسمی ولا نسبی ونحوه فلفظ انا الثانی تاکید للاول ۱۲ ک ۲ قوله قال ابواسامة هو حماد بن اسامة قوله فی الاخیر ای فی اللفظ الاخیر وهو حتی تطمئن جالسا یعنی قال مکانه حتی تستوی قائما والاول تناسب من قال بجلسة الاستراحة بعد السجود وهذا التعلیق وصله البخاری فی کتاب الایمان والنذور ۱۲ ع ۳ قوله حدثنی سعید عن ابیه ای المقبری فان قلت روی سعید فی الطریقة السابقة عن ابی هریرة بلا واسطة وفی هذه روی عن ابیه عن ابی هریرة فذکر کلمة الاب زائدة بینهما [illegible] ۴ قوله فلان یقرئک السلام [illegible]

ابن عبادة بضم المهملة وخفة الموحدة الانصاری بالمثلثة الخزرجی بفتح المعجمة والراء [illegible] اخزرج قبیلة من العرب وهو سیدهم قوله ابن سلول [illegible] قوله والیهود عطف علی المشرکین [illegible] قوله عبدالله بن رواحة بفتح الراء وتخفیف الواو وبالمهملة کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲ ۶ قوله فلما غشیت المجلس عجاجة الدابة هو بفتح المهملة وخفة الجیم اول الغبار [illegible] ۷ قوله اغشنا [illegible]

[illegible]

قوله باب من رد فقال علیک السلام) وفیه ثم اسجد ای السجدة الثانیة من الرکعة الاولی حین تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا ثم افعل ذلک فی صلٰوتک کلها لا یخفی ان هذا الحدیث صریح فی الدلالة علی جلسة الاستراحة بل ظاهره وجوب جلسة الاستراحة ولا اقل من کونها سنة ولذا فان کار الحنفیة والمالکیة ذلک لا یخلو عن خفاء وکذا هذا الحدیث یدل علی ثبوت القراءة فی الرکعات کلها والله تعالٰی اعلم اھ سندی

حتى هموا ان يثبوا فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم ثم ركب دابته حتى دخل على سعد بن عبادة فقال اى سعد
الم تسمع ما قال ابو حباب يريد عبد الله بن ابي قال كذا وكذا قال اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذى
اعطاك ولقد اصطلح اهل هذه البحرة على ان يتوجوه فيعصبوه بالعصابة فلما رد الله ذلك بالحق الذى اعطاك شرق بذلك
فذلك فعل به ما رأيت فعفا عنه النبي صلى الله عليه وسلم **باب** من لم يسلم على من اقترف ذنبا ولم يرد سلامه حتى تتبين توبته والى
متى تتبين توبة العاصي وقال عبد الله بن عمرو لا تسلموا على شربة الخمر **حدثنا** ٦٢٥٥ ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن
ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك ونهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا وآتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه فاقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام ام لا
حتى كملت خمسون ليلة وآذن النبي صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى الفجر **باب** كيف الرد على اهل الذمة بالسلام **حدثنا** ٦٢٥٦
ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة ان عائشة قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام
عليك ففهمتها فقلت عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة فان الله يحب الرفق في الامر كله فقلت يا رسول
الله اولم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قلت وعليكم **حدثنا** ٦٢٥٧ عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن
دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سلم عليكم اليهود فانما يقول احدهم السام عليك فقل وعليك **حدثنا** ٦٢٥٨
عثمن بن ابي شيبة قال حدثني هشيم قال اخبرنا عبيد الله بن ابي بكر بن انس قال حدثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم **باب** من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين ليستبين امره **حدثنا** ٦٢٥٩ يوسف بن بهلول قال
حدثنا ابن ادريس قال حدثني حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال بعثني رسول الله صلى
الله عليه وسلم والزبير بن العوام وابا مرثد الغنوي وكلنا فارس فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها
صحيفة من حاطب بن ابي بلتعة الى المشركين قال فادركناها تسير على جمل لها حيث قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا
اين الكتاب الذى معك قالت ما معي كتاب فانخنا بها فابتغينا في رحلها فما وجدنا شيئا قال صاحباي ما نرى كتابا قال قلت لقد
علمت ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى يحلف به لتخرجن الكتاب او لاجردنك قال فلما رأت الجد مني اهوت
بيدها الى حجزتها وهي محتجزة بكساء فاخرجت الكتاب قال فانطلقنا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما حملك يا
حاطب على ما صنعت قال ما بي الا ان اكون مؤمنا بالله ورسوله وما غيرت ولا بدلت اردت ان يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها

١ الى البحيرة ٢ فيعصبونه ٣ اقترف اكتسب ٤ بن كعب ٥ لو ٦ صلوة ٧ يرد ٨ اسمع ٩ ثني ١٠ ثنا ١١ انبانا ١٢ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ١٣ من ١٤ الا ان اكون ١٥ وبرسوله

سـ ١ قوله فيعصبوه التوبيج والتعصيب يحتمل ان يكون حقيقة وان يكون كناية عن جعله ملكا ... قال العيني ... سـ ٢ قوله لم يسلم على اه ... سـ ٣ قوله فاسلم عليه ... سـ ٤ قوله فقل وعليك ... قال النووي ... سـ ٥ قوله فقولوا وعليكم ... سـ ٦ قوله وابا مرثد الغنوي بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثلثة وبالدال المهملة ... ١٢ ع

سـ ٧ قوله اهوت بيدها الى حجزتها بضم المهملة واسكان الجيم وبالزاء معقد الازار ... ١٢

ك لـ ١ اى اعرض عن حفاظه ١٢ ع ٢ ... ك ع ٣ ... ١٢ ع

حل اللغات

اقترف اى اكتسب حجزتها بضم الحاء وسكون الجيم معقد الازار ... ١٢

عن اهلي ومالي وليس من اصحابك هناك الا وله من يدفع الله به عن اهله وماله قال صدق فلا تقولوا له الا خيرا قال فقال عمر
ابن الخطاب انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلاضرب عنقه قال فقال يا عمر وما يدريك لعل الله قد اطلع على اهل بدر
فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة قال فدمعت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم **باب** [24] كيف يكتب الى اهل الكتاب **حدثنا** [6260]
محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره
ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في نفر من قريش وكانوا تجارا بالشام فاتوه فذكر الحديث قال ثم دعا بكتاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقرئ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع
الهدى اما بعد **باب** [25] بمن يبدأ في الكتاب وقال الليث [6261] حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن ابي هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل اخذ خشبة فنقرها فادخل فيها الف دينار وصحيفة منه الى صاحبه وقال عمر بن
ابي سلمة عن ابيه سمع ابا هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نجر خشبة فجعل المال في جوفها وكتب اليه صحيفة من فلان الى فلان
باب [26] قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم **حدثنا** [6262] ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي امامة بن سهل
ابن حنيف عن ابي سعيد ان اهل قريظة نزلوا على حكم سعد فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اليه فجاء فقال قوموا الى سيدكم او قال خيركم
فقعد عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم فقال لقد حكمت
بما حكم به الملك قال ابو عبد الله افهمني بعض اصحابي عن ابي الوليد من قول ابي سعيد الى حكمك **باب** [27] المصافحة وقال ابن مسعود
علمني النبي صلى الله عليه وسلم التشهد وكفي بين كفيه وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام
الي طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهناني **حدثنا** [6263] عمرو بن عاصم حدثنا همام عن قتادة قال قلت لانس اكانت المصافحة
في اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم **حدثنا** [6264] يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني حيوة قال حدثني ابو
عقيل زهرة بن معبد سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب **باب** [28] الاخذ
باليدين وصافح حماد بن زيد ابن المبارك بيديه **حدثنا** [6265] ابو نعيم قال حدثنا سيف بن سليمان قال سمعت مجاهدا يقول حدثني
عبد الله بن سخبرة ابو معمر قال سمعت ابن مسعود يقول علمني النبي صلى الله عليه وسلم وكفي بين كفيه التشهد كما يعلمني السورة
من القرآن التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد
ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهو بين ظهرانينا فلما قبض قلنا السلام يعني على النبي صلى الله عليه وسلم

١فقال فاضرب اضرب فقال ٢الكتاب ٢الاعرج عن ابي هريرة نقر حتى صافحني ٢قال باليد باليمين رسول الله الى قوله عبده ورسوله

---

۱ قوله السلام على من اتبع الهدى وليس المراد منه التحية انما معناه سلم من عذاب الله من اسلم فليس هو من اتبع الهدى فهو سلام مقيد ... اجاز مكاتبة اهل الكتاب بالسلام عند الحاجة وفيه جواز كتابة البسملة الى اهل الكتاب وتقديم اسم الكاتب على المكتوب اليه ۱۲ قس ۲ قوله الى صاحبه اي الذي اقرضه وهو النجاشي قوله قال عمر بن ابي سلمة صدوق ليس له عند البخاري سوى هذا الموضع المعلق ف قوله نجر بفتح النون والجيم المفتوحتين والراء ... نقر بالقاف قوله من فلان الى فلان فقدم الكاتب اسمه على المكتوب اليه ... في الاحتجاج بشرع من قبلنا ... قال المهلب السنة ان يبدأ الكاتب بنفسه ... ابو داؤد من طريق ابن سيرين عن ابن العلاء الحضرمي عن العلاء انه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه واخرج عبد الرزاق عن معمر عن ايوب قرأت كتابا من العلاء بن الحضرمي الى محمد رسول الله ... بسم الله الرحمن الرحيم قبله ... مالك عنه فقال لا بأس به ۱۲ ع ۳ قوله ان اهل قريظة بتصغير القرظ بالقاف والراء والظاء قبيلة من اليهود ... اي الرجال ... والذراري ... جمع الذرية اي النساء والصبيان والملك اي الله ... الحكم جبرئيل الذي جاء به من عند الله وفيه استحباب القيام لاهل الفضل ... قال التوربشتي في شرح المصابيح معناه قوموا الى اعانته وانزاله من دابته ولو كان المراد التعظيم لقال قوموا لسيدكم ... عليه الطيبي بانه لا يلزم ... سيدكم علة للقيام له ... قوله الى حكمك قال البخاري انا سمعت من ابي الوليد على حكمك وبعض الاصحاب نقلوا عنه الى بحرف الانتهاء بدل حرف الاستعلاء ۱۲ ک ۴ قوله باب المصافحة وهي المفاعلة من صفح الكف بالكف واقبال الوجه بالوجه وقال الكرماني المصافحة الاخذ باليد ... فالمصافحة سنة مجمع عليها عند التلاقي لكن يستثنى من ذلك المراة الاجنبية والامرد الحسن قس قوله وقال كعب بن مالك الخ وهذا التعليق قطعة من قصة كعب بن مالك ... في غزوة تبوك ... قوله يهرول جملة ... وهو ضرب من العدو قوله

حتى يتوب الله ... وطلحة بن عبيد الله احد العشرة المبشرة بالجنة ۱۲ ع وكعب بن مالك هو احد الثلاثة الذين خلفوا ... من غزوة تبوك ۱۲ ک ۵ قوله وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب الحديث ... ۱۲ قس ۶ قوله باب الاخذ باليدين ... ۱۲ فتح والقسطلاني ۷ قوله وصافح حماد لان ابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي ... وحماد بن زيد ... وقال ابن سعد مات سنة ... وتسعين ومائة ... وقال البخاري في ترجمة عبد الله بن سلمة المرادي حدثني اسمعيل بن ابراهيم قال رأيت حماد بن زيد وجاءه ابن المبارك بمكة فصافحه بكلتا يديه ... واخرج الترمذي من حديث ابن مسعود رفعه من تمام التحية الاخذ باليد وفي سنده ضعف ۱۲ ع ۸ قوله سيف بن سليمان بفتح السين المهملة وسكون الياء ... وقال يحيى القطان كان حيا سنة خمسين ومائة وكان عندنا ثقة ... وعبد الله بن سخبرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة ... ۱۲ ع ۹ قوله بين ظهرانينا ... اي بيننا ... قوله فلما قبض ... قلنا السلام ... ۱۲ ع

۱ قوله ... بفتح المهملة وسكون المهملة وسكون المعجمة ۱۲ ک ۲ بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ... ۳ بفتح التاء ... جمع التاجر ۱۲ ک ۴ ... ۵ ابن سعد ... ۶ ... ۷ مفعول ثان ... ۸ ... بخاري ۱۲

باب المعانقة وقول الرجل كيف أصبحت حدثنا إسحق قال أخبرنا بشر بن شعيب قال حدثني أبي عن الزهري ح وحدثنا أحمد
ابن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله بن كعب أن عبد الله بن عباس أخبره أن علي بن أبي
طالب خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبح
بحمد الله بارئا فأخذ بيده العباس فقال ألا تراه أنت والله بعد ثلاث عبد العصا والله إني لأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سيتوفى في
وجعه وإني لأعرف في وجوه بني عبد المطلب الموت فاذهب بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسأله فيمن يكون الأمر فإن كان فينا علمنا
ذلك وإن كان في غيرنا أمرناه فأوصى بنا قال علي والله لئن سألناها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمنعناها لا يعطيناها الناس أبدا وإني لا
أسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا باب من أجاب بلبيك وسعديك حدثنا موسى بن إسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة
عن أنس عن معاذ قال أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبيك وسعديك ثم قال مثله ثلاثا هل تدري ما حق الله على
العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال يا معاذ قلت لبيك وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا
ذلك أن لا يعذبهم حدثنا هدبة قال حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس عن معاذ بهذا حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا أبي
قال حدثنا الأعمش قال حدثنا زيد بن وهب قال حدثنا والله أبو ذر بالربذة قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرة
المدينة عشاء استقبلنا أحد فقال يا أبا ذر ما أحب أن أحدا لي ذهبا يأتي علي ليلة أو ثلاث عندي منه دينار إلا أرصده لدين
إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا وأرانا بيده ثم قال يا أبا ذر قلت لبيك وسعديك يا رسول الله قال الأكثرون
هم الأقلون إلا من قال هكذا وهكذا ثم قال لي مكانك لا تبرح يا أبا ذر حتى أرجع فانطلق حتى غاب عني فسمعت صوتا فتخوفت
أن يكون عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأردت أن أذهب ثم ذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح فمكثت قلت يا
رسول الله سمعت صوتا خشيت أن يكون عرض لك ثم ذكرت قولك فقمت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك جبريل أتاني فأخبرني أنه
من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا رسول الله وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق قلت لزيد إنه بلغني أنه
أبو الدرداء فقال أشهد لحدثنيه أبو ذر بالربذة قال الأعمش وحدثني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه وقال أبو شهاب عن الأعمش يمكث
عندي فوق ثلاث باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه حدثنا إسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه باب قول الله تعالى إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا
يفسح الله لكم الآية حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا قال أخبرني عبد الله بن كعب أن عبد الله بن عباس أخبره أن عليا يعني ابن أبي طالب خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم
ين مالك عليا يعني الحسن قال الثلث منعناها وإني لا أسألها رسول الله قالت لا قال حق الله على العباد قال رسول الله أحدا دينارا لا خشيت
حسيت ثم يجلس فيه قال إنه نهى أن يقيم وإذا قيل انشزوا فانشزوا

ك ١ قوله باب المعانقة قال شارح التراجم ترجم البخاري ولم يذكر فيه شيئا وإنما ذكر في كتاب البيع في باب ما ذكر في الأسواق في معانقة الرجل ابنه عند قدومه من السفر وعند لقائه وعند قول كيف أصبحت فلعل البخاري أخذ المعانقة من عادتهم عند قولهم كيف أصبحت واكتفى بكيف أصبحت لأن القران المعانقة به عادة ...

ك ٢ قوله قلت لبيك وسعديك لبيك معناه إقامة على طاعتك ...

ك ٣ قوله حدثنا والله أبو ذر بالربذة ...

ك ٤ قوله حرة المدينة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهي الأرض ذات الحجارة السود ...

ك ٥ قوله إلا أرصده بضم الهمزة وضم الصاد ...

ك ٦ قوله خشيت بالمعجمتين ...

ك ٧ قوله يمكث عندي فوق ثلاث ...

ك ٨ قوله لا يقيم نفي بمعنى النهي ...

ك ٩ قوله إذا قيل لكم تفسحوا الآية واختلف في معنى الآية فقيل إن ذلك خاص بمجلس النبي صلى الله عليه وسلم ...

انه نهى ان يقام الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه آخر ولكن تفسحوا وتوسعوا وكان ابن عمر يكره ان يقوم الرجل من مكانه ثم يجلس
مكانه **باب** [٣٣] من قام من مجلسه او بيته ولم يستأذن اصحابه او تهيأ للقيام ليقوم الناس **حدثنا** [٦٢٧١] الحسن بن عمر قال حدثنا معتمر
قال سمعت ابي يذكر عن ابي مجلز عن انس بن مالك قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش دعا الناس طعموا ثم
جلسوا يتحدثون قال فاخذ كانه يتهيأ للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام معه من الناس وبقي ثلثة وان
النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا قال فجئت فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم
انهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت ادخل فارخى الحجاب بيني وبينه فانزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي
الا ان يؤذن لكم الى قوله ان ذلكم كان عند الله عظيما **باب** [٣٤] الاحتباء باليد وهو القرفصاء **حدثنا** [٦٢٧٢] محمد بن ابي غالب
قال حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامي قال حدثنا محمد بن فليح عن ابيه عن نافع عن ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم بفناء الكعبة محتبيا بيده هكذا **باب** [٣٥] من اتكأ بين يدي اصحابه قال خباب اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد
بردة قلت الا تدعو الله فقعد **حدثنا** [٦٢٧٣] علي بن عبد الله قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا الجريري عن عبد الرحمن
ابن ابي بكرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم باكبر الكبائر قالوا بلى يا رسول الله قال الاشراك بالله
وعقوق الوالدين **حدثنا** [٦٢٧٤] مسدد قال حدثنا بشر مثله وكان متكئا فجلس فقال الا وقول الزور فما زال يكررها حتى
قلنا ليته سكت **باب** [٣٦] من اسرع في مشيه لحاجة او قصد **حدثنا** [٦٢٧٥] ابو عاصم عن عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة ان عقبة بن
الحارث حدثه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فاسرع ثم دخل البيت **باب** [٣٧] السرير **حدثنا** [٦٢٧٦] قتيبة قال حدثنا جرير
عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السرير وانا مضطجعة بينه و
بين القبلة تكون لي الحاجة فاكره ان اقوم فاستقبله فانسل انسلالا **باب** [٣٨] من القي له وسادة **حدثنا** [٦٢٧٧] اسحاق قال حدثنا
خالد ح وحدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد عن خالد عن ابي قلابة قال اخبرني ابو المليح قال
دخلت مع ابيك زيد على عبد الله بن عمرو فحدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر له صومي فدخل علي فالقيت له وسادة من
ادم حشوها ليف فجلس على الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي اما يكفيك من كل شهر ثلثة ايام قلت يا رسول الله قال خمسا
قلت يا رسول الله قال سبعا قلت يا رسول الله قال تسعا قلت يا رسول الله قال احدى عشرة قلت يا رسول الله قال لا صوم فوق صوم داود شطر الدهر صيام
يوم وافطار يوم **حدثنا** [٦٢٧٨] يحيى بن جعفر قال حدثنا يزيد عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة انه قدم الشام ح وحدثنا

ـه قوله يكره ان يقوم الخ وكان هذا ورعا منه لانه ربما استحيى ذلك القائم فقام لمن جلس من غير طيب قلبه او لان الايثار بالقرب خلاف الاولى فيمتنع من ذلك لئلا يرتكب احد بسببه خلاف الاولى قالوا وانما يحمد الايثار بحظوظ النفس وامور الدنيا دون القربة ١٢ ك ـه قوله باب من قام الخ اي هذا باب من يذكر فيه من قام من مجلسه كان عنده ناس الى الجلوس عنده فاستحيى ان يقول لهم قوموا وهو بمعنى ولم يستأذن اصحابه ١٢ ع ـه قوله فاخذ اي شرع يتهيأ للقيام واستحيى ان يقول لهم قوموا لانه على خلق عظيم وفيه انه لا ينبغي لاحد ان يطول الجلوس بعد قضاء حاجته التي دخل لها وفيه ان لصاحب الدار ان يقوم من عنده وليظهر التثاقل عليه ك وفيه انه لا ينبغي لاحد ان يدخل بيت غيره الا باذن صاحب المنزل واذا خرج من منزله لم يكن علما ذونا له في الدخول ان يقيم الا باذن جديد والله اعلم ١٢ فتح ـه قوله باب الاحتباء الخ الاحتباء ان يجمع ظهره وساقيه بعمامة والقرفصاء بضم القاف وسكون الراء وفتح الفاء وضم الباء الموحدة ممدودا ومقصورا ك ان كسرت القاف والفاء قصرته وان ضممتهما مددته قيل ضرب من القعود وقيل ان يجلس على اليتيه ويلصق فخذيه ببطنه ويحتبي بيديه يضعهما على ساقيه ك وقال ابن فارس هو الاحتباء وان يجمع ثوبه بظهره وركبتيه وقيل القرفصاء الاعتماد على عقبيه ومس اليتيه بالارض ١٢ قس ـه قوله محمد بن ابي غالب هو القومسي بالقاف المضمومة وبعد الواو الساكنة ميم مكسورة ثم سين مهملة نزل بغداد وهو من صغار شيوخ البخاري ومات قبله بست سنين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر فقال له محمد بن ابي غالب الواسطي ف قوله محتبيا بيده هكذا وقع مختصرا والاحتباء قد يكون باليد وقد يكون بالثوب فظاهر هذا الحديث انه كان باليدين وانما باليدين فقد رواه ابو داود من حديث ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس احتبى بيديه ١٢ ع ـه قوله خباب بفتح الخاء المعجمة وشدة الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد الفوقانية الكوفي ومتوسد بدين قولهم وسدته الشيء فتوسده اذا جعله تحت رأسه والحديث في اواسط باب علامات النبوة ١٢ ك قال شكونا الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا الا تدعو لنا الا تستنصر لنا فقال كان الرجل فيمن كان قبلكم يحفر له في الارض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق باثنين وما يصده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر الى آخر الحديث ١٢ ك ـه قوله عقوق الوالدين فان قلت العقوق كيف يكون في درجة الاشراك وهو كبير قلت ادخل في سلكه تعظيما لامر الوالدين وتغليظا على العاق والمراد ان اكبر الكبائر فيما يتعلق بحق الله الاشراك وفيما يتعلق بحق الناس العقوق قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ١٢ ك ـه قوله ثم دخل البيت تمامه فتعجب الناس من سرعته فخرج عليهم فقال ذكرت شيئا من تبر عندنا فكرهت ان يحبسني فامرت بقسمته ١٢ ك ـه قوله باب السرير اي هذا باب في بيان حكم اتخاذ السرير وهو معروف قال الراغب انه ماخوذ من السرور لانه في الغالب لاولي النعمة قال وسرير الميت تشبيه في الصورة وللتفاؤل بالسرور وقد يعبر عن السرير بالملك ويجمع على

اسرة وسرر بضمتين ع قوله فانسل بالرفع والشدة على صيغة المتكلم عطف على تكون وفيه جواز اتخاذ السرير وجواز الصلوة فيها وجواز اضطجاع المرأة بحضرة زوجها كذا قال العيني ١٢ ـه قوله باب من القي له وسادة مرفوعا بالقي وانما ذكر الضمير لان تانيث الوسادة غير حقيقي والوسادة المخدة ويقال لها وسادة ايضا وهو بكسر الواو وتقول لها بدلي بالهمزة بدل الواو ع وهي ما يوضع عليه الرأس وتجمع على وسد واوفعد ف قوله حدثنا اسحق اي ابن شاهين بالمعجمة وكسر الهاء الواسطي وخالد هو ابن عبد الله الطحان وعمرو بن عون بفتح المهملة واسكان الواو وبالنون وخالد الاول هو المذكور آنفا وخالد الثاني هو ابن مهران بكسر الميم وتسكين الهاء الحذاء وابو قلابة بكسر القاف وخفة اللام وبالموحدة عبد الله بن زيد الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء وابو المليح بفتح الميم وكسر اللام وبالمهملة عامر بن اسامة الهذلي البصري وزيد هو والد ابي قلابة وعبد الله بن عمرو بن العاص كان يصوم الدهر كله ك ـه قوله قلت يا رسول الله فان قلت كيف مطابقة السؤال قلت ثمة محذوف اي اطيق اكثر من ذلك يا رسول الله ولا يكفيني ذلك ك اي انقص الزيادة واستزيده ع قوله شطر الدهر اي نصف الدهر وهو منصوب على الاختصاص قوله صيام يوم يجوز نصبه على الاختصاص ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو صيام يوم وافطار يوم وانما كان هذا افضل لزيادة المشقة فيه لانه لم يعتد الصوم صار الصوم طبيعة فلا يحصل له مقاساة منه ١٢ ع ـه قوله مغيرة بضم الميم وكسرها باللام ورويت بالوجهين ابن مقسم بكسر الميم وفتح المهملة الضبي ك ع والراد في رواية محمد بن عبد الله قوله صاحب السر قال الكرماني السر هو سر النفاق وهو انه صلى الله عليه وسلم ذكر اسماء المنافقين وعينهم لحذيفة وخصصه بهذه المنقبة اذ لم يطلع عليه احد غيره قلت المراد بالسر فيها قيل انه عليه السلام اسر الى حذيفة باسماء سبعة وعشرين من المنافقين لم يعلمهم احد غيره وكان عمر اذا مات من شك فيه رصد حذيفة فان خرج لجنازته خرج والالم يخرج قوله الذي اجاره الله الخ وذلك انه دعا له بان ينجي من الشيطان وقال انه طيب مطيب قوله والوساد في رواية الكشميهني والوسادة وكان ابن مسعود صاحب سواك رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسادته ونعليه قال الكرماني والمشهور بدل الوساد السواد بكسر السين المهملة اي السرار اي المسارة قال الخطابي السواد السرار وهو ما روى عنه عليه السلام قال له اذنك على ان ترفع الحجاب وتسمع سوادي وكان عمر يخص عبد الله اختصاصا شديدا لا يحجبه اذا جاء ولا يرده اذا سأل ١٢ ع
عـه بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام وبالزاء اسمه لاحق ١٢ ك.
عـه بكسر المهملة وبالزاء نسبة الى حزام احد اجداده ١٢ ع ـه بكسر الفاء احد من جوانبها ١٢ ـه على صيغة المفعول من التفعيل ١٢ ـه مصغرا منسوبا اسمه سعيد بن اياس ١٢ ـه اي مقصود وهو اعم من الحاجة ١٢ خ ـه الخطاب لابي قلابة وهو عبد الله واسم ابيه زيد ١٢ ع

ابو الولید قال حدثنا شعبة عن مغیرة عن ابراهیم قال ذهب علقمة الی الشام فاتی المسجد فصلی رکعتین فقال اللهم ارزقنی جلیسا فقعد الی ابی الدرداء فقال ممن انت فقال من اهل الکوفة قال الیس فیکم صاحب السر الذی کان لا یعلمه غیره یعنی حذیفة الیس فیکم او کان فیکم الذی اجاره الله علی لسان رسوله صلی الله علیه وسلم من الشیطان یعنی عمارا اولیس فیکم صاحب السواک والوساد یعنی ابن مسعود کیف کان عبد الله یقرأ واللیل اذا یغشی قال والذکر والانثی فقال ما زال هؤلاء حتی کادوا یشککونی وقد سمعتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** القائلة بعد الجمعة **حدثنا** ٦٢٧٩ محمد بن کثیر قال اخبرنا سفین عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال کنا نقیل ونتغدی بعد الجمعة **باب** القائلة فی المسجد **حدثنا** ٦٢٨٠ قتیبة بن سعید قال حدثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال ما کان لعلی اسم احب الیه من ابی تراب وان کان لیفرح اذا دعی بها جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم بیت فاطمة فلم یجد علیا فی البیت فقال این ابن عمک فقالت کان بینی وبینه شیء فغاضبنی فخرج فلم یقل عندی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لانسان انظر این هو فجاء فقال یا رسول الله هو فی المسجد راقد فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو مضطجع وقد سقط رداؤه عن شقه فاصابه تراب فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسحه عنه وهو یقول قم ابا تراب قم ابا تراب مرتین **باب** من زار قوما فقال عندهم **حدثنا** ٦٢٨١ قتیبة قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاری قال حدثنی ابی عن ثمامة عن انس ان ام سلیم کانت تبسط للنبی صلی الله علیه وسلم نطعا فیقیل عندها علی ذلک النطع قال فاذا نام النبی صلی الله علیه وسلم اخذت من عرقه وشعره فجمعته فی قارورة ثم جمعته فی سک قال فلما حضر انس بن مالک الوفاة اوصی الی ان یجعل فی حنوطه من ذلک السک قال فجعل فی حنوطه **حدثنا** ٦٢٨٢-٦٢٨٣ اسمعیل قال حدثنی مالک عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس بن مالک انه سمعه یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ذهب الی قباء یدخل علی ام حرام بنت ملحان فتطعمه وکانت تحت عبادة بن الصامت فدخل یوما فاطعمته فنام رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم استیقظ یضحک قالت فقلت ما یضحکک یا رسول الله فقال ناس من امتی عرضوا علی غزاة فی سبیل الله یرکبون ثبج هذا البحر ملوکا علی الاسرة او قال مثل الملوک علی الاسرة یشک اسحاق قلت ادع الله ان یجعلنی منهم فدعا ثم وضع رأسه فنام ثم استیقظ یضحک فقلت ادع الله ان یجعلنی منهم قال انت من الاولین فرکبت البحر زمان معویة فصرعت عن دابتها حین خرجت من البحر فهلکت

ذهب علقمة الی الشام ~ الی ابی ~ حدثنا ~ به ~ بن سعید ~ عن انس ~ قال نام ~ قال ~ قال ملوک ~ شک ~ فقلت ~ فی

ــه قوله والذکر والانثی وکان ابو الدرداء یقرأ والذکر والانثی بدون لفظ ما خلق وابن مسعود کانا یناظرون علی القراءة المشهورة المتواترة وهی وما خلق الذکر والانثی ویشککونه فی قراءته الشاذة وکان ابن مسعود موافقا لابی الدرداء فیه فان قلت ما وجه تعلق باب السریر والوسادة ونحوه بکتاب الاستیذان قلت لما کان امرا مشتملا علی الاستیذان فی دخول المنزل ذکر علی سبیل التبعیة ما یتعلق بالمنزل ویلا بسه ونحوه ۱۲ ک

ــه قوله باب القائلة فی المسجد والغرض من الحدیث ههنا هو هذا وفیه جواز النوم فی المسجد من غیر ضرورة وتکنیة غیره وهو یظهر من سیاق لفظه کذا فی الفتح ۱۲ ــه قوله محمد بن عبد الله الانصاری ابن المثنی بن عبد الله بن انس الانصاری والبخاری یروی عنه کثیرا بغیر الواسطة وثمامة بالمثلثة المضمومة وتخفیف المیم ابن عبد الله بن انس یروی عن جده انس ابن مالک والحدیث من افراده ع قوله عن ثمامة ان ام سلیم الخ هی والدة انس فی نسخة ان یکون الحدیث مرسلا لان ثمامة لم یدرک جدته بینه وبین ام سلیم قال فی الفتح یحتمل ان یکون فی آخر الحدیث لما حضر انس بن مالک الوفاة اوصی الی ان یجعل فی حنوطه ان ثمامة حمله عن انس فلیس مرسلا وقد اخرجه الاسمعیلی من روایة ابن المثنی عن محمد بن عبد الله الانصاری فقال فی روایته عن ثمامة عن انس ان النبی صلعم ۱۲ قس ــه قوله فی سک بضم السین المهملة وتشدید الکاف وهو نوع من الطیب یضاف الی غیره من الطیب ویستعمل فان قلت کیف کانت ام سلیم تأخذ من شعر النبی صلعم وهو نائم قلت لیس منه والمراد انه کانت تجمع من شعره ما کان یتساقط عنده ثم یجمع مع عرقه فی السک والاحسن من هذا ما رواه ابن سعد بسند صحیح عن ثابت عن انس ان النبی صلعم لما حلق شعره بمنی اخذ ابو طلحة ورآه الی ام سلیم فجعلته فی سکها ۱۲ ــه قوله فجعل فی حنوطه الحنوط بفتح الحاء وضم النون وهو طیب یخلط للمیت خاصة وفیه الکافور والصندل وقال ابن الاثیر الحنوط والحناط واحد وهو ما یخلط من الطیب لاکفان الموتی واجسامهم خاصة وفیه جواز القائلة للامام والرئیس واستعمال عرق النبی صلعم وشعره تبرکا وجعله مع السک فی الحنوط ۱۲ ــه قوله وکانت تحت عبادة بن الصامت ظاهره انها کانت اذ ذاک زوجته ولکن یتحقق فی باب غزوة المرأة فی البحر من طریق ابی طوالة عن انس ان تزوج عبادة بها بعد ذلک وفی مسلم فتزوج بها عبادة فعلیه فیجمع بان المراد بقوله وکانت تحت عبادة الاخبار عما آل الیه الحال بعد ذلک ــه قوله ثبج هذا البحر بفتح المثلثة والموحدة والجیم هو ظهره اوسطه او معظمه والمراد انهم یرکبون ظهر البحر ای یرکبون السفن التی تجری علی ظهره ولما کان جری السفن غالبا انما یکون فی وسطه قیل المراد وسطه والا فلا اختصاص لوسطه بالرکوب قس قوله ملوکا علی الاسرة جمع السریر وملوکا منصوب فی روایة الاکثرین وفی روایة ابی ذر مرفوع ووجه النصب بنزع الخافض ای مثل ملوک ووجه الرفع علی انه خبر مبتدأ محذوف تقدیره هم ملوک وقال ابن عبد البر اراد والله اعلم انه رأی الغزاة فی البحر من امته ملوکا علی الاسرة فی الجنة ۱۲ ع ف وقد مر الحدیث فی الجهاد ۱۲ ــه قوله زمان معویة یعنی فی امارة معویة ولیس فی زمن معویة ولایته الکبری وقال ابن الکلبی کانت هذه الغزوة لمعاویة سنة ثمان وعشرین ۱۲ ع

عــه التنوین للتعظیم ای جلیسا صالحا ۱۲ ک
عــه وسقط لفظ باب لابی ذر فلفظ القائلة رفع ۱۲ ــه من القیلولة ای نام عندهم نصف النهار ۱۲ ع ــه ای عند ام سلیم وهی ام حرام بنت ملحان واختها خالتا النبی صلعم من الرضاعة او النسب ۱۲ مجمع ــه فیه اربع لغات فتح النون وکسرها بسکون الطاء وفتحها ۱۲ ک ــه خالة انس بن مالک نسبا وخالة رسول الله رضاعا ۱۲ ک ــه بفتح الثاء المثلثة والموحدة والجیم ای وسطه ۱۲ ع

قوله باب من زار قوما فقال عندهم ای فهو داخل فی قوله تعالی اذا دعیتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا الآیة وان کان بحسب الظاهر مطلقا لکنه مقید معنی بحال عدم الداعی ونحوه والله تعالی اعلم سندی

بَابُ الجلوس كيف ما تيسّر منه حَدَّثَنَا علیّ بن عبد الله قال حدثنا سُفْيٰنُ عن الزهری عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابی سعيد الخدری قال نهی النبی صلی الله عليه وسلم عن لِبْسَتَيْن وعن بَيْعَتَيْن اشتمال الصَّمّاء والاحتباء فی ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شیٔ والملامسة والمنابذة تابعه مَعْمَرٌ ومحمد بن ابی حفصة وعبد الله بن بُدَيْل عن الزهری بَابُ مَنْ ناجٰى بين يدى الناس ومن لم يُخْبِر بسرّ صاحبه فاذا مات اخبر به حَدَّثَنَا موسی بن اسمٰعيل عن ابی عوانة قال حدثنا فراس عن عامر عن مسروق حدثتنی عائشة اُمّ المؤمنين قالت انا كنا ازواج النبی صلی الله عليه وسلم عنده جميعا لم تُغَادَرْ منا واحدة فاقبلت فاطمة تمشی لا والله ما تخفی مشيتها من مشية رسول الله صلی الله عليه وسلم فلما راٰها رحّب قال مرحبا بابنتی ثم اجلسها عن يمينه او عن شماله ثم سارّها فبكت بكاءً شديدا فلما راٰی حُزْنَها سارّها الثانية اذا هی تضحك فقلت لها انا من بين نسائه خصّك رسول الله صلی الله عليه وسلم بالسرّ من بيننا ثم انتِ تبكين فلما قام رسول الله صلی الله عليه وسلم سألتها عمّا سارّك قالت ما كنتُ لأفشی علی رسول الله صلی الله عليه وسلم سرّه فلما تُوُفّی صلی الله عليه وسلم قلت لها عزمتُ عليكِ بما لی عليكِ من الحق لمّا اخبرتنی قالت اما الاٰن فنعم فاخبرتنی قالت اما حين سارّنی فی الامر الاوّل فانه اخبرنی ان جبرئيل كان يعارضه القراٰن كل سنة مرّةً وانه قد عارضنی به العام مرتين فلا اُرٰی الاجل الا قد اقترب فاتّقی الله واصبری فانی نعم السلف انا لكِ قالت فبكيتُ بكائی الذی رأيتِ فلما راٰی جزعی سارّنی الثانية فقال يا فاطمة الا ترضين ان تكونی سيدة نساء المؤمنين او سيدة نساء هذه الامّة بَابُ الاستلقاء حَدَّثَنَا علیّ بن عبد الله قال حدثنا سُفْيٰنُ قال حدثنا الزهری قال اخبرنی عبّاد بن تميم عن عمّه قال رأيتُ رسول الله صلی الله عليه وسلم فی المسجد مستلقيا واضعًا احدی رجليه علی الاُخرٰی بَابُ لا يتناجٰی اثنان دون الثالث وقوله تعالٰی يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ الٰی قوله فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ وقوله يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ فَقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَیْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقَةً الٰی قوله وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ حَدَّثَنَا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك ح وحدثنا اسمٰعيل قال حدثنی مالك عن نافع عن عبد الله ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلاثة فلا يتناجٰی اثنان دون الثالث بَابُ حفظ السرّ حَدَّثَنَا عبد الله بن صبّاح قال حدثنا معتمر بن سليمان قال سمعتُ ابی قال سمعتُ انس بن مالك قال

فاذا ، بين عمر اخبرتينی بالقراٰن ولا قال المؤمنات ، قال عن وقال عز وجل انا فلا يتناجٰی كفان

ف قوله باب الجلوس كيف ما تيسر ای باب فی بيان جواز الجلوس كيف ما تيسر وليتشی منه ما نهی عنه فی حديث الباب علی ما يأتی بيانه ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان النبی صلعم نهی عن اللبستين فيفهم منه ان ما عداهما ليس منهيا عنه لان الاصل عدم النهی والاصل الجواز فيها تيسر من الهيآت والملابس اذا ستر العورة وعن طاوس انه كان يكره التربع ويقول هو جلسة مملكة ع قوله اشتمال الصماء بتشديد الميم وبالمد وهو فی كتاب اللباس ان الصماء ان يجعل ثوبه علی احد عاتقيه فيبدو احد شقيه ليس عليه ثوب والبسة الاخری احتباؤه بثوبه وهو جالس ليس علی فرجه منه شیٔ واللامسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل او النهار والنابذة ان ينبذ الرجل الی الرجل ثوبه ويكون ذلك بيعهما من غير نظر الخ ع قوله اذا فی الجلباب ان النهی عن هاتين اللبستين خاص بحالة الصلوة لكونهما لا يستران العورة فی الخفض والرفع واما الجالس فی غير صلاة فلا حرج عليه ع قوله ومن لم يخبر الخ والحاصل ان الترجمة مشتملة علی شيئين ولم يضع الحكم فيها اكتفاء بما فی الحديث اما الاول فحكم جواز مسارة الواحد بحضرة الجماعة وليس ذلك من نهيه عن مناجاة الاثنين دون الواحد لان المعنی الذی يخاف من ترك الواحد لا يخاف منه من ترك الجماعة وذلك ان الواحد اذا ساروا دونه وقع بنفسه انهما يتكلمان فيه بالسوء ولا يتفق ذلك فی الجماعة واما الثانی فحكم انه ينبغی افشاء السر اذا كانت فيه مضرة علی المسر لان فاطمة لو اخبرت بما اسر النبی صلعم اليها فی ذلك الوقت يعنی فی مرض موته من قرب اجله لحزنت نساؤه بذلك حزنا شديدا وكذا لو اخبرتهن بانها سيدة نساء المؤمنين لعظم ذلك عليهن واشتد حزنهن ولما امنت فاطمة بعد موت النبی صلعم اخبرت بذلك وهذا حاصل معنی الترجمة المذكورة وهو شرح الحديث ع ع قوله عزمت ای اقسمت قوله بما لی فيه لفظ قوله لما اخبرتنی يعنی الا اخبرتنی وكلمة ما بمعنی الا استثناء وتدخل علی الجملة الاسمية نحو قوله تعالی ان كل نفس لما عليها حافظ فی قراءة من شدد والميم وعلی الماضی لفظا لا معنی نحو انشدك الله لما فعلت ای ما اسألك الا فعلك وهنا ايضا بمعنی لا اسألك الا اخبارك بما سارك رسول الله صلعم ع ع قوله باب الاستلقاء وهو النوم علی القفا ووضع الظهر علی الارض وهذا الباب فيه خلاف وقد وضع الطحاوی لهذا بابا واورد فيه الخلاف فروی حديث جابر من حسن عرق ان رسول الله صلعم كره ان يضع الرجل احدی رجليه علی الاخری ورواه مسلم ولفظه ان رسول الله صلعم نهی عن اشتمال الصماء والاحتباء فی ثوب واحد وان يرفع الرجل احدی رجليه علی الاخری وهو مستلق علی ظهره قال الطحاوی فكره قوم وضع احدی الرجلين علی الاخری وقد احتجوا فی ذلك بالحديث المذكور قلت اراد بالقوم هؤلاء محمد بن سيرين ومجاهد وطاؤسا وابراهيم النخعی قال وخالفهم فی ذلك آخرون فلم يروا بذلك باسا واحتجوا بذلك بحديث الباب وهم الحسن البصری والشعبی

وسعيد بن المسيب ومحمد بن الحنفية واطال الكلام فی هذا الباب ومخلصه ان حديث الباب نسخ حديث جابر وقيل يجمع بينهما بان يحمل النهی حيث يبدو العورة والجواز حيث لا تبدو والله اعلم ۱۲ ع ف قوله يا ايها الذين اٰمنوا اذا تناجيتم قال الزمخشری خطاب للمنافقين الذين اٰمنوا بالسنتهم ويجوز ان يكون للمؤمنين ای اذا تناجيتم فلا تتشبهوا باولئك فی تناجيهم بالشر وتناجوا بالبر والتقوی قوله انما النجوی ای التناجی من الشيطان ای من تزيينه ليحزن الذين اٰمنوا بايهامهم ان اخوانهم الذين خرجوا للقتال قد هزموا او قتلوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله ای ارادته قوله فقدموا بين يدی نجواكم صدقة عن ابن عباس ان ذلك ان الناس سألوا رسول الله صلعم واكثروا حتی شقوا عليه فادبهم الله تعالی ونسخهم بهذه الآية وامرهم ان لا يناجوه حتی يقدموا الصدقة فاشتد ذلك علی اصحاب النبی صلعم فنزلت الرخصة وقال مجاهد نهوا عن مناجاة النبی صلعم حتی يتصدقوا فلم يناجه الا علی رضی الله عنه قدم دينارا فتصدق به فنزلت الرخصة ونسخ الصدقة وعن مقاتل بن حيان انما كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وعن الكلبی ما كانت الا ساعة من نهار ع والامر بتقديم الصدقة علی النجوی كان للوجوب فنسخ وقال بعض الاصوليين الوجوب اذا نسخ بقی الندب ۱۲ ك ف قوله دون الثالث لانه ربما يتوهم ان نجواهما يحزنه بمخالفة وفيه ادب المجالسة واكرام الجليس كان فيه كسر القلب وشماتة لا طراد وتم ان من الاحتقار اذا رای رجل ان الاثنين يتناجيان فعليه ان يتحرف عنهما ۱۲ خ

ع ف بكسرات وتخفيف الزاء والسين المهملة ابن يحيی المكتب الكوفی ۱۲ ف

ع ف علی بناء المجهول من المغادرة وهو الترك ۱۲ ف ما تخفی مشيتها الخ ای ما كانت مشيتها تتميز من مشية رسول الله صلعم بل كانت مشيتها مشية رسول الله صلی الله عليه وسلم كانهما متحدتان قوله ثم انت تبكين ای هذه العناية الخصوصة كيف ليست سبب لبكاء بل من اسباب الفرح فلم تبكين قدمت هذا الكلام تمهيد السؤال الذی يأتی بعده ۱۲ ج ف كلمة اذا للمفاجاة ويروی فاذا هی بالفاء ۱۲ ع ف الجزع فلة الصبر وقيل نقيض الصبر وهو الاصح ۱۲ ع ف مر الحديث مع تحقيق تفضيلها فی ۱۲ ف حال لان الرؤية من روية البصر ۱۲ ف ای لا يتخاطب احد بالآخر سرا ۱۲ ف بالرفع ولابی ذر بالنصب خبر كان والاول علی انها تامة ۱۲ قس

حل اللغات

ما تخفی ای ما كانت مشيتها تتميز من مشی رسول الله صلعم كانهما متحدتان قوله ثم انت تبكين ای هذه العناية الی متی كيف ليست سبب البكاء بل من اسباب الفرح مشيتها بكسر الميم يعنی كان مشيها مماثلا بمشی رسول الله صلعم ۱۲

(قوله باب الجلوس كيف ما تيسر) وفيه نهی النبی صلی الله عليه وسلم عن لبستين الخ قيل مطابقة الحديث لما ترجم من حيث انه خص النهی بحالتين فيفهم منه ان ما عداهما ليس منهيا عنه انتهی وفيه انه صلی الله عليه وسلم نهی عن حالتی اللبس لا عن حالتی الجلوس حتی يحسن الاستدلال علی جواز ما عدا حالتی الجلوس وايضا لم يرد النبی صلی الله عليه وسلم الحصر ولا فی الحديث ما يدل عليه كيف وقد نهی عن البيعتين مع ان المنهی عنه من البيوع اكثر من ان يحصر والله تعالی اعلم اه سندی

أسرّ إليّ النبي صلى الله عليه وسلم سرًّا فما أخبرت به أحدًا بعده ولقد سألتني أم سليم فما أخبرتها به ٤٧ باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة
فلا بأس بالمسارّة والمناجاة ٦٢٩٠ حدثنا عثمٰن حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا
كنتم ثلاثة فلا يتناج رجلان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس أجل أن يحزنه ٦٢٩١ حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش
عن شقيق عن عبد الله قسم النبي صلى الله عليه وسلم يومًا قسمة فقال رجل من الأنصار إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله قلت أما
والله لآتينّ النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته وهو في ملأ فساررته فغضب حتى احمرّ وجهه ثم قال رحمة الله على موسى أوذي بأكثر
من هذا فصبر ٤٨ باب طول النجوى وقوله وإذ هم نجوى مصدر من ناجيت فوصفهم بها والمعنى يتناجون ٦٢٩٢ حدثني محمد
ابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عبد العزيز عن أنس بن مالك قال أقيمت الصلوٰة
ورجل يناجي رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زال يناجيه حتى نام أصحابه ثم قام فصلى ٤٩ باب لا تترك النار في البيت عند النوم
٦٢٩٣ حدثنا أبو نعيم قال حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتركوا النار في بيوتكم
حين تنامون ٦٢٩٤ حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا أبو أسامة عن بريد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال احترق بيت
بالمدينة على أهله من الليل فحدّث بشأنهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن هذه النار إنما هي عدوّ لكم فإذا نمتم فأطفئوها
عنكم ٦٢٩٥ حدثنا قتيبة قال حدثنا حماد عن كثير هو ابن شنظير عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم خمّروا الآنية وأجيفوا الأبواب وأطفئوا المصابيح فإن الفويسقة ربما جرّت الفتيلة فأحرقت أهل البيت ٥٠ باب إغلاق
الأبواب بالليل ٦٢٩٦ حدثنا حسان بن أبي عبّاد قال حدثنا همام قال حدثنا عطاء عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
أطفئوا المصابيح بالليل إذا رقدتم وغلّقوا الأبواب وأوكوا الأسقية وخمّروا الطعام والشراب قال همام وأحسبه قال ولو بعود
٥١ باب الختان بعد ما كبر ونتف الإبط ٦٢٩٧ حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطرة خمس الختان والاستحداد ونتف الإبط وقصّ الشارب وتقليم الأظفار ٦٢٩٨ حدثنا
أبو اليمان قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة قال حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اختتن
إبراهيم بعد ثمانين سنة واختتن بالقدوم مخففة حدثنا قتيبة قال حدثنا مغيرة عن أبي الزناد وقال بالقدّوم وهو موضع
٦٢٩٩ حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال أخبرنا عباد بن موسى قال حدثنا إسمٰعيل بن جعفر عن إسرائيل عن أبي إسحٰق عن سعيد بن جبير

ثني ، قال ، يتناجى ، من ، حتى ، قال ثنا ، نما ، قال ، غلق ، عن رسول الله ، اغلقوا ، يعرضه ، الكبر ، قال أبو عبد الله ، مشدد ، ثنى ، الرحمٰن ، أنبأنا

١ قوله فما أخبرتها به وغيره مبالغة في الكتمان لانه لما كتم من امه فمن غيرها بالطريق الاولى قال بعضهم كان هذا السر يختص بنساء النبي صلعم والا فلو كان من العلم ما وسع انسا كتمانه [illegible] ٢ قوله [illegible] ٣ قوله فساررته [illegible] ٤ قوله لا تتركوا النار [illegible] ٥ قوله [illegible] ٦ قوله خمروا الآنية [illegible] ٧ قوله واوكوا الاسقية [illegible] ٨ قوله باب الختان [illegible] ٩ قوله بعد ثمانين سنة [illegible] ١٠ قوله اخبرنا عباد [illegible]

ع اي تختلطوا الثلاثة بغيرهم سواء كان الغير واحدا او اكثر [illegible] عسى [illegible] [illegible]

قال سُئِل ابنُ عباس مثلُ مَن انت حين قُبِضَ النبي صلى الله عليه وسلم قال انا يومئذٍ مختون قال وكانوا لا يختنون الرجل حتى يُدرِك و
قال ابنُ ادريس عن ابيه عن ابي اسحاق عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس قُبِضَ النبي صلى الله عليه وسلم وانا ختينٌ **باب** كل
لهوٍ باطلٌ اذا شغله عن طاعة الله ومن قال لصاحبه تعالَ أُقامِرْك وقوله تعالى وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ **حدثنا** يحيى
ابن بُكير حدثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب قال اخبرني حُميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعالَ أُقامرك فليتصدق **باب** ما جاء في البناء
وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة اذا تطاول رعاة البهم في البنيان **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا اسحٰق هو
ابن سعيد عن سعيد عن ابن عمر قال رأيتني مع النبي صلى الله عليه وسلم بنيت بيدي بيتاً يُكِنُّني من المطر ويُظِلُّني من الشمس ما اعانني
عليه احدٌ من خلق الله **حدثنا** عليُّ بن عبد الله قال حدثنا سفين قال عمرو قال ابن عمر والله ما وضعتُ لبنةً على لبنة ولا غرستُ
نخلةً منذ قُبِض النبي صلى الله عليه وسلم قال سفين فذكرته لبعض اهله فقال والله لقد بنى قال سفين قلتُ فلعله قال قبل ان
يبني

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الدعوات باب

قول الله تعالى اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وقوله إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ **باب** ولكل نبي
دعوةٌ مستجابة **حدثنا** اسمعيل قال حدثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لكل نبي دعوةٌ يدعو بها واُريد ان اختبئ دعوتي شفاعةً لامتي في الاخرة وقال معتمر سمعتُ ابي عن انس بن ملك عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال كلُّ نبي سأل سؤلا او قال لكل نبي دعوة قد دعا بها فاستُجيب فجعلتُ دعوتي شفاعةً لامتي يوم القيمة
باب افضل الاستغفار وقوله اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ
لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا وقوله وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ الاية **حدثنا**
ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا الحسين قال حدثنا عبد الله بن بُريدة قال حدثني بُشير بن كعب العدوي قال
حدثني شدّاد بن اوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيّد الاستغفار ان تقول اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك
وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شرّ ما صنعت ابوء لك بنعمتك عليّ وابوء لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا

انا مرك ۲ وقوله تعالى ۲ ليضل عن سبيل الله ۲ الاية ۲ فقال ۲ فقال رعاء بيتا ۲ قوله تعالى الاية ثنى ۲ مستجابة وقال لي خليفة حدثنا
فاستجيبت فضل الاية الاية ثنى حدثنا اغفر

[illegible]

[illegible]

انت قال ومن قالها من النهار موقنا بها فمات من يومه قبل ان يمسى فهو من اهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل ان يصبح فهو من اهل الجنة **باب** استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن قال قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله واتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة **باب** التوبة قال قتادة توبوا الى الله توبة نصوحا الصادقة الناصحة **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن الحارث بن سويد قال حدثنا عبد الله بن مسعود حديثين احدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والاخر عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كانه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على انفه فقال به هكذا قال ابو شهاب بيده فوق انفه ثم قال لله افرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلا وبه مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش او ما شاء الله قال ارجع الى مكاني فرجع فنام نومة ثم رفع رأسه فاذا راحلته عنده تابعه ابو عوانة وجرير عن الاعمش وقال ابو اسامة حدثنا الاعمش قال حدثنا عمارة قال سمعت الحرث وقال شعبة وابو مسلم عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد وقال ابو معوية حدثنا الاعمش عن عمارة عن الاسود عن عبد الله وعن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله **حدثنا** اسحاق قال اخبرنا حبان قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال حدثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثني هدبة قال حدثنا همام حدثنا قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله افرح بتوبة عبده من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض فلاة **باب** الضجع على الشق الايمن **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل احدى عشرة ركعة فاذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى يجيء المؤذن فيؤذنه **باب** اذا بات طاهرا وفضله **حدثنا** مسدد قال حدثنا معتمر قال سمعت منصورا عن سعد بن عبيدة قال حدثني البراء بن عازب قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلوة ثم اضطجع على شقك الايمن وقل اللهم اسلمت وجهي اليك وفوضت امري اليك والجأت ظهري اليك رهبة ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك امنت بكتابك الذي انزلت وبنبيك الذي ارسلت فان مت مت على الفطرة واجعلهن اخر ما تقول فقلت استذكرهن وبرسولك الذي ارسلت قال لا وبنبيك الذي ارسلت **باب** ما يقول اذا نام

النبي صلى الله عليه وسلم ... عبدة اسمه عبيد الله كوفي قائد الاعمش ... ثني عن بن مالك ثنا ثني / نفسي انزلته ارسلته فاجعلهن فجعلت

قوله من اهل الجنة ... [illegible]

قوله اني لاستغفر الله ... [illegible]

قوله باب التوبة ... [illegible]

قوله لله افرح ... [illegible]

قوله ... [illegible]

حدثنا ٦٣١٢ قبيصة قال حدثنا سفين عن عبد الملك عن ربعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه قال باسمك اموت واحيى واذا قام قال الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور حدثنا ٦٣١٣ سعيد بن الربيع ومحمد بن عرعرة قالا حدثنا شعبة عن ابى اسحاق سمع البراء بن عازب ان النبى صلى الله عليه وسلم امر رجلا ح وحدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو اسحاق الهمدانى عن البراء بن عازب ان النبى صلى الله عليه وسلم اوصى رجلا فقال اذا اردت مضجعك فقل اللهم اسلمت نفسى اليك وفوضت امرى اليك ووجهت وجهى اليك والجأت ظهرى اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك امنت بكتابك الذى انزلت وبنبيك الذى ارسلت فان مت مت على الفطرة

باب وضع اليد اليمنى تحت الخد اليمنى حدثنا ٦٣١٤ موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك عن ربعى عن حذيفة قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول اللهم باسمك اموت واحيى واذا استيقظ قال الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور

باب النوم على الشق الايمن حدثنا ٦٣١٥ مسدد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا العلاء بن المسيب قال حدثنى ابى عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال اللهم اسلمت نفسى اليك ووجهت وجهى اليك وفوضت امرى اليك والجأت ظهرى اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك امنت بكتابك الذى انزلت وبنبيك الذى ارسلت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن ثم مات تحت ليلته مات على الفطرة قال ابو عبد الله استرهبوهم من الرهبة ملكوت ملك مثل رهبوت خير من رحموت ويقال ترهب خير من ان ترحم

باب الدعاء اذا انتبه من الليل حدثنا ٦٣١٦ على بن عبد الله قال حدثنا ابن مهدى عن سفين عن سلمة عن كريب عن ابن عباس قال بت عند ميمونة فقام النبى صلى الله عليه وسلم فاتى حاجته فغسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فاتى القربة فاطلق شناقها ثم توضأ وضوءا بين وضوئين لم يكثر وقد ابلغ فصلى فقمت فتمطيت كراهية ان يرى انى كنت اتقيه فتوضأت فقام يصلى فقمت عن يساره فاخذ باذنى فادارنى عن يمينه فتتامت صلوته ثلث عشرة ركعة ثم اضطجع فنام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ فاذنه بلال بالصلوة فصلى ولم يتوضأ وكان يقول فى دعائه اللهم اجعل فى قلبى نورا وفى بصرى نورا وفى سمعى نورا وعن يمينى نورا وعن يسارى نورا وفوقى نورا وتحتى نورا وامامى نورا وخلفى نورا واجعل لى نورا قال كريب وسبع فى التابوت فلقيت رجلا من ولد العباس

ننشرها نخرجها ننشزها نخرجها سمعت عن ابى اسحاق سمعت البراء منجى ولا ملجأ ٢ اليمنى الايمن ثنى ٢ قال وبنبيك ويقال يا غسل ٢ ثم ا انقبه ابغيه ارقبه ارتقبه اتقيه يقول شمالى

ف١ قوله احيانا بعد ما اماتنا

قال الخطابى ... احياء ... الانتباه ... النوم ... الموت ... ابو اسحاق الزجاج النفس التى تفارق الانسان عند النوم ... التمييز والتى تفارقه عند الموت ... الحيوة ... التنفس وسمى النوم موتا لانه يزول معه العقل والحركة ... قوله النشور ... الكوفيين بالزاء من النشز ... ابن عامر ايضا وقراءة الاخرين بالراء من النشر ...

ف٢ قوله اوصى رجلا ... الرجل ... البراء ...

ف٣ قوله تحت خده ... بين الحديث والترجمة ... اليد اليمنى ...

ف٤ قوله واذا استيقظ قال الحمد لله ... اطلاق ... النوم ... الانسان بالحيوة ... فاطلق ... المرجع ...

ف٥ قوله ... ابن المسيب ... الكوفيين ... البخارى الا هذا الحديث ... الحاكم ...

ف٦ قوله ... ثم مات تحت ليلته ... العينى ... فى ليلتك ... الرواية الاخرى ... قال الكرمانى هذا الذكر مشتمل على الايمان بكل ما يجب به الايمان ... الكتب والنبوات ... والاشارة الى التفويض ... التوكل على الله والرضى بقضائه ... الثواب والعقاب خيرا وشرا ...

ف٧ قوله استرهبوهم ...

فى بعض النسخ وليس لذكره مناسبة هنا وانما وقع فى مستخرج ابى نعيم ولفظه استرهبوهم من الرهبة فى تفسير سورة الاعراف وذلك فى قصة سحرة فرعون وهو فى قوله تعالى قال القوا فلما القوا سحروا اعين الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم ومعنى استرهبوهم ... قوله ملكوت على وزن فعلوت ... الملكوت اسم مبنى من الملك كالجبروت والرهبوت من الجبر والرهبة ... ان تكون ذا شان عظيم ... من ان تكون ذليلا يرحم ...

ف٨ قوله فاطلق شناقها بكسر المعجمة وخفة النون وبالقاف ... القربة من رباط او خيط قوله وضوءا بين وضوئين ... جامعا ... ولم يكثر بان اكتفى ... موضع ... قوله اتقيه بفتح الهمزة واسكان الموحدة ... وفى بعض النسخ ... بهمزة مفتوحة ... ساكنة ... ارقبه براء ساكنة بعد همزة مفتوحة ... بعد القاف موحدة ... وفى رواية القابسى ... التفتيش ...

ف٩ قوله وسبع فى التابوت اى سبع ... بدن الانسان الذى كالتابوت ... والعصب واللحم والدم والشعر ... والبشر والعظم ... صحيفة ... بقلبى ... قال النووى ... التابوت الذى ... بنى اسرائيل ... آل موسى وآل هارون ١٢ ك

ع بكسر الراء ... الموحدة ...

٢ ... وفتح ... ١٢ ك ع ... ام المؤمنين ... ابن عباس ١٢ ع

فحدثني بهن فذكر عصبي ولحمي ودمي وشعري وبشري وذكر خصلتين ٦٣١٧ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفين قال سمعت سليمن بن ابي مسلم عن طاؤس عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتهجد قال اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق ووعدك الحق وقولك حق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق والنبيون حق ومحمد حق اللهم لك اسلمت وعليك توكلت وبك امنت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفرلي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت اولا اله غيرك **باب** التسبيح والتكبير عند المنام ٦٣١٨ **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن ابي ليلى عن علي ان فاطمة اشتكت ما تلقى في يدها من الرحى فاتت النبي صلى الله عليه وسلم تسئله خادما فلم تجده فذكرت ذلك لعائشة فلما جاء اخبرته قال فجاءنا وقد اخذنا مضاجعنا فذهبت اقوم فقال مكانك فجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري فقال الا ادلكما على ما هو خير لكما من خادم اذا اويتما الى فراشكما او اخذتما مضاجعكما فكبرا ثلثا وثلثين وسبحا ثلثا وثلثين واحمدا ثلثا وثلثين فهذا خير لكما من خادم وعن شعبة عن خالد عن ابن سيرين قال التسبيح اربع وثلثون **باب** التعوذ والقراءة عند النوم ٦٣١٩ **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اخذ مضجعه نفث في يديه فقرأ بالمعوذات ومسح بهما جسده **باب** ٦٣٢٠ **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا عبيد الله بن عمر قال حدثني سعيد ابن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى احدكم الى فراشه فلينفض فراشه بداخلة ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربي وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به الصالحين تابعه ابو ضمرة واسمعيل بن زكرياء عن عبيد الله وقال يحيى وبشر عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه مالك وابن عجلان عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** الدعاء نصف الليل ٦٣٢١ **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن ابي عبد الله الاغر وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر يقول من يدعوني فاستجيب له من يسئلني فاعطيه ومن يستغفرني فاغفر له **باب** الدعاء عند الخلاء ٦٣٢٢ **حدثنا** محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم

نسخه: تبلغ حق | الحق | التكبير والتسبيح | شكت | المنام | في يديه وقرأ | المعوذات | بداخلة | عبادك | ينزل | فيقول

١ قوله تهجد قال ابن التين يسهر وهو من الاضداد ويقال تهجد اذا نام وتهجد اذا سهر واتقى الهجود وهو النوم عن نفسه وهجد نام وقال البخاري التهجد عن اهل اللغة السهر والهجود النوم وقال ابن القاسم الهاجد النائم والمتهجد المصلي ليلا قوله قيم السموات القيم والقيام والقيوم معناه واحد وهو القائم بتدبير الخلق المعطي له ما به قوامه وقوله حاكمت اي كل من جحد الحق جعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيرها مما كانت تحاكم الجاهلية اليه من صنم او كاهن ولا يخفى انه من جوامع الكلم ولفظ القيم اشارة الى المبدء والقول ونحوه الى المعاش والساعة ونحوها الى المعاد وفيه اشارة الى النبوة والى الجزاء والى الايمان والتوكل والانابة والاستغفار مر الحديث في كتاب التهجد في ص ١٥٣ ك ٢ قوله من الرحى وذلك بسبب انها تطحن بنفسها البر والشعير للخبز قوله تسئله خادما اي جارية تخدمها وهو يطلق على الذكر والانثى قوله الا ادلكما على ما هو خير وجه الخيرية اما ان يراد به انه يتعلق بالآخرة وذاك بالدنيا والآخرة خير وابقى واما ان يراد بالنسبة الى ما طلبته بان يحصل لها بسبب هذه الاذكار قوة تقدر على الخدمة اكثر مما تقدر الخادم عليها ك قوله فلم تجده وفي رواية ابي الورد فاتت فوجدت عنده حداثا بضم المهملة وتشديد الدال وبعد الالف مثلثة اي جماعة يتحدثون فاستحيت فرجعت فيحمل على ان المراد بنفي وجوده في المنزل بل في مكان آخر كالمسجد وعنده من يتحدث معه ١٢ فتح ٣ قوله نفث في يده من النفث وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان التفل لا يكون الا ومعه شيء من الريق قوله بالمعوذات بكسر الواو ويريد به المعوذتان وسورة الاخلاص تغليبا او اريد بها الآيات وما يشبهها من القرآن او اقل الجمع اثنان ١٢ ع ٤ قوله باب كذا للاكثر بغير ترجمة وسقط لبعضهم وعليه شرح ابن بطال ومن تبعه والراجح اثباته ومناسبته لما قبله عموم الذكر عند النوم وعلى اسقاطه فهو كالفصل من الباب الذي قبله لان في الحديث معنى التعوذ وان لم يكن بلفظه ١٢ ف ٥ قوله فانه لا يدري الخ ومعناه انه يستحب ان ينفض فراشه قبل ان يدخل فيه لئلا يكون قد دخل فيه حية او عقرب او غيرهما من المؤذيات وهو لا يشعر ولينفض ويده مستورة بطرف ازاره لئلا يحصل في يده مكروه ان كان شيء هناك فان قلت ما وجه تخصيص الرحمة بالامساك والحفظ بالارسال قلت الامساك كناية عن الموت فالرحمة تناسبه والارسال عن البقاء في الدنيا فالحفظ مناسب له ١٢ ك ٦ قوله ورواه مالك الخ وغرضه ان في هذين الطريقين روى سعيد عن ابي هريرة بدون واسطة ابيه بخلاف الطريقة الاولى وقال تابعه رواه ورواه وقال لان الرواية يستعمل عند التحمل والقول عند المذاكرة ١٢ ك ٧ قوله باب الدعاء نصف الليل اي في بيان فضل الدعاء في ذلك الوقت على غيره الى طلوع الفجر قال ابن بطال هو وقت شريف خصه الله تعالى بالتنزل فيه فيتفضل على عباده باجابة دعائهم واعطاء سؤلهم وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة واستغراق في النوم واستلذاذ له ومفارقة اللذة والدعة صعب لا سيما اهل الرفاهية وفي زمن البرد وكذا اهل التعب ولا سيما في قصر الليل فالسعيد من آثر القيام لمناجاة ربه والتضرع اليه مع ذلك على خلوص نيته وصحة رغبته فيما عند ربه ١٢ ف ع ٨ قوله يتنزل ربنا فان قلت الله تعالى منزه عن المكان والحركة والتنزل هو الحركة من جهة العلو الى جهة السفل قلت الحديث من المتشابهات ولا بد من التاويل اذ البراهين القاطعة دلت على تنزيهه عنه فالمراد نزول ملك الرحمة ونحوه او من التفويض فان قلت في الترجمة نصف الليل وفي الحديث الثلث قلت حين يبقى الثلث يكون قبل الثلث وهو النصف من النصف ك قال ابن بطال قوله انصف لانه اخذ الترجمة من دليل القرآن وذكر النصف وقيل اشار البخاري الى الرواية التي وردت بلفظ النصف وقد اخرجه احمد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة رض بلفظ ينزل الله الى السماء الدنيا نصف الليل الآخر او ثلث الليل الآخر وروى الدار قطني من طريق حبيب بن ابي ثابت عن الاغر عن ابي هريرة رض بلفظ شطر الليل من غير تردد ١٢ ع

ع ١ اي رجعت اليك مقبلا بالقلب عليك ١٢ ع ك ع ٢ اي بها مطيقتي من البرهان واللسان ١٢ ك ع ٣ هذا موقوف على ابن سيرين ١٢ ع ف ع ٤ مر الحديث مع توجيه تقدم النفث على القراءة في ص ٧٥٠ ١٢ ع ٥ والداخلة ضد الخارجة والمراد بها الطرف الازار الذي يلي الجسد ١٢ ع ٦ بتخفيف اللام بلفظ الماضي ١٢ ع ٧ بادخال الواسطة بين سعيد المقبري وابي هريرة رضي الله تعالى عنه ١٢ قس ع ٨ بدون واسطة بين سعيد وابي هريرة ١٢ قس ع ٩ بفتح الغين المعجمة وتشديد الراء اسمه سلمان الجهني المدني ١٢ ع ع ١٠ نصب على جواب الاستفهام ويجوز الرفع على تقدير مبتدأ اي انا استجيب ١٢ قس

اني اعوذ بك من الخبث والخبائث **باب** ما يقول اذا اصبح **حدثنا** مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا حسين قال
حدثنا عبد الله بن بريدة عن بشير بن كعب عن شداد بن اوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار اللهم
انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت ابوء لك بنعمتك علي وابوء لك بذنبي
فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت اعوذ بك من شر ما صنعت اذا قال حين يمسي فمات دخل الجنة او كان من اهل
الجنة واذا قال حين يصبح فمات من يومه مثله **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن
حراش عن حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ينام قال باسمك اللهم اموت واحيا واذا استيقظ من منامه
قال الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور **حدثنا** عبدان عن ابي حمزة عن منصور عن ربعي بن حراش عن
خرشة بن الحر عن ابي ذر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخذ مضجعه من الليل قال اللهم باسمك اموت واحيا فاذا
استيقظ قال الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور **باب** الدعاء في الصلوة **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال
حدثنا الليث قال حدثني يزيد عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو عن ابي بكر الصديق انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم علمني
دعاء ادعو به في صلوتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك
وارحمني انك انت الغفور الرحيم وقال عمرو بن الحارث عن يزيد عن ابي الخير انه سمع عبد الله بن عمرو قال ابو بكر للنبي
صلى الله عليه وسلم **حدثنا** علي قال حدثنا مالك بن سعير قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ولا تجهر بصلاتك و
لا تخافت بها انزلت في الدعاء **حدثنا** عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله قال كنا نقول
في الصلوة السلام على الله السلام على فلان فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم ان الله هو السلام فاذا قعد احدكم في الصلوة فليقل
التحيات لله الى قوله الصالحين فاذا قالها اصاب كل عبد لله في السماء والارض صالح اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا
عبده ورسوله ثم يتخير من الثناء ما شاء **باب** الدعاء بعد الصلوة **حدثني** اسحاق قال حدثنا يزيد قال اخبرنا ورقاء
عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة قالوا يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم قال كيف ذاك قالوا صلوا كما
صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليست لنا اموال قال افلا اخبركم بامر تدركون من كان قبلكم وتسبقون
من جاء بعدكم ولا ياتي احد بمثل ما جئتم الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلوة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا
تابعه عبيد الله بن عمر عن سمي ورواه ابن عجلان عن سمي ورجاء بن حيوة ورواه جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن ابي صالح

---

١ قال اخبرنا ٢ قوله ثنا اخبرنا انبانا قال

١ قوله من الخبث الخ قال الخطابي جمع الخبيث والخبائث جمع الخبيثة يريد بهما ذكران الشياطين واناثهم وقال يعني الخبث الكفر والخبائث الشياطين. كذا في ع وك وخ قال في الخبث بضم الباء جمع خبيث والخبائث جمع خبيثة وقيل الخبث بسكون الباء وهو خلاف طيب الفعل من فجور ونحوه والخبائث الافعال المذمومة والخصال الردية ... الاستعاذة ... وقد يسكن للتخفيف ... والصواب ... كالسب والكفر والكل الحرام ١٢ ٢ قوله ما استطعت اي اشترط الاستطاعة اعترافا بالعجز والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى قوله ابوء لك اي التزم وارجع واقر واصل البوء اللزوم قال النووي اي اعترف والمراد الالتزام الانعمة والاعتراف بالتقصير في الشكر ... ٣ قوله الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا ... في زوال العقل والحركة ... وقيل الموت في العرب يطلق على السكون ... القوة النامية في الحيوان والنبات ... بعد موتها وزوال القوة الحسية ... والحزن والخوف ... وقد قيل النوم الموت الخفيف ... ٤ قوله عن ربعي بن حراش بكسر الراء وسكون الموحدة ... ابن حراش بكسر المهملة وخفة الراء ... وخرشة بالمعجمة ... ابن الحر ضد العبد الفزاري ... ٥ قوله واليه النشور من نشر الميت نشورا اذا عاش بعد الموت وانشره الله احياه ١٢ مجمع ٦ قوله اللهم اني ظلمت الخ هذا الدعاء من الجوامع اذ فيه الاعتراف بغاية التقصير ... المغفرة والرحمة اذ المغفرة ستر الذنوب ومحوها والرحمة ايصال الخيرات فالاول عبارة عن الزحزحة عن النار والثاني ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم اللهم اجعلنا من الفائزين بكرمك يا اكرم الاكرمين ١٢ ك ٧ قوله حدثنا علي الخ ... مالك بن سعير بضم السين وفتح العين ... قوله في الدعاء اي الدعاء الذي في الصلوة ليوافق الترجمة قاله الكرماني ولكنه عام يتناول الدعاء الذي في الصلوة وخارج الصلوة ... ومطابقة الترجمة من هذه الاحاديث ... من صفات الداعي وهو عدم الجهر والمخافتة ... بعض الشيء باسم كله ... والثالث فيه الامر بالدعاء في التشهد وهو من جملة الصلاة ١٢ فتح ٨ قوله باب الدعاء بعد الصلوة اي المكتوبة وفي هذه الترجمة رد على من زعم ان الدعاء بعد الصلوة لا يشرع متمسكا بالحديث الذي اخرجه مسلم من رواية عبد الله بن الحارث عن عائشة كان النبي صلعم اذا سلم لا يثبت الا قدر ما يقول اللهم انت السلام الخ والجواب ان المراد بالنفي المذكور نفي استمراره جالسا على هيئته قبل السلام الا بقدر ان يقول ما ذكر فقد ثبت انه كان اذا صلى اقبل على اصحابه فيحمل ما ورد من الدعاء بعد الصلوة على انه كان يقوله بعد ان يقبل بوجهه على اصحابه ... وقال ... من هدي النبي صلعم ... باسناد صحيح ولا حسن ١٢ ٩ قوله بامر تدركون من كان الخ فان قلت كيف يساوي قول هذه الكلمات مع سهولتها الامور الشاقة من الجهاد ونحوه وافضل العبادات اشقها قلت ... حق الكلمات من الاخلاص ... تلت ... الجماعة من سبح ... عشرا قلت لما كان ثم الدرجات متعددة ... اعتبار الله ... اشارة الى نفي النقائص عن الله وهو المسمى بالتنزيهات والتحميد الى اثبات الكمالات ك ع ... ومناسبة هذا الحديث وما بعده للترجمة ان الذكر يحصل له ما يحصل للداعي اذا شغله الذكر عن الطلب كما في حديث ابن عمر رفعه يقول الله تعالى من شغله ذكري عن مسئلتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين ١٢ فتح ١٠ قوله تابعه عبيد الله الخ اي في رواية عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان فقراء المهاجرين اتوا رسول الله صلعم الحديث فان قلت كيف هذه المتابعة وفيه يسبحون ويكبرون ويحمدون في دبر كل صلوة ثلاثا وثلثين قلت المتابعة في اصل الحديث لا في العدد المذكور ... ورقاء وخالف غيره في قوله عشرا والكل قالوا ثلاثا وثلثين ١٢ ع

١ هذه الجملة متاخرة ههنا ومتوسطة في الحديث سبق في باب فضل الاستغفار ١٢ ٢ في الحديث مشروعية الدعاء في الصلاة وفضل الدعاء المذكور ... الدعاء بالصلاة لقوله صلعم اقرب ما يكون من ربه وهو ساجد ١٢ فتح ٣ النظم ... ١٢ ك ٤ لفظ الذات مقحم ... ١٢ ك

٥ فقراء المهاجرين ١٢ ٦ جمع درجة وهي الطبقة من المراتب والمراد ههنا الطبقات في الجنة ١٢

عن ابی الدرداء ورواه سهيل عن ابيه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم حدثنا [6330] قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير
عن منصور عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة الى معوية بن ابی سفين ان رسول الله صلی الله عليه
وسلم كان يقول فی دبر صلوته اذا سلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شیء قدير اللهم لا مانع
لما اعطيت ولا معطی لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وقال شعبة عن منصور سمعت المسيب باب [19] قول الله تعالى و
صل عليهم ومن خص اخاه بالدعاء دون نفسه وقال ابو موسى قال النبی صلی الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد ابی عامر اللهم
اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه حدثنا [6331] مسدد قال حدثنا يحيى عن يزيد بن ابی عبيد مولى سلمة قال حدثنا سلمة بن الاكوع قال خرجنا مع النبی
صلی الله عليه وسلم الى خيبر قال رجل من القوم ای عامر لو اسمعتنا من هنياتك فنزل يحدو بهم يذكر تالله لولا الله ما
اهتدينا وذكر شعرا غير هذا ولكنی لم احفظه قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع قال يرحمه
الله وقال رجل من القوم يا رسول الله لولا متعتنا به فلما صاف القوم قاتلوهم فاصيب عامر بقائمة سيف نفسه فمات فلما
امسوا اوقدوا نارا كثيرة فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم ما هذه النار على ای شیء توقدون قالوا على حمر انسية فقالوا
اهريقوا ما فيها وكسروها قال رجل يا نبی الله الا نهريق ما فيها ونغسلها قال او ذاك حدثنا [6332] مسلم قال حدثنا شعبة عن عمرو وهو
ابن مرة سمعت ابن ابی اوفی يقول كان النبی صلی الله عليه وسلم اذا اتی رجل بصدقة قال اللهم صل على آل فلان فاتاه ابی فقال
اللهم صل على آل ابی اوفی حدثنا [6333] علی بن عبد الله قال حدثنا سفين عن اسمعيل عن قيس سمعت جريرا قال قال لی رسول الله صلی
الله عليه وسلم الا تريحنی من ذی الخلصة وهو نصب كانوا يعبدونه يسمى الكعبة اليمانية قلت يا رسول الله انی رجل لا اثبت على
الخيل فصك فی صدری فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فخرجت فی خمسين من احمس من قومی وربما قال سفيان
فانطلقت فی عصبة من قومی فاتيتها فاحرقتها ثم اتيت النبی صلی الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله والله ما اتيتك حتى تركتها مثل
الجمل الاجرب فدعا لاحمس وخيلها حدثنا [6334] سعيد بن الربيع قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انسا قال قالت ام سليم
للنبی صلی الله عليه وسلم انس خادمك قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته حدثنی [6335] عثمان بن ابی شيبة قال
حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سمع النبی صلی الله عليه وسلم رجلا يقرأ فی المسجد فقال رحمه الله لقد اذكرنی
كذا وكذا اية اسقطتها من سورة كذا وكذا حدثنا [6336] حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال اخبرنی سليمان عن ابی وائل عن
عبد الله قال قسم النبی صلی الله عليه وسلم قسما فقال رجل ان هذه لقسمة ما اريد بها وجه الله فاخبرت النبی صلی الله عليه وسلم
فغضب حتى رايت الغضب فی وجهه وقال يرحم الله موسى لقد اوذی باكثر من هذا فصبر باب [20] ما يكره من السجع فی الدعاء

كل صلوة | قال ان صلوتك سكن لهم | فقال | ايا | هنيهاتك | بهن | فقال | فقال | هريقوا | رسول الله | اتاه | كعبة اليمانية | وقال | فارسا | ثنا | فقال

به | لقد فی

ـــ۱ـــ قوله ذا الجد منك ای بدلك [illegible] ... فقال [illegible] ... ع

ـــ۲ـــ قوله هنيهاتك بضم الهاء وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وبالهاء جمع هنيهة ... [illegible]

ـــ۳ـــ قوله صل على آل ابی اوفی ... [illegible]

فصلوا اكثر منه ... [illegible] ... الافصال ... [illegible]

ـــ۴ـــ قوله فخرجت فی خمسين من قومی ... [illegible] ... قال سفيان ... [illegible]

ـــ۵ـــ قوله اللهم اكثر ماله ... وكان له بالبصرة بستان ... [illegible]

ـــ۶ـــ قوله اسقطتها ای بالنسيان ای نسيتها فان قلت كيف جاز عليه صلعم نسيان القرآن قلت النسيان ليس باختياره ... [illegible]

ـــ۷ـــ قوله قسما ... [illegible]

ـــ۸ـــ ... [illegible]

ـــ۹ـــ بضم النون ... [illegible]

ـــ۱۰ـــ ... [illegible]

حدثنا ٦٣٣٧ يحيى بن محمد بن السكن قال حدثنا حبان بن هلال ابو حبيب قال حدثنا هرون المقرئ قال حدثنا الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس قال حدث الناس كل جمعة مرة فان ابيت فمرتين فان اكثرت فثلث مرات ولا تمل الناس هذا القرآن ولا الفينك تأتي القوم وهم في حديث من حديثهم فتقص عليهم فتقطع عليهم حديثهم فتملهم ولكن انصت فاذا امروك فحدثهم وهم يشتهونه وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه لا يفعلون الا ذلك باب ٢١ ليعزم المسئلة فانه لا مكره له حدثنا ٦٣٣٨ مسدد قال حدثنا اسمعيل قال اخبرنا عبد العزيز عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا احدكم فليعزم المسئلة ولا يقولن اللهم ان شئت فاعطني فانه لا مستكره له حدثنا ٦٣٣٩ عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليعزم المسئلة فانه لا مكره له باب ٢٢ يستجاب للعبد ما لم يعجل حدثنا ٦٣٤٠ عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى ابن ازهر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي باب ٢٣ رفع الايدي في الدعاء وقال ابو موسى دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض ابطيه وقال ابن عمر رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد ٦٣٤١ وقال الاويسي حدثني محمد بن جعفر عن يحيى بن سعيد وشريك سمعا انسا عن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه باب ٢٤ الدعاء غير مستقبل القبلة حدثني ٦٣٤٢ محمد بن محبوب قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال يا رسول الله ادع الله ان يسقينا فتغيمت السماء ومطرنا حتى ما كاد الرجل يصل الى منزله فلم تزل تمطر الى الجمعة المقبلة فقام ذلك الرجل او غيره فقال ادع الله ان يصرفه عنا فقد غرقنا فقال اللهم حوالينا ولا علينا فجعل السحاب يتقطع حول المدينة ولا يمطر اهل المدينة باب ٢٥ الدعاء مستقبل القبلة حدثنا ٦٣٤٣ موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب قال حدثنا عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا المصلى يستسقي فدعا واستسقى ثم استقبل القبلة وحول وقلب رداءه باب ٢٦ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله حدثنا ٦٣٤٤ عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا حرمي بن عمارة قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس قال قالت امي يا رسول الله خادمك ادع الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته باب ٢٧ الدعاء عند الكرب حدثنا ٦٣٤٥ مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام حدثنا قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس

مرار فلا ٢ عليهم فاذا فا يعني لا يفعلون الا ذلك الاجتناب ٢ الاجتناب ٢ بن صهيب العبد فيقول ٢ الاشعري ٢ وقال

٢ وقال ابو عبد الله ثنا ٢ بن فائق كاد منزل لقد رسول الله دعاء ماله ٢ انس ٢ قال

سـ١ـه قوله لا الفينك بالفاء اي لا اجدنك وهذا النهي وان كان بحسب الظاهر للمتكلم لكنه في الحقيقة على طريق كقوله تعالى لا يكن في صدرك حرج وقوله الا ان يملك غضبا وامروك اي التمسوا منك وهم يشتهون الحديث ولا ساعة ولا حزنة وذلك اسے التناوب في التحديث والانصات عند اشتغالهم والاجتناب عن السجع فان قلت قد جاء في كتاب الجهاد في باب الدعاء على المشركين اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب وجاء ايضا لا اله الا الله وحده نصر عبده واعز جنده وصدق وعده قلت المكروه ما يتقصد ويتكلف فيه واما ما ورد على سبيل الاتفاق فلا بأس به ولهذا لم يقع منه ما كان كسجع الكهان ١٢ ك سـ٢ـه قوله لا يفعلون الا ذلك تفسيره بقوله يعني لا يفعلون الا ذلك الاجتناب ووقع عند الاصيلي لا يفعلون ذلك بدون لفظة الا وهو واضح وفيه انه يكره الاقراء في الاحوال الصاغرة وقت الملال منها والانقطاع وفيه انه لا ينبغي ان يحدث بشيء من كان في حديث حتى يفرغ منه وفيه انه لا ينبغي نشر الحكمة والعلم عند من لا يحرص عليه مع ما فيه من ذلك الاذى اسلم وقد رفع الله قدره ١٢ ملتقطا من العيني ١٢ سـ٣ـه قوله فليعزم من عزمت على كذا عزما وعزيمة اذا اردت فعله وقطعت عليه اسے فليقطع بالسوال ولا يعلق بالمشية كذا قوله فانه لا مستكره له المراد ان الذي يحتاج الى التعليق بالمشية ما اذا كان المطلوب منه يتأتى اكراهه على الشيء فيخفف الامر عليه ويعلم بانه لا يطلب ذلك الشيء الا برضاه واما الله سبحانه فهو منزه عن ذلك فليس للتعليق فائدة وقيل المعنى ان فيه صورة الاستغناء عن المطلوب منه والمطلوب منه لا يستغنى عنه اعطاه ١٢ فتح سـ٤ـه قوله يستجاب لاحدكم من الاستجابة بمعنى الاجابة قال الشاعر فلم يستجبه عند ذاك مجيب احدكم اي لكل واحد منكم اذ اسم الجنس المضاف مفيد للعموم على الاصح قوله فيقول بالنصب لا غير وفي رواية ابي ذر بدون فاء فان قلت شرط الاستجابة للدعاء عدم العجلة وعدم القول بقوله دعوت فلم يستجب لي او مجموعهما في الصورة الثالثة الباقية يعني وجود هذا وجود العجلة دون القول وبالعكس قلت مقتضى شرطية عدم الاستجابة في الاوليين وما الثالثة فهي غير مقصودة فان قلت قوله تعالى اجيب دعوة الداع اذا دعان مطلق لا تقييد فيه قلت حمل المطلق على المقيد كما هو مقرر في الدعاء قال صوليه فان قلت هذه الاخبار تقتضي اجابة كل الدعوات التي تحقق فيها العدمان لكن ثبت انه صلعم قال سألت الله ثلثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة وهي ان لا يذيق بعض امته بأس بعض وكذا مفهومه كل نبي دعوة مستجابة ان له دعوات غير مستجابة قلت تعجيل من جهة نقصان تحقق العدمين من كل وجه لشرط متعدد ووقع في الخبر ... عوان وقال بعضهم ان الله يرد دعاء المؤمن وان تأخر وقد لا يكون ما سأله مصلحة في الجملة فيعوضه عنه ما يصلحه وربما اخر تعويضه الى يوم القيامة ١٢ ك سـ٥ـه قوله ما صنع خالد هو ابن الوليد المخزومي سيف الله وقصته ... بعثه الى بني جذيمة بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة

قد دعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فجعلوا يقولون صبأنا فجعل يقتل ويأسر فلما ذكر ذلك لرسول الله صلعم فرفع يديه وقال اني ابرأ اليك مما صنع خالد ١٢ ك سـ٦ـه قوله فتغيمت السماء اي تسمى بالغمام والفصيحة الدالة على محذوف اي فدعا فاستجاب الله دعاءه فتغيمت قوله حوالينا ولا علينا بفتح اللام منصوب على الظرفية اي امطر حوالينا ولا تمطر علينا ١٢ ك وقال ابن الاثير معناه اللهم انزل الغيث في مواضع النبات لا في مواضع الابنية ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اللهم حوالينا ولا علينا لانه دعا به النبي صلعم على المنبر وظهره الى القبلة وقال الكرماني موضع الترجمة قوله يخطب والخطيب غير مستقبل القبلة ١٢ ع سـ٧ـه قوله فدعا واستسقى ثم استقبل فان قلت لا يطابق الحديث الترجمة لان ظاهره انه عليه الصلوة والسلام استقبل بعد الدعاء قلت قال اسمعيل هذا الحديث يطابق الترجمة التي قبل هذا وقال الكرماني يستفاد الترجمة من السياق حيث قال خرج يستسقي والاستسقاء هو الدعاء ثم قسم الاستسقاء الى ما قبل الاستقبال والى ما بعده انتهى قلت لا دلالة على قصد الاستسقاء بل الذي يدل الحديث انه صلعم دعا واستسقى ثم بعد الدعاء وان استسقى استقبل القبلة فيدل ذلك على ان دعاءه كان مستقبل القبلة وقال الاسمعيلي لعل البخاري اراد انه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ ايضا بعد الكلام بما اعترض الله عليه وفيه نظر لانه يحتمل وانه ان يكون في بعض طرق هذا الحديث انه لما اراد ان يدعو استقبل القبلة وحول رداءه وقد مضى في الاستسقاء وبهذا المقدار كان في تطابق على ما نقل رواية ابي زيد المروزي لا يحتاج الى هذه التعسفات ١٢ ع سـ٨ـه قوله اللهم اكثر ماله فان قلت المطابقة الحديث للترجمة كما هي فان قلت من اين التعمير في الترجمة ذكر طول العمر وليس في الحديث ذلك قلت قد ذكرنا فيما مضى ان قوله وبارك له فيما اعطيته يدل على ذلك لان الدعاء بالبركة فيما اعطيته يشمل طول العمر لانه من جملة المعطي وقيل ورد في بعض طرق هذا الحديث والظن جيد انه خرجه البخاري في الادب المفرد من وجه آخر ١٢ ع

عـ٩ـه بفتحتين المزار بالموحدة

وانما هو البصري ١٢ صـ١٠ـه بالرفع فقط وبالنصب فتقدير فان تعلم ١٢ لمـ١١ـه من الانصات وهو السكوت مع الاستماع ١٢ ع صـ١٢ـه منسوب مصغرا وهو عبد العزيز بن عبد الله ١٢ سـ١٣ـه ابن عبد الله بن ابي نمير ١٢ عـ١٤ـه على بناء الفاعل في الي منصوب وفاعله السحاب وعلى بناء المفعول فابن مرفوع ١٢ عـ١٥ـه سقط هذه الترجمة من رواية ابي زيد المروزي وهو حديثهما من جملة الباب الذي قبله ١٢ ع صـ١٦ـه بفتح الحاء المهملة والراء والميم وشدة التحتانية ١٢ ك ع

قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش
العظيم ۶۳۴۶ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن هشام بن ابي عبد الله عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض ورب العرش
الكريم وقال وهب حدثنا شعبة عن قتادة مثله باب التعوذ من جهد البلاء ۶۳۴۷ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين
قال حدثني سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء
القضاء وشماتة الاعداء قال سفين الحديث ثلث زدت انا واحدة لا ادري ايتهن هي باب (۲۹) دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
الرفيق الاعلى ۶۳۴۸ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب وعروة
ابن الزبير في رجال من اهل العلم ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح لم يقبض نبي قط حتى يرى
مقعده من الجنة ثم يخير فلما نزل به وراسه على فخذي غشي عليه ساعة ثم افاق فاشخص بصره الى السقف ثم قال اللهم
الرفيق الاعلى قلت اذا لا يختارنا وعلمت انه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح قالت فكانت تلك اخر كلمة تكلم بها
اللهم الرفيق الاعلى باب (۳۰) الدعاء بالموت والحيوة ۶۳۴۹ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل عن قيس قال اتيت خبابا
وقد اكتوى سبعا قال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به ۶۳۵۰ حدثني محمد بن المثنى قال
حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس قال اتيت خبابا وقد اكتوى سبعا في بطنه فسمعته يقول لولا ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به ۶۳۵۱ حدثني ابن سلام قال حدثنا ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين احد كم الموت لضر نزل به فان كان لا بد متمنيا للموت فليقل اللهم احيني ما كانت الحيوة
خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي باب (۳۱) الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رءوسهم وقال ابو موسى ولد لي غلام فدعا له
النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة ۶۳۵۲ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حاتم عن الجعد بن عبد الرحمن قال ابو عبد الله و
يقال جعد وجعيد قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
ان ابن اختي وجع فمسح راسي ودعا لي بالبركة ثم توضا فشربت من وضوئه ثم قمت خلف ظهره فنظرت الى خاتم بين كتفيه
مثل زر الحجلة ۶۳۵۳ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا سعيد بن ابي ايوب عن ابي عقيل انه كان يخرج

۱ يقول ۲ وهيب ۳ ابن جرير ۴ النبي ۵ ثنا ۶ لن ۷ اذن ۸ وبالحيوة ۹ وقال ۱۰ فقال ۱۱ ثنا ۱۲ اخبرنا ۱۳ اسمعيل ۱۴ احد منكم ۱۵ راسه ۱۶ مولود ۱۷ و ۱۸ بن اسمعيل

ف قوله لا اله الا الله العظيم الحليم الخ الحليم هو الذي لا يعجل بالعقوبة عند الغضب وحيث يتعلق على الله يراد لازمه وهو تاخير العقوبة ووصف العرش بالعظم هو من جهة الكمية وبالكرم اي الحسن من جهة الكيفية فهو ممدوح ذاتا وصفة وخصص بالذكر لانه اعظم اجسام العالم فيدخل الجميع تحته دخول الادنى تحت الاعلى ولفظ الرب من بين سائر الاسماء الحسنى ليناسب كشف الكروب الذي هو مقتضى التربية وحفظ العظيم لان كرب الحزن غالبا انما هو على نوع تقصير في الطاعات او غفلة في الحالات ليشعر برجاء العفو المقلل للحزن وفيه التوحيد الذي هو اصل التنزيهات فسماه بالاوصاف الجليلة وفيه العظمة التي تدل على القدرة اذ العاجز لا يكون عظيما والحلم الذي يدل على العلم اذ الجاهل لا يتصور منه الحلم وهما اصل الصفات الوجودية الحقيقية المسماة بالاوصاف الاكرامية وهذا ذكر الله بها يطمئن القلوب وهذا الذكر من جوامع كلم رسول الله صلعم فان قلت هذا ذكر لا دعاء قلت هو ذكر يستفتح به الدعاء بكشف الكربة وقال سفيان بن عيينة من الحديث قال من شغله ذكري عن مسالتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين ك ف ۲ قوله وقال وهب الخ وهب ابن جرير كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي وهيب بالتصغير بن خالد وفي رواية ابي زيد المروزي وهب بن جرير بن حازم وهو بن خالد وفي رواية ابي زيد المروزي وهب بن جرير بن حازم لا اشكال وقد ذكرنا من قريب ان البخاري انما اورد هذا والتعليق عن شعبة قال لم يسمع قتادة عن ابي العالية الا اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلوة وحديث القضاة ثلثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون واني شعبة كان يحدث عن جماعة من المدلسين الا ما سمعه ذلك المدلس عن شيخه وقد حدث شعبة بهذا الحديث عن قتادة فانتفت ريبة تدليس قتادة في هذا الحديث حيث رواه وخرج مسلم هذا الحديث من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ان ابا العالية حدثه وهذا صريح في سماعه منه هذا ملتقط من العيني والفتح والقسطلاني ف ۳ قوله من جهد البلاء بفتح الجيم الحالة التي يختار عليها الموت وقيل هو قلة المال وكثرة العيال والجهد بالفتح الطاقة وبالضم المشقة ودرك بفتح الراء الحقة واللحاق والشقاء بالفتح والمد الشدة والعسر وهو ضد السعادة وهو يتضمن امر ديني وآخروي وهو في النفس والمال والاهل والولد وسوء القضاء وهو بمعنى المقضي اذ حكم الله من حيث هو حكم كله حسن لا سوء فيه قالوا في تعريف القضاء والقدر القضاء هو الحكم بالكليات على سبيل الاجمال في الازل والقدر هو الحكم بوقوع جزئيات تلك الكليات على سبيل التفصيل فيما لا يزال قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم ك ف ۴ قوله زدت انا اي قال سفيان فان قلت كيف جاز له ان يخلط كلامه بكلام رسول الله صلعم بحيث لا يفرق بينهما قلت ما خلطا اشتبه عليه تلك الثلثة بعينها وعرف انها كانت ثلاثة من هذه الاربعة ثم ذكر الربعة تحقيقا للرواية كما سمع منه اولا نعم خرج منها وروى البخاري في كتاب القدر الحديث وذكر فيه الاربعة مسندا الى رسول الله صلعم جزما بلا تردد ولا شك ولا قول بزيادة وقال بعضها قال سفيان اشك اني زدت واحدة منها ك ف ۵ قوله فاشخص بصره اي رفع والشخوص محبة وتشخص بصره اذا فتح عينيه وجعل لا يطرف وشخص اي ارتفع والرفيق الاعلى اي اخترت الموت الموصل الى رفاقة الملأ الاعلى من الملائكة والذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا قوله لا يختارنا بالنصب اي حيث اختار الآخرة يعني ذلك فلا يختارنا بعد ذلك ۱۲ ع ك ف ۶ قوله خبابا بفتح الخاء المعجمة وشدة الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وشدة الفوقانية المثناة الصحابي قوله اكتوى آه قيل قد نهي عن الكي قلت ذلك لمن يعتقد ان الشفاء من الكي او ذلك مقيد بما اذا وجد دواء آخر ۱۲ ك ف ۷ قوله قد اكتوى سبعا في بطنه وانما اعاده عن محمد بن المثنى بعد ان اورده عن مسدد وكلاهما يرويه عن يحيى القطان لما في رواية محمد بن المثنى من الزيادة وهي قوله في بطنه فسمعته يقول وباقي سياقهما سواء ووقعت الزيادة المذكورة عند الكشميهني وحده في رواية مسدد وهي غلط ف وانما نهي عن التمني لانه في معنى التبرم عن قضاء الله في امر ينفعه في آخرته ولكن التمني لخوف فساد الدين ك ومر البيان في ص ۸۴۶ في كتاب المرضى ۱۲ ف ۸ قوله لا بد هو حال والتقدير ان كان احدكم فاعلا حال كونه لا بد من ذلك فان قلت كيف جوز الفعل بعد النفي قلت موضع المفردة مستثنى من جميع الاحكام والمفردات يعني المقدرات او النفي هو عين الموت معينا وهذا تجويز في اعداد من الحاء على التعيين الا انه بعد اذا كان متمنيا فقط ما هو وهذا معنى لا منحزم ك ف ۹ قوله ومسح رءوسهم فيه حديث ابي امامة اخرجه احمد والطبراني من مسح راس يتيم لم يمسحه الا لله كان له بكل شعرة مر يده عليها حسنة واسناده ضعيف وروى احمد باسناد حسن عن ابي هريرة ان رجلا شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال اطعم المسكين وامسح راس اليتيم ع ف قوله فدعا معطوف على محذوف وكون العقيقة ولفظ فاتيت به النبي صلعم فسماه ابراهيم وحنكه بتمرة ودعا له قس ف ۱۰ قوله مثل زر الحجلة الزر بكسر الزاء وتشديد الراء واحد ازرار القميص والحجلة بفتح الحاء والجيم بيت العروس كالقبة يزين بالثياب والستور ونحوها ازرار كبار وقيل المراد بالحجلة القبجة اي الطائر المعروف وزرها بيضها ۱۲ ك

ف الملح بكسر المهملة وخفة الميم وشدة التحتانية مولى ابي بحرين عبد الرحمن المخزومي ۱۲ ك ف اي يدعو ولا مورد له رواية بتخفيف صيغتي الحديث الواحدة منها ثلاثي زدت عليها ۱۲ ك ف اي خيره في جملة طائفة اخرى اخيره ايضا اولي حضور طائفة مستعينين له ۱۲ ك ف ۷ اي بين الموت والانتقال الى ذلك المقعد وبين البقاء والحيوة في الدنيا ۱۲ ك ف بضم النون وكسر الزاء اي قلما حضره الموت كان بالموت نازل وهو منزول به ۱۲ ك ف مطلبا منصب على الحكاية والرفع بيانا وبدل لقوله تلك ۱۲ ع

به جدّه عبدُ الله بن هشام من السّوق او الى السّوق فيشترى الطعام فيلقاه ابنُ الزبير وابن عمر فيقولان اشركنا فان النبى صلى الله عليه وسلم قد دعالك بالبركة فيشركهم فربّما اصاب الراحلة كما هي فيبعث بها الى المنزل ٦٣٥٤ حدثنا عبدُ العزيز ابن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع وهو الذي مجّ رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو غلام من بئرهم ٦٣٥٥ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عُروة عن ابيه عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيدعو لهم فأتي بصبيّ فبال على ثوبه فدعا بماءٍ فأتبعه الماءَ ولم يغسله ٦٣٥٦ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني عبدُ الله بن ثعلبة بن صُعَير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مسح عنه انّه رأى سعد بن ابى وقّاص يوتر بركعة

باب الصلوٰة على النبى صلى الله عليه وسلم ٦٣٥٧ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا الحكم قال سمعت عبد الرحمن بن ابى ليلى قال لقيني كعب بن عُجرة فقال الا اُهدي لك هديّة انّ النبى صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نُسلّم عليك فكيف نُصلّي عليك فقال قولوا اللّهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على آل ابراهيم انك حميد مجيد اللّهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انّك حميدٌ مجيد ٦٣٥٨ حدثني ابراهيم بن حمزة الزبيرى قال حدثنا ابن ابى حازم والدّراوردىّ عن يزيد عن عبد الله بن خبّاب عن ابى سعيد الخدرى قال قلنا يا رسول الله هذا السلامُ عليك فقد علمنا فكيف نُصلّي عليك قال قولوا اللّهم صلّ على محمدٍ عبدك ورسولك كما صلّيت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم

باب هل يُصلّى على غير النبى صلى الله عليه وسلم وقول الله تعالى وصلّ عليهم انّ صلوٰتك سكنٌ لهم ٦٣٥٩ حدثنا سُليمٰن بن حرب قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مُرّة عن ابن ابى اوفى قال كان اذا اتى رجلٌ النبىَّ صلى الله عليه وسلم بصدقته قال اللّهم صلّ عليه فأتاه ابى بصدقته فقال اللّهم صلّ على آل ابى اوفى ٦٣٦٠ حدثنا عبدُ الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن ابيه عن عمرو بن سُليم الزّرقى قال اخبرنا ابو حُميد الساعدى انّهم قالوا يا رسول الله كيف نُصلّي عليك قال قولوا اللّهم صلّ على محمد وازواجه وذرّيّته كما صلّيت على آل ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذرّيّته كما باركت على آل ابراهيم انّك حميدٌ مجيد

باب قول النبى صلى الله عليه وسلم من آذيته فاجعله له زكوٰةً ورحمةً ٦٣٦١ حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيّب عن ابى هريرة انّه سمع النبىّ صلى الله عليه وسلم يقول اللّهم فايّما مؤمنٍ سببته فاجعل ذلك له قُربةً

النبى انبأنا ١٢ ايّاه انبأنا عليه قال ثنا / وقوله صلواتك ١٢ فقال فا بصدقة اخبرني

سـ١ـه قوله فيلقاه ابن الزبير اى عبد الله ابن الزبير بن العوام وعبد الله بن عمر بن الخطاب قوله اشركنا من الاشراك وهو من الثلاثى المزيد فيه اى اجعلنا من شركائك وسئه قولهم واشركنى فى امرى وضبط فى بعض الكتب من الثلاثى والاول هو الصحيح لانه انما يتم شركته فى الميراث والبيع اذا ثبتت الشركة واما اذا سألته فانما يقال له اشركنى من الثلاثى المزيد فيه قوله فيشركهم اى فيما اشتراه وانما يتبع باعتبار ان اقل الجمع اثنان ١٢ ع سـ٢ـه قوله وهو الذى مجّ رسول الله صلعم الخ مطابقته للترجمة من حيث ان المجّ فى حكم المسح والدعاء بالبركة فانه قائم مقام القول فى المقصود ١٢ ع سـ٣ـه قوله باب الصلوة على النبى صلعم هذا الاطلاق يحتمل حكمها وفضلها وصفتها ومحلها ولا اقتصار على ما ورد فى الباب يدل على ارادة الثالث وقد يؤخذ منه الثانى واما حكمها فحاصل ما وقفت عليه من كلام العلماء فيه عشرة مذاهب اولها قول ابن جرير الطبرى انها من المستحبات وادعى الاجماع على ذلك وهو نقل ابن القصار وغيره الاجماع على انها تجب فى الجملة بغير حصر ثانيها تجب مرة فى العمر فى صلاة او فى غيرها قاله ابو بكر الرازى من الحنفية وابن حزم وغيرهما رابعها تجب فى القعود آخر الصلوة بين قول التشهد وسلام التحلل قاله الشافعى ومن تبعه خامسها تجب فى التشهد وهو قول الشعبى واسحق بن راهويه سادسها تجب فى الصلاة من غير تعيين المحل نقل ذلك عن ابى جعفر الباقر سابعها يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد قاله ابو بكر بن بكير من المالكية ثامنها كلما ذكر قاله الطحاوى وجماعة من الحنفية والحليمى وجماعة من الشافعية وقال ابن العربى من المالكية انه الاحوط تاسعها فى كل مجلس مرة ولو تكرر ذكره مرارا حكاه الزمخشرى عاشرها فى كل دعاء ١٢ ف سـ٤ـه قوله ان النبى صلعم بكسر الهمزة على الاستيناف ويجوز الفتح بتقدير بان او بتقدير فعل اى اهدى لك ان النبى صلعم الحديث قس قوله قد علمنا المشهور فى الرواية بفتح اوله وكسر اللام مخففا ويجوز بضم اوله والتشديد على البناء للمجهول ف اى عرفنا كيفيته وهى ان يقال سلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته ١٢ ك سـ٥ـه قوله كما صليت على آل ابراهيم اشتهر السؤال عن موقع التشبيه مع ان المقرر ان المشبه دون المشبه به والواقع هنا عكسه لان محمدا صلعم وحده افضل من آل ابراهيم ومن ابراهيم لاسيما قد اضيف اليه آل محمد وقضية كونه افضل ان تكون الصلوة المطلوبة افضل من كل صلوة حصلت او تحصل لغيره واجيب عن ذلك بوجوه الاول انه قال ذلك قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم وايده انه سئل لنفسه التسوية مع ابراهيم وامر امته ان يسألوا له ذلك فزاده الله تعالى بغير سؤال ان فضله على ابراهيم وتعقب بانه لو كان كذلك لغير صفة الصلوة عليه بعد ان علم انه افضل الثانى انه قال ذلك تواضعا وشرع ذلك لامته ليكتسبوا بذلك الفضيلة الثالث التشبيه انما هو فى اصل الصلوة لا فى القدر ورجح ذلك الجواب القرطبى الرابع ان الكاف للتعليل كما فى قوله كما ارسلنا فيكم رسولا منكم الخامس ان المراد ان يجعله خليلا كما جعل ابراهيم خليلا وان يجعل له لسان صدق كما جعل لابراهيم وغيره وعليه ما ورد على الاول السادس ان قوله اللهم صل على محمد مقطوع عن التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد وتعقب بان غير الانبياء لا يمكن ان يساووا الانبياء فكيف يطلب لهم صلوة مثل صلوتهم السابع ان التشبيه انما هو للمجموع بالمجموع ولا شك ان آل ابراهيم افضل من آل محمد اذ فيهم الانبياء ولا نبى فى آل محمد ولذا يلتحق ان هذا التشبيه ليس من باب الحاق الناقص بالكامل بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف فلا يشترط ذلك كما فى قوله تعالى مثل نوره كمشكوة ملتقطا من الفتح ١٢ سـ٦ـه قوله وصل عليهم الخ تمسك به من جوّز الصلوة على غير الانبياء استقلالا وهو مقتضى صنيع البخارى لانه صدر الترجمة بالآية ثم بالحديث الدال على الجواز وقيل لا يجوز الا تبعا واجيب عن الآية بان لله تعالى ورسوله ان يخصا من يشاءا بما يشاءا وليس ذلك لغيرهما وقال ابن القاسم المختار ان يصلى على الانبياء والملائكة وازواج النبى صلعم وآله وذريته واهل الطاعة على سبيل الاجمال ويكره فى غير الانبياء لشخص مفرد كذا فى القسطلانى قوله على آل ابى اوفى آل الرجل اهل بيته وقيل لفظ الآل مقحم وتحقيقه مر فى كتاب الزكوة فى باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة ع فى سـ٧ـه قوله عن عبد الله بن ابى بكر عن ابيه هو ابو بكر محمد بن عمرو بن حزم الانصارى اختلف فى اسمه وقيل كنيته اسمه ورواية محمد بن عمرو بن سليم من رواية الاقران وولده من صغار التابعين ففى السند ثلاثة من التابعين فى نسق والسند كله مدنيون ف قوله وذريته بضم الذال وحكى كسرها وهو النسل وقد يختص بالنساء والاطفال وقد يطلق على الاصل وهو من ذرء بالهمزة اى خلق الا انها سهلت لكثرة الاستعمال وقيل هى من الذر اى خلقوا من امثال الذر واستدل به على ان المراد بآل محمد ازواجه وذريته واستدل به بعضهم على ان الصلوة على الآل لا تجب لسقوطها فى هذا الحديث ورد بانه ثبوت الامر بذلك فى غير هذا الحديث ١٢ ع سـ٨ـه قوله فايما مؤمن الخ فان قلت ما هذه الفاء قلت جزائية وشرطها محذوف يدل عليه السياق اى ان كنت سببت مؤمنا فكذا فان قلت اذا كان مستحقا للسب فلم يكون قربة له قلت المراد به غير المستحق له بدليل الروايات الاخر لما سيطلبه ك قلت من جملة تلك الروايات ما رواه مسلم من حديث اسحق بن طلحة حدثنى انس بن مالك قال كان عند ام سليم الحديث مطولا وفيه انما انا بشر اغضب كما يغضب البشر وارضى كما يرضى البشر فايما احد دعوت عليه من امتى بدعوة ليس لها باهل ان يجعلها له طهورا وزكوة وقربة يقربه بها منه يوم القيمة ع فان قلت فما هى ما فى الباب انه لا يكون له اثر فما وجه القلب به قربة قلت هذا من جملة خلقه الكريم وكرمه العميم حيث قصد مقابلة ما وقع منه بالخير والكرامة انه لعلى خلق عظيم صلعم ١٢ ك

عـ١ـه اى اتبع النبى صلعم البول الماء اى صبه عليه وغسله من غير فرك ١٢ عـ٢ـه يتعلق بقوله اخبرنى عبد الله وجملة وكان رسول الله صلعم معترضة بينهما ع مر بيان الاختلاف فيه فى ص ١٧٢

ايلك يوم القيمة **باب** التعوذ من الفتن **حدثنا** ۶۳۶۲ حفص بن عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احفوه المسئلة فغضب فصعد المنبر فقال لا تسئلوني اليوم عن شيء الا بينته لكم فجعلت انظر يمينا وشمالا فاذا كل رجل لاف رأسه في ثوبه يبكي فاذا رجل كان اذا لاحى الرجال يدعى لغير ابيه فقال يا رسول الله من ابي قال حذافة ثم انشأ عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا نعوذ بالله من الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت في الخير والشر كاليوم قط انه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه الاية يايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم

۳۶ **باب** التعوذ من غلبة الرجال **حدثنا** ۶۳۶۳ قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو ابن ابي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي طلحة التمس لنا غلاما من غلمانكم يخدمني فخرج بي ابو طلحة يردفني وراءه فكنت اخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما نزل فكنت اسمعه يكثر ان يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال فلم ازل اخدمه حتى اقبلنا من خيبر واقبل بصفية بنت حيي قد حازها فكنت اراه يحوي وراءه بعباءة او بكساء ثم يردفها وراءه حتى اذا كنا بالصهباء صنعنا حيسا في نطع ثم ارسلني فدعوت رجالا فاكلوا وكان ذلك بناءه بها ثم اقبل حتى اذا بدا له احد قال هذا جبل يحبنا ونحبه فلما اشرف على المدينة قال اللهم اني احرم ما بين جبليها مثل ما حرم به ابراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم

۳۷ **باب** التعوذ من عذاب القبر **حدثنا** ۶۳۶۴ الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا موسى بن عقبة قال سمعت ام خالد بنت خالد قال ولم اسمع احدا سمع من النبي صلى الله عليه وسلم غيرها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عذاب القبر **حدثنا** ۶۳۶۵ ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الملك عن مصعب قال كان سعد يأمر بخمس ويذكرهن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأمر بهن اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى ارذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا يعني فتنة الدجال واعوذ بك من عذاب القبر **حدثني** ۶۳۶۶ عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة قالت دخلت على عجوزان من عجز يهود المدينة فقالتا لي ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فكذبتهما ولم انعم ان اصدقهما فخرجتا ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله ان عجوزين وذكرت له فقال صدقتا انهم يعذبون عذابا تسمعه البهائم كلها فما رأيته بعد في صلوة الا تعوذ من عذاب القبر

۳۸ **باب** التعوذ من فتنة

سئل · سأل الناس · لوفا · النبي · لي · في · صنع · جبيلا · باب التعوذ من البخل · حدثنا · ثنا · تسمعها · انه · يتعوذ

سلہ قوله من الفتن بكسر الفاء وفتح التاء المثناة من فوق جمع فتنة وهي في الاصل الامتحان والاختبار يقال فتنته فتنا وفتونا اذا امتحنته وقد كثر استعمالها فيما اخرجه الاختبار للمكروه ثم كثر حيث استعمل بمعنى الاثم والكفر والقتال والاحراق والازالة والصرف عن الشيء ع

سلہ قوله حتى احفوه بالحاء المهملة والفاء اي الحوا عليه في السؤال واكثروا السؤال عنه يقال احفيته اذا حملته على ان يبحث عن خبر … ع قوله لاف … قوله فاذا رجل هو عبد الله بن حذافة بضم الحاء المهملة وبالذال المعجمة … وقيل خارجة … قوله فقال ابوك حذافة … قوله فقال رضينا بالله ربا … الى آخره …

سلہ قوله ضلع الدين بفتح الضاد المعجمة واللام اي ثقله … قوله وغلبة الرجال … والحزن … والكسل … والبخل … والجبن …

يكون منصوبا بنزع الخافض اي بمثل ما حرم به … ابراهيم … والبركة في المد … **سلہ قوله من عذاب القبر** العذاب اسم العقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف الى الفاعل … الى القبر … **سلہ قوله** من البخل … **سلہ قوله من مسروق** وقع في رواية … عن منصور عن ابي وائل ومسروق عن عائشة … قلت … انما … قوله عجوزان … قوله ولم انعم … قوله فخرجتا … قوله ان عجوزين …

حل اللغات

احفوه بالحاء المهملة … في السؤال واكثروا السؤال … **سلہ** اي طفق عمر … يقول رضينا بالله ربا … من كتاب … **سلہ** بفتح الياء المهملة وسكون النون … **سلہ** بالحاء المهملة والزاء … **سلہ** على صيغة المفعول … ابن سعد بن ابي وقاص ١٢

المحيا والممات ٦٣٦٦ حدثنا مسدد قال حدثنا المعتمر قال سمعت ابی قال سمعت انس بن مالك يقول كان نبی الله صلی الله عليه وسلم يقول اللهم انی اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المحيا والممات.

باب ٣٩ التعوذ من المأثم والمغرم ٦٣٦٨ **حدثنا** معلی بن اسد قال حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يقول اللهم انی اعوذ بك من الكسل والهرم والمأثم والمغرم ومن فتنة القبر وعذاب القبر ومن فتنة النار وعذاب النار ومن شر فتنة الغنی واعوذ بك من فتنة الفقر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل عنی خطاياى بماء الثلج والبرد ونق قلبی من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدنس وباعد بينی وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب

باب ٤٠ الاستعاذة من الجبن والكسل كسالی وكسالی واحد ٦٣٦٩ **حدثنا** خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنی عمرو بن ابی عمرو قال سمعت انس بن مالك كان النبی صلی الله عليه وسلم يقول اللهم انی اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والجبن والبخل وضلع الدين وغلبة الرجال

باب ٤١ التعوذ من البخل البخل والبخل واحد مثل الحزن والحزن ٦٣٧٠ **حدثنی** محمد بن المثنی قال حدثنی غندر قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن سعد بن ابی وقاص انه كان يأمر بهؤلاء الخمس ويحدث بهن عن النبی صلی الله عليه وسلم اللهم انی اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من ان أرد الی ارذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر

باب ٤٢ التعوذ من ارذل العمر اراذلنا سقاطنا ٦٣٧١ **حدثنا** ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول اللهم انی اعوذ بك من الكسل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من الهرم واعوذ بك من البخل

باب ٤٣ الدعاء برفع الوباء والوجع ٦٣٧٢ **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين الثوری عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قال النبی صلی الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة كما حببت الينا مكة او اشد وانقل حماها الی الجحفة اللهم بارك لنا فی مدنا وصاعنا ٦٣٧٣ **حدثنا** موسی بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال اخبرنا ابن شهاب عن عامر بن سعد ان اباه قال عادنی رسول الله صلی الله عليه وسلم فی حجة الوداع من شكوی اشفيت منه علی الموت فقلت يا رسول الله بلغ بی ما تری من الوجع وانا ذو مال ولا يرثنی الا ابنة لی واحدة افاتصدق

ن ابن سليمان ن سمع ن والبخل ن الفقر ن القبر ن بالماء والثلج ن انسا ن قال ن ثنا ن قال ن يحبرهن ن اسقاطنا ن اسافلنا ن تعوذ ن انبانا ن منها ن ابنة

ـــه قوله والمغرم ای الغرامة وهی ما يلزمك اداؤه كالدين والدية قوله وعذاب القبر فان قلت ما فائدة التكرار اذ فتنة القبر عذاب قلت فتنة القبر هو سوال منكر ونكير ونحوه وعذاب القبر ما يترتب بعده علی المجرمين فكان الاول مقدمة للثانی وعلامة له وكذا فتنة النار كانها نحو سوال الخزنة علی سبيل التوبيخ قال تعالی كلما القی فيها فوج سألهم خزنتها الم يأتكم نذير قوله من شر فتنة الغنی نحو الطغيان والبطر وعدم تأدية الزكوة فان قلت لم زاد لفظ الشر فيه ولم يذكره فی الفقر ونحوه قلت تصريحا بما فيه من الشر وان مضرته اكثر من مضرة غيره او تغليبا علی الاغنياء حتی لا يغتروا بغناهم ولا يغفلوا عن مفاسده او ايماء الی ان صورته لا خير فيها بخلاف صورة الفقر فانها قد تكون خيرا ١٢ ك ـــه قوله بماء الثلج والبرد فان قلت العادة انه اذا اريد المبالغة فی الغسل ان يغسل بالماء الحار لا بالبارد سيما الثلج ونحوه قلت قال الخطابی هذه امثال لم يرد بها اعيان المسميات وانما اراد بها التوكيد فی التطهير من الخطايا والمبالغة فی محوها عنه والثلج والبرد ماءان مقصوران علی الطهارة لم تمسهما الايدی ولم يمتهنهما استعمال فكان ضرب المثل بهما اوكد فی بيان ما اراده من التطهير ولما وجه آخر وهو انه يحتمل انه جعل الخطايا بمنزلة نار جهنم لانها مؤدية اليها فعبر عن اطفاء حرارتها بالغسل تأكيدا فی الاطفاء وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الی ابرد منه وهو الثلج ثم الی ابرد منه وهو البرد بدليل جموده ١٢ ك ـــه قوله كسالی وكسالی واحد يعنی بضم الكاف وفتحها وهما قراءتان قرء الجمهور بالضم وقرء الاعرج بالفتح وهی لغة بنی تميم وقرء ابو السميع بالفتح ايضا لكن اسقط الالف واسكن السين ووصفهم بها يوصف به المفرد المؤنث لملاحظة معنی الجماعة وهما كما قری وتری الناس سكاری ١٢ ع ـــه قوله واعوذ بك من فتنة الدنيا قال شعبة سألت عبد الملك بن عمير عن فتنة الدنيا فقال الدجال كذا فی رواية الاسمعيلی واطلاق الدنيا علی الدجال لكون فتنته اعظم الفتن الكائنة فی الدنيا وقد ورد ذلك صريحا فی حديث ابی امامة قال خطبنا رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه انه لم يكن فتنة اعظم من فتنة الدجال رواه ابو داود وابن ماجة ١٢ ع ـــه قوله باب التعوذ من ارذل العمر هو الهرم وزمان الخرافة وحين انتكاس الاحوال قال تعالی ومنكم من يرد الی ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا قوله اراذلنا اسقاطنا اشار الی قوله تعالی الا الذين هم اراذلنا وفسره بقوله اسقاطنا وهو جمع ساقط وهو اللئيم فی حسبه ونسبه ويروی سقاطنا بضم السين وتشديد القاف ويقال قوم سقط واسقاط ١٢ ع ـــه قوله واعوذ بك من الهرم وليس فی هذا الحديث ما ترجم به لكن لعله اشار بذلك الی ان المراد بارذل العمر فی حديث سعد بن ابی وقاص السابق

فی الباب قبله الهرم الذی فی هذا الحديث المفسر بالشيخوخة والهرم ضعف القوة والعقل والفهم وتناقص الاحوال من الخرف وضعف الفكر قال فی شرح المشكوة المطلوب عند المحققين من العمر التفكر فی آلاء الله ونعمائه تعالی من خلق الموجودات فيقوموا بواجب الشكر بالقلب والجوارح والهرم الفاقد لهما فهو كالشیء الردیء الذی لا ينتفع به فينبغی ان يستعاذ منه ١٢ ق ـــه قوله برفع الوباء بالمد والقصر وهو المرض العام وقيل الموت الذريع وهو اعم من الطاعون لان حقيقته مرض عام ينشأ عن فساد الهواء ومنهم من قال الوباء والطاعون مترادفان ورد عليه بعضهم بان الطاعون لا يدخل المدينة والوباء وقع بالمدينة كما فی حديث العرنيين قلت فيه نظر لان ابن الاثير قال المرض العام وكذلك الوباء المرض العام وقوله الطاعون لا يدخل المدينة يحتمل ان يقال لا يدخل بعد قدوم النبی صلی الله عليه وسلم قوله والوجع ای الدعاء ايضا برفع الوجع وهو يطلق علی كل الامراض فيكون هذا عطف العام علی الخاص لكن باعتبار ان منشأ الوباء خاص وهو فساد الهواء بخلاف الوجع فان له اسبابا شتی ١٢ ع ـــه قوله وانقل حماها الی الجحفة وهو يتعلق بالجزء الاول من الترجمة وهو الوباء لان الحمی الوباء العام واشار به الی ما ورد فی بعض طرقه حيث قالت فی اوله قدمنا المدينة وهی اوبأ ارض الله وقد تقدم هذا الحديث فی آخر كتاب الحج فی ص ٢٥٣ والجحفة بضم الجيم واسكان الحاء وبالفاء ميقات اهل مصر والشام وكان ساكنها يهود فی ذلك الوقت وفيه الدعاء علی الكفار بالامراض والبليات ١٢ ك ع ج ـــه قوله من شكوی الخ قال بعضهم هذا يتعلق بالركن الثانی من الترجمة وهو الوجع قلت الترجمة الدعاء برفع الوجع وليس فی الحديث هذا المطابقة بيت مطلقة بمجرد ذكر الوجع حتی يقول هذا القائل ما قاله ويمكن ان يوجد وجه المطابقة بطريق الاستئناس من قوله انهم اعقل لا يمضی لاصحابی هجرتهم ولا تردهم علی اعقابهم فان فيه اشارة الی سعد بالعافية ليرجع الی دار هجرته وهی المدينة ١٢ ع

عـــه ای زمان الممات وهو من اول النزع الی الفصل الی يوم القيمة ١٢ ع ـــه الخفته وهو ما يحتاج الی الفضول والمأثم ما يكون ظرفا للاثم والاثم مصدر ای المكسب هو الثاقل عن الامر وهو خلاف الجلادة ١٢ ع ـــه هو الخوف من التقدم فی الحروب ونحوها خوفا من الهلكة ١٢ ق ـــه الضلع الثقل والقوة ١٢ ك ـــه بذلة فی هذا المستعمل ١٢ ق عـــه ای فرد يقدرهم ومرة مشددة بركة والمراد كثرة الاقوات من الحبوبات والثمرات ١٢ ك عـــه ای اشرفت منه علی الموت ودنوت منه والمراد به المبالغة فی شدة المرض ٢

(قوله باب التعوذ من المأثم والمغرم) وفيه ومن شر فتنة الغنی اعلم انه قد جاء فی بعض الروايات هنا وامثاله هكذا ومن شر فتنة الغنی ومن شر فتنة الفقر ومن شر فتنة المسيح الدجال بزيادة لفظ الشر فی الكل وفی بعضها بسقوط لفظ الشر فی الكل وفی بعضها باثباته فی البعض دون البعض والظاهر ان الفتنة تحمل علی معنی الامتحان عند زيادة لفظ الشر والامتحان له طرفان خير وشر والتعوذ انما وقع من شرها لا خيرها وعند عدم لفظ الشر فالفتنة بمعنی الافتتان فی الدين نعوذ بالله منه وهو شر كله فاذا ثبت فی بعض دون بعض فما ثبت فيه تحمل الفتنة علی المعنی الاول وما لا فتحمل علی المعنی الثانی والله تعالی اعلم اه سندی

يُبَلِّغُنِيْ مالي قال لا قلتُ فبِشطرِه قال لا قال الثُّلُثُ كثيرٌ انك ان تذرَ ورثتك اغنياء خيرٌ من ان تذرهم عالةً يتكففون الناس و
انك لن تُنفق نفقةً تبتغي بها وجه الله الا اُجِرتَ حتى ما تجعلُ في فِيِ امرأتك قلتُ أُخلَّفُ بعد اصحابي قال انك لن تُخلَّف فتعمل عملا
تبتغي به وجه الله الا ازددتَ به درجةً ورفعةً ولعلك تُخلَّفُ حتى ينتفعَ بك اقوامٌ ويُضرَّ بك اٰخرون اللهم امضِ لاصحابي هجرتهم
ولا تردّهم على اعقابهم لكنَّ البائسُ سعدُ بن خولة قال سعدٌ رثى له رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان توفي بمكة **باب**
الاستعاذة من ارذل العمر **حدثني** اسحاق بن ابراهيم قال اخبرنا الحسين عن زائدة عن عبد الملك عن مصعب عن ابيه
قال تعوّذوا بكلمات كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوّذ بهن اللهم اني اعوذ بك من الجبن واعوذ بك من البخل واعوذ بك من ان
اُرَدّ الى ارذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر **حدثنا** يحيى بن موسى قال حدثنا وكيع قال حدثنا هشام بن
عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اعوذ بك من الكسل والهرم والمغرم والمأثم اللهم
اني اعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشرّ فتنة الغنى وشرّ فتنة الفقر ومن شرّ فتنة المسيح الدجال
اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد ونقّ قلبي من الخطايا كما يُنقّى الثوب الابيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما
باعدت بين المشرق والمغرب **باب** الاستعاذة من فتنة الغنى **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا سلّام بن ابي مطيع عن
هشام عن ابيه عن خالته ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوّذ اللهم اني اعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار واعوذ بك
من فتنة القبر واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الغنى واعوذ بك من فتنة الفقر واعوذ بك من فتنة المسيح
الدجال **باب** التعوّذ من فتنة الفقر **حدثنا** محمد قال اخبرنا ابو معوية قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشرّ فتنة الغنى
وشرّ فتنة الفقر اللهم اني اعوذ بك من شرّ فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء الثلج والبرد ونقّ قلبي من الخطايا كما نقّيت
الثوب الابيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اني اعوذ بك من الكسل والمأثم
والمغرم **باب** الدعاء بكثرة المال مع البركة **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس
ابن مالك عن ام سليم انها قالت يا رسول الله انس خادمك ادعُ الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته وعن هشام بن
زيد سمعت انس بن مالك بمثله **باب** الدعاء بكثرة الولد مع البركة **حدثنا** ابو زيد سعيد بن الربيع قال حدثنا شعبة عن قتادة
سمعت انسا قال قالت ام سليم انس خادمك قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته **باب** الدعاء عند الاستخارة **حدثنا**
مطرّف بن عبد الله ابو مصعب قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي الموال عن محمد بن المنكدر عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم

قال لا الثلث والثلث كثير · تذعهم · بها · النبي · ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار · ثنا · انبانا · بن سعد · اخبرنا · وثني · قال غندر · مثله · قال الموالي

سـ١ـه قوله عالة جمع عائل والعائل الفقير وقوله يتكففون الناس اي يمدون الكف الى الناس بالسؤال قوله اخلف اي في مكة التي هاجر منها ... [illegible]

سـ٢ـه قوله لكن البائس ... سعد بن خولة ... [illegible]

سـ٣ـه قوله باب الاستعاذة من ارذل العمر ... [illegible]

سـ٤ـه قوله حدثنا وكيع ... [illegible]

سـ٥ـه قوله باب الدعاء بكثرة المال ... [illegible]

سـ٦ـه قوله حدثنا عبد الرحمن بن ابي الموال ... [illegible]

سـ٧ـه [illegible]

يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كالسورة من القرآن اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك
واستقدرك بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم
ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري وآجله فاقدره لي وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي
في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني
به ويسمي حاجته **باب** الوضوء عند الدعاء **حدثنا** ٦٣٨٣ محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابي
بردة عن ابي موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد ابي عامر ورأيت بياض
ابطيه فقال اللهم اجعله يوم القيمة فوق كثير من خلقك من الناس **باب** الدعاء اذا علا عقبة **قال** ابو عبد الله خير عقبا
عاقبة وعقبا وعاقبة واحد وهو الآخرة **حدثنا** ٦٣٨٤ سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن ايوب عن ابي عثمان عن ابي موسى قال
كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فكنا اذا علونا كبرنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لا
تدعون اصم ولا غائبا ولكن تدعون سميعا بصيرا ثم اتى علي وانا اقول في نفسي لا حول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس
قل لا حول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة او قال الا ادلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله **باب** الدعاء
اذا هبط واديا فيه حديث جابر **باب** الدعاء اذا اراد سفرا او رجع فيه يحيى بن ابي اسحاق عن انس **حدثنا** ٦٣٨٥ اسمعيل قال حدثني مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل من غزو او حج او عمرة يكبر على كل شرف من الارض ثلث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آئبون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده **باب** الدعاء للمتزوج **حدثنا** ٦٣٨٦ مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم
على عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة فقال مهيم او مه قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك اولم ولو بشاة
حدثنا ٦٣٨٧ ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن جابر قال هلك ابي وترك سبع او تسع بنات فتزوجت امرأة فقال لي النبي
صلى الله عليه وسلم تزوجت يا جابر قلت نعم قال ابكر ام ثيب قلت ثيب قال هلا جارية تلاعبها وتلاعبك او تضاحكها وتضاحكك قلت
هلك ابي فترك سبع او تسع بنات فكرهت ان اجيئهن بمثلهن فتزوجت امرأة تقوم عليهن قال فبارك الله عليك لم يقل ابن عيينة
ومحمد بن مسلم عن عمرو بارك الله عليك **باب** ما يقول اذا اتى اهله **حدثنا** ٦٣٨٨ عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن
سالم عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان احدهم اذا اراد ان ياتي اهله قال بسم الله جنبنا الشيطان

تعلم هذا الامر خير لي ارضني شئ به واحدة بن زيد يا اما ابكرا ام ثيبا بكرا ثيبا تز شئ

ـــــه قوله اذا هم فيه حذف تقديره كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة يقول اذا هم احدكم الخ اي اذا قصد الاتيان بفعل او ترك قوله فليركع جواب اذا المتضمن معنى الشرط فلذلك دخلت فيه الفاء قوله استخيرك اي اطلب منك الخيرة متلبسا بعلمك بخيري وشري ويحتمل ان يكون الباء للاستعانة او للقسم واستقدرك اي اطلب القدرة منك ان تجعلني قادرا عليه ويقرأ استقدرك الله خيرا اسألك ان يقدر الله لي وفيه لف ونشر غير مرتب قوله ومعاشي رواه ابو داود ومعادي والمراد بمعاشه حيوته وبمعاده آخرته قوله او قال شك من الراوي وترديده والمراد منها يحتمل ان يكون العاجل والآجل مذكورين بدل الالفاظ الثلثة وان يكون بدل الاخيرين قيل كيف يخرج الداعي به عن عهدة الشك حتى يكون جازما بانه قال كما قال صلى الله عليه وسلم واجيب بانه يدعو به ثلث مرات يقول تارة في ديني ومعاشي وعاقبة امري واخرى عاجلي وآجلي وثالثة في ديني وعاجلي وآجلي قوله فاقدره لي بضم الدال وكسرها اي اجعله مقدورا لي او قدره لي وقيل معناه يسره لي قوله ويسمي حاجته اي يعين حاجته مثل ان يقول ان كنت تعلم ان هذا الامر من السفر والتزوج ونحوه ١٢ ع ك ـــــه قوله لعبيد على لفظ التصغير اسم عم ابي موسى الاشعري وكنيته ابو عامر وكان اثر اصابه سهم في ركبته يوم اوطاس ومات وقال لابي موسى يا ابن اخي اقرأ النبي صلى الله عليه وسلم السلام وقل له يستغفر لي فلما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك دعا له ١٢ خير جاري ـــــه قوله قال ابو عبد الله البخاري في تفسير قوله تعالى خير عقبا عاقبة ثم نص على المراد بذلك فقال عقبا وعاقبة واحدة وهو الآخرة ثم اي ذكر التفسير للفظ عقبا لمجرد مناسبة لفظية والا فالمراد منه هنا بدليل الحديث هو المرتفع من المكان ١٢ ع ـــــه قوله كنز اي كالكنز في كونه امرا نفيسا مدخرا مكنونا عن اعين الناس وهو كلمة استسلام وتفويض الى الله ومعناه لا حيلة في دفع شر ولا قوة في تحصيل خير الا بالله وفي لفظ خمسة اوجه ذكرها النحاة ك فان قلت ما مناسبة الحديث بالترجمة فانه ترجم بالدعاء والذي في الحديث التكبير اجيب باحتمال ان يكون اخذه من قوله فيه فانكم لا تدعون اصم ١٢ قس ـــــه قوله باب الدعاء اذا هبط الخ وهذا انما ثبت في رواية المستملي والكشميهني وحديث جابر هو الذي مضى في الجهاد في باب التسبيح اذا هبط واديا عن جابر قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا ع ارشدهم النبي صلى الله عليه وسلم الى انهم اذا ارادوا امرا رفيعا ان يذكروا كبرياءه تعالى وعظمته جلاله واذا نزلوا امرا متسفلا ذكروا تنزيهه تعالى من ذلك ١٢ خ ـــــه قوله فيه يحيى بن ابي اسحق اي جاء في هذا الباب حديث من رواية يحيى بن ابي اسحق الحضرمي وحديثه سبق في الجهاد عن انس قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان ورسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وقد اردف صفية الحديث وفي آخره فلما اشرفنا

قال آئبون تائبون عابدون لربنا حامدون ع فان قلت الترجمة شيئان احدهما الدعاء اذا اراد سفرا والآخر الدعاء اذا رجع من السفر فاين المطابقة بالاول قلت الحديث المذكور بطريق آخر عند مسلم في اوله كان اذا استوى على بعيره خارجا الى سفر كبر ثلثا وقال سبحان الذي سخر لنا هذا الى ان قال واذا رجع قالهن وزاد آئبون تائبون الحديث فالبخاري مختصرا ـــــه قوله صدق الله وعده اي فيما وعده من اظهار دينه وهزم الاحزاب جمع حزب وهو الطائفة التي اجتمعت من القبائل وتحزبوا على القتال مع النبي صلى الله عليه وسلم ففرقهم الله تعالى وهزمهم بلا قتال وهو اعم من الاحزاب الذين اجتمعوا في غزوة الخندق وقيل قد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السجع وهذا سجع واجيب بان النهي عن سجع كسجع الكهان في كونه متكلفا او متضمنا للباطل ١٢ ع ـــــه قوله صفرة اي من الطيب الذي استعمله عند الزفاف قوله مهيم بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف وفي آخره ميم اي ما حالك وشانك قوله او مه شك من الراوي وما استفهامية قلب الفها هاء قوله على وزن نواة وهي خمسة دراهم وزن من الذهب وهي ثلاثة مثاقيل ونصف وفي التوضيح وفي الحديث رد على ابي حنيفة الذي لا يجوز الصداق عنده باقل من عشرة دراهم قلت سبحان الله ما هذا الفهم فان وزن خمسة دراهم من الذهب اكثر من عشرة دراهم ١٢ ع ـــــه قوله قال ابكرا وثيبا انتصب على حذف فعل تقديره اتزوجت وقوله في الجواب قلت ثيب بالرفع على ان التقدير مثلا التي تزوجتها ثيب قيل وكان الاحسن النصب على نسق الاول اي تزوجت ثيبا قلت ولا يمتنع ان يكون منصوبا وكتب بغير الف على ملك اللغة فيها وتضاحكها شك من الراوي ومناسبة قوله عم لعبد الرحمن بارك الله لك ولجابر بارك الله عليك ان المراد بالاول اختصاصه بالبركة في زوجته وبالثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قدم مصلحة اخواته على حظ النفس فعدل لاجلهن من تزويج البكر مع كونها ارفع رتبة للمتزوج الشاب من الثيب غالبا ١٢ فتح ـــــه قوله اراد ان ياتي اي يجامع زوجته وعبر عن الجماع بالاتيان قوله لم يضره شيطان اي لم يسلط عليه بحيث يتمكن من اضراره في دينه وليس المراد رفع الوسوسة من اصلها ع وكلمة لو للتمني او شرطية وشرطها محذوف وهو قوله قال بقرينة المفسر المذكور وجزاؤه مفهوم من قوله فانه يرزق في ذكر الكلام بكلمة لو او متنازعة ايها اي تلك وجوده اقول ١٢ خ ـــــه كلمة ان للشك في ان علم متعلق بالخير او الشر في اصل العلم كذا في الكرماني ١٢ ـــــه مصغر البرد بالموحدة والراء المهملة يروي عن جده ابي بردة ١٢ ـــــه بفتح الموحدة اي ارفقوا بانفسكم يعني لا تبالغوا في الجهر ١٢ ك ـــــه ويروى اصماء للمطابقة باعتبار مناسبة غائبا ١٢ ك ـــــه بتحتين المكان العالي ١٢ ع ك

وجنب الشيطان ما رزقتنا فانه ان يقدر بينهما ولد فى ذلك لم يضره شيطان ابدا **باب** قول النبى صلى الله عليه وسلم ربنا اٰتنا فى الدنيا حسنة **حدثنا** ٦٣٨٩ مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس قال كان اكثر دعاء النبى صلى الله عليه وسلم اللهم ربنا اٰتنا فى الدنيا حسنة وفى الاٰخرة حسنة وقنا عذاب النار **باب** التعوذ من فتنة الدنيا **حدثنى** ٦٣٩٠ فروة بن ابى المغراء قال حدثنا عبيدة عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يعلمنا هؤلاء الكلمات كما تعلم الكتابة اللهم انى اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من ان نرد الى ارذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر **باب** تكرير الدعاء **حدثنى** ٦٣٩١ ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طب حتى انه ليخيل اليه انه قد صنع الشئ وما صنعه وانه دعا ربه ثم قال اشعرت ان الله افتانى فيما استفتيته فيه فقالت عائشة وما ذاك يا رسول الله قال جاءنى رجلان فجلس احدهما عند رأسى والاٰخر عند رجلى فقال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم قال فيماذا قال فى مشط ومشاطة وجف طلعة قال فاين هو قال فى ذى اروان وذروان بئر فى بنى زريق قالت فاتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى عائشة فقال والله لكان ماءها نقاعة الحناء ولكان نخلها رؤس الشياطين قالت فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرها عن البئر فقلت يا رسول الله فهلا اخرجته فقال اما انا فقد شفانى الله وكرهت ان اثير على الناس شرا زاد عيسى بن يونس والليث عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبى صلى الله عليه وسلم فدعا ودعا وساق الحديث **باب** الدعاء على المشركين وقال ابن مسعود قال النبى صلى الله عليه وسلم اللهم اعنى عليهم بسبع كسبع يوسف وقال اللهم عليك بابى جهل وقال ابن عمر دعا النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة اللهم العن فلانا وفلانا حتى انزل الله ليس لك من الامر شئ **حدثنى** ٦٣٩٢ ابن سلام قال اخبرنا وكيع عن ابن ابى خالد قال سمعت ابن ابى اوفى يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب اهزمهم وزلزلهم **حدثنا** ٦٣٩٣ معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا قال سمع الله لمن حمده فى الركعة الاٰخرة من صلوة العشاء قنت اللهم انج عياش بن ابى ربيعة اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف **حدثنا** ٦٣٩٤ الحسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن عاصم عن انس بعث النبى صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء فاصيبوا فما رايت النبى صلى الله عليه وسلم وجد على شئ ما وجد عليهم فقنت شهرا فى صلوة الفجر ويقول ان عصية عصوا الله ورسوله **حدثنى** ٦٣٩٥ عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت

١ن ربنا ٢ن ربنا ٣ن ثنا ٣خ هو ابن حميد ٤ن ثنا ٥ن كما يعلم الكتاب ٦ن ثنا ٧ن حدثنا ٨ن فما ٩ن فقال هو فى ذروان وذروان ١٠ن قال فى ذروان وذروان ١١ن وكان ١٢ن قالت ١٣ف رسول الله ١٤ن عز وجل ١٤ن تعالى ١٥ن ثنا ١٦ن قال ١٧ن وقل ١٧ن فقال ١٨ن ابن ابى عبد الله ١٩ن وطأتك ٢٠ن عصت ٢١ن ثنا

لـه قوله قول النبى صلعم ربنا اٰتنا فى الدنيا حسنة قال الحسن الحسنة فى الدنيا العلم والعبادة وفى الاٰخرة الجنة وقال قتادة الحسنة فى الدنيا العافية وقال السدى فى الدنيا المال وفى الاٰخرة الجنة وعن محمد بن كعب القرظى الزوجة الصالحة من الحسنات. ع قوله كان اكثر دعاء النبى صلعم قال عياض انما كان يكثر الدعاء بهذه الاٰية لجمعها معانى الدعاء كله من امر الدنيا والاٰخرة قال والحسنة عندهم هنا النعمة فسأل نعيم الدنيا والاٰخرة والوقاية من العذاب فسأل الله تعالى ان يمن علينا بذلك ١٢ ف لـه قوله حدثنى فروة بفتح الفاء واسكان الراء وبالواو ابن ابى المغراء بفتح الميم وسكون المعجمة وبالراء وبالمد وعبيدة بفتح المهملة وكسر الموحدة ابن حميد بضم الحاء الضبى النحوى والكتاب اى القراٰن وفى بعضها تعلم الكتابة بلفظ المجهول وصيغة المصدر ١٢ ك لـه قوله تكرير الدعاء اى هذا باب فى بيان تكرير الدعاء وهو ان يدعو به مرة بعد اخرى لان فى تكريره اظهار الرضع والفقر والحاجة الى الله عز وجل والتذلل له والخضوع له وقد روى ابو داؤد والنسائى من حديث ابن مسعود ان النبى صلعم كان يعجبه ان يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا واخرجه ابن حبان فى صحيحه ١٢ ع لـه قوله طب على صيغة المجهول وكذا السحر وهذا السحر لم يكن موجبا لنقصان فى عقله الشريف ولا سببا مغيرا فى التبليغ بل كان كمرض يتغير به الحال حتى ما اكل السم بل اخف منه. ح قوله ليخيل على صيغة المجهول واللام فيه مفتوحة لانه للتاكيد وقال الخطابى ان ما كان يخيل اليه انه يفعل الشئ ولا يفعله فى امر النساء خصوصا اتيان اهله اذا كان قد اخذ عنهن بالسحر دون ما سواه فلا ضرر فيما لحقه من السحر على نبوته وليس تاثير السحر فى ابدان الانبياء باكثر من القتل والسم ولم يكن ذلك داخلا لنقصانهم وانما هو ابتلاء من الله تعالى واما ما يتعلق بالنبوة فقد عصمه الله من ان يلحقه الفساد قوله لبيد بن الاعصم كان يهوديا وقيل كان منافقا وقال ابن التين يحتمل ان يكون يهوديا ثم اسلم وتستر بالنفاق فى مشط بضم الميم وهو الذى يسرح به اللحية قوله ومشاطة بضم الميم وتخفيف الشين وهو ما يخرج من الشعر بالمشط قوله وجف طلعة بضم الجيم وتشديد الفاء وهو وعاء طلع النخلة يطلق على الذكر والانثى قوله ذروان بفتح المعجمة وسكون الراء وبالواو وبالنون وهو بئر فى المدينة فى بنى زريق بضم الزاء وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف قوله نقاعة الحناء بضم النون وتخفيف القاف وهو الماء الذى ينقع فيه قوله رؤس الشياطين اى الحيات وتشبيه النخل برؤس الشياطين فى كونها وحشة المنظر وهو مثل فى استقباح الصورة ١٢ ع لـه قوله بسبع اى بسبع سنين مقحطة كما كان فى زمن يوسف من القحط المفرط فاخذتهم سنة حتى اكلوا الجيف والميتة وابو جهل هو عمرو بن هشام المخزومى فرعون هذه الامة وعليك بمعنى باء بالاهلاك اى خذه واهلكه ك قوله اللهم عليك بابى جهل وسقط هذا التعليق فى رواية ابى ذر وهو طرف من حديث ابن مسعود ايضا فى قصة سلا الجزور الذى القاه اشقى القوم على ظهر النبى صلعم وقد مر موصولا فى آخر كتاب الطهارة صـ١٥ ١٢ ع لـه قوله وقال ابن عمر مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا التعليق تقدم فى غزوة احد صـ٥٨٢ وفى تفسير سورة آل عمران صـ٦٥٢ وقال صاحب التوضيح فيه حجة على ابى حنيفة رح فى قوله لا يدعى فى الصلوة الا بما فى القرآن وان دعا بغيره بطلت قلت لا حجة فى ذلك فى صلوة التطوع على ان هذه الاٰية ناسخة للعنة المنافقين فى الصلوة والدعاء عليهم وانه عوض عن ذلك القنوت فى صلوة الصبح روى ذلك عن ابى وهب وغيره ١٢ ع لـه قوله دعا رسول الله صلعم على الاحزاب وكان النبى صلعم يدعو على المشركين على حسب ذنوبهم واجرامهم وكان يبالغ فى الدعاء على من اشتد اذاه على المسلمين الا ترى انهم لما يئس من قومه قال اللهم اشدد وطأتك على مضر ودعا على ابى جهل بالهلاك ودعا على الاحزاب الذين اجتمعوا يوم الخندق بالهزيمة والزلزلة فاستجاب الله دعاءه فيهم فان قلت قد نهى عائشة رض عن اللعنة على اليهود وامرها بالرفق والرد عليهم بمثل ما قالوا ولم تنج لها الزيادة قلت يمكن ان يكون ذلك على وجه التالف لهم والطمع فى اسلامهم ١٢ ع فان قلت هذا الدعاء مركب من كلمات مسجعة وقد منع عن الكلام المسجع قلت الممنوع منها السجع ما كان بالتكلف واستعمال الباطل لا ما كان بالحق ولا تكلف ١٢ خ لـه قوله اللهم انج عياش بن ابى ربيعة بتشديد التحتانية بين المهملة والمعجمة وابن ابى ربيعة بفتح الراء وكسر الموحدة والوليد ابن الوليد بفتح الواو فيهما وسلمة بالمفتوحتين وهؤلاء اسباط مغيرة المخزومى والوطأة بفتح الواو واسكان المهملة الدوس بالقدم ويراد منها الاهلاك لان من يطأ على الشئ برجله فقد استقصى فى هلاكه ومضر بضم الميم وفتح المعجمة وبالراء قبيلة غير منصرف ١٢ ك لـه قوله بعث النبى صلعم سرية هى طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربع مائة تبعث الى العدو وجمعها السرايا سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ السرى النفيس قوله يقال لهم القراء سموا به لانهم كانوا اكثر قراءة من غيرهم وكانوا من اورع الناس ينزلون الصفة ويتعلمون القرآن وكانوا ردءا للمسلمين فبعث رسول الله صلعم سبعين منهم الى اهل نجد ليدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل فى احياء رعل وعصية وغيرهم فقتلوهم ١٢ ع ك ع انما ذكر ذلك لان المقصود من الترجمة انما يحصل منه وهو تكرار الدعاء ١٢ ك

كان اليهود يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم تقول السام عليك ففطنت عائشة الى قولهم فقالت عليكم السام واللعنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلًا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقالت يا نبي الله اولم تسمع ما يقولون قال اولم تسمعي اني ارد ذلك عليهم فاقول وعليكم ٦٣٩٦ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا الانصاري قال حدثنا هشام بن حسان قال حدثنا محمد بن سيرين قال حدثنا عبيدة قال حدثنا علي بن ابي طالب قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق فقال ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارًا كما شغلونا عن الصلوة الوسطى حتى غابت الشمس باب الدعاء للمشركين ٦٣٩٧ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قدم الطفيل بن عمرو على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان دوسا قد عصت وابت فادع الله عليها فظن الناس انه يدعو عليهم فقال اللهم اهد دوسا وأت بهم باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت ٦٣٩٨ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا عبد الملك بن صباح قال حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن ابن ابي موسى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو بهذا الدعاء رب اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في امري كله وما انت اعلم به مني اللهم اغفر لي خطاياي وعمدي وجهلي وهزلي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شيء قدير وقال عبيد الله بن معاذ حدثني ابي قال حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ٦٣٩٩ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبيد الله بن عبد المجيد قال حدثنا اسرائيل قال حدثنا ابو اسحاق عن ابي بكر بن ابي موسى وابي بردة احسبه عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في امري وما انت اعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطاياي وعمدي وكل ذلك عندي باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة ٦٤٠٠ حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال قال ابو القسم صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله خيرًا الا اعطاه وقال بيده قلنا يقللها يزهدها باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا ٦٤٠١ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة ان اليهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلًا يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف او الفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في باب التأمين ٦٤٠٢ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال الزهري حدثناه عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه

كانت يقولون لم يسمعين وقال مليح وفي صلوة العصر ثنا عبد الله وحدثنا معوه ثني الحسين ثني خطاياي حدثنا قال

[illegible]

وسلم قال اذا امّن القارئ فامّنوا فان الملئكة تؤمّن فمن وافق تامينه تامين الملائكة غفر له ما تقدّم من ذنبه **باب** فضل التهليل

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احد بافضل مما جاء به الا رجل عمل اكثر منه

حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الملك بن عمرو قال حدثنا عمر بن ابي زائدة عن ابي اسحاق عن عمرو بن ميمون قال من قال عشرا كان كمن اعتق رقبة من ولد اسمعيل قال عمر وحدثنا عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم مثله فقلت للربيع ممن سمعه قال من عمرو بن ميمون فاتيت عمرو بن ميمون فقلت ممن سمعته فقال من ابن ابي ليلى فاتيت ابن ابي ليلى فقلت ممن سمعته فقال من ابي ايوب الانصاري يحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي ايوب قوله وقال موسى حدثنا وهيب عن داود عن عامر عن عبد الرحمن ابن ابي ليلى عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال اسمعيل عن الشعبي عن الربيع قوله وقال آدم حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الملك بن ميسرة سمعت هلال بن يساف عن الربيع بن خثيم وعمرو بن ميمون عن ابن مسعود قوله وقال الاعمش وحصين عن هلال عن الربيع عن عبد الله قوله ورواه ابو محمد الحضرمي عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله الصحيح قول عبد الملك بن عمرو **باب** فضل التسبيح

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر **حدثنا** زهير بن حرب قال حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله العظيم سبحان الله وبحمده **باب** فضل ذكر الله تعالى

حدثنا محمد ابن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملئكة يطوفون في الطرق يلتمسون اهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا

كانت وكتبت ابن ابي زائدة ربيع النبي عن النبي صلى الله عليه وقال وقال كان كمن اعتق رقبة من ولد اسمعيل قال ابو عبد الله والصحيح قول عمرو
حديث عمر عز وجل تقي هريرة

---

١ قوله القارئ اي من كان يقرأ اماما او غيره في الصلاة او خارجها قوله فمن وافق الموافقة اما في الزمان واما في الصفة من الخشوع ونحوه والذنب عام لحقوق الله تعالى وحقوق العباد والاكثر انه مخصوص بالصغائر ١٢ ع **٢ قوله** التهليل اعلم ان العرب اذا كثر استعمالهم الكلمتين ضموا بعض حروف الاولى الى الاخرى مثل الحوقلة والبسملة فالتهليل ماخوذ من قول لا اله الا الله يقال هلل الرجل اذا قالها وهي الكلمة العليا التي يدور عليها رحى الاسلام والقاعدة التي بني عليها اركان الدين والغزالي العارفين ارباب القلوب كيف يتأثر ونها على سائر الاذكار ولما في ذلك الاسرار وفيها من الخواص التي لم يجدوها في غيرها ١٢ قس **٣ قوله** العدل بالفتح المثل والنظير اي مثل اعتاق عشر رقاب والحرز بكسر المهملة وسكون الراء العوذة والموضع الحصين ١٢ ك **٤ قوله** الا رجل الخ الاستثناء في قوله الا رجل منقطع والتقدير لكن رجل عمل اكثر مما قاله فانه يزيد عليه ويجوز ان يكون الاستثناء متصلا ١٢ ف **٥ قوله** عمل اكثر منه فيه دليل على انه لو قال هذا التهليل اكثر من مائة في اليوم كان له هذا الاجر المذكور في الحديث على المائة ويكون له ثواب آخر على الزيادة وليس هذا من الحدود التي نهي عن اعتدائها ومجاوزة اعدادها وان الزيادة لا فضل فيها او تبطلها كالزيادة في الطهارة وعدد ركعات الصلاة ويحتمل ان يكون المراد مطلق الزيادة سواء كانت من التهليل او من غيره وهذا الاحتمال اظهر ١٢ نووي **٦ قوله** رقبة من ولد اسمعيل لا يخفى ان النسبة بين الحديثين محفوظة اذ نسبة المائة الى العشرة كنسبة العشرة الى الرقبة تك وقوله من ولد اسمعيل تتميم ومبالغة في معنى العتق لان فك الرقاب اعظم مطلوب وكونه من عنصر اسمعيل الذي هو اشرف الخلق نسبا اعظم واجزل ١٢ طيبي **٧ قوله** عمر وحدثنا فان قلت ما هذه الواو في وحدثنا قلت هو واو العطف على قوله عن ابي اسحق تقديره قال عمر بن ابي زائدة حدثنا ابو اسحق وحدثنا عبد الله بن ابي السفر ١٢ عيني **٨ قوله** قال موسى احد مشايخ البخاري وانما اتى بلفظ قال لانه تحمل منه مذاكرة ونقلا او هو تعليق ١٢ ع **٩ قوله** آدم احد مشايخ البخاري وهذا ايضا تحمل منه مذاكرة ونقلا واما هو تعليق ١٢ ع **١٠ قوله** قال ابو عبد الله الصحيح قول عمرو كذا وقع في رواية ابي ذر عن المستملي وحده ووقع عنده عمرو بفتح العين ونبه على ان الصواب عمر بضم العين وهو كما قال ووقع عند ابي زيد المروزي في رواية الصحيح قول عبد الملك بن عمرو وقال الدارقطني الحديث حديث ابن ابي السفر عن الشعبي وهو الذي ضبط الاسناد ومراد البخاري ترجيح رواية عمر بن ابي زائدة عن ابي اسحق على رواية غيره عنه ١٢ ف **١١ قوله** سبحان الله معناه تنزيه الله عز وجل عما لا يليق به من كل نقص وسبحان اسم منصوب على انه واقع موقع المصدر لفعل محذوف تقديره سبحت سبحانا كسبحت تسبيحا ولا يستعمل غالبا الا مضافا وهو مضاف الى المفعول اي سبحت الله ويجوز ان يكون مضافا الى الفاعل اي نزه الله نفسه والمشهور الاول وقد جاء غير مضاف ١٢ كذا في ف **١٢ قوله** وبحمده الواو للحال اي تقديره سبحت متلبسا بحمدي له من اجل توفيقه لي للتسبيح وغيره ١٢ ش **١٣ قوله** في يوم يوم مطلق لم يعلم في اي وقت من اوقاته فلا يقيد بشيء منها قال محي الدين النووي ظاهر الاطلاق يشعر بانه يحصل هذا الاجر المذكور لمن قال ذلك مائة مرة في يومه سواء قالها متوالية او متفرقة في مجالس او بعضها اول النهار وبعضها آخره لكن الافضل ان ياتي بها متوالية اول النهار ١٢ طيبي **١٤ قوله** حطت خطاياه الخ قال عياض قوله حطت الخ مع قوله في التهليل محيت عنه مائة سيئة قد يشعر بافضلية التسبيح على التهليل لان عدد زبد البحر اضعاف اضعاف المائة لكن تقدم في التهليل ولم يأت احد بافضل مما جاء به فيحتمل ان يجمع بينهما بان يكون التهليل افضل ثم ما حصل مع ذلك من فضل عتق الرقاب يزيد على فضل التسبيح وتكفيره جميع الخطايا لانه قد جاء من اعتق رقبة عتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا مع زيادة مائة درجة وما زاده عتق الرقاب الزائدة على الواحدة ١٢ كذا في ف **١٥ قوله** خفيفتان قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة فشبه سهولة جريان هذا الكلام على اللسان بما يخف على الحامل من بعض المحمولات ولا يشق عليه فذكر المشبه واراد المشبه به قوله ثقيلتان في الميزان الثقل فيه على حقيقته لان الاعمال تجسم عند الميزان والذي يوزن به اعمال العباد وفي كيفيته اقوال والاصح انه جسم محسوس ذو لسان وكفتين والله تعالى يجعل الاعمال كالاعيان موزونة او يوزن صحف الاعمال ١٢ ع **١٦ قوله** حبيبتان الى الرحمن تثنية حبيبة وهي المحبوبة والمراد انّ قائلها محبوب الرحمن ومحبة الله للعبد ارادة ايصال الخير له والتكريم وخص الرحمن من الاسماء الحسنى للتنبيه على سعة رحمة الله حيث يجازي على العمل القليل بالثواب الجزيل ولما فيها من التنزيه والتحميد والتعظيم ١٢ ف **١٧ قوله** ذكر الله تعالى والمراد بذكر الله هنا الاتيان بالالفاظ التي ورد الترغيب في قولها والاكثار منها وقد يطلق ذكر الله ويراد به المواظبة على العمل بما اوجبه الله تعالى او ندب اليه كقراءة القرآن وقراءة الحديث ومدارسة العلم والتنفل بالصلوة ثم الذكر يقع تارة باللسان ويؤجر عليه الناطق به ولا يشترط استحضاره معناه ولكن يشترط ان لا يقصد به غير معناه وان انضاف الى النطق الذكر بالقلب فهو اكمل ١٢ كذا في ف **١٨ قوله** مثل الذي الخ شبه الذاكر بالحي الذي يزين ظاهره بنور الحيوة واشراقها فيه وباطنه منور بنور العلم والفهم والادراك كذلك الذاكر مزين ظاهره بنور العمل والطاعة وباطنه بنور العلم والمعرفة وغير الذاكر عاطل ظاهره وباطنه باطل كذا في طيبي وقيل موقع التشبيه بالحي والميت لما في الحي من النفع لمن يواليه والضر لمن يعاديه وليس ذلك في الميت ١٢ ف **١٩ قوله** اهل الذكر يتناول الصلوة وقراءة القرآن وتلاوة الحديث وتدريس العلوم ومناظرة العلماء ونحوها ـ ع فالحديث اعم من الترجمة ١٢

حل اللغات العدل بالفتح المثل والنظير الحرز بكسر المهملة وسكون الراء العوذة والموضع الحصين ١٢

ع اي حمل ما رواه ابو اسحق عن عمرو بن ميمون وحاصل ذلك ان عمر بن ابي زائدة اسنده عن شيخين احدهما عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون موقوفا والثاني عن عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن عن ابي ايوب مرفوعا وهو معنى قوله فقلت ممن سمعه الى قوله يحدثه ١٢ **ملاحظة** لان هذا الباب من كتاب الدعوات ١٢

هلموا الى حاجتكم قال فيحفونهم باجنحتهم الى السماء الدنيا قال فيسئلهم ربهم وهو اعلم منهم ما يقول عبادي قال يقول
يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك قال فيقول هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لو رأوني
قال يقولون لو رأوك كانوا اشد لك عبادة واشد لك تمجيدا واكثر لك تسبيحا قال يقول فما يسئلوني قالوا يسئلونك الجنة قال
يقول وهل رأوها قال يقولون لا والله يا رب ما رأوها قال يقول فكيف لو انهم رأوها قال يقولون لو انهم رأوها كانوا اشد عليها
حرصا واشد لها طلبا واعظم فيها رغبة قال فمم يتعوذون قال يقولون من النار قال يقول وهل رأوها قال يقولون لا والله
يا رب ما رأوها قال يقول فكيف لو رأوها قال فيقولون لو رأوها كانوا اشد منها فرارا واشد لها مخافة قال فيقول فاشهدكم
اني قد غفرت لهم قال يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء لحاجة قال هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم رواه شعبة
عن الاعمش ولم يرفعه ورواه سهيل عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قول لا حول ولا قوة الا بالله

٦٤٠٩ **حدثنا** محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سليمان التيمي عن ابي عثمن عن ابي موسى الاشعري
قال اخذ النبي صلى الله عليه وسلم في عقبة او قال في ثنية قال فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته لا اله الا الله والله اكبر
قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته قال فانكم لا تدعون اصم ولا غائبا ثم قال يا ابا موسى او يا عبد الله الا ادلك على
كلمة من كنز الجنة قلت بلى قال لا حول ولا قوة الا بالله **باب** لله تعالى مائة اسم غير واحد ٦٤١٠ **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا
سفين قال حفظناه من ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رواية قال لله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدا لا يحفظها احد الا دخل
الجنة وهو وتر يحب الوتر قال ابو عبد الله من احصاها من حفظها **باب** الموعظة ساعة بعد ساعة ٦٤١١ **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثني
ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق قال كنا ننتظر عبد الله اذ جاء يزيد بن معوية فقلنا الا تجلس قال لا ولكن ادخل فاخرج
اليكم صاحبكم والا جئت انا فجلست فخرج عبد الله وهو اخذ بيده فقام علينا فقال اما اني اخبر بمكانكم ولكنه يمنعني من الخروج اليكم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتخولنا بالموعظة في الايام كراهية السامة علينا

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الرقاق

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الاخرة ٦٤١٢ **حدثنا** المكي بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الله
ابن سعيد هو ابن ابي هند عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس
الصحة والفراغ قال العباس العنبري حدثنا صفوان بن عيسى عن عبد الله بن سعيد بن ابي هند عن ابيه سمعت ابن عباس عن النبي

قال سماء نجمه يقولون فكيف وتحميدا فيقول لي يسئلوني قال فممن يقولون فاشهدكم ابهم سعيد ابانا احصاها قال
عن رواية تسعين واحدى كتاب الرقاق والصحة والفراغ ولا عيش الا عيش الآخرة باب ما جاء في الرقاق وان لا عيش الا عيش الآخرة النبي عباس

ـــه قوله هلموا بلفظ الواحد على اللغة التميمية حيث لا يفرقون باستواء الواحد والجمع واهل الحجاز يفرقون للواحد والاثنين والجمع هلم بلفظ الافراد ١٢ ع ــــه قوله فيحفونهم اي يطوفون بهم ويديرون حول الذاكرين والباء للتعدية وقيل للاستعانة ١٢ ف ــــه قوله فيسئلهم ربهم وهو اعلم الحال والحال انه اعلم منهم اي من الملائكة ووجه هذا السؤال الاظهار على الملائكة ان في بني آدم المسبحين والمقدسين و انه استدراك لما سبق منهم من قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها الخ ع وفيه شرف اصحاب الذكر واهل التصوف الذين يلازمونها ويواظبون عليها ١٢ ك ــــه قوله يسبحونك الخ وفي رواية ابي معوية فيقولون تركناهم يحمدونك ويمجدونك ويذكرونك وفي رواية الاسماعيلي قالوا مررنا بهم وهم يذكرونك الى آخره وفي رواية سهيل جئنا من عند عباد لك في الارض يسبحونك و يكبرونك ويهللونك ويحمدونك ويسألونك وفي حديث انس عند البزار ويعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك ويسألونك لآخرتهم ودنياهم ويؤخذ من مجموع هذه الطرق المراد بمجالس الذكر هي التي تشتمل على ذكر الله تعالى بانواع الذكر الواردة من تسبيح وتكبير وغيرهما وعلى تلاوة كتاب الله سبحانه وتعالى وعلى الدعاء بخيري الدنيا والآخرة وفي دخول قراءة الحديث ومدارسة العلم الشرعي ومذاكرته والاجتماع على صلوة النافلة في هذه المجالس نظر والاشبه اختصاص ذلك بمجالس التسبيح والتكبير ونحوهما والتلاوة حسب وان كانت قراءة الحديث ومدارسة العلم والمناظرة من جملة ما يدخل تحت مسمى ذكر الله تعالى ١٢ كذا في فتح ــــه قوله كيف لو رأوني استدل بعض الاشاعرة على المعتزلة بقوله في الحديث كيف لو راوني ان الله تعالى يجوز ان يرى ١٢ ش ــــه قوله الجلساء وفي رواية سهيل هم القوم وفي اللام الاشعار بالكمال اي هم القوم كل القوم وقوله لا يشقى الخ مستانفة لبيان المقتضي لكونهم اهل الكمال ١٢ ف ــــه قوله من كنز الجنة فان قلت الكنز كيف كانت من الكنز قلت انها كالكنز في كونها ذخيرة نفيسة يتوقع الانتفاعات منها ومر مرارا ١٢ ك ــــه قوله مائة الا واحدة اي هذه مائة الا واحدة وذكر هذه الجملة لدفع الالتباس بسبع وسبعين وللاحتياط فيه بالزيادة والنقصان ع او الوصف بالعدد الكامل في ابتداء السامع فان قلت فما الحكمة في الاستثناء وتنقيص واحد منها قلت الفرد افضل من الزوج ومنتهى الافراد من المراتب من غير التكرار تسع وتسعون لان مائة وواحدة مكرر فيه الواحد ك ومر الحديث في كتاب الشروط ١٢ ــــه قوله لا يحفظها احد المراد بالحفظ القراءة بظهر القلب فيكون كناية لان الحفظ يستلزم التكرار وقيل معناه العمل بها والطاعة بمقتضى كل اسم منها والايمان بها ١٢ ع ــــه قوله وهو وتر اي الله واحد لا شريك له والوتر بكسر الواو وفتحها وقرء بهما قوله يحب الوتر يعني يفضله في الاعمال وكثير من الطاعات ولهذا جعل الصلاة خمسا والطواف سبعا وندب التثليث في اكثر الاعمال وخلق السموات سبعا والارضين سبعا وغير ذلك ١٢ ع ــــه قوله من احصاها بكذا رواه علي بن المديني ووافقه الحميدي وكذا عمرو الناقد عند مسلم و قال ابن ابي عمر عن سفيان من احصاها اخرجه مسلم ف اخرجه مسلم في الدعوات الخ عن زهير بن حرب وغيره وفي رواية لفظ مثل لفظ البخاري الا في آخره من احصاها دخل الجنة ١٢ ــــه قوله الموعظة اي هذا باب في بيان ان الموعظة ينبغي ان يكون ساعة دون الاستمرار عليها لئلا يورث الملل وهو معنى قوله يتخولنا الخ والموعظة اسم الوعظ وهو النصح والتذكير بالعواقب فان قلت ما وجه ذكر هذا الباب في الدعوات قلت لان المواعظ تحسن لطلبها غالبا التذكير والذكر من جملة الدعاء ١٢ ع ــــه قوله يزيد بن معاوية النخعي الكوفي التابعي الثقة العابد قتل غازيا بفارس كان في خلافة عثمان وليس له في الصحيحين ذكر الا في هذا الموضع ١٢ ع ــــه قوله بمكانكم اي بكونكم ههنا جواب ابن مسعود لهم في قولهم وددنا انك لو ذكرتنا كل يوم وكان يذكرهم كل خميس قوله يتخولنا بالخاء المعجمة اي يتعهدنا وكان الاصمعي يقول يتخوننا بالنون يعني يتعهدنا قوله كراهية اي لاجل كراهية الملالة ١٢ ع ــــه قوله مغبون هو خبر وكثير هو المبتدأ وهو مشتق اما من الغبن باسكان الباء وهو النقص في البيع واما من الغبن بفتحها وهو النقص في الرأي فكانه قال هذان الامران اذا لم يستعملا فيما ينبغي فقد غبن صاحبهما فيهما اي باعهما ببخس لا تحمد عاقبته او ليس له في ذلك راي البتة فان الانسان اذا لم يعمل الطاعة في زمن صحته ففي زمن المرض بالطريق الاولى وعلى ذلك حكم الفارغ ايضا فيبقى بلا عمل خاسرا مغبونا هذا وقد يكون الانسان صحيحا ولا يكون متفرغا للعبادة لاشتغاله باسباب المعاش وبالعكس فاذا اجتمعا للعبد وقصر في نيل الفضائل فذلك هو الغبن كل الغبن وكيف والدنيا هو سوق الارباح وتجارات الآخرة ١٢ ك

عـــه معناه لا حول عن معاصي الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بالله وحكي عن اهل اللغة ان معنى لا حول لا حيلة ١٢ ع عـــه الشك من الراوي في اللفظ وهذا على مذهب من يحتاط ويريد نقل اللفظ بعينه ١٢ ك عـــه قال حفظنا في غير نسخة

عـــه من العلماء في تسمية الرقاق وكذلك في نسخة معتمدة من رواية النسفي عن البخاري والمعنى واحد والرقاق جمع رقيقة وسميت هذه الاحاديث بذلك لان في كل منها ما يحدث في القلب رقة قال اهل اللغة الرقة الرحمة ضد الغلظة ١٢ ف

صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبۃ عن معٰویۃ بن قرۃ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال اللھم لا عیش الا عیش الاخرۃ فاصلح الانصار والمھاجرۃ حدثنا احمد بن المقدام قال حدثنا الفضیل بن سلیمان قال حدثنا ابو
حازم قال حدثنا سھل بن سعد الساعدی قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالخندق وھو یحفر ونحن ننقل التراب وبصر بنا فقال
اللھم لا عیش الا عیش الاخرۃ فاغفر للانصار والمھاجرۃ باب مثل الدنیا فی الاخرۃ وقولہ انما الحیٰوۃ الدنیا لعب ولھو الی قولہ
متاع الغرور حدثنا عبد اللہ بن مسلمۃ قال حدثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن ابیہ عن سھل بن سعد قال سمعت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یقول موضع سوط فی الجنۃ خیر من الدنیا وما فیھا ولغدوۃ فی سبیل اللہ او روحۃ خیر من الدنیا وما فیھا باب قول النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کن فی الدنیا کانک غریب او عابر سبیل حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا محمد بن عبد الرحمٰن ابو المنذر الطفاوی
عن سلیمان الاعمش قال حدثنی مجاھد عن عبد اللہ بن عمر قال اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنکبی فقال کن فی الدنیا کانک
غریب او عابر سبیل وکان ابن عمر یقول اذا امسیت فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتک لمرضک ومن حیاتک
لموتک باب فی الامل وطولہ وقولہ فمن زحزح عن النار وادخل الجنۃ فقد فاز وما الحیٰوۃ الدنیا الا متاع الغرور وقولہ ذرھم
یاکلوا ویتمتعوا ویلھھم الامل فسوف یعلمون وقال علی ارتحلت الدنیا مدبرۃ وارتحلت الاخرۃ مقبلۃ ولکل واحدۃ منھما
بنون فکونوا من ابناء الاخرۃ ولا تکونوا من ابناء الدنیا فان الیوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل بمزحزحہ بمباعدہ
حدثنا صدقۃ بن الفضل قال اخبرنا یحیٰی عن سفیان قال حدثنی ابی عن منذر عن ربیع بن خثیم عن عبد اللہ قال خط
النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطا مربعا وخط خطا فی الوسط خارجا منہ وخط خططا صغارا الی ھذا الذی فی الوسط من جانبہ الذی
فی الوسط فقال ھذا الانسان وھذا اجلہ محیط بہ او قد احاط بہ وھذا الذی ھو خارج املہ وھذہ الخطط الصغار الاعراض
فان اخطاہ ھذا نھشہ ھذا وان اخطاہ ھذا نھشہ ھذا حدثنا مسلم قال حدثنا ھمام عن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی
طلحۃ عن انس قال خط النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطوطا فقال ھذا الامل وھذا اجلہ فبینما ھو کذلک اذ جاءہ الخط الاقرب
باب من بلغ ستین سنۃ فقد اعذر اللہ الیہ فی العمر لقولہ اولم نعمرکم ما یتذکر فیہ من تذکر وجاءکم النذیر حدثنی عبد السلام
ابن مطھر قال حدثنا عمر بن علی عن معن بن محمد الغفاری عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال اعذر اللہ الی امرئ اخر اجلہ حتی بلغہ ستین سنۃ تابعہ ابو حازم وابن عجلان عن المقبری حدثنا علی بن عبد اللہ قال
حدثنا ابو صفوان عبد اللہ بن سعید قال اخبرنا یونس عن ابن شھاب قال اخبرنی سعید بن المسیب ان ابا ھریرۃ قال سمعت

ثنا محمد بن جعفر ان شئی فی یمن للانصار تابعہ سھل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قول اللہ تعالیٰ تعالیٰ بمزحزحہ بمباعدہ
وقولہ ذرھم یاکلوا ویتمتعوا الایۃ واحد بن ابی طالب منھا اتانا بن سعید خطوطا وقال الخطوط اخطاہ ھذہ یعنی الشیب ثنا عمرو فقال
ابو حازم وابن عجلان حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول الامل قال الليث وحدثني يونس و ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني سعيد وابو سلمة حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر ابن ادم ويكبر معه اثنان حب المال وطول العمر رواه شعبة عن قتادة

باب العمل الذي يبتغى به وجه الله فيه سعد حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني محمود بن الربيع وزعم محمود انه عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل مجة مجها من دلو كانت من دارهم قال سمعت عتبان بن مالك الانصاري ثم احد بني سالم قال غدا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لن يوافي عبد يوم القيامة يقول لا اله الا الله يبتغي به وجه الله الا حرم الله عليه النار حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله ما لعبدي المؤمن عندي جزاء اذا قبضت صفيه من اهل الدنيا ثم احتسبه الا الجنة

باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة اخبره ان عمرو بن عوف وهو حليف بني عامر بن لؤي وكان شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدومه فوافقت صلوة الصبح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف تعرضوا له فتبسم حين راهم فقال اظنكم سمعتم بقدوم ابي عبيدة وانه جاء بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واملوا ما يسركم فوالله ما الفقر اخشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتلهيكم كما الهتهم حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل احد صلوته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرطكم وانا شهيد عليكم واني والله لانظر الى حوضي الآن واني قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض واني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكثر ما اخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الارض قيل وما بركات الارض قال زهرة الدنيا فقال له رجل هل يأتي الخير بالشر فصمت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظننا انه ينزل عليه ثم جعل يمسح عن جبينه قال اين السائل قال انا قال ابو سعيد لقد حمدناه حين طلع

ليث بن سعد · قال · بن مالك · اتانا · جال · في · بها · اهل · ثنا · ليتي البحرين · فا · فوافقت · فوافته · ولكني · ابن سعيد · ليث بن سعد · فقن · النبي

لكم مفاتيح · ولكن · الحذري · اكثر · ثم · ظننت · فقال · حتى · اطلع

ذلك له قال لا يأتي الخير الا بالخير ان هذا المال خضرة حلوة وان كل ما انبت الربيع يقتل حبطا او يلم الا آكلة الخضرة تأكل حتى اذا
امتدت خاصرتاها استقبلت الشمس فاجترت وثلطت وبالت ثم عادت فأكلت وان هذا المال حلوة من اخذه بحقه ووضعه
في حقه فنعم المعونة هو ومن اخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع ٦٤٢٨ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة
قال سمعت ابا جمرة قال حدثني زهدم بن مضرب قال سمعت عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم قرني
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فما ادري قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد قوله مرتين او ثلثا ثم يكون بعدهم قوم
يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم السمن ٦٤٢٩ حدثنا عبدان عن ابي حمزة
عن الاعمش عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم ثم يجيء من بعدهم قوم تسبق شهادتهم ايمانهم وايمانهم شهادتهم ٦٤٣٠ حدثنا يحيى بن موسى قال حدثنا وكيع قال حدثنا
اسمعيل عن قيس قال سمعت خبابا وقد اكتوى يومئذ سبعا في بطنه وقال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت
لدعوت بالموت ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مضوا ولم تنقصهم الدنيا بشيء وانا اصبنا من الدنيا ما لا نجد له موضعا الا
التراب ٦٤٣١ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس قال اتيت خبابا وهو يبني حائطا له فقال ان
اصحابنا الذين مضوا لم تنقصهم الدنيا شيئا وانا اصبنا من بعدهم شيئا لا نجد له موضعا الا التراب ٦٤٣٢ حدثني محمد بن كثير
قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن خباب قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** قول الله يا ايها
الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحيوة الدنيا الى قوله من اصحاب السعير قال ابو عبد الله السعير جمعه سعر وقال
مجاهد الغرور الشيطان ٦٤٣٣ حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن يحيى عن محمد بن ابراهيم القرشي قال اخبرني معاذ
بن عبد الرحمن ان ابن ابان اخبره قال اتيت عثمن بطهور وهو جالس على المقاعد فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قال رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم توضأ وهو في هذا المجلس فاحسن الوضوء ثم قال من توضأ مثل هذا الوضوء ثم اتى المسجد فركع ركعتين

كل الك، وظننت، الخضراء، الخضر، الخضير، اكلت، امتلأت، خاصرتها، المؤنة، ان، ثني، محمد بن جعفر، مرتين، قرنه، يوفون، الذي، قوم من بعدهم
ثم، قال، ثني، ثنا، عن، قصه، القصة، الآية الى قوله السعير، حمران، بن عفان، يتوضأ، المسجد

[illegible]

ثم جلس غُفِر له ما تقدم من ذنبه قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغتروا قال ابو عبد الله هو حُمران بن ابان **باب**
ذهاب الصالحين **حدثنا** [6434] يحيى بن حماد قال حدثنا ابو عوانة عن بيان عن قيس بن ابي حازم عن مرداس الاسلمي قال
النبي صلى الله عليه وسلم يذهب الصالحون الاول فالاول وتبقى حُفالة كحُفالة الشعير او التمر لا يباليهم الله بالة **باب** ما يتقى
من فتنة المال وقول الله انما اموالكم واولادكم فتنة **حدثني** [6435] يحيى بن يوسف قال حدثنا ابو بكر عن ابي حصين عن ابي
صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة ان أُعطي رضي و
ان لم يُعط لم يرض **حدثنا** [6436] ابو عاصم عن ابن جريج عن عطاء سمعت ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لو كان لابن ادم واديان من مال لابتغى ثالثا ولا يملأ جوف ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب **حدثنا** [6437] محمد
قال اخبرنا مخلد قال اخبرنا ابن جريج سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو ان لابن ادم مثل واد مالا لاحب ان له اليه مثله ولا يملأ عين ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب قال ابن
عباس فلا ادري من القران هو ام لا قال فسمعت ابن الزبير يقول ذلك على المنبر **حدثنا** [6438] ابو نعيم قال حدثنا عبد الرحمن
ابن سليمان بن الغسيل عن عباس بن سهل بن سعد قال سمعت ابن الزبير على منبر مكة في خطبته يقول يا ايها الناس ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقول لو ان ابن ادم أُعطي واديا ملأ من ذهب احب اليه ثانيا ولو أُعطي ثانيا احب اليه ثالثا ولا يسد جوف
ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب **حدثنا** [6439] عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن
شهاب قال اخبرني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان لابن ادم واديا من ذهب احب ان يكون له واديان ولن
يملأ فاه الا التراب ويتوب الله على من تاب وقال لنا ابو الوليد حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن انس عن أُبي قال كنا نرى هذا من القران
حتى نزلت الهاكم التكاثر **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا المال خضرة حلوة وقال الله زين للناس حب الشهوات من النساء
والبنين الى قوله متاع الحياة الدنيا وقال عمر اللهم انا لا نستطيع الا ان نفرح بما زينته لنا اللهم اني اسألك ان انفقه في حقه **حدثنا**

ويقال الذهاب المطر ثني قال قال ابو عبد الله يقال حفالة وحثالة وقوله تعالى اخبرنا اخبرني ابو بكر بن عياش حدثنا ابو حصين قال لها وحدثني
انيابا قال رسول الله ملأ لا المنبر بمكة مالا ملأن ملأ النبي لاحب لا التكاثر خضرة حلوة وقوله تعالى الآية عثمان زينته

قوله لا تغتروا ... من ذنوب ...

مستغربين على المغفرة ... ع ۲ قوله باب ذهاب الصالحين اي موتهم وذهاب الصلحين من اشراط الساعة وقرب فناء الدنيا قوله ويقال الذهاب المطر ثبت هذا في رواية السرخسي وحده كذا في العيني وفي الفتح ... والذهاب بمعنى المطر بكسر الذال ... والله اعلم بالصواب ۱۲
۳ قوله حفالة بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء اي رذالة من كل شيء ويقال هي ما يبقى من آخر الشعير ومن التمر ... وقال الداودي الحفالة ما يسقط من الشعير عند الغربلة ويبقى من التمر بعد الاكل كذا ذكره العيني في العمدة ۱۲ ۴ قوله لا يباليهم الله بالة اي لا يرفع الله لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا ... قلت هو اسم المصدر ... ع
۵ قوله ما يتقى على صيغة المجهول قوله من فتنة المال اي من الابتلاء به ومعنى الفتنة في كلام العرب الابتلاء والاختبار ... يفتنونك اي يحرقون ... قوله من فتنة المال ... لانها تشغل الناس عن الطاعة ۱۲ ع ۶ قوله تعس بكسر المهملة وفتحها اي هلك وسقط وعبد الدينار اي خادمه وطالبه ... والقطيفة الدثار المخمل والخميصة الكساء الاسود المربع ... ان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون كذا في الكرماني ومر الحديث في ... ۷ قوله لابتغى بالغين المعجمة من الابتغاء وهو الطلب ... قلت هذا متعلق بقوله ... انتهى ۸ قوله ويتوب الله على من تاب من المعصية ... ع ۹ قوله من القران ... ۱۰ قوله يقول ذلك اي عبد الله بن الزبير كان يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك يعني لو ان لابن آدم ... قال ابن عباس فلا ادري من القرآن هو ام لا وقال في الكواكب ويحتمل ان يراد به قوله لا ادري ايضا ۱۱ قوله ابن الغسيل اي مغسول الملائكة حين استشهد وهو حنظلة وعبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة والغسيل هو حنظلة كذا في ك وق ع ۱۲ قوله ولن يملأ فاه الا التراب ...

محمد بن ابي جريج بالنفس وعند احمد من حديث ابي واقد بالبطن قال في الكواكب ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقرينة عدم الانحصار في التراب ... حتى يموت ... ۱۳ قوله كنا نرى بضم النون اي كنا نظن ... روايته كنا نرى هذا الحديث من القرآن لو كان لابن آدم واد ... حتى نزلت الهاكم التكاثر ... وقيل كان قرآنا ونسخت تلاوته لما نزلت الهاكم التكاثر ... وذلك ومن هذا القبيل ما رواه احمد من حديث ابي واقد الليثي قال كنا نأتي النبي صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه فيحدثنا فقال ذات يوم ان الله قال انما انزلنا المال لاقام الصلاة وايتاء الزكاة ولو كان لابن آدم واد لاحب ان يكون له ثان ... ۱۴ قوله من النساء ... وكثرة الاولاد فهذا مطلوب مرغوب فيه لقوله عليه الصلاة والسلام الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة الحديث ۱۲ عيني ۱۵ بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية عثمان بن عاصم ۱۲ ع ۱۶ والمطابقة ... ع ۱۷ ... هو ابن اسلام ۱۲ ك ۱۸ الحديث المذكور بغير زيادة قول ابن عباس ... ۱۹ هشام بن عبد الملك وشيخه حماد بن سلمة ... اخرج له البخاري موصولا ... ۲۰ ... ۲۱ ... ۲۲ ... لا يخلو حبهم اما ان يكون للتفاخر والزينة ... ۲۳ ... ۲۴ يعني ان الفرح ... ۲۵ ... في الآية هو الله تعالى ۱۲ ف

علی بن عبد الله قال حدثنا سفیان قال سمعت الزهری یقول اخبرنی عروة وسعید بن المسیب عن حکیم بن حزام قال سألت
النبی صلی الله علیه وسلم فاعطانی ثم سألته فاعطانی ثم سألته فاعطانی ثم قال هذا المال وربما قال سفیٰن قال لی یا حکیم ان هذا المال خضرة
حلوة فمن اخذه بطیب نفس بورک له فیه ومن اخذه باشراف نفس لم یبارک له فیه وکان کالذی یأکل ولا یشبع والید العلیا
خیر من الید السفلی **باب** ما قدم من ماله فهو له **حدثنا** عمرو بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال **حدثنی**
ابراهیم التیمی عن الحرث بن سوید قال عبد الله قال النبی صلی الله علیه وسلم ایکم مال وارثه احب الیه من ماله قالوا
یا رسول الله ما منا احد الا ماله احب الیه قال فان ماله ما قدم ومال وارثه ما اخر **باب** المکثرون هم الاقلون وقوله من
کان یرید الحیٰوة الدنیا وزینتها الی قوله ما کانوا یعملون **حدثنا** قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن عبد العزیز بن رفیع
عن زید بن وهب عن ابی ذر قال خرجت لیلة من اللیالی فاذا رسول الله صلی الله علیه وسلم یمشی وحده لیس معه انسان
قال فظننت انه یکره ان یمشی معه احد فجعلت امشی فی ظل القمر فالتفت فرانی فقال من هذا قلت ابو ذر جعلنی الله فداءک
قال یا ابا ذر تعاله فمشیت معه ساعة فقال ان المکثرین هم المقلون یوم القیٰمة الا من اعطاه الله خیرا فنفح فیه یمینه وشماله
وبین یدیه ووراءه وعمل فیه خیرا قال فمشیت معه ساعة فقال لی اجلس ههنا قال فاجلسنی فی قاع حوله حجارة فقال لی
اجلس ههنا حتی ارجع الیک قال فانطلق فی الحرة حتی لا اراه فلبث عنی فاطال اللبث ثم انی سمعته وهو مقبل وهو یقول
وان سرق وان زنی قال فلما جاء لم اصبر حتی قلت یا نبی الله جعلنی الله فداءک من تکلم فی جانب الحرة ما سمعت احدا
یرجع الیک شیئا قال ذاک جبرئیل عرض لی فی جانب الحرة قال بشر امتک انه من مات لا یشرک بالله شیئا دخل الجنة
قلت یا جبرئیل وان سرق وان زنی قال نعم قلت وان سرق وان زنی قال نعم قلت وان سرق وان زنی قال نعم وان شرب
الخمر قال النضر اخبرنا شعبة حدثنا حبیب بن ابی ثابت والاعمش وعبد العزیز بن رفیع قالوا حدثنا زید بن وهب بهذا وعبد العزیز
عن ابی صالح عن ابی الدرداء نحوه قال ابو عبد الله وحدیث ابی صالح عن ابی الدرداء مرسل لا یصح انما اوردناه للمعرفة
والصحیح حدیث ابی ذر قال اضربوا علی حدیث ابی الدرداء قال قلت لابی عبد الله حدیث عطاء بن یسار عن ابی الدرداء قال
مرسل ایضا لا یصح والصحیح حدیث ابی ذر وقال ابو عبد الله هذا اذا تاب وقال لا اله الا الله عند الموت **باب** قول النبی
صلی الله علیه وسلم ما احب ان لی احدا ذهبا **حدثنا** الحسن بن الربیع قال حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن زید بن

ثنی ۲قال المقلون ۳الایمان ۴نوف الیهم اعمالهم فیها الاٰیة ۵بن عبد الحمید ۶خرج ۷قال فقلت فداءک تعال ۸قال یرد ذلک ۹قال قال عن قیل
مات قال لا اله الا الله عند الموت ۱۰مثل

۱ قوله ایکم مال وارثه احب الیه من ماله ای ان الذی یخلفه الانسان من المال وان کان هو فی الحال منسوبا الیه فانه باعتبار انتقاله الی وارثه یکون منسوبا للوارث فنسبته للمالک فی حیاته حقیقیة ونسبته للوارث فی حیٰوة المورث مجازیة ومن بعد موته حقیقیة قوله فان ماله ما قدم ای هو الذی یضاف الیه فی الحیاة وبعد الموت بخلاف المال الذی یخلفه ۱۲ ف ۲ قوله فان ماله ما قدم [illegible] ۳ قوله من کان یرید الحیٰوة الدنیا اختلف فی الآیة فقیل هی علی عمومها فی الکفار [illegible] ... [illegible]

ان ترک خیرا ونفح ای اعطی [illegible] ... ۶ قوله وان سرق وان زنی [illegible] ... ۷ قوله بهذا ای بهذا الحدیث [illegible] ... ۸ قوله لا یصح قال صاحب التوضیح فیه نظر فان النسائی اخرجه بسند صحیح علی شرط مسلم ۱۲ قس ۹ قوله انما اوردناه للمعرفة [illegible] ... الذی قال [illegible] ۱۲ قس

[illegible]

وَهْبٌ قال قال ابو ذرٍّ كُنْتُ أَمْشِي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حَرَّةِ المدينة فاستقبلنا أُحُدٌ فقال يا ابا ذرٍّ فقلت لبَّيْكَ يا رسولَ الله قال ما يَسُرُّنِي أَنَّ عندي مثلَ أُحُدٍ هذا ذهبًا تَمْضِي عليَّ ثالثةٌ وعندي منه دينارٌ الَّا شيءٌ أَرْصُدُهُ لِدَيْنٍ الَّا أَنْ أَقُولَ به في عِبَادِ الله هٰكذا وهٰكذا وهٰكذا عن يمينه وعن شماله ومن خَلْفِه ثم مشى ثم قال الَّا إنَّ الأكثرين هم الأَقَلُّون يومَ القيمة الَّا مَن قال هٰكذا وهٰكذا وهٰكذا عن يمينه وعن شماله ومن خَلْفِه وقليلٌ ما هم ثم قال لي مكانَكَ لا تبرح حتى آتيك ثم انطلق في سَوَاد الليل حتى توارى فسمعتُ صوتًا قد ارتفع فتخوَّفتُ أن يكون احدٌ عَرَضَ للنبي صلى الله عليه وسلم فاردتُ أن آتيَه فذكرتُ قولَه لي لا تبرح حتى آتيك فلم أبرح حتى أتاني قلت يا رسولَ الله لقد سمعتُ صوتًا تخوَّفتُ فذكرتُ له فقال وهل سمعتَه قلتُ نعم قال ذاك جبريلُ أتاني فقال من مات من أُمَّتِكَ لا يُشْرِكُ بالله شيئًا دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق

٦٤٤٥ حدثني احمد بن شَبِيبٍ قال حدثنا أبي عن يونس وقال الليثُ حدثني يونس عن ابن شهاب عن عُبَيْدِ الله بن عبد الله بن عُتْبَةَ قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لي مثلُ أُحُدٍ ذهبًا لَسَرَّنِي أن لا يَمُرَّ عليَّ ثلاثُ ليالٍ وعندي منه شيءٌ الَّا شيءٌ أَرْصُدُهُ لِدَيْنٍ

بابٌ الغِنَى غِنَى النفس وقولُه أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ الى قوله عامِلُونَ قال ابن عُيَيْنَةَ لم يعملوها لا بُدَّ من أن يعملوها

٦٤٤٦ حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو حَصِينٍ عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس الغِنَى عن كثرة العَرَضِ ولكنَّ الغِنَى غِنَى النفس

بابٌ فضلُ الفقر

٦٤٤٧ حدثنا اسمٰعيل قال حدثني عبد العزيز ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال مَرَّ رجلٌ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجلٍ عنده جالسٍ ما رأيك في هذا فقال رجلٌ من أشراف الناس هذا والله حَرِيٌّ إن خَطَبَ أن يُنْكَحَ وإن شَفَعَ أن يُشَفَّعَ قال فسكت رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ثم مَرَّ رجلٌ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيك في هذا فقال يا رسول الله هذا رجلٌ من فقراء المسلمين هذا حَرِيٌّ إن خطب أن لا يُنْكَحَ وإن شفع أن لا يُشَفَّعَ وإن قال أن لا يُسْمَعَ لقوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خيرٌ من مِلْءِ الأرض مثلَ هذا

٦٤٤٨ حدثنا الحُمَيْدِيُّ قال حدثنا سفيان قال حدثنا الأعمش قال سمعتُ ابا وائل قال عُدْنَا خَبَّابًا فقال هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم نريد وجهَ الله فوقع أجرُنا على الله فمنَّا من مضى لم يأخذ من أجره شيئًا منهم مُصْعَبُ بن عُمَيْرٍ قُتِلَ يومَ أُحُدٍ وترك نَمِرَةً فإذا غطَّينا رأسَه بدت رجلاه وإذا غطَّينا رجليه بدا رأسه فأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسَه ونجعل على رجليه من الإذْخِرِ ومنَّا من أَيْنَعَتْ له ثمرتُه فهو يَهْدِبُهَا

٦٤٤٩ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا سَلْمُ بن زَرِيرٍ قال حدثنا ابو رجاء عن عمران بن حُصَيْنٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطَّلَعْتُ في الجنة فرأيتُ أكثرَ أهلها الفقراءَ واطَّلَعْتُ في النار فرأيتُ أكثرَ أهلها النساءَ تابعه ايوب وعوف وقال صخرٌ وحمَّاد بن نَجِيحٍ عن ابي رجاء عن ابن عباس

٦٤٥٠ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا سعيد بن ابي عَرُوبَةَ عن قتادة عن انس قال لم يأكل النبي صلى الله عليه وسلم على خِوَانٍ حتى مات وما أكل خبزًا مُرَقَّقًا حتى مات

٦٤٥١ حدثنا

ثلثة شيئا نقال المقلون يدي ثنا في شيئا رجله شيئا

سـ ١ـ قوله الا ان اقول به في عباد الله ... مقدار ... الانفاق فيلزم محبته ... مع الانفاق ... كراهية ... الانفاق ١٢ فتح الباري

سـ ٢ـ قوله ان الاكثرين هم الاقلون وفي بعضها هم الاخسرون ... المكثرون من المال هم المقلون في الثواب ... ١٢

سـ ٣ـ قوله ارصده بضم الهمزة اي اعده واحفظه ... قال القسطلاني بفتح الهمزة وضم الصاد ... وبضم الهمزة وكسر الصاد ١٢

سـ ٤ـ قوله الغنى غنى النفس سواء كان المتصف به قليل المال او كثيره والغنى بكسر اوله مقصور ... في ضرورة الشعر ... ١٢ ف ع

سـ ٥ـ قوله ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين الى قوله عاملون ... قال الكرماني ... ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ولا نكلف نفسا الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون ... قال الكرماني ... ان المال مطلقا ليس خيرا ... سفيان بن عيينة ... ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون ... المال الذي نرزقهم ... فالمراد به ... من الاعمال من كفر ... ابن عيينة في تفسيره ... ثم مناسبته

الغرض من الحديث ان خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وان كان يسمى خيرا في الجملة وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنيا لذاته بل بحسب تصرفه فيه بان كان في نفسه غنيا لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات وان كان في نفسه فقيرا امسكه ... فهو في الحقيقة فقير صورة ومعنى وان كان المال تحت يده لكونه لا ينتفع به لا في الدنيا ولا في الآخرة بل ربما كان وبالا عليه انتهى ١٢

سـ ٦ـ قوله العرض بفتح الراء ... ما يصيبه الانسان من حظه في الدنيا ... وقال ابن فارس في المقاييس وذكر هذا الحديث انما سمعناه بسكون الراء ... المال ... قوله ولكن الغنى الخ اي ليس الغنى الحقيقي المعتبر هو من كثرة المال بل هو من استغناء النفس وعدم الحرص على الدنيا ... فقير النفس ... في الزيادة ... فهو الغني ... فهو خير ١٢ ك

سـ ٧ـ قوله هذا خير الخ فيه فضيلة الفقر كما ترجم به لكن لا حجة فيه لتفضيل الفقير على الغني كما قال ابن بطال ... خير من ملء الارض ... فلا حجة فيه ... ١٢ ف

سـ ٨ـ قوله هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بالمعية الاشتراك في حكم الهجرة ... ١٢ ق قوله لم يأكل من اجره شيئا اي من عرض الدنيا ... ثواب الآخرة ... ١٢ ع ك

عـ ١ـ اراد البخاري بايراده تقوية رواية احمد بن شبيب ١٢ ف

سـ ... بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية ... ١٢ ك ... سقط لفظ باب لابي ذر ... ١٢ قس عـ ٢ـ قيل اسم المار جميل بن سراقة ١٢ كذا في ع ف عـ ٣ـ بالفتح ... الدال ... ١٢ ع

عبد الله بن ابی شیبة قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت لقد توفي النبي صلى الله عليه وسلم وما
في رفي من شيء يأكله ذو كبد الا شطر شعير في رف لي فأكلت منه حتى طال علي فكلته ففني **باب** كيف كان عيش النبي صلى
الله عليه وسلم واصحابه وتخليهم من الدنيا **حدثني** ابو نعيم بنحو من نصف هذا الحديث قال حدثنا عمر بن ذر قال
حدثنا مجاهد ان ابا هريرة كان يقول الله الذي لا اله الا هو ان كنت لاعتمد بكبدي على الارض من الجوع وان كنت لاشد
الحجر على بطني من الجوع ولقد قعدت يوما على طريقهم الذي يخرجون منه فمر ابو بكر فسألته عن اية من كتاب الله ما
سألته الا ليشبعني فمر ولم يفعل ثم مر بي عمر فسألته عن اية من كتاب الله ما سألته الا ليشبعني فمر ولم يفعل ثم مر بي
ابو القسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رآني وعرف ما في نفسي وما في وجهي ثم قال يا ابا هر قلت لبيك يا رسول الله قال الحق ومضى
فاتبعته فدخل فاستأذن فاذن لي فدخل فوجد لبنا في قدح فقال من اين هذا اللبن قالوا اهداه لك فلان او فلانة
قال ابا هر قلت لبيك رسول الله قال الحق الى اهل الصفة فادعهم لي قال واهل الصفة اضياف الاسلام لا يأوون على
اهل ولا مال ولا على احد اذا اتته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها شيئا واذا اتته هدية ارسل اليهم واصاب منها
واشركهم فيها فساءني ذلك فقلت وما هذا اللبن في اهل الصفة كنت احق ان اصيب من هذا اللبن شربة اتقوى بها فاذا
جاء امرني فكنت انا اعطيهم وما عسى ان يبلغني من هذا اللبن ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بد فاتيتهم فدعوتهم
فاقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم واخذوا مجالسهم من البيت قال يا ابا هر قلت لبيك يا رسول الله قال خذ فاعطهم فاخذت القدح
فجعلت اعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد علي القدح فاعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد علي القدح حتى انتهيت
الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي القوم كلهم فاخذ القدح فوضعه على يده فنظر الي فتبسم فقال يا ابا هر قلت لبيك يا رسول
الله قال بقيت انا وانت قلت صدقت يا رسول الله قال اقعد فاشرب فقعدت فشربت فقال اشرب فشربت فما زال يقول اشرب
حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما اجد له مسلكا قال فارني فاعطيته القدح فحمد الله وسمى وشرب الفضلة **حدثنا** مسدد
قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثنا قيس قال سمعت سعدا يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله ورايتنا نغزو وما

بقي ثنا ليستتبعني ليستتبعني فلم نتبعه فاستأذن اهدته يا اهل الى جاؤا فقال ثم الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح

قوله وما في رفي من شيء الرف بفتح الراء وتشديد الفاء خشبة عريضة يغرز طرفاها في الجدار وهو شبه الطاق في البيوت ... [illegible]

فان قلت مر في البيع في باب الكيل انه صلى الله عليه وسلم قال كيلوا طعامكم يبارك لكم ... [illegible]

[illegible]

قوله فاذا جاء اي من امرني بطلبه ... [illegible]

قوله فاعطيه الرجل ... [illegible]

قوله فنظر الي ... [illegible]

قوله اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله ... [illegible]

حل اللغات

انبعث اي سار تبعا ... [illegible]

سعـ هو ابو بكر وابو شيبة جده ... وهو ابن محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم ... [illegible]

... [illegible] ... هو ابن ابي وقاص ١٢ ك.

لنا طعام الا ورق الحبلة وهذا السمر وان احدنا ليضع كما تضع الشاة ماله خلط ثم اصبحت بنو اسد تعزرني على الاسلام خبت اذن
وضل سعيي ۶۴۵۴ حدثني عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع ال محمد صلى الله عليه
وسلم منذ قدم المدينة من طعام بر ثلث ليال تباعا حتى قبض ۶۴۵۵ حدثني اسحاق بن ابراهيم بن عبد الرحمن قال حدثنا
اسحاق هو الازرق عن مسعر بن كدام عن هلال عن عروة عن عائشة قالت ما اكل ال محمد صلى الله عليه وسلم اكلتين في يوم
الا احداهما تمر ۶۴۵۶ حدثنا احمد بن ابي رجاء قال حدثنا النضر عن هشام اخبرني ابي عن عائشة قالت كان فراش رسول الله
صلى الله عليه وسلم من ادم وحشوه من ليف ۶۴۵۷ حدثنا هدبة بن خالد قال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا قتادة قال كنا نأتي
انس بن مالك وخبازه قائم فقال كلوا فما اعلم النبي صلى الله عليه وسلم راى رغيفا مرققا حتى لحق بالله ولا راى شاة سميطا بعينه
قط ۶۴۵۸ حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام اخبرني ابي عن عائشة قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد
فيه نارا انما هو التمر والماء الا ان نؤتى باللحيم ۶۴۵۹ حدثني عبد العزيز بن عبد الله الاويسي قال حدثنا ابن ابي حازم عن
ابيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة انها قالت لعروة ابن اختي ان كنا لننظر الى الهلال ثلثة اهلة في شهرين وما
اوقدت في ابيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار فقلت ما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه قد كان لرسول الله
صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار كان لهم منائح وكانوا يمنحون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسقيناه ۶۴۶۰ حدثني
عبد الله بن محمد قال حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم ارزق ال محمد قوتا

باب القصد والمداومة على العمل

۶۴۶۱ حدثنا عبدان قال اخبرني ابي عن شعبة عن اشعث
قال سمعت ابي قال سمعت مسروقا قال سألت عائشة اي العمل كان احب الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت الدائم قلت فاي
حين كان يقوم قالت يقوم اذا سمع الصارخ ۶۴۶۲ حدثنا قتيبة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت كان احب
العمل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يدوم عليه صاحبه ۶۴۶۳ حدثنا ادم قال حدثني ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجي احدا منكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله
برحمة سددوا وقاربوا واغدوا وروحوا وشيء من الدلجة والقصد القصد تبلغوا ۶۴۶۴ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا

اذا ثنا مد ثنا ۲ الوزان تمرا ثني ۳ قال ثنا نؤ باللحم ثنا ثني ۲ رضي الله عنها ۲ يا رسول الله ۲ من ابياتهم ثنا النبي اخبرنا ۲ قال
فقلت في اي حين ثنا برحمته قاربوا وشيئا

۱ قوله ورق الحبلة بضم الحاء [illegible] المهملة وسكون الموحدة معروف وهو [illegible] والسمر [illegible] ۲ قوله ما له خلط بكسر المعجمة وسكون اللام اي لا يختلط بعضه ببعض لجفافه ويبسه بسبب تقشف العيش ۳ قوله تعزرني اي توقفني على احكام الدين [illegible] وذلك انهم كانوا قالوا لعمر [illegible] فقال ان كنت محتاجا الى تعليمهم فقد خبت وضل عملي وضل سعيي [illegible] فيما صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] ومر الحديث في [illegible] ۴ قوله تباعا بكسر الفوقية وتخفيف الموحدة اي متتابعة متوالية قوله حتى قبض اشارة الى استمراره على تلك الحالة [illegible] ۵ قوله اكلتين بفتح الهمزة [illegible] قوله تمرا [illegible] ۶ قوله مرققا قال ابن الاثير هو الارغفة الواسعة الرقيقة [illegible] قوله سميطا اي مشوية [illegible] ۷ قوله الا ان نؤتى [illegible] ۸ قوله [illegible] ۹ قوله يعيشكم بضم الياء وفتح العين وتشديد التحتية المكسورة [illegible] ۱۰ قوله منائح جمع منيحة بنون وحاء مهملة [illegible] قوله يمنحون رسول الله صلى الله عليه وسلم اي يعطونه من منائحهم قوله فيسقيناه [illegible] ۱۱ قوله فضيل هو ابن غزوان [illegible] ۱۲ قوله عمارة هو ابن القعقاع [illegible] ۱۳ قوله قوتا اي بلغة تسد رمقهم من الرزق [illegible] وفيه فضل الكفاف واخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفير نعيم الاخرة ۱۴ قوله اذا سمع الصارخ وهو الديك وهو يصرخ نصف الليل غالبا وقال ابن بطال عند ثلث الليل [illegible] ومر الحديث في [illegible] في التهجد ۱۵ قوله الا ان يتغمدني الله بالغين المعجمة وبعد الميم دال مهملة اي يسترني الله برحمته [illegible] ۱۶ قوله والقصد القصد [illegible] تبلغوا المنزل الذي هو مقصدكم [illegible] ومر الحديث في [illegible] في الايمان ۱۲

حل اللغات

ادم بفتحتين من جلد منائح جمع منيحة بنون وحاء مهملة [illegible] ان يعطي الرجل ناقة او شاة [illegible] بفتح السين [illegible] هو ابن محمد بن ابي شيبة [illegible] هو ابن يزيد [illegible] من جلد [illegible] هو [illegible] بفتح [illegible] وسكون [illegible] وهو سلوك الطريق معتدلا ۱۲ [illegible] والغدو [illegible] بضم الدال وفتحها السير بالليل والادلاج بسكون الدال السير اول الليل وبتشديدها السير اخره ۱۲

سليمان عن موسى بن عقبة عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سددوا وقاربوا واعلموا ان لن يدخل احدكم عمله الجنة وان احب الاعمال ادومها الى الله وان قل حدثنا محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابى سلمة عن عائشة انها قالت سئل النبى صلى الله عليه وسلم اى الاعمال احب الى الله قال ادومه وان قل وقال اكلفوا من الاعمال ما تطيقون حدثنا عثمان بن ابى شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال سألت ام المؤمنين عائشة قلت يا ام المؤمنين كيف كان عمل النبى صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيئا من الايام قالت لا كان عمله ديمة وايكم يستطيع ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يستطيع حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا محمد بن الزبرقان قال حدثنا موسى بن عقبة عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال سددوا وقاربوا وابشروا فانه لا يدخل احدا الجنة عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدنى الله بمغفرة ورحمة قال اظنه عن ابى النضر عن ابى سلمة عن عائشة وقال عفان حدثنا وهيب عن موسى بن عقبة قال سمعت ابا سلمة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال سددوا وابشروا وقال مجاهد سديدا وسدادا صدقا حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثنا ابى عن هلال بن على عن انس بن مالك قال سمعته يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى لنا يوما الصلوة ثم رقى المنبر فاشار بيده قبل قبلة المسجد قال قد اريت الآن منذ صليت لكم الصلوة الجنة والنار ممثلتين فى قبل هذا الجدار فلم ار كاليوم فى الخير والشر مرتين

باب الرجاء مع الخوف وقال سفين ما فى القرآن آية اشد على من لستم على شىء حتى تقيموا التورية والانجيل وما انزل اليكم من ربكم حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن ابى عمرو عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فامسك عنده تسعا وتسعين رحمة وارسل فى خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله من العذاب لم يأمن من النار

باب الصبر عن محارم الله وانما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب وقال عمر وجدنا خير عيشنا بالصبر حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عطاء بن يزيد ان ابا سعيد الخدرى حدثه ان اناسا من الانصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسأله احد منهم الا اعطا

نا سليمان بن بلال ١ انه ٢ ثنى ٣ ادومها ٤ العمل ٥ ثنى ٦ فقلت ٧ وقال مجاهد سدادا سديدا ٨ قولا ٩ ثنى ١٠ فقال الحافظ ١١ تسعة ١٢ كله ١٣ ولو ١٤ وقوله تعالى ١٥ عز وجل ١٦ الصبر ١٧ الليثى ١٨ اخبرنى

---

١ قوله لن يدخل احدكم عمله الجنة فان قلت ما التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى تلك الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون قلت هو ان يقال الباء ليست للسببية بل للالصاق او للمقابلة او جنة خاصة هى بسبب الاعمال وقال بعضهم دخول الجنة بفضل الله والدرجات فيها بالاعمال فالحديث فى دخولها والآية فى درجاتها اقول جاء صريحا فى سورة النحل ان الدخول بالعمل قال تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتقدم هذا البحث فى كتاب الايمان قاله الكرمانى ونقل ثم عن النووى الجواب ان دخول الجنة بسبب العمل والعمل برحمة الله انتهى ١٢.

٢ قوله وان قل فان قلت الدائم كيف يكون قليلا اذ معنى الدوام شمول الازمنة مع انها غير متناهية قلت المراد من الدوام المواظبة العرفية وهى الاتيان بها فى كل شهر او كل يوم بقدر ما يطلق عليه عرفا اسم المداومة ١٢ ك قس ٣ قوله ادومه فيه سؤال وهو ان المسؤل عنه احب الاعمال والسؤال من ذات العمل والجواب ورد بالدوام وهو صفة العمل فلم يتطابقا ويمكن ان يقال ان هذا السؤال وقع بعد قوله فى الحديث الماضى فى الصلوة ولى الحج وفى بر الوالدين حيث اجاب بالصلوة ثم بالبر ثم ختم ذلك بان المداومة على العمل من اعمال البر ولو كان مفضولا احب الى الله من عمل يكون اعظم اجرا لكن ليس فيه مداومة ١٢ ف ٤ قوله اكلفوا يقال كلفت به كلفا اولعت به وكلفه غيره والتكليف الامر بما يشق عليك فان قلت قوله ما تطيقون فيه اشارة الى بذل المجهود وغاية السعى وهو خلاف المقصود من السياق قلت المراد ما تطيقون دائما ولا تعجزون عنه فى المستقبل ١٢ ك ٥ قوله قالت لا قال ابن بطال فان قيل هو معارض بقولها ما رأيته اكثر صياما منه فى شعبان قلنا لا تعارض لانه كان كثير الاسفار فلا يجد سبيلا الى صيام ثلاثة الايام من كل شهر فيجمعها فى شعبان وانما كان توقع العبادة على قدر نشاطه وفراغه من جهاده قال وانما خص امته على القصد وان قل خشية الانقطاع عن العمل الكثير وكان رجوعا عن الطاعات ١٢ ك ٦ قوله قال اظنه القائل اظنه هو على بن المدينى شيخ البخارى فيه فكانه جوز ان يكون موسى بن عقبة لم يسمع هذا الحديث من ابى سلمة وان بينهما فيه واسطة وهو ابو النضر لكن ظهر من وجه آخر ان لا واسطة فصرح وهيب وهو ابن خالد عن موسى بن عقبة لقوله سمعت ابا سلمة وهذا هو النكتة فى ايراد التعليق ايضا عن عفان وهذا التعليق وصله احمد ١٢ ف. ٧ قوله فلم ار كاليوم اى لم ار مثل هذا اليوم ووجه المناسبة للترجمة ان تكون الجنة المرغبة والنار المرهبة نصيب عين فيحصل يكونا باعثين على ملازمة العمل ومداومته ١٢ ك ع ٨ قوله باب الرجاء مع الخوف اى استحباب ذلك فلا يقطع النظر فى الرجاء عن الخوف ولا فى الخوف عن الرجاء لئلا يفضى فى الاول الى المكر وفى الثانى الى القنوط وكل منهما مذموم والمقصود من الرجاء ان من وقع منه تقصير فليحسن ظنه بالله ويرجو ان يمحو عنه ذنبه وكذا من وقع منه طاعة يرجو قبولها واما من انهمك على المعصية راجيا عدم مواخذة

٩ قوله اشد انما كان اشد لانه يستلزم العلم بما فى الكتب الالهية والعمل به ١٢ ك. ١٠ قوله ان الله خلق الرحمة اى الرحمة التى جعلها فى عباده وهى مخلوقة واما الرحمة التى هى صفة من صفاته فهى قائمة بذاته تعالى قوله فلو يعلم الكافر كذا ثبت فى هذا الطريق بالفاء اشارة الى ترتب ما بعدها على ما قبلها ومن ثم قدم ذكر الكافر لان كثرة الرحمة وسعتها تقتضى ان يطمع كل احد ثم ذكر المؤمن استطرادا ع فان قلت لو لانتفاء الاول لانتفاء الثانى صرح به ابن الحاجب فى قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا كما تعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد وليس فى الحديث كذلك اذ فيه انتفاء الثانى وهو انتفاء الرجاء لانتفاء الاول وهو العلم قلت هو لانتفاء الشىء لانتفاء غيره وذلك بالنظر الى الخارج لانتفاء الثانى وهو انتفاء الرجاء لانتفاء الاول كما فى لو جئتنى لاكرمتك فان الاكرام منتف لانتفاء المجىء بالنظر الى الذهن لانتفاء الاول لانتفاء الثانى فانا نعلم انتفاء المجىء بانتفاء الاكرام ونستدل عليه وكذا فى الآية انتفاء الفساد لانتفاء التعدد ونعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد ١٢ ك قوله بكل الذى الخ استشكل هذا التركيب لكون كل اذا اضيفت الى الموصول كانت اذ ذاك لعموم الاجزاء لا لعموم الافراد والغرض من سياق الحديث تعميم الافراد واجيب بانه فى بعض طرقه ان الرحمة قسمت مائة جزء فالتعميم حينئذ لعموم الاجزاء فى الاصل او نزلت الاجزاء منزلة الافراد مبالغة ١٢ ف ١١ قوله انما يوفى الخ كذا للاكثر ولابى ذر وقوله تعالى وفى نسخة عز وجل ومناسبة هذه الآية انها صدرت بقوله تعالى قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم ومن اتقى ربه كف عن المحرمات وفعل الواجبات والمراد بقوله بغير حساب المبالغة فى التكثير ١٢ ف.

١٢ بضم السين مبنيا للمفعول ولم اعرف اسم السائل ١٢ ك.

قس ١٣ بكسر اول المعنى وسكون التحتية اى دائما قس مر الحديث فى ١٢٣٥ فى الصيام ١٢ ١٤ بكسر الزاء والراء بينهما موحدة ساكنة وبعد القاف الف ونون الاهوازى وثقه الدارقطنى وابن المدينى ١٢ قس ١٥ بالقطع وفى بعضها بالوصل وضم الشين اى ابشروا بالثواب على العمل وان قل ١٢ ك ١٦ بكسر القاف وفتح الموحدة اى جهة قبلة المسجد ١٢ ع ١٧ بفتحتين اى قدام هذا الجدار اى جدار المسجد ١٢ ع ١٨ بالواو فيهما مولى المطلب وهو تابعى صغير وشيخه تابعى وسط وكلاهما مدنيان ١٢ ف ع ١٩ ومطابقة الحديث للترجمة من جهة انه اشتمل على الوعد والوعيد المقتضيين للرجاء والخوف ١٢ ف ٢٠ كذا للاكثر ولابى ذر عن الكشميهنى باسقاط الفء والضمير ١٢ قس

حتى نفد ما عنده فقال لهم حين انفق كل شئ بيديه ما يكن عندى من خير لا ادخره عنكم وانه من يستعف يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله ومن يستغن يغنه الله ولن تعطوا عطاء خيرا واوسع من الصبر **حدثنا** خلاد بن يحيى قال حدثنا مسعر قال حدثنا زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبة يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم او تنتفخ قدماه فيقال له فيقول افلا اكون عبدا شكورا

باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال الربيع بن خثيم من كل ما ضاق على الناس **حدثني** اسحاق قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا شعبة قال سمعت حصين بن عبد الرحمن قال كنت قاعدا عند سعيد بن جبير فقال عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون

باب ما يكره من قيل وقال **حدثنا** علي بن مسلم قال حدثنا هشيم قال اخبرنا غير واحد منهم مغيرة وفلان ورجل ثالث ايضا عن الشعبي عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة ان معوية كتب الى مغيرة ان اكتب الي بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب اليه المغيرة بن شعبة اني سمعته يقول عند انصرافه من الصلوة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ثلث مرار وكان ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ومنع وهات وعقوق الامهات ووأد البنات وعن هشيم قال اخبرنا عبد الملك بن عمير قال سمعت ورادا يحدث هذا الحديث عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب حفظ اللسان ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت وقوله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد **حدثني** محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا عمر بن علي سمع ابا حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه اضمن له الجنة **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا الليث قال حدثنا سعيد المقبري عن ابي شريح الخزاعي قال سمع اذناى ووعاه قلبي النبي صلى الله عليه وسلم يقول الضيافة ثلثة ايام جائزته قيل ما جائزته قال يوم وليلة ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليسكت **حدثنا** ابن حمزة قال حدثنا ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة التيمي عن ابي هريرة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها في النار ابعد ما بين المشرق

نفد بيديه ما يكون حين نفد كل شئ انفق بيديه يستعفف يستعفف خير حدثنا وقال المغيرة ثلاث مرات انبأنا بهذا وقول الله تعالى وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان ثناتني ليث ثني ابراهيم بن عبيد الله ليتكلم يتقي فيها مما والمغرب

[illegible]

٦٤٧٨ حدثنا عبد الله بن منير سمع ابا النضر قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالا يرفع الله بها درجات وان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالا يهوي بها في جهنم **باب** ٢٤ البكاء من خشية الله ٦٤٧٩ **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله رجل ذكر الله ففاضت عيناه **باب** ٢٥ الخوف من الله ٦٤٨٠ **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ربعي عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان رجل ممن كان قبلكم يسيء الظن بعمله فقال لاهله اذا انا مت فخذوني فذروني في البحر في يوم صائف ففعلوا به فجمعه الله ثم قال ما حملك على الذي صنعت قال ما حملني الا مخافتك فغفر له ٦٤٨١ **حدثنا** موسى قال حدثنا معتمر قال سمعت ابي قال حدثنا قتادة عن عقبة بن عبد الغافر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا فيمن كان سلف او قبلكم آتاه الله مالا وولدا يعني اعطاه فلما حضر قال لبنيه اي اب كنت قالوا خير اب قال فانه لم يبتئر عند الله خيرا فسرها قتادة لم يدخر وان يقدم على الله يعذبه فانظروا فاذا مت فاحرقوني حتى اذا صرت فحما فاسحقوني او قال فاسهكوني ثم اذا كان ريح عاصف فاذروني فيها فاخذ مواثيقهم على ذلك وربي ففعلوا ذلك فقال الله كن فاذا رجل قائم فقال اي عبدي ما حملك على ما فعلت قال مخافتك او فرق منك فما تلافاه ان رحمه فحدثت ابا عثمان فقال سمعت سلمان غير انه زاد فاذروني في البحر او كما حدث وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عقبة قال سمعت ابا سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ٢٦ الانتهاء عن المعاصي ٦٤٨٢ **حدثني** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل ما بعثني الله كمثل رجل اتى قوما فقال رأيت الجيش بعيني واني انا النذير العريان فالنجاء فالنجاء فاطاعه طائفة فادلجوا على مهلهم فنجوا وكذبته طائفة فصبحهم الجيش فاجتاحهم ٦٤٨٣ **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن انه حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

نى يعني ابن دينار، يرفعه، له، به، ثنا، كان، ثم، الخدري، الا، يا بني، يبتئر، حتى، ثم قال، الله، الخدري، ثنا، اني، بعيني، فالنجاة، فالنجاء فالنجاء، فاطاعته، فادلجوا

---

١ قوله لا يلقي لها بالا بضم التحتية وكسر القاف. قس اي لا يتأملها بخاطره ولا يتفكر في عاقبتها. ف هو من الالقاء اي لا يلتفت اليها خاطره ولا يعتد بها ولا يبالي بها ومعنى البال هنا القلب قوله يرفع الله بها كذا في رواية المستملي والسرخسي وفي رواية الاكثرين والنسفي يرفع الله بها درجات ولابي ذر عن الكشميهني يرفعه الله بها درجات ١٢ عيني قس
٢ قوله يهوي بها بفتح اوله وسكون الهاء وكسر الواو ويزن فيها من قعر قال ابن عبد البر الكلمة التي يهوي صاحبها بها هي التي يقولها عند السلطان الجائر زاد ابن بطال بالبغي او بالسعي على المسلم فيكون سببا لهلاكه وان لم يرد القائل ذلك لكنها ربما ادت الى ذلك فيكتب على القائل اثمها والكلمة التي يرفع بها الدرجات ويكتب بها الرضوان هي التي يدفع بها عن المسلم مظلمة او يفرج بها عنه كربة او ينصر بها مظلوما ١٢ فتح الباري
٣ قوله سبعة يظلهم الله الخ واقتصر من الحديث هنا على موضع الحاجة منه وتقدم في الزكوة مرفوعا تاما. قس اي في ص ١٩١ وفي كتاب الصلوة في ص ٩١ قس
٤ قوله فذروني بضم الذال من الذرو هو التفريق وجعلها من الثلاثي يقال ذرت الريح الشيء واذرته وذرته اطارته واذهبته وطارت اي جاركذا في الكرماني قال في الفتح تقدم في رواية عبد الملك بن عمير بلفظ فذروني في اليم في يوم حار بمهملة وراء ثقيلة كذا هو للاصيلي ولابي ذر عن المستملي والسرخسي وكذا عن الكشميهني بالنون [illegible] وهو المناسب لترجمة الباب ووجه [illegible] بكسر الهمزة بعدها [illegible] وقع في حديث ابي سعيد الذي بعده حتى اذا كان ريح عاصف [illegible] ذكر رواية المروزي بالنون [illegible] التحتي
٥ قوله لم يبتئر بموحدة ومثناة فوقية بعدها تحتية [illegible] بهمزة بمعنى ادخر [illegible] الاصل [illegible] وقع في التوحيد في رواية ابي زيد المروزي [illegible] لم يبتئر او لم يبتئز بالشك في الراء والزاي [illegible]
٦ قوله ان يقدم بسكون القاف وفتح الدال من القدوم وهو بالجزم على الشرطية ويعذبه بالجزم [illegible] وتقدم في ص ٤٩٥ في ذكر بني اسرائيل [illegible]
٧ قوله فما تلافاه ان رحمه كلمة موصولة والثانية مصدرية [illegible] والضمير المنصوب في تلافاه يرجع الى عمل الرجل [illegible] ان رحمه ١٢ عيني ك قس

٨ قوله قوما التنكير فيه للتنويع قوله الجيش اللام فيه للعهد قوله بعيني بالتثنية وهي رواية الكشميهني وفي رواية غيره بالافراد قوله انا النذير العريان اي المنذر الذي تجرد من ثوبه واخذه يرفعه ويديره حول راسه اعلاما لقومه بالغارة قيل كان من عادتهم ان الرجل اذا راى الغارة فجأتهم واراد انذار قومه يتعرى من ثيابه ويشير بها ليعلم ان قد فجأهم امر ثم صار مثلا لكل ما يخاف مفاجاته وقيل ان خثعميا كان ناكحا في بني زبيد فارادوا ان يغزوا خثعما فحبسوه لئلا ينذر قومه فصادف فرصة فهرب بعدان رمى ثيابه وانذرهم وقال ابن بطال رجل من خثعم حمل عليه رجل يوم ذي الخلصة فقطع يده ويد امرأته فانصرف الى قومه فحذرهم فضرب به المثل في تحقيق الخبر وتعقب باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث لانه ليس فيها انه كان عريانا وقال ابو عبيد اصل هذا المثل قديم وذلك ان رجلا لقي جيشا فجردوه وعروه فجاء الى المدينة فقال اني رأيت الجيش بعيني واني انا النذير العريان وقال ابن السكيت هو رجل [illegible] الخطابي [illegible] العريان بموحدة [illegible] فمعناه صحيح وهو الفصيح بالانذار [illegible] ولا يورى [illegible] رجل عريان [illegible] الاولى والقصر الثانية وبالقصر فيهما تخفيفا وهي منصوب على الاغراء اي اطلبوا النجاء بان تسرعوا الهرب اشارة الى انهم لا يطيقون مقاومة ذلك الجيش قال الطيبي في كلامه انواع من التاكيدات احدها بعيني ثانيها قوله واني ثالثها قوله العريان لانه الغاية في قرب العدو وانه الذي يختص في انذاره بالصدق قوله فادلجوا بالهمزة قطع ثم سكون اي ساروا اول الليل او ساروا الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظة واما بالوصل والتشديد فعلى ان المراد آخر الليل فلا يناسب هذا المقام ١٢ ك ف
٩ هو من الفاحات الجيد وهو من لوازم الرهان ١٢ ف **١٠** بضم الفاء المهملة اي اهلكهم واصله الموت ١٢ قس **١١** السكن والاخرى بمعنى واحد وقيل السكن دونه وهو ان يقبضه الشيء او يدق قطعا صغارا ١٢ عيني **١٢** هو على القسم من المخبر [illegible] وفي صحيح مسلم فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك به وربي ١٢ ك **١٣** القائل قتادة ك وقال بعضهم سليمان والد المعتمر ١٢ ع **١٤** بهمزة قطع ولابي ذر بهمزة الوصل ١٢ قس **١٥** شك من الراوي وزيادة المعنى حديث ابي سعيد لا بلفظه كذا ١٢ قس **١٦** فيه التصريح بسماع قتادة ١٢ ع **١٧** بفتحتين بسكينة وتأن وفي الفرع كاصله بسكون الهاء وهو السكون ولكن قال انه لا يناسب هذا المقام ١٢ قس

يقول انما مثلی ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارا فلما اضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التی تقع فی النار يقعن فيها وجعل ينزعهن ويغلبنه فيقتحمن فيها فانا اخذ بحجزكم عن النار وهم يقتحمون فيها ٦٤٨٤ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول قال النبی صلی الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهی الله عنه ٢٧ باب قول النبی صلی الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ٦٤٨٥ حدثنا يحيی بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ٦٤٨٦ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن موسی بن انس عن انس قال قال النبی صلی الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ٢٨ باب حجبت النار بالشهوات ٦٤٨٧ حدثنا اسمعيل قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال حجبت النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره ٢٩ باب الجنة اقرب الی احدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك ٦٤٨٨ حدثنا موسی بن مسعود قال حدثنا سفين عن منصور والاعمش عن ابی وائل عن عبد الله قال قال النبی صلی الله عليه وسلم الجنة اقرب الی احدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك ٦٤٨٩ حدثنی محمد بن المثنی قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال اصدق بيت قاله الشاعر الا كل شیء ما خلا الله باطل ٣٠ باب لينظر الی من هو اسفل منه ولا ينظر الی من هو فوقه ٦٤٩٠ حدثنا اسمعيل حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم قال اذا نظر احدكم الی من فضل عليه فی المال والخلق فلينظر الی من هو اسفل منه ٣١ باب من هم بحسنة او بسيئة ٦٤٩١ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا جعد ابو عثمن قال حدثنا ابو رجاء العطاردی عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم فيما يروی عن ربه قال قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فان هو هم بها

فجعل يزعهن وانتم تقحمون وانتم تقتحمون ولبكيتم كثيرا رسول الله حفت حدثنی هو بسيئة ابن دينار

له قوله الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء وبالشين المعجمة جمع الفراشة وقال الكرمانی هی صغار البق وقيل هی ما يتهافت فی النار من الطيارات قلت هذا اصح من الاول وقال ابن سيده هی دواب مثل البعوض وقال الفراء فی تفسير قوله تعالی كالفراش المبثوث كغوغاء الجراد تركب بعضه بعضا قوله يزعهن بفتح الياء التحتية والزاء وضم العين المهملة ای يدفعهن من وزع يزع وزعا فهو وازع اذا دفع ويروی يحجزهن بزيادة نون قوله فيقتحمن من الاقتحام وهو الهجوم علی الشیء ليرمی نفسه فی الامر من غير رويته قوله فانا آخذ قال النووی روی باسم الفاعل ويروی بصيغة الفاعل من المتكلم وقال الطيبی الفاء فيه فصيحة كانه لما قال مثلی ومثلكم اتی بما هو اهم وهو قوله فانا آخذ بحجزكم بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وبالزاء جمع حجزة وهو معقد الازار ومن السراويل موضع التكة ويجوز ضم الجيم فی الجمع قوله وهم يقتحمون هذا فی رواية الكشميهنی وفی رواية غيره وانتم وعلی الاول قال الكرمانی القياس انتم لانهم ليوافق لفظ بحجزكم ثم اجاب بانه التفات وفيه اشارة الی ان من اخذه رسول الله صلی الله عليه وسلم لا اقتحام له فيها ع مطابقته للترجمة من حيث ان فيه منع النبی صلی الله عليه وسلم اياهم من الاتيان بالمعاصی الذی هو يؤدی الی الدخول فی النار ١٢ ع ٢ه قوله من لسانه ويده الا فی حد او تعزير او تاديب مع انضمام باقی الصفات التی هی الاركان وعبر باللسان دون القول ليدخل فيه من اخرج لسانه استهزاء لصاحبه وخص اليد لان سلطنة الافعال انما تظهر بها ١٢ قس ٣ه قوله بالمكاره المراد بالمكاره ههنا ما امر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركا كالاتيان بالعبادات علی وجهها والمحافظة عليها واجتناب المنهيات قولا وفعلا واطلق عليها مكاره لمشقتها علی العامل وصعوبتها ومن جملتها الصبر علی المصيبة والتسليم لامر الله تعالی فيها والمراد بالشهوات ما يستلذ به من امور الدنيا مما منع الشرع من تعاطيه اما بالاصالة واما لكون فعله يستلزم شيئا من المحذورات ويلتحق بذلك الشبهات والاكثار مما ابيح خشية ان يوقع فی المحرم فكانه قال لا يوصل الی الجنة الا بارتكاب المشاق المعبر عنها بالمكروهات ولا الی النار الا بتعاطی الشهوات وهما محجوبتان فمن هتك الحجاب اقتحم ويحتمل ان يكون هذا الخبر وان كان بلفظ الخبر فالمراد به النهی ١٢ ف ٤ه قوله اصدق بيت قاله الشاعر فان قلت هذا مصراع لا بيت قلت اطلق الكل واراد الجزء مجازا والمراد هو مع مصراعه الآخر وهو وكل نعيم لا محالة زائل فان قلت روی انه لما انشد لبيد العامری المصراع الاول قال عثمان رضی الله عنه صدقت ولما انشد الثانی قال كذبت اذ نعيم الجنة لا يزول قلت يراد بالنعيم ما هو نعيم فی الحال ای النعيم الدنيوی بقرينة ان المناسب حقيقة فی ما شر العرب حالا فان قلت التصديق بالاول هنا فی التكذيب بالثانی اذ من صدق بان ما خلا الله باطل يلزم القول ببطلان ما سوی الله وكل نعيم دنياوی او اخروی هو سواه قلت ليس المراد بالشیء ذاته بل ما يتعلق بالآخرة من الايمان والعمل الصالح والصواب ونحوه ١٢ ک ٥ه قوله والخلق بفتح المعجمة الصورة والاتباع والاولاد ونحوه مما يتعلق بزينة الدنيا وهو المال والبنون وينظر الی اسفل منه ليسهل عليه نقصانه ويفرح بما انعم الله عليه ويشكر عليه واما فی الدين وما يتعلق بالآخرة فينظر الی من فوقه ليزيد رغبته فی اكتساب الفضائل ١٢ ک ٦ه قوله فيما يروی عن ربه هذا من الاحاديث الالهية ثم هو يحتمل ان يكون مما تلقاه النبی صلی الله عليه وسلم عن ربه بلا واسطة ويحتمل ان يكون مما تلقاه بواسطة الملك وهو الراجح وقال الكرمانی يحتمل ان يكون من الاحاديث القدسية ويحتمل ان يكون البيان لما فيه من الاسناد الصريح الی الله حيث قال ان الله كتب ويحتمل ان يكون لبيان الواقع وليس فيه ان غيره ليس كذلك لانه صلی الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوی ان هو الا وحی يوحی بل فيه ان غيره كذلك اذ قال فيما يرويه ای فی جملة ما يرويه انتهی ملخصا ١٢ ف ٧ه قوله كتب الحسنات ای قدرها وجعلها حسنة او سيئة وفيه دلالة علی بطلان قاعدة الحسن والقبح العقليين وان الافعال ليست بذواتها حسنة او قبيحة بل الحسن والقبح شرعيان حتی لو اراد الشارع التعكيس والحكم بان الصلوة قبيحة والربا حسن كان له ذلك خلافا للمعتزلة فانهم قالوا الصلوة فی نفسها حسنة والربا قبيح والشارع كاشف مبين لا مثبت وليس له تعكيس ١٢ ک ٨ه قوله كتبها الله ای كتب الله تلك الحسنة التی هم بها وقيل امر الحفظة بان يكتبوه وقيل قدر ذلك وعرف الكتبة من الملائكة ذلك التقدير قوله عنده ای عند الله اشار به الی الشرف قوله كاملة اشار به الی دفع توهم نقصان لكونها نشأت من مجرد الهم قال النووی اشار بقوله عنده الی مزيد الاعتناء وبقوله كاملة الی تعظيم الحسنة وتاكيد امرها وعكس فی السيئة فلم يصفها بكاملة بل اكدها بقوله واحدة اشارة الی تخفيفها مبالغة فی الفضل والاحسان ١٢ ع

عه المثل بفتحتين الصفة العجيبة الشان يورده البليغ علی سبيل التشبيه لتقريب والتفهيم ١٢ ع عه قالوا هذا مثل عزيز مثل الله عليه وسلم لامته ليتنبهوا بها علی استشعار الحذر وخوف التورط فی محارم الله ١٢ كرمانی ملخصا عه مطابقته للترجمة من حيث ان ترك اذی المسلم من جملة الانتهاء عن المعاصی واليه قوله من هجر ما نهی الله عنه من جملة الانتهاء عن المعاصی ١٢ ع عه فيه تطييب لقلب من لم يهاجر الی المدينة لفوات ذلك بفتح مكة او قاله تنبيها لمهاجرين لا يتكل علی مجرد الهجرة ويقصر فی العمل ١٢ قس عه من الاهوال والاحوال التی بين ايدينا عند النزع وفی البرزخ ويوم القيامة ١٢ ک عه فيه دليل واضح علی ان الطاعات موصلة الی الجنة والمعاصی مقربة من النار وان الطاعة والمعصية قد يكون فی ايسر الاشياء فينبغی للمؤمن ان لا يزهد فی قليل من الخير ولا يستقل قليلا من الشر فيحسبه هينا وهو عند الله عظيم فان المؤمن لا يعلم الحسنة التی يرحمه الله بها والسيئة التی يسخط الله عليه بها ١٢ كذا فی ک وف عه مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان كل ما خلق الله فی الدنيا الذی لا يؤول الی طاعة الله ولا يقرب منه اذا كان باطلا يكون الاشتغال به بعيدا من الجنة مع كونها اقرب اليه من شراك نعله والاشتغال بالامور التی هی داخلة فی امر الله تعالی يكون بعيدا من النار مع كونها اقرب اليه من شراك نعله قاله فی عمدة القاری وقال انه من الفيض الالهی وقع فی خاطری ١٢ قس عه قوله ان الله يحتمل ان يكون هذا من قول الله تعالی فيكون التقدير قال الله ان الله كتب ويحتمل ان يكون كلام النبی صلی الله عليه وسلم يحكيه عن فعل الله تعالی وفاعل ثم بين ذلك هو الله تعالی وقوله فمن شرح ذلك ١٢ ف

(قوله باب الجنة اقرب الی احدكم الخ) لان حصول كل منهما يكون منوطا بكلمة لا يبالی بها المتكلم ولی شیء اقرب الی الانسان مما شانه ذلك والله تعالی اعلم ١٢ سندی

فعملها كتبها الله له بها عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى اضعاف كثيرة ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له
عنده حسنة كاملة فان هو هم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة ۳۲ باب ما يتقى من محقرات الذنوب ۶۳۹۲ حدثنا ابو الوليد
قال حدثنا مهدي عن غيلان عن انس قال انكم لتعملون اعمالا هي ادق في اعينكم من الشعر ان كنا نعدها على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم من الموبقات قال ابو عبد الله يعني بذلك المهلكات ۳۳ باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها ۶۳۹۳ حدثنا علي بن
عياش قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل يقاتل
المشركين وكان من اعظم الناس غناء عنهم فقال من احب ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر الى هذا فتبعه رجل فلم
يزل على ذلك حتى جرح فاستعجل الموت فقال بذبابة سيفه فوضعه بين ثدييه فتحامل عليه حتى خرج من بين كتفيه فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل فيما يرى الناس عمل اهل الجنة وانه لمن اهل النار ويعمل فيما يرى الناس عمل
اهل النار وهو من اهل الجنة وانما الاعمال بخواتيمها ۳۴ باب العزلة راحة من خلاط السوء ۶۳۹۴ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا
شعيب عن الزهري قال اخبرني عطاء بن يزيد ان ابا سعيد حدثه قيل يا رسول الله ح وقال محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي
قال حدثنا الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله اي الناس خير قال رجل جاهد بنفسه وماله ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره تابعه
الزبيدي وسليمان بن كثير والنعمان عن الزهري وقال معمر عن الزهري عن عطاء او عبيد الله عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال يونس وابن مسافر ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب عن عطاء عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه
وسلم ۶۳۹۵ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الماجشون عن عبد الرحمن بن ابي صعصعة
عن ابيه عن ابي سعيد انه سمعه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يأتي على الناس زمان خير مال المسلم الغنم يتبع بها
شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن ۳۵ باب رفع الامانة ۶۳۹۶ حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح بن سليمان قال
حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة
قال كيف اضاعتها يا رسول الله قال اذا اسند الامر الى غير اهله فانتظر الساعة ۶۳۹۷ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان
قال اخبرنا الاعمش عن زيد بن وهب قال حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت احدهما
وانا انتظر الآخر حدثنا ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها

وعملها | لنعدها | نعدها | رسول الله | بذلك | المسلمين | خلطاء | حدثني | قال | الخدري | الرجل | حدثنا

وهي راس الجبل قوله ومواقع القطر يعني بطون الاودية فيه ان اعتزال الناس عند ظهور الفتن

سه قوله عشر حسنات قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قوله الى سبع مائة ضعف اي مثل والضعف يطلق على المثل وعلى المثلين قال تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والى اضعاف كثيرة قال تعالى والله يضاعف لمن يشاء فان قلت لما كان الهم في الحسنة معتبرا باعتبار انه فعل القلب لزم ان يكون الهم بالسيئة ايضا كذلك قلت هذا من فضل الله على عباده ...

والهرب بدينهم واسلم للدين من مخالطتهم كذا في العيني قال الكرماني فان قلت من جميع القواعد عرف ان الشارع اهتم بالاجتماع كما شرع الجماعة ليختلط اهل المحلة والجمعة ليجتمع اهل المدينة والعيد ليجتمع اهل السواد والحج ليختلط اهل الآفاق ...

قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكت ثم ينام النومة فتقبض فيبقى اثرها مثل المجل كجمر دحرجته على رجلك فنفط فتراه منتبرا وليس فيه شئ فيصبح الناس يتبايعون ولا يكاد احد يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا امينا ويقال للرجل ما اعقله وما اظرفه وما اجلده وما في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ولقد اتى علي زمان ولا ابالي ايكم بايعت لئن كان مسلما رده علي الاسلام وان كان نصرانيا رده علي ساعيه فاما اليوم فما كنت ابايع الا فلانا وفلانا

۶۴۹۸ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما الناس كالابل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة

۳۶ باب الرياء والسمعة

۶۴۹۹ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني سلمة بن كهيل ح وحدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن سلمة قال سمعت جندبا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم اسمع احدا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره فدنوت منه فسمعته يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من سمع سمع الله به ومن يرائي يرائي الله به

۳۷ باب من جاهد نفسه في طاعة الله

۶۵۰۰ حدثنا هدبة بن خالد قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك عن معاذ بن جبل قال بينا انا رديف النبي صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه الا اخرة الرحل فقال يا معاذ قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله اعلم قال حق الله على عباده ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ ابن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوه قلت الله ورسوله اعلم قال حق العباد على الله ان لا يعذبهم

۳۸ باب التواضع

۶۵۰۱ حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا زهير حدثنا حميد عن انس كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة ح وحدثني محمد قال اخبرنا الفزاري وابو خالد الاحمر عن حميد الطويل عن انس قال كانت ناقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضباء وكانت لا تسبق فجاء اعرابي على قعود له فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا

فلا احبهم ما بالاسلام انبأنا يقول ٢ قال ابو جعفر حدثنا ابا عبد الله فقال سمعت احمد بن عاصم يقول سمعت ابا عبيد يقول قال الاصمعي وابو عمرو وغيرهما جذر قلوب الرجال الجذر الاصل من كل شئ والوكت اثر الشئ اليسير منه قال الفربري بينا ٢ قال

سلہ قوله فتقبض الامانة اى بعضها القول فيظل اثرها اى يصير اثر الامانة مثل اثر الوكت وهو كالنقطة في الشئ وقيل نقطة بيضاء تظهر في سواد العين والاثر بفتحتين ما بقي من رسم الشئ يعني يرفع الامانة عن القلوب عقوبة على الذنوب حتى اذا استيقظوا لم يجدوا قلوبهم على ما كانت عليه ويبقى اثر من الامانة مثل الوكت وتارة مثل المجل بسكون الجيم وفتحها وهو غلظ الجلد فيحسب الناس ان في جوفه شيئا وليس فيه شئ كذا هذا الرجل يحسبه الناس صالحا ولا يكون فيه من الصلاح والايمان شئ وهذا اقل من الاولى ونفط ومنتبرا اى منتفطا مرتفعا والمجل ... كجمر اى اثر المجل في القلب كاثر جمر تلقيه على رجلك فتنفط موضع اصابة الجمر من رجلك اى صار لفظا ... ع سلہ قوله اثر الوكت بفتح الواو وسكون الكاف وبالمثناة الاثر اليسير وقيل السواد اليسير وقيل اللون المحدث المخالف للون الذي كان قبله والمجل بفتح الميم وسكون الجيم وفتحها هو النفط الذي يحصل في اليد من العمل بالفاس ونحوه ونفط بكسر الفاء والضمير راجع الى الرجل ولم يؤنث باعتبار العضو ك ع قال ابن فارس النفط قرح يخرج في اليد من العمل ع ومنتبرا مفتعلا من الانتبار وهو الارتفاع ومنه المنبر لارتفاع الخطيب عليه والامانة المتبادر منها الى الذهن المعنى المشهور منها وهو ضد الخيانة وقيل المراد منها هو التكاليف الالهية وحاصله ان القلب يخلو عن الامانة بان تزول عنه شيئا فشيئا فاذا زال جزء منها زال نوره وخلفه ظلمة كالوكت واذا زال شئ آخر منه صار كالمجل وهو اثر محكم لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التي قبلها ثم شبه زوال ذلك النور بعد ثبوته في القلب وخروجه منه واعتقاب الظلمة اياه بجمر يدحرجه على رجلك حتى يؤثر فيها ثم يزول الجمر ويبقى النفط ١٢ ك ع سلہ قوله بايعت الخ يعني المبايعة بمعنا البيع والشرى المعروفان اى كنت اعلم ان الامانة في الناس فكنت اقدم على معاملة كل من اتفق غير باحث عن حاله وثوقا بامانته فان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة ويحمله على اداء الامانة وان كان كافرا فساعيه وهو الذي يسعى له اى الوالي عليه يقوم بالامانة في ولايته فينصفني منه ويستخرج حقي منه وكل من ولي على قوم شيئا فهو ساعيهم مثل سعاة الزكوة واما اليوم فقد ذهب الامانة فلست اثق اليوم باحد ائتمنه على بيع او شرى الا فلانا وفلانا يعني افرادا من الناس قال ابن التين تاول بعضهم المبايعة على بيعة الخلافة وغيرها من التحالف في امور الدين وهو خطأ لان النصراني لا يبايع عليها ولا يبايع بها فان قلت رفع الامانة ظهر في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فما وجه قول حذيفة انا انتظر قلت المنتظر هو الرفع بحيث يقبض اثرها مثل المجل ولا يصح الاستثناء بمثل الا فلانا وفلانا ١٢ ك سلہ قوله راحلة هي النجيبة المختارة الكاملة الاوصاف الحسنة المنظر وقيل الراحلة الجمل النجيب والهاء للمبالغة في كثرة الناس والمرضي منهم قليل كما ان المائة من الابل لا تكاد تجد فيها راحلة واحدة قال بعضهم والمراد به القرون التي في آخر الزمان لان قرن الصحابة والتابعين واتباعهم شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم بالفضل الاول لا حاجة الى هذا التخصيص لاحتمال ان يراد ان المؤمنين بهم قليلون قال الخطابي يؤول بوجهين احدهما ان الناس في احكام الدين سواء لا فضل فيها لشريف على مشروف ولا لرفيع على وضيع كالابل المائة التي لا تكون فيها راحلة وهي التي ترحل لتركب والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة اى كلها حمولة يصلح للحمل والركوب عليها والعرب تقول للمائة من الابل ابل ويقال لفلان ابل اى من الابل وابلان اذا كان له مائتان والثاني ان اكثر الناس اهل نقص واهل الفضل عددهم قليل بمنزلة الراحلة في الابل الحمولة قال تعالى ولكن اكثر الناس لا يعلمون ك ومناسبة الحديث للترجمة من حيث ان الناس كثيرون والمرضي منهم قليل وغير المرضي هو من ضيع الفرائض وقد فسر ابن عباس الامانة بالفرائض ١٢ ع ش سلہ قوله من سمع الخ التسميع التشهير وازالة الخمول بنشر الذكر قال من عمل عملا على غير اخلاص وانما يريد ان يراه الناس ويسمعوه جوزي على ذلك بان يشهره الله ويفضحه ويظهر ما كان يبطنه وقال بعضهم اى من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فان الله يجعله حديثا عند الناس الذين اراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة وكذلك من راءى بعمله الناس راءى الله به اى اطلعهم على انه فعل ذلك لهم لا لوجهه فاستحق سخط الله تعالى عليه ١٢ ك سلہ قوله حق العباد على الله فان قلت فيه دلالة لمذهب المعتزلة القائلين بالوجوب على الله قلت لا اذ معنى الحق المتحقق الثابت او الجدير وهو واجب شرعا باخبار الله تعالى في وعده او هو كالواجب في تحققه وتاكده او ذكر الحق على سبيل المقابلة ١٢ ك سلہ قوله تسمى العضباء بفتح المهملة وسكون المعجمة وبالمد الناقة المشقوقة الاذن وما ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تكن مشقوقة لكنها صارت لقبا لها ولا تسبق بلفظ المجهول والقعود بفتح القاف وهو البكر من الابل حين يمكن ظهره من الركوب وادنى ذلك سنتان ك مر الحديث في صفحة ١٢ عت بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالمد اظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها ١٢ ع عت معنى الرياء والسمعة المترتبة بالعمل وتشهيره ليراه الناس ويسمعوا به والفرق بينهما ان الاول يتعلق بحاسة البصر والسمعة بحاسة السمع ١٢ عيني ست اظهار التنزل عن مرتبته وقيل هو تعظيم من فوقه من ارباب الفضائل ١٢ ك علہ يلتف يده نفطت من العمل فرنت او المجل ان يكون بين الجلد واللحم ماء والجلدة قشرة رقيقة عت حاصل المعنى ان الامانة كانت لهم بحسب الفطرة وحصلت لهم بالكسب ايضا بسبب الشريعة ١٢ ع ف حل اللغات فنفط موضع اصابة الجمر من رجلك اى صار نفطة اى جدريا مع قوله من جاهد نفسه الخ والمراد بالمجاهدة كف النفس عن ارادتها من الشغل بغير العبادة وبهذا تظهر مناسبة الترجمة لحديث الباب ١٢ فتح

سُبِقَتِ الْعَضْبَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ حَقًّا عَلَى اللّٰهِ اَنْ لَا يُرْفَعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا اِلَّا وَضَعَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ عُثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ اَبِي نَمِرٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ اَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ اٰذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ اِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ اَحَبَّ
اِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ اِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتّٰى اُحِبَّهُ فَكُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَ
يَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَاِنْ سَاَلَنِي لَاُعْطِيَنَّهُ وَلَئِنِ اسْتَعَاذَنِي لَاُعِيذَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ اَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي
عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَاَنَا اَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ **بَابُ** قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ اَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ
اِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ اَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي اَبُو حَازِمٍ
عَنْ سَهْلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ اَنَا وَالسَّاعَةَ هٰكَذَا وَيُشِيرُ بِاِصْبَعَيْهِ فَيَمُدُّ بِهِمَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَاَبِي التَّيَّاحِ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بُعِثْتُ اَنَا
وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرٍ عَنْ اَبِي حَصِينٍ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بُعِثْتُ اَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ يَعْنِي اِصْبَعَيْنِ تَابَعَهُ اِسْرَائِيلُ عَنْ اَبِي حَصِينٍ **بَابُ** حَدَّثَنَا اَبُو الْيَمَانِ قَالَ اَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ
حَدَّثَنَا اَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتّٰى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا
فَاِذَا طَلَعَتْ وَرَاٰهَا النَّاسُ اٰمَنُوا اَجْمَعُونَ فَذٰلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا اِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِي اِيمَانِهَا خَيْرًا وَلَتَقُومَنَّ
السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتَبَايَعَانِهِ وَلَا يَطْوِيَانِهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدِ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لِقْحَتِهِ فَلَا
يَطْعَمُهُ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يُلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ اُكْلَتَهُ اِلٰى فِيهِ فَلَا يَطْعَمُهَا **بَابُ** مَنْ اَحَبَّ لِقَاءَ اللّٰهِ
اَحَبَّ اللّٰهُ لِقَاءَهُ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ اَنَسٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْ اَحَبَّ لِقَاءَ اللّٰهِ اَحَبَّ اللّٰهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللّٰهِ كَرِهَ اللّٰهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ اَوْ بَعْضُ اَزْوَاجِهِ اِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ

---

۱ الا يرفع شيئا ۲ بن كرامة ۳ ثنى ۴ بحرب ۵ عبدي ۶ وما ۷ وما زال ۸ احببته ۹ فاذا احببته ۱۰ لي ۱۱ الاية ۱۲ كهاتين ۱۳ بهما ۱۴ ثنى ۱۵ هو الجعفي ۱۶ قال ۱۷ طلوع الشمس من مغربها ۱۸ انبانا ۱۹ فراها ۲۰ فذالك ۲۱ حين ۲۲ الاية ۲۳ ثوبيهما ۲۴ احدكم

---

۱ قوله من عادى لي وليا كذا في الاصل صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم صار حالا قوله فقد آذنته اي اعلمته بالحرب والمراد لازمه اي اعمل به ما يعمل العدو والمحارب من الايذاء ونحوه واحب برفع الباء ونصبه ويتعلق بالكسر والفتح فان قلت اعتبر الفرائض على النوافل المستقيمة فسائر الكمالات المذكورة بعدها يشعر بانها افضل وانفع من الفرائض قلت حاصله ان التقرب عبد الى الله باحب من الفرائض كما صرح به والا فالمراد من النوافل ما كانت حاوية للفرائض مشتملة عليها مكملة لها وحاصله ان تلك الكمالات مركبة منهما اصلا وتابعا ۱۲ ك ۲ قوله فكنت سمعه قال الخطابي هذه امثال والمعنى والله اعلم توفيقه في الاعمال التي باشرها بهذه الاعضاء حتى يسر عليه سبيل ما يحبه ويعصمه عن مواقعة ما يكره من اصغاء الى اللهو بسمعه ومن نظر الى ما نهى عنه ومن بطش بما لا يحل بيده ومن سعى في الباطل برجله وقد يكون معناه سرعة الاجابة في الدعاء والنجاح في الطلب وذلك ان مساعي الانسان انما تكون بهذه الجوارح الاربع انتهى كذا في القسطلاني والكرماني والعيني والخير الجاري. وفي التوشيح اتفق علماء من يعتد بقوله على ان هذا مجاز وكناية عن نصرة العبد وتاييده واعانته حتى كانه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات التي يستعين بها ولهذا وقع في رواية فبي يسمع وبي يبصر وبي يبطش وبي يمشي زاد احمد من حديث عائشة وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به انتهى. وقيل المراد بالسمع المسموع اي لا يسمع الا ذكري ذكره ف. وقيل فيه مضاف محذوف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل سماعه. ع ومن ابي عثمان احد ائمة الصوفية با سنده عند البيهقي في الزهد معنى الحديث كنت اسرع الى قضاء حوائجه من سمعه في الاسماع وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي ۱۲ ع ۳ قوله وما ترددت التردد تعارض الرايين وترادف الخواطر قال الكرماني وكذلك التردد وهو على الله محال فهو مؤول بوجهين احدهما ان العبد قد يشرف في ايام عمره على المهالك فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع مكروهها عنه فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد امرا ثم يبدو له في ذلك فيتركه ولا بد من لقائه اذا بلغ الكتاب اجله وثانيهما ان الدعاء يرد البلاء ومعناه ما رددت رسلي في شيء انا فاعله ترديدي اياهم في نفس المؤمن كما روي من قصة موسى عليه السلام وما كان من لطمه عين
ملك الموت وتردده اليه مرة بعد اخرى وحقيقة المعنى في الوجهين لطف الله بالعبد وشفقته وعطفه عليه اقول هنا وجه ثالث هو انه يقبض روح المؤمن بالتاني والتدريج بخلاف سائر الامور فانه يحصل بمجرد قول كن سريعا دفعة انتهى ۱۲ ۴ قوله وانا اكره مساءته اي حياته لان بالموت يبلغ الى النعيم المقيم لا في الحياة او لان حياته تؤدي الى ارذل العمر وتنكيس الخلق والرد الى اسفل سافلين او اكره مكروهه الذي هو الموت فلا اسرع بقبض روحه فاكون كالمتردد فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت التقرب بالنوافل لا يكون الا بغاية التواضع والتذلل للرب تعالى وقيل الترجمة مستفادة مما قال كنت سمعه ومن التردد قاله الكرماني ويمكن التوجيه ان يقال ان التواضع ايضا من جملة النوافل التي يتقرب بها الى الله تعالى ففيها التطابق بلا تكلف ۱۲ ۵ قوله بعثت انا والساعة كهاتين قال ابن التين اختلف في معناه فقيل كما بين السبابة والوسطى في الطول وقيل المعنى ليس بينه وبينها نبي قال القرطبي حاصل الحديث تقريب امر الساعة وسرعة مجيئها قال الكرماني معنى الحديث اشارة الى قرب المجاورة. ع ومر في صفحة ۴۲ ۶ قوله لا ينفع نفسا ايمانها قال الطبري معنى الآية لا ينفع كافرا لم يكن آمن من قبل الطلوع ايمان بعد الطلوع لان حكم الايمان والعمل الصالح حينئذ حكم من آمن او عمل عند الغرغرة وذلك لا يفيد شيئا وقال ابن عطية في هذا الحديث دليل على ان المراد بالبعض في قوله تعالى يوم ياتي بعض آيات ربك طلوع الشمس من المغرب والى ذلك ذهب الجمهور كذا في العيني ومر بيانه في سورة الانعام ۷ قوله يليط حوضه من لاط الرجل حوضه ولاطه اذا اصلحه وطينه ك. ع قوله اكلته بالضم اللقمة هذا كله بيان لسرعة اتيانها في فجاءة واسرع من رفع اللقمة الى الفم ومطابقته للترجمة ظاهرة على رواية الكشميهني وعلى رواية غيره ودخل فيما قبله ايضا ظاهرة لان طلوع الشمس من المغرب انما يقع عند اقتراب الساعة وقيامها ۱۲ كذا في العيني

حل اللغات يليط حوضه اي يصلحه ويطينه ۱۲

للمحشي مطابقة الترجمة من حيث ان في طرف هذا الحديث عند النسائي لفظ حق على الله ان لا يرفع شيء نفسه في الدنيا الا وضعه فان فيه اشارة الى الحث على عدم الترفع والحض على التواضع والاعلام بان امور الدنيا ناقصة غير كاملة ۱۲ ع

قوله باب من احب لقاء الله الخ وفيه وعرفت انه الحديث الذي كان يحدثنا به الظاهر ان هذا كان من عائشة على وجه الظن والتخمين والا فمعلوم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد خير قبل ذلك بزمان حتى انه خطب بعد ان خير فقال ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله فبكى ابو بكر والله تعالى اعلم اه سندي

ذٰلِكَ وَلٰكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللهِ وَأَحَبَّ اللهُ لِقَاءَهُ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ كَرِهَ لِقَاءَ اللهِ وَكَرِهَ اللهُ لِقَاءَهُ اختصره أبو دَاوُدَ وعَمْرٌو عن شُعْبَةَ وقال سَعِيدٌ عن قَتَادَةَ عن زُرَارَةَ بن أَوْفَى عن سَعْدٍ عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن العلاء قال حدثنا أبو أسامة عن بُرَيْدٍ عن أبي بُرْدَةَ عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أَحَبَّ لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه **حدثنا** يحيى بن بُكَيْرٍ قال حدثنا الليث عن عُقَيْلٍ عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المُسَيَّبِ وعُرْوَةُ بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح إنه لم يُقْبَضْ نَبِيٌّ قَطُّ حتى يُرَى مَقْعَدَهُ من الجنة ثم يُخَيَّرَ فلما نُزِلَ به ورأسه على فخذي غُشِيَ عليه ساعةً ثم أفاق فأَشْخَصَ بصره إلى السقف ثم قال اللهم الرفيق الأعلى قلت إذن لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به قالت وكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم قوله صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الأعلى

باب سَكَرَاتِ المَوْتِ **حدثنا** محمد بن عُبَيْدِ بن ميمون قال حدثنا عيسى بن يونس عن عُمَرَ بن سعيد قال أخبرني ابن أبي مُلَيْكَةَ أن أبا عَمْرٍو ذَكْوَانَ مولى عائشة أخبره أن عائشة كانت تقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه رَكْوَةٌ أو عُلْبَةٌ فيها ماء يَشُكُّ عُمَرُ فجعل يُدْخِلُ يَدَيْهِ في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول لا إله إلا الله إن للموت سكرات ثم نَصَبَ يَدَهُ فجعل يقول في الرفيق الأعلى حتى قُبِضَ ومالت يده **حدثنا** صدقة قال أخبرنا عَبْدَةُ عن هِشَامٍ عن أبيه عن عائشة قالت كان رجال من الأعراب جُفَاةً يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه متى الساعة فكان يَنْظُرُ إلى أصغرهم فيقول إن يَعِشْ هذا لا يُدْرِكْهُ الهَرَمُ حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام يعني موتهم **حدثنا** إسمعيل حدثني مالك عن محمد بن عمرو بن حَلْحَلَةَ عن مَعْبَدِ بن كعب عن أبي قَتَادَةَ بن رِبْعِيٍّ الأنصاري أنه كان يُحَدِّثُ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مُرَّ عليه بجنازة فقال مُسْتَرِيحٌ ومُسْتَرَاحٌ منه قالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه قال العبد المؤمن يستريح من نَصَبِ الدنيا وأذاها إلى رحمة الله والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب **حدثنا** مُسَدَّدٌ قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن سعيد عن محمد بن عمرو بن حلحلة قال حدثني ابن كعب عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مُسْتَرِيحٌ ومُسْتَرَاحٌ منه المؤمن يستريح **حدثنا** الحُمَيْدِيُّ قال حدثنا سفيان قال حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم سمع أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يَتْبَعُ المَيِّتَ ثلاثةٌ فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه أهله وماله

ذلك نكره ٢ قال أبو عبد الله ثنا ثني / فقلت ٣ وهو صحيح فكانت ثني يده بهما يديه ٢ قال أبو عبد الله العلبة من الخشب والركوة من الأدم ثني
يسئلونه ٣ بن مالك فقال عبد ربه المرء المؤمن

سلە قوله مما أمامه هو متناول الموت أيضا فإن قلت قد لقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم خصوصا وانجم ... نفي الكراهة التي في حالة الصحة وقبل الاطلاع على حاله ... فإن قلت الشرط ليس سببا للجزاء بل الأمر بالعكس قلت مثله مؤول بالإخبار أي من أحب لقاء الله أخبره بأن الله أحب لقاءه وكذلك الكراهة قال النووي أي الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند النزع في حالة لا يقبل التوبة فحينئذ يكشف لكل إنسان ما هو صائر إليه فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله ... وأهل الشقاوة يكرهونه لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه ... سلە قوله ثم يخير أي بين حياة الدنيا وموتها والرفيق منصوب بمقدر وهو أختار أو أريد وهو إشارة إلى الملائكة أو الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قوله إذن لا يختارنا بالنصب أي حين اختار مرافقة أهل السماء لم يبق أن يختار مرافقتنا من أهل الأرض قوله وعرفت أنه أي الأمر الذي حصل هو الحديث الذي كان يحدثنا به في حالة الصحة وهو أنه لم يقبض نبي قط حتى يخير ... والمطابقة من جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم لقاء الله بعد أن خير بين الموت والحياة فاختار الموت لمحبته لقاء الله عز وجل ... والحديث مضى في ... في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الدعوات أيضا ١٢ سلە قوله ركوة بفتح الراء إناء صغير من جلد يشرب فيها الماء قوله أو علبة بضم العين المهملة قال أبو عبيد العلبة من الخشب والركوة من الجلد وفي آخر ... العلبة ... الركوة القدح الصغير من جلود الإبل ... كذا في العيني سلە قوله جفاة بضم الجيم جمع جاف من الجفاء وهو الغلظ في الطبع لقلة مخالطة الناس ... رجلية وكلا المعنيين غالب على أهل البادية ١٢ عيني سلە قوله قال هشام يعني ابن عروة راوي الحديث وهو موصول بالسند المذكور يعني فسر الساعة بالموت ع قال الكرماني يريد بساعتهم موتهم والقرض عصر بهم إذ من مات فقد قامت قيامته وكشف والقيامة الكبرى ... لا يعلمها إلا الله فإن قلت السؤال عن الكبرى والجواب بالصغرى فلا مطابقة قلت هو من باب أسلوب الحكيم ... ويحتمل أنه تمثيل لتقريب الساعة لا يراد منها حقيقة ... ذلك ... لا يعلم ولا يبقى انتهى قال العيني ويمكن أن يؤخذ وجه المطابقة من قوله موتهم لأن كل موت فيه سكرة ١٢ سلە قوله مستريح ومستراح قال في النهاية يقال أراح الرجل واستراح إذا رجعت إليه نفسه بعد الإعياء والواو في ومستراح بمعنى أو وهي تنويعية ١٢ قسطلاني سلە قوله العبد المؤمن قال ابن التين يحتمل أن يريد بالمؤمن التقي خاصة ويحتمل كل مؤمن والفاجر يحتمل أن يريد به الكافر ويحتمل أن يدخل فيه العاصي وأما راحة العباد منه فلما كان لهم من ظلمه وأما راحة البلاد فلما كان من غصبها ومنعها من حقها وصرف ما يحصل منها إلى غير أهله من غير وجهه وأما راحة الشجر فلما كان من قلعه إياها بالغصب أو من أخذ ثمره كذلك لكن الراحة هنا لصاحب الشجر وإسنادها إلى الشجر مجاز وأما راحة الدواب فلما كان من استعمالها فوق طاقتها والتقصير في أكلها وشربها والمطابقة للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله يستريح من نصب الدنيا ومن جملة النصب سكرة الموت ١٢ عيني سلە قوله يتبع بسكون الفوقية وفتح الموحدة ولأبي ذر بتشديد الفوقية وكسر الموحدة قس قوله الميت كذا في رواية الأكثرين والأشخاص وفي رواية المستملي يتبع المرء وفي رواية أبي ذر عن الكشميهني يتبع المؤمن والأول هو المحفوظ ع قال الكرماني فإن قلت التبعية في بعضها حقيقة وفي بعضها مجاز فكيف جاز استعمال لفظ واحد فيهما قلت أما عند الشافعية فهو من ... وأما عند غيرهم فيحمل على عموم المجاز انتهى ١٢ عسە بعضهم ... على صيغة المجهول يعني ما حضره الموت ١٢ ع عسە هو ابن سعيد بن أبي هند الفزاري وفي أكثر النسخ عبد ربه بن سعيد ... قال الغساني هو وهم والصواب المحفوظ هو عبد الله ١٢ ك عسە فيه الترجمة لأن الذي يموت لا بد من سكرة الموت ١٢ ع

وعمله فيرجع اهله وماله ويبقى عمله ٦٥١٥ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية اما النار واما الجنة فيقال هذا مقعدك
حتى تبعث ٦٥١٦ حدثنا علي بن الجعد قال اخبرنا شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا ٤٣ باب نفخ الصور قال مجاهد الصور كهيئة البوق زجرة صيحة وقال
ابن عباس الناقور الصور الراجفة النفخة الاولى والرادفة النفخة الثانية ٦٥١٧ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني
ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وعبد الرحمن الاعرج انهما حدثاه ان ابا هريرة قال استب
رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم على العلمين فقال اليهودي
والذي اصطفى موسى على العلمين قال فغضب المسلم عند ذلك فلطم وجه اليهودي فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاخبره بما كان من امره وامر المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخيروني على موسى فان الناس يصعقون
يوم القيمة فاكون في اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي اوكان ممن استثنى
الله ٦٥١٨ حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يصعق
الناس حين يصعقون فاكون اول من قام فاذا موسى آخذ بالعرش فما ادري اكان فيمن صعق رواه ابو سعيد عن النبي صلى
الله عليه وسلم ٤٤ باب يقبض الله الارض رواه نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ٦٥١٩ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا
عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقبض الله
الارض ويطوي السماء بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض ٦٥٢٠ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد عن سعيد
ابن ابي هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض يوم القيمة
خبزة واحدة يتكفأها الجبار بيده كما يتكفأ احدكم خبزته في السفر نزلا لاهل الجنة فاتى رجل من اليهود فقال بارك الرحمن عليك

عليه مقعده وعشيا ٢ اليه ٢ عليه ثنى ثني وقال النبي ٢ موسى قبل ٢ يوم القيمة ٢ قال يكفا فاتاه ثم قال

سله قوله عرض على مقعده وفي بعضها عرض عليه مقعده وهذا هو الاصل والاول من باب القلب نحو عرض الناقة على الحوض فان قلت المؤمن العاصي ما ذا يعرض عليه قلت قيل له مقعده ان يراهما جميعا فان قلت كلمة اما التفصيلية تمنع الجمع بينهما قلت قد تكون لمنع الخلو عنهما فان قلت ما فائدة العرض قلت للمؤمن نوع من الفرح وللكافر نوع من الحزن فان قلت ما معنى الغاية التي هي حتى تبعث قلت معناه انه يرى بعد البعث كرامة من عند الله ينسى عنده هذا المقعد وفيه اثبات عذاب القبر والاصح انه للجسد ولا بد من اعادة الروح فيه لان الالم لا يكون الا للحي. هذا كلام الكرماني قال العيني اثبات عذاب القبر لا نزاع فيه واما قوله ولا بد من اعادة الروح ففيه اختلاف بل تعود الروح فيه حقيقة او تقرب من البدن بحسب ما يعذب البدن بواسطة او غير ذلك حقيقة ذلك عند الله وقد ضرب بعض العلماء في تعذيب الروح مثلا في النائم فان روحه تنعم او تعذب والجسد لا يحس بشيء من ذلك انتهى ومر الحديث في ص ١٨٥ في الجنائز ١٢ ع

سله الصور وهو بضم الصاد وسكون الواو وذكر عن الحسن انه قرأها بفتح الواو جمع الصورة وتأوله على ان المراد النفخ في الاجسام ليعاد اليها الارواح قال الازهري انه خلاف ما عليه اهل السنة والجماعة كذا في العيني قال الحافظ ابن حجر اخرج ابو الشيخ في كتاب العظمة من طريق وهب بن منبه من قوله قال خلق الله الصور من لؤلؤة بيضاء في صفاء الزجاجة ثم قال للعرش خذ الصور فتعلق به ثم قال كن فكان اسرافيل فامره ان يأخذ الصور فاخذه وبه ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفس منفوسة فذكر الحديث وفيه ثم يجمع الارواح كلها في الصور ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ فيه فيدخل كل روح في جسدها فعلى هذا فالنفخ يقع في الصور اولا ليصل النفخ بالروح الى الصور وهي الاجساد فاضافة النفخ الى الصور الذي هو القرن حقيقة والى الصور التي هي الاجساد مجاز وقيل ان الصور اسم القرن بلغة اهل اليمن ١٢ سله قوله زجرة صيحة اشار به الى تفسير قوله عز وجل فانما هي زجرة واحدة فسر الزجرة بقوله صيحة وهو من تفسير مجاهد ايضا ١٢ ع سله النفخة الثانية اختلف في عددها فالاصح انها نفختان قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون والقول الثاني انها ثلث نفخات نفخة الفزع فيفزع اهل السموات والارض بحيث تذهل كل مرضعة عما ارضعت ثم نفخة الصعق ثم نفخة البعث فاجيب بان الاوليين عائدتان الى واحدة فزعوا الى ان صعقوا والله اعلم ١٢ ك سله قوله يصعقون المراد بالصعقة في هذا الحديث صعقة فزع يكون بعد البعث لذكر الافاقة بعده لان الافاقة انما يستعمل في الغشي والبعث في الموت وليس للصعقة التي يكون بعده البعث افاقة فانه صلى الله عليه وسلم يبعث قبل الكل بلا خلاف فكيف يقول لا ادري. لمعات واختصاص موسى

على نبينا وعليه الصلوة والسلام بهذه الفضيلة لا يوجب له تفضيلا على من تقدمه بسوابق جمة وفضائل كثيرة ١٢ طيبي سله قوله كان ممن استثنى الله فيه عشرة اقوال الاول انهم الموتى لكونهم لا احساس لهم الثاني الشهداء الثالث الانبياء عليهم السلام واليه مال البيهقي وجوز ان يكون موسى عليه السلام ممن استثنى الله الرابع جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ثم يموت الثلاثة فيقول الله لملك الموت مت فيموت قاله يحيى بن سلام في تفسيره الخامس حملة العرش لانهم فوق السموات السادس موسى على نبينا وعليه السلام وحده اخرجه الطبري بسند فيه ضعف عن انس وعن قتادة وذكره الثعلبي عن جابر السابع الولدان الذين في الجنة والحور العين الثامن خزان الجنة التاسع خزان النار وما فيها من الحيات والعقارب حكاه الثعلبي عن الضحاك ابن مزاحم العاشر الملائكة كلهم جزم به ابن حزم في الملل والنحل لان الملائكة ارواح لا اجساد لها فلا يموتون اصلا. ع قال البيهقي استضعف بعض اهل النظر اكثر هذه الاقوال لان الاستثناء وقع من سكان السموات والارض وهؤلاء ليسوا من سكانهما ١٢ ف سله قوله يقبض الله الارض عبر عن افناء الله تعالى هذه المظلة والمقلة ورفعهما من البين واخراجهما من ان تكونا مأوى ومنزلا لبني آدم على طريقة التمثيل والتخييل. كذا في طيبي ١٢ سله قوله كما يتكفأ احدكم اراد انه كخبزة المسافر التي يجعلها في الملة والجمار يقلبها من يد الى يد حتى يستوي لانها ليست منبسطة كالرقاقة ومعناه ان الله عز وجل يجعل الارض كالرغيف العظيم الذي هو عادة المسافرين ياكل المؤمن من تحت قدمه حتى يفرغ من الحساب وقال الخطابي يعني خبزة الملة التي يصنعها المسافر فانها لا تدحى كما تدحى الرقاقة وانما تقلب على الايدي حتى تستوي وهذا على ان السفر بفتح المهملة والفاء ورواه بعضهم بضم اوله جمع سفرة وهو الطعام الذي يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة يعني التي يؤكل عليها ١٢ ع سله قوله لاهل الجنة قال الداودي اي من يصير الى الجنة لا انهم لا ياكلونها حتى يدخلون الجنة. كذا في ف ويحتمل ان يكون ذلك في الجنة ١٢

لهـ الالف واللام للعهد اي اموات المسلمين ومر في ص ١٨٧ في اواخر الجنائز وذكر الحديث هنا لكونه في امر الاموات الذين ذاقوا سكرة الموت ١٢ ع

عه لا يراد بذلك حل العلاج والانتصاب انما المراد بذلك الاذهاب والافناء. يقال الطوى عنا ما كنا فيه اي ذهب وزال والاصل الحقيقة ١٢ ك عه قال الخطابي هي الملة بفتح المهملة وسكون اللام وهو الخبز يوضع في الحفرة بعد ايقاد النار فيها ١٢ ف عه يستفاد منه انهم لا يعذبون بالجوع في طول زمان الموقف ١٢ ع

عه الرابع والسادس والسابع والثامن من وان سبع ١٢

يا ابا القاسم الا اخبرك بنزل اهل الجنة يوم القيمة قال بلى قال تكون الارض خبزة واحدة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال الا اخبرك بادامهم قال ادامهم بالام ونون قالوا وما هذا قال ثور ونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون الفا حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال حدثني ابو حازم قال سمعت سهل بن سعد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيمة على ارض بيضاء عفراء كقرصة النقي قال سهل او غيره ليس فيها معلم لاحد

باب كيف الحشر

۶۵۲۲ **حدثنا** معلى بن اسد حدثنا وهيب عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس يوم القيمة على ثلث طرائق راغبين وراهبين واثنان على بعير وثلثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على بعير ويحشر بقيتهم النار تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث اصبحوا وتمسي معهم حيث امسوا

۶۵۲۳ **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا يونس بن محمد البغدادي قال حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا انس بن مالك ان رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه قال أليس الذي امشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على ان يمشيه على وجهه يوم القيمة قال قتادة بلى وعزة ربنا

۶۵۲۴ **حدثنا** علي قال سفين قال عمرو سمعت سعيد بن جبير سمعت ابن عباس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انكم ملاقوا الله حفاة عراة مشاة غرلا قال سفين هذا مما نعد ان ابن عباس سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم

۶۵۲۵ **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول انكم ملاقوا الله حفاة عراة غرلا

۶۵۲۶ **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال انكم

فقال زيادة ثنا نبي / ثني تعال قادرا ۲ فقال نعد ثنا ۲ يحيى

قوله بالام بالموحدة المفتوحة وتخفيف اللام والميم وروى بالتنوين مرفوعة منونة وغير منونة وفيه اقوال والصحيح انها كلمة عبرانية معناها بالعبرانية الثور كما فسره ولهذا سألوا اليهودي عن تفسيره ولو كانت عربية لعرفتها الصحابة ۱۲ ك قوله السبعون لعلهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب فخصوا باطيب النزل ويحتمل ان يكون عبر بالسبعين عن العدد الكثير ولم يرد الحصر فيها. ف فان قلت آخر الحديث هو كلام اليهودي بل هو معتبر قلت نعم لتقريره صلى الله عليه وسلم وعدم انكاره عليه ۱۲ ك قوله يحشر بضم اوله ارض عفراء قال الخطابي العفر بياض ليس بالناصع وقال عياض العفر بياض يضرب الى حمرة قليلا ومنه سمي عفر الارض وهو وجهها وقال ابن فارس معنى عفراء خالصة البياض وقال الداودي شديدة البياض كذا قال والاول هو المعتمد قوله النقي بفتح النون وكسر القاف اي الدقيق المنقى من القشر والنخال قال الخطابي قوله قال سهل او غيره سهل هو راوي الخبر والشك والغير المبهم لم اقف على اسمه ۱۲ ف قوله معلم بفتح الميم واللام بينهما مهملة ساكنة اي علامة يستدل بها على الطريق وقال عياض ليس فيها علامة سكنى ولا اثر بناء ولا شيء من العلامات التي يهتدى بها في الطرقات كالجبل والصخرة البارزة وفيه تعريض بان ارض الدنيا ذهبت وانقطعت العلاقة منها. ف فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت مناسبة القرصة الخبزة المذكورة في الحديث السابق وجعلها كالقرصة نوع من البعض ۱۲ ك قوله الحشر الجمع وهو اربعة حشران في الدنيا وحشران في الآخرة فالذي في الدنيا المذكور في سورة الحشر في قوله تعالى هو الذي اخرج الذين كفروا من ديارهم لاول الحشر والثاني الحشر المذكور في اشراط الساعة الثالث حشر الاموات من قبورهم وغيرها بعد البعث جميعا الى الموقف والرابع حشرهم الى الجنة او النار والاول ليس حشرا مستقلا انما وقع لغرض مخصوص ووقع لنظيره مرارا. كذا في ف ۱۲ قوله راغبين وراهبين هي الاولى وهم عوام المؤمنين الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا واثنان على بعير الخ هي الثانية وهم افاضل المؤمنين ويحشر الخ هي الثالثة وهم الكفار وهذه النار التي تخرج من قعر عدن من اشراط الساعة في حديث مسلم وكذا قال الخطابي هذا الحشر يكون قبل قيام الساعة يحشر الناس خروج النار من قعر عدن احياء الى الشام واما الحشر من القبور فلا ركوب اذ ذاك وصوبه عياض ومال الحليمي والغزالي وغيرهما الى ان هذه الحشر يكون بعد الخروج من القبور لان قوله في الحديث حفاة عراة هو عند الخروج ثم يفترق حالهم من ثم الى الموقف ويؤيده حديث احمد ان الناس يحشرون يوم القيمة على ثلثة افواج فوج طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج يسحبهم الملائكة على وجوههم كذا في التوشيح وقال الكرماني الفرق الثلث الراغبون وهم السابقون والراهبون هم عامة المؤمنين والكفار اهل النار والاعقبة انما هي للراهبين والمخلصون حالهم اعلى واجل ادنى للراغبين واما الراهبون فتكون مشاة على اقدامهم او هي لهما بان يكون اثنان من الراغبين مثلا على بعير وعشرة من الراهبين والكفار يمشون على وجوههم او الفرق الثلث هم الذين في النار اي الكفار والذين هم راكبون وهم السابقون والمخلصون والذين هم بين الخوف من دخول النار والرجاء بالخلاص منه راغبين راهبين انتهى ۱۲

قوله كيف يحشر على صيغة المجهول هو اشارة الى قوله عز وجل ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عميا وبكما وصما ووقع في بعض النسخ قال يا نبي الله يحشر الكافر على وجهه بدون لفظ كيف كانه استفهام حذف اداته والحكمة في حشر الكافر على وجهه انه يعاقب على عدم سجوده لله تعالى في الدنيا فيسحب على وجهه في القيامة اظهارا لهوانه ۱۲ عيني قوله أليس الذي امشاه ظاهره ان المراد بالمشي حقيقة فلذلك استغربوه حتى سألوا عن كيفيته وزعم بعض المفسرين انه مثل وانه كقوله تعالى أفمن يمشي مكبا على وجهه اهدى امن يمشي سويا على صراط مستقيم قال مجاهد هذا مثل المؤمن والكافر قلت ولا يلزم من تفسير مجاهد لهذه الآية بهذا ان يفسر الآية الاخرى بهذا والجواب الصادر عن النبي صلى الله عليه وسلم ظاهر في تقرير المشي على حقيقته. ف ومر الحديث في تفسير سورة الفرقان ۱۲ قوله قادرا نصب على انه خبر ليس معتمد عليه وهو خبر ليس واعربه الطيبي بالرفع خبر الذي واسم ليس ضمير الشأن ۱۲ قس قوله قال عمرو والقائل هو سفيان وكان سفيان كثيرا ما يحذف الصيغة فيقتصر على اسم الراوي ووقع في رواية قتيبة التي بعدها عن عمرو ۱۲ ف قوله يقول الخ مطابقته للترجمة من حيث ان ملاقاتهم لله بالوصف المذكور يكون يوم الحشر قوله ملاقو الله اصله ملاقون فلما اضيف الى الله سقطت النون قوله حفاة بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف اي بلا خف ولا نعل ولا شيء يستر ارجلهم والعراة بضم العين جمع عار والغرل بضم الغين المعجمة وسكون الراء جمع اغرل وهو الاقلف يعني لم يختتن والمقصود انهم يحشرون كما خلقوا اول مرة ويعادون كما كانوا في الابتداء لا يفقد شيء منهم حتى الغرلة وهو ما يقطع الختان من ذكر الصبي ۱۲ ع قوله هذا مما يعد الخ يريد ان ابن عباس من صغار الصحابة وهو من المكثرين لكنه كان كثيرا ما يرسل ما يسمع من اكابر الصحابة ولا يذكر الواسطة وتارة يبينها فاما ما صرح بسماعه فقليل ۱۲ ف قوله انكم محشورون وقال البيهقي وقع في حديث ابي سعيد يعني الذي اخرجه ابو داود وصححه ابن حبان انه لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ويجمع بينهما بان بعضهم يحشر عاريا وبعضهم كاسيا او يخرجون من القبور بالثياب التي ماتوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون اول من يكسى ابراهيم على نبينا وعليه الصلوة والسلام وحمل بعضهم حديث ابي سعيد على الشهداء لانهم هم الذين يدفنون في ثيابهم فيحتمل ان يكون ابو سعيد سمعه في الشهيد فحمله على العموم قال وحمله بعض اهل العلم على العمل واطلاق الثياب على العمل في مثل قوله تعالى ولباس التقوى ذلك خير كذا في فتح الباري ۱۲

جمع الناجذة بالنون والجيم وهي اخريات الاسنان ۱۲ ك النقي الحواري. قاموس وهو الدقيق الابيض وهو لباب الدقيق سكت عن الواحد اشارة الى انه يكون لمن فوقهم في المرتبة كالانبياء ليقع الامتياز ۱۲ ف انما لم يذكر الخمسة والستة الى العشرة اكتفاء بما ذكر من الاعداد مع ان الاعتقاب ليس مجزوما به ۱۲ ف اشارة الى ملازمة النار لهم الى ان يصلوا الى مكان الحشر ۱۲ ف

(قوله باب كيف الحشر) وفيه قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال انكم محشورون حفاة عراة غرلا "كما بدأنا اول خلق نعيده" الظاهر ان معنى الآية على هذا الحال الذي خلقنا كل مخلوق في اول خلقه وهو زمان خروجه من بطن امه عليه نعيده فيكون اول خلق ظرف وكما

محشورون حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده الآية وان اول الخلائق يكسى يوم القيمة ابراهيم وانه سيجاء برجال
من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يا رب اصحابي فيقول انك لا تدري ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد الصالح
وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله الحكيم فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم ٦٥٢٧ حدثنا قيس بن حفص قال حدثنا
خالد بن الحرث قال حدثنا حاتم بن ابي صغيرة عن عبد الله بن ابي مليكة قال حدثني القاسم بن محمد بن ابي بكر ان
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشرون حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت يا رسول الله الرجال والنساء
ينظر بعضهم الى بعض فقال الامر اشد من ان يهمهم ذاك ٦٥٢٨ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن
ابي اسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في قبة فقال اترضون ان تكونوا ربع اهل
الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفس محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة
وذلك ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة وما انتم في اهل الشرك الا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود او كالشعرة
السوداء في جلد الثور الاحمر ٦٥٢٩ حدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن ثور عن ابي الغيث عن ابي هريرة ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال اول من يدعى يوم القيمة آدم عليه السلام فتراءى ذريته فيقال هذا ابوكم آدم فيقول لبيك وسعديك
فيقول اخرج بعث جهنم من ذريتك فيقول يا رب كم اخرج فيقول اخرج من كل مائة تسعة وتسعين فقالوا يا رسول الله
اذا اخذ منا من كل مائة تسعة وتسعون فماذا يبقى منا قال ان امتي في الامم كالشعرة البيضاء في الثور الاسود **باب** ان زلزلة
الساعة شيء عظيم ازفت الازفة اقتربت الساعة ٦٥٣٠ حدثني يوسف بن موسى انبأنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن
ابي سعيد قال يقول الله تبارك وتعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك قال يقول اخرج بعث النار قال وما بعث
النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما

تحشرون — اصحابي — ما دمت فيهم — العزيز — لن — ذلك — ثنا — ترضون — قال اترضون ان تكونوا شطر اهل الجنة قلنا نعم — عن — فتراءى — يتراءا باب قول الله

سه قوله اول الخلائق الخ قيل ما وجه تقدمه على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فاجيب بسبب انه اول من وضع سنة الختان وفيه كشف بعض العورة فجوزي بالستر اولا كما ان انصاف المتطشان يجازى بالريان وقيل الحكمة في ذلك انه جرد حين القي في النار وقيل لانه اول من استن الستر بالسراويل ع وقيل لانه كان يشد يد الخوف فعجلت له الكسوة تأمينا. ف قال القرطبي في شرح مسلم يجوز ان يراد بالخلائق من عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه وقال تلميذه القرطبي ايضا في التذكرة هذا حسن لولا ما جاء من حديث علي رضي الله عنه الذي اخرجه ابن المبارك في الزهد من طريق عبد الله بن الحارث عن علي رضي الله عنه اول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قبطيتين ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة حبرة عن يمين العرش وورد في البيهقي عن ابن عباس مثله مرفوعا نحو حديث الباب وزاد واول من يكسى من الجنة ابراهيم عليه السلام يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسي فيطرح عن يمين العرش ثم يؤتى بي فاكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر قيل فيه دلالة على ان ابراهيم عليه السلام افضل منه صلى الله عليه وسلم واجيب بانه لا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا. كذا في العيني ويحتمل ان يكون نبينا عليه الصلوة والسلام خرج من قبره في ثيابه التي مات فيها والحلة التي يكساها حينئذ من حلل الجنة خلعة الكرامة بقرينة اجلاسه على الكرسي عند ساق العرش فتكون اولية ابراهيم في الكسوة بالنسبة لبقية الخلق واجاب الحليمي بانه يكسى نبينا على ظاهر الخبر لكن حلة نبينا اعلى واكمل فتجبر بنفاستها ما فات من اولية والله تعالى اعلم. فتح وقسطلاني مختصرا ١٢ سك قوله لم يزالوا مرتدين قال الخطابي لم يرد به الردة عن الاسلام بل التخلف عن الحقوق الواجبة ولم يرتد بحمد الله احد من الصحابة وانما ارتد قوم من جفاة الاعراب وقال عياض هؤلاء صنفان اما العصاة واما المرتدون الى الكفر وقيل هو على ظاهره من الكفر والمراد بامتي امة الدعوة لا امة الاجابة وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا المنافقين او من مرتكبي الكبائر وقال النووي لا يمتنع دخول اصحاب الكبائر والبدع في ذلك وقال النووي قيل هم المنافقون والمرتدون فيجوز ان يحشروا بالغرة والتحجيل لكونهم من جملة الامة فيناديهم من اجل السيما التي عليهم فيقال انهم بدلوا بعدك اي لم يموتوا على ظاهر ما اظهروه قال عياض وغيره وعلى هذا فيذهب عنهم الغرة والتحجيل ويطفئ نورهم قال الفربري ذكر عن ابي عبد الله البخاري عن قبيصة قال هم الذين ارتدوا على عهد ابي بكر رضي الله عنه فقاتلهم ابو بكر يعني حتى قتلوا وماتوا على الكفر ١٢ عيني سك قوله كنا الخ ساقه على ترجمة من حيث ان كون هذه الامة نصف اهل الجنة لا يكون الا بعد الحشر قوله اترضون ذكره بهمزة الاستفهام لارادة البشارة بذلك وذكره بالتدريج ليكون اعظم لسرورهم ١٢ ع سك قوله نصف اهل الجنة اخرج الطبراني عن ابي هريرة بلفظ انتم ربع اهل الجنة انتم ثلث اهل الجنة انتم نصف اهل الجنة انتم ثلثا اهل الجنة وكانه صلى الله عليه وسلم لما رجا من رحمة ربه ان تكون امته نصف اهل الجنة اعطاه ما رجاه وزاده وهو نحو قوله تعالى ولسوف يعطيك ١٢ ف سه قوله ان زلزلة الخ اي

اضطراب يوم القيمة شيء عظيم والساعة في اصل الوضع جزء من الزمان واستعيرت ليوم القيامة وقال الزجاج معنى الساعة الوقت التي فيه القيامة وقيل سميت الساعة لوقوعها بغتة او لطولها او لسرعة الحساب فيها او لانها عند الله ساعة خفيفة مع طولها على الناس ١٢ ع سك قوله ازفت هو من الازفة بفتح الزاء ... وهو القرب يقال ازف كذا اي قرب ١٢ ف
سك قوله من كل الف الخ معارضة بينه وبين الرواية الاولى من كل مائة تسعة وتسعين لان مفهوم العدد لا اعتبار له فالتخصيص بعدد لا يدل على نفي الزيادة والمقصود من العددين هو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين قال صاحب الكواكب وتعقبه صاحب الفتح قال مقتضى كلامه الاول تقديم حديث ابي هريرة على حديث ابي سعيد فانه يشتمل على الزيادة فان حديث ابي سعيد يدل على ان نصيب اهل الجنة من كل الف واحد وحديث ابي هريرة يدل على انه عشرة فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الاخير انه لا ينظر الى العدد اصلا بل القدر المشترك منهما ما ذكره من تقليل العدد ثم اجاب بحمل حديث ابي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل الف واحد وحمل حديث ابي هريرة ومن وافقه على من عدا ياجوج فيكون من كل الف عشرة وتقرير ذلك ان ياجوج وماجوج ذكروا في حديث ابي سعيد دون حديث ابي هريرة ويحتمل ان يكون الاول يتعلق بالخلق اجمعين والثاني بخصوص هذه الامة ويقربه قوله في حديث ابي هريرة اذا اخذ منا ويحتمل ان تقع القسمة مرتين مرة من كل جميع الامم قبل هذه الامة فيكون من كل الف واحد ومرة من هذه الامة فقط فيكون من كل الف عشرة لكن قيل في حديث ابن عباس انما امتي جزء من الف جزء ويحتمل ان يكون المراد ببعث النار الكفار ومن يدخلها من العصاة فيكون من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرا ومن كل الف تسعة وتسعون عاصيا انتهى ١٢ قس سك قوله يشيب الخ ظاهره ان ذلك يقع في الموقف وقد استشكل بان ذلك الوقت لا حمل فيه ولا وضع ولا شيب ومن ثم قال بعض المفسرين ان ذلك قبل يوم القيامة لكن الحديث يرد عليه واجاب الكرماني بان ذلك وقع على سبيل التمثيل والتهويل وقال النووي التقدير ان الحال ينتهي الى انه لو كانت النساء حينئذ حوامل لوضعت وقد يحمل ان يحمل على حقيقته فان كل احد يبعث على ما مات عليه فتبعث الحامل حاملا والمرضعة مرضعة والطفل طفلا فاذا وقعت زلزلة الساعة وقيل لآدم ذلك ورأى الناس آدم وسمعوا ما قيل له وقع بهم من الوجل ما يسقط معه الحمل ويشيب الطفل ١٢ ف عن بضم اوله وكسر الهاء وجوز ابن التين فتح اوله وضم ثانيه والاول اولى ١٢ عس بهمزة مفتوحة بحالة اصحابه تابعين وتراءى استفعال تقابلا بحيث صار كل منهما يتمكن من رؤية الآخر ١٢ قس سه اي الذين يستحق ان يبعث بهم اليها اي اخرج من جملة الناس من الذين هم اهل النار وميزهم وابعثهم اليها ١٢ ك سه ليس المراد حقيقة الوحدة لانه لا يكون ثور ليس في جلده غير شعرة واحدة من غير لونه ١٢ ف علة في الاقتصار على الثور نوع تعطف ورعاية تناسب وان فالشعر البيض بتقدير الله كما يخرج ف وقيل الكل بالنسبة الى الله حسن ولا يتوجه في قلوبنا الحسن والقبح بالنسبة الى العباد ١٢ ك

هُمْ بِسُكَارٰى وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِيْدٌ فاشتدّ ذٰلك عليهم فقالوا يا رسول اللّٰه اَيُّنا ذٰلك الرجل فقال اَبْشِرُوا فانّ من يأجوج و
مأجوج الفٌ ومنكم رجلٌ ثم قال والذى نفسى فى يده انى لَاَطْمَعُ ان تكونوا ثُلُثَ اهل الجنة قال فحمدنا اللّٰه وكبّرنا ثم قال والذى
نفسى فى يده انى لَاَطْمَعُ ان تكونوا شطرَ اهل الجنة ان مثلكم فى الامم كمثل الشَّعْرَةِ البيضاء فى جِلْدِ الثَّوْرِ الاسود او كالرَّقْمَةِ فى
ذِرَاعِ الحمار **باب** قول اللّٰه اَلَا يَظُنُّ اُولٰٓئِكَ اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ يَّوْمَ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وقال ابن عباس
وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْاَسْبَابُ الوُصُلَاتُ فى الدنيا ۶۵۳۱ **حدثنا** اسمٰعيل بن ابان قال حدثنى عيسى بن يونس قال حدثنا ابن عون
عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى اللّٰه عليه وسلم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم احدهم فى رَشْحِهٖ الى انصاف اُذُنيه
۶۵۳۲ **حدثنا** عبد العزيز بن عبد اللّٰه حدثنى سليمان عن ثور بن زيد عن ابى الغيث عن ابى هريرة ان رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم
قال يَعْرَقُ الناس يوم القيٰمة حتى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فى الارض سبعين ذراعا ويُلْجِمُهُمْ حتى يبلغ اٰذانهم **باب** القصاص يوم
القيٰمة وهى الحاقّة لان فيها الثواب وحَوَاقَّ الامور الحَقَّةُ والحاقّة واحدٌ والقارعة والغاشية والصّاخّة والتغابن غبن اهل
الجنة اهل النار ۶۵۳۳ **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعمش قال حدثنى شقيق سمعت عبد اللّٰه قال قال
النبى صلى اللّٰه عليه وسلم اوّل ما يُقْضٰى بين الناس بالدماء ۶۵۳۴ **حدثنا** اسمٰعيل حدثنى مالك عن سعيد المقبرى عن ابى
هريرة ان رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم قال من كانت عنده مَظْلِمَةٌ لاخيه فليتحلّله منها فانه ليس ثَمَّ دينارٌ ولا درهمٌ
من قبل ان يُؤْخَذَ لاخيه من حسناته فان لم تكن له حسناتٌ اُخِذَ من سيّاٰت اخيه فطُرِحَتْ عليه ۶۵۳۵ **حدثنا** الصلت
ابن محمد قال حدثنا يزيد بن زريع وَنَزَعْنَا مَا فِىْ صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ قال حدثنا سعيد عن قتادة عن ابى المتوكل
الناجى ان ابا سعيد الخدرى قال قال رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم يَخْلُصُ المؤمنون من النار فيُحْبَسُون على قنطرة
بين الجنة والنار فيُقْتَصُّ لبعضهم من بعض مظالمُ كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هُذِّبوا ونُقّوا اُذِنَ لهم فى دخول الجنة

الف رجلا بيده بيده الجلد ثنا ثنى قال قال فى قال من اخيه ثنى فيقص

سله قوله كالرقمة بفتح الراء وسكون القاف وهى الخط والرقمتان فى الحمار هما الاثران فى باطن عضديه وقيل هى الدائرة فى ذراعه ... قلت الغرض تقريب المشبه ... الاول والثانى ... فى التشبيه ... ان مثلكم ... الكافر ... والموحد ... سله قوله الوصلات بضم الواو والصاد المهملة وقال ابن التين ... الكرمانى هو جمع الوصلة وهى الاتصال وكل ما اتصل بشئ فما بينهما وصلة وقال ابو عبيدة الاسباب هى الوصلات التى كانوا يتواصلون بها فى الدنيا واحدتها وصلة وعن ابن عباس الاسباب الارحام رواه الطبرى ۱۲ ع سله قوله انصاف ... ذهب ... ويمكن الفرق ... سله قوله ... الى اذن ... ذراعا فى الارض المعتدلة ... اختلاف ... وقد روى ... ومنهم من يبلغ ... سله قوله يعرق الناس قال الشيخ ابو محمد بن ابى جمرة ظاهر الحديث تعميم الناس بذلك ولكن دلت الاحاديث الاخرى على انه مخصوص بالبعض وهم الاكثر ويستثنى الانبياء والشهداء ومن شاء اللّٰه فاشدهم فى العرق الكفار ثم اصحاب الكبائر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار كما تقدم تقريره فى حديث بعث النار ۱۲ ف سله قوله حواق الامور ... الثواب ... والعقاب وسائر الامور ... سله قوله والقارعة ... والمراد انها من اسماء يوم القيامة وسميت بذلك لانها تقرع القلوب ... سله قوله ... الصاخة ... سله قوله التغابن ... غبن اهل الجنة اهل النار ... سله قوله اول ما يقضى بين الناس بالدماء اى التى

وقعت بين الناس فى الدنيا والمعنى اول القضاء القضاء فى الدماء ويحتمل ان يكون التقدير اول ما يقضى فيه الامر الكائن فى الدنيا ولا يعارض هذا حديث ابى هريرة رفعه ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلوته الحديث اخرجه اصحاب السنن لان الاول محمول على ما يتعلق بمعاملات الخلق والثانى فيما يتعلق بعبادة الخالق ف ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان القضاء يوم القيامة هو القصاص ۱۲ ع سله قوله من حسناته فان لم تكن له ... المراد بالحسنات الثواب عليها وبالسيئات العقاب عليها ... قال البيهقى سيئات المؤمن على اصول اهل السنة متناهية الجزاء وحسناته غير متناهية الجزاء لان ثوابها الخلود فى الجنة ... والله اعلم ... فان قلت ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى قلت لا تعارض بينهما لانه انما يعاقب بسبب فعله وظلمه ... سله قوله قنطرة فان قلت هذا يشعر بان فى القيامة جسرين هذا والذى على متن جهنم المشهور بالصراط قلت لا محذور فيه ... سله قوله فيقتص على صيغة المجهول المضارع من الاقتصاص وفى رواية ... اللام فى لبعضهم ... ۱۲ ع

سله ظاهره زيادة واحد عما ذكر من التفصيل ... ان يكون من جبر الكسر والمراد ان من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ... وقيل سميت الحاقة لانها تحاق الكفار ... ۱۲ ف ... سله فى الحديث عظم امر الدم ... سله قوله هذبوا ... والمراد التخليص من التبعات ... قس

ز قوله فان من يأجوج ومأجوج الف ومنكم رجل ولعل المراد بقوله ومنكم اى من هذه الامة فقط لا من المسلمين مطلقا فيكون كفرة سائر الامم وكذا كفرة هذه الامة يكون فى مقابلة مؤمنيهم وكذا الواحد الزائد على تسعمائة وتسعة وتسعين من يأجوج ومأجوج واللّٰه تعالى اعلم اه سندى

فوالذی نفس محمد بیدہ لاحدھم اھدی بمنزلہ فی الجنۃ منہ بمنزلہ کان فی الدنیا **باب** من نوقش الحساب عُذِّب

٦٥٣٦ **حدثنا** عبید اللہ بن موسی عن عثمان بن الاسود عن ابن ابی ملیکۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نوقش الحساب عُذِّب قالت قلت الیس اللہ یقول فَسَوْفَ یُحَاسَبُ حِسَابًا یَّسِیْرًا قال ذلک العرض **حدثنی** عمرو بن علی قال حدثنا یحیی عن عثمان بن الاسود قال سمعت ابن ابی ملیکۃ قال سمعت عائشۃ قالت سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وتابعہ ابن جریج ومحمد بن سلیم وایوب وصالح بن رستم عن ابن ابی ملیکۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

٦٥٣٧ **حدثنا** اسحاق بن منصور قال حدثنا روح بن عبادۃ قال حدثنا حاتم بن ابی صغیرۃ قال حدثنا عبد اللہ بن ابی ملیکۃ قال حدثنی القاسم بن محمد قال حدثتنی عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس احد یحاسب یوم القیامۃ الا ھلک فقلت یا رسول اللہ الیس قد قال اللہ فَاَمَّا مَنْ اُوْتِیَ کِتٰبَہٗ بِیَمِیْنِہٖ فَسَوْفَ یُحَاسَبُ حِسَابًا یَّسِیْرًا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما ذلک العرض ولیس احد یناقش الحساب یوم القیامۃ الا عُذِّب

٦٥٣٨ **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا معاذ بن ھشام قال حدثنی ابی عن قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ح وحدثنی محمد بن معمر قال حدثنا روح بن عبادۃ قال حدثنا سعید عن قتادۃ حدثنا انس بن مالک ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول یُجاء بالکافر یوم القیامۃ فیقال لہ ارأیت لو کان لک ملء الارض ذھبا اکنت تفتدی بہ فیقول نعم فیقال لہ قد کنت سئلت ما ھو ایسر من ذلک

٦٥٣٩ **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی خیثمۃ عن عدی بن حاتم قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما منکم من احد الا سیکلمہ اللہ یوم القیامۃ لیس بینہ وبینہ ترجمان ثم ینظر فلا یری شیئا قدامہ ثم ینظر بین یدیہ فتستقبلہ النار فمن استطاع منکم ان یتقی النار ولو بشق تمرۃ

٦٥٤٠ قال الاعمش حدثنی عمرو عن خیثمۃ عن عدی بن حاتم قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتقوا النار ثم اعرض واشاح ثم قال اتقوا النار ثم اعرض واشاح ثلثا حتی ظننا انہ ینظر الیھا ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرۃ فمن لم یجد فبکلمۃ طیبۃ **باب** یدخل الجنۃ سبعون الفا بغیر حساب

٦٥٤١ **حدثنا** عمران بن میسرۃ قال حدثنا ابن فضیل قال حدثنا حصین ح وحدثنی اسید بن زید قال حدثنا ھشیم عن حصین قال کنت عند سعید بن جبیر فقال حدثنی ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عُرضت علی الامم فاخذ النبی یمر معہ الامۃ والنبی معہ النفر والنبی معہ العشرۃ والنبی معہ الخمسۃ والنبی یمر وحدہ ونظرت فاذا سواد کثیر قلت یا جبریل ھؤلاء امتی قال لا ولکن انظر الی الافق فنظرت فاذا سواد کثیر قال ھؤلاء امتک وھؤلاء سبعون الفا قدامھم لا حساب علیھم ولا

نسخہ: الیس یقول اللہ ۔ ثنا ۔ بن سعید ۔ قال ۔ ثنی ۔ قال ۔ تعالی ۔ ذاک ۔ حدثنا انس بن مالک ان ۔ وسیکلمہ ۔ بین اللہ ۔ ید خلون ۔ قال ابو عبد اللہ ۔ فاخذ ۔ یمر ۔ العشیرۃ ۔ فنظرت ۔ کثیر ۔ کثیر ۔ قال

سلہ قولہ لیس احد الخ قال القرطبی فی المفہم قولہ یحاسب ای حساب استقصاء وقولہ عذب لیس الا النار جزاء علی السیئات التی اظہرھا حسابہ وقولہ ہلک ای بالعذاب فی النار قال وتمسکت عائشۃ بظاہر لفظ الحساب لانہ یتناول القلیل والکثیر ۱۲ ف سلہ قولہ انما ذلک العرض قال القرطبی معنے قولہ انما ذلک العرض ای الحساب المذکور فی الآیۃ انما ھو ان تعرض اعمال المؤمن علیہ حتی یعرف منۃ اللہ علیہ فی سترھا علیہ فی الدنیا وفی عفوہ عنہا فی الآخرۃ وقال عیاض قولہ عذب لہ معنیان احدہما ان نفس مناقشۃ الحساب وعرض الذنوب والتوقیف علی قبیح ما سلف والتوبیخ تعذیب والثانی انہ یفضی الی استحقاق العذاب ویؤید ھذا الثانی قولہ فی الروایۃ الاخری ہلک وقال النووی التاویل الثانی ھو الصحیح لان التقصیر غالب علی الناس فمن استقصی علیہ ولم یسامح ہلک وقال غیرہ وجہ المعارضۃ ان لفظ الحدیث عام فی تعذیب کل من حوسب ولفظ الآیۃ دال علی ان بعضہم لا یعذب وطریق الجمع ان المراد بالحساب فی الآیۃ العرض وھو ابراز الاعمال واظہارہا فیعرف صاحبہا بذنوبہ ثم یتجاوز عنہ ۱۲ ف سلہ قولہ ما منکم من احد ظاہر الخطاب للصحابۃ رضی اللہ عنہم ویلتحق بہم المؤمنون کلہم قولہ ترجمان بفتح التاء وضمہا وفتح الجیم وضمہا وقال ابن التین ردوناہ بفتح التاء وقال الجوہری ولک ان تضم التاء بضم الجیم فتقول ترجمان کذا فی الفتح بکلام آخر قولہ قدامہ لیس امامہ ۔ ع وفیہ ان احتجاب اللہ عن عبادہ لیس بحائل حسی بل امر معنوی یتعلق بقدرتہ یؤخذ من قولہ ثم ینظر فلا یری قدامہ شیئا وفی الحدیث ان اللہ یکلم عبادہ المؤمنین فی الدار الآخرۃ بغیر واسطۃ وفیہ الحث علی الصدقۃ قال ابن ابی جمرۃ وفیہ دلیل علی قبول الصدقۃ ولو قلت ۔ ف وقولہ من استطاع منکم جوابہ محذوف ای فلیفعل ۱۲ ع سلہ قولہ فتستقبلہ النار قال ابن ہبیرۃ والسبب فی ذلک ان النار تکون فی ممرہ فلا یمکنہ ان یحید عنہا اذ لا بد لہ من المرور علی الصراط ۱۲ ف سلہ قولہ ولو بشق تمرۃ ای نصفہا او جانبہا ای لا تستقلوا بالصدقۃ شیئا ۔ مجمع البحار ومر فی ص ۱۹۱ سلہ قولہ اعرض واشاح بشین معجمۃ وحاء مہملۃ ای اظہر الحذر منہا وقال الخلیل اشاح بوجہہ عن الشی نحاہ عنہ وقال الفراء المشیح الحذر والجاد فی الامر والمقبل فی خطابہ فیصح اخذ ہذہ المعانی کلہا ای حذر النار کانہ ینظر الیہا او جد علی الوصیۃ باتقائہا او اقبل علی اصحابہ فی خطابہ بعد ان اعرض عن النار لما ذکرہا وحکی ابن التین ان معنی اشاح صد وانکمش وقیل صرف وجہہ کالخائف ان تنالہ قلت والاول اوجہ لانہ قد حصل الصرف من قولہ اعرض ۱۲ ف سلہ قولہ فمن لم یجد ای ما یتصدق بہ علی السائل فبکلمۃ طیبۃ ای یرد بہا السائل بکلمۃ تطیب قلبہ وقال ابن ہبیرۃ المراد بالکلمۃ الطیبۃ ہنا ما یدل علی ہدی او یرد عن ردی او یصلح بین اثنین او یفصل بین متنازعین او یحل مشکلا او یکشف غامضا او یدفع ثائرا او یسکن غضبا واللہ سبحانہ وتعالی اعلم ۱۲ ف سلہ قولہ بغیر حساب فیہ اشارۃ الی ان ورای التقسیم الذی تضمنتہ الآیۃ المشار الیہا فی الباب الذی قبلہ امرا آخر ای ان من المکلفین من لا یحاسب اصلا ومنہم من یحاسب حسابا یسیرا ومنہم من یناقش الحساب ۱۲ ف سلہ قولہ السواد بلفظ ضد البیاض ھو الشخص الذی یری من بعید ووصفہ بالکثیر اشارۃ الی ان المراد بلفظ الجنس لا الواحد ۱۲ ف سلہ قولہ ھؤلاء امتی قد استشکل الاسمعیلی کونہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یعرف امتہ حتی ظن انہم امۃ موسی انہم امتہ وقد ثبت من حدیث ابی ہریرۃ انہم غر محجلون من اثر الوضوء واجاب بان الاشخاص التی رآہا فی الافق لا یدرک منہا الا الکثرۃ من غیر تمییز لاعیانہم واما فی حدیث ابی ہریرۃ فمحمول علی ما اذا قربوا منہ ۱۲ ف

سلہ قال الطیبی اعدی لا یتعدی بالی بل باللام او الی فکانہ ضمن معنی التشرق ای الشفق ینزلہ بارک اللہ ۱۲ ف

عہ بالنصب علی نزع الخافض والتقدیر یناقش فی الحساب ۱۲ ف عہ مطابقۃ للترجمۃ من حیث ان فیہ نوع مناقشۃ ۱۲ ع عہ ہو بالکسر ما یاخذہ الانسان اذا امتلأ ۱۲ مجمع

عذابٌ قلتُ ولِمَ قال كانوا لايكتوون ولايسترقون ولايتطيّرون وعلى ربهم يتوكلون فقام اليه عُكّاشة بن مِحْصَن فقال ادعُ
الله ان يجعلني منهم قال اللهم اجعله منهم ثم قام اليه رجلٌ اٰخرُ فقال ادعُ الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عُكّاشةُ ٦٥٤٢ حدثنا
مُعاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونُس عن الزهري قال حدثني سعيد بن المسيّب ان اباهريرة حدثه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من امتي زُمرةٌ هم سبعون الفاً تُضيءُ وجوهُهم اضاءةَ القمر ليلةَ البدر وقال
ابوهريرة فقام عُكّاشةُ بن مِحْصَنٍ الاسدي يرفع نَمِرَةً عليه فقال يارسول الله ادعُ الله ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام
رجل من الانصار فقال يارسول الله ادعُ الله ان يجعلني منهم فقال سبقك عُكّاشة ٦٥٤٣ حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا
ابوغسّان قال حدثني ابوحازم عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليدخلنّ الجنة من امتي سبعون الفاً اوسبع
مائة الف شكّ في احدهما متماسكين اٰخذٌ بعضهم ببعض حتى يدخل اولهم واٰخرهم الجنة ووجوههم على ضوء القمر ليلة
البدر ٦٥٤٤ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح قال حدثنا نافع عن ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهلُ الجنة الجنةَ واهل النار النارَ ثم يقوم مؤذّنٌ بينهم يا اهل النار لاموت ويا اهل الجنة
لاموت خلودٌ ٦٥٤٥ حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شُعيب قال حدثنا ابوالزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم يقال لاهل الجنة يا اهل الجنة خلودٌ لاموت ولاهل النار يا اهل النار خلودٌ لاموت باب صفة الجنة والنار وقال
ابوسعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم اول طعام ياكله اهل الجنة زيادة كبد حوت عدنٌ خُلدٌ عدنتُ بارض اقمتُ ومنه
المعدن في مَعدِن صدق في منبت صدق ٦٥٤٦ حدثنا عثمن بن الهيثم قال حدثنا عوف عن ابي رجاء عن عمران بن حصين
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطّلعتُ في الجنة فرأيتُ اكثر اهلها الفقراء واطّلعتُ في النار فرأيتُ اكثر اهلها النساء ٦٥٤٧ حدثنا
مُسدّد قال حدثنا اسمٰعيل قال حدثنا سليمان التيمي عن ابي عثمان عن اسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قمتُ على
باب الجنة فكان عامةَ من دخلها المساكينُ واصحابُ الجدّ محبوسون غيرَ ان اصحاب النار قد اُمر بهم الى النار وقمتُ على
باب النار فاذا عامة من دخلها النساء ٦٥٤٨ حدثنا مُعاذ بن اسد قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا عمر بن محمد بن زيد عن

قال، خ قال صورة ۔ اهل الحوت مقعد مقعد اخبرنا اخبرنا

سله قوله ولم بكسر اللام وفتح الميم ويجوز اسكانها يستفهم بها عن السبب ۱۲ ف
سله قوله لايكتوون اے بغير الضرورة والاعتقاد بان الشفاء من الكي ولايسترقون اے بالامور التي بغير القرآن كعزائم اهل الجاهلية ولايتطيرون اي لايتشاءمون بالطيور وانهم الذين يتركون اعمال الجاهلية وعقائدهم فان قلت نعم اكثر من هذا العدد قلت الله اعلم بذلك مع احتمال ان يراد بالسبعين التكثير ۱۲ ك سله قوله وعلى ربهم يتوكلون يحتمل ان يكون هذه الجملة مفسرة لما تقدم من ترك الاسترقاء والاكتواء والطيرة ويحتمل ان يكون من الخاص بعد العام لان صفة كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو اعم من ذلك ۱۲ ف سله قوله رجل آخر جاء من طريق واهية انه سعد بن عبادة اخرجه الخطيب في المبهمات من طريق ابي حذيفة اسحاق بن بشر احد الضعفاء وهذا مع ضعفه يستبعد من جهة جلالة سعد بن عبادة فان كان محفوظا فلعله آخر باسم سيد الخزرج واسم ابيه ونسبه فان في الصحابة كذلك آخر له في مسند بقي بن مخلد حديث وفي الصحابة سعد بن عمارة الانصاري فلعل الراوي حرف اسم ابيه ۱۲ ف
سله قوله سبقك الخ اختلفوا في الحكمة في قوله عليه السلام بهذا القول فقال ابوالعباس احمد ابن يحيى المعروف بثعلب انه كان منافقا فاجاب صلعم بكلام محتمل يحسن خلقه ـ مجمع ورد بان الاصل في الصحابة عدم النفاق وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي انه يجاب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر وقال ابن الجوزي يظهر لي ان الاول سأل عن صدق قلب فاجيب واما الثاني فيحتمل ان يكون اريد حسم المادة فلو قال للثاني نعم لاوشك ان يقوم ثالث ورابع الى مالانهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك وقال القرطبي لم يكن عند الثاني من تلك الاحوال ماكان عند عكاشة فلذلك لم يجب وقال السهيلي الذي عندي في هذا انها كانت ساعة اجابة علمها عليه الصلوة والسلام واتفق ان الرجل قال بعدما انقضت والله اعلم ۱۲ عيني
سله قوله نمرة بفتح النون وكسر الميم هي كساء من صوف كالشملة مخططة بسواد وبياض يلبسها الاعراب ۱۲ ف سله قوله حتى يدخل هو غاية التماسك المذكور والاخذ بالايدي وفي رواية فضيل بن سليمان الضمير في هو الحق لايدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وهذا ظاهره يستلزم الدور وليس كذلك بل المراد انهم يدخلون صفا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة ووصفهم بالاولية والآخرية باعتبار الصفة التي جازوا فيها على الصراط وفي ذلك اشارة الى سعة الباب الذي يدخلون منه الجنة قال عياض يحتمل ان يكون معنى متماسكين انهم على صفة الوقار فلا يسابق بعضهم بعضا بل يكون دخولهم جميعا وقال النووي معناه انهم يدخلون معترضين صفا واحدا بعضهم بجنب بعض وهذا الحديث خص عموم الحديث الذي اخرجه مسلم عن ابي هريرة رفعه لاتزول قدما عبد يوم القيمة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفقه ۱۲ ف سله قوله خلود اما مصدر واما جمع خالد فالتقدير على الثاني وهذا الحال خلود اي انتم خالدون ۔ ك ومطابقة للترجمة من حيث ان فيه ذكر دخول المؤمنين الجنة ۔ ع وفي فتح الباري مناسبة هذا الحديث والذي قبله للترجمة دخول الجنة بغير حساب الاشارة الى ان كل من يدخل الجنة يخلد فيها فيكون للسابق الى الدخول مزية على غيره انتهى ۱۲ سله قوله عدن الخ اشار به الى تفسير عدن في قوله تعالى جنات عدن وفسر العدن بقوله خلد قال الجوهري الخلد دوام البقاء يقال خلد الرجل يخلد خلودا واخلده الله اخلادا وخلده تخليدا قوله عدنت بارض اقمت به اشار به الى ان معنى العدن الاقامة يقال عدن بالبلد اقام به قوله منه المعدن اي من هذا الباب المعدن الذي يستخرج منه جواهر الارض كالذهب والفضة ۱۲ ع سله قوله مقعد صدق كذا لابي ذر ولغيره في معدن بدل مقعد وهو الصواب وكان سبب الوهم انه لما رأى ان الكلام في صفة الجنة وان من اوصافها مقعد صدق كما في آخر سورة القمر ظنه هناك ۱۲ ف سله قوله فرأيت ظاهره انه رأى ذلك ليلة الاسراء او حين خسفت الشمس ۔ ومنها ما قال القرطبي انما كان النساء اقل ساكني الجنة لما يغلب عليهن من الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقلهن وسرعة انخداعهن ۱۲ ف سله قوله المساكين وفي الحديث السابق الفقراء وفيه اشعار بانه يطلق احدهما على الآخر والجد بفتح الجيم الغنى ۱۲ ك سله قوله محبوسون اے ممنوعون من دخول الجنة مع الفقراء من اجل محاسبة المال وكان ذلك على القنطرة التي يتقاصون عليها بعد الجواز عن الصراط وتنبيه سقط هذا الحديث والذي قبله من كثير من النسخ ومن مستخرج الاسمعيلي وابي نعيم وما ذكر المزي في الاطراف من طريق عثمان ولا طريق مسدد في كتاب الرقاق وثبتا ثابتان في رواية ابي ذر من شيوخه الثلاثة ۔ ف والمطابقة للترجمة من حيث ان كون اكثر اهل الجنة الفقراء وكون اكثر اهل النار النساء وصف من اوصاف الجنة ووصف من اوصاف النار ۱۲ ع
سله قوله قال
اي جبريل عليه السلام كما في القسطلاني فالسائل هو النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون السائل ابن عباس والمجيب هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيده ما في بعض النسخ قلنا بدل قلت ۱۲ خ

ابيه انه حدثه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار جيء بالموت
حتى يُجعل بين الجنة والنار ثم يُذبح ثم يُنادي مُنادٍ يا اهل الجنة لا موت ويا اهل النار لا موت فيزداد اهل الجنة فرحًا الى فرحهم
ويزداد اهل النار حُزنًا الى حُزنهم حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن
عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة
يقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطيتنا ما لم تُعطِ احدًا من خلقك فيقول
فانا أُعطيكم افضل من ذلك قالوا يا رب واي شيء افضل من ذلك فيقول أُحِلُّ عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدًا
حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا ابو اسحاق عن حُميد قال سمعت انسًا يقول أُصيب
حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت أُمّه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فان يك
في الجنة اصبر واحتسب وان تك الاخرى ترى ما اصنع فقال ويحكِ اوهبلتِ اوجنة واحدة هي انها جنان كثيرة وانه في جنة
الفردوس حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا الفضل بن موسى قال اخبرنا الفضيل عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلثة ايام للراكب المسرع وقال اسحاق بن ابراهيم اخبرنا المغيرة بن سلمة
قال حدثنا وهيب عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب
في ظلها مائة عام لا يقطعها قال ابو حازم فحدثت به النعمان بن ابي عياش فقال حدثني ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمّر السريع مائة عام ما يقطعها حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز عن ابي
حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة من امتي سبعون او سبع مائة الف لا يدري
ابو حازم ايهما قال متماسكون آخذ بعضهم بعضا لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر حدثنا
عبد الله بن مسلمة قال حدثنا عبد العزيز عن ابيه عن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة ليتراءون

ن تبارك وتعالى فيقولون انا ثنا يكن تكن ترى لفي بن عزوان قال قال اخبرني لشجرة او الفا ضوء

سله قوله حتى فان قلت الموت عرض كيف يذبح عليه المجئ والذبح قلت الله تعالى يجسده ويجسمه او هو على سبيل التمثيل للاشعار بالخلود ك قال القاضي ابو بكر بن العربي استشكل هذا الحديث لكونه يخالف صريح العقل لان الموت عرض والعرض لا ينقلب جسما فكيف يذبح فانكرت طائفة صحة هذا الحديث وتأولته طائفة فقالوا هذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة وقالت طائفة بل الذبح على حقيقته والمذبوح متولي الموت قلت واستحسنه هذا البعض المتاخرين واستشهد له من حيث المعنى بان ملك الموت لو استمر حيا لنغص عيش الجنة وايده بقوله في حديث الباب فيزداد اهل الجنة فرحا الخ وتعقب بان الجنة لا حزن فيها وقد وقع في رواية ابن حبان انهم يطلعون خائفين ان يخرجوا من مكانهم ولا يستقر ولا يلزم من زيادة الفرح ثبوت الحزن بل التعبير بالزيادة اشارة الى ان الفرح لم يزل كما ان اهل النار يزداد حزنهم ولم يكن عندهم فرح الا مجرد التوهم الذي لم يستقر قال القرطبي في تذكرة الموت معنى والمعنى لا ينقلب جوهرا وانما يخلق الله اشخاصا من ثواب الاعمال وكذا الموت يخلق الله تعالى كبشا يسميه الموت ويلقى في قلوب الفريقين ان هذا الموت ويكون ذبحه دليلا على الخلود في الدارين وقال غيره لا مانع ان ينشئ الله من الاعراض اجسادا يجعلها مادة لها كما ثبت في صحيح مسلم ان البقرة وآل عمران يجيئان كانهما غمامتان ونحو ذلك من الاحاديث قال القرطبي رحمه هذه الاحاديث تصريح بان خلود اهل النار فيها لا الى غاية امد واقامتهم فيها على الدوام بلا موت ولا حيوة نافعة ولا راحة كما قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقال تعالى كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها فمن زعم انهم يخرجون منها وانها تبقى خالية او انها تفنى وتزول فهو خارج عن مقتضى ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم واجمع عليه اهل السنة كذا في فتح الباري ١٢ سله قوله ثم يذبح لم يسم من ذبحه ونقل القرطبي عن بعض الصوفية ان الذي يذبحه يحيى بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام الحيوة وعن بعض التصانيف انه جبرئيل قلت هو في تفسير اسماعيل بن ابي زياد والسامي احد الضعفاء ١٢ ف سله قوله احل من الاحلال بمعنى الانزال او بمعنى الايجاب يقال احل الله عليه اوجبه وحل امر الله عليه اي وجب ك فيه تلميح بقوله تعالى ورضوان من الله اكبر لان رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم ان سيده راض عنه كان اقر لعينه واطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم ١٢ ف

سله قوله ويحك هي كلمة ترحم وتوجع لمن وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقال للمدح والتعجب وهو منصوب على المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف يقال ويح زيد وويحا له ١٢ مجمع سله قوله او هبلت بهمزة الاستفهام وواو العطف على مقدر وفتح الهاء وكسر الموحدة وسكون اللام اي افقدت عقلك بما اصابك من الثكل بابنك حتى جهلت الجنة قس وفي الكرماني هبلت بلفظ المجهول والمعروف من هبلته امه اذا ثكلته ومر في المغازي ١٢ سله قوله ما بين منكبي الكافر قال القرطبي في المفهم انما عظم خلق الكافر في النار ليعظم عذابه ويضاعف له ف فان قلت ورد حديث اخرجه الترمذي والنسائي بسند جيد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان المتكبرين يحشرون يوم القيامة امثال الذر في صور الرجال يساقون الى سجن في جهنم يقال له بولس قلت هذا في اول الامر عند الحشر وحديث الباب محمول على ما بعد الاستقرار في النار مطابقة الحديث للجزء الثاني من الترجمة من حيث ان كون منكبي الكافر بهذا المقدار في النار نوع وصف من اوصافها باعتبار ذكر المحل وارادة الحال كذا في العيني ١٢ سله قوله الجواد بفتح الجيم وتخفيف الواو وهو الفرس الجيد الجود ويقال الجواد للذكر والانثى والجمع جياد واجواد واجاويد قال ابن فارس الجواد الفرس السريع والمضمر بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم من قولهم ضمر الخيل تضميرا اذا علفها بعد السمن وكذلك اضمرها قاله الكرماني وقال ابن فارس المضمر من الخيل ان يعلف حتى يسمن ثم يرده الى القوة وذلك في اربعين ليلة وهذه المدة تسمى المضمار وقال الداودي المضمر هو الذي يدخل في بيت ويجعل عليه جلة ويقلل علفه لينقص من علفه شيئا فيزداد جريه وهو من عليه ان يسبق كذا في العيني ومر الحديث في صفة الجنة سله قوله لا يدخل فان قلت كيف يتصور هذا وهو مستلزم الدور لان دخول الاول موقوف على دخول الآخر وبالعكس قلت يدخلون صفا واحدا وهو دور معية ولا محذور فيه فان قلت في بعضها يدخل بدون كلمة لا قلت لا هو مقدر يدل عليه المعطى او حتى بمعنى حين ادخل او معناه استمرار دخول اولهم الى دخول من هو آخرهم ١٢ ك

عه بضم الحاء المهملة وسكون الزاء فيهما ولابي ذر بفتح الحاء والزاء ١٢ قس عنه في رواية ابي ذر عن المستملي سقط الفاء ١٢ قس

(قوله قال ما بين منكبي الكافر الخ) قيل هو من قبيل الانتفاخ لا الزيادة من خارج لئلا يلزم تعذيب الاجزاء غير العاصية والله تعالى اعلم ثم يقال هو قادر على ان يحفظ غير العاصي من الاجزاء عن العذاب مع الزيادة تعظيما في الصورة وتشديدا في العذاب وذلك بان يجعل الاجزاء الزائدة طريقا لوصول العذاب الى الاصلية مع عدم الوصول الى الزائدة فتامل والله تعالى اعلم واما قوله يسير الراكب في ظلها اما بناء على ان النور في الجنة يكون من جانب السطح الذي هو العرش وحينئذ يظهر فيها الظل للاجساد الكثيفة واما المراد به من مكان الظل لو فرض هناك ظل وهذا مبنى على ان الجنة مضيئة بنفسها فلا يمكن الظل فيها والله تعالى اعلم اه سندي

الغُرَفَ في الجنة كما تراءَوْن الكوكبَ في السماء قال ابي فحدثتُ النعمانَ بن ابي عيّاش فقال اَشْهَدُ لسمعتُ ابا سعيد يُحدِّثُ ويَزيدُ فيه كما تراءَوْن الكوكبَ الغارِبَ في الأُفُقِ الشرقيِّ والغربي ٦٥٥٧ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي عمران الجَوْني قال سمعتُ انسَ بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله لِاَهْوَنِ اهل النار عذابا يوم القيمة لو انَّ لكَ ما في الارض من شيءٍ اكنتَ تفتدي به فيقول نعم فيقول اردتُ منك اَهْوَنَ من هذا وانتَ في صُلْبِ آدمَ اَلّا تُشرِكَ بي شيئا فابيتَ الّا ان تُشرِكَ بي ٦٥٥٨ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد عن عمرو عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يَخرُجُ من النار بالشفاعة كانهم الثَّعارِيرُ قلتُ ما الثعارير قال الضغابيس وكان قد سقط فمه فقلتُ لعمرو بن دينار ابا محمد سمعتَ جابرَ بنَ عبد الله يقول سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم يقول يَخرُجُ بالشفاعة من النار قال نعم ٦٥٥٩ حدثنا هُدْبَةُ بن خالد قال حدثنا همام عن قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يَخرُجُ قومٌ من النار بعد ما مسّهم منها سَفْعٌ فيدخلون الجنة فيُسمّيهم اهلُ الجنة الجَهَنَّميّين ٦٥٦٠ حدثنا موسى قال حدثنا وهيب قال حدثنا عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخُدْري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهلُ الجنة الجنةَ واهلُ النارِ النارَ يقول الله من كان في قلبه مثقالُ حبّةٍ من خردلٍ من ايمانٍ فاخرجوه فيَخرُجون وقد امتُحِشوا وعادوا حُمَمًا فيُلقَوْنَ في نهر الحيوة فيَنبُتُون كما تَنبُتُ الحِبّةُ في حَميلِ السيل او قال حَمِيّةِ السيل وقال النبي صلى الله عليه وسلم الم تَرَوا انها تَنبُتُ صفراءَ مُلتوِيَةً ٦٥٦١ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غُندر قال حدثنا شعبة قال سمعتُ ابا اسحاق قال سمعتُ النعمانَ قال سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اَهْوَنَ اهلِ النار عذابا يومَ القيمة لَرجلٌ تُوضَعُ في اَخْمَصِ قدمَيه جمرةٌ يَغلي منها دماغُه ٦٥٦٢ حدثنا عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحاق عن النعمان بن بشير قال سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اَهْوَنَ اهلِ النار عذابا يومَ القيمة رجلٌ على اَخْمَصِ قدمَيه جمرتان يَغلي منهما دماغُه كما يَغلي المِرْجَلُ بالقُمْقُمِ ٦٥٦٣ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن

ن العابر ف الغائر ن العازب ب انسا ت كنت ن قوم ٢ عمرو ن فيضب ن يابا ن فقال ن عن انس الجهنميين رسول الله ٢ تبارك وتعالى ٣ من ٢ في تخرج ثني والقمقم

لـه قوله الغارب بتقديم الراء على الموحدة ولابي ذر عن الكشميهني بتاخير الراء من الغبور قال الازهري الغابر من الاضداد ويطلق على الماضي والباقي وضبط بعضهم بتحتية مهموزة بين الالف والراء من الغور يريد انحطاطه في جانب الغرب وروي بالعين المهملة والزاء ومعناه البعيد في الافق قس قال الكرماني الكوكب في الشفق ليس بغارب فما وجهه قلت يراد به لازمه وهو البعد ونحوه وقال الطيبي شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المضيء الباقي في جانب الشرق والغرب في الاستضاءة مع البعد ١٢ ع سـ٢ـه قوله اردت ظاهر قوله اردت موافق مذهب المعتزلة لان المعنى اردت منك التوحيد فخالفت مرادي واتيت بالشرك واجيب بان الارادة هنا بمعنى الامر اي امرتك فلم تفعل لانه سبحانه وتعالى لا يكون في ملكه الا ما يريد قال الطيبي والاظهر ان يحمل الارادة هنا على اخذ الميثاق في آية واذ اخذ ربك من بني آدم الآية وانت في صلب آدم ١٢ ن سـ٣ـه قوله يخرج بحذف الفاعل في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن السرخسي عن الفربري يخرج قوم قوله كانهم الثعارير بفتح الثاء المثلثة والعين المهملة وكسر الراء جمع ثعرور على وزن عصفور قال ابن الاعرابي هي قثاء صغار وقال ابو عبيدة مثله وزاد ويقال بالشين المعجمة بدل الثاء المثلثة وكان هذا هو السبب في قول الراوي وكان عمرو ذهب فمه اي سقطت اسنانه فنطق بالثاء المثلثة وهي بالشين المعجمة وقيل نبت في اصول الثمام كالقطن ينبت في الرمل ينبسط عليه ولا يطول وقيل الثعرور الاقط الرطب واما الضغابيس فقال الاصمعي شيء ينبت في اصول الثمام يشبه الهليون يسلق ثم يؤكل بالزيت والخل وقيل ينبت في اصول الشجر وفي الاذخر يخرج قدر شبر في دقة الاصابع لا ورق له وفيه حموضة وفي غريب الحديث للحربي الضغبوس شجرة على طول الاصبع ويشبه به الرجل الضعيف والغرض من التشبيه بيان حالهم وطراوة صورتهم وتجدد خلقتهم ١٢ ك سـ٤ـه قوله بالشفاعة في الحديث اثبات الشفاعة وابطال مذهب المعتزلة في نفي الشفاعة قال ابن بطال انكر المعتزلة والخوارج الشفاعة في اخراج من ادخل النار من المؤمنين وتمسكوا بقوله تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين وغير ذلك من الآيات واجاب اهل السنة بانها في الكفار وجاءت الاحاديث في اثبات الشفاعة متواترة ودل عليه قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا والجمهور على ان المراد به الشفاعة ١٢ ع سـ٥ـه قوله سفع بفتح السين المهملة وسكون الفاء بعدها عين مهملة سواد فيه زرقة او صفرة يقال سفعته النار اذا لفحته فغيرت لون بشرته ١٢ قس سـ٦ـه قوله الجهنميين جمع جهني منسوب الى جهنم ع واخرجه مسلم عن ابي سعيد وزاد فيدعون الله فيذهب عنهم هذا الاسم وزعم بعض الشراح ان هذه التسمية ليست تنقيصا لهم بل للاستذكار لنعمة الله ليزدادوا بذلك شكرا كذا قال وسؤالهم اذهاب ذلك الاسم عنهم يخدش في ذلك ١٢ ف سـ٧ـه قوله امتحشوا من الامتحاش بالمهملة قبل الالف والمعجمة بعدها وهو الاحتراق والحمم بضم المهملة وفتح الميم الفحم والحبة بكسر المهملة بزر البقل والرياحين وحميل السيل غثاؤه وكل حميل بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وسكون التحتية آخره لام فعيل بمعنى مفعول وهو ما جاء به من طين او غثاء فاذا كانت فيه حبة واستقرت على شط مجرى السيل فانها تنبت في يوم وليلة فشبه بها سرعة عود ابدانهم واجسامهم اليهم بعد احراق النار لها ١٢ قس سـ٨ـه قوله حمية بفتح الحاء وكسر الميم وتشديد التحتية كذا في الفرع اي معظم جري السيل واشتداده وقال الكرماني الحمئة بالفتح وسكون الميم وكسرها وبالهمزة الطين الاسود المنتن والشك من الراوي ١٢ قس سـ٩ـه قوله اهون اهل النار قال ابن التين يحتمل ان يراد به ابو طالب قلت وقع في حديث ابن عباس التصريح بذلك ولفظه اهون اهل النار عذابا ابو طالب ١٢ ف سـ١٠ـه قوله اخمص بخاء معجمة وصاد مهملة وزن احمر ما لا يصل الى الارض من باطن القدم عند المشي ١٢ ف سـ١١ـه قوله جمرة في رواية مسلم جمرتان وكذا في رواية اسرائيل قال ابن التين ان يكون الاقتصار على الجمرة للدلالة على الاخرى لعلم السامع بان لكل احد قدمين ١٢ ف سـ١٢ـه قوله المرجل بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم قدر من نحاس والقمقم بضم القافين الآنية من الزجاج قال الكرماني قلت فيه تامل لان الحديث يدل على انه انما يغلي فيه الماء وغيره واناء الزجاج كيف يغلي فيها الماء وقال غيره هو اناء ضيق الرأس يسخن فيه الماء يكون من نحاس وغيره وهو فارسي وقيل رومي معرب ثم ان عطف القمقم على المرجل بالواو وهو الصواب وقال القاضي عياض القمقم بالواو ولا بالباء واشار به الى رواية من روى كما يغلي المرجل بالقمقم وعلى هذا فسره الكرماني بان الباء للتعدية ووجه التشبيه هو كما ان النار تغلي المرجل الذي في رأسه قمقم فيسري الحرارة اليها وتؤثر فيها كذلك النار تغلي بدن الانسان بحيث يؤدي اثره الى الدماغ ع وقال غيره يحتمل ان يكون الباء بمعنى مع ووقع للاسمعيلي كما يغلي المرجل او القمقم بالشك ١٢ قس.

ع استدل الغزالي بقوله من كان في قلبه على نجاة من ايقن بذلك وحال بينه وبين النطق به الموت وقال في حق من قدر على ذلك فاخر فمات يحتمل ان يكون امتناعه عن النطق بمنزلة امتناعه عن الصلوة فيكون غير مخلد في النار ويحتمل غير ذلك ورجح غيره الثاني فيحتاج الى تاويل قوله في قلبه فيقدر فيه محذوف وتقديره منضما الى النطق به مع القدرة عليه ف وم الحديث في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في ٢٠ ١٢.

حل اللغات ثعارير جمع ثعرور على وزن عصفور هي قثاء صغار الضغابيس جمع ضغبوس وهي صغار القثاء سفع بفتح السين وسكون الفاء سواد فيه زرقة او صفرة جهنميين جمع جهني منسوب الى جهنم ١٢

عمرو عن خیثمة عن عدی بن حاتم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر النار فاشاح بوجهه وتعوذ منها ثم ذکر النار فاشاح بوجهه وتعوذ منها ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم یجد فبکلمة طیبة حدثنا ابراهیم بن حمزة قال حدثنا ابن ابی حازم والدراوردی عن یزید عن عبد اللہ بن خباب عن ابی سعید الخدری انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذکر عنده عمه ابو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتی یوم القیمة فیجعل فی ضحضاح من النار یبلغ کعبیه تغلی منه ام دماغه حدثنا مسدد قال اخبرنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمع اللہ الناس یوم القیمة فیقولون لو استشفعنا علی ربنا حتی یریحنا من مکاننا فیأتون ادم فیقولون انت الذی خلقك اللہ بیده ونفخ فیك من روحه وامر الملائکة فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربنا فیقول لست هناکم ویذکر خطیئته ایتوا نوحا اول رسول بعثه اللہ فیأتونه فیقول لست هناکم ویذکر خطیئته ایتوا ابراهیم الذی اتخذه اللہ خلیلا فیأتونه فیقول لست هناکم ویذکر خطیئته ایتوا موسی الذی کلمه اللہ فیأتونه فیقول لست هناکم فیذکر خطیئته ایتوا عیسی فیأتونه فیقول لست هناکم ایتوا محمدا صلی اللہ علیہ وسلم فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فیأتونی فاستأذن علی ربی فاذا رأیته وقعت ساجدا فیدعنی ما شاء اللہ ثم یقال لی ارفع راسك سل تعطه وقل تسمع واشفع تشفع فارفع راسی فاحمد ربی بتحمید یعلمنی ثم اشفع فیحد لی حدا ثم اخرجهم من النار فادخلهم الجنة ثم اعود فاقع ساجدا مثله فی الثالثة او الرابعة حتی ما بقی فی النار الا من حبسه القران وکان قتادة یقول عند هذا ای وجب علیه الخلود حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن الحسن بن ذکوان قال حدثنا ابو رجاء قال حدثنی عمران بن حصین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یخرج قوم من النار بشفاعة محمد فیدخلون الجنة ویسمون الجهنمیین حدثنا قتیبة قال حدثنا اسمعیل بن جعفر عن حمید عن انس ان امحارثة اتت

فتعوذ ل تعوذ ۲ یقول منها حدثنا جمع ملائکته ویقول کلم اللہ تکلیما سل وا مایبقی وکان علیه ثنا صلی اللہ علیہ وسلم

لہ قوله فاشاح بالشین المعجمة والحاء المهملة ای صرف وجهه وقال ابن الاثیر الشیح الجد والجاد فی الامر وقیل المقبل الیك المانع لما وراء ظهره فیجوز ان یکون اشاح بمعنا احد هذه المعانی ای حذر النار کانه ینظر الیها او جد علی الایصاء باتقائها او اقبل الیك فی خطابه. ع مر المدیث فی [illegible] ۱۲ سـ۲ـه قوله وتعوذ منها مطابقة الحدیث للترجمة تؤخذ من قوله وتعوذ منها وذلك ان من جملة صفات النار ان یتعوذ منها ۱۲ ع سـ۳ـه قوله لعله تنفعه قیل فیشکل هذا بقوله تعالی فما تنفعهم شفاعة الشافعین واجیب بانه خص ولذلك عدوه فی خصائص النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیل جزاء الکافر من العذاب یقع علی کفره وعلی معاصیه فیجوز ان اللہ تعالی یضع عن بعض الکفار بعض جزاء معاصیه تطییبا لقلب الشافع لا ثوابا للکافر لان حسناته صارت بموته علی کفره هباء منثورا. ع وقیل معنی المنفعة فی الآیة یخالف معنی المنفعة فی الحدیث والمراد بها فی الآیة الاخراج من النار وفی الحدیث المنفعة بالتخفیف وبهذا الجواب جزم القرطبی ویجاب عنه ایضا بان اهل النار منهم من یظهر اثر التخفیف فکانه مستثنی بذلك ویؤید ذلك ما تقدم لن یعتقدان [illegible] فی النار [illegible]. کذا فی فتح الباری ۱۲ سـ۴ـه قوله فی ضحضاح بالمعجمتین المضمومتین والمهملتین الساکنة ای موضع قریب من النار علی وجه الارض فی نحو الکعبین فاستعیر للنار وام الدماغ اصله وما به قوامه وقیل هامته وقیل جلدة رقیقة محیطة بالدماغ ۱۲ ک سـ۵ـه قوله یجمع الناس ای فی العرصات ولو استشفعنا [illegible] او [illegible] ۔ ک [illegible] طلب الشفاعة وهی انضمام الادنی الی الاعلی لیستعین به علی ما یرومه . ف ضمن معنی الاستعانة . ع قوله یریحنا من الاراحة بالراء المهملة ای یخرجنا من الموقف واهواله والفصل بین العباد قوله لست هناکم قال عیاض قوله لست هناکم کنایة عن ان منزلته دون المنزلة المطلوبة قاله تواضعا واکبارا لما یسألونه قال وقد یکون فیه اشارة الی ان هذا المقام لیس لی بل لغیری وقد وقع فی روایة معبد بن هلال فیقول لست لها وکذا فی بقیة المواضع وفی روایة حذیفة لست بصاحب ذاك قلت وهو یؤید الاشارة المذکورة ۱۲ ف سـ۶ـه قوله اول رسول ان قلت ان ادریس مرسل لم یبعث قبله نوح والاصح ویحتمل انه کان نبیا غیر مرسل وقیل ان ادریس هو الیاس و انه [illegible] اشکال آدم وشیث فان آدم انما ارسل الی بنیه ولم یکونوا کفارا بل امر بتعلیم الاحکام وکذلك شیث بخلاف رسالة نوح فانه الی الکفار ۱۲ ع سـ۷ـه قوله خطیئته فی روایة هشام ویذکر سؤال ربه مالیس له به علم وفی روایة معبد بن هلال مثل جواب آدم لکن قال وانه کانت لی دعوة دعوت بها علی قومی وعجل بیده وبین الاول بانه اعتذر بامرین احدهما نهی اللہ تعالی ان یسأل مالیس له به علم فخشی ان یکون شفاعته لاهل الموقف من ذلك ثانیهما ان له دعوة واحدة محققة الاجابة وقد استوفاها بدعائه علی اهل الارض وخشی ان یطلب فلا یجاب ۱۲ ف سـ۸ـه قوله ویذکر خطیئته وهی معاریض الثلاث وهی قوله انی سقیم وقوله بل فعله کبیرهم هذا فی کسر الاصنام وقوله لامرأته انا اخوك وقوله انی سقیم وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکذب ابراهیم علیه السلام ۱۲ ع سـ۹ـه قوله لست هناکم اه ولم یذکر ذنبا لکن وقع فی روایة ابی نضرة عن ابی سعید انی عبدت من دون اللہ ۱۲ قس سـ۱۰ـه قوله فقد غفر له قال عیاض اختلف فی قوله تعالی لیغفر لك اللہ ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقیل المتقدم ما قبل النبوة والمتأخر العصمة وقیل ما وقع عن سهو وتأویل . . . . . وقیل المتقدم ذنب آدم والمتأخر ذنب امته وقیل المعنی انه مغفور له غیر مؤاخذ لو وقع وقیل غیر ذلك قلت الالیق بهذا المقام القول الرابع واما الثالث فلا یتأتی ههنا ۱۲ ف سـ۱۱ـه قوله اخرجهم قال الداودی راوی هذا الحدیث رکب شیئا علی غیر اصله وذلك ان فی اول الحدیث ذکر الشفاعة فی الاراحة من کرب الموقف وفی آخره ذکر الشفاعة فی الاخراج من النار یعنی وذلك انما یکون بعد التحول من الموقف والمرور علی الصراط وسقوط من یسقط فی تلك الحالة فی النار ثم یقع بعد ذلك الشفاعة فی الاخراج وهو اشکال قوی وقد اجاب عنه عیاض وتبعه النووی وغیره بانه وقع فی حدیث حذیفة مقرونا بحدیث ابی هریرة بعد قوله فیأتون محمدا فیقوم ویؤذن له ای فی الشفاعة وترسل الامانة والرحم فیقومان جنبتی الصراط یمینا وشمالا فیمر اولکم کالبرق الحدیث قال عیاض فبهذا یتصل الکلام لان الشفاعة التی لجأ الناس الیه فیها هی الاراحة من کرب الموقف ثم تجیء الشفاعة فی الاخراج ۱۲ سـ۱۲ـه ای یبین لی فی کل طور من اطوار الشفاعة حدا اقف عنده فلا اتعداه مثل ان یقول شفعتك فی من اخل بالجماعة ثم فیمن اخل بالصلاة ثم فیمن شرب الخمر ثم فیمن زنی وعلی هذا الاسلوب کذا حکاه الطیبی والذی یدل علیه سیاق الاخبار ان المراد به تفضیل مراتب المؤمنین فی الاعمال الصالحة ۱۲ ف سـ۱۳ـه ابو سلمة البصری صدوق یخطئ ورمی بالقدر ولیس له فی البخاری سوی هذا الحدیث من روایة یحیی القطان ومع ذلك فهو متابع ۱۲ قس

(قوله لعله تنفعه شفاعتی) قد جاء فی بعض الروایات ما یفهم منه انه ینفعه عمله واعانته للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فیحتمل ان یکون النافع مجموع الشفاعة والعمل الصالح فلا ینافی الحدیث القرآن لان النفع المنفی فی القرآن هو نفع العمل او الشفاعة ولا یلزم منه نفی نفعهما مجموعا ویحتمل ان یکون المراد بالنفع المنفی فی القرآن هو الخلاص من النار فلا ینافیه الحدیث واللہ تعالی اعلم (قوله الا من حبسه القرآن) یحتمل ان المراد بجنس القرآن ما یعم ورود الخلود فیه او ورود عدم القبول شفاعة غیر اللہ تعالی فیه او فی السنة من حیث ان القرآن قد جاء بوجوب التصدیق بالسنة فما وردت به السنة بمنزلة ما ورد به القرآن فاذا جاء فی السنة ان قوما لا یقبل اللہ تعالی فیهم شفاعة احد بل هو الذی یتولی اخراجهم من النار بمحض فضله یجوز ان یقال ان اولئك داخلون فیمن حبسه القرآن من حیث انه جاء بوجوب التصدیق بالسنة وقد وردت السنة بانهم لا یخرجون بشفاعة احد فهم محبوسون نظرا الی الشفاعة واللہ تعالی اعلم اه سندی

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد هلك حارثة يوم بدر اصابه سهم غرب فقالت يا رسول الله قد علمت موقع حارثة من قلبي فان كان في الجنة لم ابك عليه والا سوف ترى ما اصنع فقال لها هبلت اجنة واحدة هي انها جنان كثيرة وانه لفي الفردوس الاعلى وقال غدوة في سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس احدكم او موضع قده من الجنة خير من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت الى الارض لاضاءت ما بينهما ولملأت ما بينهما ريحا ولنصيفها يعني الخمار خير من الدنيا وما فيها حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل احد الجنة الا اري مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا ولا يدخل النار احد الا اري مقعده من الجنة لو احسن ليكون عليه حسرة حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن ابي عمرو عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة انه قال قلت يا رسول الله من اسعد الناس بشفاعتك يوم القيمة فقال لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يسألني احد عن هذا الحديث اول منك لما رأيت من حرصك على الحديث اسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قبل نفسه حدثني عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم اخر اهل النار خروجا منها واخر اهل الجنة دخولا رجل يخرج من النار حبوا فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فياتيها فيخيل اليه انها ملأى فيرجع فيقول يا رب وجدتها ملأى فيقول اذهب فادخل الجنة فياتيها فيخيل اليه انها ملأى فيرجع فيقول يا رب وجدتها ملأى فيقول اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة امثالها او ان لك مثل عشرة امثال الدنيا فيقول تسخر مني او تضحك مني وانت الملك فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه وكان يقال ذاك ادنى اهل الجنة منزلة حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن العباس انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت ابا طالب بشيء باب الصراط جسر جهنم حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد وعطاء بن يزيد ان ابا هريرة اخبرهما ح وحدثني محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي هريرة قال قال ناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة قال هل تضارون

النبي غربٌ سهمٌ موضع انها في قدمه قدم احد النار ٢.بن سعيد عن هذا الحديث احد ثنا كبوًا في النبي ذلك وحدثني اخبرنا عن النبي

صلى الله عليه وسلم اناس فقال

١ قوله غرب سهم قال الخطابي الذي رويناه مضاف ويقولون الراء وفي الصحاح اصابه سهم غرب يضاف ولا يضاف ويسكن ويحرك اذا كان لا يدري من رماه ١٢ ك ٢ قوله لفي الفردوس قال ابو اسحق الزجاج الفردوس من الاودية ما ينبت ضروبا من النبات وقال ابن الانباري وغيره بستان فيه كروم وغيرها ويذكر ويؤنث وقال الفراء هو عربي مشتق من الفردسة وهي السعة وقيل رومي نقلته العرب وقال غيره سرياني والمراد ههنا مكان من الجنة هو افضلها ١٢ ف ٣ قوله من الدنيا اي النفقة فيها وتملكها او من نفسها وتملكها وتصور تعميرها لانه زائل لا محالة [illegible] عبارة عن وقت وساعة لا مقيدا بالغدو والرواح ١٢ مجمع ٤ قوله لقاب اللام فيه مثلها كيد والقاب بالقاف والباء الموحدة ايضا بمعنى القدر وعينه واو وقوله قده بكسر القاف وتشديد الدال اي موضع سوطه لانه يقد اي يقطع طولا وقيل موضع قده اي شراكه ويروى موضع قدمه ع فان قلت ما وجه الربط بين قوله غدوة الخ وبين قوله ولقاب الخ اجيب بان المراد ثواب غدوة وثوابها الجنة ١٢ قس ٥ قوله ولنصيفها واللام فيه للتاكيد والنصيف بفتح النون وكسر الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء هو الخمار بكسر الخاء المعجمة وقد فسره في الحديث بكذا وهذا التفسير من قتيبة ١٢ ع ٦ قوله لا يدخل الخ مطابقته للترجمة من حيث كون المقعدين فيها نوع صفة لهما ووقع عند ابن ماجة من طريق آخر عن ابي هريرة ان ذلك يقع عند المسألة في القبر قوله لو اساء اي لو عمل عمل السوء وصار من اهل جهنم ليزداد قيل الجنة ليست دار شكر بل دار جزاء واجيب بان الشكر ليس على سبيل التكليف بل على سبيل التلذذ او المراد لازمه وهو الرضى والفرح لان الشاكر على الشيء راض به فرح قوله لو احسن اي عمل عملا حسنا قوله ليكون عليه حسرة زيادة في تعذيبه ١٢ ع ٧ قوله اسعد الناس بشفاعتي والمراد بهذه الشفاعة المسؤول عنها ههنا بعض انواع الشفاعة وهي التي يقول صلى الله عليه وسلم امتي امتي فيقال له اخرج من النار من في قلبه وزن كذا من الايمان فاسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون ايمانه اكمل ممن دونه واما الشفاعة العظمى في الاراحة من كرب الموقف فاسعد الناس بها من يسبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير حساب ثم الذين يلونهم والحاصل ان في قوله اسعد اشارة الى اختلاف مراتبهم في الاخلاص وبهذا التقدير يظهر موقع قوله اسعد وانها على بابها من التفضيل ولا حاجة الى قول بعض الشراح ان اسعد ههنا بمعنى السعيد لكون الكل يشتركون في شرطية الاخلاص لانا نقول يشتركون لكن مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوي يحتمل ان يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرحمة والخلاص لان احتياجه الى الشفاعة اكثر وانتفاعه بها اوفر كذا في الفتح ١٢ ٨ قوله حبوا بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وهو المشي على اليدين والمشي على الاست يقال حبا الرجل اذا مشى على يديه وحبى الصبي اذا مشى على استه قوله وعشرة امثالها قيل عرض الجنة كعرض السموات والارض فكيف يكون كعشرة امثال الدنيا واجيب ان هذا تمثيل واثبات السعة على قدر فهم [illegible] قوله تضحك قال المازري هذا مشكل وتفسير الضحك بالرضا لا يتاتى ههنا ولكن لما كانت عادة المستهزئ ان يضحك من الذي يستهزئ به ذكر معه واما نسبة السخرية الى الله تعالى فهي على سبيل المقابلة وان لم يذكر في الجانب الآخر لفظا لكن لما ذكر انه عاهد مرارا وغدر حل فعله محل المستهزئ فظن ان في قول الله تعالى له ادخل الجنة وتردده اليها وظنه انها ملأى من السخرية جزاء على فعله فسمي الجزاء على السخرية سخرية ع او هو كلام صدر منه وهو حال غلبة [illegible] من ربه وبسطه بالاعطاء وجوز عياض ان الرجل قال ذلك وهو غير ضابط لما قاله اذ وله عقله من السرور بما لم يخطر بباله وقال القرطبي في المفهم اكثروا في تاويله [illegible] انه استخفه الفرح وادهشه فقال ذلك وقيل قال ذلك لكونه خاف ان يجازى على ما كان منه في الدنيا من التساهل في الطاعات وارتكاب المعاصي كفعل الساخرين فكانه قال اتجازيني على ما كان مني كذا في ف ١٢ ٩ قوله نواجذه بالنون والجيم والذال المعجمة جمع ناجذ وهو ضرس [illegible] قال ابن الاثير النواجذ من الاسنان الضواحك وهي التي تبدو عند الضحك والاشهر انها اقصى الاسنان والمراد الاول ١٢ ع ١٠ قوله وكان يقال هذا ليس من تتمة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو كلام الراوي نقلا عن الصحابة او من غيرهم من اهل العلم ١٢ ك ١١ قوله هل نفعت لم يثبت في جميع النسخ بحذف الجواب وهو اختصار من المصنف وتقدم في كتاب الادب [illegible] وفي ضحضاح من نار ولولا انا لكان في الدرك الاسفل من النار ١٢ ف ١٢ قوله هل تضارون بضم اوله وبالضاد المعجمة وتشديد الراء [illegible] اصله تضاررون بصيغة المعلوم اي لا تضرون احدا ويجوز بصيغة المجهول اي لا يضركم احد [illegible] والموافقة وفيه وجه ثالث وهو هل تضارون بالتخفيف من الضير بمعنى الضرر [illegible] قلت [illegible] المقابلة [illegible] التشبيه [illegible] وقال النووي مذهب اهل السنة ان رؤية المؤمنين ربهم ممكنة ونفاها المبتدعة من المعتزلة والخوارج وهو جهل منهم وقد تظاهرت ادلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثباتها في الآخرة للمؤمنين [illegible] في اثبات الرؤية حديث الباب نحو عشرين صحابيا منهم علي وجرير وصهيب وانس ١٢ ع

فی الشمس لیس دونہا سحاب قالوا لا یارسول اللہ قال ھل تضارون فی القمر لیلۃ البدر لیس دونہ سحاب قالوا لا یارسول اللہ قال فانکم ترونہ یوم القیامۃ کذالک یجمع اللہ الناس فیقول من کان یعبد شیئا فلیتبعہ فیتبع من کان یعبد الشمس ویتبع من کان یعبد القمر ویتبع من کان یعبد الطواغیت وتبقی ھذہ الامۃ فیہا منافقوھا فیاتیھم اللہ فی غیر الصورۃ التی یعرفون فیقول انا ربکم فیقولون نعوذ باللہ منک ھذا مکاننا حتی یاتینا ربنا فاذا اتانا ربنا عرفناہ فیاتیھم اللہ فی الصورۃ التی یعرفون فیقول انا ربکم فیقولون انت ربنا فیتبعونہ ویضرب جسر جہنم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکون اول من یجیز ودعاء الرسل یومئذ اللھم سلم سلم وبہ کلالیب مثل شوک السعدان اما رأیتم شوک السعدان قالوا نعم یارسول اللہ قال فانہا مثل شوک السعدان غیر انہا لا یعلم قدر عظمہا الا اللہ فتخطف الناس باعمالھم منھم الموبق بعملہ ومنھم المخردل ثم ینجو حتی اذا فرغ اللہ من القضاء بین عبادہ واراد ان یخرج من النار من اراد ان یخرجہ ممن کان یشھد ان لا الہ الا اللہ امر الملائکۃ ان یخرجوھم فیعرفونھم بعلامۃ اثار السجود وحرم اللہ علی النار ان تاکل من ابن ادم اثر السجود فیخرجونھم قد امتحشوا فیصب علیھم ماء یقال لہ ماء الحیوۃ فینبتون نبات الحبۃ فی حمیل السیل ویبقی رجل مقبل بوجہہ علی النار فیقول یارب قد قشبنی ریحھا واحرقنی ذکاؤھا فاصرف وجھی عن النار فلا یزال یدعو اللہ فیقول لعلک ان اعطیتک ان تسئلنی غیرہ فیقول لا وعزتک لا اسئلک غیرہ فیصرف وجہہ عن النار ثم یقول بعد ذلک یارب قربنی الی باب الجنۃ فیقول الیس قد زعمت الا تسئلنی غیرہ ویلک یا ابن ادم ما اغدرک فلا یزال یدعو فیقول لعلی ان اعطیتک ذلک تسئلنی غیرہ فیقول لا وعزتک لا اسئلک غیرہ فیعطی اللہ من عہود ومواثیق ان لا یسئلہ غیرہ فیقربہ الی باب الجنۃ فاذا رای ما فیہا سکت ما شاء اللہ ان یسکت ثم یقول یارب ادخلنی الجنۃ فیقول اولیس قد زعمت ان لا تسئلنی غیرہ ویلک یا ابن ادم ما اغدرک فیقول یارب لا تجعلنی اشقی خلقک فلا یزال یدعو حتی یضحک فاذا ضحک منہ اذن لہ بالدخول فیہا فاذا دخل فیہا قیل لہ تمن من کذا فیتمنی ثم یقال لہ تمن من کذا فیتمنی حتی تنقطع بہ الامانی فیقول لہ ھذا لک ومثلہ معہ قال ابوھریرۃ وذلک الرجل اخر اھل الجنۃ دخولا قال وابوسعید الخدری جالس مع ابی ھریرۃ لا یغیر علیہ شیئا من حدیثہ حتی انتہی الی قولہ ھذا لک ومثلہ معہ قال ابوسعید سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ھذا لک وعشرۃ امثالہ قال ابوھریرۃ حفظت مثلہ معہ

فیقال ٢ الشمس ٢ انا وامتی بلی انہ یخرج ٢ امنہم ذکاھا لعلی اعطاک ٢ ان ومیثاق قال لست

١ قولہ کذلک ای واضحا جلیا بلا مضارۃ ولا مزاحمۃ ١٢ عینی۔

٢ قولہ یعبد الشمس قال ابن ابی حمزۃ فی التخصیص علی ذکر الشمس والقمر مع دخولہما فی من دون اللہ التنویہ بذکرہما لعظم خلقہما۔ ف ولفظ الشمس والقمر والطواغیت مکرر فی بعضہا بدون التکرار وھو مقدر فان قلت لم لم یقل ثم شمس ولا قمر قلت یکون الشمس یکن مکورۃ والقمر منخسفا او ھو علی سبیل التمثیل ١٢ ک ٣ قولہ الطواغیت جمع الطاغوت وھو الشیطان والصنم ویکون جمعا ومفردا ومذکرا ومؤنثا ویطلق علی رؤساء الضلال وقال الجوھری الطاغوت الکاھن والشیطان وکل راس ضلال وقد یکون واحدا قال تعالی یریدون ان یتحاکموا الی الطاغوت وقد امروا ان یکفروا بہ وقد یکون جمعا قال تعالی اولیاؤھم الطاغوت یخرجونہم وطاغوت وان جاء علی وزن لاھوت فہو مقلوب لانہ من طغی ولاھوت غیر مقلوب لانہ من لاہ بمنزلۃ الرغبوت والرحموت انتہی واعترض علیہ بانہ لیس کذلک عند محققین من اہل العربیۃ لانہ مصدر کالرغبوت والرحموت واصلہ طغیوت فقدم الیاء علی الغین فصار طیغوت فقلبت الیاء الفا لتحرکہا وانفتاح ما قبلہا واذا ثبت انہا فی الاصل مصدر بمعنی طغیان ثبت انہ اسم مفرد وانما جاء الضمیر العائد الیہ جمعا فی قولہ تعالی یخرجونہم لکونہا جنسا معرفا بلام الجنس ع قال ابن ابی ... اتباعہم لہم حینئذ باستمرارہم علی الاعتقاد فیہم ویحتمل ان یتبعوہم بان یساقوا الی النار قہرا ووقع فی حدیث الآتی فی التوحید فتذہب اصحاب الصلیب مع صلیبہم واصحاب الاوثان مع اوثانہم واصحاب کل الہۃ مع الہتہم فافادت ہذہ الزیادۃ تعمیم من کان یعبد غیر اللہ الا من یذکر من الیہود والنصاری فانہ یخص من عموم ہذا بدلیل الآتی ذکرہ۔ ف وہو بہذا اللفظ وقع فی روایۃ سہیل التی اشرت الیہا قریبا فیتبع الشیاطین الطواغیت اولیاؤھم الی جہنم ووقع فی حدیث ابی سعید من الزیادۃ ثم یؤتی بجہنم کانہا سراب بمہملۃ ثم موحدۃ فیقال للیہود ما کنتم تعبدون الحدیث وفیہ ذکر النصاری وفیہ فیتساقطون فی جہنم حتی یبقی من کان یعبد اللہ من بر وفاجر فکان الیہود وکذا النصاری ممن کان لا یعبد الصلبان لما کانوا یدعون انہم یعبدون اللہ تاخروا مع المسلمین فلما حوققوا علی عبادۃ من ذکروہ من انبیاء اللہ الحقوا باصحاب الاوثان انتہی مختصرا ١٢ ف ٤ قولہ وتبقی ہذہ الامۃ قال ابن ابی حمزۃ یحتمل ان یکون المراد بالامۃ امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ویحتمل ان یحمل علی اعم من ذلک فیدخل فیہ جمیع اہل التوحید حتی من الجن ویدل علیہ ما فی بقیۃ الحدیث انہ یبقی من کان یعبد اللہ من بر وفاجر قلت ویؤخذ ایضا من قولہ فی بقیۃ ہذا الحدیث فاکون اول من یجیز فان فیہ اشارۃ الی ان الانبیاء بعدہ یجیزون باممہم ١٢ ف ٥ قولہ فیہا منافقوھا قال ابن بطال فی ہذا الحدیث ان المنافقین یتاخرون مع المؤمنین رجاء ان ینفعہم ذلک بناء علی ما کانوا یظہرونہ فی الدنیا فظنوا ان ذلک یستمر لہم فمیز اللہ تعالی المؤمنین بالغرۃ والتحجیل اذ لا غرۃ للمنافق ولا تحجیل قلت قد ثبت ان الغرۃ و التحجیل خاص بالامۃ المحمدیۃ فالتحقیق انہم فی ہذا المقام یتمیزون بعدم السجود وباطفاء نورہم بعد ان حصل لہم ویحتمل ان یحصل لہم الغرۃ والتحجیل ثم یسلبان عند اطفاء النور وقال القرطبی ظن المنافقون ان تسترہم بالمؤمنین ینفعہم فی الآخرۃ کما کان ینفعہم فی الدنیا جہلا منہم ویحتمل ان یکونوا حشروا معہم لما کانوا یظہرونہ من الاسلام حتی میزہم اللہ تعالی منہم ١٢ ف ٦ قولہ فیاتیہم الاتیان والصورۃ من المتشابہات والامۃ فیہا فرقتان المفوضۃ والمؤولۃ فمن تاول قال المراد من الاتیان التجلی وکشف الحجاب ومن الصورۃ الصفۃ او اخراج الکلام علی سبیل المطابقۃ ١٢ ک ٧ قولہ انت ربنا فان قلت من این عرفوا قلت یخلق اللہ علما فیہم او بما عرفوا من وصف الانبیاء لہم او یبصر یوم القیمۃ جمیع المعلومات ضرورۃ ١٢ ک ٨ قولہ جسر وہو جسر ممدود علی متن جہنم ادق من الشعر واحد من السیف ویجیز من اجزت الوادی وجزتہ بمعنی مشیت علیہ وقطعتہ وقیل معناہ لا یجوز احد علی الصراط حتی یجوز ہو صلی اللہ علیہ وسلم فکانہ یجیز الناس او الضمیر راجع الی اللہ تعالی والکلالیب جمع الکلوب کتنور ویقال فیہ ایضا کلاب کزنار وہو المنشال والسعدان نبت من افضل مراعی الابل ولہ شوک عظیمۃ من الجوانب مثل الحسک وتخطف بفتح الطاء وکسرہا والموبق ہو المہلک والمخردل المصروع او المقطع اعضاؤہ ای جعل کل قطعۃ منہ بقدر الخردلۃ وقال الاصیلی ہو المجرول بالجیم والجردلۃ الاشراف علی السقوط والفراغ ای الخلاص عن المہام وہو محال علی اللہ تعالی فالمراد اتمام الحکم بین العباد واثر السجود ہو الجبہۃ ویحتمل ان یراد الاعظم السبعۃ وامتحشوا من الامتحاش بالمہملۃ ثم المعجمۃ الاحتراق وفی بعض الروایات بلفظ المجہول والحبۃ بکسر المہملۃ بزر الریاحین والحمیل بمعنی المحمول یعنی ینبتون سریعا وقشبنی بالقاف والمعجمۃ والموحدۃ آذانی وسمنی والقشب ایضا للاصابۃ بکل مایکرہ ویستقذر والذکاء بفتح المعجمۃ والقصر شدۃ الحر واللہب والاشتعال وقیل بالمد ایضا لغۃ وما اغدرک فعل التعجب من الغدر وہو نقض العہد وترک الوفاء ١٢ ک ٩ قولہ اشقی خلقک فان قیل لیس ہو اشقی الخلق لانہ من خارج من النار قلت الاشقی بمعنی الشقی ویخصص الخلق بالخارجین منہا فان قلت الضحک لا یصح علی اللہ قلت مجاز عن الرضاء ہو ومن کذا ای من الجنس الفلانی وذلک الرجل قیل اسمہ ہناد بالنون والمہملۃ وقیل جہینۃ یقول اہل الجنۃ سلوہ ہل بقی فی النار من المؤمنین احد وعند جہینۃ الخبر الیقین فان قلت ما وجہ الجمع بین الروایتین قلت یحتمل ان یکون قد اخبر اولا بالمثل ثم اطلع بتفصیلہ بالعشرۃ وفیہ وقوع الرؤیۃ یوم القیمۃ ١٢ ک ١٠ قیل کیف یقول ہذا القول والحال انہ یمر علی الصراط طالبا الجنۃ فوجہہ الی الجنۃ واجیب بانہ قیل کانہ من ینقلب علی الصراط ظہرا لبطن فکانہ فی تلک الحالۃ انتہی الی آخرہ فصادف ان وجہہ کان من قبل النار ولم یقدر علی صرفہ باختیارہ فسال

بسم الله الرحمن الرحيم **كتاب الحوض** باب قول الله انا اعطينك الكوثر وقال عبد الله بن زيد قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الحوض ٦٥٧٥ **حدثنا** يحيى بن حماد قال حدثنا ابو عوانة عن سليمان عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا فرطكم على الحوض ح وحدثني عمرو بن علي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن المغيرة قال سمعت ابا وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا فرطكم على الحوض وليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دوني فاقول يا رب اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك تابعه عاصم عن ابي وائل وقال حصين عن ابي وائل عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٦٥٧٦ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امامكم حوضي كما بين جرباء واذرح ٦٥٧٧ **حدثنا** عمرو بن محمد قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد ان اناسا يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه ٦٥٧٨ **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قال قال عبد الله بن عمرو قال النبي صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من يشرب منها فلا يظمأ ابدا ٦٥٧٩ **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثني ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب حدثني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قدر حوضي كما بين ايلة وصنعاء من اليمن وان فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء ٦٥٨٠ **حدثنا** ابو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا هدبة بن خالد قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما انا اسير في الجنة اذا انا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك فاذا طيبه او طينه مسك اذفر شك هدبة ٦٥٨١ **حدثنا** مسلم بن ابراهيم قال حدثنا وهيب قال حدثنا عبد العزيز عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليردن علي ناس من اصحابي الحوض حتى عرفتهم اختلجوا دوني فاقول اصحابي فيقول لا تدري ما احدثوا بعدك ٦٥٨٢ **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم

كتاب الحوض بسم الله الرحمن الرحيم باب في الحوض وقول الله تعالى ۲ معي حوضي ثني فقلت ناسا ۲ هو الجمحي حدثنا شربتها منه قال حدثنا انس بن مالك اذ طينه طيبه اصحابي فيقال ۲ انك اني يشرب

[1] قوله الحوض اعلم ان الذي يجمع فيه الماء الحوض ويجمع على حياض واحواض والاحاديث التي وردت فيه كثيرة بحيث صارت متواترة من جهة المعنى والايمان به واجب وهو الكوثر على باب الجنة يسقي المؤمنون منه وهو مخلوق اليوم وقال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره الى ان الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون الى العكس والصحيح ان للنبي صلعم حوضين احدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرا ۱۲ ع [2] قوله انا اعطيناك الآية وقد اشتهر اختصاص نبينا صلعم بالحوض لكن اخرج الترمذي عن سمرة رفعه ان لكل نبي حوضا واشار الى انه اختلف في وصله وارساله وان المرسل اصح قلت والمرسل اخرجه ابن ابي الدنيا بسند صحيح عن الحسن فان ثبت فالمختص بنبينا صلعم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره ووقع الامتنان عليه في السورة المذكورة ۱۲ ف

[3] قوله انا فرطكم الفرط بفتح الفاء والراء الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها يقال فرطت القوم اذا تقدمتهم لترتاد لهم الماء وتهيئ لهم فهنيئا لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرطه قوله ليرفعن على صيغة المجهول اي يظهرهم الله لي حتى اراهم قوله ليختلجن بلفظ المجهول ايضا اي يعدل بهم عن الطريق ويجذبون من عندي قال الكرماني رحمه الله هم اما المرتدون واما العصاة ۱۲ عيني [4] قوله جرباء بفتح الجيم وسكون الراء وبالموحدة مقصورا عند الجمهور وفي بعضها ممدودا واذرح بفتح الهمزة وسكون المعجمة وضم الراء وبالمهملة موضعان وفي صحيح مسلم قال عبيد الله فسألته فقال قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلث ليال انتهى لكن القوم قالوا هما موضعان قرب بيت المقدس بينهما مسير ساعة تقريبا لا ثلث ليال والمراد من التشبيه المبالغة في بيان سعته وفسحته ولا مبالغة في مسير ساعة واجابوا بان الحديث مختصر تقديره كما بين المدينة وجرباء واذرح وهما في حكم موضع واحد ولهذا يستعملان متعاطفين كما هو وقد روى الدارقطني ذلك صريحا وهو ما بين ناحيتي حوضي كما بين المدينة وجرباء واذرح ك وقد اختلفت الروايات في ذلك ففي حديث ابن عمرو بفتح العين حوضي مسيرة شهر في هذا الباب وحديث انس فيه كما بين المدينة وصنعاء وفي حديث ابي هريرة ابعد من ايلة الى عدن وهي تسامت صنعاء وكلها متقاربة لانها كلها نحو شهر او تزيد او تنقص وفي حديث عقبة بن عامر عند احمد كما بين ايلة الى الجحفة وفي حديث جابر كما بين صنعاء الى المدينة وكلها متقاربة يرجع الى نصف شهر او تزيد على ذلك قليلا وتنقص واقل ما ورد في ذلك عند مسلم قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلثة ايام فقيل في الجمع ان هذه الاقوال صادرت على وجه بانه صلى الله عليه وسلم خاطب كل اهل جهة بما يعرفون من المواضع وهو تمثيل وتقريب لكل احد ممن خاطبه بما يعرفه من تلك الجهات وبانه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالاكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة فاخبر اولا بالمسافة اليسيرة ثم اعلمه الله بالطويلة فاخبر بها تفضل الله به عليه باتساعه شيئا فشيئا فالاعتماد على طولها واما قول بعضهم الاختلاف انما هو بالنظر الى الطول والعرض فرده بحديث ابن عمرو وله وايله سواء وحديث النواس وغيره طوله وعرضه سواء ومنهم من حمل على السير السريع والبطيء لكن في حمله على اقلها وهو الثلاث نظر ۱۲ قس [5] قوله ابيض اي اشد بياضا وهي دليل لمن جوز مجيء افعل التفضيل من اللون ۱۲ ك [6] قوله كيزانه كنجوم اسماء جمع كوز والتشبيه في الكثرة والاشراق وهو ما له عروة من اواني الشرب وما لا فهو كوب ۱۲ مجمع [7] قوله فلا يظمأ ابدا الظمأ شدة العطش قال القاضي ظاهره ان الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار وهو الذي لا يظمأ بعده وقيل لا يشرب منه الا من قدر له السلامة من النار ويحتمل ان من شرب من هذه الامة وقدر عليه دخول النار لا يعذب بالظمأ فان ظاهر الحديث ان جميع الامة تشرب منه الا من ارتد وهذا كما قيل جميع المؤمنين يأخذ كتبهم بايمانهم ثم يعذب الله من شاء وقيل انما يأخذ بايمانهم الناجون فقط ۱۲ مجمع [8] قوله ايلة بهمزة مفتوحة فتحتية ساكنة فلام مفتوحة بعدها تانيث مدينة كانت عامرة بطرف بحر قلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فيكون من شمالهم قس هي آخر الحجاز واول الشام ك وصنعاء بفتح الصاد والعين المهملتين بينهما نون ساكنة ممدود والتقييد باليمن يخرج صنعاء الشام ۱۲ قس [9] قوله انا بنهر قال الداودي ان كان هذا اي قوله انا بنهر محفوظا دل على ان الحوض الذي يدفع عنه اقوام يوم القيمة غير النهر الذي في الجنة او يكون يراهم وهو داخل وهم خارجها فيناديهم فيصرفون عنه وانكر عليه بعضهم فقال ان الحوض الذي هو خارج الجنة يمد من النهر الذي هو داخل الجنة فلا اشكال اصلا انتهى قلت الذي قاله يحتاج الى دليل انه يمد من الجنة واحسن من ذلك ان يقال ان للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين احدهما في الجنة والآخر يكون يوم القيمة ۱۲ عيني [10] قوله مسك اذفر بالمعجمة والفاء والراء شديد الرائحة الجيد في الغاية وشك هدبة انه طيبه بالموحدة او طينه بالنون ۱۲ ك

[11] قوله شك هدبة اراد بذلك ان ابا الوليد لم يشك في روايته انه بالنون وهو المعتمد وتقدم في تفسير سورة الكوثر عن قتادة فاستخرج من طينه مسكا اذفر ۱۲ ف.

يَعرِفُونِي ثم يُحَالُ بيني وبينهم قال ابوحازم فسمعني النُّعمٰنُ بن ابي عياش فقال هٰكذا سمعتَ من سَهلٍ فقلتُ نعم فقال اَشهَدُ على ابي سَعِيدٍ الخُدرِي لَسَمِعتُه وهو يزيد فيها فاقول اِنّهم منّي فيقال اِنّك لا تَدرِي ما احدثوا بعدك فاقول سُحقًا سُحقًا لمن غيّر بعدي و قال ابن عباس سحقا بُعدًا سَحِيقٌ بَعِيدٌ سَحَقَه واَسحَقَه اَبعَدَه ۶۵۸۵ وقال احمد بن شَبِيب بن سَعِيدٍ الحَبطِي حدثنا ابي عن يونس عن ابن شِهابٍ عن سَعِيد بن المسيّب عن ابي هريرة انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يَرِدُ علَيَّ يوم القيٰمة رَهطٌ من اصحابي فيُحَلَّؤُنَ عن الحوض فاقول يارب اصحابي فيقول اِنّك لا علم لك بما اَحدَثوا بعدك انهم ارتدّوا على اَدبارهم القَهقَرٰى ح وقال شُعيب عن الزُّهرِي كان ابوهريرة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم فيُجلَون وقال عُقَيلٌ فيُحَلَّؤُنَ وقال الزبيدي عن الزهري عن محمد بن علي عن عبيد الله بن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ۶۵۸۶ حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب انه كان يُحَدِّث عن اَصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يَرِدُ علَيَّ الحوضَ رجالٌ من اصحابي فيُحَلَّؤُنَ عنه فاقول يا ربّ اصحابي فيقول اِنّك لا علم لك بما اَحدَثوا بعدك انهم ارتدّوا على اَدبارهم القَهقَرٰى ۶۵۸۷ حدثنا ابراهيم بن المُنذِر الحِزامِيُّ قال حدثنا محمد بن فُلَيحٍ قال حدثنا ابي قال حدثني هلالٌ عن عطاء بن يَسارٍ عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بَينا انا قائمٌ اذا زُمرَةٌ حتى اذا عرفتُهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هَلُمَّ فقلتُ اين قال الى النار والله قلتُ وما شاْنُهم قال انهم ارتدّوا بعدك على اَدبارهم القَهقَرٰى ثم اذا زُمرَةٌ حتى اذا عرفتُهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هَلُمَّ قلتُ اين قال الى النار والله قلتُ وما شاْنُهم قال انهم ارتدّوا على اَدبارهم القَهقَرٰى فلا اُراه يخلُصُ فيهم الا مِثلُ هَمَلِ النَّعَمِ ۶۵۸۸ حدثنا ابراهيم ابن المُنذِر قال حدثنا انس بن عِياضٍ عن عُبَيدِ الله عن خُبَيبِ بن عبد الرحمٰن عن حَفصِ بن عاصمٍ عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بينَ بيتي ومِنبَرِي روضةٌ من رياض الجنة ومِنبَرِي على حوضي ۶۵۸۹ حدثنا عَبدانُ قال اخبرني ابي عن شُعبَةَ عن عبد الملك قال سمعت جُندَبًا قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انا فَرَطُكم على الحوض ۶۵۹۰ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا اللَّيثُ عن يزيد عن ابي الخير عن عُقبَةَ انّ النبي صلى الله عليه وسلم خرج يومًا فصلّى على اهل اُحُدٍ صلوته على المَيِّت ثم انصرف على المِنبَرِ فقال اني فَرَطٌ لكم وانا شهيدٌ عليكم واني والله لَاَنظُرُ الى حوضي الآن واني اُعطِيتُ مفاتيحَ خزائنِ الارض او مفاتيح الارض واني والله ما اخاف عليكم ان تُشرِكوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها ۶۵۹۱ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا حَرَمِيُّ ابن عُمارَةَ قال حدثنا شُعبَةُ عن مَعبَدِ بن خالدٍ سمع حارِثَةَ بن وَهبٍ يقول سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم وذَكَرَ الحوضَ فقال كما

يعرفوني ۲ يقال فيجلون فيحلؤن فيقال يخلون عبيد الله / فيجلون انه حدثني حدثنا ۲ هو ابن علي نائم فاذا فقال فقلت ۲ بعدك منهم ثني فرطكم ولكني

۱؎ قوله يحال على صيغة المجهول من حال بين الشيئين اذا منع احدهما عن الآخر قوله سحقا اي بعدا كرر للتاكيد وهو منصوب على المصدر وهذا يشعر بانهم مرتدون عن الدين لا يشفع للعصاة ويهتم بامرهم ولا يقول بعد ذلك ۱۲ ع ۲؎ قوله فيجلون بضم التحتية وسكون الجيم وفتح اللام وسكون الواو اي يصرفون كذا في رواية عن المستملي وفي رواية الكشميهني بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مضمومة ثم واو اي يطردون وحكى ابن التين عن بعضهم فيحلون بغير همزة قال وهو في الاصل مهموز فكانه سهله ۱۲ قس ۳؎ قوله القهقرى بفتح القافين بينهما هاء ساكنة وراء مفتوحة مصدر في موضع نصب على المصدرية من غير لفظه اي قعدت جلوسا وهو الرجوع الى خلف رجعت القهقرى فكانك رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم قال ابن الاثير في النهاية القهقرى المشي الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشيه قال الازهري معناه الارتداد عما كانوا عليه وقد تهقر وتقهقر والقهقرى مصدر ۱۲ قس ۴؎ قوله عبيد الله هو ابن ابي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الجياني انه وقع في رواية القابسي والاصيلي عبد الله بسكون الموحدة وهو خطأ - ف ومر الحديث في صفحہ ۲۲۴۹ ۱۲ ۵؎ قوله عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت هذا رواية عن المجهول قلت لا يقدح الاسناد بذلك لان الصحابة كلهم عدول ۱۲ ک ۶؎ قوله فيحلؤن بالحاء المهملة واللام المشددة والهمزة المضمومة وبعدها واو وفي رواية ابي ذر بالجيم والواو الساكنة بينهما لام مفتوحة يصرفون قس والحديث مضى الآن ۱۲ ۷؎ قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم قيل لا مطابقة بينه وبين الترجمة على ما لا يخفى قلت ذكره عقيب الحديث السابق للمطابقة بينهما من حيث المعنى فالمطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء ۱۲ ع ۸؎ قوله بينا انا قائم بالقاف في رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين بالنون بدل القاف والاول اوجه والمراد به قيامه على الحوض ووجه الاول انه رأى في المنام ما يقع له في الآخرة قوله زمرة كلمة اذا للمفاجاة والزمرة الجماعة قوله رجل المراد به الملك الموكل بذلك على صورة الانسان قوله هلم خطاب بمعنى تعال وهو على لغة من لا يثنيه ولا يجمعه قوله فقلت اين القائل هو النبي صلى الله عليه وسلم اوتطلبهم الى اين تردهم قال اردهم الى النار قوله وما شانهم اي وما حالهم حتى تردهم الى النار قال انهم ارتدوا الخ قوله فلا اراه بضم الهمزة اي فلا اظن امرهم انه يخلص منهم الا الخ قوله همل النعم بفتح الهاء والميم وهو ما يترك مهملا لا يتعهد ولا يرعى حتى يضيع ويهلك اي لا يخلص منهم من النار الا قليل وهذا يشعر بانهم صنفان كفار وعصاة - ع قال الخطابي الهمل ما لا يرعى ولا يستعمل ويطلق على الضوال والمعنى انه لا يرده منهم الا القليل لان الهمل في الابل قليل بالنسبة الى غيره ۱۲ ف - ۹؎ قوله ما بين بيتي ومنبري الخ المراد بتسمية ذلك الموضع روضة ان تلك البقعة تنقل الى الجنة فتكون روضة من رياضها او على المجاز لكون العبادة فيه تؤل الى دخول العابد روضة الجنة وهذا فيه نظر اذ لا اختصاص لذلك بتلك البقعة والخبر مسوق لمزيد شرف تلك البقعة على غيرها وقيل فيه تشبيه محذوف الاداة اي هو كروضة الجنة لان من يقعد فيها من الملائكة ومن الجن والانس يكثرون الذكر وسائر انواع العبادة وقال الخطابي المراد من هذا الحديث الترغيب في سكنى المدينة وان من لازم ذكر الله في مسجده آلت به الى روضة الجنة ومن لزم العبادة عند المنبر سقي في القيامة من الحوض ف ع ک ومضى الحديث في صفحہ ۱۲۳۵ وصفحہ ۱۲۳۴ ۱۲ ۱۰؎ قوله انا فرطكم قال في المطالع الفرط الذي يتقدم الواردين ليهيئ لهم ما يحتاجون اليه وهو في هذه الاحاديث الثواب والشفاعة والنبي يتقدم امته ليشفع لهم ومر في الصفحة السابقة ۱۲ ۱۱؎ قوله فصلى اي دعا لهم بدعاء صلاة الميت قاله الكرماني وقيل صلى صلوة الموتى وهو ظاهر الحديث وكان ذلك بعد موتهم بثمانية اعوام قوله ثم انصرف على المنبر ويروى ثم انصرف فصعد على المنبر قوله او مفاتيح الارض شك من الراوي والمراد كنوز الارض قوله ما اخاف الخ قيل قد وقع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتداد بعض الاعراب واجيب بان الخطاب للجميع فلا ينافي ارتداد البعض قوله ان تنافسوا اصله تتنافسوا فحذفت احدى التائين اي ترغبوا وتنازعوا فيها اي في الدنيا وفيه عدة معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ ع - ۱۲؎ قوله لانظر يحتمل ان يكون كشف له عنه لما خطب وهذا هو الظاهر ويحتمل ان يريد رؤية القلب وقال ابن التين النكتة في ذكره التحذير عقيب الذي قبله انه يشير الى تحذيرهم من فعل ما يقتضي ابعادهم عن الحوض - ف ومر الحديث مع ما يتعلق بالصلوة على الشهيد في صفحہ ۱۲۲۳ وصفحہ ۱۲۵۹ ۱۲ -

بين المدينة وصنعاء وزاد ابن ابي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه ما ٦٥٩٢
بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد الم تسمعه قال الاواني قال لا قال المستورد ترى فيه الآنية مثل الكواكب حدثنا ٦٥٩٣
سعيد بن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اني على الحوض حتى
انظر من يرد علي منكم وسيؤخذ ناس دوني فاقول يا رب مني ومن امتي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا يرجعون
على اعقابهم فكان ابن ابي مليكة يقول اللهم انا نعوذ بك ان نرجع على اعقابنا او نفتن عن ديننا قال ابو عبد الله على اعقابكم تنكصون ترجعون على العقب

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب القدر باب

٦٥٩٤ حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة قال انبأني سليمان الاعمش قال سمعت
زيد بن وهب عن عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق
ان احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر باربع برزقه واجله
وشقي او سعيد فوالله ان احدكم او الرجل ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل
بعمل اهل الجنة فيدخلها وان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل
بعمل اهل النار فيدخلها قال ابو عبد الله قال آدم الا ذراع ٦٥٩٥ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن عبيد الله بن ابي بكر
ابن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول اي رب نطفة اي رب علقة اي رب مضغة
فاذا اراد الله ان يقضي خلقها قال يا رب اذكر ام انثى اشقي ام سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن امه باب جف

خلق قال تعالى باب في القدر كتاب القدر بسم الله الرحمن الرحيم باب القدر بسم الله الرحمن الرحيم وكان قال حدثني قوله قال
يبعث اليه ملك باربعة يعمل باع ذراعين باع باع ذراعين باع ابن زيد اي

ـــه قوله بين المدينة وصنعاء قال ابن التين يريد صنعاء الشام قلت ولا بعد في حمله على المتبادر وهو صنعاء اليمن ف قال الحافظ ابن حجر اي صاحب هذا التقرير في شرح الحديث الخامس من الباب الاصل فيها صنعاء اليمن فانه لما اجرا اهل اليمن في زمن عمر عند فتوح الشام نزل اهل صنعاء في مكان من دمشق فسمي باسم بلدهم فعلى هذا فمن في قوله في هذه الرواية اي الحديث الخامس من اليمن ان كانت ابتدائية يكون هذا اللفظ مرفوعا وان كانت بيانية يكون مدرجا من قول بعض الرواة والظاهر انه الزهري انتهى وبهذا ظهر كونه متعارضا ١٢ ـــه٢ قوله المستورد على وزن مستفعل بكسر العين ابن شداد بن عمرو القرشي الفهري الصحابي ابن الصحابي شهد فتح خيبر وسكن الكوفة مات سنة خمس واربعين وليس له في البخاري الا هذا الموضع وحديثه مرفوع وان لم يصرح به ولكن يلزم منه رفعه سياق قوله الم تسمعه اي الم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاواني فيه تكون كذا وكذا قال حارثة لا فقال المستورد ترى فيه الآنية مثل الكواكب اي كثرة وضياء يعني انه سمعه قال ذلك ١٢ ع ـــه٣ قوله او نفتن عن ديننا اشار بذلك الى ان الرجوع على العقب كناية عن مخالفة الامر الذي يكون الفتنة بسببه فاستعاذ منهما جميعا ف قال علماؤنا كل من ارتد عن دين او احدث فيه لا يرضاه الله تعالى ويؤذن فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه واشدهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالخوارج على اختلاف فرقها والروافض على تباين ضلالها والمعتزلة على اصناف اهوائها فهم كلهم مبدلون وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل اهله واذلالهم والمعلنون بالكبائر المستخفون بالمعاصي الله لا تمكر بنا عندك انا تمتد يا كريم واجعلنا من الفائزين الذين لا خوف عليهم ولاهم يحزنون واسقنا من حوض نبينا محمد صلى الله عليه وسلم برحمتك يا ارحم الراحمين ١٢ قس ـــه٤ قوله القدر اي حكم الله تعالى قالوا القضاء هو الحكم الكلي الاجمالي في الازل والقدر هو جزئيات ذلك الحكم وتفاصيله التي تقع قال الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم ومذهب اهل الحق ان الامور كلها من الايمان والكفر والخير والشر والنفع والضر وغير ذلك بقضاء الله وقدره ولا يجري في ملكه الا مقدراته ك قال الراغب القدر بوضعه دل على القدرة وعلى المقدور الكائن بالعلم ويتضمن الارادة عقلا والقول نقلا وحاصله وجود شيء في وقت على حال يوافق العلم وقدر الله الشيء بالتشديد قضاه ويجوز بالتخفيف وقال ابن القطاع قدر الله الشيء جعله بقدر والرزق صنعه وعلى الشيء ملكه قال ابو المظفر بن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف ضل وتاه في بحار الحيرة ولم يبلغ شفاء العين ولا ما يطمئن به القلب لان القدر سر من اسرار الله تعالى اختص العليم الخبير به وضرب دونه الاستار وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف قبل دخولها انتهى ١٢ ف ـــه٥ قوله الصادق المصدوق اي المخبر بالقول الحق والمصدوق بالقول المنقول صدقا اي ما اخبره جبرئيل به كان صادقا ويحتمل ان يراد المصدوق من جهة الناس فان قلت ما الغرض من ذكر الصادق وهو اعلام بالمعلوم

قلت لما كان مضمون الخبر امرا مخالفا لما عليه الاطباء اراد الاشارة الى صدقه وبطلان ما قالوه او ذكره تلذذا وتبركا وافتخارا قال الطيبي انما يتصور الجنين فيما بين ثلثين يوما الى اربعين والمفهوم من الحديث ان خلقه انما تكون بعد اربعة اشهر ١٢ ك ـــه٦ قوله يجمع قال القرطبي في المفهم المراد ان المني يقع في الرحم حين انزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبثوثا متفرقا فيجمعها الله في محل الولادة من الرحم قال ابن الاثير في النهاية يجوز ان يراد بالجمع مكث النطفة في الرحم كذا في ف ١٢ ـــه٧ قوله ثم علقة مثل ذلك يعني مدة الاربعين والعلقة الدم الجامد الغليظ والمضغة قطعة اللحم سميت بذلك لانها بقدر ما يمضغ الماضغ قوله برزقه بدل من اربع والمراد برزقه هو الغذاء حلالا او حراما وقيل هو كل ما ساقه الله تعالى الى العبد لينتفع به وهو اعم لتناوله العلم ونحوه قوله اجله الاجل يطلق لمعنيين لمدة العمر من اولها الى آخرها وللجزء الاخير الذي يموت فيه قوله شقي او سعيد قال بعضهم هو بالرفع خبر مبتدأ محذوف قلت ليس كذلك لانه معطوف على ما قبله الذي بدل عن اربع فيكون مجرورا الا ان تقدير قوله ويؤمر باربع كلمات كلمة تتعلق برزقه الخ ع فان قلت هذا يدل على ان الحكم بهذه الامور الاربعة بعد كونه مضغة لا انه ازلي قلت هذا اعلام للملك بان المقضي في الازل كذا حتى يكتب على جبهته مثلا فان قلت هذه ثلثة امور لا اربعة قلت الرابع كونه ذكرا او انثى كما صرح به في الحديث الذي بعده او ما تركه تقدم في اول كتاب بدء الخلق ولعله لم يذكره لانه يلزم من المذكور او اختصر الحديث اعتمادا على شهرته فان قلت فيلزم منه شكل آخر وهو ان الرابع اما العمل واما الذكورة والانوثة مثلا واذا كان خمسة قلت لا يلزم من الامر بكتابة اربعة ان لا يكون شيء آخر مكتوبا عليه او العلم بالذكورة والانوثة يستلزم العلم بالعمل لان عمل الرجل يخالف عمل المرأة وكذلك العكس ١٢ ك ـــه٨ قوله غير ذراع التعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك الحسي الغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة ع قوله فيسبق عليه الكتاب اشارة الى تعقيب ذلك بلا مهلة وضمن يسبق معنى يغلب قال الطيبي وقوله عليه في موضع نصب على الحال والمراد من الكتاب المكتوب والمعنى انه يتعارض عمله في اقتضاء السعادة والمكتوب في اقتضاء الشقاوة فيتحقق مقتضى المكتوب فعبر بذلك عن السبق لان السابق يحصل مراده دون المسبوق او انه تمثيل الكتاب والعمل شخصين ساعيين فظفر شخص الكتاب وغلب شخص العمل ١٢ ف ـــه٩ قوله وكل الله فان قلت قال هنا وكل وفي الحديث السابق ثم يبعث قلت المراد بالبعث الحكم عليه بالتصرف فيها ١٢ ك ـــه١٠ قوله اي رب نطفة اي هذه نطفة ويجوز نصب على اضمار فعل اي خلقت او صار ١٢ قس ـــه١١ قوله في بطن امه ليس ظرفا للكتابة بل هو مكتوب على الجبهة او على الرأس مثلا وهو في بطن امه ١٢ ك

عـــه روي عن ابن مسعود في تفسير هذا الحديث ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث اربعين ليلة ثم ينزل دما في الرحم فذلك جمعها والصحابة اعلم الناس بتفسير ما سمعوه ١٢ طيبي

القلم على علم الله وقوله واضله الله على علم وقال ابو هريرة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم جف القلم بما انت لاق وقال ابن عباس
لها سابقون سبقت لهم السعادة ٦٥٩٦ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا يزيد الرشك قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير
يحدث عن عمران بن حصين قال قال رجل يا رسول الله أيعرف اهل الجنة من اهل النار قال نعم قال فلم يعمل العاملون قال
كل يعمل لما خلق له او لما يسر له باب الله اعلم بما كانوا عاملين ٦٥٩٧ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن
ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين
٦٥٩٨ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني عطاء بن يزيد انه سمع ابا هريرة يقول سئل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن ذراري المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين ٦٥٩٩ حدثني اسحاق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا
معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه كما تنتجون
البهيمة هل تجدون فيها من جدعاء حتى تكونوا انتم تجدعونها قالوا يا رسول الله افرأيت من يموت وهو صغير قال الله اعلم بما
كانوا عاملين باب قوله وكان امر الله قدرا مقدورا ٦٦٠٠ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسئل المرأة طلاق اختها لتستفرغ صحفتها ولتنكح فان لها ما قدر لها ٦٦٠١ حدثنا مالك بن
اسمعيل حدثنا اسرائيل عن عاصم عن ابي عثمان عن اسامة قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رسول احدى بناته وعنده
سعد وابي بن كعب ومعاذ ان ابنها يجود بنفسه فبعث اليها لله ما اخذ ولله ما اعطى كل باجل فلتصبر ولتحتسب ٦٦٠٢ حدثنا حبان
ابن موسى قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا يونس عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن محيريز الجمحي ان ابا سعيد الخدري اخبره انه
بينما هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم جاء رجل من الانصار فقال يا رسول الله انا نصيب سبيا ونحب المال كيف ترى في العزل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوانكم لتفعلون ذلك لا عليكم ان لا تفعلوا فانه ليست نسمة كتب الله ان تخرج الا هي كائنة
٦٦٠٣ حدثنا موسى بن مسعود قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة قال لقد خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم خطبة
ما ترك فيها شيئا الى قيام الساعة الا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله ان كنت لارى الشيء قد نسيت فاعرف ما يعرف الرجل

يبشر حدثنا ثنا ٢ بن ابراهيم اخبرنا بينا تفعلون فيه نسيته فاعرفه كما

ل قوله جف القلم جفاف القلم عبارة عن عدم تغير حكمه لان الكاتب لما يجف قلمه عن المداد لا يبقى له الكتابة كذا قاله الكرماني وفيه نظر لان الله تعالى قال يمحو الله ما يشاء ويثبت فان كان مراده من عدم تغير حكمه الذي في الازل فمسلم وان كان الذي في اللوح فلا والاوجه ان يقال جف القلم اي فرغ الكتابة التي امر بها حين خلقه وامره بان يكتب ما هو كائن الى يوم القيمة فاذا اراد بعد ذلك تغييرا بما اشبه محاه كما قال يمحو الله ما يشاء ويثبت قوله على علم الله اي على حكم الله لان معلومه لا بد ان يقع والا لزم الجهل فعلمه بمعلوم مستلزم للحكم بوقوعه ١٢ ع ٢ قوله على علم حال من الجلالة اي كائنا على علم منه او حال من المفعول اي اضله وهو عالم وهذا اشنع له ولعل الاول المعنى اضله الله تعالى على علمه في الازل وهو حكمه عند ظهوره وعلى الثاني اضله بعد ان علمه وبين له فلم يقبل ١٢ قس ٣ قوله قال ابن عباس الخ اي قال ابن عباس في قوله تعالى اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون سبقت لهم السعادة قيل تفسير ابن عباس يدل على ان السعادة سابقة والآية تدل على ان الخيرات يعني السعادة مسبوقة واجيب بان معنى الآية انهم سبقوا الناس لاجل السعادة لا انهم سبقوا السعادة ١٢ ع ٤ قوله قال رجل هو عمران بن حصين راوي الخبر قوله ايعرف اي أيميز بينهما قيل المعرفة انما هي بالعمل لانه امارة فما وجه سواله واجيب بان معرفتنا بالعمل اما معرفة الملائكة مثلا فهي قبل العمل فالغرض من قوله ايعرف أيميز ويفرق بينهما بحسب قضاء الله وقدره قوله فلم بالاستفهام والمعنى اذا سبق العلم بذلك فلا يحتاج العامل الى العمل لانه سيصير الى ما قدر له ١٢ ع ٥ قوله كل يعمل في الحديث اشارة الى ان المآل محجوب عن المكلف فعليه ان يجتهد في عمل ما امر به لان عمله امارة الى ما يؤول اليه امره غالبا وان كان بعضهم قد يختم له بغير ذلك ١٢ ف ٦ قوله الله اعلم بما كانوا عاملين قال الخطابي هذا يوهم انه لم يفت السائل ورد الامر الى الله وانما معناه انهم ملحقون في الكفر بآبائهم لانه تعالى علم لو انهم بقوا لعملوا عمل الكفار ويدل عليه حديث هم من آبائهم قلت بلا عمل قال الله اعلم الخ مجمع قال النووي اطفال المشركين فيهم ثلاثة مذاهب فالاكثرون على انهم في النار وتوقف طائفة والثالث وهو الصحيح انهم من اهل الجنة قال البيضاوي الثواب والعقاب ليسا بالاعمال والا لزم ان لا يكون الذراري لا في الجنة ولا في النار بل الموجب لهما هو اللطف الرباني والخذلان الالهي المقدر لهم في الازل فالاولى فيهم التوقف ك مر الحديثان في ص ١٢ ٧ قوله على الفطرة اي على الاسلام وقيل الخلقة والمراد منهما القابلية لدين الحق اذ لو تركوا وطبائعهم لما اختاروا دينا آخر قوله يهودانه اي يجعلانه يهوديا اذا كانا من اليهود و

ينصرانه اي يجعلانه نصرانيا اذا كانا من النصارى والفاء في فابواه للتعقيب وهو ظاهر واما للتسبيب اي اذا تقرر ذلك فمن تغير كان بسبب ابويه قوله كما اعمال من الضمير المنصوب في يهودانه مثلا فالمعنى يهودان المولود بعد ان خلق على الفطرة شبيها بالبهيمة التي جدعت بعد ان خلقت سليمة وان صفة مصدر محذوف اي يغيرانه مثل تغيرهم البهيمة السليمة قوله تنتجونه على صيغة بناء المعلوم وقال ابن التين رويناه تنتجون بضم اوله من الانتاج قال ابو علي يقال نتجت الناقة اذا اعنتها على النتاج ويعرف منه ما قال في المغرب نتج الناقة اذا تولى نتاجها حتى وضعت فهو ناتج وهو للبهائم كالقابلة للنساء قوله جدعاء اي مقطوعة الطرف وهو من الجدع وهو قطع الانف او الاذن او اليد او الشفة ١٢ ع ٨ قوله ولتنكح باسكان اللام والجزم اي ولتنكح هذه المرأة من خطبها وقال الطيبي ولتنكح عطف على لتستفرغ وكلاهما علة اي لا تسأل طلاق اختها لتستفرغ صحفتها وتنكح زوجها اي نهى المرأة ان تسأل الرجل طلاق زوجته لتنكحه ويصير لها من نفقته ومعاشرته ما كان للمطلقة فعبر عن ذلك باستفراغ الصحفة مجازا او لتنكح الزوج المذكور من غير ان تشترط طلاق التي قبلها ١٢ قس ٩ قوله بنفسه فان قلت ذكر في الجنائز ونبها ابنها وفي كتاب المرضى البنت قلت قال ابن بطال هذا الحديث لم يضبطه الراوي فاخبر مرة عن صبي واخرى عن صبية ١٠ قوله انا نصيب سبيا ونحب المال اي نجامع الاماء المسبية ونحن نريد ان نبيعهن والعزل اخراج الذكر عن الفرج وقت الانزال دفعا لحصول الولد المانع من البيع اذ بيع امهات الاولاد حرام فكيف تحكم بالعزل اهو جائز ام لا ك كما في ص ١٢ ١١ قوله لا عليكم ان لا تفعلوا قيل هو على النهي وقيل على الاباحة للعزل اي لكم ان تعزلوا وليس فعل ذلك مردودة قوله فانه اي فان الشان قوله نسمة بفتحتين وهي النفس قوله كتب الله اي قدر الله ان يخرج من العدم الى الوجود ومر الحديث في ص من كتاب النكاح ١٢ .... ١٢ قوله شيئا مطابقة الحديث للترجمة توخذ من قوله ما ترك فيها شيئا اي من الامور المقدرة من الكائنات ١٢ ع ١٣ قوله ان كنت لارى اي انه يرى الشيء الذي كان نسيه فاذا رآه عرفه وقوله كما يعرف الرجل اي الذي غاب عنه بنفسي صورته ثم اذا رآه عرفه ١٢ ف

عن يزيد من الزيادة والرشك بكسر الراء واسكان المعجمة وبالكاف صفة يزيد وهو ابن سنان بكسر المهملة وبالنونين الضبعي البصري قال الكلاباذي الرشك معناه القسام وقال الغساني هو بالفارسية الغيور وهو كبير اللحية يقال بلغ طول لحيته الى ان دخلت فيها عقرب ومكثت ثلثة ايام ولا يدري بها اقول بالرشك بالفارسية القمل الصغير يلتصق باصول الشعر فلعل هذه الاضافة اليه اولى من الصفة ١٢ ك ع هو ابو صرمة بن قيس او هو ابو سعيد ومجدي بن عمرو

(قوله الا يولد على الفطرة) الظاهر ان المراد سلامة الطبع بحيث لو عرض عليه الاسلام لمال اليه لا نفس الاسلام اذ هو لا يناسب قوله الله اعلم بما كانوا عاملين فتامل. وقوله كما تنتجون البهيمة اي سالمة عن العيوب التي يحدثها الناس فيها والا فقد تخرج من بطن امها معيبة ببعض العيوب والله تعالى اعلم اه سندي

اذا غاب عنه فراه فعرفه حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال
كنا جلوسا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عود ينكت في الارض فقال ما منكم من احد الا قد كتب مقعده من النار او من الجنة فقال
رجل من القوم الا نتكل يا رسول الله قال لا اعملوا فكل ميسر ثم قرأ فاما من اعطى واتقى الآية باب العمل بالخواتيم حدثنا
حبان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ممن معه يدعي الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل
من اشد القتال فكثرت به الجراح فاثبتته فجاء رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت الذي تحدثت
انه من اهل النار قد قاتل في سبيل الله من اشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما انه من اهل النار فكاد
بعض المسلمين يرتاب فبينما هم على ذلك اذ وجد الرجل الم الجراح فاهوى بيده الى كنانته فانتزع منها سهما فانتحر بها فاشتد
رجال من المسلمين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد انتحر فلان فقتل نفسه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فاذن لا يدخل الجنة الا مؤمن وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر حدثنا سعيد بن ابي
مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد ان رجلا من اعظم المسلمين غناء عن المسلمين في غزوة غزاها
مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم فقال من احب ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر الى هذا فاتبعه رجل
من القوم وهو على تلك الحال من اشد الناس على المشركين حتى جرح فاستعجل الموت فجعل ذبابة سيفه بين ثدييه حتى خرج
من بين كتفيه فاقبل الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم مسرعا فقال اشهد انك رسول الله فقال وما ذاك قال قلت لفلان من
احب ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر اليه فكان من اعظمنا غناء عن المسلمين فعرفت انه لا يموت على ذلك فلما جرح استعجل
الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان العبد ليعمل عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة
وانه من اهل النار وانما الاعمال بالخواتيم باب القاء النذر العبد الى القدر حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن منصور عن عبد الله
ابن مرة عن ابن عمر قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال انه لا يرد شيئا وانما يستخرج به من البخيل حدثنا بشر بن
محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ياتي ابن آدم النذر

وقال فقال ٢ابن موسى وكثرت ٢الرجل تحدثت فبينما فنحر الرجل / العبد النذر لا ياتي

١ قوله ينكت اي يضرب الارض بطرفه نكت الارض بالقضيب وهو ان يؤثر فيها بطرفه فعل المفكر المهموم. مجمع قوله الا وقد كتب مقعده من النار او من الجنة او للتنويع ووقع في رواية سفيان ما قد يشعر بانها بمعنى الواو ولفظه الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار قوله فقال رجل وقع في حديث جابر عند مسلم انه سراقة بن مالك بن جعشم قوله اعملوا الخ حاصل السوال الا نترك مشقة العمل فانا سنصير الى ما قدر علينا وحاصل الجواب لا مشقة لان كل واحد ميسر لما خلق له وهو يسير على من يسره الله قال الطيبي الجواب من اسلوب الحكيم منعهم عن ترك العمل وامرهم بالتزام ما يجب على العبد من العبودية وزجرهم عن التصرف في الامور الغيبية فلا يجعلوا العبادة وتركها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل هي علامات فقط. ف ومر بيانه في صـ٢٢٣ـ ١٢ -
٢ قوله العمل بالخواتيم اي بالعواقب وهو جمع خاتمة يعني ان الاعتبار بحال الشخص عند الموت قبل المعاينة لملائكة العذاب ١٢ ع ٣ قوله خيبر اي غزوة خيبر بفتح الخاء المعجمة قوله لرجل اسمه قزمان بضم القاف وسكون الزاء قوله يدعي الاسلام اي يتلفظ به قوله فلما حضر القتال بالرفع والنصب قاله الكرماني قلت الرفع على انه فاعل والنصب على المفعولية اي فلما حضر الرجل القتال قوله الجراح جمع جراحة قوله فاثبتته اي اثخنته الجراح وجعلته ساكنا غير متحرك وقيل صرعته صرعا لا يقدر معها على القيام قوله يرتاب اي يشك في الدين لانهم راوا الوعيد شديدا قوله فبينما اصله بين زيدت فيه الميم والالف ويقع بعده جملة اسمية وهي قوله هم على ذلك ويحتاج الى جواب وهو قوله اذ وجد الرجل الم الجراح اي الرجل المذكور قوله فاهوى بيده اي مدها اي كنانته قوله فانتزع منها سهما اي فاخرج منها نشابة قوله فانتحر بها اي نحر بها نفسه قوله فاشتد رجال اي فاسرعوا في السير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ عيني -
٤ قوله الرجل الفاجر اللجنس فيعم كل فاجر والمراد الرجل الذي قتل نفسه وهو قزمان ١٢ قس
٥ قوله ان رجلا في التوشيح ان حديث ابي هريرة السابق وهذا الحديث قضية واحدة وان الراوي تغاير عن المعنى ويحتمل بان يكونا رجلين قوله غناء بفتح الغين المعجمة والمد يقال غني عنه غناء فلان اي ناب عنه واجزى مجزاه وما فيه غناء ذلك اي الاضطلاع والقيام عليه وقال ابن ولاد الغناء بالفتح والمد النفع والغنى بالكسر والقصر ضد الفقر قوله في غزوة هي غزوة خيبر قوله فلينظر الى هذا اي هذا الرجل وهو قزمان او غيره ان كانا قضيتين قوله حتى جرح على صيغة المجهول قوله ذبابة سيفه الذبابة بضم الذال المعجمة وهو الطرف قيل في الحديث السابق انه نحر نفسه بالسهم وههنا قال بالذبابة واجيب ان كانت القضية واحدة فلا منافاة لاحتمال استعمالهما كليهما وان كانت قضيتين فظاهر قوله ثدييه تثنية ثدي قال ابن فارس الثندوة بالهمزة للرجل والثدي للمرأة والحديث يرد عليه وكذلك جعل الجوهري للرجل ايضا عمدة القاري المعروف بالعيني ومر الحديث ثانيا في صـ٢٢٣ـ ١٢
٦ قوله انما الاعمال اي اعتبار الاعمال لا يثبت الا بالنظر الى تمته اي عاقبة حال الشخص هي المعتبر عند الله ولهذا لو كان كافرا واسلم عند الموت فهو من اهل الجنة والعكس في العكس وفي الحديث لرسول الله صلى الله عليه وسلم معجزة. ك وفيه حجة قاطعة على القدرية في قولهم ان الانسان يملك امر نفسه ويختار الخير والشر ١٢ ع ٧ قوله باب الخ كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره القاء العبد النذر. ع وفي رواية الكشميهني العبد بالنصب وهو المفعول والالقاء مضاف الى الفاعل وهو النذر وفي رواية غيره الالقاء مضاف الى المفعول وهو العبد والنذر بالرفع وهو الفاعل. ف والمعنى ان العبد اذا نذر لدفع شر او لجلب خير فان نذره يلقيه الى القدر الذي فرغ الله منه واحكمه لا انه شيء يختار فيه وقدر الله هو الذي يقع ولهذا قال عليه الصلوة والسلام ان النذر لا يرد شيئا ١٢ ع ٨ قوله نهى النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت النذر التزام قربة فلم يكون منهيا قلت القربة غير منهية لكن التزامها منهي اذ ربما لا يقدر على الوفاء. ك قال القسطلاني استشكل كونه نهى عن النذر مع وجوب الوفاء به عند الحصول واجيب بان المنهي عنه النذر الذي يعتقد انه يغني عن القدر بنفسه كما زعموا وكم من جماعة يعتقدون ذلك لما شاهدوا من غالب الاحوال حصول المطالب بالنذر واما اذا نذر واعتقد ان الله تعالى هو الضار والنافع والنذر كالوسائل والذرائع فالوفاء به طاعة وهو غير منهي عنه انتهى. وفي التوضيح النذر ابتداء طاعة والمنهي عنه المعلق كانه يقول لا افعل يا رب خيرا حتى تفعل بي خيرا فاذا دخل فيه فعليه الوفاء ١٢ ع ٩ قوله لا يرد الخ فان قلت الصدقة ترد البلاء وهذا التزام الصدقة قلت لا يلزم من رد الصدقة رد التزامها قال الخطابي هذا باب غريب من العلم وهو ان ينهى عن الشيء ان يفعل حتى اذا فعل وقع واجبا وفي لفظه انما يستخرج دليل على وجوب الوفاء بالنذر ١٢ ك ١٠ قوله لا ياتي الحديث قيل لا يطابق الحديث الترجمة والمطابق ان يقول في الترجمة القاء القدر العبد الى النذر لان لفظ الحديث يلقيه القدر قلت في رواية الكشميهني يلقيه النذر ومن عادة البخاري ان يترجم بما ورد في بعض طريق الحديث وان لم يسق ذلك اللفظ بعينه ١٢ ع

ت اي اخبرني عن حال من قلت انه من اهل النار والحال انه من اهل الجنة لانه قاتل الخ ١٢ عيني
ث بكسر الكاف جعبة النشاب هي قربة تكون فيها النشاب ١٢ مجمع ص فلا ترتابوا في ذلك كما ارتبتم في ذلك ١٢ الطيبي س ذبابة السيف حده او طرفه المتطرف ١٢ قاموس.
خ لانه لا يتصدق الا بعوض يستوفيه اولا والنذر قد يوافق القدر فيخرج من البخيل ما لولاه لم يكن يريد ان يخرجه ١٢ ف

بشئ لم يكن قد قدرته ولكن يلقيه القدر وقد قدرته له استخرج به من البخيل باب لا حول ولا قوة الا بالله حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا خالد الحذاء عن ابي عثمان النهدي عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فجعلنا لا نصعد شرفا ولا نعلو شرفا ولا نهبط في واد الا رفعنا اصواتنا بالتكبير قال فدنا منا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غائبا انما تدعون سميعا بصيرا ثم قال يا عبد الله ابن قيس الا اعلمك كلمة هي من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله باب المعصوم من عصم الله عاصم مانع قال مجاهد سدى عن الحق يترددون في الضلالة دساها اغواها حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني ابو سلمة عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما استخلف خليفة الا له بطانتان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصم الله باب قول الله وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون وقوله لن يؤمن من قومك الا من قد امن ولا يلدوا الا فاجرا كفارا وقال منصور بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس وحرم بالحبشية وجب حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه باللمم مما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب على ابن ادم حظه من الزنى ادرك ذلك لا محالة فزنى العين النظر وزنى اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتهي والفرج يصدق ذلك ويكذبه وقال شبابة حدثنا ورقاء عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسري به الى بيت المقدس قال والشجرة الملعونة في القران قال هي شجرة الزقوم باب تحاج ادم وموسى عند الله تعالى حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حفظناه من عمرو عن طاؤس قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه و

قدر به النذر ـ فتى ـ اصما ـ عصيهم ـ سدى ـ لضلالة ـ بالضلالة ـ وحرم ـ تى النطق ـ او ـ قوله

سـ۱ـه قوله ولكن يلقيه القدر من الالقاء ويقال في معنى لم يكن قدرته واما قدرت عليه لشدة فيخلها عنه والنذر لا يحل عنه الشدة يقدر ويكون ذلك النذر استخرج من البخيل للشدة التي عرضت له ع والنظم اذ من الاحاديث القدسية على نسخة عتيقة فان فيها قدرته على صيغة المتكلم واما على نسخة اخرى وهي قدر به بالباء الموحدة الجارة والضمير المجرور فلا اشكال ۱۲ خ سـ۲ـه قوله باب الخ بغير تنوين في الفرع كاصله بالاضافة الى لا حول وقال في الفتح بالتنوين. فليس معنى لا حول لا تحويل للعبد عن معصية الله الا بعصمة الله ولا طاقة له على طاعة الله الا بتوفيق الله وقيل معنى لا حول لا حيلة وقال النووي هي كلمة استسلام وتفويض وان العبد لا يملك من امره شيئا وليس له حيلة في دفع شر ولا قوة في جلب خير الا بارادة الله عز وجل ۱۲ ع ف سـ۳ـه قوله من كنوز الجنة يعني ان ثوابها مدخر نفيس كالكنز فانه من نفائس مدخراتكم وقال النووي المعنى ان قولها يحصل ثوابا نفيسا مدخرا لصاحبه في الجنة ـ ع ومضى في صـ۲۳ ۱۲ـ سـ۴ـه قوله المعصوم من الخ اي من عصمه الله بان حماه عن الوقوع في الهلاك يقال عصمه الله من المكروه وقاه وحفظه والفرق بين عصمة الانبياء وبين عصمة المؤمنين ان عصمة الانبياء بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز ۱۲ ع سـ۵ـه قوله قال مجاهد سدى عن الحق يترددون في الضلالة كذا للاكثر سدا بتشديد الدال بعدها الف ووصله ابن ابي نجيح عنه في قوله تعالى وجعلنا من بين ايديهم سدا قال عن الحق ووصله عبد بن حميد من طريق شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله سدا حال عن الحق وقد يترددون ورأيته في بعض النسخ سدى بتخفيف الدال مقصورا وعليها شرح الكرماني فزعم انه وقع بهنا ايحسب الانسان ان يترك سدى اي مهملا في الضلالة ولم ار في شيء من نسخ البخاري الا اللفظ الذي اوردته قال مجاهد سدى الخ ولم ار في شيء من التفاسير التي تساق بالاسانيد لمجاهد في قوله تعالى ايحسب الخ كلاما ولم ار قوله في الضلالة في شيء من المنقول بالسند عن مجاهد ۱۲ ف سـ۶ـه قوله بطانتان البطانة صاحب سره وداخلة امره الذي يشاوره في احواله بطانتان اي جلساء صالحة وطالحة والمعصوم من عصمه الله من الطالحة وقيل اي نفس امارة بالسوء ونفس لوامة والمعصوم من اعطي نفسا مطمئنة اولكل قوة ملكية وقوة حيوانية والمعصوم من عصمه الله لا من عصمته نفسه ۱۲ مجمع سـ۷ـه قوله وحرام الخ في رواية ابي ذر وحرم وفي رواية غيره وحرام والقراءتان مشهورتان فقرأ اهل الحجاز والبصرة حرام بفتحتين والف وقرأ اهل الكوفة بكسر اوله وسكون ثانيه وهما بمعنى كالحلال والحل ۱۲ ع ف سـ۸ـه قوله وجب يعني معنى حرم بالحبشية وجب وروى عن عكرمة عن ابن عباس وجب عليهم انهم لا يتوبون يعني في تفسير قوله عز وجل وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون وعن ابي عبيدة لا بهنا زائدة وذهب الى ان حرام على بابه وانكر البصريون زيادة لا بهنا وقيل المعنى حرام ان يتقبل منهم عمل لانهم لا يرجعون اي لا يتوبون ۱۲ ع سـ۹ـه قوله ما رأيت شيئا اشبه باللمم بفتحتين وهو صغار الذنوب واصله ما يلم به الشخص من شهوات النفس والمفهوم من كلام ابن عباس ان النظر والنطق والتمني وقال الخطابي يريد به المعفو عنه المستثنى في كتاب الله الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم وسمي النطق والنظر زنا لانهما من مقدماته وحقيقته انما يقع بالفرج وعن ابن عباس اللمم ان يتوب من الذنوب ولا يعاودها ويروى عنه كل ما دون الزنا فهو لمم ۱۲ ع سـ۱۰ـه قوله والفرج يصدق يعني اذا قدر على الزنا فيما كان في النظر والتمني كان زنا اذا صدقه فرجه وان امتنع وخاف ربه كذب ذلك فرجه و يكتب له حسنة قيل التصديق والتكذيب من صفات الاخبار واجيب بان اطلاقهما على سبيل التشبيه ۱۲ ع سـ۱۱ـه قوله الا فتنة الخ اي اختبارا وامتحانا ولهذا ارتد من استعظم ذلك وبه تعلق من قال كان الاسراء في المنام ومن قال في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية ويمكن ان يكون ههنا من باب المشاكلة وانما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا لعلها رؤيا رأيتها استبعادا منهم لها ۱۲ قس سـ۱۲ـه قوله وما جعلنا الخ قال السفاقسي وجه دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة الى ان قدر على المشركين التكذيب لرؤيا نبيه الصادق وكان ذلك زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يسير الى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع فيها وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر والجواب عن شبهتهم ان الله خلق الشجرة المذكورة من جوهر لا يأكله النار كسمندر تنبهنا ولا تحرقه ولا تحرق شجرها لانها من غير الدنيا بعقارب واحوال الاخرة لا تقاس باحوال الدنيا ۱۲ قس۔

سـ۱۳ـه قوله رؤيا عين اي في اليقظة لا رؤيا منام قوله والشجرة الملعونة فان قلت لم يذكر في القرآن لعن هذه الشجرة قلت قد لعن آكلوها وهم الكفار كذا في ع ومر في صـ۶۸۶ ۱۲ سـ۱۴ـه قوله تحاج فان قلت متى كان ملاقات آدم وموسى قلت قيل يحتمل ان يكون في زمن موسى ع واحيى الله له آدم معجزة له فكلمه او كشف له عن قبره فتحدثا فاراه الله روحه كما ارى النبي صلعم ليلة المعراج ارواح الانبياء او اراه الله في المنام ورؤيا الانبياء وحي او كان ذلك بعد وفاة موسى ع فالتقيا في البرزخ اول ما مات موسى فالتقت ارواحهما في السماء وجزم بهذا ابن عبد البر والقابسي او ان ذلك لم يقع بعد وانما يقع في الآخرة والتعبير بلفظ الماضي لانه تحقق الوقوع فكأنه وقع فان قلت لم خص موسى ع قلت لكونه اول نبي بعث بالتكاليف الشديدة ۱۲ عيني

عـه بصيغة المتكلم وفي بعضها بلفظ المجهول الغائب والجار والمجرور ۱۲ ك

سـه مناسبة الآيتين للترجمة ان من لم يعصمه الله كان سدى ولغوى ۱۲ ك الخ وقد زعم بعض المتأخرين ان الصواب منصور بن المعتمر والعلم عند الله ۱۲ ف صـه مطابقة للترجمة التي هي الآيات انما تدل على ان كل شيء غير خارج عن سابق قدره فكذلك حديث الباب فان الزنا ودواعيه كل ذلك مكتوب مقدر على العبد ۱۲ ع سـه اشار البخاري بهذا التعليق الى ان طاؤسا سمع القصة عن ابن عباس عن ابي هريرة وسمع من ابي هريرة ايضا والظاهر انه سمعه من ابي هريرة بعد ان سمع من ابن عباس ۱۲ ع۔

سلم قال احتج ادم وموسى فقال له موسى يا ادم انت ابونا خيبتنا[١] واخرجتنا من الجنة قال له ادم يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط
لك بيده[٢] اتلومني على امر قدره الله علي[٣] قبل ان يخلقني باربعين سنة فحج ادم[٤] موسى ثلاثا[٥] قال سفيان حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب[٦] لا مانع لما اعطى الله ٦٦١٥ حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا عبدة بن ابي لبابة
عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال كتب معوية الى المغيرة اكتب الي ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلوة فاملى علي المغيرة قال
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلوة لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا
ينفع ذا الجد منك الجد وقال ابن جريج اخبرني عبدة ان ورادا اخبره بهذا ثم وفدت بعد الى معوية فسمعته يأمر الناس بذلك القول
باب[٧] من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وقوله قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ٦٦١٦ حدثنا مسدد قال حدثنا سفين عن
سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة
الاعداء باب[٨] يحول بين المرء وقلبه ٦٦١٧ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله قال اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم عن
عبد الله قال كثيرا ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب ٦٦١٨ حدثنا علي بن حفص وبشر بن محمد قالا اخبرنا عبد الله
اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لابن صياد[٩] خبات لك خبيئا قال الدخ قال اخسأ فلن تعدو
قدرك قال عمر ائذن لي فاضرب عنقه قال دعه ان يكن[١٠] هو فلا تطيقه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله باب[١١] قل لن يصيبنا الا
ما كتب الله لنا قضى وقال مجاهد بفاتنين بمضلين الا من كتب الله انه يصلى الجحيم[١٢] قدر فهدى[١٣] قدر الشقاء والسعادة وهدى
الانعام لمراتعها ٦٦١٩ حدثنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي قال اخبرنا النضر قال حدثنا داود بن ابي الفرات عن عبد الله بن بريدة عن يحيى
ابن يعمر ان عائشة اخبرته انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون[١٤] فقال كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله
رحمة[١٥] للمؤمنين ما من عبد يكون في بلد يكون فيه ويمكث فيه لا يخرج من البلد صابرا محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له

له ان قدر وقال مثله بما قالا تعلى وقال تعيبنا يلمكنه لم يكنه ما نفي
بلد قدر فلا

[١] قوله خيبتنا واخرجتنا معنى قوله خيبتنا انت سبب الاخراجنا واما قوله خيبتنا بالخاء المعجمة ثم الياء آخر الحروف ثم الموحدة من الخيبة فالمراد به الحرمان والمعنى لو انه استمر على ترك الاكل من الشجرة لم يخرج منها ولو استمر فيها لولد فيها وكان ولده سكان الجنة ولو الكاذ وقع الازدواج ذات اهل الطاعة منهم ولده استمر الولد الى الذين كانوا يتعلقون البادقات اهل للمعجز الكون في الجنة مدة الدنيا وما شاء الله من مدة العذاب في الآخرة اما موقتا في حق الموحدين واما مستمرا في حق الكفار فهو حرمان للنبي ١٢ ف [٢] قوله بيده هو من المتشابهات فاما ان يفوض الى الله واما ان يأول بالقدرة والغرض منه كتابة الواح التوراة ١٢ ك [٣] قوله قدره الله علي المراد بتقدير الله هنا الكتابة في الالواح والا فتقدير الله ازلي قوله اربعين سنة قال ابن التين يحتمل ان يكون الاربعين من قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة الى نفخ الروح في آدم وقيل ابتداء المدة وقت الكتابة في الالواح وآخرها ابتداء خلق آدم وقال ابن الجوزي المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها ولكن كتابتها وقعت في اوقات متفاوتة وقد ثبت في صحيح مسلم ان الله قدر المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة فيجوز ان يكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه باربعين سنة ويجوز ان يكون ذلك القدر مدة لبثه طينا الى ان نفخت فيه الروح فقد ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طينا ونفخ الروح فيه كان مدة اربعين سنة ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموما قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة فان قلت وقع في حديث ابي سعيد اتلومني على امر قدره الله علي قبل ان يخلق السموات والارض قلت يحمل مدة الاربعين على ما يتعلق بالكتابة ويحمل الآخر على ما يتعلق بالعلم ١٢ عيني [٤] قوله فحج آدم فان قلت ما وجه وقوع الغلبة لآدم قلت لانه ليس لمخلوق ان يلوم مخلوقا في وقوع ما قدر عليه الا باذن من الله فيكون الشارع هو اللائم فلما اخذ موسى في اللوم من غير ان يؤذن له في ذلك عارضه بالقدر فاسكته وقيل ان الذي فعله آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام اجتمع فيه القدر والكسب والتوبة تمحو اثر الكسب وقد كان الله تاب عليه فلم يبق الا القدر والقدر لا يتوجه اليه لوم لانه فعل الله لا يسأل عما يفعل وقيل ان آدم اب موسى وليس للابن ان يلوم اباه حكاه القرطبي فان قلت فالعاصي اليوم لو قال هذه المعصية قدرت علي فينبغي ان يسقط عنه اللوم قلت انه في دار التكليف وفي لومه زجر له ولغيره عنها واما آدم فميت خارج عن هذه الدار فلم يكن في القول فائدة سوى التخجيل ونحوه ١٢ عيني [٥] قوله ثلاثا اي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى ثلاث مرات ولابي في القدر في كتاب الانبياء اذ قالها مرتين ١٢ ك [٦] قوله الجد هو الحظ اي لا ينفع ذا الحظ من الحظوظ الدنيوية ومن بمعنى البدل ومنه يسمى من البدلية كقوله تعالى ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة اي بدل الآخرة اي لا يحظون ولا ينفعه حظه بذلك اي بدل طاعتك قال الاقرب قيل اد والجد الاب اي لا ينفع احدا نسبه قال النووي منهم من رواه بالكسر وهو الاجتهاد اي لا ينفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده انما ينفعه رحمتك ١٢ ك [٧] قوله لا ومقلب قال ابن بطال ما حاصله ان مناسبة حديث ابن عمر للترجمة ان الآية نص في ان الله تعالى خلق الكفر والايمان وانه يحول بين قلب الكافر وبين الايمان الذي امره به فلا يكسبه اذ لم يقدره عليه بل اقدره على ضده وهو الكفر وكذا في المؤمن بعكسه فتضمنت الآية ان الله خالق جميع

افعال العباد خيرها وشرها وهو معنى قوله مقلب القلوب اي يقلب قلب عبده عن ايثار الايمان الى ايثار الكفر وعكسه قال وكل فعل الله عدل فيمن اضله وخذله لانه لم يمنعهم حقا وجب لهم عليه ف قال الكرماني اي مقلب اعراضها واحوالها من الارادة وغيرها اذ حقيقة القلب لا ينقلب ١٢ [٨] قوله ابن صياد اسمه صاف والدخ بضم المهملة وشدة المعجمة الدخان وقيل اراد ان يقول الدخان فلم يمكنه لهيبة الرسول او زجره رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يستطع ان يخرج الكلمة تامة وقيل هو نبت موجود بين النخيلات والمشهور انه اضمر له في قلبه آية الدخان وهي فارتقب يوم تاتي السماء بدخان مبين وهو لم يهتد منها الا لهذا اللفظ الناقص على عادة الكهنة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لن تجاوز قدرك وقدر امثالك من الكهان الذين يحفظون من القاء الشيطان كلمة واحدة من جملة الكثيرة المختلطة صدقا وكذبا ك وقيل ان الدجال يقتله عيسى عليه السلام بجبل الدخان فعله اراد تعريضا بقتله لانه تظن انه الدجال ١٢ [٩] قوله قال هذا انما يكون النبي صلى الله عليه وسلم تكلم في نفسه او كلم بعض اصحابه فسمعه الشيطان فالقاه اليه ١٢ مجمع [١٠] قوله ان يكن هو اسمه ضمير الدجال وهو خبره لكن استعير للنصب او تاكيد وخبره محذوف اي يكن هو هذا او هو الدجال مجمع وفي نسخة يكنه بدل يكن هو وفيه رد على النحوي حيث قال والمختار في خبر كان الانفصال قوله فلا تطيقه اي لا تطيق قتله اذ المقدر انه يخرج في آخر الزمان خروجا يفسد في الارض ثم يقتله عيسى قوله فلا خير فان قلت كان يدعي النبوة فلم لا يكون قتله خيرا قلت لانه كان غير بالغ او كان في ايام مهادنة اليهود وحلفائهم واما امتحانه صلى الله عليه وسلم بالخبء فلاظهار بطلان حاله للصحابة وان مرتبته لا تتجاوز عن الكهانة ١٢ ك [١١] قوله قضى تفسير لقوله كتب واشار بهذه الآية الى ان الله تعالى اعلم عباده ان ما يصيبهم في الدنيا من الشدائد والمحن والضيق والخصب والجدب كل فالله تعالى يفعل من ذلك ما يشاء لعباده ويبتليهم بالخير والشر وكل ذلك مكتوب في اللوح المحفوظ ١٢ ع [١٢] قوله قال مجاهد بفاتنين الخ اي قال مجاهد في تفسير قوله تعالى ما انتم عليه بفاتنين الا من هو صال الجحيم ١٢ [١٣] قوله قدر فهدى اشار به الى تفسير مجاهد في قوله تعالى والذي قدر فهدى قوله هدى الانعام لمراتعها ليس له تعلق بما قبله بل هو تفسير لمثل قوله ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى ١٢ ع [١٤] قوله عن الطاعون الوباء قاله اهل اللغة وقال الداودي انه حب ينبت في الارفاغ وقيل هو بثر وورم مع لهيب يخرج غالبا في الآباط مع اسوداد حواليه وخفقان القلب ١٢ ع [١٥] قوله رحمة فان قلت ما معنى كون العذاب رحمة قلت هو اوان كان لهم صورة لكنها يتضمن مثل اجر الشهيد فهو سبب الرحمة لهذه الامة ك مر الحديث في ٢٣٤ ع ٦ ن عب تبين بذكر هذه الآية في الرد على من زعم ان العبد يخلق فعل نفسه لانه لو كان السوء الذي امر بالاستعاذة منه مخترعا لفاعله ما كان للاستعاذة بالله منه معنى لانه لا يصح التعوذ الا من قدر على ازالة ما استعيذ به منه ١٢ ف عب كان البخاري اشار الى تفسير الحيلولة التي في الآية بالتقلب الذي في الخبر اشار الى ذلك الراغب قال المراد انه يلقي في قلب الانسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضي ذلك ١٢ ف
سب مناسبة الحديث للترجمة في قوله ان يكن الخ يريد انه ان كان سبق في علم الله انه يخرج ويفعل فلا يقدرك على قتل من سبق في علمه انه يحيى الى ان يفعل ما يفعل اذ لو قدرك على ذلك لكان فيه انقلاب علم والله سبحانه منزه عن ذلك ١٢ ف

الا كان له مثل اجر شهيد ٦٦٢٠ **باب** قوله وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لو ان الله هدانى لكنت من المتقين **حدثنا** ابو النعمن قال حدثنا جرير بن حازم عن ابى اسحاق عن البراء بن عازب قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ينقل معنا التراب وهو يقول و الله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا صلينا فانزلن سكينة علينا وثبت الاقدام ان لاقينا والمشركون قد بغوا علينا اذا ارادوا فتنة ابينا

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الايمان والنذور

باب قول الله لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان الى قوله تشكرون ٦٦٢١ **حدثنا** محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان ابا بكر لم يكن يحنث فى يمين قط حتى انزل الله كفارة اليمين وقال لا احلف على يمين فرأيت غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وكفرت عن يمينى ٦٦٢٢ **حدثنا** ابو النعمان محمد بن الفضل قال حدثنا جرير بن حازم قال حدثنا الحسن قال حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسئل الامارة فانك ان اوتيتها عن مسئلة وكلت اليها وان اوتيتها من غير مسئلة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك وأت الذى هو خير ٦٦٢٣ **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن غيلان بن جرير عن ابى بردة عن ابيه قال اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فى رهط من الاشعريين استحمله فقال والله لا احملكم وما عندى ما احملكم عليه قال ثم لبثنا ما شاء الله ان نلبث ثم اتى بثلث ذود غر الذرى فحملنا عليها فلما انطلقنا قلنا او قال بعضنا والله لا يبارك لنا اتينا النبى صلى الله عليه وسلم نستحمله فحلف ان لا يحملنا ثم حملنا فارجعوا بنا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنذكره فاتيناه فقال ما انا حملتكم بل الله حملكم وانى والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يمينى واتيت الذى هو خير او اتيت الذى هو خير وكفرت عن يمينى ٦٦٢٤ **حدثنى** اسحاق بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال نحن الاخرون السابقون يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لان يلج احدكم بيمينه فى اهله آثم له عند الله من ان يعطى كفارته التى افترض الله عليه ٦٦٢٥ **حدثنا** اسحاق بن عبد الله قال حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا معوية عن يحيى عن عكرمة عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله

هو ابن | فانزل | النذور والايمان | بسم الله الرحمن الرحيم | وانك | بن | ثنا | به | وقال | ثنى | يعنى ابن ابراهيم | قال قال

لـه قوله الايمان بفتح الهمزة جمع يمين واصل اليمين فى اللغة اليد واطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا تحالفوا اخذ كل بيمين صاحبه وقيل لان اليد اليمين من شانها حفظ الشئ فسمى الحلف بذلك لحفظ المحلوف عليه وسمى المحلوف عليه يمينا لتلبسه بها وعرفت شرعا بانها تاكيد الشئ بذكر اسم او صفة له - ف والنذور جمع نذر وهو مصدر نذر بفتح الذال المعجمة ينذر بضمها وكسرها والنذر فى اللغة الوعد بخير او شر وشرعا التزام قربة غير لازمة باصل الشرع وزاد بعضهم مقصودة وقيل ايجاب ما ليس بواجب لحدوث امر منهم من قال ان يلزم نفسه بشئ تبرعا من عبادة او صدقة او نحوهما قس ان نذر وكان من جنسه واجب وهو عبادة مقصودة لزم الناذر تنوير الابصار متن در مختار ١٢ لـه قوله باللغو هو قول الرجل فى كلامه من غير قصد لا والله وبلى والله بهذا مذهب الشافعى وقيل هو فى الهزل وقيل فى معصية وقيل على غلبة الظن وهو قول ابى حنيفة واحمد وقيل اليمين فى الغضب وقيل فى النسيان ١٢ ع - لـه قوله وقال قالوا انما قال ابو بكر هذا لما حلف ان لا ينفق على مسطح لما تكلم فى قضية الافك فنزلت ولا يأتل اولوا الفضل منكم الآية فعاد الى مسطح بما كان ينفق - كذا فى ف ١٢ لـه قوله لا تسئل الامارة بكسر الهمزة اى لا تسئل ان تجعل اميرا اى حاكما قوله اوتيتها على صيغة المجهول اى اعطيتها قوله عن مسئلة اى عن سوال وكلت على صيغة المجهول بالتشديد والتخفيف قوله اعنت على صيغة المجهول ايضا - ع اى الامارة امر شاق لا يخرج عن عهدتها الا الافراد فلا تسألها عن شرف نفس فلا يعينك الله ان اوتيت من غير مسئلة اعانك ١٢ مجمع لـه قوله فكفر الخ فيه جواز التكفير قبل الحنث وبه اخذ الشافعى ومالك رضى الله تعالى عنهما فى رواية ولا يجوز عند الحنفية لان الكفارة لستر الجناية ولا جناية قبل الحنث فلا يجوز وعلم الحديث فى رواية مسلم اخرجه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه فاذا كان الامر كذلك فالاخذ برواية تقديم الحنث على الكفارة اولى لما ذكرناه كذا فى العينى ١٢ لـه قوله بثلث ذود بفتح الذال المعجمة و سكون الواو وبالدال المهملة وهو من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الذود الواحد من الابل قوله ليس فيما دون خمس ذود صدقة وقال لفظه العرب تقول الذود من الثلاثة الى التسعة وقال ابو عبيد من الاناث قوله ثلث ذود ولم يقل ثلاثة ذود وقال الكرمانى هو من باب اضافة الشئ الى نفسه قوله غر الذرى بضم الغين المعجمة وتشديد الراء وهو جمع اغر وهو الابيض الحسن والذرى بضم الذال وكسرها وفتح الراء جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شئ اعلاه والمراد بها الاسنمة وقد تقدم فى الجهاد فى باب الخمس انه خمس ذود فى غزوة تبوك انه ستة ابعرة ولا منافاة بينهما اذ ليس فى ذكر الثلاث نفى الخمس والست ١٢ ع لـه قوله وانى ان شاء الله التعليق بالمشية فيها التبرك واما لتحقيقه ترفع القسم الذى هو المقصود لتاكيد الحكم وتقريره كذا فى قس ١٢ لـه قوله او اتيت انما شك من الراوى فى تقديم اتيت على كفرت وبالعكس واما تنويع من رسول الله صلى الله عليه وسلم اشارة الى جواز تقديم الكفارة على الحنث وغيره ١٢ ع لـه قوله نحن الآخرون الخ اى المتاخرون فى الدنيا المتقدمون فى الآخرة فان قلت ما وجه ذكره ههنا واى دخل له فيه قلت هذا اول حديث فى صحيفة همام عن ابى هريرة وكان همام اذا روى الصحيفة استفتح بذكره ثم سرد الاحاديث فذكره الراوى ايضا كذلك وقال ابن بطال واما ذكر البخارى ذلك ههنا فيمكن ان يكون سمع ابو هريرة ذلك من النبى صلعم فى نسق واحد فحدث بها جميعا كما سمعها ويمكن ان الراوى فعل ذلك لانه سمع من ابى هريرة احاديث فى اولها ذلك فذكره على الترتيب الذى سمعه ١٢ ك لـه قوله لان يلج بفتح اللام وكسرها اى يصر ويقيم عليه ولا يتحلل منه بالكفارة وآثم بلفظ افعل التفضيل فان قلت هذا يشعر بان اعطاء الكفارة فيه اثم لان الصيغة يقتضى الاشتراك قلت لنفس الحنث فيه اثم لانه يستلزم عدم تعظيم اسم الله تعالى وبين اعطاء الكفارة وبينه ملازمة عادة قال النووى بنى الكلام على توهم الحالف فانه يتوهم ان عليه اثما فى الحنث ولهذا يلج فى عدم التحلل بالكفارة فقال صلعم فى اللجاج اكثر لو ثبت الاثم ومعنى الحديث انه اذا حلف يمينا يتعلق باهله ويتضررون بعدم حنثه ولا يكون فى الحنث معصية ينبغى له ان يحنث ويكفر فان قال لا احنث واخاف الاثم فيه فهو مخطى بل استمراره فى ادامة الضرر على اهله اكثر اثما من الحنث ولا بد من تنزيله على ما اذا لم يكن الحنث معصية اذ لا يجوز الحنث فى المعاصى ١٢ ك

عـه بفتح اللام وهى اللام المؤكدة للقسم ويلج بكسر اللام ويجوز فتحها بعدها جيم من اللجاج وهو ان يتمادى فى الامر ولو تبين له خطاؤه واصل اللجاج فى اللغة هو الاصرار على الشئ مطلقا يقال لججت الج بكسر الجيم فى الماضى وفتحها فى المضارع ويجوز العكس ١٢ ف - عـه قال الغسانى اسحاق لشيران يكون ابن منصور وانه هو الصواب لان فى كثير من النسخ ذكر اسحق مجردا حتى قال جامع رجال الصحيحين فى ترجمة يحيى بن صالح روى عنه اسحق غير منسوب وهو ابن منصور واما النسخ التى فيها يعنى ابن ابراهيم وازالت الابهام لان فى مشائخ البخارى ثقتين بهذا النسب - ف ك ع وفى المنقول عنه التى هى ارجح النسخ ونسختين اخريين صحيحين نسبه ابن عبد الله والله اعلم ١٢ - حل اللغات ذود بفتح الذال وسكون الواو ما بين الثلث الى العشرة غر بضم الغين وتشديد الراء جمع اغر وهو الابيض الحسن والذرى بضم الذال وفتح الراء جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شئ اعلاه والمراد بها الاسنمة ١٢ -

عليه وسلم من استلج في اهله بيمين فهو اعظم اثما ليس تغني الكفارة **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم وايم الله ٦٦٢٧ **حدثنا** قتيبة
بن سعيد عن اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن
زيد فطعن بعض الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان كنتم تطعنون في امرته فقد كنتم تطعنون في امرة
ابيه من قبل وايم الله ان كان لخليقا للامارة وان كان لمن احب الناس الي وان هذا لمن احب الناس الي بعده **باب** كيف كان يمين
النبي صلى الله عليه وسلم وقال سعد قال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده وقال ابو قتادة قال ابو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم
لاها الله اذا يقال والله وبالله وتالله ٦٦٢٨ **حدثنا** محمد بن يوسف عن سفيان عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر قال كانت يمين
النبي صلى الله عليه وسلم لا ومقلب القلوب ٦٦٢٩ **حدثنا** موسى قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا هلك قيصر فلا قيصر بعده واذا هلك كسرى فلا كسرى بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله ٦٦٣٠ **حدثنا**
ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى
فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفس محمد بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله ٦٦٣١ **حدثني** محمد قال اخبرنا عبدة
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا
٦٦٣٢ **حدثنا** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني حيوة قال حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد انه سمع جده عبد الله بن هشام
قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لانت احب الي من كل شيء الا نفسي فقال
النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت احب الي من نفسي
فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر ٦٦٣٣، ٦٦٣٤ **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن
مسعود عن ابي هريرة وزيد بن خالد انهما اخبراه ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما اقض بيننا بكتاب الله
وقال الآخر وهو افقههما اجل يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله وائذن لي ان اتكلم قال تكلم قال ان ابني كان عسيفا على هذا قال مالك
والعسيف الاجير زنى بامراته فاخبروني ان على ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة وجارية لي ثم اني سالت اهل العلم فاخبروني ان
على ابني جلد مائة وتغريب عام وانما الرجم على امراته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما والذي نفسي بيده لاقضين بينكما بكتاب الله

ليبر يعني الكفارة كانت ذا ثنا لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا ٢ له قال فاقض ٢ ان انا

١ قوله ليبر يعني الكفارة كذا وقع في رواية ابن السكن وكذا لابي ذر عن الكشميهني بلام مكسورة بعدها تحتانية مفتوحة ثم موحدة ثم راء مشددة واللام لام الامر بلفظ امر الغائب من البر او الابرار ويعني بفتح التحتانية وسكون المهملة وكسر النون تفسير البر والتقدير ليترك اللجاج ويبر ثم فسر البر بالكفارة والمراد انه يترك اللجاج فيما حلف به ويفعل المحلوف عليه ويحصل له البر باداء الكفارة عن اليمين الذي حلفه اذا حنث ووقع في رواية النسفي والاصيلي ليس تغني الكفارة بفتح اللام وسكون التحتانية بعدها سين مهملة وتغني بضم المثناة الفوقانية وسكون الغين المعجمة وكسر النون والكفارة بالرفع والمعنى ان الكفارة لا تغني عن ذلك وهو خلاف المراد والرواية الاولى اوضح ومنهم من وجه الثاني بتقدير ان المفضل عليه محذوف والمعنى ان الاستلجاج اعظم اثما من الحنث والجملة استيناف والمراد ان ذلك الاثم لا تغني عنه كفارة ١٢ ف **٢ قوله** ايم الله الهمزة فيه للوصل وهو اسم وضع للقسم او هو جمع يمين وحذف منه النون وعند الفراء وابن كيسان الفه للقطع ع وهو اسم عند الجمهور وحرف عند الزجاج وهمزته همزة وصل عند الاكثر وهمزة قطع عند الكوفيين ومن وافقهم لانه عندهم جمع وعند سيبويه ومن وافقه انه اسم مفرد ١٢ ف **٣ قوله** طعن اما الصغر سنه واما لكونه من الموالي واما لعدم تجربته بامور الرياسة واما لغير ذلك وتطعنون المشهور فيه الفتح ك قال ابن فارس عن بعضهم طعن بالرمح يطعن بالضم وطعن بالقول يطعن بالفتح ١٢ ع

٤ قوله لاها الله قيل ها حرف قسم كالواو والباء والتاء وقيل الها بدل عن الواو واذا جواب وجزاء اي لا والله اذا صدق لا يكون كذا وفي بعضها ذا اسم اشارة اي والله لا يكون هذا ك قال ابن الاثير هكذا جاء الحديث لاها الله اذا والصواب لاها الله ذا بحذف الهمزة ومعناه لا والله يكون ذا فحذفت تخفيفا ولك في الفها مذهبان احدهما تثبيت الفها في الوصل لان الذي بعدها مدغم مثل دابة والثاني حذفها لالتقاء الساكنين ومن اللفظ من حديث تقدم في صفحة ١٢ **٥ قوله** قيصر لقب ملك الروم وكسرى بفتح الكاف وكسرها لقب ملك الفرس فان قلت اسم لا اذا كان معرفة وجب التكرير قلت هو علم تنكر او لا بمعنى ليس او مؤول نحو قضية ولا ابا حسن لها او تكرر اذ هو في حكم لا قيصر ولا كسرى وفيه معجزة اذ وقع كما اخبر صلى الله عليه وسلم ١٢ ك **٦ قوله** حتى اكون اي لا يكفي ذلك لبلوغ الرتبة العليا حتى يضاف اليه ما ذكروعن بعض الزهاد وتقدير الكلام لا تصدق في حبي حتى تؤثر رضائي على هواك وان كان فيه الهلاك **قوله** فقال له عمر فانه الآن الخ قال الداؤدي انه استثنى نفسه اولا لما كان في ذلك من ان الطبع وذلك منه فحلف بالله كاذبا قال لما قال تقرير فخبر لمذهب اليمين ثم حلف كذا قال ١٢ وقال الخطابي حب الانسان طبع وحب غيره اختيار وانما اراد صلى الله عليه وسلم حب الاختيار اذ لا سبيل الى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه قلت فعلى هذا جواب عمر اولا كان بحسب الطبع ثم تامل فعرف بالاستدلال ان النبي صلى الله عليه وسلم احب اليه من نفسه لكونه السبب في نجاتها من المهلكات في الدنيا والآخرة فلذلك حصل الجواب بقوله الآن يا عمر اي الآن عرفت فنطقت بما يجب واما تقرير بعض الشراح الآن صار ايمانك معتدا به اذ المرء لا يعتد بايمانه حتى يقتضي عقله ترجيح جانب الرسول صلى الله عليه وسلم ففيه سوء الادب كذا في الفتح ومر في ج١ قطعة من الحديث ١٢ **٧ قوله** بكتاب الله قيل هو قوله تعالى ويدرؤ عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله والعذاب الذي يدرؤ عنها هو الرجم واهل السنة يحتجون على ان الرجم من حكم الله وقال قوم انه ليس في كتاب الله وانما هو في السنة فزعموا ان معنى قوله لاقضين بينكما بكتاب الله اي بوحي الله تعالى لا بالمتلو وقيل يريد بقضاء الله وحكمه كقوله تعالى كتاب الله عليكم واحل لكم ما وراء ذلكم اي حكمه فيكم وقضاؤه عليكم ١٢ عيني **٨ قوله** اجل يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله قال الطيبي انما سالا المترافعان ان يحكم بينهما بحكم الله تعالى وهما يعلمان انه لا يحكم الا بحكم الله ليفصل بينهما بالحكم الصرف لا بالتصالح والترغيب فيما هو الارفق بهما اذ للحاكم ان يفعل ذلك ولكن برضى الخصمين قوله على هذا قال الطيبي يريد ان قوله على هذا صفة عسيفا اي اجيرا ثابت الاجرة عليه وانما يكون كذلك اذا لابس العمل واتمه ولو قيل لهذا لم يكن كذلك ١٢ مرقاة

٩ قوله افقههما قال العلماء يجوز ان يكون انه بالاصالة اكثر فقها منه ويحتمل ان المراد افقه منه في هذه القضية لوصفها اياها على وجهها ويحتمل انه لادبه واستيذانه في الكلام وحذره من الوقوع في النهي في قوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله بخلاف خطاب الاول فانه من جفاء الاعراب ١٢

اتاغنمك وجاريتك فرد عليك وجلد ابنه مائة وغربه عاما وامر انيسا الاسلمي ان يأتي امرأة الآخر فان اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها

٦٦٢٨ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب قال حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ارأيتم ان كان اسلم وغفار ومزينة وجهينة خيرا من تميم وعامر بن صعصعة وغطفان واسد خابوا وخسروا قالوا نعم فقال والذي نفسي بيده انهم خير منهم

٦٦٢٩ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة عن ابي حميد الساعدي انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عاملا فجاءه العامل حين فرغ من عمله فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا اهدي لي فقال له افلا قعدت في بيت ابيك وامك فنظرت ايهدى لك ام لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلوة فتشهد واثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فما بال العامل نستعمله فيأتينا فيقول هذا من عملكم وهذا اهدي لي افلا قعد في بيت ابيه وامه فنظر هل يهدى له ام لا فوالذي نفس محمد بيده لا يغل احدكم منها شيئا الا جاء به يوم القيمة يحمله على عنقه ان كان بعيرا جاء به له رغاء وان كانت بقرة جاء بها لها خوار وان كانت شاة جاء بها تيعر فقد بلغت فقال ابو حميد ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده حتى انا لننظر الى عفرة ابطيه قال ابو حميد وقد سمع ذلك معي زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فسلوه

٦٦٣٠ حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا

٦٦٣١ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش عن المعرور عن ابي ذر قال انتهيت اليه وهو يقول في ظل الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة قلت ما شاني ايرى في شيء ما شاني فجلست وهو يقول فما استطعت ان اسكت وتغشاني ما شاء الله فقلت من هم بابي انت وامي يا رسول الله قال الاكثرون اموالا الا من قال هكذا وهكذا وهكذا

٦٦٣٢ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لاطوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وايم الذي

وامرأتين فارجمها ثني ثني هو ابن يوسف في ظل الكعبة يقول ايرى في شيئا اليه

١ قوله فرد عليك اي فيرد ان عليك وفيه ان الصلح الفاسد ينتقض اذا وقع ١٢ ع ٢ قوله غربه عاما هذا عند الشافعي ومن تبعه ومن لم يره من العلماء كما هو عندنا يحمل الامر فيه على المصلحة ويقول ليس التغريب بطريق الحد بل بطريق المصلحة التي يراها الامام من السياسة ـ مرقاة ولنا قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة شرع في بيان حكم الزنا فكان المذكور تمام حكمه والا كان تجهيلا اذ يفهم انه تمام الحكم وليس تماما في الواقع فكان من الشروع في البيان ابعد من ترك البيان لانه يوقع في الجهل المركب وذلك في البسيط ولانه هو المفهوم لانه جعل جزاء الشرط فيفيد ان الواقع هذا فقط فلو ثبت شيء آخر كان معارضا لا مثبتا لما سكت عنه الكتاب وهو الزيادة وهو ممنوع وان ما يفيده كلام بعضهم من ان الزيادة بخبر الواحد اثبات ما لم يوجبه القرآن وذلك لا يمتنع ولذا زيد في صدقة الفطر على الاصناف وعلى التربيع فهو لتفيد عدم معرفة الاصطلاح وذلك انه ليس المراد من الزيادة اثبات ما لم يوجبه القرآن ولم ينفه ولا دلالة فيه على نفيه بل التقييد مطلق وبالتقييد ينتفي الحكم عن بعض ما اثبته فيه المطلق ثم لا شك ان هذا نسخ وخبر الواحد لا يجوز نسخ الكتاب ونحن المعترض ان الاحاد وزيادة غلط لانه ليس تقييد التربيع والانواع بعضه ولم تجد لم تخرج عن العدة وليس كذلك بل تكون عاصية بترك واجب في العدة وانما اثبت الحديث واجبا لا انه قيد مطلق الكتاب بل ما جاء في البخاري من قول ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن زنى ولم يحصن بنفي عام واقامة الحد عليه يرفي ان النفي ليس من الحد لعطفه عليه وكونه استعمل الحد في جزء مسماه وعطفه على الجزء الآخر بعيد ولا دليل يوجبه ما ذكر من الالفاظ لا تفيده وفي كونه تعزيرا مصلحة تعزي النفي حتى باب الفتنة بانفراده عن العشيرة وعن النفي منهم ان كان لها شهرة قوية وقد فعله تعالى آخر وهو جائز ويؤيده ما روى عبد الرزاق ومحمد بن الحسن في كتاب الآثار عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال عبد الله بن مسعود في البكر يزني بالبكر يجلدان مائة وينفيان سنة قال وقال علي بن ابي طالب حسبهما من الفتنة ان ينفيا وروى عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب قال غرب عمر ربيعة بن امية بن خلف في الشراب الى خيبر فلحق بهرقل فتنصر فقال عمر لا اغرب بعده مسلما فلو كان حدا لما تركه ولو غلب على ظن الامام مصلحة في التغريب تعزيرا له ان يفعله وهو محمل التغريب الواقع للنبي صلى الله عليه وسلم ولاصحابه من ابي بكر وعمر وعثمان ـ كذا في فتح القدير ١٢

٣ قوله فان اعترفت الخ قال صاحب التوضيح فيه ان مطلق الاعتراف يوجب الحد ولا يحتاج الى تكرار وهو قول مالك والشافعي وقال احمد لا يجب الا باعتراف اربع مرات في مجلس او في مجالس وقال ابو حنيفة يعتمد اربع مجالس وفي حديث ابي هريرة فلما شهد على نفسه اربع شهادات الحديث اخرجه في الصحيحين والجواب انه حديث ضعيف ان معناه اعترفت الاعتراف المعهود بالتعدد اربع مرات فان قلت سنذكر اشتراط الاقرار اربع مرات ولكن اشتراط اختلاف المجالس من اين

قلت اخرج مسلم من حديث ابي هريرة رض ان اعرابي اتى النبي صلى الله عليه وسلم فرده ثم اتاه الثانية الى ان قال فلما كان الرابعة حفر له حفيرة فرجمه كذا في العيني ٤ قوله ارايتم اي اخبروني والمراد باسلم ومن ذكر معها قبائل مشهورة ـ ف والعبارة يحتمل وجهين التوزيع بان يكون اسلم خيرا من تميم وغفار من عامر وهكذا او الجمع بان يكون اسلم خيرا من الاربعة وكذا غفار وغيره وهو الاوجه ظاهرا وهو ان يكون الاربعة من حيث الجملة خيرا من الاربعة بجملتها مع قطع النظر عن كل واحد منها فان قلت ما مقول قالوا قلت نعم وهو مقدر ١٢ ك ٥ قوله استعمل عاملا هو عبد الله بن اللتبية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف قوله لا يغل اي لا يخون من الغلول قوله رغاء بضم الراء وبالغين المعجمة وبالمد قال الكرماني الرغاء الصوت قلت هو صوت البعير خاصة لا مطلق الصوت قوله خوار بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو وهو صوت البقرة وقال ابن التين ورويناه بالجيم والهمزة وهو رفع الصوت قوله تيعر بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح العين المهملة وكسرها اي تصيح قال ابن التين قرأناه بفتح العين قال الجوهري يعرت العنز تيعر بالكسر يعارا بالضم صاحت وقال ابن فارس اليعار صوت الشاة قوله لقد بلغت بالتشديد من التبليغ قوله الى عفرة ابطيه بضم المهملة وسكون الفاء وبالراء هو البياض الذي فيه شيء كلون الارض وقال الجوهري الاعفر الابيض وليس بالشديد البياض وشاة عفراء يعلو بياضها حمرة قوله فقال ابو حميد هو موصول بالسند المذكور وهو راوي الحديث وفي الحديث ان هدية العمال ترد الى بيت المال ـ ع ومر في ص ٢٣٥ ١٢ ٦ قوله ايرى في شيء يرى بضم التحتية وفي نسخة بفتحها اي ايظن في نفسي شيئا يوجب الاخسرية ولا صيلي وابي ذر عن الحموي والمستملي ايرى بالتحتية المفتوحة يعني النبي صلى الله عليه وسلم ـ قس وفي الكرماني ايرى بضم التاء اي اظن في نفسي شيئا يوجب الاخسرية وفي بعضها يعني وفي بعضها انزل في اي في حقي شيء من القرآن وما شاني اي ما حالي وما امري ١٢ ٧ قوله قال هكذا وهكذا وهكذا اطلاق مرات اي الا من انفق ماله اماما ويمينا وشمالا على المستحقين فعبر عن الفعل بالقول قس ومر الحديث في ص ٢٣٢ ١٢ ٨ قوله لاطوفن الطواف كناية عن الجماع قوله على تسعين وفي كتاب الانبياء في بعض الروايات سبعين قال شعيب وابو الزناد تسعين وهو الاصح وما فائدة ذا هو مفهوم العدد وفي صحيح مسلم ستون وروي مائة قوله فقال له صاحبه اي الملك او قرينه قوله بشق رجل اي بنصف ولد وخلاق الرجل باعتبار ما يؤول اليه قوله وايم الذي الى آخره هذا من باب الرق لا من باب علم الغيب وفيه جواز اضافة ايم الى غير لفظ الجلالة كذا في ق س

عه اي لو علمتم ما اعلم من الحالات والمجازات ليسهل عليكم اشتغال امر الله تعالى فيما قال فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا ١٢ ف عه بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاولى ابن سويد خ اخرج مسلم ان ابا ذر النبي صلى الله عليه وسلم صرح به في الزكوة ١٢ ع

نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون حدثنا محمد قال حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن
البراء بن عازب قال اُهدي الى النبي صلى الله عليه وسلم سَرَقة من حرير فجعل الناس يتداولونها بينهم ويعجبون من حسنها ولينها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعجبون منها قالوا نعم يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لمناديل سعد في الجنة خير من هذا
قال ابو عبد الله لم يقل شعبة واسرائيل عن ابي اسحاق والذي نفسي بيده حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن
ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير ان عائشة قالت ان هند بنت عتبة بن ربيعة قالت يا رسول الله ما كان مما على ظهر الارض
اهل اخباء او خباء احب الي ان يذلوا من اهل اخبائك او خبائك شك يحيى ثم ما اصبح اليوم اهل اخباء او خباء احب الي ان يعزوا
من اهل اخبائك او خبائك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفس محمد بيده قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل
مسيك فهل علي حرج ان اطعم من الذي له قال لا الا بالمعروف حدثنا احمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنا
ابراهيم عن ابيه عن ابي اسحاق قال سمعت عمرو بن ميمون قال حدثني عبد الله بن مسعود قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم
مضيف ظهره الى قبة من ادم يماني اذ قال لاصحابه اترضون ان تكونوا ربع اهل الجنة قالوا بلى قال افلم ترضوا ان تكونوا ثلث اهل
الجنة قالوا بلى قال فوالذي نفس محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي سعيد ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبح جاء الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن
حدثنا اسحاق قال اخبرنا حبان قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتموا
الركوع والسجود فوالذي نفسي بيده اني لاراكم من بعد ظهري اذا ما ركعتم واذا ما سجدتم حدثنا اسحاق قال حدثنا وهب بن جرير
قال حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس بن مالك ان امرأة من الانصار اتت النبي صلى الله عليه وسلم معها اولاد لها فقال والذي
نفسي بيده انكم لاحب الناس الي قالها ثلث مرات **باب لا تحلفوا بآبائكم** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن
عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بابيه فقال الا ان الله ينهاكم ان
تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال سالم

نسخة: منها، ممن، بمن، لا بالمعروف، ثني، يماني، افلا ترضون، في يده، الخدري، ثني، اخبرنا، اولادها، النبي صلى الله عليه وسلم، مرار، قال

قوله اجمعون تاكيد لضمير الجمع في قوله لجاهدوا وقد انسي الله تعالى سليمان الاستثناء ليمضي قدره السابق. وفيه استحباب قول ان شاء الله قال تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وقد مر الحديث في ص ٣٩٦ وص ٤٦٠ وايضا في ص ٩٨٢ مع زيادة بيان ١٢ ك قوله سرقة بفتح المهملة والراء والقاف القطعة وسعد هو ابن معاذ الاوسي سيد الانصار فان قلت ما وجه تخصيص سعد به قلت لعل منديل سعد كان من ذلك الجنس او كان مقتضى الوقت استمالة قلبه او كان اللامسون المتعجبون من الانصار فقال منديل سيدكم خير منها او كان سعد يحب ذلك الجنس من الثوب وفيه منقبة عظيمة لسعد وان ادنى ثيابه فيها كذلك لان المنديل ادنى الثياب معد للوسخ والامتهان والمناديل جمع منديل بكسر الميم وهو ما يمسح به ما يتعلق باليد من الطعام ١٢ ع ومر الحديث في ص ٥٣٧ ١٢ ك قوله لم يقل شعبة واسرائيل الخ يعني انهما روياه عن ابي اسحاق عن البراء كما رواه ابو الاحوص وان ابا الاحوص انفرد عنهما بهذه الزيادة وقد تقدم حديث شعبة في المناقب ص ٥٣٧ وحديث اسرائيل في اللباس ص ٨٦٧ ١٢ فتح ك قوله ان هند منصرف وغير منصرف بنت عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق ابن ربيعة القرشية ام معاوية بن ابي سفيان اسلمت يوم الفتح اهل خبا الشك بين الجمع والمفرد والخباء احد بيوت العرب من وبر او صوف ولا يكون من الشعر ويكون على عمودين او ثلثة ويجمع على اخبية ويجمع ايضا على اخباء على غير قياس وقال ابن بطال خباء واخبية كمال واشباه قوله ان يذلوا اي يصيبهم الذل وكذلك في قوله من ان يعزوا اي من عزتهم قوله شك يحيى هو يحيى بن بكير شيخ البخاري قوله ايضا اي وستزيدين من ذلك اذ يتمكن الايمان من قلبك فيزيد حبك لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه كما قال عليه السلام والذي نفسي بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس اجمعين يريد لا يبلغ احدكم حقيقة الايمان حتى اكون احب الخ وقيل معناه وانا ايضا بالنسبة اليك مثل ذلك لاول اولى قوله مسيك بكسر الميم وتشديد السين المهملة كثير الامساك وقال ابن التين حفظناه بفتح الميم وهو البخيل وانما سمي بذلك لانه يمسك في يديه ولا يخرج لاحد ١٢ ع

قوله قال اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لا اي لا حرج عليك قوله الا بالمعروف اي الا ان تطعمين من ماله بحسب العرف بين الناس في ذلك ١٢ ع قوله مضيف ظهره اي مسنده من اضفته اليه قوله قبة هي من الخيام بيت صغير وهو من بيوت العرب قوله ادم بفتحتين اي جلد قوله يماني اصله يمني قدم احدى اليائين على النون وقلبت الفاء وصار مثل قاض والربع بسكون الموحدة وضمها والثلث كذلك ك ومر الحديث في ص ٩٦٦ ١٢ قوله يرددها يكررها وكان بالتشديد ويتقالها يعدها قليلة وقوله لتعدل ثلث القرآن لان جميعه اما متعلق بالمبدأ او بالمعاش او بالمعاد وقيل لانه على ثلثة اقسام قصص واحكام وصفات الله وسورة الاخلاص متمحضة بالله وصفاته فهي ثلثه فان قلت فكيف يكون معادلا للثلث ولا شك ان المشقة في قراءة ثلث القرآن اكثر من قراءتها بكثير والاجر بقدر النصب قلت قراءة السورة لها ثواب قراءة الثلث فقط واما قراءة الثلث فلها عشر امثالها ك ومر الحديث في ص ٧٥٠ ١٢ قوله اني لاراكم من بعد ظهري بفتح الهمزة اي رؤية حقيقة من خلقي بخلق باصرة فيه ولا شعار لفظ من ان مبدء الرؤية من خلف قيل كان له عينان كسم الخياط لا يحجبهما الثياب بخلاف ورائكم خلف ظهري فانه يحتمل ذلك بالعين المحسوس اي ابصركم وانتم خلف ظهري او لا يشترط له مواجهة ولا مقابلة فجمع ومر البيان ايضا في ص ١٠١ ١٢ قوله انكم لاحب الناس الي الخطاب لجنس المرأة واولادها يعني الانصار فان قلت فيلزم ان يكون الانصار افضل من المهاجرين عموما ومن ابي بكر وعمر خصوصا قلت هو عام مخصوص بالدلائل الخارجية المخرجة منه قال الله تعالى ما من عام الا وقد خصص الا والله بكل شيء عليم ١٢ ك قوله من كان حالفا الخ الحكمة في النهي عن الحلف بالآباء انه يقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى فلا يضاهي به غيره وهكذا الحكم غير الآباء من سائر الاشياء وما ثبت انه عليه السلام قال افلح وابيه فهي كلمة تجري على اللسان عموا للكلام او زينة له لا يقصد به اليمين واما قسم الله تعالى بمخلوقاته نحو والصافات والطور فلله ان يقسم بما شاء من خلقه تنبيها على شرفه او التقدير ورب الطور ١٢ عيني

(قوله باب لا تحلفوا بآبائكم) وذكر فيه حديث ابي موسى فقيل في وجه مطابقته للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم حلف بالله مرتين فعلم ان الحلف بغير الله لا يحسن قلت والاحسن من ذلك ان يقال ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا احلف على يمين الخ لا يدل على ان يمينه كانت منعقدة واليمين بغيره تعالى لا تنعقد فكان يمينه مطلقا بالله لا بغيره تعالى والله اعلم اه سندي

قال ابن عمر سمعت عمر يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاكرا ولا آثرا وقال مجاهد أو أثرة من علم يأثر علما تابعه عقيل والزبيدي وإسحاق الكلبي عن
الزهري وقال ابن عيينة ومعمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر حدثنا موسى بن اسمعيل قال
حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا
بآبائكم حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابي قلابة والقسم التميمي عن زهدم قال كان بين هذا الحي من جرم
وبين الاشعريين ود واخاء فكنا عند ابي موسى الاشعري فقرب اليه طعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بني تيم الله احمر كانه
من الموالي فدعاه الى الطعام فقال اني رأيته يأكل شيئا فقذرته فحلفت ان لا آكله فقال قم فلأحدثك عن ذاك اني اتيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعريين نستحمله فقال والله لا احملكم وما عندي ما احملكم عليه فأتي رسول الله صلى الله
عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال اين النفر الاشعريون فامر لنا بخمس ذود غر الذرى فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يحملنا وما عنده ما يحملنا ثم حملنا تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه والله لا نفلح ابدا فرجعنا اليه فقلنا
له انا اتيناك لتحملنا فحلفت ان لا تحملنا وما عندك ما تحملنا فقال اني لست انا حملتكم ولكن الله حملكم والله لا احلف على يمين فأرى
غيرها خيرا منها الا اتيت الذي هو خير وتحللتها **باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا
هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف
فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليتصدق **باب من حلف على الشيء وان
لم يحلف** حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطنع خاتما من ذهب وكان
يلبسه فيجعل فصه في باطن كفه فصنع الناس ثم انه جلس على المنبر فنزعه فقال اني كنت البسه هذا الخاتم واجعل فصه من

للنبي آثارة يقول الاشعريين فلاحدثنك ذلك النبي الاشعرون آن ان فقال شيء باللات لجعل خواتيم

١ قوله ولا آثرا بالمد وكسر المثلثة اي حاكيا عن الغير اي ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيري وقد استشكل هذا التفسير بان الحاكي عن غيره لا يسمى حالفا واجيب باحتمال ان يكون العامل فيه محذوفا اي ولا ذكرتها آثرا عن غيري ...

[illegible]

داخل فرمى به ثم قال والله لا ألبسه ابدا فنبذ الناس خواتيمهم باب من حلف بملة سوى الاسلام وقال النبي صلى الله عليه
وسلم من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر ٦٦٥٢ حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن
ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف بغير ملة الاسلام فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب
به في نار جهنم ولعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله باب لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول انا بالله ثم بك
وقال عمرو بن عاصم حدثنا همام قال حدثنا اسحاق بن عبد الله قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل اراد الله ان يبتليهم فبعث ملكا فاتى الابرص فقال تقطعت بي الحبال فلا بلاغ لي
الا بالله ثم بك فذكر الحديث باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم وقال ابن عباس قال ابو بكر فوالله يا رسول الله
لتحدثني بالذي اخطأت في الرؤيا قال لا تقسم ٦٦٥٤ حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن اشعث عن معوية بن سويد بن مقرن
عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ح قال وحدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن اشعث عن معوية بن سويد
بن مقرن عن البراء قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بابرار المقسم ٦٦٥٥ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال اخبرنا عاصم الاحول
قال سمعت ابا عثمان يحدث عن اسامة ان ابنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلت اليه ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة
وسعد وابي او ابي ان ابني قد احتضر فاشهدنا فارسل يقرأ السلام ويقول ان لله ما اخذ وما اعطى وكل شيء عنده مسمى فلتصبر و
تحتسب فارسلت اليه تقسم عليه فقام وقمنا معه فلما قعد رفع اليه فاقعده في حجره ونفس الصبي تقعقع ففاضت عينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد ما هذا يا رسول الله فقال هذه رحمة يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده وانما يرحم الله من
عباده الرحماء ٦٦٥٦ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا يموت لاحد من المسلمين ثلثة من الولد تمسه النار الا تحلة القسم ٦٦٥٧ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة
عن معبد بن خلد قال سمعت حارثة بن وهب يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الا ادلكم على اهل الجنة كل ضعيف

برملة ابن ابي طلحة الحبال اخبرني بنتا ابن زيد ولتحتسب هذا يضعها حدثني قال

له قوله فهو كما قال قال المهلب هو كاذب في يمينه لا كافر لانه لا يخرج بما ان يعتقد الملة التي حلف بها فلا كفارة عليه الا بالرجوع الى الاسلام ويكون معتقدا الاسلام بعد الحنث فهو كاذب فيما قال لان في الحديث الماضي لم ينسبه الى الكفر قيل اراد به التهديد والوعيد وقال ابن المنذر معناه النهي عن مواقعة ذلك اللفظ والتحذير منه لا انه يكون كافرا بالله قوله عذب به اي بالشيء الذي قتل نفسه لان جزاءه من جنس عمله قوله لعن المؤمن كقتله يعني في التحريم او في الابعاد فان اللعن تبعيد من رحمة الله والقتل تبعيد من الحيوة الحسية و قيل المراد المبالغة في الاثم قوله ومن رمى مؤمنا فهو كقتله اي في الحرمة وقيل لان النسبة الى الكفر الموجب لقتله كالقتل لان المسبب للشيء كفاعله. ح احتج بالحديث المذكور ابو حنيفة واصحابه على ان الحالف باليمين المذكور يعتقد يمينه وعليه الكفارة لان الله تعالى اوجب على المظاهر الكفارة وهو منكر من القول وزورا والحلف بهذه الاشياء منكر وقال النووي لا ينعقد بهذه الاشياء يمين وعليه ان يستغفر الله ولا كفارة عليه سواء فعله ام لا وقال هذا مذهب الشافعي ومالك وجمهور العلماء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من حلف باللات الحديث ولم يذكر في الحديث كفارة قلنا لا يلزم من عدم ذكرها فيه نفي وجوب الكفارة. عيني من كتاب الجنائز الحديث في صلى الله عليه وسلم ٢ قوله ويقول ما شاء الله وشئت على صيغة المتكلم من الماضي قال الكرماني يعني لا يجمع بينهما بجواز كل واحد منهما منفردا او قال غيره لان الواو يشترك بين المعنيين جميعا وليس ذلك من الادب قد روي ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يقولن احدكم ما شاء الله وشاء فلان ولكن ليقل ما شاء الله ثم شاء فلان لا انما جاز دخول ثم لكان المراد ان مشيئة الله متقدمة على مشيئة خلقه قوله وهل يقول انا بالله الخ ذكره بالاستفهام لعدم ثبوت الجواز وعدمه ولكن روى عبد الرزاق عن ابراهيم النخعي انه كان يكره ان يقول اعوذ بالله وبك حتى يقول ثم بك والعلة ما ذكرناه وجواز بالواو لعدم الاشتراك وبكلمة ثم لا يلزم ١٢ ع ٣ قوله الحبال بحاء مهملة مكسورة ثم موحدة مخففة جمع حبل اي الاسباب التي يقطعها في طلب الرزق ولابي ذر عن الكشميهني الجبال بالجيم وهو تصحيف. قس قال المهلب انما اراد البخاري ان قول ما شاء الله ثم شئت جائز استدلالا بقوله انا بالله ثم بك وقد جاء هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن الحديث المذكور على شرطه استنبط من الحديث الصحيح الذي على شرطه ما يوافقه كذا في فتح الباري ١٢ ٤ قوله واقسموا بالله جهد الاية الكريمة وبعدها لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها نزلت في قريش وفي سورة النور واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن امرتهم ليخرجن الاية نزلت في المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اينما كنت نكن معك ان اقمت اقمنا وان خرجت خرجنا وان جاهدت جاهدنا معك فقال الله قل لهم لا تقسموا الاية ١٢ ٥ قوله قال ابو بكر الخ وقصته كما سياتي ان شاء الله تعالى في كتاب التعبير

رجلا رؤيا فقال يا رسول الله الخ وفيه ثم ذكر تعبيرا فقال اخبرني يا رسول الله قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبت بعضا واخطأت بعضا فقال يا رسول الله لتحدثني بالذي اخطأت فقال لا تقسم قال تكلمت قدمنا الله عليه وسلم بابرار المقسم فلم لا امره بذلك ... ضد فيه ... من حيث ان فيه تقسم الا تحقيق ... وفي حديث ابن عباس منه الا للمقسم الا قسم ابو بكر ... قوله بابرار المقسم بكسر السين ... ١٢ ... والمعنى قد يأتي على المفعول ١٢ قس

٦ قوله وتحتسب يقال احتسب فلان ابنه معناه احتد مصيبته في جملة بلايا الله التي يثاب على الصبر عليها. مجمع قوله فقام وقمنا معه ... قوله فاقعده اي اقعد الصبي قوله في حجره بفتح الحاء المهملة وكسرها. ح الحجر حضن الانسان. قاموس الحضن بالكسر ما دون الابط الى الكشح والحضنان وما بينهما. قاموس قوله ونفس الصبي اي الروح فيه قوله تقعقع فعل مضارع اي تتحرك وهو حكاية صوت صدره من شدة النزع قوله ما هذا استفهام على سبيل الاستفسار وليس بعيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعله صعب عليه كان يعتقد ان البكاء الذي فيه الصياح او العويل ... عن البكاء مطلقا قوله هذه اشارة الى البكاء من غير صوت ١٢ ... ٧ قوله الا تحلة القسم بفتح المثناة وكسر المهملة وتشديد اللام اي تحليلها والمعنى ان النار لا تمس من مات له ثلاثة من الولد صبيرا الا بقدر الورود قال ابن التين والاشارة بذلك الى قوله وان منكم الا واردها وقد قيل ان القسم فيه مقدر وقيل بل هو مذكور عطفا على ما بعد قوله فوربك. ف فان قلت الا استثنى منه قلت تمسه النار لانه في حكم البدل من لا يموت فكانه قال لا تمس النار من مات له ثلثة ولدا الا بقدر الورود ٨ قوله اهل الجنة الخ والمراد ان اغلب اهل الجنة هؤلاء كما ان اغلب اهل النار هؤلاء ليس المراد الاستيعاب في الطرفين وحاصله ان كل ضعيف اهل الجنة ولا يلزم منه العكس ١٢ قس

عه قال المهلب انما كان عليه الصلوة والسلام يحلف في تضاعيف كلامه وكثير من فتواه تشبيها بما كان عليه اهل الجاهلية من الحلف بآبائهم وآلهتهم والاصنام وغيرها ١٢ ع عه بكسر الميم وتشديد اللام قال الجوهري الملة الدين كملة الاسلام واليهودية والنصرانية وقيل هي معظم الدين وجملة ما يجيء به الرسل ١٢ ع للعيني باب تفعل ما سأله الملتمس بالاقسام والمراد بالمقسم الحالف اي لو حلف احد على امر انت تقدر على تصديقه كما لو اقسم ان لا تفارقه حتى تفعل كذا فافعل كذا قال الشيخ عه بضم الهمزة وفتح الموحدة ابي بن كعب الانصاري وفي نسخة الحافظ ابي ذر ابي بفتح الهمزة وكسر الموحدة مضافا لياء المتكلم ابا ابي بضم الهمزة وفتح الموحدة على الشك والصواب الشاني من غير شك ١٢ قس

مُتَضَعَّفٍ لو اقسم على الله لابرّه واهل النار كلُّ جَوَّاظٍ عُتُلٍّ مُسْتَكْبِرٍ باب اذا قال اشهد بالله اوشهدت بالله حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن منصور عن ابراهيم عن عَبِيدة عن عبد الله قال سُئِل النبي صلى الله عليه وسلم اي الناس خير قال قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجيء قوم تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته قال ابراهيم وكان اصحابنا ينهونا ونحن غلمان ان نحلف بالشهادة والعهد باب عهد الله ۶۶۵۹ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان ومنصور عن ابي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين كاذبة ليقتطع بها مال رجل مسلم او قال اخيه لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديقه ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا قال سليمان في حديثه فمرّ الاشعث بن قيس فقال ما يحدثكم عبد الله قالوا له فقال الاشعث نزلت فيّ وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اعوذ بعزتك وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يبقى رجل بين الجنة والنار فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لا اسألك غيرها قال ابو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله لك ذلك وعشرة امثاله وقال ايوب وعزتك لا غنى بي عن بركتك حدثنا آدم قال حدثنا شيبان قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك ويزوى بعضها الى بعض رواه شعبة عن قتادة باب قول الرجل لعمر الله قال ابن عباس لعمرك لعيشك حدثنا الاويسي قال حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح وحدثنا حجاج حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرّأها الله وكلٌّ حدثني طائفة من الحديث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاستعذر من عبد الله بن ابيّ فقام اسيد بن حضير فقال لسعد بن عبادة لعمر الله لنقتلنه باب لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حليم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن هشام اخبرني ابي عن عائشة

نتا ۲عزوجل ثنا ۳قال ليقتطع كلماته غناء ۳قال ۴بن منهال ۲وفيه ۲قوله الآية اخبرني ۳قال

---

۱ قوله متضعّف بتشديد العين المفتوحة الذي يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا وبكسر العين ايضا اي المتواضع الخامل المتذلل ۱۲ ع ۲ قوله لو اقسم الخ اي لو حلف يمينا على شيء ان يقع طمعا في كرم الله بابراره لابره وقيل هو كناية عن اجابة دعائه ۱۲ ف ۳ قوله جواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء المعجمة هو الجموع المنوع وقيل الكثير اللحم المختال في المشي وقال الداودي الكثير اللحم الغليظ الرقبة وقيل الكثير البطين ـ ع والعتل الغليظ الجافي الشديد والمستكبر اي عن الحق ۱۲ ك ۴ قوله باب اذا قال الخ لم يبين جواب هذا ولا في حديث الباب صرح بذلك فكانه اعتمد على من تفحص عن ذلك في موضعه وللعلماء في هذا الباب اقوال احدها ان اشهد واحلف واعزم كلها ايمان يجب فيها الكفارة وهو قول ابراهيم النخعي وابي حنيفة والثوري وقال ربيعة والاوزاعي اشهد لافعلن كذا ثم حنث فهي يمين الثاني ان اشهد لا يكون يمينا حتى يقول اشهد بالله ومع هذا يريد القسم لانه يحتمل اشهد بامر الله او بوحدانية الله فان لم يرد ذلك فليس بيمين الثالث اذا قال اشهد او اعزم ولم يقل بالله فهو كقوله والله الرابع ان ابا عبيدة انكر ان يكون اشهد يمينا وقال الحالف غير الشاهد الخامس اذا قال اشهد بالكعبة او بالنبي فلا يكون يمينا ـ ع واحتج من اطلق انه ثبت في العرف والشرع في الايمان قال الله تعالى واذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله ۱۲ ف ۵ قوله تسبق شهادة الخ فان قلت هذا دور قلت المراد بيان حرصهم على الشهادة اي يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان ياتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما حتى لا يدري بايهما يبتدئ فكانهما يتسابقان لقلة مبالاته ۱۲ ك ۶ قوله قال ابراهيم هو النخعي قوله اصحابنا يعني مشايخنا ومن يحصل منه ايقاع النهي قوله ان يحلف الخ اي ان يقول احدنا اشهد بالله او على عهد الله ت قال ابن عبد البر ـ ف ومر في صـ ۲۸۲ ۷ قوله الحلف بعزة الله في هذه الترجمة عطف العام على الخاص والخاص على العام لان الصفات اعم من العزة والكلام اخص من الصفات ـ ف قال ابن بطال اختلف العلماء في اليمين بصفات الله تعالى فقال مالك الحلف بجميع صفات الله واسمائه لازم كقوله والسميع والبصير او قال وعزة الله وكبريائه فهي ايمان كلها تكفر وقال الشافعي في جلال الله وعظمة الله وقدرة الله ان نوى بها اليمين فذلك والا فلا وقال ابو بكر الرازي عن ابي حنيفة ان قول الله وحق الله وامانة الله ليست بيمين لانه عليه السلام قال من كان حالفا فليحلف بالله ۱۲ ع ۸ قوله اعوذ بعزتك فان قلت الدعاء لا قسم فلا يطابق الترجمة قلت لا يستعاذ الا بصفة قديمة فاليمين ينعقد بها ۱۲ ك ۹ قوله قال وجه الدلالة منه ان ايوب لا يحلف الا بالله وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عنه واقره.

ف قوله لا غنى بكسر المعجمة وفتح النون مقصور اي لا استغناء ولابي ذر عن الحموي والمستملي بفتح المعجمة والمد والاول اولى لان معنى الممدود الكفاية ۱۲ قس ۱۰ قوله هل من مزيد وقد حكى الداودي عن بعض المفسرين انه قال في قوله هل من مزيد معناه ليس في مزيد قال ابن التين في حديث الباب يرد عليه ۱۲ ف ۱۱ قوله قدمه قال الكرماني هو من المتشابهات وقال النضر بن شميل معنى القدم هنا الكفار الذين سبق في علم الله تعالى انهم من اهل النار وحمل القدم على المتقدم والعرب تقول للشيء المتقدم قدم وقيل القدم خلق يخلقه الله تعالى يوم القيامة فيسميه قدما والاضافة اضافة ملك فتمتلئ وتنزوي منه وقيل المراد به قدم خص خلقه فاضيف اليه كما تقول ضرب الامير اللص على انه عن امره وروي عن حسان بن عطية قدمه بكسر القاف وكذلك روي عن وهب بن منبه وقال ان الله تعالى قد كان خلق قوما قبل آدم عليه السلام يقال لهم القدم رؤسهم كرؤس الكلاب والدواب وسائر اعضائهم كاعضاء بني آدم فعصوا ربهم فاهلكهم الله تعالى فان قلت جاء في مسلم رجله بدل قدمه قلت الرجل العدد الكثير من الناس وغيرهم والاضافة من طريق الملك ـ كذا في العيني ومر في صـ ۷۱۹ ۱۲ ۱۲ قوله لعمر الله مبتدأ محذوف الخبر وجوبا ومثله لايمن الله ولافعلن جواب القسم والتقدير لعمرك قسمي او يميني والعمر بالفتح وبالضم هو البقاء الا انهم التزموا الفتح في القسم قال الزجاج لانه اخف عليهم وهو مع كثرة استعمالهم له اقترن بلام الابتداء لزم فيه الرفع بالابتداء وحذف خبره لسد جواب القسم مسده فان لم يقترن به لام الابتداء جاز نصبه بفعل مقدر نحو عمر الله لافعلن كذا ويجوز حينئذ في الجلالة الشريفة في لعمرك الله النصب والرفع فالنصب على انه مضاف لفاعله وفي ذلك معنيان احدهما ان الاصل اسألك بعمر الله اي بوصفك الله تعالى بالبقاء ثم حذف زوائد المصدر والثاني ان المعنى عبادتك الله والعمر العبادة واما الرفع فعلى انه مضاف لمفعوله ـ قس اما حكمه فهو يمين عند الكوفيين ومالك وقال الشافعي هي كناية وبه قال اسحق ۱۲ ۱۳ قوله فاستعذر اي قال من يعذرني اي من يقوم بعذري ان كافأته على قبيح افعاله ولا يلومني وقيل معناه من ينصرني والعذير الناصر ۱۲ قس ۱۴ قوله كسبت قلوبكم اي عزمتم وقصدتم وتعمدتم لان كسب القلب العقد والنية والله غفور لعباده حليم عنهم ۱۲ ع

ع عهد الله العهد اليمين ـ ق موسى قال ابن المنذر من حلف بالعهد فحنث لزمته الكفارة سواء نوى ام لا عند مالك والكوفيين وبه قال احمد وقال الشافعي لا يكون يمينا الا ان نوى ۱۲ ف ع قط فيه ثلاث لغات كسر الطاء وسكونها فيهما ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى حسبي اي يكفيني ۱۲ ك

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغْوِ فِيْ اَيْمَانِكُمْ قالت اُنزلت فى قوله لا والله وبلى والله **باب** اذا حنث ناسيا فى الايمان وقول الله وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيْمَا اَخْطَاْتُمْ بِهٖ وقال وَلَا تُؤَاخِذْنِيْ بِمَا نَسِيْتُ **حدثنا** خلاد بن يحيى قال حدثنا مسعر قال حدثنا قتادة قال حدثنا زرارة ابن اوفى عن ابى هريرة يرفعه قال ان الله تجاوز لامتى عما وسوست او حدثت به انفسها ما لم تعمل به او تكلم ٦٦٦٥ **حدثنا** عثمن بن الهيثم او محمد عنه عن ابن جريج قال سمعت ابن شهاب يقول حدثنى عيسى بن طلحة ان عبد الله بن عمرو بن العاص حدثه ان النبى صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم النحر اذ قام اليه رجل فقال كنت احسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا ثم قام اخر فقال يا رسول الله كنت احسب كذا وكذا قبل كذا وكذا لهؤلاء الثلث فقال النبى صلى الله عليه وسلم افعل ولا حرج لهن كلهن يومئذ فما سئل يومئذ عن شئ الا قال افعل ولا حرج ٦٦٦٦ **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابو بكر عن عبد العزيز بن رفيع عن عطاء عن ابن عباس قال قال رجل للنبى صلى الله عليه وسلم زرت قبل ان ارمى قال لا حرج قال اخر حلقت قبل ان اذبح قال لا حرج قال اخر ذبحت قبل ان ارمى قال لا حرج ٦٦٦٧ **حدثنا** اسحٰق بن منصور قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة ان رجلا دخل المسجد يصلى ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى ناحية المسجد فجاء فسلم عليه فقال له ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم سلم فقال وعليك ارجع فصل فانك لم تصل قال فى الثالثة فاعلمنى قال اذا قمت الى الصلوة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر واقرأ بما تيسر معك من القران ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع رأسك حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تستوى وتطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تستوى قائما ثم افعل ذلك فى صلوتك كلها ٦٦٦٨ **حدثنى** فروة بن ابى المغراء قال حدثنا على بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت هزم المشركون يوم احد هزيمة تعرف فيهم فصاح ابليس اى عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هى واخراهم فنظر حذيفة بن اليمان فاذا هو بابيه فقال ابى ابى قالت فوالله ما انحجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت فى حذيفة منها بقية خير حتى لقى الله ٦٦٦٩ **حدثنا** يوسف بن موسى قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنى عوف عن خلاس ومحمد عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه **حدثنا** ادم بن ابى اياس قال حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهرى عن الاعرج عن عبد الله بن بحينة قال صلى بنا النبى صلى الله

١ قال ٢ فقلم ٣ انحل ٤ بن عباس ٥ ثنى ٦ اخبرنا ٧ فصلى ٨ الثانية او الثالثة ٩ فعلمنى ١٠ ثنا ١١ فصرخ ١٢ قالت ١٣ احتجزوا ١٤ بقية خير ١٥ يعنى خير ١٦ ثنى ١٧ النبى

ـــــــ

لـه قوله باللغو يمين اللغو ان يحلف على امر يظن انه كما قال والامر بخلافه وهو مروى عن ابن عباس وبه قال احمد وقال الشافعى كل يمين صدرت عن غير قصد فى الماضى او فى المستقبل وهو مباين للتفسير المذكور فان الحلف على امر يظنه لا يكون الا عن قصد وهو رواية عن احمد وهو معنى ما روى عن عائشة وقال الشعبى ومسروق لغو اليمين ان يحلف على معصية فيتركها لاغيا بيمينه وقال سعيد بن جبير ان يحرم على نفسه ما احل الله له من قول او عمل والاصح ان اللغو بالتفسيرين الاولين وكذا بالثالث متفق عليه على عدم المؤاخذة به فى الآخرة وكذا فى الدنيا بالكفارة. فتح القدير وقال ربيعة ومالك ومكحول والاوزاعى والليث مثل ما قال ابو حنيفة. كذا فى فتح البارى ١٢

سـه قوله وليس عليكم اى ليس عليكم اثم فيما فعلتموه مخطئين ولكن الاثم فيما تعمدتموه وذلك انهم كانوا ينسبون زيد بن حارثة الى النبى صلى الله عليه وسلم يقولون زيد بن محمد ونهاهم عن ذلك امرهم ان ينسبوهم لآبائهم الذين ولدوهم ثم قال وليس عليكم جناح فيما اخطأتم قبل النهى ويقال ان هذا على العموم فيدخل فيه كل مخطئ وغرض البخارى هذا يدل عليه حديث الباب قوله لا تؤاخذنى بما نسيت خطاب موسى للخضر وذلك بعد ما جرى من امر السفينة وبهذا استدل ان الناسى لا يؤاخذ بحنثه فى يمينه فان قلت الخطأ نقيض الصواب والنسيان خلاف الذكر ولم يذكر فى الترجمة الا النسيان فلا يطابق الآية الثانية وكذلك لا يناسب الترجمة من احاديث الباب الا الذى فيه صريح بالنسيان و الآية الاولى لا مطابقة لها فى الذكر بينهما فان المطابقة على تقدير عموم الآية وليس كذلك الا ترى ان الدية تجب فى القتل بالخطأ واذا حلف بالله لغير خطأ فانه يلزم قلت انما ذكر الآية الاولى واحاديث الباب على الاختلاف ليستنبط كل منها ما يوافق مذهبه ولهذا لم يذكر الحكم فى الترجمة وانما ذكرها لانها اصول الاحكام وموارد الاستنباط التى يصلح ان يقال عليها ووجوب الدية وغرامة المال بآلاته خطاب من يتكلف الوضع ١٢ ع

سـه قوله او تكلم بفتح الميم بلفظ الماضى وقال الكرمانى و تبعه العينى بالجزم قال واراد ان الوجود الذهنى لا اثر له وانما الاعتبار بالوجود القولى فى القوليات والعملى فى العمليات وفى الحديث اشارة الى عظم قدر الامة المحمدية وفيه اشعار باختصاصها بذلك بل صرح بعضهم بانه كان حكم الناسى كالعامد فى الاثم وان ذلك من الاصر الذى كان على من قبلنا ١٢ ف فان قلت لو امر على العزم على المعصية يعاقب عليها حتى قالوا لو نوى ترك الصلوة بعد عشرين سنة وجزم عليه يعصى فى الحال قلت ذلك لا يسمى وسوسة ولا حديث نفس بل هو نوع من العمل

يعنى على الشىء ١٢ ك

سـه قوله اى عباد الله اى يا عباد الله قوله اخراكم قال الكرمانى اى يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم واقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليطهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين فتجالدت الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين قوله ابى ابى وقع مكررا يعنى يا قوم هذا ابى لا تقتلوه فقتلوه ظانين انه من المشركين قوله ما انحجزوا بالزاء ما امتنعوا وما انفكوا ١٢ ع سـه قوله بقية اى من حزن وتحسر من قتل ابيه كذا قرره الكرمانى ولابى ذر عن الحموى والمستملى بقية خير بالاضافة اى خير ساقطة من الرواية الاخرى اى استمر الخير فيه من الدعاء والاستغفار لقاتل ابيه واعترض فى الفتح على الكرمانى فى تفسيره بقية الحزن والتحسر فقال انه وهم عفا الله عنه وان الصواب ان المراد انه حصل له خير بقوله للمسلمين الذين قتلوا اباه خطأ غفر الله لكم واستمر ذلك الخير فيه الى ان مات وتعقبه العينى فقال ان نسبة الوهم الى الكرمانى وهم لان الكرمانى انما فسره على رواية الكشميهنى والاقرب فيما فسره لانه تحسر على قتل ابيه على يد المسلمين غاية التحسر واجاب فى انتقاض الاعتراض بانه انما انكر تفسير خير بالتحسر ١٢ ق سـه عن من عادة العرب ان يقولوا كثيرا فى محاوراتهم لا والله وبلى والله ١٢ لمعات سـه ان الحنث بطريق السهو والاكراه يجب الكفارة لان الفعل الحقيقى لا ينعدم بالسهو والاكراه ١٢ شرح وقاية سـه مطابقته للترجمة من حيث ان الوسوسة من متعلقات عمل القلب كالنسيان ١٢ ع لمعه ابن ابى رباح ١٢ سـه مطابقته للترجمة مع انه ليس فيه ذكر اليمين من بيان رفع القلم عن الناسى والمخطئ ونحوهما وعدم الجناح فيه وعدم المؤاخذة قاله الكرمانى وقال ايضا هذا الحديث وما بعده من الاحاديث مناسبتها بهذا الوجه ١٢ ع سـه قيل لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة وليس فيه ذكر يمين قلت هذا الحديث قد مضى فى كتاب الصلوة فى باب وجوب القراءة للامام والمأموم وفيه فقال والذى بعثك بالحق فيدخل فى هذا الباب من هذه الحيثية ١٢ ع سـه فيه حجة لابى حنيفة فى جواز القراءة فى الصلوة بما تيسر ١٢ ع سـه مطابقته للترجمة من حيث ان النبى صلى الله عليه وسلم لم ينكر على الذين قتلوا والد حذيفة فيجعل الجهل بهما كالنسيان فبهذا الوجه دخل الحديث فى الباب مع ان فيه اليمين ١٢ ع لـه مطابقته للترجمة فى قوله ناسيا مجردا وذكره من غير قيد شئ من اليمين او غيرها ١٢ ع

عليه فقام في الركعتين الاوليين قبل ان يجلس فمضى في صلوته فلما قضى صلوته انتظر الناس تسليمه فكبر فسجد قبل ان يسلم
ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم حدثنا اسحاق بن ابراهيم سمع عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا منصور عن
ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلوة الظهر فزاد او نقص منها قال منصور لا ادري ابراهيم وهم
ام علقمة قال قيل يا رسول الله اقصرت الصلوة ام نسيت قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فسجد بهم سجدتين ثم قال هاتان
السجدتان لمن لا يدري زاد في صلوته او نقص فيتحرى الصواب فيتم ما بقي ثم يسجد سجدتين حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين
قال حدثنا عمرو بن دينار قال اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في قوله لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا قال كانت الاولى من موسى نسيانا قال ابو عبد الله كتب الي محمد
ابن بشار قال حدثنا معاذ بن معاذ قال حدثنا ابن عون عن الشعبي قال قال البراء بن عازب وكان عندهم ضيف لهم فامر اهله ان
يذبحوا قبل ان يرجع ليأكل ضيفهم فذبحوا قبل الصلوة فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فامره ان يعيد الذبح فقال يا رسول
الله عندي عناق جذع عناق لبن هي خير من شاتي لحم وكان ابن عون يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي ويحدث عن محمد
ابن سيرين بمثل هذا الحديث ويقف في هذا المكان ويقول لا ادري أبلغت الرخصة غيره ام لا رواه ايوب عن ابن سيرين عن انس
عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا قال شهدت النبي
صلى الله عليه وسلم صلى يوم عيد ثم خطب ثم قال من ذبح فليبدل مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح باسم الله **باب اليمين الغموس**
ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها الى عذاب عظيم دخلا مكرا وخيانة حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا
النضر قال اخبرنا شعبة قال حدثنا فراس قال سمعت الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبائر الاشراك
بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس **باب قول الله** ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى قوله ولهم
عذاب اليم وقوله ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم الاية وقوله ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا الاية وقوله واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم

ن ۱ وسجد ن ۲ ثنى ن ۳ امر ن ۴ فيتحرى ن ۵ بتحر ن ۶ ثم ليتم ن ۷ قال يقول ن ۸ فقال ن ۹ ثم ان يرجعهم ن ۱۰ ذاك ن ۱۱ فكان ن ۱۲ فيقول ن ۱۳ فليعد ن ۱۴ الاية ن ۱۵ حدثنا ن ۱۶ عز وجل الاية

ن ۱۸ انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ن ۱۹ وقول الله تعالى ن ۲۰ جل ذكره ن ۲۱ جل ذكره ن ۲۲ وقد جعلتم الله عليكم ن ۲۳ ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله

ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ن الى قوله كفيلا ن ۲۴ ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم

لـه قوله فزاد او نقص فان قلت لفظ قصرت صريح في انه نقص قلت هذا غلط من الراوي وجمع بين الحديثين وقد فرق بينهما على الصواب في كتاب الصلوة قال في ص ۵۸ باب استقبال القبلة عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله احدث في الصلوة شيء قال وما ذاك قالوا صليت كذا الخ وقال في باب ص ۱۶۴ سجود السهو عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو اليدين اقصرت الصلوة ام نسيت ويحتمل ان يجاب بان المراد من القصر لازمه وهو التغيير فكانه قال اغيرت الصلوة من موضعها ۱۲ ك ۲ـه قوله لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة كذا اطلق وهم موضع شك وتوجيهه ان الشك نشأ من النسيان اذ لو كان ذكرا احد الامرين لما وقع له التردد ويقال وهم في كذا اذا غلط فيه ووهم الى كذا اذا ذهب اليه وهمه وقد تقدم في ابواب القبلة من رواية جرير عن منصور قال قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص فجزم بان ابراهيم هو الذي تردد وهذا يدل على ان منصورا حين حدث عبد العزيز كان مترددا هل علقمة قال ذلك او ابراهيم وحين حدث جريرا كان جازما بابراهيم ف والمطابقة للترجمة تؤخذ من قوله نسيت ولكن بالتعسف والاحسن ان يقال ذكر هذا الحديث بطريق الاستطراد للحديث السابق ۱۲ ع ومر الحديث في ص ۱۲۱ و في ص ۱۶۴ مع بيان حكم الكلام في الصلوة ۱۲ ۳ـه قوله قلت حذف مقول سعيد بن جبير وهو ثابت في تفسير الكهف ص ۶۸۸ وغيرها بلفظ قلت لابن عباس ان نوفا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله حدثني ابي بن كعب ۱۲ ق ۴ـه قوله كانت الاولى الخ يعني انه عند المكاره خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه في قوله فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا وانما واخذه بالنسيان مع عدم المؤاخذة به شرعا عملا بعموم شرطه فلما اعتذر بالنسيان علم انه خارج بحكم الشرع من عموم الشرط وبهذا التقدير يتجه ايراد هذا الحديث في هذه الترجمة ۱۲ ف ۵ـه قوله كتب الي بتشديد الياء ومحمد بن بشار هذا هو المعروف ببندار واخرج البخاري هذا الحديث بصيغة المكاتبة ولم يقع له بهذه الصيغة عن احد من مشائخه الا في هذا الموضع وقال المحدثون المكاتبة بان يكتب اليه بشيء من حديثه قيل هو كالمناولة المقرونة بالاجازة فانها كالسماع عند الكثير وجوز بعضهم فيها ان يقول اخبرنا وحدثنا مطلقا والاحسن تقييده بالكتابة ۱۲ ع ف ۶ـه قوله عناق بفتح المهملة الانثى من اولاد المعز قوله الجذع بفتح الجيم والذال المعجمة وهي الطاعنة في السنة الثانية وقال ابن الاثير الجذع من

الابل ما دخل في السنة الخامسة ومن البقر والمعز في السنة الثانية وقيل من البقر في الثالثة ومن الضأن ما تمت له سنة وقيل اقل منها ومنهم من يخالف بعض هذا التقدير فان قلت تقدم في كتاب العيدين ان الآمر بالذبح هو ابو بردة بن نيار لا البراء قلت ابو بردة هو خال البراء وكانوا اهل بيت واحد فتارة نسبت الى نفسه وتارة الى خاله ك ع قال الكرماني ومناسبة حديث البراء وجندب الاشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والناسي بوقت الذبح ۱۲ ع ۷ـه قوله اليمين الغموس هي التي تغمس صاحبها في الاثم او في النار وهي الكاذبة التي يتعمدها صاحبها عالما ان الامر بخلافه واختلفوا فيها فقال الحنفية لا كفارة لها اذ هي اعظم من ذلك فان قلت قال الفقهاء الكبيرة هي معصية توجب حدا ولا حد فيها قلت المشهور عند الجمهور انها معصية اوعد الشارع عليها بخصوصها ك قال اصحابنا حلف الرجل على امر ماض كذبا عامدا غموس وظانا ان الامر كما قال لغو قال ابن عبد البر اكثر اهل العلم لا يرون في الغموس كفارة ونقله ابن بطال ايضا عن جمهور العلماء وبه قال النخعي والحسن البصري ومالك ومن تبعه من اهل المدينة والاوزاعي واهل الشام والثوري وسائر اهل الكوفة واحمد واسحق وابو ثور وابو عبيدة واصحاب الحديث وقال الشافعي فيها الكفارة وبه قال طائفة من التابعين ۱۲ ع ۸ـه قوله ان الذين الى آخر الآيات قال ابن بطال بهذه الآيات والحديث احتج الجمهور في ان اليمين الغموس لا كفارة فيها لانه عليه الصلوة والسلام ذكره في هذه اليمين المقصود بها الحنث العصيان والعقوبة والاثم ولم يذكر فيها كفارة ولو كانت لذكرت كما ذكرت في اليمين المعقودة فقال فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير قال ابن المنذر لا نعلم سنة تدل على قول من اوجب فيها الكفارة بل هي دالة على قول من لم يوجبها قلت كل هذا حجة على الشافعية ۱۲ ع ۹ـه قوله عرضة اي علة مانعة لكم من البر والتقوى والاصلاح بان تحلفوا ان لا تفعلوا ذلك فتعللوا وتقولوا حلفنا وعرضة على وزن فعلة من الاعتراض والمعترض بين الشيئين مانع وقال ابن عباس عرضة حجة ۱۲ ع

لـه مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ترك القعدة الاولى ناسيا فيدخل في الباب من هذه الحيثية ۱۲ ع ۲ـه اليهم بالنبي صلى الله عليه وسلم و اداء الامانة ۱۲ جلالين

وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيْدِهَا الْاٰيَة حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك اِنَّ الَّذِيْنَ يَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَاَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيْلًا الى اخر الاٰية فدخل الاشعث بن قيس فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمٰن فقالوا كذا وكذا فقال فيّ انزلت كانت لي بئر في ارض ابن عم لي فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بينتك او يمينه قلت اذن يحلف عليها يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر وهو فيها فاجر يقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيٰمة وهو عليه غضبان باب اليمين فيما لا يملك وفي المعصية واليمين في الغضب حدثني محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال ارسلني اصحابي الى النبي صلى الله عليه وسلم اسأله الحملان فقال والله لا احملكم على شيء ووافقته وهو غضبان فلما اتيته قال انطلق الى اصحابك فقل ان الله او ان رسول الله يحملكم حدثنا عبد العزيز قال حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح وحدثنا حجاج قال حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا يونس بن يزيد الايلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا كل حدثني طائفة من الحديث فانزل الله اِنَّ الَّذِيْنَ جَآءُوْا بِالْاِفْكِ العشر الاٰيات كلها في براءتي فقال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح لقرابته منه والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة فانزل الله وَلَا يَاْتَلِ اُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ اَنْ يُّؤْتُوْٓا اُولِي الْقُرْبٰى الاٰية قال ابو بكر بلى والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها عنه ابدا حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن القاسم عن زهدم قال كنا عند ابي موسى الاشعري قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعريين فوافقته وهو غضبان فاستحملناه فحلف ان لا يحملنا ثم قال والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذي هو خير وتحللتها باب اذا قال والله لا اتكلم اليوم فصلى او قرأ او سبح او كبر او حمد او هلل فهو على نيته وقال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الكلام اربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال ابو سفيان كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل تَعَالَوْا اِلٰى كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ وقال مجاهد كَلِمَةَ التَّقْوٰى لا اله الا الله حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله

اولئك لا خلاق لهم في الاٰخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيٰمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم ۲ عز وجل فالوا قال كان يقطع ثنا نو الحجاج ۲ بن عتبة

القربة النبي [illegible]

ــه قوله يمين صبر بفتح الصاد المهملة وسكون الموحدة هي التي تلزم وتجبر على حالفها ويقال هي ان يحبس السلطان رجلا على يمين حتى يحلف واصل الصبر الحبس ومعناه ما يجبر عليها وقال الداودي ان يوقف حتى يحلف على رؤس الناس قوله ليقتطع يفتعل من القطع كانه يقطعه عن صاحبه او ياخذ قطعة من ماله بالحلف المذكور ۱۲ ــه قوله في ارض ابن عم لي كذا للاكثر ان الخصومة كانت في بئر يدعيها الاشعث في ارض لخصمه وفي رواية ابي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود ارض فجحدني وجمع بان المراد ارض البئر لا جميع الارض التي ارض البئر والبئر من جملتها ولا منافاة بين قوله من اليهود لانه جماعة من اهل اليمن كانوا تهودوا لما غلب يوسف ذو نواس على اليمن فطرد عنها الحبشة فجاء الاسلام وهم على ذلك ۱۲ ف ــه قوله اذن يحلف الفعل بهما في الحديث ان اريد به الحال فهو مرفوع وان اريد به الاستقبال فهو منصوب وكلا هما في الفرع كاصله وارتضي رواية غير ابي ذر ــ قس ومر الحديث في ص [illegible] ۱۲

ــه قوله اليمين فيما لا يملك الخ وذكر فيه ثلاثة احاديث يوخذ منها حكم ما في الترجمة على الترتيب وقد ترجمة الاحكام الثلاثة من كل منها ولو بضرب من التاويل ۱۲ ف ــه قوله الحملان بضم المهملة وسكون الميم ما يحمل عليه من الدواب في الهبة خاصة ۱۲ ك ــه قوله ووافقته اي النبي والحال انه غضبان وجمهور الفقهاء يلزمون الغاضب الكفارة ويجعلون غضبه مؤكدا لليمين وروي عن ابن عباس ان الغضبان يمينه لغو ولا كفارة فيها وروي عن مسروق والشعبي وجماعة ان الغضبان لا يلزمه شيء ولا عتاق ولا طلاق وفي حديث الاشعريين رد لهذه المقالة لان النبي صلى الله عليه وسلم حلف وهو غضبان ثم قال والله لا احلف على يمين الحديث ــ عيني مختصرا ۱۲ ــه قوله مسطح بكسر الميم واسكان المهملة الاولى وفتح الثانية ابن اثاثة بضم الهمزة وخفة المثلثة الاولى القرشي وامه سلمى كانت بنت خالة ابي بكر رضي الله عنه وكان هو من اهل الافك ۱۲ ك ــه قوله والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا هو مطابق لترك اليمين في المعصية لانه حلف ان لا ينفع مسطحا لكلامه في عائشة فكان حالفا على ترك الطاعة فنهي عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهي عن الحلف على فعل المعصية

بطريق الاولى والظاهر من حاله ان يكون قد غضب على مسطح من اجل قوله الذي قال ــ ف ومر الحديث في ص [illegible] بطوله ۱۲ ــه قوله فهو على نيته يعني ان قصد بالكلام ما هو كلام عرفا لا يحنث بهذه الاذكار والقراءة والصلوٰة وان قصد الاعم يحنث بها ــ قال ابن المنير مقصود البخاري هو على نيته اي العرفية قال ويحتمل ان يكون مراده لا يحنث بذلك الا ان نوى ــ وخالفه في نيته ولم يتعرض لما اذا اطلق والجمهور على انه لا يحنث وعن الحنفية يحنث خارج الصلوٰة كذا في فتح الباري ۱۲ ــه قوله افضل الكلام فان قلت ما وجه الافضلية قلت فيه اشارة الى جميع صفات الله عدمية ووجودية اجمالا لان التسبيح اشارة الى تنزيه الله عن النقائص والتحميد الى وصفه بالكمالات فالاول فيه نفي النقصان والثاني فيه اثبات الكمال والثالث [illegible] ما هو اصل الدين واساس الايمان يعني التوحيد والرابع الى انه اكبر [illegible] عرفناه [illegible] فان قلت ما وجه مناسبة بكتاب الايمان قلت [illegible] ان الاذكار ونحوها كلام وكلمة فيحنث بها ۱۲ ــه قوله سواء بيننا وبينكم والغرض منه ومن تسمية ما ذكر في الباب ان ذكر الله من جملة الكلام والاطلاق كلمة على مثل سبحان الله وبحمده من قبيل اطلاق البعض على الكل ــ ف وهذه قطعة من حديث طويل اخرجه اول الكتاب [illegible] ۱۲ ــه قوله كلمة بالنصب على انه بدل من لا اله الا الله [illegible] على تقدير هي كلمة قوله احاج [illegible] واصله احاجج [illegible] يوم القيٰمة قال الكرماني هذا [illegible] القاعدة الثالثة بان شرط البخاري ان يروي عن شخص حتى يكون له راويان وليس [illegible] الا راو واحد [illegible]

عــه صفة يمين عندنا اكثر مصدر بمعنى مفعول اي [illegible] الجزء [illegible] في الحقيقة [illegible] فان اليمين الصبري [illegible]

عــه تمام الاٰية والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا الا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم ۔ عــه اي مسطح [illegible] [illegible] كلمة التقوى [illegible]

٦٦٨٢ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا محمد بن فضيل قال اخبرنا عمارة بن القعقاع عن ابی زرعة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فی الميزان حبيبتان الی الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

٦٦٨٣ حدثنا موسی بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم كلمة وقلت اخری من مات يجعل لله ندا ادخل النار وقلت اخری من مات لا يجعل لله ندا ادخل الجنة

باب من حلف ان لا يدخل على اهله شهرا وكان الشهر تسعا وعشرين

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا سليمان بن بلال عن حميد عن انس قال آلی رسول الله صلی الله عليه وسلم من نسائه وكانت انفكت رجله فاقام فی مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهرا قال ان الشهر يكون تسعا وعشرين

باب ان حلف ان لا يشرب نبيذا فشرب طلاء او سكرا او عصيرا لم يحنث فی قول بعض الناس وليست هذه بانبذة عنده

٦٦٨٥ حدثنی علی سمع عبد العزيز بن ابی حازم قال اخبرنی ابی عن سهل بن سعد ان ابا اسيد صاحب رسول الله صلی الله عليه وسلم اعرس فدعا النبی صلی الله عليه وسلم لعرسه فكانت العروس خادمهم فقال سهل للقوم هل تدرون ما سقته قال انقعت له تمرا فی تور من الليل حتى اصبح عليه فسقته اياه

٦٦٨٦ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا اسمعيل بن ابی خالد عن الشعبی عن عكرمة عن ابن عباس عن سودة زوج النبی صلی الله عليه وسلم قالت ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها ثم ما زلنا ننبذ فيه حتى صارت شنا

باب اذا حلف ان لا يأتدم فاكل تمرا بخبز وما يكون منه الادم

٦٦٨٧ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن عائشة قالت ما شبع آل محمد من خبز بر مأدوم ثلثة ايام حتى لحق بالله وقال ابن كثير اخبرنا سفيان قال حدثنا عبد الرحمن عن ابيه انه قال لعائشة بهذا

٦٦٨٨ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن اسحاق بن عبد الله بن ابی طلحة انه سمع انس بن مالك قال قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلی الله عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شئ فقالت نعم فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخذت خمارا لها فلفت الخبز ببعضه ثم ارسلتنی الی رسول الله صلی الله عليه وسلم فذهبت فوجدت رسول الله صلی الله عليه وسلم فی المسجد ومعه الناس فقمت عليهم فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم ارسلك ابو طلحة فقلت نعم فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلی الله عليه وسلم وليس

حدثنا فقال الطلاء وليس ثنا النبی عرس ماذا صارت من قالت وقال

والناس بما ليس

لـه قوله خفيفتان على اللسان للين حروفهما وسهولة خروجهما فالنطق بهما سريع وذلك لانه ليس فيهما من حروف الشدة المعروفة عند اهل العربية وهی الهمزة والباء الموحدة والتاء المثناة الفوقية والجيم والدال والطاء المهملتان والقاف والكاف ولا من حروف الاستعلاء وهی الخاء المعجمة والصاد والضاد والطاء والظاء والغين المعجمة والقاف سوی حرفين الباء الموحدة والظاء المعجمة ومما يستثقل ايضا من الحروف الثاء المثلثة والشين المعجمة وليسا فيهما ثم ان الافعال اثقل من الاسماء وليس فيهما فعل وفی الاسماء ايضا ما يستثقل كالذی لا ينصرف وليس فيهما شئ من ذلك وقد اجتمعت فيهما حروف اللين الثلاثة الالف والواو والياء وبالجملة فالحروف السهلة الخفيفة فيهما اكثر من العكس قس وسبق فی ص ٩٤٨ ج ٢ من كتاب الدعوات قال ابن بطال هذه الفضائل الواردة فی فضل الذكر انما هی لاهل الشرف فی الدين والكمال كالطهارة من الحرام والمعاصی العظام فلا تظن ان من ادمن الذكر واصر على ما شاء من شهواته وانتهك دين الله تعالى وحرماته انه يلتحق بالمطهرين المقدسين ويبلغ منازلهم بكلام اجراه على لسانه ليس معه تقوی ولا عمل صالح ف

لـه قوله وقلت اخری الخ قال الكرمانی فان قلت العكس الظاهر ان يقال من مات لا يجعل لله ندا لا يدخل النار قلت هذا هو الصحيح لان الموحد ربما يدخل النار لكن دخول الجنة محقق لا شك فيه وان كان آخرا انتهی وتقدم الحديث فی ص ١٦٦ ج ١ **لـه قوله وكان الشهر تسعا وعشرين** ای ثم دخل فانه لا يحنث هذا يتصور اذا وقع الحلف اول جزء من الشهر اتفاقا فان وقع فی اثناء الشهر ونقص هل تعين ان يلحق ثلاثين او يكتفی بتسع وعشرين فالاول قول الجمهور وقالت طائفة منهم ابن عبد الحكم من المالكية بالثانی ١٢ ف **لـه قوله فشرب طلاء** بكسر المهملة وبالمد هو ان يطبخ العصير حتى يذهب ثلثاه ويبقی ثلثه ويصير ثخينا مثل طلاء الابل ويسمی بالمثلث والسكر بفتحتين نبيذ يتخذ من التمر والغالب ان البخاری يريد بقوله بعض الناس فی امثال هذه المسائل الحنفية كذا قوله وليست هذه بانبذة عنده ای عند ابی حنيفة واصحابه لان النبيذ فی الحقيقة ما نبذ فی الماء ونقع فيه ومنه سمی المنبوذ منبوذا لانه نبذ ای طرح واعترض العينی بانه يحتاج الی دليل ظاهر ان هذا النقل عن ابی حنيفة رح ولئن سلمنا ذلك فمعناه ان كل واحد من الثلاثة يسمی باسم خاص كما مر وان كان يطلق عليه اسم النبيذ فی الاصل قس وليس فی حديث سهل رد على ابی حنيفة رح اذ لم يثبت اطلاق اسم النبيذ على المتخذ من التمر وانما قال الطلاء والسكر والعصير ليست بانبذة على تقدير صحة النقل بذلك عنه لان كلا منها يسمی باسم خاص كما ذكرناه ١٢ اس

لـه قوله ثم ما زلنا ننبذ فيه الخ قيل مطابقته للترجمة فی قوله ما زلنا ننبذ وانهم دبغوا مسك الشاة فلا انتباذ فيه قال صاحب التوشيح هذا وجه استدلال البخاری من حديث سودة قلت لا مطابقة بينه وبين الترجمة الا ان يؤخذ ذلك بالوجه المذكور بالتعسف وليس المراد ذلك لان فی زعم هؤلاء ان هذا رد على ابی حنيفة رح فيما نقلوا عنه فلذلك اورده البخاری هنا وليس كذلك كما ذكرناه الآن ١٢ ع **لـه قوله ان لا يأتدم** فاكل تمرا بخبز ای متلبسا به مقارنا له ای بل يكون مؤتدما حتى يحنث ولفظ ما يكون عطف على جملة الشرط والجزاء ای باب الذی يحصل منه الادم فان قلت كيف دل الحديث على الترجمة قلت لما كان التمر غالب الاوقات موجودا فی بيت رسول الله صلی الله عليه وسلم وكانوا شباعی منه علم انه ليس اكل الخبز به ائتداما او ذكر هذا الحديث فی هذا الباب لادنی ملابسة وهو لفظ المادوم ولم يذكر غيره لانه لم يجد حديثا بشرطه يدل على الترجمة وهو ايضا من جملة تصرفات النقلة على الوجه الذی ذكرناه كذا قال العينی ای هذا باب ما يذكر فيه اذا حلف ان لا يأكل ادما ايضا يذكر فيه ما يكون منه الادام ولم يذكر حكم هذين الفصلين اعتمادا على مستنبط الاحكام من النصوص اما الفصل الاول فقد روی عن حفص بن غياث عن محمد بن يحيی الاسلمی عن يزيد الاعور عن ابن ابی امية عن يوسف عن عبد الله بن سلام قال رايت النبی صلی الله عليه وسلم اخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمرا وقال هذا ادام هذه فی كلبه وبهذا احتج ان كل ما يوجد فی البيت غير الخبز فهو ادام سواء كان رطبا او يابسا فعلى هذا ان من حلف لا يأتدم فاكل خبزا بتمر حنث انه يحنث ولكن قالوا ان هذا محمول على ان الغالب فی تلك الايام انهم كانوا يتقوتون بالتمر لطيب عيشهم ولعدم قدرتهم على غيره الا نادرا واما الفصل الثانی ففيه خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة رح وابو يوسف الادام ما يصطبغ به مثل الزيت والعسل والخل والملح واما ما لا يصطبغ به مثل اللحم المشوی والجبن والبيض فليس بادام وقال محمد رح هذا ادام وبه قال الشافعی ومالك واحمد رح وهو رواية عن ابی يوسف فان قلت معنی ما يصطبغ به ما يختلط به فكيف يختلط الخبز بالملح قلت يذوب فی الفم فيحصل الاختلاط وفی التوضيح وعند المالكية يحنث بكل ما هو عند الحالف ادام ولكل قوم عادة ١٢

حل اللغات مشربة بفتح الميم وسكون المعجمة وضم الراء الغرفة **لـه** اشار المؤلف بهذا ای ان حابسا لقی عائشة وسالها لدفع ما يتوهم فی العنعنة فی الطريق التی قبلها من الانقطاع ١٢ قس **لـه** هو زيد بن سهل الانصاری زوج ام سليم ام انس بن مالك رض ١٢ ع **لـه** ای كلمة اخری ١٢ ع

عندنا من الطعام ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو طلحة حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلمي يا ام سليم ما عندك فاتت بذلك الخبز قال فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الخبز ففت وعصرت ام سليم عكة لها فادمته ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم قال ائذن لعشرة فاكل القوم كلهم حتى شبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا **باب** النية في الايمان حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني محمد بن ابراهيم انه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله والى رسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه **باب** اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن ابن عبد الله عن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمي قال سمعت كعب بن مالك في حديثه وعلى الثلثة الذين خلفوا فقال في آخر حديثه ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك **باب** اذا حرم طعاما وقوله يايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبتغي مرضات ازواجك وقوله لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم حدثني الحسن بن محمد قال حدثنا الحجاج عن ابن جريج قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة تزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواصيت انا وحفصة ان ايتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل اني اجد منك ريح مغافير اكلت مغافير فدخل على احداهما فقالت ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فنزلت يايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الى قوله ان تتوبا الى الله لعائشة وحفصة واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا وقال ابراهيم بن موسى عن هشام ولن اعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك احدا **باب** الوفاء بالنذر وقوله يوفون بالنذر حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا فليح ابن سليمان قال حدثنا سعيد بن الحرث انه سمع ابن عمر يقول اولم ينهوا عن النذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا

سلہ ۱ به ۳ عليه ۳ والقربة الى ۲ عليك فانه طعامه ۲ والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم وقال لي ينهوا

قوله باب النية في الايمان بفتح الهمزة جمع يمين كذا في رواية الجميع وقال الكرماني ان في بعض الرواية بكسر الهمزة ثم قال مذهب البخاري ان الاعمال داخلة في الايمان قال في فتح الباري قلت وقرينة ترجمة الكتاب بالايمان والنذور كافية في تزيين الكسر قال العيني قال المهلب وغيره اذا كانت اليمين بين العبد وربه لا خلاف بين العلماء انه ينوي ويحمل على نية الحالف واذا كانت بينه وبين آدمي وادعى في نيته غير الظاهر لم يقبل قوله وحمل على ظاهر كلامه واستدل به على ان اليمين على نية الحالف الا في حق الآدمي فعلى نية المستحلف ابدا كما ذكرنا وقال آخرون النية للحالف فله ان يوري واحتجوا بحديث الباب واجمعوا على انه لا يوري فيما اذا اقتطع مال امرئ مسلم بيمين ۱۲

۲ قوله انما الاعمال بالنية مناسبته للترجمة ان اليمين من جملة الاعمال فيستدل به على تخصيص الالفاظ بالنية زمانا ومكانا وان لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك كمن حلف ان لا يدخل دار زيد واراد في شهر او سنة مثلا او حلف ان لا يكلم زيدا مثلا واراد في منزله دون غيره فلا يحنث اذا دخل بعد شهر او سنة في الاولى ولا اذا كلمه في دار اخرى ويستدل به على ان اليمين على نية الحالف لكن فيما عدا حقوق الآدميين فهي على نية المستحلف ولا ينفع التورية في ذلك اذا اقتطع بها حقا لغيره وهذا اذا تحاكما واما في غير المحاكمة فقال الاكثر نية الحالف وقال مالك وطائفة نية المحلوف له كذا في الفتح ومر الحديث في الصفحة الاولى من الكتاب ۱۲ ۳ قوله النذر هو ايجاب شيء من عبادة او صدقة او نحوهما على نفسه تبرعا يقال نذرت الشيء انذره نذرا بالكسر والضم نذرا ويقال النذر في اللغة التزام خير او شر وفي الشرع التزام المكلف شيئا لم يكن عليه منجزا او معلقا ۱۲ ع ۴ قوله خلفوا تخليفه صلى الله عليه وسلم الثلاثة انما هو في عدم قبول عذرهم وفي تاخير امرهم الى خمسين ليلة بخلاف سائر المتخلفين عن الغزوة ومر قصته اي في ص ۶۳۵ - ۱۲ ك ۵ قوله ان من توبتي مناسبة حديث كعب للترجمة ان معناه اذا اهدى او تصدق بجميع ماله اذا تاب من ذنب او اذا نذر هل ينفذ ذلك اذا نجزه او علقه وقصة كعب منطبقة على الاول وهو التنجيز لكن لم يصدر منه تنجيز وانما استشار فاشير عليه بامساك البعض فيكون الاولى لمن اراد ان ينجز التصدق بجميع ماله او يعلقه ان يمسك بعضه ولا يلزم من ذلك انه لو نجزه لم ينفذ ۱۲ ف ۶ قوله اذا حرم الخ لم يذكر جواب على عادته بالجواب ينعقد وعليه كفارة يمين اذا استباح لكن ان حلف وهو الذي ذهب اليه البخاري فلذلك اورد حديث الباب لان فيه قد حلفت وقوله يايها النبي الى آخر الآيتين ذكرهما في الآيتين اشارة الى بيان ما ذكره من الترجمة لان تحريم المباح يمين وفيها الكفارة لكن لفظ الحلف شرط عنده كذا في العيني ۱۲ ۷ قوله ايتنا بالتشديد والمشهور ايا لقوله وما تدري نفس باي ارض تموت والمغافير جمع المغفور بضم الميم والمعجمة والفاء والراء وهو نوع من الصمغ يحلب عن بعض الشجر حلو كالعسل وله رائحة كريهة ويقال انه معافير بالمثلثة وكان صلى الله عليه وسلم يكره ان يوجد منه الرائحة لاجل مناجاة الملائكة فحرم على نفسه بظن صدقهما واكثر اهل التفسير على ان الآية نزلت في تحريم مارية القبطية جارية رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت كيف جاز على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم امثال ذلك قلت هو من مقتضيات الغيرة الطبيعية للنساء وهو صغيرة معفو عنها فان قلت تقدم في كتاب الطلاق انه صلى الله عليه وسلم شرب في بيت حفصة والمتظاهرات هي عائشة وسودة وزينب قلت لعل الشرب كان مرتين ك ومر بيان الاختلاف في سبب نزول الآية الاولى في ص ۷۹۲ ج ۲ ومر الحديث ايضا في ص ۷۹۲ ج ۲ ۱۲ ۸ قوله واذ اسر الآية قلت انه يشكل هذا السياق على من لم يمارس طريقة البخاري في الاختصار وذلك ان الحديث في الاصل مطول فلما اراد اختصاره ههنا اقتصر منه على الكلمات التي تتعلق باليمين من الآيات فلما ذكر ان تتوبا فسرهما بعائشة وحفصة ولما ذكر اسر حديثا فسره بقوله بل شربت عسلا ۱۲ ف ۹ قوله باب الوفاء الخ قام الاجماع على وجوب الوفاء اذا كان النذر بالطاعة وقد قال الله تعالى واوفوا بالعهود وقال يوفون بالنذر فيمدحهم واختلف في ابتداء النذر فقيل انه مستحب وقيل مكروه وبه جزم النووي ونص الشافعي على انه خلاف الاولى وحمل بعض المتأخرين النهي على النذر اللجاج واستحب نذر التبرر ۱۲ ع ۱۰ قوله اولم ينهوا بلفظ المعروف والمجهول فان قلت ليس في الحديث ما يدل على كونهم منهيين قلت [illegible] السياق او لما كان مشهورا بينهم لم يذكره ههنا وجاء صريحا في الحديث بعده ۱۲ ك

حاشية [illegible] ففت بلفظ المجهول من الفت بمعنى الكسر عكة بضم العين وتشديد الكاف [illegible] السمن ۱۲ س بضم العين المهملة وتشديد الكاف ظرف السمن ۱۲ للعه هو ابن عبد المجيد الثقفي ع هذا من اشكنة نذر اللجاج وهو ان يقول مثلا طعام كذا او شراب كذا علي حرام او نذرت او حلف على ان لا آكل كذا او اشرب كذا والراجح من اقوال العلماء ان ذلك لا ينعقد الا ان قرنه بحلف فيلزمه كفارة يمين ۱۲ ف ع يؤخذ منه ان الوفاء بالنذر قربة للثناء على فاعله لكن مخصوص بنذر الطاعة ۱۲ ف

قوله باب الوفاء بالنذر وفيه فيؤتى عليه اي فيعطى لاجل المنذور فيه كالشفاء وفي بعض النسخ فيؤتيني وهو مبني على انه من كلام الله تعالى اي فيعطيني عليه بجعل ما يعطي في سبيل الله كانه اعطى الله والله تعالى اعلم اه سندي

يُقَدِّمُ شَيْئًا وَلَا يُؤَخِّرُهُ وَاِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِالنَّذْرِ مِنَ الْبَخِيلِ ٦٦٩٣ حَدَّثَنِی خَلَّادُ بْنُ يَحْيٰی قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيٰنُ عَنْ مَنْصُوْرٍ قَالَ اَخْبَرَنَا عَبْدُ اللّٰهِ
ابْنُ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ نَهَی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ اِنَّهُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَلٰكِنَّهُ يُسْتَخْرَجُ بِهٖ مِنَ الْبَخِيلِ ٦٦٩٤ حَدَّثَنَا اَبُو الْيَمَانِ
قَالَ اَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْاَعْرَجِ عَنْ اَبِی هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْتِی ابْنَ اٰدَمَ النَّذْرُ بِشَیْءٍ لَمْ اَكُنْ
قَدَّرْتُهُ وَلٰكِنْ يُلْقِيهِ النَّذْرُ اِلَی الْقَدَرِ قَدْ قُدِّرَ لَهٗ فَيَسْتَخْرِجُ اللّٰهُ بِهٖ مِنَ الْبَخِيلِ فَيُؤْتِينِی عَلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ يُؤْتِينِی عَلَيْهِ مِنْ قَبْلُ
بَابُ اِثْمِ مَنْ لَا يَفِی بِالنَّذْرِ ٦٦٩٥ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيٰی عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِی اَبُو جَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا زَهْدَمُ بْنُ مُضَرِّبٍ قَالَ
سَمِعْتُ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُكُمْ قَرْنِی ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ عِمْرَانُ لَا
اَدْرِی ذَكَرَ ثِنْتَيْنِ اَوْ ثَلٰثًا بَعْدَ قَرْنِهٖ ثُمَّ يَجِیءُ قَوْمٌ يَنْذِرُونَ وَلَا يَفُونَ وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ وَيَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ وَيَظْهَرُ
فِيهِمُ السِّمَنُ بَابُ النَّذْرِ فِی الطَّاعَةِ وَمَا اَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ اَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ الْاٰيَةَ ٦٦٩٦ حَدَّثَنَا اَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مٰلِكٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ
عَبْدِ الْمَلِكِ عَنِ الْقٰسِمِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ اَنْ يُطِيعَ اللّٰهَ فَلْيُطِعْهُ وَمَنْ نَذَرَ اَنْ يَعْصِيَهٗ فَلَا يَعْصِهٖ
بَابُ اِذَا نَذَرَ اَوْ حَلَفَ اَنْ لَا يُكَلِّمَ اِنْسَانًا فِی الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ اَسْلَمَ ٦٦٩٧ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ اَخْبَرَنَا عَبْدُ اللّٰهِ قَالَ اَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ
عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّ عُمَرَ قَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنِّی نَذَرْتُ فِی الْجَاهِلِيَّةِ اَنْ اَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِی الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ اَوْفِ بِنَذْرِكَ بَابُ
مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ نَذْرٌ وَاَمَرَ ابْنُ عُمَرَ امْرَاَةً جَعَلَتْ اُمُّهَا عَلٰی نَفْسِهَا صَلٰوةً بِقُبَاءٍ فَقَالَ صَلِّی عَنْهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَحْوَهٗ ٦٦٩٨ حَدَّثَنَا اَبُو الْيَمَانِ
قَالَ اَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِیِّ قَالَ اَخْبَرَنِی عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَبَّاسٍ اَخْبَرَهٗ اَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ الْاَنْصَارِیَّ
اسْتَفْتَی النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِی نَذْرٍ كَانَ عَلٰی اُمِّهٖ فَتُوُفِّيَتْ قَبْلَ اَنْ تَقْضِيَهٗ فَاَفْتَاهُ اَنْ يَقْضِيَهٗ عَنْهَا فَكَانَتْ سُنَّةً بَعْدُ ٦٦٩٩ حَدَّثَنَا
اٰدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ اَبِی بِشْرٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَتٰی رَجُلٌ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهٗ اِنَّ اُخْتِی
نَذَرَتْ اَنْ تَحُجَّ وَاِنَّهَا مَاتَتْ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ اَكُنْتَ قَاضِيَهٗ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاقْضِ اللّٰهَ فَهُوَ اَحَقُّ بِالْقَضَاءِ
بَابُ النَّذْرِ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَفِی مَعْصِيَةٍ ٦٧٠٠ حَدَّثَنَا اَبُو عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ
النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَذَرَ اَنْ يُطِيعَ اللّٰهَ فَلْيُطِعْهُ وَمَنْ نَذَرَ اَنْ يَعْصِيَهٗ فَلَا يَعْصِهٖ ٦٧٠١ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيٰی عَنْ حُمَيْدٍ

لا يؤخر ثنا لم يكن قدرله لم يكن ولكن قدرته يؤتيني يؤتني فيوفي ٢ عن يحيي بن سعيد اثنتين او ثلثة يوفون فان الله يعلمه وما للظلمين من انصار
يعصي الله ٢ ابو الحسن صل عليها ٢ ابن عتبة بعده ٢ قال ٢ قد ٢ الا

١ قوله يستخرج الخ يعني من الناس من لا يسمح بالصدقة والصوم الا اذا نذر شيئا لخوف او طمع وكانه لو لم يكن الشيء الذي طمع فيه او خافه لم يسمح باخراج ما قدره الله تعالى ما لم يكن يفعله فهو بخيل ١٢ ع ٢ قوله يلقيه بضم الياء من الالقاء والنذر بالرفع فاعله وقيل الامر بالعكس فان القدر يلقيه الى النذر واجيب ان تقدير النذر غير تقدير الانفاق فالاول يلجيه الى النذر والنذر يوصله الى الايثار والاخراج ١٢ ع ٣ قوله خيركم قرني اي الصحابة ثم التابعون ثم تبع التابعين وينذرون بكسر الذال وبضمها ويخونون اي خيانة ظاهرة بحيث لا يبقى اعتماد الناس عليهم ولا يؤتمنون اي لا يعتمدون عليهم ويشهدون اي يتحملونها بدون التحميل او يؤدونها بدون الطلب في شهادة الحسبة في التحمل خارجة عنه بدليل آخر ويظهر فيهم السمن اي يتكثرون بما ليس فيهم من الشرف او يجمعون الاموال ويغفلون عن امر الدين لان الغالب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه لكن اذا كان مكتسبا لا خلقيا كذا في الكرماني او يظهر فيهم انهماكهم في شهواتهم في الدنيا ١٢ ع ٤ قوله باب النذر في الطاعة اي حكمه ويحتمل ان يكون باب بالتنوين ويريد بقوله النذر في الطاعة حصر المبتدا في الخبر فلا يكون نذر المعصية نذرا شرعيا قوله وما انفقتم هذه الآية مشيرا الى ان الذي وقع الثناء على فاعله نذر الطاعة ١٢ ف ٥ قوله عن طلحة بن عبد الملك الخ ذكر ابن عبد البر عن قوم من اهل الحديث ان طلحة تفرد برواية هذا الحديث عن القاسم وليس كذلك فقد تابعه ايوب ويحيي بن ابي كثير عند ابن حبان وقد رواه ايضا عبد الرحمن بن المجبر بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الموحدة عن القاسم اخرجه الطحاوي قوله ان يطيع الله الخ الطاعة اعم من ان تكون في واجب او مستحب ويتصور النذر في فعل الواجب بان يوقته كمن ينذر ان يصلي الصلوة في اول وقتها فيجب عليه واما المستحب من جميع العبادات المالية والبدنية فينقلب بالنذر واجبا ١٢ فتح مختصرا ٦ قوله ان نذرت لي الي بليه اه ومطابقة الحديث ظاهرة باعتبار الجزء الاول في الترجمة واما مطابقته للجزء الثاني اعني الا يكلم فقد قاس البخاري اليمين على النذر واختلف في وجوب نذر المشرك من اعتكاف او صدقة او شيء مما يجب على المسلمين ثم اسلم فقال الحسن البصري وطاؤس وقتادة والشافعي واحمد واسحق ان ذلك واجب لهذه الآثار وخالفهم في ذلك آخرون وقالوا لا يجب عليه شيء من ذلك وهو مذهب ابراهيم النخعي والثوري وابي حنيفة وصاحبيه ومالك والشافعي في قول واحتجوا بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه قال قال رسول الله صلعم انما النذر ما ابتغي به وجه الله رواه الطحاوي وبحديث عائشة المذكور قبل هذا الباب وفيه بان فعل الكافر لم يكن تقربا الى الله تعالى لانه حين كان لو وجه يقصد به الذي يعبده من دون الله وذلك معصية فدخل في قوله عليه الصلوة والسلام لا نذر في معصية الله واما حديث عمر فالجواب عنه ان ما امره به صلعم ان يفعل الآن على انه طاعة الله تعالى وقال بعضهم للاول بذلك تاكيد الايفاء بالنذر ١٢ ع ٧ قوله فقال صلي عنها وبهذا اخذت الظاهرية قالوا يجب قضاء النذر عن الميت صوما كان او صلوة وقالت الشافعية يجوز النيابة عن الميت في الصلوة والحج وغيرهما لتضمن احاديث الباب بذلك وعند الحنفية لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ونقل ابن بطال اجماع الفقهاء على انه لا يصلي احد عن احد فرضا ولا سنة لا عن حي ولا عن ميت والجواب عما روي عن ابن عمر انه صح عنه خلاف ذلك وقال مالك في الموطا انه بلغه ان ابن عمر كان يقول لا يصلي احد عن احد ويحمل قوله صلي عنها ان شئت وقال الكرماني وروي صلي عليها فاما ان يقام على مقام عن او حروف الجر يقام بعضها مقام بعض واما ان يقال الضمير راجع الى قبا انتهى قلت المنادى بها الميت على الاطلاق والاول لا يجوز ان يكون معنى صلي عليها ادعي لها فيكون امرا بالدعاء لها ١٢ ع ٨ قوله فكانت سنة اي صار قضاء الوارث ما على المورث طريقة شرعية وهو اعم من ان يكون وجوبا او ندبا كذا قاله في الفتح تبعا للكرماني قال العيني معنى التركيب ليس كذلك وانما معناه وكانت فتوى النبي صلعم سنة يعمل بها بعد افتائه صلعم بذلك والضمير في كانت يرجع الى الفتوى بدليل قوله فافتاه ١٢ كس ٩ قوله فهو احق بالقضاء فان قلت اذا اجتمع حق الله وحق الناس تقدم حق الناس فما معنى هو احق قلت معناه اذا كنت تراعي حق الناس فان تراعي حق الله كان اولى ولا دخل فيه للتقديم والتاخير اذ ليس معناه احق بالتقديم وفيه نوع من القياس الجلي فان قلت تقدم في باب الحج عن الميت ان امراة قالت ان امي نذرت الخ قلت لا منافاة لاحتمال وقوع الامرين جميعا ١٢ ك ١٠ قوله ومن نذر ان يعصيه الخ مطابقته للجزء الثاني من الترجمة ولا يدخل لنفي النذر فيما لا يملك وقال الكرماني ما حاصله ان ما لا يملك مثل النذر باعتاق عبد فلان واتفقوا على جواز النذر في الذمة بما لا يملك كاعتاق عبد ولم يملك شيئا انتهى وقال غيره تعلق البخاري عدم لزوم النذر فيما لا يملك من عدم لزومه في المعصية لان نذره في ملك غيره تصرف في ملك الغير وهو معصية انتهى قلت كل منهما لم يذكر شيئا فيه كفاية للمقصد وغاية ما في الباب انهما تكلفا في بيان وجه المطابقة بين الترجمة والحديث الاول ولم يجيبا عما قاله ابن بطال ولا مدخل لاحاديث الباب كلها في النذر فيما لا يملك وهو ظاهر ١٢ ع ١١ هذا في الحقيقة من الاحاديث القدسية ولكن ما صرح برفعه الى الله تعالى ١٢ ع ١٢ ظرف لقوله نذرت اي زمان فترة النبوة يعني قبل بعثة نبينا صلعم ١٢ ع ك ١٣ كرر الحديث في ص ٢٧٣ مع تحقيق ان الصوم شرط في الاعتكاف ١٤ قيل كان نذرا صياما وقيل صدقة وقيل نذرا مطلقا او كان معينا عند سعد ١٢ قس

عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لغني عن تعذيب هذا نفسه وراه يمشي بين ابنيه وقال الفزاري عن حميد حدثني ثابت عن انس حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن سليمان الاحول عن طاؤس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم راى رجلا يطوف بالكعبة بزمام او غيره فقطعه حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني سليمان الاحول ان طاؤسا اخبره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر وهو يطوف بالكعبة بانسان يقود انسانا بخزامة في انفه فقطعها النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم امره ان يقوده بيده حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب اذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا ابو اسرائيل نذر ان يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه قال عبد الوهاب حدثنا ايوب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** من نذر ان يصوم اياما فوافق النحر او الفطر حدثني محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال حدثنا حكيم بن ابي حرة الاسلمي انه سمع عبد الله بن عمر سئل عن رجل نذر الا يأتي عليه يوم الا صام فوافق يوم اضحى او فطر فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لم يكن يصوم يوم الفطر والاضحى ولا يرى صيامهما حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال كنت مع ابن عمر فسأله رجل قال نذرت ان اصوم كل يوم ثلثاء او اربعاء ما عشت فوافقت هذا اليوم يوم النحر فقال امر الله بوفاء النذر ونهينا ان نصوم يوم النحر فاعاد عليه فقال مثله لا يزيد عليه **باب** هل يدخل في الايمان والنذور الارض والغنم والزرع والامتعة وقال ابن عمر قال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم اصبت ارضا لم اصب مالا قط انفس منه قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها وقال ابو طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم احب اموالي الي بيرحاء لحائط له مستقبلة المسجد حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ثور بن زيد الديلي عن ابي الغيث مولى ابن مطيع عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر فلم نغنم ذهبا ولا فضة الا الاموال والثياب والمتاع فاهدى رجل من بني الضبيب يقال له رفاعة بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما يقال له مدعم فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى حتى اذا كان بوادي القرى بينما مدعم يحط رحلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سهم عائر فقتله فقال الناس هنيئا له الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي اخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارا فلما سمع بذلك الناس جاء رجل بشراك او شراكين الى النبي صلى الله

نسخہ: حدثني، فقال، مره، ثنا، حدثني، الاضحى والفطر، ولا نرى، فقال، الزروع، بيرحاء، مستقبل، فوجهه، ذلك

له قوله يقود انسانا بخزامة بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الزاء وهو حلقة من شعر او وبر تجعل في الحاجز الذي بين منخري البعير يشد بها الزمام ليسهل انقياده اذا كان صعبا ١٢ ع

له قوله فقالوا ابو اسرائيل اسمه يسير بضم الياء آخر الحروف وبالسين المهملة وقيل قشير بضم القاف وفتح الشين المعجمة وقيل قيصر باسم ملك الروم وليس له ذكر في الصحابة. قوله وليتم صومه ان الصوم قربة بخلاف اخواته وفي حديثه دليل على ان السكوت عن المباح ليس بطاعة وكذلك الجلوس في الشمس وفي معناه كل ما يتأذى به الانسان مما لا طاعة فيه ولا قربة بنص كتاب او سنة وانما الطاعة ما امر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم ١٢ ع

له قوله من نذر ان يصوم اياما الخ اي هل يجوز له ان يصوم ذلك اليوم او لا ولم يبين الحكم على عادته في غالب الابواب اما الكتى فيما يتضح ذلك من حديث الباب او اعتمادا على المستنبط مما قاله الفقهاء في ذلك الباب والحكم ههنا ان الصوم في يوم النحر او يوم الفطر لا يجوز اجماعا ولو نذر صومهما لا ينعقد عند الشافعي وهو المشهور من مذهب مالك وعند ابي حنيفة رحمه الله ينعقد ولكن لا يصوم ويجب عليه قضاؤه وعند الحنابلة روايتان في وجوب القضاء ١٢ ع

له قوله ولا نرى الاحتمال في الكواكب قوله لا نرى بلفظ المتكلم فيكون من جملة مقول عبد الله اي المخبر به عنه صلى الله عليه وسلم وفي بعضها يرى بلفظ الغائب وفاعله عبد الله وقال الحكيم قال ابو الفضل ابن حجر ووقع في رواية ابي يوسف بن يعقوب الناس بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم الاضحى ولا يوم الفطر ولا يأمر بصيامهما فتعين الاحتمال الاول ١٢ قس

له قوله نهينا بصيغة المجهول والعرف شاهد بان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الناهي قوله فاعاد عليه اي اعاد الرجل كلامه على ابن عمر قوله قال مثله اي فقال ابن عمر مثل ما قال في الاول ١٢ ع

له قوله لا يزيد عليه يعني لا يقطع بلا او نعم وهذا من غاية ورعه حيث توقف عن الجزم في احدهما لتعارض الدليلين عنده فان قلت سبق ان قال لا نرى ما مر ... فيه ما قلت لعلهما يمكن ان يكونا قضيتين فتغير اجتهاده عند الثانية ك جوابه انه لا ايصام وهو مذهب الائمة الاربعة قلت وفي سياق الرواية اشعار بان الراجح عنده المنع على ما لا يخفى ١٢ ع

له قوله هل يدخل في الايمان الا يعني بل يقع اليمين والنذر على الزيادة وصورة اليمين نحو قوله عليه السلام والذي نفسي بيده ان الشملة لتشتعل عليه نارا وصورة النذر مثل ان يقول هذه الارض لله نذرا ونحوه قال الكرماني وقال المهلب اراد البخاري بهذا ان يبين ان المال يقع على كل متملك الا ترى الى قول عمر رضي لم اصب مالا قط انفس منه وقول ابي طلحة احب اموالي الي بيرحاء وهم القدوة في الفصاحة ومعرفة لسان العرب ١٢ ع

له قوله فلم نغنم اشار بهذا الحديث الى ان المال لا يطلق الا على الثياب والامتعة ونحوها لان الاستثناء في قوله الا الاموال منقطع يعني لكن الاموال من الثياب والامتعة وقيل هذا على لغة دوس قبيلة ابي هريرة وقد اختلف الرواية في هذا الحديث عن مالك فروى ابن القاسم مثل رواية البخاري وروى يحيى بن يحيى وجماعة عن مالك والثياب بواو العطف ١٢ ع

حل اللغات

حبست وقفت. الضبيب مصغر الضب. ووادي القرى موضع بقرب المدينة. مدعم بكسر الميم وسكون و فتح العين. عائر بعين مهملة لا يدرى من رمى به. الشملة الكساء. الشراك سير النعل ١٢.

له هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ١٢ ع.

عـه فيه وجوه والمشهور منها بفتح الموحدة والراء وسكون التحتانية بينهما وبالمهملة مقصورا ١٢ ك.

عـه كذا في الفرع واصله وغيرهما مما وقفت عليه من الاصول المعتمدة والثياب باثبات الواو وقال في الفتح كذا للاكثر اي بحذف الواو من الشارح. قس ويطابق قول صاحب الفتح ما في العيني ١٢.

عليه وسلم فقال شراك من نار او شراكان من نار **باب كفارات الايمان** وقول الله فكفارته اطعام عشرة مساكين وما امر النبي صلى
الله عليه وسلم حين نزلت ففدية من صيام او صدقة او نسك ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القران او او فصاحبه
بالخيار وقد خير النبي صلى الله عليه وسلم كعبا في الفدية **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عن ابن عون عن مجاهد عن
عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال اتيته يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال ادن فدنوت فقال ايؤذيك هوامك قلت نعم
قال فدية من صيام او صدقة او نسك واخبرني ابن عون عن ايوب قال صيام ثلثة ايام والنسك شاة والمساكين ستة **باب** قوله
قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولىكم وهو العليم الحكيم ومتى تجب الكفارة على الغني والفقير **حدثنا** علي بن عبد الله قال
حدثنا سفين عن الزهري قال سمعته من فيه عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه و
سلم فقال هلكت قال وما شانك قال وقعت على اهلي في رمضان قال تستطيع ان تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم
شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال اجلس فجلس فاتي النبي صلى الله عليه وسلم بعرق
فيه تمر والعرق المكتل الضخم قال خذ هذا فتصدق به قال اعلى افقر منا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه
قال اطعمه عيالك **باب** من اعان المعسر في الكفارة **حدثنا** محمد بن محبوب قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهري
عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت فقال وما ذاك قال وقعت
باهلي في رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فتستطيع ان تطعم ستين مسكينا
قال لا قال فجاء رجل من الانصار بعرق والعرق المكتل فيه تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال اعلى احوج منا يا رسول الله و
الذي بعثك بالحق ما بين لابتيها اهل بيت احوج منا ثم قال اذهب فاطعمه اهلك **باب** يعطي في الكفارة عشرة مساكين قريبا
كان او بعيدا **حدثنا** عبد الله بن مسلمة قال حدثنا سفين عن الزهري عن حميد عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال هلكت قال وما شانك قال وقعت على امراتي في رمضان فقال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان
تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا اجد فاتي النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر
فقال خذ هذا فتصدق به فقال اعلى افقر منا ما بين لابتيها افقر منا ثم قال خذه فاطعمه اهلك **باب** صاع المدينة ومد النبي
صلى الله عليه وسلم وبركته وما توارث اهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا القسم بن

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الكفارات بسم الله الرحمن الرحيم باب كفارات الايمان بسم الله الرحمن الرحيم كفارات الايمان فقال اتؤذيك فقلت ففدية
باب متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله تعالى وقد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الى قوله الحكيم يجد امراتي تستطيع تعتق النبي قال هل ثم فقال قال

منه ١ قوله الكفارات الايمان الكفارات جمع كفارة على وزن فعالة بالتشديد من الكفر وهو التغطية ومنه قيل للزارع كافر لانه يغطي البذر وكذلك الكفارة لانها تكفر الذنب اي تستره ومنه تكفر الرجل بالسلاح اذا تستر به وفي الاصطلاح الكفارة ما يكفر به من صدقة او نحوها قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين واولها لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته الاية واختلفوا في مقدار الاطعام فقالت طائفة يجزيه لكل انسان مد من طعام بمد الشارع وروي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وابي هريرة وهو قول عطاء والقاسم وسالم والفقهاء السبعة وبه قال مالك والشافعي والاوزاعي واحمد واسحق وقالت طائفة يطعم لكل مسكين نصف صاع من حنطة وان اعطى تمرا او شعيرا فصاعا وروي هذا عن عمر بن الخطاب وعلي وزيد بن ثابت في رواية وهو قول النخعي والشعبي والثوري وابي حنيفة رضي الله تعالى عنهم وسائر الكوفيين ١٢ ع ٢ قوله وما امر النبي صلى الله عليه وسلم اي والذي امر النبي صلعم حين نزل قوله تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسك يشير به الى حديث كعب بن عجرة رضه الذي ياتي في هذا الباب وانما ذكر البخاري حديث كعب في هذا الباب من اجل التخيير في كفارة الاذى كما في كفارة اليمين ١٢ ع ٣ قوله ما كان في القرآن او نحو قوله تعالى فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة يعني هو الواجب المخير ويقال لمذه الكفارة المخيرة ١٢ ك ٤ قوله واخبرني هو عطف على مقدر اي قال ابو شهاب اخبرني فلان كذا واخبرني ابن عون عن ايوب السختياني ان المراد بالصيام ثلثة ايام وبالنسك شاة وبالصدقة طعام ستة مساكين ١٢ ك ٥ قوله قد فرض الله وفي بعض النسخ باب متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله عز وجل قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الى قوله العليم الحكيم وكذا في رواية ابي ذر ولغيره باب قول الله وقوله الاية وبعد باب متى تجب كما في نسختنا وقد سقط ذكر الاية عند البعض ١٢ ع ٦ قوله جاء رجل قيل هو سلمة بن صخر البياضي قوله هلكت اي بما وقع فيه من الاثم قوله وما شانك اي وما حالك وما جرى عليك قوله فاتي على صيغة المجهول قوله بعرق بفتح العين المهملة والراء السفيفة المنسوجة من الخوص قوله المكتل بكسر الميم الزنبيل الذي يسع فيه خمسة عشر صاعا او اكثر ١٢ عمدة القاري شرح البخاري ٧ قوله المقر بالفتح والتحريك وكاتمد ويثقه آخره وكغراب العظيم من كل شيء ١٢ قاموس

٨ قوله حتى بدت نواجذه اي ظهرت نواجذه بالذال المعجمة اخر الاسنان واولها الثنايا ثم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاء يعني الاضراس ثم النواجذ وقال الاصمعي النواجذ الاضراس وهو ظاهر الحديث وقال غيره هو الضواحك وقال ابن فارس النواجذ السن بين الانياب والضرس وقيل الاضراس كلها النواجذ وقيل سبب ضحكه وجوب الكفارة على هذا المجامع واخذه ذلك صدقة وهو غير آثم وقيل هذا مخصوص به وقيل منسوخ ١٢ ع ٩ قوله ما بين لابتيها تثنية لابة بتخفيف الباء الموحدة وهي الحرة بين طرفي المدينة والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود ١٢ ع ك ١٠ قوله قريبا كان او بعيدا اي سواء كان المساكين قريبة او بعيدة وانما قال قريبا او بعيدا بالتذكير باعتبار لفظ مسكين فلذلك قال كان ولم يقل كانت ولا كانوا واما باعتبار ان فعيلا يستوي فيه التذكير والتانيث كما في قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين فقيل تاويله في ذكر العشرة هنا لانما في كفارة اليمين وحديث الباب في كفارة الوقاع فلا يطابق الحديث الترجمة واجاب المهلب بما حاصله ان حكم عشرة مساكين في كفارة اليمين مبهم من حيث انه لم يذكر فيه قريب ولا بعيد وبيان في كفارة الوقاع لحديث الباب قال المهلب وهو تفسير وقاس كفارة اليمين على كفارة الجماع في اجازة الصرف الى الاقرباء فانه اذا جاز اعطاء الاقرباء فالبعداء اجوز حتى هذا انما يتم اذا حمل قول الحمد له على وجه الكفارة لا على وجه الصدقة لانه لا يجوز ان يعطي الكفارة احدا من اهله اذا كان ممن تلزمه نفقته واما اذا كان ممن لا تلزمه نفقته فيجوز وقال الكرماني فعل اهله كانوا عشرة وليس بشيء ١٢ ع ١١ قوله قرنا بعد قرن اي لم يتغير الى زمن الا ترى ان ابا يوسف لما اجتمع مع مالك في المدينة فوقعت بينهما المناظرة في قدر الصاع فزعم ابو يوسف انه ثمانية ارطال وقام مالك ودخل بيته واخرج صاعا وقال هذا صاع النبي صلعم قال ابو يوسف فوجدته خمسة ارطال وثلثا فرجع ابو يوسف الى قول مالك وخالف صاحبيه في هذا وجه مناسبة ذكر هذا الباب في كتاب الكفارات هو ان في كفارة اليمين اطعام عشرة ع ه العرق جراب والسفيفة المنسوجة من الخوص قبل ان يجعل منها الزنبيل او الزنبيل نفسه ويسكن ١٢ ق ع ه اشار بذلك الى وجوب الاخراج في الواجبات بصاع اهل المدينة لان التشريع وقع اولا على ذلك ١٢ ع ف ع ه اشار بذلك الى ان مقدار المد والصاع في المدينة لم يتغير ١٢ ف علي وسعف الخوص نسيجه والسفيفة بالضم ما يسف من الخوص وجعل مقدار الزنبيل والخوص بالضم ورق النخل ١٢ ق

١٣١٢

مالك المزني قال حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدًّا وثلثًا
بمدّكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز حدثنا منذر بن الوليد الجارودي قال حدثنا ابو قتيبة وهو سلم قال حدثنا
مالك عن نافع قال كان ابن عمر يعطي زكوة رمضان بمدّ النبي صلى الله عليه وسلم المدّ الاوّل وفي كفارة اليمين بمدّ النبي صلى الله عليه
وسلم قال ابو قتيبة قال لنا مالك مدّنا اعظم من مدّكم ولا نرى الفضل الا في مدّ النبي صلى الله عليه وسلم وقال لي مالك لو جاءكم امير
فضرب مدًّا اصغر من مدّ النبي صلى الله عليه وسلم بأيّ شيءٍ كنتم تعطون قلت كنا نعطي بمدّ النبي صلى الله عليه وسلم قال افلا ترى ان
الامر انما يعود الى مدّ النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن
انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكيالهم وصاعهم ومدّهم باب قول الله تعالى او تحرير رقبة و
اي الرقاب ازكى حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا داود بن رشيد قال حدثنا الوليد بن مسلم عن ابي غسان محمد بن مطرف
عن زيد بن اسلم عن علي بن حسين عن سعيد بن مرجانة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة
اعتق الله بكل عضو منه عضوًا من النار حتى فرجه بفرجه باب عتق المدبّر وامّ الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا وقال
طاؤس يجزئ امّ الولد والمدبّر حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن جابر ان رجلا من الانصار دبّر مملوكا له
ولم يكن له مال غيره فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتراه نعيم بن النحام بثماني مائة درهم فسمعت جابر
ابن عبد الله يقول عبدًا قبطيًا مات عام اوّل باب اذا اعتق عبدًا بينه وبين آخر واعتق في الكفارة لمن ولاءه حدثنا سليمان
بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انها ارادت ان تشتري بريرة فاشترطوا عليها الولاء
فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها فانما الولاء لمن اعتق باب الاستثناء في الايمان حدثنا قتيبة بن
سعيد قال حدثنا حماد عن غيلان بن جرير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابي موسى الاشعري قال اتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في رهط من الاشعريين استحمله فقال والله لا احملكم وما عندي ما احملكم ثم لبثنا ما شاء الله فأتي بشائل فامر لنا

٢عز وجل ٢ المدبر وام الولد بثمان عاما باب اذا اعتق في الكفارة لمن يكون ولاءه باب اذا اعتق عبدا بينه وبين آخر اليمين النبي بن الا بابل

---

١ قوله مدًّا وثلثًا بمدكم اليوم قال ابن بطال هذا يدل على ان مدهم حين حديث به السائب كان اربعة ارطال فاذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلث صار خمسة ارطال وثلثا وهو الصاع بدليل ان مده صلعم رطل وثلث وصاعه اربعة امداد فقال مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز لا نعلمه وانما الحديث يدل على ان مدهم ثلثة امداد بمده انتهى ١٢ ف ع ٢ قوله حدثنا ابو قتيبة بضم القاف مصغر قتبة الرجل اسمه سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن قتيبة الشعيري بفتح الشين المعجمة وكسر العين المهملة الخراساني سكن البصرة مات بعد المائتين والحديث من افراده وهو حديث غريب ما رواه عن مالك الا ابو قتيبة ولا عنه الا المنذر ع قوله المد الاول صفة لمد النبي صلعم اذ هو الاول واما الثاني .... فهو المد الزائد فيه العمري وانما قال بالمد الاول لفرق بينه وبين مد هشام ابن الحارث الذي به اخذ اهل المدينة في كفارة الظهار لتغليظا على المظاهر ومد هشام كان من مد النبي صلعم بثلثي مد ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم الا مد واحد مدنا اعظم اي مد المدينة الذي زاد فيه عمر اعظم من مدكم اي مد الحرمين وهو مد هشام ولا نرى الفضل الا في مد النبي صلعم وان كان المد العمري افضل بحسب الوزن ١٢ ك ٣ قوله لو جاءكم امير الخ اراد مالك بذلك الزام مخالفه اذ لا فرق بين الزيادة والنقصان فلو احتج الذي تمسك بالمد الهشامي في اخراج زكوة الفطر وغيرها فانما شرع الاخراج بالمد كطعام المساكين في كفارة اليمين بان الاخذ بالزائد اولى قيل كفى باتباع ما قدره الشارع بركة فلو جازت المخالفة بالزيادة لجازت مخالفة بالنقص فلما امتنع المخالف من الاخذ بالنقص قال له افلا ترى ان الامر انما يرجع الى مد النبي صلعم لانه اذا تعارضت الامداد الثلثة الاول والحادث وهو الهشامي وهو زائد عليه والثالث المفروض وقوعه وان لم يقع وهو دون الاول كان الرجوع الى الاول اولى لانه الذي تحققت شرعيته ١٢ فتح ٤ قوله في مكيالهم بكسر الميم وهو مما كال به قيل يحتمل ان يختص هذه الدعوة بالمد الذي كان حينئذ لا يدخل المد الحادث بعده ويحتمل ان يعم كل مكيال لاهل المدينة الى الابد والظاهر هو الثاني وكلام مالك الذي سبق الآن يؤيد الاول وعليه العمدة ١٢ ع ٥ قوله او تحرير رقبة على تعيين احدها على كفارة اليمين وهي مطلقة فيها والاخرى في كفارة القتل وهي مقيدة بالايمان ومن ههنا اختلف الفقهاء فذهب الاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق الى ان المطلق يحمل على المقيد وذهب ابو حنيفة واصحابه وابو ثور وابن المنذر الى جواز تحرير الكافر قوله واي الرقاب ازكى اي افضل فالافضل فيها اعلاها ثمنا وانفسها عند اهلها وفيه اشارة الى ان البخاري جنح الى قول الحنفية لان افعل التفضيل يستدعي الاشتراك في اصل التفضيل ١٢ ع ٦ قوله عتق المدبر اختلف الفقهاء في هذا الباب فقال مالك لا يجوز ان يعتق في الرقاب الواجبة مدبر ولا مكاتب ولا ام ولد ولا المعتق الى اجل وقال ابو حنيفة والاوزاعي ان كان المكاتب ادى شيئا من كتابته فلا يجوز والا جاز وبه قال الليث واحمد واسحق وقال الشافعي وابو ثور يجوز عتق المدبر ولا يعتق ام الولد فلا يجوز في الرقاب الواجبة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وابي ثور وعليه فقهاء الامصار واما عتق ولد الزنا في الرقاب الواجبة فيجوز وروي ذلك عن عمر وعلي وعائشة وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وطاؤس وابو حنيفة والشافعي واحمد واسحق وقال عطاء والشعبي والنخعي والاوزاعي لا يجوز عتقه ١٢ ع ٧ قوله نعيم بالنون مصغر النعم والنحام بالنون والحاء المهملة ولقب به لانه صلى الله عليه وسلم قال سمعت نحمة نعيم اي سعلته في الجنة ليلة الاسراء وفي النسخ نعيم ابن النحام بزيادة الابن والصواب حذفه والقبطي بكسر القاف وسكون الموحدة اي من اهل مصر فان قلت كيف دل على الترجمة قلت اذا جاز بيع المدبر جاز اعتاقه وقاس الباقي عليه كذا مر بيان الاختلاف في جواز بيع المدبر وحده في ص ٢٩٤ ١٢ ك ٨ قوله اذا اعتق الخ ثبت هذه الترجمة للمستملي وحده بغير حديث فكان المصنف اراد ان يثبت فيها حديث الباب الذي بعده من وجه آخر فلم يتفق او تردد في الترجمتين فاقتصر الاكثر على الترجمة التي تلي هذه وكتب المستملي الترجمتين احتياطا والحديث الذي في الباب الذي يليه صالح لهذا بضرب من التاويل وجمع ابو نعيم في الترجمتين في باب واحد ف وحكم الباب انه اذا اعتق عبدا بينه وبين آخر عن الكفارة فان كان موسرا اجزاه ويضمن لشريكه حصته بخلاف ما اذا كان معسرا وهو قول ابي يوسف ومحمد والشافعي وقال ابو حنيفة لا يجزيه مطلقا ١٢ قس ع ٩ قوله الاستثناء الخ في الاصطلاح اخراج بعض ما تناوله اللفظ بالا واخواتها ويطلق ايضا على التعليق على المشية وهو المراد في هذه الترجمة قال ابن المنذر اختلفوا في وقته فالاكثر على انه يشترط ان يتصل بالحلف قال مالك اذا قطع كلامه وسكت فلا ثنيا ومن الدلالة على اشتراط اتصال الاستثناء بالكلام قوله في حديث الباب فليكفر عن يمينه فانه لو كان الاستثناء يفيد بعد قطع الكلام لقال فليستثن لانه اسهل من التكفير كذا في ف ونقل ابن المنذر الاتفاق على اشتراط التلفظ بالاستثناء وانه لا يكفي القصد اليه بغير لفظ ١٢ قس ١٠ قوله بشائل بالمعجمة والهمزة بعد الالف اي قطيع من الابل قال الخطابي جاء بلفظ الواحد والمراد به الجمع كالسامر يقال ناقة شائل اذا قل لبنها واصله من شال الشيء اذا ارتفع يعني بذلك ارتفاع البانها وفي بعض الروايات شوائل جمع شائل وفي بعضها بابل ك قال ابن بطال في رواية ابي ذر بشائل بلا هاء الى قربها تشول بذنبها للقاح ولا لبن لها اصلا والجمع شول مثل راكع وركع والشائلة بالهاء وهي التي جف لبنها وارتفع ضرعها واتى عليها من نتاجها سبعة اشهر او ثمانية ١٢ ع

ع بفتح اللام على البناء وهو من اضافة الموصوف الى صفته لان العرب يقصدون عام الزمن الاول ونحوه ١٢ قس ع بفتح الواو والمد هو حق ارث المعتق من المعتق ع كما في ص ٢٠٢ ١٢

بثلث ذود فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض لا يبارك الله لنا اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحمله فحلف لا يحملنا فحملنا
فقال ابو موسى فاتينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال ما انا حملتكم بل الله حملكم اني والله ان شاء الله لا احلف
على يمين فارى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني واتيت الذي هو خير حدثنا ابو النعمن قال حدثنا حماد وقال الا كفرت
يميني واتيت الذي هو خير او اتيت الذي هو خير وكفرت حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن هشام بن حجير
عن طاوس سمع ابا هريرة قال قال سليمان لاطوفن الليلة بتسعين امرأة كل تلد غلاما يقاتل في سبيل الله فقال له صاحبه
قال سفين يعني الملك قل ان شاء الله فنسي فطاف بهن فلم تأت امرأة منهن بولد الا واحدة بشق غلام فقال ابو هريرة يرويه
لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان دركا له في حاجته وقال مرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استثنى قال وحدثنا ابو الزناد
عن الاعرج مثل حديث ابي هريرة **باب** الكفارة قبل الحنث وبعده حدثنا علي بن حجر قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن
ايوب عن القسم التميمي عن زهدم الجرمي قال كنا عند ابي موسى وكان بيننا وبين هذا الحي من جرم اخاء ومعروف قال فقدم طعامه
قال وقدم في طعامه لحم دجاج قال وفي القوم رجل من بني تيم الله احمر كانه مولى قال فلم يدن فقال له ابو موسى ادن فاني
قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منه قال اني رأيته يأكل شيئا فقذرته فحلفت الا اطعمه ابدا قال ادن اخبرك عن
ذلك اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الاشعريين استحمله وهو يقسم نعما من نعم الصدقة قال ايوب احسبه
قال وهو غضبان قال والله لا احملكم وما عندي ما احملكم قال فانطلقنا فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل فقال
اين هؤلاء الاشعريون اين هؤلاء الاشعريون فاتينا فامر لنا بخمس ذود غر الذرى قال فاندفعنا فقلت لاصحابي اتينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم نستحمله فحلف ان لا يحملنا ثم ارسل الينا فحملنا نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه والله لئن
تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه لا نفلح ابدا ارجعوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنذكره يمينه فرجعنا
فقلنا يا رسول الله اتيناك نستحملك فحلفت ان لا تحملنا ثم حملتنا فظننا او فعرفنا انك نسيت يمينك قال انطلقوا فانما

بثلثة ١ ان ٢ وكفرت ٣ عن ٤ بتسعين على تسعين ٥ نطاف ٦ جاءت ٧ قال ٨ لحاجته ٩ وكان بيننا وبينهم هذا الحي ١٠ كان ١١ طعام ١٢ ذلك ١٣ عليه ١٤ تقيل ١٥

١ قوله بثلث ذود وكذا في رواية ابي ذر وغيره بثلاثة ذود وقيل الصواب الاول لان الذود مؤنث والرواية بالتنوين وذود اما بدل فيكون مجرورا واما استئناف فيكون مرفوعا والذود بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها مهملة من الثلاث الى العشر وقيل الى السبع وقيل من الاثنين الى السبع من النوق قال في الصحاح لا واحد له من لفظه والكثير اذواد والاكثر على انه خاص بالاناث وقد يطلق على الذكور وقال قلت وقع في المغازي بلفظ خمس ذود قلت الجمع بينهما بانه يحمل على انه امر لهم اولا بثلاثة ثم زادهم اثنين. كذا في ف ورع ١٢ ٢ قوله الا كفرت الخ فائدة ذكر طريق ابي النعمان بيان التخيير بين تقديم الكفارة على الحنث وتاخيرها عنه او هو شك للراوي ١٢ ك ٣ قوله لاطوفن اللام جواب القسم كانه قال مثلا والله لاطوفن ويرشد اليه ذكر الحنث وقال بعضهم اللام ابتدائية والمراد بعدم الحنث وقوع ما اراد واختلف في الذي حلف عليه هل هو جميع ما ذكر او دورانه على النساء فقط دون ما بعده والثاني اوجه لانه الذي يقدر عليه قلت وما المانع من جواز ذلك فيكون لشدة وثوقه بحصول مقصوده جزم بذلك واكده بالحلف فقد ثبت في الحديث الصحيح ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره ١٢ ف ٤ قوله بتسعين قال الكرماني ليس حديث في الصحيح اكثر اختلافا في العدد من حديث سليمان فيه مائة وتسعة وتسعون وستون ولا منافاة اذ لا اعتبار لمفهوم العدد ١٢ ع ٥ قوله لو قال ان شاء الله قال ابن التين ليس الاستثناء في قصة سليمان الذي يرفع حكم اليمين ويحل عقده وانما هو بمعنى الاقرار لله بالمشية والتسليم لحكمه فهو نحو قوله ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وانما يرفع حكم اليمين اذا نوى به الاستثناء في اليمين ١٢ ع ٦ قوله الكفارة الخ اختلف العلماء في جواز الكفارة قبل الحنث فقال ربيعة ومالك والثوري والليث والاوزاعي يجزي قبل الحنث وبه قال احمد واسحق وابو ثور وروي مثله عن ابن عباس وعائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وقال ابو حنيفة رح لا يجزي قبل الحنث واحتج له الطحاوي بقوله تعالى ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم اذ المراد اذا حلفتم فحنثتم قلت ابو حنيفة رح ما انفرد بهذا … … والطعام يجزي قبل الحنث بخلاف الصيام مخالف لظاهر ان الكفارة اسم لجميع الانواع اعمالها بعد الحنث حمل اللفظ على جميعها قبل الحنث تخصيص للفظ … … بعضها قرك

الظاهر من ثلاثة اوجه احدها تسميتها كفارة وليس هنا ما يكفر والثاني صرف الامر عن الوجوب والثالث تخصيص التكفير ببعض الانواع. كذا في العيني ١٢ ٧ قوله وبينا فان قلت فاما هذا ان يقال بينه كما تقدم في باب لا تحلفوا بابائكم حيث قال كان بين هذا الحي من جرم وبين الاشعريين ود قلت لعله جعل نفسه من اتباع ابي موسى كواحد من الاشاعرة فاراد بقوله بيننا ابا موسى واتباعه الحقيقية والادعائية ١٢ ك. ٨ قوله لا احملكم قال القرطبي فيه جواز اليمين عند المنع ورد السائل عند الحلف قوله بنهب بفتح النون وسكون الهاء بعدها موحدة والمراد به الغنيمة قوله بخمس ذود فان قلت مر انفا بثلثة ذود قلت ومر في المغازي بست ابعرة ولا منافاة اذ ذكر القليل لا ينفي الكثير قوله غر الذرى بضم الغين المعجمة وتشديد الراء جمع اغر اي ابيض والذرى بضم الذال المعجمة وفتح الراء المخففة جمع ذروة وذروة الشيء اعلاه واراد بها السنام قوله فاندفعنا اي سرنا مسرعين والدفع السير بسرعة قوله لا احلف على يمين اي محلوف يمين فاطلق عليه لفظ يمين للملابسة وقال ابن الاثير اطلق اليمين فقال اذا احلف اي اذا عقدت يمينا بالجزم وقوله على يمين تاكيد لعقده واعلام بانه ليس لغوا قوله غيرها مرجع الضمير اليمين اذ المقصود منها المحلوف عليه مثل الخصلة المفعولة او المتروكة اذ لا معنى لاحلف على الحلف قوله تحللتها اي كفرتها فان قلت الحنث معصية قلت لا خلاف لانه اذا اتى بما هو خير من المحلوف عليه لا يكون معصية كذا في العيني والكرماني ١٢

٩ بفتح المهملة وفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف وبالراء ١٢ ١٠ قوله لو … الحديث موقوف على ابي هريرة وذكره رفعه بقوله يرويه ١٢ ١١ بالمثلثة في بعضها بالحاء المعجمة الخافضة النصيبة وهي القربان ١٢ ك ١٢ بفتح الراء اي لحاقا او لحاقا او بلوغ امل في حاجته ١٢ ع ١٣ بدل قوله في الرواية الاولى ان شاء الله فاللفظ مختلف والمعنى واحد وجواب لو محذوف اي لو استثنى لم يحنث ١٢ قس

١ قوله باب الكفارة قبل الحنث وبعده وفيه ذكر قوله الا اتيت الذي هو خير وتحللتها كانه اخذ من الواو الاطلاق لانه لمطلق الجمع فالاصل الجواز كيفما كان مقدما على الحنث او مؤخرا ومن يدعي احدهما فعليه البيان والله تعالى اعلم ١٢ سندي

حملكم الله انى والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحللتها تابعه حماد بن زيد
عن ايوب عن ابى قلابة والقسم بن عاصم الكليبى حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابى قلابة والقسم
التيمى عن زهدم بهذا حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن القسم عن زهدم بهذا حدثنا محمد بن عبد الله
قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس قال اخبرنا ابن عون عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تسئل الامارة فانك ان اعطيتها عن غير مسئلة اعنت عليها وان اعطيتها عن مسئلة وكلت اليها واذا حلفت
على يمين فرايت غيرها خيرا منها فأت الذى هو خير وكفر عن يمينك تابعه اشهل بن حاتم عن ابن عون وتابعه يونس وسماك
ابن عطية وسماك بن حرب وحميد وقتادة ومنصور وهشام والربيع

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الفرائض

باب قول الله يوصيكم الله فى اولادكم الايتين حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن محمد بن المنكدر سمع جابر بن عبد الله يقول مرضت فعادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وهما ماشيان فاتانى وقد اغمى على فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فصب على وضوءه فافقت فقلت يا رسول الله كيف اصنع فى مالى كيف اقضى فى مالى فلم يجبنى بشىء حتى نزلت اية الميراث باب تعليم الفرائض وقال عقبة بن عامر تعلموا قبل الظانين يعنى الذين يتكلمون بالظن حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ابن طاؤس عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا باب قول النبى صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة حدثنى عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس اتيا ابا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما يومئذ يطلبان ارضيهما من فدك وسهمه من خيبر فقال لهما ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما ياكل ال محمد من هذا المال قال ابو بكر والله لا ادع امرا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه الا صنعته قال فهجرته فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت حدثنا اسمعيل ابن ابان قال اخبرنا ابن المبارك عن يونس عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال انا لا نورث ما تركنا صدقة

ثنى — عن — الى قوله وصية من الله والله عليم حليم — قال سمعت — فاتيانى — المواريث — ثنا — حينئذ وسهمهما

١ قوله تحللتها واختلف هل كفر صلعم عن يمينه المذكورة كما اختلف هل كفر فى قصة حلفه على شرب العسل او على غشيان مارية فعن الحسن البصرى انه لم يكفر اصلا لانه مغفور له وانما نزلت كفارة اليمين تعليما للامة وتعقب بحديث الترمذى عن عمر فى قصة حلفه على العسل او مارية فعاتبه الله وجعل له كفارة اليمين وهذا ظاهر فى انه كفر وان كان ليس نصا فى رد ما ادعاه الحسن ودعوى ان ذلك كله للتشريع بعيد ١٢ قس ٢ قوله تابعه حماد بن زيد قال الكرمانى اما ان يلحق تابعه اولا بحدثنا قتيبة وثانيا اشارة الى ان الاخرين حدثاه بالاستقلال والاول تبع غيره بان قال هو كذلك او مثله او نحوه وقال والاولى يحتمل التعليق والاخرين لا يحتملانه قلت لم يظهر لى معنى قوله تبع غيره وقوله يحتمل التعليق يستلزم انه يحتمل عدم التعليق وليس كذلك بل هو فى حكم التعليق لان البخارى لم يدرك حمادا ف هذا الحديث لا يدل الا على ان الكفارة بعد الحنث فينبغى ان يكون لفظ الخبر مقدما على الترجمة الا قوله بعده اى بعد الحنث وكذلك الحديث الذى فى هذا الباب ولم يذكر فيها ما يدل على ان الكفارة قبل الحنث الخ فكانه اكتفى بما ذكره قبل هذا الباب ١٢ ع ٣ قوله وقتادة ووقع فى نسخة من رواية ابى ذر وحميد عن قتادة وهو خطأ والصواب وحميد وقتادة بالواو وكذا وقع فى رواية النسفى عن البخارى وكذا فى رواية من وصل هذه المتابعات ١٢ ف ٤ قوله الفرائض جمع الفريضة من الفرض وهو التقدير اى الانصباء المقدرة فى كتاب الله تعالى للورثة وهى ستة النصف ونصفه ونصف نصفه والثلثان ونصفه ونصف نصفه ١٢ ك ٥ قوله نزلت اية الميراث وهى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم الاية وفى بعض الروايات انها نزلت فى حق سعد بن ابى وقاص ولا منافاة لاحتمال ان بعضها نزل فى هذا وبعضها فى ذاك او كلاهما فى وقت واحد فان قلت فيه انه ينتظر الوحى ولا يحكم بالاجتهاد قلت لا يلزم من عدم اجتهاده فى هذه المسئلة عدم اجتهاده مطلقا او كان يجتهد بعد الياس عن الوحى او حيث كان ما يقيس عليه اولم يكن من المسائل التعبدية وفيه عيادة المريض والمشى فيها والتبرك باثار الصالحين وطهارة الماء المستعمل وظهور اثر بركة رسول الله صلعم ١٢ ك ٦ قوله قبل الظانين اى قبل اندراس العلم والعلماء وحدوث الذين لا يعلمون شيئا ويتكلمون بمقتضى ظنونهم الفاسدة ١٢ قس ٧ قوله اياكم والظن معناه اجتنبوه قال المهلب هذا الظن ليس هو الاجتهاد على النظر وانما هو الظن المنهى عنه فى الكتاب والسنة وهو الذى لا يستند الى اصل وقال الكرمانى والمراد به ظن السوء بالمسلمين لا ما يتعلق بالاحكام قوله اكذب الحديث قيل الكذب لا يقبل الزيادة والنقصان فكيف جاء منه افعل التفضيل واجيب بان معناه الظن اكثر كذبا من سائر الاحاديث وقيل الظن ليس بحديث واجيب بانه حديث نفسانى او معناه الحديث الذى منشاه الظن اكثر كذبا من غيره وقال الخطابى اى الظن منشأ اكثر الكذب قوله تحسسوا الخ قيل التحسس بالجيم البحث عن بواطن الامور واكثر ما يقال ذلك فى الشر وقيل بالجيم فى الخير وبالحاء فى الشر وقال الحربى معناهما واحد وهو التطلب لمعرفة الاخبار كذا فى العينى والكرمانى فان قلت اين دلالة على الترجمة قلت قال شارح التراجم الغالب فى الفرائض التعبد وحسم مواد الراى فى اصولها فالمراد التحريض على تعلمها الخلص من مجال الظنون وقال بعضهم وجه المناسبة انه حث على تعلم العلم ومن العلم الفرائض اقول ويحتمل ان يقال لما كان عباد الله كلهم اخوانا لابد من تعلم الفرائض ليعلم الاخ الوارث من غيره ١٢ ك ٨ قوله لا نورث الخ ووجه هذا ان الله عز وجل لما بعثه الى عباده ووعده على التبليغ لدينه والصبر بامره الجنة وامره ان لا ياخذ عليه اجرا ولا شيئا من متاع الدنيا لقوله تعالى قل ما اسالكم عليه اجرا اراد عليه السلام ان لا ينسب اليه من متاع الدنيا شىء يكون عند الناس فى معنى الاجر فلم يجعل لرشى منها فلذلك حرم الميراث على اهله لئلا يظن بهم انه جمع المال لورثته كما حرم عليهم الصدقات. ع فان قلت قال تعالى يرثنى ويرث من ال يعقوب وقال وورث سليمان داود قلت فى غير المال فان قلت كلمة انما للحصر والجزء الاخير منها لا يصح اذ معناه لا ياكلون الا من هذا المال واستفهم العكس وهو انه ليس لهم من هذا المال الا الاكل اذ الباقى بعد نفقتهم كان للمصالح قلت الاكل اما حقيقة واما بمعنى الاخذ والتصرف فمن للتبعيض اى لا ياخذون الا بعض هذا المال وهو مقدار النفقة اولا ياكلون الا بعضه وانما تحرزوا ان متروكات الانبياء صدقات قطعا انه لا يؤمن ان يكون فى الورثة من يتمنى موته فيهلك او لانهم كالاباء للامة فمالهم لكل اولادهم اعنى المصالح العامة وهو معنى الصدقة ١٢ ك ٩ قوله من هذا المال بقدر حاجتهم وما بقى منه للمصالح وليس المراد انهم ياخذون لا منه قس وفى الفتح التقدير انما ياكل ال محمد بعض هذا المال يعنى بقدر حاجتهم وبقيته للمصالح ١٢ ١٠ قوله فهجرته الى انقبضت عن لقائه لا الهجران المحرم من ترك السلام ونحوه وهى قد ماتت قريبا من ذلك لستة اشهر بل اقل منها ١٢ ك ع

ع وكان اقتحاما خبرة وكان خمسا ذلك صلعم الى بيتا ثم به بل يتفقه على اهله وعلى المصالح العامة ١٢ ك ع
ع بفتحتين موضع على مرحلتين من المدينة كان صلعم ما له اهله على نصف ارضه وكان خالصا له ١٢ ك ع

حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنی مالك بن اوس بن الحدثان وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لی ذكرا من حديثه ذلك فانطلقت حتى دخلت عليه فسألته فقال انطلقت حتى ادخل على عمر فاتاه حاجبه يرفا فقال هل لك فی عثمن وعبد الرحمن والزبير وسعد قال نعم فاذن لهم ثم قال هل لك فی علی وعباس قال نعم قال عباس يا امير المؤمنين اقض بينی وبين هذا قال انشدكم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقال الرهط قد قال ذلك فاقبل على علی وعباس فقال هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قالا قد قال ذلك قال عمر فانی احدثكم عن هذا الامر ان الله كان قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم فی هذا الفیء بشیء لم يعطه احدا غيره فقال ما افاء الله على رسوله الى قوله قدير فكانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم لقد اعطاكموها وبثها فيكم حتى بقی منها هذا المال فكان النبی صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله من هذا المال نفقة سنته ثم يأخذ ما بقی فيجعله مجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلی وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالا نعم فتوفی الله نبيه فقال ابو بكر انا ولی رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها فعمل بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفی الله ابا بكر فقلت انا ولی رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضتها سنتين اعمل فيها ما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر ثم جئتمانی وكلمتكما واحدة وامركما جميع جئتنی تسألنی نصيبك من ابن اخيك واتانی هذا يسألنی نصيب امرأته من ابيها فقلت ان شئتما دفعتها اليكما بذلك فتلتمسان منی قضاء غير ذلك فوالله الذی باذنه تقوم السماء والارض لا اقضی فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما فادفعاها الی فانا اكفيكماها حدثنا اسمعيل قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقتسم ورثتی دينارا ما تركت بعد نفقة نسائی ومؤنة عاملی فهو صدقة حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان ازواج النبی صلى الله عليه وسلم حين توفی رسول الله صلى الله عليه وسلم اردن ان يبعثن عثمن الى ابی بكر يسألنه ميراثهن فقالت عائشة اليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة

باب قول النبی صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فلاهله حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال حدثنی ابو سلمة عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن مات وعليه دين ولم يترك وفاء فعلينا قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته

باب ميراث الولد

ن ذكرا يرنا يرفی قد كان رسوله لرسول الله لرسوله عز وجل قوله خاصة بها استأثرها فی وكان سنته فعمل بذلك صلى الله عليه وسلم
ن ولی ما فوالذی فانا ثنا تقسم قال يونس اخبرنا فهو لورثته

ـــــــہ قوله وكان ای قال الزهری وكان محمد ذكر لی من حديثه مالك فانطلقت الى مالك حتى اسمع منه بلا واسطة يرفا بفتح التحتانية وسكون الراء وبالفاء مهموزا وغير مهموز علم حاجب عمر قوله هل لك فی عثمان يعنی ابن عفان وعبد الرحمن يعنی ابن عوف والزبير يعنی ابن العوام وسعد يعنی ابن ابی وقاص اداه هل لك رغبة فی دخولهم عليك قوله انشدكم بالله بضم الشين ای اسألكم بالله قوله يريد نفسه ونفس سائر الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام فلذلك قال لا نورث بالنون او جمع التعظيم قوله قال الرهط ای الصحابة المذكورون قوله ولم يعطه احدا غيره حيث خصص الفیء كله او جله برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ای حيث حلل الغنيمة له ولم تحل لسائر الانبياء قوله وكانت خالصة كذا فی رواية الاكثرين وفی رواية ابی ذر عن المستملی والكشميهنی خاصة قوله ما احتازها بالحاء المهملة وبالزاء ای ما جمعها لنفسه دونكم قوله ولا استأثر ای ولا استبد بها وتفرد قوله لقد اعطاكموه ای المال وفی رواية الكشميهنی اعطاكموها ای الخالصة قوله وبثها فيكم ای نشرها وفرقها عليكم قوله هذا المال ای هذا المقدار الذی تطلبان حقكما منه قوله فيجعله مجعل مال الله ای فی ما هو فی جهة مصالح المؤمنين ۱۲ ك ع ـــــــہ قوله فقلت انا ولی رسول الله صلى الله عليه وسلم وفی بعضها ولی ولی رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله وكلمتكما واحدة ای انتما متفقان لا نزاع بينكما قوله بذلك ای بان تعملا فيه كما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل ابو بكر فيما فدفعتها اليكما بهذا الوجه فاليوم جئتما وتسألان منی قضاء غير ذلك قال الخطابی هذه القضية مشكلة لانهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة فما الذی بدا لهما بعد حتى تخاصما فالجواب انه كان يشق عليهما الشركة فطلبا ان يقسم بينهما ليستقل كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فمنعهما عمر القسم لئلا يجری عليها اسم الملك لان القسمة انما تقع فی الاملاك وبتطاول الزمان يظن به الملكية ع ك قوله فتلتمسان ای انتطلبان قوله فوالله الذی وفی رواية الكشميهنی فوالذی بحذف الجلالة ۱۲ ع ـــــــہ قوله لا تقتسم كذا لابی ذر عن الكشميهنی وللباقين لا تقسم بحذف التاء الثانية قال ابن التين الرواية فی الموطا وكذا قرأته فی البخاری برفع الميم على انه خبر ليس والمعنی ليس يقسم ورواه بعضهم بالجزم وكانه نهاهم ان خلف شيئا لا يقسم بعده ولا تعارض بين هذا وبين ما تقدم فی الوصايا من حديث عمرو بن الحارث الخزاعی ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ويحتمل ان يكون الخبر بمعنى النهی فيتحد معنی الروايتين ويستفاد من رواية الرفع انه لا يخلف شيئا مما جرت العادة بقسمته كالذهب والفضة وان الذی يخلفه من غيرهما لا يقسم اليهم بطريق الارث بل تقسم منافعه من ذكر قوله ورثتی ای بالقوة لو كنت ممن يورث او المراد لا يقتسم مال تركته بجهة الارث فاتی بلفظ الارث ليكون الحكم معللا بما به الاشتقاق وهو الارث فالمنفی اقتسامهم بالارث عنه صلى الله عليه وسلم قاله السبكی الكبير ۱۲ ف ـــــــہ قوله نفقة نسائی ای بعد نفقة نسائه لانهن محبوسات عنه محرمات على غيره بنص القرآن قوله ومؤنة عاملی قيل هو القائم على هذه الصدقات والناظر فيها وقيل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لانه عامل للنبی صلى الله عليه وسلم ونائب عنه فی امته وقيل خادمه عليه الصلوة والسلام وقيل حافر قبره وقيل الاجير ع ومما يسأل عنه تخصيص النساء بالنفقة والمؤنة بغيرهن وهل بينهما مغايرة وقد اجاب عنه السبكی الكبير بان المؤنة فی اللغة القيام بالكفاية والانفاق بذل القوت قال وهذا يقتضی ان النفقة دون المؤنة والسر فی التخصيص المذكور الاشارة الى ان ازواجه صلى الله عليه وسلم لما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة كان لا بد لهن من القوت فاقتصر على ما يدل عليه والعامل لما كان فی صورة الاجير فيحتاج الى ما يكفيه اقتصر على ما يدل عليه انتهى ۱۲ ف ـــــــہ قوله فعلينا قضاؤه ای قضاء دينه المعسر كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم وذلك كان من خالص ماله وقيل من بيت المال وفيه انه قائم بمصالح الامة حيا وميتا وولی امرهم فی الحالين ۱۲ ك

عـــہ تقدم الحديث فی ص ۴۳۵ مع جواب التعارض بين الروايتين بالحديث وطلبهما الميراث مع ذلك ۱۲ عـــہ يحتمل ان يكون عائشة سمعته من النبی صلى الله عليه وسلم كما سمعه ابوها ويحتمل ان تكون انما سمعته من ابيها عن النبی صلى الله عليه وسلم فارسلته ۱۲ ف

من ابيه وامه وقال زيد بن ثابت اذا ترك رجل او امرأة ابنة فلها النصف فان كانتا اثنتين او اكثر فلهن الثلثان فان كان
معهن ذكر بدئ بمن شركهم فيعطى فريضته وما بقي فللذكر مثل حظ الانثيين حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا
وهيب قال حدثنا ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فما بقي
فهو لاولى رجل ذكر **باب** ميراث البنات **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا الزهري قال اخبرني
عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال مرضت بمكة مرضا اشفيت منه على الموت فاتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني
فقلت يا رسول الله ان لي مالا كثيرا وليس يرثني الا ابنتي افاتصدق بثلثي مالي فقال لا قال فالشطر قال لا قلت فالثلث قال الثلث
كثير انك ان تركت ولدك اغنياء خير من ان تتركهم عالة يتكففون الناس وانك لن تنفق نفقة الا اجرت عليها حتى اللقمة
ترفعها الى في امرأتك فقلت يا رسول الله أخلف عن هجرتي فقال لن تخلف بعدي فتعمل عملا تريد به وجه الله الا ازددت به
رفعة ودرجة ولعلك ان تخلف بعدي حتى ينتفع بك اقوام ويضر بك آخرون لكن البائس سعد بن خولة يرثي له
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات بمكة قال سفين وسعد بن خولة رجل من بني عامر بن لؤي **حدثني**
محمود قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا ابو معاوية وشيبان عن الاشعث عن الاسود بن يزيد قال اتانا معاذ بن
جبل باليمن معلما او اميرا فسألناه عن رجل توفي وترك ابنته واخته فاعطى الابنة النصف والاخت النصف **باب**
ميراث ابن الابن اذا لم يكن ابن وقال زيد ولد الابناء بمنزلة الولد اذا لم يكن دونهم ولد ذكرهم كذكرهم وانثاهم
كانثاهم يرثون كما يرثون ويحجبون كما يحجبون ولا يرث ولد الابن مع الابن **حدثنا** مسلم بن ابراهيم قال حدثنا وهيب
حدثنا ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فهو لاولى
رجل ذكر **باب** ميراث ابنة ابن مع ابنة **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو قيس قال سمعت هزيل بن
شرحبيل يقول سئل ابو موسى عن ابنة وابنة ابن واخت فقال للابنة النصف وللاخت النصف وائت ابن مسعود فسيتابعني
فسئل ابن مسعود واخبر بقول ابي موسى فقال لقد ضللت اذا وما انا من المهتدين اقضي فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم
للابنة النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين وما بقي فللاخت فاتينا ابا موسى فاخبرناه بقول ابن مسعود فقال لا
تسئلوني مادام هذا الحبر فيكم **باب** ميراث الجد مع الاب والاخوة وقال ابو بكر وابن عباس وابن الزبير الجد اب وقرأ

بنتا | وا | نيوني | فما | فلاولى | فاشفيت | الثلث كبير | اخلف | لعل | ينفع | ثنا | هو ابن غيلان | ابن غيلان | اشعث | و | له | سوى | ولد ذكر
الابن | بنت | قال | بنت | للبنت | ابن

١ قوله من ذكرهم الضمير راجع الى البنات والذكر فغلب التذكير على التانيث يعني ان كان مع البنات اخ لهن وكان معهم غيرهم ممن له فرض مسمى كالام مثلا كما لو مات عن بنات وابن وام بدئ بالام فيعطى فريضتها وما بقي فهو بين البنات والابن وذلك لان العصبة يرث من الباقي من الفرائض فلا بد من الابتداء باصحابها ١٢ ع. ٢ قوله لاولى رجل ذكر ههنا سوال مشهور وهو ان يقال ما فائدة ذكر بعد رجل قال الخطابي لاولى اي لاقرب رجل من العصبة وانما كرر البيان في نعته بالذكورة ليعلم ان العصبة اذا كان عما او ابن عم ومن في معناهما وكان معه اخت له ان الاخت لا ترث شيئا النووي المراد بالاولى الاقرب لا الاحق والاخلاء عن الفائدة لانا لا ندري من هو الاحق ...
ووصف الرجل بالذكر فللتنبيه على سبب استحقاقه وهي الذكورة التي هي سبب العصوبة وسبب الترجيح في الارث ولهذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين قال السهيلي ذكر صفة لاولى لا للرجل والاولى بمعنى القريب الاقرب فكانه قال فهو لقريب الميت ذكر من جهة رجل وصلب لا من جهة بطن ورحم فالاولى من حيث المعنى مضاف الى الميت وقد اشير بذكر الرجل الى جهة الاولوية فافيد بذلك نفي الميراث عن الاولى الذي من جهة الام كالخال وبقوله ذكر نفيه عن النساء بالعصوبة وان كن من الاولين للميت من جهة الصلب اقول ويحتمل ان يكون تاكيدا لئلا يتوهم ان المراد بالرجل هو البالغ كما هو العرف او الشخص ذكرا كان او انثى كما عليه بعض الاستعمالات ولئن يكون لاخراج الخنثى وان يراد بالرجل الميت لان الغالب في الاحكام ان يذكر الرجال ويدخل النساء فيهم بالتبعية ١٢ ك مختصرا. ٣ قوله فتعمل عملا منصوب عطفا على تخلف او يكون منصوبا باضمار ان في جواب النفي لان الفاء فيها بمعنى السببية فالتقدير انك ان تخلف يكن ذلك التخلف سببا للعمل خيرا وسببا لزيادة الرفعة والدرجة ١٢ قس. ٤ قوله يرثون كما يرثون اي يرثون جميع المال اذا انفردوا ويحجبون من دونهم في الطبقة ممن بينه وبين الميت مثلا اثنان فصاعدا ولم يرد تشبيههم بهم من كل وجه وقوله في آخره ولا يرث ولد الابن مع الابن تاكيد لما تقدم فان حجب اولاد الابن بالابن انما يؤخذ من قوله اذا لم يكن دونهم الخ بطريق المفهوم ١٢ ع ف. ٥ قوله فهو لاولى رجل ذكر هذا الحديث بعينه تقدم عن قريب في باب ميراث الولد من ابيه وامه فائدة الاعادة شيئان احدهما الاشارة الى ان ولد الابناء بمنزلة الولد والآخر للاشارة الى انه روى هذا الحديث من شيخين احدهما عن موسى بن اسمعيل عن وهيب كما تقدم والآخر

عن مسلم بن ابراهيم عن وهيب ايضا ١٢ ع. ٦ قوله ابو قيس بفتح القاف وسكون التحتانية وبالمهملة عبد الرحمن بن ثروان بفتح المثلثة وسكون الراء وبالواو وبالنون الاودي بفتح الهمزة واسكان الواو وبالمهملة مات سنة عشرين ومائة وهزيل مصغر الهزل بالزاي ابن شرحبيل بضم المعجمة وفتح الراء وسكون المهملة وكسر الموحدة الاودي ايضا لم يتقدم ذكرهما ك. قوله لقد ضللت اذا وما انا من المهتدين قال الكرماني غرض عبد الله بن مسعود رض في قراءة هذه الآية انه لو قال بحرمان بنت الابن لكان ضالا قلت الحاصل في ذلك ان قول ابن مسعود رض هذا جواب عن قول ابي موسى انه سيتابعني واشار الى انه لو تابعه لخالف صريح السنة التي عنده وانه لو فعل ذلك لضل. قوله فاتينا ابا موسى فيه اشعار الى ان هزيلا الراوي اتى مع السائل المذكور الى ابن مسعود رض فسمع جوابه فعادا الى ابي موسى فاخبراه ولذلك ذكر المزي في الاطراف هذا الحديث من رواية هزيل عن ابن مسعود رض قوله مادام هذا الحبر بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وبالراء للعالم يريد ابن مسعود رض والحبر هو الذي يحسن الكلام ويزينه وذكر الجوهري الحبر بالفتح والكسر وجزم الفراء بانه بالكسر وقال سمي بالحبر الذي يكتب به قلت هو بالفتح في رواية جميع المحدثين وانكر ابو الهيثم الكسر وفيه ان المجتهد عند التنازع سنة النبي صلعم فيجب الرجوع اليها وفيه ما كانوا عليه من الانصاف والاعتراف بالحق والرجوع اليه وشهادة بعضهم لبعض بالعلم والاعلانات بين العلماء فيما رواه ابن مسعود رض وفي جواب ابي موسى اشعار بانه رجع عما قاله ١٢ ع ف. ٧ قوله الجد اب اي حكمه حكم الاب عند عدمه بالاجماع والجد الصحيح هو الذي لا يدخل في نسبته الى الميت ام فلذا كان ابا فله احوال ثلث الفرض المطلق والفرض والتعصيب والتعصيب المحض فهذا كالاب في جميع احواله الا في اربع مسائل فانه لا يقوم مقام الاب فيها الاولى ان بني الاعيان والعلات كلهم يسقطون بالاب بالاجماع ولا يسقطون بالجد الا عند ابي حنيفة الثانية ان الام مع احد الزوجين والاب تاخذ ثلث ما بقي ومع الجد ثلث الجميع لانه لا يساويها في الدرجة بخلاف الاب الثالثة ام الاب وان علت تسقط بالاب ولا تسقط بالجد لانها لم تدل به بخلافها في الاب وان تساويا في ان كلا منهما يسقط ام نفسه الرابعة ان المعتق اذا ترك ابا المعتق وابنه فسدس الولاء للاب والباقي للابن عند ابي يوسف وعندهما الكل للابن ولو ترك ابن المعتق وجده فالولاء كله للابن بالاتفاق ١٢ ع قس

عه المراد بالجد ههنا من يكون من قبل الاب والمراد بالاخوة الاشقاء او من الاب وقد اتفق ... الاجماع على ان الجد لا يرث مع وجود الاب ١٢ حف

ابن عباس یا بنی ادم واتبعت ملة ابائی ابراهیم واسحاق ویعقوب ولم یذکر ان احدا خالف ابا بکر فی زمانه واصحاب النبی صلی الله علیه وسلم متوافرون وقال ابن عباس یرثنی ابن ابنی دون اخوتی ولا ارث انا ابن ابنی ویذکر عن علی وعمر وابن مسعود وزید اقاویل مختلفة حدثنا سلیمان بن حرب قال حدثنا وهیب عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فما بقی فلاولی رجل ذکر حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال اما الذی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو کنت متخذا من هذه الامة خلیلا لاتخذته ولکن خلة الاسلام افضل او قال خیر فانه انزله ابا او قال قضاه ابا باب میراث الزوج مع الولد وغیره حدثنا محمد بن یوسف عن ورقاء عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ابن عباس قال کان المال للولد وکانت الوصیة للوالدین فنسخ الله من ذلک ما احب فجعل للذکر مثل حظ الانثیین وجعل للابوین لکل واحد منهما السدس وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع باب میراث المرأة والزوج مع الولد وغیره حدثنا قتیبة قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن ابن المسیب عن ابی هریرة انه قال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی جنین امرأة من بنی لحیان سقط میتا بغرة عبد او امة ثم ان المرأة التی قضی علیها بالغرة توفیت فقضی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان میراثها لبنیها وزوجها وان العقل علی عصبتها باب میراث الاخوات مع البنات عصبة حدثنی بشر بن خالد قال حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سلیمان عن ابراهیم عن الاسود قال قضی فینا معاذ بن جبل علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم النصف للابنة والنصف للاخت ثم قال سلیمان قضی فینا ولم یذکر علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفیان عن ابی قیس عن هزیل قال قال عبد الله لاقضین فیها بقضاء النبی صلی الله علیه وسلم او قال قال النبی صلی الله علیه وسلم للابنة النصف ولابنة الابن السدس وما بقی فللاخت باب میراث الاخوة والاخوات حدثنا عبد الله بن عثمان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن محمد بن المنکدر قال سمعت جابرا قال دخل علی النبی صلی الله علیه وسلم وانا مریض فدعا بوضوء فتوضأ ونضح علی من وضوئه فافقت فقلت یا رسول الله انما لی اخوات فنزلت اية الفرائض باب یستفتونک قل الله یفتیکم فی الکلالة الایة حدثنا عبید الله بن موسی عن اسرائیل عن ابی اسحاق عن البراء قال اخر اية نزلت خاتمة سورة النساء یستفتونک قل الله یفتیکم فی الکلالة باب ابنی عم احدهما اخ للام والاخر زوج وقال علی رضی الله عنه للزوج النصف وللاخ من الام السدس وما بقی بینهما

عن عمرو علی اخوة وانه انه لها بان ثنا ثنی قال قضاء الاخوات والاخوة ثم قال

ـــــــــــــــــــــــــــــ

ــ۱ــ قوله ولا ارث الخ فی مقام الانکار ای لم یرث الجد فیکون ردا علی من حجب الجد بالاخوة او مراده فلم یرث الجد معهم دون الاخوة کان فی العکس فهو رد علی من قال بالشرکة بینهما وفی المسئلة اقاویل ومذاهب اخر ذکرها الرفائز الفقیرة فان قلت ما وجه الترجمة ان ثم میراث الجد مع الاخوة او لا دخل لقوله مع الاب فیما قلت غرضه بیان مسئلة اخری وهی ان الجد لا یرث مع الاب وهو محجوب به ومافی الحدیث الذی بعده وهو فلاولی رجل دلیل علیه ک ــ۲ــ قوله اولی رجل ذکره وجاء لفظ الحدیث بهذا المعنی تقدم من قریب ان الذی قد بقی بعد الفرض یصرف لاقرب الناس الی المیت وکان الجد اقرب فیقدم ۱۲ ع ــ۳ــ قوله او قال خیر یعنی بدل افضل و غرضه ان ابا بکر انزل الجد اباً ای جعله مثل الاب فی الارث والحجب ومعنی الکلام لو کنت منقطعا الی غیر الله لانقطعت الی ابی بکر لکن ما ینتفع الانقطاع وذلک ولکن خلة الاسلام مع افضل من الخلة مع غیره ک قوله فانه انزل نسخة وارثه بالواو وهی صحیحة الوجه تقتضی المقال الاستجاب انما هو جیدا ان عطف علی جواب لو متصلة دهو غیر مستقیم فی اکثر النسخ انزله بالضمیر وهو ک ــ۴ــ قوله فی جنین امرأة الجنین حمل المرأة مادام فی بطنها سمی بذلک لاستتاره فان خرج حیا فهو ولد او میتا فهو سقط وقد یطلق علیه جنین واسم المرأة قیل ملیکة بنت عویم ابو عویمر بالا صرتها امرأة یقال لها ام عفیف بنت مسروح الخ فوقعت عمود فسطاط فضربتها او الحجر قوله من بنی لحیان قال البخاری فی الدیات اقتتلت امرأتان من هذیل فرمت احداهما الاخری بحجر فقتلتها وما فی بطنها ولا تنافی بینهما فان لحیان بکسر اللام وقیل بفتحها بطن من هذیل وجمع بان ابن صدر کونهما رمی ابنتهما بعمود فسطاط ولا تنافی لاحتمال تکرار الفعل کرمانی قوله بغرة عبد الغرة اسم لدیة الجنین وهی رقیق یساوی خمس ابل وعبد بیان الغرة ویروی بالاضافة ای عبد والعقل ای الدیة الغرة علی عصبتها لان الاجماع کان شبه عمد او خطأ او شبه عمد والدیة فیهما علی العاقلة وقیل دیة امرک والغرة اصلها بیاض فی جبهة الفرس ویطلق علی العبد والامة وقیل بشرط البیاض ولیس بشرط عند الفقهاء وانما المراد منه عندهم ما یبلغ قیمته نصف عشر دیة الرجل وهو خمسمائة درهم ۱۲ لمعات ــ۵ــ قوله المرأة التی قضی علیها الظاهر ان المراد الجانیة یعنی علیها علی عاقلتها فیکون التصاقا فی میراثها لزوجها وعصبتها لما ولا تزاد بالعصبة العاقلة فیختص الجنین والزوج لا انهم ہم کالوارثین وتشافی الواقع وتوجیه علی ہذا التوجیه ان بیان موت الجانیة لیس بکثیر مناسبة فی المقام بل المراد موت الجنین مع ہذا قال الطیبی ان علی فی قولہ قضی علیها وضع موضع اللام قضینا لعن المقضاء والقضاء فیکون المراد بالمرأة ہی المجنی علیها والضمائر لہا الا فی قولہ علی عصبتها فانها للجانیة وہذا اذا کانت القضیة واحدة ولو کانت متعددة فیکن فی ہذه القضیة ماتت الجانیة والمقصود بیان حالہا وما تماوا القضاء علیها وفی الحدیث الاخر ماتت المجنی علیها فقضی لہا لمعات شرح المشکوة مختصرا ۱۲ ــ۶ــ قوله قضی فینا معاذ بن جبل اراد انه قضی فینا فی الیمن وکان ارسله رسول الله صلی الله علیه وسلم الیهم امیرا او محتسبا قوله ثم قال سلیمان ای قال شعبة ثم قال سلیمان ای الاعمش قضی فینا رسول الله صلعم ولم یذکر علی عهد رسول الله فیکون مرفوعا علی الراجح ومرة بدونه فیکون موقوفا ۱۲ ع ــ۷ــ قوله لاقضین فیها ای فی هذه المسئلة التی سئل ابو موسی عنها اولا ثم سئل ابن مسعود ومراده القضاء لسنة رسول الله صلعم بطریق الفتوی فان ابن مسعود لم یکن قاضیا ولا امیرا وعلیه عمل جماعة العلماء الا من شذ علی ان الاخوات عصبات البنات یرثن ما فضل عن البنات کبنت واخت للبنت النصف وللاخت الباقی وکبنتین واخت لهما الثلثان وللاخت ما بقی وکبنت وبنت ابن واخت وہی فتوی ابن مسعود للاولی النصف وللثانیة السدس وللثالثة الباقی ۱۲ ع ــ۸ــ قوله انما لی اخوات مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انما لی اخوات لانه یقتضی انه لم یکن له ولد واستنبط منه البخاری الاخوة وقدم الاخوات فی الترجمة للتصریح بهن فی الحدیث ۱۲ ع ــ۹ــ قوله فی الکلالة هو المیت الذی لا والد له ولا ولد له وقیل الوارث الذی لیس له والد ولا ولد وقیل للمال الموروث وقیل للورثة فان قلت تقدم فی سورة البقرة ان اخر اية نزلت اية الربا قلت الراوی فی الموضعین لم ینقل عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بل قال کل عن ظنه ابن عباس عن ظنه وہہنا البراء عن ظنه ۱۲ ک

ــ۱ــ یعنی ہم متوافرون ای فیہم کثرة ای صار المسئلة کالمجمع علیها بالاجماع السکوتی ۱۲ ک.

نصفين حدثنا محمود قال اخبرنا عبيد الله قال اخبرنا اسرائيل عن ابی حصين عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم انا اولی بالمؤمنين من انفسهم فمن مات وترك مالا فماله لموالی العصبة ومن ترك كلا او ضياعا فانا وليه فلادعی له حدثنی امية بن بسطام قال حدثنا يزيد بن زريع عن روح عن عبد الله بن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فما تركت الفرائض فلاولی رجل ذكر باب ذوی الارحام حدثنا اسحاق بن ابراهيم قال قلت لابی اسامة حدثكم ادريس قال حدثنا طلحة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولكل جعلنا موالی والذين عاقدت ايمانكم قال كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث المهاجری الانصاری دون ذوی رحمه للاخوة التی اخی النبی صلی الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت جعلنا موالی قال نسختها والذين عاقدت ايمانكم باب ميراث الملاعنة حدثنا يحيی بن قزعة قال حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رجلا لاعن امرأته فی زمان النبی صلی الله عليه وسلم وانتفی من ولدها ففرق النبی صلی الله عليه وسلم بينهما والحق الولد بالمرأة باب الولد للفراش حرة كانت او امة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت كان عتبة عهد الی اخيه سعد ان ابن وليدة زمعة منی فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال ابن اخی عهد الی فيه فقام عبد بن زمعة فقال اخی وابن وليدة ابی ولد علی فراشه فتساوقا الی النبی صلی الله عليه وسلم فقال النبی صلی الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبی منه لما رأی من شبهه بعتبة فما رآها حتی لقی الله حدثنا مسدد قال حدثنا يحيی عن شعبة عن محمد بن زياد انه سمع ابا هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال الولد لصاحب الفراش باب الولاء لمن اعتق وميراث اللقيط وقال عمر اللقيط حر حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشتريت بريرة فقال النبی صلی الله عليه وسلم اشتريها فان الولاء لمن اعتق واهدی لها فقال هو لها صدقة ولنا هدية قال الحكم وكان زوجها حرا قال ابو عبد الله وقول الحكم مرسل وقال ابن عباس رأيته عبدا حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثنی مالك عن نافع عن ابن عمر

---

۱ نصفان ۲ عن اسرائيل ۳ وازواجه امهاتهم ۴ فلادعی ۵ فلادعا ۶ الكل العيال ۷ ثنا ۸ ثنی ۹ عقدت ۱۰ الانصاری المهاجری ۱۱ ولكل ۱۲ ثنی ۱۳ زمن ۱۴ واستفی ۱۵ وقالت ۱۶ فقال ۱۷ فقال سعد يا رسول الله ابن اخی قد كان عهد الی فيه فقال عبد بن زمعة اخی وابن وليدة ابی ولد علی فراشه ۱۸ عن ۱۹ شاكو

---

۱ قوله ومن ترك كلا بفتح الكاف وتشديد اللام وهو الثقل يقال منه كل يكل وهو كل علی مولاه والجمع كلول وهو يشمل الدين والعيال قوله او ضياعا بفتح الضاد المعجمة مصدر من ضاع الشیء يضيع ضيعة وضياعا ای هلك قيل فهو علی تقدير محذوف ای ذا ضياع وقال الطيبی الضياع اسم ما هو فی معرض الضياع ای يضيع ان لم يتعهد كالذرية الصغار والزمنی الذين لا يقومون بكل انفسهم ومن يدخل فی معناهم وقال ابن الجوزی الضياع بالكسر جمع ضائع كجياع جمع جائع ۱۲ ف ۲ قوله فلادع قال ابن بطال هی لام الامر واصلها الكسر وقد تسكن مع الواو والفاء غالبا واثبات الالف بعد العين جائز كقوله الم ياتيك والانباء تنمی والاصل عدم الاشباع للجزم والمعنی فادعونی اقوم بكلّه وضياعه ۱۲ ف ۳ قوله فلاولی رجل فان قلت فالعصبة قد يكون غير ذكر قلت العصبة عند الاطلاق محمول علی العصبة بنفسه وهو كل ذكر يدلی بنفسه ليس بينه وبين الميت انثی وهو الاصل فی العصبة ۱۲ ك ۴ قوله ذوی الارحام جمع ذی الرحم وهو خلاف الاجنبی والارحام جمع الرحم والرحم فی الاصل منبت الولد ووعاؤه فی البطن ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولادة رحما وفی الشريعة عبارة عن كل قريب ليس بذی سهم ولا عصبة ع وهم عشرة اصناف الخال والخالة والجد للام وولد البنت وولد الاخت وبنت الاخ وبنت العم والعمة والعم اخ الاب لام وابن الاخ لام ومن ادلی باحد منهم ۱۲ ف ۵ قوله والذين الخ كذا فی جميع الاصول نسختها والذين عاقدت ايمانكم والصواب كما قال ابن بطال ان المنسوخة والذين عاقدت ايمانكم والناسخة ولكل جعلنا موالی وقال ابن المنير فی الحاشية الضمير فی قوله نسختها عائد علی المواخاة لا علی الآية والضمير فی نسخت وهو الفاعل المستتر يعود علی قوله ولكل جعلنا وقوله والذين عاقدت بدل من الضمير المنصوب وقال الكرمانی فاعل نسختها آية جعلنا والذين عاقدت منصوب باضمار اعنی والمراد بالحديث ههنا ان قوله ولكل جعلنا نسخ حكم الميراث الذی دل عليه والذين عاقدت قال ومطابقة الترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله ولكل جعلنا موالی لان الموالی ورثة وكذا ابن عباس فسر فی هذا الحديث ولفظ الورثة يطلق علی ذوی الارحام ۱۲ ف ۶ قوله الملاعنة بكسر العين وهی التی وقع اللعان بينها وبين زوجها وقال بعضهم بفتح العين ويجوز كسرها قلت الامر بالعكس ۱۲ ع ۷ قوله ان رجلا الخ مطابقته للترجمة تؤخذ من آخر الحديث لان المراد من الحاق ولدها بالام جريان الارث بينهما لانه لما انقطع نسب ابيه فما بقی ذا اب له من اولاد والجنس الذی لم يختلف ان المسلمين عصبته ۱۲ ع ۸ قوله الولد للفراش ای لصاحب الفراش قال اصحابنا الفراش كناية عن الزوج وقال فی مرقاة صاحب الفراش زوجها وقيل الفراش وان كان يقع علی الزوج فانه يقع علی الزوجة ايضا ۱۲ ع قوله وللعاهر الحجر ای فی

الجرای الخيبة والحرمان اذ لو يرد الرجم لما صدق كليا اذ ليس كل زان مرجوما كذا قال الطحاوی وغيره فان قيل فما معنی قوله الذی وصله بقوله الولد للفراش قيل ذلك علی التعليم لسعد ای انت تدعی لاخيك وانا اقول الحكم للفراش وانما يثبت النسب منه لو كان للفراش فلما لم يكن للفراش فهو عاهر وللعاهر الحجر انتهی كذا فی العينی ۱۲ ۹ قوله ميراث اللقيط بالرفع عطف علی ما قبله ويجوز بالجر علی تقدير ولمن ورث ميراث اللقيط ولكنه لم يذكر شيئا فيه وقال الكرمانی لانه لم يتفق له حديث علی شرطه والله اعلم وكتفی بالاثر عن عمر رضی الله عنه فان فيه بيان حكمه ۱۲ ع ۱۰ قوله وقال عمر الخ ای قال عمر بن الخطاب رضی الله عنه اللقيط حر وكان يكون ولاؤه فی بيت المال وان ولاءه يكون لجميع المسلمين واليه ذهب مالك والثوری والاوزاعی والشافعی واحمد احتجوا بحديث انما الولاء لمن اعتق فاقتضی ان من لم يعتق لا ولاء له لان العتق يقتضی سبق ملك واللقيط من دار الاسلام لا يملكه الملتقط لان الاصل فی الناس الحرية ولهذا قال الفقهاء ان يكون ابن حرة فلا يسترق ولا ابن امة قوم فيرثونه فلما لم يعلم ذلك الاصل وضع فی بيت المال وقال شريح ان ولاءه للملتقط وبه قال اسحاق بن راهويه واحتج بحديث ابی جميلة عن عمر انه قال له فی المنبوذ اذهب فهو حر ولك ولاؤه وعلينا نفقته وقيل ان عمر قال ذلك لان الملتقط هو الذی تولی تربيته فی حالة الاسلام للطافة العتق وعارض علی بانه ولاء من شاهده واقامه الخيرة للعان بعقل عنه وقتل بعده ذلك عن عقل عنه ۱۲ ف ع ۱۱ قوله قال الحكم الخ هو موصول الی الحكم بالاسناد المذكور وقد وقع فی رواية الاسمعيلی من رواية ابی الوليد عن شعبة مدرجا فی الحديث ولم يقل فيه قال الحكم من قبل نفسه فيه قال الباب الذی يليه عن الاسود قال فهو مرسل ای ليس بمسند الی عائشة صاحبة الحديث ۱۲ ف ع قالت طائفة لا يرث من لا فرض له من ذوی الارحام روی ذلك عن ابی بكر وزيد بن ثابت وابن عمر وعن علی رضی الله عنهم وبه قال الشافعی وهو قول مالك وكان عمر وابن مسعود وابن عباس ومعاذ وابو الدرداء يورثون ذوی الارحام ولا يعطون اهل الولاء مع ذی الرحم شيئا وهو قول الكوفيين واحمد واسحاق كذا فی ع ۱۲ ف عن علی ان ابن الملاعنة ترثه امه واخوته منها فان فضل شیء فهو لبيت المال وهو قول جمهور العلماء وحكی عن علی ايضا انه ورث ذوی الارحام برحمهم ولا شیء لبيت المال واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه ۱۲ ع ۳ الذی يظهر من سياق القصة انها كانت امة مستفرشة لزمعة فاتفق ان عتبة زنی بها ۱۲ ل ۴ ای تلاوما فی الذهاب بحيث ان كلا منهما كان كالذی يسوق الآخر ۱۲ ف ۵ زمعة بفتح الزای وسكون الميم وقد تحرك قال النووی التسكين اشهر وقال ابن الوليد الوقشی التحريك هو الصواب قلت والجاری علی الالسنة التسكين فی الاسم والتحريك فی النسبة ۱۲ ف ۶ امرها بالاحتجاب من ابن الوليدة للمعنی كذا ومستحب لا واجبا ۱۲ ك

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الولاء لمن اعتق ۞ باب ميراث السائبة ٦٧٥٣ حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن
ابي قيس عن هزيل عن عبد الله قال ان اهل الاسلام لا يسيبون وان اهل الجاهلية كانوا يسيبون ٦٧٥٤ حدثنا موسى بن
اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود ان عائشة اشترت بريرة لتعتقها فاشترط اهلها ولاءها
فقالت يا رسول الله اني اشتريت بريرة لاعتقها وان اهلها يشترطون ولاءها فقال اعتقيها فانما الولاء لمن اعتق او قال اعطى
الثمن قال فاشتريتها فاعتقتها قال وخيرت فاختارت نفسها وقالت لو اعطيت كذا وكذا ما كنت معه قال الاسود
كان زوجها حرا قال ابو عبد الله قول الاسود منقطع وقول ابن عباس رأيته عبدا اصح ۞ باب اثم من تبرأ من مواليه
٦٧٥٥ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال قال علي ما عندنا
كتاب نقرؤه الا كتاب الله غير هذه الصحيفة قال فاخرجها فاذا فيها اشياء من الجراحات واسنان الابل قال
وفيها المدينة حرم ما بين عير الى كذا فمن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملئكة والناس اجمعين
لا يقبل الله منه يوم القيمة صرفا ولا عدلا ومن والى قوما بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملئكة والناس اجمعين
لا يقبل منه يوم القيمة صرف ولا عدل وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله
والملئكة والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيمة صرف ولا عدل ٦٧٥٦ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن
دينار عن ابن عمر قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته ۞ باب اذا اسلم على يديه وكان الحسن لا يرى
له ولاية وقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعتق ويذكر عن تميم الداري رفعه قال هو اولى الناس بمحياه ومماته
واختلفوا في صحة هذا الخبر ٦٧٥٧ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان عائشة ام المؤمنين ارادت ان
تشتري جارية تعتقها فقال اهلها نبيعكها على ان ولاءها لنا فذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك
فانما الولاء لمن اعتق ٦٧٥٨ حدثني محمد قال اخبرنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشتريت
بريرة فاشترط اهلها ولاءها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتقيها فان الولاء لمن اعطى الورق قالت
فاعتقتها قالت فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخيرها من زوجها فقالت لو اعطاني كذا وكذا ما بت عنده فاختارت
نفسها قال وكان زوجها حرا ۞ باب ما يرث النساء من الولاء ٦٧٥٩ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا همام عن نافع عن
ابن عمر قال ارادت عائشة ان تشتري بريرة فقالت للنبي صلى الله عليه وسلم انهم يشترطون الولاء فقال النبي صلى الله

---

١ بن عقبة ٢ قال يقول ٣ او نور ٤ فمن احدث فيها او ٥ لا يقبل منه يوم القيمة صرف ولا عدل لا يقبل الله منه يوم القيمة صرفا ولا عدلا ٦ عليه ٧ رجل ٨ الرجل
ولا تعتقها ذلك لا يمنعك ثنا ابن سلام ابن يوسف لرسول الله

---

۱ قوله السائبة بسين مهملة بعدها الف ثم تحتية مهموزة بوزن فاعلة العبد الذي يقول لسيده لا ولاء لاحد عليك او انت سائبة يريد بذلك عتقه وان لا ولاء لاحد عليه وقد يقول له اعتقتك سائبة او انت حر سائبة ... واختلف في الشرط ... فقال الكوفيون والشافعي واحمد واسحق وابو ثور ولاءه لمعتقه ... بحديث الباب وقال طائفة ميراثه للمسلمين روي ذلك عن عمر بن الخطاب وروي ذلك عن عمر بن عبد العزيز ... وقال ... سائبة من شاء ... للمسلمين ١٢ ع ٢ قوله يسيبون مطابقته للترجمة من حيث ان الحديث ... عبد الله فقال ... عبدا سائبة فمات وترك مالا ولم يدع وارثا فقال عبد الله ان اهل الاسلام لا يسيبون وان اهل الجاهلية كانوا يسيبون وانت ولي نعمته فلك ميراثه ١٢ ع ٣ قوله منقطع اي لم يصله بذكر عائشة فيه وقول ابن عباس اصح لانه ذكر انه رآه ... ولذا قول الاسود ... من المدينة ... النبي صلى الله عليه وسلم ... اصل البخاري قول الاسود منقطع جواز اطلاق المنقطع في موضع المرسل ... المنقطع بالسقط منه ... سقوط الصحابي بين التابعي وبين النبي صلى الله عليه وسلم فان ذلك يسمى المرسل عندهم ١٢ ٤ قوله عير الى كذا بفتح المهملة وسكون التحتانية وبالراء جبل بالمدينة ... ثور ... وقال بعضهم ... احد ... الحدث ... المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة قوله آوى ... الراي المحدث في امر الدين ... والعدل ... وقيل بالعكس ... التوبة والعدل الفدية ... ٥ قوله ومن والى قوما بغير اذن مواليه ...

ولفظ بغير اذن مواليه ليس لتقييد الحكم وانما هو ايراد الكلام على الغالب ... ذلك ... الانسان الى غير ابيه ... العتيق الى غير معتقه ... وقطع الرحم قوله ذمة المسلمين يعني امان المسلم للكافر صحيح والمسلمون كنفس واحدة ... مثل المرأة والعبد فاذا امن احدهم حربيا لا يجوز لاحد ان ينقض ذمته ... الحديث في ... في آخر الحج ١٢ ٦ قوله عن بيع الولاء بفتح الواو والمد وهو حق ارث المعتق من العتيق وذلك لانه غير مقدور التسليم ونحوه ... ومطابقته للترجمة من حيث ان في هذا الحديث قد صرح بالنهي عن بيع الولاء وهبته ... عدم اعتبار الاذن ... فان قلت روي ان امرأة اعتقت عبدا ... ولاءه لعبد الرحمن بن ابي بكر فاجازه عثمان ... عن الشعبي وقتادة وابن المسيب نحوه قلت حديث الباب ... وقيل بيع الولاء وهبته منسوخ ... الحديث ... ١٢ عيني ٧ قوله اذا اسلم على يديه اختلف العلماء فيمن اسلم على يد رجل من المسلمين فقال الحسن والشعبي لا ميراث للذي اسلم على يديه وولاؤه للمسلمين ... وهو قول ابن ابي ليلى والثوري ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد ... وروي عن النخعي ... ان ولاءه للذي اسلم على يديه ... وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه قوله واختلفوا في صحة هذا الخبر اي في خبر تميم الداري ... الحديث ... وقال هو حديث حسن المخرج متصل ... واخرجه الحاكم من طريق ابن وهب عن تميم ثم قال صحيح على شرط مسلم واخرجه الاربعة في الفرائض ... قال قلت يا رسول الله ما السنة في الرجل من اهل الكتاب يسلم على يدي الرجل قال هو اولى الناس بمحياه ومماته ... ١٢ ٨ قوله الولاء لمن اعتق قال الكرماني ... الاختصاص ... الولاء ... والاستحقاق ... العتق ... مطابقته الحديث للترجمة من حيث ان الولاء لما كان للمعتق استوى السائبة وغيره ١٢ ع ... الى حديث من اسلم على يديه ... ذكره بقوله هو اولى ... الحديث ١٢ ... قال الغساني هو محمد بن سلام ان شاء الله وفي رواية ابي ذر عن المستملي محمد بن يوسف البيكندي ١٢ ع

عليه وسلم اشتريها فانما الولاء لمن اعتق ٦٧٦٠ حدثنا ابن سلام قال اخبرنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعطى الورق وولى النعمة باب ٢٤ مولى القوم من انفسهم وابن الاخت منهم ٦٧٦١ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة حدثنا معوية بن قرة وقتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مولى القوم من انفسهم او كما قال ٦٧٦٢ حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن اخت القوم منهم او من انفسهم باب ٢٥ ميراث الاسير وكان شريح يورث الاسير في ايدي العدو ويقول هو احوج اليه وقال عمر بن عبد العزيز اجز وصية الاسير وعتاقته وما صنع في ماله ما لم يتغير عن دينه فانما هو ماله يصنع فيه ما يشاء ٦٧٦٣ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عدي عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك مالا فلورثته ومن ترك كلا فالينا باب ٢٦ لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم فاذا اسلم قبل ان يقسم الميراث فلا ميراث له ٦٧٦٤ حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم باب ٢٧ ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني واثم من انتفى من ولده باب ٢٨ من ادعى اخا او ابن اخ ٦٧٦٥ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابي وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا يا رسول الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهد الي انه ابنه انظر الى شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخي يا رسول الله ولد على فراش ابي من وليدته فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شبهه فراى شبها بينا بعتبة فقال هو لك يا عبد الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجبي منه يا سودة بنت زمعة قالت فلم ير سودة قط باب ٢٩ من ادعى الى غير ابيه ٦٧٦٦ حدثنا مسدد قال حدثنا خالد هو ابن عبد الله قال حدثنا خالد عن ابي عثمان عن سعد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام فذكرته لابي بكرة فقال وانا سمعته اذناي ووعاه قلبي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ٦٧٦٨ حدثنا اصبغ بن الفرج قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني عمرو عن جعفر بن ربيعة عن عراك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن ابيه فهو كفر باب اذا ادعت المرأة ابنا ٦٧٦٩ حدثنا

وابن اخت القوم منهم هشام بن عبد الملك وقال عتاقته ما يشاء عمر باب اثم من انتفى من ولده باب ومن ادعى اخا او ابن اخ باب ميراث العبد النصراني واثم من انتفى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني باب من انتفى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ باب من ادعى اخا او ابن اخ باب ميراث العبد النصراني باب اثم من انتفى من ولده . رسول الله حدثنا فقد كفر

١ه قوله وولى النعمة تفسير الثوري يقوله وولى النعمة معناه لمن اعتق بعد اعطاء الثمن لان ولاية النعمة التي تستحق بها الميراث لا تكون الا بالعتق وكل موضع يكون فيه الولاء للمعتق الرجل والمرأة المعتقة كذلك فاذا اعتق الرجل والمرأة عبدا ثبت الولاء لهما ١٢ ع ٢ه قوله ابن اخت القوم منهم واحتج به من قال بتوريث ذوي الارحام وبه قال شريح والشعبي والنخعي ومسروق وعلقمة وطاؤس والثوري وابن ابي ليلى والحسن بن صالح وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد واسحق ويحيى بن آدم وغيرهم من الائمة وهو قول عامة الصحابة منهم علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس في اشهر الروايتين عنه ومعاذ بن جبل وابو الدرداء وابو عبيدة بن الجراح والخلفاء غير الصديق على ما قاله القاضي ابو حازم وذهب عثمان بن عفان وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير الى ان الميراث ليس لذوي الارحام فمن مات ولم يخلف وارثا ذا فرض او عصبة فماله لبيت المال وبه اخذ مالك والاوزاعي ومكحول وسعيد بن المسيب والشافعي واهل المدينة واهل الظاهر الا ان اصحاب الشافعي رح يفتون اليوم بتوريث ذوي الارحام على قول اهل التنزيل لفساد بيت المال وعن ابي بكر الصديق رض روايتان فيه ١٢ ع ...

٣ه قوله ميراث الاسير الذي في ايدي العدو واختلف فيه فعن ابن المسيب لا يورث الاسير وقال ابو بكر بن ابي شيبة عنه وفي رواية عنه يورث وعن الزهري روايتان نحوه وعنه لا يجوز للاسير في ماله الا الثلث ونقل ابن بطال عن اكثر العلماء انهم ذهبوا الى ان الاسير اذا وجب له ميراث انه يوقف له وهذا قول مالك والكوفيين والشافعي والجمهور وذلك لان الاسير اذا كان مسلما فهو داخل تحت عموم قوله صلعم من ترك مالا فهو لورثته وهو من جملة المسلمين الذين يجري عليهم احكام المسلمين فلا تزوج امرأته ولا يقسم ماله ما تحققت حيوته ولم يعلم مكانه فاذا انقطع خبره ولم يعلم حاله فهو مفقود يجري فيه احكام المفقود ١٢ ع ـ

٤ه قوله لا يرث المسلم الكافر فلا يرث بالاجماع وبالحديث وبقوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وفي الميراث اثبات السبيل للكافر على المسلم والمراد منه نفي السبيل من حيث الحكم لا من حيث القهر لتحقق حقيقة السبيل بدونها والمسلم فلا يرث من الكافر لانفاقات عامة الصحابة رضي الله تعالى عنهم لا يرث وبه اخذ علماؤنا والشافعي رح وهذا استحسان والقياس ان يرث وهو قول معاذ بن جبل ومعاوية بن ابي سفيان وبه اخذ مسروق والحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن الحسين ولا الوارث المسلم في المرتد فيما قبلها اللاستناد الى حال الاسلام ولهذا قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه انه لا يورث عنه كسب اسلامه دون كسب ردته والميراث هو المسلم لتقويه على ردته ١٢ ع ٥ه قوله واذا اسلم قبل الخ اي اذا اسلم الكافر قبل ان يقسم ميراث ابيه او اخيه مثلا فلا ميراث له لان الاعتبار بوقت الموت لا بوقت القسمة وهو قول جمهور الفقهاء وقالت طائفة اذا اسلم قبل القسمة فله نصيبه ١٢ ع ٦ه قوله عمرو بن عثمان كل من رواه عن ابن شهاب قال عمرو بالواو الا مالكا فانه قال عمر بدون الواو ولم يختلف في انه كان لعثمان ابن يسمى عمر بلا واو والآخر يسمى عمرو بالواو الا ان هذا الحديث كان لعمرو عند الجماعة قال الكلاباذي وهم مالك فيه فقال عمر بلا واو ١٢ ع ٧ه قوله باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني واثم من انتفى من ولده كذا وقع عند الاكثرين بغير حديث وفي رواية ابي ذر عن المستملي والكشميهني باب من ادعى اخا او ابن اخ ولم يذكر فيه حديثا ثم قال عن الثلثة باب ميراث العبد النصراني ولم يذكر فيه ايضا حديثا ثم قال باب اثم من انتفى من ولده وذكر قصة سعد وعبد بن زمعة واما الاسماعيلي فلم يقع عنده باب ميراث العبد النصراني بل وقع عنده باب اثم من انتفى من ولده قال وذكره بلا حديث ثم قال باب من ادعى اخا او ابن اخ وذكر قصة عبد بن زمعة ووقع عند ابي نعيم باب ميراث العبد النصراني ومن انتفى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ وهذا كله يرجع الى رواية الفربري عن البخاري واما النسفي فوقع عنده باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني وقال لم يذكر فيه حديثا وفي عقبه باب من انتفى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ وذكر فيه قصة ابن زمعة وجرى الكرماني على ما وقع عند ابي نعيم فقال بها ثلاث تراجم متوالية والحديث ظاهر للثالثة وهي من ادعى اخا او ابن اخ قال وهذا يؤيد ما ذكروا ان البخاري ترجم الابواب واراد ان يلحق بها الاحاديث فلم يتفق له اتمام ذلك وكان اخلى بين كل ترجمتين بياضا فضم النقلة بعض ذلك الى بعض كذا في الفتح ١٢ ٨ه قوله الولد للفراش اي الولد منسوب الى صاحب الفراش اي المرأة لانه يفترشها الزوج وهو الصاحب السيد او الزوج او الواطئ بشبهة ١٢ مجمع ٩ه قوله عليه حرام فان تكلف الجنة حرمها الله على الكافرين قلت هذا والحديث الذي بعده اولهما بانه في حق المستحل او بكفران النعمة وانكار حق الله وحق ابيه او هو التغليظ نحو ومن كفر فان الله غني حميد ١٢ ك ١٠ه اي منهم في انه يرثهم لتوريث ذوي الارحام ١٢ ك ١١ه هو ابن الحارث

ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمٰن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدٰىهما فقالت لصاحبتها انما ذهب بابنك وقالت الاخرٰی انما ذهب بابنك فتحاکمتا الی داؤد فقضی به للکبرٰی فخرجتا علی سلیمٰن بن داؤد فاخبرتاه فقال ائتونی بالسکین اشقه بینهما فقالت الصغرٰی لا تفعل یرحمك الله هو ابنها فقضی به للصغرٰی قال ابو هریرة والله ان سمعت بالسکین قط الا یومئذ وما کنا نقول الا المدیة باب القائف حدثنا قتیبة حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علی مسرورًا تبرق اسارير وجهه فقال الم تری ان مجززًا نظر انفًا الی زید بن حارثة واسامة بن زید فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض حدثنا قتیبة بن سعید حدثنا سفیٰن عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت دخل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ذات یوم وهو مسرور فقال ای عائشة الم تری ان مجززًا المدلجی دخل فرای اسامة وزیدًا وعلیهما قطیفة قد غطیا رؤسهما وبدت اقدامهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض بسم الله الرحمٰن الرحیم کتاب الحدود باب ما یحذر من الحدود باب الزنی وشرب الخمر وقال ابن عباس ینزع منه نور الایمان فی الزنی حدثنا یحیی بن بکیر حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن ولا یشرب الخمر حین یشرب وهو مؤمن ولا یسرق حین یسرق وهو مؤمن ولا ینتهب نهبة یرفع الناس الیه فیها ابصارهم وهو مؤمن وعن ابن شهاب عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثله الا النهبة باب ما جاء فی ضرب شارب الخمر حدثنا ادم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه وسلم ح وحدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم ضرب فی الخمر بالجرید والنعال وجلد ابو بکر اربعین باب من امر بضرب الحد فی البیت حدثنا قتیبة حدثنا عبد الوهاب عن ایوب عن

۱ عن الاعرج ۲ صاحبتها ۳ فقالت ۴ فتحاکما ۵ بسکین ۶ بن سعید قال ۷ تری ۸ لمن ۹ فقال یا ۱۰ علی ۱۱ بن زید ۱۲ باب لا یشرب الخمر ۱۳ منه ۱۴ للدنیا ۱۵ تنفی ۱۶ وقال ۱۷ السارق ۱۸ عن ۱۹ وقال ۲۰ وقال

۱ قوله فقضی قیل کیف نقض سلیمان حکم داؤد علیهما السلام واجیب بانهما حکما بالوحی وحکومة سلیمان کانت ناسخة او بالاجتهاد وجاز النقض لدلیل اقوی علی ان الضمیر فی قوله فقضی یحتمل ان یکون راجعا الی داؤد وقلت فی الجواب الاول نظر لان سلیمان علیه السلام کان حینئذ ابن احد عشر سنة ولم یکن یوحی الیه قالوا استخلفه داؤد وعمره اثنا عشرة سنة وقال مقاتل کان سلیمان اقضی من داؤد وکان داؤد اشد تعبدا من سلیمان قال الکرمانی لما اعترف الخصم بالحق لصاحبه کیف حکم بخلافه ثم قال لعله علم بالقرینة انه لا یرید حقیقة الامر وقال النووی استدل سلیمان بشفقة الصغرٰی علی انها امه واما الکبرٰی فما کرهت ذلك بل وافقت علیه ... ۱۲ ع ۲ قوله القائف هو الذی یعرف الشبه ویمیز الاثر سمی بذلك لانه یقفو الاشیاء ای یتبعها فکانه مقلوب من القافی قال الاصمعی هو الذی یقفو الاثر ویقتافه قفوا وقیافة والجمع القافة ۱۲ ف ۳ قوله ان مجززا بضم المیم وکسر الزاء الثقیلة وحکی فتحها وبعدها زاء اخری وهذا هو المشهور ومنهم من قال بسکون الحاء المهملة وکسر الراء ثم زاء ۱۲ ۴ قوله ان مجززا کانت القیافة فی الجاهلیة فی قبیلة وکان الکفار یطعنون فی نسب اسامة لانه کان اسود وزید بن حارثة ابیض فلما سمع صلی الله علیه وسلم ما صح الزاجر لهم لانهم کانوا یعتمدون قول القائف فرح به لانه زاجر لهم عن الطعن فی نسبه ک وفیه اثبات الحکم بالقیافة وبه احتج الشافعی واحمد عن عمر رضی الله عنه وبه قال عطاء ومالك والاوزاعی واللیث والشافعی واحمد وابو ثور وقال الکوفیون وابو حنیفة واصحابه الحکم بها باطل لانها حدس ولا یجوز ذلك فی الشریعة ولیس فی حدیث الباب حجة فی اثبات الحکم بها لان اسامة قد کان نسبه ثابتا من قبل فلم یحتج الشارع الی اثبات ذلك الی قول احد وانما تعجب من اصابة مجزز کما یتعجب من ظن الرجل الذی یصیب ظنه حقیقة الشیء الذی ظنه ولا یجب الحکم بذلك وترك رسول الله صلی الله علیه وسلم الانکار علیه لانه لم یتعاط بذلك اثبات ما لم یکن ثابتا وقد قال تعالٰی ولا تقف ما لیس لك به علم. ع وجرادوا قال هذا الحدیث فی کتاب الفرائض الرجل من زعم ان القائف لا یعتبر بقوله فان من اعتبر قوله فعمل به لزم منه حصول التوارث بین الملحق والملحق به وقد عرفت جوابه ۱۲ ۵ قوله الحدود جمع حد ...... وهو المنع لغة ولهذا یقال للبواب حداد لمنعه الناس عن الدخول وفی الشرع الحد عقوبة مقدرة لله تعالٰی وانما جمع لاشتماله علی انواع الحدود وقد یطلق الحدود ویراد بها نفس المعاصی کقوله تعالٰی تلك حدود الله فلا تقربوها ۱۲ ع — ۶ قوله باب ما یحذر من الحدود کذا للمستملی ولم یذکر فیه حدیثا ولغیره وما یحذر عطفا علی الحدود وفی روایة النسفی حذف البسملة من الکتاب والباب ثم قال لا یشرب الخمر وقال ابن عباس الخ ۱۲ ف ۷ قوله ولا ینتهب نهبة الخ النهبة بفتح النون مصدر وبضمها المال المنهوب یعنی لا یاخذ الرجل مال غیره قهرا وظلما وهم ینظرون الیه ویتضرعون ویبکون ولا یقدرون علی دفعه فان قلت ما فائدة ذکر رفع الابصار قلت اخراج مثل الموهوب الشائع والموائد العامة فان رفعها لا یکون عادة الا فی الغارات ظلما وسرقا فان قلت کلمة حین متعلقة بما قبلها او بما بعدها قلت بکلیهما ای لا یشرب فی ای حین کان او هو مؤمن حین یشرب وفیه تنبیه علی جمیع انواع المعاصی لانها اما بدنیة کالزنا او مالیة اما سرا کالسرقة او جهرا کالنهب او عقلیة کالخمر فانها مزیلة واحتج المعتزلة به علی ان صاحب الکبیرة لیس مؤمنا کما انه لیس کافرا واجیب بانه من باب التغلیظ لما ثبت ان المعصیة لا تخرج الشخص عن التصدیق الذی هو الایمان او معناه نفی الکمال او فعله مستحلا او ینزع منه نور الایمان کما قال ابن عباس او المراد منه الانذار بزوال الایمان اذا اعتاده فمن حال حول الحمی یوشك ان یقع فیه ک قوله الا النهبة ای لم یذکر حکم الانتهاب بل اخوات الثلاثة فقط او لم یذکر لفظ النهبة مع صفتها بل قال لا ینتهب حین ینتهب وهو مؤمن ۱۲ ک ۸ قوله وجلد ابو بکر اربعین به احتج الشافعی واحمد واسحٰق واهل الظاهر وهو قول عمر وعثمان والحسن بن علی وعبد الله بن جعفر وقال الحسن البصری والشعبی وابو حنیفة ومالك وابو یوسف ومحمد فی روایة ثمانون سوطا وروی ذلك عن علی وخالد بن الولید ومعاویة بن ابی سلیمان قال ابو عمر الجمهور من علماء السلف والخلف علی ان الحد فی الشرب ثمانون وهو قول الثوری والاوزاعی وعبید الله بن الحسن واسحٰق واحمد واحد قولی الشافعی وقال انعقد اجماع الصحابة فی زمن عمر علی الثمانین فی حد الخمر ولا مخالف لهم منهم ... وقال صلی الله علیه وسلم علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین من بعدی وروی الدارقطنی من حدیث یحیی بن فلیح ان الشراب کانوا یضربون فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم بالایدی والنعال والعصی حتی توفی وکان فی خلافة ابی بکر فجلدهم اربعین ثم عمر کذلك الحدیث الی ان قال عمر ماذا ترون فقال علی اذا شرب سکر واذا سکر هذی واذا هذی افتری وعلی المفتری ثمانون جلدة فامر عمر فجلده ثمانین ع مختصرا ۱۲ — ع قال ابن بطال ذهب العلماء ان العبد النصرانی اذا مات فماله لسیده بالرق لان ملك العبد غیر صحیح فهو مال السید یستحقه لا بطریق الارث ومن ابن سیرین ماله لبیت المال ولیس للسید فیه شیء واما المکاتب فان مات قبل اداء کتابته وکان فی ماله وفاء لباقی کتابته واخذ ذلك فی کتابته .... فما فضل فهو لبیت المال ۱۲ ع ع قیل ما وجه ایراد هذا الحدیث ولا تعلق به حکم قلت یستنبط منه حکم وهو ان امرأة اذا قالت لابن لا یعرف له اب هذا ابنی ولم ینازعها احد فانه یعمل بقولها ترثه ویرثها هو واخوته واذا کان لها زوج وادعت ان هذا ابنی وانکره لا یعمل بقولها الا اذا اقامت البینة فحینئذ قبلت قولها ۱۲ ع

ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال جيء بالنعيمان او بابن النعيمان شاربا فامر النبي صلى الله عليه وسلم من كان في البيت ان
يضربوه قال فضربوه وكنت انا فيمن ضربه بالنعال **باب الضرب بالجريد والنعال** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا
وهيب بن خالد عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بنعيمان او بابن نعيمان وهو
سكران فشق عليه وامر من في البيت ان يضربوه فضربوه بالجريد والنعال وكنت فيمن ضربه حدثنا مسلم حدثنا هشام
حدثنا قتادة عن انس قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم في الخمر بالجريد والنعال وجلد ابو بكر اربعين حدثنا قتيبة حدثنا
ابو ضمرة انس عن يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة اتي النبي صلى الله عليه وسلم برجل قد شرب
قال اضربوه قال ابو هريرة فمنا الضارب بيده والضارب بنعله والضارب بثوبه فلما انصرف قال بعض القوم اخزاك الله قال لا تقولوا
هكذا لا تعينوا عليه الشيطان حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خالد بن الحارث قال حدثنا سفيان حدثنا ابو حصين
قال سمعت عمير بن سعيد النخعي قال سمعت علي بن ابي طالب قال ما كنت لاقيم حدا على احد فيموت فاجد في نفسي الا صاحب الخمر
فانه لو مات وديته وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه حدثنا مكي بن ابراهيم عن الجعيد عن يزيد بن خصيفة عن
السائب بن يزيد قال كنا نؤتى بالشارب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وامرة ابي بكر وصدرا من خلافة عمر فنقوم اليه
بايدينا ونعالنا وارديتنا حتى كان اخر امرة عمر فجلد اربعين حتى اذا عتوا وفسقوا جلد ثمانين **باب ما يكره من لعن شارب الخمر
وانه ليس بخارج من الملة** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني الليث قال حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد
ابن اسلم عن ابيه عن عمر بن الخطاب ان رجلا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمارا وكان يضحك
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلده في الشراب فاتي به يوما فامر به فجلد فقال رجل من
القوم اللهم العنه ما اكثر ما يؤتى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلعنوه فوالله ما علمت انه يحب الله ورسوله حدثنا علي
ابن عبد الله بن جعفر قال حدثنا انس بن عياض قال حدثنا ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال اتي
النبي صلى الله عليه وسلم بسكران فامر بضربه فمنا من يضربه بيده ومنا من يضربه بنعله ومنا من يضربه بثوبه فلما انصرف
قال رجل ماله اخزاه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكونوا عون الشيطان على اخيكم **باب السارق حين يسرق**
حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا عبد الله بن داود قال حدثنا فضيل بن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن **باب لعن السارق اذا لم يسم** حدثنا

قيل بالنعيمان ما كنت والنعل ٣قال بالنعيمان النعيمان ٤،٥قال باربعين ٢قال ٣قال يقول النبي ثنا النبي قال والله لا انه فامر بضربه ليضربه اعوان الشياطين

١ قوله فامر النبي صلى الله عليه وسلم الخ وفي الحديث جواز ضرب الحد في البيوت سرا قاله ابن سعد محتجا بظاهر ما روي من عمر في قصة ولده عبد الرحمن ابي شحمة لما شرب الخمر بمصر فحده عمرو بن العاص في البيت وان عمر رضه انكر عليه واحضر ولده ابا شحمة وضربه الحد جهرا كما رواه ابن سعد واخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن عمر رضه مطولا والجمهور على الاكتفاء ودعلوا صنيع عمر على المبالغة في تاديب ولده لان اقامة الحد لا يتبع الا جهرا ١٢ قس ٢ قوله عن يزيد بن الهاد من الزيادة هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن عبد الله بن شداد بن الهاد نسب الى جده الاعلى قوله برجل قيل يحتمل ان يكون هذا عبد الله الذي كان يلقب حمارا ويحتمل ان يكون نعيمان ويحتمل ان يكون آخر ع قوله لا تعينوا عليه الشيطان فانه يريد خزيه واذا دعوتم عليه بالخزي فقد بلغتم الشيطان او فاذا ادعى عليه بحضرته صلى الله عليه وسلم ولم يدع حد بخير اولا ينتوهم انه مستحق لذلك فيوقع الشيطان في قلبه وساوس ١٢ ك ٣ قوله فيموت فاجد في نفسي اي فاحزن عليه والفعلان بالنصب كذا في الفرع ونص عليه في الفتح وقال الكرماني فيموت بالنصب فاجد بالرفع وقوله فيموت مسبب عن اقيم واجد مسبب عن السبب والمسبب معا قس قوله الا شارب الخمر هو بالنصب ويجوز الرفع والاستثناء منقطع اي لكن اجد من حد شارب الخمر اذا مات ويحتمل ان يكون التقدير ما احد من موت احد يقام عليه الحد الا من موت شارب الخمر فيكون الاستثناء متصلا قاله الطيبي ف ومطابقته للترجمة ظاهرة في آخر الحديث لان معنى قوله لم يسنه لم يقدر فيه حدا مضبوطا وقيل معناه لم يعين بضرب السياط وهو مطابق للترجمة لانه ليس فيها حد معلوم ١٢ ع ٤ قوله كنا نؤتى الخ قال العيني وفي الفتح ان اسناد السائب الى نفسه مع جماعة مجاز لانه وذلك كان صغيرا جدا انما كان ابن ست سنين فيبعد منه المشاركة في امر الضرب كان المراد كان اي الصحابي فيه ويحتمل ان يكون قد حضر مع ابيه او غيره فشاركهم فيه فيكون الاسناد حقيقة ١٢ ٥ قوله وكان يضحك الخ وكان يهدي الى النبي صلى الله عليه وسلم العكة من السمن والعكة من العسل فاذا جاء صاحبها يتقاضاه جاء به وقال يا رسول الله اعط هذا ثمن متاعه فما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان يتبسم ويامر به فيعطي ثمنه قوله ما اكثر الا فيه دلالة على تكرير منه فان قلت لا تلعنوه معارض بما روي انه صلى الله عليه وسلم لعن شارب الخمر وعاصرها ومعتصرها قلت هذا كان لعنة على معين وذلك كان لغير معين كقوله تعالى الا لعنة الله على الظالمين او هذا بعد التطهير بالحد وذلك قبله او هذا للتائبين وذلك للمصرين وفيه جواز الاضحاك ك قوله ما علمت بضم التاء للمتكلم وانه بفتح الهمزة ومعناه الذي علمت او لقد علمت وليست نافية وانه وما بعده في موضع المفعول لعلمت ووقع عند بعضهم بكسر الهمزة وقيل انه وهم يحيل المعنى الى ضده وجعل ما نافية عند ابن السكن وعلمت بتاء الخطاب على طريق التقرير ولا يصح على هذا الكسر وقال ابو البقاء فيه وجهان احدهما ان يكون ما زائدة اي والله علمت انه والهمزة على هذا مفتوحة والثاني ان لا تكون زائدة ويكون المفعول محذوفا اي ما علمت عليه او به سوءا ثم استانف فقال انه يحب الله ورسوله ١٢ قس ٦ قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الا قيل هو نفي في صورة النهي اي لا يزني المؤمن فانه لا يليق بالمؤمنين وقيل وعيد للردع نحو لا ايمان لمن لا امانة له وقيل لا يزني وهو كامل الايمان بمجمع مر الحديث في ص ٣٤٣ ج ١ وسياتي في ص ١٠٠٣ ج ٢ ١٢ ٧ قوله لعن السارق قال صاحب التوضيح لا يجوز تعيين اهل المعاصي ومواجهتهم باللعنة وانما ينبغي ان يلعن في الجملة من فعل ذلك فيكون ردعا وزجرا عن انتهاك شيء منها فاذا وقعت من المعين لم يلعنه لئلا يقنطه ويئيسه ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن لعن النعيمان وقال ابن بطال فان كان ميل البخاري الى هذا فهو غير صحيح لان الشارع انما نهى عن لعنه بعد اقامة الحد عليه فدل على ان الفرق بين من يجوز لعنه وبين من لا يجوز ان من اقيم عليه الحد لا ينبغي لعنه ومن لم يقم عليه فاللعنة متوجهة اليه سواء عين ام لا لانه عليه السلام لا يلعن الا من يجب عليه اللعنة ما دام على تلك الحالة الموجبة لها فاذا تاب منها وطهره الحد فلا لعنة تتوجه اليه ١٢ ع ٨ بضم النون وفتح العين المهملة ابن عمرو الانصاري ١٢ ع ٩ مصغر الجعد ابن عبد الرحمن من صغار التابعين فسند البخاري هذا في اعلى الاسانيد وقد وقع بين التابعين فيه واحد فقرن حكما الثلاثي ١٢ عيني.

(كتاب الحدود) (قوله وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه) ظاهره انه لم يعين فيه شيئا معينا بل كان يضرب فيه ما بين اربعين الى ثمانين وعلى هذا فيه شاورد عمر الصحابة اتفق رأيهم على تقرير اقصى المراتب فاندفع توهم انهم زادوا في حد من حدود الله مع عدم جواز الزيادة في الحد والله تعالى اعلم اه سندي

عُمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لعن الله السارق یسرق البیضة فتقطع یده ویسرق الحبل فتقطع یده قال الاعمش کانوا یرون انه بیض الحدید والحبل کانوا یرون انه منها ما یسوی دراھم باب الحدود کفارة حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفین بن عیینة عن الزہری عن ابی ادریس الخولانی عن عبادة بن الصامت قال کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم فی مجلس فقال بایعونی علی ان لا تشرکوا بالله شیئا ولا تسرقوا ولا تزنوا وقرأ هذه الاٰیة کلها فمن وفی منکم فاجره علی الله ومن اصاب من ذلک شیئا فعوقب به فهو کفارته ومن اصاب من ذلک شیئا فستره الله علیه ان شاء غفرله وان شاء عذبه باب ظهر المؤمن حمی الا فی حد او فی حق حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا عاصم بن علی قال حدثنا عاصم بن محمد عن واقد بن محمد قال سمعت ابی قال عبد الله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع الا ای شهر تعلمونه اعظم حرمة قالوا الا شهرنا هذا قال الا ای بلد تعلمونه اعظم حرمة قالوا الا بلدنا هذا قال الا ای یوم تعلمونه اعظم حرمة قالوا الا یومنا هذا قال فان الله حرم علیکم دماءکم واموالکم واعراضکم الا بحقها کحرمة یومکم هذا فی بلدکم هذا فی شهرکم هذا الا هل بلغت ثلاثا کل ذلک یجیبونه الا نعم قال ویحکم او ویلکم لا ترجعن بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض

باب اقامة الحدود والانتقام لحرمات الله حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ما خیر النبی صلی الله علیه وسلم بین امرین الا اختار ایسرهما ما لم یأثم فاذا کان الاثم کان ابعدهما منه والله ما انتقم لنفسه فی شیء یؤتی الیه قط حتی تنتهک حرمات الله فینتقم لله باب اقامة الحدود علی الشریف والوضیع حدثنا ابو الولید قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان اسامة کلم النبی صلی الله علیه وسلم فی امرأة فقال انما هلک من کان قبلکم انهم کانوا یقیمون الحد علی الوضیع ویترکون علی الشریف والذی نفسی بیده لو ان فاطمة فعلت ذلک لقطعت یدها

باب کراهیة الشفاعة فی الحد اذا رفع الی السلطان حدثنا سعید بن سلیمن قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان قریشا اهمتهم المرأة المخزومیة التی سرقت قالوا من یکلم رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن یجتری علیه الا اسامة بن زید حب رسول الله صلی الله علیه وسلم فکلم رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال اتشفع فی حد من حدود الله ثم قام فخطب فقال یا ایها الناس انما ضل من قبلکم انهم کانوا اذا سرق الشریف ترکوه واذا سرق الضعیف فیهم اقاموا علیه الحد وایم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد یدها باب قول الله والسارق والسارقة فاقطعوا ایدیهما وفی کم تقطع وقطع علی من الکف وقال قتادة

نسخہ: شیٔ بیضة یساوی اخبرنا شیٔ ۲ تبارک وتعالیٰ ۲ قد من لا ترجعوا لیث رسول الله ما لم یکن اثم ۲ عن عقیل الحدود ان لو فعلت فاطمة لیث کان الحد حدود الله

۱ قوله قال الاعمش تعقب الاعمش ابن قتیبة فقال قوله ان البیضة فی ہذا الحدیث بیضة الحدید التی تجعل فی الرأس فی الحرب وان الحبل من حبال السفن تاویل لا یجوز عند من یعرف صحیح کلام العرب لان کل واحد من ہذین یبلغ دنانیر کثیرة وہذا لیس موضع تکثیر لما یسرقه السارق ولا من عادة العرب والعجم ان یقولوا قبح الله فلانا عرض نفسه للضرب فی عقد جوہر وتعرض للعقوبة بالغلول فی جراب مسک وانما العادة فی مثل ہذا ان یقال لعنه الله تعرض لقطع الید فی حبل رث او کبة شعر او رداء خلق وکلما کان نحو ذلک کان ابلغ انتہی قال الخطابی ان ذلک من باب التدریج لانه اذا استمر العادة یؤدی به ذلک الی سرقة ما فوقها حتی یبلغ قدر ما یقطع فیه الید یقول فلیحذر ہذا الفعل قبل ان یبلی علیها تسلم من سوء ما قبته وقیل ہذا قبل ان یبین الشارع القدر الذی یقطع فیه الید وقیل ہذا محمول علی المبالغة فی التنبیه علی عظیم ما جسر فیه ۱۲ ع ۲ قوله یومنا فان قلت مع ان الفضل الایام یوم عرفة قلت المراد بالیوم وقت اداء المناسک وہما فی حکم شیٔ واحد ۱۲ ک ۳ قوله بعدی معناہ بعد فراقی من موقفی وکان یوم النحر فی حجة الوداع او یکون معنی بعدی ای خلافی ای تخلفوا فی انفسکم بغیر الذی امرتکم به او یکون تحقق علیه السلام ان ہذا لا یکون فی حیاته فنہاہم عنه بعد مماته ۱۲ ع ۴ قوله ما خیر النبی صلی الله علیه وسلم ای ما لم یأثم فان قلت کیف یخیر رسول الله صلی الله علیه وسلم فی امرین احدہما اثم قلت ان کان التخییر من الکفار فظاہر وان کان من الله والمسلمین فمعناہ ما لم یؤد الی الاثم کالتخییر فی المجاہدة فی العبادة والاقتصاد فان المجاہدة بحیث ینجر الی الہلاک لا یجوز واما انتہاک حرمة الله فہو ارتکاب ما حرمه الله تعالیٰ ک والاقرب کما قال فی الفتح ان فاعل التخییر الآدمی وہو ظاہر واخلته کثیرة لا سیما اذا کان من الکفار قس ۵ قوله کراہیة الشفاعة فی الحد ای ترکه وتقییده بقوله اذا رفع الی السلطان یدل علی جواز الشفاعة فی الحد قبل وصولها الی السلطان روی ذلک عن اکثر اہل العلم وبه قال الزبیر بن العوام وابن عباس وعمار وقال به من التابعین سعید بن جبیر والزہری وہو قول الاوزاعی ۱۲ ع ۶ قوله سرقت زاد یونس فی روایته فی عہد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوة الفتح وبین ابن ماجة فی روایته ان المسروق القطیفة من بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم ووقع فی مرسل حبیب بن ابی ثابت انما سرقت حلیا ویمکن الجمع بان سرقة الحلی کان فی القطیفة ۱۲ ع ۷ قوله فاقطعوا ایدیہما المراد به الیمنی یدل علیه قراءة ابن مسعود والسارق والسارقة فاقطعوا ایمانہما قوله کم تقطع فیه خلاف کثیر فقالت الظاہریة تقطع فی القلیل والکثیر ولا نصاب له وعند الحنفیة عشرة دراہم وعند الشافعی ربع دینار وعند مالک بقدر ثلاثة دراہم کذا فی العینی قوله قطع علی من الکف وقال بعضہم من الرفق وقیل من المنکب ۱۲ ک ۸ عرضه انه لا قطع فی الشیٔ القلیل بل له نصاب ۱۲ ک ۹ فان قلت روی عن ابی ہریرة رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا ادری الحدود کفارة ام لا قلت قال ابن بطال سند حدیث عبادة اصح من اسناد حدیث ابی ہریرة وقال ابن التین حدیث ابی ہریرة قبل حدیث عبادة ثم اعلمه الله تعالیٰ انما سطرة علی ما فی حدیث عبادة ۱۲ ع ۱۰ قوله کفارا یضرب بعضکم الخ فی معناہ سبعة اقوال احدہا ان ذلک کفر فی حق المستحل بغیر حق والثانی المراد کفر النعمة وحق الاسلام والثالث انه یقرب من الکفر ویؤدی الیه والرابع ان المراد من الکفر القتل کقتل الکفارة والخامس المراد حقیقة الکفر ومعناہ لا تکفروا بل دوموا مسلمین والسادس حکاہ الخطابی وغیرہ المراد المتکفر بالسلاح وقال الازہری یقال للابس السلاح کافر والسابع معناہ لا یکفر بعضکم بعضا واظہر الاقوال القول الرابع قال النووی واختارہ القاضی عیاض قوله یضرب بضم الباء کذا رواہ المتقدمون والمتأخرون وحکی عیاض عن بعضہم ضبطه باسکان الباء وکذا قال ابو البقاء علی تقدیر

(قوله ومن اصاب من ذلک شیئا) یراد به غیر الشرک فهو عام مخصوص وقوله فهو کفارته یفید انه تعالیٰ لا یعذبه مرة ثانیة فی الاٰخرة ویشکل علیه ظاہر قوله تعالیٰ "انما جزاء الذین یحاربون" الی قوله تعالیٰ "ذلک لهم خزی فی الدنیا ولهم فی الاٰخرة عذاب عظیم" الاٰیة فان الله تعالیٰ اثبت لهم فی هذه الاٰیة عذاب الدنیا والاٰخرة جمیعا الا ان یقال اثبات الحد این لا یدل علی انه یعذب بهما جمیعا فیمکن ان یعذب باحدهما علی البدلیة وکلام المصنف فیما بعد یقتضی خصوص الاٰیة بالکفر واهل الردة لکن لو سلم الخصوص فی شان النزول فاللفظ عام والعبرة بعمومه لا بخصوص السبب والائمة کلهم اخذوا بعموم لفظه والله تعالیٰ اعلم اهـ سندی

في امرأة سرقت فقطعت شمالها ليس الا ذلك ٦٧٨٩ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن
عمرة عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم تقطع اليد في ربع دينار فصاعدا تابعه عبد الرحمن بن خالد وابن اخي
الزهري ومعمر عن الزهري ٦٧٩٠ حدثنا اسمعيل بن ابي اويس عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير و
عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع يد السارق في ربع دينار ٦٧٩١ حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث
قال حدثنا الحسين عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن حدثته ان عائشة
حدثتهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع في ربع دينار ٦٧٩٢ حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن
ابيه قال اخبرتني عائشة ان يد السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الا في ثمن مجن حجفة او ترس حدثنا عثمان قال حدثنا
حميد بن عبد الرحمن قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة مثله ٦٧٩٣ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة قالت لم تكن تقطع يد السارق في ادنى من حجفة او ترس كل واحد منهما ذو ثمن ٦٧٩٤ حدثنا يوسف بن
موسى حدثنا ابو اسامة قال هشام بن عروة اخبرنا عن ابيه عن عائشة قالت لم تقطع يد السارق في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
في ادنى من ثمن المجن ترس او حجفة وكان كل واحد منهما ذا ثمن رواه وكيع وابن ادريس عن هشام عن ابيه مرسلا ٦٧٩٥ حدثنا
اسمعيل قال حدثني مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع في مجن ثمنه ثلاثة دراهم ٦٧٩٦ حدثنا
موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم في مجن ثمنه ثلثة دراهم تابعه
محمد بن اسحق وقال الليث حدثني نافع قيمته ٦٧٩٧ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن
عبد الله قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم في مجن قيمته ثلثة دراهم ٦٧٩٨ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال
حدثنا موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله بن عمر قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم يد السارق في مجن ثمنه ثلثة دراهم
٦٧٩٩ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح قال سمعت ابا هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده

باب توبة السارق

٦٨٠٠ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
قطع يد امرأة قالت عائشة وكانت تاتي بعد ذلك فارفع حاجتها الى النبي صلى الله عليه وسلم فتابت وحسنت توبتها ٦٨٠١ حدثنا
عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي ادريس الخولاني عن عبادة بن الصامت
قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط فقال ابايعكم على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تاتوا

---

١ لها ٢ رسول الله ٣ ور ٤ اليد ٥ رواه وكيع وابن ادريس عن هشام عن ابيه مرسلا ٦ ثنى ٧ قال ٨ ذو ٩ مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر ١٠ ثمنه ١١ ثنى
١٢ تابعه محمد بن اسحاق وقال الليث حدثني نافع قيمته ١٣ ثنى ١٤ تاتيني ١٥ فترفع ١٦ النبي ١٧ ولا تزنوا ١٨

---

١ قوله سرقت فقطعت شمالها الخ واشار المصنف بذكره الى ان الاصل في اول شيء يقطع من السارق اليد اليمنى وهو قول الجمهور وقد قرأ ابن مسعود فاقطعوا ايمانهما ونقل فيه الاجماع ثم قد شذ من قال اذا قطع الشمال اجزأت مطلقا كما هو ظاهر النقل عن قتادة وقال مالك ان كان عمدا وجب القصاص على القاطع ووجب قطع اليمين وان كان خطأ وجبت الدية ويجزئ عن السارق وكذا قال ابو حنيفة وعن الشافعي واحمد قولان في السارق ١٢ فتح ٢ قوله في ربع دينار فصاعدا انتصب على الحال المؤكدة اى فذهب ربع دينار ومال كونه صاعدا الى ما فوقه واحتجت الشافعية بهذا الحديث ان ربع الدينار اصل في القطع لانا سواء قالوا وحديث ثمن المجن وانه كان ثلثة دراهم لا ينافي هذا لانه اذ ذاك كان الدينار اثنى عشر درهما فهي ثمن ربع دينار فامكن الجمع بهذا الطريق ويروى هذا عن ابن الخطاب وعثمان وعلي وبه يقول عمر بن عبد العزيز ومالك والليث بن سعد والاوزاعي وقال احمد اذا سرق ما قيمته ربع دينار او ثلثة دراهم او قيمة ثلثة دراهم من العروض والتقويم بالدراهم وقال عطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي والثوري وحماد بن ابي سليمان وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر لا يقطع حتى يكون عشرة دراهم مضروبة وقال الكاساني وروى عن عمر وعثمان وعلي وعبد الله بن مسعود ومثل مذهبنا واحتجوا بما رواه الطحاوي بسنده عن ابن عباس قال كان قيمة المجن الذي قطع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم وهذا اخرج منه ملخص ١٢ عيني مختصرا ٣ قوله الا في ثمن مجن بكسر الميم وفتح الجيم من الاجتنان وهو الاستتار قال صاحب المغرب هو الترس ... والحجفة ... ٤ قوله وكان كل واحد منهما ذا ثمن بالنصب ... ١٢ عيني

كذا وقال في فتح الباري ... وقع في بعض النسخ وكان كل واحد منهما ذو ثمن بالرفع ... قال الحافظ ابن حجر ذلك في رواية عبدة ... ٥ قوله قيمته ... ٦ قوله يسرق البيضة ... ٧ قوله باب توبة السارق ... ١٢ ف ٨ ... ٩ ... ١٠ ... ١١ بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وبالراء اسمه انس بن عياض ١٢ ع

بهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فأخذ به في الدنيا فهو كفارة له وطهور ومن ستره الله فذلك الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له قال ابو عبد الله اذا تاب السارق بعد ما قطع يده قبلت شهادته وكذلك كل محدود اذا تاب قبلت شهادته

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب المحاربين من اهل الكفر والردة وقول الله عز وجل انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية ۶۸۰۲ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو قلابة الجرمي عن انس قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم نفر من عكل فاسلموا فاجتووا المدينة فامرهم ان ياتوا ابل الصدقة فيشربوا من ابوالها والبانها ففعلوا فصحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها واستاقوا فبعث في آثارهم فاتي بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم لم يحسمهم حتى ماتوا باب لم يحسم النبي صلى الله عليه وسلم المحاربين من اهل الردة حتى هلكوا ۶۸۰۳ حدثنا محمد بن الصلت ابو يعلى قال حدثنا الوليد حدثني الاوزاعي عن يحيى عن ابي قلابة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع العرنيين ولم يحسمهم حتى ماتوا باب لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا ۶۸۰۴ حدثنا موسى بن اسمعيل عن وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال قدم رهط من عكل على النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في الصفة فاجتووا المدينة فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا فقال ما اجد لكم الا ان تلحقوا بابل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوها فشربوا من البانها وابوالها حتى صحوا وسمنوا فقتلوا الراعي واستاقوا الذود فاتى النبي صلى الله عليه وسلم الصريخ فبعث الطلب في آثارهم فما ترجل النهار حتى اتي بهم فامر بمسامير فاحميت فكحلهم وقطع ايديهم وارجلهم وما حسمهم ثم القوا في الحرة يستسقون فما سقوا حتى ماتوا قال ابو قلابة سرقوا وقتلوا وحاربوا الله ورسوله باب سمر النبي صلى الله عليه وسلم اعين المحاربين ۶۸۰۵ حدثنا قتيبة قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك ان رهطا من عكل او قال من عرينة ولا اعلمه الا قال من عكل قدموا المدينة فامر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بلقاح وامرهم ان يخرجوا فيشربوا من ابوالها والبانها فشربوا حتى اذا برءوا قتلوا الراعي واستاقوا النعم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم غدوة فبعث الطلب في آثارهم فما ارتفع النهار حتى جيء بهم فامر بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمر اعينهم فالقوا بالحرة يستسقون فلا يسقون قال ابو قلابة هؤلاء قوم سرقوا وقتلوا وكفروا بعد ايمانهم وحاربوا الله ورسوله باب فضل من ترك الفواحش ۶۸۰۶ حدثني محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الله عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله

ولا تعصوا، فمن، وطهوره، وقطعت، قطعت، وكل محدود، وكذلك، ٢ باب قوله، ومن يجب عليه الحد في الزنا، شق، البانها وابوالها، الابل، اخبرني، من اهل

قال، آثارهم، حتى، فلا يسقون، قوم، سهل، ابن سعيد، من، البانها وابوالها، ذلك، آثارهم، اتى، ثنا، مقاتل

۱ قوله كتاب المحاربين المناسبة في وضع هذه الترجمة ههنا موجودة فان كتاب الحدود الذي قبله مشتمل على ابواب مشتملة على شرب الخمر والسرقة والزنا وهذه معاص داخلة في محاربة الله ورسوله وايضا قد ثبت في بعض النسخ في رواية النسفي بعد قوله من اهل الكفر والردة ومن يجب عليه حد الزنا وكذا ضم حد الزنا الى المحاربين فيكون داخلا فيها فضلا الى القتل في بعض الصور وفيه ابواب لا تتعلق الا بما يتعلق بالمحاربين فحينئذ ذكره بلفظ كتاب اولى كذا في العيني ۱۲ ۲ قوله انما جزاء الذين الخ ظاهر كلام البخاري انه يريد بالذين يحاربون الله ورسوله في الآية الكريمة الكفار لا قطاع الطريق وقال الجمهور هي في حق القطاع وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وابو ثور وممن قال ان هذه الآية نزلت في اهل الشرك الحسن والضحاك وعطاء والزهري وقيل نزلت في اهل الذمة الذين نقضوا العهد وقيل في المرتدين وكلها خطأ ۱۲ ع ۳ قوله نفر النفر رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه وعكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة قوله فاجتووا المدينة من الاجتواء بالجيم اي كرهوا الاقامة بالمدينة لسقم اصابهم قوله فسمل اعينهم اي فقأها واذهب ما فيها قوله ولم يحسم يقال حسم العرق كواه بالنار لينقطع دمه ۱۲ ع ۴ قوله قطع العرنيين نسبة الى عرينة بضم العين المهملة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالنون اسم قبيلة فان قيل قد مر فيها سبق انهم من عكل اجيب بانهم كانوا منهما وقد مر في المغازي ان ناسا من عكل وعرينة كذا وكذا وانما لم يحسمهم لانهم كانوا كفارا ۱۲ ك ع ۵ قوله رهط هم عشيرة الرجل واهله من الرجال ما دون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط واراهط جمع الجمع قوله في الصفة هي سقيفة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كانت مسكن الغرباء والفقراء المهاجرين قوله ابغنا بهمزة قطع ثم باء موحدة وغين معجمة اي اطلب لنا وابغاه الشيء طلبه له واعانه على طلبه قوله رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة اللبن قوله بابل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه تجريد وسياق الكلام يقتضي ان يقول بابلي قال بعضهم قلت هو التفات وهو كقول الخليفة امير المؤمنين

يرسلك بكذا وقيل مر انها ابل الصدقة والجواب كانها مشتركة قوله فقتلوا الراعي اسمه يسار ضد اليمين قوله الذود بفتح الذال المعجمة من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة قوله الصريخ اي المستغيث وهو من الاضداد وجاء بمعنى المغيث ايضا قوله الطلب بفتحتين جمع الطالب قوله ترجل بلفظ الماضي من الترجل بالراء والجيم وهو الارتفاع قوله وما سقوا لانهم كفار وقيل ليس فيه انه صلى الله عليه وسلم امر بذلك ولا نهى عن سقيهم قال المهلب يحتمل ان يكون ترك سقيهم عقوبة لما جزوا سقي اللبن بالكفر ۱۲ ع ك ۶ قوله بلقاح بكسر اللام جمع اللقحة وهي الناقة الحلوب قوله برءوا من برأت من المرض براء بالفتح فاما بادي وغيرهم اهل الحجاز يقولون برئت بالكسر قوله النعم بفتحتين واحد الانعام وهي المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال الفراء هو ذكر لا يؤنث يقولون هذا نعم وارد ويجمع على نعمان مثل حمل وحملان والانعام يذكر ويؤنث قوله سمر بالتخفيف والتشديد اي كحلها بمسامير كان فعلهم قبل نزول الحدود والنهي عن المثلة وقيل ليس منسوخا وانما فعل صلى الله عليه وسلم ما فعل قصاصا وقيل النهي عنها نهي تنزيه ۱۲ ك ع ۷ قوله الفواحش هو جمع فاحشة وهي كل ما اشتد قبحه من الذنوب فعلا وقولا وكذا الفحشاء والفحش ومنه الكلام الفاحش ويطلق غالبا على الزنا ومنه قوله عز وجل ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ۱۲ ع

عه هذا ثبت في رواية ابي ذر عن الكشميهني وحده من قوله قال ابو عبد الله الخ ۱۲

عه كذا لابي ذر وساق في رواية كريمة وغيرها الى او ينفوا من الارض ۱۲ ف عه على صيغة المعلوم والمجهول على البناءين يكون اعراب ما بعده رفعا ونصبا ۱۲ خ عه وقع في غالب النسخ محمد غير منسوب فقال ابو علي الغساني وقع في رواية الاصيلي محمد بن مقاتل وفي رواية القابسي محمد بن سلام قال الكرماني والاول هو الصواب ۱۲ ع

عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله يوم القيمة في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل ذكر الله في خلاء
ففاضت عيناه ورجل قلبه معلق في المسجد ورجلان تحابا في الله ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال الى نفسها قال اني اخاف الله
ورجل تصدق بصدقة فاخفى حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه ٦٨٠٧ حدثني محمد بن ابي بكر قال حدثنا عمر بن علي ح وحدثني خليفة قال حدثنا
عمر بن علي قال حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال النبي صلى الله عليه وسلم من توكل لي ما بين رجليه وما بين لحييه توكلت له
بالجنة **باب** اثم الزناة وقول الله ولا يزنون ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا ٦٨٠٨ حدثنا داود بن شبيب قال حدثنا همام عن قتادة
قال اخبرنا انس قال لاحدثنكم حديثا لا يحدثكموه احد بعدي سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة واما قال من
اشراط الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنى ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون للخمسين امرأة القيم الواحد
٦٨٠٩ حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا اسحق بن يوسف قال الفضيل بن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يزني العبد حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن ولا يقتل وهو مؤمن
قال عكرمة قلت لابن عباس كيف ينزع الايمان منه قال هكذا وشبك بين اصابعه ثم اخرجها فان تاب عاد اليه هكذا وشبك بين
اصابعه ٦٨١٠ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن الاعمش عن ذكوان عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين
يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد ٦٨١١ حدثنا عمرو بن
علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين قال حدثني منصور وسليمن عن ابي وائل عن ابي ميسرة عن عبد الله قال قلت يا رسول الله
اي الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك من اجل ان يطعم معك قلت ثم اي قال
ان تزاني بحليلة جارك قال يحيى حدثنا سفين قال حدثني واصل عن ابي وائل عن عبد الله قلت يا رسول الله مثله قال عمرو فذكرته
لعبد الرحمن بن مهدي وكان حدثنا عن سفين عن الاعمش ومنصور وواصل عن ابي وائل عن ابي ميسرة قال دعه دعه **باب**
رجم المحصن وقال الحسن من زنى باخته حده حد الزاني ٦٨١٢ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا سلمة بن كهيل قال سمعت

خاليا با في المساجد فقال بصدقة فاخفاها ثنا ثني الجنة الى آخر الآية للخمسين ثنا اخبرنا عنه يشربها من حليلة اخبرنا منصور يحدث

الزنا حد حد الزاني

ـــ١ـــ قوله سبعة اي من الاشخاص ليدخل النساء فيما يمكن ان يدخلن شرعا والتقييد بالسبعة لا مفهوم له فقد روي غيرها والذي يحصل من ذلك تسعين وتسعين ١٢ ك ـــ٢ـــ قوله الا ظله اضافة الظل الى الله تعالى اضافة تشريف اذ الظل الحقيقي هو منزه عنه لانه من خواص الاجسام او ثمه محذوف اي ظل عرشه وقيل المراد ستر الكنف من المكاره في ذلك الموقف الذي دنت الشمس منهم واشتد عليهم الحر واخذهم العرق يقال فلان في ظل فلان اي كنفه وحمايته قوله عادل اي الواضع كل شيء في موضعه قوله شاب ولم يقل رجل لان العبادة في الشباب اشق واشد لغلبة الشهوات قوله في خلاء اي في موضع واحد اذ لا يكون فيه شائبة رياء فان قلت العين لا تفيض بل الدمع قلت اسند الفيض اليها مبالغة كقوله ترى اعينهم تفيض من الدمع قوله في المسجد اي بالمسجد ومعناه شديد الملازمة للجماعة فيه قوله في الله اي بسببه لما ورد في النفس المؤمنة ما يحابان اي بسببها اي لا يكون المحبة لغرض دنياوي وحيا بالتوحيد الا تحابا قوله ذات منصب اي حسب ونسب وخصصها بالذكر لكثرة الرغبة فيها قوله لا تعلم بالرفع والنصب وذكر اليمين والشمال مبالغة في الاخفاء اي لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة اليمين مبالغة في الاسرار وهذا في صدقة التطوع ١٢ ك ـــ٣ـــ قوله توكل اي تكفل واصل التوكل الاعتماد على الشيء والوثوق به قوله ما بين رجليه اي فرجه قوله ما بين لحييه اي لسانه وقيل نطقه ولحييه بفتح اللام وهو منبت اللحية والاسنان ويجوز كسر اللام وانما ثنى لان له اعلى واسفل وذكر بلاء الانسان من هذين العضوين فمن سلم من ضررهما فقد سلم العذاب ١٢ ع ـــ٤ـــ قوله بعدي وذلك لانه آخر من بقي من الصحابة بالبصرة والاشراط العلامات قوله ويشرب الخمر اي شربا فاشيا بلا مبالاة والقيم الذي يقوم بامرهن ويتولى مصالحهن وفي بعض الروايات اربعون امرأة ولا منافاة بينهما اذ ذكر القليل لا ينفي الكثير لانه مفهوم العدد ك ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ويظهر الزنا اي ينتشر ويشتهر بحيث لا يتكاتم به لكثرة من يتعاطاه ١٢ ع ـــ٥ـــ قوله اجل في كثير من النسخ اجل بدون كلمة من بفتح اللام وفسره الشراح اي من اجل فحذف الجار وانتصب ١٢ ع ـــ٦ـــ قوله يطعم معك فان قلت القتل اعظم سواء من اجله او لا قلت شرط اعتبار المفهوم ان لا يكون خرج مخرج الغالب وهم كانوا يفعلون ذلك غالبا ١٢ ك ـــ٧ـــ قوله حليلة بالحاء المهملة الزوجة والرجل حليل لان كل واحد منهما يحل على صاحبه فعيلة بمعنى محلة من الحلال وانما عظم الزنا بحليلة جاره وان كان الزنا كله عظيما لان الجار له من الحرمة والحق ما ليس لغيره فمن لم يراع حقه فذنبه مضاعف لجمعه بين الزنا والخيانة للجار الذي وصى الله تعالى بحفظه وقال عليه الصلوة والسلام لا يؤمن من لا يامن جاره بوائقه

١٢ ك ع ـــ٨ـــ قوله دعه دعه مرتين اي اترك هذا الاسناد الذي ليس فيه ذكر ابي ميسرة بين ابي وائل وبين عبد الله بن مسعود وقال في الفتح والحاصل ان الثوري حدث بهذا الحديث عن ثلاثة انفس حدثوه به عن ابي وائل فاما الاعمش ومنصور فادخلا بين ابي وائل وبين ابن مسعود ابا ميسرة واما واصل فحذفه فضبطه يحيى القطان عن سفيان هكذا مفصلا واما عبد الرحمن فحدث به اولا بغير تفصيل فحمل رواية واصل على رواية منصور والاعمش فجمع الثلاثة وادخل ابا ميسرة في السند فلما ذكر له عمرو بن علي ان يحيى فصله كانه تردد فيه فاقتصر على التحديث به عن سفيان عن منصور والاعمش حسب وترك طريق واصل وهذا معنى قوله دعه دعه اي اتركه والضمير للطريق التي اختلفا فيها وهي رواية واصل وقد زاد الهيثم بن خلف في روايته كما اخرجه الاسمعيلي عنه عن عمرو بن علي بعد قوله دعه دعه فلم يذكر فيه واصلا بعد ذلك فعرف ان معنى قوله دعه اي اترك السند الذي ليس فيه ذكر ابي ميسرة وقال في الكواكب حاصله ان ابا وائل وان كان قد روى كثيرا عن عبد الله فان هذا الحديث لم يروه عنه قال وليس المراد بذلك الطعن عليه لكن ظهر له ترجيح الرواية باثبات الواسطة لموافقة الاكثرين والذي جنح اليه في فتح الباري انه انما تركه لاجل التردد فيه الى كلام يطول ذكره وانظر الموفق والمعين ١٢ قس ـــ٩ـــ قوله المحصن بفتح الصاد على صيغة اسم المفعول من الاحصان وهو المنع في اللغة وجاء فيه بكسر الصاد بمعنى الفاعل احصن نفسه بالتزويج عن عمل الفاحشة ومعنى الكسر على القياس وهو بالفتح على غير القياس قال ابن الاثير هو احد الثلاثة التي جئن نوادر قال احصن فهو محصن واسهب فهو مسهب والفح فهو ملفج وقال ابن فارس والجوهري هذا احد ما جاء على افعل فهو مفعل بالفتح يعني فتح الصاد وقال ثعلب كل امرأة عفيفة فهو محصن ومحصنة وكل امرأة متزوجة فهي محصنة لا غير ١٢ ع

حل اللغات

مساجد جمع مسجد في المسجد اي بالمسجد ومعناه شديد الملازمة للجماعة فيه ذات منصب اي حسب ونسب ما بين لحييه اي لسانه ١٢ الخ ـــ مطابقته للترجمة من حيث ان من حفظ لسانه وفرجه يكون ارفق من ترك الفواحش ١٢ ع ـــ ص ـــ بالرفع على الاستيناف ولابي ذر وقوله بالجر عطف على المجرور سابق ١٢ قس ـــ ع ـــ مر الاشارة الى جواب استدلال الخوارج من هذا الحديث على ان مرتكب الكبيرة كافر في ١٢ ع ـــ ع ـــ اي عند ارتكاب هذه الامور من الزنا والسرقة وشرب الخمر والقتل ١٢ ع ـــ سه ـــ اي معروضة بعد ذلك يعني باب التوبة مفتوح عليهم بعد فعلها ١٢ ع ـــ بعد ـــ بالتنوين عوض عن المضاف اليه اي شيء من الذنوب من بعد الكفر ١٢ قس ـــ صه ـــ كذا وقع في رواية الاكثرين ومن الكشميهني وحده وقال منصور بدل الحسن وهو الصواب ١٢ ع

قوله باب رجم المحصن فيه قلت قبل سورة النور ام بعد قال لا ادري قيل بل ثبت انه بعد لان سورة النور نزلت في الافك وثبت انه قبل رجم ماعز قلت لا يلزم من ذلك ان كل آية من آيات السورة نزلت بعد الافك فلا بد من اثبات ان حق الزنا من سورة النور كان قبل او بعد فتامل والله تعالى اعلم

الشعبي يحدث عن علي حين رجم المرأة يوم الجمعة قال رجمتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٦٨١٣ حدثني اسحاق قال حدثنا
خالد عن الشيباني قال سألت عبد الله بن ابي اوفى هل رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت قبل سورة النور او بعد قال لا
ادري ٦٨١٤ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن
جابر بن عبد الله الانصاري ان رجلا من اسلم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه انه قد زنى فشهد على نفسه اربع شهادات
فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجم وكان قد احصن باب لا يرجم المجنون والمجنونة وقال علي لعمر اما علمت ان القلم
رفع عن المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ ٦٨١٥ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل
عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد
فناداه فقال يا رسول الله اني زنيت فاعرض عنه حتى ردد عليه اربع مرات فلما شهد على نفسه اربع مرات دعاه النبي صلى الله
عليه وسلم قال ابك جنون قال لا قال فهل احصنت قال نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه ٦٨١٦ قال ابن شهاب
فاخبرني من سمع جابر بن عبد الله قال فكنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصلى فلما اذلقته الحجارة هرب فادركناه بالحرة فرجمناه باب
للعاهر الحجر ٦٨١٧ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت اختصم سعد وابن زمعة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش واحتجبي منه يا سودة وزاد لنا قتيبة عن الليث وللعاهر الحجر
٦٨١٨ حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر
باب الرجم بالبلاط ٦٨١٩ حدثني محمد بن عثمن قال حدثنا خالد بن مخلد عن سليمن قال حدثني عبد الله بن دينار عن
ابن عمر قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بيهودي ويهودية قد احدثا جميعا فقال لهم ما تجدون في كتابكم قالوا ان احبارنا
احدثوا تحميم الوجه والتجبية قال عبد الله بن سلام ادعهم يا رسول الله بالتوراة فاتي بها فوضع احدهم يده على اية الرجم
وجعل يقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له ابن سلام ارفع يدك فاذا اية الرجم تحت يده فامر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم

يحدثه وقال فقال قد لسنة ثنا بعدها امر بعده اخبرنا حدثنا الخيرف رد شهادات فقال هل ليث بن سعد وزاد لنا - ادى ثنا بن كرامة فا

ا قوله الشعبي الخ قال الحازمي بالمهملة والزاي لم يثبت لنا ان سماع الشعبي عن علي وقيل للدارقطني سمع الشعبي عن علي قال سمع منه حرفا ما سمع منه غير هذا كذا في العيني قلت لعل البخاري لم يصح عنده سماع الشعبي من علي الا هذا الحرف كما ذكره الدارقطني انتهى ١٢ ٢ قوله رجمتها الخ فسرت انه عيارضي الله عنه جلد شراحة بضم المعجمة وتخفيف الراء بعدها حاء مهملة الهمدانية يوم الخميس ورجمها يوم الجمعة فقيل له اجمعت بين حدين عليها فقال جلدتها بكتاب الله تعالى ورجمتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتج جماعة بهذا الاثر على جواز الجمع بين الجلد والرجم وقال الحازمي وهو قول احمد واسحاق وداود وابن المنذر وقال الجمهور لا يجمع بينهما وهو رواية عن احمد وقالت طائفة مذهب الجمع اذا كان الزاني شيخا ثيبا لا شابا ثيبا وانفرد بهذه تلوا به مطلقا ١٢ ع ك قس ٣ قوله قبل سورة النور يريد به قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة يعني هو ناسخ لحكم الآية ام لا وقد قام الدليل على ان الرجم وقع بعد سورة النور لان نزولها كان في قصة الافك واختلف هل كان في سنة اربع او خمس او ست والرجم كان بعد ذلك وقد حضره ابو هريرة وانما اسلم سنة سبع ١٢ ع ٤ قوله شهد على نفسه اربع شهادات اي اقر على نفسه اربع مرات واختلفوا في اشتراط تكرار اقراره اربع مرات فقال ابو حنيفة واصحابه لا يثبت الا باعتراف اربع مرات في اربع مجالس وهو ان يغيب عن القاضي بحيث لا يراه ثم يعود اليه فيقر كما في حديث ماعز من اعترف في مجلس واحد الف مرة فهو اعتراف واحد وقال ابن ابي ليلى واحمد واسحق والثوري يثبت باعترافه اربع مرات في مجلس واحد وقال مالك والشافعي يكفي مرة واحدة وحديث الباب حجة عليهما ١٢ ع ٥ قوله ابك جنون قال عياض فائدة سؤاله ستر الحاله واستبعاد ان يلح عاقل بالاعتراف بما يقتضي هلاكه ولعله يرجع عن قوله ١٢ ٦ قوله اذلقته بذال معجمة وقاف اي اقلقته وزنه و معناه قال اهل اللغة الذلق بالتحريك القلق وممن ذكره الجوهري وقال في النهاية اذلقته بلغت منه الجهد حتى قلق يقال اذلقه الشيء اجهده وقال النووي معنى اذلقته الحجارة اصابته بحدها ومنه انذلق صار له حد يقطع ١٢ ف ٧ قوله اختصم سعد اي ابن ابي وقاص وابن زمعة بفتح الزاي والميم وقيل بسكونها وبالمهملة اسمه عبد في اختصامهما في ابن امة زمعة فقال سعد هو ابن اخي وقال عبد هو اخي وسودة بنت زمعة ام المؤمنين زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت زمعة وقال انما احتجبي لورعا للشبه ذلك الذي بعتبة بن ابي وقاص ١٢ ك ٨ قوله وللعاهر الحجر اي الزاني الرجم وقيل المراد الخيبة والحرمان والاول انه يرجم كل الزناة كذا مر حديثه تاما في كتاب الفرائض في باب الولد للفراش ف

ط ج ١ ص ٢٥٣ ومعنى الكلام فيه مستوفي وايضا في ص ٢٥٣ ج ١٢ ٩ قوله بالبلاط قد استعمل في معاني كثيرة على ما نذكره الآن ولكن المراد به ههنا موضع معروف عند باب المسجد النبوي وكان مفروشا بالبلاط يدل عليه كلام ابن عمر في آخر حديث الباب وزعم بعض الناس ان المراد بالبلاط الحجر الذي يرجم به وهو ما يفرش به الدور حتى استشكل ابن بطال هذه الترجمة فقال البلاط وغيره سواء وهو بعيد لان المراد بالبلاط مثل ما ذكرناه وكذا قال ابو عبيد البكري البلاط موضع بالمدينة بين المسجد النبوي والسوق وقيل يحتمل ان يراد به عدم اشتراط الحفر لرجوم لان البلاط لا يتأتى فيه الحفر وهذا ايضا احتمال بعيد وقد ثبت في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم امر فحفرت له حفيرة فرجم فيها وقال ياقوت الحموي في المشترك البلاط بفتح اوله وكسره قرية بدمشق وبلاط عوسجة حصن بالاندلس والبلاط ايضا مدينة خربت من نواحي حلب والبلاط موضع بالقسطنطينية كان محبسا للاسرى ايام سيف الدولة وقال ايضا البلاط موضع مبلط بالحجارة بين مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والسوق ١٢ ع ١٠ قوله تحميم الوجه التحميم تسخيم الوجه بالحمم اي تسويده بالفحم والحمم بضم الحاء المهملة وفتح الميم المخففة قال ابن الاثير هو جمع حممة وهي الفحمة ١٢ عيني ١١ قوله امر بهما اختلف العلماء في الحكم بينهما اذا ترافعوا الينا اواجب ذلك علينا ام نحن فيه مخيرون فقال جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام او الحاكم مخير ان شاء حكم بينهم وان شاء اعرض عنهم وقالوا ان قوله تعالى فان جاؤك محكمة لم ينسخها شيء وممن قال بذلك مالك والشافعي في احد قوليه وان ابن القاسم اذا تحاكم اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضي الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضى من اساقفتهما فان كره ذلك اساقفتهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضي الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم بينهم وقال الزهري مضت السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم ومواريثهم الى اهل دينهم الا ان يأتوا راغبين في حكم فيحكم بينهم بكتاب الله عز وجل وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم بينهم اذا تحاكموا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله ناسخ للتخيير في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد قولي الشافعي كذا في العيني اما سؤاله صلى الله عليه وسلم فلم يكن لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لالزامهم ما يعتقدون في كتابهم وقيل بما كانا محصنين لان الاسلام شرط الاحصان ومن كان ذلك منه صلى الله عليه وسلم تنفيذ الحكم النبي السابق اذ كان عليه العمل بما لم ينسخ ١٢ كرماني

ــ رجل مجنونة زنت وقد امر عمر برجمها فردها علي وقال لعمر ذلك فخلى عنها ١٢ ك مص مطابقته للترجمة بقوله ابك جنون فانه يعلم منه انه لو كان مجنونا لخلى سبيله ١٢ ع لـه قيل يشبه ان يكون ذلك هو ابو سلمة لما صرح باسمه في الروايات الاخر ١٢ ك لـه ارض ذات حجارة سود والمدينة بين

(قوله باب لا يرجم المجنون والمجنونة) وفيه رفع القلم عن المجنون اي في غير حقوق العباد والزامه ومقتضاه انه لا يرجم بمجرد ظهور الحبل لجواز انه وقع المباشرة حالة الجنون كما يجوز انه حالة الاكراه ونحوه من حالات الخفي ويحتمل كذلك انه تحقق الحبل بلا دخول بان حصل المباشرة وطار المني الى الفرج بلا دخول والله تعالى اعلم اه سندي

فرجما قال ابن عمر فرجما عند البلاط فرأيت اليهودي أجنأ عليها ¹ **باب** الرجم بالمصلى[²] **حدثني** محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر ان رجلا من اسلم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاعترف بالزنى فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم حتى شهد على نفسه اربع مرات قال له النبي صلى الله عليه وسلم أبك جنون قال لا قال أحصنت قال نعم فامر به فرجم بالمصلى فلما اذلقته الحجارة فر فادرك فرجم حتى مات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خيرا وصلى عليه لم يقل يونس وابن جريج عن الزهري فصلى عليه سئل ابو عبد الله صلى عليه يصح قال رواه معمر قيل له رواه غير معمر قال لا **باب** من اصاب ذنبا دون الحد واخبر الامام فلا عقوبة عليه بعد التوبة اذا جاء مستفتيا قال عطاء لم يعاقبه النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن جريج ولم يعاقب الذي جامع في رمضان ولم يعاقب عمر صاحب الظبي وفيه عن ابي عثمٰن عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** قتيبة قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمٰن عن ابي هريرة ان رجلا وقع بامرأته في رمضان فاستفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تجد رقبة قال لا قال هل تستطيع صيام شهرين قال لا قال فاطعم ستين مسكينا **وقال** الليث عن عمرو بن الحارث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة اتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال احترقت قال مم ذاك قال وقعت بامرأتي في رمضان فقال له تصدق قال ما عندي شيء فجلس واتاه انسان يسوق حمارا ومعه طعام قال عبد الرحمٰن لا ادري ما هو الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اين المحترق فقال ها انا ذا قال خذ هذا فتصدق به قال على احوج مني ما لاهلي طعام قال فكلوه **باب** اذا اقر بالحد ولم يبين هل للامام ان يستر عليه **حدثني** عبد القدوس بن محمد قال حدثنا عمرو بن عاصم الكلابي قال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا اسحٰق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه رجل فقال يا رسول الله اني اصبت حدا فاقمه علي ولم يسأله عنه قال وحضرت الصلوة فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة قام اليه الرجل فقال يا رسول الله اني اصبت حدا فاقم في كتاب الله قال

حدثني ثنا بن غيلان فا ابن جريج ويونس فصلى قيل غيره مستعتبا مستقيلا مستعينا مستغيثا الى مثله يقال فقال مم عليه فقال
ما قال هذا فكلوه اطعموا اهلك قال ابو عبد الله الحديث الاول امين ثنا تنبي قال

ـــــــــ

¹ قوله اجنأ بفتح الهمزة والنون بينهما جيم ساكنة آخره همزة مفتوحة اي اكب وقال غيره بالحاء المهملة مقصورا ومعناهما واحد يعني اكب ١٢ قس ² قوله الرجم بالمصلى اي مصلى الجنائز والعيد لو صحح ما في الرواية الأخرى بقيع الغرقد واعترض ابن بطال وابن التين على هذا التبويب بانه لا معنى له لان الرجم بالمصلى وغيره من سائر المواضع سواء واجيب عن هذا بان ذكر ذلك لو قوعه مذكورا في حديث الباب وفيه معنى بالمصلى اي عند المصلى لان المراد المكان الذي يصلى عنده العيد والجنائز وهو من ناحية بقيع الغرقد وقد وقع في حديث سعيد عند مسلم فامرنا ان نرجمه فانطلقنا به الى بقيع الغرقد وفهم عياض من قوله بالمصلى ان الرجم وقع في داخل المصلى قلت كانه فهم ذلك من باء الظرفية فعلى هذا ليس لمصلى الاعياد والجنائز حكم المسجد وقال آخرون له حكم المسجد ولهذا فيه معنى عند من ذكرناه وفيه نظر ١٢ ع ³ قوله قال نعم فان قلت ما بالرجم لم ينفع بالتوبة وهي مسقطة للاثم واصر على الاقرار واختار الرجم قلت سقوط الاثم بالحد متيقن لا سيما اذا كان بامره صلى الله عليه وسلم واما التوبة فيخاف ان لا تكون نصوحا او حصول البراءة يقينا ١٢ ك ⁴ قوله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خيرا اي ذكره بخير ووقع في حديث سليمان بن بريدة عن ابيه عند مسلم وكان الناس فيه فرقتين قائل يقول لقد هلك لقد احاطت به خطيئته وقائل يقول ما توبة افضل من توبة ماعز الحديث الى ان قال لقد تاب توبة لو قسمت بين امة لوسعتهم ١٢ ع ⁵ قوله وصلى عليه هكذا وقع هنا عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وقال المنذري رواه ثمانية انفس عن عبد الرزاق فلم يذكروا قوله وصلى عليه ورواه محمد بن يحيى الذهلي وجماعة عن عبد الرزاق فقالوا في آخره ولم يصل عليه والجمع بين الروايتين بان رواية المثبت مقدمة على رواية النافي او يحمل رواية من قال لم يصل عليه يعني حين رجم لم يصل عليه ثم صلى عليه بعد ذلك ويؤيده ما رواه عبد الرزاق من حديث ابي امامة بن سهل بن حنيف في قصة ماعز قال فقيل يا رسول الله اتصلي عليه قال لا فلما كان الغد قال صلوا على صاحبكم فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس فهذا الحديث يجمع الاختلاف ١٢ ع ⁶ قوله قال لا قد اعترض عليه في جزمه بان معمرا روى هذه الزيادة مع انه انفرد بها محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وقد خالفه العدد الكثير من الحفاظ فصرحوا بانه لم يصل عليه لكن ظهر لي ان البخاري قويت عنده رواية محمود بالشواهد فقد اخرج عبد الرزاق ايضا وهو في السنن لابي قرة من وجه آخر عن ابي امامة بن سهل بن حنيف في قصة ماعز رضي الله عنه قال فقيل يا رسول الله اتصلي عليه قال لا فلما كان من الغد قال صلوا على صاحبكم فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ١٢ ف ⁷ قوله من اصاب ذنبا اي الذي لا حد فيه باب في بيان من اصاب ذنبا اي ذنب قوله دون الحد اي ذنبا لا حد له نحو القبلة والغمزة قوله فاخبر على صيغة المعلوم والضمير الذي فيه يرجع على كلمة من وقوله الامام بالنصب مفعوله قوله لا عقوبة عليه بعد التوبة يعني يسقط عنه ما اصاب من الذنب الذي لا حد له وليس للامام الاعتراض عليه بل لو كان يقطع في التوبة ويأمره بما يسر ذلك فيتوب واما من اصاب ذنبا فيه حد فان التوبة لا ترفعه ولا يجوز للامام العفو عنه اذا بلغ امره التوبة عند الشافعي وذكر عن ابن المنذر انه قال اذا تاب قبل ان يقام عليه الحد سقط عنه وقال صاحب التوضيح ذلك مراده بالنسبة الى الباطن واما بالنسبة الى الظاهر فالاظهر من مذهبه عدم سقوطه قوله مستفتيا حال من الضمير الذي في جاء وهو من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهو جواب الحادثة هكذا بهذه اللفظة عند الاكثرين وفي رواية الكشميهني مستغيثا من الاستغاثة وهو طلب الغوث بالغين المعجمة والثاء المثلثة ويروى مستعتبا وهو طلب الرضى وطلب ازالة العتب وفي بعض النسخ مستقيلا من طلب الاقالة ١٢ ع ⁸ قوله لم يعاقبه النبي صلى الله عليه وسلم اي الذي اخبره انه وقع في معصية بل اسلم حتى صلى معه ثم اخبره ان صلاته كفرت ذنوبه وقال الكرماني لم يعاقبه اي من اصاب ذنبا لا حد عليه وتاب وقيل يعني المحترق الذي جامع في نهار رمضان ١٢ ع ⁹ قوله لم يعاقب عمر رضي الله عنه صاحب الظبي ذلك ان قبيصة بن جابر الاسدي كان محرما واصطاد ظبيا فامره عمر بالجزاء ولم يعاقبه رواه البيهقي ١٢ ك ¹⁰ قوله هل للامام ان يستر عليه وجوابه ان يستره ولم يذكر جواب الكتفاء بما في حديث الباب الا ترى الى قوله عليه السلام للرجل الذي قال اني اصبت حدا فقال اليس قد صليت معنا قال نعم قال فان الله قد غفر لك ذنبك ١٢ ع ¹¹ وهو من الثقات الا موثقين وغيرهما من المتورعين ومن رجال الكتب الستة ومثل هذا يقبل زيادته وانفراده بها ١٢ كذا في العيني ¹² وهو ان رجلا اصاب من امرأة قبلة فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت اقم الصلوة ١٢ ك ¹³ مطابقته للترجمة من حيث انه لم يفسره ولم يبين الحكم فيها ١٢ ع

أَلَيْسَ قد صليت معنا قال نعم قال فان الله قد غفرلك ذنبك او قال حدك. باب هل يقول الامام للمقر لعلك لمست

او غمزت. ٦٨٢٤ حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابي قال سمعت يعلى بن حكيم

عن عكرمة عن ابن عباس قال لما اتى ماعز بن مالك النبي صلى الله عليه وسلم قال له لعلك قبلت او غمزت او نظرت قال لا

يا رسول الله قال أنكتها لا يكني قال فعند ذلك امر برجمه. باب سؤال الامام المقر هل احصنت. حدثنا سعيد

ابن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة ان ابا هريرة

قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من الناس وهو في المسجد فناداه يا رسول الله اني زنيت يريد نفسه

فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم فتنحى لشق وجهه الذي اعرض عنه قبله فقال يا رسول الله اني زنيت فاعرض

عنه فجاء لشق وجه النبي صلى الله عليه وسلم الذي اعرض عنه فلما شهد على نفسه اربع شهادات دعاه النبي صلى الله عليه

وسلم فقال ابك جنون قال لا يا رسول الله فقال أحصنت قال نعم يا رسول الله قال اذهبوا به فارجموه ٦٨٢٦ قال ابن شهاب

اخبرني من سمع جابر بن عبد الله قال فكنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصلى فلما اذلقته الحجارة جمز حتى ادركناه بالحرة فرجمناه

باب الاعتراف بالزنى. ٦٨٢٧ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حفظناه من في الزهري قال اخبرني عبيد الله

سمع ابا هريرة وزيد بن خالد قالا كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل فقال انشدك الله الا قضيت بيننا بكتاب

الله فقام خصمه وكان افقه منه فقال اقض بيننا بكتاب الله وائذن لي قال قل قال ان ابني كان عسيفا على هذا

فزنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت رجالا من اهل العلم فاخبروني ان على ابني جلد مائة

وتغريب عام وعلى امرأته الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لاقضين بينكما بكتاب الله

المائة الشاة والخادم رد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واغد يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها

فغدا عليها فاعترفت فرجمها قلت لسفين لم يقل فاخبروني ان على ابني الرجم فقال اشك فيها من الزهري فربما قلتها

وربما سكت. ٦٨٢٩ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قال قال عمر لقد

خشيت ان يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله الا وان

ثنا تني فقال جابرا بقول الزنا قال الله بينكم المائة شاة الشك

ـه١ قوله قال فان الله قد غفر الخ قاله بعد الصلوة لقبلها لان الصلوة مكفرة للخطايا لان الحسنات يذهبن السيئات ١٢ ك ع ـه٢ قوله حدك اي ما يوجب حدك والشك من الراوي ويحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم اطلع بالوحي على ان الله قد غفر له لكونها واقعة عين والا لكان يستفسره عن الحد ويقيم عليه قال الخطابي وجزم النووي وجماعة ان الذنب الذي فعله كان من الصغائر بدليل قوله انه كفرته الصلوة بناء على ان الذي يكفره الصلوة من الذنوب الصغائر لا الكبائر ١٢ قس ـه٣ قوله انكتها بهمزة استفهام فنون مكسورة فكاف ساكنة ففوقية فهاء فالف من النيك قوله لا يكني بفتح التحتية وسكون الكاف وكسر النون من الكناية اي انه ذكر هذا اللفظ صريحا ولم يكن عنها بلفظ آخر كالجماع لان الحدود لا تثبت بالكنايات. قس وفيه جواز تلقين المقر في الحدود ان لفظ الزنا يقع على نظر العين ونحوه ١٢ ك ـه٤ قوله رجل من الناس يعني ليس من اكابر الناس ولا من المشهورين فيهم قوله يريد نفسه فائدة هذا الكلام بيان انه لم يكن مستفتيا من جهة الغير بل مخبرا عن نفسه ... قوله فتنحى اي بعد الرجل ... ١٢ ع ـه٥ قوله انشدك الله بفتح الهمزة وسكون النون وضم الشين المعجمة ... قال سيبويه معنى انشدك ... ـه٦ قوله بكتاب الله ... ـه٧ قوله وخادم فان ... ـه٨ قوله وعلى ... ان الابن كان ... ان اعترف ... ١٢

... ١٢ ع ـه٩ قوله واغد يا انيس ... والمراد حقيقة الغدو ... استدل به على جواز تاخير اقامة الحد ... انيس بن الضحاك الاسلمي وكانت المرأة ايضا اسلمية ... وقيل انيس بن يزيد وقيل ابن ابي مرثد وهو غير صحيح ... وصغره ... ع فان قلت ... فما وجه ارسال انيس الى المرأة قلت ... ـه١٠ قوله لم يقل اي لم يقل الرجل الذي قال ان ابني كان عسيفا في كلامه فاخبروني الخ قوله فقال سفيان اشك فيها ... ـه١١ قوله انزلها الله اي ... من القرآن فنسخت تلاوته ... ١٢ ك

عـه غمزه بيده ليختبره ... ١٢ ع
ـه لان الاحصان شرط الرجم وهو ان يتزوج امرأة ويدخل بها ١٢ ع ـه ... ـه قوله على هذا اي عنده قال الكرماني ... ١٢ قس ـه ... قال في الفتح ... ـه ... وفي نسخة ... على صيغة الخطاب لسفيان ١٢ خ.

الرجم حق على من زنى وقد احصن اذا قامت البينة او كان الحبل او الاعتراف قال سفين كذا حفظت الا وقد رجم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده ٭ باب رجم الحبلى من الزنى اذا احصنت حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا
ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس قال كنت
اقرئ رجالا من المهاجرين منهم عبد الرحمن بن عوف فبينما انا في منزله بمنى وهو عند عمر بن الخطاب في اخر حجة حجها
اذ رجع الي عبد الرحمن فقال لو رايت رجلا اتى امير المؤمنين اليوم فقال يا امير المؤمنين هل لك في فلان يقول لو قد مات
عمر لقد بايعت فلانا فوالله ما كانت بيعة ابي بكر الا فلتة فتمت فغضب عمر ثم قال اني ان شاء الله لقائم العشية في
الناس فمحذرهم هؤلاء الذين يريدون ان يغصبوهم امورهم قال عبد الرحمن فقلت يا امير المؤمنين لا تفعل فان
الموسم يجمع رعاع الناس وغوغاءهم وانهم هم الذين يغلبون على قربك حين تقوم في الناس وانا اخشى ان تقوم
فتقول مقالة يطيرها عنك كل مطير وان لا يعوها وان لا يضعوها مواضعها فامهل حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة
فتخلص باهل الفقه واشراف الناس فتقول ما قلت متمكنا فيعي اهل العلم مقالتك فيضعوها مواضعها فقال عمر اما والله
ان شاء الله لاقومن بذلك اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقدمنا المدينة في عقب ذي الحجة فلما كان يوم الجمعة
عجلت الرواح حين زاغت الشمس حتى اجد سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل جالسا الى ركن المنبر فجلست حوله تمس ركبتي ركبته
فلم انشب ان خرج عمر بن الخطاب فلما رايته مقبلا قلت لسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ليقولن العشية مقالة لم يقلها منذ استخلف
فانكر علي وقال ما عسيت ان يقول ما لم يقل قبله فجلس عمر على المنبر فلما سكت المؤذنون قام فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما
بعد فاني قائل لكم مقالة قد قدر لي ان اقولها لا ادري لعلها بين يدي اجلي فمن عقلها ووعاها فليحدث بها حيث انتهت به راحلته
ومن خشي ان لا يعقلها فلا احل لاحد ان يكذب علي ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب فكان
مما انزل الله اية الرجم فقراناها وعقلناها ووعيناها رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده فاخشى ان
طال بالناس زمان ان يقول قائل والله ما نجد اية الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله والرجم في كتاب
الله حق على من زنى اذا احصن من الرجال والنساء اذا قامت البينة او كان الحبل او الاعتراف ثم انا كنا نقرا فيما نقرا من

ن ا الحبل ق ا فمحذرهم ن ه يغصبوهم ن ه بغصبوهم امرهم ن ه قربك ن ه قومك ن ه يطيرها ن ه كل مطير الا يضعوها ن ه على ويضعوها ن ه على امر ن ه اقوم ن ه عجلنا ن ه بالرواح ن ه عسى ن ه فيما

١ قوله او كان الحبل اي ثبت قال الشافعي وابو حنيفة لا حد عليها بمجرد الحبل لان الحدود تسقط بالشبهات ١٢ ك ٢ قوله رجم الحبلى قال ابن بطال معنى الترجمة هل يجب على الحبلى رجم اولا وقد استقر الاجماع على انها لا ترجم حتى تضع وقال النووي وكذا لو كان حدها الجلد لا تجلد حتى تضع واختلف بعد الوضع فقال مالك اذا وضعت رجمت ولا ينتظر ان يكفل ولدها وقال الكوفيون لا ترجم حتى تضع ثم يجد من يكفل ولدها وهو قول الشافعي وهو في رواية عن مالك وزاد الشافعي حتى تضع حتى ترضع لبنا ١٢ ف ٣ قوله اقرئ رجالا من المهاجرين اي كنت اقرئ قرآنا وفيه ان العلم يا خذه الكبير من الصغير واغرب الداودي فقال يعني يقرأ عليهم يلقنونه واعترضه ابن التين وقال هذا خروج عن الظاهر ١٢ عيني ٤ قوله لو رايت رجلا جزاؤه محذوف تقديره لرأيت عجبا او كلمة لو للتمني فلا يحتاج الى جواب ١٢ ع ٥ قوله لو قد مات فان قلت لو حرف لازم ان يدخل الفعل وههنا دخل على الحرف قلت هو في تقدير الفعل اذ معناه لو تحقق موته او قد مقحم ١٢ ع ٦ قوله فلتة بفتح الفاء وسكون اللام وبالمثناة من فوق اي فجاءة يعني بايعوه فجاءة من غير تدبير ووقعت المبايعة عليه فكذلك انا لو بايعت فلانا لتم ايضا ١٢ ك ٧ قوله ان يغصبوهم كذا هو في رواية الجميع بالغين المعجمة والصاد المهملة وفي رواية مالك يغتصبوهم بزيادة تاء الافتعال ويريدون ان يغصبوهم وهو نحو قوله تعالى او يعفو الذي بيده عقدة النكاح بالرفع وهو تشبيهم ان بما مصدرية في انهم يغصبون بها اي الذين يقصدون امورا ليس وظيفتهم ولا لهم مرتبة ذلك فيريدون يباشرونها بالظلم والغصب وحكى ابن التين انه روي بالعين المهملة والصاد المعجمة وضم اوله من اعضب اذا صار لا ينصر والمعضوب الضعيف والمعنى انهم يغلبون على الامر فيضعف لضعفهم ١٢ ع ٨ قوله رعاع الناس بفتح الراء والعينين المهملتين الجهلة الرذال وقيل الشباب منهم ف والغوغاء بغينين معجمتين بينهما واو ساكنة وهو في الاصل الجراد الصغار حين يبدو على الطيران ويطلق على السفلة المسرعين الى الشر ١٢ عيني ٩ قوله وانهم هم الذين يغلبون على قربك اي هم الذين يكونون قريبا منك عند قيامك لغلبتهم ولا يتركون المكان القريب لاولي النهى من الناس ووقع في رواية المستملي وابي زيد المروزي قرنك بكسر القاف وبالنون وهو خطأ وفي رواية ابن وهب عن مالك على مجلسك اذا قمت في الناس ١٢ ع وزاد في حاشية فرع اليونينية كاصلها مصغرا الا لابي ذر عن المستملي قرنك بالميم بدل النون ١٢ قسطلاني القرن بالكسر كفؤك في الشجاعة او عام ١٢ قاموس القرم فحل الابل ١٢ مجمع ١٠ قوله كل مطير قال الاول في مطيرها اي يحملونها عنك كل ناقل بالسرعة والانتشار لا بالتاني والضبط ١٢ ك وفي نسخة بفتح الميم وكسر الطاء

اي تحملونها على غير وجهها ١٢ قس ١١ قوله فتخلص بضم اللام بعدها صاد مهملة مضمومة والذي في الفرع واصله فتخلص بالنصب معطوفا عليه اي تصل ١٢ قس ١٢ قوله عقب ذي الحجة بفتح العين وكسر القاف عند الاصيلي وعند غيره بضم فسكون والاول اولى لان الثاني يقال لما بعد التكملة والاول لما قرب منها يقال جاء عقب الشهر بفتح العين وكسر القاف اذا جاء وقد بقيت منه بقية وجاء عقبه بضم العين اذا جاء بعد تمامه والواقع الثاني لان قدوم عمر رضي الله عنه كان قبل ان ينسلخ ذو الحجة في يوم الاربعاء ١٢ قس ١٣ قوله الرواح العشي او من الزوال الى الليل رحنا رواحا وتروحنا سرنا فيه ١٢ قاموس ١٤ قوله حين زاغت الشمس اي حين زالت عن مكانها والمراد به ابتداء الجر قوله حتى اجد قال الكرماني قوله حتى اجد بالرفع قلت لا يرتفع الفعل بعد حتى الا ان يكون حالا ثم اذا كانت حالية بالنسبة الى زمن التكلم فالرفع واجب وان كان محكيا جاز الرفع والنصب كما في قراءة نافع حتى يقول الرسول بالرفع ١٢ خ ١٥ قوله فلم انشب بفتح الشين المعجمة اي فلم امكث ولم اتعلق بشيء حتى خرج عمر ١٢ ع ١٦ قوله وما عسيت الخطاب ان يقول ما عسى ان تقول ذلك من معنى رجوت ولو قعت ١٢ ك ١٧ قوله فلا احل لاحد ذكر نهي لاجل التقصير والجهل عن حديث بلا تعقلوه ولا ضبطوه قوله لا يعقلها بمرة ليقتضي ان يقال لم يرجع الضمير الى الموصول ولكن الشرط هو الانتهاء وعموم الاحد تم مقامه ١٢ ك ١٨ قوله ان الله بعث الخ قال الطيبي قدم عمر هذا الكلام قبل ما اراد ان يقوله توطئة ليتيقظ السامع ١٢ عيني ١٩ قوله اية الرجم هي قوله الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله ١٢ قرآنا فنسخت تلاوتها ١٢ عمدة ٢٠ قوله فريضة انزلها الله اي في الاية المذكورة التي نسخت تلاوتها وبقي حكمها وقد وقع ما خشيه عمر فان طائفة من الخوارج انكروا الرجم وكذا بعض المعتزلة انكروه ١٢ ع ٢١ قوله والرجم في كتاب الله حق اي في قوله تعالى او يجعل الله لهن سبيلا وبين النبي صلى الله عليه وسلم ان المراد به رجم الثيب وجلد البكر ١٢ ع

ع بالفوقية بعد الكاف من السكوت عند النطق وضبطها الصغاني بالموحدة بدل الفوقية اي اذن فاستمر اسكت للكلام كما يقم الفرخ في اذني كلاما اي التقى وصب ١٢ قس ع هو من الامور التي وقعت على لسان عمر رضي الله تعالى عنه فوقعت كما قال ١٢ ع

كتاب الله ان لا ترغبوا عن آبائكم فانه كفر بكم ان ترغبوا عن آبائكم او ان كفرا بكم ان ترغبوا عن آبائكم الا ثم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تطروني كما أطري عيسى بن مريم وقولوا عبد الله ورسوله ثم انه بلغني ان قائلا
منكم يقول والله لو مات عمر بايعت فلانا فلا يغترن امرء ان يقول انما كانت بيعة ابي بكر فلتة وتمت الا وانها
قد كانت كذلك ولكن الله وقى شرها وليس منكم من تقطع الاعناق اليه مثل ابي بكر من بايع رجلا عن غير مشورة من المسلمين
فلا يتابع هو ولا الذي تابعه تغرة ان يقتلا وانه قد كان من خبرنا حين توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان الانصار خالفونا
واجتمعوا باسرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عنا علي والزبير ومن معهما واجتمع المهاجرون الى ابي بكر فقلت لابي بكر يا ابا بكر
انطلق بنا الى اخواننا هؤلاء من الانصار فانطلقنا نريدهم فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلان صالحان فذكرا ما تمالأ عليه القوم فقالا
اين تريدون يا معشر المهاجرين فقلنا نريد اخواننا هؤلاء من الانصار فقالا لا عليكم ان لا تقربوهم اقضوا امركم فقلت والله لنأتينهم
فانطلقنا حتى اتيناهم في سقيفة بني ساعدة فاذا رجل مزمل بين ظهرانيهم فقلت من هذا قالوا هذا سعد بن عبادة فقلت ما
له قالوا يوعك فلما جلسنا قليلا تشهد خطيبهم فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فنحن انصار الله وكتيبة الاسلام وانتم معاشر
المهاجرين رهط وقد دفت دافة من قومكم فاذا هم يريدون ان يختزلونا من اصلنا وان يحضنونا من الامر فلما سكت اردت ان اتكلم وكنت
زورت مقالة اعجبتني اريد ان اقدمها بين يدي ابي بكر وكنت اداري منه بعض الحد فلما اردت ان اتكلم قال ابو بكر على رسلك فكرهت
ان اغضبه فتكلم ابو بكر فكان هو احلم مني واوقر والله ما ترك من كلمة اعجبتني في تزويري الا قال في بديهته مثلها او افضل منها حتى
سكت فقال ما ذكرتم فيكم من خير فانتم له اهل ولن يعرف هذا الامر الا لهذا الحي من قريش هم اوسط العرب نسبا ودارا وقد رضيت
لكم احد هذين الرجلين فبايعوا ايهما شئتم فاخذ بيدي وبيد ابي عبيدة بن الجراح وهو جالس بيننا فلم اكره مما قال غيرها كان والله
ان اقدم فتضرب عنقي لا يقربني ذلك من اثم احب الي من ان اتأمر على قوم فيهم ابو بكر اللهم الا ان تسول لي نفسي عند الموت شيئا لا
اجده الآن فقال قائل من الانصار انا جذيلها المحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير يا معشر قريش فكثر اللغط وارتفعت
الاصوات حتى فرقت من الاختلاف فقلت ابسط يدك يا ابا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعته الانصار ونزونا على سعد

ن فقد ن توعك ك فيكم ق الناس ن خيرنا ن الا ش تمالئ ن اذا ن يا معشر ن يخصونا ن يحصنونا ن اقدم ن اعصيه ن هو الى

ﻪ ۱ قوله ان لا ترغبوا عن آبائكم اي لا تتركوا النسبة الى آبائكم فتنتسبون الى غيرهم قوله فانه كفر بكم ان ترغبوا اي فان انتسابكم الى غير آبائكم كفر بكم اي كفر حق ونعمة قوله او ان كفرا بكم شك من الراوي قال الكرماني اي ان كفر بكم يعني انه شك فيما كان في القرآن وهو ايضا من منسوخ التلاوة دون الحكم ۱۲ ع

ﻪ ۲ قوله ولكن الله وقى شرها [illegible]

ﻪ ۳ قوله من تقطع الاعناق اي اعناق الابل [illegible]

ﻪ ۴ قوله من غير مشورة [illegible]

ﻪ ۵ قوله فلا يتابع [illegible]

ﻪ ۶ قوله تغرة [illegible]

ﻪ ۷ قوله وانه قد كان من خبرنا [illegible]

ﻪ ۸ قوله الا [illegible]

ﻪ ۹ قوله [illegible]

ﻪ ۱۰ قوله فلتة [illegible]

ﻪ ۱۱ قوله سقيفة [illegible]

ﻪ ۱۲ قوله مزمل [illegible]

ﻪ ۱۳ قوله يوعك [illegible]

ﻪ ۱۴ قوله رهط اي قليل [illegible]

ﻪ ۱۵ قوله دفت دافة [illegible]

ﻪ ۱۶ قوله فبايعوا ايهما شئتم [illegible]

ﻪ ۱۷ قوله الا ان تسول لي نفسي [illegible]

ﻪ ۱۸ قوله انا جذيلها المحكك [illegible]

ﻪ ۱۹ [illegible]

ﻪ ۲۰ [illegible]

ابن عُبادة فقال قائل منهم قتلتم سعد بن عُبادة فقلت قتل الله سعد بن عُبادة قال عمر وانا والله ما وجدنا فيما حضرنا من امرٍ
اقوى من مبايعة ابي بكر خشينا ان فارقنا القوم ولم تكن بيعة ان يبايعوا رجلا منهم بعدنا فاما تابعناهم على ما لا نرضى واما نخالفهم فيكون
فساد فمن بايع رجلا على غير مشورة من المسلمين فلا يتابع هو ولا الذي تابعه تغرة ان يقتلا **باب** البكران يجلدان وينفيان
الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة الى قوله وحرم ذلك على المؤمنين قال ابن عيينة رأفة اقامة الحد ٦٨٣١ **حدثنا**
مالك بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز قال اخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن زيد بن خالد الجهني قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يامر فيمن زنى ولم يحصن جلد مائة وتغريب عام ٦٨٣٢ قال ابن شهاب واخبرني عروة بن الزبير ان عمر بن الخطاب
غرب ثم لم تزل تلك السنة ٦٨٣٣ **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن زنى ولم يحصن بنفي عام باقامة الحد عليه **باب** نفي اهل المعاصي والمخنثين ٦٨٣٤ **حدثنا**
مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى عن عكرمة عن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المخنثين من
الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم واخرج فلانا واخرج عمر فلانا **باب** من امر غير الامام باقامة
الحد غائبا عنه ٦٨٣٥ **حدثنا** عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد ان
رجلا من الاعراب جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس فقال يا رسول الله اقض بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق
اقض له يا رسول الله بكتاب الله ان ابني كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته فاخبروني ان على ابني الرجم فافتديت بمائة من الغنم
ووليدة ثم سألت اهل العلم فزعموا ان على ابني جلد مائة وتغريب عام فقال والذي نفسي بيده لاقضين بينكما بكتاب الله اما الغنم
والوليدة فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واما انت يا انيس فاغد على امرأة هذا فارجمها فغدا انيس فرجمها **باب** قول
الله ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات الاية غير مسافحات ولا متخذات اخدان **باب** اذا
زنت الامة ٦٨٣٦ **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان

امرنا | بايعناهم | فساد نحن | ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله الاية | عليه الحد | وجر حدثنا | وا | وقال | عمر | له | انما | قوله تعالى | زوان | بن عتبة | اذا

له قوله فتكلم الخ فان قلت ما معنى قتلتم وهو كان حيا قلت كناية عن الاعراض والخذلان والاحتساب في عداد القتلى لا من ابطل فعله وسلب قوته فهو كالمقتول فان قلت فما وجه قول عمر قتله الله قلت هو اما اخبار عما قدره الله من اهماله وعدم صيرورته خليفة واما دعاء صدر عنه عليه في مقابلة عدم نصرته للحق قيل انه تخلف عن البيعة وخرج الى الشام فوجد ميتا في مغتسله وقد اخضر جسده ولم يشعروا بموته حتى سمعوا قائلا يقول ولا يرون شخصه قد قتلنا سيد الخزرج سعد بن عبادة ورميناه بسهمين فلم نخط فؤاده ١٢ كرمانی **ك٢ه** قوله فيما حضرنا بسكون الراء قال الكرماني وتبعه البرماوي والعيني اي من دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اهمال امر البيعة كان يؤدي الى الفساد والكلي والدفن صلى الله عليه وسلم فكان العباس وعلي وطائفة لما شرعوا في ذلك وما كان يلزم من اشتغالنا بالمبايعة عذورا في ذلك وقال في الفتح فيما حضرنا بصيغة الفعل الماضي ومن امر في موضع المفعول اي حضرنا في تلك الحالة اي ما وجدنا فيها امرا اقوى من مبايعة ابي بكر والامور التي حضرت حتى الاشتغال بالمشاورة واستيعاب من يكون اهلا لذلك قال وجعل بعض الشراح منها الاشتغال بتجهيز النبي صلى الله عليه وسلم وبدفنه وهو محتمل لكن ليس في سياق القصة اشعار اليه بل تعليل عمر يرشد الى انه يتعلق بالاستخلاف ١٢ قس **ك٣ه** قوله البكران يجلدان والبكر هو من لم يجامع في نكاح صحيح فان قلت فائدة التثنية قلت يريد به الرجل والمرأة فان قلت مفهومه ان الزاني الثيب لا يجلدان قلت نعم لا يجلدان بل يجلد احدهما ويرجم الآخر ١٢ ك **ك٤ه** قوله نفي اهل المعاصي اي هذا باب في بيان نفي اهل المعاصي وهو جمع معصية قوله والمخنثين اي وفي بيان نفي المخنثين وهو جمع مخنث بتشديد النون المفتوحة ويكسر والفتح اشهر وهو القياس مأخوذ من خنث الشيء فتخنث اي عطفه فتعطف ومنه سمي المخنث قال الجوهري وفي المغرب تركيب الخنث يدل على لين وتكسر ومنه المخنث وهو المتشبه في كلامه بالنساء تكسرا وتعطفا وقال بعض العلماء لا تخلو الاثلاثة زان ومخنث ومحارب والمخنث اذا كان يؤتى رجم مع الفاعل احصنا ولم يحصنا عند مالك وقال الشافعي ان كان غير محصن فعليه الحد وكذا عند مالك اذا كانا كافرين او عبدين وقيل يرقى بالمرجوم على رأس جبل ثم يرمى منكوسا ثم يتبع بالحجارة وهو نوع من الرجم وفعله جائز وقال ابو حنيفة لا حد فيه انما فيه التعزير وعند بعض اصحابنا اذا تكرر يقتل وحديث ارجموا الفاعل والمفعول به متكلم فيه وقال بعض اهل الظاهر لا شيء على من فعل هذا الصنيع وقول الحق في هذا الباب قول من اصاب ١٢ ع **ك٥ه** قوله من امر الخ قال الكرماني في هذا التركيب قلق وكان الاولى ان يبدل لفظ غير بالضمير ليكون من مرادا للامام اقول قول الكرماني ان في قول البخاري من امر غير الامام تحريفا قال لعل الصواب لفظ العين غير في نعت فيقول باب من امر غيره او يكون المعاني لذلك معينا اشارة الى ان الحكم عام فقوله من امر هو الامام ...

العضرانه لم يكن قد صرح ولكن التركيب واضح ١٢ قس **ك٦ه** قوله ان ابني هذا كلام الاعرابي لا الخصم ولكن في الصلح بكذا جاء الاعرابي فقال يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق فقال الاعرابي ان ابني هذا قال الكرماني وقال بعضهم بل الذي قال اقض بيننا هو والد العسيف قلت الاختلاف في هذا على ابن ابي ذئب بظهر ذلك بالتأمل ١٢ ع **ك٧ه** قوله وهذا فيه اختصار ابن ابي الاعتراف بالزنا كما هو ثابت في سائر الروايات والقواعد الشرعية ١٢ ع مر الحديث في صـ٣٧٥ وسياتي في صفحة ٦٩٠ ٢ **ك٨ه** قوله ومن لم يستطع لم يذكر في هذا الباب حديثا كما صرح به الاسمعيلي بل اقتصر على الآية واكتفى بها عن الحديث المرفوع نعم ادخل ابن بطال فيه حديث ابي هريرة الثاني لهذا الباب ١٢ قسطلاني **ك٩ه** قوله ولم تحصن من الاحصان الذي بمعنى العفة عن الزنا قال في التلويح اختلف العلماء في احصان الامة فقالت طائفة احصانها ان تتزوج فاذا زنت ولا زوج لها فعليها الادب ولا حد عليها هذا قول ابن عباس وطاؤس وقتادة وبه قال ابو عبيد وقالت طائفة احصان الامة اسلامها فاذا كانت الامة مسلمة وزنت وجب عليها خمسون جلدة كانت ذات زوج او لم تكن روي هذا عن عمر بن الخطاب في رواية وهو قول علي وابن مسعود وابن عمر وانس رضي الله تعالى عنهم واليه ذهب النخعي ومالك والليث والاوزاعي والكوفيون والشافعي رحمهم الله تعالى وزعم ابن القالة الاولى انه لم يقل في هذا الحديث ولم تحصن غير مالك وليس كما زعموا لانه رواه يحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما رواه مالك ورواه كذلك طائفة عن ابن عيينة عن الزهري واذا اتفق مالك ويحيى وسفيان على شيء فهم حجة على من خالفهم ١٢ ع واندفع السؤال الذي في الكرماني وهو فان قلت الامة سواء احصنت او لم تحصن ليس عليها الا الحد فما فائدة القيد بما فسر العيني لفظ الاحصان وفي الكرماني ايضا جوابا ان آخران عبارته قلت لا يعتبر مفهومه لانه خرج مخرج الغالب او لان المسئول عن حكمها كانت كذلك ١٢

ك٦ه بالباء الموحدة وفي رواية مالك بالنار الشاة من فوق ١٢ ع **صه** وفي بعض النسخ فلانا بعد بالنصوب المتصل والله اعلم ١٢ **سه** بعضهم ابن عيينة بالهاء وتحتية ثقيلة وعليه جرى ابن بطال والاول المعتمد وقد ذكر مغلطائي في شرحه انه رآه في تفسير ابن عيينة ١٢ ف **معه** في التوضيح في الحديث تغريب البكر مع الجلد وهو حجة على ابي حنيفة قلت ابو حنيفة يحتج بظاهر القرآن فانه لا نفي فيه ومر التحقيق في صـ٢٢٥ **له** اي المتشبهات بالرجال المتكلفات في ازياء الرجال وهو في الحقيقة ضد المخنثين لانهم المتشبهون بالنساء ١٢ ك **لعه** قيل انها مانع بالفوقانية والنون وهيت بكسر الهاء وسكون التحتانية وبالفوقانية ١٢ ك **عسه** كذا لابي ذر وساق في رواية كريمة قوله وانت ... غير مسافحات زواني ولا متخذات اخدان ١٢ قس

زنت فاجلدوها ثم بيعوها ولو بضفير قال ابن شهاب لا ادري بعد الثالثة او الرابعة باب لا يثرب على الامة اذا زنت ولا تنفى

٦٨٣٩ حدثنا عبدالله بن يوسف قال حدثنا الليث عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة انه سمعه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا زنت الامة فتبين زناها فليجلدها ولا يثرب ثم ان زنت فليجلدها ولا يثرب ثم ان زنت الثالثة فليبعها ولو بحبل من شعر تابعه اسمعيل بن امية عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب احكام اهل الذمة واحصانهم اذا زنوا ورفعوا الى الامام ٦٨٤٠ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبدالواحد قال حدثنا الشيباني قال سألت عبدالله بن ابي اوفى عن الرجم فقال رجم النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اقبل النور ام بعده قال لا ادري تابعه علي بن مسهر وخالد بن عبدالله والمحاربي وعبيدة بن حميد عن الشيباني وقال بعضهم المائدة والاول اصح ٦٨٤١ حدثنا اسمعيل بن عبدالله قال حدثني مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر انه قال ان اليهود جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التورية في شأن الرجم فقالوا نفضحهم ويجلدون قال عبدالله بن سلام كذبتم ان فيها الرجم فأتوا بالتورية فنشروها فوضع احدهم يده على اية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبدالله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها اية الرجم قالوا صدق يا محمد فيها اية الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما فرأيت الرجل يجنأ على المرأة يقيها الحجارة باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره بالزنى عند الحاكم والناس هل على الحاكم ان يبعث اليها فيسألها عما رميت به ٦٨٤٢ حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد بن خالد انهما اخبراه ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما اقض بيننا بكتاب الله وقال الآخر وهو افقههما اجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله فأذن لي ان اتكلم قال تكلم قال ان ابني كان عسيفا على هذا قال مالك والعسيف الاجير فزنى بامرأته فاخبروني ان على ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة وبجارية لي ثم اني سألت اهل العلم فاخبروني ان على ابني جلد مائة وتغريب عام وانما الرجم على امرأته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما والذي نفسي بيده لاقضين بينكما بكتاب الله اما غنمك وجاريتك فرد عليك وجلد ابنه مائة وغربه عاما وامر انيسا الاسلمي ان يأتي امرأة الآخر فان اعترفت رجمها

نسخة: ابن سعد، زناها، بعد، فقال، يحيى، عنه، واخذن، واذن، جارية، انما، فارجمها

---

۱ قوله ثم بيعوها الامر ببيعها للندب عند الشافعية والجمهور ولا يغتر بعطفه على الامر بالحد من كونه للوجوب لان دلالة الاقتران ليست بحجة عند غير المزني وابي يوسف وزعم ابن الرفعة انه للوجوب ولكن نسخ ۱۲ قس امر ندب وحث على مباعدة الزانية وخرج اللفظ في ذلك على المبالغة وقالت الظاهرية بوجوب بيعها اذا زنت الزانية وجلدت ولم يقل به احد من السلف ۱۲ قس مر الحديث في ص ۲۹۵ و ص ۳۴۵.

۲ قوله لا يثرب على صيغة المجهول من التثريب بالثاء المثلثة وهو التوبيخ والملامة والتعيير ومنه قوله تعالى لا تثريب عليكم قوله ولا تنفى على صيغة المجهول ايضا واستنباط عدم النفي من قوله عليه السلام ثم بيعوها لان المقصود من النفي الابعاد من الوطن الذي وقعت فيه المعصية وهو حاصل بالبيع ۱۲ ع.

۳ قوله فليجلدها فيه اقامة السيد الحد على عبده وامته وهي مسئلة خلافية فقال الشافعي واحمد واسحق نعم في الحدود كلها وهو قول جماعة من الصحابة اقاموا الحدود على عبيدهم منهم ابن عمر وابن مسعود وانس ابن مالك رضي الله عنهم والاوزاعي يريد الطريق الحد وقال مالك والليث يحد في الزنا والشرب والقذف اذا شهد عنده الشهود وباقرار العبد الا القطع خاصة لا يقطعه الا الامام وقال الكوفيون لا يقيمها الا الامام خاصة واحتجوا بما روي عن الحسن وعبدالله بن محيريز وعمر بن عبدالعزيز انهم قالوا الجمعة والحدود والزكوة والفيء الى السلطان خاصة ۱۲ ع.

۴ قوله لا يثرب اي بدل الحد قال البيضاوي كان تأديب الزناة قبل شرع الحد التثريب وحده فامرهم بالحد ونهاهم عن الاقتصار على التثريب وقيل المراد النهي عن التثريب بعد اقامة الحد فانه كفارة وحدها خمسون قال في الهداية وان كان عبدا جلده خمسين لقوله تعالى فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب نزلت في الاماء ۱۲ ع.

۵ قوله واحصانهم اي وفي بيان احصانهم هل الاسلام فيه شرط ام لا اختلف العلماء في احصان اهل الذمة فقالت طائفة في الزوجين الكتابيين يزنيان ويرفعان الينا عليهما الرجم وهما محصنان هذا قول الزهري والشافعي قال الطحاوي وروي عن ابي يوسف ان اهل الكتاب يحصن بعضهم بعضا ويحصن المسلم النصرانية ولا تحصنه النصرانية وقال النخعي لا يكونان محصنين حتى يجامعا بعد الاسلام وهو قول مالك والكوفيين وقالوا الاسلام شرط الاحصان ۱۲ ع.

۶ قوله رجم قال الكرماني مطابقته للترجمة اطلاق قوله رجم وقيل جرى على عادته في الاشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث وهو ما اخرجه احمد والطبراني والاسمعيلي من طريق هشيم عن الشيباني قال قلت هل رجم النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم رجم يهوديا ويهودية ۱۲ ع.

۷ قوله قال بعضهم .... اي قال بعض هؤلاء التابعين المذكورين قيل انه عبيدة لان لفظه في مسند احمد بن منيع فقلت بعد سورة المائدة او قبلها قوله المائدة اي ذكر سورة المائدة بدل سورة النور ولعل من ذكر سورة المائدة توهم من ذكر اليهود يهودية انه المراد سورة المائدة لان فيها الآية التي نزلت بسبب سؤال اليهود عن حكم الذين زنيا منهم وهي قوله تعالى وكيف يحكمونك وعندهم التورية فيها حكم الله ۱۲ ع.

۸ قوله فقالوا نفضحهم اي لا نجد في التوراة حكم الرجم بل نجد ان نفضحهم ۱۲ مجمع

عه قوله يجنأ من جنا بالجيم والهمزة اي اكب او بالياء المهملة والنون من حنى اذا عطف ۱۲ ع.

۹ قوله فرجما احتج به الشافعي واحمد ان الاسلام ليس بشرط الاحصان وقالت المالكية واكثر الحنفية انه شرط واجابوا عن حديث الباب بانه صلى الله عليه وسلم انما رجمهما بحكم التوراة وليس هو من حكم الاسلام في شيء وانما هو من باب تنفيذ الحكم عليهم بما في كتابهم ۱۲ كذا في قس الشافعي رحمه الله تعالى ينفي اشتراط الاسلام اي في الاحصان وكذا ابو يوسف في رواية وبه قال احمد وقول مالك كقولنا فلو زنى الثيب يجلد عندنا ويرجم عندهم لهم ما في الصحيحين من حديث عبدالله بن عمر ان اليهود جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث واجاب صاحب الهداية بانه انما رجمهما بحكم التوراة فانه سألهم عن ذلك اولا ولعل ذلك انما كان عندما قدم عليه الصلوة والسلام المدينة ثم نزلت اية حد الزنا وليس فيها اشتراط الاسلام في الرجم ثم نزل حكم اشتراط الاسلام في الرجم باشتراط الاحصان وان كان غير متلو وعلم ذلك من قوله عليه الصلوة والسلام من اشرك بالله فليس بمحصن رواه اسحاق بن راهويه في مسنده اخبرنا عبدالعزيز بن محمد ثنا عبيدالله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اشرك بالله فليس بمحصن قال اسحاق رفعه مرة فقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقفه مرة ومن طريقه رواه الدارقطني وقال لم يرفعه غير اسحاق بن راهويه ويقال انه رجع عن ذلك والصواب انه موقوف قال في العناية ولفظ اسحق كما تراه ليس فيه رجوع وانما ذكر عن الراوي انه مرة رفعه ومرة اخرجه مخرج الفتوى فلم يرفعه ولا شك ان مثله بعد صحة الطريق اليه محكوم برفعه على ما هو المختار في علم الحديث من انه اذا تعارض الرفع والوقف حكم بالرفع وبعد ذلك اذا خرج من طريق فيها ضعف لا يضر ۱۲ فتح القدير حاشية الهداية لابن الهمام ۱۲

۱۰ قوله وائذن لي هو كلام الاعرابي لا كلام الافقه في الصحيح عرضا وقال النووي لا فقه في استيذانه دليل الفقيه ۱۲ كرماني.

عه الاستفهام على سبيل الاستثبات اي قبل نزول الزانية والزاني فاجلدوا ۱۲ ك.

س قد قام الاجماع على ان هذا القاذف اذا لم يأت ببينة لم يلزمه الحد الا ان تقربه فتقدم خصمه به ۱۲ ع

فاعترفت فرجمها **باب** من ادب اهله او غيره دون السلطان وقال ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى فاراد احد ان يمر بين يديه فليدفعه فان ابى فليقاتله وفعله ابو سعيد **حدثنا** ٦٨٤٤ اسمعيل قال حدثني ملك عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة قالت جاء ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء فعاتبني وجعل يطعن بيده في خاصرتي ولا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله اية التيمم **حدثنا** ٦٨٤٥ يحيى بن سليمن قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو ان عبد الرحمن بن القسم حدثه عن ابيه عن عائشة قالت اقبل ابو بكر فلكزني لكزة شديدة وقال حبست الناس في قلادة فبي الموت لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اوجعني نحوه لكز ووكز واحد **باب** من رأى مع امرأته رجلا فقتله **حدثنا** ٦٨٤٦ موسى قال حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن وراد كاتب المغيرة عن المغيرة قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتعجبون من غيرة سعد لانا اغير منه والله اغير مني **باب** ما جاء في التعريض **حدثنا** ٦٨٤٧ اسمعيل قال حدثني ملك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه اعرابي فقال يا رسول الله ان امرأتي ولدت غلاما اسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما الوانها قال حمر قال هل فيها من اورق قال نعم قال فانى كان ذلك قال اراه عرق نزعه قال فلعل ابنك هذا نزعه عرق **باب** كم التعزير والادب **حدثنا** ٦٨٤٨ عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني يزيد بن ابي حبيب عن بكير بن عبد الله عن سليمان بن يسار عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابي بردة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجلد فوق عشر جلدات الا في حد من حدود الله **حدثنا** ٦٨٤٩ عمرو بن علي قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا مسلم بن

التحول لكز ووكز واحد النبي قال عن

١ قوله من ادب اهله او غيره دون السلطان اي ادب اهله من زوجته واقاربه قوله او غيره اي او ادب غير اهله قوله دون السلطان يعني من غيران يستاذنه في ذلك وقال الكرماني ودون السلطان يحتمل ان يكون بمعنى عنده وقال بعضهم هذه الترجمة معقودة لبيان الخلاف بل يحتاج من وجب عليه الحد من الارقاء الى ان يستاذن سيده الامام في اقامة الحد عليه او ان يقيم ذلك بغير مشورة انتهى قلت لم يبين الخلاف في هذه الترجمة اصلا ١٢ع ٢ قوله فعله ابو سعيد والغرض منه ان المجرد بالاذن للمصلي ان يؤدب المجتاز بالدفع ولا يحتاج في ذلك الى اذن الحاكم ١٢قس ٣ قوله حبست الخ لانها كانت سبب توقف رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فقدت قلادتها فتوقفوا لطلبها وفيه تعليم الامراء ان يتوقفوا لمصالح رعاياهم ١٢ك ٤ قوله فلكزني بالزاء اي دكزني وقال ابو عبد الله هو الضرب بالجمع على العضد وقال ابو زيد في جمع الجسد والجمع بضم الجيم وسكون الميم وهو الضرب بجمع اصابعها المضروبة به ال ضربه بجمع كفه ١٢ع ٥ قوله فبي الموت اي فالموت ملتبس بي لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني خفت ان اكون سبب تنبيهه عن النائم ١٢ع ٦ قوله كذا اطلق ولم يبين الحكم وقد اختلف فيه فقال الجمهور عليه القود وقال احمد واسحق ان اقام بينة انه وجده مع امرأته يهدر دمه وقال الشافعي يسعه فيما بينه وبين الله تعالى قتل الرجل ان كان ثيبا او علم انه نال منها ما يوجب الغسل ولكن لا يسقط عنه القود في ظاهر الحكم ١٢ف ٧ قوله لو رأيت رجلا الخ مطابقته للترجمة من حيث ان الذي يفهم من كلام سعد بن عبادة رضي الله تعالى عنه ان هذا الامر لو وقع له لقتل الرجل ولهذا لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنعه من ذلك حتى قال الداودي قوله عليه السلام اتعجبون الخ يدل على انه حمد ذلك واجازه له فيما بينه وبين الله تعالى والغيرة من احمد الاشياء ومن لم يكن فيه فليس على خلق محمود وبالغ اصحابنا في هذا حيث قالوا رجل وجد مع امرأته او جاريته رجلا يريد ان يقتلها او يزني بها له ان يقتله فان راه مع امرأته او محرم له وهي مطاوعة له على ذلك قتل الرجل والمرأة جميعا ومنهم من منع ذلك مطلقا فقال المهلب الحديث دال على وجوب القود فيمن قتل رجلا وجده مع امرأته لان الله تعالى وان كان اغير من عباده فانه اوجب الشهود في الحدود فلا يجوز لاحد ان يتعدى حدود الله ١٢ع مر الحديث في ص ٢٢٢٩ ٨ قوله عرق نزعه من نزع اليه الشبه اذا اشبهه اي جذبه اليه واظهر لونه عليه والعرق الاصل من النسب شبهه بعرق الشجرة يعني ان ورقها انما جاء لانه كان في اصولها البعيدة ما كان بهذا اللون او بالوان يحصل الورقة من اختلاطها ولهذا تورث الامراض ١٢مجمع ع قوله ولدت غلاما اسود الخ قال الخطابي فيه ان التعريض بالقذف لا يوجب الحد قلت اختلف العلماء في هذا الباب فقال قوم لا حد في التعريض وانما يجب الحد بالتصريح البين روي هذا عن ابن مسعود وبه قال القاسم بن محمد وطاؤس وحماد وابن المسيب في رواية والحسن البصري واليه ذهب الثوري وابو حنيفة والشافعي الا انهما يوجبان عليه الادب والزجر واحتجوا بحديث الباب وعليه بدل تبويب البخاري وقال الآخرون التعريض كالتصريح روي ذلك عن عمر وعثمان وعروة والزهري وربيعة وبه قال مالك والاوزاعي ١٢عيني ومر الحديث في ص ٢٢٢٩ ٩ قوله التعزير مصدر من عزر بالتشديد ماخوذ من العزر وهو الرد والمنع ويستعمل في الدفع من الشخص كدفع اعدائه ومنعهم من اضراره ومنه قوله تعالى وآمنتم برسلي وعزرتموهم وكدفعه عن اتيان القبيح ومنه عزره القاضي اي ادبه لئلا يعود الى القبيح ويكون بالقول والفعل بحسب ما يليق به والمراد بالادب في الترجمة التاديب وعطفه على التعزير لان التعزير يكون بسبب المعصية والتاديب اعم منه ومنه تاديب الوالد وتاديب المعلم واورد الكمية بلفظ الاستفهام اشارة الى الاختلاف فيها ١٢ف ١٠ قوله في حد من حدود الله ظاهره ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشارع عدد من الجلد او الضرب مخصوص او عقوبة مخصوصة والمتفق عليه من ذلك اصل الزنا والسرقة وشرب المسكر والحرابة والقذف بالزنا والقتل والقصاص في النفس والاطراف والقتل في الارتداد واختلف في تسمية الاخيرين حدا واختلف في اشياء كثيرة يستحق مرتكبها العقوبة هل تسمى عقوبته حدا او لا وهي جحد العارية واللواطة واتيان البهيمة وتحميل المرأة الفحل من البهائم عليها والسحاق واكل الدم والميتة في حال الاختيار وكذا السحر والقذف بشرب الخمر وترك الصلوة تكاسلا والفطر في رمضان والتعريض بالزنا وذهب بعضهم الى ان المراد بالحد في حديث الباب حق الله تعالى وقد اختلف السلف في مدلول هذا الحديث فاخذ بظاهره الليث واحمد في المشهور عنه واسحق وبعض الشافعية وقال مالك والشافعي وصاحبا ابي حنيفة يجوز الزيادة على العشرة ثم اختلفوا فقال الشافعي لا يبلغ ادنى الحدود وهل الاعتبار بحد الحر او العبد قولان وفي قول او وجه يستنبط كل تعزير من جنس حده ولا يجاوزه وهو مقتضى قول الاوزاعي لا يبلغ به الحد ولم يفصل وقال الباقون هو الى رأي الامام بالغا ما بلغ وهو اختيار ابي ثور وعن عمر انه كتب الى ابي موسى لا يجلد في التعزير اكثر من عشرين وعن عثمان رضي الله عنه ثلثين وعن مالك وابن ابي ثور وعطاء لا يعزر الا من تكرر منه ومن وقع منه مرة واحدة معصية لا حد فيها فلا يعزر وعن ابي حنيفة لا يبلغ اربعين وعن ابن ابي ليلى وابي يوسف لا يزاد على خمسين وسبعين جلدة وفي رواية عن مالك وابي يوسف لا يبلغ ثمانين واجابوا عن الحديث باجوبة منها قصره على الجلد واما الضرب بالعصا مثلا وباليد فتجوز الزيادة فيه وهذا رأي الاصطخري من الشافعية وكانه لم يقف على الرواية الواردة بلفظ الضرب ومنها انه منسوخ دل على نسخه اجماع الصحابة ورد بانه قال بعض التابعين وهو قول الليث بن سعد احد فقهاء الامصار ومنها معارضة الحديث بما هو اقوى منه وهو الاجماع على ان التعزير يخالف الحد وحديث الباب يقتضي تحديده بالعشرة فما دونها فيصير مثل الحد وبالاجماع على ان التعزير موكول الى رأي الامام فيما يرجع الى التشديد والتخفيف لا من حيث العدد لان التعزير شرع للردع ففي الناس من يردعه الكلام ومنهم من لا يردعه الضرب الشديد فلذلك كان تعزير كل احد بحسبه وتعقب بان الحد لا يزاد فيه ولا ينقص فاختلفا وبان التخفيف مسلم لكن مع مراعاة العدد المذكور وبان الردع لا يراعى في الافراد بدليل ان من الناس من لا يردعه الحد ومع ذلك لا يجمع عندهم بين الحد والتعزير فلو نظر الى كل فرد لقيل بالزيادة على الحد او بالجمع بين الحد والتعزير ١٢ف ع وقيل المراد بالحد هنا الحدود التي هي اوامر الله تعالى ونواهيه وهي المراد بقوله تعالى ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون ١٢ع ع معنى الحديث في ص ٢٢٢٩ وص ٢٢١٥ وص ١٢٦٢٨ مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة لان ابا بكر ادب ابنته عائشة بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم من غير ان يستاذنه ١٢ع للمعه فان قلت لا يجوز مثل هذا القتل فلم ما نهاه صلى الله عليه وسلم قلت لما تقرر في القواعد الشرعية ان الحكم بجواز القتل الا بعد ثبوت الموجب له وفيس ليسعد ذلك فيما بينه وبين الله تعالى ١٢ك ص هو نوع من الكناية عند التعريض وقال الراغب هو كلام له وجهان ظاهر وباطن فيقصد قائله الباطن ويظهر ارادة الظاهر ١٢ع ـ الاورق من الابل ما في لونه بياض الى سواد وقال ابن التين الاورق الاسمر ومنه قيل للرماد اورق اذا كان لونه لون الرماد ١٢ع معه في رواية الاصيلي عن ابي احمد الجرجاني عن عبد الرحمن عن جابر ثم خط على قوله عن جابر فصار عن عبد الرحمن عن ابي بردة وهو صواب والصواب منه رواية الجمهور بلفظ ابن بدل عن ١٢ف

ابي مريم قال حدثني عبد الرحمن بن جابر عمن سمع النبي صلى الله عليه وسلم لا عقوبة فوق عشر ضربات الا في حد من حدود الله حدثنا ٦٨٥٠
يحيى بن سليمن اخبرني ابن وهب قال حدثني عمرو ان بكيرا حدثه قال بينما انا جالس عند سليمن بن يسار اذ جاء عبد الرحمن بن
جابر فحدث سليمن بن يسار ثم اقبل علينا سليمن بن يسار فقال حدثني عبد الرحمن بن جابر ان اباه حدثه انه سمع ابا بردة الانصاري
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجلد فوق عشرة اسواط الا في حد من حدود الله حدثنا ٦٨٥١ يحيى بن بكير قال حدثنا
الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال فقال له
رجل من المسلمين فانك يا رسول الله تواصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم مثلي اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني فلما ابوا
ان ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم كالمنكل لهم حين ابوا تابعه شعيب ويحيى بن سعيد ويونس
عن الزهري وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ٦٨٥٢ عياش بن
الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن عبد الله بن عمر انهم كانوا يضربون على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا اشتروا طعاما جزافا ان يبيعوه في مكانهم حتى يؤووه الى رحالهم حدثنا ٦٨٥٣ عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا
يونس عن الزهري قال اخبرني عروة عن عائشة قالت ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء يؤتى اليه حتى ينتهك
من حرمات الله فينتقم لله باب ٢٩ من اظهر الفاحشة واللطخ والتهمة بغير بينة حدثنا ٦٨٥٤ علي قال حدثنا سفين قال الزهري
عن سهل بن سعد قال شهدت المتلاعنين وانا ابن خمس عشرة فرق بينهما فقال زوجها كذبت عليها ان امسكتها قال فحفظت ذلك
من الزهري ان جاءت به كذا وكذا فهو وان جاءت به كذا وكذا كانه وحرة فهو وسمعت الزهري يقول جاءت به للذي يكره حدثنا ٦٨٥٥ علي
ابن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا ابو الزناد عن القسم بن محمد قال ذكر ابن عباس المتلاعنين فقال عبد الله بن شداد
هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت راجما امرأة عن غير بينة قال لا تلك امرأة اعلنت حدثنا ٦٨٥٦ عبد الله بن يوسف
قال حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القسم عن القسم بن محمد عن ابن عباس ذكر المتلاعن عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدي في ذلك قولا ثم انصرف فاتاه رجل من قومه يشكو انه وجد مع اهله رجلا قال عاصم
ما ابتليت بهذا الا لقولي فذهب به الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بالذي وجد عليه امرأته وكان ذلك الرجل مصفرا قليل
اللحم سبط الشعر وكان الذي ادعى عليه انه وجده عند اهله آدم خدلا كثير اللحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بين فوضعت
شبيها بالرجل الذي ذكر زوجها انه وجده عندها فلاعن النبي صلى الله عليه وسلم بينهما فقال رجل لابن عباس في المجلس هي التي
قال النبي صلى الله عليه وسلم لو رجمت احدا بغير بينة رجمت هذه فقال لا تلك امرأة كانت تظهر في الاسلام السوء

---

١ قال ٢ يقول ٣ قال حدثني اخبرني ٤ وقال تجلدوا ثنا رجال ويسقين بهم نهى بن لى واللطخ ابن عبد الله سنة ذاك من ثنا التلاعن
١٩ المتلاعنان امرأته ٢١ فقال ٢٢ رجل ٢٣ رسول الله لرجمت

ـه ١ قوله عمن سمع الخ الرواية عمن سمع النبي صلى الله عليه وسلم ليست بقادحة اذ الصحابة كلهم عدول ولعله اراد به ابا بردة المذكور آنفا ١٢ ك قد سماه ابو حفص بن ميسرة فقال عن مسلم بن ابي مريم عن عبد الرحمن ابن جابر عن ابيه ١٢ ع ـه ٢ قوله ابيت تقدم في كتاب الصوم الخ ويراد منها الوقت المطلق لا التقييد بالليل والنهار ١٢ ع. ـه ٣ قوله حين ابوا فان قلت ما بالهم لم ينتهوا عن نهيه صلى الله عليه وسلم قلت فهموا منه انه للتنزيه والارشاد لا انه للتحريم فان قلت كيف رضي صلى الله عليه وسلم لهم بالوصال قلت احتمل المصلحة تأكيدا للزجر لهم وبيانا للمفسدة المترتبة على الوصال وهي التعريض للتقصير في سائر الوظائف ١٢ ك مر الحديث في ص ٢٦٣ ـه ٤ قوله عن عبد الله كذا رواه مسندا متصلا عن ابن السكن وابي زيد وغيرهما وفي نسخة ابي احمد الجرجاني مرسلا لم يذكر فيه ابن عمر ارسله عن سالم والصواب ما تقدم ١٢ ع مصحف عن قسطلاني ١٢ قس ـه ٥ قوله جزافا بالجيم بالحركات الثلاث وهو فارسي معرب واصله گزاف بالكاف موضع الجيم وهو البيع بلا كيل ونحوه ١٢ ع والكسر هو الذي في اليونينية والنصب على الحال ١٢ قس ـه ٦ قوله حتى يؤووه الى رحالهم كلمة حتى للغاية وان مقدرة بعدها والمعنى الى ان يؤووه اي يحملوه الى منازلهم والمقصود النهي عن بيع المبيع حتى يقبضه المشتري ١٢ عيني ويستفاد منه جواز تأديب من خالف الامر الشرعي فتعاطى العقود الفاسدة بالضرب ومشروعية اقامة المحتسب في الاسواق والضرب المذكور محمول على من خالف الامر بعد ان علم به ١٢ ف مر الحديث في ص ٢٨٦ ـه ٧ قوله ما انتقم من الانتقام وهو المبالغة في العقوبة قال ابن الاثير معنى الحديث ما عاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا على مكروه اتاه من قبله ١٢ ع. ـه ٨ قوله ينتهك من الانتهاك اي حتى يرتكب معصية ويهتك حرمة من حدود الله فينتقم ممن ارتكب ذلك اما بالضرب واما بالحبس واما بشيء آخر كما مر ١٢ ك وهذا واضح في باب التعزير والادب ١٢ ع ـه ٩ قوله من اظهر الفاحشة وهي ان يتعاطى ما يدل عليها عادة من غير ان يثبت ذلك ببينة او باقرار قوله واللطخ بفتح اللام وسكون الطاء المهملة وبالخاء المعجمة وهو ان يرمى الشخص بشر فيقال لطخ فلان بكذا اي رمي بشر ولطخ بكذا بالتخفيف والتشديد لوثه به قوله والتهمة بضم التاء المثناة من فوق وسكون الهاء قال الكرماني المشهور بسكون الهاء لكن قالوا الصواب فتحها ١٢ ع ـه ١٠ قوله فحفظت ذلك اي المذكور بعده وهو ان جاءت به اسود اعين ذا اليتين فلا اراه الا قد صدق عليها وان جاءت به احمر قصيرا كانه وحرة فلا اراه الا قد صدقت وكذب عليها ١٢ ع ـه ١١ قوله ان جاءت به الخ كذا وقع بالكناية وبالاقتصار على التخيير في الموضعين وبيانه ما ذكرناه الآن ١٢ ع ـه ١٢ قوله وحرة بفتح الواو والحاء المهملة والراء وهي دويبة كسام ابرص وقيل دويبة حمراء تلصق بالارض قال الفزاري كالوزغة تقع في الطعام فتفسده فيقال طعام وحر ١٢ ع. مر الحديث ـه ١٣ قوله آدم من الادمة وهي السمرة الشديدة وقيل المراد به الاسمر ومنه سمي آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام ١٢ ع ـه ١٤ قوله خدلا بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة وهو الممتلي الساق غليظ قال ابن فارس يقال المرأة خدلة اي ممتلئة الاعضاء قال الجوهري الخدلاء البينة الخدل وهي الممتلئة الساقين والذراعين قال الهروي الخدل الممتلي الساق وذكر الحديث ورويناه خدلا بفتح الدال وتشديد اللام وقال الكرماني ويروى بكسر الدال والتخفيف ١٢ ع ـه ١٥ قوله كانت تظهر في الاسلام قال النووي اي انه اشتهر عنها وشاع ولكن لم تقم البينة عليها بذلك ولا اعترفت فدل على ان الحد لا يجب الا بالاقرار وقيام البينة لا بمجرد الشياع والقرائن وقال المهلب فيه ان الحد لا يجب على احد الا ببينة او اقرار ولو كان متهما بالفاحشة ١٢ كذا في العيني مر الحديث
عه اي قال ذلك كالمنكل من النكال وهو العقوبة ١٢ ع عه بالنصب عطفا على قوله حتى ينتهك لان ان مقدرة بعد حتى ١٢ ع عه قوله اي قال كل ما لا يليق مما يدل على القوة وعيب النفس والغيرة وعدم الحوالة الى الله تعالى ١٢ مجمع البحار

باب رمی المحصنات والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة الی غفور رحیم ان الذین یرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الاٰیة حدثنا عبد العزیز بن عبد الله قال حدثنی سلیمان عن ثور بن زید عن ابی الغیث عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا یا رسول الله وما هن قال الشرک بالله والسحر وقتل النفس التی حرم الله الا بالحق واکل الربوا واکل مال الیتیم والتولی یوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات باب قذف العبید حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی بن سعید عن فضیل بن غزوان عن ابن ابی نعم عن ابی هریرة قال سمعت ابا القاسم صلی الله علیه وسلم یقول من قذف مملوکه وهو بری مما قال جلد یوم القیمة الا ان یکون کما قال باب هل یامر الامام رجلا فیضرب الحد غائبا عنه وقد فعله عمر حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا ابن عیینة عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ابی هریرة وزید بن خالد الجهنی قالا جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال انشدک الله الا قضیت بیننا بکتاب الله فقام خصمه وکان افقه منه فقال صدق اقض بیننا بکتاب الله وائذن لی یا رسول الله فقال النبی صلی الله علیه وسلم قل فقال ان ابنی کان عسیفا فی اهل هذا فزنی بامرأته فافتدیت منه بمائة شاة وخادم وانی سألت رجالا من اهل العلم فاخبرونی ان علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وان علی امرأة هذا الرجم فقال والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب الله المائة والخادم رد علیک وعلی ابنک جلد مائة وتغریب عام ویا انیس اغد علی امرأة هذا فسلها فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها۔

بسم الله الرحمن الرحیم

کتاب الدیات

وقول الله ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن شرحبیل قال قال عبد الله قال رجل یا رسول الله ای الذنب اکبر عند الله قال ان تدعو لله ندا وهو خلقک قال ثم ای قال ثم ان تقتل ولدک ان یطعم معک قال ثم ای قال ثم ان تزانی حلیلة جارک فانزل الله تصدیقها والذین لا یدعون مع الله الها اٰخر ولا یقتلون النفس التی حرم الله الا بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذلک یلق اثاما حدثنا علی قال حدثنی اسحق بن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص عن ابیه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لن یزال المؤمن فی فسحة من دینه ما لم یصب دما حراما حدثنا احمد بن یعقوب قال حدثنا اسحق قال سمعت ابی یحدث عن

ن ١ باب رمی المحصنات وقول الله عز وجل والذین یرمون ازواجهم ثم لم یاتوا الاٰیة ٢ وقول الله عز وجل ٣ الاٰیة الی قوله العفو ٤ وقول الله والذین یرمون ازواجهم ثم یاتوا الاٰیة ٥ الغافلات المؤمنات ٦ وفعله ٧ باب ٨ خشیة ٩ بحلیلة ١٠ الاٰیة ١١ لا ١٢ ذنبه ١٣ ثنی ١٤ اخبرنا ١٥ ابن سعید

---

١ قوله والذین یرمون الی آخر الاٰیتین تضمنت الاٰیة الاولی بیان حکم القذف والثانیة بیان کونه من الکبائر بناء علی ان کل ما توعد علیه باللعن او العذاب او شرع فیه حد کبیرة وهو المعتمد وبذلک یطابق حدیث الباب للاٰیتین المذکورتین وانعقد الاجماع علی ان حکم قذف المحصن من الرجال حکم قذف المحصنة من النساء واختلف فی حکم قذف الارقاء ١٢ ٢ قوله قذف العبید الاضافة فیه الی المفعول وطوی ذکر الفاعل وقال بعضهم یحتمل ان تکون الاضافة للفاعل والحکم فیه ان العبد اذا قذف علیه نصف ما علی الحر ذکرا کان او انثی وهذا قول الجمهور وعن عمر بن عبد العزیز والزهری والاوزاعی واهل الظاهر حده ثمانون انتهی قلت حدیث الباب یدل علی ان الاضافة للمفعول علی ما لا یخفی وان کان فیه احتمال لما قاله ١٢ ع ٣ قوله جلد یوم القیمة فیه اشعار بانه لا حد علیه وقال المهلب العلماء مجمعون علی ان الحر اذا قذف عبدا فلا حد علیه ویحتم قوله جلد یوم القیمة فلو وجب علیه الحد فی الدنیا لذکره کما ذکره فی الاٰخرة وقال الشافعی من قذف من یحسبه عبدا فاذا هو حر فعلیه الحد وقال ابن المنذر واختلفوا فیما یجب علی قاذف ام الولد فقال ابن عمر علیه الحد وبه قال مالک وهو قیاس قول الشافعی وروی عن الحسن انه لا حد علیه ١٢ ع ٤ قوله هل یامر الخ حاصل معنی هذه الترجمة ان رجلا اذا وجب علیه الحد وهو غائب عن الامام هل للامام ان یقول لرجل اذهب الی فلان الذی هو غائب فاقم علیه الحد جواب الاستفهام محذوف تقدیره لذلک قوله وقد فعله عمر ای قد فعل هذا الذی استفهم عنه عمر بن الخطاب رضی الله عنه ١٢ عینی۔ ٥ قوله الدیات بتخفیف التحتانیة جمع دیة مثل عدات وعدة واصلها ودی بفتح الواو وسکون الدال تقول ودی القتیل یدیه اذا اعطی ولیه دیته وهی ما جعل فی مقابلة النفس وسمی دیة تسمیة بالمصدر وفاؤها محذوفة والهاء عوض وفی الامر د القتیل بدال مکسورة حسب فان وقفت قلت ده واورد البخاری تحت هذه الترجمة ما یتعلق بالقصاص لان کل ما یجب فیه القصاص یجوز العفو عنه علی مال فیکون الدیة اشمل وترجم غیره کتاب القصاص وادخل تحته الدیات بناء علی ان القصاص هو الاصل فی العمد ١٢ ف ٦ قوله قول الله بالجر عطف قوله الدیات هذا علی وجود الواو وعلی قول ابی ذر والنسفی بدون الواو فیکون حینئذ مرفوعا علی الابتداء وخبره قوله ومن یقتل الخ ١٢ ع قلت والنسخ فی الفرع کاصله علامة ابی ذر علی الواو من غیر علامة السقوط وفی متنها بخیر الی ثبوتها عند من رقم علامته ١٢ قس ٧ قوله ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فیها الصواب فی معناه ان جزاءه جهنم وقد یجازی بذلک وقد یجازی بغیره وقد لا یجازی بل یعفی عنه فان قتل متعمدا مستحلا له بغیر حق ولا تاویل فهو کافر مرتد یخلد فی جهنم بالاجماع وان کان غیر مستحل بل معتقدا تحریمه فهو فاسق عاص مرتکب کبیرة جزاؤه جهنم خالدا فیها لکن بفضل الله تعالی لا یخلده اخبر انه لا یخلد من مات موحدا فیها فلا یخلد هذا ولکن قد یعفی عنه فلا یدخل النار اصلا وقد لا یعفی عنه بل یعذب کسائر عصاة الموحدین ثم یخرج معهم الی الجنة ولا یخلد فی النار فهذا هو الصواب فی معنی الاٰیة ولا یلزم من کونه یستحق ان یجازی بعقوبة مخصوصة ان یتحتم ذلک الجزاء ولیس فی الاٰیة اخبار بانه یخلد فی جهنم وانما فیها انها جزاؤه ای یستحق ان یجازی بذلک وقیل ان المراد من قتل مستحلا وقیل وردت الاٰیة فی رجل بعینه وقیل المراد بالخلود طول المدة لا الدوام وقیل معناها هذا جزاؤه ان جازاه وهذه الاقوال کلها ضعیفة او فاسدة لمخالفتها حقیقة لفظ الاٰیة واما هذا القول فهو شائع علی السنة کثیر من الناس وهو فاسد لانه یقتضی انه اذا عفا عنه خرج عن کونها جزاء وهی جزاء لکن یدل الله بجازاته عفوا وکرما فالصواب ما قدمناه والله اعلم ١٢ نووی ٨ قوله ان یطعم فان قلت القتل مطلقا اعظم قلت هذا المفهوم لا اعتبار له اذ خرج مخرج الغالب اذ کان عادتهم ذلک او لان فیه القتل وضعف الاعتقاد فی ان الله هو الرزاق ١٢ ک۔ ٩ قوله حلیلة جارک بفتح المهملة الزوجة وفیه الزنا والخیانة مع الجار الذی اوصی الله بحفظ حقه ١٢ ک ١٠ قوله یلق اثاما قال مجاهد الاثام واد فی جهنم قال سیبویه والخلیل ای یلق جزاء الاثام ١٢ ع وفسره البخاری فی سورة الفرقان ص ٧٠٣ الاثام العقوبة ١٢ ١١ قوله فی فسحة ای سعة منشرح الصدر فاذا قتل نفسا بغیر حق صار منحصرا ضیقا لما اوعد الله علیه ما لم یوعد علی غیره قال ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فیها وغضب الله علیه ولعنه واعد له عذابا عظیما ١٢ ک ١٢ قوله من دینه کذا فی روایة الاکثرین بکسر الدال المهملة من الدین وفی روایة الکشمیهنی ذنبه بفتح الذال المعجمة وسکون النون وبالباء الموحدة فمعنی الاول انه یضیق علیه دینه بسبب الوعید لقاتل النفس عمدا بغیر حق ومعنی الثانی انه یصیر فی ضیق بسبب ذنبه ١٢ ع

عہ ہو کلام الرجل لا کلام خصمہ بدلیل روایۃ کتاب الصلح التی فی ص ٣٧٢ ١٢ ک و مر بیانہ فی ص ٣٣٣ ٢٢ عہ فان قلت ما وجہ تصدیق الاٰیۃ لذلک قلت حیث ادخل القتل والزنا فی سلک الاشراک علم انہا اکبر الذنوب ١٢ ک کما مر فی ص ٢٤٢ سہ لم ینسبہ الکلاباذی ولا الغسانی ک ہو علی بن الجعد الجوہری الحافظ ولیس ہو ابن المدینی لانہ لم یدرک اسحاق بن سعید ١٢ قس

عبد الله بن عمر قال اِنَّ مِنْ وَرَطَاتِ الاُمورِ التي لا مَخْرَجَ لمن اوقع نفسه فيها سَفْكَ الدمِ الحرامِ بغير حِلِّه [٦٨٦٤] حدثنا عُبيد الله بن موسى
عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اَوَّلُ ما يُقضى بين الناس في الدماء [٦٨٦٥] حدثنا عبدان قال
اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد ان عُبيد الله بن عدي حدثه ان المقداد بن عمرو الكندي
حليف بني زُهرة حدثه وكان شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله اِنّي لَقِيتُ كافرا فاقتتلنا فضرب يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ
بشجرة فقال اسلمتُ لله أَاَقْتُلُه بعد ان قالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله قال يا رسول الله فانه طرح احدى يدي ثم قال ذلك
بعد ما قطعها أَاَقْتُلُه قال لا تقتله فان قتلته فانه بمنزلتك قبل ان تقتله وانت بمنزلته قبل ان يقول كلمته التي قال [٦٨٦٦] وقال حبيب بن ابي عمرة
عن سعيد عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم للمقداد اذا كان رجل مؤمن يُخفي ايمانه مع قوم كفار فاظهر ايمانه فقتلته فكذلك كنتَ انت
تُخفي ايمانك بمكة من قبل **باب** قول الله تعالى ومَن احياها قال ابن عباس من حرم قتلها الا بحق حيى الناس منه جميعا [٦٨٦٧] حدثنا قبيصة قال حدثنا
سفين عن الاعمش عن عبد الله بن مُرّة عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تُقتَلُ نفس الا كان على ابن ادم الاول
كِفلٌ منها [٦٨٦٨] حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال واقد بن عبد الله اخبرني عن ابيه سمع عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا
ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض [٦٨٦٩] حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غُندر قال حدثنا شعبة عن علي بن مُدرك قال سمعت
ابا زرعة بن عمرو بن جرير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع استنصت الناس لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض
رواه ابو بكرة وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم [٦٨٧٠] حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن فراس عن
الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكبائرُ الاشراكُ بالله وعُقوقُ الوالدين او قال اليمينُ الغموسُ شكّ شعبة
وقال معاذ حدثنا شعبة قال الكبائر الاشراك بالله واليمين الغموس وعقوق الوالدين او قال وقتل النفس [٦٨٧١] حدثني اسحق بن منصور
قال اخبرنا عبد الصمد قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبيد الله بن ابي بكر سمع انسا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبائر ح وحدثنا عمرو
قال حدثنا شعبة عن ابن ابي بكر عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اكبر الكبائر الاشراك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين
وقول الزور او قال وشهادة الزور [٦٨٧٢] حدثنا عمرو بن زرارة قال اخبرنا هُشيم قال اخبرنا حُصين قال حدثنا ابو ظبيان قال سمعت اسامة بن زيد بن
حارثة يحدث قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحُرقة من جُهينة فصبّحنا القوم فهزمناهم قال ولحقتُ انا ورجل من الانصار
رجلا منهم قال فلما غشيناه قال لا اله الا الله فكفّ عنه الانصاري وطعنتُه برمحي حتى قتلته قال فلما قدمنا بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم

---

۱ الله ۲ الذي حدثنا ۳ انه ۴ ان ۵ مني ۶ ممن ۷ فضلته ۸ من ۹ باب ومن احياها ۱۰ تعالى ۱۱ حيي ۱۲ ظلما ۱۳ لي ۱۴ ثني ۱۵ قال النبي ۱۶ النبي ۱۷ حدثنا ۱۸ انس بن مالك ۱۹ اكبر ۲۰ ثني ۲۱ هو ابن مرزوق ۲۲ حدثنا ۲۳ قال ۲۴ فطعنته ۲۵

---

۱ قوله من ورطات الامور هي جمع ورطة بفتح الواو وسكون الراء وهو الهلاك يقال وقع فلان في ورطة اي في شيء لا ينجو منه ۱۲ ع الورطة ما يقع فيه الشخص ويعسر عنه نجاته ۱۲ ک ۲ قوله بغير حله اي بغير حق من الحقوق المحلة للسفك فان قلت الوصف بالحرام يغني عن هذا القيد قلت الحرام يراد به ما شانه ان يكون حرام السفك او هو للتاكيد ۱۲ ک ۳ قوله عن ابي وائل عن عبد الله فان قلت تقدم في الرواية السابقة انه روى عن عبد الله بواسطة عمرو وهنا بلا واسطة قلت كلاهما صحيح فانه يروي عنه تارة بواسطة واخرى بدونها في كثير من المواضع ۱۲ ک ۴ قوله اول ما يقضى الا منافاة بين قوله هنا اول ما يقضى في الدماء وبين قوله في حديث النسائي عن ابي هريرة مرفوعا اول ما يحاسب به العبد الصلوة لان حديث الباب فيما بينه وبين غيره من العباد والآخر فيما بينه وبين ربه تعالى ۱۲ قس مطابقته للآية المذكورة من حيث كون الوعيد الشديد فيها يكون اول ما يقضى يوم القيامة بين الناس في الدماء اي في القضاء فيما له تعلق بالظلم فيما يرجع الى الدم ۱۲ ع ۵ قوله فانه بمنزلتك قبل ان تقتله اي انه مباح الدم قبل ان يسلم فاذا قالها صار محظور الدم كالمسلم فان قتلته المسلم بعد ذلك صار دمك مباحا بحق القصاص كالكافر بحق الدين فالتشبيه في اباحة الدم لا في كونه كافرا وقيل معناه انت بقصد قتله آثم كما كان هو ايضا بقصد قتالك آثما فالتشبيه في الاثم ۱۲ ک مر الحديث في ص ۵۷۱ في غزوة بدر ۶ قوله وقال حبيب الى آخره التعليق وصله البزار والدارقطني في الافراد والطبراني في الكبير من رواية ابي بكر بن ابي علي ابن عطاء بن مقدم والد محمد بن ابي بكر المقدمي عن حبيب بن ابي ثابت وفي اوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فيها المقداد فلما اتوهم وجدوهم قد تفرقوا وفيهم رجل له مال كثير لم يبرح فقال اشهد ان لا اله الا الله فاهوى اليه المقداد فقتله الحديث وفيه فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا مقداد قتلت رجلا قال لا اله الا الله فكيف لك بلا اله الا الله فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان رجل مؤمن يخفي ايمانه ۱۲ ع ۷ قوله يخفي ايمانه فان قلت كيف يقطع يده وهو ممن يكتم ايمانه قلت دفعا للصائل والسؤال كان على سبيل الفرض والتمثيل لا سيما وفي بعضها ان لقيت بحرف الشرط ۱۲ ک ۸ قوله ومن احياها وقع في رواية ابي ذر باب قوله تعالى ومن احياها واراد المستقبل والاصل فكانما احيا الناس جميعا واول الآية من قتل نفسا بغير حق او فساد في الارض فكانما قتل الناس جميعا ومن احياها الآية ۱۲ ع ۹ قوله واقد بن عبد الله قال ابو ذر في روايته كذا وقع هنا واقد بن عبد الله والصواب واقد بن محمد قلت وهو كذلك لكن بقوله واقد بن عبد الله توجيه وهو ان يكون الراوي نسبه لجده الاعلى عبد الله بن عمر فانه واقد بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب والذي نسبه كذلك ابو الوليد شيخ البخاري ۱۲ ف ۱۰ قوله لا ترجعوا بعدي كفارا مطابقته للآية المذكورة تاتي على قول من فسر قوله كفارا يعني بحرمة الدماء ۱۲ ع جملة ما فيه من الاقوال ثمانية احدها قول الخوارج انه على ظاهره ثانيها هو في المستحلين ثالثها المعنى كفارا بحرمة الدماء وحرمة المسلمين وحقوق الدين رابعها يفعلون فعل الكفار في قتل بعضهم بعضا خامسها لابسين السلاح يقال كفر درعه اذا لبس فوقها ثوبا سادسها كفارا بنعمة الله تعالى سابعها المراد الزجر عن الفعل وليس ظاهره مرادا ثامنها لا يكفر بعضكم بعضا كان يقول احد الفريقين للآخر كافر فيكفر احدهما ۱۲ ف ۱۱ قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم ويروى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذه الرواية قوله استنصت امر اي اسكت الناس اي ليسمعوا الخطبة والثاني بكسر ويروى بصيغة الماضي جملة حالية ۱۲ ع مر الحديث في ص ۲۳ ۱۲ قوله الكبائر اختلف في الكبيرة فقيل الموجبة للحد وقيل ما اوعد الشارع عليه بخصوصه ولا يخفى انها بعد الاشتراك في كونها كبيرة تختلف باختلاف حدها واختلاف ما اوعد عليه شدة وضعفا ۱۲ ک
۱۳ المراد من القضاء القضاء في الدماء ويحتمل ان يكون التقدير اول ما يقضى فيه امر كائن في الدماء ۱۲ ع كذا في ص ۳۹ ۱۴ مطابقة الحديث لصدر الآية التي فيها ومن احياها ظاهرة والمراد من ذكره ومن احياها صدره بادر هو قوله ومن قتل نفسا الآية ۱۲ ع ۱۵ بالرفع على الاستئناف بيانا لقوله لا ترجعوا او حالا من ضمير لا ترجعوا او صفة ويكون بالجزم بتقدير شرط اي فان ترجعوا يضرب ۱۲ قس ۱۶ حتى وذات قول بعض فاعل اي يغمس صاحبها في الاثم او النار وهي الكاذبة التي يتعمد صاحبها عالما ان الامر خلافه ۱۲ ع ۱۷ بفتح اوله وسكون ثانيه بطن من جهينة اي قضاعة ۱۲ ف ۱۸ هو ابن قيس قابيل ۱۲ ن

قال فقال لي يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قال قلت يا رسول الله انما كان متعوذا قال أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قال
فما زال يكررها علي حتى تمنيت اني لم اكن اسلمت قبل ذلك اليوم ٦٨٧٣ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث قال حدثني يزيد عن
ابي الخير عن الصنابحي عن عبادة بن الصامت قال اني من النقباء الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بايعناه على ان لا نشرك بالله شيئا ولا
نزني ولا نسرق ولا نقتل النفس التي حرم الله ولا ننتهب ولا نعصي بالجنة ان فعلنا ذلك فان غشينا من ذلك شيئا كان قضاء ذلك الى الله
٦٨٧٤ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا
رواه ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ٦٨٧٥ حدثنا عبد الرحمن بن المبارك قال حدثنا حماد بن زيد حدثنا ايوب ويونس عن الحسن عن
الاحنف بن قيس قال ذهبت لانصر هذا الرجل فلقيني ابو بكرة فقال اين تريد قلت انصر هذا الرجل قال ارجع فاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصا
على قتل صاحبه باب قوله يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الاية باب سؤال القاتل حتى يقر والاقرار في الحدود
٦٨٧٦ حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا همام عن قتادة عن انس بن مالك ان يهوديا رض رأس جارية بين حجرين فقيل لها من فعل بك هذا
فلان او فلان حتى سمي اليهودي فأتي به النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل به حتى اقر به فرض رأسه بالحجارة باب اذا قتل بحجر او بعصا
٦٨٧٧ حدثنا محمد قال اخبرنا عبد الله بن ادريس عن شعبة عن هشام بن زيد بن انس عن جده انس بن مالك قال خرجت جارية عليها اوضاح
بالمدينة قال فرماها يهودي بحجر قال فجيء بها الى النبي صلى الله عليه وسلم وبها رمق فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان قتلك فرفعت
رأسها فاعاد عليها قال فلان قتلك فرفعت رأسها فقال لها في الثالثة فلان قتلك فخفضت رأسها فدعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتله بين
الحجرين باب قول الله ان النفس بالنفس الاية ٦٨٧٨ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن

١ قوله متعوذا | ابن | ان ثنا | ننتهب | نقضي | فالجنة | غشينا | ابن عمر | قلت | بسيفيهما | القاتل | قول الله تعالى | وفلان | افلان او فلان | والعين بالعين

قال الكرماني اي لم يكن بذلك قاصدا للايمان بل كان غرضه التعوذ من القتل وفي رواية الاعمش قالها خوفا من السلاح وفي رواية ابن ابي عاصم من وجه آخر عن اسامة انما فعل ذلك ليحوز دمه وقال الكرماني كيف جاز تمني عدم سبق الاسلام ثم اجاب بقوله تمنى اسلاما لا ذنب فيه او ابتداء الاسلام يجب ما قبله وقال الخطابي ويشبه ان اسامة تاول قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا ولهذا معنى مقالته انما كان متعوذا ولذلك لم تلزمه دية وفي التوضيح قتل اسامة هذا الرجل يظنه كافرا وجعل ما سمع منه من الشهادة تعوذا من القتل واقل احوال اسامة في ذلك ان يكون قد اخطا في فعله لانه انما قصد ان قتل كافرا عنده ولم يكن عرف حكمه عليه الصلوة والسلام فيمن اظهر الشهادة وقال ابن بطال كانت هذه القصة سبب حلف اسامة ان لا يقاتل مسلما بعد ذلك ومن ثم تخلف عن علي رضي الله عنه في الجمل والصفين ١٢ ع ٢ قوله فما زال يكررها اي يكرر مقالته اقتلته بعد ان قال لا اله الا الله كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره بعد ما قال وفيه تعظيم امر القتل بعد ما يقول الشخص لا اله الا الله ١٢ ع ٣ قوله حتى تمنيت الى آخره وحاصل المعنى انه تمنى ان اسلامي الذي كان قبل ذلك اليوم كان بلا ذنب وان كان الاسلام يجب ما قبله فتمنى ان يكون ذلك الوقت اول دخوله في الاسلام فامن من جريرة تلك الفعلة ولم يرد انه تمنى ان لا يكون مسلما قبل ذلك ١٢ ع قال القرطبي فيه اشعار بانه كان استصغر ما سبق له قبل ذلك من عمل صالح في مقابلة هذه الفعلة لما سمع من الانكار الشديد وانما اورد ذلك على سبيل المبالغة ١٢ فتح مر الحديث في ص ٢٣ ٤ قوله ولا ننتهب ويروى ولا ننهب فالاول من الانتهاب والثاني من النهب قوله ولا نعصي اي في المعروف وهو بالعين المهملة وذكر ابن التين انه روي بالقاف على ما يأتي وذكره ابن قرقول بالعين والصاد المهملتين وقال كذا لابي ذر والنسفي وابن السكن والاصيلي وعند القابسي ولا نقضي اي ولا نحكم بالجنة من قبلنا وقال القاضي الصواب العين كما في الآية ولا يعصينك في معروف قوله بالجنة يتعلق بقوله بايعناه وعلى رواية القابسي يتعلق بقوله ولا نقضي قوله ذلك اشارة اولا الى الترك وثانيا الى الافعال قوله فان غشينا بفتح الغين المعجمة وكسر الشين المعجمة اي ان اصبنا شيئا من ذلك وهو اشارة الى الافعال قوله كان قضاء ذلك الى الله ان شاء عاقب وان شاء عفا عنه وفيه دليل لاهل السنة ان العاصي لا يكفر بها ١٢ عيني ٥ قوله من النقباء جمع نقيب وهو كالعريف على القوم المقدم عليهم يتعرف اخبارهم وينقب عن احوالهم اي يفتش وكان صلى الله عليه وسلم قد جعل ليلة العقبة كل واحد من الجماعة الذين بايعوه بها نقيبا على قومه لما قدموا عليه الاسلام ويعرفهم شرائطه وكانوا اثني عشر من الانصار وهم سابقوا الانصار الى الاسلام ١٢ مجمع مر الحديث في ص ١٤٣٦ وص ٥٢٤ ٦ قوله من حمل علينا السلاح اي قاتلنا فان قلت قال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فسماهم مؤمنين قلت معناه من قاتلنا من جهة الدين او من استباح ذلك ١٢ ك مطابقته الآية تؤخذ من معنى الحديث لان المراد من حمل السلاح عليهم لقتالهم ١٢ ع ٧ قوله لانصر هذا الرجل اراد به علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكان الاحنف تخلف عنه في وقعة الجمل قوله ارجع امر من الرجوع قوله بسيفيهما فالقاتل والسيف رواية الكشميهني وفي رواية غيره بالتثنية قوله فالقاتل بالفاء جواب اذا وقال الكرماني ويروى بدون الفاء وهذا دليل على جواز حذف الفاء يعني من جواب الشرط نحو من يفعل الحسنات الله يشكرها وقال ويحتمل ان يكون اذا ظرفية قال الخطابي هذا الوعيد اذا لم يكونا يقتتلان على تاويل وانما يقتتلان على عداوة او طلب دنيا ونحوه واما من قاتل اهل البغي او دفع الصائل فقتل فانه لا يدخل في هذا الوعيد لانه مامور بالقتال للذب عن نفسه غير قاصد به قتل صاحبه ١٢ كذا في العيني ٨ قوله يا ايها الذين آمنوا ... رواية ابي ذر يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الآية وفي رواية الاصيلي وابن عساكر الى قوله عذاب اليم وسياق في رواية كريمة الآية كلها ولم يذكر في هذا الباب حديثا وذكر بعده ابوابا تشتمل على ما في الآية المذكورة من الاحكام وسياق في بيان سبب نزول هذه الآية فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن مجاهد عن ابن عباس قال كان في بني اسرائيل قصاص ولم يكن فيهم الدية فقال الله لهذه الامة كتب عليكم القصاص الى هذه الآية فمن عفي له من اخيه شيء ١٢ ع قال الكرماني في شرح هذا الحديث الذي ياتي في الصغرى الاحقر قالوا ولم يكن في دين عيسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام القصاص فكل واحد منها واقع في الطرف وهذا الدين الاسلامي هو الواقع وسطا وكذا جميع الاحكام يعلم من استقرائها انتهى ٩ قوله باب سؤال القاتل ١٢ كذا للاكثر وسيجيء حديث انس رضي الله تعالى عنه في قصة اليهودي والجارية ووقع عند النسفي وكريمة وابي نعيم في المستخرج بحذف باب وقالوا بعد قوله عذاب اليم واذا لم يسأل القاتل حتى اقر والاقرار في الحدود وصنيع الاكثر اشبه وقد صرح الاسمعيلي بان الترجمة الاولى بلا حديث ١٢ ف ١٠ قوله فرض الخ اختلف العلماء في صفة القود فقال مالك انه يقتل بمثل ما قتل فان قتله بعصا او بحجر او بالخنق او بالتغريق قتل بمثله وبه قال الشافعي واحمد وابو ثور واسحق وابن المنذر وقال الشافعي ان طرحه في النار عمدا حتى مات طرح في النار حتى يموت وقال ابراهيم النخعي وعامر الشعبي والحسن البصري وسفيان الثوري وابو حنيفة واصحابه لا يقتل القاتل في جميع الصور الا بالسيف واحتجوا بما رواه الطحاوي حدثنا ابن مرزوق ثنا ابو عاصم ثنا سفيان الثوري عن جابر عن ابي عازب عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قود الا بالسيف واخرجه ابو داؤد والطيالسي ولفظه لا قود الا بحديدة واجابوا عن حديث الباب انه نسخ بنسخ المثلة كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرنيين فان قلت قال البيهقي هذا الحديث لم يثبت له اسناد وجابر مطعون فيه قلت وان طعن فيه فقد قال وكيع مهما شككتم في شيء فلا تشكوا ان جابرا ثقة وقال فيه ثقة في الحديث وانخرج له ابن حبان وقد روي مثله عن ابي بكرة رواه ابن ماجة باسناده اليه وعن ابي هريرة رواه البيهقي من حديث الزهري عن ابي سلمة عنه نحوه وعن عبد الله بن مسعود واخرجه البيهقي ايضا من حديث ابراهيم عن علقمة عنه ولفظه لا قود الا بالسلاح وعن علي رضي الله عنه رواه يعلى بن هلال عن ابي اسحق عن عاصم بن ضمرة عنه ولفظه لا قود الا بحديدة وعن ابي سعيد الخدري اخرجه الدارقطني من حديث ابي عازب عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القود بالسيف ونحو ذلك عن عدة انفس من الصحابة رووا عن النبي صلى الله عليه وسلم القود لا يكون الا بالسيف ويشد بعضها بعضا واقل احوالها ان يكون مجموعها صالحا للاحتجاج به ١٢ كذا في العيني ١١ قوله ان النفس بالنفس احتج بها ابو حنيفة على ان المسلم يقاد بالذمي والحر بالعبد وبه قال الثوري وجعلوا هذه الآية ناسخة للآية التي في البقرة وهي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر وعن ابن عباس ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ان النفس بالنفس وقال البيهقي باب فيمن لا قصاص بينهما باختلاف الدين قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الى قوله فمن عفي له من اخيه شيء وقال الجوهري هذه الآية حجة الحنفية لان عموم القتلى يشمل المؤمن والكافر وخوطب المؤمنون بوجوب القصاص في عموم القتلى وكذا قوله تعالى الحر بالحر يشملهما بعمومه وقوله تعالى ان النفس بالنفس يوضحه جواز قتل الحر بالعبد والمسلم بالذمي وهو قول الثوري والكوفيين وقال مالك والليث والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابو ثور لا يقتل حر بعبد ١٢ كذا في العيني ١٢ بفتح الصاد المهملة وتخفيف النون وكسر الباء الموحدة وبالحاء المهملة نسبة الى صنابح بن زاهر بن عامر بطن من مراد واسمه عبد الرحمن بن عسيلة ١٢ ع

مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الا باحدى ثلث النفس بالنفس والثيب الزاني والمفارق لدينه التارك الجماعة **باب** من اقاد بالحجر **حدثنا** ۶۸۷۹ محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس ان يهوديا قتل جارية على اوضاح لها فقتلها بحجر فجيئ بها الى النبي صلى الله عليه وسلم وبها رمق فقال اقتلك فلان فاشارت برأسها ان لا ثم قال الثانية فاشارت برأسها ان لا ثم سألها الثالثة فاشارت برأسها ان نعم فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بحجرين

باب من قتل له قتيل فهو بخير النظرين **حدثنا** ۶۸۸۰ ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا وقال عبد الله بن رجاء حدثنا حرب عن يحيى قال حدثنا ابو سلمة قال حدثنا ابو هريرة انه عام فتح مكة قتلت خزاعة رجلا من بني ليث بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليهم رسوله والمؤمنين الا وانها لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد من بعدي الا وانما احلت لي ساعة من نهار الا وانها ساعتي هذه حرام لا يختلى شوكها ولا يعضد شجرها ولا يلتقط ساقطتها الا لمنشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما يودى واما يقاد فقام رجل من اهل اليمن يقال له ابو شاه فقال اكتب لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابي شاه ثم قام رجل من قريش فقال يا رسول الله الا الاذخر فانما نجعله في بيوتنا وقبورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر وتابعه عبيد الله عن شيبان في الفيل وقال بعضهم عن ابي نعيم القتل وقال عبيد الله اما ان يقاد اهل القتيل **حدثنا** ۶۸۸۱ قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن عمرو عن مجاهد عن ابن عباس قال كانت في بني اسرائيل قصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله لهذه الامة كتب عليكم القصاص في القتلى الى هذه الاية فمن عفي له من اخيه شيء قال ابن عباس فالعفو ان يقبل الدية في العمد قال واتباع بالمعروف ان يطلب بالمعروف ويؤدي باحسان

باب من طلب دم امرئ بغير حق **حدثنا** ۶۸۸۲ ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين قال حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الناس الى الله ثلثة ملحد في الحرم ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية ومطلب دم امرئ بغير حق ليهريق دمه

باب العفو في الخطأ بعد الموت **حدثنا** ۶۸۸۳ فروة قال حدثنا علي بن مسهر عن هشام ح وحدثني محمد بن حرب قال حدثنا ابو مروان يحيى بن ابي زكريا الواسطي عن هشام عن عروة عن عائشة قالت صرخ

والمارق لدينه ۱ن من دينه ۲ن للجماعة ۳ن ق ۴ن اي ۵ن اما ۶ن ولا يلتقط ساقطتها الا منشد ۷ن نو ۸ن فانما ۹ن كانت ۱۰ن فانزل الله ۱۱ن الى قوله ۱۲ن ابن ابي المغراء ۱۳ن

۲ عن ابيه عن عائشة هزم المشركون يوم احد ۱۵ن قالت

۱ قوله مفارق لدينه كذا في رواية ابي ذر عن الكشميهني و ابا حيون والمارق من الدين لمن عند النسفي والسرخسي والمستملي والمارق لدينه ۱۲ ف قال الطيبي هو التارك لدينه من المروق وهو الخروج قال شيخنا في شرح الترمذي هو المرتد وقد اجمع العلماء على قتل الرجل المرتد اذا لم يرجع الى الاسلام واصر على الكفر واختلفوا في قتل مرتدة فجعلها اكثر العلماء كالرجل المرتد وقال ابو حنيفة لا تقتل المرتدة لعموم قوله نهى عن قتل النساء والصبيان قوله التارك للجماعة قيل به الاشعار بان الدين المعتبر هو ما عليه الجماعة وقال الكرماني فان قلت الشافعي يقتل بترك الصلوة قلت لانه تارك للدين الذي هو الاسلام ...

بهذا يحصر حتى لا يبقى الاشكال وقد استشكل الكرماني ثم اجاب بقوله هو مفعول ما لم يسم فاعله يودى واما مفعول يقاد ضمير عائد الى القتيل ... ۷ قوله ابغض الناس الخ قوله ابغض بمعنى المفعول فان قلت ما بغض الله قلت ارادة ايصال المكروه وقوله الناس اي المسلمين قوله الملحد هو المائل عن الحق العادل عن القصد ...

ابليس يوم أحد في الناس يا عباد الله أخراكم فرجعت أولاهم على أخراهم حتى قتلوا اليمان فقال حذيفة أبي أبي فقتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال وقد كان انهزم منهم قوم حتى لحقوا بالطائف باب قول الله تعالى وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ الآية باب إذا أقر بالقتل مرة قتل به حدثنا إسحٰق قال أخبرنا حبان قال حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن ملك أن يهوديا رض رأس جارية بين حجرين فقيل لها من فعل بك هذا أفلان أفلان حتى سمي اليهودي فأومت برأسها فجيء باليهودي فاعترف فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فرض رأسه بالحجارة وقد قال همام بحجرين باب قتل الرجل بالمرأة حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن ملك أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل يهوديا بجارية قتلها على أوضاح لها باب القصاص بين الرجال والنساء في الجراحات وقال أهل العلم يقتل الرجل بالمرأة ويذكر عن عمر تقاد المرأة من الرجل في كل عمد يبلغ نفسه فما دونها من الجراح وبه قال عمر بن عبد العزيز وإبراهيم وأبو الزناد عن أصحابه وجرحت أخت الربيع إنسانا فقال النبي صلى الله عليه وسلم القصاص حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين قال حدثنا موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة قالت لددنا النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فقال لا تلدوني فقلنا كراهية المريض للدواء فلما أفاق قال لا يبقى أحد منكم إلا لد غير العباس فإنه لم يشهدكم باب من أخذ حقه أو اقتص دون السلطان حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب قال حدثنا أبو الزناد أن الأعرج حدثه أنه سمع أبا هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وبإسناده لو اطلع في بيتك أحد ولم تأذن له حذفته بحصاة ففقأت عينه ما كان عليك من جناح حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن حميد أن رجلا اطلع في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فسدد إليه النبي صلى الله عليه وسلم مشقصا فقلت من حدثك قال أنس بن ملك باب إذا مات في الزحام أو قتل حدثني إسحٰق قال أخبرنا أبو أسامة قال هشام أخبرنا عن أبيه عن عائشة قالت لما كان يوم أحد هزم المشركون فصاح إبليس أي عباد الله أخراكم فرجعت أولاهم فاجتلدت هي وأخراهم فنظر حذيفة فإذا هو بأبيه اليمان فقال أي عباد الله أبي أبي قالت فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه قال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فما زالت في

ن حدثنا ۲ فاومات ۳ وقال ۴ جرحت الربيع ۵ كتاب الله ۶ ابن بحر للدواء ۷ يقول ۸ يوم القيامة ۹ حذفته فسدد ۱۰ اخبرنا ثنا ۱۱ ابن منصور حدثنا ۱۲ ابن عروة

۱ قوله يا عباد الله الخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليطهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اى فاقتلوا اخراكم فرجعت اولاهم على اخراهم اى الكفار والمسلمين ۱۲ ك ۲ قوله غفر الله لكم مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من قوله غفر الله لكم لان معناه عفوت عنكم اى لان المسلمين كانوا قتلوا اليمان ابا حذيفة خطأ ولم احد فعفى حذيفة عنهم بعد قتله ۱۲ ع ۳ قوله وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ كذا لابي ذر وابن عساكر وساق ابو الوقت الآية الى عليما حكيما ولم يذكر معظمهم في هذا الباب حديثا ۱۲ ف ۴ قوله الا خطأ ظاهره غير مراد فان هذا لا يشرع له قتله خطأ ولا عمدا لكن تقديره الا ان قتله خطأ وقال الاصمعى المعنى الا ان يقتله خطأ وهو استثناء منقطع ۱۲ ع ۵ قوله باب كذا لهم ولابى النسفى فعطف بدون باب فقال بعد قوله خطأ الآية واذا اقر الخ وذكروا الكل حديث انس رضي الله عنه في قصة اليهودي والجارية ولا يحتاج الى مناسبة للآية فانه لا يظهر اصلا فالصواب صنيع الجماعة ۱۲ ف ۶ قوله اسحٰق قال الغساني لم اجده منسوبا عند احد ويشبه ان يكون ابن منصور وقيل لا يبعد ان يكون اسحٰق بن راهويه فانه كثير الرواية من حبان ۱۲ ع ۷ قوله فاعترف في التوضيح فيه حجة على الكوفيين في قولهم لا بد من الاقرار مرتين وهو خلاف الحديث لانه لم يذكر فيه ان اليهودي اقر اكثر من مرة واحدة ولو كان فيه حد معلوم لبينه وبه قال مالك والشافعي انتهى قلت اشتراط الكوفيين مرتين في الاقرار قياس على اشتراط الاربع في الزناء مطلق الاعتراف لا يقتصر على المرة ۱۲ ع ۸ قوله قتل الرجل اى هذا باب في بيان وجوب قتل الرجل بمقابلة قتل المرأة وهو قول فقهاء عامة الامصار وجماعة العلماء وشذ الحسن ورواه عن على فقال ان قتل اولياء المرأة الرجل بها ادوا نصف الدية وان قتل اولياء الرجل المرأة به اخذوا من اوليائها نصف دية الرجل وبه قال عثمان البتي وحجة الجماعة حديث الباب اخرجه غير مرة ۱۲ ع ۹ قوله في الجراحات جمع جراحة ووجوب القصاص في ذلك قول الثوري والاوزاعي ومالك والشافعي وقال ابو حنيفة لا قصاص بين الرجال والنساء فيما دون النفس في الجراح لان المساواة يعتبر في النفس دون الاطراف الا ترى ان اليد الصحيحة لا تقطع بيد شلاء والنفس الصحيحة تؤخذ بالمريضة ۱۲ ع ۱۰ قوله ويذكر الخ وصله سعيد ابن منصور من طريق النخعي عن شريح قلت لم يصح سماع النخعي من شريح فلذلك ذكره البخاري اثرا بصيغة التمريض ۱۲ ع ۱۱ قوله جرحت اخت الربيع الخ الربيع بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف مصغر الربيع ضد الخريف بنت النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة والصواب بنت النضر عمة انس وقال الكرماني وصوابه حذف لفظ الاخت وهو الموافق لما مر في تفسير سورة البقرة في آية كتب عليكم القصاص ان الربيع نفسها كسرت ثنية جارية الخ اللهم الا ان يقع هذا امرأة اخرى لكنه لم ينقل عن احد انتهى قلت وقد ذكر جماعة انهما قضيتان وقال النووي قال العلماء المعروف رواية البخاري ويحتمل ان يكون قضيتين وجزم ابن حزم انه قضيتان صحيحتان وقعتا لامرأة واحدة احداهما انها جرحت انسانا فقضي عليها بالضمان والاخرى انها كسرت ثنية جارية فقضي عليها بالقصاص ۱۲ ع وبهذا يندفع كون الاثر مخالفا لمذهب الحنفية ۱۲ ۱۲ قوله القصاص بالنصب على الاغراء وهو التحريض على الالزام او الرفع وفي رواية النسفي كتاب الله القصاص قيل الجراحة غير مضبوطة فلا يتصور انه كما قولوا يجب قد تكون مضبوطة ويجوز بعضهم القصاص على وجه التحري ۱۲ ع ۱۳ قوله الا لد بلفظ المجهول اى لا يبقى احد الا لد قصاصا ومكافاة لفعلهم وقال الكرماني يحتمل ان يكون ذلك عقوبة لهم بما لم يمتثلوا نهيه وقال الخطابي فيه حجة لمن رأى في اللطمة ونحوها من الايلام والضرب القصاص على جهة التحري وان لم يوقف على حده لان اللدود لا يضبط وتقديره على حد لا يتجاوز ولا يوقف عليه بالتحري ۱۲ عيني ۱۴ قوله او اقتص دون السلطان اى اذا وجب لرجل على احد قصاص في نفس او طرف فهل يشترط ان يرفع امره الى الحاكم او يجوز ان يستوفيه دون الحاكم وهو المراد بالسلطان في الترجمة قال ابن بطال اتفق الائمة على انه لا يجوز لاحد ان يقتص من حقه دون السلطان قال وانما اختلفوا فيمن اقام الحد على عبده واما اخذ الحق فانه يجوز عندهم ان يأخذ حقه من المال خاصة اذا جحده اياه ولا بينة له عليه ثم اجاب عن حديث الباب بانه خرج مخرج التغليظ والزجر عن الاطلاع على عورات النساء ۱۲ ف ۱۵ قوله نحن الآخرون السابقون فان قلت ما دخله في الباب قلت يمكن ان يكون ابو هريرة سمع منه صلى الله عليه وسلم ذلك في نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهما وان الراوي من ابي هريرة سمع منه احاديث اولها ذلك فذكرها على الترتيب الذي سمعه منه اذا كان اول صحيفة ذلك فاستفتح بذكره ۱۲ ك ۱۶ قوله حذفته بالحاء المهملة والذال المعجمة وفي رواية ابي ذر والقابسي بالخاء المعجمة والاول اوجه لانه ذكر الحصاة والرمي بالحصاة الخذف بالمعجمة وقال القرطبي الرواية بالمهملة خطأ لان في نفس الخبر الرمي بالحصاة وهو بالمعجمة جزما وهذا الرمي انما يكون من الابهام والسبابة واما من السبابتين ۱۲ ع ۱۷ قوله فسدد اليه بالسين المهملة وتشديد الدال الاولى اى صوب وقابل النبي صلى الله عليه وسلم ومشقصا مفعوله وهو بكسر الميم وبالقاف والصاد المهملة النصل العريض او السهم الذي فيه ذلك وقال ابن التين رويناه بالشين المعجمة اى اوثقه ۱۲ ع فان قلت هذا الحديث لا يطابق الترجمة لانه صلى الله عليه وسلم هو الامام الاعظم فلا يدل على جواز ذلك للآحاد قلت حكم الرسول وفعله عام متناول للامة الا لدليل على تخصيصه به ۱۲ ك ۱۸ قوله اذا مات الخ اختلفوا في حكم الترجمة فروي عن عمر وعلي رضي الله عنهما ان ديته تجب في بيت المال وبه قال اسحٰق وقال الحسن البصري ان ديته تجب على من حضر وقال الشافعي يقال لوليه ادع على من شئت واحلف فان حلف استحق الدية وان نكل حلف المدعى عليه على النفي وسقطت المطالبة وقال مالك دمه هدر ۱۲ ع عه بفتح الهاء آخر الحروف وتخفيف الجيم وبالنون ح في القسطلاني بعد الالف نون مكسورة مصحح عليها في الفرع وغيره وبعضها مصحح عليها ايضا انتهى ۱۲ عه اى لم يرد اى سنن عنها وانما سئل عنها مع انه لا يثبت باقرار بالشيء ليعرف المتهم من غيره فيطالب لان اعترف ثبت عليه ۱۲ ع عه يعني في كل عضو من اعضائها عند قطعها من اعضاء الرجل فيه الخلاف مرقوم على الحاشية كذا في العيني ۱۲ للعه مطابقته للترجمة من حيث ان فيه قصاص الرجل من المرأة فان الذين لدوه عليه السلام كانوا رجالا ونساء بل اكثر البيت كانوا نساء ۱۲ ع عه مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه لانهم كانوا مزدحمين ۱۲ ع

حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله باب اذا قتل نفسه خطأ فلا دية له ٦٤٩١ حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقال رجل منهم اسمعنا يا عامر من هنياتك فحدا بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من السائق قالوا عامر فقال رحمه الله فقالوا يا رسول الله هلا امتعتنا به فاصيب صبيحة ليلته فقال القوم حبط عمله قتل نفسه فلما رجعت وهم يتحدثون ان عامرا حبط عمله فجئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله فداك ابي وامي زعموا ان عامرا حبط عمله فقال كذب من قالها ان له لاجرين اثنين انه لجاهد مجاهد واي قتل يزيده عليه باب اذا عض رجلا فوقعت ثناياه ٦٤٩٢ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة قال سمعت زرارة بن اوفى عن عمران بن حصين ان رجلا عض يد رجل فنزع يده من فيه فوقعت ثنيتاه فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يعض احدكم اخاه كما يعض الفحل لا دية لك ٦٤٩٣ حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال خرجت في غزوة فعض رجل فانتزع ثنيته فابطلها النبي صلى الله عليه وسلم باب السن بالسن ٦٤٩٤ حدثنا الانصاري قال حدثنا حميد عن انس ان ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثنيتها فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص باب دية الاصابع ٦٤٩٥ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه وهذه سواء يعني الخنصر والابهام ٦٤٩٦ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نحوه باب اذا اصاب قوم من رجل هل يعاقب او يقتص منهم كلهم وقال مطرف عن الشعبي في رجلين شهدا على رجل انه سرق فقطعه علي ثم جاءا باخر وقالا اخطأنا فابطل شهادتهما واخذ بدية الاول وقال لو علمت انكما تعمدتما لقطعتكما قال ابو عبد الله وقال لي ابن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان غلاما قتل غيلة فقال عمر لو اشترك فيها اهل صنعاء لقتلتهم وقال مغيرة بن حكيم عن ابيه ان اربعة

خير هنيهاتك هناتك هل رسول الله يزيده قتيل تزيد بد برجل فمه ثناياه له عزاتي الى فقالا ولاخذنا فيه

له قوله خطأ. انما قال خطأ لمحل الخلاف فيه قال ابن بطال قال الاوزاعي واحمد واسحق يجب ديته على عاقلته فان عاش فهي له عليهم وان مات فلورثته وقال الجمهور منهم ربيعة ومالك والثوري وابو حنيفة والشافعي لا شيء فيه وحديث الباب حجة لهم حيث لم يوجب الشارع لعامر بن الاكوع دية على عاقلته ولا على غيرها ولو وجب عليها شيء لبينه لانه مكان يحتاج فيه الى البيان اذ لا يجوز تاخير البيان عن وقت الحاجة والنظر يمنع ان يجب للمرء على نفسه شيء بدليل الاطراف فكذا الانفس واجمعوا انه اذا قطع طرفا من اطرافه عمدا او خطأ لا يجب فيه شيء ١٢ ع

٢ قوله انه لجاهد مجاهد كلاهما اسم الفاعل الاول من جهد والثاني من جاهد ومعناه جاهد في الخير مجاهد في سبيل الله وقال الكرماني ويروى انه لجاهد بلفظ الماضي مجاهد بفتح الميم جمع مجهد يعني حضر مواطن من الجهاد قوله واي قتل يزيده اي اي قتل يزيده الاجر على اجره ويروى يزيد بدون الهاء اي انه جمع اولي الدرجات ونفس النهاية في التوضيح وانما قالوا حبط عمله لقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم وهذا انما هو فيمن يتعمد قتل نفسه اذ الخطأ لا نهي عنه احد وقال الداؤدي يحتمل ان يكون هذا قبل قوله تعالى وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ١٢

٣ قوله قتل يزيده عليه لابي ذر عن الكشميهني بكسر الفوقية وزيادة تحتية ساكنة يزيد عليه باسقاط الهاء من يزيده وللاصيلي واي قتيل يزيده ١٢ قس مر الحديث في ص ٦٠٣ وفي ص ٩٨٤

٤ قوله اذا عض رجلا فوقعت ثناياه العض هو القبض بالاسنان يقال عضه وعض به وعض عليه قوله فوقعت ثناياه اي ثنايا العاض وهو جمع ثنية وهو مقدم الاسنان وجواب اذا محذوف تقديره هل يلزمه شيء ام لا واختلف العلماء فيه فقالت طائفة من عض يد رجل فانتزع المعضوض يده من فم العاض فقلع شيئا من اسنان العاض فلا شيء عليه في السن روي هذا عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه وابن شريح وهو قول الكوفيين والشافعي قالوا ولو جرح المعضوض في موضع آخر فعليه ضمانه وقال ابن ابي ليلى ومالك هو ضامن لدية السن وقال عثمان البتي ان كان انتزعها من الم ووجع اصابه فلا شيء عليه وان انتزعها من غير الم فعليه الدية وحديث الباب حجة الاولين ١٢ ع

٥ قوله ثنيتاه. كذا في رواية الاكثرين ثنيتاه بالتثنية وفي رواية الكشميهني ثناياه بصيغة الجمع ووقع في رواية هشام عن قتادة فسقطت ثنيته بالافراد والتوفيق بين هذه الروايات ان الاثنين يطلق عليهما صيغة الجمع وان رواية الافراد على الجنس كذا قيل ولكن يعكر عليه رواية محمد بن علي فانتزع احدى ثنيتيه فحمل هذا يحمل على التعدد ١٢ ع

٦ قوله فعض رجل فانتزع ثنيته كذا وقع هنا عند البخاري باختصار المحور وقد بينه الاسمعيلي من طريق يحيى القطان عن ابن جريج ولفظه قاتل رجل آخر فعض يده فانتزع يده فانتزعت ثنيته قوله فابطلها النبي صلى الله عليه وسلم اي حكم بان لا ضمان على المعضوض ١٢ ع

٧ قوله السن بالسن. قال ابن بطال اجمعوا على قلع السن بالسن في العمد واختلفوا في سائر عظام الجسد فقال مالك فيها القود الا ما كان مجوفا او كان كالمامومة والمنقلة والهاشمة ففيها الدية وقال الشافعي والليث والحنفية لا قصاص في العظم غير السن لان دون السن حائل من جلد ولحم وعصب يتعذر معه المماثلة وقال الطحاوي اتفقوا على انه لا قصاص في عظم الرأس فليلحق بها سائر العظام وقال بعضهم وتعقب بانه قياس مع وجود النص فان في حديث الباب انها كسرت الثنية فامرت بالقصاص مع ان الكسر لا يطرد فيها المماثلة قلت لا يرد ما ذكره لان مراده من قوله سائر العظام التي لا يتحقق فيها

مماثلة ١٢ ع

٨ قوله فكسرت ثنيتها. فان قلت سبق آنفا في الصفحة السابقة انها جرحت وقال هناك كسرت والجرح غير الكسر قلت قال ابن حزم بالمهملة المفتوحة وسكون الزاء الانصاري ورد في ام الربيع حديثان مختلفان احدهما في جراحة جرحتها والثاني في ثنية كسرتها فقضى صلى الله عليه وسلم بالقصاص فحلفت امها في الجراحة بان لا يقتص منها وحلف اخوها في الكسر لا يقتص منها ١٢ ك ع

٩ قوله سواء يعني في الدية وكتب في كتاب الديات الذي كتبه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لآل عمرو بن حزم انه قال في اليد خمسون من الابل في كل اصبع عشر من الابل واجمع العلماء على ان في اليد نصف الدية واصابع اليد والرجل سواء وعلى هذا ائمة الفتوى ولا فضل لبعض الاصابع على بعض ١٢ وقال الخطابي هذا اصل في كل جناية لا تنضبط فانه اذا لم يمكن اعتباره من طريق المعنى يعتبر طريق الاسم كالاصابع والاسنان اذ معلوم ان للابهام من القوة والمنفعة والجمال ما ليس للخنصر وديتهما سواء نظرا الى الاسم فقط ١٢ ك

١٠ قوله حدثنا محمد بن بشار الى آخر الحديث وكان البخاري اتى بهذا الطريق الذي نزل عن الاول درجة ليقف على سماع ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك

١١ قوله اذا اصاب قوم من رجل. اي فجرحوه وهل يعاقب بلفظ المجهول فان قلت ما مفعوله قلت هو من تنازع الفعلين في لفظ كلهم فان قلت ما فائدة الجمع بين المعاقبة والاقتصاص قلت الغالب ان القصاص يستعمل في الدم والمعاقبة المكافاة والمجازاة فيتناول مثل مجازاة اللطمة ونحوه فلعل غرضه التعميم ولهذا فسر الاقتصاص بالتعميم ليتناول الكل وانما خص الاقتصاص بالذكر رد المثل ما نقل عن ابن سيرين وانه قال في رجل يقتله رجلان يقتل احدهما ويؤخذ الدية من الآخر وعن الشعبي اتهامه فيقتل الى الاولياء وليه فيقتل من شاء منهما او منهم ان كثروا ويعفو عن الآخر او الآخرين ان كثروا وعن الظاهرية انه لا قود عليهما بل الواجب الدية ١٢ ك وهو خلاف ما اجمعت عليه الصحابة ومذهب جمهور العلماء ان جماعة اذا قتلوا واحدا قتلوا به اجمع ١٢ كذا في العيني

١٢ قوله قالا اخطأنا. اي في ذلك اذ هذا كان هو السارق لا ذلك فابطل شهادتهما اولا باعترافهما وثانيا لانهما صارا متهمين ١٢ ك ع

١٣ قوله غيلة بالمعجمة بالمعجمة بالياء وذلك الغلام قتل بصنعاء وقتل عمر بقصاصه سبعة نفر وقال لو اشترك فيها وفي بعض الروايات لو تمالا عليها اهل صنعاء لقتلتهم ١٢ ك وهذا الاثر حجة للجمهور على ان الجمع يقتل بالواحد ١٢ ع

١٤ قوله وقال مغيرة الخ هذا مختصر من الاثر الذي وصله عبد الله ابن وهب قال ابن وهب حدثني جرير بن حازم ان المغيرة بن حكيم حدثه عن ابيه ان امرأة بصنعاء غاب عنها زوجها وترك في حجرها ابنا له من غيرها غلاما يقال له اصيل فاتخذت المرأة بعد زوجها خليلا فقالت له ان هذا الغلام يفضحنا فاقتله فابى فامتنعت منه فطاوعها فاجتمع على قتل الغلام الرجل ورجل آخر والمرأة وخادمها فقتلوه ثم قطعوه اعضاء وجعلوه في عيبة بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة وهي وعاء من ادم فطرحوه في ركية بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر الحروف وهي البئر التي لم تطو في ناحية القرية ليس فيها ماء فذكر القصة وفيه فاخذ خليلها فاعترف ثم اعترف الباقون فكتب امير يا بشا من الى عمر فكتب عمر رضي الله عنه بقتلهم جميعا وقال لو اشترك الخ ١٢ كذا في العيني والقسطلاني والعثماني

ـه بضم الهاء وفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف جمع هنية وقد يبدل الياء هاء فيقال هنيهة وتجمع على هنيهات

سله واحتج بالآية ووجه الدلالة منها ان شرع من قبلنا شرع لنا اذا ورد على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم بغير انكار ويدل قوله تعالى السن بالسن على اجراء القصاص في العظم لان السن عظم الا انهم اجمعوا على ان لا قصاص فيه اما لخوف ذهاب النفس او لعدم الاقتدار على المماثلة ١٢ ف سلك وكان هذا قبل احد لان انس بن النضر

قتلوا صبيًا فقال عمر مثله واقاد ابوبكر وابن الزبير وعلي وسويد بن مقرن من لطمة واقاد عمر من ضربة بالدرة واقاد علي من ثلثة اسواط
واقتص شريح من سوط وخموش ١٩٧ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفين قال حدثنا موسى بن ابي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله قال
قالت عائشة لددنا النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وجعل يشير الينا ان لا تلدوني فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال الم انهكم
ان تلدوني قال قلنا كراهية المريض للدواء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبقى منكم احد الا لد وانا انظر الا العباس فانه لم يشهدكم

باب القسامة

وقال الاشعث بن قيس قال لي النبي صلى الله عليه وسلم شاهداك او يمينه وقال ابن ابي مليكة لم يقد بها معوية وكتب عمر بن
عبد العزيز الى عدي بن ارطاة وكان امره على البصرة في قتيل وجد عند بيت من بيوت السمانين ان وجد اصحابه بينة والا فلا تظلم
الناس فان هذا لا يقضى فيه الى يوم القيمة ١٩٨ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سعيد بن عبيد عن بشير بن يسار زعم ان رجلا من الانصار
يقال له سهل بن ابي حثمة اخبره ان نفرا من قومه انطلقوا الى خيبر فتفرقوا فيها ووجدوا احدهم قتيلا وقالوا للذين وجد فيهم قتلتم صاحبنا
قالوا ما قتلنا ولا علمنا قاتلا فانطلقوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انطلقنا الى خيبر فوجدنا احدنا قتيلا فقال الكبر الكبر
فقال لهم تاتون بالبينة على من قتله قالوا ما لنا بينة قال فيحلفون قالوا لا نرضى بايمان اليهود فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبطل
دمه فوداه مائة من ابل الصدقة ١٩٩ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو بشر اسمعيل بن ابراهيم الاسدي قال حدثنا الحجاج بن ابي عثمن
قال حدثني ابو رجاء من ال ابي قلابة قال حدثنا ابو قلابة ان عمر بن عبد العزيز ابرز سريره يوما للناس ثم اذن لهم فدخلوا فقال

له قوله: خموش رسول الله — بالدواء — انهكم — كراهية للدواء — احد منكم — فوجدوا — للذين — حقه — رسول الله — تاتونا — يبطل — بمائة — ثنى

ابو بكر يروي عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه لطم رجلا لطمة ثم قال اقتص فعفا الرجل ١٢ ك

سے قوله علي يروي عن علي رضي الله عنه انه جاءه رجل فساره فقال علي يا قنبر بفتح القاف والموحدة وسكون النون بينهما وبالراء اخرجه فاجلده ثم جاء المجلود فقال انه زاد عليه ثلثة اسواط فقال علي ما يقول قال صدق يا امير المؤمنين قال خذ السوط واجلده ثلثة ١٢ ك قال ابن القاسم يقاد من الضرب بالسوط وغيره الا اللطمة في العين ففيها العقوبة خشية على العين والمشهور عن مالك وهو قول الاكثرين لا قود في اللطمة الا ان جرحت ففيها حكومة والسبب فيه تعذر المماثلة وان كانت اللطمة على العين ففيها القود وقالت طائفة لا قصاص في اللطم روي هذا عن الحسن وقتادة وهو قول مالك والكوفيين وقال الشافعي وقال ان جرحه ففيه حكومة ١٢ ع قال شارح التراجم اما القصاص من اللطمة والدرة والاسواط فليس من الترجمة لانه من شخص واحد وقد يجاب عنه بانه اذا كان القود لو حدث من هذه المحقرات فكيف لا يقاد من الجمع من الامور العظام كالقتل والقطع واشباه ذلك ١٢ ك

سے قوله باب القسامة القسامة بفتح القاف وتخفيف السين المهملة مصدر قسم قسما وقسامة وفي بعض النسخ كتاب القسامة وقال الكرماني هي مشتقة من القسم على الدم او من قسمة اليمين انتهى يقال اقسمت اذا حلفت وسميت قسامة لان فيها اليمين والصحيح انها اسم للايمان وقال الازهري انها اسم لاولياء الذين يحلفون على استحقاق دم المقتول وقال ابن سيدة القسامة الجماعة يقسمون على الشيء او يشهدون به ويمين القسامة منسوبة اليهم ثم اطلقت على الايمان نفسها ١٢ ع لو وجد القتيل في محلة لا يعلم من قتله استحلف خمسون رجلا منهم ما قتلناه ولا علمنا له قاتلا ثم يقضى لها بالدية وقال الشافعي اذا كان هناك لوث استحلف الاولياء خمسين يمينا ويقضى لها بالدية على المدعى عليه عمدا كان الدعوى او خطأ وقال مالك رحمه الله يقضى بالقود لو كانت الدعوى في العمد وهو احد قولي الشافعي واللوث ان يكون هناك علامة القتل على واحد بعينه او ظاهر يشهد للمدعي من عداوة ظاهرة او شهادة عدل او جماعة غير عدول ان اهل المحلة قتلوه وان لم يكن الظاهر شاهدا له فمذهبه مثل مذهبنا غير انه لا يكرر اليمين بل يردها على الولي وان حلفوا لا دية عليهم للشافعي رحمه الله في البداءة بيمين الولي قوله عليه الصلوة والسلام للاولياء فيقسم منكم خمسون انهم قتلوه ولنا قوله عليه الصلوة والسلام البينة على المدعي واليمين على من انكر ١٢ ح

سے قوله شاهداك الخ وبهذا يظهر ان البخاري ذهب الى ترك القتل بالقسامة لانه صدر هذا الباب بحديث الاشعث بن قيس والحكم فيه مقصور على البينة واليمين ١٢ ع

۵ے قوله الكبر الكبر بضم الكاف فيهما وبالنصب فيهما على الاغراء وقال الكرماني الكبر بضم الكاف مصدر او جمع الاكبر او مفرد بمعنى الاكبر يقال هو كبر قومهم اي اكبرهم ويروى الكبر بكسر الكاف وفتح الموحدة اي كبر السن اي قدموا الاكبر سنا في الكلام وقصته ان اخا المقتول عبد الرحمن هو احدثهم وهو كان يتكلم فقال صلى الله عليه وسلم ليتكلم الاكبر فتكلما ابنا عمه حويصة ومحيصة مصغران بالمهملات وسكون التحتانية وقيل بكسرها والتشديد فان قلت كان الكلام حقه لا حقهما لانه كان هو الوارث لا هما قلت امران يتكلم الاكبر ليفهم صورة القضية ثم بعد ذلك يتكلم احد منهم او معناه ليكن الكبير وكيلا وقال المهلب في رواية سعيد بن عبيد اوهام حيث قال تاتون بالبينة على من قتله لانه لم يتابع عليه اذ فيه الاثبات وهو متفرد به وحيث قال يحلفون لانه اسقط بعض الحديث الذي يحلفون وهو تحلفون وتستحقون دم صاحبكم قالوا لم نشهد كان تحلفون وحيث قال من ابل الصدقة ولهذا انه عليه فان قلت كيف جاز من ابل الصدقة قلت ليس هو من المصالح العامة وجوز بعضهم صرف الزكوة اليها والاكثرون على انه اشتراها من ابل الصدقة واعطاها ليسم وجاء صلاحا اذ بدا صلى الله عليه وسلم كما هو رواية انه انزل فيما بالمدينة فلما نكلوا بارده على المدعى عليهم فلما لم يرضوا بايمانهم عقله من عنده اصلاحا وجبرا لخاطرهم والا فاستحقاقهم لم يثبت قال بعضهم ما يعلم لشيء من الاحكام من اضطراب ما في هذه القصة فان الآثار فيها متضادة مع ان القصة واحدة ١٢ ك

لے قوله ان يبطل بضم اوله وفتح الطاء وتشديد اللام اي يهدر وفي بعضها ان يبطل بزيادة الموحدة بعد التحتية واكثر الشيخ ابن حجر بالاول وقال اي يهدر وصر واكتفى القسطلاني بالثاني وفسر به وكلا هما موجود في حقيقة عندي لكن ضبط فيها يبطل من المجرد وفي القسطلاني من المزيد مضارع الطل ١٢ خ ـ

ے قوله ابرز سريره يوما للناس اي اظهر سريره وهو ما جرت عادة الخلفاء بالاختصاص بالجلوس عليه والمراد انه اخرجه الى ظاهر الدار لا الى الشارع وكان ذلك زمن خلافته وهو بالشام قوله القسامة القود بها حق القسامة مبتدأ وقوله القود مبتدأ ثان وحق خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعنى حق واجب قوله الخلفاء نحو معاوية بن ابي سفيان وعبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان لانه نقل عنهم انهم كانوا يرون القود بالقسامة قوله نصبني قال الكرماني اي اجلسني خلف سريره لما فتاد وله سماع العلم وقيل معناه ابرزني لناظر ثم كونه خلف السرير فاما ان يظهره وهذا التفسير احسن قوله رؤس الاجناد بفتح الهمزة وسكون الجيم جمع جند وهو في الاصل الانصار والاعوان ثم اشتهر في المقاتلة وكان عمر رضي الله عنه قسم الشام اربعة امراء مع كل امير جند فكان كل من فلسطين ودمشق وحمص وقنسرين يسمى جندا باسم الجند الذي نزلوها وقيل كان الرابع الاردن وانما افردت قنسرين بعد ذلك قوله ارأيت اي اخبرني قوله بدمشق اي كان بدمشق بكسر الدال وفتح الميم وسكون الشين المعجمة البلد المشهور بالشام ودار الانبياء قوله بحمص بكسر الحاء المهملة وسكون الميم بلد مشهور بالشام قوله شهدوا قال الشيخ ابو الحسن القابسي لم يمثل ابو قلابة بما شهد به لان الشهادة طريقها غير طريق اليمين وقال والعجب من عمر بن عبد العزيز على مكانته من العلم كيف لا يعارض ابا قلابة في قوله وليس ابو قلابة من فقهاء التابعين وهو عند الناس معدود في البلهه وقال صاحب التوضيح ويدل على صحة مقالة الشيخ ابي الحسن في الفرق بين الشهادة واليمين انه صلى الله عليه وسلم عرض على اولياء المقتول اليمين وعلم انهم لم يحضروا فخبير قوله بجريرة نفسه بفتح الجيم وهو الذنب والجناية اي قتل لقصاصه بجزائه لنفسه من الذنب والجناية اي قتل ظلما فقتل قصاصا قوله فقتل على صيغة المجهول ويروى بصيغة المعلوم اي قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل هذا الحديث حجة على ابي قلابة لانه اذا ثبت القسامة قتل قصاصا الخ واجيب بانه ربما اجاب بانه بعد ثبوتها لا يستلزم القصاص لانتفاء الشرط قوله اوليس الهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر لائق بالمقام قوله في السرق بفتح السين والراء مصدر سرق سرقا وقال الكرماني السرق جمع سارق وبالكسر السرقة قوله سمر الاعين بالتشديد والتخفيف ومعناه كحلها بالمسامير قوله ثم نبذهم اي طرحهم قوله من عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف وهي قبيلة فان قلت سبق في الطهارة انهم من العرينيين قلت كان بعضهم من عكل وبعضهم من عرينة وثبت كذلك في بعض الطرق قوله ثمانية بالنصب بدل من نفر قوله استوخموا الارض اي لم يوافقهم ذكره بها واصله من الوخم بالخاء المعجمة يقال وخم الطعام اذا لم يستمرئه فهو وخيم قوله مع رايتنا اسمه يسار ضد اليمين النوبي بضم النون وبالباء الموحدة ١٢ ع

للعصـ كذا وقع هنا في نسخ العيني والكرماني والعبارات التي قلت عنها على الكتب بلفظ القصاص في تحقيق الكسر والجراحة وقد كتب في الصفحة السابقة بلفظ الزمان في قصة المرأة بسبب مناسبة المنقول عنها فعلى هذا الاصل للعبارة التي وقعت بعد الحاشية ١٢ـ

عـه اي مثل قوله لو اشترك فيها اهل صنعاء لقتلتهم ١٢ ع عـه جاء رجل الى شريح فقال اقدني من جلوازك فسأله فقال ازدحموا عليك فضربته سوطا فاقاده منه قلت الجلواز بكسر الجيم وسكون اللام وآخره زاء هو الشرطي ١٢ ع عـه قال الكرماني حديث اللد وليس صريحا في القصاص لاحتمال ان يكون عقوبة لهم حيث خالفوا امره صلى الله عليه وسلم ١٢ ع.

ما تقولون فی القسامة قالوا نقول القسامة القود بها حق وقد اقادت بها الخلفاء قال لی ما تقول یا ابا قلابة ونصبنی للناس فقلت یا
امیر المؤمنین عندک رءوس الاجناد واشراف العرب ارایت لو ان خمسین منهم شهدوا علی رجل محصن بدمشق انه قد زنی لم یروه
اکنت ترجمه قال لا قلت ارایت لو ان خمسین منهم شهدوا علی رجل بحمص انه سرق اکنت تقطعه ولم یروه قال لا قلت فوالله ما قتل
رسول الله صلی الله علیه وسلم احدا قط الا فی ثلث خصال رجل قتل بجریرة نفسه فقتل او رجل زنی بعد احصان او رجل حارب
الله ورسوله وارتد عن الاسلام فقال القوم اولیس قد حدث انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قطع فی السرق وسمر
الاعین ثم نبذهم فی الشمس فقلت انا احدثکم حدیث انس حدثنی انس ان نفرا من عکل ثمانیة قدموا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم
فبایعوه علی الاسلام فاستوخموا الارض فسقمت اجسامهم فشکوا ذلک الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لهم افلا تخرجون مع
راعینا فی ابله فتصیبون من ابوالها والبانها قالوا بلی فخرجوا فشربوا من ابوالها والبانها فصحوا فقتلوا راعی رسول الله صلی الله علیه وسلم و
اطردوا النعم فبلغ ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل فی آثارهم فادرکوا فجیء بهم فامر بهم فقطعت ایدیهم وارجلهم وسمر اعینهم
ثم نبذهم فی الشمس حتی ماتوا قلت وای شیء اشد مما صنع هؤلاء ارتدوا عن الاسلام وقتلوا وسرقوا فقال عنبسة بن سعید والله ان
سمعت کالیوم قط فقلت اترد علی حدیثی یا عنبسة فقال لا ولکن جئت بالحدیث علی وجهه والله لا یزال هذا الجند بخیر ما عاش هذا الشیخ
بین اظهرهم قلت وقد کان فی هذا سنة من رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیه نفر من الانصار فتحدثوا عنده فخرج رجل منهم بین
ایدیهم فقتل فخرجوا بعده فاذا هم بصاحبهم یتشحط فی الدم فرجعوا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا یا رسول الله صاحبنا کان
تحدث معنا فخرج بین ایدینا فاذا نحن به یتشحط فی الدم فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال بمن تظنون او من ترون قتله فقالوا
نری ان الیهود قتلته فارسل الی الیهود فدعاهم فقال آنتم قتلتم هذا قالوا لا قال اترضون نفل خمسین من الیهود ما قتلوه فقالوا ما یبالون یقتلونا
اجمعین ثم ینتفلون قال افتستحقون الدیة بایمان خمسین منکم قالوا ما کنا لنحلف فوداه من عنده قلت وقد کانت هذیل خلعوا خلیعا لهم فی الجاهلیة
فطرق اهل بیت من الیمن بالبطحاء فانتبه له رجل منهم فحذفه بالسیف فقتله فجاءت هذیل فاخذوا الیمانی فرفعوه الی عمر بالموسم وقالوا قتل
صاحبنا فقال انهم قد خلعوه فقال یقسم خمسون من هذیل ما خلعوه قال فاقسم منهم تسعة واربعون رجلا وقدم رجل منهم من الشام فسألوه
ان یقسم فافتدی یمینه منهم بالف درهم فادخلوا مکانه رجلا آخر فدفعه الی اخی المقتول فقرنت یده بیده قال فانطلقا والخمسون الذین اقسموا
حتی اذا کانوا بنخلة اخذتهم السماء فدخلوا فی غار فی الجبل فانهجم الغار علی الخمسین الذین اقسموا فماتوا جمیعا وافلت القرینان واتبعهما حجر فکسر رجل
اخی المقتول فعاش حولا ثم مات قلت وقد کان عبد الملک بن مروان اقاد رجلا بالقسامة ثم ندم بعد ما صنع فامر بالخمسین الذین اقسموا فمحوا
من الدیوان وسیرهم الی الشام باب من اطلع فی بیت قوم ففقئوا عینه فلا دیة له حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد عن عبید الله بن ابی بکر

قال ۱ منهم ۲ قد حتی فقال افلا تخرجون ابوالها والبانها اطردوا سمرت سمر بصاحبه دمه تحدث تحدث فالوا قتله ینتفلون حلیفا
فانتبه له فدفعه فالوا فانطلقا فانهدم ففقئ ابو الیمان ۳ بن زید

۱ قوله فقال عنبسة بفتح العین المهملة وسکون النون وفتح الباء الموحدة ثم بالسین المهملة ابن سعید الاموی اخو عمرو بن سعید واسم جده العاص بن سعید ابن العاص بن امیة وکان عنبسة من خیار اهل بیته قوله ان سمعت کالیوم قط کلمة ان بکسر الهمزة وسکون النون بمعنی ما النافیة ومفعول سمعت محذوف تقدیره ما سمعت قبل الیوم مثل ما سمعت منک الیوم قوله فقلت الرد علی القائل وابو قلابة کانه فهم من کلام عنبسة انکار ما حدث به قوله وقد کان الی قوله فوداه من عنده من کلام ابی قلابة قوله فی هذا ای فی مثل هذا السنة وهی انه یحلف المدعی علیه اولا قوله یتشحط بالشین المعجمة وبالحاء والطاء المهملة ای یضطرب قوله فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم لعله لما جاءه کان فی داخل بیته او فی المسجد فخرج الیهم فاما بهم قوله بمن تظنون او ترون بضم اوله شک من الراوی وهو بمعنی تظنون قوله نری ان الیهود قتلته بضم النون ای نظن ان الیهود قتلته قوله قتلته بتاء التانیث فی روایة المستملی وفی روایة غیره قتلت بدون الهاء قال بعضهم فی روایة المستملی قتلته بصیغة الجمع قلت هذا غلط فاحش لانه مفرد مؤنث ولا یمنع ان تقول قتلته قوله نفل خمسین بالنون وسکون الفاء وفتحها وهو الحلف وقال ابن الاثیر یقال نفلته فنفل ای حلفته فحلف ونفل وانتفل اذا حلف واصل النفل النفی وسمیت الیمین فی القسامة نفلا لان القصاص ینفی بها ثم ینتفلون من باب الافتعال ای ثم یحلفون قوله حلیفا بالحاء المهملة وبالفاء هکذا روایة الکشمیهنی وفی روایة غیره خلیعا بالخاء المعجمة وبالعین المهملة علی وزن فعیل بفتح الفاء وکسر العین یقال الرجل یقال لقومه ما انا منکم ولا علیکم وبالعکس ونحو ذلک القوم اذا فعلوا الحلف فاذا فعلوا ذلک لم یطالبوا بجنایته فکانهم خلعوا الیمین التی کانوا لبسوها معه ومنه سمی الامیر خلیعا اذا عزل قوله فطرق لیلا بضم الطاء المهملة ای هجم علیهم لیلا قوله بالبطحاء ای بطحاء مکة وهو وادیها الذی فیه حصاة اللین والبطحاء الحصی الصغار قوله فانتبه له ای للخلیع المذکور قوله بالموسم بکسر السین وهو الوقت الذی یجتمع فیه الحاج کل سنة کانه وسم بذلک الوسم وهو مفعل منه اسم للزمان لانه معلم لهم یقال وسم یسمه وسما وسمة اذا اثر فیه بکی قوله والخمسون فان قلت هم تسعة واربعون قلت مثل هذا الاطلاق جائز من باب اطلاق الکل وارادة الجزء المراد خمسون تقریبا قوله بنخلة بفتح النون وسکون الخاء المعجمة موضع علی لیلة من مکة ولا ینصرف قوله فاخذتهم السماء ای المطر قوله فانهجم الغار ای سقط قوله فماتوا جمیعا لانهم حلفوا کاذبین قوله افلت القرینان بهما اخو المقتول والرجل الذی اکمل الخمسین وهما اللذان قرنت ید احدهما بید الآخر و قوله افلت علی صیغة المجهول ای تخلص یقال افلت وتفلت وانفلت کلها بمعنی تخلص ۱۲ ع

۲ قوله ثم مات بعد مضی [illegible] ان الحلف [illegible] ۱۲ ک

۳ قوله من الدیوان بکسر الدال وفتحها وهو الدفتر الذی یکتب فیه اسماء الجیش واهل العطیة واول من دون الدیوان عمر رضی الله عنه وهو فارسی معرب ۱۲ ع

۴ قوله الی الشام وفی روایة احمد بن حرب عند ابی نعیم فی مستخرجه من الشام بدل الی الشام قال فی الفتح وهذه اولی لان امارة عبد الملک کانت بالشام ویحتمل ان یکون ذلک وقع بالعراق عند محاربة مصعب بن الزبیر ویکونوا من اهل العراق فنفاهم الی الشام انتهی وقد تعجب القابسی بالقاف والموحدة من عمر بن عبد العزیز کیف ابطل حکم القسامة الثابت بحکم رسول الله صلی الله علیه وسلم وعمل الخلفاء الراشدین بقول ابی قلابة وهو من جملة التابعین وقد سمع فی ذلک منه قولا مرسلا غیر مسند مع انه انقلب علیه قصة الانصار الی قصة خیبر فرکب احدهما مع الاخری وکذا سمع حکایة مرسلة مع انها لا تعلق لها بالقسامة اذ الخلع لیس قسامة وکذا محو عبد الملک لا حجة فیه ۱۲ قس وهکذا فی العینی

۵ بضم الهاء وفتح الذال المعجمة وهی القبیلة المشهورة ینسبون الی هذیل بن مدرکة بن الیاس وهی قصة موصولة بالسند المذکور الی ابی قلابة لکنها مرسلة لان ابا قلابة لم یدرک عمر رضی الله عنه ۱۲ ع.

ابن انس عن انس ان رجلا اطلع في حجر في بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام اليه بمشقص او مشاقص وجعل يختله ليطعنه حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب ان سهل بن سعد الساعدي اخبره ان رجلا اطلع في جحر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى يحك به رأسه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو اعلم انك تنتظرني لطعنت به في عينيك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن من قبل البصر حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال ابو القسم صلى الله عليه وسلم لو ان امرءا اطلع عليك بغير اذن فخذفته بحصاة ففقأت عينه لم يكن عليك جناح باب العاقلة حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال حدثنا مطرف قال سمعت الشعبي قال سمعت ابا جحيفة قال سألت عليا هل عندكم شيء ما ليس في القران وقال مرة ما ليس عند الناس فقال والذي فلق الحب وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القران الا فهما يعطى رجل في كتابه وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر باب جنين المرأة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان امرأتين من هذيل رمت احدهما الاخرى فطرحت جنينها فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بغرة عبد او امة حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن ابيه عن المغيرة بن شعبة عن عمر انه استشارهم في املاص المرأة فقال المغيرة قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالغرة عبد او امة فشهد محمد بن مسلمة انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم قضى به حدثنا عبيد الله بن موسى عن هشام عن ابيه ان عمر نشد الناس من سمع النبي صلى الله عليه وسلم قضى في السقط فقال المغيرة انا سمعته قضى فيه بغرة عبد او امة قال ائت من يشهد معك على هذا فقال محمد بن مسلمة انا اشهد على النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا زائدة قال حدثنا هشام ابن عروة عن ابيه انه سمع المغيرة بن شعبة يحدث عن عمر انه استشارهم في املاص المرأة مثله باب جنين المرأة وان العقل على الوالد وعصبة الوالد لا على الولد حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله

۱ بمشاقص	عنی	من جحر من باب	ان تنتظر	عينيك	النظر	مما الحبة		۱۱ فقضى	۱۲ وقال	۱۳ انت	۱۴ بهن	۱۵ ثني	۱۶ بمثله		

ـــه۱ قوله في حجر في بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم قال الكرماني الجحر اولى الثقبة وثانيا جمع الحجرة قلت الحجر بالكسر اي ثقب والمعنى انه اطلع من ثقب في بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم وهو بضم الحاء وفتح الجيم جمع حجرة الدار ع فعلى قول العيني لفظ الحجر اولا بتقديم الحاء على الجيم وعلى قول الكرماني بتقديم الجيم المضمومة على الحاء ولا يناسب قول العيني الا رواية من غيره والله اعلم ـــه۲ قوله فقام اليه بمشقص الخ قيل لا يطابق الحديث الترجمة لانه ليس فيه التصريح بان لا دية واجيب بان في بعض طرقه التصريح بذلك وقد جرت عادته رحمه الله بالاشارة الى ما ورد فيه ۱۲ ع ـــه۳ قوله مدرى المدرى بالميم المكسورة واسكان المهملة وبالراء مقصورا شيئا من حديد يسوى بها شعر الرأس وقيل هو شبيه بالمشط ۱۲ ك ـــع ـــه۴ قوله تنتظرني اي تنظرني يعني ما طعنت لاني كنت مترددا بين نظرك وعدم تحققك غير ناظر ۱۲ ع ك ـــه۵ قوله قبل البصر بكسر القاف وفتح الباء الموحدة يعني انما شرع الاستيذان من جهة البصر لئلا يطلع على عورة اهلها ك ع والكلام في مطابقة الترجمة مثل الكلام في اول الحديث ۱۲ ع ـــه۶ قوله فخذفته بالخاء والذال المعجمتين اي رميته بالحصاة لانه لو رماه بحجر فقتل او سهم مثلا تعلق به القصاص وفي وجه للشافعية لا ضمان مطلقا ولو لم يندفع الا بذلك جاز ۱۲ ع ـــه۷ قوله جناح اي حرج واستدل به على جواز رمي من تجسس ولو لم يندفع بالشيء الخفيف جاز بالثقيل وانه ان اصيبت نفسه او بعضه فهو هدر وذهب المالكية الى القصاص واعتلوا بان المعصية لا تدفع بالمعصية ورد بان المأذون فيه اذا ثبت الاذن لا يسمى معصية وهل يشترط الانذار قبل الرمي فيه وجهان للشافعية قيل يشترط كدفع الصائل واصحهما لا ۱۲ ع ـــه۸ قوله العاقلة وهو جمع عاقل وهو دافع العقل وهو الدية وسميت الدية عقلا تسمية بالمصدر لان الابل كانت تعقل بفناء ولي المقتول ثم كثر الاستعمال حتى اطلق العقل على الدية ولو لم تكن ابلا وقيل اشتقاقها من عقل يعقل اذا تحمل معناه انه تحمل الدية على القاتل وقيل من عقل يعقل اذا منع وذلك انه كان في الجاهلية كل من قتل التجأ الى قومه لانه يطلب ليقتل فيمنعون منه القتل فسميت عاقلة اي مانعة وقال ابن فارس عقلت القتيل اي اعطيت ديته وعقلت عنه اذا لزمت ديته فاديتها عنه والعاقلة اهل الديوان وهم اهل الرايات وهم الجيش الذين كتبت اساميهم في الديوان وعند مالك والشافعي واحمد هم اهل العشيرة وهي العصبات وعن بعض الشافعية عاقلة الرجل من قبل الاب وهم عصبته وقال الكرماني العاقلة اولياء النكاح وقال اصحابنا وان لم يكن القاتل من اهل الديوان فعاقلته اهل حرفته وان لم يكن فاهل محلته ۱۲ ع ـــه۹ قوله ليس في القران اي مما كتبتموه عن النبي صلى الله عليه وسلم سواء حفظتموه اولا وليس المراد تعميم كل مكتوب ومحفوظ لكثرة الثابت عن علي رضي الله عنه من مرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم مما ليس في الصحيفة المذكورة ۱۲ عيني ـــه۱۰ قوله الا فهما يعني استثناء منقطع اي لكن الفهم عندنا وقيل حرف العطف مقدر اي وفهم وتقدم في كتاب العلم انه قال الا كتاب الله او فهم اعطيه رجل مسلم او ما في هذه الصحيفة والفهم بالسكون والحركة وهو ما يفهم من فحوى كلامه ويستدرك من باطن معانيه التي هي غير الظاهر من نصه ويدخل فيه جميع وجوه القياس قاله الخطابي قال الكرماني مر في كتاب الحج في باب حرم المدينة ان فيها ايضا المدينة حرم ما بين عائر الى كذا الحديث واجاب بان عدم التعرض ليس تعرضا للعدم فلا منافاة ۱۲ ع ـــه۱۱ قوله العقل المراد بالعقل ما تحمله العاقلة وذلك لان ظاهره يخالف الكتاب وهو ولا تزر وازرة وزر اخرى وانما هو توقيف من جهة السنة اريد به المعونة وقصد به المصلحة ولو اخذ قاتل الخطأ بالدية لاوشك ان يأتي ذلك على جميع ماله فيفتقر ولو ترك الدم بلا عوض لصار هدرا ولم يكلف العاقلة منه الا الشيء اليسير وهو نصف دينار او ربع دينار وقد حقن الدم وكان فيه اصلاح ذات البين ثم ان العصبة قد يرثون الذي يؤدون عنه اي من له الغنم فعليه الغرم واما الفكاك فانه نوع من المعونة زائد على الحقوق الواجبة في الاموال فالحق بالعقل لان سبيلهما واحد في انقاذ النفس التي اشرفت على الهلكة وتخليصها منها ولا يقتل مسلم بكافر انما ذكرها فيها استثناء عن ظاهر القران لان الكتاب يوجب القود على كل قاتل حيث قال النفس بالنفس فخصصت السنة نفس المسلم اذا قتل ابدا كافرا فاعلم ذلك قال وخروج هذا الخلاف من الكتاب اي من ظاهره وان كانت على وفاق حكمه ومعناه كذا في ك ۱۲ ـــه۱۲ قوله جنين المرأة الجنين على وزن فعيل حمل المرأة ما دام في بطنها سمي بذلك لاستتاره فان خرج حيا فهو ولد وان خرج ميتا فهو سقط سواء كان ذكرا او انثى ما لم يستهل صارخا ۱۲ ع ـــه۱۳ قوله بغرة بضم الغين المعجمة وتشديد الراء قال ابن الاثير الغرة العبد نفسه او الامة واصل الغرة البياض الذي يكون في وجه الفرس وكان ابو عمرو بن العلاء يقول الغرة عبدا ابيض او امة بيضاء وسمي غرة لبياضه فلا يقبل في الدية عبد اسود ولا جارية سوداء وليس ذلك شرط عند الفقهاء وانما الغرة عندهم ما بلغ ثمنه نصف عشر الدية من العبيد والاماء قوله عبد او امة قال الاسمعيلي رواه العامة بالاضافة يعني باضافة الغرة الى العبد وغيرهم بالتنوين قلت على هذا الوجه يكون العبد بدلا من الغرة وحكى القاضي عياض الاختلاف وقال التنوين اوجه لانه بيان الغرة ما هي وقال الباجي يحتمل ان يكون او شكا من الراوي في تلك الواقعة المخصوصة ويحتمل ان يكون للتنويع وهو الاظهر وقيل المرفوع من الحديث قوله بغرة اما قوله عبد او امة فمن الراوي ثم ان الغرة انما تجب في الجنين اذا سقط ميتا ثم مات ففيه الدية كاملة ۱۲ كذا في العيني ـــه۱۴ قوله لا على الولد قال ابن بطال يريد ان ولد المرأة اذا لم يكن من عصبتها لا يعقل عنها لان العقل على العصبة دون ذوي الارحام ولذلك لا تعقل الاخوة من الام قال ومقتضى الخبر ان من يرثها لا يعقل عنها اذا لم يكن من عصبتها ۱۲ ع ـــعه بهذا يعني الارسال لان عروة لم يسمع عمر رضي الله عنه لكن تبين من الرواية السابقة واللاحقة ان عروة حمله عن المغيرة عن عمر رضي الله عنهما وان لم يصرح به في هذه الرواية ۱۲ ع ـــعه اشارة الى وجه تخصيص كتابة هذه الخصال ۱۲ ـــعه قوله وان لا يقتل مسلم بكافر احتج به الشافعي واحمد واسحق وابو ثور على ان المسلم لا يقتل بالكافر واليه ذهب اهل الظاهر وقال ابن حزم في المحلى فان قتل مسلم عاقل بالغ ذميا او مستأمنا عمدا او خطأ فلا قود ولا دية ولا كفارة ولكن يؤدب ويسجن حتى يتوب وقال ابو حنيفة يقتل المسلم بالكافر الذمي وروي ذلك عن عمر وابن مسعود رضي الله عنهما واجابوا بان المراد لا يقتل بكافر غير ذي عهد ۱۲ ع ـــه اي عن المغيرة رضي الله تعالى عنهما ۱۲ ع

صلى الله عليه وسلم قضى في جنين امرأة من بني لحيان بغرة عبد او امة ثم ان المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ميراثها لبنيها وزوجها وان العقل على عصبتها حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن
المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال اقتتلت امرأتان من هذيل فرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فاختصموا
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى ان دية جنينها غرة عبد او وليدة وقضى دية المرأة على عاقلتها باب من استعار عبدا او صبيا ويذكر
ان ام سلمة بعثت الى معلم الكتاب ابعث الي غلمانا ينفشون صوفا ولا تبعث الي حرا حدثني عمرو بن زرارة قال اخبرنا اسمعيل بن
ابراهيم عن عبد العزيز عن انس بن ملك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اخذ ابو طلحة بيدي فانطلق بي الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله ان انسا غلام كيس فليخدمك قال فخدمته في الحضر والسفر فوالله ما قال لي لشيء صنعته لم صنعت هذا هكذا ولا
لشيء لم اصنعه لم لم تصنع هذا هكذا باب المعدن جبار والبئر جبار حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني ابن شهاب
عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العجماء جرحها جبار والبئر جبار والمعدن
جبار وفي الركاز الخمس باب العجماء جبار وقال ابن سيرين كانوا لا يضمنون من النفحة ويضمنون من رد العنان وقال حماد لا يضمن من
النفحة الا ان ينخس انسان الدابة وقال شريح لا يضمن ما عاقبت ان يضربها فتضرب برجلها وقال الحكم وحماد اذا ساق المكاري حمارا عليه
امرأة فتخر لا شيء عليه وقال الشعبي اذا ساق دابة فاتعبها فهو ضامن لما اصابت وان كان خلفها مترسلا لم يضمن حدثنا مسلم قال
حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العجماء عقلها جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفي الركاز
الخمس باب اثم من قتل ذميا بغير جرم حدثنا قيس بن حفص قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الحسن قال حدثنا مجاهد عن
عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل نفسا معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها توجد من مسيرة اربعين عاما
باب لا يقتل المسلم بالكافر حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال حدثنا مطرف قال سمعت الشعبي قال سمعت

ن ۱ توفيت ۔ ن ۲ حدثنا ۔ ن ۳ فقتلتها ۔ ن ۴ ان ۔ ن ۵ بيده ۔ ن ۶ استعمل ۔ ن ۷ سليم ۔ ن ۸ كتاب ۔ ن ۹ ثنا ۔ ن ۱۰ حدثنا ۔ ن ۱۱ وقال ۔ ن ۱۲ ثنا ۔ ن ۱۳ المكاري ۔ ن ۱۴ فاتبعها ۔ ن ۱۵ وقال ۔ ن ۱۶ معاهدا ۔ ن ۱۷ لتوجد
ن ۱۹ حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير قال حدثنا مطرف ان عامرا حدثهم عن ابي جحيفة قال قلت لعلي ح وحدثني صدقة بن الفضل حدثنا

ف ۱ قوله بني لحيان بكسر اللام وسكون الحاء المهملة والياء آخر الحروف وهم بطن من هذيل ... ۱۲ ع
ف ۲ قوله عصبتها ... ۳ قوله ... ف ۴ قوله من استعار ... ف ۵ قوله ولا تبعث الي حرا ... ف ۶ قوله ... ف ۷ قوله العجماء ...

[illegible]

ابا جحيفة قال سألت عليا هل عندكم شئ مما ليس في القران قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر باب اذا لطم المسلم يهوديا
عند الغضب رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخيروا بين الانبياء حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد
الخدري قال جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم قد لطم وجهه فقال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار لطم في وجهي قال
ادعوه فدعوه قال لم لطمت وجهه قال يا رسول الله اني مررت باليهود فسمعته يقول والذي اصطفى موسى على البشر قال فقلت اعلى محمد
صلى الله عليه وسلم واخذتني غضبة فلطمته قال لا تخيروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق
فاذا انا بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي ام جزي بصعقة الطور

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب استتابة المعاندين والمرتدين وقتالهم

واثم من اشرك بالله وعقوبته في الدنيا والاخرة وقال الله تعالى ان الشرك لظلم
عظيم ولئن اشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم
عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الاية الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا اينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس بذلك الا تسمعون الى قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم حدثنا
مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا الجريري ح وحدثنا قيس بن حفص قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرنا سعيد الجريري
قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اكبر الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وشهادة
الزور ثلثا او قول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت حدثنا محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثنا عبيد الله قال اخبرنا شيبان
عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر قال الاشراك بالله
قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين قال ثم ماذا قال ثم اليمين الغموس قلت وما اليمين الغموس قال الذي يقتطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب حدثنا
خلاد بن يحيى قال حدثنا سفين عن منصور والاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود قال قال رجل يا رسول الله انؤاخذ بما عملنا في
الجاهلية قال من احسن في الاسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول والاخر باب حكم المرتد و

---

۱ وقال ابن عيينة مرة ما ليس عند الناس فقال والذي فلق الحبة وبرء النسمة ما عندنا الا ما في القران الا فهما يعطى رجل في كتابه وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة

۲ رسول الله ۳ عقل ۴ فقال ۵ الطمت ۶ فقال ۷ قلت ۸ نعلي ۹ جوزي ۱۰ كتاب المرتدين بسم الله الرحمن الرحيم باب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم واثم المرتدين والمعاندين

۱۱ باب ۱۲ بالله ۱۳ واثمه ۱۴ وفي ۱۵ عزوجل ۱۶ النبي ۱۷ بذلك ۱۸ تبتني ۱۹ اخبرنا ۲۰ بن موسى ۲۱ قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين

ـلـه قوله اذا لطم المسلم يهوديا عند الغضب [illegible]

ـلـه قوله لا تخيروا [illegible]

ـلـه قوله فلا ادري [illegible]

ـلـه قوله استتابة المرتدين والمعاندين [illegible]

ـلـه قوله لظلم عظيم [illegible]

ـلـه قوله الاشراك بالله [illegible]

ـلـه قوله من احسن في الاسلام [illegible]

ـلـه قوله ومن اساء [illegible]

عـه كذا في رواية الاكثرين [illegible]

عـه في رواية غير القابسي [illegible]

المرتدة، وقال ابن عمر والزهري وابراهيم تقتل المرتدة واستتابتهم وقال الله كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى قوله
واولئك هم الضالون وقوله ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وقال ان الذين امنوا ثم كفروا
ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا وقال من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
ويحبونه وقال ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحيوة الدنيا على الاخرة لا جرم
يقول حقا انهم في الاخرة الى قوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم
وقال ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم
في الدنيا والاخرة واولئك اصحب النار هم فيها خلدون حدثنا ابو النعمن محمد بن الفضل قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن
عكرمة قال اتي علي بزنادقة فاحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انا لم احرقهم لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعذاب الله
ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن قرة بن خالد قال حدثني حميد بن
هلال قال حدثنا ابو بردة عن ابي موسى قال اقبلت الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعي رجلان من الاشعريين احدهما عن يميني والاخر عن
يساري ورسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك فكلاهما سأل فقال يا ابا موسى او قال يا عبد الله بن قيس قال قلت والذي بعثك بالحق ما اطلعاني
على ما في انفسهما وما شعرت انهما يطلبان العمل فكاني انظر الى سواكه تحت شفته قلصت فقال لن او لا نستعمل على عملنا من اراده ولكن اذهب
انت يا ابا موسى او يا عبد الله بن قيس الى اليمن ثم اتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه القى له وسادة قال انزل واذا رجل عنده موثق قال ما هذا
قال كان يهوديا فاسلم ثم تهود قال اجلس قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلث مرات فامر به فقتل ثم تذاكرا قيام الليل فقال
احدهما اما انا فاقوم وانام وارجو في نومتي ما ارجو في قومتي باب قتل من ابى قبول الفرائض وما نسبوا الى الردة حدثنا يحيى بن بكير
قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا هريرة قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم
واستخلف ابو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر يا ابا بكر كيف تقاتل الناس وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله قال ابو بكر والله لاقاتلن من فرق بين الصلوة
والزكوة فان الزكوة حق المال والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا

ن واستتابتهم ٢ واستتابتهم ٣ تعالى قال ٤ وشهدوا ان الرسول حق الى قوله غفور رحيم ان الذين كفروا الى آخرها ٥ تعالى يايها الذين امنوا ٦ الى سبيلا ٧ الاية ٨ الى واولئك هم الخاسرون الى لغفور رحيم ٩ الى قوله واولئك اصحب النار هم فيها خلدون ١٠ رسول الله ١١ بين ١٢ فقد

[illegible]

أن رأيت أن قد شرح الله صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق **باب** إذا عرّض الذمي وغيره بسب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصرّح نحو
قوله السام عليك ٦٩٢٦ **حدثنا** محمد بن مقاتل أبو الحسن قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا شعبة عن هشام بن زيد بن أنس بن مالك قال
سمعت أنس بن مالك يقول مرّ يهودي برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السام عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أتدرون ما يقول قال السام عليك قالوا يا رسول الله ألا نقتله قال لا إذا سلّم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم ٦٩٢٧ **حدثنا**
أبو نعيم عن ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت استأذن رهط من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم
فقلت بل عليكم السام واللعنة فقال يا عائشة إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله قلت أو لم تسمع ما قالوا قال قلت وعليكم ٦٩٢٨ **حدثنا** مسدد
قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفين ومالك بن أنس قالا حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن اليهود إذا سلموا على أحدكم إنما يقولون سام عليكم فقل عليك **باب** ٦٩٢٩ **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا
الأعمش قال حدثني شقيق قال قال عبد الله كأني أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يحكي نبيا من الأنبياء ضربه قومه فأدموه فهو يمسح
الدم عن وجهه ويقول رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون **باب** قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم وقول الله تعالى وما كان الله
ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون وكان ابن عمر يراهم شرار خلق الله وقال إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على
المؤمنين ٦٩٣٠ **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا خيثمة قال حدثنا سويد بن غفلة قال علي
إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فوالله لأن أخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فإن
الحرب خدعة وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من خير
قول البرية لا يجاوز إيمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجرا لمن قتلهم
يوم القيمة ٦٩٣١ **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال أخبرني محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة وعطاء بن
يسار أنهما أتيا أبا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية أسمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أدري ما الحرورية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم يقرؤن القرآن لا يجاوز حلوقهم او حناجرهم يمرقون من الدين
مروق السهم من الرمية فينظر الرامي الى سهمه الى نصله الى رصافه فيتمارى في الفوقة هل علق بها من الدم شيء ٦٩٣٢ حدثنا يحيى بن سليمان حدثني
ابن وهب قال حدثني عمر ان اباه حدثه عن عبد الله بن عمر وذكر الحرورية فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم يمرقون من الاسلام مروق السهم
من الرمية **باب** من ترك قتال الخوارج للتألف وان لا ينفر الناس عنه ٦٩٣٣ **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري
عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يقسم جاء عبد الله ذو الخويصرة التميمي فقال اعدل يا رسول الله قال ويلك ومن يعدل
اذا لم اعدل قال عمر بن الخطاب ائذن لي فاضرب عنقه قال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاته وصيامه مع صيامه يمرقون من
الدين كما يمرق السهم من الرمية ينظر في قذذه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر في نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر
في نضيه فلا يوجد فيه شيء قد سبق الفرث والدم آيتهم رجل احدى يديه او قال ثدييه مثل ثدي المرأة او قال مثل البضعة تدردر يخرجون
على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد اشهد سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم واشهد ان عليا قتلهم وانا معه جيء بالرجل على النعت الذي نعت
النبي صلى الله عليه وسلم قال فنزلت فيه ومنهم من يلمزك في الصدقات ٦٩٣٤ **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشيباني
قال حدثنا يسير بن عمرو قال قلت لسهل بن حنيف هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الخوارج شيئا قال سمعته يقول واهوى
بيده قبل العراق يخرج منه قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية **باب** قول النبي صلى الله
عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان دعواهما واحدة ٦٩٣٥ **حدثنا** علي قال حدثنا سفين قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان دعواهما واحدة **باب** ما جاء في المتأولين **وقال** الليث حدثني يونس
عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري اخبراه انهما سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام
ابن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئنيها رسول الله صلى الله
عليه وسلم كذلك فكدت اساوره في الصلوة فانتظرته حتى سلم فلما سلم لببته بردائه او بردائي فقلت من اقرأك هذه السورة قال اقرأنيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت له كذبت فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأني هذه السورة التي سمعتك تقرأها فانطلقت اقوده الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ بسورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها وانت اقرأتني سورة الفرقان فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ارسله يا عمر اقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت فقال هكذا انزلت ثم قال ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه **حدثني** اسحق بن

مروق فيتماروا شيئا منه فقال ويحك تحقرني اضرب لي الى تديه او تدييه ثدييه خير فنزل فيهم لا دعويهما قال بعث الله يقرؤها قلت تقرءها بسورة فقال شيئا

ل قوله يقول يخرج ... اي قال النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الامة ... وقع في رواية الطبراني ... عن ابي سعيد الخدري ... من امتي ... في حديث مسلم ... قوم ... من حديث ابي سعيد ... وفي رواية مسلم ... قال النووي فيه اشارة من ابي سعيد الى تكفير الخوارج ... الامة ... القاضي ابو بكر بن العربي ... تكفيرهم ... قال ... الاسلام ... ٢ قوله الى رصافه ... ٣ من ترك ... قال الداودي ... فاما ... قال ابن بطال ... فانما ترك ... الشارع قتلهم ... ٤ قوله قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ... خالد بن الوليد ... ٥ قوله في نضيه بفتح النون وكسر الضاد ... ٦ قوله حين فرقة اي زمان افتراق الناس ... ٧ قوله لا يجاوز تراقيهم ... ٨ قوله يمرقون ... ٩ قوله ارمية ...

وقيل ... ١٠ قوله حتى تقتتل فئتان اي جماعتان ... علي بن ابي طالب رضي الله عنه ومعوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما ... ١١ قوله لا تقوم الساعة الى آخر الحديث ... ١٢ قوله في المتأولين ... ١٣ ... عمر بن الخطاب رضي الله عنه ... ١٤ قوله اساوره بالسين المهملة اي اواثبه ... قوله لببته ... ١٥ قوله على سبعة احرف اي سبعة لغات ... القراءات السبعة ... صدق ... عن انكاره ... قس

له قال ... ذي الخويصرة ... في ترك القتل والترجمة في القتال ... ١٦ يعني تضطرب ... ١٧ ... علي بن ابي طالب رضي الله عنه من اليمن ... قس

ابراهيم قال اخبرنا وكيع ح وحدثني يحيى قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الاية الذين
امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا اينا لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
كما تظنون انما هو كما قال لقمن لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر
عن الزهري قال اخبرني محمود بن الربيع قال سمعت عتبان بن مالك قال غدا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل اين مالك بن
الدخشن فقال رجل منا ذلك منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تقولوه يقول لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه
الله قال بلى قال فانه لا يوافى عبد يوم القيمة به الا حرم الله عليه النار حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن حصين عن
فلان قال تنازع ابو عبد الرحمن وحبان بن عطية فقال ابو عبد الرحمن لحبان لقد علمت الذي جرأ صاحبك على الدماء يعني عليا قال ما هو لا
ابا لك قال شيء سمعته يقوله قال ما هو قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير وابا مرثد وكلنا فارس فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة حاج
قال ابو سلمة هكذا قال ابو عوانة حاج فان فيها امرأة معها صحيفة من حاطب بن ابي بلتعة الى المشركين فأتوني بها فانطلقنا على افراسنا حتى ادركناها
حيث قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسير على بعير لها وقد كان كتب الى اهل مكة بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقلنا اين الكتاب الذي
معك قالت ما معي كتاب فانخنا بها بعيرها فابتغينا في رحلها فما وجدنا شيئا فقال صاحباي ما نرى معها كتابا قال فقلت لقد علمنا ما كذب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم حلف علي والذي يحلف به لتخرجن الكتاب او لاجردنك فاهوت الى حجزتها وهي محتجزة بكساء فاخرجت الصحيفة فاتوا بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين دعني فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما حملك على ما
صنعت فقال يا رسول الله ما لي ان لا اكون مؤمنا بالله ورسوله ولكني اردت ان تكون لي عند القوم يد يدفع بها عن اهلي ومالي وليس من اصحابك
احد الا له هنالك من قومه من يدفع الله به عن اهله وماله قال صدق ولا تقولوا له الا خيرا قال فعاد عمر فقال يا رسول الله قد خان الله ورسوله
والمؤمنين دعني فلاضرب عنقه قال اوليس من اهل بدر وما يدريك لعل الله اطلع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد اوجبت لكم الجنة فاغرورقت عيناه فقال الله
ورسوله اعلم قال ابو عبد الله خاخ اصح ولكن كذا قال ابو عوانة قال ابو عبد الله وحاج تصحيف وهو موضع وهشيم يقول خاخ

ثنا سمع يقول الى حتى الى الدخشم ذلك النبي لا تقولوه الا تقولونه قالوا لن حيان بها من يقوله قال خاخ حاج النبي صاحبي قد علمنا
الى بي رسوله الله هناك ولا لا فدعني ههنا حاج

ـــه قوله لما نزلت . الى آخر الحديث مطابقته للترجمة من حيث انه عليه السلام لم يؤاخذ الصحابة رضي الله عنهم بحملهم الظلم في الآية على العموم حتى يتناول كل معصية بل عذرهم لانه ظاهر في التأويل ثم بين لهم المراد بقوله ليس كما تظنون انما هو ع ـــه قوله الدخشن . بضم الدال المهملة وسكون الخاء المعجمة وضم الشين المعجمة ثم نون ويجاء الدخشم ايضا بالميم موضع النون وقد يصغر ع ـــه قوله الا تقولوه . بتخفيف اللام بعد الهمزة المفتوحة والقول بمعنى الظن كثير انشد سيبويه أما الرحيل فدون بعد غد فمتى تقول الدار تجمعنا يعني فمتى تظن الدار تجمعنا والبيت لعمرو بن ربيعة الجرمي وقيل مقتضى القياس تقولون بالنون واجيب بانه جائز تخفيفا قالوا وحذف نون الجمع بلا ناصب وجازم لغة فصيحة او خطاب لواحد والواو حدثت من اشباع الضمة ولابي ذر عن الكشميهني الا تقولونه باثبات الهمزة قبل لا ونون الجمع ولابي ذر ايضا عن الكشميهني والمستملي وفي رواية السرخسي لا بلفظ النهي تقولوه بحذف النون قال في الفتح الذي رأيته لا تقولوه بغير الف في اوله وهو موجه وتفسير القول بالظن فيه نظر والذي يظهر انه بمعنى الرؤية او السماع انتهى ونقل في التوضيح عن ابن بطال ان القول بمعنى الظن كثير بشرط كونه في المخاطب وكونه مستقبلا ثم انشد البيت المذكور فقال سيبويه وما قيل ما في الفرع كاصله لا باثبات الهمزة وتشديد اللام وتقولوه بحذف النون انتهى وكذا في العيني ومناسبته من جهة انه صلى الله عليه وسلم لم يؤاخذ القائلين في حق مالك بن الدخشن بما قالوا بل بين لهم ان اجراء احكام الاسلام على الظاهر دون ما في الباطن ف ـــه قوله فلان قال الكرماني قيل هو سعد بن عبيدة بضم العين المهملة مصغرا ابو حمزة بالمهملة والزاي وهو ختن ابي عبد الرحمن عبد الله السلمي قلت وقع فلان مبهما وسمي في رواية هشيم في الجهاد وعبد الله بن ادريس في الاستيذان سعد بن عبيدة كان الكرماني اطلع عليه فلذا حكى قال قيل ع ـــه قوله حبان بن عطية السلمي بكسر الحاء وتشديد الموحدة وعند ابي ذر بفتحها وهو وهم قس قال الغساني في بعضها بالتحتانية وهو وهم قس ـــه علمت الذي . وفي بعضها علمت من الذي ومر الحديث في الجهاد في باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة وثمه ما الذي وقيل من يستعمل مكان ما اراد به حاطب اي قصته فان قلت كيف جاز نسبة الجرأة على القتل الى علي رضي الله عنه قلت غرضه انه لما كان جازما بانه من اهل الجنة عرف انه ان وقع خطأ فيما اجتهد فيه عفي عنه يوم القيمة قطعا ك ـــه قوله لا ابا لك . جوزوا هذا التركيب تشبيها بالمضاف والا فالقياس لا اب لك وهذا انما يستعمل ودعامة للكلام لا يراد به حقيقة الدعاء عليه ك ـــه قوله قال بعثني . كذا لهم وكان قال الثانية سقطت من عادتهم في استعمالها خطأ والاصل قال اي ابو عبد الرحمن قال اي علي ف ـــه قوله والزبير وابا مرثد . بالنصب عطفا على ياء المتكلم من بعثني النصب وفي مثل هذا العطف خلاف بين البصريين والكوفيين قوله وابا مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثلثة واسمه كناز بفتح الكاف وتشديد النون والزاي الغنوي بالغين المعجمة وتقدم في غزوة الفتح في ص ١٤٢ من طريق عبيد الله بن ابي رافع عن علي ذكر المقداد بدل ابي مرثد وفي الجهاد في باب اذا اضطر في ص ٤٣٢ بعثني والزبير وفي باب الجاسوس في ص ٤٢٢ بعثني انا والزبير والمقداد قال الكرماني ذكر القليل لا ينفي الكثير ع ـــه قوله روضة حاج . بالحاء المهملة وبالجيم وهو موضع قريب

من مكة قال في التوشيح وقال النووي هي بقرب المدينة وقال الواقدي هي بالقرب من ذي الحليفة وقيل بالقرب من المدينة نحو اثني عشر ميلا قوله قال ابو سلمة هو موسى بن اسمعيل شيخ البخاري المذكور قوله كذا قال ابو عوانة هو احد الرواة حاج بالحاء المهملة والجيم قال النووي قال جمهور العلماء هو غلط من ابي عوانة وكانه اشتبه عليه مكان آخر يقال ذات حاج بالحاء المهملة والجيم وهو موضع بين المدينة والشام يسلكه الحاج وزعم السهيلي ان هشيما كان يقولها ايضا حاج بالحاء المهملة والجيم وهو وهم ايضا والاصح خاخ بمعجمتين ع ـــه قوله امرأة . اختلف في كانت هذه المرأة مسلمة ام لا والاكثر على الثاني فقد عدت فيمن اهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمهم يوم الفتح لانها كانت مغنية فاهدر دمها لانها كانت تغني بهجائه وهجاء اصحابه واسمها سارة على المشهور وكانت مولاة عمرو بن هاشم بن المطلب وقيل اسمها كنود وحكي ام سارة سماها كنود البلاذري وغيره وقالوا انها مزنية وذكروا ان المكتوب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابي جهل ١٢ مقدمه ـــه قوله فعاد عمر . اي الى كلامه الاول في حاطب وفيه اشكال حيث عاد الى كلامه الاول بعد ان صدق النبي صلى الله عليه وسلم حاطبا ونهى ان يقولوا له الا خيرا واجيب عنه بانه ظن ان صدقه في عذره لا يدفع عنه ما وجب عليه من القتل ف ع ـــه قوله فلاضرب عنقه . بالنصب وهو في تاويل مصدر محذوف وهو خبر مبتدا محذوف اي اتركني فتركك للضرب وبالجزم والفاء زائدة على مذهب الاخفش واللام للامر ويجوز فتحها على لغة سليم وتسكينها مع الفاء عند قريش وامر المتكلم نفسه باللام فصيح قليل في الاستعمال ذكره ابن مالك مثله في قوموا فلاصلي لكم وبالرفع اي فوالله لاضرب ك ـــه قوله اعملوا ما شئتم . فان قلت فلم حد مسطح بكسر الميم في قصة الافك وهو بدري قلت المغفرة على ان المراد منه مغفور لهم من عقاب الآخرة واما عقوبات الدنيا من الحدود وغيرها فلم تغفر لهم ك ـــه قوله فاهوت الى . فان قلت مر في باب الجاسوس في ص ٤٢٢ انها اخرجت من عقاصها جمع العقيصة بالمهملتين والقاف اي من شعورها قلت لعلها اخرجتها من الحجزة اولا واخفتها في الشعر ثم اضطرت الى الاخراج منها او بالعكس ك ـــه مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم عذره في تاويله وشهد بصدقه ع ـــه ذكر ابن وهب عن عمر بن الخطاب وعلي وابن عباس انهم كانوا يرون طلاق المكره ليس بشيء وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وعطاء وطاؤس والحسن وشريح والقاسم ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابي ثور واجازت طائفة طلاقه وروي ذلك عن الشعبي والنخعي وابي قلابة والزهري وقتادة وهو قول الكوفيين ع ـــه للعه بضم الباء وفتح الشين المعجمة مصغرا ابن بشير ابو اسمعيل ع ـــه وقع للاكثر بمعجمتين وقيل هو قول ابي عوانة وبه جزم السهيلي ويؤيده ان البخاري اخرجه من طريقه في الجهاد فقال روضة كذا فكأنه قال بمعجمتين لا حكي عنه والله اعلم ١٢ ع

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاكراه

باب قول الله الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله الاية وقال الا ان تتقوا منهم تقاة وهي تقية وقال ان الذين توفهم الملئكة ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها الى قوله عفوا غفورا وقال والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون الى قوله نصيرا قال ابو عبد الله فعذر الله المستضعفين الذين لا يمتنعون من ترك ما امر الله به والمكره لا يكون الا مستضعفا غير ممتنع من فعل ما امر به وقال الحسن التقية الى يوم القيمة وقال ابن عباس فيمن يكرهه اللصوص فيطلق ليس بشيء وبه قال ابن عمر وابن الزبير والشعبي والحسن وقال النبي صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنية

حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن هلال بن اسامة ان ابا سلمة بن عبد الرحمن اخبره عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلوة اللهم انج عياش بن ابي ربيعة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر وابعث عليهم سنين كسني يوسف

باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر

حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الا لله وان يكره ان يعود في الكفر كما يكره ان يقذف في النار

حدثنا سعيد بن سليمن حدثنا عباد عن اسمعيل سمعت قيسا قال سمعت سعيد بن زيد يقول لقد رأيتني وان عمر موثقي على الاسلام ولو انقض احد مما فعلتم بعثمن كان محقوقا ان ينقض

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا الا تستنصر لنا الا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يصده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون

باب في بيع المكره ونحوه في الحق وغيره

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني الليث عن سعيد المقبري

ولهم عذاب عظيم ۲ وقال ۳ وقال ۴ انقض ۵ ينقض ۶ لنا ۷ من ۸ قبلي

ا ۔ قوله الاكراه بكسر الهمزة هو الزام الغير بما لا يريده وهو يختلف باختلاف المكره والمكره عليه والمكره به ۱۲ ع ۔ ۲ ۔ قوله الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان الى هذه الاية الكريمة في سورة النحل واولها من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه الاية واختلف النحاة في العامل في قوله من كفر ومن شرح فقالت نحاة الكوفة جوابهما واحد وهو قوله فعليهم غضب كقول القائل من يأتنا من يحسن نكرمه يعني من يحسن ممن يأتنا نكرمه وقالت نحاة البصرة قوله من كفر مرفوع بالرد على الذين في قوله تعالى انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بايات الله واولئك هم الكاذبون من كفر بالله ثم استثنى الا من اكره الاية وقال ابن عباس نزلت هذه الاية في عمار بن ياسر ان الكفار اخذوه وقالوا له اكفر بمحمد فطاوعهم على ذلك وقلبه كان مطمئنا بالايمان ثم جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فنزلت فيه هذه الاية قوله من شرح بالكفر صدرا اي طاب نفسه بذلك واتى به على اختيار وقبول ۱۲ عيني ۔ ۳ ۔ قوله وقال ان الذين توفهم الملئكة ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض الى قوله عفوا غفورا وقال عز وجل والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا كذا في رواية ابي ذر وهو صواب وانما اورده باللفظ المذكور للتنبيه على ما وقع من الاختلاف عند الشروح ۔ قوله ان الذين الاية روى ابن حاتم باسناده الى عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يستخفون باسلامهم فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم فقال المسلمون كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفهم الاية ۱۲ ع ۔ ۴ ۔ قوله والمستضعفين اولياء ما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين الاية ومقاصدها يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا قوله في سبيل الله اي في الجهاد وقوله والمستضعفين اي في استنقاذ ثم قوله من الرجال الى كلمة من بيانية قوله من هذه القرية يعني مكة ووصفها بقوله الظالم اهلها قوله وليا اي ناصرا ۱۲ عيني ۔ ۵ ۔ قوله غير ممتنع ۔ غرضه ان المستضعف لا يقدر على الامتناع من الترك اي من ترك ما امر الله تعالى وهو معذور فكذلك المكره لا يقدر على الامتناع من الفعل فهو فاعل لامر المكره فهو معذور اي كلاهما عاجزان ۱۲ ک ۔ ۶ ۔ قوله ليس بشيء ۔ وبهذا كله بني على ان الاكراه يتحقق من كل قادر عليه وهو قول الجمهور وقال ابو حنيفة لا اكراه الا من سلطان ۔ ع امر السلطان اكراه وان لم يتوعده وامر غيره لا الا ان يعلم المأمور بدلالة الحال انه لو لم يمتثل امره يقتله او يقطع يده او يضربه ضربا يخاف على نفسه او تلف عضوه ۔ عيني ۱۲ در مختار ۔ ۷ ۔ قوله الاعمال بالنية ۔ هذا الحديث تقدم في اول الكتاب في سبعة مواضع موصولا ثم وجه ايراده هنا الحديث ههنا الاشارة بالرد على من فرق في الاكراه بين القول والفعل وهو مذهب الظاهرية فانهم فرقوا بينهما فقال ابن حزم الاكراه قسمان اكراه على كلام واكراه على فعل فالاول لا يجب به شيء كالكفر والقذف والاقرار بالنكاح والرجعة والطلاق والبيع والابتياع والنذر والايمان والعتق والهبة وغير ذلك والثاني على قسمين احدهما ما تبيحه الضرورة كالاكل الميتة وشرب الخمر فهذا يبيحه الاكراه فمن اكره على شيء من ذلك فلا شيء عليه لانه اتى مباحا والاخر ما لا تبيحه كالقتل والجرح والضرب والافساد فلا يحل فعله ولا يبيحه الاكراه على شيء من ذلك فهو مكره ۱۲ عيني ۔ ۸ ۔ قوله وطأتك ۔ الوطأة الدوس بالقدم وسمي بها الغزو والقتل لان من يطأ على شيء برجله فقد استقصى في اهلاكه والمعنى خذهم اخذا شديدا ۔ قوله على مضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف ابو قريش ۱۲ ع ۔ ۹ ۔ قوله كسني يوسف ۔ اي المذكور في قوله ثم ياتي من بعد ذلك سبع شداد اي سبع سنين فيها قحط ۔ مجمع معنى الحديث في ۔ ۱۰ ۔ قوله مما سواهما ۔ قال الكرماني قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن يعصهما فقد غوى بئس الخطيب انت ثم اجاب بقوله وهو ان الخطبة ليست محل الاختصار فكان غير موافق لمقتضى المقام ۔ مر الحديث في ۔ ۱۱ ۔ قوله ان يعود ۔ مطابقته للترجمة من حيث انه سوى بين كراهة الكفر وبين كراهة دخول النار والقتل والهوان اسهل عند المؤمن من دخول النار فيكون اسهل من الكفران اختار الاخذ بالشدة ۱۲ ع ۔ ۱۲ ۔ قوله موثقي ۔ اسم فاعل من الايثاق وهو الاحكام واراد به يشتد على الاسلام واصل هذا من الوثاق وهو حبل او قيد يشد به الاسير والدابة ۱۲ عيني ۔ ۱۳ ۔ قوله ولو انقض احد ۔ الانقضاض بالقاف الانصداع والانشقاق وفي بعضها بالفاء اي انفض اي تفرق قاموس من فصل الفاء ۔ غرضه ان في الزمان الاول كان المخالفون في الدين يرغبون المسلمين على الخير وفي هذا الزمان الموافقون فيطلبون الشر بصحابيهم ويرغبون عليهم ۱۲ مجمع يوضح هذا التقرير ما وقع في الاسلام سعيد بن زيد من لفظ قبل ان يسلم عمر بعد قوله موثقي على الاسلام ۱۲ ۔ ۱۴ ۔ قوله بما فعلتم بعثمان ۔ اي بسبب فعلكم بعثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه من المخالفة له والخروج عن طاعته وهو امير المؤمنين ثم حصرهم اياه ثم قتلهم ظلما وعدوانا ۱۲ ع فان قلت ما مناسبة للترجمة قلت فيه ان عثمان اختار القتل على الاتيان بما يرضي الفتنة فاختياره على الكفر بالطريق الاولى ۱۲ ک ۔ ۱۵ ۔ قوله فقال قد كان من قبلكم ۔ قال ابن بطال انما لم يجب النبي صلى الله عليه وسلم سوال خباب ومن معه بالدعاء على الكفار مع قوله تعالى ادعوني استجب لكم لانه علم انه قد سبق القدر بما جرى عليهم من البلوى ليوجروا عليها وان الانبياء عليهم السلام لا يجب عليهم الدعاء عند كل نازلة لعدم اطلاعهم على ما اطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم وليس في الحديث تصريح بانه لم يدع لهم بل يحتمل انه قد دعا قلت هذا احتمال بعيد فانه لو كان دعا لهم لما قال قد كان من قبلكم الخ وقوله هذا تسلية لهم واشارة الى الصبر على ذلك ليقضي امر الله عز وجل ثم قال بهذا القائل والى ذلك الاشارة يعني الى ما قاله من الاحتمال بقوله ولكنكم تستعجلون قلت هذا لا يدل على انه دعا لهم بل هذا يدل على انهم لا يستعجلون في اجابة الدعاء في الدنيا على ان العلامة ترك الاستعجال في هذا الوقت ولو كان اجاب لهم فيما بعده ۱۲ ع ۔ ۱۶ ۔ قوله بالمنشار ۔ بكسر الميم وسكون النون وهي الالة التي ينشر بها الاخشاب ويروى الميشار بكسر الميم وسكون الياء اخر الحروف من وشر الخشبة اذا نشرها غير مهموز وفيه لغة بالهمز من اشر الخشبة ۱۲ ع ۔ ۱۷ ۔ قوله وغيره ۔ فان قلت بيع اليهود انما هو اكراه بحق فقوله وغيره لا دخل له قلت اجيب بان المراد بالحق الجلاء وبغيره مثل الجنايات او الحق هو الماليات وغيره هو الجلاء ۱۲ ک وقال ابن المنير ويجاب بان مراده بالحق الدين وبغيره ما عداه مما يكون بيعه لازما لان اليهود اكرهوا على بيع اموالهم لا لدين عليهم قلت ويحتمل ان يكون المراد بقوله وغيره الدين فيكون من الخاص بعد العام فاذا صح البيع في الصورة المذكورة وهو بسبب غير مالي فالبيع في الدين وهو بسبب مالي اولى ۱۲ ف

ب ۔ اي تقية وكلاهما بمعنى واحد اشار اليه البخاري بقوله وهي تقية وهي الحذر من اظهار ما في الضمير من العقيدة ونحوها عند الناس ۱۲ ع ۔ ج ۔ قال ابو داود باسناده الى سمرة بن جندب اما بعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله ۱۲ ع ۔ د ۔ المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث انهم كانوا مكرهين على الاقامة مع المشركين لان المستضعف لا يكون الا مكرها كما مر ۱۲ قس ۔ ھ ۔ بفتح الهمزة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق ۱۲ ع ۔ و ۔ بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وفتح الراء وبالميم وبضم الميم ايضا بلد ايضا بحيالة وهو كبعلبك في الاعراب ۱۲ ع ک

ز ۔ اولياء وتحقر المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا الخ ۱۲ سا

عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن في المسجد اذ خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا معه حتى جئنا بيت
المدراس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فناداهم يا معشر يهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القسم فقال ذلك اريد ثم قالها الثانية فقالوا
قد بلغت يا ابا القسم ثم قال الثالثة فقال اعلموا انما الارض لله ورسوله واني اريد ان اجليكم فمن وجد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا
انما الارض لله ورسوله **باب** لا يجوز نكاح المكره وقال الله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء الآية **حدثنا** يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن
عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عبد الرحمن ومجمع ابني يزيد بن جارية الانصاري عن خنساء بنت خذام الانصارية ان اباها زوجها وهي ثيب
فكرهت ذلك فاتت النبي صلى الله عليه وسلم فرد نكاحها **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابي
عمرو عن عائشة قالت قلت يا رسول الله يستامر النساء في ابضاعهن قال نعم قلت فان البكر تستامر فتستحيي فتسكت قال سكاتها اذنها
باب اذا اكره حتى وهب عبدا او باعه لم يجز وبه قال بعض الناس فان نذر المشتري فيه نذرا فهو جائز بزعمه وكذلك ان دبره **حدثنا**
ابو النعمن قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر ان رجلا من الانصار دبر مملوكا له ولم يكن له مال غيره فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
فقال من يشتريه مني فاشتراه نعيم بن النحام بثماني مائة درهم قال فسمعت جابرا يقول عبدا قبطيا مات عام اول **باب** من الاكراه
كرها وكرها واحد **حدثنا** حسين بن منصور قال حدثنا اسباط بن محمد قال حدثنا الشيباني سليمن بن فيروز عن عكرمة عن ابن عباس
قال الشيباني وحدثني عطاء ابو الحسن السوائي ولا اظنه الا ذكره عن ابن عباس يايها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها الآية قال
كانوا اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤا زوجوها وان شاؤا لم يزوجوها فهم احق بها من اهلها
فنزلت هذه الآية في ذلك **باب** اذا استكرهت المراة على الزنى فلا حد عليها لقوله ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم
وقال الليث حدثني نافع ان صفية بنت ابي عبيد اخبرته ان عبدا من رقيق الامارة وقع على وليدة من الخمس فاستكرهها حتى اقتضها فجلده
عمر الحد ونفاه ولم يجلد الوليدة من اجل انه استكرهها وقال الزهري في الامة البكر يفترعها الحر يقيم ذلك الحكم من الامة العذراء بقدر

عليها النبي فنادى ذلك ٢ في لكم اني الى قوله غفور رحيم ٢ هم ذكوان فتستحيي وقال رسول الله بثمان كرها وكرها حد بذلك

سـ١ـه قوله بيت المدراس بكسر الميم وآخره مهملة مفعال من الدرس والمراد به كبير اليهود ونسب البيت اليه لانه الذي كان صاحب دراسة كتبهم اي قراءتها ووقع في بعض الطرق حتى اتى المدراس فقصره وفي المطالع بالبيت الذي يقرا فيه التوراة ووجه الكرماني بان اضافة البيت اليه من اضافة العام الى الخاص مثل شجر الاراك وقال في النهاية مفعال غريب في المكان والمعروف من صيغ المبالغة للرجل قلت والصواب انه على حذف الموصول والمراد الرجل وقد وقع في الطرق الماضية في الجزية حتى جئنا المدارس بتاخير الالف بصيغة الفاعل من المفاعلة وهو من يدرس الكتاب ويعلم غيره وفي حديث الرجم فوضع مدراسها الذي يدرسها يده على آية الرجم وفسر هناك بانه ابن صوريا فيحتمل ان يكون هو المراد هنا قيل لا مطابقة للحديث بالترجمة جميع المضطر فان المكره على البيع هو الذي يحمل على بيع الشيء اراده او لم يرده واليهود لم يبيعوا ارضهم لم يكرهوا عليه وانما شحوا على اموالهم فاختاروا بيعها فصاروا كانهم اضطروا وانما كالمضطر الى بيع ماله فيكون جائزا ولو اكره عليه لم يجز واجيب بانه لو كان الالزام بالبيع من جهة الشرع لجاز على انا قد ذكرنا ان المراد بقوله في الترجمة بيع المكره ونحوه هو المضطر ١٢ ع **سـ٢ـه قوله** قال الله تعالى الآية قال صاحب التوضيح ادخال البخاري هذه الآية في هذا الباب لا ادري ما وجهه ثم استدرك ما ذكره بما فيه جواب وهو انه اذا نهي عن الاكراه فيما لا يحل فالنهي عن الاكراه فيما يحل بالطريق الاولى ١٢ ع **سـ٣ـه قوله** فرد نكاحها قال محمد بن سحنون اجمع اصحابنا على ابطال نكاح المكره والمكرهة قالوا ولا يجوز المقام عليه لانه لم ينعقد ١٢ ع **سـ٤ـه قوله** محمد بن يوسف يجوز ان يكون الفريابي وشيخه سفين الثوري ويجوز ان يكون البيكندي البخاري وشيخه سفين بن عيينة فان كلا من سفيانين مشهور بالرواية عن ابن جريج وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ولكن جزم ابو نعيم ان هذا الحديث انما هو عن الفريابي وهو اذا اطلق سفيان ولم ينسبه فهو الثوري واذا اراد سفيان بن عيينة نسبه وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير التيمي ١٢ ع **سـ٥ـه قوله** في ابضاعهن قال الكرماني جمع البضع اي تستامر المراة في عقد نكاحها قلت ليس كذلك وليس بجمع بل هو بكسر الهمزة من ابضعت المراة ابضاعا اذا زوجتها ١٢ ع ومطابقته للترجمة من حيث انه يفهم منه ان زواج البكر لا يجوز الا برضاها وبغير رضاها يكون حكمها حكم المكره ١٢ ع **سـ٦ـه قوله** وبه قال بعض الناس اي بالحكم المذكور قال بعض الناس وهو عدم جواز هبة المكره وبيعه وكذا بيعه قلت ان اراد ببعض الناس الحنفية فمذهبهم ليس كذلك فان مذهبهم ان شخصا اذا اكره على بيع ماله او هبته لشخص او على اقراره بالف مثلا لشخص ونحو ذلك فباع او وهب او اقر ثم زال الاكراه فهو بالخيار ان شاء امضى هذه الاشياء او فسخها لان الملك ثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه فقد شرط الحل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط المفسدة حتى لو تصرف المشتري فيه تصرفا لا يقبل النقض كالعتق والتدبير ونحوهما ينفذ ولزمه القيمة وان اجازه جاز لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع ١٢ ع **سـ٧ـه قوله** فهو جائز اراد بهذا الكلام التشنيع على هؤلاء البعض بيان ان واثبات التناقض في كلامهم بيان التناقض الذي ترجم البخاري كما قال الكرماني قال الشارح اذا قال البخاري بعض الناس يريد به الحنفية وغرضه ان يبين ان كلامهم متناقض لان بيع الاكراه هل هو ناقل للملك الى المشتري ام لا فان قالوا نعم فيصح منه جميع التصرفات ولا يختص بالنذر والتدبير وان قالوا لا فلا يصحان ايضا والفرق فيه تحكم وتخصيص بلا مخصص انتهى قلت اولا ليس مذهب الحنفية في هذا كما زعمه البخاري كما ذكرنا ونبينا انا نمنع هذا الترديد في نقل الملك وعدمه بل الملك يثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه فقد شرط الحل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط المفسدة حتى لو تصرف فيه تصرفا لا يقبل النقض كالعتق والتدبير ونحوهما ينفذ وتلزمه القيمة وان اجازه جاز لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع ١٢ ع **سـ٨ـه قوله** فقال من يشتريه مني الحديث وجه استدلال البخاري بحديث جابر ان الذي دبره لما لم يكن له مال غيره وكان تدبيره سفها من فعله رده صلى الله عليه وسلم وان كان ملكه للعبد صحيحا فمن لم يصح له ملكه اذا دبره اولى ان يرد فعله كذا قال العيني قال الداودي ما فصل ان لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه لا اكراه فيه ثم قال الا ان تريد انه عليه السلام باعه وكان كالمكره على بيعه انتهى ١٢ **سـ٩ـه** قال شراه نعيم بن النحام قيل هو حجة على الحنفية في منعهم بيع المدبر واجابوا بان هذا محمول على المدبر المقيد وهو يجوز بيعه الا ان يثبتوا انه كان مدبرا مطلقا ولا يقدرون على ذلك وكونه لم يكن له مال غيره ليس علة في جواز بيعه لان المذهب فيه انه يسعى في قيمته وجواب آخر انه محمول على بيع الخدمة والمنفعة لا بيع الرقبة فان روى الدارقطني باسناده عن ابي جعفر قال شهدت الحديث من جابر انما اذن في بيع خدمته وابو جعفر ثقة ١٢ ع **سـ١٠ـه قوله** اقتضها بالقاف والضاد المعجمة اي ازال بكارتها والقضة بكسر القاف عذرة الجارية ونقل الازهري انه يقال اقتضاض بالقاف والضاد وبالفاء اي من البلد اي غربه نصف سنة لان حده نصف حد الحر في الحد والتعزير كليهما ١٢ ك وهو مر البحث عن التغريب في ... ١٢ **سـ١١ـه قوله** يفترعها بالفاء والراء والمهملة اي يقتضها والحكم بالتحتين الى كرائه في موجب الافتراع والعذراء البكر وذلك اي الافتراع اي موجبه ومقتضاه بقدر قيمتها اي بنسبة قيمتها يعني يأخذ الحاكم من الرجل المفترع من اجل الامة البكر دية الافتراع بنسبة قيمتها اي ارش النقص وهو التفاوت بين كونها بكرا وثيبا وقيمتها ما يقوم وما من تفاوت الامة الثيب انما بلغت قيمتها فان قلت ما فائدة ويجلد وسوم انه لا اقل من الجلدان ولم يكن دم قلت لبيان من الحق لا يمنع العقر ١٢ ك ع **سـ١٢ـه** بقدر ثمنها اختلفوا في وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهري نعم وهو قول مالك واحمد وابي ثور وقال الشعبي اذا اقيم عليه الحد فلا صداق لها وهو قول الكوفيين ١٢ ع **سـ١٣ـه** قال الداودي ليس افتتاح كلام ورسول الله بصنعة لانها ما يوجب السلطنة على جملة ولا كتاب كذا قال والظاهر ما قال غيره ان المراد ان الحكم المذكور ذلك وارسل الكرماني عنه تنفيذ اوامره ١٢ ف **سـ١٤ـه** بالنون والجيم وفي نسخ ابن التمام بزيادة ابن والصواب حذفه لانه صلى الله عليه وسلم قال سمعت في الجنة نحمة نعيم اي سعلة فهو صفة لا صفة ابيه ١٢ ك **سـ١٥ـه** اي من جملة ما ورد في امر الاكراه ما تضمنته الآية المذكورة في الباب وفيها كرها بفتح الكاف واشار البخاري الى ان لفظ كره بالفتح وكره بالضم واحد في المعنى وقيل الكره بالضم ما كرهته نفسك عليه وبالفتح ما اكرهك عليه غيرك ١٢ ع **سـ١٦ـه** مناسبة الآية للترجمة من حيث ان في الآية دلالة على ان لا اثم على المكرهة على الزنا فيلزم ان لا يجب عليها الحد ١٢ قس ع

(قوله وقال بعض الناس وان نذر المشتري الخ) حاصل كلام الحنفية ان بيع المكره منعقد الا انه بيع فاسد لتعلق حق العبد به فيجب توقفه الى ارضائه الا اذا تصرف فيه المشتري تصرفا لا يقبل الفسخ فحينئذ قد تعارض فيه حقان كل منهما للعبد حق المشتري وحق البائع وحق البائع يمكن استدراكه مع لزوم البيع بالزامه القيمة على المشتري بخلاف حق المشتري فلا يمكن استدراكه مع فسخ البيع مع انه حق لا يقبل الفسخ فصار اعتباره ارجح بخلاف ما اذا كان تصرفا يقبل الفسخ فيجب مراعاة حق البائع عندهم وهذا الفرق منهم مبني على ان بيع المكره منعقد مع الفساد وهم يقولون به فالنزاع معهم في هذا الاصل وبعد تسليمه فالفرق متقارب غير بعيد نظرا الى القواعد والله تعالى اعلم

ثمنها ويجلد وليس في الأمة الثيب في قضاء الأئمة غرم ولكن عليه حد حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الأعرج
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم بسارة ودخل بها قرية فيها ملك من الملوك او جبار من الجبابرة فارسل اليه ان
ارسل الي بها فارسل بها فقام اليها فقامت توضأ وتصلي فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك فلا تسلط علي الكافر فغط حتى ركض برجله **باب**
يمين الرجل لصاحبه انه اخوه اذا خاف عليه القتل او نحوه وكذلك كل مكره يخاف فانه يذب عنه المظالم ويقاتل دونه ولا يخذله فان قاتل دون
المظلوم فلا قود عليه ولا قصاص وان قيل له لتشربن الخمر او لتأكلن الميتة او لتبيعن عبدك او تقر بدين او تهب هبة وكل عقدة او لنقتلن اباك او
اخاك في الاسلام وسعه ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم وقال بعض الناس لو قيل له لتشربن الخمر او لتأكلن الميتة او لنقتلن ابنك
او اباك او ذا رحم محرم لم يسعه لان هذا ليس بمضطر ثم ناقض فقال ان قيل له لنقتلن اباك او ابنك او لتبيعن هذا العبد او تقر بدين او تهب هبة
يلزمه في القياس ولكنا نستحسن ونقول البيع والهبة وكل عقدة في ذلك باطل فرقوا بين كل ذي رحم محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة وقال النبي صلى الله
عليه وسلم قال ابراهيم لامرأته هذه اختي وذلك في الله وقال النخعي اذا كان المستحلف ظالما فنية الحالف وان كان مظلوما فنية المستحلف ٦٩٥١ حدثنا
يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان سالما اخبره ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم
لا يظلمه ولا يسلمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ٦٩٥٢ حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا سعيد بن سليمن قال حدثنا هشيم
قال اخبرني عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر اخاك ظالما او مظلوما فقال رجل يا رسول
الله انصره اذا كان مظلوما افرأيت اذا كان ظالما كيف انصره قال تحجزه او تمنعه من الظلم فان ذلك نصره.

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الحيل

باب في ترك الحيل وان لكل امرئ ما نوى في الايمان وغيرها ٦٩٥٣ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد
عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن علقمة بن وقاص قال سمعت عمر بن الخطاب يخطب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس
انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن هاجر الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها

نسخة ١ ثمنها الحد ٢ يذب ٣ الظالم ٤ تحل ٥ لتقتلن ٦ محرم ٧ لتقتلن ٨ لنقتلن ٩ حاشيه ذلك ١٠ لنقتلن ١١ لنقر ١٢ تهب ١٣ رحيم ١٤ لسارة ١٥ فمن ١٦ ترك ١٧ غيرها ١٨ بن سعيد ١٩ قال

١ قوله هاجر ابراهيم عليه السلام. قال الكرماني من العراق الى الشام قلت قال ابن المنير من بيت المقدس الى مصر وسارة ام اسحق عليه السلام قوله ودخل قرية قال الكرماني هي حران بفتح المهملة وتشديد الراء وبالنون وقول الكرماني هي حران فيه نظر والذي ذكره ابن المنير هي مصر وهذا الذي ذكره قول من قال ان حران هي التي ولد فيها ابراهيم على نبينا وعليه الصلوة والسلام ١٢ ع ٢ قوله ان كنت. فان قلت ان كنت يدل على الشك وهي لم تكن شاكة في ايمانها قلت هو خلاف مقتضى الظاهر فيأول بنحو ان كنت مقبولة الايمان ١٢ ك ع ٣ قوله فغط بضم الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة اي خنق وصرع وقال الداودي ورويناه بالعين المهملة ويحتمل ان يكون من الغطيط وهي حكاية صوت وقال الشيباني الغطيط المغلوب ذكره الجوهري في باب العين المهملة قوله حتى ركض برجله اي حرك ودفع فان قلت ما وجه ذكره في هذا الباب اذ كانت معصومة من كل سوء قلت لعل غرضه انه لا ملامة عليها في الخلوة معه اكراها فكذلك المكره في الزنا لا حد عليها ك قلت الاقرب ان يقال وجه المطابقة من حيث انه اكره ابراهيم على نبينا وعليه السلام على ارسالها اليه ١٢ ع ٤ قوله يمين الرجل. قال ابن بطال مذهب مالك والجمهور ان من اكره على يمين ان لم يحلفها قتل اخوه المسلم انه لا حنث عليه وقال الكوفيون يحنث لانه كان له ان يوري فلما ترك التورية صار قاصدا لليمين فيحنث ١٢ ع ٥ قوله فلا قود عليه ولا قصاص. قال صاحب التوضيح يريد ولا دية لان الدية تسمى ارشا وقال الكرماني لم كرر القود اذ هو القصاص بعينه ثم اجاب بانه لا تكرار اذ القصاص اعم من ان يكون في النفس ويستعمل غالبا في القود او هو تاكيد قلت في الجواب الثاني نظر لا يخفى ١٢ ع ٦ قوله وكل عقدة. لفظ كل مضاف الى لفظ عقدة وهو مبتدأ وخبره محذوف اي كذلك نحو ان يقول لتقرضني او لتؤجرني ونحوهما ويروى او تحل عقدة عطفا على ما قبله وتحل فعل مضارع من الحل بالحاء المهملة قال الكرماني المراد بحل العقدة فسخها كالطلاق والعتاق ١٢ ع ٧ قوله او لنقتلن. نبه ابن المنير على وهم وقع للداودي الشارح حاصله ان الداودي وهم في مراد كلام البخاري فجعل قوله لنقتلن بابا وجعل قول البخاري وسعه ذلك لم يسعه ثم تعقبه بان المراد لا يسعه في قتل ابيه او اخيه والصواب وانما الاقرار بالدين والهبة والبيع فلا يلزم واختلف في الاكل والشرب قال ابن التين قوله لنقتلن قرئ بتاء الخطاب واما هو بالنون ٨ قوله المسلم اخو المسلم. فبهذا ساوى النبي بين ان يعرض نفسه لليمين او يفتدي غيره بيمين الاكراه على قتل الغير ١٢ خ ٩ قوله لم يسعه. اي لم يسعه ان يفعل ما امر به لانه ليس بمضطر في ذلك لان الاكراه انما يكون فيما يتوجه الى الانسان في خاصة نفسه لا في غيره وليس له ان يدفع بها معاصي غيره فان فعل يأثم وعند الجمهور لا يأثم قال الكرماني هذا التقرير انما يستقيم لو كانت الرواية لا تقتلن لكن في جميع نسخ الروايات لتقتلن بالخطاب على طريقة الغراة والعلم الا ان يقرأ لنقتلن بصيغة المتكلم ويحمل على انه يقرأ وفي بعض النسخ بان يقع انه ليس بمضطر لانه مخير في امور متعددة والتخيير ينافي الاكراه وقال بعضهم قوله في امور متعددة ليس كذلك بل الذي يظهر ان او فيه للتنويع لا للتخيير وانما اشار لا مثال واحد قلت ما الذي يظهر ان او فيه للتنويع بل هو للتخيير لانها وقعت بعد الطلب ١٢ ع ١٠ قوله ثم ناقض. الضمير فيه يرجع الى بعض الناس بيان التناقض على زعمه انهم قالوا بعدم الاكراه في الصورة الاولى وقالوا به في الصورة الثانية من حيث القياس ثم قالوا ببطلان البيع ونحوه استحسانا فقد ناقضوا اذ يلزم القول بالاكراه وقد قالوا بعدم الاكراه قلت هذه المناقضة ممنوعة لان المجتهد يجوز له ان يخالف قياس قوله بالاستحسان والاستحسان حجة عند الحنفية ١٢ ع ١١ قوله فرقوا الخ. اراد به ان مذهب الحنفية في ذي الرحم بخلاف مذهبهم في الاجنبي فلو قيل لرجل لتقتلن هذا الرجل الاجنبي او لتبيعن كذا ففعل لينجيه من القتل لزمه البيع ولو قيل له ذلك في ذي رحمه لم يلزمه ما عقده قلت هذا الحكم بطريق الاستحسان وهو غير خارج عن الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى فيتبعون احسنه واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن ١٢ ع ١٢ قوله وذلك في الله. فان قلت تقدم في كتاب الانبياء انه صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الا ثلث كذبات ثنتين منهن في ذات الله قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم فيفهم منه ان الثالثة وهي هذه اختي ليست في ذات الله قلت معناه انها ايضا في دين الله واشار ثمه الى انهما محض الامر الالهي بخلاف الثالثة فان فيها شائبة نفع وحظ له ١٢ ك ١٣ قوله وان كان مظلوما. فان قيل كيف يكون المستحلف مظلوما واجيب بان المدعي المحق اذا لم يكن له بينة ويستحلف المدعى عليه فهو مظلوم قال ابن بطال قول النخعي يدل على ان النية عنده نية المظلوم ابدا والى مثله ذهب مالك والجمهور وعند ابي حنيفة النية نية الحالف ابدا وقال غيره ومذهب الشافعي ان الحالف اذا كان عند الحاكم فالنية نية الحاكم وهي راجعة الى نية صاحب الحق وان كان في غير الحاكم فالنية نية الحالف ١٢ ع ك ١٤ استشهد به البخاري على عدم الفرق بين القريب والاجنبي في هذا الباب بيان ذلك ان ابراهيم على نبينا وعليه السلام قال لامرأته وهي سارة هذه اختي فانها كانت اخته في الاسلام وجرت عليه حمايتها والدفع عنها فكيف يلزم فرقهم بين القريب والاجنبي انه استحسان لانه اذا وجبت حماية اخيه المسلم في الدين على ما قالوا فحماية قريبه اوجب ١٢ ع ١٥ قيل اشار بلفظ الترك الى دفع توهم جواز الحيل في الترجمة الاولى قلت الترجمة الاولى بعمومها يتناول الحيلة الجائزة والحيلة الغير الجائزة والمقصود من الحيلة لا يمنع منها في هذه الترجمة بين احد النوعين وهو الترك ١٢ ع ١٦ فيه نظر لا يخفى كما ياتي الآن اي في شرح هذا الحديث والغرض هذا الحديث محمول على العبادات والبخاري عمم في ذلك حيث يستدل كلامه على المعاملات ايضا ١٢ ع ١٧ احتج بهذا الحديث من قال بابطال الحيل ومن قال باعمالها لان مرجع كل من الفريقين الى نية العامل وفي المحيط كتاب الحيل ومشروعيته بقوله تعالى في قصة ايوب على نبينا وعليه الصلوة والسلام وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث وهي الفرار والهروب عن المكروه والاحتيال الهروب من الحرام والتباعد من الوقوع في الآثام لا باس به بل هو مندوب اليه وانما الاحتيال في ابطال حق المسلم فاثم وعدوان وقال النسفي في الكافي عن محمد بن الحسن قال ليس من اخلاق المؤمنين الفرار من احكام الله تعالى بالحيل الموصلة الى ابطال الحق ١٢ ع ١٨ علم بلام بلد بالجزيرة ابن عمر ق.

(قوله ثم ناقض فقال) مبنى كلامه ان الاكراه في كل شيء على حسبه وهذا شيء يشهد به بداهة العقل فتخليص القاتل عن المعصية والمقتول عن القتل لا يكون اكراها لغيرها على المعصية فاذا قال قائل اعص الله والا قتلته فلا ينبغي له ان يعصيه ولا يعد ذلك اكراها له على المعصية نعم يكون اكراها على نحو البيع والهبة اذا كان المقتول اباه ونحوه مثلا والحاصل انه لا ينبغي اعتبار كل اذى اكراها في كل شيء فمثل الكفر لا باس لخوف لطمة بيد وترك الاولى يعذر فيه بذلك وحيث اعتبرنا الفرق يتم كلام الحنفية والله تعالى اعلم اه سندي

فهجرته الى ما هاجر اليه **باب** في الصلوة **حدثني** اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقبل الله صلوة احدكم اذا احدث حتى يتوضأ **باب** في الزكوة وان لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة **حدثنا** محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا ابي قال حدثني ثمامة بن عبد الله بن انس ان انسا حدثه ان ابا بكر كتب له فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة **حدثنا** قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ابي سهيل عن ابيه عن طلحة بن عبيد الله ان اعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثائر الرأس فقال يا رسول الله اخبرني ماذا فرض الله علي من الصلوة فقال الصلوات الخمس الا ان تطوع شيئا قال اخبرني ماذا فرض الله علي من الصيام قال شهر رمضان الا ان تطوع شيئا قال اخبرني بما فرض الله علي من الزكوة قال فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام قال والذي اكرمك لا اتطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله علي شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح ان صدق او دخل الجنة ان صدق وقال بعض الناس في عشرين ومائة بعير حقتان فان اهلكها متعمدا او وهبها او احتال فيها فرارا من الزكوة فلا شيء عليه **حدثنا** اسحق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون كنز احدكم يوم القيمة شجاعا اقرع يفر منه صاحبه ويطلبه ويقول انا كنزك قال والله لن يزال يطلبه حتى يبسط يده فيلقمها فاه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ما رب النعم لم يعط حقها تسلط عليه يوم القيمة تخبط وجهه باخفافها وقال بعض الناس في رجل له ابل فخاف ان تجب عليه الصدقة فباعها بابل مثلها او بغنم او ببقر او بدراهم فرارا من الصدقة بيوم واحتيالا فلا شيء عليه وهو يقول ان زكى ابله قبل ان يحول الحول بيوم او بستة جازت عنه **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال استفتى سعد بن عبادة الانصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امه توفيت قبل ان تقضيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقضه عنها وقال بعض الناس اذا بلغت الابل عشرين ففيها اربع شياه فان وهبها قبل الحول او باعها فرارا او احتيالا لاسقاط الزكوة فلا شيء عليه وكذلك ان اتلفها فمات فلا شيء في ماله **باب** **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى ابن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار قلت لنافع ما الشغار قال ينكح ابنة

ثنا مفترق ثنى ثنا فقال بما فرض بها شرائع او دخل ادخل ثنى ابن ابراهيم حدثنا فيطلبه لا تخبط او باس بستة سنة اجزأت ليث وعليه الحيلة في النكاح ابنة

قوله باب في الصلوة اي هذا باب في بيان دخول الحيلة في الصلوة

قوله لا يقبل الله الحديث قال الكرماني فان قلت ما وجه تعلق الحديث بالكتاب قلت قالوا المقصود البخاري الرد على الحنفية حيث صححوا صلوة من احدث في الجلسة الاخيرة فقالوا التحلل يحصل بكل ما يضاد الصلوة فهم يحتالون في الصحة مع وجود الحديث ...

[illegible]

الرجل ويُنكحه ابنته بغير صداق ويَنكح اخت الرجل ويُنكحه اخته بغير صداق وقال بعض الناس إن احتال حتى تزوّج على الشغار فهو جائز
والشرط باطل وقال في المتعة النكاح فاسد والشرط باطل وقال بعضهم المتعة والشغار جائز والشرط باطل ٦٩٦١ حدثنا مسدد قال حدثنا
يحيى عن عبيد الله بن عمر قال حدثني الزهري عن الحسن وعبد الله ابني محمد بن علي عن ابيهما ان عليًا قيل له ان ابن عباس لا يرى
بمتعة النساء بأسًا فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الحمر الانسية وقال بعض الناس إن احتال حتى تمتع
فالنكاح فاسد وقال بعضهم النكاح جائز والشرط باطل **باب** ما يكره من الاحتيال في البيوع ولا يُمنع فضلُ الماء ليُمنع به فضل الكلأ
٦٩٦٢ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يُمنع فضل الماء
ليُمنع به فضل الكلأ **باب** ما يكره من التناجش ٦٩٦٣ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن النجش **باب** ما ينهى من الخداع في البيوع وقال ايوب يخادعون الله كانما يخادعون آدميًا لو اتوا الامر عيانًا كان اهون عليّ ٦٩٦٤ حدثنا
اسمعيل قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلًا ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم انه يُخدع في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا
خلابة **باب** ما ينهى من الاحتيال للولي في اليتيمة المرغوبة وان لا يكمل صداقها ٦٩٦٥ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري
كان عروة يحدث انه سأل عائشة ﴿وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ قالت هي اليتيمة في حجر وليها
فيرغب في مالها وجمالها يريد ان يتزوجها بادنى من سنة نسائها فنهوا عن نكاحهن الا ان يقسطوا لهن في اكمال الصداق ثم استفتى الناس
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدُ فانزل الله ﴿ويستفتونك في النساء﴾ فذكر الحديث **باب** اذا غصب جارية فزعم انها ماتت فقضي بقيمة
الجارية الميتة ثم وجدها صاحبها فهي له ويردّ القيمة ولا تكون القيمة ثمنًا وقال بعض الناس الجارية للغاصب لاخذه القيمة وفي هذا
احتيال لمن اشتهى جارية رجل لا يبيعها فغصبها واعتل بانها ماتت حتى يأخذ ربها قيمتها فيطيب للغاصب جارية غيره وقال النبي صلى الله
عليه وسلم اموالكم عليكم حرام ولكل غادر لواء يوم القيامة ٦٩٦٦ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر

نسخة ١ جائزان ٢ بن ٣ ثنا ٤ عن البيوع ٥ كما ٦ شا ٧ لها ٨ حدثنا ٩ قال ١٠ فان ١١ فيريد ١٢ انها ١٣ الفضل بن دكين ١٤ نسخة ١٥ عبد الله

١ قوله قال بعض الناس. اراد ببعض الناس الحنفية وهذا غير وارد عليهم لانهم قالوا بصحة العقد فيه ولوجوب مهر المثل لوجود ركن النكاح من اهله في محله والنهي في الحديث عن اخلاء العقد عن المهر فصار كالعقد بالخمر ... وفساد التسمية فيجب مهر المثل وقال الشافعي يبطل العقد بالمنقول والمعقول اما الاول فحديث ابن عمر رضي الله عنهما اخرجه الستة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح الشغار وهو ان يزوج الرجل ابنته واخته من رجل على ان يزوجه ابنته او اخته وليس بينهما صداق والنهي يقتضي فساد المنهي عنه والفاسد في هذا العقد لا يفيد الملك ... وقال لا شغار في الاسلام والنفي رفع لوجوده في الشرع واما الثاني فان كل بضع به صداق ومنكوح فيكون مشتركا بين الزوج ومستحق المهر وهو باطل والجواب عن الاول ان متعلق النهي والنفي مسمى الشغار ماخوذ في مفهومه خلوه عن الصداق وكون البضع صداقا ونحن قائلون بنفي هذه الماهية وما يصدق عليها شرعا فلا نثبت النكاح كذلك بل يبطل فيبقى نكاحا سمي فيه ما لا يصلح مهرا فينعقد موجبا لمهر المثل كالنكاح المسمى فيه خمر او خنزير فما هو متعلق النهي لم نثبته وما اثبتناه لم يتعلق به بل اقتضت العمومات صحته ... ويفيد الانعقاد بمهر المثل عند عدم تسمية المهر وتسمية ما لا يصلح مهرا فانا قائلون بموجب المنقول حيث نفيناه ... بتسليم بطلان الشركة في هذا الباب ونحن لم نثبته انما ثبتت بدون الاستحقاق وهذا البطلان كونه صداقا فيبطل استحقاقه ... عقد شرط فيه شرطا فاسدا ولا يبطل بالنكاح ١٢ فتح القدير **٢ قوله** ان احتال. لم يذكر احد من الحنفية انهم احتالوا في ذلك وانما قالوا صورة نكاح الشغار ان يقول الرجل ابنتي او بنتك اختي على ان تزوجني ابنتك واختك فيكون احد العقدين عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان ولكل منهما مهر مثلها وقال مالك والشافعي واحمد نكاح الشغار باطل بظاهر الحديث ١٢ ع **٣** وقال في المتعة الخ اي وقال بعض الناس في نكاح المتعة النكاح فاسد والشرط باطل وصورته ان يتزوج المرأة بشرط ان يتمتع بها اياما ثم يخلي سبيلها كذا ذكره الكرماني وعند الحنفية صورتها ان يقول متعني نفسك او اتمتع بك مدة معلومة طويلة او قصيرة فيقول متعتك نفسي ولا بد من لفظ التمتع فيه وهذا مجمع على بطلانه ١٢ ع **٤ قوله** فاسد الخ فان قلت لم قال في النكاح انه فاسد وفي الشرط انه باطل قلت لان اصل النكاح مشروع واما الشرط فلا اصل له في الشرع وعند الحنفية ما لم يشرع باصله ووصفه فهو الباطل وما شرع باصله دون وصفه فاسد ... وجعل البضع صداقا وصف فيه فيفسد الصداق ويصح النكاح بخلاف المتعة فانه لما ثبت انها منسوخة صارت غير مشروعة باصلها. ف وفي الهداية نكاح المتعة باطل انتهى وكذا في شرح الوقاية والدر المختار **٥ قوله** قال بعضهم الخ قال صاحب التوضيح اراد بهم بعض اصحاب ابي حنيفة قلت لم يذكر احد من اصحاب ابي حنيفة شيئا من هذا وقال بعضهم كانه يشير الى ما نقل عن زفر انه اجاز النكاح المؤقت والغى الشرط لان شرط فاسد والنكاح لا يبطل بالشروط الفاسدة انتهى قلت مذهب زفر رح ليس كذلك بل عنده صورته ان يتزوج امرأة الى مدة معلومة فالنكاح صحيح وشرط المدة باطل وعند ابي حنيفة وصاحبيه النكاح باطل ١٢ ع **٦ قوله** نهى عنها. هذا ايضا غير مطابق لعدم التعرض الى الحيلة في المتعة وانما صرح بها ما ذكر ١٢ ع في النص السابق **٧ قوله** ان احتال ولا مناسبة لذكره ههنا لان بطلان المتعة مجمع عليه وقوله ان احتال ليس له دخل في المتعة وانما ذكره ليشنع به على الحنفية من غير وجه وقوله وقال بعضهم الخ قال بعضهم انه قول زفر وليس كذلك وانما قول زفر قد بيناه عن قريب ١٢ ع في النص السابق **٨ قوله** لا يمنع. على صيغة المجهول يعني لا يمنع فضل الماء عند الحاجة ... فانه اذا لم يمنع بسبب غيره فاحرى ان لا يمنع بسبب نفسه وفي تسمية فضلا اشارة الى انه اذا لم يكن زيادة على حاجة صاحب البئر جاز لصاحب البئر منعه وصورته رجل له بئر وحوله كلأ مباح وهو بفتح الكاف واللام المخففة وبالهمزة وهو ما يرعى قل او كثر والاحيل الاختصاص به فيمنع فضل ماء البئر

ان يرده نعم غيره للشرب وهو لا حاجة له في الماء الذي يمنعه وانما حاجته الى الكلأ وهو لا يقدر على منعه لكونه غير مملوك له فيمنع الماء ليتوفر له الكلأ والامر للشارع صاحب البئر ان لا يمنع فضل الماء فلا يكون مانعا للكلأ ١٢ ع وظهر المناسبة ان صاحب البئر حيث انه لا فضل في ماء البئر لحاجة من احتاج الى الكلأ ان يتباعد عنه لماء غيره يستقي ماشيته فيظهر حيلته انه تحيل بالمنع لحصول المنع ليتم مراده في اخذ حق ماء البئر وفي توفير الكلأ عليه واما ابن بطال فادخل في هذه الترجمة حديث النهي عن النجش فلو كان كذلك لبطل الاعتراض لكن ترجمة النجش موجودة في جميع الروايات بين الحديثين. ف مر الحديث في ص ١٢ ع **٩ قوله** لا خلابة بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالباء الموحدة ومعناه لا خديعة وقال المهلب معنى قوله لا خلابة لا تخلبوني اي لا تخدعوني فان ذلك لا يحل قال اي لا يجوز في ديننا ... او يشرط ان ما يكون فيه خديعة رجل على الله عليه وسلم هذا القول منه منزلة شرط الخيار ليكون له الرد اذا تبين الخديعة وقيل هو في كل احد ف مر الحديث في ص ١٢ **١٠ قوله** فذكر الحديث اي باقي الحديث وتتمته في ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها واذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها واخذوا غيرها من النساء قالت فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذا رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها ويعطوها حقها الاوفى من الصداق ١٢ ع **١١ قوله** ولا تكون القيمة ثمنا اذ ليس ذلك بيعا وانما اخذ القيمة لزعم هلاكها فاذا زال وجب الرجوع الى الاصل ١٢ ع **١٢ قوله** فيطيب للغاصب. هذا بعد تحصيل الرضا من المغصوب منه ظاهرا فيكون بمنزلة الابراء عن الجارية واما الخبث ففي طريقة الغاصب والقيمة وبهوتي آخر ولهذا يطيب التصرف في القيمة للمغصوب منه فكما يتصرف بوقت القيمة بعد الرضاء بها كذلك الغاصب ولا يلزم ثبوت ملك المغصوب منه في البدل والمبدل منه بعد الرضاء وعدم ثبوت ملك الغاصب في شيء منهما بعد ما كان كل من الغاصب والمغصوب منه مالكا لواحد منهما وبالجملة ان غصب مال الغير بدون رضاه شر محقق واما الحيلة فنوعان مختلفان فانه فرق بين الحيلة لدفع الشر وبين الحيلة للشر فالاولى نظير التورية والثانية نظير الخداع والله اعلم ... قال اكثر علماء الحنفية الواجب على الغاصب رد العين ما دام قائما وهو الموجب الاصلي ورد القيمة مخلص خلفا ١٢ ع **١٣ قوله** اموالكم عليكم حرام ولكل غادر لواء يوم القيامة. هذان طرفان لحديثين ذكرهما في معرض الاحتجاج لما ذكره وليس فيهما ما يدل على دعواه اما الاول فمعناه ان اموالكم عليكم حرام اذا لم يوجد التراضي وههنا قد وجد التراضي بدفع الغاصب القيمة واما الثاني فلا يقال للغاصب في اللغة انه غادر لان الغدر ترك الوفاء والغصب هو اخذ شيء قهرا وعدوانا وقول الغاصب انها ماتت كذب واخذ المالك القيمة رضا وقال الكرماني في قوله اموالكم عليكم مقابلة الجمع بالجمع وهو مفيد للتوزيع فيلزم ان يكون مال كل شخص حراما عليه واجاب بان هذا مثل قولهم بنو تميم قتلوا انفسهم اي قتل بعضهم بعضا فهو مجاز او اضمار فيه بالقرينة الصارفة عن ظاهره كما علم من القواعد الشرعية ١٢ ع

عه قلت الشافعي وان قال لا زكوة عليه لكن لا يقول لا شيء عليه لانه يلومه على هذا الفعل ١٢ ك قال المذهب فاي دليل على ابي حنيفة لا غيره ١٢ مجمع البحار
عه وهو جبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة اي منقدح على صيغة اسم الفاعل من الافتعال بالذال المعجمة اي التخليص ١٢ ك
عه الآية بتمامها ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وان تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما ١٢

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيمة يعرف به **باب** **حدثنا** محمد بن كثير عن سفيان عن هشام عن عروة

عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما انا بشر وانكم تختصمون ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض

واقضي له على نحو ما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه شيئا فلا ياخذ فانما اقطع له قطعة من النار **باب** في النكاح **حدثنا** مسلم بن ابراهيم

قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح البكر حتى تستاذن ولا

الثيب حتى تستامر فقيل يا رسول الله كيف اذنها قال اذا سكتت وقال بعض الناس ان لم تستاذن البكر ولم تزوج فاحتال رجل فاقام

شاهدي زور انه تزوجها برضاها فاثبت القاضي نكاحها والزوج يعلم ان الشهادة باطل فلا باس ان يطأها وهو تزويج صحيح **حدثنا**

علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا يحيى بن سعيد عن القسم ان امرأة من ولد جعفر تخوفت ان يزوجها وليها وهي كارهة

فارسلت الى شيخين من الانصار عبد الرحمن ومجمع ابني جارية قالا فلا تخشين فان خنساء بنت خدام انكحها ابوها وهي كارهة فرد النبي

صلى الله عليه وسلم ذلك قال سفيان واما عبد الرحمن فسمعته يقول عن ابيه ان خنساء **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن

ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح الايم حتى تستامر ولا تنكح البكر حتى تستاذن قالوا كيف اذنها قال

ان تسكت وقال بعض الناس ان احتال انسان بشاهدي زور على تزويج امرأة ثيب بامرها فاثبت القاضي نكاحها اياه والزوج يعلم انه لم

يتزوجها قط فانه يسعه هذا النكاح ولا باس بالمقام له معها **حدثنا** ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ذكوان عن عائشة

قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البكر تستاذن قلت ان البكر تستحيي قال اذنها صماتها وقال بعض الناس ان هوي رجل جارية يتيمة

ثيبا انسان قال عن نكاحه زورا شاهدي اذا فلا ياخذ يحق حق مما

۵ قوله قال بعض الناس الخ قال في فيض الباري هذا تشنيع عظيم لكن الجواب هو حديث علي رضي الله تعالى عنه وهو ان رجلا ادعى على امرأة انها نكحت له فقيها انكرت واقام البينة على نكاحها فقضى علي له فقالت يا امير المؤمنين اذا كلفتني فزوجني فان الشاهدين شاهدا الزور فقال علي شاهداك زوجاك والعجب من البخاري مع رفعة درجته كيف ينكر هذا الحديث ويطعن على امام الائمة سراج الملة ابي حنيفة واصحابه انتهى مختصرا وقال في الكفاية شرح الهداية ولان القضاء اظهار لعقد سابق فيها او لانه تقدم العقد اقتضاء ضرورة صحة الاظهار لينقطع المنازعة بينهما من كل وجه اذ لو لم يثبت الحل بينهما باطنا يكون هذا تمهيد المنازعة بينهما لا قطعا كفاية وقال في فتح القدير حاشية الهداية ولابي حنيفة ان القاضي مامور بالقضاء وسعه وانما في وسعه القضاء بما هو حجة عنده وقد فعل وهذا ليفيد ان القاضي لو علم كذب الشهود لا ينفذ ولا يستلزم ما ذكر التنفيذ باطنا اذ القدر الذي توجبه الحجة وجوب القضاء وهو لا يستلزم النفاذ باطنا اذا كان مخالفا للواقع وهو محل الخلاف ثم زاد في صاحب الهداية قوله واذا ابتنى القضاء على الحجة وامكن تنفيذه باطنا بتقديم النكاح نفذ قطعا للمنازعة والمعنى انه يثبت الانشاء اقتضاء للقضاء وتقريره عليه افاد بذلك جوابهما اي محمد والشافعي رحمهما الله تعالى عما الطلاق ثبوت الانشاء من عدم الايجاب والقبول والشهود فان ثبوته على هذا الوجه يكون ضمنيا ولا يشترط للضمنيات ما يشترط لها اذا كانت قصدية على ان كثيرا من المشائخ شرطوا حضور الشهود للقضاء للنفاذ باطنا ولم يشترط بعضهم وهو اوجه ولانهما ابطلا بعدم التراضي لم يندفع بذلك ولما كان القضاء ثابت ضرورة صحة غيره ولم يظهر وجه احتياج صحة القضاء الى تقديم الانشاء الا اذا افتقرت صحته الى نفاذه باطنا وليس تقريره ... مع استفاه في الاملاك المرسلة حيث يصح ظاهرا لا باطنا ذكر صاحب الهداية قوله قطعا للمنازعة يعني ان المقصود من القضاء قطع المنازعة ولا ينقطع فيما نحن فيه الا بتنفيذه باطنا اذ لو بقيت الحرمة تكررت المنازعة في طلب الوطي مع امتناع الامرأة لعلمها بحقيقة الحال ... تقديم الانشاء وكان القاضي قال زوجتكها وقضيت بذلك كقوله هو حر في جواب اعتق عبدك عني بالف درهم حيث يقتضي البيع وقد استدل ابو حنيفة رح على اصل المسئلة وهو ان القضاء بشهادة الزور في العقود والفسوخ ينفذ عند ابي حنيفة رح ظاهرا وباطنا اذا كان مما يملك القاضي انشاء العقد فيه بدلالة الاجماع على ان من اشترى جارية ثم ادعى فسخ بيعها كذبا وبرهن فقضى بحل للبائع وطيها واستخدامها مع علمه بكذب دعوى المشتري مع انه يمكنه التخلص بالعتق وان كان فيه اتلاف ماله فما حل باطنا لم يحل فعليه ان يختار امر منها وذلك ... انتهى مختصرا وروى محمد الاثر المذكور ايضا وذكره ايضا صاحب العناية شرح الهداية. قال العيني ابو حنيفة امام مجتهد ادرك صحابة ومن التابعين خلقا كثيرا وقد تكلم في هذه المسئلة بالاصل وهو ان القضاء لقطع المنازعة بين الزوجين من كل وجه فلو لم ينفذ القضاء بشهادة الزور باطنا كان تمهيد المنازعة بينهما وقد جبنه بنفوذ مثل ذلك في الشرع الا ترى ان التفريق باللعان ينفذ باطنا واحدهما كاذب بيقين ١٢

٦ قوله ان امرأة من ولد جعفر في رواية ابن ابي عمر عن سفيان ان امرأة من آل جعفر اخرجه الاسمعيلي ولم اقف على اسمها ولا على المراد بجعفر ويغلب على الظن انه ابن ابي طالب وتجاسر الكرماني فقال المراد به جعفر الصادق بن محمد الباقر وكان القاسم بن محمد جد جعفر الصادق لامه انتهى وخفي عليه ان القصة المذكورة وقعت وجعفر الصادق صغير لان مولده سنة ثمانين وكانت وفاة عبد الرحمن بن زيد بن جارية في سنة ثلث وتسعين من الهجرة وقد وقع في نفس الحديث انه اخبر المرأة بحديث خنساء بنت خذام فكيف يكون المرأة المذكورة في مثل تلك الحالة وابوها ابن ثلث عشرة سنة او دونها. ف ويمكن ان يكون جعفر غير ما قالا ١٢ ع **٧ قوله خذام** بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الذال المعجمة كذا بالمعجمتين ضبط العيني والكرماني من شراح البخاري وايضا قال بالمعجمتين صاحب تهذيب الاسماء والمغني من كتب اسماء الرجال لكن قال في التقريب خذام بكسر الخاء المعجمة وبالدال المهملة واربع نسخ من النسخ الخمسة الموجودة تطابق القول الاول وخامستها وهي المنقول عنه كالقول الثاني واما شرحا المشكوة المرقاة واللمعات ففيهما كالقول الاول عبارة اللمعات

خذام بكسر الخاء وبالذال المعجمتين انتهى وعبارة المرقاة خذام بكسر الخاء وخفة الذال المعجمتين كذا في النسخ المصححة وهي مطابقة لما في الاسماء للمؤلف وفي نسخة صحيحة بالدال المهملة قال ميرك صحح في جامع الاصول وفي شرح الكرماني للبخاري بالذال المعجمة وضبطها العسقلاني فيصحح بالدال المهملة انتهى عبارة المرقاة ١٢ **٨ قوله الايم** بفتح الهمزة وشدة التحتية المكسورة بعدها ميم من لا زوج لها بكرا كان او ثيبا لكن المراد ههنا الثيب بقرينة مقابلة البكر. قس والافعال ههنا كلها على صيغة المجهول ١٢ ع **٩ قوله قال بعض الناس الخ** هذا تشنيع آخر على الحنفية. قلت هذا تكرار بلا فائدة لان حاصل هذه الفروع الثلثة واحد فذكرها واحدا بعد واحد لا يفيد شيئا لانه قد علم ان حكم الحاكم ينفذ ظاهرا وباطنا. ع قال العلماء ذهب قوم الى ان الحكم بتمليك مال او ازالة ملك او اثبات نكاح او فرقة ونحو ذلك ان كان في الباطن كما هو في الظاهر نفذ على ما حكم به وان كان في الباطن على خلاف ما استند اليه الحاكم من الشهادة او غيرها لم يكن الحكم موجبا للتمليك ولا الازالة ولا النكاح ولا الطلاق ولا غيرها وهو قول الجمهور وتبعهم ابو يوسف وذهب آخرون الى ان الحكم ان كان في مال وكان الامر في الباطن بخلاف ما استند اليه الحاكم من الظاهر لم يكن ذلك موجبا لحله للمحكوم له وان كان في نكاح او طلاق فانه ينفذ ظاهرا وباطنا وحملوا حديث الباب الذي قبل هذا الباب على ما ورد فيه وهو المال واحتجوا لما عداه بقصة المتلاعنين مع احتمال ان يكون الرجل صدق فيما رماها به قال فيؤخذ من هذا ان كل قضاء ليس فيه تمليك مال انه على الظاهر ولو كان الباطن بخلافه وان حكم الحاكم يحدث في ذلك التحريم والتحليل بخلاف الاموال واجاب غيره من الحنفية بان ظاهر الحديث يدل على ان ذلك مخصوص بما يتعلق بسماع كلام الخصم حيث لا بينة هناك ولا يمين وليس النزاع فيه وانما النزاع في الحكم المرتب على الشهادة وبان من في قوله فمن قضيت له شرطية وهي لا يستلزم الوقوع فيكون من فرض ما لم يقع وهو جائز فيما تعلق به غرض وهو ههنا محتمل لان يكون للتهديد والزجر عن الاقدام على اخذ اموال الناس باللسن والابلاغ في الخصومة وهو وان جاز ان يستلزم عدم نفوذ الحكم باطنا في العقود والفسوخ لكنه لم يسق لذلك فلا يكون فيه حجة لمن منع وبان الاحتجاج به يستلزم انه صلى الله عليه

بقية حاشية آئنده برصفحه

١ كذا وقع في رواية الاكثرين بغير ترجمة وقدم استان ... فيه معنى وقد ذكرنا انه كالفصل لما قبله وحذفه النسفي والاسمعيلي وابن بطال ولم يذكره ... الاصلاوادخل ابن بطال حديث ام سلمة في الباب الذي قبله ١٢ ع **٢** اللحن الميل عن جهة الاستقامة ... مجمع **٣** اراد ان بعضكم يكون اعرف بالحجة والفطن لها من غيره ... عن ارشح المفهم ١٢ مجمع **٤** قال الكرماني ... حرام عليه ودخل النار ١٢ **٥** الاستئذان ... والاستئمار طلب الامر ... ع **٦** ... ع **٧** ... بها ابنا يزيد بن جارية بالجيم ونسبا الى جدهما وتقدم في النكاح حيث انهما نسبا الى ابيهما وقد صحف من قال حارثة بالحاء المهملة والثاء المثلثة ١٢ ع **٨** قال الكرماني بلفظ الجمع خطاب للمرأة المتوفاة واصحابها وقال ابن التين صوابه بكسر الياء وتشديد النون ولو كان بلا نون التاكيد لحذفت النون في النهي على ما عرف ١٢ ع **٩** بفتح الخاء المعجمة وسكون النون وبالسين المهملة وبالمد الانصارية من الاوس ١٢ ع **١٠** للعلة ارادانه ارسله فلم يذكر فيه عبد الرحمن بن يزيد ولا اباه ١٢ ع ف

١١ ولم يضبطها في الطيبي ... ١٢ ف

اوبكرًا فابَتْ فاحتال فجاء بشاهدَيْ زُوْرٍ على انه تزوّجها فادرَكَتْ فرضِيَتِ اليتيمةُ فقَبِلَ القاضي شهادةَ الزُّوْرِ والزّوجُ يَعلمُ بِبُطلانِ ذلك حلّ له الوطْيُ **بَابُ** مايكره من احتيال المرأة مع الزّوج والضرائر ومانزل على النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك **حدثني** عُبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابواُسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُحِبُّ الحَلْواءَ ويُحِبُّ العَسَلَ وكان اذاصلّى العَصْرَ اجازَ على نسائه فيدنو منهن فدخل على حفصة فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فسألتُ عن ذلك فقيل لي اَهْدَتْ لها امرأةٌ من قومها عُكّةَ عَسَلٍ فسقَتْ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم منه شربةً فقلتُ اَمَا والله لنحتالَنّ له فذكرتُ ذلك لِسَوْدة وقلتُ اذا دخل عليكِ فانه سيدنو منكِ فقولي له يارسول الله اكلتَ مغافيرَ فانه سيقول لا فقولي له ماهذه الرّيحُ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتدُّ عليه ان توجد منه الرّيحُ فانه سيقول سقتني حفصة شربة عَسَلٍ فقولي له جَرَسَتْ نحلُه العُرْفُطَ وسأقول ذلك وقُوليه انتِ ياصفيّةُ فلما دخل على سودة قالت تقول سَوْدةُ والذي لا اله الا هو لقد كدتُ ان اُبَادِيَه بالذي قلتِ لي وانه لَعَلى الباب فَرَقًا منكِ فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يارسول الله اكلتَ مغافيرَ قال لا قالت فماهذه الرّيح قال سقتني حفصة شربة عَسَلٍ قالت جرست نحلُه العُرْفُطَ فلما دخل عليّ قلتُ له مثلَ ذلك ودخل على صفيّة فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يارسول الله الا اَسْقِيكَ منه قال لاحاجة لي به قالت تقول سَوْدةُ سُبحان الله لقد حرمناه قالت قلتُ لها اسكُتي **بَابُ** مايكره من الاحتيال في الفِرار من الطّاعون **حدثنا** عبدالله ابن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عبدالله بن عامر بن ربيعة ان عُمرَ خرج الى الشام فلما جاء سَرْغَ بلغه ان الوباءَ وقع بالشام فاخبره عبدالرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم به بارض فلا تقدَموا عليه واذا وقع بارضٍ وانتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه فرجع عمر من سَرْغ وعن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله ان عمر انما انصرف من حديث عبدالرحمن **حدثنا** ابواليمان قال اخبرنا شُعيب عن الزّهري قال اخبرني عامر بن سعد بن ابي وقاص انه سمع اُسامة بن زيد يحدّث سعدًا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الوجع فقال رِجْزٌ اوعذابٌ عُذّب به بعض الاُمم ثم بقي منه بقيّةٌ فتذهب المرّةَ وتأتي الاُخرى فمن سمع به بارض فلا يُقْدِمَنّ عليه ومن كان بارض وقع بها فلا يخرج فرارًا منه **بَابُ** في الهبة والشُّفعة وقال بعضُ الناس ان وهب هبةً الفَ دِرهمٍ او اكثرَ حتى مكث عنده سنين واحتال في ذلك ثم رجع الواهبُ فيها فلا زكوة على واحدٍ منهما قال ابوعبدالله فخالف رسولَ الله صلى الله عليه وسلم في الهبة واسقط الزّكوة

بشهادة ٢ بطلان ٣ ثنا ٤ فقال ٥ لها ٦ امر ٧ فعلت ٨ قلت ٩ مغافيرا ١٠ قلت ١١ اباديه ١٢ اباديه قلت ١٣ قلت ١٤ ابن الخطاب ١٥ بسرغ ١٦ به ١٧ عن ١٨ حدثنا به ١٩ الرسول

وسلم يقر على الخطأ لانه لايكون ماقضى به قطعة من النار الا اذا استمر الخطأ والا فمتى فرض انه اطلع عليه فانه يجب ان يبطل ذلك الحكم ويرد الحق لمستحقه وظاهر الحديث يخالف ذلك فاما ان يسقط الاحتجاج به ويؤول على ماتقدم واما ان يستلزم استمرار التقرير على الخطأ وهو باطل و احتج بعض الحنفية بما جاء عن علي ان رجلا خطب امرأة فابت فادعى انه تزوجها واقام شاهدين فقالت المرأة انهما شهدا بالزور فزوجني انت منه فقد رضيت فقال شاهداك زوجاك و احتج المذكور من حيث النظر بان الحاكم قضى بحجة شرعية فيما له ولاية الانشاء فيه فيجعل انشاء تحرزا عن الحرام والحديث في المال وليس النزاع فيه فان القاضي لايملك دفع مال زيد الى عمرو ويملك انشاء العقود والفسوخ فانه يملك بيع امة زيد مثلا من عمرو حال خوف الهلاك للحفظ وحال الغيبة ويملك انشاء النكاح على الصغيرة والفرقة على العنين فيجعل الحكم انشاء احترازا عن الحرام ولانه لو لم ينفذ باطنا فلو حكم بالطلاق لبقيت حلالا للزوج الاول باطنا وللثاني ظاهرا فلو ابتلي الثاني مثل ما ابتلي الاول حلت للثالث وهكذا فتحل لجمع متعدد في زمن واحد ولايخفى فحشه بخلاف ما اذا قلنا بنفاذه باطنا فانها لاتحل الا لواحد ولان القاضي حكم بحجة شرعية امر الله بها وهي البينة العادلة في علمه ولم يكلف بالاطلاع على صدقهم في باطن الامر فاذا حكم بشهادتهم فقد امتثل ما امر به فلو قلنا لاينفذ في باطن الامر للزم ابطال ما وجب بالشرع لان صيانة الحكم عن الابطال مطلوبة فهو بمنزلة القاضي في مسئلة اجتهادية على مجتهد لايعتقد ذلك فانه يجب عليه قبول ذلك وان كان لايعتقد صيانة للحكم . هذه دلائل الحنفية نقلها الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى في شرحه للبخاري في باب من قضى له بحق اخيه من كتاب الاحكام ولم يترك شيئا منها الا اعترض عليه والله اعلم بالحق والصواب ١٢

١ قوله سرغ . بفتح السين المهملة وسكون الراء وبالغين المعجمة منصرفا وغير منصرف وهي قرية في طرف الشام مما يلي الحجاز وقال البكري سرغ مدينة بالشام افتتحها ابوعبيدة بن الجراح رضي الله عنه هي واليرموك والجابية والرمادة متصلة ١٢ ع ٢ قوله اذا سمعتم بارض فلا تقدموا عليه . بفتح الدال قيل لايموت واحد الا باجله ولا يتقدم ولا يتأخر فما وجه النهي عن الدخول والخروج واجيب لم ينه عن ذلك حذرا عليه اذ لايصيبه الا ماكتب عليه بل حذرا من الفتنة في ان يظن ان هلاك من اهلك قدومه عليه وان سلامته كانت من اجل خروجه ١٢ ع ٣ قوله من حديث عبدالرحمن يحتمل ان سالما لم يبلغه ما كان عمر عزم عليه من الرجوع قبل حديث عبدالرحمن له ويحتمل انه اراد لم يرجع الا بعد حديث عبدالرحمن والله اعلم ١٢ نووي ٤ قوله قال بعض الناس . الى آخره اراد به التشنيع على

الى حنيفة رحمه الله من غير وجه لان ابا حنيفة في اي موضع قال بهذه المسئلة على هذه الصورة بل الذي قال ابوحنيفة ان الواهب له ان يرجع في هبته ولكن لصحة الرجوع قيود الاول ان يكون اجنبيا والثاني ان يكون قد سلمها اليه لان قبل التسليم يجوز مطلقا والثالث ان لايقترن بشيء من الموانع وهي المذكورة في موضعها واستدل في جواز الرجوع بقوله صلى الله عليه وسلم الواهب احق بهبته مالم يثب منها رواه ابوهريرة وابن عباس واما حديث ابن عمر فخرجه الحاكم من حديث سالم ابن عبدالله يحدث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من وهب هبة فهو احق بها مالم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فكيف يحل ان يقال في حق هذا الامام الذي علمه وزهده لايحيط بهما الواصفون انه خالف الرسول صلى الله عليه وسلم وكيف خالفه وقد احتج باحاديث هؤلاء الثلاثة من الصحابة الكبار واما الحديث الذي احتج به مخالفوه وهو رواه الشيخان الذي يأتي الآن الذي رواه ايضا الجماعة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه فلم ينكره ابوحنيفة بل عمل بالحديثين فعمل بالحديث الاول في جواز الرجوع وبالثاني في كراهته واستقباحه لا في حرمة الرجوع كما زعموا وقد شبه النبي صلى الله عليه وسلم رجوعه بعود الكلب في قيئه وفعل الكلب يوصف بالقبح لا بالحرمة وهو يقول بانه مستقبح ونقائل ان يقول للقائل الذي قال ان ابا حنيفة خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم انت ايضا خالفت الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي يحتج به على عدم الرجوع لان هذا الحديث يعم عدم الرجوع مطلقا سواء كان الذي ترجع منه اجنبيا او والدا ع وما روي انه صلى الله عليه وسلم قال لايحل لرجل ان يعطي عطية او يهب هبة فيرجع فيها الا الوالد فيما يعطي ولده فلا ينافي مذهب ابي حنيفة لان الرجوع فيها مكروه عنده والحلال غير المكروه ١٢ ع

ه قال ابو ه انما بعد الشادة بلغت ورضيت ويحتمل ان يريد انه جاء بشاهدين على انها ادركت ورضيت فتزوجها فيكون وانما تخت الشهادة والفاء للسببية ١٢ ع ك سه اي ليقطع المسافة التي بين كل واحدة والتي تليها . قس يقال اجزته اذا قطعته ١٢ ف ٥٥ فان قلت تقدم في كتاب الطلاق فضا انه شرب في بيت زينب والمتظاهرتان حفصة وعائشة قلت لعله شرب في بيتهما فهما قضيتان ١٢ ك ٥ بضم المهملة والفاء وسكان الراء وبالمهملة شجر خبيث الثمر ك وقيل شجر من العضاه وثمرته بيضاء مدحرجة ١٢ ع . لك فان قلت كيف جاز على ازواجه صلى الله عليه وسلم الاحتيال قلت هذا من مقتضيات الغيرة الطبيعية للنساء وقد عفي عنها ١٢ ك لنه قال الكرماني الطاعون هو شر ولم صدا يخرج غالبا في الآباط مهيب وخفقان وقي ونحوه ١٢ ع

٦٩٧٥ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن ايوب السختياني عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه ليس لنا مثل السوء ٦٩٧٦ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال انما جعل النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة وقال بعض الناس الشفعة للجوار ثم عمد الى ما شدده فابطله وقال ان اشترى دارا فخاف ان ياخذ الجار بالشفعة فاشترى سهما من مائة سهم ثم اشترى الباقي وكان للجار الشفعة في السهم الاول ولا شفعة له في باقي الدار وله ان يحتال في ذلك ٦٩٧٧ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن ابراهيم بن ميسرة قال سمعت عمرو بن الشريد يقول جاء المسور بن مخرمة فوضع يده على منكبي فانطلقت معه الى سعد فقال ابو رافع للمسور الا تامر هذا ان يشتري مني بيتي الذي في داره فقال لا ازيده على اربع مائة اما مقطعة واما منجمة قال اعطيت خمس مائة نقدا فمنعته ولولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار احق بسقبه ما بعتكه او قال ما اعطيتكه قلت لسفين ان معمرا لم يقل هكذا قال لكنه قاله لي هكذا وقال بعض الناس اذا اراد ان يبيع الشفعة فله ان يحتال حتى يبطل الشفعة فيهب البائع للمشتري الدار ويحدها ويدفعها اليه ويعوضه المشتري الف درهم فلا يكون للشفيع فيها شفعة ٦٩٧٨ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابي رافع ان سعدا ساومه بيتا باربع مائة مثقال فقال لولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الجار احق بسقبه ما اعطيتك وقال بعض الناس ان اشترى نصيب دار فاراد ان يبطل الشفعة وهب لابنه الصغير ولا يكون عليه يمين

باب احتيال العامل ليهدى له ٦٩٧٩ حدثني عبيد بن اسمعيل

١ ابن عيينة ٢ اخبرنا ٣ قال بيتي الذي دار ٤ داري ٥ ابي ٦ رسول الله ٧ … ٨ صقبه ٩ بعتك ١٠ بعت ١١ اعطيتك ١٢ قال ١٣ يقطع ١٤ يمنع ١٥ ونحوها ١٦ دينار ١٧ بصقبه ١٨ لما اعطيتكه

١ قوله انما جعل الخ. اختلف على الزهري في هذا الاسناد فقال مالك عنه عن ابي سلمة وابن المسيب مرسلا كذا رواه الشافعي وغيره ورواه ابو عاصم والماجشون عنه فوصله بذكر ابي هريرة اخرجه البيهقي قلت هذا مما يضعف حجة من احتج به في اختصاص ثبوت الشفعة للشريك دون الجار وايضا قال ابن ابي حاتم عن ابيه في قوله فاذا وقعت الحدود الخ مدرج من كلام جابر وقال بعضهم فيه نظر لان الاصل كل ما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الادراج بدليل قلت قوله كل ما ذكر الخ غير مسلم لان اشياء كثيرة تقع في الحديث وليست منه وابو حاتم امام في هذا الفن ولو لم يثبت عنده الادراج فيما اقدم على الحكم به وقال الكرماني قال البخاري قال الشافعي الشفعة انما هي للشريك و يثبت ابو حنيفة للجار وهذا الحديث حجة عليه قلت سبحان الله هذا كلام عجيب لان ابا حنيفة لم يقل الشفعة للجار على الخصوص بل قال الشفعة للشريك في نفس المبيع ثم في حق المبيع ثم من بعدهما للجار وكيف يقول هو حجة عليه وانما يكون حجة عليه اذا ترك العمل به وهو عمل به اولا ثم عمل بحديث الجار ولم يهمل واحدا منهما وهم عملوا باحدهما واهملوا الآخر بتاويلات بعيدة فاسدة وهو قولهم ان حديث الجار احق بصقبه فلا دلالة فيه اذ لم يقل احق بالشفعة بل قال احق بصقبه لانه يحتمل ان مراده منه بالبر والتقرب منه اي احق بان يتعهد ويتصدق عليه او يراد بالجار الشريك قلت هذه مكابرة و عناد وكيف يقول اذ لم يقل احق بالشفعة وقد وقع في بعض الفاظ احمد والطبراني وابن ابي شيبة جار الدار احق بشفعة الدار وكيف يقبل هذا التاويل الصارف عن المعنى الوارد في الشفعة ويصرف الى معنى لا يدل عليه اللفظ ويرد هذا التاويل ما رواه احمد وابو داود والترمذي من حديث الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جار الدار احق بالدار ذكره الترمذي في باب ما جاء في الشفعة وقال حديث حسن وقال الكرماني بعد ان قال يراد بالجار الشريك يجب الحمل عليه جمعا بين مقتضى الحديثين قلت لم يكتف الكرماني بصرف معنى الجار عن معناه الاصلي حتى يحكم بوجوب ذلك وهذا يدل على انه لم يطلع على ما ورد في هذا الباب من الاحاديث الدالة بثبوت الشفعة للجار بعد الشريك فان قلت قال ابن حبان الحديث ورد في الجار الذي يكون شريكا دون الجار الذي ليس بشريك يدل عليه ما اخبرنا واسنده عن عمرو بن الشريد قال كنت مع سعد بن ابي وقاص والمسور بن مخرمة فجاء ابو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لسعد يا مالك اشتر مني بيتي الذي في دارك فقال لا الا باربعمائة منجمة فقال اما والله لولا اني سمعت الخ قلت هذا معارض بما اخرجه النسائي وابن ماجة عن حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن ابيه ان رجلا قال يا رسول الله ارضي ليس فيها لاحد شرك ولا قسم الا الجوار فقال الجار احق بصقبه. ع من كتاب الشفعة وقال العيني ايضا في باب بيع الشريك عن شريكه من كتاب البيوع واجاب الاصحاب عن حديث جابر ان جابرا قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم ولفظه في حديثه الثاني قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم وهذان اللفظان اخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم بما قضى ثم قال بعد ذلك فاذا وقعت الحدود الى آخره وهذا قول من راي جابر لم يحكه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما يكون حجة علينا ان لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك مع انه روي عن جابر ايضا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفعة جاره فاذا كان غائبا انتظر اذا كان طريقهما واحدا اخرجه الطحاوي من ثلاث طرق صحاح واخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة ايضا وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب انتهى ١٢ ٢ قوله فابطله حيث قال في هذه الصورة لا شفعة للجار في باقي الدار و تناقض كلامه قلت لا تناقض اصلا لانه لما اشترى سهما من مائة سهم كان شريكا مالكا ثم اذا اشترى الباقي يصير هو احق بالشفعة من الجار لان استحقاق الجار الشفعة انما يكون بعد الشريك في نفس الدار وبعد الشريك في حقها ١٢ ع ٣ قوله بصقبه بفتح المهملة صادا او سينا وفتح القاف او سكونها وبالموحدة القريب والقرب. ك واستدل به اصحابنا ان للجار الشفعة بعد الخليط في نفس المبيع وهو الشريك في حق المبيع ------- كالشرب بالكسر والطريق وهو حجة على الشافعي حيث لم يثبت الشفعة بعد الخليط في نفس المبيع ١٢ ع ٤ قوله قلت لسفيان القائل هو علي بن المديني قوله ان معمرا لم يقل هكذا يشير الى ما رواه عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابيه بالحديث دون القصة اخرجه النسائي والمراد على هذا بالمخالفة ابدال الصحابي بصحابي آخر وهذا هو المعتمد وقال الكرماني يريد ان معمرا لم يقل هكذا اي بان الجار احق بل قال الشفعة بزيادة لفظ الشفعة انتهى وبلفظ معمر الذي اشرت اليه الجار احق بسقبه رواية ابي رافع سواء فالذي قاله الكرماني لا اصل له وما ادري ما مستنده فيه ١٢ ف. ٥ قوله ان يبيع قال الكرماني لفظ الشفعة من البائع او المراد لازم البيع وهو الازالة وفي رواية الاصيلي وابي ذر عن غير الكشميهني اذا اراد ان يقطع الشفعة ويروى اذا اراد ان يمنع الشفعة قوله ويحدها اي يصف حدودها التي يحيط بها وقال الكرماني ويروى في بعض النسخ ونحوها وهو الظاهر ١٢ ع ٦ قوله الجار احق بسقبه قيل ذكر البخاري في هذه المسألة حديث ابي رافع ليعرفك ان ما جعله النبي صلى الله عليه وسلم حقا للشفيع بقوله الجار احق بسقبه لا يحل ابطاله انتهى قلت ليس في الحديث ما يدل على ان البيع وقع فان الشفيع لا يستحق الشفعة الا بعد وقوع البيع فحينئذ لا يصح ان يقال ما يحل ابطاله وقال صاحب التوضيح وانما اراد البخاري ان يلزم ابا حنيفة التناقض انه يوجب الشفعة للجار وياخذ في ذلك بحديث الجار احق بسقبه فمن اعتقد مثل هذا وثبت ذلك عنده من قضائه صلى الله عليه وسلم وتحيل لمستشل هذه الحيلة في ابطال شفعة الجار فقد ابطل السنة التي اعتقدها انتهى قلت هذا الذي قاله كلام من غير ادراك ولا فهم لانه لا جار في هذه الصورة لان الذي فيها الشريك في نفس المبيع والجار لا يقدم عليه ولا يستحق الجار الشفعة الا بعده وبعد الشريك في حق المبيع ايضا فكيف يحل لهذا القائل ان يقدم على هذا الامام الذي سبق امامه وامام غيره وينسب اليه ابطال السنة ١٢ ع ٧ قوله ولا يكون عليه يمين اي في تحقق الهبة ولا في جريان شروطها وقيد بالصغير لان الهبة لو كانت لكبير وجب عليه اليمين فتحيل الى اسقاطها بجعلها للصغير واشار ايضا الى انه لو وهب لاجنبي فان للشفيع ان يحلف الاجنبي ان الهبة حقيقية وانها جرت شروطها والصغير لا يحلف لكن عند المالكية ان اباه الذي يقبل له يحلف وعن مالك لا تدخل الشفعة في الموهوب مطلقا كذا ذكره في المدونة ١٢ ع

عت بالتخفيف والتشديد اي جئت وقال ابن مالك اي خلصت وبينت من التعرف وهو الخالص ١٢ ك صقب بالضم والكسر المجاورة يعني ثبتت الشفعة للجار والحديث صريح في الشركة حيث قال الشفعة فيما لم يقسم ١٢ مجمع للعصب فيها خلاف بين ابي يوسف ومحمد فمذهب ابي يوسف الذي يرى بذلك وقال محمد يكره ذلك وبه قال الشافعي ١٢ ع صه يعني سعد بن ابي وقاص والمراد ان يساومه ويشير عليه قال الكرماني فيه ان الامر لا يشترط فيه العلو والاستعلاء ١٢ ع ســه شك من الراوي والمراد انها مؤجلة على نقدات مفرقة لكن بتعيين الوقت المعين ١٢ ف صه هذا تشنيع آخر على ابي حنيفة بلا وجه على ما تقدم ع اي في وجه ايراد الحديث الاول ١٢ له هو في الاصل مقدار من الوزن اي شيء كان من قليل او كثير والناس يطلقونه في العرف على الدينار خاصة وليس كذلك ١٢ مجمع.

قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن ابي حميد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا على صدقات بني سليم يدعى ابن اللتبية فلما جاء حاسبه قال هذا مالكم وهذا هدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا جلست في بيت ابيك وامك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا ثم خطبنا فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيأتي فيقول هذا مالكم وهذا هدية اهديت لي افلا جلس في بيت ابيه وامه حتى تأتيه هديته والله لا يأخذ احد منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله يحمله يوم القيمة فلا عرفن احدا منكم لقي الله يحمل بعيرا له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رئي بياض ابطيه يقول اللهم هل بلغت بصر عيني وسمع اذني حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابي رافع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الجار احق بسقبه وقال بعض الناس اذا اشترى دارا بعشرين الف درهم فلا بأس ان يحتال حتى يشتري الدار بعشرين الف درهم وينقده تسعة آلاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعين وينقده دينارا بما بقي من العشرين الالف فان طلب الشفيع اخذها بعشرين الف درهم والا فلا سبيل له على الدار فان استحقت الدار رجع المشتري على البائع بما دفع اليه وهو تسعة آلاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعون درهما ودينار لان البيع حين استحق انتقض الصرف في الدينار فان وجد بهذه الدار عيبا ولم تستحق فانه يردها عليه بعشرين الف درهم قال ابو عبد الله فاجاز هذا الخداع بين المسلمين قال النبي صلى الله عليه وسلم بيع المسلم لا داء ولا خبثة ولا غائلة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفين قال حدثني ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد ان ابا رافع ساوم سعد بن مالك بيتا باربع مائة مثقال وقال لولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار احق بسقبه ما اعطيتك۔

فهل ۱ ممن ۲ فلا عرفن ۳ يديه ۴ رئي ۵ ابطه ۶ ملنا بصقبه ۷ ان ۸ حتى ۹ درهم ۱۰ الالف ۱۱ الدار ۱۲ بالدينار ۱۳ الفا ۱۴ وقال ۱۵ سقبه ۱۶

لـه قوله هذا هدية. مطابقته الترجمة توخذ من قوله وهذا هدية لان المصنف جعله من احتيال العامل ليهدى له ويتبين بان يسامح بعض من عليه الحق ولذلك قال فهلا جلس في بيت ابيه وامه لينظر هل يهدى له ام لا وهذا احتيال العامل هو بان ما يهدى له في عمالته يستأثر به ولا يضعه في بيت المال وهذا يدل على ان الهدايا من جملة حقوق المسلمين ۱۲ ع ـ لـه قوله بصر عيني وسمع اذني. بصر بفتح الموحدة وضم الصاد وسمع بفتح السين وكسر الميم اي بلفظ الماضي فيهما اي ابصرت عيناي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناطقا ورافعا يديه وسمعت كلامه فيكون من كلام ابي حميد وعلى القول بانهما مصدران مضافان فمفعول محذوف ويكون من قول رسول الله صلعم لكن عند ابي عوانة من رواية ابن جريج عن هشام بصر عيناي ابي حميد وسمع اذناه وحينئذ متعين ان يكون بضم الصاد وكسر الميم ۱۲ قس ـ لـه قوله الجار احق الخ. هذا الحديث والذي يليه في آخر الباب متعلقان بباب الهبة والشفعة ومن هذا قال الكرماني كان موضعهما المناسب قبل باب احتيال العامل لانهما من بقية مسائل الشفعة وتوسيط هذا الباب بينهما اجنبي ثم قال ولعله من جملة تصرفات النقلة عن الاصل ولعله كان في الحاشية فنقلوه الى غير مكانه ۱۲ ع ـ لـه قوله تسعة آلاف درهم وتسعمائة وتسعين الخ قال ابن بطال انما خص هذا القدر من الذهب والفضة بالمثال لان بيع الفضة بالذهب متفاضلا اذا كان يدا بيد جائز بالاجماع فبنى القائل اصله على ذلك فاجاز صرف عشرة دراهم ودينار بواحد عشر درهما فجعل العشرة دراهم بعشرة دراهم وجعل الدينار بدرهم ومن ثم جعل في الصورة المذكورة الدينار بعشرة آلاف ليستعظم الشفيع الثمن الذي انعقدت عليه الصفقة فيترك الاخذ بالشفعة فيسقط شفعته ولا التفات الى ما انقده لان البائع تجاوز للمشتري عقد العقد ـ فان قلت ما الغرض في جعل الدينار في مقابلة عشرة آلاف درهم ولم يجعله في مقابلة العشرة الآلاف فقط قلت رعاية لنكتة وهي ان الثمن بالحقيقة عشرة آلاف بقرينة نقده هذا المقدار فلو جعل العشرة والدينار في مقابلة الثمن الحقيقي لزم الربوا بخلاف ما اذا انقص درهما فان الدينار في مقابلة ذلك الواحد والالف الا واحدا في مقابلة الالف الا واحدا فلا مفاضلة ۱۲ ک ـ لـه قوله انتقض الصرف اي بيع الدراهم الباقية بالدينار لان ذلك البيع كان مبنيا على شرى الدار وهو منفسخ فينفسخ المبني عليه لاسيما ويلزم عدم التقابض في المجلس فليس له ان ياخذ الا ما اعطاه ورجع اليه ومن اسد الدراهم الدينار بخلاف الرد بالعيب فان البيع صحيح وهو فسخ باختياره وقد وقع بيع الصرف ايضا صحيحا فلا يلزم من فسخ ذلك بطلان هذا ـ ک قال في الكفاية اذا استحقت الدار المشفوعة تبين بطلان الصرف لانه تبين انه لم يكن في ذمة المشتري ثمن الدار فلم يصر قابضا في المجلس لكونه في ذمته فيبطل الصرف انتهى ۱۲ ـ لـه قوله بعشرين الفا - اي وهذا تناقض بين - ان الائمة مجمعة على ان البائع لا يرد في الاستحقاق والرد بالعيب الا ما قبض فكذلك الشفيع لا يشفع الا بالنقد واشار الى ذلك بقوله فاجاز هذا الخداع بين المسلمين اي اجاز الحيلة في ايقاع الشريك في الغبن ان اخذ الشفعة وابطال حقه بسبب زيادة في الثمن باعتبار العقد لو تركها ـ ع وقد عرفت وجه الفرق ورفع التناقض مما نقلنا عن الكرماني والكفاية ۱۲ ـ لـه قوله فاجاز ـ ان كان مراده من قوله فاجاز اي ابو حنيفة ففيه سوء الادب لحاشى ابو حنيفة من ذلك فدينه المتين وورعه يمنعه عن ذلك ۱۲ ع ـ لـه قوله قال النبي صلعم الحديث اي قال البخاري قال النبي صلعم واراد بهذا الحديث الاستدلال على حرمة الخداع بين المسلمين في معاقداتهم ـ ع قال صاحب الخير الجاري ان جواز الحيلة فانما جوزه لضرورة انتهى ـ اعلم ان الحيل في باب الشفعة على نوعين نوع للاسقاط بعد الوجوب وذلك ان يقول المشتري للشفيع انا ابيعها منك بما اخذت لك فلان بذلك في الاخذ بالشفعة فيقول الشفيع نعم او يقول المشتري للشفيع اشترها مني بما اخذت فيقول الشفيع نعم او يقول اشتريت فيبطل به شفعته وانه مكروه بالاجماع ونوع يمنع وجوبها ونوع يرجع الى تقليل الرغبة فيها وانه لا يكره عند ابي يوسف وذكر الامام شمس الائمة السرخسي في باب الشفعة بالعروض من المبسوط بعد ما ذكر وجوها للحيل فقال والاشتغال بهذه الحيل لابطال حق الشفعة فلا بأس به اما قبل وجوب الشفعة فلا اشكال فيه وكذلك بعد الوجوب اذا لم يكن قصد المشتري الاضرار به وانما قصده الدفع عن ملك نفسه ثم قال وقيل هذا قول ابي يوسف فاما عند محمد فيكره ۱۲ كذا في الكفاية ـ لـه قوله لا خبثة ـ بكسر الخاء المعجمة اي لا يكون حراما يجوز بيعه وقال ابن التين ضبطناه خبثة بكسر الخاء وسكون الموحدة بعدها مثلثة وقيل هو بضم اوله لغتان قال ابو عبيد هو ان يكون البيع غير طيب كان يكون من قوم لم يحل سبيهم لعهد تقدم لهم قال ابن التين وهذا في عهدة الرقيق قيل انما خص بذلك لان الخبر انما ورد فيه قوله ولا غائلة وهو ان يأتي امرا سوءا كالتدليس ونحوه وقال الكرماني الغائلة الهلاك اي لا يكون فيه هلاك المشتري ـ كذا في العيني ۱۲

عـه بضم

اللام وسكون التاء المثناة من فوق وبالباء الموحدة وياء النسبة وقيل بفتح المثناة من فوق وقيل بالهمزة المضمومة بدل اللام اسمه عبد الله ۱۲ ع ک ـ عـه في الحديث بيان ان هدايا العمال حرام وغلول لانه خان في ولايته وامانته ولهذا ذكر في الحديث في عقوبته حمله ما اهدى اليه يوم القيمة كما ذكر مثله في الغال وقد بين صلعم نفس الحديث السبب في تحريم الهدية وانها بسبب الولاية ۱۲ نووي

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب التعبير باب اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ح وحدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر قال الزهري فاخبرني عروة عن عائشة انها قالت اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم وكان لا يرى رؤيا الا جاءت به مثل فلق الصبح فكان يأتي حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى فجئه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها ترجف بوادره حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال يا خديجة ما لي واخبرها الخبر وقال قد خشيت علي فقالت له كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله ابدا انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة حتى اتت به ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة اخو ابيها وكان امرأ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي فيكتب بالعربية من الانجيل ما شاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمي فقالت له خديجة اي ابن عم اسمع من ابن اخيك فقال ورقة ابن اخي ماذا ترى فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم ما رأى فقال ورقة هذا الناموس

باب التعبير اول الصادقة حدثنا ابن الزبير الصادقة فكان جاءته فتزود فتزوده فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ٢ فاخذني ٢ علم الانسان فقال على نفسي يخزنك — فجئه بغتة ما — اخي ٢ له ٢ ذا

١ قوله التعبير۔ قال الكرماني قالوا التصريح العبارة لا التعبير وهي التفسير والاخبار بآخر ما يؤل اليه امر الرؤيا انتهى والتعبير خاص بتفسير الرؤيا وهو العبور من ظاهرها الى باطنها واصله من العبر بفتح العين وسكون الباء وهو التجاوز من حال الى حال يقال عبرت الرؤيا بالتخفيف اذا فسرتها وعبرتها بالتشديد لاجل المبالغة في ذلك۔ كذا في ع ١٢۔

٢ قوله الرؤيا ما يراه الشخص في منامه وهي على وزن فعلى وقد يسهل الهمزة وقال الواحدي هو في الاصل كالبشرى فلما جعلت اسما لما يتخيله النائم اجريت مجرى الاسماء وقال ابن العربي الرؤيا ادراكات يخلقها الله عز وجل في قلب العبد على يد ملك او شيطان اما باسمائها اي حقيقتها واما بكناها اي بعباراتها واما تخليطها ونظيرها في اليقظة الخواطر فانها قد تأتي على نسق محصلة وقد تأتي مسترسلة غير محصلة۔ ع قال المازري الاطباء ينسبون الى الاخلاط الاربعة وهو امر لا دليل عليه والفلاسفة يقولون ان صور ما يجري في الارض هي في العالم العلوي كالنقوش فما حاذى بعض النفوس منها انتقش فيها وهذا اشد فسادا من الاول والصحيح قول اهل السنة ان الله يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان فاذا خلقها فكانه جعلها علما على امور اخرى في ثاني الحال ومهما وقع منها على خلاف المعتقد فهي كما يقع لليقظان وتلك الاعتقادات تارة تقع بحضرة الملك فيقع بعدها ما يسر او بحضرة الشيطان فيقع بعدها ما يضر ١٢ ق ٣ قوله الرؤيا الصالحة وفي رواية العقيلي الصادقة وهما بمعنى واحد بالنسبة الى امور الآخرة في حق الانبياء واما بالنسبة الى امور الدنيا فالصالحة في الاصل اخص فرؤيا الانبياء كلها صادقة وقد تكون صالحة وهي الاكثر وغير صالحة بالنسبة الى الدنيا كما وقع في الرؤيا يوم احد واما رؤيا غير الانبياء عليهم السلام فبينهما عموم وخصوص من وجه ان فسرنا الصادقة بانها التي لا تحتاج الى التعبير واما ان فسرناها بانها غير الاضغاث فالصالحة اخص مطلقا وقال الامام نصر بن يعقوب الرؤيا الصادقة ما يقع بعينه او ما يعبر في المنام او يخبر به من لا يكذب والصالحة ما يسر ١٢ ف ع ٤ قوله فلق الصبح۔ بفتح الفاء ضوء الصبح وشقه من الظلمة وافتراقها منه ١٢ ع ٥ قوله حراء۔ بكسر الحاء وبالمد هو الافصح وحكى تثليث اوله مع المد والقصر والصرف وعدمه فيجتمع فيه عدة لغات مع قلة احرفه ونظيره قباء والخطابي جزم بان فتح اوله لحن وكذا ضمه وكذا القصر ١٢ ع هو جبل مشهور على يسار الذاهب من مكة الى منى۔ ك قيل الحكمة في تخصيصه بالتخلي فيه ان المقيم فيه كان من رؤية الكعبة فيجتمع فيه لمن يخلو فيه ثلاث عبادات الخلوة والتعبد والنظر الى البيت وقيل ان قريشا كانت تفعله واول من فعل ذلك من قريش عبد المطلب وكانوا يعظمونه لجلالته وكبر سنه فتبعه على ذلك من كان يتأله وكان عليه السلام يخلو بمكان جده وسلم له ذلك اعمامه لكرامته عليهم ٦ قوله الليالي۔ قال الكرماني هو مفعول يتحنث وقوله ذوات العدد بكسر الذوات اي كثيرة وقال الطيبي ذوات العدد عبارة عن القلة نحو دراهم معدودة وقال الكرماني يحتمل الكثرة اذ الكثير يحتاج الى العدد لا القليل وقال غيره المراد به الكثرة لان العدد على قسمين فاذا اطلق اريد به مجموع القلة والكثرة فكانها قالت ليالي كثيرة اي مجموع قسمي العدد ١٢ ع

٧ قوله لمثلها۔ اي لمثل الليالي وقيل يحتمل ان يكون الضمير للمرة او الفعلة او الخلوة او العبادة وقال بعض من عاصرناه ان الضمير للسنة فذكر من رواية ابن اسحاق كان يخرج الى غار حراء في كل عام شهرا من السنة يتنسك فيه فيطعم من جاءه من المساكين قال وظاهره ان التزود لمثلها كان في السنة التي تليها لا لمرة اخرى من تلك السنة واعترض عليه بعض تلامذته بان مدة الخلوة كانت شهرا كان يتزود لبعض ليالي الشهر فاذا نفد الزاد رجع الى اهله فيتزود قدر ذلك من جهة انهم لم يكونوا في سعة بالغة من العيش وكان غالب زادهم اللبن واللحم وذلك لا يدخر منه لكفاية الشهر لئلا يسرع اليه الفساد ولا سيما وقد وصف بانه كان يطعم من يرد عليه ١٢ ع ٨ قوله حتى فجئه الحق۔ كلمة حتى ههنا على اصلها لانتهاء الغاية والمعنى انتهى توجهه لغار حراء بمجيء الملك وترك ذلك وفجئه بفتح الفاء وكسر الجيم وبهمزة فعل ماض اي جاءه الوحي بغتة۔ وقوله الحق اي امر الحق وهو الوحي او رسول الحق وهو جبرئيل عليه السلام وقيل الحق الامر البين الظاهر او المراد الملك بالحق اي الامر الذي بعث به قوله فجاءه الملك الفاء تفسيرية وقيل يحتمل ان تكون للتعقيب وقيل يحتمل ان تكون سببية قوله فيه اي في الغار وهذا قول من قال ان الملك لم يدخل الغار بل كلم والنبي صلى الله عليه وسلم داخل الغار والملك على الباب وال الملك ههنا جبرئيل عليه السلام وقيل اللام فيه لتعريف الماهية الا ان يكون المراد بها عهده به وذلك لما كان في صباه وكان سن النبي صلعم حين جاءه جبرئيل عليه السلام في غار حراء اربعين سنة على المشهور وكان ذلك يوم الاثنين نهارا في شهر رمضان في سابع عشرة وقيل في سابعه وقيل في رابع عشر منه وقيل كان في سابع عشر من رجب وقيل في اول شهر ربيع الاول وقيل في ثامنه ١٢ ع ٩ قوله فقال اقرأ۔ قيل دلت القصة على ان مراد جبرئيل عليه السلام ان يقول النبي صلى الله عليه وسلم بعين ما قاله وهو قوله اقرأ وانما لم يقل له قل اقرأ لئلا يظن ان لفظة قل ايضا من القرآن فان قلت الذي اراد باقرأ قلت هو المكتوب الذي في النمط كذا في رواية ابن اسحق فلذلك قال ما انا بقارئ يعني انا امي لا احسن قراءة الكتب فان قلت ما كان المكتوب في النمط قلت الآيات الاول من اقرأ باسم ربك وقيل يحتمل ان يكون ذلك جملة القرآن نزل باعتبار ثم نزل منجما باعتبار آخر ١٢ ع ١٠ قوله بلغ مني الجهد بضم الجيم الطاقة وبفتحها الغاية ويجوز فيها رفع الدال ونصبها اما الرفع فعلى انه فاعل بلغ وهي القراءة التي عليها الاكثرون وهي المرجحة واما النصب فعلى ان فاعل بلغ هو الغطة الذي دل عليه قوله فغطني والتقدير بلغ مني الغطة جهده اي غايته وقال الشيخ التوربشتي لا ارى الذي قاله بالنصب الا وهما فانه يصير المعنى انه غطه حتى استفرغ الملك قوته في ضغطه بحيث لم يبق فيه مزيد فان البنية البشرية لا تطيق استيفاء القوة الملكية لا سيما في مبتدأ الامر وقد صرح في الحديث بانه داخله الرعب من ذلك انتهى وقيل لا مانع ان يكون الله قواه على ذلك ويكون من جملة معجزاته وقال الطيبي في جوابه بان جبرئيل لم يكن حينئذ على صورته الملكية فيكون استفراغ جهده بحسب صورته التي جاءه بها حين غطه قال واذا صحت الرواية اضمحل الاستبعاد انتهى وفيه تامل ١٢ ع ١١ قوله خشيت على نفسي۔ يعني من انه يكون مرضا او عارضا من الجن وقال الكرماني قالوا الاولى خشيت ان لا اقوى على تحمل اعباء الرسالة ومقاومة الوحي ١٢ ع ١٢ قوله تقري الضيف بوزن ترمي وسمع بضم تاء من الافعال اي تهيئ له طعامه ونزله ١٢ مجمع

هكذا وقع في رواية النسفي والقابسي وكذا وقع لابي ذر مثله الا انه سقط له عن غير المستملي لفظ باب ولغيرهم باب التعبير واول ما بدئ به الخ۔ ع ف وثبتت البسملة اولا للجميع ١٢ منه نحو صفحة نعم فكان حقه ان يذكر مجرورا وكذا وقع في رواية ابن عساكر اخي ابيها ووجه رواية الرفع انه خبر مبتدأ محذوف اي هو اخو ابيها ١٢ ع ١٣ قوله يكتب الكتاب العربي۔ بالعربية قال الكرماني في شرح هذا الحديث في اول الكتاب وقع ههنا العبراني وبالعبرانية ووقع في كتاب التعبير العربي وبالعربية يدل ذلك اللفظين قال النووي حاصله على رواية العبراني والعبرية انه تمكن من معرفة دين النصارى وكتابهم بحيث يتصرف في الانجيل فيكتب ان شاء بالعبرانية وان شاء بالعربية وليفهم منه ان الانجيل ليس عبرانيا وهو المشهور قال التيمي الكلام العبراني هو الذي انزل به جميع الكتب كالتوراة والانجيل ونحوهما واقول فهم منه ان الانجيل عبراني انتهى ١٢

الذی أنزل علی موسی یا لیتنی فیها جذعا أکون حیا حین یخرجک قومک فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم أو مخرجی هم فقال ورقة نعم لم
یأت رجل قط بما جئت به إلا عودی وإن یدرکنی یومک أنصرک نصرا مؤزرا ثم لم ینشب ورقة أن توفی وفتر الوحی فترة حتی حزن النبی
صلی الله علیه وسلم فیما بلغنا حزنا غدا منه مرارا کی یتردی من رؤوس شواهق الجبال فکلما أوفی بذروة جبل لکی یلقی نفسه منه تبدی له
جبریل فقال یا محمد إنک رسول الله حقا فیسکن لذلک جأشه وتقر نفسه فیرجع فإذا طالت علیه فترة الوحی غدا لمثل ذلک فإذا أوفی
بذروة الجبل تبدی له جبریل فقال له مثل ذلک قال ابن عباس فالق الإصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر باللیل **باب** رؤیا
الصالحین وقوله لقد صدق الله رسوله الرؤیا بالحق إلی فتحا قریبا ٦٩٨٣ **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن ملك عن إسحق بن عبد الله بن أبی طلحة
عن أنس بن ملك أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الرؤیا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعین جزءا من النبوة **باب** الرؤیا
من الله ٦٩٨٤ **حدثنا** أحمد بن یونس قال حدثنا زهیر قال حدثنا یحیی وهو ابن سعید قال سمعت أبا سلمة قال سمعت أبا قتادة عن النبی صلی الله علیه
وسلم قال الرؤیا من الله والحلم من الشیطان ٦٩٨٥ **حدثنا** عبد الله بن یوسف قال حدثنی اللیث قال حدثنی ابن الهاد عن عبد الله بن
خباب عن أبی سعید الخدری أنه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول إذا رأی أحدکم الرؤیا یحبها فإنما هی من الله فلیحمد الله علیها ولیحدث
بها وإذا رأی غیر ذلک مما یکره فإنما هی من الشیطان فلیستعذ بالله من شرها ولا یذکرها لأحد فإنها لا تضره **باب** الرؤیا الصالحة جزء من
ستة وأربعین جزءا من النبوة ٦٩٨٦ **حدثنا** مسدد قال حدثنا عبد الله بن یحیی بن أبی کثیر وأثنی علیه لقیته بالیمامة عن أبیه قال حدثنا أبو سلمة
عن أبی قتادة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الرؤیا الصالحة من الله والحلم من الشیطان فإذا حلم فلیتعوذ منه ولیبصق عن شماله فإنها
لا تضره وعن أبیه قال حدثنا عبد الله بن أبی قتادة عن أبیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ٦٩٨٧ **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا
شعبة عن قتادة عن أنس بن ملك عن عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال رؤیا المؤمن جزء من ستة وأربعین جزءا من النبوة ورواه
ثابت وحمید وإسحق بن عبد الله وشعیب عن أنس عن النبی صلی الله علیه وسلم ٦٩٨٨ **حدثنا** یحیی بن قزعة قال حدثنا إبراهیم بن سعد عن الزهری
عن سعید بن المسیب عن أبی هریرة أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رؤیا المؤمن جزء من ستة وأربعین جزءا من النبوة ٦٩٨٩ **حدثنا** إبراهیم بن
حمزة قال حدثنی ابن أبی حازم والدراوردی عن یزید عن عبد الله بن خباب عن أبی سعید الخدری أنه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الرؤیا

بمثل ما بدا ، بذلك ، جبل ، به ، الصالحة ، وقول الله تعالى ، الصادقة ، ثني ، قال ، الصادقة ، الصالحة ، ليحدث ، خيرا ، ثني

---

١ قوله فيما بلغنا أي في جملة ما بلغ إلينا من رسول الله صلعم فإن قلت من ههنا إلى آخر الحديث يثبت بهذا الإسناد أم لا قلت لفظه أعم من الثبوت به أو بغيره لكن الظاهر من السياق أنه بغيره ١٢ ك **٢ قوله فالق الإصباح** اعترض على البخاري بأن ابن عباس فسر الإصباح ولفظ فالق هو المراد ههنا وأجيب عنه بأن مجاهدا فسر قوله قل أعوذ برب الفلق أن الفلق الصبح فعلى هذا فالمراد بفلق الصبح إضاءته والفالق اسم فاعل ذلك ١٢ ع **٣ قوله لقد صدق** الله رسوله الرؤيا الآية عن مجاهد في تفسير هذه الآية قال أري النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالحديبية أنه دخل مكة هو وأصحابه محلقين فلما نحر الهدي بالحديبية قال أصحابه أين رؤياك فنزلت قوله بعد ذلك فتحا قريبا قال فنحروا بالحديبية ثم رجعوا ففتحوا خيبر والمراد بالفتح فتح خيبر ثم اعتمر بعد ذلك فكان تصديق رؤياه في السنة القابلة وكانت الحديبية سنة ست ١٢ ع **٤ قوله ستة وأربعين** قال الخطابي قيل مدة الوحي ثلث وعشرون سنة وكان يوحى إليه في منامه في أول الأمر بمكة المشرفة ستة أشهر وهي نصف سنة وهذه جزء من ستة وأربعين جزءا من الجزء مدة زمان النبوة قال بعضهم عليهم بن يحققوا بها سائر الأوقات التي كان يوحى إليه في منامه في تضاعيف أيام حياته أقول لا يلزم لأن تلك الأوقات منغمرة في أوقات الوحي الذي في اليقظة والاعتبار للغالب بخلاف تلك الأشهر الستة فإنها مخصوصة بالوحي المنامي وقال معنى الحديث تحقيق أمر الرؤيا وأنها كان الأنبياء عليهم السلام يثبتونه وكانت جزءا من أجزاء العلم الذي كان يأتيهم قال القاضي عياض في بعض الروايات تسعة وأربعين وفي بعضها سبعين وفي بعضها خمسين فقيل هذا الاختلاف راجع إلى اختلاف حال الرائي فللصالح مثلا جزء من ستة وأربعين وللفاسق جزء من سبعين وما بينهما لما بينهما ١٢ ك **٥ قوله من النبوة** قال الكرماني أي في حق الأنبياء دون غيرهم وكان الأنبياء يوحى إليهم في منامهم كما يوحى في اليقظة وقيل معناه أن الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لا أنها جزء باق من النبوة وقال الزجاج تأويل قوله من أجزاء النبوة أن الأنبياء عليهم السلام يخبرون بما سيكون والرؤيا تدل على ما يكون ١٢ ع **٦ قوله الرؤيا من الله** أضاف الرؤيا إلى الله للتشريف كما في قوله ناقة الله والرؤيا المضافة إلى الله لا يقال لها حلم والتي تضاف إلى الشيطان لا يقال لها رؤيا وهذا تصرف شرعي وإلا فالكل يسمى رؤيا ١٢ ع **٧ قوله والحلم من الشيطان** حقيقته عند أهل السنة أنه تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات جعلها علما على أمور تلحقها بعد كما جعل الغيم علما على المطر ويخلق ما يسر بغير حضرة الشيطان وما يسوء بحضرة فينسب إليه مجازا لأنه لا يفعل شيئا ١٢ مجمع **٨ قوله فليستعذ بالله** جعل التعوذ والتفل وغيرهما

سببا لسلامته من المكروه المترتب عليه كما جعل الصدقة وقاية للمال وسببا لدفع البلاء ومنع التحديث بها لأنه ربما تفسر تفسيرا مكروها فوقعت كذلك بتقدير الله ١٢ مجمع

٩ قوله الرؤيا الصالحة الحديث وقد اعترض الإسمعيلي فقال ليس الحديث من هذا الباب في شيء وأخذه الزركشي فقال إدخاله في هذا الباب لا وجه له بل هو متعلق بالذي قبله قلت قد وقع ذلك في رواية النسفي كما أشرت إليه ويجاب عن صنيع الأكثر بأن وجه دخوله في هذه الترجمة الإشارة إلى أن الرؤيا الصالحة إنما كانت جزءا من أجزاء النبوة لكونها من الله تعالى بخلاف التي من الشيطان فإنها ليست من أجزاء النبوة وأشار البخاري مع ذلك إلى ما وقع في بعض الطرق عن أبي سلمة عن أبي قتادة فقد وقع في رواية محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه في هذا الحديث من الزيادة رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ١٢ ف **١٠ قوله الرؤيا الصالحة** الحديث قال بعضهم معنى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قد خص بطرق إلى العلم لم تجعل لغيره فالمراد أن الرؤيا نسبتها مما حصل له جزء من ستة وأربعين جزءا قال ابن بطال فإن قيل ما معنى الرؤيا جزء من النبوة قلنا إن لفظ النبوة مأخوذ من الإنباء أي الرؤيا إنباء صدق من الله لا كذب فيه كالنبوة فإن قيل ما التوفيق بين الروايات في أنها جزء من ستة وأربعين أو جزء من سبعين ونحوها قلت الرؤيا قسمان جلية ظاهرة كمن رأى ليسافر فسافر في اليقظة وخفية بعيدة التأويل فإذا قلت الأجزاء كانت أقرب إلى الإنباء الصادق والجلي وإذا كثرت خفي تأويلها وذلك كما أن الوحي تارة كان كلاما صريحا وأخرى مثل صلصلة الجرس فاضبط التوجيهات التي لمعنى الجزئية ووجه توفيق الاختلافات بين الروايات واختر منها ما شئت ١٢ ك

لله بفتح الجيم والذال المعجمة وهو الشاب القوي وانتصابه على تقدير ليتني أكون جزعا أو هو منصوب على مذهب من ينصب بليت الجزئين أو حال قال الكرماني قلت لا يكون حالا لأنها دليل ١٢ ع **للعت** أي خاصة رؤيا الصالحين وهي التي يرجى صدقها لأنه قد يجوز على الصالحين الأضغاث في رؤياهم ١٢ ع **حه** قسموا الرؤيا إلى حسنة ظاهرا وباطنا كالتكلم مع الأنبياء أو ظاهرا لا باطنا كسماع الملاهي وإلى رديئة ظاهرا وباطنا كلدغ الحية أو ظاهرا لا باطنا كذبح الولد ١٢ ع **سه** أضغاث ليكونها على هواه ومراده وقيل لأنه الذي يخيل بها ولا حقيقة لها في نفس الأمر ١٢ ع **معه** أي قال مسدد لقيت عبد الله بن يحيى باليمامة بتخفيف الميم قال الجوهري اليمامة بلدة من اليمن سميت باسم الجو باليمن وتشديد الواو وقال الكرماني هي بلاد الجو بين مكة واليمن مات بها ملك أقام بمكة ثلث عشرة سنة وبالمدينة عشرا ١٢ ع

الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة باب المبشرات ٦٩٩٠ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن
المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة باب
رؤيا يوسف عليه السلام وقوله اذ قال يوسف لابيه يا ابت اني رايت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رايتهم لي ساجدين الى قوله ان ربك
عليم حكيم وقوله يا ابت هذا تاويل رؤياي من قبل الى قوله والحقني بالصالحين باب رؤيا ابراهيم عليه السلام وقوله فلما بلغ معه السعي
قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك الى قوله انا كذلك نجزي المحسنين قال مجاهد اسلما سلما ما امر به وتله وضع وجهه بالارض باب
التواطؤ على الرؤيا ٦٩٩١ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر ان اناسا اروا ليلة
القدر في السبع الاواخر وان اناسا اروا انها في العشر الاواخر فقال النبي صلى الله عليه وسلم التمسوها في السبع الاواخر باب رؤيا اهل السجون
والفساد والشرك لقوله ودخل معه السجن فتيان الى قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك وادكر افتعل من ذكر امة قرن ويقرا امه نسيان
وقال ابن عباس يعصرون الاعناب والدهن تحصنون تحرسون ٦٩٩٢ حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري
ان سعيد بن المسيب وابا عبيد اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم اتاني الداعي
لاجبته قال ابو عبد الله يعني لو كنت لاجبته في اول ما دعيت لم اوخره باب من راى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ٦٩٩٣ حدثنا عبدان قال
اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من راني في المنام فسيراني في

١ المبشرات ٢ قال النبي ٣ ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن ٤ قد جعلها ربي حقا قال ابو عبد الله فاطر والبديع والمبتدع والبارئ والخالق واحد من البدء بادية ٥ ٦ البدع ٧ البادئ قال ابو عبد الله ٨ الى قوله نجزي المحسنين ٩ اناسا ١٠ اناسا الشراب وذكرت ١١ بجن

١ قوله من النبوة - كذا في جميع الطرق وليس في شيء منها بلفظ من الرسالة بدل من النبوة وكان السر فيه ان الرسالة تزيد على النبوة بتبليغ الاحكام للمكلفين بخلاف النبوة المجردة فانها اطلاع على بعض المغيبات ٢ ع ٢ قوله المبشرات هي بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة قال بعضهم وهي البشرى قلت ليس كذلك لان البشرى اسم من البشارة والمبشرة اسم فاعل للمؤنث من التبشير وهو ادخال السرور والفرح على المبشر بفتح الشين والمراد بالمبشرة هنا الرؤيا الصالحة ١٢ عيني ٣ قوله لم يبق - قال الكرماني قوله لم يبق فان قلت هو في معنى الماضي لكن المراد منه الاستقبال اذ في زمانه كان غيرها باقيا فما المراد بعده قلت صدق في زمانه لم يبق لاحد غير نبوة فان قلت بل بقي اذ صاحب الرؤيا الصالحة له حظ من النبوة قلت جزء النبوة ليس بنبوة اذ جزء الشيء غيره او لا هو ولا غيره فلا نبوة له فان قلت الرؤيا الصالحة اعم لاحتمال ان يكون منذرة اذ للصالحة قد يكون باعتبار تاويلها قلت ترجع الى المبشر نعم يخرج منها الاصلاح لها لا صورة ولا تاويلا وقال ابن التين معنى الحديث ان الوحي ينقطع بموتي ولا يبقى ما يعلم منه ما سيكون الا الرؤيا فان قيل يرد عليه الالهام لان فيه اخبارا بما سيكون وهو للاولياء كالوحي بالنسبة الى الانبياء كالرؤيا وتقدم في مناقب عمر رضي الله تعالى عنه قد كان فيمن مضى من الامم محدثون وفسر المحدث بفتح الدال بالملهم بفتح الهاء وقد اخبر كثير من الاولياء عن امور معينة فكانت كما اخبروا واجيب بان الحصر في المنام لكونه يشمل آحاد المؤمنين بخلاف الالهام فانه مختص بالبعض ومع كونه مختصا فانه نادر وقال المهلب ما حاصله ان التعبير بالمبشرات خرج للاغلب فان من الرؤيا ما يكون منذرة وهي صادقة يريها الله للمؤمن رفقا به ليستعد لما يقع قبل وقوعه ١٢ ع ٤ قوله رايتهم لي ساجدين - لم يقل رايتها لي ساجدة لانه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود اجرى عليها حكمهم كانها عاقلة ١٢ ع ٥ قوله يا ابت الخ اوله ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا قال البيضاوي اي تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم يجري مجراها وقيل معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله والواو لابويه واخوته ثم نسخ في شريعتنا ١٢ انتهى ١٢ ٦ قوله في النسخة - قال ابو عبد الله فاطر والبديع الى واحد ابو عبد الله هو البخاري نفسه اشار بان معنى هذه الالفاظ واحد واشار بالفاطر الى المذكور في قوله فاطر السموات والارض قيل دعوى البخاري الواحدة في معنى هذه الالفاظ ممنوعة عند المحققين ورد عليه بعضهم بان البخاري لم يرد بذلك ان حقائق معانيها متوحدة وانما اراد انها ترجع الى معنى واحد وهو ايجاد الشيء بعد ان لم يكن قلت قوله واحد ينافي هذا التاويل والفاطر من الفطر وهو الابتداء والاختراع قال الجوهري ثم قال قال ابن عباس كنت لا ادري ما فاطر السموات والارض حتى اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما انا فطرتها اي انا ابتدأتها قوله والبديع معناه الخالق المخترع لا عن مثال سابق فعيل بمعنى مفعل يقال ابدع فهو مبدع وكذا في بعض النسخ مبدع قوله والبارئ والخالق قال الطيبي قيل الخالق البارئ المصور الفاظ مترادفة وهو وهم لان الخالق من الخلق واصله التقدير المستقيم والبارئ ماخوذ من البرء واصله خلوص الشيء عن غيره اما على سبيل التقصي منه وعليه قولهم برئ من مرضه واما على سبيل الانشاء منه ومنه برأ الله النسمة وهو البارئ لها ١٢ ع ٧ قوله في النسخة البارئ - بالراء والهمزة ولابي ذر عن الحموي والمستملي بالدال المهملة بدل الراء وزعم بعض الشراح ان الصواب بالراء وان رواية الدال وهم ليس كما قال فقد وردت في طرق الاسماء الحسنى المبدئ وقد وقع في العنكبوت اليسهد لكل منهما في قوله اولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ثم قال فانظروا كيف بدأ الخلق فالاول من الرباعي واسم الفاعل منه مبدئ والثاني من الثلاثي واسم الفاعل منه بادئ وهما لغتان مشهورتان ١٢ ف قال العيني قلت في هذا الرد نظر انتهى ١٢ ٨ قوله في النسخة من البدء وبادية كذا وجدته مضبوطا في الاصل بالهمز في الموضعين وليوا بالعطف لابي ذر فان كان محفوظا ترجحت رواية الدال من قوله والبادئ ولغير ابي ذر من البدو بادية بالواو بدل الهمزة وبغير همز في بادية وبتاء تانيث وهو اولى لانه يريد تفسير قوله في الآية المذكورة وجاء بكم من البدو وفسره بقوله بادية اي جاء بكم من البادية وذكره الكرماني فقال قوله من البدء هي فيما قال وجاء بكم من البدو اي من البادية ويحتمل ان يكون مقصوده ان فاطر معناه البادئ من البدء اي من الابتداء اي بادئ الخلق فمعنى فاطر بادئ ١٢ ف ٩ قوله باب رؤيا ابراهيم - هذه الترجمة والتي قبلها ليس في واحد منهما حديث مسند بل اكتفى فيهما بالقرآن وهما نظائر ١٢ ف هذان البابان مما ترجمهما البخاري ولم يتفق له اثبات حديث فيهما ١٢ ك ١٠ قوله والشرك - اي رؤيا اهل الشرك ووقع في رواية ابي ذر بدل و الشرك والشراب بضم الشين المعجمة وتشديد الراء جمع شارب وبفتحتين مخفف اي والشراب واريد به الشراب المحرم وعطفه على الفساد وعطف الخاص على العام واشار بهذا الى ان الرؤيا الصالحة معتبرة في حق هؤلاء بانها قد تكون بشرى اهل السجن بالخلاص وان كان المسجون كافرا تكون بشرى له بهدايته الى الاسلام كما كانت رؤيا الفتيين اللذين حبسا مع يوسف على نبينا وعليه الصلوة والسلام صادقة وقال ابو الحسن وفي صدق رؤيا الفتيين حجة على من زعم ان الكافر لا يرى رؤيا صادقة واما رؤيا اهل الفساد فيكون بشرى له بالتوبة واما رؤيا الكافر فيكون البشرى بهدايته الى الايمان ١٢ ع ١١ قوله فسيراني - في اليقظة البخاري ان المراد اهل عصره اي من رآه في المنام وفقه الله بهجرة اليه والتشرف بلقائه صلى الله عليه وسلم ويرى تصديق تلك الرؤيا في الدار الآخرة او تراه فيها رؤية خاصة في القرب منه والشفاعة ١٢ ع
تقييد لما: فلعل الروايتين السابقتين وكذا وقع التقييد في باب رؤيا الصالحين بالرجل الصالح وهي التي تنسب الى اجزاء النبوة ومعنى صلاحها استقامتها واستقامتها فرؤيا الفاسق لا تعد من اجزاء النبوة واما رؤيا الكافر فلا تعد اصلا ولو صدقت رؤياهم احيانا فذاك كما يصدق الكذوب وليس كل من حدث عن الغيب يكون خبره من اجزاء النبوة كالكاهن والمنجم وقد وقعت الرؤيا الصادقة من بعض الكفار كما في رؤيا صاحب السجن مع يوسف عليه السلام ورؤيا ملكهما ١٢ قس
فان قلت الاواخر جمع والسبع مفرد فلا مطابقة قلت اعتبر الجزئية بالنسبة الى كل جزء منها ١٢ ك سنة بفتح الهمزة وتخفيف الميم وكسر الهاء منونة ونسبت هذه القراءة لابن عباس وهي شاذة ١٢ قس للنعاء اي لا سرعت في الاجابة ولا شترطت شرطا لاخراجي وقد كان يوسف عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام لما جاءه الداعي يخرجه من السجن ادعوني الملك قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ١٢ ع ولا يلزم من ذلك تفضيل يوسف عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم لانه انما قال ذلك تواضعا او بيانا للمصلحة اذ لعل في الخروج مصالح والاسراع بها اولى ١٢ ع

اليقظة ولا يتمثل الشيطان بي ٦٩٩٤ حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا عبد العزيز بن مختار قال حدثنا ثابت البناني عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من راٰني في المنام فقد راٰني فان الشيطان لا يتخيل بي و رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءً من النبوة ٦٩٩٥ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبيد الله بن ابي جعفر قال اخبرني ابو سلمة عن ابي قتادة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فمن راٰى شيئا يكرهه فلينفث عن شماله ثلاثا وليتعوذ من الشيطان فانها لا تضره وان الشيطان لا يتراءى بي ٦٩٩٦ حدثنا خلد بن خلي قال حدثنا محمد بن حرب قال حدثني الزبيدي عن الزهري قال ابو سلمة قال ابو قتادة قال النبي صلى الله عليه وسلم من راٰني فقد راٰى الحق تابعه يونس وابن اخي الزهري ٦٩٩٧ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من راٰني فقد راٰى الحق فان الشيطان لا يتكونني باب رؤيا الليل رواه سمرة ٦٩٩٨ حدثنا احمد بن المقدام العجلي قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوي قال حدثنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اعطيت مفاتيح الكلم ونصرت بالرعب وبينما انا نائم البارحة اذ اتيت بمفاتيح خزائن الارض حتى وضعت في يدي قال ابو هريرة فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم تنتقلونها ٦٩٩٩ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اراني الليلة عند الكعبة فرأيت رجلا اٰدم كاحسن ما انت راءٍ من اُدم الرجال له لمة كاحسن ما انت راءٍ من اللمم قد رجلها يقطر ماءً متكئا على رجلين او على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل المسيح ابن مريم ثم اذا انا برجل جعد قطط اعور العين اليمنى كانها عنبة طافية فسألت من هذا فقيل المسيح الدجال ٧٠٠٠ حدثنا يحيى قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس كان يحدث ان رجلا اتى رسول

• قال ابو عبد الله قال ابن سيرين اذا راٰه على صورته | المختار | النبي | يتمثل | وقال | يتراءا بي | تنتثلونها | تنتفلونها | يقطر | فقيل | فقيل

ـــه قوله قال ابن سيرين - آه

اذا راٰه على صورته الذي جاء وصفها في حياته ومقتضاه انه اذا راٰه على خلافها يكون رؤيا تاويل لا حقيقة والصحيح انها حقيقة سواء كان على صفته المعروفة او غيرها قال ابن العربي رؤية صلى الله عليه وسلم بصفته المعلومة ادراك على الحقيقة ورؤيته على غيرها ادراك للمثال فان الصواب ان الانبياء لا تغيرهم الارض قال وقد شذ بعض الصالحين فزعم انها تقع بعيني الرأس انتهى ۱۲ فس

ـــه قوله من راٰني فقد راٰني - اختلف العلماء في معنى قوله صلى الله عليه وسلم فقد راٰني فقال ابن الباقلاني معناه ان رؤياه صحيحة ليست باضغاث ولا من تشبيهات الشيطان ويؤيد قوله رواية فقد راٰى الحق اي الرؤية الصحيحة قال وقد يراه الرائي على خلاف صفته المعروفة كمن راٰه ابيض اللحية وقد يراه شخصان في زمن واحد احدهما في المشرق والآخر في المغرب ويراه كل واحد منهما في مكانه وحكى المازري هذا عن ابن الباقلاني ثم قال وقال الآخرون بل الحديث على ظاهره والمراد من راٰه فقد ادركه ولا مانع يمنع من ذلك والعقل لا يحيله حتى يضطر الى صرفه عن ظاهره فاما قوله بانه قد يرى على خلاف صفته او في مكانين معا فان ذلك غلط في صفاته وتخيل لها على خلاف ما هي عليه وقد يظن الظان بعض الخيالات مرئيا لكون ما يتخيل مرتبطا بما يرى في العادة فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرئية وصفاته متخيلة غير مرئية والادراك لا يشترط فيه تحديق الابصار ولا قرب المسافة ولا كون المرئي غير مدفون في الارض ولا ظاهرا عليها وانما يشترط كونه موجودا ولم يقم دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جاء في الاحاديث ما يقتضي بقاءه قال ولو راٰه يامر بقتل من يحرم قتله كان هذا من الصفات المتخيلة لا المرئية هذا كلام المازري قال القاضي ويحتمل ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم فقد راٰني او فقد راٰى الحق فان الشيطان لا يتمثل في صورتي المراد به اذا راٰه على صفته المعروفة له في حياته فان راٰى على خلافها كانت رؤيا تاويل لا رؤيا حقيقة وهذا الذي قال القاضي ضعيف بل الصحيح انه يراه حقيقة سواء كان على صفته المعروفة او غيرها لما ذكره المازري قال القاضي قال بعض العلماء خص الله سبحانه وتعالى النبي صلى الله عليه وسلم بان رؤية الناس اياه صحيحة وكلها صدق ومنع الشيطان ان يتصور في خلقته لئلا يكذب على لسانه في النوم كما خرق الله تعالى العادة للنبي صلى الله عليه وسلم بالمعجزة وكما استحال ان يتصور الشيطان في صورته في اليقظة ولو وقع لاشتبه الحق بالباطل ولم يوثق بما جاء به مخافة من هذا التصور فحماها الله تعالى من الشيطان ونزغه ووسوسته والقائه وكيده قال وكذا حمى رؤياهم بالنفسهم قال القاضي واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها ولو راٰه الانسان على صفة لا تليق بجلاله من صفات الاجسام لان ذلك المرئي غير ذات الله تعالى اذ لا يجوز عليها التجسم ولا اختلاف الاحوال بخلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن الباقلاني رؤية الله تعالى في المنام خواطر في القلب وهي دلالات للرائي على امور مما كان او يكون كسائر المرئيات والله تعالى اعلم ۱۲ نووي۔

ـــه قوله رؤيا الليل - اي هذا باب في بيان الرؤيا التي تكون بالليل هل تساوي الرؤيا التي تكون بالنهار او تتفاوت وقيل كانه يشير الى حديث ابي سعيد اصدق الرؤيا بالاسحار اخرجه احمد مرفوعا وصححه ابن حبان وذكر نصر بن يعقوب ان الرؤيا اول الليل تبطئ بتاويلها ومن النصف الثاني تسرع بتفاوت اجزاء الليل وان اسرعها تاويلا رؤيا السحر لا سيما عند طلوع الفجر وعن جعفر الصادق اسرعها تاويلا رؤيا القيلولة ۱۲ ع

ـــه قوله مفاتيح الكلم - اي لفظ قليل مفيد لمعان كثيرة وهذا غاية البلاغة وشبه ذلك القليل بمفاتيح الخزائن الذي هو آلة للوصول الى مخزونات متكاثرة وسياتي قريبا بعثت بجوامع الكلم وقال البخاري بلغني ان جوامع الكلم هو ان الله تعالى يجمع الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او في الامرين ۱۲ ک ع وجزم الهروي بان المراد بجوامع الكلم القرآن اذ هو الغاية القصوى في ايجاز اللفظ واتساع المعاني وعلى تفنن اصنافه بحسنه يغني الزمان وفيه الم يوسف ۱۲ قس

ـــه قوله بالرعب - بضم العين وسكونها الفزع اي ينهزمون من عساكر الاسلام بمجرد الصيت ويخافون منهم او ينقادون بدون ايجاف خيل وركاب ۱۲ ع ک

ـــه قوله تنتقلونها - بالقاف المكسورة من النقل من مكان الى مكان۔ قس قوله وانتم تنتقلونها من الانتقال من النقل بالنون والقاف ويروى تنتفلونها بالفاء موضع القاف اي تغتنمونها ويروى تنتثلونها بالثاء المثلثة موضع الفاء اي تستخرجونها وذلك كاستخراجهم خزائن كسرى وخزائن قيصر ۱۲ ک ع

ـــه قوله آدم الرجال - بضم الهمزة وسكون الدال جمع آدم وهو اسمر وقال ابو عبد الملك الآدم فوق الاسمر يعلوه سواد قليل قوله لمة بكسر اللام وتشديد الميم وهو الشعر الملم وزشحمة الاذن واللمم بكسر ايضا جمع لمة فاذا بلغ المنكبين فهي جمة والوفرة دون ذلك قوله قد رجلها بتشديد الجيم اي سرحها بالمشط قوله يقطر ماء جملة حالية قوله متكئا حال من قوله رجلا وهو نكرة لكنه وصف بالاوصاف المذكورة فصار حكمه حكم المعرفة قوله او على عواتق رجلين شك من الراوي وهو جمع عاتق وهو اسم لما بين المنكب والعنق وقيل هذا جمع فكيف اضيف الى المثنى واجيب بانه نحو قوله فقد صغت قلوبكما وجاز مثله اذ لا التباس قوله جعد اي غير سبط او قصير قوله قطط اي البالغ في الجعودة قوله طافية ضد الراسبة وقال ابن الاثير الطافية هي الحبة التي قد خرجت عن حد نبتة اخواتها فظهرت من بينها وارتفعت وقيل اراد به الحبة الطافية على وجه الماء شبه عينه بها انتهى ويقال طفى الشيء على الماء طفوا وطفوا اذا علاه فعين الرجال كانت طافية وحبة قد برزت كالعنبة وقال ابن بطال من قرأها طافئة بالهمزة فمعناه ان عينه مفقودة ذهب ضوءها كانها عنبة نضجت فذهب ماؤها ومن قرأ بغير همزة معناه انها برزت وخرج الباطن الاسود منها لان كل شيء ظهر فقد طفى ۱۲ كذا في ع

ـــه قالوا كما منع الله الشيطان ان يتصور بصورته في اليقظة كذلك منعه في المنام لئلا يشتبه الحق بالباطل ۱۲ ع۔

علـه فان قلت هذا يعارض ما اخرجه ابن ابي عاصم من وجه آخر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم من راٰني في المنام فقد راٰني فاني ارى في كل صورة قلت في سنده صالح مولى التوأمة وهو ضعيف لاختلاطه وهو من رواية من سمع منه بعد الاختلاط ۱۲ ع

عـه نسبة الى زبيد مصغر زبد بالزاء والموحدة المهملة ۱۲ ک

عـه اي الرؤية الصحيحة الثابتة لا اضغاث الاحلام ولا خيالات باطلة وقال الطيبي الحق ههنا مصدر مؤكد اي فقد راٰى الرؤية الحق ۱۲ ع

عـه وسياتي في آخر كتاب التعبير في ۱۰۴۵ اي لا يتكلف كونه مثل كوني اولا يتخذ كوني اي لا يتشكل بشكلي فان قلت التكون لازم فما وجه قلت لزومه غير لازم او معناه لا يتكون كوني فحذف المضاف ووصل المضاف اليه بالفعل ۱۲ ک

ـــه ولا خروج شارع وغيره ۱۲ ک اي فان الرؤية امر يخلقها الله تعالى ۱۲ كذا في ک

الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أريت الليلة في المنام وساق الحديث وتابعه سليمان بن كثير وابن اخي الزهري وسفين بن حسين عن الزهري عن
عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله ان ابن عباس أو ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال شعيب واسحٰق بن يحيى عن الزهري كان ابو هريرة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان معمر لا يسنده حتى كان بعد **باب** الرؤيا بالنهار
وقال ابن عون عن ابن سيرين رؤيا النهار مثل رؤيا الليل **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن اسحٰق بن عبد الله بن ابي طلحة
انه سمع انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت ملحان وكانت تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها يوما
فاطعمته وجعلت تفلي رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي
عرضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون ثبج هذا البحر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على الاسرة شك اسحٰق قالت فقلت يا رسول الله ادع الله
ان يجعلني منهم فدعا لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي
عرضوا علي غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين فركبت البحر في زمان
معوية بن ابي سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت **باب** رؤيا النساء **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثني الليث
قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان ام العلاء امرأة من الانصار بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته انهم اقتسموا
المهاجرين قرعة قالت فطار لنا عثمن بن مظعون وانزلناه في ابياتنا فوجع وجعه الذي توفي فيه فلما توفي غسل وكفن في اثوابه دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت فقلت رحمة الله عليك ابا السائب فشهادتي عليك لقد اكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله
اكرمه فقلت بابي انت يا رسول الله فمن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو فوالله لقد جاءه اليقين والله اني لارجو له الخير والله
ما ادري وانا رسول الله ماذا يفعل بي فقالت والله لا ازكي بعده احدا ابدا **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري بهذا وقال ما ادري
ما يفعل به قالت واحزنني فنمت فرأيت لعثمن عينا تجري فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك عمله **باب** الحلم من الشيطان فاذا
حلم فليبصق عن يساره وليستعذ بالله **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان ابا قتادة
الانصاري وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفرسانه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا من الله والحلم من الشيطان
فاذا حلم احدكم الحلم يكرهه فليبصق عن يساره وليستعذ بالله منه فلن يضره **باب** اللبن **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا
يونس عن الزهري قال اخبرني حمزة بن عبد الله بن عمر ان ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا انا نائم أتيت بقدح لبن
فشربت منه حتى اني لارى الري يخرج في اظافيري ثم اعطيت فضلي عمر قالوا فما اولته يا رسول الله قال العلم **باب** اذا جرى اللبن في اطرافه

نسخہ: ١ رايت ٢ بن عبد الله ٣ رؤيا النهار ٤ فقال ٥ اناس ٦ ذلك ٧ يحيى ٨ من ٩ اظفاري

له قوله عن الزهري الخ۔
الفرق بين هذه الطرق ان الاول هو عن ابن عباس والثالث عن ابي هريرة والثاني عن احدهما على الشك وفي بعضها او ابا هريرة بالواو فعنهما جميعا والثالث فيه نوع انقطاع ومعمر بفتح الميمين ايضا من اصحاب الزهري كان لا يسند الحديث اولا ثم بعد ذلك اسنده وكانه تذكر او غير ذلك فعقيل كان تارة يسنده الى ابن عباس واخرى الى ابي هريرة ١٢ ك ٢ قوله ملحان۔ بكسر الميم واسكان اللام وبالمهملة والنون خالة انس بن مالك وقيل بفتح الميم ١٢ ك۔
٣ قوله فدخل الخ۔ فان قلت كيف جاز له صلى الله عليه وسلم دخوله عليها قلت كانت خالته من الرضاع ١٢ ع ك
٤ قوله فركبت البحر في زمان معوية رضي الله عنه۔ احتج به بعضهم على صحة خلافة معوية ولا يصح لانه كان في زمنه وهو امير بالشام والخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه ولئن سلمنا ان ذلك كان في زمن دعواه الخلافة لا يصح لقوله عليه السلام الخلافة بعدي ثلثون سنة ومعاوية رضي الله تعالى عنه من بعدهم ١٢ ع ٥ قوله فشهادتي عليك۔ قوله فشهادتي مبتدأ وعليك صلته والجملة الخبرية خبره اي شهادتي عليك قولي هذا ١٢ ع ٦ قوله اما هو۔ فان قلت ابن قيسم اما قلت هو والله ما ادري وانا رسول الله وما مقدر نحو الراسخون في العلم ان لم يكن عطفا على الله فان قلت معلوم انه صلى الله عليه وسلم مغفور له ما تقدم وما تأخر وله من المقامات المحمودة ما ليس لغيره قلت هو نفي للدراية التفصيلية والمعلوم هو الاجمالي ١٢ ك ٧ قوله ذلك عمله۔ كان عثمان من الاغنياء فلا يبعد ان يكون له صدقة قد استمرت بعد موته وقد كان له ولد صالح ايضا وهو السائب رضي الله عنه ١٢ قس ٨ قوله وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الخ ذكر هذا تعظيما له وافتخارا وتعليما للجاهل وان كان من الصحابة المشهورين قوله وفرسانه اي ومن فرسان النبي صلى الله عليه وسلم ومن فروسيته انه قتل يوم خيبر عشرين رجلا فنفله الشارع سلبهم ١٢ ع ٩ قوله الرؤيا من الله والحلم من الشيطان۔ اي الرؤيا الصالحة بشارة من الله تعالى يبشر بها عبده
ليحسن بها ظنه بربه ويكثر عليها شكره وان الكاذبة يريها الشيطان ليحزنه وليسوء ظنه بربه ويقل حظه من الشكر فامران يبصق ويتعوذ من شره طردا له ١٢ مج ١٠ قوله لارى الري۔ اللام فيه للتاكيد والري بكسر الراء وتشديد الياء الاسم وبالفتح المصدر قال الجوهري رويت من الماء بالكسر اروى ريا وريا ايضا قوله يخرج من اظفاري ويروى يجري من اظافيري وهو جمع اظفار جمع ظفر قال الداودي قد يراه تحت الجلد او تحسه فيكون هذا رؤيا وقال الكرماني فان قلت الخروج يستعمل بمن قلت معناه تخرج من البدن حاصلا او ظاهرا في الاظافير فليس صلته او باعتبار ان بين الحروف معارضة انتهى قلت هذا السؤال والجواب على كون اللفظ في اظافيري على ما في بعض النسخ على رواية الاكثرين واما على نسخة من اظافيري على رواية الكشميهني فلا يحتاج الى هذا التكلف وقال الكرماني ايضا ان الري معنى والخروج هو للاعيان قلت هو بمعنى ما يروى به او ثمه مقدر يعني اثر الري او نحوه ١٢ ع ١١ قوله قالوا فما اولته۔ وفي رواية ابي بكر بن سالم انه صلى الله عليه وسلم قال لهم اولوها قالوا يا نبي الله هذا علم اعطاكه الله فملأك منه ففضلت فضلة فاعطيتها عمر قال اصبتم قال في الفتح ويجمع بان هذا وقع اولا ثم احتمل عندهم ان يكون عنده في تاويلها زيادة على ذلك فقالوا فما اولته الخ ١٢ قس ١٢ قوله قال العلم۔ وجه تعبير اللبن بالعلم انه رزق يخلقه الله تعالى طيبا من بين فرث ودم كالعلم نور يظهره الله تعالى في ظلمة الجهل قال ابن العربي ١٢ توضيح اللبن اول شيء يناله المولود من الطعام الدنيا وبه يقوم حياته كذلك حياة القلوب يقوم بالعلم قيل لبن الابل اشارة الى مال حلال وعلم ولبن البقر مال حلال وفطرة ولبن الشاة مال حلال وسرور وصحة جسم والبان الوحش شك في الدين كذا في القسطلاني ١٢ عثماني۔

للعه سا لقه للترجمة ظاهرة ١٢ ع۔
حه ايقان
بانهم يتكبون هذا الامر العظيم مع وفور نشاطهم وتمكنهم من منامهم وقيل هو صفة لهم لسعة حالهم وكثرة عددهم ١٢ مجمع حه قوله ذلك۔ بكسر الكاف خطاب للمؤنث ويجوز الفتح ولابي ذر عن المستملي والكشميهني ذاك باسقاط اللام ١٢ قس۔

او اظفاره ثم **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا یعقوب بن ابراھیم قال حدثنا ابی عن صالح عن ابن شہاب قال اخبرنی حمزۃ بن عبد اللہ بن عمر انہ سمع عبد اللہ بن عمر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا نائم اُتیت بقدح لبن فشربت منہ حتی انی لاری الری یخرج من اظفاری فاعطیت فضلی عمر بن الخطاب فقال من حولہ فما اولتہ ذلک یارسول اللہ قال العلم **باب** القمیص فی المنام **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا یعقوب بن ابراھیم حدثنا ابی عن صالح عن ابن شہاب قال حدثنی ابو امامۃ بن سہل انہ سمع ابا سعید الخدری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا نائم رأیت الناس یعرضون علی وعلیھم قمص منہا ما یبلغ الثدی ومنہا ما یبلغ دون ذلک ومر علی عمر بن الخطاب وعلیہ قمیص یجرہ قالوا ما اولت یارسول اللہ قال الدین **باب** جر القمیص فی المنام **حدثنا** سعید بن عفیر قال حدثنا اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی ابو امامۃ بن سہل عن ابی سعید الخدری انہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا انا نائم رأیت الناس عرضوا علی وعلیھم قمص فمنہا ما یبلغ الثدی ومنہا ما یبلغ دون ذلک وعرض علی عمر بن الخطاب وعلیہ قمیص یجترہ قالوا فما اولتہ یارسول اللہ قال الدین **باب** الخضر فی المنام والروضۃ الخضراء **حدثنا** عبد اللہ بن محمد الجعفی قال حدثنا حرمی بن عمارۃ قال حدثنا قرۃ بن خالد عن محمد بن سیرین قال قال قیس بن عباد کنت فی حلقۃ فیہا سعد بن مالک وابن عمر فمر عبد اللہ بن سلام فقالوا ھذا رجل من اھل الجنۃ فقلت لہ انھم قالوا کذا وکذا قال سبحان اللہ ما کان ینبغی لھم ان یقولوا ما لیس لھم بہ علم انما رأیت کانما عمود وضع فی روضۃ خضراء فنصب فیہا وفی راسہا عروۃ وفی اسفلہا منصف والمنصف الوصیف فقیل ارقہ فرقیتہ حتی اخذت بالعروۃ فقصصتہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یموت عبد اللہ وھو اخذ بالعروۃ الوثقی **باب** کشف المرأۃ فی المنام **حدثنا** عبید بن اسمعیل قال حدثنا ابو اسامۃ عن ھشام عن ابیہ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اریتک فی المنام مرتین اذا رجل یحملک فی سرقۃ حریر فیقول ھذہ امرأتک فاکشفہا فاذا ھی انت فاقول ان یکن ھذا من عند اللہ یمضہ **باب** الحریر فی المنام **حدثنا** محمد قال اخبرنا ابو معویۃ قال اخبرنا ھشام

اظفارہ حدثنی یجری اظفاری القمص ثنی بینا نما اولتہ ما اولتہ ثنی حدثنی اخبرنی یجرہ الخضرۃ فبضت فقال فرقیت ثنی ابن شہاب

۱؎ قولہ رأیت الناس۔ یعرضون من الرؤیۃ البصریۃ وقولہ یعرضون حال و یجوز ان یکون من الرؤیۃ العلمیۃ ویعرضون مفعول ثان والناس بالنصب علی المفعولیۃ ویجوز الرفع۔ قال العینی فی ہذا التفصیل نظر ویعرضون حال علی کل تقدیر ولم یتبین وجہ رفع الناس انتہی ۱۲۔ **۲؎ قولہ** وعلیہم قمص۔ بضم القاف والمیم جمع قمیص ۱۲ ع **۳؎ قولہ** یبلغ الثدی۔ بفتح الثاء المثلثۃ وسکون الدال وجمع علی ثدی بضم الثاء المثلثۃ وکسر الدال وتشدید الیاء وفی ہذا الکلام ان الثدی یطلق علی الرجل وقال الجوہری الثدی للرجل والمرأۃ وقال ابن فارس الثدی للمرأۃ والجمع ثدی یذکر ویؤنث ثدی الرجل کثدی المرأۃ واصل ثدی الجمع ثدوی علی وزن فعول واجتمع حرفا علۃ وسبق الاول بالسکون فقلبت یاء وادغمت فی الیاء التی بعدہا وکسرت الدال لاجل الیاء التی بعدہا ویقال ایضا بکسر الثاء المثلثۃ ۱۲ ع **۴؎ قولہ** مر علی بتشدید الیاء والواو فی وعلیہ للحال وکذلک یجرہ حال وفی روایۃ عقیل یجترہ ۱۲ ع **۵؎ قولہ** وعلیہ قمیص یجرہ۔ وذلک لطولہ ولا یدل علی فضلہ علی ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ لان القسمۃ غیر حاصرۃ اذ یجوز رابع وعلی الحصر فلم یخص الفاروق بالثالث ۱۲ مجمع **۶؎ قولہ** قال الدین۔ فان قلت ما مناسبۃ القمیص بالدین قلت القمیص یستر العورۃ کما یستر الدین الاعمال السیئۃ فان قلت جر القمیص منہی عنہ قلت القمیص الذی یجر مخیلاء کذلک لا القمیص الاخروی الذی ہو لباس التقوی۔ ع ک فان قلت الترجمۃ انما ہی فی ان ظفار ایضا تحت الاطراف یشملہا کما مر فی حدیث فی صبح ولا یلزم منہ تفضیلہ علی ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ولعل السر فی السکوت عن ذکرہ الاکتفاء بما علم من فضیلتہ ولیس فی الحدیث التصریح بانحصار ذلک فی عمر رضی اللہ تعالی عنہ فالمراد التنبیہ علی انہ ممن حصل لہ الفضل البالغ فی الدین ۱۲ قس

۷؎ قولہ الدین۔ وفی نوادر الاصول للترمذی الحکیم ان السائل عن ذلک ہو ابو بکر رضی اللہ تعالی عنہ واتفق علی ان القمیص یعبر بالدین فان طولہ یدل علی بقاء آثار صاحبہ من بعدہ وہذا من امثلۃ ما یحمد فی المنام ویذم فی الیقظۃ ۱۲ قس **۸؎ قولہ** الخضر۔ بضم الخاء وفتح الضاد المعجمتین وفی فتح الباری بضم الخاء وسکون الضاد جمع اخضر قال وہو اللون المعروف فی الثیاب وغیرہا قال ووقع فی روایۃ النسفی بسکون الضاد وبعد الراء تاء تانیث وکذا فی روایۃ ابی احمد الجرجانی قس الخضرۃ لون جمع خضر وخضرۃ قاموس **۹؎ قولہ** قال سبحان اللہ الخ۔ ای قال عبد اللہ ابن سلام سبحان اللہ للتعجب وانما انکر عبد اللہ علیہم للتواضع وکراہۃ ان یشار الیہ بالاصابع فیدخلہ العجب قال الکرمانی الاولی ان یقال انما انکر لانہم لم یسمعوا ذلک صریحا بل قالوا استدلالا واجتہادا وہو فی مشیۃ اللہ تعالی ۱۲ ع **۱۰؎ قولہ** انما رأیت الخ۔ التیام ہذا الکلام بما قبلہ ہو انہ لما انکر علیہم ما قالوہ ذکر المنام المذکور فہذا یدل علی انہ انما انکر علیہم الجزم انہ لم یکن اصل ان خبار بانہ من اہل الجنۃ وہکذا یکون شان المراقبین الخائفین المتواضعین ۱۲ ع۔ **۱۱؎ قولہ** عمود۔ قال الکرمانی یحتمل ان یراد بالروضۃ جمیع ما یتعلق بالدین وبالعمود الارکان الخمسۃ او کلمۃ الشہادۃ وبالعروۃ الایمان وفی التوشیح العمود دال علی کل ما یعتمد علیہ کالفرائض والسنن والفقہ فی الدین ومکان العمود وصفات المنام یدل علی تاویل الامر وحقیقۃ التعبیر وکذلک العروۃ الاسلام والتوحید وہی العروۃ الوثقی قال تعالی فمن یکفر بالطاغوت ویؤمن باللہ فقد استمسک بالعروۃ الوثقی فاخبر الشارع ان ابن سلام یموت علی الایمان ولما فی ہذہ الرؤیا من شواہد ذلک حکم لہ الصحابۃ بالجنۃ لحکم الشارع بموتہ علی الاسلام وقال الداودی قالوا لانہ کان بدریا وفیہ القطع بان کل من مات علی التوحید عقد الاسلام یدخل الجنۃ وان کانت لبعضہم عقوبات ۱۲ ع **۱۲؎ قولہ** فنصب ای العمود ونصب فی الروضۃ ونصب بضم النون وکسر الصاد المہملۃ من النصب وہو ضد الخفض وقال الکرمانی ویروی ینفضت من ناص بالمکان ای اقام فیہ وہو بالنون فی اولہ وفی روایۃ المستملی والکشمیہنی قبضت بفتح القاف والیاء الموحدۃ وسکون الضاد المعجمۃ وبیاء المتکلم وقال الکرمانی ویروی قبضت بلفظ مجہول القبض وہو بالحاء الضاد فیہا ای فی ینفضت وقبضت ۱۲ ع **۱۳؎ قولہ** وفی رأسہا ای وفی رأس العمود وانما انث الضمیر لان العمود اما مؤنث سماعی واما باعتبار معنی العمدۃ وقیل المراد منہ عمودۃ وحیث استوی فیہ المذکر والمؤنث لم یلحقہ التاء ۱۲ ع **۱۴؎ قولہ** منصف۔ بکسر المیم وہو الوصیف بالصاد المہملۃ ای الخادم وقد فسرہ فی الحدیث بقولہ والمنصف الوصیف وہو مدرج من تفسیر ابن سیرین وقال ابن التین رویناہ منصف بفتح المیم وقال لغوی نصفت الرجل انصفہ نصافۃ اذا خدمتہ والمنصف الخادم والمراد بہما بالوصیف عون اللہ لہ ۱۲ ع **۱۵؎ قولہ** ارقہ۔ ای قیل لعبد اللہ ارقہ وہو امر من رقی یرقی من باب علم یعلم اذا صعد ۱۲ ع الظاہر ان الہاء فی ارقہ للضمیر ویمکن ان یکون للوقف ۱۲ امر الحدیث فی ص ۵۶۰ ۱۲ **۱۶؎ قولہ** اذا رجل۔ ویأتی فی الباب الذی یلیہ رأیت الملک یحملک والتوفیق بینہما ان الملک یتشکل بشکل الرجل والمراد بہ جبرئیل علیہ السلام ۱۲ ع **۱۷؎ قولہ** سرقۃ۔ بفتح السین المہملۃ وفتح الراء والقاف ای فی قطعۃ من حریر وفی التوضیح السرقۃ شقۃ الحریر وقولہ من حریر تاکید کقولہم اساور من ذہب لان الاساور لا تکون الا من ذہب وان کانت من فضۃ یسمی قلبا وان کان من قرن او عاج یسمی مسکۃ ۱۲ ع **۱۸؎ قولہ** ان یکن الخ قال الکرمانی یحتمل ان یکون ہذہ الرؤیا قبل النبوۃ وان یکون بعدہا وبعد العلم بان رؤیاہ وحی فعبر عما علم بلفظ الشک ومعناہ الیقین اشارۃ الی انہ لا دخل لہ فیہ ولیس ذلک باختیارہ وفی قدرتہ انتہی قلت بین حماد بن سلمۃ فی روایۃ المراد ولفظہ اوتیت بجاریۃ فی سرقۃ من حریر بعد وفاۃ خدیجۃ فکشفتہا فاذا ہی انت وبہذا یدفع الاحتمال الذی ذکرہ الکرمانی ۱۲ عینی **۱۹؎ قولہ** محمد شیخ البخاری قال الکلاباذی محمد بن سلام ومحمد بن المثنی کل منہما یروی عن ابی معویۃ محمد بن خازم بالخاء المعجمۃ والزاء وجزم السرخسی فی روایۃ ابی ذر عنہ انہ محمد بن العلاء ابو کریب ۱۲ ع عسہ قال القیروانی الروضۃ التی لا تعرف نبتہا یعبر بالاسلام لنضارتہا وحسن بہجتہا ویعبر ایضا بکل مکان فاضل یطاع اللہ فیہ کقبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلق الذکر وجوامع الخیر وقبور الصالحین وقال صلعم ما بین قبری ومنبری روضۃ من ریاض الجنۃ وقال ارتعوا فی ریاض الجنۃ یعنی حلق الذکر وقال القبر روضۃ من ریاض الجنۃ او حفرۃ من حفر النار وقد تدل الروضۃ علی المصحف وعلی کتب العلم کقولہم الکتب ریاض الحکمۃ ۱۲ ع عسہ انما قالوا ذلک لانہم سمعوا رسول اللہ صلعم یقول انہ لا یزال مستمسکا بالاسلام حتی یموت ۱۲ ع

ابن عُروة عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اُرِيتُكِ قبل ان اتزوجكِ مرتين رأيتُ الملكَ يحملكِ فى سرقةٍ من حريرٍ فقلت له اكشِفْ فاذا اكشَفَ فاذا هِىَ انتِ فقلتُ ان يكن هذا من عند الله يُمضِه ثم اُرِيتُكِ يحملكِ فى سَرَقةٍ من حرير فقلت اكشِفْ فكشفَ فاذا هِىَ انتِ فقلتُ اِن يكُ هذا من عند الله يُمضِه ‌‌‌باب المفاتيح فى اليد حدثنا سعيد بن عُفير قال حدثنا الليث قال حدثنى عُقيل عن ابن شهاب قال اخبرنى سعيد بن المسيّب ان اباهريرة قال سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بُعثتُ بجوامع الكَلِم ونُصِرتُ بالرُّعب وبينا انا نائم اُتيتُ بمفاتيح خزائن الارض فوُضِعتْ فى يدى قال محمد وبلغنى ان جوامع الكلم ان الله يجمع الامور الكثيرة التى كانت تُكتب فى الكُتب قبله فى الامر الواحد والامرين او نحو ذلك ‌باب التعليق بالعروة والحلقة حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ازهر عن ابن عون ح وحدثنى خليفة قال حدثنا معاذ قال اخبرنا ابن عون عن محمد قال حدثنا قيس بن عُباد عن عبد الله بن سلام قال رأيتُ كانى فى روضة وَسْطَ الروضة عمودٌ فى اعلى العمود عروةٌ فقيل لى ارْقَهْ قلت لا استطيع فاتانى وصيفٌ فرفع ثيابى فرقيتُ فاستمسكتُ بالعروة فانتبهتُ وانا مستمسكٌ بها فقصصتُها على النبى صلى الله عليه وسلم فقال تلك الروضة روضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة العُروة الوثقى لا تزال مستمسكًا بالاسلام حتى تموت ‌باب عمود الفسطاط تحت وسادته ‌باب الاستبرق ودخول الجنة فى المنام حدثنا معلّى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال رأيتُ فى المنام كانّ فى يدى سَرَقةً من حرير لا اَهْوِى بها الى مكان فى الجنة الا طارت بى اليه فقصصتُها على حفصة فقصّتها حفصة على النبى صلى الله عليه وسلم فقال اِنّ اخاك رجل صالح او قال اِنّ عبد الله رجل صالح ‌باب القيد فى المنام حدثنا عبد الله بن صبّاح قال حدثنا معتمر قال سمعت عوفًا قال حدثنا محمد بن سيرين انه سمع اباهريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقترب الزمان لم تكد تكذب رؤيا المؤمن

فكشف | فى | هى فقلت | ان يكن | ثنا | ابوعبدالله | التعليق | نى | حدثنا | عروة | بها | عند | لوكان يصلى من الليل | لم تكد | رؤيا المؤمن تكذب

قوله فقلت له اكشف. تقدم فى الرواية الماضية فاكشفها قال الكرمانى الكاشف ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهنا الملك والتوفيق بينهما انه يحتمل ان يراد بقوله اكشفها امرت بكشفها او كشف كل شىء منها وقيل نسبة الكشف اليه لكونه الآمر به وان الذى باشر الكشف هو الملك. ع. قال ابن بطال رؤية المرأة فى المنام يدل على امرأة يكون له فى اليقظة تشبه التى رآها فى المنام ويدل على حصول دنيا او منزلة فيها او سعة فى الرزق وهذا احد ما عند المعبرين فى ذلك وقد تدل المرأة بما يقترن فى الرؤيا على فتنة تحصل للرائى والملبوس كله يدل على جسم لابسه لكونه يشتمل عليه ولبسها اذ اللباس فى الحرف دال على اقدار الناس واحوالهم وثياب الحرير يدل على النكاح وعلى امر والمنازو ولا خير فى ثياب الحرير للرجال والله اعلم. كذا فى ف و ع ١٢ **قوله** عمود الفسطاط. العمود بالفتح اوله معروف والجمع اعمدة وعمد بضمتين وبفتحتين وهو ما يرفع به الاخبية من الخشب ويطلق ايضا على ما يرفع به البيوت من الحجارة كالرخام والصوان ويطلق على ما يعتمد عليه من حديد او غيره وعمود الصبح ابتداء ضوئه والفسطاط بضم الفاء وقد تكسر بالطاء المهملة مكسورة وقد تبدل الاخيرة سينا مهملة وقد تبدل الطاء تاء مثناة فيهما وفى احدهما وقد تدغم الطاء الاولى فى السين وبالسين المهملة فى آخره لغات تبلغ على هذا اثنتى عشرة واقتصر النووى منها على ستة الاولى والاخيرة بضم الفاء وبكسرها وقال الجواليقى انه فارسى معرب. ف الفسطاط هو الخيمة العظيمة وقال الكرمانى هو السرادق ١٢ ع **قوله** تحت وسادته. وعند النسفى عنده بدل تحت كذا للجميع ليس فيه حديث وبعده عندهم باب الاستبرق ودخول الجنة فى المنام الا انه سقط لفظ باب عند النسفى والاسمعيلى وفيه حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رأيت فى المنام كان فى يدى سرقة من حرير واما ابن بطال فجمع الترجمتين فى باب واحد فقال باب عمود الفسطاط تحت وسادته ودخول الجنة فى المنام فيه حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما الخ قال ابن بطال قال المهلب السرقة الكلة وهى كالهودج عند العرب وقال سألت المهلب عن ترجمة عمود الفسطاط تحت وسادته ولم يذكر فى الحديث عمود فسطاط ولا وسادة فقال الذى يقع فى نفسى انه راى فى بعض طرق حديث السرقة شيئا اكمل مما ذكره فى كتابه اذ فيه ان السرقة مضروبة على عمود كالخباء وان ابن عمر رضى الله عنهما اقتلعها من عمودها فوضعها تحت وسادته وقام هو بالسرقة فامسكها وهى كالهودج من استبرق فلا يريد موضعا من الجنة الا طارت به اليه ولم يرض سنده هذه الزيادة فلم يدخلها فى كتابه وقد فعل مثل هذا فى كتابه كثيرا كما يترجم بالشىء ولم يذكره ويشير الى انه روى فى بعض طرقه وانما لم يذكره للين فى سنده وا العجلة المنية عن تهذيب كتابه انتهى وقد نقل كلام المهلب جماعة من الشراح مستحسنين عليه وعليه اعتماد فقال حديث ابن عمر رضى الله عنهما فى هذا الباب وهو مشتمل على باب مستقل اسنده لتفسير السرقة بالكلة ثانى لم اره لغيره وقال ابوعبيد السرقة قطعة من حرير كانها فارسية وقال الفارابى قطعة من حرير وفى النهاية قطعة من جيد الحرير وزاد بعضهم بيضاء ويكفى فى رد تفسيرها بالكلة او بالهودج قوله فى نفس الخبر رأيت كان بيدى قطعة استبرق وتحليلها فى حديث ابن عمر الزيادة الخ

لا اصل له فيجمع ما رأيته فكذلك والمعتمد ان البخارى اشار بهذه الترجمة الى حديث جاء من طرق ان النبى صلعم راى فى منامه عمود الكتاب انتزع من تحت رأسه الحديث واشهر طرقه ما اخرجه يعقوب بن سفيان والطبرانى وصححه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما سمعت رسول الله صلعم يقول بينا انا نائم رأيت عمود الكتاب احتمل من تحت رأسى فاتبعته بصرى فاذا هو قد عمد به الى الشام الا وان الايمان حين تقع الفتن بالشام فلعله كتب الترجمة وبيض للحديث لينظر فيه فلم يتهيأ له ان يكتبه. هذا مختصر من كلام الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى.

قوله كان فى يدى سرقة. الحديث مطابقة للجزء الاول من الترجمة تؤخذ من قوله رأيت فى المنام كان فى يدى سرقة من حرير وتؤخذ للجزء الثانى من قوله لا اهوى بها الى مكان فى الجنة الا طارت بى اليه فان قلت ليس فيه ما يطابق الجزء الاول من الترجمة فانها بلفظ الاستبرق وليس فيه قلت ان السرقة قطعة من الحرير وقيل شقة منه والاستبرق ايضا نوع من الحرير ١٢ ع. **قوله** لا اهوى. بضم الهمزة من الاهواء وثلاثيه هوى اى سقط وقال الاصمعى اهويت بالشىء اذا اومأت اليه ويقال اهويت له بالسيف. ع يعبر الحرير بالشرف لانه من اشرف الملابس وطيران السرقة قوة يرزقه الله على التمكن من الجنة حيث شاء ١٢ ك.

قوله اذا اقترب الزمان الخ. قال الخطابى فيه قولان احدهما ان المعنى اذا تقارب زمان الليل والنهار وهو وقت استوائهما ايام الربيع وذلك وقت اعتدال الطبائع غالبا والثانى ان المراد من اقتراب الزمان انتهاء مدته اذا دنى قيام الساعة وقال ابن بطال الصواب هو الثانى فان الوقت الذى تعتدل فيه الطبائع لا يختص بالمؤمن وقال الداودى المراد بتقارب الزمان نقص الساعات والايام والليالى ومراده بالنقص سرعة مرورها وذلك قرب قيام الساعة وقيل معنى عدم كذب رؤيا المؤمن فى آخر الزمان انها تقع غالبا على الوجه المرئى لا يحتاج الى التعبير فلا يدخلها الكذب والحكمة فى اختصاص ذلك بآخر الزمان ان المؤمن فى ذلك الوقت يكون غريبا كما فى الحديث بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا اخرجه مسلم فيقل انيس المؤمن ومعينه فى ذلك الوقت فيكرم بالرؤيا الصادقة وقيل المراد بالزمان المذكور زمان المهدى عند بسط العدل وكثرة الامن وبسط الخير والرزق وقال القرطبى والمراد والله اعلم بآخر الزمان المذكور فى هذا الحديث زمان الطائفة الباقية مع عيسى بن مريم على نبينا وعليه الصلوة والسلام بعد قتله الدجال ١٢ ع.

س فان قلت كيف كان العروة بعد الانتباه فى يده قلت يعنى انتبهت حال الاستمساك من غير وقوع فاصلة بينهما او هذه كانت بعد الانتباه مقبوضة كانها تمسك شيئا ثم انه لا محذور فى التزام الاستمساك حقيقة لبعده لشمول قدرة الله تعالى ١٢ ك غلط والمراد ان هذه الرؤيا على وجهها لا تحتاج الى تعبير وتفسير فيمضيه الله ويُنجزه فالشك عائد الى انها رؤيا على ظاهرها او يحتاج الى التعبير والمراد ان كانت هذه الزوجة فى الدنيا يمضها الله فالشك انها زوجته فى الدنيا ام فى الجنة قاله عياض فليتامل مع ما عند ابن حبان فى رواية هذه امرأتك فى الدنيا والآخرة ١٢ قس.

ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة وما كان من النبوة فانه لايكذب قال محمد وانا اقول هذه قال وكان يقال الرؤيا
ثلث حديث النفس وتخويف الشيطان وبشرى من الله فمن رأى شيئا يكرهه فلا يقصه على احد وليقم فليصل قال وكان يكره الغل في النوم وكان
يعجبهم القيد ويقال القيد ثبات في الدين وروى قتادة ويونس وهشام وابو هلال عن ابن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وادرجه بعضهم كله في الحديث وحديث عوف ابين وقال يونس لا احسبه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم في القيد قال ابو عبد الله لا تكون الاغلال
الا في الاعناق **باب** العين الجارية في المنام **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت
عن ام العلاء وهي امرأة من نسائهم بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت طار لنا عثمان بن مظعون في السكنى حين اقرعت الانصار على
سكنى المهاجرين فاشتكى فمرضناه حتى توفي ثم جعلناه في اثوابه فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك ابا السائب
فشهادتي عليك لقد اكرمك الله قال وما يدريك قلت لا ادري قال اما هو فقد جاءه اليقين اني لارجو له الخير من الله والله ما ادري وانا
رسول الله ما يفعل بي ولا بكم قالت ام العلاء فوالله لا ازكي احدا بعده قالت ورأيت لعثمان في النوم عينا تجري فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت
ذلك له فقال ذلك عمله يجري له **باب** نزع الماء من البئر حتى يروى الناس رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم
ابن كثير قال حدثنا شعيب بن حرب قال حدثنا صخر بن جويرية قال حدثنا نافع ان ابن عمر حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا
انا على بئر انزع منها اذ جاءني ابو بكر وعمر فاخذ ابو بكر الدلو فنزع ذنوبا او ذنوبين وفي نزعه ضعف فغفر الله له ثم اخذها ابن الخطاب من يد ابي بكر فاستحالت
في يده غربا فلم ار عبقريا من الناس يفري فريه حتى ضرب الناس بعطن **باب** نزع الذنوب والذنوبين من البئر بضعف **حدثنا** احمد بن
يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا موسى عن سالم عن ابيه عن رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في ابي بكر وعمر قال رأيت الناس اجتمعوا فقام ابو بكر
فنزع ذنوبا او ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ثم قام ابن الخطاب فاستحالت غربا فما رأيت من الناس يفري فريه حتى ضرب الناس
بعطن **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد ان ابا هريرة اخبره ان رسول الله صلى الله عليه

قال ¹ابن عيينة ادرج الاغلال لاتكون حين افزعت ¹والله به واريت ذاك ارايت ¹ابن عقبة في ¹من

ـــــــــــــــــــــــ

¹ قوله وانا اقول - هذه اشارة الى الجملة المذكورة بعده وقال الكرماني هذه اي المقالة يعني وكان يقال الخ وقوله وانا اقول هذه كذا في رواية ابي ذر وفي جميع الطرق وقد وقع في شرح ابن بطال وانا اقول هذه الامة وذكره عياض كذلك وقال تحشى ابن سيرين ان يتاول احد معنى قوله واصدقهم رؤيا اصدقهم حديثا انه اذا تقارب الزمان لم يصدق الا رؤيا الرجل الصالح فقال وانا اقول هذه الامة يعني ان رؤيا هذه الامة صادقة كلها صالحها وفاجرها ليكون صدق رؤياهم زاجرا لهم وحجة عليهم لدروس اعلام الدين وطموس آثاره لموت العلماء وظهور المنكرا نتهى ١٢ع ² قوله وكان يقال - اي قال محمد بن سيرين الرؤيا على ثلثة اقسام ولم يعين ابن سيرين القائل بهذا من هو قالوا هو ابو هريرة ١٢ع ³ قوله قال وكان يكره - اي قال ابن سيرين كان ابو هريرة يكره الغل في النوم لانه من صفات اهل النار لقوله تعالى اذ الاغلال في اعناقهم الآية وقد يدل على الكفر وقد يدل على امرأة تؤذي يعني يقربها والغل بضم الغين المعجمة وتشديد اللام وهي الحديدة التي تجعل في العنق وقالوا ان انضم الغل الى القيد يدل على زيادة المكروه واذا جعل الغل في اليدين حمد لانه كف لهما عن الشر وقد يدل الغل على البخل بحسب الحال وقالوا ان رأى ان يديه مغلولتان يعبر بانه بخيل وان رأى انه قيد وغل فانه يقع في السجن والشدة وقال الكرماني واختلفوا في قوله وكان يقال الى قوله في الدين فقال بعضهم كله كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل كله كلام ابن سيرين وقيل القيد ثبات في الدين هو كلام رسول الله صلعم وكان يكره فاعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كلام ابي هريرة انتهى قلت اخذ الكرماني هذا من كلام المفسرين ١٢ع ⁴ قوله القيد ثبات في الدين ظاهر اطلاق الخبر انه يعبر بالثبات في الدين في جميع وجوهه لكن اهل التعبير خصوا ذلك بما اذا لم يكن هناك قرينة اخرى كما لو كان مسافرا او مريضا فانه يدل على ان سفره او مرضه يطول وكذا الوراي في القيد حلقة واحدة من رأى في رجله قيدا من فضة فانه يدل على انه يتزوج وان كان من ذهب فانه لامر يكون بسبب مال يطلبه وان كان من صفر فانه لامر مكروه او مال فيه وهن وان كان من رصاص فانه لامر فيه وهن وان كان من حبل فلامر في الدين وان كان من خشب فلامر فيه نفاق وان كان من حطب فلنميمة وان كان من خرقة او خيط فالامر لايدوم ١٢ف ⁵ قوله وحديث عوف ابين - اي حيث فصل المرفوع من الموقوف لاسيما تصريحه بقول ابن سيرين وانا اقول هذه فانه دال على الاختصاص بخلاف ما قال فيه وكان يقال فان فيها الاحتمال بخلاف اول الحديث فانه صرح برفعه - ف قال الكرماني ابين اي في ان لا يكون ذلك من الحديث ولفظ تعجيبهم مشعر بذلك ١٢ع ⁶ قوله الاغلال الا في الاعناق. اشار بهذا الكلام الى رد قول من قال قد يكون الغل في غير العنق كاليد والرجل ولكن لايخفى هذا الرد فقال ابو علي القالي الغل ما يربط به اليد وقال ابن سيدة الغل يجعل في العنق او اليد والجمع اغلال ويد مغلولة جعلت في الغل وقال تعالى غلت ايديهم ١٢ع ⁷ قوله العين الجارية قال المهلب العين الجارية يحتمل وجوها فان كان ماؤها صافيا عبرت بالعمل الصالح والا فلا وقال غيره العين الجارية عمل جار من صدقة او معروف لحي او ميت وقال آخرون عين الماء نعمة وبركة وخير وبلوغ امنية ان كان صاحبها مستورا فان كان غير عفيف اصابته مصيبة يبكي لها اهل داره ١٢ف رع ⁸ قوله ما ادري وانا رسول الله الخ - هو نفي الدراية التفصيلية والا فمعلوم غفران ما تقدم منه وما تأخر وان له من المقامات ما ليس لاحد ولعله تعرض بما ادركها في بيته او هو مخصوص بالامور الدنيوية من غير نظر الى مورد الحديث او منسوخ بقوله ليغفر لك الله او زجر لقائلة عثمان بئيئا لك الجنة لحكمها بالغيب ١٢ مجمع ⁹ قوله من يد ابي بكر - اشارة الى ان عمر ولي الخلافة من ابي بكر بعهد منه بخلاف ابي بكر فلم تكن خلافته بعهد صريح منه صلى الله عليه وسلم ولذا لم ينقل من يدي نعم وقعت عدة اشارات الى ذلك فيها ولم يقرب الى الصريح ١٢ قس ¹⁰ قوله غربا - بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وبالباء الموحدة وهو الدلو العظيمة المتخذة من جلود البقر فاذا فتحت الراء فهو الماء الذي يسيل من البير والحوض ١٢ع ¹¹ قوله فلم ار عبقريا بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وهو الكامل الحاذق في عمله ١٢ع - ¹² قوله يفري - بفتح اوله وسكون الفاء بعدها راء مكسورة - قس قوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف اي يعمل عمله ويصلح عجيبا ١٢ع ك ¹³ قوله حتى ضرب الناس بعطن - العطن هو مبرك الابل حول الماء من عطنت الابل اذا سقيت وبركت عند الحياض لتعاد الى الشرب مرة اخرى واعطنتها اذا فعلت بها ضرب مثل لاتساع الناس زمن عمر وما فتح عليهم من الامصار والعطن بفتحتين اي رووا وابركوا اي آووا الى موضع الاستراحة وهو كالوطن للابل وغلب على مبركها حول الماء ١٢ مجمع

عف اقول لعل محمدا خشي ان يأول معنى حديث التقارب بان المراد من رؤيا المؤمن كلها وانكل جزء من النبوة فقال الرؤيا ثلث يعني ان المراد به هو القسم الاخير ١٢ ك عف يعني اصل الحديث واما قوله وكان يقال فمنهم من رواه بتمامه مرفوعا ومنهم من اقتصر على بعضه ١٢ ف . مف اي كل المذكور من لفظ الرؤيا ثلث اي في الدين اي جعله كله مرفوعا والمراد رواية هشام الدستوائي عن قتادة ١٢ع لفعف يعني شيء من عمله بقي له ثوابه جاريا كالصدقة وانكر صاحب التلويح ان يكون شيء من الامور الثلثة التي ذكرها مسلم من حديث ابي هريرة رفعه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الحديث ورد عليه بانه كان له ولد صالح شهد بدرا وما بعدها وهو السائب مات في خلافة ابي بكر فهو احد الثلث وقد كان عثمان من الاغنياء فلا يبعد ان يكون له صدقة استمرت بعد موته فقد اخرج ابن سعد من مرسل ابي بردة بن ابي موسى قال دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي صلعم فرأين هيئتها فقلن مالك فما في قريش اغنى من بعلك فقالت اما بعلي فقائم ١٢ع صف ليس فيه حط قدره وانما هو اشارة الى قصر مدة خلافته - قس وانما هو اخبار عن حال ولايتهما وقد كثر انتفاع الناس في ولاية عمر رضي الله عنه لطولها واتساع الاسلام والفتوحات وتمصير الامصار ١٢ ك ؛ علف الشقة بالكسر من الثوب وغيره ما شق مستطيلا ١٢ قاموس .

وسلم قال بینا انا نائم رأیتنی علی قلیب وعلیها دلو فنزعت منها ماشاء الله ثم اخذها ابن ابی قحافة فنزع منها ذنوبا او ذنوبین وفی نزعه ضعف والله یغفرله ثم استحالت غربا فاخذها عمر بن الخطاب فلم ار عبقریا من الناس ینزع نزع ابن الخطاب حتی ضرب الناس بعطن باب الاستراحة فی المنام حدثنی اسحٰق بن ابراهیم قال اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام انه سمع اباهریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم بینا انا نائم رأیت انی علی حوض اسقی الناس فاتانی ابو بکر فاخذ الدلو من یدی لیریحنی فنزع ذنوبین وفی نزعه ضعف والله یغفرله فاتی ابن الخطاب فاخذ منه فلم یزل ینزع حتی تولی الناس والحوض یتفجر باب القصر فی المنام حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی ابن المسیب ان اباهریرة قال بینا نحن جلوس عند رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بینا انا نائم رأیتنی فی الجنة فاذا امرأة تتوضأ الی جنب قصر قلت لمن هذا القصر قالوا لعمر فذکرت غیرته فولیت مدبرا قال ابو هریرة فبکی عمر بن الخطاب ثم قال أعلیک بابی انت وامی یارسول الله اغار حدثنی عمرو بن علی قال حدثنا معتمر قال حدثنا عبید الله بن عمر عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم دخلت الجنة فاذا انا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا فقالوا لرجل من قریش فما منعنی ان ادخله یا ابن الخطاب الا ما اعلم من غیرتک قال وعلیک اغار یارسول الله باب الوضوء فی المنام حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی سعید بن المسیب ان اباهریرة قال بینما نحن جلوس عند رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بینا انا نائم رأیتنی فی الجنة فاذا امرأة تتوضأ الی جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا لعمر فذکرت غیرته فولیت مدبرا فبکی عمر وقال علیک بابی وامی یارسول الله اغار باب الطواف بالکعبة فی المنام حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی سالم بن عبد الله بن عمر ان عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم بینا انا نائم رأیتنی اطوف بالکعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر بین رجلین ینطف رأسه ماء فقلت من هذا قالوا ابن مریم فذهبت التفت فاذا رجل احمر جسیم جعد الرأس اعور العین الیمنی کأن عینه عنبة طافیة قلت من هذا قالوا هذا الدجال اقرب الناس به شبها ابن قطن وابن قطن رجل من بنی المصطلق من خزاعة باب اذا اعطی فضله غیره فی النوم حدثنا یحیی بن بکیر قال

٢ سقیت جلبا جانب ٣ بن الخطاب ٣ منها ٢ ثنا ٢ بن سلیمن بینا بینما ٢ رأیت

ل قوله رأیتنی علی قلیب. القلیب هو البئر المقلوب ترابها قبل الطی وابن ابی قحافة بضم القاف وخفة المهملة عبد الله بن عثمان ابو بکر الصدیق رضی الله عنه قال النووی قالوا هذا المنام مثال لما جری للخلیفتین من ظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وکل ذلک ماخوذ من النبی صلعم اذ هو صاحب الامر فقام به اکمل قیام ثم خلفه ابو بکر سنتین وقاتل اهل الردة وقطع دابرهم ثم خلفه عمر رضی الله عنه فاتسع الاسلام فی زمنه فقد شبه امر المسلمین بقلیب فیه الماء الذی به صلاحهم وامیرهم بالمستقی لهم منها وفیها اعلام بخلافتهما وصحة ولایتهما وکثرة انتفاع المسلمین بها ١٢ کذا فی الکرمانی

٢ قوله اسحٰق بن ابراهیم. هو المعروف بابن راهویه ویحتمل ان یکون اسحٰق بن ابراهیم بن نصر السعدی لان کلا منهما یروی عن عبد الرزاق ١٢ ع ٣ قوله علی حوض. کذا هو فی روایة الاکثرین علی حوض وفی روایة المستملی والکشمیهنی علی حوضی بیاء المتکلم وقال الکرمانی فان قلت سبق علی بئر وعلی قلیب لا منافاة انتهی قلت هذا لیس بجواب یرضی سائله بل الذی یقال ههنا کانه یملأ من البئر فیسکب فی الحوض والناس یتناولون الماء لا نفسهم وبهائمهم فان قلت ما الفرق بین قوله علی حوضی وقوله علی حوض قلت علی حوض اولی یعنی علی حوض من الاحیاض واما علی حوضی بالیاء فمراده حوضه الذی اعطاه الله عز وجل وذکره عز وجل فی القرآن وقیل یحتمل ان یکون الحوض فی الدنیا لا حوضه الذی فی الآخرة ١٢ ع ٤ قوله القصر فی المنام. قال اهل التعبیر القصر فی المنام عمل صالح لاهل الدین ولغیره حبس وضیق وقد یفسر دخول القصر بالتزویج ١٢ ف ع ٥ قوله فاذا امرأة تتوضأ. ونقل عن الخطابی وابن قتیبة ان قوله تتوضأ تصحیف والاصل فاذا امرأة شوهاء یعنی حسناء وقال ابن قتیبة قال ادا الوضوء لغوی ولا مانع منه وقال الکرمانی الجنة لیست بدار التکلیف فما هذا الوضوء ثم اجاب بقوله لا یکون علی وجه التکلیف وقیل انما توضأت لیزداد حسنها ونورها لا انها تزیل وسخا وقذرا اذ الجنة منزهة عن ذلک وقیل یحتمل ان یکون وضوءا حقیقة ولا مانع من ذلک کون الجنة لیست دار التکلیف لجواز ان یکون علی غیر وجه التکلیف وقیل کانت هذه المرأة ام سلیم وکانت فی قید الحیٰوة حینئذ فرآها النبی صلی الله علیه وسلم فی الجنة الی جانب قصر عمر رضی الله عنه فیکون تعبیره انها من اهل الجنة لقول الجمهور من اهل التعبیر ان من رای انه دخل الجنة فانه یدخلها فکیف اذا کان الرائی لذلک اصدق الخلق واما وضوءها فیعبر بنظافتها حسا ومعنی وطهارتها حسا وحکما واما کونها الی جانب قصر عمر رضی الله تعالٰی عنه ففیه اشارة الی انها تدرک خلافته وکان کذلک ١٢ ع ٦ قوله اعلیک اغار انه مقلوب الان القیاس ان یقول اعلیها اغار منک وقال الکرمانی لفظ علیک لیس متعلقا باغار بل التقدیر مستعلیا علیک اغار علیها قال ودعوی القیاس المذکور ممنوعة اذ لا یحتاج الی ارتکاب القلب مع وضوح المعنی بدونه ویحتمل ان یکون اطلق علی واراد من کما قیل ان حروف الجر تتناوب قلت یحمل علی بعض من کما فی قوله تعالٰی واذا اکتالوا علی الناس یستوفون ١٢ ع.

٧ قوله رجل من قریش قیل انه عرف من الروایة الاولی انه عمر رضی الله عنه والاحسن ما قال الکرمانی علم النبی صلی الله علیه وسلم انه عمر اما بالقرائن واما بالوحی ١٢ ع ٨ قوله الوضوء فی المنام. ای هذا باب فی روایة الوضوء فی المنام قال اهل التعبیر رؤیة الوضوء فی المنام وسیلة الی سلطان او عمل فان اتمه فی النوم حصل مراده فی الیقظة وان تعذر لعجز عن الماء مثلا او توضأ بما لا یجوز الصلوٰة به فلا والوضوء للخائف امان ویدل علی حصول الثواب وتکفیر الخطایا ١٢ ع قس ٩ قوله فبکی عمر قال فی الفتح وبکاء عمر رضی الله عنه یحتمل ان یکون سرورا ویحتمل ان یکون تشوقا وخشوعا انتهی. هکذا فی قسط ومر الحدیث ایضا فی قسط ١٢ ١٠ قوله الطواف بالکعبة فی المنام. قال المعبرون الطواف بالبیت یتعرف علی وجوه فمن رای انه یطوف به فانه یحج وعلی التزوج وعلی امر مطلوب من الامام لان الکعبة امام الخلق کلهم وقد یکون تطهیرا من الذنوب لقوله تعالٰی بیتی للطائفین وقد یکون لمن یرید البشری او التزوج بامرأة حسناء دلیلا علی تمام ارادته. قسطلانی وعلی بر الوالدین وعلی خدمة عالم والدخول فی امر الامام فان کان الرائی رقیقا دل علی نصیحة سیده ١٢ ع ١١ قوله ینطف. بضم الطاء وکسرها قال المهلب النطف الصب وکان ینطف لان تلک اللیلة کانت ماطرة وقال الکرمانی یحتمل ان یکون ذلک اثر غسله بزمزم ونحوه او الغرض منه بیان لطافته ونظافته لا حقیقة النطف وقال ابو القاسم الاندلسی وصف عیسٰی علیه السلام بالصورة التی خلقه الله علیها ورآه یطوف وهذه رؤیا حق لان الشیطان لا یتمثل فی صورة الانبیاء علیهم السلام ولا شک ان عیسٰی فی السماء وهو حی ویفعل الله فی خلقه ما یشاء وقال الکرمانی فان قلت مر فی الانبیاء فی باب مریم فی قسط واما عیسٰی فاحمر جعد قلت ذاک لیس فی الطواف بل فی وقت آخر او یراد به جعودة الجسم ای اکتنازه ١٢ ع وقال فی المجمع احمر اول بالادمة وهی السمرة لتقاربهما لئلا ینافی وصفه فی اخری بانه آدم انتهی ١٢ ١٢ قوله هذا الدجال قال ابو القاسم المذکور وصف الدجال بصورته قال وهذا الحدیث دل علی ان الدجال یدخل مکة دون المدینة لان الملئکة الذین علی انقابها یمنعونه من دخولها قال صاحب التوضیح انکروا ذلک وقالوا فی هذا الدلیل نظر وقال الکرمانی الدجال لا یدخل مکة وقت ظهور شوکته وایضا لا یدخل فی المستقبل. ع ومر البحث عن دخول مکة وعدم دخوله فی قسط ١٢ ١٣ قوله ابن قطن. قال الزهری ابن قطن رجل من خزاعة هلک فی الجاهلیة ١٢ ع

ع فی الحدیثین ان من رای انه یستخرج ماء من بئر فانه یلی ولایة ویکون مدته بحسب ما استخرج قلة وکثرة وقد یعبر البئر بالمرأة وما یخرج منها بالاولاد وهذا الذی اعتمده اهل التعبیر ولم یعرجوا علی الذی قبله وهو الذی یعول علیه لکنه بحسب حال الذی ینزع الماء والله اعلم ١٢ ف.

عه قال اهل التعبیر ان کان المستنزع مستلقیا علی قفاه فانه یقوی امره ویکون الدنیا تحت یده لان الارض اقوی ما یستند الیه بخلاف ما اذا کان مضطجعا فانه لا یدری ما وراءه ١٢ ف ع

عه هی جبة خرجت عن حد نبتة اخواتها فارتفعت من بینها وقیل اراد به الحبة الطافیة علی وجه الماء شبه عینه بها ١٢ مجمع

حدثنی اللیث عن عُقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی حمزة بن عبد اللہ بن عمر ان عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا انا نائم اُتیت بقدح لبن فشربت منہ حتی انی لاری الرّی یجری ثم اعطیت عمر قالوا فما اوّلتہ یا رسول اللہ قال العلم **باب** الامن وذہاب الروع فی المنام **حدثنا** عبید اللہ بن سعید قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا صخر بن جویریة قال حدثنا نافع ان ابن عمر قال ان رجالا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یرون الرؤیا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقصونہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقول فیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماشاء اللہ وانا غلام حدیث السن وبیتی المسجد قبل ان انکح فقلت فی نفسی لو کان فیک خیر لرأیت مثل ما یری ہؤلاء فلما اضطجعت لیلة قلت اللہم ان کنت تعلم فیّ خیرا فارنی رؤیا فبینما انا کذلک اذ جاءنی ملکان فی ید کل واحد منہما مقمعة من حدید یقبلان بی الی جہنم وانا بینہما ادعو اللہ اللہم انی اعوذ بک من جہنم ثم ارانی لقینی ملک فی یدہ مقمعة من حدید فقال لن تراع نعم الرجل انت لو تکثر الصلوٰة فانطلقوا بی حتی وقفوا بی علی شفیر جہنم فاذا ہی مطویة کطی البئر لہ قرون کقرن البئر بین کل قرنین ملک بیدہ مقمعة من حدید واری فیہا رجالا معلقین بالسلاسل رؤسہم اسفلہم عرفت فیہا رجالا من قریش فانصرفوا بی عن ذات الیمین فقصصتہا علی حفصة فقصتہا حفصة علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ رجل صالح فقال نافع فلم یزل بعد ذلک یکثر الصلوٰة **باب** الاخذ علی الیمین فی النوم **حدثنا** عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ہشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزہری عن سالم عن ابن عمر قال کنت غلاما شابا عزبا فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکنت ابیت فی المسجد وکان من رای مناما قصہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت اللہم ان کان لی عندک خیر فارنی مناما یعبرہ لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنمت فرایت ملکین اتیانی فانطلقا بی فلقیہما ملک اٰخر فقال لی لم ترع انک رجل صالح فانطلقا بی الی النار فاذا ہی مطویة کطی البئر واذا فیہا ناس قد عرفت بعضہم فاخذا بی ذات الیمین فلما اصبحت ذکرت ذلک لحفصة فزعمت حفصة انہا قصتہا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان عبد اللہ رجل صالح لو کان یکثر الصلوٰة من اللیل قال الزہری وکان عبد اللہ بعد ذلک یکثر الصلوٰة من اللیل **باب** القدح فی النوم **حدثنا** قتیبة ابن سعید قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن حمزة بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا انا نائم اُتیت بقدح لبن فشربت منہ ثم اعطیت فضلی عمر بن الخطاب قالوا فما اوّلتہ یا رسول اللہ قال العلم **باب** اذا طار الشیء فی المنام **حدثنا** سعید بن محمد قال حدثنا یعقوب بن ابراہیم قال حدثنا ابی عن صالح عن ابن عبیدة بن نشیط قال قال عبید اللہ بن عبد اللہ سألت عبد اللہ بن عباس عن رؤیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التی ذکر فقال ابن عباس ذکر لی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینا انا نائم اُریت انہ وضع فی یدی سواران من ذہب ففظعتہما وکرہتہما فاذن لی فنفختہما فطارا فاوّلتہما کذابین یخرجان فقال عبید اللہ احدہما العنسی الذی قتلہ فیروز بالیمن والاٰخر مسیلمة **باب** اذا رای بقرا تنحر **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید عن

ا بینا ۲ فضلی ۳ فضلہ ۴ ثنی ۵ عمر ۶ حدث ۷ خیرا ۸ ذات ۹ فبینا یقبلان ۱۰ ویقبلان ۱۱ لن تراع ۱۲ وقفوا بی علی شفیر جہنم فاذا ہی ۱۳ وقفوا بی جہنم ۱۴ وقفونی علی جہنم ۱۵ وقفونی جہنم ۱۶ وقفوا بی علی شفیر جہنم ۱۷ کقرون ۱۸ لو کان یصلی من اللیل ۱۹ قال لہ ۲۰ بالیمین ۲۱ ثنی ۲۲ قال رسول اللہ ۲۳ ان ۲۴ فکان ۲۵ لن تراع ۲۶ ہو ۲۷ بی ۲۸ فقال ۲۹ فکان ۳۰ لیث ۳۱ ثنی ۳۲ ابو عبد اللہ الجعفی ۳۳ الی رأیت ۳۴ اسوارین ۳۵ اسواران ۳۶ ففظعتہما ۳۷ ثنی

لہ قولہ الری بکسر الراء وتشدید الیاء ما یروی بہ یعنی اللبن او ہو اطلق علی سبیل الاستعارة واسناد الخروج الیہ قرینة وقیل اسم من اسماء اللبن ۱۲ عینی۔

لہ قولہ مقمعة بکسر المیم وسکون القاف والجمع مقامع قال الکرمانی ہی العمود او شیء کالمحجن یضرب بہ راس الفیل وقال غیرہ ہی کالسوط من حدید راسہا معوج واضرب الداؤدی فقال المقمعة والمفرعة واحد ۱۲ ع المفرعة السوط وکل ما ضربت بہ ۱۲ قاموس لہ قولہ یقبلان بی من الاقبال ضد الادبار من اقبلت الشیء اذا جعلتہ یلی قبالتہ ۱۲ ع لہ قولہ لم ترع وفی بعضہا ولن تراع من الروع وہو الفزع فان قلت لن ناصبة لا جازمة قلت قال ابن مالک سکن العین للوقف ثم شبہ بسکون الجزم فحذف الالف قبلہ ثم اجری الوصل مجری الوقف ویجوز ان یکون جزما والجزم بلن لغة حکاہا الکسائی ۱۲ ک لہ قولہ قرون جمع قرن وفی روایة الکشمیہنی لہ قرنان وہی جوانبہا التی تبنی من حجارة توضع علیہا الخشبة التی تعلق فیہا البکرة والعادة ان لکل بئر قرنین ۱۲ ع لہ قولہ سکین قال ابن بطال استدل ابن عمر علی انہما ملکان بانہما وقفا علی جہنم ووعظاہ والشیطان لا یعظ ولا یذکر الخیر قلت ویحتمل ان یکون اخبرہ بانہما ملکان او اعلمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قصت حفصة فی حقہ علی ذلک ۱۲ ف مر الحدیث فی المناقب لہ قولہ ابن عبیدة بضم العین اسمہ عبد اللہ بن عبیدة بن نشیط بفتح النون وکسر الشین المعجمة علی وزن عظیم ووقع فی روایة الکشمیہنی ابی عبیدة بالکنیة والصواب ابن عبیدة عبد اللہ اخو موسی بن عبیدة ۱۲ ع لہ قولہ ذکر بلفظ المجہول فی الموضع الثانی فان قلت فما حکم ہذا الحدیث حیث لم یصرح باسم الذاکر قلت غایتہ الروایة عن صحابی مجہول و

لا باس بہ لان الصحابة کلہم عدول ۱۲ ک ع لہ قولہ سواران تثنیة سوار وقال الکرمانی ویروی اسواران وفی التوشیح وقع ہہنا اسواران بالالف وفیما مضی وفیما یاتی بدون الالف وہو الاکثر عند اہل اللغة وقال ابن التین فی باب النفخ قولہ وضع فی یدی سواران کذا عند الشیخ ابی الحسن وعند غیرہ اسواران وہو الصواب قال صاحب التوضیح والذی فی الاصول سواران بحذف الالف وان کان ابن بطال ذکرہ باثباتہا وقال ابو عبیدة السوار بالضم والکسر ۱۲ ع السوار من الحلی معروف ۱۲ مجمع لہ قولہ ففظعتہما بکسر الظاء المعجمة ای استفظعت امرہما ۱۲ ع قولہ فقطعتہما بقاف العطف ثم فاء اخری مضمومة وتفتح وکسر الظاء المعجمة ۱۲ قس قال بعضہم کذا روی متعدیا حملا علی المعنی لانہ بمعنی کرہتہما وخفتہما والمعروف فظعت بہ او منہ ۱۲ قس لہ قولہ فاوّلتہما کذابین قال المہلب اولہما بالکذابین لان الکذب اخبار عن الشیء بخلاف ما ہو بہ ووضعہ فی غیر موضعہ والسوار فی یدہ لیس فی موضعہ لانہ لیس من حلی الرجال وکونہ من الذہب مشعر بان شیئا یذہب عنہ ولا بقاء لہ والطیران عبارة عن عدم ثبات امرہما والنفخ اشارة الی ان زوالہما بغیر کلفة شدیدة لسہولة النفخ علی النافخ ۱۲ ک ع لہ قولہ احدہما العنسی بفتح العین المہملة وسکون النون وبالسین المہملة اسمہ الاسود العنسی وکان یقال لہ ذو الحمار لانہ علّم حمارا اذا قال لہ اسجد یخفض راسہ قتلہ فیروز الدیلمی ۱۲ ک ع قلت فعلی ہذا ہو بالحاء المہملة والمعروف انہ بالخاء المعجمة بلفظ الثوب الذی یختمر بہ ۱۲ ف یزعم ان الذی یاتیہ ذو خمار ۱۲ تن لہ قولہ والاخر مسیلمة تصغیر المسلمة بن حبیب ضد العدو الیمامی کان صاحب نیرنجات وہو اول من ادخل البیضة فی القارورة قتلہ وحشی قاتل حمزة ۱۲ ک ع مر الحدیث فی ص ۱۲

جده ابی بردة عن ابی موسیٰ اراه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال رأیت فی المنام انی اهاجر من مکة الی ارض بها نخل فذهب وهلی الی انها الیمامة او هجر فاذا هی المدینة یثرب ورأیت فیها بقرا والله خیر فاذا هم المؤمنون یوم احد واذا الخیر ما جاء الله من الخیر وثواب الصدق الذی اتانا الله بعد یوم بدر باب النفخ فی المنام حدثنی اسحٰق بن ابراهیم الحنظلی قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا به ابو هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال نحن الاٰخرون السابقون وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم بینا انا نائم اذ اوتیت خزائن الارض فوضع فی یدی سواران من ذهب فکبرا علی واهمانی فاوحی الی ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولتهما الکذابین اللذین انا بینهما صاحب صنعاء وصاحب الیمامة باب اذا رأی انه اخرج الشیء من کورة فاسکنه موضعا اٰخر حدثنا اسمٰعیل بن عبد الله قال حدثنی اخی عبد الحمید عن سلیمٰن بن بلال عن موسی بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال رأیت کان امرأة سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدینة حتی قامت بمهیعة وهی الجحفة فاولتها ان وباء المدینة نقل الیها باب المرأة السوداء حدثنا محمد بن ابی بکر المقدمی قال حدثنا فضیل بن سلیمٰن قال حدثنا موسی بن عقبة قال حدثنی سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر فی رؤیا النبی صلی الله علیه وسلم فی المدینة رأیت امرأة سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدینة حتی نزلت بمهیعة فاولتها ان وباء المدینة نقل الی مهیعة وهی الجحفة باب المرأة الثائرة الرأس حدثنا ابراهیم بن المنذر قال حدثنی ابو بکر بن ابی اویس قال حدثنی سلیمٰن عن موسی بن عقبة عن سالم عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال رأیت امرأة سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدینة حتی نزلت بمهیعة وهی الجحفة فاولت ان وباء المدینة نقل الیها باب اذا رأی انه هز سیفا فی المنام حدثنی محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید بن عبد الله بن ابی

١ الهجر ٢ بمدینة ٣ حدثنا ٤ حدثنا ٥ بینما ٦ اتیت ٧ اسوارین ٨ سوارین ٩ فکبر ١٠ فطار ١١ کوة ١٢ فاولتها ١٣ فاولت ١٤ ینقل ١٥ ابو بکر ١٦ مهیعة ١٧ فتاولتها ١٨ حدثنا فضیل حدثنا موسی حدثنا سالم عن ابیه فی رؤیا النبی صلی الله علیه وسلم فی المدینة رأیت امرأة سوداء ثائرة الرأس فذکر الحدیث هذا لفظه ١٩ حدثنی ٢٠ حدثنا ٢١ قامت الی الهیعة ٢٢ نقل الی الجحفة ٢٣ نقل الی مهیعة وهی الجحفة ٢٤ اذا هز ٢٥ حدثنا

١ قوله اراه عن النبی صلی الله علیه وسلم بضم الهمزة ای اظنه قیل ان القائل بهذه اللفظة هو البخاری وقال الکرمانی هو قول الراوی عن ابی موسی ورواه مسلم وغیره عن ابی کریب محمد بن العلاء شیخ البخاری بالسند المذکور بدون هذه اللفظة بل جزموا برفعه ١٢ ع۔ ٢ قوله فذهب وهلی یعنی وهمی وقال ابن التین رویناه بفتح الهاء والذی ذکره اهل اللغة بسکونها تقول وهلت بالفتح اهل وهلا بالسکون اذا ذهب وهمک الیه وانت ترید غیره وهل یوهل وهلا بالتحریک اذا فزع وقال النووی یقال وهل بفتح الهاء یهل بکسرها وهلا بسکونها فرب یضرب ضربا ای غلط وذهب وهمه الی خلاف الصواب واما وهلت بکسرها اوهل وهلا بالتحریک فمعناه فزعت والوهل بالفتح الفزع وضبطه النووی هنا بالتحریک وقال معناه الوهم وصاحب النهایة جزم انه بالسکون ١٢ ع ٣ قوله الیمامة بفتح الیاء آخر الحروف وتخفیف المیم الاولی وهی بلاد الجو بین مکة والیمن ١٢ ع ک ٤ قوله او هجر هکذا وقع بدون الالف واللام فی روایة کریمة ووقع فی روایة ابی ذر والاصیلی او الهجر بالالف واللام وهجر بفتحتین قاعدة ارض البحرین وقیل بلد بالیمن ١٢ ع ک ٥ قوله یثرب کان اسم مدینة النبی صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم فی الجاهلیة ١٢ ع ک ٦ قوله رأیت فیها بقرا ای فی الرؤیا وقد جاء فی بعض الروایات بقرا تنحر وبهذه الزیادة ای تنحر یتم تاویل الرؤیا اذ نحر البقر هو قتل المؤمنین یوم احد ١٢ ک ومطابقته للترجمة فی قوله رأیت فیها بقرا فان قلت ترجم بقید النحر ولم یقع ذلک فی حدیث الباب قلت کانه اشار بذلک الی ما ورد فی بعض طرق الحدیث وهو ما رواه احمد من حدیث جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال رأیت کانی فی درع حصینة ورأیت بقرا تنحر الحدیث ١٢ ع ٧ قوله والله خیر الله مبتدأ وخیر خبره ای ثواب الله للمقتولین خیر لهم من بقائهم فی الدنیا او صنع الله خیر لهم قیل والاولی ان یقال انه من جملة الرؤیا وانها کلمة سمعها عند رؤیاه البقر بدلیل تاویل لها بقوله صلی الله علیه وسلم فاذا الخیر ما جاء الله به الخ ١٢ ع قوله والله برفع الهاء من اسم الله ای وثواب الله لهم فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه وعند بعضهم بالکسر علی القسم ١٢ تمام الحدیث فی ص ۰۰ ١٢ ٨ قوله بعد یوم بدر ای من فتح خیبر ونحوه وفی بعضها بعد بالضم ای بعد احد ونصب یوم فقیل معناه ما جاء الله به بعد بدر الثانیة من تثبیت قلوب المؤمنین لان الناس جمعوا لهم فزادوهم ایمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوکیل وتفرق ذلک العدو عنهم هیبة منهم اقول ویحتمل ان یراد بالخیر الغنیمة وبعد ای بعد الخیر والثواب والخیر حصلا فی یوم بدر قیل شبه الحرب بالبقر اجل ما بها من السلاح ولما کان طبع البقر المناطحة والدفاع عن نفسها والقتل بالنحر ١٢ ک ٩ قوله هذا ما حدثنا اشار بهذا الی ان همام روی هذا عن ابی هریرة علی ما هو المعهود فی الروایات واحترز بهذا عن روایة عن ابی هریرة من صحیفة کانت تعرف بصحیفة همام ١٢ ع۔ ١٠ قوله نحن الاخرون فی اول کتاب همام من الاحادیث نحن الاٰخرون ای فی الدنیا السابقون ای فی الاٰخرة فلما روی البخاری حدیثا منه رواه اولا ثم اتبعه بالمقصود هکذا قیل ومثله مر فی آخر الوضوء ١٢ ک وکان اسحٰق اذا اراد التحدیث بشیء منها بدأ بطرف الحدیث الاول وعطف علیه ما یرید کما قال ههنا ١٢ ع قس ١١ قوله اذ اوتیت وجد فی نسخة معتمدة من طریق ابی ذر اتیت من الاتیان بمعنی المجیء وبحذف الباء من خزائن وهی مقدرة وعند غیره بزیادة واو من الایتاء بمعنی الاعطاء ولا اشکال فی حذف الباء فی هذه الروایة و لبعضهم الاول لکن باثبات الباء وهی روایة احمد واسحٰق بن نصر عن عبد الرزاق قال الخطابی المراد بخزائن الارض ما فتح علی الامة من الغنائم من ذخائر کسری وقیصر وغیرهما ویحتمل معادن الارض التی فیها الذهب والفضة وقال غیره بل یحمل علی اعم من ذلک ١٢ ف ١٢ قوله فکبرا علی بضم الباء الموحدة ای عظم امرهما وشق علی وقال القرطبی انما عظما علیه لکون الذهب من حلیة النساء ومما حرم علی الرجال ١٢ ع ١٣ قوله فنفختهما النفخ عند اهل التعبیر یعبر بالکلام وکذلک الکذابان المذکوران بکلامه صلی الله علیه وسلم ١٢ ف وقال ابن بطال یعبر بازالة الشیء المنفوخ بغیر تکلف شدید لسهولة النفخ علی النافخ ١٢ ع ١٤ قوله انا بینهما ظاهر فی انهما کانا حین قص الرؤیا موجودین وهو کذلک لکن وقع فی روایة ابن عباس رضی الله عنهما یخرجان بعدی والجمع بینهما ان المراد بخروجهما بعده صلی الله علیه وسلم شوکتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة نقله النووی عن العلماء وفیه نظر لان ذلک کله ظهر للاسود بصنعاء فی حیاته صلی الله علیه وسلم فادعی النبوة وعظمت شوکته وحارب المسلمین وقتل فیهم وغلب علی البلد وآل امره الی ان قتل فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم واما مسیلمة فکان ادعی النبوة فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم لکن لم تعظم شوکته ولم یقع محاربته الا فی عهد ابی بکر فاما ان یحمل ذلک علی التغلیب واما ان یکون المراد بقوله بعدی ای بعد نبوتی ١٢ ف قال العینی فی نظره نظر لان کلام ابن عباس رضی الله تعالی عنهما فی حق الاسود من حیث ان اتباعه ومن لاذ به تبعوا مسیلمة وقووا شوکته فاطلق علیه الخروج من بعد النبی صلی الله علیه وسلم بهذا الاعتبار انتهی ١٢ ١٥ قوله من کورة بضم الکاف وسکون الواو بعدها راء مفتوحة فهاء تانیث ای ناحیة ولابی ذر کما فی الفتح بحذف الراء وتشدید الواو وقال الکوة بالفتح نقب البیت وقد تضم قال فی الفتح والراء هو المعتمد ١٢ قس ١٦ قوله خرجت مطابقة الحدیث للترجمة تؤخذ من قوله خرجت لان فی روایة ابن ابی الزناد اخرجت علی صیغة المجهول من الاخراج وهو یقتضی المخرج اسم الفاعل ویصدق علیه انه اخرج الشیء من ناحیة واسکنه فی موضع آخر ١٢ ع فظاهر الترجمة ان فاعل الاخراج النبی صلی الله علیه وسلم وکان نسب الیه لانه دعا به حیث قال اللّٰهم حبب الینا المدینة وانقل حماها الی الجحفة ١٢ قس قال المهلب هذه الرؤیا من قسم الرؤیا المعبرة وهی مما ضرب به المثل ووجه التمثیل انه شق من اسم السوداء السوء والداء فتاول خروجها بما جمع اسمها وتاول من ثوران شعر رأسها ان الذی یسوء ویثیر الشر یخرج من المدینة ١٢ ف ١٧ قوله فی رؤیا النبی صلی الله علیه وسلم فان قلت ما حکم هذا الحدیث حیث لم یقل قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قلت لزم من الترکیب اذ معناه قال رأیت فهو مقدر فی حکم الملفوظ ١٢ ک

بُردة عن جدّه ابی بُردة عن ابی موسٰی اُراه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال رأیت فی رُؤیای انّی هززتُ سیفًا فانقطع صدرُه فاذا هو ما اُصیب من
المؤمنین یوم احدٍ ثم هززته اُخرٰی فعاد احسن ما کان فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنین **باب** من کذب فی حُلمه **حدثنا**
علی بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من تحلّم بحُلمٍ لم یره کُلّف ان یعقد بین
شعیرتین ولن یفعل ومن استمع الی حدیث قومٍ وهم له کارهون اویفرّون منه صُبّ فی اُذنیه الآنک یوم القیٰمة ومن صوّر صورةً عُذّب و
کُلّف ان ینفخ فیها ولیس بنافخ قال سفیٰن وصله لنا ایوب وقال قتیبة حدثنا ابوعوانة عن قتادة عن عکرمة عن ابی هریرة قوله من کذب
فی رُؤیاه وقال شعبة عن ابی هاشم الرُّمّانی قال سمعت عکرمة قال ابوهریرة قوله من صوّر صورةً ومن تحلّم ومن استمع **حدثنی** اسحاق
قال حدثنا خالد عن خالد عن عکرمة عن ابن عباس من استمع ومن تحلّم ومن صوّر نحوه تابعه هشام عن عکرمة عن ابن عباس قوله **حدثنا**
علی بن مسلم قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عبد الرحمٰن بن عبد الله بن دینار مولی ابن عمر عن ابیه عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال انّ من افری الفری ان یُری عینیه ما لم تَرَیا **باب** اذا رأی ما یکره فلا یُخبر بها ولا یذکرها **حدثنا** سعید بن الربیع قال حدثنا شعبة عن
عبد ربه بن سعید قال سمعت ابا سلمة یقول لقد کنت اری الرؤیا فتُمرضنی حتی سمعت ابا قتادة یقول وانا کنت اری الرؤیا فتُمرضنی حتی سمعت
النبی صلی الله علیه وسلم یقول الرؤیا الحسنة من الله فاذا رأی احدکم ما یحب فلا یُحدّث به الا من یحب واذا رأی ما یکره فلیتعوّذ بالله من شرها ومن
شر الشیطان ولیتفل ثلٰثًا ولا یُحدّث بها احدًا فانها لا تضرّه **حدثنی** ابراهیم بن حمزة قال حدثنی ابن ابی حازم والدَّراوردی عن یزید
عن عبد الله بن خبّاب عن ابی سعید الخدری انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا رأی احدکم الرؤیا یُحبها فانها من الله فلیحمد الله علیها
ولیحدّث بها واذا رأی غیر ذلک مما یکره فانما هی من الشیطان فلیستعذ من شرها ولا یذکرها لاحدٍ فانها لن تضرّه **باب** من لم یر الرؤیا
لاوّل عابرٍ اذا لم یُصب **حدثنا** یحیی بن بُکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شهاب عن عُبید الله بن عبد الله بن عُتبة ان ابن عباس کان
یحدّث ان رجلا اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انی رأیت اللیلة فی المنام ظُلّةً تنطُف السمن والعسل فاری الناس یتکففون منها فالمستکثر
والمستقلّ واذا سببٌ واصلٌ من الارض الی السماء فاراک اخذت به فعلوت ثم اخذ به رجلٌ اٰخر فعلا به ثم اخذ به رجل اٰخر فعلا به ثم اخذ به

رؤیا – هشام – بصورة – ثنا عن خالد – قال – ان من افری الفری ان یری عینه ما لم تر – عینه – تریا او تری – لن – ثنا یزید بن عبد الله بن اسامة بن الهاد اللیثی – علیه – لا – شیء – السماء الی الارض – فاخذته

۱ قوله انی هززت الخ قال المهلب هذه الرؤیا من ضرب المثل ولما کان صلی الله علیه وسلم یصول باصحابه عبّر عن السیف بهم وعن هزّه بامره لهم بالحرب وعن القطع فیه بالقتل فیهم وفی الهزة الاخری لما عاد الی حالته من الاستواء باجتماعهم والفتح علیهم وقد قال المعبرون من هز سیفا فان کان فی تلک شخص فهو لسانه یجرده فی خصومته ۱۲ قس
۲ قوله من تحلّم الخ مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من تحلّم بحلم وانما قال فی الترجمة من کذب فی حلمه ولفظ الحدیث من تحلّم اشارة الی ما ورد فی بعض طرقه وهو ما اخرجه الترمذی من حدیث علی رضی الله عنه رفعه من کذب فی حلمه کلّف یوم القیٰمة عقد شعیرة وصححه الحاکم ۱۲ ع۔
۳ قوله من تحلّم ای من تکلّف الحلم لان باب التفعّل للتکلف قوله لم یره جملة وقعت صفة لقوله بحلم قوله کلّف علی صیغة المجهول ای یعذب بذلک وذلک التکلیف نوع من العذاب ولا استدلال به علی جواز تکلیف ما لا یطاق کیف وانه لیس بدار التکلیف ۱۲ ع وفی اختصاص الشعیر بذلک دون غیره لما فیه من الشعور فحصلت المناسبة بینهما من جهة الاشتقاق وانما اشتد الوعید فی ذلک مع ان الکذب فی الیقظة قد یکون اشد مفسدة منه اذ قد یکون شهادة فی قتل او حدّ لان الکذب فی المنام کذب علی الله انه اراه ما لم یره والکذب علی الله اشد من الکذب علی المخلوق ۱۲ قس ۴ قوله الآنک بالمد وضم النون وهو الرصاص المذاب الابیض وقیل الذی لیس منه ولم یحک علی افعل وغیره وقیل انما هو فاعل ولا افعل ۱۲ تن ۵ قوله وعذب یحتمل ان یکون عطفا تفسیریا وان یکون نوعا آخر ۱۲ ک ۶ قوله قال سفیٰن هو ابن عیینة وصله لنا ای ذکر الحدیث المذکور ایوب المذکور فی الرواة وانما قال ذلک لان الحدیث فی الطرق الاخر التی بعده موقوف غیر مرفوع الی النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ ع ۷ قوله ابی هاشم الرمانی اسمه یحیی بن دینار وقع فی روایة المستملی والسرخسی عن ابی هشام بالف بعد الشین قیل انه غلط والرمانی بضم الراء وتشدید المیم نسبة الی قصر الرمان بواسط کان ینزل قصر الرمان بواسط ۱۲ ک ۸ قوله من صوّر الخ فان قلت این جزاء هذه الشروط وهی من صور واخواته قلت هو کلف وصب وعذب کما تقدم فهذا اختصار ۱۲ ک
۹ قوله ان افری الفری افری بفتح الهمزة وسکون الفاء افعل التفضیل ای اکذب الاکاذیب والفری بکسر الفاء والقصر جمع فریة وهی الکذبة العظیمة التی یتعجب منها ویروی ان من افری الفری قوله ان یری بضم الیاء وکسر الراء من الاراءة وهو فعل وفاعل وقوله عینیه بالنصب مفعوله الاول وقوله ما لم یرمفعوله الثانی ای الذی لم یره ویروی ما لم تریا بالتثنیة باعتبار روایة عینیه مثنی وقال الکرمانی فان قلت هو لا یری عینیه بل ینسب الیها الرؤیة قلت المقصود نسبة الیها و
اخباره عنها بالرؤیة فان قلت الکذب فی الیقظة اکثر ضررًا لتعدیته الی غیره ولتضمنه للمفاسد فما وجه تعظیم الکاذب فی رؤیاه بذلک قلت هو لان الرؤیا جزء من النبوة فالکاذب فیها کاذب علی الله وهو اعظم الفری واولی بعظم العقوبة ۱۲ ع ۱۰ قوله الا من یحب لان الحبیب ان عرف خیرا قاله وان جهل او شک سکت بخلاف غیره فانه یعبره له بخلاف ما یحب بغضا او حسدا فربما وقع بالصفة اذ الرؤیا لاول عابر ۱۲ قس وکان ابوهریرة یقول لا یقص الرؤیا الا علی عالم او ناصح ۱۲ ع ۱۱ قوله من لم یر الرؤیا لاول عابر الخ کانه یشیر الی حدیث انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر حدیثا فیه والرؤیا لاول عابر وهو حدیث ضعیف فیه یزید الرقاشی ولکن له شاهد اخرجه ابوداود والترمذی وابن ماجه بسند حسن وصححه الحاکم عن ابی رزین العقیلی رفعه الرؤیا علی رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت لفظ ابی داود وفی روایة الترمذی سقطت ۱۲ کذا فی ف المعتبر فی اقوال العابرین قول العابر الاول فقیل ذلک اذا کان مصیبا فی وجه العبارة اما اذا لم یصب فلا اذ لیس المدار الا علی اصابة الصواب فمعنی الترجمة باب من لم یعتقد ان تفسیر الرؤیا هو للعابر الاول اذا کان مخطئا ولهذا قال صلی الله علیه وسلم للصدیق اخطأت بعضا ۱۲ ک المدار علی اصابة الصواب فحدیث الرؤیا لاول عابر المروی عن انس مرفوعا معناه اذا کان العابر الاول عالما فعبر واصاب وجه التعبیر والا فهی لمن اصاب بعده لکن یعارضه حدیث ابی رزین ان الرؤیا اذا عبرت وقعت الا ان یدعی تخصیص عبرت بان یکون عابرها عالما مصیبا ویعکر علیه قوله فی الرؤیا المکروهة ولا یحدث بها احدا فقد قیل فی حکمة النهی انه ربما فسرها تفسیرا مکروها علی ظاهرها مع احتمال ان تکون محبوبة فی الباطن فتقع علی ما فسر واجیب باحتمال ان تکون تتعلق بالرائی فله اذا قصها علی احد ففسرها له علی المکروه ان یبادر غیره ممن یصیب فیسأله فان قصر الرائی ثم یسأله الثانی وقعت علی ما فسر الاول ۱۲ ف ۱۲ قوله ظلة بضم الظاء المعجمة ای سحابة لها ظل وکل ما اظل من سقیفة ونحوها یسمی ظلة قاله الخطابی وقال ابن فارس الظلة اول شیء یظل قوله تنطف ای تقطر من نطف الماء اذا سال ویجوز الضم والکسر فی الطاء ۱۲ کذا فی ع ۱۳ قوله فالمستکثر مرفوع علی الابتداء وخبره محذوف ای منهم المستکثر فی الاخذ ای یاخذ کثیرا ومنهم المستقل فی الاخذ ای یاخذ قلیلا ۱۲ عینی۔
ف اسم ابی حازم بالمهملة والزای سلمة بن دینار ۱۲ ع۔

رجل اخر فانقطع ثم وُصِل فقال ابو بكر يا رسول الله بابي انت والله لتدعني فاعبرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعبر قال اما الظلة فالاسلام
واما الذي ينطف من العسل والسمن فالقرآن حلاوته تنطف فالمستكثر من القرآن والمستقل واما السبب الواصل من السماء الى الارض فالحق
الذي انت عليه تأخذ به فيعليك الله ثم يأخذ به رجل من بعدك فيعلو به ثم يأخذ رجل اخر فيعلو به ثم يأخذه رجل اخر فينقطع به ثم
يوصل له فيعلو به فاخبرني يا رسول الله بابي انت اصبت ام اخطأت قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبت بعضا واخطأت بعضا قال فوالله
يا رسول الله لتحدثني بالذي اخطأت قال لا تقسم **باب** تعبير الرؤيا بعد صلوة الصبح **حدثنا** مؤمل بن هشام ابو هشام قال حدثنا
اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا عوف قال حدثنا ابو رجاء حدثنا سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يكثر ان يقول
لاصحابه هل رأى احد منكم قال فيقص عليه من شاء الله ان يقص وانه قال لنا ذات غداة انه اتاني الليلة آتيان وانهما ابتعثاني وانهما قالا لي
انطلق واني انطلقت معهما وانا اتينا على رجل مضطجع واذا اخر قائم عليه بصخرة واذا هو يهوي بالصخرة لرأسه فيثلغ رأسه فيتدهده الحجر ههنا
فيتبع الحجر فيأخذه فلا يرجع اليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل به المرة الاولى قال قلت لهما سبحان الله ما هذان
قال قالا لي انطلق انطلق قال فانطلقنا فاتينا على رجل مستلق لقفاه واذا اخر قائم عليه بكلوب من حديد واذا هو يأتي احد شقي وجهه فيشرشر
شدقه الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه قال وربما قال ابو رجاء فيشق ثم يتحول الى الجانب الاخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الاول فما
يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل المرة الاولى قال قلت سبحان الله ما هذان قال قالا لي
انطلق انطلق فانطلقنا فاتينا على مثل التنور قال واحسب انه كان يقول فاذا فيه لغط واصوات قال فاطلعنا فيه فاذا فيه رجال ونساء عراة واذا هم

وصل له ١ — وامي ٢ — فاغبرها ٣ — فاعبرها ٤ — لها ٥ — به ٦ — به ٧ — فينقطع ٨ — فقال ٩ — شي ١٠ — هاشم ١١ — يحيى ١٢ — من رؤيا ١٣ — فيقص عليه ما ١٤ — اصحابي ١٥ — راسه ١٦ — فيتبع ١٧ — اذا ١٨ — فيتدهده ١٩ — فيضع ٢٠
مرة ٢١ — مستلقي ٢٢ — فقال ٢٣ — لي ٢٤ — فا ٢٥ — واذا ٢٦

١ قوله فينقطع به. بلفظ المعروف وفي بعضها بلفظ المجهول يقال انقطع به مجهولا اذا عجز عن سفره ١٢ ك **٢ قوله** ثم يوصل له. يعني ان عثمان كاد ان ينقطع عن اللحاق بصاحبيه بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي انكروها فعبر عنها بانقطاع الحبل ثم وقعت له الشهادة فاتصل فالتحق بهم ١٢ قس **٣ قوله** اخطأت بعضا. قال المهلب الخطأ فيه حيث زاد لانه ليس في الرؤيا الا انه وصل وهو قد يكون لغيره فكان ينبغي ان يقف حيث وقفت الرؤيا و يقول ثم يوصل فقط على نص الرؤيا ولا يذكر الموصول له وقال القاضي عياض نقلا عن غيره و لذلك لم يوصل لعثمان وانما وصلت لعلي رضي الله عنه وقال بعضهم لفظة له ثابتة في رواية ابن وهب وغيره كلهم عن يونس عند مسلم وغيره ثم قال والمعنى ان عثمان كاد ان ينقطع عن اللحاق بصاحبيه بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي انكروها فعبر عنها بانقطاع الحبل ثم وقعت له الشهادة فاتصل بها فعبر عنه بان الحبل وصل له فاتصل فالتحق بهم انتهى قلت هذا خلاف ما يقتضيه معنى قوله ثم يوصل له فيعلو به وقال الاسمعيلي الخطأ هو ان الرجل لما قص على النبي صلى الله عليه وسلم رؤياه كان النبي صلى الله عليه وسلم احق بتعبيرها من غيره فلما طلب ابو بكر تعبيرها كان ذلك خطأ وهذا نقله الاسمعيلي عن ابن قتيبة ووافقه على ذلك جماعة وتعقبه النووي تبعا لغيره فقال هذا فاسد لانه عليه السلام قد اذن له في ذلك فقال له اعبر وقيل فيه نظر لانه لم يأذن له ابتداء بل بادر هو فسأل ان يأذن له في تعبيرها فاذن له فقال اخطأت في مبادرتك للسؤال ان تتولى تعبيرها لا انه اخطأت في تعبيرك وقيل اخطأ لكونه اقسم ليعبرها بحضرة صلى الله عليه وسلم ولو كان الخطأ في التعبير لم يقره عليه وقال الطحاوي الخطأ لكون المذكور في الرؤيا شيئين العسل والسمن ففسرهما بشيء واحد وكان ينبغي ان يفسرهما بالقرآن والسنة ١٢ ع لانهما بيان الكتاب المنزل عليه وبهما تتم الاحكام كتمام اللذة بهما وقيل وجه الخطأ ان الصواب في تعبير ان الرسول صلعم هو الظلة والسمن والعسل هو الكتاب والسنة وقيل يحتمل ان يكون السمن والعسل هو العلم والعمل وقيل الفهم والحفظ ١٢ قس وقيل المراد بقوله اصبت بعضا واخطأت بعضا ان تعبير الرؤيا مرجعه الظن والظن يخطئ ويصيب ١٢ ع ويحتمل ان يكون خطاؤه في ترك تعيين الرجال المذكورين ١٢ ف وتعقب ذلك في المصابيح فقال لا يكاد ينقضي التعجب من هؤلاء الذين تعرضوا الى تعيين الخطأ في هذه الواقعة مع سكوت النبي صلعم عن ذلك وامتناعه بعد سؤال ابي بكر له في ذلك فكيف لا يسع هؤلاء من السكوت ما وسع النبي صلعم وما ذا يترتب على ذلك من الفائدة فالسكوت عن ذلك هو المتعين انتهى وحكى ابن العربي ان بعضهم سئل عن بيان الوجه الذي فيه اخطأ ابو بكر فقال من الذي اعرفه ان كان تقدم ابي بكر بين يدي رسول الله صلعم للتعبير خطأ فالتقدم بين يدي ابي بكر لتعيين خطائه اعظم واعظم فالذي يقتضيه الدين والحزم الكف عن ذلك واجاب في الكواكب بانهم انما قدموا على تعيين ذلك مع انه صلعم لم يبينه لان هذه احتمالات لا جزم فيها او كان يلزم في بيانه مفاسد للناس واليوم زال ذلك انتهى قال الحافظ ابن حجر اثابه الله تعالى الجنة وجميع ما ذكر من لفظ الخطأ ونحوه انما اكتبه عن قائله ولست راضيا باطلاقه في حق الصديق رضي الله عنه انتهى ١٢ قس. **٤ قوله** لا تقسم. قال الداودي اي لا تكرر يمينك فاني لا اخبرك وقيل معناه انك اذا تفكرت فيما

اخطأت به علمته ١٢ ع فان قلت قد امر النبي صلعم بابرار القسم قلت قال النووي قيل انما لم يبر النبي صلعم قسم ابي بكر لان ابرار القسم مخصوص بما اذا لم يكن مفسدة ولا مشقة ظاهرة فان وجد فلا ابرار ولعل المفسدة في هذا ما علمه من سبب انقطاع السبب بعثمان وهو قتله وتلك الحروب والفتن المترتب عليه فكره ذكرها خوف شيوعها ويحتمل ان يكون سبب ذلك انه لو ذكر للزم منه توبيخه بين الناس بمبادرته ويحتمل ان يكون خطاؤه في ترك تعيين الرجال المذكورين فلو ابر قسمه للزم ان يعينهم ولم يؤمر بذلك اذ لو عينهم لكان نصا على خلافتهم وقد سبقت مشية الله ان الخلافة تكون على هذا الوجه فترك تعيينه خشية ان يقع مفسدة وقيل هو علم غيب فجاز ان يختص ويخفيه عن غيره. كذا في فتح الباري ١٢ **٥ قوله** بعد صلوة الصبح. قيل فيه اشارة الى ضعف ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن سعيد بن عبد الرحمن عن بعض علمائهم قال لا تخبرها حتى تطلع الشمس وفيه ايضا اشارة الى الرد على من قال من اهل التعبير ان المستحب ان يكون التعبير بعد طلوع الشمس. كذا في ع ١٢ **٦ قوله** يعني مما يكثر كذا لابي ذر عن الكشميهني ولغيره باسقاط يعني وكذا وقع عند الباقين وفي رواية النسفي وكذا في رواية محمد بن جعفر مما يقول لاصحابه قال الطيبي قوله مما يكثر خبر كان وما موصولة ويكثر صلته والضمير الراجع الى ما فاعل يقول وان يقول فاعل يكثر وهل رأى احد منكم هو المقول اي رسول الله صلعم كان من النفر الذين كثر منهم هذا القول فوضع ما موضع من تفخيما لشأنه وتعظيما لجانبه وتحريره كان رسول الله صلعم يجيد تعبير الرؤيا وكان له مشارك في ذلك منهم لان الاكثار من هذا القول لا يصدر الا ممن تدرب فيه هذا من حيث البيان واما من حيث النحو فيحتمل ان يكون قوله هل رأى الخ مبتدأ والخبر مقدم عليه على تأويل هذا القول ومما يكثر رسول الله صلعم ان يقوله. كذا في ف ١٢ **٧ قوله** فيقص. بفتح الياء وضم القاف يقال قصصت الرؤيا على فلان اذا اخبرته بها والقص البيان قوله من يشاء الله هكذا رواية النسفي وفي رواية غيره ما شاء الله وكلمة من للعاقل وكلمة ما للمقصوص ١٢ ع **٨ قوله** ابتعثاني. بسكون الباء الموحدة وفتح التاء المثناة من فوق وبعد العين المهملة ثاء مثلثة ١٢ ع وبعد الالف نون ١٢ قس اي اثاراني واذ هباني واما ما قيل ان معناه ايقظاني فلا يناسب المقام ١٢ مرقاة وفي رواية الكشميهني انبعثاني بنون ساكنة وباء موحدة مفتوحة ١٢ ع وبعد الالف موحدة ١٢ قس **٩ قوله** يهوي. بفتح الياء وسكون الهاء وكسر الواو من هوى بالفتح اي سقط الى اسفل وضبطه ابن التين بضم اليا من الاهواء ١٢ ع هوا شي سقط كا هو سے ١٢ قاموس **١٠ قوله** فيتدهده الحجر ههنا يتدهده بفتح المهملتين بينهما هاء ساكنة اي يتحط من علو الى اسفل وقوله ههنا اي الى جهة الضارب وفي رواية الكشميهني فيتدأ دأ بهمزتين بدل الهائين وفي رواية النسفي يتدهدأ بهمزة في آخره بدل الهاء والكل بمعنى كذا في ع يتدهده يتدحرج ١٢ كرماني. **١١ قوله** فيشق. اراد ان ابا رجاء قال فيشق بدل فيشرشر ١٢ ع اي بدل فيشرشر شدقه ١٢ قس فان قلت مر الحديث في آخر الجنائز ١٢ وكان قصة صاحب الكلوب مقدمة على قصة صاحب الصخرة وايضا قال في الاولى فاذا رجل مضطجع على قفاه وفي الثانية فاذا رجل جالس عكس هذه الرواية وفيه مخالفة ثالثة وهو انه قال مستلقيا بدل جالس قلت الواو ليس للترتيب ولعل الرجلين كانا مضطربين فاختلف حالاتهما فتارة يستلقي وتارة يقوم وتارة يضطجع ونحو ذلك كما هو عادة من به قلق والم ١٢ ك. عه لكن في اطلاق الخطأ على ذلك نظر فالاولى هو ان مراد الخطأ في التعبير لكونه ملتمس التعبير ١٢ قس

بأيديهم لهب من اسفل منهم فاذا أتاهم ذلك اللهب ضوضوا[1] قال قلت لهم ما هؤلاء قال قالا لي انطلق انطلق قال فانطلقنا فأتينا على نهر حسبت
انه كان يقول احمر مثل الدم واذا في النهر رجل سابح يسبح واذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة واذا ذلك السابح يسبح ما يسبح ثم يأتي
ذلك الذي قد جمع عنده الحجارة فيفغر[2] له فاه فيلقمه حجرا فينطلق يسبح ثم يرجع اليه كلما رجع اليه فغر له فاه فألقمه حجرا قال قلت لهما ما هذان قال قالا
لي انطلق انطلق قال فانطلقنا فأتينا على رجل كريه المرآة[3] كأكره ما انت راء رجلا مرآة واذا عنده نار له يحشها[4] ويسعى حولها قال قلت لهما ما هذا قال قالا
لي انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على روضة معتمة[5] فيها من كل نور الربيع[6] واذا بين ظهري الروضة[7] رجل طويل لا اكاد ارى رأسه طولا في السماء واذا
حول الرجل[8] من اكثر ولدان رأيتهم قط قال قلت لهما ما هذا ما هؤلاء[9] قال قالا لي انطلق انطلق قال فانطلقنا فانتهينا الى روضة عظيمة لم ار روضة
قط اعظم منها ولا احسن قال قالا لي ارق فيها قال فارتقينا فانتهينا الى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة فأتينا باب المدينة فاستفتحنا ففتح
لنا فدخلناها فتلقانا فيها رجال شطر[10] من خلقهم كأحسن ما انت راء وشطر كأقبح ما انت راء قال قالا لهم اذهبوا فقعوا في ذلك النهر قال واذا
نهر معترض يجري كأن ماءه المحض في البياض فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا الينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في احسن صورة قال قالا لي هذه
جنة عدن وهذاك منزلك قال فسما بصري صعدا[11] فاذا قصر مثل الربابة[12] البيضاء قال قالا لي هذاك منزلك قال قلت لهما بارك الله فيكما ذراني
فأدخله قالا اما الآن فلا وانت داخله قال قلت لهما فاني قد رأيت منذ الليلة عجبا فما هذا الذي رأيت قال قالا لي اما انا سنخبرك اما الرجل الاول الذي
اتيت عليه يثلغ رأسه بالحجر فانه الرجل يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلوة المكتوبة واما الرجل الذي اتيت عليه يشرشر شدقه الى قفاه و
منخره الى قفاه وعينه الى قفاه فانه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق واما الرجال والنساء العراة الذين هم في مثل بناء التنور
فانهم الزناة[12] والزواني واما الرجل الذي اتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجارة فانه آكل الربوا[13] واما الرجل الكريه المرآة الذي عنده النار

لها سبيح كما ٢ نهر لون نرى — فاذا فذهب ادخله الحجر المنظر

[1] قوله ضوضوا اي ضجوا واستغاثوا وقال الكرماني ضوضوا بفتح المعجمتين وسكون الواوين بلفظ الماضي وقال الجوهري هو بغير همز واصله ضوضووا استثقلت الضمة على الواو فحذفت فاجتمع ساكنان فحذفت الواو الاولى وقال ابن الاثير ضوضوا وضبط بدون الهمزة اي ضجوا واستغاثوا والضوضات اصوات الناس وغلبتهم وهي مصدر ١٢ ع بلا همز للاكثر ١٢ قس وحكي الهمز وتسهيل الهمزة ١٢ ف [2] قوله فيفغر بفتح اوله وسكون الفاء وفتح الغين المعجمة آخره راء اي يفتح وزنه ومعناه يقال فغرفاه وفغرفوه اي يتعدى ولا يتعدى وما دتها فاء وغين معجمة وراء ١٢ ع [3] قوله كريه المرآة بفتح الميم وسكون الراء وبهمزة ممدودة بعدها هاء تانيث اي كريه المنظر واصلها المراية تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا ووزنه مفعلة بفتح الميم والمرآة بكسر الميم الآلة التي ينظر فيها ١٢ ع [4] قوله يحشها بفتح الياء وضم الحاء المهملة وتشديد الشين المعجمة اي يحركها لتتقد يقال حششت النار احشها حشا اذا اوقدتها وجمعت الحطب اليها وحكي في المطالع بضم اوله من الاحشاش وفي رواية جرير بن حازم بسكون الحاء وضم الشين المعجمة المكررة ١٢ ع ف [5] قوله معتمة بضم الميم وسكون المهملة وكسر المثناة وتخفيف الميم بعدها هاء تانيث و بعضهم بفتح المثناة وتشديد الميم يقال اعتم النبت اذا اكتمل ونخلة عتمة طويلة وقال الداودي اعتمت الروضة غطاها الخصب والكلا كالعمامة على الرأس وهذا كله على الرواية بتشديد الميم قال ابن التين ولا يظهر للتخفيف وجه قلت الذي يظهر انه من العتمة وهو شدة الظلام فوصفها بشدة الخضرة كقوله تعالى مدهامتان وضبط ابن بطال روضة مغنة بكسر الغين المعجمة وتشديد النون ثم نقل عن ابن دريد وادٍ اغن ومغن اذا كثر شجره وقال الخليل روضة غناء كثيرة العشب ١٢ ف وقرية غناء كثيرة الاهل ١٢ ع [6] قوله نور الربيع بفتح النون وهو نور الشجر اي زهره ونورت الشجرة اخرجت نورها وقوله نور الربيع رواية الكشميهني وفي رواية غيره من كل لون الربيع باللام والواو والنون ١٢ ع قوله الربيع قال في القاموس ربيع الازمنة ربيعان الربيع الاول الذي يأتي فيه النور والكمأة والربيع الثاني الذي تدرك فيه الثمار او هو الربيع الاول والسنة ستة ازمنة شهران منها الربيع الاول وشهران صيف وشهران قيظ وشهران الربيع الثاني وشهران خريف وشهران شتاء انتهى ١٢ [7] قوله بين ظهري الروضة تثنية ظهر وفي رواية يحيى بن سعيد بين ظهراني الروضة ومعناهما واحد اي وسطها ١٢ ع بين ظهري الروضة اي بين الروضة فلفظ الظهر مقحم او مزيد للتأكيد وبيان انه يجلس فيها ازدحام الناس بحيث يصير الشخص فيه بين ظهرين ١٢ ك [8] قوله واذا حول الرجل الخ قال الطيبي اصل هذا الكلام واذا حول الرجل ولدان ما رأيت ولدانا قط اكثر منهم ونظيره قوله بعد ذلك لم ار روضة قط اعظم منها ولما كان هذا التركيب يتضمن معنى النفي جازت زيادة من وقط التي تختص بالماضي المنفي وقال ابن مالك جاز استعمال قط في المثبت في هذه الرواية وهو جائز وغفل اكثرهم من ذلك فخصوه بالماضي المنفي قلت والذي وجهه به الطيبي حسن جدا ووجه آخر وهو انه يجوز ان يكون اكتفى بالنفي الذي يلزم من التركيب اذ المعنى ما رأيتهم اكثر من ذلك او النفي مقدر ١٢ ف [9] قوله ما هذا ما هؤلاء اشار بهذا الى الرجل الطويل وبهؤلاء الى الولدان ومن حق النفس ان يقال من هذا فكأنه صلى الله عليه وسلم ما رأى حاله من الطول المفرط

كانه خفي عليه انه من اي جنس هو البشر ام ملك ام جني ام غير ذلك ١٢ طيبي [11] قوله صعدا بضم المهملتين اي ارتفع كثيرا قال الكرماني صعدا بضم الصاد والعين المهملتين بمعنى الصاعد انتهى ونقل صعداء بضم الصاد المهملة وفتح العين المهملة وبالمد ومنه تنفس الصعداء اي تنفس نفسا ممدودا وكذا ضبطه ابن التين ١٢ ع [12] قوله مثل الربابة بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدتين اي السحابة البيضاء وقال الخطابي السحابة التي ركب بعضها بعضا وقال صاحب العين الرباب السحاب واحدها ربابة ويقال انه السحاب الذي تراه كانه دون السحاب قد يكون ابيض وقد يكون اسود وقال الداودي الربابة السحابة البعيدة في السماء ١٢ عيني [12] قوله الزناة مناسبة العري لهم لاستحقاقهم ان يفضحوا لان عادتهم ان يستتروا بالخلوة فعوقبوا بالهتك والحكمة في اتيان العذاب لهم من تحتهم كون جنايتهم من اعضائهم السفلى ١٢ ع ك ف [13] قوله آكل الربوا قال ابن هبيرة انما عوقب آكل الربوا بسباحته في النهر الاحمر والقامه الحجارة لان اصل الربوا يجري في الذهب والذهب احمر واما القام الملك له الحجر فانه اشارة الى انه لا يغني عنه شيئا وكذلك الربوا فان صاحبه يتخيل ان ماله يزداد والله محقه ١٢ كذا في ف ع
ع الحكمة في الاقتصار على من ذكر من العصاة دون غيرهم ان العقوبة تتعلق بالقول او الفعل فالاول على وجود ما لا ينبغي منه او ترك ما ينبغي ان يقال والثاني اما بدني او مالي فذكر لكل منهم مثالا ينبه به على من عداه ١٢ ف ع كتنف المضروب من الطين مربعا للبناء ١٢ قاموس وهو ما يبنى بها الجدار ١٢ مجمع ع فان قلت قال في حق منزل هؤلاء لم ار روضة اعظم منها ولا احسن فيلزم منه ان يكون منزلهم احسن من منزل ابراهيم عليه السلام قلت ما نص على انه منزلهم وتلك منزله بل فيه اشارة الى انه الاصل في الملة وهو ولهم ومن بعده تابع له وبمروره يدخلون الجنة وايضا ذلك لسيدنا صلعم فلا محذور في ان يكون احسن وامته فيها بتبعية لا بالاستقلال ١٢ ك للهب شطر اي نصف من خلقهم بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام يعني هيئتهم ١٢ ف اي من بينهم قوله شطر مبتدأ وقوله كأحسن خبره والكاف زائدة والجملة صفة الرجال ١٢ ع وهذا الاطلاق يحتمل ان يكون المراد ان نصفهم حسن كله ونصفهم قبيح كله وان يكون كل واحد منهم بعضه حسن وبعضه قبيح والثاني هو المراد ويؤيده قوله في صفتهم هؤلاء قوم خلطوا اي عمل كل منهم عملا صالحا وخلط بعمل سيئ كذا في ف وغيره ١٢ ص ويمكن ان يراد بالماء المذكور عفو الله عنهم او التوبة منهم كما ورد اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد ١٢ حسيني ع المحض في البياض المحض بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وبالضاد المعجمة هو اللبن الخالص عن الماء حلوا كان او حامضا وقد بين جهة التشبيه بقوله في البياض كذا رواية النسفي والاسمعيلي في البياض وفي رواية غيرهما من البياض ١٢ ع المحض من كل شيء الخالص منه واللبن الخالص كانه سمي بالصفة ثم استعمل في الصفاء ١٢ طيبي ع يعني في المستقبل اي بقي لك عمر لم تستكمله فلو استكملته اتيت منزلك ١٢ ع ل ان يخرج من بيته مبكرا ١٢ ع فائدة ذكره انه في تلك الكذبة مختار لا اكراه ولا الجاء لرغبة ١٢ ك وانما استحق التعذيب لما ينشأ عن تلك الكذبة من المفاسد وهو فيها مختار غير مكره ولا ملجأ قال ابن هبيرة لما كان الكاذب يساعد انفه وعينه ولسانه على الكذب بترويج باطله وقعت المشاركة بينهم في العقوبة ١٢ قس ع الزمان يطلب الخلوة كالتنور وهو خائف حذر وتحت الزنا كان تحته النار ١٢ ك

يحتثها ويبغي حولها فانه ملك خازن جهنم واما الرجل الطويل الذي في الروضة فانه ابراهيم واما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة قال فقال بعض المسلمين يارسول الله واولاد المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واولاد المشركين واما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح فانهم قوم خلطوا عملا صالحا واخر سيئا تجاوز الله عنهم۔

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الفتن

باب ما جاء في قول الله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحذر من الفتن حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا بشر بن السري قال حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قالت اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا على حوضي انتظر من يرد علي فيؤخذ بناس من دوني فاقول امتي فيقال لا تدري مشوا على القهقرى قال ابن ابي مليكة اللهم انا نعوذ بك ان نرجع على اعقابنا او نفتن حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن ابي وائل قال قال عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض ليرفعن الي رجال منكم حتى اذا اهويت لاناولهم اختلجوا دوني فاقول اي رب اصحابي يقول لا تدري ما احدثوا بعدك حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم قال سمعت سهل بن سعد يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من ورده شرب منه ومن شرب منه لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم قال ابو حازم فسمعني النعمان بن ابي عياش وانا احدثهم هذا فقال هكذا سمعت سهلا فقلت نعم قال وانا اشهد على ابي سعيد الخدري لسمعته يزيد فيه قال انهم مني فيقال انك لا تدري ما بدلوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن بدل بعدي

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سترون بعدي امورا تنكرونها وقال عبد الله بن زيد قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الحوض حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا الاعمش قال حدثنا زيد بن وهب قال سمعت عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم سترون بعدي اثرة وامورا تنكرونها قالوا فما تأمرنا يارسول الله قال ادوا اليهم حقهم وسلوا الله حقكم حدثنا مسدد عن عبد الوارث عن الجعد عن ابي رجاء عن ابن عباس عن النبي

شطر منهم حسنا. شطر منهم حسن. شطر منهم قبيحا. شطر منهم قبيح. فتجاوز. فيقول. فليرفعن. فمن. يشرب. بعده. ليرد. يعرفوني. يعرفونني. احدثوا. القطان

له قوله واولاد المشركين - اي او منهم اولاد المشركين يعني اولاد المشركين الذين ماتوا على الفطرة داخلون في زمرة هؤلاء الولدان فاجاب واولاد المشركين وفيه ان حكم اولاد المشركين الذين غيرت فطرتهم بالتهود والتمجس خلاف هذا فالاحاديث الدالة على ان اولاد المشركين في النار يأول بمن غيرت فطرتهم جمعا بين الدليلين ورفعا للتناقض حظه وقول القائل يارسول الله واولاد المشركين فان ظاهر هذا الكلام انه الحقهم باولاد المسلمين في حكم الآخرة . وان كان قد حكم لهم بحكم آبائهم وذلك انه سئل عن ذراري المشركين فقال هم من آبائهم والناس في اطفال المشركين اختلاف وعامة اهل السنة على ان حكمهم حكم آبائهم في الكفر وقد ذهب طائفة منهم الى انهم في الآخرة من اهل الجنة وقد روي فيه آثار عن نفر من الصحابة واحتجوا لهذه المقالة بحديث النبي صلعم وكل مولود يولد على الفطرة وبقول الله عز وجل واذا الموؤدة سئلت باي ذنب قتلت ويطوف عليهم ولدان مخلدون لان اسم الولدان مشتق من الولادة ولا ولادة في الجنة فكانوا هم الذين ماتتهم الولادة في الدنيا وروي عن بعضهم انهم كانوا سبيا وخدما للمسلمين في الدنيا فهم خدم في الجنة اقول اما الدليل الاول فلا يدل على مطلوبهم لما ذكرنا والثاني معارض بقوله تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون والثالث انه استعارة اي هم كالولدان في الدنيا يا تا فيشا بهم ووصفهم ونحوه طيبي ومر تحقيقه في ج من كتاب الجهاد ١٢ قال النووي كونهم في الجنة هو المذهب الصحيح المختار الذي صار اليه المحققون لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واذا كان لا يعذب العاقل لكونه لم تبلغه الدعوة فلان لا يعذب غير العاقل من باب الاولى - كذا في العيني من كتاب ١٢ ك قوله كتاب الفتن بكسر الفاء وفتح الفوقية جمع فتنة وهي المحنة والعذاب والشدة وكل مكروه وآيل اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور والمصيبة وغيرها من المكروهات فان كانت من الله فهي على وجه الحكمة وان كان من الانسان بغير امر الله فهي مذمومة فقد ذم الله الانسان بايقاع الفتنة كقوله تعالى والفتنة اشد من القتل وان الذين فتنوا المؤمنين الآية ١٢ قس له قوله واتقوا فتنة الخ قلت ورد فيه ما اخرجه احمد والبزار من طريق مطرف بن عبد الله بن الشخير قال قلنا للزبير يعني في قصة الجمل يا ابا عبد الله ما جاء بكم ضيعتم الخليفة الذي قتل يعني عثمان بالمدينة ثم جئتم تطلبون بدمه يعني بالبصرة فقال انا قرأنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة لم نكن نحسب انا اهلها حتى وقعت منا حيث وقعت وعن ابن عباس قال امر الله المؤمنين ان لا يقروا المنكر بين اظهرهم فيعمهم العذاب من الفتح قال البيضاوي اتقوا ذنبا يعمكم اثره كاقرار المنكر بين اظهركم والمداهنة في الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على ان قوله لا تصيبن اما جواب الامر على معنى ان اصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهي ساغ فيه واما صفة لفتنة ولا للنفي وفيه شذوذ لان النون لا تدخل المنفي في غير القسم او للنهي على ارادة القول واما جواب قسم محذوف انتهى مختصرا ١٢ - ٤ قوله مشوا على القهقرى والقهقرى مقصور هو الرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت القهقرى كانك قلت رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم لان القهقرى ضرب من الرجوع وقال ابن التين معنى الحديث الارتداد عما كانوا عليه ١٢ ع ٥ قوله انا فرطكم بفتح الفاء والراء وبالطاء المهملة اي انا متقدمكم والفرط من يتقدم الواردين يهيئ لهم الرشاد والدلاء ويصلح الحياض وهو على وزن فعل بمعنى فاعل كتبع بمعنى تابع قوله اختلجوا على صيغة المجهول اي سلبوا من عندي يقال خلجه واختلجه اذا جذبه وانتزعه قوله ما احدثوا اي من الامور التي لا يرضى الله بها وجميع اهل البدع والظلم والجور داخلون في معنى هذا الحديث ١٢ ع ٦ قوله ليردن علي اقوام آه فان قلت قال اولا من ورد شرب وآخرا يردون على اقوام ثم يحال قلت الورود في الاول على الحوض وفي الثاني عليه صلى الله عليه وسلم - ك واعلم ان حال هؤلاء المذكورين ان كانوا ممن ارتدوا عن الاسلام فلا اشكال في تبري النبي صلى الله عليه وسلم منهم وابعادهم وان كانوا ممن لم يرتد لكن احدثوا بمعصية كثيرة من اعمال البدن او بدعة من اعمال القلب فقد اجابوا بانه يحتمل انه اعرض عنهم ولم يشفع لهم اتباعا لامر الله فيهم حتى يعاقبهم على جنايتهم ثم لا مانع من دخولهم في عموم شفاعته لاهل الكبائر من امته فيخرجون عند اخراج الموحدين من النار قوله سحقا اي بعدا وكرر لفظ سحقا من سحق الشيء بالضم فهو سحيق اي بعيد واسحقه الله اي ابعده ١٢ ع ٧ قوله اثرة بفتح الهمزة والثاء المثلثة الاستيثار في الحظوظ الدنياوية والاختيار للنفس والاختصاص بها قوله ادوا اليهم حقهم اي الذي لهم المطالبة به ووقع في رواية الثوري يؤدون الذي عليكم اي بذل اموال الواجب في الزكوة والنفس في الخروج الى الجهاد عند التنفير ونحوه قوله وسلوا الله حقكم قال الداودي سلوا الله ان يأخذ لكم حقكم ويقيض لكم من يؤديه اليكم وقال زيد تسألون الله سرا لانهم ان سألوه جهرا يؤدي الى الفتنة ١٢ لمعات لابي ذر في الموضعين بنصب شطرا ولغير ابي ذر شطر في الموضعين بالرفع وحسن وقبيحا بالنصب ولكل وجه وللنسفي والاسمعيلي بالرفع في الجميع وعليها اقتصر الحميدي في جمعه وكان في هذه الرواية تامة والجملة حالية ١٢ ف وان كان بدون او لمقول لهم ابسطوا لبعضكم بعض عدد ١٢ كرماني عت بفتح المهملة وشدة التحتية كان صاحب مواعظ يتكلم فسمي بالافوه البصري ثم المكي مات سنة خمس وتسعين ومائة ولم يتقدم ذكره ٧ ك عت بضم الميم وكسرها ابن المقسم بكسر الميم الضبي الكوفي ١٢ ع عت بفتح المهملة وشدة التحتية وبالمعجمة واسم ابي عياش زيد بن الصامت الزرقي البصري ١٢ اللحي الهمداني الجهني الكوفي خرج الى النبي صلعم فقبض النبي صلعم وهو في الطريق ١٢ ع ص سقطت الواو من بعض الروايات فهو بدل من اثرة ١٢ ف سه اي من السمع والطاعة ومر الحديث في ج ١٢

حل اللغات اثرة بفتح الهمزة والمثلثة والراء استيثار او اختصاصا بحظوظ دنيوية ١٢

صلی اللہ علیہ وسلم قال من کرہ من امیرہ شیئا فلیصبر فانہ من خرج من السلطان شبرا مات میتۃ جاھلیۃ **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید
عن الجعد ابی عثمان حدثنی ابو رجاء العطاردی قال سمعت ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من رای من امیرہ شیئا یکرھہ فلیصبر علیہ فانہ
من فارق الجماعۃ شبرا فمات الا مات میتۃ جاھلیۃ **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی ابن وھب عن عمرو عن بکیر عن بسر بن سعید عن جنادۃ بن ابی
امیۃ قال دخلنا علی عبادۃ بن الصامت وھو مریض قلنا اصلحک اللہ حدث بحدیث ینفعک اللہ بہ سمعتہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال دعانا النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فبایعناہ فقال فیما اخذ علینا ان بایعنا علی السمع والطاعۃ فی منشطنا ومکرھنا وعسرنا ویسرنا واثرۃ علینا وان لا ننازع الامر اھلہ الا ان تروا کفرا
بواحا عندکم من اللہ فیہ برھان **حدثنا** محمد بن عرعرۃ حدثنا شعبۃ عن قتادۃ عن انس بن مالک عن اسید بن حضیر ان رجلا
اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ استعملت فلانا ولم تستعملنی قال انکم سترون بعدی اثرۃ فاصبروا حتی تلقونی **باب**
قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھلاک امتی علی یدی اغیلمۃ سفھاء **حدثنا** موسی بن اسمعیل قال حدثنا عمرو بن یحیی بن سعید بن عمرو بن سعید
قال اخبرنی جدی قال کنت جالسا مع ابی ھریرۃ فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ ومعنا مروان قال ابو ھریرۃ سمعت الصادق المصدوق
صلی اللہ علیہ وسلم یقول ھلکۃ امتی علی ایدی غلمۃ من قریش فقال مروان لعنۃ اللہ علیھم غلمۃ فقال ابو ھریرۃ لو شئت ان اقول بنی فلان وبنی فلان
لفعلت فکنت اخرج مع جدی الی بنی مروان حین ملکوا بالشام فاذا راھم غلمانا احداثا قال لنا عسی ھؤلاء ان یکونوا منھم قلنا انت اعلم
باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویل للعرب من شر قد اقترب **حدثنا** مالک بن اسمعیل قال حدثنا ابن عیینۃ انہ سمع الزھری عن
عروۃ عن زینب بنت ام سلمۃ عن ام حبیبۃ عن زینب بنت جحش انھا قالت استیقظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من النوم محمرا وجھہ یقول لا الہ الا اللہ

۲قال یکرھہ بشر حدث ۵۲ من الحجاج / ۲علی الحوض ۲من قریش ھلکت یدی غلمان احداث ابنۃ محمر

---

۱ قولہ فلیصبر ای علی ذلک المکروہ ولا یخرج عن طاعتہ لان فی ذلک حقن الدماء وتسکین الفتنۃ الا ان یکفر الامام ویظھر خلاف دعوۃ الاسلام فلا طاعۃ لمخلوق علیہ وفیہ دلیل علی ان السلطان لا ینعزل بالفسق والظلم ولا یجوز منازعتہ فی السلطنۃ بذلک قولہ شبرا ای قدر شبر وھو کنایۃ عن خروجہ ولو کان بادنی شیء قال بعضھم قولہ شبرا کنایۃ عن معصیۃ السلطان ومحاربتہ وقال صاحب التوضیح شبرا فی الفتنۃ التی یکون فیھا بعض المکروہ قلت لکل من التفسیرین بعد والاوجہ ما ذکرناہ قولہ مات میتۃ بکسر المیم کالجلسۃ لانہ باب فعلۃ بالکسر للحالۃ قولہ جاھلیۃ ای کموت اھل الجاھلیۃ حیث لم یعرفوا اماما مطاعا ولیس المراد انہ یموت کافرا بل یموت عاصیا ۱۲ ع۔

۲ قولہ من فارق الجماعۃ الخ قیل المراد بالمفارقۃ السعی فی حل عقد البیعۃ التی حصلت لذلک الامیر ولو بادنی شیء فکنی عنھا بمقدار الشبر لان الاخذ فی ذلک یؤول الی سفک الدماء بغیر حق ۔ ع قولہ الا مات فان قلت الا مات مستثنی فما وجہ قلت من للاستفھام الانکاری ای ما فارق احد ولفظ ما مقدر والا زائدۃ قال الاصمعی یقع الا زائدۃ وللکوفیین فی مثلہ مذھب آخر وھو ان یجعل حرف الا حرف عطف وما بعدہ معطوف علی ما قبلھا ۔ ھذا ما فی الکرمانی مختصرا ۱۲ ۳ قولہ بسر بضم الموحدۃ وسکون المھملۃ ووقع فی بعض النسخ بکسر اولہ وسکون المعجمۃ وھو تصحیف وجنادۃ بضم الجیم وتخفیف النون ووقع عند الاسمعیلی من طریق عثمان بن صالح حدثنا ابن وھب اخبرنی عمرو ان بکیرا حدثہ ان بشر بن سعید حدثہ ان جنادۃ حدثہ ۱۲ ف ۴ قولہ فی منشطنا بفتح المیم و سکون النون وفتح الشین المعجمۃ ای فی حالۃ نشاطنا وقال ابن الاثیر المنشط مفعل من النشاط وھو الامر الذی ینشط لہ ویخف الیہ ویؤثر فعلہ وھو مصدر بمعنی النشاط قولہ ومکرھنا ای مکروھنا وقال الداودی ای فی الاشیاء التی تکرھونھا قلت المکرہ ایضا مصدر وھو ما یکرہ الانسان ویشق علیہ قولہ واثرۃ علینا بفتح الھمزۃ والثاء والمثلثۃ حاصلہ ان طواعیتھم لمن یتولی علیھم لا یتوقف علی ایصالھم حقوقھم بل علیھم الطاعۃ ولو منعھم حقھم قولہ ان لا ننازع الخ عطف علی قولہ ان بایعنا وزاد احمد من طریق عمر بن ہانی عن جنادۃ وان رأیت ان لک فی الامر حقا فلا تعمل بذلک الظن بل اسمع واطع الی ان یصل الیک بغیر خروج عن الطاعۃ ۔ ع قولہ الا ان تروا ای بایعناہ قائلا الا ان تروا والا فالمناسب نری بلفظ المتکلم والبواح بفتح الموحدۃ وتخفیف الواو وبالمھملۃ الظاھر المکشوف الصراح باح بالشیء اذا صرح بہ النووی المراد بالکفر ھھنا المعاصی ای الا ان تروا منھم منکرا محققا تعلمونہ من قواعد الاسلام اذ عند ذلک تجوز المنازعۃ بالانکار علیھم اقول الظاھر ان الکفر علی ظاھرہ والمراد من النزاع القتال والبرھان الدلیل العقلی کالنص ونحوہ وفی بعضھا براحا بالراء ۱۲ ک

۵ قولہ سترون الخ قال الداودی ھو کلام یلقی بعضہ وھو کلام لیس من الاول الا انہ اخبر ان ھذا الرجل ممن یری الاثرۃ واوصاہ بالصبر وقال صاحب التوضیح انہ کلام وانہ جواب لما ذکر انتھی قلت ھذا لیس بشیء وکیف ھو جواب یطابق کلام الرجل بل الذی یقع ان غرضہ ان استعمال فلان لیس لمصلحۃ خاصۃ بل ولک ولجمیع المسلمین نعم یصیر بعدی الاستعمالات الخاصۃ فیصدق انہ لفلان ولیس لی فتظھر المطابقۃ ھذا کلام الکرمانی وتحریر الکلام ان جوابہ صلی اللہ علیہ وسلم للرجل عن طلب الولایۃ بقولہ سترون بعدی اثرۃ ارادۃ نفی ظنہ انہ آثر الذی ولاہ علیہ فبین لہ ان ذلک لا یقع فی زمانہ وانہ لم یخص الرجل بذلک لذاتہ بل لعموم مصلحۃ المسلمین وان الاستیثار للحظ الدنیوی انما یقع بعدہ وامرھم عندہ وقوع ذلک بالصبر ۔ ع سترون اثرۃ بضم ھمزۃ و سکون مثلثۃ ولفتحھا ویقال بکسر ھمزۃ وسکون ثاء مثلثۃ اشار تعالی استیثار الملوک من قریش علی الانصار بالاموال ۱۲ مجمع ۶ قولہ اغیلمۃ سفھاء وقد یطلق الغلام علی الرجل المستحکم القوۃ غلام تشبیھا لہ بالغلام فی قوتہ وقال ابن الاثیر المراد بالاغیلمۃ ھھنا الصبیان ولذلک صغرھم قلت وقد یطلق الصبی والغلیم بالتصغیر علی الضعیف العقل والتدبیر والدین ولو کان محتلما وھو المراد ھنا فان الخلفاء من بنی امیۃ لم یکن فیھم من استخلف وھو دون البلوغ ۱۲ ف ۷ قولہ ھلکۃ امتی والمراد بالامۃ ھنا اھل ذلک العصر ومن قاربھم لا جمیع الامۃ الی یوم القیمۃ قولہ علی یدی غلمۃ کذا فی روایۃ الاکثرین بالتثنیۃ وفی روایۃ السرخسی والکشمیھنی علی ایدی بالجمع قولہ لعنۃ اللہ علیھم غلمۃ نصب غلمۃ علی الاختصاص وفی روایۃ عبد الصمد لعنۃ اللہ علیھم من اغیلمۃ والعجب من لعن مروان الغلمۃ المذکورین مع ان الظاھر انھم من ولدہ فکان اللہ تعالی اجری ذلک علی لسانہ لیکون اشد علیھم فی الحجۃ لعلھم یتعظون وقد وردت احادیث فی لعن الحکم والد مروان وما ولد اخرجھا الطبرانی وغیرہ قولہ حین ملکوا الشام انما خص الشام مع انھم لما ولوا الخلافۃ ملکوا الشام وغیرہ ایضا لانھا کانت مساکنھم من عھد معاویۃ قولہ احداثا جمع حدث ای شبابا واولھم یزید علیہ ما یستحق وکان غالبا ینتزع الشیوخ من امارۃ البلدان الکبار ویولیھا الاصاغر من اقاربہ ۔ ع فان قلت لیس فی الحدیث ذکر السفھاء الذین بوب علیھم الباب قلت لعلہ بوب لیستذکرہ فلم یتفق لہ او اشار الی انہ ثبت فی الجملۃ لکنہ لیس بشرطہ ثم ان الموجب الھلاک ان من انھم امراء متغلبون ۱۲ ک ۸ قولہ عن زینب بنت ام سلمۃ عن ام حبیبۃ آہ قالوا ھذا الاسناد منقطع وصوابہ کما فی صحیح مسلم زینب عن حبیبۃ عن ام حبیبۃ عن زینب بزیادۃ حبیبۃ و ھذا من الغرائب اجتمع فیہ اربع صحابیات زوجتان لرسول اللہ صلعم وربیبتان لہ اقول ویحتمل ان زینب سمعت من حبیبۃ ومن امھا وکلاھما صواب ۔ ک قولہ من ردم یاجوج وماجوج قال الکرمانی یقال ان یاجوج ھو الترک وقد ھلکوا الخلیفۃ المستعصم باللہ وجری ما جری ببغداد منھم قلت ھذا القول غیر صحیح لان الترک ما ھم من ردم والروم بینھا وبین یاجوج وھما من بنی آدم من اولاد یافث بن نوح ع والذی جری ببغداد کان من ھلاکو من اولاد جنکیز خان فانہ ھو الذی قتل الخلیفۃ المستعصم باللہ العباسی واخرب بغداد فی سنۃ ست وخمسین وستمائۃ ۔ ع قولہ اذا کثر الخبث ای ان الخبث اذا کثر فقد یحصل الھلاک العام لکنہ طھارۃ للمطیعین وتمحیص لھم عن ذنوب ونقمۃ علی الفاسقین ویبعث الکل علی حسب نیاتھم وفیہ حرمۃ الرکون الی الظلمۃ والاحتراز عن مجالستھم ۱۲ ک

نعت بلفظ الغائب والمتکلم روایتان ۱۲ ک ل ای علی استیثار الامراء بحظوظھم واختصاصھم ایاھا بانفسھم ۱۲ ک لعت بفتح المھملتین واسکان الراء الاولی ۱۲ ک مت تقدم ان القائل اسید الراوی ۱۲ مق عت القائل ذلک اولادہ واتباعہ ممن سمع منہ ذلک ۱۲ ع ست انما خص العرب بالذکر لانھم اول من دخل فی الاسلام وللانذار بان الفتن اذا وقعت کان الھلاک اسرع فیھم ۱۲

حل اللغات

منشطنا ومکرھنا بفتح المیم فیھما مصدران میمیان ای فی حالۃ نشاطنا والحالۃ التی نکون فیھا عاجزین عن العمل بما نؤمر بہ ۔ کفرا بواحا ای ظاھرا یجھر ویصرح بہ ۱۲ ۔

الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وعقد سفين تسعين او مائة قيل انهلك وفينا الصلحون
قال نعم اذا كثر الخبث ۶۰ حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري ح وحدثني محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن
الزهري عن عروة عن اسامة بن زيد قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم على اطم من اطام المدينة فقال هل ترون ما ارى قالوا لا قال فاني
لارى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع المطر باب ظهور الفتن ۶۱ حدثنا عياش بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا معمر عن
الزهري عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يتقارب الزمان وينقص العمل ويلقى الشح وتظهر الفتن ويكثر الهرج قالوا
يا رسول الله ايم هو قال القتل القتل وقال شعيب ويونس والليث وابن اخي الزهري عن الزهري عن حميد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ۶۲ حدثنا عبيد الله بن موسى عن الاعمش عن شقيق قال كنت مع عبد الله وابي موسى فقالا قال النبي صلى الله عليه وسلم ان
بين يدي الساعة لاياما ينزل فيها الجهل ويرفع فيها العلم ويكثر فيها الهرج والهرج القتل ۶۳ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي حدثنا الاعمش
حدثنا شقيق قال جلس عبد الله وابو موسى فتحدثا فقال ابو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بين يدي الساعة اياما يرفع فيها العلم وينزل فيها الجهل
ويكثر فيها الهرج والهرج القتل ۶۵ حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل قال اني لجالس مع عبد الله وابي موسى فقال ابو موسى
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول مثله والهرج بلسان الحبش القتل ۶۶ حدثنا محمد قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن واصل عن ابي
وائل عن عبد الله واحسبه رفعه قال بين يدي الساعة ايام الهرج يزول فيها العلم ويظهر فيها الجهل قال ابو موسى والهرج القتل بلسان الحبشة
۶۷ وقال ابو عوانة عن عاصم عن ابي وائل عن الاشعري انه قال لعبد الله تعلم الايام التي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ايام الهرج نحوه قال ابن
مسعود سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم احياء باب لا ياتي زمان الا الذي بعده شر منه ۶۸ حدثنا
محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن الزبير بن عدي قال اتينا انس بن مالك فشكونا اليه ما يلقون من الحجاج فقال اصبروا فانه لا ياتي عليكم
زمان الا الذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم ۶۹ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح

عن عروة عن اسامة بن زيد | انحبرنا | القطر | الزمن | يقبض العلم | العلم | ايما | ايم | مسدد | اياما | فقال | لايام | الحبشة | بن بشار | فقال | فشكوا | يلقى | يقولوا | يفعلون | اشر

لے قوله كوقع المطر التشبيه في الكثرة والعموم لا خصوصية لبعض طائفة وفيه اشارة الى الحروب الواقعة الجارية بينهم كقتل عثمان رض ويوم الحرة بفتح المهملة و تشديد الراء ونحوه وفيه معجزة ظاهرة له صلعم ۱۲ ك ع ۲ے قوله يتقارب الزمان قال الخطابي يتقارب الزمان حتى يكون السنة كالشهر وهو كالجمعة وهي كاليوم وهو كالساعة وذلك استلذاذ العيش يريد والله اعلم انه يقع عند خروج المهدي ووقوع الامنة في الارض وغلبة العدل فيها يستلذ العيش عند ذلك ويستقصر مدته وما زال الناس يستقصرون مدة ايام الرخاء وان طالت ويستطيلون مدة المكروه وان قصرت وتعقبه الكرماني بانه لا يناسب اخواته من ظهور الفتن و كثرة الهرج وغيرهما واقول انما احتاج الخطابي الى تاويله بما ذكر لانه لم يقع النقص في زمانه والا فالذي تضمنه الحديث قد وجد في زماننا هذا فانا نجد من سرعة مر الايام ما لم نكن نجده في العصر الذي قبل عصرنا هذا وان لم يكن هناك عيش مستلذ والحق ان المراد نزع البركة من كل شيء حتى من الزمان وذلك من علامة قرب الساعة فالذي رجح اليه لا يناسب ما ذكر معه الا ان نقول ان الواو لا ترتيب فيه فيكون ظهور الفتن اولا وينشا عنها الهرج ثم يخرج المهدي فيحصل الامن قال النووي تبعا لعياض وغيره المراد بقصره عدم البركة فيه وان اليوم مثلا يصير الانتفاع به بقدر الانتفاع بالساعة الواحدة وهذا اظهر واكثر فائدة واوفق لبقية الاحاديث في تفسير قوله يتقارب الزمان لقصر الاعمار بالنسبة الى كل طبقة فالطبقة الاخيرة اقصر اعمارا من الطبقة التي قبلها وقيل تقارب احوالهم في الشر والفساد والجهل وهذا اختيار الطحاوي واحتج بان الناس لا يتساوون في العلم والفهم وانما يتساوون اذا كانوا جهالا وقال بعضهم معنى تقارب الزمان استواء الليل والنهار قلت هذا انما قالوه في قوله اذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب كذا في الفتح ـ قوله وينقص العلم قيل المراد نقص علم كل عالم بان يطرء عليه النسيان مثلا وقيل نقص العلم بموت اهله فكلما مات عالم في بلد ولم يخلفه غيره نقص العلم من تلك البلد واما نقص العمل فيحتمل ان يكون بالنسبة لكل فرد فرد فان العامل اذا دهمته الخطوب الهته عن اوراده وعباداته ويحتمل ان يراد به ظهور الخيانة في الامانات والصناعات ۱۲ ف ـ
۳ے قوله حدثنا محمد ولم ينسبه اكثر الرواة ونسبه ابو ذر في رواية وقال محمد بن بشار وقال الكلاباذي محمد بن بشار ومحمد بن المثنى ومحمد بن الوليد رووا عن غندر في الجامع قلت يشير بذلك الى ان محمدا الذي ذكر هنا غير منسوب يحتمل ان يكون احد الثلاثة المذكورين ولكن ابا ذر نسبه الى محمد بن بشار وهو الظاهر لانه كثيرا ما يروي عن غندر ۱۲ ع ۴ے قوله شرار الناس وانما كانوا شرارا لان ايمانهم حينئذ لا ينفعهم وكذا اعمالهم فلا خير فيهم ومن لا خير فيه فهو من الشرار وهذا اخبار عن الواقع يعني لا تقوم الساعة الا على الشرار ۱۲ ك وقال ابن بطال وهو وان كان لفظه العموم فالمراد به الخصوص ومعناه ان الساعة تقوم في الاكثر والاغلب على شرار الناس بدليل قوله لا يزال طائفة من امتي على الحق حتى تقوم الساعة فدل هذا الخبر ان الساعة تقوم ايضا على قوم فضلاء قلت ولا يتعين ما قال فقد جاء ما يؤيد العموم في روايات فوجه الجمع بينهما حمل الغاية في حديث لا يزال طائفة على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى الا الشرار فتهجم الساعة عليهم بغتة ۱۲ فتح ۵ے قوله الزبير بن عدي الكوفي الهمداني بسكون الميم من صغار التابعين ولي قضاء الري ويكنى ابا عدي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث مات سنة ۱۳۱ھ وقد يلتبس به راو قريب من طبقته وهو الزبير بن عربي هو بصري يكنى ابا سلمة وليس له في البخاري سوى حديث واحد تقدم في الحج ۶ے قوله ما يلقون من الحجاج اي ابن يوسف الثقفي الامير المشهور والمراد شكواهم ما يلقون من ظلمه لهم وكثرة تعديه وروي انه كان عمر فمن بعده اذا اخذوا العاصي اقاموه للناس ونزعوا عمامته فلما كان زياد ضرب في الجنايات بالسياط ثم زاد مصعب بن الزبير حلق اللحية فلما كان بشر بن مروان سمر كف الجاني بمسمار فلما قدم الحجاج قال هذا كله لعب فقتل بالسيف ۱۲ ف ك ع ۷ے قوله الا الذي بعده شر منه فان قلت هذا مشكل لان بعض الازمنة يكون في الشر دون الذي قبله وهذا عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج بيسير وقد اشتهر خيرية زمانه بل قيل ان الشر اضمحل في زمانه قلت حمله الحسن البصري على الاكثر الاغلب فسئل عن وجود عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج فقال لابد للناس من تنفيس وقيل ان المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة وفي عصر عمر بن عبد العزيز انقرضوا والزمان الذي فيه الصحابة خير من الزمان الذي بعده لقوله خير القرون قرني ـ ع فان قلت ان زمان عيسى لا يكون اشر من زمان الدجال ويملأ الارض حينئذ عدلا قلت المراد منه الذي وجد بعده صلعم وعيسى وجد قبله او الذي هو من جنس الامراء وفي الجملة معلوم بالضرورة الدينية ان زمان النبي المعصوم غير داخل فيه والمراد منه صلوات الله على سيدنا وعليه ۱۲ ك

لعه هو مثل ويح الا ان الاول يقال لمن وقع في هلكة يستحقها وويح لمن لا يستحقها ۱۲ ع صه بان عقد التسعين لكن بالخنصر اليسرى وعلى هذا فالتسعون او المائة متقاربة ولهذا وقع فيها الشك ۱۲ قس سه من الالقاء والمراد القاؤه في قلوب الناس على اختلاف احوالهم وليس المراد وجود اصل الشح فانه لم يزل موجودا قال الحميدي المحفوظ في الروايات يلقى بضم الياء ويحتمل ان يكون بفتح اللام وتشديد القاف اي يتلقى ويتعلم ويتواصى به ۱۲ ع عه اصله اي ما اي اي شيء الهرج وضبط بعض بتخفيف الياء كما قالوا ايش موضع اي شيء ۱۲ له يعني ان هؤلاء الاربعة خالفوا معمرا فجعلوا شيخ الزهري حميدا لا سعيدا ۱۲ قس ـ لعه في بعض النسخ حدثنا مسدد حدثنا عبيد الله بزيادة مسدد وهو وهم ۱۲ ك ع ۸ه نزول الجهل تمكنه في الناس برفع العلم ۱۲ ع عه هو ادراج من ابي موسى ۱۲ عله ابن حيان بفتح المهملة وشدة التحتية الكوفي ۱۲ عه كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر والنسفي اشر بلا دليل من قال باستعمال الاخير والاشر ۱۲ ع ك

وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن هند بنت الحارث الفراسية ان ام سلمة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فزعا يقول سبحان الله ماذا انزل الله من الخزائن وماذا انزل من الفتن من يوقظ صواحب
الحجرات يريد ازواجه لكي يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الاخرة **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا
حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا **حدثنا**
محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا **حدثنا**
محمد قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يشير احدكم على اخيه بالسلاح فانه لا يدري لعل
الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قلت لعمرو يا ابا محمد سمعت جابر بن عبد الله
يقول مر رجل بسهام في المسجد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك بنصالها قال نعم **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن
عمرو بن دينار عن جابر ان رجلا مر في المسجد باسهم قد ابدى نصولها فامر ان ياخذ بنصولها لا يخدش مسلما **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا
ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مر احدكم في مسجدنا او في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نصالها
او قال فليقبض بكفه ان يصيب احدا من المسلمين منها شيء **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب
بعض **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقيق قال قال عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم سباب المسلم
فسوق وقتاله كفر **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني واقد بن محمد عن ابيه عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا قرة بن خالد قال حدثنا ابن سيرين عن
عبد الرحمن بن ابي بكرة وعن رجل اخر هو افضل في نفسي من عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابي بكرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال الا تدرون اي يوم هذا
قالوا الله ورسوله اعلم قال حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه فقال اليس بيوم النحر قلنا بلى يا رسول الله قال اي بلد هذا اليست بالبلدة الحرام قلنا بلى يا رسول الله قال فان
دماءكم واموالكم واعراضكم وابشاركم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الا هل بلغت قلنا نعم قال اللهم اشهد فليبلغ الشاهد الغائب فانه

۱ بن عبد الله ۲ بن بلال انزل الله ۳ الليلة اخبرنا اخبرنا ۴ قال يشير ينزغ في ۵ قال يده فليقبض بكفه ان يصيب شيء شيء لا ترجعون
۶ عن ابي بكرة ۷ فسكت بيوم قال

لہ قولہ عارية بالجر ومعناه كاسيات من نعمة الله عاريات من شكرها وقيل معناه تلبس ثوبا رقيقا يصف لون بدنها ومر في كتاب العلم قيل فيه ان الفتن مقرونة بالخزائن فان الانسان يطغى ومن جملة فتنة الاسراف ولهذا قال رب كاسية ك ومطابقته للترجمة توخذ من قوله ماذا انزل من الفتن اي الشرور فيكون تلك الليلة التي استيقظ فيها النبي صلى الله عليه وسلم شرا من الليلة التي قبلها ۱۲ ع **۲ قولہ** من حمل علينا السلاح اي على المسلمين لقتالهم بغير حق قوله فليس منا اي ليس على طريقتنا او ليس متبعا لطريقتنا لان من حق المسلم على المسلم ان ينصره ويقاتل دونه لا ان يرعبه بحمل السلاح عليه لارادة قتاله او قتله وقال الكرماني اي ليس ممن اتبع سنتنا وسلك طريقتنا لانه ليس من ديننا قال فان قلت في الطرفين لفتين احدهما باغية ثم اجاب بقوله الباغية ليست متبعة سنة النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ ع **۳ قولہ** حدثنا محمد الخ كذا في الاصول التي وقفت عليها وكذا ذكره ابو علي الجياني انه وقع هنا في الحق محمد غير منسوب عن عبد الرزاق وان الحاكم جزم بانه محمد بن يحيى الذهلي بضم المعجمة وتسكين الهاء ويحتمل ان يكون محمد بن رافع فان مسلما اخرج هذا الحديث عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق قوله ينزغ في يده بالعين المعجمة قال الخليل نزغ الشيطان بين القوم نزغا حمل بعضهم على بعض بالفساد وفي رواية الكشميهني بالعين المهملة ومعناه قلع ونزع بالسهم رمى به والمراد انه يغري بينهم حتى يضرب احدهما بالسلاح فيحقق الشيطان ضربته له وقال ابن التين معنى ينزع يقلعه من يده فيصيب به الاخر ولقد عياض عن جميع روايات مسلم بالعين المهملة ومعناه يرمي في يده ويحقق ضربته ومن رواه بالمعجمة فهو من الاغراء اي يزين له تحقيق الضربة قوله فيقع في حفرة من النار هو كناية عن وقوعه في المعصية التي تفضي به الى دخول النار وفي الحديث النهي عما يفضي الى المحذور وان لم يكن المحذور محققا سواء كان ذلك في جد او هزل ۱۲ ف **۴ قولہ** قال نعم القائل هو عمرو جوابا لقول سفيان وابو محمد كنيته ۱۲ ع اي نعم سمعته يقول ذلك وسقط قوله نعم في باب يأخذ بنصول النبل اذا مر في المسجد من كتاب الصلوة في فتح قوله ابن بطال سعيد جابر يظهر فيه الاسناد لان سفيان لم يقل ان عمرا قال له نعم فبان بقوله نعم في هذه الرواية اسناد الحديث قال في الفتح بذا مبني على المذهب المرجوح في اشتراط قول الشيخ نعم الخ قال القاري مثلا احدثك فلان والمذهب الراجح الذي عليه اكثر المحققين ان ذلك لا يشترط بل يكفي سكوت الشيخ اذا كان متيقظا كي ومطابقته للترجمة توخذ من قوله امسك بنصالها فان في تركه ربما يحصل خدش وهو في معنى حمل السلاح على المسلمين ۱۲ ع **۵ قولہ** باسهم هو جمع قلة يدل على ان المراد بقوله في الطريق الاولى بسهام انها سهام قليلة وقد وقع في رواية مسلم ان المار المذكور كان يتصدق بها قوله قد ابدا وفي رواية عن الكشميهني ابدى

والنصول بضمتين جمع نصل بفتح النون وسكون المهملة ويجمع على نصول ونصال بكسر اوله والنصل حديدة السهم قوله لا يخدش مسلما بمعجمتين هو تعليل للامر بالامساك على النصال والخدش اول الجرح ف يعبر عن الخدش بالفارسية بخراش ۱۲ **لہ قولہ** اذا مر احدكم فيه ان الحكم عام في جميع المكلفين بخلاف حديث جابر فانه واقعة حال لا تستلزم التعميم وقوله فليقبض بكفه اي على النصال وليس المراد خصوص ذلك بل يحرص على ان لا يصيب مسلما بوجه من الوجوه كما دل عليه التعليل بقوله ان يصيب احدا من المسلمين منها شيء ۱۲ ف
۷ قولہ وقتاله كفر ذلك اذا كان من جهة انه مسلم او كان مستحلا او اطلاق الكفر للتغليظ والمراد منه المعصية وذلك في غير اصحاب قتال البغاة ونحوهم اذ ليس حينئذ الكفر ولا معصية ۱۲ ك
۸ قولہ لا ترجعوا بصيغة النهي وهو المعروف وفي رواية ابي ذر لا ترجعون بصيغة الخبر قوله كفارا في معناه اقوال كثيرة منها المراد منه الستر يعني لا ترجعوا بعدي ساترين الحق لان معنى الكفر في اللغة الستر ومنها ان الفعل المذكور يفضي الى الكفر وقال الداودي معناه لا تفعلوا بالمؤمنين ما تفعلون بالكفار ولا تفعلوا بهم ما لا يحل وانتم ترونه حراما قوله يضرب بالجزم جوابا للامر وبالرفع استينافا او حالا وقال صاحب التلويح من جزم اوله على الكفر ومن رفع لا يجعله متعلقا بما قبله بل حالا او مستانفا ۱۲ ع **۹ قولہ** واعراضكم والاعراض جمع عرض هو الحسب وموضع المدح والذم من الانسان والابشار جمع البشرة وهي ظاهر الجلد فان قلت لم ذكر اي شهر في هذه الرواية فكيف شبهه به فيما قال في شهركم هذا قلت كان السؤال لتقرير ذلك في اذهانهم وحرمة الشهر كانت متقررة عندهم فان قلت فلم اخرت البلدة قلت هذه الخطبة كانت بمنى فربما قصد به دفع وهم من يتوهم انها خارجة عن الحرم او دفع من يتوهم ان البلدة لم تبق حراما لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فيها او اختصره الراوي اعتمادا على سائر الروايات ۱۲ او لا يلزم ذكره في صحة التشبيه ۱۲ ك

لت هو محمد بن عبد الله ابن ابي عتيق واسمه محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق ۱۲ للف بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالمهملة نسبة الى بني فراس بطن من كنانة ۱۲ ع صت جمع خزانة وهي الموضع او الوعاء الذي يحفظ فيه الشيء ۱۲ ع ست وفي اكثر النسخ في يده اي من يده لان بين حروف الجر مقاربة او معناه ينزع القوس في يده اي يحذبه مثلا وفي رواية بالزاء والعين المعجمة يطعن ويغري كذا في ك معه من خدش يخدش من باب ضرب خدشا بالفتح وخدش الجلد قشره بعود ونحوه ۱۲ ع
ل بفتح النون وسكون الموحدة السهام لا واحد لها من لفظها ۱۲

رُبَّ مُبَلَّغٍ يُبَلِّغُهُ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ وَكَانَ كَذَلِكَ فَقَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ حُرِّقَ ابْنُ الْحَضْرَمِيِّ حِينَ حَرَّقَهُ جَارِيَةُ بْنُ قُدَامَةَ قَالَ أَشْرِفُوا عَلَى أَبِي بَكْرَةَ فَقَالُوا هَذَا أَبُو بَكْرَةَ يَرَاكَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَحَدَّثَتْنِي أُمِّي عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ قَالَ لَوْ دَخَلُوا عَلَيَّ مَا بَهَشْتُ بِقَصَبَةٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بَهَشْتُ يَعْنِي رَمَيْتُ **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ إِشْكَابٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْتَدُّوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ **حَدَّثَنَا** سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ بْنَ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ جَدِّهِ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ اسْتَنْصِتِ النَّاسَ ثُمَّ قَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ

بَابٌ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ فِتْنَةٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَحَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتَنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفْهُ فَمَنْ وَجَدَ فِيهَا مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعُذْ بِهِ **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتَنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفْهُ فَمَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعُذْ بِهِ

بَابٌ إِذَا الْتَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ رَجُلٍ لَمْ يُسَمِّهِ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ خَرَجْتُ بِسِلَاحِي لَيَالِيَ الْفِتْنَةِ فَاسْتَقْبَلَنِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ قُلْتُ أُرِيدُ نُصْرَةَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَاجَهَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَكِلَاهُمَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ قِيلَ فَهَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ قَالَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِأَيُّوبَ وَيُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ يُحَدِّثَانِي بِهِ فَقَالَا

لمن ، فكان كذلك ، يريك ، وقال ، لا ترجعن ، فتنة ، منها ، فيها خير ، في النار ، فهذا

ل قوله رب مبلغ بكسر اللام وكذا يبلغه والضمير الراجع الى الحديث المذكور مفعول اول له ومن هو اوعى له مفعول ثان له والمفعلان من التبليغ والابلاغ قوله كذلك اي وقع التبليغ كثيرا من الحفاظ الى من هو احفظ منه وهو كلام محمد بن سيرين ادرجه كما صرح البخاري بذلك في كتاب العلم قال قال محمد صدق رسول الله صلعم كان ذلك ١٢ ك.

ل قوله حرق ابن الحضرمي هو عبد الله بن عمرو بن الحضرمي والد عمرو هو اول من قتل يوم بدر من المشركين ولعبد الله رؤية على هذا وذكره بعضهم في الصحابة وعم الحضرمي عبد الله بن عماد وكان حالف بني امية في الجاهلية والعلاء بن الحضرمي الصحابي المشهور عم عبد الله وكان السبب في ذلك ما ذكره العسكري قال كان جارية يلقب محرقا لانه احرق ابن الحضرمي بالبصرة وكان معاوية وجه ابن الحضرمي الى البصرة يستنفرهم على قتال علي فوجه علي جارية بن قدامة فحصره فتحصن منه ابن الحضرمي في دار فاحرقها جارية عليه وذكر الطبري في حوادث سنة ثمان وثلثين هذه القصة وفيها ان عبد الله بن عباس خرج من البصرة وكان عاملها لعلي واستخلف زياد بن سمية على البصرة وارسل معاوية عبد الله بن عمرو بن الحضرمي لياخذ البصرة فنزل في بني تميم وانضمت اليه العثمانية فكتب زياد الى علي يستنجده فارسل اليه اعين بن ضبيعة المجاشعي فقتل غيلة فبعث علي بعده جارية بن قدامة فحصر ابن الحضرمي في الدار التي نزل فيها ثم احرق الدار عليه وعلى من معه وكانوا سبعين رجلا او اربعين ونقل الكرماني عن المهلب قال ابن الحضرمي رجل امتنع من الطاعة فاخرج اليه جارية جيشا فظفر به في ناحية من العراق كان ابو بكرة الثقفي يسكنها فامر جارية بصلبه فصلب ثم القى النار في الجذع الذي صلب فيه قلت المعتمد على ما ذكره العسكري والطبري وما ذكره المهلب ليس له اصل قوله قال اشرفوا الخ ذلك ان جارية لما احرق ابن الحضرمي امر حشمه ان يشرفوا على ابي بكرة هل هو على الاستسلام والانقياد ام لا فقال له حشمه هذا ابو بكرة يراك وما صنعت بابن الحضرمي وما انكر عليك بكلام ولا بسلاح فلما سمع ابو بكرة ذلك وهو في غرفته قال لو دخلوا علي ١٢ ع وف ك.

ل قوله القاعد فيها خير من القائم اي القاعد في زمانها عنها والمراد بالقائم الذي لا يستشرفها وبالماشي من يمشي في اسبابها لامر سواها فربما يقع بسببه في امر يكره وحكى ابن التين عن الداودي ان الظاهر ان المراد من يكون مباشرا لها في الاحوال كلها يعني ان بعضهم في ذلك اشد من بعض فاعلاهم في ذلك الساعي فيها بحيث يكون سببا لاثارتها ثم من يكون قائما باسبابها وهو الماشي ثم من يكون مباشرا لها وهو القائم ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد ثم من يكون مجتنبا لها ولا يباشر ولا ينظر وهو المضطجع اليقظان ثم من لا يقع فيه بشيء من ذلك ولكنه راض وهو النائم والمراد بالافضلية في هذه الخيرية من يكون اقل شرا ممن فوقه على التفصيل المذكور ف وكذا في العيني والمراد بالفتنة جميع الفتن وقيل هي الاختلاف الذي يكون بين اهل الاسلام بسبب افتراقهم على الامام ولا يكون المحق فيها معلوما بخلاف زمان علي ومعاوية قوله خير فيه اشارة الى ان شرها بحسب التعلق بها ١٢ ك.

ل قوله ستكون فتن الخ فان قلت اذا كان المراد جميع الفتن فما تقول في الفتن الماضية وقد علمت ان بعض فيها من خيار التابعين خلق كثير وان كان المراد بعض الفتن فما معناه وما الدليل عليه قلت اجاب الطبري بان اختلاف السلف في ذلك فقيل المراد جميع الفتن وهي التي قال الشارع فيها القاعد فيها خير من القائم وممن قعد فيها من الصحابة محمد بن سلمة وابو ذر وعمران بن حصين وابو موسى الاشعري واسامة بن زيد وسعد بن ابي وقاص وابن عمر وابو بكرة ومن التابعين شريح والنخعي وقالت طائفة بلزوم البيت وقالت طائفة بالتحول عن بلد الفتن اصلا ومنهم من قال اذا هجم عليه شيء من ذلك يكف يده ولو قتل ومنهم من قال يدافع عن نفسه وعن ماله وعن اهله وهو معذور ان قتل او قتل وقيل اذا بغت طائفة على الامام وجب قتالها وكذلك لو تحاربت طائفتان وجب على كل قادر الاخذ على يد المخطئ ونصر المصيب وهذا قول الجمهور وقيل التي ورد النهي عنها هي التي لم يعلم المحق من المبطل وقيل الاحاديث وردت في ناس مخصوصين وقيل مخصوصة باخر الزمان حيث يتحقق ان المقاتلة انما هي في طلب الملك كذا في ع وف ١٢

ل قوله رجل قيل هو عمرو بن عبيد شيخ المعتزلة وكان سيئ الضبط وقيل هو هشام بن حسان ابو عبد الله القردوسي بضم القاف والمهملة وسكون الراء بينهما ١٢.

ل قوله اذا تواجها اي ضرب كل واحد منهما وجه الآخر اي ذاته واهل النار اي مستحق لها وقد يعفو الله عنه فان قلت علي ومعاوية كانا مجتهدين غاية ما في الباب ان معاوية كان مخطئا في اجتهاده وله اجر واحد وقد كان لعلي اجران قلت المراد بما في الحديث المتواجهان بلا دليل من الاجتهاد ونحوه فان قلت مساعدة الامام الحق ودفع البغاة واجب فلم منع ابو بكرة منها قلت لعل الامر لم يكن ظاهرا عليه اعلم ان المتواجهين اما ان يكونا مخطئين في الاجتهاد والاول او احدهما مصيب والآخر مخطئ ولا ثالث لهما اذ محال ان يكونا مصيبين اذ الحق عند الله واحد او لا يعلم شيء منهما ففي الاول يجب الاصلاح بينهما ان كان مرجوا والا فالاعتزال ولزوم البيوت وكسر السيوف وفي الثاني يجب مساعدة المصيب وحكم الثالث كالاول ومنها قسم آخر وهو انهما لا يكونان متاولين بل في تمييز فريقين متواجهين عصبية وتغلبا فهو ايضا كالاول ثم ان الدماء التي جرت بين الصحابة ليست بداخلة في هذا الوعيد اذ كانوا مجتهدين فيها وكان اعتقاد كل منهم انه على الحق وخصمه على خلافه ووجب عليه قتاله ليرجع الى امر الله لكن عليا كان مصيبا في اجتهاده وخصومه كانوا على الخطا ومع ذلك كانوا ماجورين فيه اجرا واحدا رضي الله عنهم اجمعين واما من امتنع او منع فذلك لان اجتهاده لم يؤد الى ظهور الحق عنده وكان الامر مشكلا عنده فراى التوقف فيه خيرا ك.

ل بكسر الهاء وسكون الشين المعجمة وفي رواية الكشميهني بفتح الهاء وهما لغتان والمعنى ما دافعتهم بالقصبة ونحوها فكيف ان اقاتلهم لاني ما ادري الفتنة في الاسلام والا التحريك فيها مع احدى الطائفتين ١٢ ع.

ل بكسر الهمزة وسكون الشين المعجمة وبالباء الموحدة بعد الالف منصرف اسمه مجمع الكوفي الصفار ١٢

ل ... ابي زرعة في ... الا هذا الحديث ١٢ ع.

ل ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ١٢

ل اي تطلع لها بان يتصدى او يتعرض لها

ل اي تهلكه بان تشرف منها على الهلاك يقال استشرفت الشيء علوته واشرفت عليه ١٢ ع.

ل اي موضع يلتجئ اليه من شرها ... المراد بها وقعة الجمل او وقعة صفين ١٢

ل هو نفيع بن الحارث الثقفي ١٢

انما روى هذا الحسن عن الاحنف بن قيس عن ابي بكرة حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بهذا وقال مؤمل حدثنا حماد بن زيد
قال حدثنا ايوب ويونس وهشام ومعلى بن زياد عن الحسن عن الاحنف عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه معمر عن ايوب ورواه
بكار بن عبد العزيز عن ابيه عن ابي بكرة وقال غندر حدثنا شعبة عن منصور عن ربعي عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرفعه سفين
عن منصور **باب** كيف الامر اذا لم تكن جماعة **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابن جابر قال حدثني بسر بن
عبيد الله الحضرمي انه سمع ابا ادريس الخولاني انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت
اسأله عن الشر مخافة ان يدركني فقلت يا رسول الله انا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد ذلك
الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر قال قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة
على ابواب جهنم من اجابهم اليها قذفوه فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا قلت فما تأمرني ان ادركني ذلك
قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو ان تعض باصل شجرة حتى يدركك الموت وانت
على ذلك **باب** من كره ان يكثر سواد الفتن والظلم **حدثنا** عبد الله بن يزيد قال حدثنا حيوة وغيره قالا حدثنا ابو الاسود وقال الليث
عن ابي الاسود قال قطع على اهل المدينة بعث فاكتتبت فيه فلقيت عكرمة فاخبرته فنهاني اشد النهي ثم قال اخبرني ابن عباس ان اناسا من المسلمين
كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتي السهم فيرمى فيصيب احدهم فيقتله او يضربه فيقتله فانزل الله
ان الذين توفهم الملئكة ظالمي انفسهم **باب** اذا بقي في حثالة من الناس **حدثنا** محمد بن كثير اخبرنا سفين عن الاعمش عن زيد
ابن وهب قال حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت احدهما وانا انتظر الآخر حدثنا ان الامانة نزلت في جذر
قلوب الرجال ثم علموا من القران ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكت

الحديث ٢ بن حراش هدى ٢ المقدى حيثنا حدثنا

١ قوله وقال مؤمل بلفظ المفعول من التأميل قال العيني والكرماني هو ابن هشام ای اليشكري بتحتية ومعجمة ابو هشام البصري قال ابن حجر هو ابن اسمعيل ابو عبد الرحمن البصري نزيل مكة ادركه البخاري ولم يلقه لانه مات سنة ٢٠٦ وذلك قبل ان يرحل البخاري ولم يخرج عنه الا تعليقا وهو صدوق كثير الخطأ ١٢ قس ٢ قوله كيف الامر يعني ماذا يفعل في حال الاختلاف والفتنة اذا لم يوجد جماعة يجتمعون على خليفة وحاصل معنى الترجمة انه اذا وقع اختلاف ولم يكن خليفة فكيف امر المسلم من قبل ان يقع الاجتماع على خليفة وفي حديث الباب بين ذلك وهو انه يعتزل الناس كلهم ولو بان يعض باصل شجرة حتى يدركه الموت ١٢ ع ٣ قوله في جاهلية وشر يشير به الى ما كان قبل الاسلام من الكفر وقتل بعضهم بعضا ونهب بعضهم بعضا وارتكاب الفواحش قوله بهذا الخير يعني الايمان والامن وصلاح الحال واجتناب الفواحش قوله فيه دخن بفتح الدال المهملة وفتح الخاء المعجمة وهو الدخان واراد به ليس خيرا خالصا بل فيه كدورة بمنزلة الدخان من النار وقيل اراد بالدخن الحقد وقيل الدغل وقيل فساد في القلب وقيل الدخن كل امر مكروه وقال النووي المراد من الدخن ان لا تصفو القلوب بعضها لبعض كما كانت عليه من الصفا وقال القاضي الخير بعد الشر ايام عمر بن عبد العزيز والذين تعرف منهم وتنكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة وضلالة كالخوارج وقال الكرماني يحتمل ان يراد بالشر زمان قتل عثمان وبالخير بعده زمان خلافة علي والدخن الخوارج ونحوهم والشر بعده زمان الذين يلعنونه على المنابر ١٢ ع ۔ ٤ قوله من جلدتنا اي من قومنا ومن اهل لساننا وملتنا وفيه اشارة الى انهم من العرب وقال الداودي اي من بني آدم وقال القاضي معناه انهم في الظاهر على ملتنا وفي الباطن مخالفون وجلدة الشئ ظاهره وهي في الاصل غشاء البدن قوله وان تعض اي ولو كان الاعتزال من تلك الفرق بالعض فلا تعدل عنه وقال البيضاوي المعنى اذا لم يكن في الارض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعض اصل الشجرة كناية عن مكابدة المشقة كقولهم فلان يعض الحجارة من شدة الالم او المراد اللزوم كقوله عضوا عليها بالنواجذ قوله وانت على ذلك اي على العض الذي هو كناية عن لزوم جماعة المسلمين وطاعة سلاطينهم ولو عصوا وفيه حجة لجماعة الفقهاء في وجوب لزوم جماعة المسلمين وترك الخروج على ائمة الجور لانه امر بذلك ولم يأمر بتفريق كلمتهم وشق عصاهم ١٢ عيني ٥ قوله وغيره قال صاحب التوضيح قيل المراد به ابن لهيعة وقيل كانه يريد ابن لهيعة فانه رواه عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن وقد رواه عنه الليث ايضا وقال الكرماني ويروى عيدة ضد الحرة والاول اصح قوله فيرمى ويروى كذلك قيل هو من القلب والتقدير فيرمي بالسهم فيأتي وقال الكرماني وفي بعض الرواية لفظ فيرمى مفقود وهو ظاهر وقيل يحتمل ان يكون الفاء الثانية زائدة وثبت كذلك لابي ذر في سورة النساء فيأتي السهم يرمي به ۔ ع ف قوله او يضربه عطف على فيأتي لا على فيصيب يعني يقتل اما بالسهم واما بضرب السيف ظالما لنفسه بسبب تكثيره سواد الكفار وعدم هجرته عنهم وهذا اذا كان راضيا مختارا قال شارح الصحيح المصري هو حديث مرفوع لان تفسير الصحابي اذا كان مسندا الى نزول آية فهو مرفوع ا ه قسطلاني ك و

في تخطئة من يقيم بين اهل المعصية باختياره لا لقصد صحيح من انكار عليهم مثلا او رجاء انقاذ مسلم من هلكة وان القادر على التحول عنهم لا يعذر كما وقع للذين كانوا اسلموا ومنعهم المشركون من اهليهم من الهجرة ثم كانوا يخرجون مع المشركين لا لقصد قتال المسلمين بل لايهام كثرتهم في عيون المسلمين فحصلت لهم المؤاخذة بذلك فرأى عكرمة ان من خرج في جيش يقاتلون المسلمين يأثم وان لم يقاتل ولا نوى ذلك ١٢ ف ٦ قوله نزلت في جذر قلوب الرجال اي كانت لهم بحسب الفطرة وحصلت لهم بالكسب من الشريعة استفادة من الكتاب والسنة والوكت بفتح الواو واسكان الكاف وبالمثناة الاثر اليسير وقيل السواد وقيل اللون المخالف للون الذي كان قبله والمجل بفتح الميم وسكون الجيم وفتحها هو التنفط الذي يحصل في اليد من العمل والامانة ضد الخيانة وقيل هي التكاليف الالهية وحاصله ان القلب يخلو عن الامانة بزوالها عنه شيئا فشيئا فاذا زال جزء منها زال نورها وخلفه ظلمة كالوكت واذا زال شئ آخر صار كالمجل وهذه الظلمة فوق التي قبلها ثم شبه زوالها بعد ثبوتها في القلب واعتقاب الظلمة اياه بجمر تدحرجه على رجلك حتى يؤثر فيها ثم يزول الجمر ويبقى التنفط ٧ قوله وحدثنا عن رفعها اي رفع الامانة اصلا حتى لا يبقى من يوصف بالامانة الا النادر ولا يعكر على ذلك ما ذكره في آخر الحديث مما يدل على قلة من ينسب للامانة فان ذلك بالنسبة الى حال الاولين فالذين اشار اليهم بقوله ما كنت ابالي الا فلانا وفلانا هم من اهل العصر الاخير الذي ادركه والامانة فيهم بالنسبة الى العصر الاول اقل واما الذي ينتظره فانه حيث تفقد الامانة من الجميع الا النادر ١٢ ف ٨ قوله حدثنا وهو الحديث الثاني وفيه من اعلام النبوة لان فيه الاخبار عن فساد زمان الناس وقلة امانتهم في آخر الزمان ١٢ ع ۔
عه يعني ابن عمرو بن عبيد اخطأ في حذف الاحنف بين الحسن وابي بكرة ١٢ ف ع ۔ عه السعدي التميمي البصري واسمه الضحاك والاحنف لقبه وعرف به ودعا له النبي صلعم مات سنة ٦٧ بالكوفة ١٢ ع عه الغرض بهذا اشارة الى موافقة الرواية التي ذكرها حماد بن زيد عن ايوب ويونس بن عبيد ١٢ ف عه هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي بكرة وليس لولده ولا لولده في البخاري الا هذا الحديث ١٢ ع عه بالجيم هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ١٢ ع ف ک ۔ عه بياء الاضافة عند الاكثرين وبياء واحدة بالتنوين عند الكشميهني ١٢ ع ف عه بالضم جمع داع ۔ قال ذلك باعتبار ما يؤول اليه حالهم ١٢ ع عه بفتح العين المهملة وتشديد الضاد المعجمة من حد علم وهو منصوب عند الرواة كلهم وجوز بعضهم بالرفع ولا يجوز ذلك الا اذا جعل ان مخففة من المثقلة ١٢ ع عه بفتح المهملة واسكان التحتانية وبفتح الواو وابن شريح مصغر الشرح بالمعجمة والراء والمهملة التجيبي بضم الفوقانية وكسر الجيم وبالتحتانية وبالموحدة ١٢ ک عه اي في باب الامانة اولها احاديث اولها في نزول الامانة وثانيها في رفعها ١٢ ک ۔
حل اللغات — جذر قلوب الرجال اي في اصل قلوبهم اثر الوكت بفتح الواو وسكون الكاف اي سواد في الليل يقال وكت اليسر اذا بدت فيه نقطة الارطاب اثر المجل غلظ الجلد من اثر العمل منتبرا اي منتفخا فنفط بكسر الفاء بعد النون المفتوحة اي صار منتفطا وهو المنتبر ١٢ ۔

ثم ينام النومة فتقبض فيبقى اثرها مثل اثر المجل كجمر دحرجته على رجلك فنفط فتراه منتبرا وليس فيه شيء ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد
احد يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا امينا ويقال للرجل ما اعقله وما اظرفه وما اجلده وما في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ولقد
اتى علي زمان ولا ابالي ايكم بايعت لئن كان مسلما رده علي الاسلام وان كان نصرانيا رده علي ساعيه واما اليوم فما كنت ابايع الا فلانا وفلانا باب
التعرب في الفتنة حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع انه دخل على الحجاج فقال يا ابن
الاكوع ارتددت على عقبيك تعربت قال لا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن لي في البدو وعن يزيد بن ابي عبيد قال لما قتل عثمان بن عفان
خرج سلمة بن الاكوع الى الربذة وتزوج هناك امرأة وولدت له اولادا فلم يزل بها حتى قبل ان يموت بليال فنزل المدينة حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن باب التعوذ من الفتن
حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى احفوه بالمسألة فصعد النبي صلى الله عليه وسلم
ذات يوم المنبر فقال لا تسألوني عن شيء الا بينت لكم فجعلت انظر يمينا وشمالا فاذا كل رجل رأسه في ثوبه يبكي فانشأ رجل كان اذا لاحى يدعى الى
غير ابيه فقال يا نبي الله من ابي قال ابوك حذافة ثم انشأ عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا نعوذ بالله من سوء الفتن فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت في الخير والشر كاليوم قط انه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط قال قتادة يذكر هذا الحديث عند
هذه الآية يا ايها الذين امنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وقال عباس النرسي حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد حدثنا قتادة ان
انسا حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا وقال كل رجل لافا رأسه في ثوبه يبكي وقال عائذا بالله من سوء الفتن او قال اعوذ
بالله من سوأى الفتن وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد ومعتمر عن ابيه عن قتادة ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا وقال عائذا بالله من شر الفتن باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الفتنة من قبل المشرق حدثني عبد الله بن محمد
قال حدثنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قام الى جنب المنبر فقال الفتنة ههنا
الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان او قال قرن الشمس حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر انه سمع

١ فيها ٢ فلانا ٣ من اسلامه ٤ هنالك ٥ قبل ٦ نزل ٧ على ٨ لافا ٩ عائذا ١٠ ثم ١١ فكان ١٢ ابن زريع ١٣ نبي ١٤ لافا ١٥ ثم ١٦ سوء ١٧ سوأى ١٨ عائذ ١٩ الفتن ٢٠ ثنا ٢١ ليث

١ قوله لا ابالي ايكم بايعت المراد معنى المبايعة هنا البيع والشرى اي كنت اعلم ان الامانة في الناس فكنت اقدم على معاملة من اتفق غير مبال بحاله وثوقا بامانته او امانة الحاكم فان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة ويحمله على ادائها وان كان كافرا وذكر النصراني على سبيل التمثيل فساعيه اي الوالي عليه يقوم بالامانة في ولايته فينصفني ويستخرج حقي منه واما اليوم فقد ذهب الامانة فلست اثق اليوم باحد ائتمنه على بيع او شرى الا فلانا وفلانا يعني افرادا من الناس قلائل فان قلت رفع الامانة ظهر في زمانه فما وجه قول حذيفة انتظره قلت المنتظر هو الرفع بحيث يبقى اثره مثل المجل ويصح الاستثناء بقوله الا فلانا ١٢ ك ٢ قوله التعرب في الفتنة بفتح العين المهملة وضم الراء المشددة وبالباء الموحدة وهو الاقامة بالبادية والتكلف في صيرورته اعرابيا وقيل التعرب السكنى مع الاعراب وهو ان ينتقل المهاجر من البلد الذي هاجر اليه فيسكن البادية فيرجع بعد هجرته اعرابيا وكان ذلك محرما الا ان اذن له الشارع في ذلك وقيده بالفتنة اشارة الى ما ورد في ذلك عند حلول الفتن ووقع في رواية كريمة التعرب بالزاء وبينهما عموم وخصوص ١٢ ع ٣ قوله عن سلمة بفتحتين ابن الاكوع الاسلمي وقد كلم الذئب قوله ارتددت الخ اراد الحجاج بقوله هذا انك رجعت في الهجرة التي فعلتها لوجه الله بخروجك من المدينة بيان انك تستحق القتل فاخبره بالرخصة له وقال بعضهم بان سلمة مات في آخر خلافة معاوية سنة ستين ولم يدرك زمان امارة الحجاج والله اعلم ك وقال يحيى بن بكير وغيره مات سنة اربع وسبعين وهو ابن ثمانين سنة ع قوله فلم يزل حتى قبل ان يموت باسقاط قبل وهو الذي في اليونينية كما في رواية وفيه حذف كان بعد قوله حتى وقبل قوله قبل وهي مقدرة وهي استعمال صحيح ١٢ قس ٤ قوله خير مال المسلم الخ فان قلت فيه ان الاعتزال اولى والقواعد الاسلامية تقتضي اولوية الاختلاط ولهذا شرع الجماعة في الصلوات لاختلاط اهل المحلة والجمعة لاهل البلد والعيد لاهل السواد والوقوف بعرفات لاهل الآفاق ومنع نقل الجمعة من البلد الى القرية وجواز العكس قلت الاوقات والاحوال مختلفة فالجليس الصالح خير من الوحدة وهي خير من الجليس الطالح ١٢ ك مع ٥ قوله عائذا بالله كذا وقع بالنصب وهو على الحال اي اقول ذلك عائذا او على المصدر اي عياذا وجاء في رواية اخرى بالرفع اي انا عائذ قوله قال قتادة يذكر هو بضم اوله وفتح الكاف ووقع في رواية الكشميهني فكان قتادة يذكر بفتح اوله وضم الكاف وهو اوجه وكذا وقع في رواية الاسماعيلي ١٢ ف ٦ قوله قال عباس النرسي هو بموحدة ثم مهملة وهو ابن الوليد والنرسي بفتح النون وسكون الراء وبالسين المهملة ومضى في علامات النبوة له حديث وفي اواخر المغازي في باب بعث معاذ وابي موسى الى اليمن آخر ومن جاء بهذه الصورة فيما عدا هذه المواضع الثلثة في البخاري هو عياش بن الوليد الرقام بمثناة تحتانية وآخره معجمة ف وقال الكلاباذي نرس لقب جدهم كان اسمه نصر فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فبقي لقبا عليه فنسب ولده اليه وقيل نهر من انهار الكوفة ينضاف اليه الثياب النرسية ع قوله لاف وفي بعضها لافا بالنصب على الحال قال الكرماني اقول على الاول هو خبر لقوله كل رجل وقوله يبكي حال وعلى الثاني خبر قوله كل رجل قوله يبكي والحال معترض بين المبتدأ والخبر ١٢ ٧ قوله وقال لي خليفة الخ حيث قال البخاري قال فلان فيما شابه اي اذا اخذه مذاكرة لا تحديثا وتحميلا واراد بذكره ههنا التصريح بسماع سعيد عن قتادة وسماع قتادة عن انس هذا ولما الحوا على سيدنا صلعم في المسألة كره مسائلهم ودعا على المسلمين الاحراج والتعنت عليه وتوقعوا نزول عقوبة الله عليهم فبكوا خوفا منها فمثل الله الجنة والنار له واراه كل ما يسأل عنه ١٢ ك ٨ قوله حيث يطلع قرن الشيطان ذهب الداودي الى ان للشيطان قرنين على الحقيقة وذكر الهروي ان قرنيه ناحيتي رأسه وقيل هذا مثل اي حيث يتحرك الشيطان وينشط وقيل القرن القوة اي يطلع من قوة الشيطان وانما اشار صلعم الى المشرق لان اهله يومئذ اهل كفر فاخبر ان الفتنة تكون من تلك الناحية وكذلك كانت وهي وقعة الجمل ووقعة صفين ثم ظهور الخوارج في ارض نجد والعراق وما وراءها من المشرق وكانت الفتنة الكبرى التي كانت مفتاح فساد ذات البين قتل عثمان رضي الله تعالى عنه وكان عليه السلام يحذر من ذلك ويعلم به قبل وقوعه وذلك من دلالات نبوته صلى الله عليه وسلم ١٢ ع

عه ذكر الايمان لان الامانة لازمة له وليس المراد ان الامانة هي الايمان ومر الحديث في ١٢
عه ابن يوسف الثقفي امير الحجاز بعد قتل ابن الزبير فسار من مكة الى المدينة سنة ٧٤ ١٢
عه اي لم اسكن البادية رجوعا عن هجرتي ١٢ ع لمعات بفتح الراء والموحدة وبالمعجمة موضع بقرب المدينة ١٢ ك عه بكسر الشين المعجمة وفتحها والفتح لغة رديئة ١٢ عه بشين معجمة وعين مهملة مفتوحتين اعلى الجبل وسعف بسين مهملة ولا معنى له هنا الجوهري هو غصن النخل ١٢ مجمع
معه اي المطر واراد بها التلال والبراري والاودية ١٢ ع لم بالحاء المهملة اي الحوا عليه في السؤال وبالغوا ودواما ١٢ ك ع لمعات وفي رواية الكشميهني لاف رأسه في ثوبه ١٢ ف عه قيل اسمه خارجة وقيل قيس بن منافة ١٢ عه بين هذا ان في هذا زيادة قوله لافا فصل على ان زيادتها في الاول وهم من الكشميهني وبين ايضا قوله قال عائذا بالله بالشك كذا في الفتح ١٢ عه ابن ابي عروبة بن سليمان التيمي ١٢ لمعات شك من الراوي وقرن الشمس اعلاها وقيل الشيطان يقرن رأسه بالشمس عند طلوعها ليقع سجدة عبدتها له ١٢ ك

رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول الا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان ۹۴ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا
ازهر بن سعد عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال ذكر النبی صلی الله علیه وسلم قال اللهم بارك لنا فی شامنا اللهم بارك لنا فی يمننا قالوا وفی
نجدنا قال اللهم بارك لنا فی شامنا اللهم بارك لنا فی يمننا قالوا يا رسول الله وفی نجدنا فاظنه قال فی الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها يطلع
قرن الشيطان ۹۵ حدثنا اسحق الواسطی قال حدثنا خالد عن بيان عن وبرة بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير قال خرج علينا عبد الله بن عمر
فرجونا ان يحدثنا حديثا حسنا قال فبادرنا اليه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن حدثنا عن القتال فی الفتنة والله يقول وقاتلوهم حتی لا تكون
فتنة فقال هل تدری ما الفتنة ثكلتك امك انما كان محمد صلی الله علیه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول فی دينهم فتنة وليس بقتالكم
علی الملك باب الفتنة التی تموج كموج البحر وقال ابن عيينة عن خلف بن حوشب قال كانوا يستحبون ان يتمثلوا بهذه الابيات عند الفتن +
الحرب اول ما تكون فتية ÷ تسعی بزينتها لكل جهول ÷ حتی اذا اشتعلت وشب ضرامها ÷ ولت عجوزا غير ذات حليل ÷ شمطاء ينكر لونها
وتغيرت ÷ مكروهة للشم والتقبيل ۹۶ حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابی حدثنا الاعمش حدثنا شقيق قال سمعت حذيفة
يقول بينا نحن جلوس عند عمر اذ قال ايكم يحفظ قول النبی صلی الله علیه وسلم فی الفتنة قال فتنة الرجل فی اهله وماله وولده وجاره
يكفرها الصلوة والصدقة والامر بالمعروف والنهی عن المنكر قال ليس عن هذا اسألك ولكن التی تموج كموج البحر قال ليس عليك منها بأس
يا امير المؤمنين ان بينك وبينها بابا مغلقا قال عمر ايكسر الباب ام يفتح قال بل يكسر قال عمر اذن لا يغلق ابدا قلت اجل قلنا لحذيفة اكان
عمر يعلم الباب قال نعم كما اعلم ان دون غد الليلة وذلك انی حدثته حديثا ليس بالاغاليط فهبنا ان نسأله من الباب فامرنا مسروقا فسأله فقال
من الباب قال عمر ۹۷ حدثنا سعيد بن ابی مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شريك بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن ابی موسی الاشعری
قال خرج النبی صلی الله علیه وسلم يوما الی حائط من حوائط المدينة لحاجته وخرجت فی اثره فلما دخل الحائط جلست علی بابه وقلت لاكونن

نسخہ: فقال ۔ مرتين ۔ يا رسول الله ۔ هنالك ۔ خلف ۔ كما نكم ۔ قال امرء القيس ۔ بينا ۔ قلت ۔ عن ۔ عليكم ۔ لا ۔ اذا ۔ نعلم ۔ ليلة

لـه قوله فی شامنا الشام بلاد عن مشامة القبلة وسميت لذلك او لان قوما من بنی كنعان تشاموا اليها ای تياسروا او سمی بشام بن نوح فانه بالشين بالسريانية او لان ارضها شامات بيض وحمر وسود وعلی هذا لا تهمز وقد تذكر وهو شامی وشآم وشآمی ۔ قاموس ويشامنا يريد به اقليم الشام وبيمننا اقليم اليمن والشام هو من شمال الحجاز واليمن من يمينه مر تفصيل مناقب قريش فی ص ۔ والنجد هو ما ارتفع من الارض والغور ما انخفض منها ومن كان بالمدينة الطيبة صلی الله علیه وسلم علی ساكنها كان نجده بادية العراق ونواحيها وهی مشرق اهلها ولعل المراد من الزلازل الاضطرابات التی بين الناس والبلايا ليناسب الفتن مع احتمال ارادة حقيقتها قيل ان اهل المشرق كانوا حينئذ اهل كفر فاخبر ان الفتنة تكون من ناحيتهم كما ان وقعة الجمل وصفين وظهور الخوارج فی ارض نجد والعراق وما والاها كانت من المشرق وكذلك يكون خروج الدجال ويأجوج ومأجوج منها وقيل القرن فی الحيوان يضرب به المثل فيما لا يحمد من الامور ۱۲ ك لـه قوله حديثا حسنا ای حسن اللفظ مشتملا علی ذكر رحمة والرخصة قوله والله يقول يريد الاحتجاج بالاية علی مشروعية القتال فی الفتنة وان فيها الرد علی من ترك ذلك كابن عمر رضه فقال ابن عمر ثكلتك امك بكسر الكاف ای عدمتك امك وهو وان كان علی صورة الدعاء عليه لكنه ليس مقصودا بل قد يرد ومورد الزجر وقد مر قصته فی سورة البقرة ص ۔ وهی انه قيل له فی فتنة ابن الزبير رضه ما يمنعك ان تخرج وقال تعالی وقاتلوهم حتی لا تكون فتنة قال قاتلنا حتی لم تكن فتنة وكان الدين لله وانتم تريدون ان تقاتلوا حتی تكون فتنة والفتنة هو الكفر ای كان قتالنا علی الكفر وقتالكم علی الملك ای فی طلب الملك واشار بالی ما وقع بين مروان ثم عبد الملك ابنه وبين ابن الزبير وما اشبه ذلك وكان رای عبد الله بن عمر ترك القتال فی الفتنة ولو ظهر ان احدی الطائفتين محقة والاخری مبطلة ۱۲ ع ف ك لـه قوله عن خلف بالخاء المعجمة واللام المفتوحتين ابن حوشب كان من اهل الكوفة روی عن جماعة من كبار التابعين وادرك بعض الصحابة لكن لا نعلم له رواية عنهم وكان عابدا من عباد اهل الكوفة وثقه العجلی وقال النسائی لا بأس به واثنی عليه ابن عيينة وليس له فی البخاری الا هذا الموضع قوله فتية علی فعيلة مكبرا وبالضم مصغرا وجاز فی الاول والفتية اربعة اوجه رفع الاول ونصب فتية علی ان قوله الحرب مبتدأ اول وقوله اول ما يكون مبتدأ ثان وفتية حال سادة مسد الخبر والجملة خبر مبتدأ اول والمعنی اول احوالها اذ كانت فتية وعكسه بان يكون قوله الحرب مبتدأ وفتية خبره واول ما يكون ظرف ورفعهما علی ان الحرب مبتدأ واول بدل منه وفتية خبرا واول مبتدأ ثان وفتية خبره وانث الخبر ان المبتدأ مذكر لانه مضاف الی الاكوان المراد بها الحالات ونصبهما علی ان اول ظرف وهو خبر المبتدأ الذی هو الحرب وفتية منصوب علی الحال من الضمير المستكن فی الظرف ای الحرب موجودة فی اول اكوانها علی هذه الحالة قوله بزينتها بكسر الزاء وسكون التحتية وبالنون ورواه سيبويه ببزتها بالباء الموحدة والزاء المشددة والبزة اللباس الجيد قوله اذا اشتعلت يقال اشتعلت النار اذا ارتفع لهبها واذا يجوز ان تكون ظرفية ويجوز ان تكون شرطية وجوابها قوله ولت وشبت الحرب اذا اتقدت

قوله غير حليل بفتح الحاء المهملة وكسر اللام وهو الزوج ويروی بالخاء المعجمة وهو ظاهر قوله شمطاء من الشمط بالشين المعجمة اختلاط الشعر الابيض بالشعر الاسود ويجوز فی اعرابه النصب علی ان يكون صفة العجوز والرفع علی ان يكون خبر مبتدأ محذوف ای هی شمطاء قوله ينكر علی صيغة المجهول ولونها مرفوع به ای بدل حسنها بالقبح مكروهة نصب علی الحال من الضمير فی تغيرت يصف فاعلها بالخبر مبالغة فی التنفير منها والمراد بالتمثيل بهذه الابيات استحضار ما شاهدوه وسمعوه من حال الفتنة فانهم يتذكرون بانشادها ذلك فيصدهم عن الدخول فيها حتی لا يغتروا بظاهر امرها اولا ۱۲ ع ق س ك ف لـه قوله بالاغاليط جمع الاغلوطة وهی الكلام الذی يغلط به ويغالط فيه ای لا شبهة لانه من معدن الصدق وقوله امرنا ای قلنا او طلبنا وفيه ان الامر لا يشترط فيه العلو والاستعلاء وكان حذيفة مهيبا وكان مسروق اجرأ علی سؤاله لكثرة علمه وعلو مرتبته فان قلت قال اولا بينك وبينها بابا مغلقا وآخرا هو الباب قلت المراد بين زمانك او حياتك وبينها او الباب بدن عمر وهو بين الفتنة وبين نفسه ۔ ك ع قال ابن بطال انما عدل حذيفة حين سأله عمر عن الاخبار بالفتنة الكبری ای الاخبار بالفتنة الخاصة لئلا يغم ويشغل باله ومن ثم قال له ان بينك وبينها بابا مغلقا ولم يقل له انت الباب وهو يعلم انه الباب فعرض له بما فهمه ولم يصرح وذلك من حسن ادبه وقول عمر اذا كسر لم يغلق اخذه من جهة ان الكسر لا يكون الا غلبة والغلبة لا تقع الا فی الفتنة وعلم من الخبر النبوی ان بأس الامة بينهم واقع وان الهرج لا يزال الی يوم القيامة ۱۲ ف لـه قوله الی حائط هو بستان اريس بهمزة مفتوحة فراء مكسورة فتحتية ساكنة فسين مهملة يجوز فيه الصرف وعدمه وهو قريب من قباء وفی بيره سقط خاتم النبی صلعم من اصبع عثمان رضه قوله ولم يأمرنی ای بان اكون بوابا للنبی صلعم لكن سبق فی مناقب عثمان رضه انه صلعم امره بذلك فيحتمل انه لما حدث نفسه بذلك صادف امره بذلك قاله القسطلانی وقال فی الفتح قال الداودی فی الرواية الاخری امرنی بحفظ الباب وهو اختلاف ليس المحفوظ الا احدهما وتعقب بامكان الجمع بانه فعل ذلك ابتداء من نفسه فلما استاذن اولا لابی بكر وامره النبی صلی الله علیه وسلم ان يأذن له وافق ذلك اختيار النبی صلعم لحفظ الباب عليه لكونه فی حالة خلوة وقد كشف عن ساقيه ودلی رجليه فامره بحفظ الباب فصادف امره ما كان ابو موسی الزم نفسه به قبل الامر ويحتمل ان يكون اطلق الامر علی التقرير ۱۲ ف.

عـه ابن عبد الله الطحان ووقع فی بعض النسخ خلف بدل خالد وهو الظن صحة ۱۲ ع عـه بفتح الباء الموحدة وتخفيف التحتانية وبعد الالف نون ابن بشر بالمعجمة الاحمسی بالمهملتين ۱۲ ع ك۔ عـه اسمه حكيم كذا فی الفتح والعينی قال فی المقدمة اسمه يزيد بن بشر السكسكی ۱۲ الحاصل جواب ابن عمر ان الضمير فی قوله تعالی قاتلوهم للكفار ۱۲ ف عـه الشب الايقاد والارتفاع ۱۲ ك۔ سه مر الحديث مع بيانه فی ص ۔ فی علامات النبوة ۔ وفی ص ۱۲ معه ای اذا كان بالقتل فلا يسكن الفتنة ابدا ۱۲ ع

حل اللغات ثكلتك فقدتك فتية علی وزن رقية تصغير فتاة وعلی وزن تحية بمعنی شابة الضرام بالكسر ما اشتعل من الحطب الحليل الزوج الشمطاء التی غلب بياض شعرها علی سواده الحائط الحديقة التی حوله جدار البواب حافظ الباب

اليوم بوّاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يأمرني فذهب النبي صلى الله عليه وسلم وقضى حاجته وجلس على قُفّ البئر وكشف عن ساقيه ودلّاهما
في البئر فجاء ابو بكر يستأذن عليه ليدخل فقلت كما انت حتى أستأذن لك فوقف فجئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله ابو بكر يستأذن
عليك قال ائذن له وبشّره بالجنة فدخل فجاء عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم فكشف عن ساقيه ودلّاهما في البئر فجاء عمر فقلت كما انت
حتى أستأذن لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ائذن له وبشّره بالجنة فجاء عن يسار النبي صلى الله عليه وسلم فكشف عن ساقيه ودلّاهما في البئر فامتلأ
القُفّ فلم يكن فيه مجلس ثم جاء عثمان فقلت كما انت حتى أستأذن لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ائذن له وبشّره بالجنة معها بلاء يصيبه
فدخل فلم يجد معهم مجلسا فتحوّل حتى جاء مقابلهم على شفة البئر فكشف عن ساقيه ثم دلّاهما في البئر فجعلت أتمنّى أخا لي وأدعو الله ان
يأتي قال ابن المسيّب فتأوّلت ذلك قبورهم اجتمعت ههنا وانفرد عثمان ٩٨ حدثنا بشر بن خالد قال حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمٰن
قال سمعت ابا وائل قال قيل لأسامة ألا تكلّم هذا قال قد كلّمته ما دون ان أفتح لك بابا أكون اول من يفتحه وما انا بالذي اقول لرجل بعد
ان يكون اميرا على رجلين انت خير بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يُجاء برجل فيُطرح في النار فيطحن فيها كطحن الحمار
برحاه فيُطيف به اهل النار فيقولون اي فلان ألست كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول اني كنت آمر بالمعروف ولا أفعله وأنهى
عن المنكر وأفعله ١٨ باب ٩٩ حدثنا عثمٰن بن الهيثم قال حدثنا عوف عن الحسن عن ابي بكرة قال لقد نفعني الله بكلمة ايام الجمل لما
بلغ النبيّ صلى الله عليه وسلم ان فارس ملّكوا ابنة كسرى قال لن يُفلح قوم ولّوا امرهم امرأة ١٠٠ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا يحيى بن
آدم قال حدثنا ابو بكر بن عياش قال حدثنا ابو حَصين قال حدثنا ابو مريم عبد الله بن زياد الأسدي قال لما سار طلحة والزبير وعائشة الى البصرة
بعث عليّ عمار بن ياسر وحسن بن علي فقدما علينا الكوفة فصعدا المنبر فكان الحسن بن علي فوق المنبر في أعلاه وقام عمار أسفل من
الحسن فاجتمعنا اليه فسمعت عمارا يقول ان عائشة قد سارت الى البصرة والله انها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكن الله
ابتلاكم ليعلم ايّاه تطيعون ام هي ١٠١ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ابن غَنِيّة عن الحكم عن ابي وائل قام عمار على منبر الكوفة فذكر عائشة وذكر
مسيرها وقال انها زوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكنها مما ابتُليتم حدثنا بدل بن المحبّر قال حدثنا شعبة قال اخبرني

في ، فكشف ، فجلس ، فدلاهما ، فأوّلت ، ثني ، اخبرنا ، فتحه ، انت خيرا ، ثم كما يطحن ، بها ، فارسا ، فكان ، باب ، حدثنا ، فقال

---

١ قوله جلس على قف البئر في رواية الكشميهني في قف البئر وهو بالضم ما ارتفع من بين الارض وقال الداودي ما حول البئر وقال الكرماني القف بضم القاف هو البناء حول البئر وحجر في وسطها وشفتها ومصبها. ع قال في المجمع قف البئر هو الدكة التي تجعل حولها واصله ما غلظ من الارض وارتفع وهو من القف اليابس لان ما ارتفع حول البئر يكون يابسا غالبا والقف ايضا واد بالمدينة انتهى ١٢.

٢ قوله معها بلاء يصيبه وهو البلية التي صار بها شهيد الدار ومطابقته للترجمة يؤخذ من قوله وبشره بالجنة معها بلاء يصيبه وهذا من جملة الفتن التي تموج كموج البحر ولهذا خصه عليه السلام بالبلاء ولم يذكر ما جرى على عمر لانه لم يمتحن مثل ما امتحن عثمان من التسلط عليه ومطالبة خلع الامامة والدخول على حرمه ونسبة القبائح اليه. ع وقال في الفتح بلاء يصيبه هو ما وقع له من القتل الذي نشأت عنه الفتن الواقعة بين الصحابة في الجمل ثم في صفين وما بعد ذلك قوله فتأولت آه اي فسرت ذلك بقبورهم وذلك من جهة كونهما مصاحبين له مجتمعين عند الحضرة المباركة التي هي اشرف بقاع الارض لا من جهة ان احدهما عن اليمين والآخر عن اليسار واما عثمان فهو في البقيع مقابلا لهم ١٢ ك ع ٣ قوله الا تكلم هذا فيما وقع من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء نائرتها وقيل المراد التكلم في شان الوليد بن عقبة بسكون القاف وما ظهر منه من شرب الخمر وهذا اي عثمان قوله قد كلمته ما دون اي شيئا دون ان افتح بابا من ابواب الفتن اي كلمته على سبيل المصلحة والادب والسر بدون ان يكون فيه تهييج الفتنة وتحو او كلمة ما موصوفة او موصولة. ك قوله فيطيف به اي يجتمعون حوله يقال اطاف به القوم اذا حلقوا حوله حلقة وان لم يدوروا وطافوا اذا داروا حوله وبهذا التقدير يظهر خطأ من قال انهما بمعنى واحد. ف ومطابقته للترجمة يمكن ان يؤخذ بالتعسف في كلام اسامة وهو انه لم يرد فتح باب المجاهرة بالنكير على الامام لما يخشى من عاقبة ذلك من كونه فتنة ربما تؤول الى ان تموج كموج البحر قلت ما مناسبة ذكر اسامة هذا الحديث هنا قلت ذكره ليتبرءوا مما ظنوا به من سكوته عن عثمان في اخيه وقال قد كلمته شيئا دون ان افتح باب الانكار على الائمة علانية خشية ان يفترق الكلام ثم عرفهم بانه لا يداهن احدا ولو كان اميرا بل ينصح له في السر جهده ١٢ ع ٤ قوله لقد نفعني الله الخ مطابقته للكتاب من حيث ان ايام الجمل كانت فتنة شديدة وقصتها مشهورة كانت بين علي وعائشة رضي الله عنهما وسميت وقعة الجمل لان عائشة كانت على جمل. ع قوله ان فارسا معروف في النسخ وقال ابن مالك الصواب عدم الصرف اقول هو يطلق على الفرس وعلى بلادهم فعلى الاول يجب الصرف الا ان يقال المراد القبيلة وعلى الثاني جاز الامران كسائر البلاد. ك قوله ابنة كسرى كسرى هذا شيرويه بن ابرويز بن هرمز وقال الكرماني كسرى بكسر الكاف وفتحها ابن قباد بضم القاف و

تخفيف الباء الموحدة واسم بنته بوران بضم الباء الموحدة واسكان الواو وبالراء والنون وكانت مدة ملكها سنة وستة اشهر قوله لن يفلح قوم آه واحتج بمن منع قضاء المرأة وهو قول الجمهور وخالف الطبري فقال يجوز ان تقضي فيما يقبل شهادتها فيه واطلق بعض المالكية الجواز ١٢ ع.

٥ قوله لما سار طلحة آه واصل ذلك ان عائشة كانت بمكة لما قتل عثمان ولما بلغها الخبر قامت في الناس يحضهم على القيام بطلب دم عثمان فطاوعوها على ذلك واتفق رايهم في التوجه الى البصرة ثم خرجوا في سنة ست وثلثين في الف من الفرسان من اهل مكة والمدينة وتلاحق بهم آخرون فصاروا الى ثلثة آلاف وكانت عائشة على جمل اسمه عسكر اشتراه يعلى بن امية من رجل من عرينة بمائتي دينار فدفعه الى عائشة وكان علي رض بالمدينة ولما بلغه الخبر خرج في اربعة آلاف فيهم اربعة ممن بايعوا تحت الشجرة وثمان مائة من الانصار وبعث عمار بن ياسر وابنه الحسن بن علي الخ. ع قوله ان عائشة قد سارت الخ اراد بذلك عمار بن ياسر ان الصواب مع علي وان صدرت هذه الحركة عن عائشة فانها بذلك لم تخرج عن الاسلام ولا عن كون زوجة النبي صلعم في الجنة قوله ام هي انما قال هي وكان المناسب ان يقول اياها لان الضمائر يقوم بعضها مقام البعض ١٢ ع.

٦ قوله ابن ابي غنية بفتح المعجمة وكسر النون وشدة التحتانية عبد الملك الكوفي اصله من اصبهان لم يسبق ذكره الحكم بالمفتوحتين ابن عتيبة مصغر عتبة الدار ١٢ ك ٧ قوله المحبر بفتح الباء الموحدة وبالراء من التحبير اليربوعي وقيل الواسطي وابو مسعود هو عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف وبالباء الموحدة ابن عمرو البدري الانصاري قوله حيث بعثه علي وفي رواية الكشميهني حين بعثه قوله يستنفرهم اي يطلب منهم الخروج معه على عائشة قوله ما رأيتك الخطاب لعمار فعد كل منهم الابطاء والاسراع عيبا بالنسبة لما يعتقده قوله وكساهما اي كسى ابو مسعود والدليل على ان الذي كسى ابو مسعود حديث صرح به في الرواية الآتية وان كان الضمير المرفوع في كساهما اليه خلاف الظاهر وكان ابو مسعود موسرا جوادا وقال ابن بطال كان اجتماعهم عند ابي مسعود يوم الجمعة فكسى عمارا حلة ليشهد بها الجمعة لانه كان في ثياب السفر وهيئة الحرب فكره ان يشهد الجمعة في تلك الثياب وكره ان يكسوه بحضرة ابي موسى ولا يكسو ابا موسى فكسى ابا موسى ايضا والحلة اسم لثوبين من اي ثوب كان ازارا ورداء ١٢ ع ل مر الحديث في فتن ١٢ ق في الفضائل ١٢ مح اي اثبت كما انت عليه ١٢ ك عه اسم مكان فتحا واسم فاعل كسرا ١٢ ع ك عه والمراد من الاجتماع متفرقة ١٢ كس. ـه كذا رأيت في نسخة معتمدة على البناء للمجهول وفي اخرى بلفظ اولو وهو اوجه ١٢ ف. للمحشي هذا مطابق للحديث السابق من حيث المعنى فالمطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء ع ـه لانه ابن الخليفة وابن بنت رسول الله صلعم ١٢ ع ـه على بناء المجهول اي لا ندري ويفهم من كلام الشراح انه على بناء المعلوم كذا في العيني ١٢

عمرو قال سمعت ابا وائل يقول دخل ابو موسى وابو مسعود على عمار حيث بعثه علىٌّ الى اهل الكوفة يستنفرهم فقالا ما رأيناك اتيت امرًا اكره عندنا من اسراعك فى هذا الامر منذ اسلمت فقال عمار ما رأيت منكما منذ اسلمتما امرًا اكره عندى من ابطائكما عن هذا الامر وكساهما حلة حلة ثم راحوا الى المسجد حدثنا عبدان عن ابى حمزة عن الاعمش عن شقيق بن سلمة قال كنت جالسًا مع ابى مسعود وابى موسى وعمار فقال ابو مسعود ما من اصحابك احد الا لو شئت لقلت فيه غيرك وما رأيت منك شيئا منذ صحبت النبى صلى الله عليه وسلم اعيب عندى من استسراعك فى هذا الامر فقال عمار يا ابا مسعود وما رأيت منك ولا من صاحبك هذا شيئا منذ صحبتما النبى صلى الله عليه وسلم اعيب عندى من ابطائكما فى هذا الامر فقال ابو مسعود وكان موسرًا يا غلام هات حلتين فاعطى احدهما ابا موسى والاخرى عمارا وقال روحا فيه الى الجمعة باب اذا انزل الله بقوم عذابا حدثنا عبد الله بن عثمان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهرى قال اخبرنى حمزة بن عبد الله بن عمر انه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على اعمالهم باب قول النبى صلى الله عليه وسلم للحسن بن على ان ابنى هذا لسيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا اسرائيل ابو موسى ولقيته بالكوفة جاء الى ابن شبرمة فقال ادخلنى على عيسى فاعظه فكان ابن شبرمة خاف عليه فلم يفعل فقال حدثنا الحسن قال لما سار الحسن بن على الى معوية بالكتائب قال عمرو بن العاص لمعوية ارى كتيبة لا تولى حتى تدبر اخراها قال معوية من لذرارى المسلمين فقال انا فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة نلقاه فنقول له الصلح قال الحسن ولقد سمعت ابا بكرة قال بينا النبى صلى الله عليه وسلم يخطب جاء الحسن فقال ابنى هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال قال عمرو واخبرنى محمد بن على ان حرملة مولى اسامة اخبره قال عمرو وقد رأيت حرملة قال ارسلنى اسامة الى على وقال انه سيسألك الآن فيقول ما خلف صاحبك فقل له يقول لك لو كنت فى شدق الاسد لاحببت ان اكون معك فيه ولكن هذا امر لم اره فلم يعطنى شيئا فذهبت الى حسن وحسين وابن جعفر فاوقروا لى راحلتى باب اذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه

حين فيها لسيد قال اخرى النبى صلى الله عليه وسلم راحلتين

له قوله اعيب عندى افعل التفضيل من العيب وفيه رد على النحاة حيث قالوا افعل التفضيل من الالوان والعيوب لا تستعمل من لفظه قال الكرمانى الابطاء فيه كيف يكون عيبا قلت لانه تأخر عن امتثال مقتضى فاصلحوا بين اخويكم كذا فى العينى وقال فى الفتح فيها دار بينهم دلالة على ان كلا من الطائفتين كان مجتهدا يرى ان الصواب معه وجعل كل منهم الابطاء والاسراع عيبا بالنسبة لما يعتقده فعمار لما فى الابطاء من مخالفة الامام وترك امتثال فقاتلوا التى تبغى والآخران لما ظهر لهما من ترك مباشرة القتال فى الفتنة وكان ابو مسعود على رأى ابى موسى فى الكف عن القتال تمسكا بالاحاديث الواردة فى ذلك وما فى حمل السلاح على المسلم من الوعيد وكان عمار على رأى على فى قتال الباغين والناكثين والتمسك بقوله تعالى فقاتلوا التى تبغى وحمل الوعيد الوارد فى القتال على من كان متعديا على صاحبه انتهى مختصرا ۱۲۔

له قوله من كان فيهم يعنى من جنس القوم يعنى يصيب بالصالحين منهم ايضا قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة لكن يبعثون يوم القيامة على حسب اعمالهم فيثاب الصالح بذلك لانه كان تمحيصا له ويعاقب غيره ۱۲ ك رع له قوله جاء الى ابن شبرمة بضم المعجمة والراء واسكان الموحدة بينهما اسمه عبد الله الضبى القاضى بالكوفة فى خلافة ابى جعفر المنصور ومات فى زمنه سنة ۱۴۴ وكان صارما عفيفا ثقة فقيها قوله ادخلنى على عيسى هو ابن موسى بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس ابن اخى المنصور وكان اميرا على الكوفة اذ ذاك قوله خاف عليه وعلل سببه خوفه عليه انه كان صادعا بالحق فخشى انه لا يتلطف بعيسى فيبطش به لما عنده من عزة الشباب وعزة الملك وفيه دلالة على ان من خاف على نفسه سقط عنه الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قوله بالكتائب جمع كتيبة على وزن عظيمة وهى طائفة من الجيش تجمع وهى فعيلة بمعنى مفعولة لان امير الجيش اذا رتبهم وجعل كل طائفة على حدة كتبهم فى ديوانه وكان ذلك بعد قتل على رض واستخلف الحسن وعند الطبرانى بسند صحيح عن يونس بن يزيد عن الزهرى ان عليا جعل على مقدمة اهل العراق قيس بن سعد بن عبادة وكانوا اربعين الفا بايعوه على الموت فلما قتل على بايعوا الحسن بن على بالخلافة وكان لا يحب القتال ولكن كان يريد ان يشترط على معوية فعرف ان قيس بن سعد لا يطاوعه على الصلح فنزعه وامر عبد الله بن عباس وعند الطبرانى ايضا بعث الحسن قيس بن سعد على مقدمته فى اثنى عشر الفا يعنى من الاربعين فسار قيس الى جهة الشام وكان معوية لما بلغه قتل على خرج فى عساكره من الشام وخرج الحسن حتى نزل المدائن ملتقط من العينى والفتح والكرمانى والقسطلانى ۱۲ له قوله حتى تدبر اخراها اى التى تقابلها ونسبها اليها لتشاركهما فى المحاربة وهذا على انه يدبر من ادبر رباعيا ويحتمل ان يكون من دبر يدبر بفتح اوله وضم الموحدة اى تقوم مقامها يقال دبرته اذا بقيت بعده وتقدم فى رواية عبد الله بن محمد فى الصلح ۱۲ انى لارى كتائب لا تولى حتى تقتل اقرانها وهى ابين وقال الكرمانى اى الكتيبة التى لخصومهم او الكتيبة الاخيرة التى لانفسهم ومن

ورائهم اى لا ينهزمون اذ عند عدم الانهزام يرجع الآخر اولا۔ ف قوله فقال انا وظاهره يوهم ان المجيب بذلك عمرو بن العاص ولم ار فى طرق الخبر ما يدل على ذلك فان كانت محفوظة فلعلها كانت فقال انّى بتشديد النون المفتوحة قالها عمرو استبعادا۔ ف قوله فقال عبد الله بن عامر بن كريز مصغرا الكرز بالراء والزاى العبشمى بالمهملة والموحدة والمعجمة وعبد الرحمن بن سمرة بفتح المهملة وضم الميم عبشمى ايضا نلقاه فنقول له الصلح اى نشير عليه بالصلح وهذا ظاهره انهما بدا بذلك والذى تقدم فى الصلح ان معوية هو الذى بعثهما فيمكن الجمع بانهما عرضا انفسهما فوافقهما ۱۲ ف ك له قوله بين فئتين الخ الفئتان بهما طائفة الحسن وطائفة معوية وكان الحسن دعاه ورعه الى ترك الملك رغبة فيما عند الله ولم يكن ذلك لقلة ولا لعلة ولا لذلة بل صالح رعاية لدينه ومصلحة للامة رضى الله عنه وفيه معجزة لرسول الله صلعم والحديث فى كتاب الصلح فى ص ۳۷۳ ۱۲ ك له قوله ارسلنى اسامة وما يذكر مضمون الرسالة ولكن دل قوله فلم يعطنى شيئا انه كان ارسله يسأل عليا شيئا من المال قوله سيسألك الآن آه هذا حياة اسامة اعتذارا عن تخلفه عن على لعلمه ان عليا كان ينكر على من تخلف عنه ولا سيما مثل اسامة الذى هو من اهل البيت فاعتذر بانه لم يتخلف ضنا منه بنفسه عن على ولا كراهة له وانه لو كان فى اشد الاماكن هولا لاحب ان يكون معه فيه ويواسيه بنفسه ولكنه انما تخلف لاجل كراهية قتال المسلمين وهذا معنى قوله ولكن هذا امر لم اره ۱۲ ف له قوله فى شدق الاسد آه بكسر المعجمة ويجوز فتحها وسكون الدال المهملة بعدها قاف اى جانب فمه من داخل وللسد قال اليهما يتهى شق الفم وعند موخره هما ملتقى الحنك الاعلى والاسفل ورجل اشدق واسع الشدقين ويتشدق فى كلامه اذا فتح فمه واكثر القول واتسع فيه وهو كناية عن الموافقة حتى فى حالة الموت لان الذى يفترسه الاسد بحيث يجعله فى شدقه فى عداد من هلك قوله هذا امر لم اره يعنى قتال المسلمين وسببه انه قتل مرداسا وعتبه النبى صلعم على ذلك فرد على نفسه ان لا يقاتل مسلما قوله فلم يعطنى هذه الفاء هى الفصيحة والتقدير فذهبت الى على فبلغته ذلك فلم يعطنى شيئا قوله فاوقروا لى راحلتى اى حملوا على راحلتى ما اطاقت حمله ولم يعين جنس ما اعطوه ولا نوعه والراحلة الناقة التى صلحت لان تركب من الابل ذكرا كان او انثى واكثر ما يطلق الوقر بكسر الواو على ما يحمل البغل والحمار وما يحمل البعير فيقال له الوسق وقال ابن التين انما منع على ان يعطى رسول اسامة شيئا لانه لعله سأل شيئا من مال الله فلم ير ان يعطيه لتخلفه عن القتال معه واعطاه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر لانهم كانوا يرونه واحدا منهم لان النبى صلعم كان يجلسه على فخذه ويجلس الحسن على الفخذ الآخر ويقول اللهم انى احبهما الحديث ۱۲ ف ع

معه اى راح عمار وابو موسى وابو مسعود ۱۲ ع له اى لقربت فيه بوجه من الوجوه ۱۲ ع ك له اى ترغيب الناس الى الخروج للقتال ۱۲ ك له ابن موسى وكنيته ابو موسى وهو من وافقت كنيته اسم ابيه بصرى كان يسافر فى التجارة الى الهند واقام بها مدة ۱۲ ع له بتشديد اللام من التولية اذ التولى بمعنى الادبار اى لا تدبر ۱۲ مه هذا موضع المطابقة لان فيه دلالة على غاية كرم الحسن والكريم يصلح ان يكون سيدا ۱۲۔

حل اللغات شدق ابن شفر یا تا ولت فسرت لطیف به مجتمع حوله الاستمراع الاستعجال ۱۲

۷۱۱ حدثنا سلیمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع قال لما خلع اهل المدینة یزید بن معٰویة جمع ابن عمر حشمه
وولده فقال انی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول ینصب لکل غادر لواء یوم القیمة وانا قد بایعنا هذا الرجل علی بیع الله ورسوله وانی
لا اعلم غدرا اعظم من ان یبایع رجل علی بیع الله ورسوله ثم ینصب له القتال وانی لا اعلم احدا منکم خلعه ولا تابع فی هذا الامر الا کانت
الفیصل بینی وبینه ۷۱۲ حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا ابوشهاب عن عوف عن ابی المنهال قال لما کان ابن زیاد ومروان بالشام ووثب
ابن الزبیر بمکة ووثب القراء بالبصرة فانطلقت مع ابی الی ابی برزة الاسلمی حتی دخلنا علیه فی داره وهو جالس فی ظل علیة له من قصب فجلسنا
الیه فانشأ ابی یستطعمه بالحدیث فقال یا ابا برزة الا تری ما وقع فیه الناس فاول شیء سمعته تکلم به انی احتسبت عند الله انی اصبحت
ساخطا علی احیاء قریش انکم یا معشر العرب کنتم علی الحال التی علمتم من الذلة والقلة والضلالة وان الله انقذکم بالاسلام وبمحمد صلی الله
علیه وسلم حتی بلغ بکم ما ترون وهذه الدنیا التی افسدت بینکم ان ذاك الذی بالشام والله ان یقاتل الا علی الدنیا ۷۱۳ حدثنا ادم بن ابی
ایاس قال حدثنا شعبة عن واصل الاحدب عن ابی وائل عن حذیفة بن الیمان قال ان المنافقین الیوم شر منهم علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم
کانوا یومئذ یسرون والیوم یجهرون ۷۱۴ حدثنا خلاد بن یحیی حدثنا مسعر عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی الشعثاء عن حذیفة قال انما کان
النفاق علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فاما الیوم فانما هو الکفر بعد الایمان **باب** لا تقوم الساعة حتی یغبط اهل القبور ۷۱۵ حدثنا
اسمعیل قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تقوم الساعة حتی یمر الرجل بقبر
الرجل فیقول یا لیتنی مکانه **باب** تغیر الزمان حتی تعبد الاوثان ۷۱۶ حدثنا ابوالیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنی سعید
ابن المسیب ان ابا هریرة قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا تقوم الساعة حتی تضطرب الیات نساء دوس علی ذی الخلصة وذوالخلصة
طاغیة دوس التی کانوا یعبدون فی الجاهلیة ۷۱۷ حدثنا عبدالعزیز بن عبدالله قال حدثنی سلیمان عن ثور عن ابی الغیث عن ابی هریرة ان رسول الله

غدرا بایع کان وهو جالس الحدیث الناس فیه اصبحت اذا الذی قد وان هؤلاء الذین بین اظهرکم والله ان یقاتلون الا علی الدنیا وان ذاك الذی
بمکة والله ان یقاتل الا علی الدنیا رسول الله کنت مکانك تغییر یعبدوا یعبد اخبرنی اخبرنی ابوهریرة رسول الله

---

۱ قوله لما خلع اهل المدینة یزید الخ وکان السبب فی خلعه ما ذکره الطبری ان یزید بن معٰویة کان امر علی المدینة ابن عمه عثمان بن محمد بن ابی سفیان فاوفد الی یزید جماعة من اهل المدینة منهم عبدالله بن غسیل الملائکة وعبدالله بن ابی عمرو المخزومی فی آخرین فاکرمهم واجازهم فرجعوا فاظهروا عیبه ونسبوه الی شرب الخمر وغیر ذلك ثم وثبوا علی عثمان فاخرجوه وخلعوا یزید بن معٰویة الی آخر القصة. ف قس قوله بایعنا من المبایعة واصله من البیعة وهی الصفقة من البیع وذلك ان من بایع سلطانه فقد اعطی الطاعة واخذ منه العطیة فاشبهت البیع الذی فیه المعاوضة من اخذ وعطاء. قوله الا کانت الفیصل انما انث کانت باعتبار الخلعة والمبایعة ویروی الا کان بالتذکیر وهو الاصل والفیصل بفتح الصاد الحاجز والفارق والقاطع وقیل هو بمعنی القطع ۱۲ ع **۲ قوله** لکل غادر من هنا توخذ المطابقة للترجمة من حیث ان فی القول فی الغیبة خلاف ما فی الحضور لوع غدر ۱۲ **۳ قوله** تابع کذا للاکثر بمثناة فوقانیة ثم موحدة وللکشمیهنی بموحدة ثم تحتانیة ۱۲ ف **۴ قوله** ابوشهاب هو عبدالله بن نافع المدنی الحناط بالحاء المهملة والنون وهو ابوشهاب الاصغر ۱۲ ع **۵ قوله** وثب ابن الزبیر الخ ظاهره ان وثوب ابن الزبیر وقع بعد قیام ابن زیاد ومروان بالشام ولیس کذلك وانما وقع فی الکلام حذف وتحریره ما وقع عند الاسمٰعیلی قال ابوالمنهال لما کان زمن اخرج ابن زیاد یعنی من البصرة وثب مروان بالشام ووثب ابن الزبیر بمکة ووثب الذین یدعون القراء بالبصرة غم ابی غما شدیدا ویصح ما وقع هنا بان یزاد الواو وقیل قوله وثب ابن الزبیر ان ابن زیاد لما اخرج من البصرة توجه الی الشام فقام مع مروان قلت فلهذا وقع الواو فی بعض النسخ فان قلت ما جواب لما قلت علی عدم زیادة الواو ظاهر وعلی تقدیر وجوده یکون الجواب قوله فانطلقت مع ابی والفاء قد یدخل فی جواب. ع قوله ووثب القراء الخ یرید الخوارج وکانوا قد ساروا بالبصرة بعد خروج ابن زیاد ورئیسهم نافع بن الازرق ثم خرجوا الی الاهواز ویقال ارادوا الذین تابعوا علی قتال من قتل الحسین وساروا مع سلیمان بن صرد من البصرة الی الشام فلقیهم ابن زیاد فی جیش الشام من قبل مروان فقتلوا بعین الوردة ۱۲ ف **۶ قوله** انی معناه انی یطلب بسخط علی الطوائف المذکورین من الله الاجر علی ذلك لان الحب فی الله والبغض فی الله من الایمان ۱۲ ف ع.
۷ قوله وان ذاك الذی بمکة الخ هذا ایضا من کلام ابی برزة لا یوجد الا فی بعض النسخ قوله ذاك الذی بمکة اراد به عبدالله بن الزبیر قوله هؤلاء الذین بین اظهرکم اراد بهم القراء توضحه روایة ابن المبارك ان الذین حولکم الذین یزعمون انهم قراء قوله ان بکسر الهمزة وسکون النون بعد قوله والله کلمة النفی. ع ومطابقة الحدیث للترجمة من جهة ان الذین عابهم ابوبرزة کانوا یظهرون انهم یقاتلون لاجل القیام بامر الدین ونصر الحق وکانوا فی الباطن انما یقاتلون لاجل الدنیا قس ع

قال الکرمانی قال بعضهم وجه مطابقة للترجمة ان هذا القول الذی قال سلامة وابی المنهال لم یقل عند مروان حین بایعه وقیل سخط هؤلاء لانه اراد منهم ان یترکوا ما تنازع فیه ولا یقاتلوا علیه کما فعل عثمان والحسن فسخط علی قتالهم بتمسك الخلافة واحتسب بذلك عند الله ذخرا فانه لم یقدر من التغییر الا علیه وعلی عدم الرضا به انتهی ۱۲ **۸ قوله** علی عهد النبی صلعم متعلق بمقدر هو نحو کانوا اذ لا یجوز ان یقال متعلق بالضمیر القائم مقام المنافقین اذ الضمیر لا یعمل قیل انما کان شرا لان شرهم لا یتعدی الی غیرهم ووجه مناسبة للترجمة ان المنافقین بالجهر والخروج علی الجماعة قائلون بخلاف ما قالوه حین دخلوا فی بیعة الائمة ۱۲ ك **۹ قوله** انما کان النفاق الخ مطابقته للترجمة من حیث ان المنافق فی هذا الیوم من قال بکلمة الاسلام بعد ان ولد فیه ثم اظهر الکفر فصار مرتدا فدخل فی الترجمة من جهة قوله المختلفین قوله فانما هو الکفر لان المسلم اذا ابطن الکفر صار مرتدا هذا ظاهره لکن قیل غرضه ان التخلف عن بیعة الامام جاهلیة ولا جاهلیة فی الاسلام او لتفرق وقال تعالی ولا تفرقوا وغیر مستور الیوم فهو الکفر بعد الایمان ۱۲ ك ع **۱۰ قوله** حتی یغبط اهل القبور علی صیغة المجهول الغبطة تمنی مثل حال المغبوط من غیر ارادة زوالها عنه بخلاف الحسد فان الحاسد یتمنی زوال نعمة المحسود یقال غبطه یغبطه غبطا وغبطة وتغبیط اهل القبور تمنی الموت عند ظهور الفتن. ع قوله یا لیتنی مکانه ای یا لیتنی کنت میتا وذلك لکثرة الفتن وخوف ذهاب الدین لغلبة الباطل وظهور المعاصی والمنکرات قال الشاعر وهذا العیش ما لا خیر فیه الا موت یباع فاشتریه ۱۲ ك **۱۱ قوله** حتی تضطرب ای یضرب بعضها بعضا وقال ابن التین فیه الاخبار بان نساء دوس یرکبن الدواب من البلدان الی الصنم المذکور فهو المراد باضطراب الیاتهن. ع قوله علی ذی الخلصة بفتح المعجمة واللام والمهملة وقیل بسکون اللام وقیل بضمهما وهو موضع ببلاد دوس کان فیه صنم یعبدونه اسمه خلصة والطاغیة الصنم ولفظ البخاری مشعر بان ذا الخلصة هو الطاغیة لنفسها الا ان یقال کلمة فیها او کلمة هی محذوفة لکن تقدم فی کتاب الجهاد فی باب حرق الدور بانه بیت فی خثعم یسمی کعبة الیمانیة ومعناه لا تقوم الساعة حتی تضطرب ای تتحرك اعجاز نسائهم من الطواف حول ذی الخلصة ای حتی یکفرن ویرجعن الی عبادة الاصنام ۱۲ ك.

لمع ابن الحکم بن ابی العاص ابن عم عثمان رض ۱۲ ص سقطت الواو الاولی لابی ذر واثباتها اوجه ۱۲ قس سه بضم المهملة وکسرها وشدة اللام والتحتانیة الغرفة ۱۲ ك معه ای یستفتحه ویطلب منه التحدیث ۱۲ ك ل ای تقربت الیه ۱۲ ك عسه وهو ابن حیان بفتح الحاء المهملة وتشدید التحتیة الاسدی الکوفی ۱۲ ع عت جمع وثن هو کل ماله جثة معمولة کصورة الآدمی ینصب ویعبد والصنم الصورة بلا جثة ومنهم من لم یفرق بینهما ۱۲ ع سه بفتح الهمزة واللام جمع الیة وهی العجزة وجمعها اعجاز ۱۲ ع ف

حل اللغات الحشمة جماعة الخیل تدبر من نصر کمختلف وزنا ومعنی الذراری جمع ذریة الشدق بحروف جانب الفم الفیصل القطیعة العلیة الغرفة ۱۲

صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه ۲۴ باب خروج النار وقال انس قال النبي صلى الله عليه وسلم
اول اشراط الساعة نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب ۶۱۱۸ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال قال سعيد بن المسيب اخبرني
ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من ارض الحجاز تضيء اعناق الابل ببصرى ۶۱۱۹ حدثنا عبد الله بن سعيد
الكندي قال حدثنا عقبة بن خالد قال حدثنا عبيد الله عن خبيب بن عبد الرحمن عن جده حفص بن عاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوشك الفرات ان يحسر عن كنز من ذهب فمن حضره فلا ياخذ منه شيئا قال عقبة وحدثنا عبيد الله قال حدثنا ابو الزناد
عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا انه قال يحسر عن جبل من ذهب ۲۵ باب ۶۱۲۰ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن
شعبة قال حدثنا معبد يعني ابن خالد قال سمعت حارثة بن وهب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فياتي زمان
يمشي بصدقته فلا يجد من يقبلها قال مسدد حارثة اخو عبيد الله بن عمر لامه ۶۱۲۱ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد عن
عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما
واحدة وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان و
تظهر الفتن ويكثر الهرج وهو القتل القتل وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال من يقبل صدقته وحتى يعرضه فيقول
الذي يعرضه عليه لا ارب لي به وحتى يتطاول الناس في البنيان وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه وحتى تطلع الشمس
من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا ولتقومن
الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقومن الساعة

بعصاه ۱ حدثنا النبي ۲ الرجل ۳ على الناس ۴ قال ابو عبد الله ۵ حدثنا ۶ فيه ۷ امنوا ۸ فذلك

ـه قوله يسوق الناس بعصاه كناية عن قهره عليهم وانقيادهم له ولم يرد نفس العصا وقيل ان يسوقهم بعصاه حقيقة كما يساق الابل والماشية لشدة عنفه على الناس ومطابقته للترجمة من حيث ان سوق رجل من قحطان الناس انما يكون في تغير الزمان وتبديل احوال الاسلام لان هذا الرجل ليس من رهط اشرف الذين جعل الله فيهم الخلافة ولا من محل النبوة وبهذا يرد على الاسمعيلي في قوله هذا ليس من ترجمة الباب في شيء ۱۲ ع ـه قوله اول اشراط الساعة اي علاماتها فان قلت كيف كان اولها وبعثة سيدنا محمد صلعم وغيرها ايضا من جملة العلامات قلت المراد بها علاماتها المستعقبة لقيامها ـك قال ابن التين يريد انها تخرج من اليمن حتى تردهم الى بيت المقدس فان قلت جاء في حديث حذيفة بن اسيد بان لا تقوم الساعة حتى يكون عشر آيات فعد في اولها خروج الدجال وفي آخره وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم وفي التوضيح وقد جاء في حديث ان النار آخر اشراط الساعة قلت يجوز ان يقال للاول لتقارب بعضها من بعض او ان الاول امر نسبي يطلق على ما بعده باعتبار الذي قبله ۱۲ ع ـه قوله حتى تخرج نار من ارض الحجاز قال القرطبي في التذكرة قد خرجت بالحجاز بالمدينة وكان بدؤها زلزلة عظيمة في ليلة الاربعاء بعد العتمة الثالث من جمادى الآخرة سنة اربع وخمسين وستمائة استمرت الى ضحى النهار يوم الجمعة فسكنت وظهرت النار بقريظة بطرف الحرة ترى في صورة البلد العظيم عليها سور محيط عليه شراريف وابراج ومآذن ويرى رجال يقودونها لا تمر على جبل الا دكته واذابته ويخرج من مجموع ذلك مثل النهر احمر وازرق له دوي كدوي الرعد يأخذ الصخور بين يديه وينتهي الى محط الركب العراقي واجتمع من ذلك ردم صار كالجبل العظيم فانتهت النار الى قرب المدينة ومع ذلك فكان يأتي المدينة نسيم بارد وشوهد لهذه النار غليان كغليان البحر وقال لي بعض اصحابنا رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة ايام وسمعت انها رئيت من مكة ومن جبال بصرى وقال النووي تواتر العلم بخروج هذه النار عند جميع اهل الشام والذي ظهر لي ان النار المذكورة في حديث الباب هي النار التي ظهرت بنواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره واما النار التي تحشر الناس فنار اخرى ملتقط من الفتح ۱۲ ـه قوله فلا ياخذ منه شيئا جزم على الامر وهذا يشعر بان الاخذ منه ممكن وعلى هذا فيجوز ان يكون دنانير ويجوز ان يكون قطعا وان يكون تبرا قال ابن التين انما نهى عن الاخذ منه لانه للمسلمين فلا يؤخذ الا بحقه قلت ليس هذا ببين والذي يظهر ان النهي عن اخذه ما ينشأ عنه من الفتنة والقتال عليه ويحتمل ان يكون الحكمة في النهي عن الاخذ منه لكونه يقع في آخر الزمان عند الحشر الواقع في الدنيا وعند عدم الظهر او قلته فلا ينتفع بما اخذ منه ولعل هذا هو السر في ادخال البخاري له في ترجمة خروج النار هذا ملتقط من الفتح قال العيني مطابقته للترجمة من حيث انه ذكر عقيب الحديث السابق وبينهما مناسبة في كون كل منهما من اشراط الساعة فالمناسب للمناسب مناسب لذلك المناسب ۱۲ ـه قوله فلا يجد الخ لكثرة الاموال وقلة

الرغبات لعلم بقرب قيام الساعة وقصر الآمال ـك ويحتمل ان يكون ذلك وقع كما ذكر في خلافة عمر ابن عبد العزيز فلا يكون من اشراط الساعة ـف وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز العدل وايصال الحقوق لاهلها حتى استغنوا ۱۲ قس ـه قوله دجالون اي خلاطون بين الحق والباطل مموهون والفرق بينهم وبين الدجال الاكبر انهم يدعون النبوة وهو يدعي الالهية لكن كلهم مشتركون في التمويه وادعاء الباطل العظيم وقد وجد كثير منهم وافضحهم الله واهلكهم قوله قريب بالرفع اي عددهم قريب او هو منصوب مكتوب بلا الف على اللغة الربعية قوله يتقارب الزمان اي اهله بان يكون كلهم جهالا ويحتمل الحمل على الحقيقة بان يعتدل الليل والنهار وذلك بان ينطبق منطقة البروج على معدل النهار ۱۲ ك ـه قوله حتى يهم رب المال قال ابن بطال رب مفعول ومن يقبل فاعله ويهم اي يحزنه ليسبه وقال النووي يهم بضم الياء وكسر الهاء وبفتح الياء وضم الهاء وحينئذ يكون الرب فاعلا اي يقصد قوله من يقبل فان قلت ظاهره ان يهمه من لا يقبل قلت يريد من شانه ان يكون قابلا لها ـك قوله حتى يكثر اشارة الى ما وقع من الفتوح واقتسامهم اموال الفرس والروم في زمن الصحابة قوله فيفيض حتى يهم الخ اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز لانه وقع في زمنه ان الرجل يعرض ماله للصدقة فلا يجد من يقبل صدقته وقوله لا ارب لي اشارة الى ما يقع في زمن عيسى قوله وحتى يتطاول الخ وهي من العلامات التي وقعت عن قريب من زمن النبوة ومعنى التطاول في البنيان ان كلا ممن يبني بيتا يريد ان يكون ارتفاعه اعلى من ارتفاع الآخر ويحتمل ان يكون المراد المباهاة به في الزينة والزخرفة او اعم من ذلك وقد وجد الكثير من ذلك وهو في ازدياد ـف قوله يليط حوضه بفتح اوله من الثلاثي وبضمه من الرباعي والمعنى يصلحه بالطين او المدر فيسد شقوقه ليملأه ويسقي منه دوابه يقال لاط الحوض يليطه اذا اصلحه بالمدر ونحوه ومنه قيل اللائط لمن يفعل الفاحشة وجاء في مضارعه يلوط تفرقة بينه وبين الحوض وحكى القزاز في الحوض ايضا يلوط والاصل في اللوط اللصوق ۱۲ ف

بلحق بضم الموحدة واسكان المهملة

وبالراء مقصور مدينة معروفة بالشام وهي مدينة حوران ۱۲ ك ـه هو ابو سعيد الاشج بالمعجمة والجيم المشهور بكنيته وصفته وعاش بعد البخاري سنة واحدة ومات سنة سبع وخمسين ومائتين ۱۲ ـه ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب المشهور بالعمري ۱۲ ك ع ـه اشار بهذا الى ان لعبيد الله اسنادين بهما فيه كنز وان فيه جبل ۱۲ ـه هي ام كلثوم بنت جرول بن مالك بن المسيب الخزاعية وكان الاسلام فرق بينها وبين عمر ۱۲ ع ـه اي تديانان الاسلام ويتناول كل منهما انها محقة ۱۲ ع ـه قد استمرت الزلزلة في بلد من بلاد الروم ثلاثة عشر شهرا ۱۲ ع ـه من الفيضان وهو ان يكثر حتى يسيل كالوادي ۱۲ ع ـه بكسر اللام القريبة العهد بالولادة والناقة الحلوب ۱۲ ك

حل اللغات قحطان قبيلة وهو ابو اهل اليمن بحسر ينكشف الهرج القتل ۱۲

وهو يلوط حوضه فلا يسقي فيه ولتقومن الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها **باب** ذكر الدجال **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس قال قال لي المغيرة بن شعبة ما سأل احد النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال اكثر ما سألته وانه قال لي ما يضرك منه قلت انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال انه اهون على الله من ذلك **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر قال ابو عبد الله اراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعور العين اليمنى كانها عنبة طافية **حدثنا** سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن ملك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجيء الدجال حتى ينزل في ناحية المدينة ثم ترجف ثلث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال ولها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان وقال ابن اسحاق عن صالح بن ابراهيم عن ابيه قال قدمت البصرة فقال لي ابو بكرة سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا مسعر قال حدثني سعد بن ابراهيم عن ابيه عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح ولها يومئذ سبعة ابواب لكل باب ملكان **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثنى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني لانذركموه وما من نبي الا وقد انذره قومه ولكني ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه انه اعور وان الله ليس باعور **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر ينطف او يهراق رأسه ماء قلت من هذا قالوا ابن مريم ثم ذهبت التفت فاذا رجل جسيم احمر جعد الرأس اعور العين كان عينه عنبة طافية قالوا هذا الدجال اقرب الناس به شبها ابن قطن رجل من خزاعة **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن

يلبط ۔ حدثنا ۔ ثنا ۔ مما ۔ لانهم ۔ بل هو ذاك ۔ عين ۔ سعيد ۔ ثم ۔ فترجف ۔ عن جده ۔ النبي صلى الله عليه وسلم ۔ سبابها على كل باب ۔ لكن ۔ منه ۔ عنه

ل قوله باب ذكر الدجال ہو فعال بفتح اوله والتشديد من الدجل وهو التغطية وسمي الكذاب دجالا لانه يغطي الحق بباطله ويقال دجل البعير بالقطران اذا غطاه والاناء بالذهب اذا طلاه وقال ثعلب الدجال المموه سيف مدجل اذا طلي وقال ابن دريد سمي دجالا لانه يغطي الحق بالكذب وقيل لضربه نواحي الارض يقال دجل مخففا ومشددا اذا فعل ذلك وقيل بل قيل ذلك لانه يغطي الارض فرجع الى الاول ف الدجال هو شخص بعينه ابتلى الله عباده به واقدره على اشياء من مقدورات الله من احياء الميت واتباع كنوز الارض وامطار السماء وانبات الارض بامره ثم يعجزه تعالى بعد ذلك فلا يقدر على شئ منها وهو يكون مدعيا للالهية وهو في نفس دعواه يكذب لها بصورة حاله من انتقاصه بالعور ويعجزه عن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه فان قلت اظهار المعجزة على يد الكذاب ليس بممكن قلت انه يدعي الالهية واستحالته ظاهرة فلا محذور فيه بخلاف مدعي النبوة فانها ممكنة فلو اتى الكاذب فيها بمعجزة لالتبس النبي بالمتنبي فان قلت ما فائدة تمكينه من هذه الخوارق قلت امتحان العباد ١٢ ك ٢ قوله اهون على الله قال القاضي معناه هو اهون على الله من ان يجعل سببا لضلال المؤمنين بل هو ليزداد الذين آمنوا ايمانا وليس معناه انه ليس معه شئ من ذلك ك قال في مجمع البحار قوله ما يضرك اي كنت مولعا بالسؤال عن الدجال مع انه صلعم قال ما يضرك فان الله كافيك شره فقلت كيف ما يضرني وانهم اي الناس يقولون ان معهم جبل خبز ١٢ ٣ قوله اراه بضم الهمزة القائل به هو البخاري وقد سقط قوله اراه الخ في رواية المستملي وابي زيد المروزي وابي احمد الجرجاني فصار بصورة موقوفا وبذلك جزم الاسمعيلي والحديث في الاصل مرفوع فقد اخرجه مسلم من رواية حماد بن زيد عن ايوب فقال فيه عن النبي صلعم ١٢ ع ٤ قوله كل كافر ومنافق قلت الذي يظهر لي ان المراد بالكافر غلاة الروافض لانهم كثرة وفي المدينة رفض كثير ١٢ ع ٥ قوله حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الخ ثبت هذا للمستملي وحده هنا وسقط لسائرهم وقد مضى في آخر كتاب الحج سندا ومتنا وابراهيم بن سعد اي ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد هو الذي روى عنه محمد بن بشر في السند الثاني ف قوله عن ابيه عن ابي بكرة كذا هو في الصغانية وابن الاديب وبين ابيه وابي بكرة تصحيح وفي نسخة دار الذهب وابي يعلى عن ابيه عن جده عن ابي بكرة فعلى رواية الصغاني وابن الاديب الحديث منقطع الا انه وصله بعد في رواية ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم عن ابيه وفي حديثه عن علي بن عبد الله الخ وبين فيهما الاتصال فحصل بذكر جده ابراهيم بن سعد وهو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ١٢ ٦ قوله وما من نبي الا وقد انذره قومه زاد في رواية معمر لقد انذره نوح قومه وفي رواية ابي داؤد والترمذي لم يكن نبي بعد نوح الا وقد انذر قومه الدجال فان قلت هذا مشكل لان الاحاديث قد ثبتت انه يخرج بعد امور ذكرت وان عيسى يقتله بعد ان ينزل من السماء فيحكم بالشريعة المحمدية قلت انه كان وقت خروجه اخفى على نوح ومن بعده فكانهم انذروا به ولم يذكر لهم وقت خروجه فحذروا قومهم من فتنته ويؤيده قوله صلعم في بعض طرقه ان يخرج وانا فيكم فانا حجيجه فانه محمول على ان ذلك كان قبل ان يتبين له وقت خروجه وعلاماته فكان يجوز ان يخرج في حياته صلعم ثم بين له بعد ذلك حاله ووقت خروجه فاخبر به قوله انه اعور انما اقتصر على هذا مع ان ادلة الحدوث في الدجال ظاهرة لكن العور اثر محسوس يدركه العالم والعامي ومن لا يهتدي الى الادلة العقلية فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة والاله متعال عن النقص علم انه كاذب ف ع ٧ قوله ساقول لكم قولا لم يقله نبي لقومه قيل ان السر في اختصاص النبي صلعم بالتنبيه المذكور مع انه اوضح الادلة في تكذيب الدجال ان الدجال انما يخرج في امته دون غيرها ممن تقدم من الامم ودل الخبر على ان علم كونه يختص خروجه بهذه الامة كان طوي عن غير هذه الامة كما طوي عن الجميع علم وقت قيام الساعة ١٢ ف ٨ قوله عن عقيل بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي بفتح الهمزة وسكون التحتية وكسر اللام قس قوله سبط الشعر بكسر السين وفتحها مع سكون الباء وكسرها وفتحها السبط من الشعر المنبسط المسترسل الجعد ضد السبط قوله ينطف بضم طاء وكسرها ينطف الماء قطر الماء قليلا قليلا وكانت تلك الليلة ماطرة او هو اثر غسله او هو بيان لطافته ونظارته لا حقيقة النطف قوله او يهراق من اراق يهريق واهراق اذا بدله وجراه من انه ابدل الهمزة من الهاء ثم جمع بينهما هو بضم الياء وفتح الهاء وسكونها كلاهما من المجمع فان قلت الدجال كيف دخل مكة قلت المنفي هو ان لا يدخل عند خروجه وظهور شوكته ك وردت في وصف الدجال كلمات متنافرة مشكل التوفيق بينها ففي هذا الحديث انها طافية وفي آخر انه جاحظ العين كانها كوكب وفي آخر انها ليست بناتئة ولا حجراء والسبيل في التوفيق بينهما ان نقول انما اختلف الوصفان بحسب اختلاف العينين ويؤيده ذلك ما في حديث ابن عمر هذا انه اعور عين اليمنى وفي حديث حذيفة انه ممسوح العين عليها ظفرة غليظة وفي حديث ايضا انه اعور عين اليسرى ووجه الجمع ان يقال ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذ الاصل في العور العيب وذكر نحوه الشيخ محي الدين ملتقط من الطيبي ١٢

عمه اي ان الناس وفي بعضها انهم فهو متعلق بمحذوف يناسب المقام ١٢ ك ست بالهمزة وهي التي ذهب نورها وبلا همزة الناتئة الشاخصة ١٢ ع للعد اي تحرك المدينة ويضطرب اهلها ١٢ ك صه وضمير جده عائد الى ابراهيم ١٢ ك ست هو اي سعد بن ابراهيم ٢ امعت بهذا الحديث ثبت للمستملي وحده ١٢ قس لو بسكون الهاء وفتحها شك من الراوي ١٢ ك لحت بفتح القاف والمهملة وبالنون ١٢ ك مار بضم المعجمة وتخفيف الزاي وبالمهملة ١٢ ك

حل اللغات آدم بمد الهمزة اي اسمر سبط الشعر بفتح المهملة وسكون الموحدة وكسرها اي مسترسل الشعر غير جعد ينطف بضم الطاء المهملة وعند البعض بكسرها اي يقطر احمر اي لونه احمر جعد اي شعره جعد غير سبط عنبة طافية اي بارزة ابن قطن بفتح القاف والطاء المهملة بعدها نون اسمه عبد العزى بن قطن بن عمرو ١٢

صالح عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعيذ في صلاته من فتنة الدجال [١٣٠] حدثنا عبدان قال
اخبرني ابي عن شعبة عن عبدالملك عن ربعي عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الدجال ان معه ماءً ونارًا فناره ماءٌ باردٌ وماؤه نارٌ
قال ابو مسعود انا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم [١٣١] حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم ما بُعث نبيٌّ الا انذر امته الاعور الكذاب الا انه اعور وان ربكم ليس باعور وان بين عينيه مكتوبا كافر فيه ابو هريرة وابن
عباس [٢٧] باب لا يدخل الدجال المدينة [١٣٢] حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
ابن مسعود ان ابا سعيد قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم يوما حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما يحدثنا به انه قال يأتي الدجال وهو محرم
عليه ان يدخل نقاب المدينة فينزل بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل وهو خير الناس او من خيار الناس فيقول اشهد
انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارأيتم ان قتلت هذا ثم احييته هل تشكون في الامر فيقولون
لا فيقتله ثم يحييه فيقول والله ما كنت فيك اشد بصيرة مني اليوم فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه [١٣٣] حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
ملك عن نعيم بن عبد الله المجمر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا
الدجال [١٣٤] حدثنا يحيى بن موسى قال حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله [٢٨] باب يأجوج ومأجوج [١٣٥] حدثنا ابو اليمان
قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان
زينب بنت ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت ابي سفيان عن زينب بنت جحش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوما فزعا
يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعيه الابهام والتي تليها قالت
زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله افنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث [١٣٦] حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب قال

ابن مكتوب عن النبي صلى الله عليه وسلم المدينة الرجال اخبرني رسول الله ينزل فقط ثنى ابن ملك فقال ابنة ابنة ابنة قال

قوله فناره ماء بارد الخ هذا كله يرجع الى اختلاف المرئي بالنسبة الى الرائي فاما ان يكون الدجال ساحرا فيخيل الشيء بصورة عكسه واما ان يجعل الله باطن الجنة التي يسخرها الدجال نارا وباطن النار جنة وهذا هو الراجح واما ان يكون ذلك كناية عن النعمة والرحمة بالجنة وعن المحنة والنقمة بالنار فمن اطاعه فانعم عليه بجنته يؤل امره الى دخول نار الآخرة وبالعكس ويحتمل ان يكون ذلك من جملة المحنة والفتنة فيرى الناظر الى ذلك من دهشته النار فيظنها جنة وبالعكس ١٢ ف قوله مكتوب كافر كذا في رواية الاكثرين بالرفع فيكون اسم ان محذوفا ومابعده جملة من مبتدأ وخبر في موضع خبر او بين عينيه مكتوب جملة هي الخبر وكافر مبتدأ محذوف اي بين عينيه شيء مكتوب وذلك الشيء هو كلمة كافر ويجوز ان يكون كافر مبتدأ والخبر بين عينيه والاسم المحذوف اما ضمير الشان او عائد الى الدجال ولابي ذر والاصيلي بالنصب مكتوبا فيحتمل ان يكون اسم ان محذوفا على ما قرر في رواية الرفع وكافر مبتدأ وخبره بين عينيه ومكتوبا حال او يجعل مكتوبا اسم ان وبين عينيه خبره وكافر خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو كافر ويجوز رفع كافر بمكتوب كذا في قس وف وتن. وكافر اما ان حروف هجاءه المكتوب غير متقطعة واما المكتوب ك ف ر ١٢ ك قوله فيه ابو هريرة الخ اما حديث ابي هريرة فسبق في ترجمة نوح في احاديث الانبياء واما حديث ابن عباس ففي صفة موسى وقد وصف الدجال وصفا لم يبق معه لذي لب اشكال وتلك الاوصاف كلها ذميمة تبين لكل ذي حاسة سليمة كذبه فيما يدعيه وان الايمان به حق وهو مذهب اهل السنة خلافا لمن انكره وذلك من الخوارج وبعض المعتزلة ووافقنا على اثباته بعض الجهمية وغيرهم لكن زعموا ان ما عنده مخاريق وحيل لانها لو كانت امورا صحيحة لكان ذلك التباسا للكاذب بالصادق وحينئذ لا يكون فرق بين النبي والمتنبي وهذا هذيان لا يلتفت اليه ولا يعرج عليه فان هذا انما يلزم لو ان الدجال يدعي النبوة وليس كذلك فانه انما يدعي الالهية ولهذا قال عليه السلام ان الله ليس باعور تنبيها للعقول على حدوثه ونقصانه واما الفرق بين النبي والمتنبي لانه يلزم منه انقلاب دليل الصدق دليل الكذب وقوله ان الذي اتى به الدجال حيل ومخاريق فهو قول معزول عن الحقائق لان ما اخبر به صلعم من تلك الامور حقائق والعقل لا يحيل شيئا منها فوجب ابقاؤه على حقائقها ١٢ قس. قوله نقاب المدينة بكسر النون جمع نقب بفتحها وسكون القاف مثل جبل وجبال وكلب وكلاب وطرق بين الجبلين او بقعة بعينها قس قوله فينزل بعض السباخ بكسر المهملة وتخفيف الموحدة جمع سبخة بفتحتين وهي الارض الرملة التي لا تنبت شيئا لملوحتها وهذه البقعة خارج المدينة من غير جهة الحرة. ف قوله فيقولون لا والقائلون بذلك اليهود ونحوهم واما المسلمون فقالوه خوفا منه او معناه لا نشك في كفرك وبطلان قولك قوله اشد بصيرة لان رسول الله صلعم اخبر ان ذلك من جملة

علاماته قوله ولا يسلط عليه اي لا يقدر على قتله بان يخلق له القطع في السيف او يجعل بدنه كالنحاس مثلا وغير ذلك ١٢ ك قوله يأتيها الدجال اي المدينة وفي حديث محجن بن الادرع عند احمد والحاكم في ذكر المدينة ولا يدخلها الدجال ان شاء الله كلما اراد دخولها تلقاه بكل نقب من نقابها ملك مصلت سيفه يمنعه عنها قوله ان شاء الله قيل هذا الاستثناء يحتمل التعليق ويحتمل التبرك وهو اولى وقيل انه يتعلق بالطاعون فقط وفيه نظر وحديث محجن المذكور ايضا يؤيد انه يتعلق بهما ١٢ ف قوله باب يأجوج ومأجوج وهم من بني آدم ثم من بني يافث بن نوح وبه جزم وهب وغيره وقيل انهم من الترك وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الديلم وعن كعب هم من ولد آدم من غير حواء وذلك ان آدم نام فاحتلم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق منها يأجوج ومأجوج ورد بان النبي لا يحتلم واجيب عنه بان المنفي ان يرى في المنام انه يجامع فيحتمل ان يكون دفق الماء فقط وهو جائز كما يجوز ان يبول والاول المعتمد والا اين كانوا حين الطوفان ويأجوج ومأجوج بغير همز لاكثر القراء وقرأ عاصم بالهمزة الساكنة فيهما وهي لغة بني اسد وهما اسمان عجميان عند الاكثر منعا من الصرف للعلمية والعجمة وقيل بل عربيان واختلف في اشتقاقهما فقيل من اجيج النار التهابها وقيل من الاجة بالتشديد وهي الاختلاط وشدة الحر وقيل من الاج وهو سرعة العدو وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة ووزنهما يفعول ومفعول وهو ظاهر قراءة عاصم وكذا الباقين ان كانت الالف مسهلة من الهمزة وقيل فاعول من يج ومج وقيل مأجوج من ماج اذا اضطرب ويجمع ما ذكر من الاشتقاق مناسب لحالهم ف مختصرا ١٢ قوله فزعا اي خائفا مضطربا فان قلت سبق في اول كتاب الفتن انها قالت استيقظ النبي صلعم من النوم يقول لا اله الا الله قلت لا منافاة لجواز تكرار ذلك القول وخصص العرب بالذكر لان شرهم بالنسبة اليها اكثر كما وقع ببغداد من قتلهم الخليفة ونحوه والردم السد الذي بيننا وبينهم وهو سد ذي القرنين قوله اذا كثر الخبث بفتح المعجمة والموحدة الفسق وقيل الزنا خاصة اي اذا كثر يحصل الهلاك العام لكن يبعثون على حسب اعمالهم فان قلت لم لا يكون الامر بالعكس كما جاز ان يلحق حلمهم ويغلب بركة الخير على شؤم الشر قلت هو في الشر كذلك بخلاف ما اذا كثر الخبث فان الاكثر يغلب الاقل وحاصله ان الغلبة للاكثر في الصورتين ١٢ ك

اسم عقبة بسكون القاف البدري ١٢ ك عن بصيغة الفاعل من الاجمار بالجيم والراء صفة نعيم ١٢ ع ابن عبد الله ابو زكريا السختياني البلخي يقال له خت ١٢ ع هو محمد بن عبد الله بن ابي عتيق الصديقي ١٢ ك ابن الردم السد الذي بيننا وبينهم ١٢

حدثنا ابن طاؤس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يُفتَح الردم ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وعقد وهيب تسعين

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاحكام

باب قول الله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن اطاع اميري فقد اطاعني ومن عصى اميري فقد عصاني حدثنا اسمعيل حدثني ملك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته والرجل راع على اهل بيته وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية على اهل بيت زوجها وولده وهي مسئولة عنهم وعبد الرجل راع على مال سيده وهو مسئول عنه الا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته باب الامراء من قريش

حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث انه بلغ معوية وهم عنده في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو يحدث انه سيكون ملك من قحطان فغضب فقام فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فانه بلغني ان رجالا منكم يحدثون احاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واولئك جهالكم فاياكم والاماني التي تضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا يعاديهم احد الا كبه الله على وجهه ما اقاموا الدين تابعه نعيم عن ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن محمد بن جبير حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت ابي يقول قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان باب اجر من قضى بالحكمة لقوله ومن لم

١ قال ثنا ٢ الامر ٣ امر قريش ٤ وقال ٥ وهم ٦ يتحدثون ٧ في النار ٨ لقول الله تعالى

سه قوله وعقد وهيب تسعين فان قلت قال ههنا عقد وهيب تسعين وفي اول الفتن عقد سفيان وفي الانبياء في باب ذي القرنين وعقد اي رسول الله صلعم قلت لا منع للجمع بان عقدهم واما عقده فهو تحليق الابهام والمسبحة بوضع خاص يعرفه الحساب. ك قال في الفتح قد تقدم في رواية سفيان وعقد سفيان تسعين او مائة وفي رواية مسلم عن عمرو الناقد عن ابن عيينة وعقد سفيان عشرة وفي هذا الحديث وعقد وهيب تسعين وهو عند مسلم ايضا وقال عياض وغيره هذه الروايات متفقة الا قوله عشرة قلت وكذا الشك في المائة لان صفاتها مختلفة وان اتفقت في انها تشبه الحلقة فعقد العشرة ان يجعل طرف ظفر السبابة اليمنى في باطن طي عقدة الابهام العليا وعقد التسعين ان يجعل طرف السبابة اليمنى في اصلها ويضمها ضما محكما بحيث ينطوي عقدتاها حتى يصير مثل الحية المطوقة وعقد المائة مثل عقد التسعين لكن بالخنصر اليسرى فعلى هذا فالتسعون والمائة متقاربان ولذلك وقع فيهما الشك واما العشرة فمغايرة لهما قال القاضي عياض لعل حديث ابي هريرة متقدم فزاد الفتح بعده القدر المذكور في حديث زينب قلت وفيه نظر لانه لو كان الوصف المذكور من اصل الرواية لاتجه ولكن الاختلاف فيه من الرواة عن سفيان ورواية من روى عنه تسعين او مائة اتقن واكثر من رواية من روى عشرة واذا اتحد مخرج الحديث ولا سيما في اواخر الاسناد بعد الحمل على التعدد جدا انتهى مختصرا ١٢.

سه قوله كتاب الاحكام جمع الحكم وهو اسناد امر الى آخر اثباتا او نفيا وفي اصطلاح الاصوليين خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضاء والتخيير واما خطاب السلطان للرعية وخطاب السيد لعبده فوجوب طاعته هو بحكم الله تعالى واولى الامر هم الامراء وقيل العلماء والطاعة هو الاتيان بالمامور به والانتهاء عن المنهي عنه والمعصية خلافه ١٢ ك سه قوله فقد اطاع الله يحتمل ان يكون ذلك لان الله امر بطاعة رسوله وكذا الرسول صلعم امر بطاعة اميره او لان طاعة الرسول صلعم هو نفس طاعة الله تعالى لانه لا يامر الا بامره ك. قال ابن التين قيل كانت قريش ومن يليها من العرب لا يعرفون الامارة فكانوا يمتنعون على الامراء فقال هذا القول يحثهم على طاعة من يؤمرهم عليهم والانقياد لهم اذا بعثهم في السرايا واذا ولاهم البلاد فلا يخرجوا عليهم لئلا تفترق الكلمة ١٢ ف ع سه قوله الا كلكم راع الخ قال الخطابي اشتركوا اي الامام والرجل ومن ذكر في التسمية بالراعي ومعانيهم مختلفة فرعاية الامام الاعظم حياطة الشريعة باقامة الحدود والعدل في الحكم ورعاية الرجل اهله سياسته لامرهم وايصال حقوقهم ورعاية المرأة تدبير امر البيت والاولاد والخدم والنصيحة للزوج في كل ذلك ورعاية الخادم حفظ ما تحت يده والقيام بما يجب عليه من خدمته قال الطيبي في هذا الحديث ان الراعي ليس مطلوبا لذاته وانما اقيم لحفظ ما استرعاه المالك فينبغي ان لا يتصرف الا بما اذن الشارع فيه وهو تمثيل ليس في الباب الطف ولا اجمع ولا ابلغ منه فانه اجمل اولا ثم فصل واتى بحرف التنبيه

مكررا والفاء في قوله الا فكلكم راع جواب شرط محذوف وختم بما يشبه الفذلكة اشارة الى استيفاء التفصيل وقال غيره دخل في هذا العموم المنفرد الذي لا زوج له ولا خادم ولا ولد فانه يصدق عليه انه راع على جوارحه حتى يعمل المامورات ويجتنب المنهيات فعلا ونطقا واعتقادا فجوارحه وقواه وحواسه رعيته ولا يلزم من الاتصاف بكونه راعيا ان لا يكون مرعيا باعتبار آخر ١٢ ف.

شه قوله وهم اي والحال ان محمد بن جبير عند معوية ويروى وهم عنده اي هو اي محمد بن جبير بن مطعم ومن كان معه في وفد الذين ارسلهم اهل المدينة الى معوية ليبايعوه وذلك حين بويع له بالخلافة لما سلم له الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما قوله فغضب اي معوية قال ابن بطال سبب انكار معوية انه حمل حديث عبد الله بن عمرو على ظاهره وقد يكون معناه ان قحطانيا يخرج في ناحية من النواحي فلا يعارض حديث معوية قوله احاديث جمع حديث على غير قياس وواحد الاحاديث احدوثة ثم جعلوه جمعا للحديث. ع وفي هذا الكلام ان معوية كان يراعي خاطر عمرو بن العاص فما آثر ان ينص على تسمية ولده بل نسب ذلك الى رجال بطريق الابهام ومراده بذلك عبد الله بن عمرو ومن وقع منه التحديث بما يضاهي ذلك. ف قوله الا كبه الله اي القاه فيه وهو من الغرائب اذ اكب لازم وكب متعد عكس المشهور والمعنى لا ينازعهم في امر الخلافة احد الا وكان مقهورا في الدنيا معذبا في الآخرة. قس قوله ما اقاموا الدين فان قلت هذا لا ينافي كلام عبد الله لامكان ظهوره عند عدم اقامتهم الدين قلت غرضه انه لا اعتبار له اذ ليس في الكتاب ولا في السنة ١٢ ك سه قوله لا يزال هذا الامر في قريش الخ قال ابن هبيرة يحتمل ان يكون على ظاهره وانهم لا يبقى منهم في آخر الزمان الا اثنان امير ومؤمر عليه والناس لهم تبع وقيل ليس المراد حقيقة العدد وانما المراد انتفاء ان يكون الامر في غير قريش وقال النووي حكم حديث ابن عمرو مستمر الى الآن لم تزل الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم على ذلك ومن تغلب على الملك بطريق الشوكة لا ينكر ان الخلافة في قريش وانما يدعي ان ذلك بطريق النيابة عنهم وقال القرطبي هذا الحديث خبر عن المشروعية اي لا تنعقد الامامة الكبرى الا لقرشي مهما وجد منهم احد فكانه جنح الى انه خبر بمعنى الامر ١٢ ع ف سه قوله لقوله ومن لم يحكم الخ وجه الاستدلال بالآية لما ترجم به ان منطوق الحديث دل على ان من قضى بالحكمة كان محمودا ومفهومه يدل على ان من لم يفعل ذلك فهو على العكس من ذلك وقد صرحت الآية بانه فاسق واستدلال المصنف بها يدل على انه يرجح قول من قال انها عامة في اهل الكتاب وفي المسلمين ١٢ فتح مختصرا

عه ماخوذ من قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله ١٢ ع عه بفتح الراء وشدة التحتانية وهو اصل الرعاية حفظ الشيء وحسن التعهد فيه ١٢ ك عه بتشديد الياء وتخفيفها اي احذروا دعي جمع امنية ما يقدره الانسان في نفسه ويتمنى ولذا يطلق على الكذب وما يتمنى ويقرء ١٢

(قوله باب اجر من قضى بالحكمة لقوله تعالى ومن لم يحكم الآية) يحتمل ان اللام متعلقة بقوله قضى اي من يعمل على القضاء المذكور قوله تعالى ومن لم يحكم والمراد انه يقضي بالله ولامره ونحو ذلك ويحتمل انه دليل على ثبوت الاجر له نظرا الى انه يدل على ثبوت الوزر لمن ترك القضاء بالحكمة ويلزم منه ان القاضي بالحكمة تارك لسبب الوزر ويلزمه الاجر كما جاء في حديث من يقضي شهوته من حلال ففيه انه كان عليه وزر لو وضع في حرام فله اجر اذا وضع في حلال والله تعالى اعلم اه سندي

يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُوْنَ حدثنی شهاب بن عبّاد قال حدثنا ابراهيم بن حميد عن اسمٰعيل عن قيس عن عبد الله قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَاحَسَدَ اِلَّا فِی اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ اٰتَاهُ اللّٰهُ مَالًا فَسَلَّطَهٗ عَلٰى هَلَكَتِهٖ فِی الْحَقِّ وَاٰخَرُ اٰتَاهُ اللّٰهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِیْ بِهَا وَ
يُعَلِّمُهَا باب السمع والطاعة للامام مالم تكن معصية حدثنا مُسَدَّد قال حدثنا يحيى عن شعبة عن ابی التَّيَّاح عن انس بن مٰلك قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استُعْمِلَ عليكم عَبْدٌ حَبَشِیٌّ كَاَنَّ رَاْسَهٗ زَبِيْبَةٌ حدثنا سليمٰن بن حرب قال حدثنا
حماد عن الجعد عن ابی رجاء عن ابن عباس يَرْوِيْهِ قال قال النبی صلى الله عليه وسلم من رأى من اميره شيئا فكرهه فليصبر فانه ليس احدٌ
يفارق الجماعة شبرا فيموت الامات مِيْتَةً جاهلية حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثنی نافع عن عبد الله
عن النبی صلى الله عليه وسلم قال السَّمْعُ والطاعة على المرء المسلم فيما اَحَبَّ وَكَرِهَ مالم يُؤْمَرْ بمعصية فاذا اُمِرَ بمعصية فلا سَمْعَ ولا طاعة
حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا سعد بن عُبيدة عن ابی عبد الرحمٰن عن علیّ قال بعث
النبی صلى الله عليه وسلم سَرِيَّةً وَاَمَّرَ عليهم رجلا من الانصار وامرهم ان يُطيعوه فغضب عليهم وقال اليس قد اَمَرَ النبیُّ صلى الله عليه وسلم
ان تُطيعونی قالوا بلى قال عَزَمْتُ عليكم لَمَّا جمعتم حطبا واوقدتم نارا ثم دخلتم فيها فجمعوا حطبا فاوقدوا فلما هَمُّوا بالدخول فقام
يَنْظُرُ بعضهم الى بعض فقال بعضهم انما تَبِعْنَا النبی صلى الله عليه وسلم فرارا من النار افندخلها فبينما هم كذلك اذ خَمَدَتِ النار وسكن
غَضَبُه فذكر للنبی صلى الله عليه وسلم فقال لو دخلوها ما خرجوا منها ابدا انما الطاعة فی المعروف باب من لم يسأل الله الامارة اعانه
الله حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن عن عبد الرحمٰن بن سَمُرة قال قال النبی صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمٰن بن
سمرة لا تسأل الامارة فانك ان اُوتيتها عن مسألة وُكِلْتَ اليها وان اُوتيتها عن غير مسألة اُعِنْتَ عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا
منها فكفر عن يمينك وأْتِ الذی هو خير باب من سأل الامارة وُكِلَ اليها حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس
عن الحسن قال حدثنا عبد الرحمٰن بن سَمُرة قال قال لی رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمٰن بن سمرة لا تسأل الامارة فان اُعطيتها عن

ثنا فسلطه و بن سعيد وان استعمل عليكم عبد حبشيا او وقد نارا فقاموا عليها وكلت وكل تمنی لا تتمنين

له قوله لا حسد الا فی اثنتين الخ الهلكة بالمفتوحات الهلاك والتسليط عليه هو الادراك والحكمة العلم الوافی والمراد به علم الدين فان قلت الحسد مطلق مذموم قلت هذا ليس حسدا بل غبطة ويطلق احدهما على الآخر ومعناه لا حسد الا فيهما وما فيهما ليس بحسد فلا حسد كقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ك فليس هو خبرا وانما المراد بالحكم ومعناه حصر المرتبة العليا من الغبطة فی هاتين الخصلتين وليس المراد نفی اصل الغبطة مما سواهما فيكون من مجاز التخصيص ١٢ ف ٢ه قوله للامام وانما قيده بالامام وان كان فی احاديث الباب الامر بالطاعة لكل امير ولو لم يكن اماما كان محل الامر بطاعة الامير ان يكون مأمورا من قبل الامام ١٢ ف.
٣ه قوله وان استعمل على صيغة المجهول ای جعل عاملا بان امر امارة عامة على البلد مثلا او ولی فيها ولاية خاصة كالامامة فی الصلوٰة او جباية الخراج او مباشرة الحرب فقد كان فی ايام الخلفاء الراشدين من يجتمع له الامور الثلثة ومن يختص ببعضها. ع قوله كان زبيبة اراد بالتشبيه صغر راسه وهيأته حقارة صورته على سبيل المبالغة وهذا فی الامراء والعمال دون الخلفاء لان الحبشة لا تكون الخلافة لان الائمة من قريش وقال الخطابی قد يضرب المثل بما لا يقع فی الوجود وهذا من ذاك اطلق العبد الحبشی مبالغة فی الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا ان يلی ذلك ١٢ ع ك ف ٤ه قوله فليصبر هذا موضع المطابقة للترجمة لانه يدل على وجوب السمع والطاعة للائمة قوله يرويه فائدة الاشعار بان الرفع الى النبی صلى الله عليه وسلم اما بان يكون بالواسطة او بدونها قوله ميتة بكسر الميم كالميتة الجاهلية حيث لا امام لهم والمراد به ان يكون كذا. كما فی العينی ١٢ ٥ه قوله فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة ای لا يجب ذلك بل يحرم على من كان قادرا على الامتناع وفی حديث معاذ عند احمد لا طاعة لمن لم يطع الله وقد تقدم البحث فی هذا على حديث عبادة الا ان تروا كفرا بواحا ملخصه انه ينعزل بالكفر اجماعا فيجب على كل مسلم القيام فی ذلك فمن قوی على ذلك فله الثواب ومن داهن فعليه الاثم ....
ومن عجز وجب عليه الهجرة من تلك الارض ١٢ فتح مختصرا ....
٦ه قوله سرية هی قطعة من الجيش نحو ثلثمائة او اربعمائة قوله لما جمعتم ای الا جمعتم وما بمعنى كلمة الاستثناء ومعناه ما اطلب منكم الا جمعكم ذكره الزمخشری فی المفصل قوله خمدت بالخاء المعجمة وفتح الميم وضبط فی بعض الروايات بكسر الميم ولا يعرف فی اللغة يعنی خمدت سكن لهبه وان لم يطفأ جمرها فان طفئ قيل همدت قوله ما دخلوها الخ فان قلت ما وجه الملازمة قلت الدخول فيها معصية

فاذا استحلوا كفروا وهذا جزاء من جنس العمل وقال بعضهم الابد هنا يراد به الدنيا ای لو دخلوها ما قاموا فيها ولم يخرجوا منها احياء قال الكرمانی ورجح الوجه الاخير العينی وفی الفتح وقد قيل انه لم يقصد دخولهم النار حقيقة وانما اشار لهم بذلك الى ان طاعة الامير واجبة ومن ترك الواجب دخل النار فاذا شق عليكم دخول هذه فكيف بالنار الكبرى وكان قصده انه لو رأى منهم الجد فی ولوجها لمنعهم ١٢ ٧ه قوله وكلت اليها بضم الواو وكسر الكاف مخففا ومشددا وسكون اللام ومعنى المخفف ای صرف اليها ومن وكل الى نفسه هلك ومنه فی الدعاء ولا تكلنی الى نفسی وكل امره الى فلان صرفه اليه ووكل بالتشديد استحفظ ومعنى الحديث ان من طلب الامارة فاعطيها تركت اعانته عليها من اجل حرصه ويستفاد منه ان طلب ما يتعلق بالحكم مكروه فيدخل فی الامارة القضاء والحسبة ونحو ذلك وان من حرص على ذلك لا يعان ويعارضه فی الظاهر ما اخرجه ابو داود عن ابی هريرة رفعه من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة ومن غلب جوره عدله فله النار والجمع بينهما انه لا يلزم من كونه لا يعان بسبب طلبه ان لا يحصل منه العدل اذا ولی او يحمل الطلب هنا على القصد وهناك على التولية وقال ابن التين هو محمول على الغالب والا فقد قال يوسف اجعلنی على خزائن الارض وقال سليمان وهب لی ملكا ويحتمل ان يكون فی غير الانبياء عليهم السلام ١٢ فتح

طلب بالجر ويجوز الرفع على الاستيناف والنصب باضمار اعنی ٢ ف ٨ه بقيات ای على الملائكة ای انفقه فی الحق ٢١ ف ٩ه مرفوع على انه مفعول ما لم يسم فاعله ويروى بالنصب على ان يكون استعمل على بناء المعلوم والضمير فيه يرجع الى الامام بدلالة القرينة ١٢ ع ١٠ه بفتح الزای اجتهت من العنب اليابسة السوداء ١٢ ك ١١ه بالنصب والرفع نحو ما تقدم قبله ١٢ ف ١٢ه مر حديث فی ... فی الجهاد ١٢.
١٣ه اسمه عبد الله بن حبيب السلمی بضم المهملة مصغر العبيدة ضد الحرة سعد بن ابو حمزة بالزاء ختن ابی عبد الرحمٰن استاذه ١٢ ع ١٤ه هو عبد الله بن حذافة السهمی وهو مهاجری لعله اطلق عليه انصاريا باعتبار حلف او غيره ذلك من انواع المجاز كذا فی المقدمة ١٢ س ١٥ه بالتخفيف وجاء بالتشديد فقيل انها بمعنى الا ١٢ ف

مسألةٍ وُكِلتَ اليها وان أُعطيتَها من غير مسألة أُعِنتَ عليها واذا حلفتَ على يمينٍ فرأيتَ غيرها خيرا منها فأتِ الذي هو خير وكفِّر عن يمينك

باب ما يكره من الحرص على الإمارة **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم ستحرصون على الإمارة وستكون ندامة يوم القيمة فنعم المرضعة وبئست الفاطمة وقال محمد بن بشار حدثنا عبد الله بن حمران قال حدثنا عبد الحميد عن سعيد المقبري عن عمر بن الحكم عن ابي هريرة قوله **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم انا ورجلان من قومي فقال احد الرجلين امِّرنا يا رسول الله وقال الآخر مثله فقال انا لا نولي هذا من سأله ولا من حرص عليه **باب** من استرعي رعية فلم ينصح **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا ابو الاشهب عن الحسن ان عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار في مرضه الذي مات فيه فقال له معقل اني محدثك حديثا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد يسترعيه الله رعية فلم يحطها بنصيحة الا لم يجد رائحة الجنة **حدثنا** اسحق بن منصور قال اخبرنا حسين الجعفي قال زائدة ذكره عن هشام عن الحسن قال اتينا معقل بن يسار نعوده فدخل عبيد الله فقال له معقل احدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما من والٍ يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاش لهم الا حرم الله عليه الجنة **باب** من شاق شاق الله عليه **حدثني** اسحق الواسطي قال حدثنا خالد عن الجريري عن طريف ابي تميمة قال شهدت صفوان وجندبا واصحابه وهو يوصيهم فقالوا هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قال سمعته يقول من سمَّع سمَّع الله به يوم القيمة قال ومن يشاقق يشقق الله عليه

ن ٣ ورجلان ن ٤ الامر ن ٥ رسول الله ن ٦ يقول ن ٧ استرعاه ن ٨ بالنصيحة ن ٩ بنصحه ن ١٠ بن علي ن ١١ قال ن ١٢ علينا ن ١٣ بن زياد ن ١٤ شق ن ١٥ ثنا ن ١٦ جندب ن ١٧ من شاق شق الله عليه ن ١٨ شقق

ـه قوله وكفر عن يمينك هو نهنا مذكور بعد الاتيان وفي الحديث السابق قبله ففيه اشعار بان لا ترتيب بين الحنث والكفارة فيجوز تقديمها عليه قال الكرماني هذا مذهب الشافعي في الكفارة بالمال دون الصوم لانه ادى بعد السبب وهو اليمين والحنث شرطه والتقدم على الشرط بعد وجود السبب ثابت شرعا كما في الزكوة قبل الحول بعد وجود النصاب اقول ومقتضى هذا لا يفرق بين المال والصوم وعندنا اي الحنفية لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث لان الكفارة لستر الجناية من الكفر وهو الستر ولا جناية قبل الحنث لانها منوطة بالحنث لا باليمين لانه ذكر الله على وجه التعظيم فيكون الحنث سببا لا اليمين لان السبب يكون مفضيا الى المسبب واليمين ليس كذلك بل مانع عن الاقدام على المحلوف عليه فكيف يكون مفضيا فان قيل قد ورد السمع به في قوله فليكفر عن يمينه ثم ليأت بالذي هو خير قلنا المعروف في الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن سمرة فكفر عن يمينك وائت الذي هو خير وفي مسلم من حديث ابي هريرة فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير وكذا في البخاري وليس في شيء من الروايات المعتبرة لفظ ثم الا وهو مقابل بروايات كثيرة بالواو فمن ذلك حديث عبد الرحمن بن سمرة في ابي داود قال فيه فكفر عن يمينك ثم ائت الذي هو خير وهذه الرواية مقابلة بروايات عديدة كحديث عبد الرحمن هذا في البخاري وغيره بالواو فينزل منزلة الشاذ منها فيجب حملها على معنى الواو وحملا للقليل الاقرب ان الغلط على الكثير ومن ذلك حديث عائشة في المستدرك كان اذا حلف لا يحنث حتى انزل الله كفارة اليمين فقال لا احلف الى ان قال الا كفرت عن يميني ثم اتيت الذي هو خير وهذا في البخاري عن عائشة ان ابا بكر كان الى آخره في المستدرك وفيه العطف بالواو وهو اولى بالاعتبار وقد شذت ثم لفتها روايات الصحيحين والسنن والمسانيد فصدق عليها تعريف المنكر في علم الحديث وهو ما خالف الحافظ فيها الاكثر يعني من هو اولى منه بالحفظ والاتقان فلا يعمل بهذه الرواية فيكون التعقيب المفاد بالفاء في الجملة المذكورة كما في ادخل السوق فاشتر لحما وفاكهة فان المقصود تعقيب دخول السوق بشراء كل من الامرين وهذا لان الواو لما لم تقتض التعقيب كان قوله فليكفر لا يلزم تعقيبه للحنث بل جاز كونه قبله كما بعده فلزم من هذا كون الحاصل فليفعل الامرين فيكون المعقب الامرين ثم وردت روايات بعكسه منها في صحيح مسلم من حديث عدي بن حاتم عنه فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه ومنها ما رواه احمد عن عبد الله بن عمرو بسنده وقال النسائي عن ابي الاحوص عن ابيه قال قلت يا رسول الله الى ان قال فأمرني ان آتي الذي هو خير واكفر عن يميني ورواه ابن ماجة بنحوه ثم لو فرض صحة رواية ثم كان من تغيير الرواة وقد ثبت الروايات في الصحيحين وغيرهما من كتب الحديث بالواو وهو مع ما لو اجيب كما تقدم من حمل القليل على الكثير الاكثر فتحمل ثم على الواو التي امتلأت كتب الحديث منها دون ثم كذا قال ابن الهمام في شرح الهداية ١٢ ـه قوله فنعم المرضعة الخ اي نعم اولها وبئست الفاطمة اي بئس آخرها وذلك لان فيها المال والجاه واللذات الحسية والوهمية اولا لكن آخرها القتل والعزل ومطالبة التبعات في آخره ك قال الداودي نعمت المرضعة اي في الدنيا وبئست الفاطمة اي بعد الموت لانه يصير الى المحاسبة على ذلك فهو كالذي يفطم قبل ان يستغني فيكون في ذلك هلاكه تنبيه الحقت التاء في بئست دون نعم والحكم فيها اذا كان فاعلهما مؤنثا جواز الالحاق وتركه فوقع التفنن في هذا الحديث بحسب ذلك ١٢ فتح ـه قوله عن عمر بن الحكم الخ ادخل عبد الحميد بن جعفر بين سعيد وابي هريرة رجلا ولم يرفعه وابن ابي ذئب اتقن من عبد الحميد واعرف بحديث المقبري منه فروايته هي المعتمدة وعقبها البخاري بطريق عبد الحميد اشارة منه الى امكان تصحيح القولين فلعله كان عند سعيد عن عمر بن حكم عن ابي هريرة موقوفا على ما رواه عنه عبد الحميد وكان عنده عن ابي هريرة بغير واسطة مرفوعا ١٢ ف ـه قوله باب من استرعي بضم التاء المجهول استحفظ وجعل راعيا على رعيته ولم ينصح اي لم يخلص له النصح بالزامهم من دينهم او باهمال حدودهم وحقوقهم او ترك حمايتهم او العدل فيهم ١٢ ك ـه قوله ولم يجد رائحة الجنة اما تغليظا او للمستحل والا فانه لم يجد رائحتها مع الفائزين الاولين لانه ليس عاما في جميع الازمان فان قلت مفهوم الحديث انه يجدها عكس ما هو المقصود قلت الا مقدر اي الا لم يجد والخبر محذوف اي ما من عبد كذا الا حرم الله عليه الجنة ولم يجد استيناف كالمفسر له او ما ليست للنفي وجاز زيادة من للتأكيد في الاثبات عند بعض النحاة وفي بعض النسخ الا لم يجد بزيادة الا فتصريح بالمراد ١٢ ك ـه قوله ما من وال يلي رعية الخ قال ابن بطال هذا وعيد شديد على ائمة الجور فمن ضيع من استرعاه الله او خانهم او ظلمهم فقد توجه اليه الطلب بمظالم العباد يوم القيمة فكيف يقدر على التحلل من ظلم امة عظيمة ومعنى حرم الله عليه الجنة اي انفذ الله عليه الوعيد ولم يرض عنه المظلومين ونقل ابن التين عن الداودي نحوه قال ويحتمل ان يكون هذا في حق الكافر لان المؤمن لا بد له من نصيحة قلت وهو احتمال بعيد جدا والتعليل مردود فالكافر ايضا قد يكون ناصحا فيما تولاه ولا يمنعه ذلك الكفر وقال غيره يحمل على المستحل والاولى انه محمول على غير المستحل وانما اريد به الزجر والتغليظ ١٢ فتح ـه قوله عن الجريري بضم الجيم وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى جرير بن عباد اخي الحارث بن عباد اسمه سعيد بن اياس وطريف بالطاء ابي تميمة بالمثناة بوزن عظيمة وهو ابن مجالد بضم الميم الهجيمي بالجيم مصغر نسبة الى بني الهجيم بطن من تميم وكان مولاهم وهو البصري ١٢ ع ف قوله وجندبا وفي بعضها جندب بدون الالف وهو لغة ربيعة يكتبون المنصوب بدون الالف ك قوله وهو اي صفوان بن محرز وعند الكرماني الضمير راجع الى جندب وكذا هو في الاطراف للمزي وتفطر شهدت صفوان واصحابه وجندبا يوصيهم قوله من سمع اي من عمل للسمعة يظهر الله للناس سريرته ويملأ اسماعهم بما ينطوي عليه من خبث السرائر جزاء لفعله وقيل اي يسمعه الله ويريه ثوابه من غير ان يعطيه وقيل معناه من اراد بعمله الناس اسمعه الله الناس وذلك ثوابه فقط وفيه ان الجزاء من جنس الذنب الخطابي من راءى بعمله وسمع به الناس ليعظموه بذلك شهره الله يوم القيمة وفضحه حتى يرى الناس ويسمعوا ما يحل به من الفضيحة عقوبة على ما كان منه في الدنيا من الشهرة ومن يشاقق هو اما بان يضر الناس ويحملهم على ما يشق من الامر واما ان يكون ذلك من شقاق الخلاف وهو ان يكون في شق منهم وفي ناحية من جماعتهم ١٢ ك

لمعه يدخل فيها الامارة العظمى وهي الخلافة والصغرى وهي الولاية على بلد ١٢ ع ـه بضم الموحدة وسكون الميم وبالراء الاموي ١٢ ك ـه اسمه جعفر ابن حيان بمهملة وتحتانية ثقيلة ١٢ ف ـه اي امير البصرة في زمن معوية وولده يزيد ١٢ ف ـه من الحياطة وهو الحفظ والتعهد ١٢ ك ـه بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء ١٢ ـه وفي رواية شق بغير الف والمعنى من ادخل على الناس المشقة ١٢ ف ـه ابن عبد الله البجلي صحابي مشهور ١٢

د قوله باب من استرعي رعية وفيه الا لم يجد رائحة الجنة ولعل المراد به وبقوله الا حرم الله عليه الجنة وامثاله هو ان جزاءه ان لا يدخل الجنة مع الاولين ثم فضل الله واسع ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والله تعالى اعلم سندي

يوم القيمة فقالوا اوصنا فقال ان اول ما ينتن من الانسان بطنه فمن استطاع ان لا يأكل الا طيبا فليفعل ومن استطاع ان لا يحال بينه
وبين الجنة بملء كف من دم اهراقه فليفعل قال قلت لابي عبدالله من يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جندب قال نعم جندب

باب القضاء والفتيا في الطريق وقضى يحيى بن يعمر في الطريق وقضى الشعبي على باب داره ٧١٥٣ **حدثني** عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير
عن منصور عن سالم بن ابي الجعد قال حدثنا انس بن مالك قال بينما انا والنبي صلى الله عليه وسلم خارجان من المسجد فلقينا رجل عند سدة
المسجد فقال يا رسول الله متى الساعة قال النبي صلى الله عليه وسلم ما اعددت لها فكان الرجل استكان ثم قال يا رسول الله ما اعددت لها
كثير صيام ولا صلوة ولا صدقة ولكني احب الله ورسوله قال انت مع من احببت **باب** ما ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب
٧١٥٤ **حدثنا** اسحق بن منصور قال حدثنا عبدالصمد قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت البناني قال سمعت انس بن مالك يقول لامرأة من
اهله تعرفين فلانة قالت نعم قال فان النبي صلى الله عليه وسلم مر بها وهي تبكي عند قبر فقال اتقي الله واصبري فقالت اليك عني فانك خلو
من مصيبتي قال فجاوزها ومضى فمر بها رجل فقال ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما عرفته قال انه لرسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فجاءت الى بابه فلم تجد عليه بوابا فقالت يا رسول الله والله ما عرفتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الصبر عند اول صدمة

باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الامام الذي فوقه ٧١٥٥ **حدثنا** محمد بن خالد قال حدثنا الانصاري محمد
قال حدثني ابي عن ثمامة عن انس ان قيس بن سعد كان يكون بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرط من الامير
٧١٥٦ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن قرة قال حدثني حميد بن هلال قال حدثنا ابو بردة عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه
واتبعه بمعاذ ٧١٥٧ ح وحدثني عبدالله بن صباح قال حدثنا محبوب بن الحسن قال حدثنا خالد عن حميد بن هلال عن ابي بردة عن ابي موسى ان
رجلا اسلم ثم تهود فاتاه معاذ بن جبل وهو عند ابي موسى فقال ما لهذا قال اسلم ثم تهود قال لا اجلس حتى اقتله قضاء الله ورسوله

باب هل يقضي الحاكم او يفتي وهو غضبان ٧١٥٨ **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبدالملك بن عمير قال سمعت عبدالرحمن
ابن ابي بكرة قال كتب ابو بكرة الى ابنه وكان بسجستان ان لا تقضي بين اثنين وانت غضبان فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

القاضي

يحول - بملء كف - كفه - هراقه - ثنا - عددت - عددت - ثنا - ولكن - اخبرنا - عن - فقال - ان الصبر عند الصدمة الاولى - الصدمة - الذهلي - محمد بن عبدالله الانصاري
ثنا - بن مالك قال بن عبادة - الشرطة - بن خلف - الصباح - هذا - صلى الله عليه وسلم

١ قوله بملء كف كذا في رواية ابي ذر عن الحموي والمستملي وفي رواية الكشميهني ملء بغير موحدة ورفع على انه فاعل لفعل محذوف دل عليه المتقدم اي يحول بينه وبين الجنة ملء كف ووقع في رواية كريمة والاصيلي كفه وهو عبارة عن مقدار دم انسان يقتله ١٢ عمدة ٢ قوله قضى يحيى بن يعمر بفتح الميم هو التابعي الجليل المشهور وكان من اهل البصرة فانتقل الى مرو بامر الحجاج فولي قضاءها مرو لقتيبة بن مسلم كذا في الفتح والشعبي هو عامر بن شراحيل بن عبدالله ونسبه الى شعيب من همدان مات في اول سنة ست ومائة وله سبع وسبعون سنة ١٢ ٣ قوله عند سدة المسجد الجزء المطابق للترجمة توخذ من قوله هذا لان السدة في قوله هي الساحة امام البيت وقيل هي باب الدار وقيل هي المظلة على الباب وقاية المطر والشمس وقيل عتبة الدار وقيل لاسمعيل بن عبدالرحمن السدي لانه كان يبيع المقانع عند سدة مسجد الكوفة ١٢ ع ٤ قوله عند اول صدمة والصدمة اصابة الامر يعني وقع في اول مرة منك التقصير فان قلت كان له بواب مثل الغلام الذي كان على المشربة واذن لعمر في الدخول فيها بامره صلى الله عليه وسلم وابو موسى كان بوابا في البستان في حديث بشره بالجنة قلت معناه لم يكن له بواب راتب دائما او في حجرته التي كانت سكنا له او لم يكن ذلك بتعيينه صلعم بل باشر لذلك بنفسها. ك واختلف في مشروعية الحاجب للحاكم فقال الشافعي وجماعة ينبغي للحاكم ان لا يتخذ حاجبا وذهب آخرون الى جوازه وقال آخرون بل يستحب ذلك لترتيب الخصوم ومنع المستطيل ودفع الشرير ١٢ ع ٥ قوله محمد بن خالد قال الحاكم والكلاباذي اخرج عن محمد بن يحيى الذهلي بضم المعجمة وسكون الهاء وكسر اللام فلم يصرح به وانما يقول ثنا محمد وتارة محمد بن عبدالله فنسبه لجده وتارة ثنا محمد بن خالد فنسبه الى جد ابيه لانه محمد بن يحيى بن عبدالله بن خالد بن فارس. ف قوله كان يكون الخ فان قلت ما فائدة تكرار معنى الكون وهل احدهما لا تاكيدا قلت فائدته بيان الاستمرار والدوام والشرط بضم المعجمة وفتح الراء جمع الشرطة وهم اول الجيش سموا بذلك لانهم اعلموا انفسهم بعلامات والاشراط الاعلام فصاحب الشرط معناه صاحب العلامات لما قدم رسول الله صلعم مكة كان قيس في مقدمته وينفذ في اموره والعلماء اختلفوا فيه فقال الحنفية لا يقيم الحدود الا امراء الامصار ولا يقيمها عامل السواد وبعض المالكية لا يقتل الا والي الفسطاط ١٢ ك ٦ قوله ثنا محبوب ضد المبغوض ابن الحسن القرشي البصري ويقال اسمه محمد ومحبوب لقب له وهو به اشهر وهو مختلف في الاحتجاج به وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وهو في حكم المتابعة لانه قد تقدم في استتابة المرتدين من وجه آخر ١٢ ع و معاذ بضم الميم ابن جبل ضد السهل الانصاري ووجه مطابقته للترجمة انهما قتلاه ولم يرفعاه الى النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك.

٧ قوله كتب ابوبكرة الى ابنه كذا وقع هنا غير مسمى ووقع في اطراف المزي الى ابنه عبيدالله وتسمى في رواية مسلم ولكن بغير هذا اللفظ اخرجه من طريق ابي عوانة عن عبدالملك بن عمير عن عبدالرحمن قال كتب ابي وكتبت له الى عبيدالله بن ابي بكرة ووقع في العمدة كتب ابي وكتبت له الى ابنه عبيدالله. ف قوله وكان بسجستان اه بكسر المهملة الاولى والجيم وسكون الثانية وبالفوقانية قبل الالف وبالنون بعدها بلاد بين كرمان والهند لهم سلطان مستقل واسلحة كثيرة قاله الكرماني قال في العيني هي في الاصل اسم اقليم من الاقاليم الغربية وهو اقليم عظيم واطلق اسم الاقليم على المدينة انتهى وقال في الفتح وهي الى جهة الهند بينها وبين كرمان مائة فرسخ منها اربعون فرسخا مفازة ليس فيها ماء والمنسوب اليها سجستاني ويجوز فيه بدل السين والياء وهو على غير قياس وسجستان لا ينصرف للعلمية والعجمة وزيادة الالف والنون قال ابن سعد في الطبقات كان زياد في ولايته على العراق قرب اولاد اخيه لامه ابي بكرة وشرفهم واقطعهم وولي عبيدالله بن ابي بكرة بسجستان قوله وهو غضبان وذلك لان الغضب يغير الطباع ويفسد الرأي ويطير العقل ولذلك يقال الغضب غول العقل فلا يؤمن معه الخطأ وفي معنى الغضب كل ما يغير طبع الانسان وادهشه عن الفكر من الجوع والمرض ونحوه فلا يقضي حتى يزول عنه هذه الاعراض ١٢ ك

س من النتن والنتن الرائحة الكريهة ١٢ لمعات وفي رواية الكشميهني ان لا يحول ١٢ ع ص اي من قدر ان لا يجعل القتل بغير الحق حائلا بينه وبين الجنة فليفعل وفيه تغليظ عقوبة القتل ١٢ ك س فالاثران المذكوران في الترجمة متعلقان بالقضاء والحديث المرفوع بالفتيا ١٢ معه اي ذل وخضع وهو افتعل من السكون فالمد شاذ وقيل استفعل من الكون فالمد قياس ١٢ ك لت غير منصرف كناية عن اعلام اناث الاناسي ١٢ ك لمح بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام اي خال عن همي ١٢ ف ما مرفوع على الابتداء وقوله يحكم بالقتل خبره وليس لفظ الباب مضافا الى الحاكم ١٢ ع ما عت هو اما بمعنى عنده او بمعنى غيره لكن الحديث الثاني يدل على انه بمعنى عنده لا غيره والاول يحتملها ١٢ ك ما عت بضم المثلثة وخفة الميم ابن عبدالله بن انس بن مالك ١٢ ك ماسه هو اعوان الامير وصاحب الشرط كبيرهم ١٢ ف ما لمه اي ارسله الى اليمن قاضيا ١٢ ك. لمصه بالرفع اي هذا حكم الله ورسوله ١٢ ك

(قوله باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الامام الذي فوقه) ذكر فيه ثلاثة احاديث فالاول والثاني اما لمجرد نصب الامام الحاكم لان ترجمة الباب تتوقف عليه والثالث لافادة حكم ذلك الحاكم بالقتل او الاولان لافادة الترجمة ايضا نظرا الى العادة حيث ان نصب الحاكم عادة لا يخلو عن حكمه بالقتل والله تعالى اعلم سندي

يقول لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان ۱۵۹ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرني اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود الانصاري جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني والله لاتاخر عن صلوة الغداة من اجل فلان مما يطيل بنا فيها قال فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قط اشد غضبا في موعظة منه يومئذ ثم قال يا ايها الناس ان منكم منفرين فايكم ما صلى بالناس فليوجز فان فيهم الكبير والضعيف وذا الحاجة ۱۶۰ حدثنا محمد بن ابي يعقوب الكرماني قال حدثنا حسان بن ابراهيم قال حدثنا يونس قال محمد اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر اخبره انه طلق امرأته وهي حائض فذكر عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فتغيظ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا له ان يطلقها فليطلقها قال ابو عبد الله محمد هو الزهري باب من رأى القاضي ان يحكم بعلمه في امر الناس اذا لم يخف الظنون والتهمة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لهند خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف وذلك اذا كان امرا مشهورا ۱۶۱ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهر الارض اهل خباء احب الي ان يذلوا من اهل خبائك وما اصبح اليوم على ظهر الارض اهل خباء احب الي ان يعزوا من اهل خبائك ثم قالت ان ابا سفيان رجل مسيك فهل علي من حرج من ان اطعم الذي له عيالنا قال لها لا حرج عليك ان تطعميهم من معروف باب الشهادة على الخط المختوم وما يجوز من ذلك وما يضيق عليه وكتاب الحاكم الى عامله والقاضي الى القاضي وقال بعض الناس كتاب الحاكم جائز الا في الحدود ثم قال ان كان القتل خطأ فهو جائز لان هذا مال بزعمه وانما صار مالا بعد ان ثبت القتل والخطأ والعمد واحد وقد كتب عمر الى عامله في الجارود وكتب عمر بن عبد العزيز في سن كسرت وقال ابراهيم كتاب القاضي الى القاضي جائز اذا عرف الكتاب والخاتم وكان الشعبي يجيز الكتاب المختوم بما فيه من القاضي ويروى عن ابن عمر نحوه وقال معاوية بن

نا قال النبي — لا للناس — ذو حدثنا محمد هو الزهري — قال اخبرنا — هو الزهري — عليه — للقاضي — للحاكم — امر مشهور — اخبرني — ابن الزبير — من — من المحكوم — عليهم — وفيه — عماله — يثبت — فا — ابن عبد العزيز — في الحدود

---

۱ قوله يقول لا يقضين الخ قال ابن المنير ادخل البخاري حديث ابي بكرة الدال على المنع ثم حديث ابي مسعود الدال على الجواز تنبيها منه على طريق الجمع بان يجعل الجواز خاصا بالنبي صلعم لوجود العصمة في حقه والامن من التعدي او ان غضبه انما كان للحق فمن كان في مثل حاله جاز والا منع وهو كما قيل في شهادة العدو ان كانت دنيوية ردت وان كانت دينية لم ترد وفي الحديث ان الكتابة بالحديث كالسماع من الشيخ في وجوب العمل واما في الرواية فمنع منها قوم اذا تجردت عن الاجازة والمشهور الجواز نعم الصحيح عند الاداء ان لا يطلق الاخبار بل يقول كتب الي او كاتبني او اخبرني في كتابه وفيه ذكر الحكم مع دليله في التعليم ويجيء مثله في الفتوى وفيه شفقة الاب على ولده واعلامه بما ينفعه وتحذيره من الوقوع فيما يكره وفيه نشر العلم للعمل به والاقتداء وان لم يسأل العالم عنه ۱۲ ف

۲ قوله فتغيظ فيه وفي رواية الكشميهني فتغيظ عليه والضمير في قوله فيه يعود للفعل المذكور وهو الطلاق الموصوف وفي عليه للفاعل وهو ابن عمر ف قوله فتطهر فان قلت ما فائدة التاخير الى الطهر الثاني قلت هو ان لا يكون الرجعة لغرض الطلاق فقط وان يكون كالتوبة من معصية وان يطول مقامه معها فلعله يجامعها ويذهب ما في نفسها من سبب الطلاق فيمسكها مر في اول الطلاق ۱۲ ک

۳ قوله من رأى الخ اشار بهذا الى قول الامام الاعظم ابي حنيفة رحمه الله تعالى فان مذهبه ان للقاضي ان يحكم بعلمه في حقوق الناس وقيد به لانه ليس له ان يقضي بعلمه في حقوق الله كالحدود وقوله اذا لم يخف الظنون والتهمة بفتح الهاء شرط شرطين في جواز ذلك احدهما عدم التهمة والآخر وجود شهرة القضية قوله كما قال النبي صلعم الخ ذكره في مقام الاستدلال وعرض الاحتجاج لمن رأى للقاضي ان يحكم بعلمه فان النبي صلعم قضى لهند بنفقتها ونفقة ولدها على ابي سفيان بعلمه لوجوب ذلك ع قال مالك واحمد لا يقضي بعلمه اصلا لا في حق الله ولا في حق الناس ۱۲ ک

۴ قوله ما كان على ظهر الارض اهل خباء الخ والخباء بالمد الخيمة قيل ارادت بقولها اهل خباء نفسه صلعم فكنت عنه باهل الخباء اجلالا له ويحتمل ان يريد باهل بيته وصحابته وابو سفيان هو صخر الاموي ابو معاوية ک وتعقب ابن المنير البخاري بان لا دلالة في الحديث للترجمة بانه خرج مخرج الفتيا وكلام المفتي يتنزل على تقدير صحة انهاء المستفتي كانه قال ان ثبت انه يمنعك حقك جاز لك اخذه واجاب بعضهم بان الاغلب من احوال النبي صلعم الحكم والالزام فيجب تنزيل لفظه عليه وبانه لو كان فتيا لقال لك ان تاخذي فلما اتى بصيغة الامر بقوله خذي كما في الرواية الاخرى دل على الحكم ۱۲ فتح

۵ قوله على الخط المختوم كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني المحكوم بالحاء المهملة والكاف وليست هذه اللفظة بموجودة عند ابن بطال ومراده بل نص الشهادة على الخط اي على انه خط فلان وقيد بالمختوم لانه اقرب الى عدم التزوير على الخط وبمعنى المحكوم به قوله ما يضيق عليه اي على الشاهد اي ما لا يجوز وما يشترط فيه يريد ان القول بذلك لا يكون على التعميم اثباتا ونفيا لانه لو منع مطلقا لتضييع الحقوق ولا يعمل به مطلقا لانه لا يؤمن فيه التزوير فيجوز بشروط وقوله كتاب الحاكم الى عامله عطف على قوله الشهادة وبهذا الترجمة مشتملة على ثلثة احكام كما رأيتها ويجيء بيان حكم كل منها مع بيان الخلاف فيها ۱۲ ع ف قس ک

۶ قوله قال بعض الناس الخ اراد به الحنفية وليس غرضه من ذكره هذا ونحوه مما معنى الا التشنيع على الحنفية لامر جرى بينه وبينهم وحاصل غرض البخاري اثبات المناقضة فيما قاله الحنفية فانهم قالوا كتاب القاضي جائز الا في الحدود ثم قالوا ان كان القتل خطأ يجوز فيه كتاب القاضي الى القاضي وان قتل الخطأ في نفس الامر لعدم القصاص فيلحق بسائر الاموال وقوله انما صار الخ بيان وجه المناقضة في كلام الحنفية وحاصله انما يصير قتل الخطأ مالا بعد ثبوته عند الحاكم والخطأ والعمد واحد يعني اول الامر حكمهما واحد لا تفاوت في كونهما حدا والجواب عن هذا ان يقال لا نسلم ان الخطأ والعمد واحد وكيف يكون واحدا ومقتضى العمد القصاص ومقتضى الخطأ عدم القصاص ووجوب المال لئلا يكون دم المقتول خطأ هدرا واي نسبة بين المال الذي اخذ به لئلا يكون دم المقتول هدرا وبين القصاص الذي هو مقتضى العمد والحدود والقصاص يحتاط فيهما ما لا يحتاط في غيرهما ۱۲ ع ح

۷ قوله وقد كتب عمر الخ غرضه في ايراد هذا الرد على الحنفية ايضا في عدم رؤيتهم بجواز كتاب القاضي الى القاضي في الحدود ولا يرد على ما ذكره وذكر هذا الاثر عن عمر للرد عليهم فيما قالوا قوله في الحدود كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن المستملي والكشميهني في الجارود بالجيم وضم الراء وبالواو والدال المهملة اي في شهادة الجارود حيث شهد على قدامة بن مظعون بسكون المعجمة بشرب الخمر فكتب عمر الى عامله بالبحرين ان يسأل امرأة قدامة في ذلك كذا في الكرماني وروى العيني قصته هذا استعمل عمر قدامة على البحرين فقدم الجارود على عمر فقال ان قدامة شرب فسكر فكتب عمر الى قدامة في ذلك فذكر القصة بطولها في قدوم قدامة وشهادة الجارود وابي هريرة عليه وجلده الحد والجواب عنه ان كتاب عمر الى عامله لم يكن في اقامة الحد وانما كان لاجل شرح الحال الا ترى ان عمر هو الذي اقام الحد فيه بشهادة الجارود وشهادة ابي هريرة انتهى عبارة العيني مختصرا ۱۲

عـه مر الحديث في صـ ـ وفي صـ ـ في كتاب العلم ۱۲ عـه المشهور عند المحدثين فتح الكاف لكن ابا يادلوان بالكسر واهل مكة اعرف بشعابها وهو بلد اهل السنة والجماعة ۱۲ ک

عـه بكسر الميم وتشديد السين المهملة بصيغة المبالغة اي بخيل جدا ۱۲ ع لمعات الى عامله زريق بن حكيم كتابا اجاز فيه شهادة رجل على سن كسرت ۱۲ قس صـ اي كان الكتاب والختم مشهورا بحيث لا يلتبس بغيره ۱۲ ک صـ وعليه مالك واما اكثر الفقهاء فعلى انه اذا شهد القاضي على ما في كتابه ولم يعرف الشاهد ما فيه لم يجز للقاضي المكتوب اليه الحكم به ۱۲ ک صـ ولم يصح هذا فلذا ذكره بصيغة التمريض ۱۲ ع ف المعروف بالضال سمي بذلك لانه ضل في طريق مكة ۱۲ ع ف

عبد الكريم الثقفي شهدت عبد الملك بن يعلى قاضي البصرة واياس بن معوية والحسن وثمامة بن عبد الله بن انس وبلال بن
ابي بردة وعبد الله بن بريدة الاسلمي وعامر بن عبيدة وعباد بن منصور يجيزون كتب القضاة بغير محضر من الشهود فان قال
الذي جيئ عليه بالكتاب انه زور قيل له اذهب فالتمس المخرج من ذلك واول من سأل على كتاب القاضي
البينة ابن ابي ليلى وسوار بن عبد الله وقال لنا ابو نعيم حدثنا عبيد الله بن محرز جئت بكتاب من موسى بن انس قاضي البصرة واقمت
عنده البينة ان لي عند فلان كذا وكذا وهو بالكوفة فجئت به القاسم بن عبد الرحمن فاجازه وكره الحسن وابو قلابة ان يشهد على وصية
حتى يعلم ما فيها لانه لا يدري لعل فيها جورا وقد كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى اهل خيبر اما ان تدوا صاحبكم واما ان تؤذنوا بحرب وقال
الزهري في شهادة على المرأة من وراء الستر ان عرفتها فاشهد والا فلا تشهد ۱۶۹۲ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال
سمعت قتادة عن انس بن مالك قال لما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتب الى الروم قالوا انهم لا يقرؤن كتابا الا مختوما فاتخذ النبي
صلى الله عليه وسلم خاتما من فضة كاني انظر الى وبيصه ونقشه محمد رسول الله باب متى يستوجب الرجل القضاء وقال الحسن اخذ الله
على الحكام ان لا يتبعوا الهوى ولا يخشوا الناس ولا يشتروا باياته ثمنا قليلا ثم قرأ يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس
بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب وقرأ انا انزلنا
التورية فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله الى قوله
ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكفرون وقرأ وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا
لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمن وكلا اتينا حكما وعلما فحمد سليمن ولم يلم داود ولولا ما ذكر الله من امر هذين لرأيت ان القضاة هلكوا
فانه اثنى على هذا بعلمه وعذر هذا باجتهاده وقال مزاحم بن زفر قال لنا عمر بن عبد العزيز خمس اذا اخطأ القاضي منهن خصلة كانت فيه
وصمة ان يكون فهما حليما عفيفا صليبا عالما سؤلا عن العلم باب رزق الحاكم والعاملين عليها وكان شريح يأخذ على القضاء اجرا وقالت

عبده ۱ المشهود ۲ وقال ۳ الشهادة ۴ من الستر ۵ ثني ۶ بايات الله ۷ باياتي ۸ استودعوا ۹ بما استحفظوا استودعوا من كتاب الله ۱۰ يذمم ۱۱ لرايت ۱۲ منهم ۱۳ خطة ۱۴ فقيها ۱۵ الحكام ۱۶

۱ قوله ابن ابي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى واسم ابي ليلى يسار قاضي الكوفة واول ما ولاها في زمن يوسف بن عمر الثقفي في خلافة الوليد بن يزيد ومات سنة ثمان واربعين ومائة وهو صدوق اتفقوا على ضعف حديثه من قبل سوء حفظه وقال الساجي كان يمدح في قضائه واما في الحديث فليس بحجة وقال احمد فقه ابن ابي ليلى احب الينا من حديثه وحديثه في السنن الاربع وسوار بن عبد الله بفتح المهملة وتشديد الواو وهو العنبري نسبة الى بني العنبر بن عمرو بن تميم قال ابن حبان في الثقات كان فقيها ولاه المنصور قضاء البصرة سنة ثمان وثلثين ومائة فبقي على قضائها الى ان مات في ذي القعدة سنة ست وخمسين ۱۲ فتح ۲ قوله لعل فيها جورا في هذا بيان السبب في المنع المذكور وقد وافق الداودي من المالكية هذا القول فقال هذا هو الصواب ان لا يشهد على وصية حتى يعرف ما فيها وتعقبه ابن التين انه اذا كان فيها جور لم يمتنع التحمل لان الحاكم قادر على رده اذا اوجب حكم الشرع رده وما عداه يعمل به فليس خشية الجور فيها مما يمنع التحمل وانما المانع الجهل بالمشهود به قال وجه الجواز به ان كثيرا من الناس يرغب في اخفاء امره لاحتمال ان لا يموت فيحتاط بالاشهاد ويكون حاله مستمرا على الاخفاء ۱۲ فتح ۳ قوله ان تدوا صاحبكم وهو عبد الله بن سهل وجد قتيلا بين اليهود بخيبر والاضافة اليهم بملابسة كونه مقتولا بينهم ان كان خطاء بالهم والا فهو تهكم ۱۲ ك ۴ قوله في شهادة على المرأة الخ حاصله انه اذا عرفها باي طريق كان يجوز له الشهادة عليها ولا يشترط ان يراها حال الاشهاد ومذهب مالك جواز شهادة الاعمى في الاقرار وفي كل ما طريقه الصوت سواء كان عند تحملها اعمى او بصيرا ثم عمي وقال ابو حنيفة والشافعي لا يقبل اذا تحملها اعمى وقيل لمالك ان الصحابة والتابعين رووا عن امهات المؤمنين من وراء حجاب بالصوت وكذا اذان ام مكتوم ومر يقرأ بين عائشة وكذا لا يطلق الا بالصوت وان الاقدام على الفروج اعظم من الشهادة بالحقوق وان الاعمى يطأ زوجته وهو لا يعرفها الا بالصوت وهذا لم يمنع منه احد ۱۲ ع ۵ قوله اخذ الله على الحكام الخ قلت فاراد من اية يا داود قوله ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله واراد من اية انا انزلنا بقية ما ذكروا طلق على هذه المناهي امرا لاشارة الى ان النهي عن الشيء امر بضده فنفي النهي عن الهوى امر بالحكم بالحق ونفي النهي عن خشية الناس امر بخشية الله ومن لازم خشية الله الحكم بالحق ونفي الشراء بايات الامر بتابع ما دلت عليه وانما وصف الثمن بالقلة اشارة الى انه وصف لازم له بالنسبة للعوض فانه اغلى من جميع ما حوته الدنيا ۱۲ ف ۶ قوله ومن لم يحكم الخ هذه والتي بعدها نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وليس في اهل الاسلام منها شيء لان المسلم وان ارتكب كبيرة لا يقال له كافر ع قوله اذ يحكمان في الحرث قيل كان حرثهم عنبا فنفشت فيه الغنم اي رعت ليلا فقضى داود بالغنم لهم فمروا على سليمن فاخبروه الخبر فقال سليمن لا ولكن اقضي بينهم ان ياخذوا الغنم فيكون لهم لبنها وصوفها ومنفعتها ويقوم هؤلاء على حرثهم حتى اذا عاد كما كان ردوا عليهم غنمهم فتح قال وكلا اتينا حكما وعلما فجمعهما في الحكم والعلم وخص سليمان بالفهم قال والاصح في الواقعة ان داود اصاب الحكم وسليمان ارشد الى الصلح وقيل الاختلاف بين الحكمين في انا ونوعه لا في العدد الخ ومعنى قوله

الحسن فحمد سليمان يعني لموافقته الارجح ولم يذم داود لاقتصاره على الراجح ۱۲ ع ۷ قوله اذا اخطأ القاضي منهن خطة بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء كذا للاكثر وعن غير الكشميهني وعند خصلة بفتح اوله وسكون الصاد المهملة وكذا في رواية الباقين وهما بمعنى ف قوله منهن وفي بعضها منهم وتعلق بك باعتبار العفيف لا الفقه والحليم لا الحلم ونحوه او الضمير راجع الى القضاة والوصمة العيب والعار فهما اي فهما لدقائق القضايا مستفسرا للحق من كلام الخصوم والحلم هو الطمانينة اي يكون متحملا لسماع كلام المتحاكمين واسع الخلق غير متضجر ولا غضوب والعفة النزاهة عن القبائح اي لا ياخذ الرشوة بصورة الهدية ولا يميل الى ذي جاه ونحوه والصلابة هي القوة النفسانية على استيفاء الحدود من القتل والقطع والجلد فان قلت هذه ستة لا خمسة قلت السادس من تتمة الخامس لان كمال العلم لا يحصل الا بالسؤال ۱۲ ك ۸ قوله رزق الحاكم والعاملين عليها العامل هو الذي يتولى امرا من اعمال المسلمين كالولاة وعمال الصدقات والرزق ما يرتبه الامام من بيت المال لمن يقوم بمصالح المسلمين ع قوله كان شريح الخ هذا التعليق ضعيف وهو يرد على من قال التعليق المجزوم به عند البخاري صحيح ك وفي جواز اخذ القاضي الاجرة على الحكم ذهب الجمهور من اهل العلم من الصحابة وغيرهم وكره طائفة كراهة تنزيهية منهم مسروق ورخص فيه الشافعي واكثر اهل العلم وقال صاحب الهداية من الحنفية واذا كان القاضي فقيرا فالافضل بل الواجب اخذ كفايته وان كان غنيا فالافضل الامتناع عن اخذ الرزق من بيت المال وقيل الاخذ هو الاصح صيانة للقضاء عن الهوان وعن الامام احمد لا يعجبني وان كان فبقدر عمله مثل ولي اليتيم ۱۲ قس

حل اللغات

ويحيى بفتح الواو اي البربوعي ياد والي لعت قاضي البصرة من جانب يزيد بن هبيرة لما ولي العراق من قبل يزيد بن عبد الملك بن مروان ۱۲ ف ولي قضاء البصرة في اوائل خلافة هشام بن عبد الملك ۱۲ ع عنت الاشعري قاضي البصرة من قبل خالد بن عبد الله القسري في خلافة هشام بن عبد الملك ۱۲ عنت الاسلمي قاضي مرو في ولاية اسد بن عبد الله القشيري على خراسان ۱۲ عنت ابو سلمة ولي قضاء البصرة خمس مرات ۱۲ ع عنت بفتح الميم وسكون المعجمة واخره جيم اطلب الخروج من عهدة ذلك اما بالقدح في البينة بما يقبل فتبطل الشهادة واما بما يدل على البراءة من المشهود به ۱۲ ف ع عنت قاضي البصرة التابعي المشهور ۱۲ عنت كان على قضاء الكوفة زمن عمر بن عبد العزيز ۱۲ للحي بفتح الياء والفاعل محذوف اي الشاهد ۱۲ ف عنت فيه دليل على ان كتاب القاضي حجة وان لم يكن مختوما ۱۲ ك عنت بالصاد المهملة اي بريقه ولمعانه ۱۲ ك عنت اي هوى النفس وهو ما تحبه وتشتهيه ۱۲ ع عنت العلماء والحكماء وهو رباني واصله رب العلم والالف والنون فيه للمبالغة ۱۲ ع لعل لما تضمنه قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ودخل في عموم العامة ۱۲ ع ۲ هو ابن الحارث بن قيس النخعي الكوفي قاضي الكوفة ولاه عمر ثم قضى لمن بعده بالكوفة دهرا طويلا ۱۲ ف ع

عائشة يأكل الوصي بقدر عمالته واكل ابوبكر وعمر حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني السائب بن يزيد بن
اخت نمر ان حويطب بن عبد العزى اخبره ان عبد الله بن السعدي اخبره انه قدم على عمر في خلافته فقال له عمر الم احدث انك تلي
من اعمال الناس اعمالا فاذا اعطيت العمالة كرهتها فقلت بلى قال عمر فما تريد الى ذلك قلت ان لي افراسا واعبدا وانا بخير واريد ان
تكون عمالتي صدقة على المسلمين قال عمر لا تفعل فاني كنت اردت الذي اردت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول
اعطه افقر اليه مني حتى اعطاني مرة مالا فقلت اعطه افقر اليه مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذه فتموله وتصدق به فما جاءك
من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذه والا فلا تتبعه نفسك وعن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر
قال سمعت عمر يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول اعطه افقر اليه مني حتى اعطاني مرة مالا فقلت اعطه من
هو افقر اليه مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذه فتموله وتصدق به فما جاءك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذه
وما لا فلا تتبعه نفسك باب من قضى ولاعن في المسجد ولاعن عمر عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وقضى مروان على زيد بن
ثابت باليمين عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وقضى شريح والشعبي ويحيى بن يعمر في المسجد وكان الحسن وزرارة بن اوفى يقضيان
في الرحبة خارجا من المسجد حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال الزهري عن سهل بن سعد شهدت المتلاعنين
وانا ابن خمس عشرة فرق بينهما حدثني يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرني ابن جريج اخبرني ابن شهاب عن سهل بن
سعد اخي بني ساعدة ان رجلا من الانصار جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتلاعنا في المسجد
وانا شاهد باب من حكم في المسجد حتى اذا اتى على حد امر ان يخرج من المسجد فيقام وقال عمر اخرجاه من المسجد ويذكر عن علي
نحوه حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال اتى رجل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فناداه فقال يا رسول الله اني زنيت فاعرض عنه فلما شهد على نفسه اربعا قال ابك جنون قال لا قال اذهبوا
فارجموه قال ابن شهاب فاخبرني من سمع جابر بن عبد الله قال كنت فيمن رجمه بالمصلى رواه يونس ومعمر وابن جريج عن الزهري
عن ابي سلمة عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجم باب موعظة الامام للخصوم حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك

ما ذاك فقلت اعتدا فكان له على ابن الخطاب مني اليه له الى عند المنبر على المنبر انى فقال سنة تفرق ثنا نا قال وامر بضربه وضربه واضرباه ثني فقال

له قوله واعبدا لاكثر بضم الموحدة وللكشميهني بمثناة فوقية بدل الموحدة جمع عتيد وهو المال المدخر ووقع عند ابن حبان في صحيحه من طريق قبيصة بن ذويب ان عمر اعطى ابن السعدي الف دينار فذكر الحديث نحو الذي هنا قوله يعطيني العطاء وهو المال الذي يقسمه الامام في المصالح ـ ف قوله افقر اليه مني فان قلت كيف جاز الفصل بين افعل ومن قلت ليس باجنبية بل هو الصق به من الصلة لان ذلك محتاج اليه بحسب جوهر اللفظ والصلة محتاج اليها بحسب الصيغة ١٢ ك۔

له قوله غير مشرف اي غير طامع وناظر اليه والا اي ان لم يجئ اليك فلا تتبعه نفسك في طلبه واتركه فان قلت لم منعه رسول الله صلعم من الايثار قلت انما اراد الافضل والاعلى من الاجر لان عمر وان كان ماجورا بايثاره على الاحوج لكن اخذه ومباشرة للصدقة بنفسه اعظم لاجره وذلك لان الصدقة بعد التمول انما هو بعد دفع الشح الذي هو مستولي على النفوس وفيه ان من اشتغل بشيء من عمل المسلمين له اخذ الرزق عليه لانه صلعم اعطى عمر العمالة على عمله الذي استعمله عليه وفيه ان اخذ ما جاء من غير السوال افضل من تركه لانه نوع من اضاعة المال ـ ك وقال ابن التين في هذا الحديث كراهة اخذ الرزق على القضاء مع الاستغناء وان كان المال طيبا ـ ع ف قوله والا اي وان لم يجئ اليك فلا تطلبه بل اتركه الا لضرورة والاصح تحريم الطلب على القادر على الكسب وقيل يباح بشرط ان لا يذل نفسه ولا يلح في الطلب ولا يؤذي المسئول عنه فان فقد شرط من الثلثة حرم اتفاقا وهذا الحديث فيه اربعة من الصحابة ١٢ قس له قوله ولاعن عمر الخ وانما خص عمر المنبر لانه كان يرى التحليف عند المنبر ابلغ في التغليظ ولو خذ منه التغليظ في الايمان بالمكان وقاسوا عليه الزمان قوله يحيى بن يعمر بفتح التحتانية والميم وسكون المهملة بينهما وبالراء البصري القاضي بمرو وهو اول من نقط المصاحف وربما كان يقضي في السوق والطريق ونحوهما وزرارة بضم الزاء وخفة الراء الاولى ابن اوفى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالفاء مقصورا العامري قاضي البصري والرحبة بفتح الراء والحاء المهملة بعدها موحدة هي الساحة والمكان المتسع امام باب المسجد غير منفصل عنه وحكمها حكم المسجد فيصح فيها الاعتكاف في الاصح بخلاف ما اذا كانت منفصلة واما الرحبة بسكون المهملة فهي مدينة مشهورة ـ ع ك ف وفي هذه الآثار حجة للحنفية قال في الهداية يجلس للحكم جلوسا ظاهرا في المسجد كيلا يشتبه مكانه على الغرباء وبعض المقيمين والمسجد الجامع اولى لانه اشهر وقال الشافعي يكره الجلوس في المسجد للقضاء لانه يحضره المشرك وهو نجس بالنص والحائض وهي ممنوعة عن دخوله ولنا قوله ع انما بنيت المساجد لذكر الله تعالى والحكم كان

رسول الله صلعم يفصل الخصومة في معتكفه وكذا الخلفاء الراشدون كانوا يجلسون في المساجد لفصل الخصومات ولان القضاء عبادة فيجوز اقامتها في المسجد كالصلوة ونجاسة المشرك في اعتقاده لا في ظاهره فلا يمنع من دخوله والحائض تخبر بحالها فيخرج القاضي اليها او الى باب المسجد او يبعث من يفصل بينها وبين خصمها ولو جلس في داره لا باس به انتهى والقضاء حديث الباب حجة لهم ١٢ له قوله حدثني يحيى يحتمل ان يكون يحيى بن جعفر بن اعين البخاري البيكندي وان يكون يحيى بن موسى بن عبد ربه البلخي الذي يقال له خت بفتح المعجمة وتشديد المثناة لان كلا منهما روى عن عبد الرزاق بن همام وروى البخاري عنهما قوله اخي بني ساعدة اي واحد منهم كما يقال يا اخا العرب اي واحد منهم وبنو ساعدة ينتسب الى ساعدة بن كعب بن خزرج ١٢ ع له قوله ان يخرج من المسجد واختلف العلماء في اقامة الحدود في المسجد وروي عن عمر وعلي منع ذلك وهو قول مسروق والشعبي وعكرمة والكوفيين والشافعي واحمد واسحق وروي عن الشعبي انه اقام على رجل من اهل الذمة حدا في المسجد وهو قول ابن ابي ليلى وروي عن مالك الرخصة في الضرب بالاسواط اليسيرة في المسجد واذا كثرت الحدود فلا يقام فيه وهو قول ابي ثور ايضا ١٢ ع له قوله رواه يونس الخ اراد البخاري بهذا ان هؤلاء خالفوا عقيلا في الصحابي فانه جعل اصل الحديث من رواية ابي سلمة عن ابي هريرة وقول ابن شهاب اخبرني من سمع جابر بن عبد الله كنت فيمن رجمه بالمصلى وهؤلاء جعلوا الحديث كله عن جابر ورواية يونس وصلها البخاري في الحدود وكذلك رواية معمر ١٢ ف ع

حل اللغات

الم احدث بضم اوله وتشديد الدال صيغة مجهول اي الم اخبر العمالة بضم العين اي اجرة العمل واما بفتح العين فهي نفس العمل ـ ما تريد الى ذلك اي ما غاية قصدك بهذا الرد العطاء المال الذي يقسم الامام في المصالح ١٢ ـ عه بالضم وخفة الميم كبل جوهر المثلثات وهي اجرة العمل ١٢ ك عه كان من اعيان قريش وعاش ستين في الجاهلية وستين في الاسلام ١٢ عه هو ابن وقدان بن جندب وانما قيل له ابن السعدي لان اباه كان مسترضعا في بني سعد ١٢ عه اي ما غاية قصدك بهذا الرد ١٢ ف ـ عه فعلان تنازعا في المسجد ولاعن اي امر بايقاع اللعان بين الزوجين فهو مجاز ١٢ ف ـ عه اي باب في بيان من كان لا يكره الحكم في المسجد اذا حكم فيه ثم اذا اتى حكم فيه اقامة حد من الحدود ينبغي ان يامر ان يخرج من وجب عليه الحد من المسجد فيقام الحد عليه خارج المسجد ١٢ ع ـ عه ومن سمع يشبه ان يكون ذلك هو ابو سلمة لما صرح به في الروايات الاخر ١٢ ك عه اي مصلى الجنائز وهو البقيع ١٢ عه هو الملك بن عبد العزيز بن جريج ١٢ عه اشعار بعدم رواية تهم الاقرار اربعا ١٢ ك ع

عن هشام عن ابيه عن زينب بنت ابی سلمة عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما انا بشر وانكم تختصمون الیّ ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فاقضى على نحو ما اسمع فمن قضيت له بحق اخيه شيئا فلا يأخذه فانما اقطع له قطعة من النار

باب الشهادة تكون عند الحاكم فی ولاية القضاء او قبل ذلك للخصم وقال شريح القاضی وسأله انسان الشهادة فقال ائت الامير حتى اشهد لك وقال عكرمة قال عمر لعبد الرحمن بن عوف لو رأيت رجلا على حد زنى او سرقة وانت امير فقال شهادتك شهادة رجل من المسلمين قال صدقت قال عمر لولا ان يقول الناس زاد عمر فی كتاب الله لكتبت اية الرجم بيدی واقر ماعز عند النبی صلى الله عليه وسلم اربعا بالزنی فامر برجمه ولم يذكر ان النبی صلى الله عليه وسلم اشهد من حضره وقال حماد اذا اقر مرة عند الحاكم رجم وقال الحكم اربعا **حدثنا** قتيبة قال حدثنا الليث عن يحيى عن عمر بن كثير عن ابی محمد مولى ابی قتادة ان ابا قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين من له بينة على قتيل قتله فله سلبه فقمت لالتمس بينة على قتيلی فلم ار احدا يشهد لی فجلست ثم بدا لی فذكرت امره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتيل الذی يذكر عندی فارضه منی فقال ابو بكر كلا لا تعطه اصيبغ من قريش وتدع اسدا من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله قال فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاداه الیّ فاشتريت منه خرافا فكان اول مال تأثلته قال عبد الله عن الليث فقام النبی صلى الله عليه وسلم فاداه الیّ وقال اهل الحجاز الحاكم لا يقضی بعلمه شهد بذلك فی ولايته او قبلها ولو اقر عنده خصم لاخر بحق فی مجلس القضاء فانه لا يقضی عليه فی قول بعضهم حتى يدعو بشاهدين فيحضرهما اقراره وقال بعض اهل العراق ما سمع او راه فی مجلس القضاء قضى به وما كان فی غيره لم يقض الا بشاهدين وقال اخرون منهم بل يقضی به لانه مؤتمن وانما يراد من الشهادة معرفة الحق فعلمه اكثر من الشهادة وقال بعضهم يقضی بعلمه فی الاموال ولا

ابنة	شملكم	من حق	ولاية	قال	بالزنی اربعا	ابن سعد	ابن سعيد	قتيل	قال	منه	ضيم	نامر	فقام لی

له قوله انما انا بشر على معنى الاقرار على نفسه بصفة البشرية من انه لا يعلم الغيب الا ما علمه الله منه قوله الحن بحجته يعنی افطن لها واجدل وقال ابن حبيب اطلق واقوى ماخوذ من قوله تعالى ولتعرفنهم فی لحن القول ای فی منطق القول وقيل معناه ان يكون احدهما اعلم بمواقع الحجج واهدى لايرادها قال ابو عبيد اللحن بفتح الحاء الفطنة وبالاسكان الخطأ فی القول وذكر ابن سيده لحن الرجل لحنا تكلم بلغته ولحن يلحن لحنا قال له قولا يفهمه اياه ويخفى على غيره والحنه القول افهمه اياه ولحنه افهمه ورجل لحن عالم بعواقب الكلام قوله فاقضى نحو ما اسمع فيه ان الحاكم مامور بان يقضی بما يقربه الخصم عنده. ع والحن ای ابلغ وافطن واعلم بحجته وقطعة من النار ان اخذها وفيه ان البشر لا يعلم الغيب الا ان يعلمه الله وانه يحكم بالظاهر حكم فی مثل هذه صلعم ما يكون الا صحيحا لانه لا يحكم الا بالبينة كما هو مقتضى البينة وان كانت خطأ وفيه ان حكم الحاكم لا ينفذ باطنا ولا يحل حراما خلافا للحنفية. ك ويجیء الكلام عليه والحجة للحنفية فی ص ان شاء الله تعالى. فان قيل هذا يدل على انه صلعم قد يقر على الخطأ وقد اطبق الاصوليون على انه لا يقر عليها اجيب بانه فيما حكم بالاجتهاد وهذا فی فصل الخصومات بالبينة والاقرار والنكول ١٢ مجمع **له** قوله باب الشهادة تكون عند الحاكم الخ ای اذا كان الحاكم شاهدا فالخصم الذی هو احد المتحاكمين عنده سواء تحملها قبل تولية القضاء او فی زمان التولی هل له ان يحكم بها اختلفوا فی ان له ذلك ام لا فلذلك لم يجزم بالجواب بهذه الخلاف فی المسألة وان كان اخر كلامه يقتضی اختياران لا يحكم بعلمه فيها ١٢ ع ك **له** قوله قال شريح الخ وصله سفيان الثوری فی جامعه عن عبد الله بن شبرمة عن الشعبی قال اشهد رجل شريحا ثم جاء فخاصم اليه فقال ائت الامير وانا اشهد لك ١٢ ف. **له** قوله قال عكرمة قال عمر لعبد الرحمن اه وصله الثوری ايضا عن عبد الكريم الجزری عن عكرمة به دوقع فی الاصل ورأيت بالفتح وانت امير وفی الجواب فقال شهادتك ووقع فی الجامع بلفظ ارأيت بالفتح لو رأيت بالضمير رجلا سرق او زنى قال اری شهادتك وقال اصبت بدل قوله صدقت واخرجه ابن ابی شيبة عن شريك عن عبد الكريم بلفظ ارأيت لو كنت القاضی او الوالی وابصرت انسانا على حد اكنت تقيم عليه قال لا حتى يشهد معی غيری قال اصبت لو قلت غير ذلك لم تجده وهو بضم المثناة وكسر الجيم وسكون الدال من الاجادة ١٢ ف **له** قوله قال عمر لولا ان اه قال المهلب استشهد البخاری بقول عبد الرحمن بن عوف المذكور قبله بقول عمر هذا انه كانت عنده شهادة فی اية الرجم انها من القرآن فلم يلحقها بنص المصحف بشهادته وحده وافصح بالعلة فی ذلك بقوله لولا ان يقول زاد عمر فی كتاب الله فاشار الى ان ذلك

من قطع الذرائع لئلا يجد حكام السوء السبيل الى ان يدعوا العلم لمن احبوا له الحكم بشیء. ف ع. قوله واقر ماعز الخ اراد به الرد على من قال لا يقضی باقرار الخصم حتى يدعو بشاهدين يحضرهما اقراره ١٢ ك **له** قوله لا تعطه اصيبغ باهمال الصاد واعجام الغين وبالعكس وعلى الاول مصغر وتحقير له بوصفه باللون الردی وعلى الثانی تصغير الضبع على غير قياس كانه لما عظم ابا قتادة بانه اسد صغر هذا وشبهه بالضبع لضعف افتراسه الخطابی الاصيبغ بالصاد المهملة نوع من الطير ضعيف قوله مخرفا الخ المخراف بكسر الخاء المعجمة وخفة الراء البستان وتأثلته ای اتخذته اصل المال واقتنيته. فان قلت اول القصة وهو طلب البينة يخالف اخرها حيث حكم بدونها قلت لا يخالف لان الخصم اعترف بذلك مع ان المال لرسول الله صلى الله عليه وسلم له ان يعطی من شاء ويمنع من شاء ١٢ ك **له** قوله فقام النبی صلعم يدل علم وفيه دلالة على ان الرواية السابقة متعينة ان يكون علم امر الحديث فی غزوة حنين ١٢ كرمانی **له** قوله قال بعض اهل العراق اراد بهم ابا حنيفة ومن تبعه وهو قول مطرف وابن الماجشون واصبغ وسحنون من المالكية وقال ابن التين وجرى به العمل ويؤيده ما اخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن سيرين قال اعترف رجل عند شريح بامر ثم انكره فقضى عليه باعترافه فقال اتقضی علی بغير بينة فقال شهد عليك ابن اخت خالتك يعنی نفسه ١٢ ع **له** قوله بل يقضی به ای بما سمع او راه فی مجلس القضاء وغيره وهو قول ابی يوسف ومن تبعه وافقهم الشافعی قال ابو علی الكرابيسی قال الشافعی بمصر فيما بلغنی عنه ان كان القاضی عدلا لا يحكم بعلمه فی حد ولا قصاص الا ما اقر به بين يديه ويحكم بعلمه فی كل الحقوق مما علمه قبل ان يلی القضاء او بعد ما ولی فقيد ذلك بكون القاضی عدلا اشارة الى انه ربما ولی القضاء من ليس بعدل بطريق التغلب ١٢ ف. **له** قوله وقال بعضهم ای اهل العراق يقضی بعلمه الخ وهو قول ابی حنيفة وابی يوسف فيما نقل الكرابيسی عنه اذا رای الحاكم رجلا يزنی مثلا لم يقض بعلمه حتى يكون بينة تشهد بذلك عنده وهی رواية عن احمد قال ابو حنيفة القياس انه يحكم فی ذلك كله بعلمه ولكن ادع القياس واستحسن ان لا يقضی فی ذلك بعلمه ١٢ فتح. **مع** اسمها هند المخزومية ام المؤمنين ١٢ **مع** السلب بفتح اللام مال مع القتيل من الثياب والاسلحة ونحوها ١٢ ع ك **مع** يعنی انكا ومن وافقه فی هذه المسألة ١٢ ع **مع** هو قول ابن القاسم واشهب ١٢ ع

(قوله باب الشهادة تكون عند الحاكم فی ولاية القضاء او قبل ذلك للخصم) وذكر فيه لولا ان يقول الناس زاد عمر الخ ای لولا خوف ان يقول الناس و ظاهره انه كان يعتقد انه قرآن غير منسوخ التلاوة فحقه ان يكتب فی المصحف الا انه ما تواتر فخاف طعن الناس فيه بانه زيادة فی القرآن فتركه وهذا يقتضی ان القرآن الثابت التلاوة ولم يتواتر كله بل منه ما لم يتواتر وهو مشكل فالوجه ان يجعل قوله لولا ان يقول الخ كناية عن ثبوت نسخ تلاوته وتقرره وشهرته بين الناس ای لولا انه منسوخ تلاوته متقرر نسخه بين الناس بحيث لو كتبته طعنوا فی الزيادة فی القرآن بسبب ما تقرر لديهم من النسخ لكتبت لما عندی من العلم بانه كان قرآنا ويحتمل ان يجعل كناية عن حرمة كتابة منسوخ التلاوة فی المصحف وعدم جواز الزيادة فيه فانه سبب لقولهم ذلك ومبادرتهم الى الطعن ای لولا الزيادة غير جائزة فی المصحف لكتبتها فی المصحف للعلم بانها حق ثابت قطعا. والحاصل انه لا شك عندی فی ثبوت الرجم من الله وانه حق وانما المانع منه انه منسوخ التلاوة ولا يجوز كتابة مثله والله تعالى اعلم وعلى هذا المعنى لم يكن هذا الاثر موافقا لهذا الباب والله تعالى اعلم بالصواب اهسندی

يقضي في غيرها وقال القسم لا ينبغي للحاكم ان يقضي قضاءً بعلمه دون علم غيره مع ان علمه اكثر من شهادة غيره ولكن فيه تعرضٌ لتهمة نفسه عند المسلمين وايقاعًا لهم في الظنون وقد كره النبي صلى الله عليه وسلم الظن فقال انما هذه صفية حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان النبي صلى الله عليه وسلم اتته صفية بنت حيي فلما رجعت انطلق معها فمر به رجلان من الانصار فدعاهما فقال انما هي صفية فقالا سبحان الله قال ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم رواه شعيب وابن مسافر وابن ابي عتيق واسحٰق بن يحيى عن الزهري عن علي عن صفية عن النبي صلى الله عليه وسلم باب امر الوالي اذا وجه اميرين الى موضع ان يتطاوعا ولا يتعاصيا حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا العقدي قال حدثنا شعبة عن سعيد بن ابي بردة قال سمعت ابي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابي ومعاذ بن جبل الى اليمن فقال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا فقال له ابو موسى انه يصنع بارضنا البتع فقال كل مسكر حرام وقال النضر وابو داود ويزيد بن هارون ووكيع عن شعبة عن سعيد عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم باب اجابة الحاكم الدعوة وقد اجاب عثمٰن عبدًا للمغيرة بن شعبة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيٰن قال حدثني منصور عن ابي وائل عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فكوا العاني واجيبوا الداعي باب هدايا العمال حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن عن الزهري عن عروة قال اخبرنا ابو حميد الساعدي قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلًا من بني اسد يقال له ابن الاتبية على صدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا اهدي لي فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر قال سفيٰن ايضًا فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما بال العامل نبعثه فياتي فيقول هذا لك وهذا لي فهلا جلس في بيت ابيه وامه فينظر ايهدى له ام لا والذي نفسي بيده لا ياتي بشيء الا جاء به يوم القيٰمة يحمله على رقبته ان كان بعيرًا له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تيعر ثم رفع يديه حتى راينا عفرتي ابطيه الا هل بلغت ثلثًا وقال سفيٰن قصه علينا الزهري وزاد هشام عن ابيه عن ابي حميد قال سمع اذناي وابصرته عيني وسلوا زيد بن ثابت فانه سمعه معي ولم يقل الزهري سمع اذني خوار صوت والجؤار من تجأرون كصوت البقرة باب استقضاء الموالي واستعمالهم حدثنا عثمٰن بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب اخبرني ابن جريج ان نافعا

يقضي ولكن فيه تعرضا الكرماني قالا يعني ابن حسين يتغاضبا ابن ابي بردة ابن عفان انه سمع الاسد الاتبية يقول وامه جؤار اذني

وقال اخبرنا

لـه قوله وقال القاسم القاسم هذا كنت اظن انه ابن محمد بن ابي بكر الصديق احد الفقهاء السبعة من اهل المدينة لانه اذا اطلق في الفروع الفقهية انصرف الذهن اليه لكن رايت في رواية عن ابي ذر انه القاسم بن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن مسعود وهو الذي تقدم ذكره قريبا في باب الشهادة على الخط فان كان كذلك فقد خالف اصحابه الكوفيين ووافق اهل المدينة في هذا الحكم ١٢ ف ٢ قوله فقالا سبحان الله تعجبا من قول رسول الله صلعم فقال ان الشيطان يوسوس فخفت ان يوقع في قلبكما شيئا من الظنون الفاسدة فتهلكا به فقلت دفعا لذلك ١٢ ك ع ٣ قوله حدثنا العقدي هو عبد الملك بن عمرو بن قيس ونسبته الى العقد بفتحتين وهم قوم من قيس وهم صنف من الازد وسعيد بن ابي بردة بضم الباء عامر بن عبد الله بن قيس ابي موسى الاشعري والحديث مرسل لان ابا بردة من التابعين سمع اباه وجماعة آخرين من الصحابة وكان على قضاء كوفة فعزله الحجاج وجعل اخاه مكانه مات سنة اربع ومائة ع قوله بعث النبي صلعم ابي القائل هو ابو بردة وابو موسى الاشعري والبتع بكسر الموحدة واسكان الفوقانية وبالمهملة هو نبيذ العسل يتخذ منه مسكرا ١٢ ٤ قوله وتطاوعا اي توافقا في الحكم ولا تختلفا لان ذلك يؤدي الى اختلاف اتباعكما فيفضي الى العداوة ثم المحاربة والمرجع في الاختلاف الى ما جاء في الكتاب والسنة كما قال تعالى فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول قال ابن بطال وغيره في الحديث الحض على الاتفاق لما فيه من اثبات المحبة والالفة والتعاون على الحق وفيه جواز نصب القاضيين في بلد واحد فيقعد كل منهما في ناحية وقال ابن العربي كان النبي صلعم اشركهما فيها ولاهما فكان ذلك اصلا في تولية اثنين قاضيين مشتركين في الولاية كذا جزم به قال وفيه نظر لان محل ذلك فيما اذا نفذ حكم كل منهما فيه لكن قال ابن المنير يحتمل ان يكون ولاهما ليشتركا في الحكم في كل واقعة ويحتمل ان يكون كل منهما على عمله والله اعلم كيف كان وقال ابن التين الظاهر اشتراكهما لكن جاء في غيره هذه الرواية انه امر كلا منهما على مخلاف والمخلاف الكورة وكان اليمن مخلافين قلت هذا هو المعتمد وتقدم في المغازي ان كلا منهما اذا سار في عمله زار رفيقه وكان عمل معاذ النجود وما تعالى من بلاد اليمن وعمل ابي موسى التهائم وما انخفض منها وعلى هذا فامره صلعم لهما بان يتيسرا ويتطاوعا لا يتعين الحمل على ما اذا اتفقت قضية يحتاج الامر فيها الى اجتماعهما ولا يلزم منه ان يكونا شريكين كما استدل به ابن العربي ١٢ فتح ٥ قوله رجلا من بني اسد قيل وقع هنا بفتح الهمزة وسكون السين المهملة ووقع في الهبة من بني الازد والسين يقلب زايا ووقع في رواية الاصيلي من بني الاسد بالالف واللام قوله ابن الاتبية بضم الهمزة وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف ويقال اللتبية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق وبفتحها او بكسر الباء الموحدة ووقع للمستملي باللام وهي اسم امه الرغاء بضم الراء وبالغين المعجمة والمد صوت البعير والخوار بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو صوت البقرة ويروى جوار بضم الجيم وبالهمزة هو رفع الصوت قوله تيعر على وزن تسمع وتضرب ووقع عند ابن التين او شاة لها يعار بفتح التحتية وتخفيف المهملة هو صوت الشاة الشديد وقيل بالضم اليعار صوت المعز يعرت المعز تيعر بالفتح والكسر اذا صاحت قوله عفرة ابطيه بضم العين المهملة وسكون الفاء ويروى بفتح الفاء ايضا بياض ليس بالناصع هو البياض المخالط للحمرة ونحوه قوله اذني بلفظ المفرد وفي بعضها بالمثنى وذلك على مذهب من جوزه حالا قوله ثلثا بالياء وقال النووي معناه اني اعلم علما يقينا لا اشك في علمي به هذا الملتقط من ع ف ك ١٢ ٦ قوله خوار صوت الجؤار هذا من كلام البخاري ووقع هنا في رواية الكشميهني بضم الخاء المعجمة وفسره بقوله صوت والجؤار بضم الجيم وبالهمزة واشار بقوله من تجأرون الى ما في سورة قد افلح حتى اذا اخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون قال ابو عبيدة اي يرفعون اصواتهم كما يجأر الثور والحاصل انه بالجيم وبالخاء المعجمة بمعنى الا انه بالخاء للبقر وغيرها من الحيوان وبالجيم للبقر والناس قال الله تعالى واليه تجأرون وفيه ان ما اهدي الى العمال وخدمة السلطان بسبب السلطنة انه لبيت المال الا ان الامام اذا اباح له قبول الهدية لنفسه فهو يطيب له كما قال عمر لمعاذ قد طيبت لك الهدية فقبلها معاذ واتى بما اهدي اليه رسول الله صلعم فوجده قد توفي فاخبر بذلك الصديق فاجازه وكره ابن بطال وقال ابن التين هدايا العمال رشوة وليست بهدية اذ لولا العمل لم يهد اليه ع مختصرا ١٢ لـه اي اذا كان وحده فاما مع غيره ١٢ ف عـه بتخفيف لكن ورفع تعرض وفي نسخة بالتشديد ونصب تعرضا ١٢ س بالنصب عطف على تعرضا او منصوب على انه مفعول والعامل فيه متعلق الظرف ١٢ عـه هذا طرف من الحديث الذي وصله بعد هذا ١٢ لـه ذكر هذا الحديث بيانا لقوله في الاثر المذكور انما هذه صفية ١٢ ع لـه هو عبد الرحمٰن بن خالد بن مسافر ١٢ ك ما محمد بن عبد الله ابن ابي عتيق الصديقي ١٢ ك ما عـه يعني هذا الحديث متصل ولذا عقب البخاري بهذا ١٢ عـه بمهملتين وياء تحتانية وبعضهم بمعجمتين وموحدة ١٢ ف ما عـه اشار بهذا التعليق الى ان الحديث السابق رفعه وهو ١٢ ع ما لـه ابي موسى الاشعري ١٢ عـه مر الحديث مع بيانه في ... ١٢ عـه هذا ايضا من قول سفيٰن وليس تعليقا من البخاري ١٢ ع ف عـه اي توليتهم القضاء واستعمالهم اي على امرة البلاد حربا وخراجا وصلاة ١٢ ف

أخبره ان ابن عمر اخبره قال كان سالم[1] مولى ابي حذيفة يؤم المهاجرين الاولين واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد قباء فيهم ابوبكر
وعمر وابو سلمة وزيد وعامر بن ربيعة **باب** العرفاء للناس **حدثنا** اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني اسمعيل بن ابراهيم عن عمه
موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير ان مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال حين اذن لهم المسلمون في عتق سبي هوازن اني لا ادري من اذن منكم ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم فرجع
الناس فكلمهم عرفاؤهم[2] فرجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه ان الناس قد طيبوا واذنوا **باب** ما يكره من ثناء[3] السلطان
واذا خرج قال غير ذلك **حدثنا** ابو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال اناس لابن عمر انا ندخل
على سلطاننا فنقول لهم بخلاف ما نتكلم اذا خرجنا من عندهم قال كنا نعد هذا نفاقا[4] **حدثنا** قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن
ابي حبيب عن عراك عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه و
هؤلاء بوجه **باب** القضاء على الغائب **حدثنا** محمد بن كثير حدثنا سفين عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان هندا قالت
للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابا سفين رجل شحيح فاحتاج ان آخذ من ماله قال خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف **باب** من قضي
له بحق اخيه فلا يأخذه فان قضاء الحاكم لا يحل حراما ولا يحرم حلالا **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله الاويسي حدثنا ابراهيم بن
سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة اخبرته ان ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
اخبرتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع خصومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال انما انا بشر وانه يأتيني الخصم ولعل بعضكم ان يكون

له فيكم الثناء على قال خلاف نعدها قال قال اخبرنا قال ابنة فلعل

[1] قوله كان سالم الخ هو من اهل فارس وكان من فضلاء الموالي ومن خيار الصحابة وكبارهم وهو معدود في القراء وكان يوم اليمامة اللواء بيمينه السالم فقطعت فاخذه بيساره فقطعت فاعتنقه حتى قتل رضي الله عنه والمهاجرين الاولين هم الذين صلوا الى القبلتين وفي الكشاف هم الذين شهدوا بدرا واستشكل عد ابي بكر الصديق فيهم لانه انما هاجر صحبة النبي صلعم وقد وقع في حديث ابن عمر ان ذلك كان قبل مقدم النبي صلعم واجاب البيهقي بانه يحتمل ان يكون سالم استمر يؤمهم بعد ان تحول النبي صلعم الى المدينة ونزل بدار ابي ايوب قبل بناء مسجده بها فيحتمل ان يقال فكان ابوبكر يصلي خلفه اذا جاء الى قباء كذا في ع ك ف ١٢ **[2] قوله عرفاؤهم** بالمهملة والفاء جمع عريف بوزن عظيم وهو القائم بامر طائفة من الناس من عرفت بالضم وبالفتح على القوم اعرف بالضم فانا عارف وعريف اي وليت امرهم وتتبع وحفظ امورهم وسمي بذلك لكونه يتعرف امورهم حتى يعرف بها من فوقه عند الاحتياج قال ابن بطال في الحديث مشروعية اقامة العرفاء لان الامام لا يمكنه ان يباشر جميع الامور بنفسه فيحتاج الى اقامة من يعاونه ليكفيه ما يقيمه فيه فتح مختصرا ١٢ **[3] قوله نفاقا** لانه ابطان امر واظهار امر آخر ولا يراد به انه كفر بل انه كالكفر ولا ينبغي لمؤمن ان يثني على سلطان وغيره في وجهه وهو عنده مستحق للذم ولا يقول بحضرته خلاف ما يقوله اذا خرج من عنده لان ذلك نفاق كما قال ابن عمر وقال فيه شر الناس من ذو الوجهين الحديث لانه يظهر لاهل الباطل الرضى عنهم و يظهر لاهل الحق مثل ذلك ليرضي كل فريق منهم ويريه انه منهم ع **[4] قوله ذو الوجهين** فان قلت المراد بالوجهين اذ لا يتحد على الوجه المشهور قلت هو مجاز عن الجهتين مثل المدحة والمذمة واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن اي شر الناس المنافقون فان قلت هذا عام لكل نفاق سواء كان كفرا ام لا فكيف يكون شر الناس قلت هو تغليظ او للمستحل او المراد شر الناس عند الناس لان من اشتهر بذلك لا يحبه احد من الطائفتين قال المهلب قيل هو معنى ترجمة بحديث ابن عمر الذي فيه جنس ابن العشيرة ثم تلقاه بوجه طلق وليس كذلك لانه صلعم لم يقل خلاف ما قاله اولا بل تفضل عليه بحسن اللقاء استيلافا وكفى بذلك اذى المسلمين ومنها جواز العلماء التجريح والاعلام بما يعلم من سوء حال الرجل اذا خشي منه فسادا ١٢ ك **[5] قوله باب القضاء على الغائب** اي في حقوق الآدميين دون حقوق الله بالاتفاق حتى لو قامت البينة على غائب بسرقة مثلا حكم بالمال دون القطع والمطابقة بين الترجمة وبين حديث الباب بان الحكم فيه على الغائب لان ابا سفين كان حاضرا في البلد ولم يكن له اعتراف وليس يحكم لان الحكم له شروط و احتجاج الشافعي ومن تبعه بهذا الحديث على جواز القضاء على الغائب غير موجه كما لا يخفى ع قال ابن الهمام ولا يقضي القاضي على غائب الا ان يحضر من يقوم مقامه وقال الشافعي يجوز اذا كان غائبا عن البلد او مختفيا وهو مستتر او واحدا وهو قول مالك واحمد ان فيه تضييع الحقوق لو لم يحكم و احتج بقوله صلعم البينة على المدعي واليمين على من انكر فاشترط حضوره لحضور زيادة عليه بلا دليل ولنا قوله لعلي حين بعثه الى اليمن لا تقض لاحد الخصمين حتى تسمع كلام الآخر رواه ابو داود والترمذي وقال هو حديث حسن فعلم ان جهالة كلام الآخر مانعة من القضاء وذلك ثابت مع غيبته وغيبة من يقوم مقامه ولان حجية البينة على وجه توجب الحكم بها موقوف على عجز المنكر عن دفعها والطعن فيها والعجز عنه [illegible]

لا يعلم الا مع حضوره او نائبه انتهى مع تغير قال في فتح الباري ان ابا حنيفة عمل بذلك في الحكم على من عنده للغائب مال ان يدفع منه نفقة زوجة الغائب اجاب العيني بان القاضي فيه لا يحكم على الغائب بل يفرض ما له المودع عند احد ولكن بالشروط وهي ان يعلم القاضي بذلك المال وبالنكاح او باعتراف من كان المال عنده بالمال والنكاح وتحليفها بعدم النفقة واخذ الكفيل منها ١٢ **[6] قوله بحق اخيه** انما ذكر بالاخوة باعتبار الجنسية لان المراد خصم اعم من ان يكون مسلما او ذميا او معاهدا او مرتدا لان الحكم في الكل سواء قوله فان قضاء الحاكم الخ هذا مذهب الشافعي واحمد وابي ثور وداود وسائر الظاهرية ان كل ما قضى به الحاكم من تمليك مال او ازالة ملك او اثبات نكاح او طلاق وما اشبه ذلك على الحكم وان كان في الباطن بخلاف ما شهد به الشاهدان وعلى خلاف ما حكم بشهادتهما على الحكم الظاهر لم يكن قضاء القاضي موجبا شيئا من تمليك ولا تحليل ولا تحريم وقال في فتح القدير وكل شيء قضى به القاضي في الظاهر بتحريمه في الباطن كذلك اي هو عند الله حرام وان كان الشهود الذين قضى بهم كذبة والقاضي لا يعلم ذلك وكذا لو قضى باحلال وهذا عند ابي حنيفة وهو مشروط بما اذا كانت الدعوى بسبب معين للحل والحرمة كالبيع والنكاح والطلاق لان القضاء اظهار لعقد سابق ولا يمكن عقد سابق فيها والاتقدم العقد اقتضاء ليتقطع المنازعة من كل وجه اذ لو لم يثبت الحل بينهما يكون هذا تمهيدا للمنازعة لا قطعا ولانه في صورة التفريق لو فرق بينهما بامر الزوج نفذ ظاهرا وباطنا فبامر الله اولى والقاضي مأمور بذلك منه ولما روي ان رجلا ادعى على امرأة نكاحا بين يدي علي واقام شاهدين فقضى بالنكاح بينهما فقالت ان لم يكن بد يا امير المؤمنين فزوجني فقال علي رض شاهداك زوجاك ولو لم ينعقد بينهما بقضائه لما امتنع علي من تجديد نكاح عند طلبها ورغبة الزوج فيها هذا كله من فتح القدير والكفاية والنهاية شروح الهداية ١٢ **[7] قوله انما انا بشر** البشر يطلق على الجماعة والواحد بمعنى انه منهم والمراد انه مشارك للبشر في اصل الخلقة وان زاد عليهم بالمزايا التي اختص بها في ذاته وصفاته والحصر هنا مجازي لانه يختص بالعلم الباطن ويسمى قصر قلب لانه اتى به ردا على من زعم ان من كان رسولا فانه يعلم كل غيب حتى لا يخفى عليه المظلوم ف وقد ذكر في شرح معاني الآثار قوله انما انا بشر اي من البشر ولا ادري باطن ما تتحاكمون فيه عندي وتختصمون فيه لدي وانما اقضي بينكم على ظاهر ما تقولون فاذا كان الانبياء عليهم السلام لا يعلمون ذلك فغير جائز صحة دعوى غيرهم من كاهن او منجم وانما يعلم الانبياء من الغيب ما اعلموا به بوجه من وجوه الوحي ١٢ ع

للحمي ايضا انه ابن الاسد المخزومي زوج ام سلمة ام المؤمنين باجر الحبشة ١٢ ك ع ـ
صه هو ابن الخطاب العدوي الاسدي من المهاجرين الاولين شهد المشاهد كلها ١٢ سه بفتح الراء هو صاحب الهجرتين ١٢ ك معه اي للنبي صلعم ومن كان مساعدا له في عتقهم ويحتمل ان يكون الضمير لهوازن ويروى حين اذن له بالافراد وهو ظاهر ١٢ له اي تركوا السبايا بطيب قلوبهم ١٢ ك لعه بكسر المهملة وخفة الراء ابن مالك الغفاري بكسر المعجمة وتخفيف الفاء ١٢ ك ما زوجة ابي سفين الاموي ١٢ ك ما عه مر الحديث في صفحة ٢٣ في النفقات ١٢ ما عه ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ١٢

ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضي له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها او ليتركها حدثنا اسمعيل
قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه
سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة مني فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال ان ابن اخي قد كان عهد الي فيه فقام اليه عبد بن
زمعة فقال اخي وابن وليدة ابي ولد على فراشه فتساوقا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن اخي كان عهد الي فيه
وقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابي ولد على فراشه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبي منه لما رأى من شبهه بعتبة فما رآها حتى لقي الله عز وجل

باب الحكم في البئر ونحوه حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفين عن منصور والاعمش عن ابي وائل قال قال
عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحلف احد على يمين صبر يقتطع مالا وهو فيها فاجر الا لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله
ان الذين يشترون بعهد الله الآية فجاء الاشعث بن قيس وعبد الله يحدثهم فقال فيّ نزلت وفي رجل خاصمته في بئر فقال النبي
صلى الله عليه وسلم الك بينة قلت لا قال فليحلف قلت اذن يحلف فنزلت ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم الآية

باب القضاء في قليل المال وكثيره سواء وقال ابن عيينة عن ابن شبرمة القضاء في قليل المال وكثيره سواء حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان زينب بنت ابي سلمة اخبرته عن امها ام سلمة قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم جلبة خصام عند
بابه فخرج عليهم فقال انما انا بشر وانه يأتيني الخصم فلعل بعضا ان يكون ابلغ من بعض اقضي له بذلك واحسب انه صادق فمن قضيت له
بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها او ليدعها

باب بيع الامام على الناس اموالهم وضياعهم وقد باع النبي صلى الله عليه وسلم من
نعيم بن النحام حدثنا ابن نمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسمعيل حدثنا سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر قال بلغ النبي صلى الله

ابن بر ثم ثنا قال بها وايمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم يحلف القضاء في كثير المال وقليله قال اليهم فاقضي نار حدثنا ثني قال قال بن عبد الله

لـه قوله فانما هي قطعة من النار الخ تمسك بهذا الحديث الشافعية والحنفية وخلوه في الاملاك المرسلة اي المطلقة عن تعيين سبب الملك بان ادعى شيئا ولم يبين سببه وايضا اجابوا عن هذا الحديث بان ظاهره يدل على ان ذلك مخصوص بما يتعلق بسماع كلام الخصم حيث لا بينة هناك ولا يمين وليس النزاع فيه انما النزاع في الحكم المرتب على الشهادة وبان من في قوله فمن قضيت له شرطية وهي لا يستلزم الوقوع فيكون من فرض ما لم يقع وهو جائز فيما تعلق به غرض وهو هنا محتمل لان يكون للتهديد والزجر عن الاقدام على اخذ اموال الناس باللسن والابلاغ في الخصومة وهو وان جاز ان يستلزم عدم نفوذ الحكم باطنا في العقود والفسوخ لكنه لم يسق لذلك فلا يكون فيه حجة لمن منع وبان الاحتجاج به يستلزم انه صلعم يقر على الخطأ لانه لا يكون ما قضى به قطعة من النار الا اذا استمر الخطأ والا فمتى فرض انه يطلع عليه فانه يجب ان يبطل ذلك الحكم ويرد الحق لمستحقه وظاهر الحديث يخالف ذلك فاما ان يسقط الاحتجاج به ويؤول على ما تقدم واما ان يستلزم استمرار التقرير على الخطأ وهو باطل وتعقب ابن حجر العسقلاني في الفتح بان الاول والثاني خلاف الظاهر والثالث ان الخطأ الذي لا يقر عليه هو الحكم الذي صدر عن اجتهاده فيما لم يوح اليه فيه وليس النزاع فيه انما النزاع في الحكم الصادر منه بناء على شهادة زور او يمين فاجرة فلا يسمى خطأ للاتفاق على وجوب العمل بالشهادة وبالايمان والا لكان الكثير من الاحكام يسمى خطأ وليس كذلك واحتجوا اي الحنفية بان الحاكم قضى بحجة شرعية فيما له ولاية الانشاء فيه فيجعل انشاء تحرزا عن الحرام والحديث صريح في المال وليس النزاع فيه فان القاضي لا يملك دفع مال احد الى آخر ويملك انشاء العقود والفسوخ فانه يملك بيع امة زيد حال خوف الهلاك للحفظ وحال الغيبة ويملك انشاء النكاح على الصغيرة والفرقة على العنين مر بعض تحقيقه في الصفحة السابقة وفي ص ٣٦٥ ١٢ لـه قوله هو لك يا عبد بن زمعة وجه ايراد هذا الحديث عقيب الحديث السابق ان الحكم بحسب الظاهر ولو كان في نفس الامر خلاف ذلك وانه صلعم حكم في ان ولد وليدة زمعة وان كان في نفس الامر ليس من زمعة ولا يسمى ذلك خطأ في الاجتهاد فيدخل هذا في معنى الترجمة ١٢ ع لـه قوله وهو عليه غضبان فان قلت الغضب غليان دم القلب لارادة الانتقام ولا يصح على الله تعالى قلت امثال هذه الاطلاقات يراد بها لوازمها اي ارادة ايصال العقاب اليه قوله في رجل خاصمته اسم الرجل الخفشيش بالحاء والجيم والخاء المنقوطة المفتوحة في الثلث واسكان الفاء وكسر المعجمة الاولى وهو كندي ايضا ك وقال في المقدمة هو لقبه واسمه معدان ذكره الطبراني وغيره ١٢ لـه قوله باب القضاء الخ بتنوين باب وقوله القضاء مبتدأ وقوله سواء خبره هذا على رواية ابي ذر باثبات قوله سواء وفي رواية غيره بحذف قوله سواء واضافة الباب الى القضاء في قليل المال وكثيره كذا في القسطلاني اي لا فرق في الحكم بين الكثير والقليل لان كل ذلك مال لكن الاقل من درهم لا يعد مالا في العرف حتى لو قال لفلان علي مال فانه لا يصدق في اقل من درهم كذا قاله العيني قال ابن المنير كانه خشي غائلة التخصيص في الترجمة انتهى قيل هذه فترجم بان القضاء عام في كل شئ قل او جل وكانه اشار بهذه الترجمة الى الرد على من قال ان للقاضي ان يستنيب بعض من يريد في بعض الامور دون بعض بحسب قوة معرفته ونفاذ كلمته في ذلك وهو منقول عن بعض المالكية او على من قال لا يجب اليمين الا في قدر معين من المال ولا تجب في الشئ التافه او على من كان من القضاة لا يتعاطى الحكم في الشئ التافه بل اذا رفع اليه رده الى نائبه مثلا قاله ابن المنير قال وهو نوع من الكبر والاول اليق بمراد البخاري ١٢ ف لـه قوله باب بيع الامام الخ قال ابن المنير اضاف البيع الى الامام ليشير الى ان ذلك يقع منه في مال السفيه او في وفاء دين الغائب او من يمتنع او غير ذلك ليتحقق ان للامام التصرف في عقود الاموال في الجملة ف ع قوله وقد باع النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن المنير ذكر في الترجمة الضياع ولم يذكر الا بيع العبد فكانه اشار الى القياس العقار على الحيوان قال المهلب انما يبيع الامام على الناس اموالهم اذا رأى منهم سفها في اموالهم واما من ليس بسفيه فلا يباع عليه شئ من ماله الا في حق يكون عليه يعني اذا امتنع من اداء حق لكن قصة بيع المدبر ترد على هذا الحصر وقد اجاب عنها بان صاحب المدبر لم يكن له مال غيره فلما رآه انفق جميع ماله وانه تعرض للتهلكة نقض عليه فعله ولو كان لم ينفق جميع ماله لم ينقض فعله كما قال للذي كان يخدع في البيوع قل لا خلابة لانه لم يفوت على نفسه جميع ماله انتهى فكانه كان في حكم السفيه فلذلك باع عليه ماله ١٢ ف لـه قوله من نعيم بن النحام نعيم مصغرا وهو النحام لانه صلعم قال سمعت نحمة نعيم اي سعلته في الجنة فلفظ الابن زائد والنحيح هو مدبر ك نحمة نعيم بفتح النون اي صوتا والنحيم صوت يخرج من الجوف ورجل نحم وبه سمي نعيم النحام مجمع قال النووي في تهذيب الاسماء نعيم بضم النون والنحام بفتح النون وتشديد الحاء المهملة وهو نعيم بن عبد الله بن اسيد بن عوف بن عبيد بن عويج بفتح العين فيها ابن عدي بن كعب بن لوي القرشي العدوي وقيل له النحام للحديث المشهور ان النبي صلعم قال دخلت الجنة فسمعت نحمة نعيم فيها والنحمة بفتح النون السعلة بفتح السين وقيل النحنحة الممدود وآخرها هذا هو الصواب ان نعيما هو النحام ويقع في كثير من كتب الحديث نعيم بن النحام وهو غلط لان النحام وصف لنعيم لا لابيه قالوا واسلم نعيم قديما في اول الاسلام وقيل اسلم بعد عشرة انفس وقيل بعد ثمانية وثلثين قبل اسلام عمر بن الخطاب وكان يكتم ايمانه واقام بمكة فلم يهاجر الى قبيل الفتح ومنعه قومه لشرفه فيهم من الهجرة لانه كان ينفق على ارامل بني عدي وايتامهم ويمونهم فقالوا اقم عندنا على اي دين شئت فوالله لا يتعرض اليك احد الا ذهبت انفسنا جميعا دونك ثم هاجر عام الحديبية وشهد ما بعدها من المشاهد واستشهد يوم اليرموك سنة ١٥ في خلافة عمر وقيل استشهد يوم اجنادين سنة ١٣ في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه ١٢

عـه الفضيحة المحكوم التي تقع بينكم على هذا الوجه يعني بحسب الظاهر ١٢ ع عـه اي الخيبة من الولد كما يقال لغيره الحجر وقيل يراد به الحجر الذي يرجم به المحصن وليس بظاهر ١٢ ع عـه اي يمين حبس الشخص عنده ليحلف عليه يعني لا يكون سهوا عمدا ١٢ ك عـه يحتمل انه مصدر لكن السياق يشعر بانه جمع خصم ١٢ ك عـه جمع الضيعة وهي العقار فهو من عطف الخاص على العام ١٢ ك عـه هو محمد بن عبد الله بن نمير ١٢ ع عـه تفذ تنهيا وتعنوا قل وخس ١٢ ق

عليه وسلم ان رجلا من اصحابه اعتق غلاما عن دبر لم يكن له مال غيره فباعه بثمانی مائة درهم ثم ارسل بثمنه اليه باب من لم يكترث

بطعن من لا يعلم فی الامراء حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر

يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن زيد فطعن فی امارته وقال ان تطعنوا فی امارته فقد كنتم تطعنون

فی امارة ابيه من قبله وايم الله ان كان لخليقا للامرة وان كان لمن احب الناس الی وان هذا لمن احب الناس الی بعده باب الالد الخصم

وهو الدائم فی الخصومة لدا عوجا حدثنا مسدد حدثنا يحيی بن سعيد عن ابن جريج قال سمعت ابن ابی مليكة يحدث عن عائشة قالت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابغض الرجال الى الله الالد الخصم باب اذا قضى الحاكم بجور او خلاف اهل العلم فهو رد حدثنی

محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر بعث النبی صلى الله عليه وسلم خالدا ح وحدثنی نعيم اخبرنا عبد الله

اخبرنا معمر عن الزهری عن سالم عن ابيه قال بعث النبی صلى الله عليه وسلم خلد بن الوليد الى بنی جذيمة فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا

فقالوا صبانا صبانا فجعل خلد يقتل ويأسر ودفع الى كل رجل منا اسيره وامر كل رجل منا ان يقتل اسيره فقلت والله لا اقتل اسيری ولا

يقتل رجل من اصحابی اسيره فذكرنا ذلك للنبی صلى الله عليه وسلم فقال اللهم انی ابرأ اليك مما صنع خلد بن الوليد مرتين باب الامام

يأتی قوما فيصلح بينهم حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد حدثنا ابو حازم المدنی عن سهل بن سعد الساعدی قال كان قتال

بين بنی عمرو فبلغ ذلك النبی صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر ثم اتاهم يصلح بينهم فقال يا بلال ان حضرت الصلوة ولم اٰتك فمر ابا بكر

فليصل بالناس فلما حضرت صلوة العصر فاذن بلال ثم اقام وامر ابا بكر فتقدم وجاء النبی صلى الله عليه وسلم وابو بكر فی الصلوة فشق

الناس حتى قام خلف ابی بكر فتقدم فی الصف الذی يليه قال وصفح القوم قال وكان ابو بكر اذا دخل فی الصلوة لم يلتفت حتى يفرغ فلما

له دين بثمان مائة يطعن الامام قال فقال لخليقا للامارة الداعوج وقال بسم الله الرحمن الرحيم ثنا قال

وحدثنی ابو عبد الله نعيم بن حماد قال ابو عبد الله وحدثنی نعيم بن حماد وقال حدثنا وقال ابن حماد فامر ليصلح وقال وقال المدينی

---

۱ قوله فباعه بثمانمائة درهم فيه جواز بيع المدبر وهو مذهب الشافعی واما عندنا ای الحنفية لا يجوز بيع المدبر المطلق وهو الذی علق عتقه بمطلق موت المولى والمقيد وهو الذی قال له المولى ان مت فی مرضی هذا مثلا فانت حر فبيعه جائز بالاتفاق ودن فی المطلق قوله عليه السلام المدبر لا يباع ولا يوهب ولا يورث وهو حر من الثلث ولان سبب الحرية انعقد فی الحال لعدم الاهلية بعد الموت والجواب عن هذا الحديث وغيره من استدلالات الشافعی انه لا شك ان الحر كان يباع فی ابتداء الاسلام على ما روی انه صلعم باع رجلا يقال له سرق فی دينه ثم نسخ ذلك بقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ذكره فی الناسخ والمنسوخ فلم يكن فيه دلالة على جواز بيعه الآن بعد النسخ وانما يفيد استصحاب ما كان من جواز بيعه قبل التدبير انه لم يوجب زوال الرق عنه ثم رأينا انه صح عن عمر لا يباع المدبر ولا يوهب وهو حر من الثلث وقد رفعه الى رسول الله صلعم لكن ضعف الدارقطنی رفعه وصحح وقفه واخرج الدارقطنی ايضا عن علی بن ظبيان بسنده عن ابن عمر قال المدبر من الثلث وضعف ابن ظبيان والاصل ان وقفه صحيح وضعف رفعه فعلى تقدير الرفع لا اشكال وعلى تقدير الوقف لا يعارض النص المبيح لانه واقعة حال لا عموم لها وانما يعارضه لو قال عليه السلام يباع المدبر وان قلنا بوجوب تقليده فظاهر وعلى عدم تقليده يجب ان يحمل على السماع لان منع بيعه على خلاف القياس لما ذكرنا ان بيعه مستصحب برقيته فمنعه مع عدم زوال رقيته وعدم الاختلاط بجزء المولى كما فی ام الولد خلاف القياس فيحمل على السماع فبطل ما قيل حديث ابن عمر لا يصلح لمعارضة حديث جابر وايضا ثبت عن ابی جعفر انه ذكر عنده ان عطاء وطاؤسا يقولان عن جابر فی الذی اعتقه مولاه فی دبر الحديث فقال ابو جعفر شهدت الحديث من جابر انما اذن فی بيع خدمته رواه الدارقطنی عن عبد الغفار بن القاسم الكوفی عن ابی جعفر وقال ابو جعفر هذا وان كان من الثقات الاثبات ولكن حديثه هذا مرسل وقال ابن القطان هو مرسل صحيح لانه من رواية عبد الملك بن ابی سليمان العرزمی وهو ثقة عن ابی جعفر انتهی فقد صرح ابو جعفر محمد الباقر الامام بانه شهد حديث جابر وانه انما اذن فی بيع منافعه ولا يمكن ان يشق الامام ذلك الا بعلم من جابر الراوی للحديث هذا خلاصة ما حققه المحقق ابن الهمام ۱۲

۲ قوله من لم يكترث الخ اصله من الكرث وهو المشقة ولا يستعمل الا فی النفی واستعماله فی الاثبات شاذ ومعنى هذه الترجمة ان الطاعن اذا لم يعلم حال المطعون عليه فرماه بما ليس فيه لا يعبأ بذلك الطعن ولا يعمل به ۱۲ ع ف

۳ قوله فقد كنتم تطعنون الخ فان قلت قال النحاة الشرط سبب للجزاء مقدم عليه وههنا ليس كذلك قلت ناول شبه بالاخبار عنده ای ان طعنتم فيه فاخبركم بانكم طعنتم من قبل فی ابيه ويلازمه عند البيانيين ان طعنتم فيه تاثمتم بذلك لانه لم يكن حقا والغرض انه كان خليقا بالامارة لما ظهر من كفايته وتغنيه عن عهدتها فكذا هذا فلا اعتبار لطعنكم ولا اكتراث به ۱۲ ک

۴ قوله ابغض الرجال الخ قال الكرمانی الابغض هو الكافر ثم قال معناه ابغض الكافرين لا الكافر المعاند او ابغض الرجال المخاصمين فيكون المعنى الثانی هو الاصوب وهو اعم من ان يكون كافرا او مسلما ۱۲ ع

۵ قوله باب اذا قضى الحاكم الخ ای اذا قضى الحاكم بجور او قضى بحكم يخالف اهل العلم فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل كما صنع خالد بن الوليد على ما يأتی فان الاثم فيه ساقط والضمان لازم

فی ذلك عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا فيه فقالت طائفة اذا اخطأ فی حكم فی قتل او جرح فدية ذلك فی بيت المال كذا عند الثوری وابی حنيفة واحمد واسحق وعند الاوزاعی ومحمد وابی يوسف و الشافعی على عاقلته ۱۲ ع

۶ قوله انی ابرأ اليك الخ من هذا توخذ المطابقة للترجمة ای من قوله ابرأ اليك مما صنع خالد يعنی من قتله الذين قالوا صبانا قبل ان يستفسرهم عن مرادهم بذلك القول فان فيه اشارة الى تصويب فعل ابن عمر ومن تبعه فی تركهم متابعة خالد على قتل من امرهم بقتلهم من المذكورين وقال الخطابی الحكمة فی تبريه من فعل خالد مع كونه لم يعاقبه على ذلك لكونه مجتهدا ان يعرف انه لم يأذن له فی ذلك خشية ان يعتقد احد انه كان باذنه ولينزجر غير خالد بعد ذلك عن مثل فعله انتهی ۱۲ ع ف

۷ قوله فاذن فان قلت هذا ليس محل الفاء سواء كان لما شرطية او لظرفية قلت جزاؤه محذوف وهو جاء المؤذن والفاء للعطف عليه قوله فشق الناس فان قلت جاء عنه صلعم انه نهى عن التخطی قلت ليس هذا من المنهی عنه لان الامام يستثنى من ذلك لا سيما الشارع اذ ليس لاحد التقدم عليه ولانه ليس حركة من حركات الاولين فيه مصلحة وسنة نقتدی بها قوله مشى القهقری وهو نوع من المشی وهو الرجوع الى خلف قوله لم يكن لابن ابی قحافة بضم القاف وخفة المهملة وبالفاء وهو كنية والد ابی بكر واسمه عثمان التيمی اسلم عام الفتح وعاش الى خلافة عمر وانما قال هذا ولم يقل لی او لابی بكر تحقيرا لنفسه واستصغارا لمرتبته عند رسول الله صلعم قوله رابكم ای منعكم حاجة وفی بعضها نابكم ای اصابكم قوله فليسبح ای ليقل سبحان الله ک ع قس قوله وليصفح النساء التصفيح هو التصفيق وهو ضرب صفح الكف على صفحة الكف وقيل هو بالحاء الضرب بظاهر احدى اليدين على الاخرى وبالقاف بباطنها على باطن الاخرى وقيل بالحاء الضرب بالاصبعين للانذار والتنبيه وبالقاف بجميعها للهو واللعب مجمع قال ابن المنير فقه الترجمة التنبيه على جواز مباشرة الحاكم الصلح بين الخصوم ولا يعد ذلك تضجيعا فی الحكم وعلى جواز ذهاب الحاكم الى موضع الخصوم للفصل بينهم اما عند عظم الخطب واما ليكشف ما لا يحاط به الا بالمعاينة ولا يعد ذلك تخصيصا ولا تمييزا اولا وهنا ۱۲ ف

۸ قوله ان كان لخليقا للامرة فان قلت قد طعن على اسامة وابيه ما ليس فيهما ولم يعزل الشارع واحدا منهما بل بين فضلهما ولم يعمل عمر بن الخطاب بهذا الحديث عند القول فی سعد وعزله حين قذفه اهل الكوفة بما هو برئ منه قلت عمر لم يعلم من مغيب امر سعد كعلم الشارع من مغيب امر زيد واسامة يعنی كان سبب عزله قيام الاحتمال اوراى عمر ان عزل سعد اسهل من فتنة يثيرها من قام عليه من اهل الكوفة وقد قال عمر ما عزلت سعدا لضعف ولا خيانة وقيل قطع النبی صلعم بسلامة العاقبة فی امر اسامة وابيه فلم يلتفت لطعن من طعن واما عمر فسلك سبيل الاحتياط لعدم قطعه بمثل ذلك ۱۲ ع قس ف عمن ابن حماد الرفاء بتشديد الفاء المروزی الاعور اخرج عنه فی القرآن وقيد فات بسلم ابو موسى ۲۲ ۱۲ ک ع بفتح الجيم وكسر الذال قبيلة من عبد قيس ۱۲ للعجلة من العجلة فی قتلهم وترك التثبيت فی امرهم ۱۲ ک ع مر الحديث مع بيانه فی ص ۱۲۹ فی كتاب الصلوة ۱۲

رای التصفیح لا یمسک علیه التفت فرای النبی صلی الله علیه وسلم خلفه فاومی الیه النبی صلی الله علیه وسلم بیده ان امضه واومی بیده
هکذا ولبث ابوبکر هنیئة یحمد الله علی قول النبی صلی الله علیه وسلم ثم مشی القهقری فلما رای النبی صلی الله علیه وسلم ذلك تقدم فصلی
بالناس فلما قضی صلاته قال یا ابابکر ما منعك اذ اومات الیك الا تکون مضیت قال لم یکن لابن ابی قحافة ان یؤم النبی صلی الله علیه وسلم
وقال للقوم اذا رابکم امر فلیسبح الرجال ولیصفح النساء قال ابوعبدالله لم یقل هذا الحرف غیر حماد یا بلال مر ابابکر باب ما
یستحب للکاتب ان یکون امینا عاقلا حدثنا محمد بن عبیدالله ابوثابت ثنا ابراهیم بن سعد عن ابن شهاب عن عبید بن السباق
عن زید بن ثابت قال بعث الی ابوبکر لمقتل اهل الیمامة وعنده عمر فقال ابوبکر ان عمر اتانی فقال ان القتل قد استحر یوم الیمامة بقراء
القران وانی اخشی ان یستحر القتل بقراء القران فی المواطن کلها فیذهب قران کثیر وانی اری ان تامر بجمع القران قلت کیف افعل شیئا لم
یفعله رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عمر هو والله خیر فلم یزل عمر یراجعنی فی ذلك حتی شرح الله صدری للذی شرح له صدر عمر
ورایت فی ذلك الذی رای عمر قال زید قال ابوبکر وانك رجل شاب عاقل لا نتهمك قد کنت تکتب الوحی لرسول الله صلی الله علیه وسلم
فتتبع القران واجمعه قال زید فوالله لو کلفنی نقل جبل من الجبال ما کان باثقل علی مما کلفنی من جمع القران قلت کیف تفعلان شیئا لم
یفعله رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابوبکر هو والله خیر فلم یزل یحث مراجعتی حتی شرح الله صدری للذی شرح له صدر ابی بکر و
عمر ورایت فی ذلك رایا فتتبعت القران اجمعه من العسب والرقاع واللخاف وصدور الرجال فوجدت اخر سورة التوبة لقد جاءکم رسول
من انفسکم الی اخرها مع خزیمة او ابی خزیمة فالحقتها فی سورتها وکانت الصحف عند ابی بکر حیاته حتی توفاه الله ثم عند عمر حیاته حتی
توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر قال محمد بن عبیدالله اللخاف یعنی الخزف باب کتاب الحاکم الی عماله والقاضی الی امنائه حدثنا
عبدالله بن یوسف اخبرنا مالك عن ابی لیلی ح وحدثنی اسمعیل حدثنی مالك عن ابی لیلی بن عبدالله بن عبدالرحمن بن سهل عن سهل بن ابی حثمة انه
اخبره هو ورجال من کبراء قومه ان عبدالله بن سهل ومحیصة خرجا الی خیبر من جهد اصابهم فاخبر محیصة ان عبدالله قتل وطرح
فی فقیر او عین فاتی یهود فقال انتم والله قتلتموه قالوا ما قتلناه والله ثم اقبل حتی قدم علی قومه فذکر لهم فاقبل هو واخوه حویصة
وهو اکبر منه وعبدالرحمن بن سهل فذهب لیتکلم وهو الذی کان بخیبر فقال لمحیصة کبر کبر یرید السن فتکلم حویصة ثم تکلم
محیصة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اما ان یدوا صاحبکم واما ان یؤذنوا بحرب فکتب رسول الله صلی الله علیه وسلم الیهم

عنه فاومأ واومأ یحمد الله النبی صلی الله علیه وسلم نابکم ثنی قال مقتل ان تجمع القران فاجمعه یحث بن ثابت فکانت قال ثنا النبی صلی الله علیه وسلم

۱ قوله عاقلا ای لا یکون مغفلا مثل بعض قضاة مصر لان المغفل یخدع ویضیع حقوق الناس ولاسیما اذا کان لا یمیز بین کلام بعض الخداعین الاکالین اموال الناس المفسدین وعن الشافعی ینبغی لکاتب القاضی ان یکون عاقلا لئلا یخدع ویحرص علی ان یکون فقیها لیؤمن من جهالة ۱۲ ع
۲ قوله لمقتل اهل الیمامة ای الیمامة بتخفیف المیم الاولی جاریة زرقاء کانت تبصر الراکب من مسیرة ثلثة ایام وبلاد الجو منسوبة الیها وهی من الیمن وفیها قتل مسیلمة الکذاب وقتل من القراء سبعون او سبعمائة قوله استحر ای اشتد وکثر ک قال فی المجمع استحر استفعل من الحر الشدة و بذا حین بعث ابوبکر خالد بن الولید مع جیش الی الیمامة فقاتلهم بنو حنیفة قتالا شدیدا و قتل من القراء سبعمائة ومن غیرهم خمسمائة ثم فتح وقتل مسیلمة واخشی ان یستحر القتل ان شرطیة و مفعول اخشی محذوف او مصدریة مفعوله قوله خیر یحتمل ان یکون افعل التفضیل وان لا یکون فان قلت کیف یکون فعلهم خیرا مما کان فی زمان رسول الله صلعم قلت یعنی هو خیر فی زمانهم وکذا الترك کان خیرا فی زمانه لعدم تمام النزول واحتمال النسخ فلو جمعت بین الدفتین وسارت به الرکبان الی البلدان ثم نسخ لادی ذلك الی اختلاف عظیم ۱۲ ک ۳ قوله من العسب جمع عسیب وهو جرید النخل اذا نزع منه الخوص واللخاف بالمعجمة جمع اللخفة الحجر الابیض وقیل الخزف وخزیمة مصغر الخزمة بالمعجمة والزاء ابن ثابت الانصاری وابو خزیمة هو ابن اوس والشك من الراوی فان قلت مر فی باب جمع القران ان الایة التی مع خزیمة من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه من سورة الاحزاب قلت ایة التوبة کانت عند النقل من العسب الی الصحف وایة الاحزاب عند النقل من الصحیفة الی المصحف فان قلت کیف الحقها بالقران وشرطه التواتر قلت معناه لم اجدها مکتوبة عند غیره فان قلت لما کان متواترا فما هذا التتبع قلت للاستظهار لا سیما وقد کتبت بین یدی رسول الله صلعم ولیعلم هل فیها قراءة اخری ام لا فان قلت فما وجه اشتهار ان عثمان هو جامع القران قلت الصحف کانت مشتملة علی جمیع احرفه ووجوهه التی نزل بها فجرد عثمان اللغة القرشیة منها او کانت صحفا فجعلها مصحفا واحدا جمع الناس علیه واما الجامع الحقیقی سورا وآیات فهو رسول الله صلعم بالوحی ک والغرض من الحدیث قول ابی بکر لزید انك رجل شاب عاقل لا نتهمك وحکی ابن بطال عن المهلب فی هذا الحدیث ان العقل اصل الخلال المحمودة لانه لم یصف زیدا باکثر من العقل وجعل سببا لائتمانه ورفع التهمة عنه قلت ولیس کما قال فان ابابکر ذکر عقب الوصف المذکور وقد کنت تکتب الوحی لرسول الله صلی الله علیه وسلم فمن ثم اکتفی بوصفه بالعقل لانه لو لم تثبت امانته وکفایته وعقله لما استکتبه النبی صلعم الوحی وانما وصفه بالعقل وعدم الاتهام دون ما عداهما اشارة الی استمرار ذلك له والا فمجرد قوله لا نتهمك مع قوله عاقل لا یکفی فی ثبوت الامانة والکفایة فکم من بارع فی العقل والمعرفة وجدت منه الخیانة ۱۲ ف
۴ قوله عن ابی لیلی بفتح اللامین مقصورا ابن عبدالله بن عبدالرحمن بن سهل بن ابی حثمة و قیل ابولیلی هو عبدالله بن سهل بن عبدالرحمن بن سهل وقیل لم یروعنه الا مالك فقط فهو نقض علی قاعدة البخاری حیث قالوا شرطه ان یکون لروایته راویان وسهل بن ابی حثمة بفتح المهملة واسکان المثلثة الانصاری الحارثی قوله ومحیصة بضم المیم وفتح المهملة واما التحتانیة فمشددة مکسورة او مخففة ساکنة وباهمال الصاد ابن مسعود بن کعب الحارثی قوله من جهد بالفتح الفقر والاشتداد ونکادة العیش قوله وطرح فی فقیر الفقیر بالفاء والقاف والراء فم القناة والحفیرة التی یغرس فیها الفسیل وقوله حویصة بالمهملتین علی وزن محیصة فی الوجهین وهو ای حویصة اکبر یروی انه لما امره صلعم بقتل الیهود وثب محیصة علی یهودی لیقتله فجعل حویصة یضرب محیصة ای عدو الله اقتلته اما والله لرب شحم فی بطنك من ماله فقال له محیصة ولقد امرنی بقتله من لو امرنی بقتلك لضربت عنقك فقال ان هذا الدین لعجب فاسلم حویصة ۱۲ ک
۵ التصفیح التصفیق وهو التصویت بالید ۱۲ ک معنا مر من الامضاء وهو الانفاذ والهاء للسکتة ۱۲ ک ف ل مصغر الهنیة اصلها الهنوة ای زمانا یسیرا ک ویروی هنیهة بابدال الیاء هاء ۱۲ ق لعت المستفاد من الاشارة بالامضاء والمکث فی المکان ۱۲ ک مجمع
ع امر من التفعل ای بالغ فی تحصیله عن المواضع المتفرقة ۱۲ امرعت جمع عسیب وهو جریدة النخل واکثر ما یقال اذا یبست وان کان رطبة نشطبة قال السیوطی کانوا یکشطون الخوص ویکتبون فی الطرف العریض ۱۲ لمعات س هو شیخ البخاری الذی روی عنه هذا الحدیث ۱۲ ف فتح جمع عامل وهو الذی یولیه الحاکم علی بلد یجمع خراجها او زکاتها والصلوة باهلها او التامیر علی جهاد عدو ۱۲ ع صد جمع امین وهو الذی یولیه القاضی فی ضبط امور الناس ۱۲ ع ف سلمه هو فم القناة وفقیر النخلة حفرة تحفر للفسیلة اذا حولت لتغرس فیها وقیل بیر قریبة القعر واسع الفم ۱۲ مجمع
الفسیلة النخلة الصغیرة یعنی فسائل الفسیل وفسلان وافسلها اخرجها من امها واغرسها ۱۲ ق

به فكتب ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحويصة ومحيصة وعبد الرحمن اتحلفون وتستحقون دم صاحبكم قالوا لا قال
افتحلف لكم يهود قالوا ليسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده مائة ناقة حتى أدخلت الدار قال سهل فركضتني
منها ناقة ۳۹ باب هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا وحده للنظر في الامور ۱۹۳ حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا الزهري عن
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني قالا جاء اعرابي فقال يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله فقام خصمه
فقال صدق فاقض بيننا بكتاب الله فقال الاعرابي ان ابني كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته فقالوا لي على ابنك الرجم ففديت ابني
منه بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت اهل العلم فقالوا انما على ابنك جلد مائة وتغريب عام فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لأقضين بينكما بكتاب الله اما الوليدة والغنم فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واما انت يا انيس لرجل فاغد على
امرأة هذا فارجمها فغدا عليها انيس فرجمها باب ترجمة الحكام وهل يجوز ترجمان واحد ۱۹۵ وقال خارجة بن زيد بن ثابت عن زيد بن
ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم أمره ان يتعلم كتاب اليهود حتى كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم كتبه واقرأته كتبهم اذا كتبوا اليه و
قال عمر وعنده علي وعبد الرحمن وعثمن ماذا تقول هذه قال عبد الرحمن بن حاطب فقلت تخبرك بصاحبها الذي صنع بها وقال ابو جمرة
كنت اترجم بين ابن عباس وبين الناس وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجمين ۱۹۶ حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري
قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفين بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش ثم
قال لترجمانه قل لهم اني سائل هذا فان كذبني فكذبوه فذكر الحديث فقال للترجمان قل له ان كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي
هاتين ۴۱ باب محاسبة الامام عماله ۱۹۷ حدثنا محمد قال اخبرنا عبدة حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن ابي حميد الساعدي ان النبي

فكتبوا قال فقالوا ليسوا ينظر الأمر قال ان ففديت الحاكم اليهودية قال قال للترجمان مع قال

له قوله فكتب ما قتلناه وفي رواية الكشميهني فكتبوا وبهذا
الوجه قال الكرماني فكتب اي كتب اي الخصمي باليهود وفيه تكلف وقال بعضهم واقرب منه ان
يراد الكاتب عنهم لان الذي يباشر الكتابة انما هو واحد فاستتر فكتب كاتبهم قلت بذا ابعد وفيه تكلف
والاقرب فيه والاصوب كتبوا بصيغة الجمع والاولى ان يكون كتب على صيغة المجهول ولفظ ما قتلناه
مرفوع به محلا اي كتب بذا اللفظ ع واعلم ان الدعوى كان لاخيه عبد الرحمن الا ابني عمه او عم ابيه
او لابني اخيه على اختلاف فيه وانما امر صلعم ان يتكلم الاكبر ليحقق صورة القضية وكيفيتها فاذا اراد
حقيقة الدعوى يتكلم صاحبها ومعناه وكل الاكبر بالدعوى فان قلت كيف عرضت اليمين على
الثلثة وانما هو للوارث خاصة وهو اخوه قلت كان معلوما عندهم ان اليمين تختص به فاطلق الخطاب
لهم لانه كان لا يعمل شيئا الا بمشورتهما اذ هو كان كالولد لهما وانما عقله صلعم من عنده قطعا للنزاع و
جبرا لخاطرهم والا فاستحقاقهم لم يثبت ك واستشكل وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لانه
ليس في الحديث انه صلعم كتب الى نائبه ولا امينه وانما كتب الى الخصوم انفسهم فاجاب ابن
المنير بانه يؤخذ من مشروعية مكاتبة الخصوم جواز مكاتبة النواب في حق غيرهم بطريق الاولى ۱۲ قس
۲ قوله هل يجوز للحاكم الخ في ايراده الترجمة بصيغة الاستفهام اشارة الى خلاف محمد بن الحسن
فانه قال لا يجوز للقاضي ان يقول اقر عندي فلان بكذا لشيء يقتضي به عليه من قتل او مال او عتق او
طلاق حتى يشهد معه على ذلك غيره وادعى ان مثل هذا الحكم الذي في حديث الباب خاص
بالنبي صلعم قال وينبغي ان يكون في مجلس القاضي ابدا عدلان يسمعان من يقر ويشهدان على
ذلك فينفذ الحكم بشهادتهما ۱۲ ف
۳ قوله فاغد على امرأة هذا لو كان لمجرد الاعلام المرأة بان الرجل قذفها بزنى فيجابان لها عنده
حد القذف فتطالب به او تعفو عنه الا ان تعترف بالزنا فيجب عليها الرجم لانها كانت محصنة وذلك
لان حد الزنا لا يحتاط له بالتجسس بل لو اقر الزاني به يلقن الرجوع عنه مرارا ك وقال المهلب وفيه
حجة لمالك في جواز انفاذ الحاكم رجلا واحدا في الاعذار وفي ان يتخذ واحدا ثقة يكشف له عن حال الشهود
في السر كما يجوز قبول الفرد فيما طريقه الخبر لا الشهادة ۱۲ ف ۴ قوله باب ترجمة الحكام جمع حاكم
والترجمة تفسير الكلام بلسان غير لسانه يقال ترجم كلامه اذا فسره بلسان آخر ومنه الترجمان وفي
نفي موسى الترجمان كعنفوان وزعفران وريهقان المفسر للسان وقد ترجمه وعنه والفعل يدل على
اصالة التاء انتهى قال العيني ذكره بالاستفهام لاجل الخلاف الذي فيه فعند ابي حنيفة واحمد يكتفي
بواحد واختاره البخاري وابن المنذر وآخرون وقال الشافعي واحمد في الاصح اذا لم يعرف الحاكم
لسان الخصم لا يقبل فيه الا عدلان كالشهادة وقال اشهب وابن نافع عن مالك وابن حبيب
عن مطرف وابن الماجشون اذا اختصم الى القاضي من لا يتكلم بالعربية ولا يفهم فلا بد ان يترجم

عنهم ثقة مسلم واثنان احب الي ولا يترجم من لا يجوز شهادته انتهى ۱۲ ۵ قوله ماذا تقول هذه
واشار بقوله هذه الى امرأة كانت حاضرة عندهم فترجم عبد الرحمن بن حاطب بن ابي بلتعة عنها
لعمر باخبارها عن فعل صاحبها وهي كانت نوبية بضم النون وكسر الباء وبالواو بينهما وتشديد الياء
التحتية اعجمية من جملة عتقاء حاطب وقد زنت وحملت فاقرت ان ذلك من عبد اسمه مرغوش بالراء
والمعجمة والواو والسين المهملة بدرهمين ۱۲ ع ك ۶ قوله من مترجمين قال ابن قرقول بضم الميم
في المطالع اي لا بد لمن يترجم له عمن يتكلم بغير لسانه وذلك يتكرر فيتكرر المترجمون قال وعند بعضهم
مترجمين بالتثنية واختلفوا هل هو من باب الخبر فيقتصر على واحد او من باب الشهادة فلا بد من اثنين
قال مغلطاي المصري كانه يريد ببعض الناس الشافعي وهو رد لقول من قال ان البخاري اذا قال بعض
الناس اراد به ابا حنيفة اقول غرضهم بذلك غالب الامر او في موضع شنع عليه وقبح الحال او اراد بهما
ايضا بعض الحنفية لان محمد بن الحسن قال بانه لا بد من اثنين غاية ما في الباب ان الشافعي ايضا
قائل به لكن لم يكن مقصودا بالذات ثم نقول الحق ان البخاري ما حرر المسألة اذ لا نزاع لاحد انه يكفي
ترجمان واحد عند الاخبار ولا بد من الاثنين عند الشهادة ففي الحقيقة النزاع في انها اخبار او
شهادة حتى لو سلم الشافعي انها اخبار لم يقل بالتعدد ولو سلم الحنفي انها شهادة لقال به والصور
المذكورة كلها اخبارات اما المكتوبات فظاهر واما قصة المرأة وقول ابي جمرة فاظهر فلا محل لان يقال
على سبيل الاعتراض قال بعض الناس كذا بل السؤال يرد عليه اذ نصب الادلة في غير ما ترجم عليه
وهو ترجم الحاكم اذ لا حكم فيها ۱۲ ك ۷ قوله قال لترجمانه الخ فان قلت هرقل كان كافرا فلا حجة في
فعله قلت قال بعضهم انما ذكره ليدل ان الترجمان كان يجري عند الامم مجرى الخبر واقول وجه
الاحتجاج انه كان نصرانيا وشرع من قبلنا حجة ما لم ينسخ وعلى قول من قال بانه اسلم فالامر ظاهر ك
قلت بل هو اشد اشكالا لانه لا حجة في فعل غير احد وليس صحابيا ولو ثبت انه اسلم فالحق ما تقدم
والله اعلم ۱۲ ف بعض بعضهم
انه في الفرع كاصله وفي غيرها بفتحها ۱۲ قس لعله اراد بهذا الكلام ضبط الحديث وحفظه
حفظا بليغا ۱۲

عه مصغر انيس ابن الضحاك الاسلمي بل الاصح والمرأة كانت اسلمية ايضا ك ع
عه هذا من الاحاديث التي لم يخرجها البخاري الا معلقة وقد وصله مطولا في كتاب التاريخ
۱۲ ع

صلی اللہ علیہ وسلم استعمل ابن اللتبیۃ علی صدقات بنی سلیم فلما جاء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحاسبہ قال ھذا الذی لکم و
ھذہ ھدیۃ اُھدیت لی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فھلا جلست فی بیت ابیک وبیت اُمک حتی تأتیک ھدیتک ان کنت صادقا
ثم قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخطب الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال اما بعد فانی استعمل رجالا منکم علی امور مما ولانی اللہ فیأتی
احدھم فیقول ھذا الذی لکم وھذہ ھدیۃ اُھدیت لی فھلا جلس فی بیت ابیہ وبیت اُمہ حتی تأتیہ ھدیتہ ان کان صادقا فواللہ لا
یأخذ احدکم منھا شیئا قال ھشام بغیر حقہ الا جاء اللہ یحملہ یوم القیمۃ الا فلا اعرفن ما جاء اللہ رجل ببعیر لہ رغاء او ببقرۃ لھا خوار او شاۃ
تیعر ثم رفع یدیہ حتی رأیت بیاض ابطیہ الا ھل بلغت **باب** بطانۃ الامام واھل مشورتہ البطانۃ الدخلاء **حدثنا** اصبغ اخبرنا
ابن وھب اخبرنی یونس عن ابن شھاب عن ابی سلمۃ عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما بعث اللہ من نبی ولا استخلف
من خلیفۃ الا کانت لہ بطانتان بطانۃ تأمرہ بالمعروف وتحضہ علیہ وبطانۃ تأمرہ بالشر وتحضہ علیہ فالمعصوم من عصم اللہ وقال سلیمن
عن یحیی اخبرنی ابن شھاب بھذا وعن ابن ابی عتیق وموسی عن ابن شھاب مثلہ وقال شعیب عن الزھری حدثنی ابو سلمۃ عن ابی سعید
قولہ وقال الاوزاعی ومعویۃ بن سلام حدثنی الزھری قال حدثنی ابو سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن ابی حسین
وسعید بن زیاد عن ابی سلمۃ عن ابی سعید قولہ وقال عبید اللہ بن ابی جعفر حدثنی صفوان عن ابی سلمۃ عن ابی ایوب قال سمعت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم **باب** کیف یبایع الامام الناس **حدثنا** اسمعیل حدثنی ملک عن یحیی بن سعید قال اخبرنی عبادۃ بن الولید بن
عبادۃ قال اخبرنی ابی عن عبادۃ بن الصامت قال بایعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی السمع والطاعۃ فی المنشط والمکرہ وان لا ننازع
الامر اھلہ وان نقوم او نقول بالحق حیث ما کنا لا نخاف فی اللہ لومۃ لائم **حدثنا** عمرو بن علی حدثنا خلد بن الحارث حدثنا حمید
عن انس قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غداۃ باردۃ والمھاجرون والانصار یحفرون الخندق فقال اللھم ان الخیر خیر الاخرۃ
فاغفر للانصار والمھاجرۃ فاجابوا نحن الذین بایعوا محمدا علی الجھاد ما بقینا ابدا **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف اخبرنا ملک

الاُتبیۃ　النبی　ھذا　النبی　الا　افلا　احدکم　الا　افلا　فلا عرفن　بقرۃ　وقال حدثنا　وقال　عصمہ　وقال عن　ثنا　عبد اللہ　وقال　قال　الانصار　قال عن

۱ قولہ استعمل ابن اللتبیۃ بضم اللام واسکان الفوقانیۃ او فتحھا وکسر الموحدۃ ویاء النسبۃ وفی بعضھا بدل اللام الھمزۃ واسمہ عبد اللہ قولہ ما جاء اللہ ای مجیئہ بہ وکلمۃ ما مصدریۃ او موصوفۃ ای رجلا جاء اللہ وقولہ رجل ببعیر فاعل للنحو یجیٔ ای یجیٔ رجل ببعیر او ھو خبر مبتدأ ای ھو رجل۔ ک وع وفیہ مشروعیۃ محاسبۃ العمال ومنعھم من قبول الھدیۃ ممن لھم علیہ حکم وسبق الحدیث فی باب ھدایا العمال ص ۱۰۶۲ وغیرہ۔ قس وتفصیل المقام فی ھدایا الحکام ما ذکرہ الفاضل المحقق کمال الدین ابن الھمام الحاصل ان المھدی اما لہ خصومۃ اولا فان کانت لا تقبل منہ وان کان لہ عادۃ بمہاداتہ او ذا رحم محرم وان لم تکن خصومۃ فان کان لہ عادۃ بذلک قبل القضاء لسبب قرابۃ او صداقۃ فان لم تکن لا ینبغی ان یقبل وان کان جاز بشرط ان لا یزید علی المقدار المعتاد قبل القضاء فان زاد لا یقبل الزیادۃ ثم اذا اخذ الھدیۃ فی موضع لا یباح اخذھا قیل یضعھا فی بیت المال لانھا بسبب عملہ لھم وعامتھم علی انہ یردھا علی اربابھا ان عرفھم والیہ اشار فی السیر الکبیر وان لم یعرفھم او کانوا بعیدا حتی تعذر الرد ففی بیت المال ویکون حکمھا حکم اللقطۃ فان جاء المالک یوما یعطیھا وکل من عمل للمسلمین حکم فی الھدیۃ حکم القاضی وفی شرح الاقطع الفرق بین الرشوۃ والھدیۃ ان الرشوۃ یعطیہ بشرط ان یعینہ والھدیۃ لا شرط معھا والاصل فیہ ما فی البخاری عن ابی حمید الساعدی قال استعمل النبی صلعم رجلا من الازد یقال لہ ابن اللتبیۃ علی الصدقۃ وساق الحدیث وقال قال عمر بن عبد العزیز کانت الھدیۃ علی عھد رسول اللہ صلعم ھدیۃ والیوم رشوۃ ذکرہ البخاری واستعمل عمر ابا ھریرۃ فقدم بمال فقال لہ من این لک قال تلاحقت الھدایا فقال لہ عمر ای عدو اللہ ھلا قعدت فی بیتک فتنظر ایھدی لک ام لا فاخذ ذلک منہ فجعل فی بیت المال وتعلیل النبی صلعم دلیل علی تحریم الھدیۃ التی سببھا الولایۃ ولھذا الزائد المھدی علی المعتاد او کانت لہ خصومۃ کرہ عندنا وعند الشافعی ھو محرم کالرشوۃ ھذا ویجب ان یکون ھدیۃ المستقرض للمقرض کالھدیۃ للقاضی ان کان المستقرض لہ عادۃ قبل استقراضہ فاھدی الی المقرض فللمقرض ان یقبل منہ قدر ما کان یھدیہ بلا زیادۃ انتھی مختصرا ۱۲

۲ قولہ باب بطانۃ الامام البطانۃ بکسر الموحدۃ صاحب الوئیجۃ الدخیل المطلع علی السریرۃ وفسرہ البخاری بالدخلاء فجعلہ جمعا۔ ک الدخلاء جمع دخیل وھو الذی یدخل علی الرئیس فی مکان خلوتہ ویفضی الیہ بسرہ ویصدقہ فیما یخبرہ مما یخفی علیہ من امور رعیتہ ویعمل بمقتضاہ ۱۲ قس ع۔

۳ قولہ وبطانۃ تامرہ الخ فان قلت ھذا التقسیم مشکل فی حق النبی صلعم قلت فی بقیۃ الحدیث الاشارۃ الی سلامۃ النبی صلعم من بطانۃ الشر لقولہ والمعصوم من عصم اللہ وھو معصوم لا شک فیہ ولا یلزم من وجود من یشیر الی النبی صلعم بالشر ان یقبل منہ وقیل المراد بالبطانتین فی حق النبی صلعم الملک والشیطان وشیطانہ قد اسلم فلا یأمرہ الا بخیر۔ ع ف ای لکل نبی وخلیفۃ جلساء صالحۃ وجلساء طالحۃ والمعصوم من عصمہ اللہ من الطالحۃ او لکل واحد منھما نفس امارۃ بالسوء ونفس لوامۃ والمعصوم من اعطاہ اللہ نفسا مطمئنۃ او لکل قوۃ ملکیۃ وقوۃ حیوانیۃ والمعصوم من عصمہ اللہ لا من عصم نفسہ ۱۲ ک

۴ قولہ ومعویۃ بن سلام الخ اشار بھذا الی ان الاوزاعی ومعویۃ خالفا من تقدم فجعلا الحدیث عن ابی ھریرۃ بدل ابی سعید وخالفا شعیبا ایضا فی وقفہ وجعلا رفعاہ فروایۃ الاوزاعی وصلھا احمد وروایۃ معویۃ وصلھا النسائی۔ ع ف فالحدیث بحسب الصورۃ الواقعۃ مرفوع من روایۃ ثلثۃ من الصحابۃ ابی سعید وابی ایوب لکنہ علی طریقۃ المحدثین حدیث واحد اختلف علی التابعی فی صحابیہ فجزم صفوان بانہ عن ابی ایوب واختلف علی الزھری فیہ ھل ھو ابو سعید او ابو ھریرۃ واما الاختلاف فی وقفہ ورفعہ فلا یقدح لان مثلہ لا یقال من قبل الرأی فسبیلہ الرفع وتقدیم البخاری لروایۃ ابی سعید الخدری الموصولۃ المرفوعۃ یؤذن بترجیحھا عندہ لا سیما مع موافقۃ ابن ابی حسین وسعید بن زیاد لمن قال عن الزھری عن ابی سلمۃ عن ابی سعید واذا لم یبق الا الزھری وصفوان فالزھری احفظ من صفوان بدرجات قالہ فی الفتح ۱۲ قس ۵ قولہ کیف یبایع الامام الناس بالنصب علی المفعولیۃ والامام فاعل ولابی ذر بنصب الامام مفعول مقدم ورفع الناس علی الفاعلیۃ والمراد بالکیفیۃ ھنا الصیغ القولیۃ لا الفعلیۃ کما ستری ان شاء اللہ تعالی فی الاحادیث المسوقۃ فی الباب ۱۲ قس ۶ قولہ بایعنا رسول اللہ صلعم قیل کان ھذا فی بیعۃ العقبۃ الثانیۃ وقال ابن اسحق وکانوا فی العقبۃ الثانیۃ سبعین رجلا من الاوس والخزرج وامرأتین قولہ فی منشطنا بفتح المیم مصدر میمی من النشاط وھو الامر الذی ینشط ویخف علیہ فعلہ والمکرہ ایضا مصدر میمی یعنی بایعنا علی المحبوب والمکروہ قولہ وان لا ننازع الامر اھلہ ای وفی ان لا نقاتل الامراء والائمۃ وعلی اھل الاسلام السمع والطاعۃ فان عدل فلہ الاجر وعلی الرعیۃ الشکر وان جار فعلیہ الوزر وعلی الرعیۃ الصبر والفزع الی اللہ فی کل حال ۱۲ ع ۷ قولہ لومۃ لائم ای من الناس واللومۃ المرۃ من اللوم قال فی الکشاف وفیھا وفی التنکیر مبالغتان کانہ قال لا نخاف شیئا من لوم احد من اللوام ولومۃ مصدر مضاف لفاعلہ فی المعنی وفیہ وجوب السمع والطاعۃ للحاکم سواء حکم بما یوافق الطبع او یخالف وعدی بایعنا بعلی لتضمنہ معنی عاھد والامر بالمعروف والنھی عن المنکر فی کل زمان ومکان للکبار والصغار لا یداھن فیہ احدا ولا یخاف ولا یلتفت الی الائمۃ ونحوھم قالہ النووی والحدیث اخرجہ مسلم فی المغازی ۱۲ قس

ص یلفظ النبی ویروی فلا عرفن واللام جواب القسم ۱۲ ع لہ بضم الراء وبالغین المعجمۃ والمدصوت البعیر ۱۲ ص بکسر العین المھملۃ وفتحھا من الیعارۃ وھو صوت الغنم ۱۲ ک۔ سہ اشار الیہ بکذا امرہ بہ وھی الشوری والمشورۃ مفعلۃ لا مفعولۃ واستشارہ طلب منہ المشورۃ ۱۲ قاموس ص بضم المھملۃ وشدۃ الضاد المعجمۃ ای یرغبہ فیہ ویؤکدہ علیہ ۱۲ ع لہ وھو معطوف علی یحیی لکن الفرق بینھما بان المروی فی الاول ھو الحدیث المذکور بعینہ وفی الطریق الثانی ھو مثلہ ۱۲ ک لہ اسمہ محمد بن عبد اللہ بن ابی عتیق ۱۲
ص ھو عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین النوفل المکی ۱۲ ف عہ المصری واسم ابی جعفر یسار ضد الیمین وعبید اللہ تابعی صغیر ۱۲

عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال كنا اذا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعت
حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا عبد الله بن دينار قال شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك كتب اني اقر بالسمع
والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين على سنة الله وسنة رسول الله ما استطعت وان بني قد اقروا بمثل ذلك حدثنا يعقوب
ابن ابراهيم حدثنا هشيم حدثنا سيار عن الشعبي عن جرير بن عبد الله قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة
فلقنني فيما استطعت والنصح لكل مسلم حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني عبد الله بن دينار قال لما بايع الناس عبد الملك كتب
اليه عبد الله بن عمر الى عبد الله عبد الملك امير المؤمنين اني اقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت
وان بني قد اقروا بذلك حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد قال قلت لسلمة على اي شيء بايعتم النبي
صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري
ان حميد بن عبد الرحمن اخبره ان المسور بن مخرمة اخبره ان الرهط الذين ولاهم عمر اجتمعوا فتشاوروا قال لهم عبد الرحمن لست
بالذي انافسكم على هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخترت لكم منكم فجعلوا ذلك الى عبد الرحمن فلما ولوا عبد الرحمن امرهم فمال الناس على
عبد الرحمن حتى ما ارى احدا من الناس يتبع اولئك الرهط ولا يطأ عقبه ومال الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليالي حتى اذا كانت
الليلة التي اصبحنا منها فبايعنا عثمن قال المسور طرقني عبد الرحمن بعد هجع من الليل فضرب الباب حتى استيقظت فقال اراك نائما
فوالله ما اكتحلت هذه الثلث بكثير نوم انطلق فادع الزبير وسعدا فدعوتهما له فشاورهما ثم دعاني فقال ادع لي عليا فدعوته فناجاه
حتى ابهار الليل ثم قام علي من عنده وهو على طمع وقد كان عبد الرحمن يخشى من علي شيئا ثم قال ادع لي عثمن فناجاه حتى فرق بينهما

استطعتم ، قال ، قال ، قال رسوله ، قال قال اخبرنا ، ان عبد الله ، النبي ، قال ، قال ، قال ، قال ، ثني ، قال ، ان ، فقال ، عن ، تلك الليلة الثلاثة ، فسارّها ، فدعوته

له قوله حيث اجتمع الناس على عبد الملك يريد ابن مروان بن الحكم والمراد بالاجتماع اجتماع الكلمة وكانت قبل ذلك متفرقة وكان في الارض قبل ذلك اثنان كل منهما يدعى له بالخلافة وهما عبد الملك بن مروان وعبد الله بن الزبير فاما ابن الزبير فكان اقام بمكة وعاذ بالبيت بعد موت معوية وامتنع من المبايعة ليزيد بن معوية فجهز اليه يزيد الجيوش مرة بعد اخرى فمات يزيد وجيوشه محاصرون ابن الزبير ولم يكن ابن الزبير ادعى الخلافة حتى مات يزيد في ربيع الاول سنة اربع وستين فبايعه الناس بالخلافة بالحجاز وبايع اهل الآفاق لمعوية بن يزيد بن معوية فلم يعش الا نحو اربعين يوما ومات فبايع معظم الآفاق لعبد الله بن الزبير وانتظم له الملك في الحجاز واليمن ومصر والعراق والمشرق كله وجميع بلاد الشام حتى دمشق ولم يتخلف عن بيعته الا جميع بني امية ومن يهوى هواهم وكانوا بفلسطين فاجتمعوا على مروان بن الحكم وبايعوه بالخلافة وخرج بمن اطاعه الى جهة دمشق والضحاك بن قيس قد بايع فيها لابن الزبير فاقتتلوا بمرج راهط فقتل الضحاك وذلك في ذي الحجة منها وغلب مروان على الشام ثم لما انتظم له ملك الشام كله توجه الى مصر فحاصر بها عامل ابن الزبير عبد الرحمن بن جحدر حتى غلب عليها في ربيع الآخر سنة خمس وستين ثم مات في سنة فكانت مدة ملكه ستة اشهر وعهد الى ابنه عبد الملك بن مروان فقام مقامه وكمل له ملك الشام ومصر والمغرب ولابن الزبير ملك الحجاز والعراق والمشرق الا ان المختار بن ابي عبيد غلب على الكوفة وكان يدعو الى المهدي من اهل البيت فاقام على ذلك نحو السنتين ثم سار اليه مصعب بن الزبير امير البصرة لاخيه فحاصره حتى قتل في شهر رمضان سنة سبع وستين وانتظم امر العراق كله لابن الزبير فدام ذلك الى سنة احدى وسبعين فسار عبد الملك الى مصعب فقاتله حتى قتل في جمادى منها وملك العراق كله ولم يبق مع ابن الزبير الا الحجاز واليمن فقط فجهز اليه عبد الملك الحجاج فحاصره في سنة اثنتين وسبعين الى ان قتل عبد الله بن الزبير في جمادى الاولى سنة ثلث وسبعين وكان عبد الله بن عمر في تلك المدة امتنع ان يبايع لابن الزبير او لعبد الملك كما كان امتنع ان يبايع لعلي او لمعوية ثم بايع لمعوية لما اصطلح مع الحسن بن علي واجتمع عليه الناس وبايع لابنه يزيد بعد موت معوية لاجتماع الناس عليه ثم امتنع من المبايعة لاحد حال الاختلاف الى ان قتل ابن الزبير وانتظم الملك كله لعبد الملك فبايع له حينئذ فهذا معنى قوله لما اجتمع الناس على عبد الملك ١٢ ف سله قوله على السمع والطاعة اي على ان نسمع اوامره ونواهيه ونطيعه في ذلك امتثالا وانتهاء فرده رسول الله صلعم على سبيل التلقين ان اقول فيما استطعت وهذا من كمال شفقته على الامة وزاد ايضا والنصح لكل مسلم وهو عطف على السمع يحكى عن جرير انه امر مولاه باشتراء فرس له فاشتراه بثلثمائة فجاء به وبصاحبه لينقده الثمن فقال جرير لصاحب الفرس فرسك خير من ثلثمائة اتبيعنيه باربعمائة قال ذلك اليك قال فرسك خير من ذلك ثم لم يزل يزيده الى ان بلغ ثمانمائة فاشتراه بها وكان اذا قوم السلعة بصر المشتري عيوبها فقيل له اذا فعلت كذلك لم ينفذ لك البيع فقال انا بايعنا رسول الله صلعم على النصح لكل مسلم ١٢ ك سله قوله على الموت اي على ان نقاتل بين يديه ونصبر ولا نفر حتى نموت فان قلت قد تقدم انهم بايعوا على السمع والطاعة وعلى الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ويجيء قريبا انهم بايعوا على بيعة النساء وعلى الاسلام ونحوه قلت المقامات مختلفة فاذا

جاء الاعرابي ليسلم بايع على الاسلام ولما كانوا في الحديبية مستعدين للقتال وفي صدده بايعوا على الصبر وعلى الموت ولما كانوا في العقبة وهو اوائل الاسلام مؤسسين للقاعدة الكلية بايعوا على السمع والطاعة في كل شيء وعلى ما في آية بيعة النساء وهلم جرا ١٢ ك.
سله قوله ولاهم عمر هم الستة هم عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن وكلهم من العشرة لما حضر عمر الموت وذلك في آخر ذي الحجة من سنة ثلاث وعشرين قيل له استخلف فقال ما اجد احق بهذا الامر من هؤلاء الرهط الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ١٢ ك وقوله انافسكم بالنون والفاء والمهملة اي انازعكم فيه اذ ليس لي في الاستقلال بالخلافة رغبة قوله على هذا الامر كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره عن هذا الامر اي من جهته ولاجله ١٢ ع سله قوله بعد هجع بفتح الهاء وسكون الجيم بعدها عين مهملة اي بعد طائفة من الليل يقال لقيته بعد هجع من الليل كما يقال بعد هجعة والهجع والهجعة والهجيع والهجوع بمعنى قوله ما اكتحلت هذه الثلث كذا للاكثر وللمستملي الليلة وهو يؤيد الاول قوله في رواية سعيد بن عامر والله ما حملت فيها غمضا منذ ثلث وقوله بكثير نوم بالمثلثة والموحدة ايضا وهو مشعر بانه لم يستوعب الليل سهرا بل نام لكن يسيرا منه والاكتحال كناية عن دخول النوم جفن العين كما يدخلها الكحل ووقع في رواية يونس ما ذاقت عيناي كثير نوم قوله فشاورهما في رواية المستملي فسارهما بمهملة وتشديد الراء ولم ار في هذه الرواية لفظة ذكر فلعله كان شاوره قبلهما قوله حتى ابهار الليل بالموحدة ساكنة وتشديد الراء ومعناه انتصف الليل وبهرة كل شيء وسطه وقيل معظمه قوله يخشى من علي شيئا قال ابن هبيرة اظنه اشار الى الدعابة التي كانت في علي او نحوها ولا يجوز ان يحمل على ان عبد الرحمن خاف من علي على نفسه قلت والذي يظهر لي انه خاف ان بايع لغيره ان لا يطاوعه والى ذلك الاشارة بقوله فيما بعد فلا تجعل على نفسك سبيلا وقوله ثم قال لي ادع عثمان ظاهر في انه تكلم مع علي في تلك الليلة قبل عثمان ووقع في رواية سعيد بن عامر عكس ذلك فاما ان يكون احدى الروايتين وهما واما ان يكون ذلك تكرر منه في تلك الليلة فمرة بدأ بهذا ومرة بدأ بهذا ١٢ ف.

ست بالافراد في رواية المستملي والسرخسي وفي رواية غيرهما بالجمع ١٢ لمعات فان قلت كيف يقر الولدين جهة الاولاد الكبار قلت هذا اخبار عنهما باقرارهم السابق منهم ١٢ ك صه بفتح المهملة وتشديد التحتانية ابو الحكم بن وردان العنزي بالمهملة والنون المفتوحتين وبالزاي ١٢ ك سه فان قلت لم كرر الى فقال اولا اليه وثانيا الى عبد الله ثم الاولى العكس لان المظهر هو الاصل قلت ليس تكرارا اذ الثاني هو المكتوب لا المكتوب اليه اي كتب هذا وهو الى عبد الله الى آخره وتقديره من ابن عمر الى عبد الله عبد الملك ١٢ ك معه وهم عبد الله وابو بكر وابو عبيدة وبلال وعمر وامرأة صفية بنت ابي عبيد بن مسعود الثقفي وعبد الرحمن وامه ام علقمة بنت ناقس بن وهب وسالم وعبيد الله وحمزة وامهم ام ولد وزيد وامه ام ولد ١٢ قس له اي على ان نقاتل بين يديه ونصبر ولا نفر حتى نموت ١٢ ك لمه ابن اسماء عم عبد الله بن محمد الراوي عنه وهما من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ١٢
عه اعاد لبيان سبب الميل وهو قوله يشاورونه تلك الليالي ١٢ ف ع

حل اللغات. فلقنني اي زاد على سبيل التلقين ان اقول ١٢

المؤذن بالصبح فلما صلى الناس الصبح واجتمع اولئك الرهط عند المنبر فارسل الى من كان حاضرًا من المهاجرين والانصار وارسل الى
امراء الاجناد وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال اما بعد يا علي اني قد نظرت في امر الناس فلم ارهم
يعدلون بعثمان فلا تجعلن على نفسك سبيلا فقال ابايعك على سنة الله ورسوله والخليفتين من بعده فبايعه عبد الرحمن وبايعه الناس
والمهاجرون والانصار وامراء الاجناد والمسلمون باب من بايع مرتين ٧٢٠٨ حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال
بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة فقال لي يا سلمة الا تبايع قلت يا رسول الله قد بايعت في الاول قال وفي الثاني باب بيعة
الاعراب ٧٢٠٩ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الاسلام فاصابه وعك فقال اقلني بيعتي فابى ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابى فخرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة كالكير تنفي خبثها وينصع طيبها باب بيعة الصغير ٧٢١٠ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا
سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله عليه وسلم و
ذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله بايعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو صغير
فمسح رأسه ودعا له وكان يضحي بالشاة الواحدة عن جميع اهله باب من بايع ثم استقال البيعة ٧٢١١ حدثنا عبد الله بن يوسف
قال اخبرنا مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاصاب الاعرابي
وعك بالمدينة فاتى الاعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقلني بيعتي فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
جاءه فقال اقلني بيعتي فابى ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابى فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المدينة كالكير تنفي
خبثها وينصع طيبها باب من بايع رجلا لا يبايعه الا للدنيا ٧٢١٢ حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم رجل على فضل ماء بالطريق يمنع منه

للناس ٢ سنة الاولى الثانية ٢ فقال لدنيا

لـه قوله اي امراء الاجناد وهم معوية امير الشام وعمير بن سعد امير حمص والمغيرة بن شعبة امير الكوفة وابو موسى الاشعري امير البصرة وعمرو بن العاص امير مصر جمع اهل الحل والعقد. قس وع قوله وافوا تلك الحجة من قولهم وافيت العام اي حججت لامن وافيت القوم اتيتهم. ك قوله فلا تجعلن على نفسك سبيلا اي من الملامة اذا لم يوافق الجماعة وهذا ظاهر في ان عبد الرحمن لم يتردد عند البيعة في عثمان لكن تقدم في رواية عمرو بن ميمون التصريح بانه بدأ بعلي فاخذ بيده فقال لك قرابة من رسول الله صلعم والقدم في الاسلام ما قد علمت والله عليك لئن امرتك لتعدلن و لئن امرت عثمان لتسمعن ولتطيعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له علي وطريق الجمع بينهما ان عمرو بن ميمون حفظ ما لم يحفظ الآخر ويحتمل ان يكون الآخر حفظ لكن طوى بعض الرواة ذكره ويحتمل ان يكون ذلك وقع في الليل لما تكلم معهما واحدا بعد واحد فاخذ على كل منهما العهد فلما اصبح عرض على علي فلم يوافقه على بعض الشروط وعرض على عثمان فقبل ١٢ ف لـه قوله تحت الشجرة اي التي في الحديبية وهي التي نزل فيها الله رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وهذه بيعة تسمى بيعة الرضوان وهذا هو الحادي و العشرون من ثلاثيات البخاري. ك قوله وفي الثاني يحتمل ان يكون سبب التكرار لتقويته وتثبيته فيما لاح له من الامور العظام بعد ذلك الوقت كما مر ذكره ولعل هذا مراد المهلب ومن تبعه انه صلعم اراد ان يؤكد بيعة سلمة لعلمه بشجاعته وعنايته في الاسلام وشهرته في الثبات ١٢ ع لـه قوله وينصع من النصوع بالنون والمهملتين الخلوص وطيبها بكسر الطاء واسكان التحتانية وفتحها وكسر التحتانية الشديدة فاعله اي يخلص طيبها ومن التنصيع وطيبها مفعوله ١٢ ك لـه قوله حدثنا عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن مولى آل عمر بن الخطاب المقرئ من الاقراء اصله من ناحية البصرة وسكن مكة وكثيرا روى البخاري عنه بدون الواسطة كما في التجريد وسعيد بن ابي ايوب الخزاعي المصري واسم ابي ايوب مقلاص بالقاف والمهملة قوله وكان يضحي بالشاة الواحدة الخ وهذا الاثر الموقوف صحيح بالسند المذكور الى عبد الله قال الكرماني جاز شاة من اهل البيت لانها سنة على الكفاية هذا على مذهب الشافعي واما عند ابي حنيفة وصاحبيه وزفر واجب ودليلهم حديث روى الترمذي وابو داود والنسائي عن المخنف بن سليم قال كنا مع رسول الله صلعم بعرفات فسمعته يقول ايها الناس على كل اهل بيت في كل عام اضحية وهذا صفة الوجوب وقال من وجد سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا ومثل هذا الوعيد لا يلحق الا بترك الواجب كذا في الهداية قال في اللمعات فعندهم لا يجزي شاة واحدة عن فوق الواحد قال في الهداية القياس ان لا يجوز شيء من البقرة والبدنة الا عن واحد لان الاراقة واحدة وهي القربة الا انا تركناه بالاثر فيهما ولا نص في الشاة فبقي على القياس انتهى مع تغير ومثل هذا الحديث محمول على المشاركة في الثواب او على ان احدا من اهل بيته لم يكن غنيا فضحى عن نفسه تطوعا انه ضحى الشاة عن جميع اهل بيته واما ما اخرجه مالك وابن ماجة والترمذي وصححه من طريق عطاء بن يسار سألت ابا ايوب كيف الضحايا على عهد رسول الله صلعم قال كان الرجل يضحي بالشاة عنه وعن اهل بيته فياكلون ويطعمون حتى تباهى الناس فصارت كما ترى فليس فيه دلالة على كفاية شاة واحدة للمرأة الغنية اذا ضحى زوجها بل مثل ذلك لمن لم يكن زوجته غنية مع انه يحتمل ان يكون معنى الحديث انه كان يضحي بالشاة عنه وبالشاة عن اهل بيته كذا في الخير الجاري واما حديث ذبح النبي صلعم كبشين وقال في آخره اللهم منك ولك عن محمد وامته فقال علي القاري امته اي العاجزين عن متابعته في سنة الاضحية وهو يحتمل التخصيص باهل زمانه والتعميم المناسب لشمول احسانه والاول يحتمل الاحياء والاموات او الاخير منهما ثم المشاركة اما محمول على الثواب واما على الحقيقة فيكون من خصوصيته تلك الجناب انتهى ١٢.

لـه قوله لا يكلمهم الله عدم تكليم الله اياهم عبارة عن عدم الالتفات اليهم وعدم تنزيهه اياهم عبارة عن عدم قبول اعمالهم قوله بعد العصر وانما قيد بقوله بعد العصر تغليظا لانه اشرف الاوقات في النهار لرفع الملائكة الاعمال واجتماع ملائكة الليل والنهار فيه ولهذا يغلظ الايمان به قوله لقد اعطى بها وقع مضبوطا بضم الهمزة وكسر الطاء على البناء للمجهول وكذا قوله في آخر الحديث ولم يعط بضم اوله وفتح الطاء وفي بعضها بفتح الهمزة والطاء على البناء للفاعل والضمير للحالف وهي ارجح ووقع في رواية عبد الواحد بلفظ لقد اعطيت بها وفي رواية ابي معوية فحلف له بالله لاخذها بكذا اي لقد اخذها وقال الكرماني ما محصله ان المذكور في الشرب مكان البايع للامام الحالف لاقتطاع مال رجل مسلم فهم اربعة لا ثلثة ثم اجاب بان التخصيص بعدد لا ينفي الزائد عليه انتهى ويحتمل ان يكون كل من رواته حفظ ما لم يحفظ الآخر لان المجتمع من الحديثين اربع خصال وكل واحد من الحديثين مصدر بثلثة فكانه كان في الاصل اربعة فاقتصر كل من الراويين على واحد ضمه مع الاثنين اللتين توافقا عليهما فصار في رواية كل منهما ثلثة ملتقط من ع ف ١٢.

عـه اي قدموا الى

لـه تجوا مع عمر وافقوه الى المدينة ١٢ ف عـه هو الضحاك المشهور بالنبيل بفتح النون وكسر الموحدة والبخاري كثيرا ما يروي عنه بالواسطة ١٢ ك ع. لـه اي في الزمان الاول وفي بعضها الاولى اي في جملة الطائفة الاولى او في الساعة الاولى ١٢ ك عـه بفتح الواو وسكون العين الحمى وشدة الحر ووجع البدن ١٢ ك عـه بفتحتين وبالضم والسكون هو الردي والغش اي ينفي من لا خير فيه ١٢ ع عـه من الجرد اي يصوغ بمعنى الخلوص لازم فطيبها فاعله او من التفعيل او من الافعال بمعنى الاخلاص والتمييز متعد فطيبها مفعوله مر ضبطه في ص ١٢ الف ومراد البخاري من الحديث ان بيعة الصغير لا تصح ولهذا لم يبايعه ومر الحديث في ص في كتاب الشركة ١٢ ك. عـه بفتح الواو وسكون المهملة وقد يفتح الحمى وقيل المهاد وقيل ارعاد ١٢ ف.

عـه لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي ١٢ ع عـه بالمهملة والزاء واسمه محمد بن ميمون اليشكري ١٢ ك ع

ابن السبيل ورجل بايع اماما لا يبايعه الا لدنيا فان اعطاه ما يريد وفى له والا لم يف له ورجل يبايع رجلا بسلعة بعد العصر فحلف بالله لقد اعطى بها كذا وكذا فصدقه فاخذها ولم يعط بها باب بيعة النساء رواه ابن عباس ٤٢١٣ حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري ح وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو ادريس الخولاني انه سمع عبادة بن الصامت يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس تبايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله فامره الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه فبايعناه على ذلك ٤٢١٤ حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الاية لا تشركوا بالله شيئا قالت وما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة الا امرأة يملكها ٤٢١٥ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن ايوب عن حفصة عن ام عطية قالت بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ علي ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة منا يدها فقالت فلانة اسعدتني وانا اريد ان اجزيها فلم يقل شيئا فذهبت ثم رجعت فما وفت امرأة الا ام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاذ وابنة ابي سبرة وامرأة معاذ باب من نكث بيعة وقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الاية ٤٢١٦ حدثنا ابو نعيم حدثنا سفين عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابرا قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بايعني على الاسلام فبايعه على الاسلام ثم جاء الغد محموما فقال اقلني فابى فلما ولى قال المدينة كالكير تنفي خبثها وتنصع طيبها باب الاستخلاف ٤٢١٧ حدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا سليمن بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت القسم بن محمد قال قالت عائشة وارأساه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك لو كان وانا حي فاستغفر لك وادعو لك فقالت عائشة واثكلياه والله اني لاظنك تحب موتي ولو كان ذلك لظللت اخر يومك معرسا ببعض ازواجك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل انا وارأساه لقد هممت او اردت ان ارسل الى ابي بكر وابنه فاعهد ان

وفاه وقاله بايع ٢ عن النبي صلى الله عليه وسلم ٣ قال في المجلس ولا تعصو تعصوه ٣ قال اخبرنا الا لا تشركن علينا بنت بيعته وقال الله تعالى ٣ قال عز وجل نكلاه ذلك او اتيه

له قوله من بايع الامام الخ استحقاقه هذا الوعيد لكونه غش امام المسلمين ومن لازم غش الامام غش الرعية لما فيه من التسبب الى اثارة الفتنة ولا سيما ان كان من يتبع على ذلك والاصل في مبايعة الامام ان يبايعه على ان يعمل بالحق ويقيم الحدود ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فمن جعل مبايعته لمال يعطاه دون ملاحظة المقصود في الاصل فقد خسر خسرانا مبينا ودخل في الوعيد المذكور ف ملخصا قال الكرماني فان قلت المذكور في الشرب مكان لا يكلمهم الله لا ينظر اليهم قلت الغرض منهما واحد وهو الخذلان والتحقير فان قلت ثم منعه من ابن السبيل وههنا منع منه ابن السبيل قلت يتفاوت المقصود في ان يكون ممنوعا والرجل ممنوعا منه وبالعكس قلت المفهوم ان متغايران لكنهما متلازمان مقصودا ١٢ ك ٢ قوله تبايعوني على ان لا تشركوا الخ فان قلت الترجمة في بيعة النساء قلت لما ورد في القرآن في بيعتهن نسب اليهن وان بويع بها الرجال ك قال العيني وجه ذكر هذا الحديث في ترجمة بيعة النساء لانها وردت في القرآن في حق النساء فعرفت بهن ثم استعملت في الرجال قلت وقد وقع في بعض طرقه عن عبادة قال اخذ علينا رسول الله صلعم كما اخذ على النساء ان لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزني الحديث ١٢ ٣ قوله بالكلام لان المصافحة ليست شرطا لصحة البيعة وقال الكرماني فيه اشارة الى ان بيعة الرجال كانت باليد ايضا ١٢ ع ٤ قوله عن ام عطية بفتح المهملة الاولى اسمها نسيبة مصغر النسبة بالنون والمهملة والموحدة الانصارية وقيل بفتح النون ايضا ومر في كتاب الزكوة ما يوهم انها غير ام عطية حيث قالت عن ام عطية قالت بعث الى نسيبة الانصارية بشاة لكن الصحيح انها هي اياها لا غيرها وقوله فقبضت آه فان قلت هذا يشعر بان البيعة لهن كانت ايضا باليد قلت لعلهن كن يشرن باليد عند المبايعة بلا مماسة قوله فلم يقل شيئا فان قلت لم ما قال صلعم شيئا لها وسكت عنها ولم يزجرها قلت لعله عرف انه ليس من جنس النياحة المحرمة او ما التفت اليه لكلامها حيث بين حكمها لهن او كان جوازها من خصائصها والمفهوم من صحيح مسلم ان فلانة كناية عن ام عطية الراوية للحديث ١٢ ك ع ٥ قوله فما وفت امرأة الا ام سليم الخ وقد مر في الجنائز فما وفت لنا امرأة غير خمس نسوة ام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاذ وامرأتان او ابنة ابي سبرة وامرأة معاذ وامرأة اخرى قال العيني هناك فعلى الاول يكون بنت ابي سبرة امرأة معاذ وعلى الثاني يكون غيرها لانه عطف على ابنة ابي سبرة بقوله وامرأة معاذ وعلى هذا الخمس هي ام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة وامرأة معاذ . . . . وامرأة اخرى وقد خلط بعضهم في هذا المكان بنقل من مواضع كثيرة غير الصحاح وتكلم بالتخمين والحسبان والصحيح ما في الصحيح والله اعلم وقال النووي قولها فما وفت منا امرأة الا خمس معناه لم يف ممن بايع مع ام عطية في الوقت الذي بايعت فيه من النسوة الا خمس بترك النياحة من المسلمين غير خمس وقال فيه تحريم النوح وعظم قبحه والاهتمام بانكاره والزجر عنه لانه مهيج الحزن ودافع للصبر وفيه مخالفة للتسليم والقضاء والاذعان لامر الله تعالى انتهى ١٢ ٦ قوله وقوله تعالى بالجر عطف على من نكث وبكذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره وقال الله تعالى وساق الاية كلها في رواية كريمة وفي رواية ابي زيد الى قوله فانما ينكث على نفسه ثم قال الى قوله فسيؤتيه اجرا عظيما قوله يبايعونك الخطاب للنبي صلعم يعني بالحديبية وكانوا الفا واربعمائة قوله يد الله فوق ايديهم يعني عند المبايعة قوله فمن نكث فانما ينكث على نفسه اي فمن نقض البيعة فانما ينقضها على نفسه ١٢ ع ٧ قوله كالكير ينفي خبثها المراد المنفخ فهو ينفي عن النار الدخان حتى يبقى خالص الجمر وان اراد الموضع المشتمل على النار فهو لشدة حرارته ينزع خبث الحديد ويخرج خلاصته ذلك فان قيل المشبه به الكير او صاحب الكير قلت ظاهر اللفظ انه الكير والمناسب للتشبيه انه صاحبه ١٢ مجمع ٨ قوله واثكلاه اي وا فقدان المرأة ولدها وهذا كلام يجري على لسانهم عند اصابة مصيبة او خوف مكروه ونحو ذلك وفي بعضها واثكلتاه بزيادة الفوقانية في آخره وفي بعضها واثكلياه بزيادة التحتانية وكسر اللام وفي بعضها واثكلياه بلفظ الصفة وفتح اللام ١٢ ك ٩ قوله لظللت اي دنوت وقربت في آخر يومك معرسا ويقال اظلك شهر كذا اي دنا منك واظلك فلان اذا دنا منك كانه القى عليك ظله قوله معرسا بكسر الراء من اعرس بامرأته اذا بنى بها ويقال اعرس الرجل فهو معرس اذا دخل بامرأته عند بنائها قوله بل انا وارأساه اي اضرب انا عن حكاية وجع رأسك واشتغل بوجع رأسي اذ لا بأس لك وانت تعيشين بعدي عرف بالوحي قوله ان ارسل الى ابي بكر وابنه قيل ما فائدة ذكر الابن اذ لم يكن له دخل في الخلافة واجيب بان المقام مقام استمالة قلب عائشة يعني كما ان الامر مفوض الى والدك كذلك الايتمار في ذلك بحضور اخيك فاقاربك هم اهل امري واهل مشورتي او لما اراد تفويض الامر اليه بحضورها اراد احضار بعض محارمه حتى لو احتاج الى رسالة الى احد او قضاء حاجة لتصدى لذلك وفي بعضها او آتيه من الاتيان قال في المطالع قيل انه هو الصواب قوله ان يقول آه اي كراهة ان يقول قائل الخلافة لي او لفلان او مخافة ان يتمنى احد ذلك اي اعينه قطعا للنزاع والاطماع ثم قلت يابى الله لغير ابي بكر ويدفع المؤمنون غيره او بالعكس شك من الراوي وفيه علم من اعلام النبوة ك ع سط البقية للترجمة تو خذ من قوله لقد هممت او اردت ان ارسل الى ابي بكر وابنه فاعهد الى آخره قال المهلب فيه دليل قاطع على خلافة الصديق رض وهذا مما وعد به لابي بكر رض فكان كما وعد وذلك من اعلام نبوته صلعم ع سط المشتري بالقيمة التي ذكرا بانه اذا يعطى فيها كاذبا اعتمادا على كلامه ١٢ ك ع للعن هو عائذ الله بن عبد الله بن عمرو الدمشقي قاضي دمشق مات سنة ثمانين ١٢ ع صد وهي قوله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الاية ١٢ ع ك سه بصيغة المتكلم وان صح الرواية بصيغة الغائب فالمعنى صحيح ١٢ ك ع معه بنت الحارث ابن خارجة بن ثعلبة الانصارية ١٢ ع له هو بالكسر كير الحداد وهو المبني من الطين وقيل زق ينفخ به النار والمبني هو الكور ١٢ مجمع لعه ابن بكير بن عبد الرحمن ابو زكريا التميمي النيسابوري

يقول القائلون او يتمنى المتمنون ثم قلت يأبى الله ويدفع المؤمنون او يدفع الله ويأبى المؤمنون حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن عمر قال قيل لعمر الا تستخلف قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير مني ابو بكر وان اترك
فقد ترك من هو خير مني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاثنوا عليه فقال راغب وراهب وددت اني نجوت منها كفافا لا لي ولا علي لا اتحملها
حيا ولا ميتا حدثنا ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام عن معمر عن الزهري قال اخبرني انس بن مالك انه سمع خطبة عمر الآخرة
حين جلس على المنبر وذلك الغد من يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم فتشهد وابو بكر صامت لا يتكلم قال كنت ارجو ان يعيش رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا يريد بذلك ان يكون آخرهم فان يك محمد صلى الله عليه وسلم قد مات فان الله قد جعل بين اظهركم
نورا تهتدون به هدى الله محمدا صلى الله عليه وسلم وان ابا بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثاني اثنين وانه اولى المسلمين
بامور كم فقوموا فبايعوه وكانت طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة وكانت بيعة العامة على المنبر قال الزهري عن انس
ابن مالك سمعت عمر يقول لابي بكر يومئذ اصعد المنبر فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال اتت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فكلمته في شيء
فامرها ان ترجع اليه فقالت يا رسول الله ارأيت ان جئت ولم اجدك كأنها تريد الموت قال ان لم تجديني فأتي ابا بكر حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي بكر قال لوفد بزاخة تتبعون اذناب الابل حتى يري الله خليفة
نبيه صلى الله عليه وسلم والمهاجرين امرا يعذرونكم به باب حدثنا محمد بن المثنى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك
قال سمعت جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابي انه قال كلهم
من قريش باب اخراج الخصوم واهل الريب من البيوت بعد المعرفة وقد اخرج عمر اخت ابي بكر حين ناحت حدثنا اسمعيل
حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت ان آمر بحطب

قال لمخبرنا بعمر به يا بهدى الله فانه اصعده اصعد قال قلت فأت قال
ثني قال ثني قال

له قوله راغب وراهب. يحتمل معنيين احدهما ان الذين اثنوا علي اما راغب في حسن رائي فيه وتقريبي اياه واما راهب من اظهار ما يضمره من كراهيته او المعنى راغب فيما عندي وراهب من وثانيهما ان الناس في امر الخلافة صنفان راغب في الخلافة وراهب منها فان وليت الراغب فيها خشيت ان لا يعاون عليها وان وليت الراهب عنها خشيت ان لا يقوم بها ولهذا توسط حاله بين الحالتين حيث جعلها لاحد من الطائفة الستة ولم يجعلها لواحد معين منهم ويحتمل ان يراد اني راغب فيما عند الله راهب من عذابه فلا اعول على ثنائكم وذلك يشغلني عن العناية بالاستخلاف عليكم وفيه دليل على ان الخلافة يحصل بنص الامام السابق قوله كفافا اي يكف عني واكف عنها اي رأسا برأس لا لي ولا علي. هذا ملتقط من ف ع ك مجمع ١٢ ٢ قوله خطبة عمر الآخرة. واما الخطبة الاولى فهي التي خطب بها يوم الوفاة وقال فيها ان محمدا لم يمت وانه سيرجع وهي كالاعتذار من الاولى. ك قوله ان ابا بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن التين قدم الصحبة لشرفها ولما كان غيره قد يشاركه فيها عطف عليها ما انفرد به ابو بكر وهو كونه ثاني اثنين وهي اعظم فضائله التي استحق بها ان يكون خليفة من بعد النبي صلعم ولذلك قال وانه اولى بامور كم. ف ع قوله فبايعوه وكانت طائفة الخ فيه اشارة الى بيان السبب في هذه المبايعة وانه لاجل من لم يحضر في سقيفة بني ساعدة. ف السقيفة بفتح المهملة الساباط والطاق كانت مكان اجتماعهم للحكومات. ك قال في المجمع هي صفة لها سقف فعيلة بمعنى مفعولة. الساباط سقيفة بين دارين تحتها طريق جمعها سوابيط وساباطات ١٢ ك ع ن ٣ قوله حتى صعد المنبر وفي رواية الكشميهني حتى اصعده قال ابن التين سبب الحاح عمر في ذلك ليشاهد ابا بكر من عزه ومن لم يعرفه انتهى وكان توقف ابي بكر في ذلك من تواضعه وخشيته قوله فبايعه الناس اي كانت البيعة الثانية اعم واشهر واكثر من المبايعة التي كانت في سقيفة بني ساعدة ١٢ ف ع ٤ قوله لوفد بزاخة. بضم الموحدة وتخفيف الزاء وبالمعجمة موضع بالبحرين او ماء لبني اسد وغطفان كان فيها حرب المسلمين في ايام الصديق رض وكانوا ارتدوا ثم تابوا فاوفدوا رسلهم الى ابي بكر الصديق رض يعتذرون اليه فاحب ابو بكر ان لا يقضي فيهم الا بعد المشاورة في امرهم فقال لهم ارجعوا واتبعوا اذناب الابل في الصحاري حتى يرى الله خليفة نبيه الخ وذكر يعقوب بن محمد الزهري ثنا ابراهيم بن سعد عن سفيان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قدم اهل بزاخة وهم من طي يسألون الصلح فقال ابو بكر اختاروا اما الحرب المجلية واما السلم المخزية فقالوا قد عرفنا الحرب المجلية فما السلم المخزية قال تنزع منكم الحلقة والكراع ونغنم ما اصبنا منكم وتردون علينا ما اصبتم منا وتدون لنا قتلانا ويكون قتلاكم في النار وتتركون اقواما تتبعون اذناب الابل حتى يرى الله خليفة نبيه والمهاجرين امرا يعذرونكم به فخطب ابو بكر فذكر ما قال وقالوا فقال عمر قد رأيت رأيا وسنشير عليك اما ما ذكرت من ان تنزع منهم الكراع والحلقة فنعم ما رأيت واما ما ذكرت من ان تدوا قتلانا ويكون قتلاكم في النار فان قتلانا قاتلت على امر الله واجورها على الله ليست لها ديات فتتابع الناس على ما قال عمر قلت المجلية من الجلاء الخروج عن جميع المال والمخزية من الخزي هو القرار على الذل والصغار والحلقة بسكون اللام السلاح عام وقيل هي الدروع خاصة والكراع جميع الخيل وفائدة نزع ذلك منهم ان لا تبقى لهم شوكة ليأمن الناس من جهتهم ونغنم اي يكون ذلك غنيمة لنا وتدون من الدية اي تحملون الينا دياتهم وقتلاكم في النار اي لا ديات لهم لانهم قتلوا بحق وتتركون بعضهم اوله تتبعون اذناب الابل اي في رعايتها لانهم اذا نزعت منهم آلة الحرب رجعوا اعرابا في البوادي لا عيش لهم الا ما يعود عليهم من منافع ابلهم ملتقط من ك وع وف ١٢ ٥ قوله يكون اثنا عشر اميرا وفي رواية سفيان بن عيينة لا يزال امر الناس ماضيا وليهم اثنا عشر رجلا وفي رواية ابي داود لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني عشر خليفة. وقال المهلب لم الق احدا يقطع في هذا الحديث فقوم قالوا يكون اثنا عشر اميرا بعد الخلافة المعلومة وقوم يقولون يكونون متواليا امارتهم وقوم يقولون يكونون في زمن واحد كلهم من قريش يدعي الامارة والذي يغلب على الظن انه صلعم انما اراد ان يخبر باعاجيب تكون من بعده الفتن حتى يفترق الناس في وقت واحد على اثني عشر اميرا ولو اراد غير هذا لقال يكون اثنا عشر اميرا يفعلون كذا ويصنعون كذا فلما اعراهم من الخبر عرفنا انه اراد انهم يكونون في زمن واحد انتهى وهو كلام من لم يقف على شيء من طرق الحديث غير الرواية التي في البخاري وقد عرفت رواية مسلم وقع فيها ذكر الصفة التي تختص بولايتهم وهو كون الاسلام عزيزا منيعا ووقع في الرواية الاخرى عند ابي داود كلهم تجتمع عليه الامة ويعارض هذا العدد حديث سفينة الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم يكون ملكا لان الثلاثين لم يكن فيها الا الخلفاء الاربعة وايام الحسن ويعارضه ايضا انه ولي الخلافة اكثر من هذا العدد والجواب عن الاول انه اراد في حديث سفينة خلافة النبوة ولم يقيده في هذا الحديث بذلك وعن الثاني انه لم يقل لا يلي الا اثنا عشر وانما قال يكون اثنا عشر وقد ولي هذا العدد ولا يمنع ذلك الزيادة عليهم ويحتمل ان يكون المراد من يستحق الخلافة من ائمة العدل وقد مضى منهم الخلفاء الاربعة ولا بد من تمام العدد قبل قيام الساعة وقال ابن الجوزي في كشف المشكل فيه ثلاثة اوجه الاول انه اشارة الى ما بعده صلعم وبعد اصحابه فاخبر عن الولايات الواقعة بعدهم فكانه اشار بذلك الى عدد الخلفاء من بني امية وكان قوله لا يزال الدين اي الولاية الى ان يلي اثنا عشر خليفة ثم ينتقل الى صفة اخرى اشد من الاولى واول بني امية يزيد بن معوية وآخرهم مروان الحمار ولا يعد منهم ابن الزبير لانه من الصحابة ولا مروان بن الحكم لكونه بويع له بعد بيعة ابن الزبير وكان ابن الزبير اولى منه فكان هو كالغاصب فصحت العدة اثنا عشر والثاني ان هذا بعد موت المهدي وقد وجد في كتاب دانيال اذا مات المهدي ملك خمسة رجال من ولد السبط الاكبر ثم خمسة من ولد السبط الاصغر ثم يوصي آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الاكبر ثم يملك بعده ولده فيتم بذلك اثنا عشر ملكا كل منهم امام مهدي الثالث ان المراد وجود اثني عشر خليفة في جميع مدة الاسلام الى يوم القيمة يعملون بالحق وان لم تتوال ايامهم ١٢ ملتقط من ف ع ع ٦ بفتح الواو وسكون الفاء هم القوم يجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك يقال لمن يقصدون الامراء بزيادة واسترفاد واستماع الى غير ذلك ١٢ ع عت وانما اخرجها من العرب لانه نهاها فلم تنته وقيل انه ابعدها من بيته ثم بعد ذلك رجعت الى

يحطب ثم آمر بالصلوة فيؤذن لها ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم والذي نفسي بيده لو يعلم
أحدهم أنه يجد عرقا سمينا أو مرماتين حسنتين لشهد العشاء قال محمد بن يوسف قال يونس قال محمد بن سليمن قال أبو عبد الله
مرماة ما بين ظلف الشاة من اللحم مثل منساة وميضاة الميم مخفوضة باب هل للإمام أن يمنع المجرمين وأهل المعصية من الكلام معه
والزيارة ونحوه [٧٢٢٥] حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله
ابن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمي قال سمعت كعب بن مالك قال لما تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة
تبوك فذكر حديثه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا فلبثنا على ذلك خمسين ليلة وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب التمني

باب ما جاء في التمني ومن تمنى الشهادة [٧٢٢٦] حدثنا سعيد بن عفير حدثني الليث حدثني عبد الرحمن بن
خالد عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول والذي نفسي بيده لولا أن رجالا يكرهون أن يتخلفوا بعدي ولا أجد ما أحملهم ما تخلفت ولوددت أني أقتل في سبيل الله ثم
أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل [٧٢٢٧] حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده وددت أني لأقاتل في سبيل الله فأقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل فكان
أبو هريرة يقولهن ثلاثا أشهد لله باب تمني الخير وقول النبي صلى الله عليه وسلم لو كان لي أحد ذهبا [٧٢٢٨] حدثنا إسحق بن نصر حدثنا
عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان عندي أحد ذهبا لأحببت أن لا يأتي ثلاث وعندي
منه دينار ليس شيء أرصده في دين علي أجد من يقبله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من أمري ما استدبرت [٧٢٢٩] حدثنا يحيى
ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال حدثني عروة أن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت
من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ولحللت مع الناس حين حلوا [٧٢٣٠] حدثنا الحسن بن عمر قال حدثنا يزيد عن حبيب عن عطاء
عن جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبينا بالحج وقدمنا مكة لأربع خلون من ذي الحجة فأمرنا النبي صلى الله

يحتطب فيحتطب يحتطب فيحتطب احدكم المحبوس المجوس تمنى ٢ قال عن ٢ ما جاء في التمني ٢ فقال ثنا ٢ قال فلا ٢ قال حدثنا اقاتل بالله
تمنى ٢ قال ٢ علي عن عروة عن عائشة ٢ ابن الزبير

١ قوله قال محمد بن سليمن هو أبو أحمد الفارسي راوي التاريخ الكبير عن البخاري وقد نزل الفربري في هذا التفسير درجتين فإنه أدخل بينه وبين شيخه البخاري رجلين أحدهما عن الآخر وقوله مثل منساة وميضاة أما منساة بالوزن الذي ذكره بغير همز فهي قراءة أبي عمرو ونافع في قوله تعالى تأكل منساته وبعضهم بهمز وهي قراءة الباقين بهمزة مفتوحة إلا ابن ذكوان فسكن الهمزة وفيها قراءات أخرى في الشواذ والمنساة العصا اسم آلة من نسأ الشيء إذا أخره ف قوله ما بين ظلف الشاة الخ وقيل هي الظلف وقيل هي سهم يتعلم عليه الرمي وهو بذل السهام أي لو علم أنه لو حضر صلوة العشاء لوجد نفعا دنيويا وإن كان خسيسا حقيرا لحضر لقصور همته ولا يحضر لما له من المثوبات وإن قلت فيه أن الجماعة فرض عين قلت كانوا هؤلاء منافقين لأن المؤمنين لا يؤثرون مرماة على الجماعة مع صلعم أو كان ذلك لاستهانتهم وعدم مبالاتهم بها أو المراد بها الجمعة ١٢ ك ٢ قوله يمنع المجرمين وفي رواية أبي أحمد الجرجاني المجوس بدل المجرمين وكذا ذكر ابن المنير والإسمعيلي وهو وهم لأن المجوس قد لا يتحقق عصيانه والأول يكون من عطف العام على الخاص وهو المطابق للحديث الباب ظاهرا ١٢ ف ٣ قوله كتاب التمني قال علماء المعاني الطلب فيه بالذات وهو نوع من أنواع الطلب وقال آخرون الطلب فيه بالعرض والطلب الذاتي إنما هو في الأمر والنهي فحسب ثم قالوا الفرق بينه وبين الترجي أنه أعم منه إذ هو لا يستدعي أن يكون وهو أيضا أعم من أن يستدعي أن لا يمكن والترجي يستدعي أن يكون أي هو مستعمل في الممكنات والممتنعات والترجي لا يستعمل إلا في الممكنات ١٢ ك ٤ قوله باب ما جاء في التمني ومن تمنى الشهادة كذا لأبي ذر عن المستملي وكذا لابن بطال لكن بغير بسملة وأثبتها ابن التين لكن حذف لفظ باب وللنسفي بعد البسملة ما جاء في التمني ولم يسم بحذف الواو والبسملة وكتاب وكذا لأبي نعيم عن الجرجاني لكن أثبت الواو وزاد بعد قوله كتاب التمني والأماني واقتصر الإسمعيلي على باب ما جاء في تمني الشهادة والتمني تفعل من الأمنية والجمع الأماني والتمني إرادة تتعلق بالمستقبل فإن كانت في خير من غير أن يتعلق بحسد فهي مطلوبة وإلا فهي مذمومة ١٢ ف ع ٥ قوله لوددت من الودادة وهي إرادة وقوع الشيء على وجه مخصوص يراد وقال الراغب الود محبة الشيء وتمني حصوله ع وقوله ثم أحيي ثم أقتل فإن قلت القرار إنما هو على الحياة فلم جعل النهاية هي القتل قلت المقصود منه الشهادة بختم الحال عليها وأن الإحياء للجزاء معلوم فلا حاجة إلى تنبيه لأنه ضروري الوقوع فإن قلت من أين يستفاد التمني في الحديث قلت من لفظ وددت إذ التمني أعم من أن يكون بحرف ليت ويحتمل الاستفادة من لولا إذ حاصله تمني عدم التخلف ١٢ ك ٦ قوله يقولهن ثلاثا فإن قلت في الرواية السابقة أربع مرات قلت لا منافاة إذ مفهوم العدد لا اعتبار له ويحتمل أن يكون أشهد لله بدلا من الضمير فمعناه كان يقول ثلث مرات أشهد لله أنه صلعم قاله وفائدة التأكيد فظاهره أنه كلام الراوي عن أبي هريرة أي أشهد لله أن أبا هريرة كان يقول كلمات أقتل ثلث مرات وإن صح الرواية بلفظ المجهول فهو من تتمة حديث رسول الله صلعم أي أقتل شهيدا في سبيل الله وكان أبو هريرة يقولهن ثلثا جملة معترضة ١٢ ك ٧ قوله ليس شيء قال الزركشي كذا للأصيلي شيئا بالنصب ولغيره بالرفع وقد وقع في هذا المتن بالتقديم والتأخير اختل به الكلام وأصله وعندي منه دينارا أجد من يقبله ليس شيئا أرصده لدين ففصل بين الموصوف وهو دينار وصفته وهو قوله أجد بالمستثنى قلت لا اختلال إن شاء الله ولا تقديم ولا تأخير والكلام مستقيم بحمد الله وذلك بأن يجعل قوله ليس شيئا أرصده لدين على صفة لدينار والعائد اسم ليس وهو الضمير المستكن فيها وقوله أجد من يقبله حال من دينار وإن كان نكرة لكونه تخصيص بالصفة وحاصل المعنى أنه لا يحب على تقدير ملكه لأحد ذهبا أن يبقى عنده بعد ثلث ليالي من ذلك دينار موصوف بكونه ليس مرصدا لوفاء دين عليه في حال أن له قابلا يجده وهذا معنى كما تراه لا خلل فيه وليس في الكلام على التقدير الذي قلناه تقديم وتأخير فتأمله ١٢ د فإن قلت الحديث لا يوافق الترجمة لأن لو تدل على امتناع الشيء لامتناع غيره لا للتمني قلت لو يعني أن بمجرد الملازمة ومحبة كون غير الواقع واقعا هو نوع من التمني فغايته أن هذا تمني على التقدير قال السكاكي الجملة الجزائية جملة خبرية مقيدة بالشرط فعلى هذا هو تمني بالشرط ١٢ ك ٨ قوله لو استقبلت أي لو علمت في أول الحال ما علمت آخرا من جواز العمرة في أشهر الحج ما سقت الهدي معي أي ما قارنت أو ما أفردت ولحللت أي تمتعت وذلك لأن صاحب الهدي لا يمكن له الإحلال حتى يبلغ الهدي محله فإن قلت فيه إشعار بأن التمتع أفضل قلت لا إذ كان الغرض إرادة مخالفة أهل الجاهلية حيث قالوا العمرة في أشهر الحج من أفجر الفجور ومر في الحج ١٢ ك ٩
ص هذا لم يثبت إلا لأبي ذر عن المستملي وحده ١٢ ع ت قال الله تعالى على الثلاثة الذين خلفوا عن رسول الله إلى قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم ١٢ ك ت ث من المنتقبات وأن منه في أن بها طائفتان مفوضة وما ولدت ١٢ ك للحسن ابن أبي قريبة واسمه لبيد وقيل غير ذلك وهو المعروف بالمعلم البصري المزني ٢

عليه وسلم ان نطوف بالبيت والصفا والمروة وان نجعلها عمرة ونحل الا من معه هدى قال ولم يكن مع احد منا هدى غير النبى صلى الله
عليه وسلم وطلحة وجاء على من اليمن معه الهدى فقال اهللت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ننطلق الى منى وذكر احدنا
يقطر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما اهديت ولولا ان معى الهدى لحللت قال ولقيه سراقة
ابن مالك وهو يرمى جمرة العقبة فقال يا رسول الله الكم هذه خاصة قال لا بل للابد قال وكانت عائشة قدمت مكة وهى حائض فامرها
النبى صلى الله عليه وسلم ان تنسك المناسك كلها غير انها لا تطوف بالبيت ولا تصلى حتى تطهر فلما نزلوا البطحاء قالت عائشة يا رسول الله
اتنطلقون بحجة وعمرة وانطلق بحجة قال ثم امر عبد الرحمن بن ابى بكر الصديق ان ينطلق معها الى التنعيم فاعتمرت عمرة فى ذى الحجة
بعد ايام الحج **باب** قوله ليت كذا وكذا **حدثنا** خلد بن مخلد قال حدثنا سليمن بن بلال قال حدثنى يحيى بن سعيد قال سمعت عبد الله
ابن عامر بن ربيعة قالت عائشة ارق النبى صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ثم قال ليت رجلا صالحا من اصحابى يحرسنى الليلة اذ سمعنا صوت
السلاح قال من هذا قيل سعد يا رسول الله جئت احرسك فنام النبى صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا غطيطه وقالت عائشة قال بلال الا ليت
شعرى هل ابيتن ليلة بواد وحولى اذخر وجليل فاخبرت النبى صلى الله عليه وسلم **باب** تمنى القران والعلم **حدثنا** عثمن بن ابى
شيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسد الا فى اثنتين رجل اتاه الله
القران فهو يتلوه اناء الليل والنهار يقول لو اوتيت مثل ما اوتى هذا لفعلت كما يفعل ورجل اتاه الله مالا ينفقه فى حقه فيقول لو اوتيت
مثل ما اوتى لفعلت كما يفعل **باب** ما يكره من التمنى وقول الله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الاية **حدثنا** حسن بن
الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن عاصم عن النضر بن انس قال قال انس بن ملك لولا انى سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول لا تتمنوا الموت
لتمنيت **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبدة عن ابن ابى خلد عن قيس قال اتينا خباب بن الارت نعوده وقد اكتوى سبعا فقال لولا ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا
معمر عن الزهرى عن ابى عبيد عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتمنى احدكم الموت اما محسنا فلعله يزداد واما
مسيئا فلعله يستعتب قال ابو عبد الله ابو عبيد اسمه سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن ازهر **باب** قول الرجل لولا الله ما اهتدينا **حدثنا**

وبالصفا ولنحل ٢ كان انطلق لابد ٢ سمعت ٢ بحج مفرد من غير عمرة قول النبى حدثنا ثم قال ٢ قال ابو عبد الله ثنتى اثنتين ٢ حدثنا قتيبة حدثنا جرير بهذا
الى قوله ان الله كان بكل شئ عليما تمنوا حدثنا ٢ مولى بن ازهر يتمنى يتمنين

له قوله بل للابد معناه انه يجوز العمرة فى اشهر الحج الى يوم القيمة والمقصود ابطال ما زعمه اهل الجاهلية من ان العمرة لا تجوز فى اشهر الحج وقيل معناه جواز القران وتقدير الكلام دخلت افعال العمرة فى الحج الى يوم القيمة ويدل عليه تشبيك الاصابع وقيل جواز فسخ الحج الى العمرة ١٢ سيد.
سه قوله يحرسنى الليلة الخ ذكرت فى باب الحراسة من كتاب الجهاد وما اخرجه الترمذى من طريق عبد الله ابن شقيق عن عائشة قالت كان النبى صلعم يحرس حتى نزلت والله يعصمك من الناس وهو يقتضى انه لم يحرس بعد ذلك بناء على سبق نزول الاية لكن ورد فى عدة اخبار انه حرس بعد ذلك كما فى بدر وفى احد وفى الخندق وفى رجوعه من خيبر وفى وادى القرى وفى عمرة القضية وفى حنين وطريق الجمع ان الاية نزلت متراخية عن وقعة حنين ويؤيده ما اخرجه الطبرانى فى الصغير من حديث ابى سعيد كان العباس فيمن يحرس النبى صلعم فلما نزلت هذه الاية ترك والعباس انما لازمه بعد فتح مكة فيحمل على انها نزلت بعد حنين وحديث حراسته ليلة حنين وتتبع بعضهم اسماء من حرس النبى صلعم فجمع منهم سعد بن معاذ ومحمد بن مسلمة والزبير وابو ايوب وذكوان بن عبد قيس والادرع السلمى وابن الادرع واسمه محجن ويقال سلمة وعباد بن بشر والعباس وابو ريحانة. ف فان قلت هو رئيس المتوكلين قلت التوكل ترتيب الاسباب بتفويض الامر الى مسبب الاسباب يعنى يرتب السبب ولا يرى ترتب المسبب عليه منه بل يرى ذلك منه تعالى كما قال قيدها وتوكل فهذا نفس التوكل. ك ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان ليت حرف تمن يتعلق بالمستحيل غالبا وبالممكن قليلا ومنه حديث الباب فان كلا من الحراسة والمبيت بالمكان الذى تمناه قد وجد ١٢ قس **سه** قوله لا تحاسد الا فى اثنتين الخ فان قلت هذا غبطة لا حسد قلت معناه لا حسد الا فيهما ولكن هذا ان لا حسد فيهما فلا حسد كقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى. ك قال فى اللمعات المراد به الاغتباط وهو تمنى الرجل مثلا ما لاخيه من غير ان يتمنى زواله ومعنى الحصر مع ان الاغتباط جائز فى كل صفة محمودة ان احق ما يقع فيه الغبطة هاتان الخصلتان وقيل ان حسن الحسد بالفرض والتقدير لا يحسن الا فيهما والمراد المبالغة فى تحصيل تينك الخصلتين يعنى ولو حصلتا بهذا الطريق المذموم وقيل الظاهر ان المراد بالحسد صدق الرغبة وشدة الحرص ولما كانا هما الشيئين الداعيين الى الحسد كنى عنهما بالحسد وقيل ان فيه تخصيصا لاباحة نوع من الحسد وان كانت جملته محظورة وانما رخص فيهما لما يتضمن مصلحة فى الدين انتهى وما ذكره انما يتم اذا اخذ فى معنى الحسد حصول نعمة لنفسه مع تمنى زوالها عن غيره اما ان كان معناه تمنى الزوال فقط فلا يتجه قال فى القاموس حسده الشئ وعليه تمنى ان تتحول اليه نعمته وفضله او يسلبهما فتدبر انتهى ١٢ **سه** قوله يقول لو اوتيت الخ بحذف القائل وظاهره انه الذى اوتى القران وليس كذلك بل هو السامع واوضح به فى الرواية التى فى فضائل القران ولفظه فسمعه جار له فقال ليتنى اوتيت الخ ولفظ هذه الرواية ادخل فى التمنى لكنه جرى على عادته فى الاشارة ١٢ ف **هه** قوله ولا تتمنوا ما فضل الله الخ وفى مناسبة الاحاديث المذكورة فى الباب للاية غموض الا ان كان اراد ان المكروه من التمنى هو جنس ما دل عليه الاية وما دل عليه الحديث وحاصل ما فى الاية الزجر عن الحسد وحاصل ما فى الحديث الحث على الصبر لان تمنى الموت غالبا ينشأ عن وقوع امر يختار به الموت على الحيوة فاذا نهى عن تمنى الموت كانه امر بالصبر على ما نزل به ويجمع الحديث والاية الحث على الرضا بالقضاء والتسليم لامر الله تعالى ١٢ ف **سه** قوله لا تتمنوا الموت الخ ومعنى النهى عن الموت هو ان الله عز وجل قدر الاجال فتمنى الموت غير راض بقدر الله ولا يسلم بقضائه ١٢ ع **سه** قوله قد اكتوى اى بطنه فان قلت الكى منهى عنه قلت ذلك عند عدم الضرورة او عند اعتقاد ان الشفاء منه ونحوه ١٢ ك **هه** قوله اما محسنا تقديره اما ان يكون محسنا وكذا تقديره فى قوله واما مسيئا ووقع فى رواية احمد عن عبد الرزاق بالرفع فيهما وهذا هو الاصل ويحتمل ان يكون الاختلاف من بعض الرواة وقد بين رسول الله صلعم ما للمحسن والمسئ فى ان لا يتمنى الموت وذلك لزيادة المحسن من الخير ورجوع المسئ عن الشر وذلك من الله للعبد احسان فهو خير له من تمنيه الموت قوله يستعتب اى يسترضى الله بالتوبة وهو مشتق من الاستعتاب الذى هو طلب الاعتاب والهمزة للازالة اى يطلب ازالة العتاب وهو على غير قياس اذ الاستفعال انما يبنى من الثلاثى لا من المزيد فيه. ع وظاهر الحديث انحصار حال المكلف فى هاتين الحالتين وبقى قسم ثالث وهو ان يكون مخلطا فيستمر على ذلك او يزيد احسانا او اساءة ورابع وهو ان يكون محسنا فينقلب مسيئا وخامس ان يكون مسيئا فيزداد اساءة والجواب ان ذلك خرج مخرج الغالب لان غالب حال المؤمنين ذلك ولا سيما والمخاطب بذلك شفاها الصحابة وقد خطر لى فى معنى الحديث ان فيه اشارة الى تغبيط المحسن باحسانه وتحذير المسئ من اساءته فكانه يقول من كان محسنا فليترك تمنى الموت وليستمر على احسانه والازدياد منه ومن كان مسيئا فليترك تمنى الموت وليقلع عن الاساءة لئلا يموت على اساءته فيكون على خطر واما من عدا ذلك ممن تضمنه التقسيم فيؤخذ حكمه من هاتين الحالتين اذ لا انفكاك عن احدهما ١٢ ف.
صه بنصب غير على الاستثناء ولغير ابى ذر وجرها صفة لاحد لا لابى ذر ١٢ قس **سه** هذا تعليق منه تقدم موصولا فى مقدم النبى صلعم فى كتاب الهجرة ع فى ص ٥٦٩ ١٢ **سه** اشار بهذا الى ان التمنى الذى فيه الاثم يكره وهو الذى يكون فيه داعيا الى الحسد والتباغض ١٢ ع.

عبدانُ قال اخبرنی ابی عن شعبة قال حدثنا ابواسحٰق عن البراء بن عازب قال كان النبی صلی الله علیه وسلم ینقل معنا التراب یوم الاحزاب
ولقد رأیته وَارَی التراب بیاض بطنه یقول لولا انت ما اهتدینا نحن ولا تصدقنا ولا صلینا فانزلن سكینة علینا ان الاولی وربما قال الملا
قد بغوا علینا اذا ارادوا فتنة ابینا ابینا یرفع بها صوته باب كراهیة تمنی لقاء العدو ورواه الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم
۶۲۲۷ حدثنا عبدالله بن محمد قال حدثنا معٰویة بن عمرو قال حدثنا ابواسحٰق عن موسی بن عقبة عن سالم ابی النضر مولی عمر بن عبیدالله وكان
كاتباله قال كتب الیه عبدالله بن ابی اوفی فقرأته فاذا فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لاتمنوا لقاء العدو واسئلوا الله العافیة باب
ما یجوز من اللّو وقوله تعالی لو ان لی بكم قوة ۶۲۲۸ حدثنا علی بن عبدالله قال حدثنا سفین قال حدثنا ابوالزناد عن القسم بن محمد قال ذكر
ابن عباس المتلاعنین فقال عبدالله بن شداد اهی التی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو كنت راجما امرأة عن غیر بینة قال لا تلك امرأة
اعلنت ۶۲۲۹ حدثنا علی حدثنا سفین قال عمرو حدثنا عطاء قال اعتم النبی صلی الله علیه وسلم بالعشاء فخرج عمر فقال الصلوة یارسول الله
رقد النساء والصبیان فخرج ورأسه یقطر یقول لولا ان اشق علی امتی او علی الناس وقال سفین ایضا علی امتی لامرتهم بالصلوة هذه الساعة
وقال ابن جریج عن عطاء عن ابن عباس اخر النبی صلی الله علیه وسلم هذه الصلوة فجاء عمر فقال یارسول الله رقد النساء والولدان فخرج
وهو یمسح الماء عن شقه یقول انه للوقت لولا ان اشق علی امتی وقال عمرو حدثنا عطاء لیس فیه ابن عباس اما عمرو فقال رأسه یقطر و
قال ابن جریج یمسح الماء عن شقه قال عمرو لولا ان اشق علی امتی وقال ابن جریج انه للوقت لولا ان اشق علی امتی وقال ابراهیم بن
المنذر حدثنا معن قال حدثنی محمد بن مسلم عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم ۶۲۳۰ حدثنا یحیی بن بكیر قال حدثنا
اللیث عن جعفر بن ربیعة عن عبدالرحمٰن قال سمعت اباهریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك
۶۲۳۱ حدثنا عیاش بن الولید قال حدثنا عبدالاعلی قال حدثنا حمید عن ثابت عن انس قال واصل النبی صلی الله علیه وسلم اخر الشهر وواصل
اناس من الناس فبلغ النبی صلی الله علیه وسلم فقال لو مُدّ بی الشهر لواصلت وصالا یدع المتعمقون تعمقهم انی لست مثلكم انی اظل یطعمنی ربی
ویسقینی تابعه سلیمٰن بن مغیرة عن ثابت عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم ۶۲۳۲ حدثنا ابوالیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری ح وقال اللیث

وان التراب لوار بیاض ابطی النبی صلی الله علیه وسلم ایطیبه التمنی للقاء العدو تمنی لو هی احدا بغیر بینة من بغیر ۳ قتل فقال

۱ قوله یوم الاحزاب ای یوم اجتماع قبائل العرب علی قتال رسول الله صلعم وهو یوم الخندق لان فی ذلك حفر الخندق. ك. ۲ قوله لولا انت ما اهتدینا وتقدم فی غزوة الخندق من وجه آخر عن شعبة بلفظ والله لولا الله ما اهتدینا وهو موافق للترجمة وموضع الترجمة من الحدیث ان هذه الصیغة اذا علق بها القول الحق لم یمنع بخلاف ما لو علق بها ما لیس بحق كمن یفعل شیئا فیقع فی محذور فیقول لو لا فعلت كذا ما كان كذا فلو حقق لعلم ان الذی یقدره الله لا بد من وقوعه سواء فعل او ترك فقولها واعتقاد معناها یفضی الی التكذیب بالقدر ۱۲ ف ۳ قوله باب كراهیة تمنی لقاء العدو وبنصب التاء علی المفعولیة ولابی ذر تمنی باسقاط الالف واللام ولقاء بالجر وللاصیلی وابن عساكر التمنی للقاء العدو بزیادة لام قبل اللام بعدها القاف ۱۲ قس۔
۴ قوله معٰویة بن عمرو بن المهلب الازدی البغدادی اصله كوفی وهذا ایضا احد مشایخ البخاری یروی عنه فی الجمعة وروی عن عبدالله المسندی ومحمد بن عبدالرحیم واحمد بن ابی رجاء عنه فی مواضع قوله كتب الیه الخ فیه دلالة علی جواز الروایة بالكتابة بدون السماع قوله العافیة ای السلامة من المكروهات والبلیات فی الدنیا والآخرة ۔ ع ك فان قلت لا ریب ان تمنی الشهادة محبوب فكیف ینهی عن تمنی لقاء العدو وهو یفضی الی المحبوب اجیب بان حصول الشهادة اخص من اللقاء لامكان تحصیل الشهادة مع نصرة الاسلام ودوام عزه واللقاء قد یفضی الی عكس ذلك فنهی عن تمنیه ولا ینافی ذلك تمنی الشهادة ۔ قس وقال الكرمانی كراهیة من جهة الوثوق علی قوته والاعجاب بنفسه ونحو ذلك ۱۲ قوله ۵ قوله ما یجوز من اللو بسكون الواو ویروی بتشدیدها لتصیر حسنا وقال ابن الاثیر الاصل لو ساكنة الواو وهی حرف من حروف المعانی یمتنع بها الشیء لامتناع غیره غالبا فلما سمی بها زید فیها فلما ارادوا اعرابها اتوا فیها بالتعریف لیكون علامة لذلك ومن ثم شددوا الواو وقد سمع بالتشدید منونا قال الشاعر الزمت علی لو ولو كنت عالما باذناب لو لم تفتنی اوائله وقال ابن التین وتبعه الكرمانی فی بعض النسخ باب ما یجوز من لو بغیر الالف واللام ولا تشدید وقال بعضهم لعله من اصلاح بعض الرواة لكونه لم یعرف وجهه قلت هذا هو الصواب ولا یحتاج الی تكلفات بعیدة ۔ ع الحدیث الذی رمز الیه البخاری بقوله ما یجوز من اللو فان فیه اشارة الی انها فی الاصل لا یجوز الا ما استثنی فخرج عند النسائی وابن ماجة والطحاوی من طریق محمد ابن عجلان عن الاعرج عن ابی هریرة یبلغ به النبی صلعم المؤمن القوی خیر واحب الی الله من المؤمن الضعیف وفی كل خیر احرص علی ما ینفعك ولا تعجز فان غلبك امر فقل قدر الله وما شاء الله وایاك واللو فان اللو تفتح عمل الشیطان قال الطبری طریق الجمع بین هذا النهی وبین الاحادیث الدالة

علی جواز ان النهی مخصوص بالجزم بالفعل الذی لم یقع فالمعنی لا تقل لشیء لم یقع لو انی فعلت كذا لوقع كذا قاضیا بتحتم ذلك غیر مضمر فی نفسك شرط مشیة الله تعالی وما ورد من قول لو محمول علی ما اذا كان قائله موقنا بالشرط المذكور وهو انه لا یقع شیء الا بمشیة الله وارادته ۱۲ ف ۶ قوله یقطر لانه كان اغتسل قبل ان یخرج والجملة مبتدأ وخبر فی موضع الحال من النبی صلعم وكذا الجملة الثانیة فی موضع الحال ایضا ای خرج حال كونه یقول ۱۲ قس ۷ قوله ابراهیم بن المنذر علی وزن اسم الفاعل من الانذار ابن عبدالله بن المنذر ابو اسحٰق الحزامی المدنی وهو احد مشایخ البخاری وروی عنه فی غیر موضع وروی عن محمد بن ابی غالب عنه حدیثا فی الدیات ومعن بفتح المیم وسكون العین المهملة وبالنون ابن عیسی القزاز بالقاف وتشدید الزاء الاولی و هذا موصول بذكر ابن عباس فیه وهو مخالف لتصریح سفیان بن عیینة عن عمرو بان حدیثه لیس فیه ابن عباس قیل هذا یعد من اوهام الطائفی وهو موصوف بسوء الحفظ قلت اذا كان الامر كما قاله هذا القائل فكیف رضی البخاری باخراجه عنه موصولا ۱۲ ع ۸ قوله لامرتهم ای امر ایجاب اذ الامر للندب حاصل اتفاقا فان قلت عقد الباب علی لو وفی الحدیث لولا ولولا لامتناع الشیء لامتناع غیره ولو للامتناع الشیء لوجود غیره وبینهما بون بعید قلت مآله الی لو اذ معناه لو لم تكن المشقة لامرتهم فیحتمل ان یقال اصله لو وزید علیه لا ۱۲ ك ۹ قوله واصل اناس من الناس الاناس هو الناس فان قلت فما معناه قلت التنوین للتبعیض كما قال الزمخشری فی قوله تعالی اسری بعبده لیلا او للتقلیل كما فی قوله تعالی ورضوان من الله اكبر وقد نهی صلعم عن الوصال فهم حملوه علی النهی التنزیه واجبوا ان یقتدوا فواصلوه فقال لو لا ان الشهر كمل لزدت علی الوصال بحیث یعجزون عنه ویتركون تعمقهم فی امثال فان قلت فی هذه الروایة اظل فكیف صح الصیام مع الاطعام بالنهار وفی التی بعده ابیت فكیف صح الوصال قلت الغرض من الاطعام لازمه وهو التقویة ۱۰ قوله تابعه سلیمان وقع هذه التعلیق فی روایة كریمة سابقا علی حدیث حمید عن انس فصار كانه طریق اخری معلقة لحدیث لولا ان اشق وهذا غلط فاحش والصواب ثبوته ههنا كما وقع فی روایة الباقین ۱۲ ف
عه هذا حكایة عن قول لوط وتمامه او آوی الی ركن شدید واحتج به البخاری علی جواز استعمال لو فی الكلام ۱۲ ع عه هذا قول سفیان موصول بالسند المذكور ولیس بمعلق ۱۲ ف عه بفتح اللام ای لولا ان اشق علیهم لحكمت بان هذه الساعة هی وقت صلوة العشاء ۱۲ ك عه لعله اشارة الی اختلاف لفظ عمرو ولفظ ابن جریج فیما رویا ۱۲ ع عه بضم المیم وتشدید الدال وبعده الجار والمجرور روی بفتح المیم والدال وبعده نون ۱۲ تن عه وهذا التعلیق وصله الدارقطنی من طریق ابی صالح عن اللیث ۱۲ ع

حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب اخبره ان ابا هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال قالوا فانك تواصل قال ايكم مثلي اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني فلما ابوا ان ينتهوا واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم كالمنكل لهم

٦٢٣٣ حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا الاشعث عن الاسود بن يزيد عن عائشة قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر أمن البيت هو قال نعم قلت فما لهم لم يدخلوه في البيت قال ان قومك قصرت بهم النفقة قلت فما شأن بابه مرتفعا قال فعل ذاك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا ولولا ان قومك حديث عهدهم بالجاهلية فاخاف ان تنكر قلوبهم ان ادخل الجدر في البيت وان الصق بابه في الارض

٦٢٣٤ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولو سلك الناس واديا وسلكت الانصار واديا او شعبا لسلكت وادي الانصار او شعب الانصار

٦٢٣٥ حدثنا موسى قال حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولو سلك الناس واديا او شعبا لسلكت وادي الانصار او شعبها تابعه ابو التياح عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشعب

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب اخبار الآحاد

باب ما جاء في اجازة خبر الواحد الصدوق في الاذان والصلوة والصوم والفرائض والاحكام وقول الله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ويسمى الرجل طائفة لقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فلو اقتتل رجلان دخل في معنى الآية وقوله

١ قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال و اوناه يقتضي الكراهة ولكن اختلفوا هل هي كراهة تنزيه او تحريم على وجهين حكاهما صاحب المهذب وغيره اصحهما عندهم ان الكراهة للتحريم قال الرافعي وهو ظاهر كلام الشافعي وحكى صاحب المفهم عن قوم انه محرم قال وهو مذهب اهل الظاهر قال وذهب الجمهور مالك والشافعي وابو حنيفة والثوري وجماعة من اهل الفقه الى كراهة وذهب آخرون الى جواز الوصال لمن قوي عليه وممن كان يواصل عبد الله بن الزبير وابن عامر وابن وضاح من المالكية كان يواصل اربعة ايام حكاه ابن حزم وقد حكى القاضي عياض عن ابن وهب واسحق وابن حنبل انهم اجازوا الوصال و الجمهور ذهبوا الى ان الوصال من خواص النبي صلعم لقوله اني لست كاحدكم واني ايكم مثلي وهذا دال على التخصيص واما غيره من الامة فحرام عليه وفي سنن ابي داؤد من حديث عائشة كان يصلي بعد العصر وينهى عنها ويواصل وينهى عن الوصال وممن قال به من الصحابة علي بن ابي طالب وابو هريرة وابو سعيد وعائشة واحتج من اباح الوصال بقول عائشة نهاهم عن الوصال رحمة لهم فقالوا انما نهاهم رفقا الا انا لهم واحتجوا ايضا بكون النبي صلعم واصل باصحابه يومين حين ابوان ينتهوا قال صاحب المفهم وهو يدل على ان الوصال ليس بحرام ولا مكروه من حيث هو وصال لكن من حيث يذهب بالقوة واجاب المحرمون عن الحديثين بان قالوا لا يمنع قوله رحمة لهم ان يكون منهيا عنه للتحريم وسبب تحريمه الشفقة عليهم لئلا يتكلفوا ما يشق عليهم قالوا واما وصاله بهم فلتأكيد الزجر وبيان الحكمة في نهيهم والمفسدة المترتبة على الوصال الملل من العبادة وخوف التقصير في غيره من العبادات وقال ابن العربي وتمكينهم منه تنكيل لهم وما كان على طريق العقوبة لا يكون من الشريعة عيني من كتاب الصوم ١٢۔

٢ قوله عن الجدر بفتح الجيم يعني الحجر بكسر الحاء ويقال له الحطيم ايضا اهو من الكعبة ام لا وهو مطلق ليس مخصوصا بستة اذرع وعمومها قوله وما لهم وفي بعضها وما بالهم قوله قومك وفي بعضها قومي قوله لم يدخلوه بضم الياء من الادخال والضمير المنصوب يرجع الى الجدر قوله قصرت بفتح القاف و ضم الصاد والذي في اليونينية بفتح الصاد المشددة قوله النفقة اي آلات العمارة من الحجر وغيره ولم يريدوا ان يضيفوا اليها من خارج ما كان في زمان ابراهيم فيه قوله فعل ذلك قومك بكسر الكاف فيهما اي ارتفاع الباب ١٢ ك ع قس

٣ قوله لولا الهجرة قال محي السنة ليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادي لانه حرام مع انه افضل الانساب وانما اراد النسب البلادي اي لولا ان الهجرة امر ديني وعبادة مامور بها لانتسبت الى داركم والغرض منه التعريض بانه لا فضيلة اعلى من النصرة بعد الهجرة وبيان انهم بلغوا من الكرامة مبلغا لولا ان الهجرة لعد نفسه من الانصار قوله شعبا بكسر الشين الطريق في الجبل و ما انفرج بين الجبلين والانصار هم الصحابة المدنيون الذين آووا ونصروا اي اتابعهم في طرائقهم ومقاصدهم في الخيرات والفضائل ١٢ ع ك ٤ قوله في الشعب يعني في قوله لو سلك الناس واديا او شعبا لسلكت وادي الانصار وشعبهم وقد تقدم موصولا في غزوة حنين قال السبكي الكبير مقصود البخاري بالترجمة والاحاديث ان لنطق بلو لا يكره على الاطلاق وانما يكره في شئ مخصوص ليؤخذ ذلك من كونه من اللو اشار الى التبعيض وورود لو في الاحاديث الصحيحة وقال قد تاملت القرآن قوله احرص على ما ينفعك بقوله واياك واللو فوجدت الاشارة الى محل لولا منه

او هي نوعان احدهما في الحال ما دام فعل الخير ممكنا فلا يترك لاجل فقد شئ آخر فلا يقول لو ان كذا كان موجودا لفعلت كذا مع قدرته على فعله ولو لم يوجد ذاك بل يفعل الخير ويحرص على عدم فواته والثاني من فاته شئ من امور الدنيا فلا يشغل نفسه بالتلهف عليه لما فيه من الاعتراض على المقادير وتعجيل تحسر لا يغني شيئا ويشتغل به عن استدراك ما لعله يجدي فالذم راجع فيما يؤول في الحال الى التفريط وفيما يؤول في الماضي الى الاعتراض على القدر وهو اقبح من الاول ١٢ ف

٥ قوله باب ما جاء في اجازة خبر الواحد كذا عند الجميع بلفظ باب الا في نسخة الصغاني فوقع فيها كتاب اخبار الآحاد ثم قال باب ما جاء الخ فاقتضى ذلك انه من جملة كتاب الاحكام وهو واضح ويظهر ان الاولى في التسمية ان يقال باب لا كتاب او يؤخر عن هذا الباب وقد سقطت البسملة لابي ذر والقابسي والجرجاني وثبتت مما قبل الباب في رواية كريمة والاصيلي ويحتمل ان يكون هذا من جملة ابواب الاعتصام فانه من متعلقاته فلعل بعض من بيض الكتاب قدمه عليه ووقع في بعض النسخ قبل البسملة كتاب خبر الواحد وليس بعمدة ف والخبر على نوعين متواتر وهو ما بلغت رواته في الكثرة مبلغا احالت العادة تواطؤهم على الكذب وضابطه افادة العلم وواحد وهو ما ليس كذلك سواء كان المخبر به شخصا واحدا او اشخاصا كثيرة بحيث ربما اخبر بقضية ما ثم نقص ولا يفيد العلم فلا يخرج عن كونه خبر واحد وقيل ثلثة انواع متواتر ومستفيض وهو ما زاد نقلته على ثلثة وهما الخبر وآحاد فغير المتواتر عند هذا القائل ينقسم الى قسمين والصدوق هو بناء المبالغة وغرضه ان يكون له ملكة الصدق يعني يكون عدلا وهو من باب اطلاق اللازم وارادة الملزوم وقوله في الاذان آه وانما ذكرها ليعلم ان انفاذه انما هو في العمليات لا في الاعتقاديات والاحكام جمع الحكم وهو خطاب الله تعالى المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضاء او التخيير ك والمراد بقبول خبره في الاذان انه اذا كان مؤتمنا فاذنه تضمن دخول الوقت فجازت صلوة ذلك الوقت وفي الصلوة الاعلام بجهة القبلة وفي الصوم الاعلام بطلوع الفجر او غروب الشمس ١٢ ف ٦ قوله فلولا نفر من كل آه اول الآية قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر الآية وسبب نزول هذه الآية ان الله لما انزل في حق المنافقين ما نزل بسبب تخلفهم عن النفير مع رسول الله صلعم قال المؤمنون ان الله لا نتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله صلعم ولا سرية ابدا فلما ارسل السرايا بعد تبوك نفر المؤمنون جميعا وتركوه صلعم وحده فنزلت هذه الآية والكلام في الطائفة ومراد البخاري ان لفظ طائفة يتناول الواحد فما فوقه ولا يختص بعدد معين وهو منقول عن ابن عباس والنخعي ومجاهد وعطاء وعكرمة وعن ابن عباس ايضا من اربعة الى اربعين وعن الزهري ثلثة وعن الحسن عشرة وعن مالك اقل الطائفة اربعة وعن عطاء اثنان فصاعدا وقال الراغب لفظ طائفة يراد بها الجمع والواحد طائف ع ووجه الاستدلال به انه تعالى اوجب الحذر بانذار طائفة من الفرقة والفرقة ثلثة والطائفة واحد واثنان وبقوله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا انه اوجب التثبت عند الفسق فحيث لا فسق لا تثبت فيجب العمل به لانه علق التثبت بالفسق ولو لم يقبل لما علل به لان ما بالذات لا يكون بالغير ١٢ ك

ع عطف العام على الخاص وقوله الاحكام من عطف العام على عام اخص منه لان الفرائض فرد من الاحكام ١٢ ف

(قوله باب ما جاء في اجازة خبر الواحد) فان قلت كيف يصح الاستدلال بما ذكر في هذا الباب من الاحاديث على حجية خبر الآحاد مع ان كلها اخبار آحاد والاحتجاج بها يتوقف على كون خبر الواحد حجة فهو دور قالوا جب انه اشار باكثار الاخبار في هذا الباب الى ان القدر المشترك متواتر ولهذا اكثر والافى ابه في...... الابواب الاقتصار على حديث او حديثين والله تعالى اعلم اه سندي

إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة وكيف بعث النبي صلى الله عليه وسلم أمراءه واحدا بعد واحد فإن سها أحد
منهم رد إلى السنة حدثني ٧٢٤٦ محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا أيوب عن أبي قلابة قال حدثنا مالك بن الحويرث
أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفيقا فلما ظن أنا قد اشتهينا أهلنا
أو قد اشتقنا سألنا عمن تركنا بعدنا فأخبرناه قال ارجعوا إلى أهليكم فأقيموا فيهم وعلموهم ومروهم وذكر أشياء أحفظها أو لا أحفظها وصلوا
كما رأيتموني أصلي فإذا حضرت الصلوة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم حدثنا ٧٢٤٧ مسدد عن يحيى عن التيمي عن أبي عثمن عن ابن
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنعن أحدكم أذان بلال من سحوره فإنه يؤذن أو قال ينادي ليرجع قائمكم وينبه نائمكم
وليس الفجر أن يقول هكذا وجمع يحيى كفيه حتى يقول هكذا ومد يحيى إصبعيه السبابتين حدثنا ٧٢٤٨ موسى بن إسمعيل حدثنا عبد العزيز
ابن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن بلالا ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي
ابن أم مكتوم حدثنا ٧٢٤٩ حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم
الظهر خمسا فقيل له أزيد في الصلوة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين بعد ما سلم حدثنا ٧٢٥٠ إسمعيل قال حدثني مالك عن
أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو اليدين أقصرت الصلوة
يا رسول الله أم نسيت فقال أصدق ذو اليدين فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين أخريين ثم سلم ثم كبر
ثم سجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع ثم كبر فسجد مثل سجوده ثم رفع حدثنا ٧٢٥١ إسمعيل قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله
ابن عمر قال بينا الناس بقباء في صلوة الصبح إذ جاءهم آت فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن
يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة حدثنا ٧٢٥٢ يحيى حدثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء

نسخہ: ثنا، قال، فقال، فكان رفيقا، أهلينا، سجوده، ليتنبه، فقال، قال، ثنا، الفجر، فقال

ـــه قوله وكيف بعث النبي صلعم آه استدل بهذا أيضا على إجازة خبر الواحد الصادق فإن النبي صلعم كان يبعث أمراءه إلى الجهات واحدا بعد واحد لأن خبر الواحد لو لم يكن مقبولا لما كان في إرساله معنى قال الكرماني إنما كان خبر الواحد مقبولا لأنه لا فائدة لبعث الآخر بعد الأول قلت لرده إلى الحق عند سهوه وهو معنى قوله فإن سها واحد منهم أي من الأمراء المبعوثين رد إلى السنة والمراد بالسنة الطريق الحق والمنهج الصواب وقال الكرماني والسنة هي الطريقة المحمدية صلعم يعني شريعته واجبا ومندوبا وغيرهما ١٢ ع ـــه قوله متقاربون أي في السن بل في أعم منه فقد وقع عند أبي داود من طريق مسلمة بن محمد عن خالد الحذاء وكنا يومئذ متقاربين في العلم ولمسلم كنا متقاربين في القراءة ومن هذه الزيادة تؤخذ الجواب عن قوله قدم الأسن فليس المراد تقديمه على الأقرأ بل في حال الاستواء بالقراءة قوله ارجعوا الخ إنما أذن لهم في الرجوع لأن الهجرة كانت قد انقطعت بفتح مكة وكانت الإقامة بالمدينة باختيار الوافد وكان منهم من يسكنها ومنهم من يرجع بعد أن يتعلم ما يحتاج إليه قوله وذكر أشياء أحفظها ولا أحفظها قائل هذا أبو قلابة راوي الخبر ووقع في رواية أخرى أو لا أحفظها وهو متنوع قوله وصلوا كما رأيتموني الخ أي ومن جملة الأشياء التي يحفظها أبو قلابة عن مالك قول النبي صلعم هذا ف ع قوله ومروهم هذا موضع الترجمة لأن تعليمهم لم يقيد بكونهم مجتمعين بل يعم كونهم مجتمعين أو متفرقين على أي هيئة كان فيفيد صحة خبر واحد واحد منهم ١٢ ع ـــه قوله ليرجع من الرجع وهو متعد ومن الرجوع وهو لازم وحكي فيه ثعلب أرجعت رباعيا فعلى هذا بضم أوله وفي المحكم حكى سيبويه رجعه بالتشديد كذا في التنقيح وقال القسطلاني وفي الفرع كأصله عن أبي ذر ليرجع بضم حرف المضارعة وفتح الراء وتشديد الجيم مكسورة ومفتوحة ومطابقة للترجمة في قوله لا يمنعن أحدكم أذان بلال من سحوره فإنه يخبر أن الوقت الذي أذن فيه من الليل حتى يجوز التسحر في ذلك الوقت وهو خبر واحد صدوق وكذا في ١٢ ع ـ
ـــه قوله قالوا صليت خمسا قال ابن التين ما حاصله إن هذا الحديث ليس بمطابق للترجمة لأن الخبر ليس بواحد وإنما كانوا جماعة وأجاب عنه الكرماني بما حاصله أن هذا لم يخرج بأخبار الجماعة عن الآحاد نعم صار من الأخبار المفيدة لليقين بسبب أنه صار محفوفا بالقرائن انتهى قلت هذا الجواب غير مشبع بل الجواب الكافي بعون الله تعالى أن حديث عبد الله بن مسعود هذا رواه البخاري عن شيخين أحدهما هذا حفص بن عمر وفيه قالوا صليت خمسا والآخر أخرجه في الصلوة في باب ما إذا صلى خمسا رواه عن أبي الوليد عن شعبة إلى آخره سواء غير أن فيه قال وما ذاك قال صليت خمسا فالقائل واحد فصدقه النبي صلعم لكونه صدوقا عنده فهذا مطابق للترجمة فلا يفسر إيراد الحديث الذي فيه القائلون جماعة في هذه الترجمة لأن الحديثين حديث واحد عن صحابي واحد في حادثة واحدة وأما حكم الحديث فقد مضى بيانه هناك في مبحثه عيني ـــه قوله

فقال له ذو اليدين اسمه الخرباق بكسر الخاء المعجمة وإسكان الراء وبالموحدة ولقب به لطول في يديه ك وفي هذا الحديث والذي قبله حجة لأبي حنيفة وأصحابه أن سجدتي السهو بعد السلام وإن كانت للزيادة وتعقب بأنه لم يعلم بزيادة الركعة إلا بعد السلام حين سألوه هل زيد وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على أن سجود السهو بعد السلام لتعذره قبله لعدم علمه بالسهو ورد بأنه وقع في حديث ابن مسعود هذا في لفظ مسلم في الزيادة أنه أمر بالإتمام والسلام ثم يسجد سجدتي السهو وهو قوله إذا شك أحدكم في صلوته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين والشك بالسهو غير العلم به كذا في العيني . وجه إيراد هذا الحديث والذي قبله في إجازة خبر الواحد التنبيه على أنه صلعم إنما لم يقنع في الإخبار بسهوه بخبر الواحد لأنه عارض فعل نفسه فلذلك استفهم في قصة ذي اليدين فلما أخبره الجم الغفير بصدقه رجع إليهم وفي القصة التي قبلها أخبروه كلهم ابتداء وقيل إنما استثبت النبي صلعم في خبر ذي اليدين لأنه انفرد دون من صلى معه بما ذكر مع كثرتهم فاستبعد حفظه دونهم وجوز عليه الخطأ ولا يلزم من ذلك رد خبر الواحد مطلقا ١٢ ف ـــه قوله فاستداروا والحجة فيه بالعمل بخبر الواحد ظاهرة لأن الصحابة الذين كانوا يصلون إلى جهة بيت المقدس وهي شامية تحولوا عنه بخبر الواحد إلى جهة الكعبة وهي يمانية على العكس من التي قبلها وصدقوا خبره وعملوا به واعترض عليه بعضهم بأنه أفادهم العلم بصدقه ما عندهم من ارتقاب النبي صلعم وقوع ذلك لتكرر دعائه به والبحث إنما هو في خبر الواحد إذا تجرد عن القرينة والجواب أنه إذا سلم أنهم اعتمدوا على خبر الواحد كفى في صحة الاحتجاج به والأصل عدم القرينة وأيضا فليس العمل بالخبر المحفوف بالقرينة متفقا عليه فيصح الاحتجاج به على من اشترط العدد وأطلق وكذا على من اشترط القطع وقال خبر الواحد لا يفيد إلا الظن ما لم يتواتر ١٢ ف
عـه والذي يظهر إنما ذكر هذه الآية لقوله في الترجمة خبر الواحد الصدوق واحتج بها على أن خبر الواحد الفاسق لا يقبل فافهم ١٢ ع ـ
عـه فإن قلت كيف تكلم ذو اليدين والقوم وهم بعد في الصلوة قلت أجاب النووي بوجهين أحدهما أنهم لم يكونوا على اليقين من البقاء في الصلوة لأنهم كانوا مجوزين لنسخ الصلوة من أربع إلى ركعتين والآخر أن هذا كان خطابا للنبي صلعم وجوابا وذلك لا يبطل عندنا ولا عند غيرنا وفي رواية لأبي داود بإسناد صحيح أن الجماعة أومؤوا أي أشاروا نعم فعلى هذا لم يتكلموا قلت الكلام والخروج من المسجد ونحو ذلك كله قد نسخ حتى لو فعل أحد مثل هذا في هذا اليوم بطلت صلوته والدليل عليه ما رواه الطحاوي أن عمر بن الخطاب كان مع النبي صلعم يوم ذي اليدين ثم حدث به تلك الحادثة بعد النبي صلعم فعل فيها بخلاف ما عمل صلعم يومئذ ولم ينكر عليه أحد من حضر فعله من الصحابة وذلك لا يصح أن يكون منه ومنهم إلا بعد وقوفهم على نسخ ما كان منه صلعم يوم ذي اليدين ١٢ عيني من كتاب الصلوة ١٢ ـ
عـه هو ابن موسى الختي بفتح المعجمة وشدة الفوقانية وقيل ابن جعفر البلخي ١٢ ك

قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا وكان يحب ان يوجه الى الكعبة فانزل الله قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فوجه نحو الكعبة وصلى معه رجل العصر ثم خرج فمر على قوم من الانصار فقال هو يشهد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه قد وجه الى الكعبة فانحرفوا وهم ركوع في صلوة العصر

٢٤٥٣ حدثنا يحيى بن قزعة حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنت اسقي ابا طلحة الانصاري وابا عبيدة بن الجراح وابي بن كعب شرابا من فضيخ وهو تمر فجاءهم ات فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة يا انس قم الى هذه الجرار فاكسرها قال انس فقمت الى مهراس لنا فضربتها باسفله حتى انكسرت

٢٤٥٤ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن صلة عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاهل نجران لابعثن اليكم رجلا امينا حق امين فاستشرف لها اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فبعث ابا عبيدة

حدثنا سليمن بن حرب حدثنا شعبة عن خالد عن ابي قلابة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لكل امة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح

٢٤٥٦ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن حنين عن ابن عباس عن عمر قال وكان رجل من الانصار اذا غاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدته اتيته بما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا غبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهده اتاني بما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٤٥٧ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن زبيد عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث جيشا وامر عليهم رجلا فاوقد نارا فقال ادخلوها فارادوا ان يدخلوها فقال اخرون انما فررنا منها فذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم فقال للذين ارادوا ان يدخلوها لو دخلوها لم يزالوا فيها الى يوم القيمة وقال للاخرين لا طاعة في معصية الله انما الطاعة في المعروف

٢٤٥٨ حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله اخبره ان ابا هريرة وزيد بن خالد اخبراه ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان ابا هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قام رجل من الاعراب فقال يا رسول الله اقض لي بكتاب الله عز وجل فقام خصمه فقال صدق يا رسول الله اقض له بكتاب الله وائذن لي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قل فقال ان ابني كان عسيفا على هذا والعسيف الاجير فزنى بامرأته فاخبروني ان على ابني الرجم فافتديت منه بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت اهل العلم فاخبروني ان على امرأته الرجم وانما على ابني جلد مائة وتغريب عام فقال والذي نفسي بيده لاقضين بينكما بكتاب الله عز وجل اما الوليدة والغنم فردوها واما ابنك فعليه جلد مائة وتغريب عام واما انت

نسخة: ١ النبي ٢ ثني ٣ وقال ٤ فقل ٥ فقال ٦ قال حدثنا ٧ الشعبي ٨ فاوقدوا ٩ قال ١٠ المعصية ١١ وقال ١٢ ثنا ١٣ بن عتبة بن مسعود ١٤ فذكر الحديث وقال واما انت يا انيس فاغد ١٥ فاخبرت

١ قوله ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا بالشك والحق انه كان ستة عشر شهرا واياما فانه صلعم خرج من مكة يوم الاثنين خامس ربيع الاول ودخل المدينة يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الاول وكان التحويل خامس عشر من رجب من السنة الثانية قبل وقعة بدر بشهرين على الصحيح وبه جزم الجمهور ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابن عباس فمن اعتد الايام شهرا كاملا عد سبعة عشر والا فستة عشر وما روى ثلثة عشر وغير ذلك فضعيف والله اعلم. تفسير مظهري قوله وهم ركوع في صلوة العصر فان قلت في الحديث السابق انها صلوة الفجر قلت التحويل كان عند صلوة العصر وبلوغ الخبر الى قباء في اليوم الثاني وقت صلوة الصبح فان قلت فصلوة اهل قباء في المغرب والعشاء قبل وصول الخبر اليهم صحيحة قلت نعم لان النسخ لا يؤثر في حقهم الا بعد العلم به ك وقال العيني والتوفيق بينهما ان هذا الخبر وصل الى قوم كانوا يصلون في نفس المدينة صلوة العصر ثم وصل الى اهل قباء في صبح اليوم الثاني لانهم كانوا خارجين عن المدينة لان القباء من جملة سوادها وفي حكم رساتيقها ١٢ ٢ قوله فجاءهم آت فقال ان الخمر الخ مطابقته للترجمة في قوله فجاءهم آت وورد في بعض طرق هذا الحديث فوالله ما سألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل وهو حجة قوية في قبول خبر الواحد لانهم اثبتوا به نسخ شيء كان مباحا حتى اقدموا من اجله على تحريمه والعمل بمقتضى ذلك ١٢ ع ٣ قوله فاستشرف لها الخ اي تطلعوا لها ورغبوا فيها حرصا على ان يكون هو الامين الموعود لا حرصا على الولاية والامانة وان كانت مشتركة بين الكل لكن النبي صلعم خص بعضهم بصفات غلبت عليهم وكانوا بها اخص كالحياء بعثمان رض ١٢ ك ع ٤ قوله واذا غبت عن رسول الله صلعم وشهده وفي رواية الكشميهني والمستملي وشهده اي حضر ما يكون عند النبي صلعم وقد نقل بعض العلماء لقبول خبر الواحد ان كل صاحب وقائع سئل عن نازلة في الدين فاخبر السائل بما عنده فيها من الحكم انه لم يشترط عليه احد منهم ان لا يعمل بما اخبره به من ذلك حتى يسأل غيره فضلا عن ان يسأل الكواف بل كان كل منهم يخبره بما عنده فيعمل بمقتضاه ولا ينكر عليه ذلك فدل على اتفاقهم على وجوب العمل بخبر الواحد ١٢ ف ٥ قوله فقال آخرون انما فررنا منها الخ قال ابن التين ما حاصله لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة لانهم لم يطيعوه في دخول النار ورد عليه بانهم كانوا مطيعين له في غير ذلك وبه يتم المقصد ١٢ ع.

٦ قوله اقض لي بكتاب الله مبني على انه كان في كتاب الله آية الرجم ثم نسخت تلاوته فصح القول بانه كتاب الله وقيل المراد بكتاب الله هنا حكمه وانما قال اقض بكتاب الله مع انه لا يحكم الا بها لان ناسا لا يقبل ذلك من الناس وعلما انه حكم لم يكن في كتاب الله فيأوا عند رسول الله صلعم يحكم به وقوله ان ابني كان عسيفا على هذا اي اجيرا وانما قال على هذا لما يتوجه على المستأجر من الاجرة ولو قال عسيفا لهذا لصح ايضا لما توجه له عليه من الخدمة قوله ثم سألت اهل العلم يدل على جواز الاستفتاء والافتاء في زمانه صلعم عن غيره لعدم القدرة على سؤاله عنده لمانع وقوله وتغريب عام التغريب داخل في الحد عند بعض العلماء وعندنا هو سياسة وتعزير مفوض الى رأي الامام وصلحه وانيس اسم رجل هو سيد قوم المرأة وهو بلفظ التصغير انيس بن الضحاك الاسلمي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقيم الحد عليها ان اعترفت وهذا لا يدل على كفاية اعتراف واحد في الزنا كما هو مذهب الشافعي فلعل المراد الاعتراف المعهود في الشرع وهو اربع مرات والله اعلم ١٢ لمعات ٧ قوله اما انت يا انيس الخ قال النووي ان بعثه صلعم انيسا اليها محمول على اعلامها بان ابا العسيف قذفها بابنه فيعرفها بان لها عنده حد القذف هل هي طالبة به ام تعفو عنه او تعترف بالزنا فان اعترفت فلا يحد القاذف وعليها الرجم لانها كانت محصنة ولا بد من هذا التاويل لان ظاهره انه بعث لطلب اقامة حد الزنا وتجسسه وهذا غير مراد لان حد الزنا لا يتجسس ولا ينقر عنه بل لو اقر به الزاني يستحب ان يلقن الرجوع. مرقاة ومطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من تصديق احد المتخاصمين الآخر وقبول خبره ١٢ ع.

٨ قوله ذكر هذا الحديث مناسب للحديث السابق فيكون مناسبا للترجمة لان المناسب للمناسب للشيء مناسب لذلك الشيء ١٢ ع ٩ قوله اي اسلمنا فرارا منها فخمدت النار وسكن غضب الامير ولم يدخلها احد ١٢ ك

يا أُنَيْسُ لرجل من أسلم فاغدُ على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فغدا عليها أُنيس فاعترفت فرجمها **باب** بَعْثَ النبيّ صلى الله عليه وسلم
الزُّبَيْرَ طليعةً وحده **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا ابن المنكدر قال سمعتُ جابر بن عبد الله يقول ندب النبيّ
صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزُّبير ثم ندبهم فانتدب الزُّبير ثم ندبهم فانتدب الزُّبير ثلثا فقال لكل نبيّ حواريّ وحواريّ
الزبير وقال سفين حفظتُه من ابن المنكدر وقال له أيوب يا أبا بكر حدّثهم عن جابر فان القوم يعجبهم أن تحدّثهم عن جابر فقال في ذلك
المجلس سمعتُ جابرا فتابع بين أحاديث سمعتُ جابرا قلتُ لسفين فانّ الثوريّ يقول يوم قريظة فقال كذا حفظتُه منه كما أنك جالس
يوم الخندق قال سفين هو يوم واحد وتبسّم سفين **باب** قول الله لا تدخلوا بيوت النبيّ الّا أن يؤذن لكم فاذا أذن له واحد جاز
٦٢٦٢ **حدثنا** سليمن بن حرب قال حدثنا حمّاد عن أيوب عن أبي عثمن عن أبي موسى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم دخل حائطا وأمرني بحفظ الباب
فجاء رجل يستأذن فقال ائذن له وبشّره بالجنة فاذا أبو بكر ثم جاء عمر فقال ائذن له وبشّره بالجنة ثم جاء عثمن فقال ائذن له وبشّره بالجنة
٦٢٦٣ **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا سليمن بن بلال عن يحيى عن عُبَيد بن حُنين سمع ابن عباس عن عُمر قال جئتُ فاذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مشربة له وغلامٌ لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسود على رأس الدرجة فقلتُ قل هذا عمر بن الخطاب فأذن لي **باب** ما كان
النبيّ صلى الله عليه وسلم يبعث من الأمراء والرُّسُل واحدا بعد واحد وقال ابن عباس بعث النبيّ صلى الله عليه وسلم دِحية الكلبيّ بكتابه الى
عظيم بُصرى أن يدفعه الى قيصر ٦٢٦٤ **حدثنا** يحيى بن بُكَير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب أنه قال أخبرني عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة
أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى فأمره أن يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين الى كسرى
فلما قرأه كسرى مزّقه فحسبتُ أن ابن المسيّب قال فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُمزَّقوا كلَّ مُمزَّق ٦٢٦٥ **حدثنا** مسدد قال

يحيى قال تابعه اربعة احاديث ابن زيد بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله

١ قوله حواري بفتح المهملة وخفة الواو وكسر الراء وشدة التحتانية الناصر وهو منصرف واذا اضيف الى ياء المتكلم جاز حذف الياء والاكتفاء بالكسرة وتبديلها بالفتحة للتخفيف اذ فيها استثقال مر في المناقب فان قلت كل الصحابة كانوا انصاره صلى الله عليه وسلم قلت كان له اختصاص بالنصرة وزيادة فيها على اقرانه لا سيما في ذلك اليوم ١٢ ك ع

٢ قوله قلت لسفيان الخ اي قال ابن المديني قلت لسفيان بن عيينة ان سفيان الثوري يقول هذا كان يوم قال قريظة مصغر القرظة بالقاف والراء والمعجمة قبيلة من اليهود فقال ابن عيينة كذا حفظته من ابن المنكدر يعني يوم الخندق حفظا ظاهرا محققا كما انك جالس ثم قال سفيان بن عيينة يوم الخندق ويوم قريظة واحد والاول ويوم الاحزاب ايضا اذا ثلاث كان في زمن واحد ك قال الشيخ ابن حجر لم ار عند احد ممن اخرجه من رواية سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر يوم قريظة وقال ووقع في رواية هشام بن عروة عن ابن المنكدر عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق من يأتيني بخبر بني قريظة فلعل هذا سبب الوهم ثم وجدت الاسمعيلي نبه على ذلك فقال انه طلب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق خبر بني قريظة فيحمل رواية من قال يوم قريظة اي اليوم الذي اراد ان يعلم فيه خبرهم لا اليوم الذي غزاهم فيه ١٢

٣ قوله فاذا اذن له واحد جاز وجه الاستدلال به انه لم يقيده بعدد فصار الواحد من جملة ما يصدق عليه وجود الاذن وهو متفق على العمل به عند الجمهور حتى اكتفوا فيه بخبر من لم تثبت عدالته لقيام القرينة فيه بالصدق واراد البخاري ان صيغة يؤذن لكم على البناء للمجهول يصح للواحد فما فوقه وان الحديث الذي بين الاكتفاء بالواحد على مقتضى الآية ولم يذكر الآية فيكون فيه حجة لقبول خبر الواحد ١٢ ف

٤ قوله يبعث من الامراء وارسل من الامراء في زمنه صلى الله عليه وسلم كان امر على مكة عتاب بن اسيد وعلى الطائف عثمان بن ابي العاص وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي وعلى عمان عمرو بن العاص وعلى نجران ابا سفيان بن حرب وعلى صنعاء وسائر بلاد اليمن باذان ثم ابنه شهر وفيروز والمهاجر بن ابي امية وابان بن سعيد بن العاص وعلى اسواحل ابا موسى الاشعري وعلى الجند وما معها معاذ بن جبل وكان كل منهما يقضي في عمله ويسير فيه وكان ربما التقيا وامر ايضا عمرو بن سعيد بن العاص على وادي القرى ويزيد بن ابي سفيان على تيماء وثمامة بن اثال على اليمامة واما الرسل فانه صلى الله عليه وسلم بعث ستة نفر في سنة ست من الهجرة منهم حاطب بن ابي بلتعة الى المقوقس صاحب الاسكندرية فاكرمه وكتب جوابه قد علمت ان نبيا قد بقي وقد اكرمت رسولك واهدى له صلى الله عليه وسلم مع حاطب كسوة وبغلة دلدل وحمارا يعفور وجارية ام ابراهيم بن رسول الله واختها سيرين فقال صلى الله عليه وسلم ضن الخبيث بملكه ولا بقاء لملكه واعطى مارية لنفسه ووهب سيرين لحسان بن وهب وشجاع بن وهب ارسله الى الحارث بن ابي شمر الغساني ملك البلقاء من ارض الشام وقال ابو اسحاق ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم شجاع بن وهب الى المنذر بن الحارث بن ابي شمر الغساني صاحب دمشق قال شجاع فانتهيت اليه وهو بغوطة دمشق فقرأ كتاب صلى الله عليه وسلم ورمى به وقال انا سائر اليه وعزم على ذلك فمنعه قيصر ولما بلغه صلى الله عليه وسلم ذلك قال باد ملكه ودحية بن خليفة ارسله الى قيصر ملك الروم فاكرمه قيصر وقصته مذكورة في اول الجامع وسليط ابن عمرو العامري ارسله الى هوذة بن علي ملك اليمامة فاكرمه وانزله ورد الجواب يقول وجعلت لي بعض الامر سرت اليك واسلمت والا قصدت حربك فقال صلى الله عليه وسلم لا ولا كرامة اللهم اكفه فمات عام الفتح وعمرو بن امية الضمري ارسله الى النجاشي ملك الحبشة فاخذ كتابه صلى الله عليه وسلم ووضعه على العينين ونزل عن سريره وجلس على الارض واسلم على يد جعفر بن ابي طالب ومات فصلى عليه صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن حذافة ارسله الى كسرى برويز بن هرمز فمزق كتابه وقال يكاتبني وهو عبدي ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان وهو نائبه على اليمن ان ابعث الى هذا الذي تنبى في الحجاز رجلين من عندك جلدين فليأتيا بي فبعث باذان قهرمانه وكان كاتبا عالما بكتاب فارس وبعث معه رجلا من الفرس يقال له خرخسرة وكتب معهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره ان ينصرف الى كسرى فخرجا حتى قدما رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلا عليه فقال ارجعا حتى تأتياني غدا واتى الخبر من السماء رسول الله صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى قد سلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله في شهر كذا وكذا فدعاهما النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرهما واعطى منطقة فيها ذهب وفضة كان اهداها له بعض الملوك فخرجا من عنده حتى قدما على باذان واخبراه الخبر فقال والله ما هذا بكلام ملك واني لارى الرجل نبيا فلم يلبث ان قدم عليه كتاب شيرويه فلما وقف عليه قال ان هذا الرجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم واسلم الابناء من فارس واقره النبي صلى الله عليه وسلم في موضعه وهو اول نائب من نوابه صلى الله عليه وسلم هذا ملتقط من العيني والمجمع ويقال انه صلى الله عليه وسلم ارسل العلاء بن الحضرمي الى المنذر بن ساوى العبدي ملك البحرين من قبل الفرس وكتب اليه يدعوه الى الاسلام فاسلم واسلم جميع العرب بالبحرين وارسل الحارث بن عمير الازدي احد بني لهب الى ملك البصرى فلما نزل ارض موتة عرض له شرحبيل بن عمرو الغساني فقتله ولم يقتل لرسول الله صلى الله عليه وسلم رسول غيره وارسل جرير بن عبد الله البجلي الى ذي الكلاع وذي عمرو كذا في العيني ومقاصد السير في الاستيعاب الى ذي كلاع وذي رعين باليمن في رواية وفي اخرى ذي كلاع وذي ظليم باليمن فاسلما وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجرير عندهما وارسل عمرو بن العاص الى ملكي عمان جيفر وعبد الله ابني الجلندي وهما من الازد فاسلما وصدقا وخليا بين عمرو وبين الصدقات والحكم فيما بينهم فلم يزل عندهم حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم وارسل السائب بن العوام اخا الزبير الى فروة بن عمرو الجذامي وكان عاملا لقيصر على فلسطين وما حولها فاسلم وكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم وبعث اليه بهدية مع مسعود بن سعد وهي بغلة شهباء يقال لها فضة وفرس يقال لها الظرب وقباء سندس مخوص بالذهب فقبل هديته واجاز مسعودا اثني عشر اوقية وارسل المهاجر بن ابي امية الى الحارث وزرعة ونعيم بني عبد كلال من حمير

٥ قوله كل ممزق هذا مرسل نقل في كتب التواريخ ان الممزق للكتاب كان ابرويز بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر الواو واسكان التحتانية وبالزاء ومزق ابنه شيرويه بكسر المعجمة وسكون التحتانية وضم الراء واسكان الواو والتحتانية بطنه فاهلكه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة اشهر ولم يقم لهم بعد ذلك امر نافذ واقبلت عليهم النحوسة حتى انقرضوا عن آخرهم في خلافة عمر حين توجه سعد بن ابي وقاص الى العراق ١٢ ك عه اسم رباح بفتح الراء وتخفيف الموحدة وبالمهملة ١٢ ك

قوله باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم الزبير ... قوله كذا حفظته منه كما انك جالس يوم الخندق فقوله كما انك جالس تشبيه لحفظه ذلك اللفظ بكونه جالسا في كونهما يقينيين لا اه كان المشار اليه بقوله يوم الخندق يا ... من كان اي حفظت منه يوم الخندق ثم بين ان يوم الخندق وقريظة واحد والله تعالى اعلم اه سندي

حدثنا يحيى عن يزيد بن ابي عبيد قال حدثنا سلمة بن الاكوع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من اسلم اذن في قومك او في الناس يوم عاشوراء ان من اكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم **باب** وصاة النبي صلى الله عليه وسلم وفود العرب ان يبلغوا من وراءهم قاله مالك بن الحويرث **حدثنا** علي بن الجعد قال حدثنا شعبة ح وحدثني اسحٰق قال اخبرنا النضر قال اخبرنا شعبة عن ابي جمرة قال كان ابن عباس يقعدني على سريره فقال لي ان وفد عبد القيس لما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الوفد قالوا ربيعة قال مرحبا بالوفد والقوم غير خزايا ولا ندامى قالوا يا رسول الله ان بيننا وبينك كفار مضر فمرنا بامر ندخل به الجنة ونخبر به من وراءنا فسالوا عن الاشربة فنهاهم عن اربع وامرهم باربع امرهم بالايمان بالله قال هل تدرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة واظن فيه صيام رمضان وتؤتوا من المغانم الخمس ونهاهم عن الدباء والحنتم والمزفت والنقير وربما قال المقير قال احفظوهن وابلغوهن من وراءكم **باب** خبر المراة الواحدة **حدثنا** محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن توبة العنبري قال قال لي الشعبي ارايت حديث الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقاعدت ابن عمر قريبا من سنتين او سنة ونصف فلم اسمعه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا قال كان ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد فذهبوا ياكلون من لحم فنادتهم امراة من بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم انه لحم ضب فامسكوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واطعموا فانه حلال او قال لا باس به شك فيه ولكنه ليس من طعامي.

بسم الله الرحمٰن الرحيم

كتاب الاعتصام

باب الاعتصام بالكتاب والسنة **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفيان عن مسعر وغيره عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال رجل من اليهود لعمر يا امير المؤمنين لو ان علينا نزلت هذه الاية اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا لاتخذنا ذلك اليوم عيدا فقال عمر اني لاعلم اي يوم نزلت هذه

عبد الله بن الزبير

١ قوله كان الخ يقعدني الا قعاد وكان ترجمانا بينه وبين الناس فيما يستفتونه فلذلك كان يقعده على سريره قوله وفد عبد القيس الوفد جمع وافد هو الذي اتى الى الامير رسالة من قوم وقيل رهط كرام وعبد القيس ابو قبيلة عظيمة ينتهي الى ربيعة ابن نزار بن معد بن عدنان وربيعة قبيلة عظيمة في مقابلة مضر وكان وفادتهم سنة ثمان وسببها ان منقذ بن حيان منهم كان يتجر الى المدينة فمر بالنبي صلعم فقام اليه فسأله عن اشراف قومه فسمى له باسمائهم فاسلم وتعلم الفاتحة واقرأ باسم ربك ثم رحل الى هجر ومعه كتاب صلعم فكتمه ايامًا لكن انكرت زوجته صلاته فذكرت ذلك لابيها المنذر رئيسهم فتحاذيا فوقع الاسلام في قلبه ثم ذهب بالكتاب الى قومه وقرأ عليهم فاسلموا واجمعوا على المسير اليه صلعم مرقاة مختصرا قوله غير خزايا جمع خزيان وهو المفتضح والمستحي والذليل والندامى جمع ندمان بمعنى النادم اي لم يكن منكم تاخر عن الاسلام ولا اصابكم قتال ولا سبي ولا اسر مما تفتضحون به او تستحيون منه او تندمون عليه ويحتمل ان يكون دعاء لهم قوله كفار مضر بالضم وفتح المعجمة قبيلة ويقال ربيعة ومضر اخوان يقال لربيعة الخيل ولهذا مضر الحمراء لانهما لما اقتسما الميراث اخذ مضر الذهب وربيعة الفرس ولم يكن لهم الوصول الى المدينة الا عليهم وكانوا يخافون منهم الا في الشهر الحرام ١٢ ك **٢** قوله وتؤتوا من المغانم فان قلت لم عدل عن اسلوب اخواته قلت للاشعار بمعنى التجدد لان سائر الاركان كانت ثابتة قبل ذلك بخلاف اعطاء الخمس فان فرضيته كانت متجددة وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد ولم يذكر الحج لانه لم يفرض حينئذ او لانهم ما كانوا يستطيعون الحج بسبب لقا مضر فان قلت المذكور خمس لا اربع قلت لم يجعل الشهادة من الاربع لعلمهم بذلك وانما امرهم باربع لم يكن في علمهم انها من عالم الايمان قوله ونهاهم عن الدباء الخ والنهي ان كان عن الظروف لكن المراد منه النهي عن شرب الانبذة التي فيها وقيل النهي عن هذه نهي عن الانتباذ فيها لان الشراب فيها قد يصير مسكرا ولا يشعر به ١٢ ك ع **٣** قوله عن توبة العنبري بفتح الفوقانية وسكون الواو وبالموحدة ابن كيسان ابو المورع بفتح الراء المهملة والعنبري بفتح المهملة والموحدة بينهما نون ساكنة نسبة الى بني العنبر بطن مشهور من بني تميم التابعي قوله ارايت الحسن الخ الرؤية بصرية والاستفهام للانكار كان الشعبي ينكر على من يرسل الاحاديث عن رسول الله صلعم اشارة الى ان الحامل على ذلك طلب الاكثار من التحديث عنه والا لكان يكتفي بما سمعه موصولا وقال الكرماني مراد الشعبي ان الحسن مع انه تابعي يكثر الحديث عن النبي صلعم يعني يجتري على الاقدام عليه وابن عمر مع انه صحابي مقلل فيه محتاط يتحرز منها لكن لقلت وكان ابن عمر اتبع رأي ابيه في ذلك فانه كان يحض على قلة التحديث عن النبي صلعم لوجهين احدهما خشية الاشتغال عن تعلم القرآن وتفهم معانيه والثاني خشية ان يحدث عنه بما لم يقله لانهم لم يكونوا يكتبون فاذا طال العهد خيف من النسيان ١٢ ف **٤** قوله قال لا باس به وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة واصحابه بحرمته وفي نقد ابن المنذر عن علي بن ابي طالب لحديث اخرجه ابو داود عن عبد الرحمٰن بن شبل

انه صلعم نهى عن اكل لحم الضب وفي اسناده اسمٰعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح عن عتبة عن ابي راشد الحبراني عن عبد الرحمٰن بن شبل قال الحافظ وحديث ابن عياش عن الشاميين قوي وهؤلاء شاميون ثقات ولا يلتفت الى قول الخطابي ليس اسناده بذاك وقول ابن حزم فيه ضعفاء ومجهولون وقول البيهقي تفرد به ابن عياش وليس بحجة وقول ابن الجوزي لا يصح قال وكل ذلك تساهل لا يخفى فان رواية اسمٰعيل عن الشاميين قوية ورجاله كلهم ثقات اثبات والحديث اخرجه ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انه اهدي لها ضب فسألت النبي صلعم فنهاها عن اكله فجاء سائل فامرت له به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتطعمين ما لا تاكلين وقد اخرج احمد وابو يعلى حديث عائشة باسناد رجاله رجال الصحيح بشد الهمزة فيه للانكار يعني لا تطعمي ما لا تاكلين فنهى النبي صلعم عن التصدق به انما هو نظر الى عدمها باحتمال انه لو كان مباحا لما منعها عن التصدق به ولا يقال ان النهي عن التصدق انما هو من قبيل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون الاية ولن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون لانا نقول هذا انما تم فيمن وجد عنده شئ جيد فيتحرى الردي للتصدق واما من لا يجد الا رديا وقد سأله مضطر الى استعماله فانه لا يمنع عن تصدق ما يجده بل يقول انه يثاب على ذلك ثم الاصل انه متى تعارض الدليلان احدهما يوجب الحظر والآخر الاباحة يغلب الحظر وفي شرح العيني الاصح عند اصحابنا ان الكراهة تنزيهية لا تحريمية لتظاهر الاحاديث الصحيحة بانه ليس بحرام هذا خلاصة ما قال الشيخ عابد السندي في شرح مسند ابي حنيفة ١٢ **٥** قوله الاعتصام بالكتاب والسنة الكتاب هو الكلام المنزل على محمد صلعم للاعجاز بسورة منه وقيل نقل بين دفتي المصحف تواترا والسنة هو قول الرسول صلعم وفعله وتقريره وهذه الترجمة مقتبسة من قوله تعالى واعتصموا بحبل الله اذ المراد بالحبل الكتاب والسنة على سبيل الاستعارة المصرحة والجامع كونهما سببا للمقصود الذي هو الثواب كما ان الحبل سبب للمقصود من السقي ونحوه ١٢ ك ع **٦** قوله عن مسعر وغيره الغير لم ادر من هو الا انه يحتمل ان يكون سفيان الثوري فان احمد اخرجه من رواية عن قيس بن مسلم وهو الجدلي بفتح الجيم والمهملة كوفي يكنى ابا عمرو وكان عابدا ثقة ثبتا وقد نسب الى الارجاء. قس قوله يوم عرفة غير منصرف وجمعة منصرف فان قلت لم فرق بينهما قلت لان الاول علم الزمان المعين والثاني اسم جنس له فان قلت ما وجه الموافقة بين الكلامين قلت مقصوده ان ذلك اليوم ايضا عيد لنا كما قال ابن عباس كان ذلك اليوم خمسة اعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى والمجوس. ووجه ذكر هذا الحديث عقيب هذه الترجمة من حيث ان الآية تدل على ان هذه الامة معتصمين بالكتاب والسنة لان الله تعالى من عليهم بهذه الآية باكمال الدين واتمام النعمة ورضائه لهم بدين الاسلام ١٢ ع عه بفتح الواو وكسرها بالقصر وضبطه بالتحتانية بعد الالف هو الوجه ١٢

الآية نزلت يوم عرفة في يوم جمعة سمع سفين مسعرًا ومسعر قيسا وقيس طارقًا حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك انه سمع عمر الغد حين بايع المسلمون ابا بكر واستوى على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تشهد قبل ابي بكر فقال اما بعد فاختار الله لرسوله الذي عنده على الذي عندكم وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسولكم فخذوا به تهتدوا لما هدى الله به رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمني النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال اللهم علمه الكتاب حدثنا عبد الله بن صباح قال حدثنا معتمر قال سمعت عوفًا ان ابا المنهال حدثه انه سمع ابا برزة قال ان الله تعالى يغنيكم او نعشكم بالاسلام وبمحمد صلى الله عليه وسلم حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار ان عبد الله بن عمر كتب الى عبد الملك بن مروان يبايعه واقر لك بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فيما استطعت

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبينا انا نائم رأيتني اتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت في يدي قال ابو هريرة فقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم تلغثونها او ترغثونها او كلمة تشبهها حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا الليث عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من الانبياء نبي الا اعطي من الآيات ما مثله اومن او آمن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا اوحاه الله الي فارجوا اني اكثرهم تابعا يوم القيمة

باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول الله واجعلنا للمتقين اماما قال ائمة نقتدي بمن قبلنا ويقتدي بنا من بعدنا وقال ابن عون ثلث احبهن لنفسي ولاخواني هذه السنة ان يتعلموها ويسئلوا عنها والقرآن ان يتفهموه ويسألوا عنه ويدعوا الناس الا من خير حدثني عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفين عن واصل عن ابي وائل

صلى الله عليه وسلم … وانما يما … رسوله … قال ابو عبد الله وقع ههنا يغنيكم وانما هو نعشكم ينظر في اصل كتاب الاعتصام … بذلك … فذهب … آمن … اوتيته … يدعوا … الى … حدثنا … قال

لـه قوله ان الله يغنيكم بالاسلام كذا وقع بضم اليا ثم غين معجمة ساكنة ثم نون ونبه ابو عبد الله وهو المصنف على ان الصواب بنون ثم عين مهملة مفتوحتين ثم شين معجمة وقوله ينظر في اصل كتاب الاعتصام فيه اشارة الى انه صنف كتاب الاعتصام مفردا وكتب منه هنا ما يليق بشرطه في هذا الكتاب كما صنع في كتاب الادب المفرد فلما رأى هذه اللفظة مغايرة لما عنده انه الصواب احال الى مراجعة ذلك الاصل وكانه كان في هذه الحالة غائبا عنه فامر بمراجعته وان يصلح منه وقد وقع له نحو هذا في تفسير انقض ظهرك ونبهت عليه في تفسير سورة الم نشرح. ف وقوله قال ابو عبد الله الى آخره ثابت في رواية ابي ذر عن المستملي ساقط لغيره وسقط لابن عساكر في نسخة. قوله ينظر الخ والحديث سبق في الفتن في باب اذا قال عند قوم شيئا ثم خرج ١٢ ومطابقته للترجمة من حيث ان اغناء الله عباده بالاسلام وبنبيه عليه السلام عبارة عن الاعتصام بالدين وبرسوله ١٢ ع ٢ـه قوله بعثت بجوامع الكلم اي مع الكلمات القليلة الجامعة للمعاني الكثيرة وحاصله انه صلعم كان يتكلم بالقول الوجيز اللفظ الكثير المعاني وقيل المراد بجوامع الكلم القرآن بدليل قوله بعثت والقرآن هو الغاية في ايجاز اللفظ واتساع المعاني قوله ونصرت بالرعب اي الخوف اي بمجرد الخبر الواصل الى العدو يفزعون مني ويؤمنون قوله اتيت بمفاتيح خزائن الارض اراد بمفاتيح خزائن الارض ما فتح الله على امته والخزائن جمع خزانة وهي الموضع يخزن فيها سع قال في المجمع اراد ما سهل الله ولامته افتتاح بلاد متعذرات واستخراج كنوز ممتنعات او هي معادن الارض ١٢ ٣ـه قوله تلغثونها او ترغثونها فالاولى بلام ساكنة ثم غين معجمة مفتوحة ثم مثلثة والثانية مثلها لكن بدل اللام راء وهي من الرغث كناية عن سعة العيش واصله من رغث الجدي امه اذا ارتضع منها وارغثته هي اي ارضعته ومن ثم قيل ناقة رغوث اي غزيرة اللبن واما التي باللام فقيل انها لغة فيها وقيل تصحيف وقيل ماخوذ من اللغيث بوزن عظيم وهو الطعام المخلوط بالشعير ذكره صاحب المحكم عن ثعلب والمراد تاكلونها كيف ما اتفق وفيه بعد وقال ابن بطال واما لغث باللام فلم اجده فيما تصفحت من اللغة انتهى ووجدت في حاشية من كتابه هما لغتان فصيحتان ومعناها الاكل بالنهمة وفي كتاب المنتهى لابي المعالي اللغوي لغث طعامه ولعثه بالغين المعجمة والعين المهملة اذا فرقه واللغيث ما يبقى في الكيل من الحب فعلى هذا فالمعنى وانتم تاخذون المال فتفرقونه بعد ان تحوزوه واستعار للمال بالطعام لان الطعام اهم ما يقتنى لاجله المال وزعم ان في بعض النسخ الصحيحة وانتم تعقونها بمهملة ثم قاف قلت هو تصحيف ولو كان لبعض اتجاه والثالثة جاءت من رواية عقيل في كتاب الجهاد بلفظ تنتثلونها بمثناة ثم نون ساكنة ثم مثناة وبعضهم بحذف المثناة الثانية من النثل بفتح النون وسكون المثلثة وهو الاستخراج نثل كنانته استخرج ما فيها من السهام وجرابه نفض ما فيه والبئر اخرج ترابها فمعنى تنتثلونها تستخرجون ما فيها وتتمتعون به قال ابن التين هذا هو المحفوظ في هذا الحديث قال النووي يعني ما فتح على المسلمين من الدنيا وهو يشمل الغنائم والكنوز وعلى الاول اقتصر الاكثر ووقع عند بعض رواة مسلم بالميم بدل النون الاولى وهو تحريف ١٢ ف ع ٤ـه قوله وانما كان الذي اوتيت الخ ومعنى الحصر فيه ان القرآن اعظم المعجزات وافيدها وادومها لاشتماله على الدعوة والحجة ويستمر به الحاضر والغائب الى آخر الدهر فلما كان لا شيء يقاربه فضلا عن ان يساويه كان ما عداه بالنسبة اليه كان لم يقع ويقال معناه ان كل نبي اعطي من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الانبياء فآمن به البشر واما معجزتي العظمى فهي القرآن الذي لم يعط احد مثله فلهذا قال انا اكثرهم تبعا ويقال ان الذي اوتيته لا يتطرق اليه تخييل بسحر وشبهه بخلاف معجزة غيري فانه قد يخيل الساحر بشيء مما يقارب لصورتها كما خيلت السحرة في صورة عصا والخيال قد يروج على بعض العوام ان قصرت العقول والفرق بين المعجزة والسحر يحتاج الى فكر فقد يخطئ الناظر فيعتقدهما سواء. ع ك ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انما اوتيته الخ فانه عليه السلام اراد بقوله وحيا اوحاه الله الي هو القرآن ولا شك ان فيه جوامع الكلم وهي فيه كثير منها قوله تعالى ولكم في القصاص حيوة الآية ومنها قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون الى غير ذلك ١٢ ع ٥ـه قوله قال ائمة نقتدي بمن قبلنا الخ يعني استعمل الامام هنا بمعنى الجمع بدليل اجعلنا فان قلت الامام هو المقتدي فمن اين استفاد المامورية حتى ذكر المقدمة الاولى ايضا قلت هي لازمة اذ لا يكون متبوعا لهم الا اذا كان تابعا لهم اي ما لم يتبع الانبياء لا يتبعه الاولياء ولهذا لم يذكر الواو بين المقدمتين ١٢ ك ٦ـه قوله ان يتعلموها الخ قال في القرآن يتفهموه وفي السنة يتعلموها لان الغالب على حال المسلم ان يتعلم القرآن في اول امره فلا يحتاج الى الوصية بتعليمه فلهذا وصى بفهم معناه وادراك منطوقه وفحواه قوله ويدعوا الناس اي يتركوا الناس اي لا يتعرض لهم رحم الله امرا شغله خويصة نفسه عن الغير ثم ان قدر على ايصال خير فبها ونعمت والا ترك الشر ايضا خير كثير ١٢ ك ع

عـه شك من الراوي فالاولى بضم الهمزة وسكون الواو وكسر الميم من الامن والثانية بالمد وفتح الميم من الايمان وحكى ابن قرقول في رواية القابسي بفتح الهمزة وكسر الميم بعدها من الامان وصوبها ابن التين فلم يصب ١٢ ف سـه كذا للاكثر بفتح الدال اي يتركوا الناس ووقع في رواية الكشميهني بسكون الدال من الدعاء وفي رواية ويدعوا الناس الى خير ١٢ ع.

(قوله ونصرت بالرعب) اي على خلاف المعتاد من الرعب بسبب المال والمتاع والعبيد والافراس كما عليه الامراء اذ معلوم انه صلى الله تعالى عليه وسلم ربما يمضي شهران ولم يوقد النار في بيته صلى الله عليه وسلم. والرعب مسيرة شهر على هذا الحال من خواصه صلى الله عليه وسلم. نعم كان منه نصيب لمن كان على حاله من خلفائه صلى الله عليه وسلم (قوله او آمن عليه البشر) اي ما يكفي في ايمان الناس اي لم يكن في معجزاتهم نقص لكفاية لكل نبي ما هو المطلوب من ايمان البشر بسببها لكن معجزتي كلام رب العالمين فهي افخر المعجزات واعلاها قدرا واعظمها رتبة اذ لا يساوي غير كلامه تعالى كلامه تعالى قطعا في الفضائل والبركات فلذلك قال فارجوا اني اكثرهم تابعا الخ والله تعالى اعلم. اه سندي

قال جلست الى شيبة في هذا المسجد قال جلس اليّ عمر في مجلسك هذا فقال لقد هممت ان لا ادع فيها صفراء ولا بيضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت
ما انت بفاعل قال لم قلت لم يفعله صاحباك قال هما المرءان يقتدي بهما ٧٢٧٦ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال سألت الاعمش
فقال عن زيد بن وهب سمعت حذيفة يقول حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الامانة نزلت من السماء في جذر قلوب الرجال ونزل
القرآن فقرؤا القرآن وعلموا من السنة ٧٢٧٧ حدثنا آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال اخبرني عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهمداني يقول
قال عبد الله ان احسن الحديث كتاب الله واحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها وان ما توعدون لآت وما انتم
بمعجزين ٧٢٧٨ حدثنا مسدد قال حدثنا سفين حدثنا الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد قالا كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لاقضين بينكما بكتاب الله عز وجل ٧٢٨٠ حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن
ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا ومن يابى قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى
٧٢٨١ حدثني محمد بن عبادة قال حدثنا يزيد قال حدثنا سليم بن حيان واثنى عليه قال حدثنا سعيد بن ميناء قال حدثنا او سمعت جابر
ابن عبد الله يقول جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان
فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا مثله كمثل رجل بنى
دارا وجعل فيها مأدبة وبعث داعيا فمن اجاب الداعي دخل الدار واكل من المأدبة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم ياكل من
المأدبة فقالوا اولوها له يفقهها فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا الدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه
وسلم فمن اطاع محمدا صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله ومن عصى محمدا صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين
الناس تابعه قتيبة بن سعيد عن ليث عن خالد عن سعيد بن ابي هلال عن جابر خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم ٧٢٨٢ حدثنا ابو نعيم
قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن حذيفة قال يا معشر القراء استقيموا فقد سبقتم سبقا بعيدا وان اخذتم يمينا و
شمالا لقد ضللتم ضلالا بعيدا ٧٢٨٣ حدثني ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما

لقيس قال اخبرنا حدثنا الهدي هدى ابن عبد الله عن ميثى فقال
فرق قال ثنا محمد بن العلاء

١ قوله جلست الى شيبة بفتح الشين المعجمة وسكون التحتانية وبالموحدة ابن عثمان الحجبي العبدري اسلم بعد فتح مكة وبقي الى زمان يزيد بن معاوية وليس له في الصحيحين الا هذا الحديث عند البخاري وحده قوله ان لا ادع فيها الضمير للكعبة وان لم يجر لها ذكر لان المراد بالمسجد في قول ابي وائل جلست الى شيبة في هذا المسجد نفس الكعبة فكانه اشار اليها قوله يقتدي بهما قال ابن بطال اراد عمر قسمة المال في مصالح المسلمين فلما ذكره شيبة ان النبي صلعم وابا بكر بعده لم يتعرضا له لم يسعه خلافهما ورأى ان الاقتداء بهما واجب فربما يهدم البيت ويحتاج الى ترميمه فيصرف ذلك ولو صرف الى منافع المسلمين لكان فيه حرج ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله يقتدي بهما اي بالنبي صلى الله عليه وسلم وبابي بكر والاقتداء بالنبي صلعم اقتداء بسنته ملتقط من ك ع ف. ٢ قوله ونزل القرآن الخ يعني كان في طباعهم الامانة بحسب الفطرة التي فطر الناس عليها وورد الشريعة بذلك فاجتمع الطبع بالشرع في حفظها ١٢ ك ٣ قوله واحسن الهدي بفتح الهاء وسكون الدال للاكثر وللكشميهني بضم الهاء مقصورا ومعنى الاول السيرة والطريقة والثاني ضد الضلال ١٢ ف ٤ قوله وشر الامور محدثاتها المحدثات بفتح الدال جمع محدث والمراد ما احدث وليس له اصل في الشرع ويسمى في عرف الشرع بدعة وما كان له اصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة والبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة فان كل شيء احدث على غير مثال يسمى بدعة سواء كان محمودا او مذموما قال الشافعي البدعة بدعتان محمودة ومذمومة فما وافق السنة فهو محمود وما خالفها فهو مذموم ثم مما حدث تدوين الحديث ثم تفسير القرآن ثم تدوين المسائل الفقهية ثم تدوين ما يتعلق باعمال القلوب فانكر الاول عمر وابو موسى وطائفة ورخص فيه الاكثر وانكر الثاني جماعة من التابعين كالشعبي وانكر الثالث احمد وطائفة يسيرة واشتد انكار احمد للذي بعده ومما حدث ايضا تدوين القول في الديانات فتصدى لها المثبتة فبالغ حتى شبه وبالغ النفاة حتى عطل واشتد انكار السلف لذلك كابي حنيفة وابي يوسف والشافعي وكلامهم في ذم اهل الكلام مشهور وسببه انهم تكلموا في ما سكت عنه النبي واصحابه وثبت عن مالك انه لم يكن في عهده صلعم وابي بكر وعمر شيء من الاهواء يعني بدع الخوارج والروافض والقدرية وقد توسع من تاخر عن القرون الثلثة في غالب الامور التي انكرها ائمة التابعين واتباعهم حتى مزجوا مسائل الديانة بكلام اليونان وجعلوا كلامهم اصلا يردون اليه ما خالفه من الآثار بالتاويل ثم لم يكتفوا بذلك حتى زعموا انه اشرف العلوم وان من لم يستعمله فهو عامي جاهل فالسعيد من تمسك بما كان عليه السلف واجتنب ما احدثه الخلف وان لم يكن منه بد فليكتف منه بقدر الحاجة

ويجعل الاول المقصود بالاصالة والله الموفق ١٢ فتح مختصرا ٥ قوله بينكما الخطاب للاعرابي وخصمه فيما زنى ابنه العسيف بامرأته واعطى وليدة ومائة من الغنم ١٢ ك ومطابقته للترجمة من حيث ان قوله بكتاب الله اي السنة ويطلق عليها كتاب الله لانها بوحيه وتقديره لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فاذا كان المراد هو السنة يدخل في الترجمة ١٢ ع ف. ٦ قوله فقد ابى يعني امتنع عن قبول الدعوة او عن امتثال الامر فان قلت العاصي يدخل الجنة ايضا اذ لا يبقى مخلدا في النار قلت يعني لا يدخل في اول الحال او المراد بالاباء الامتناع عن الاسلام ١٢ ك ع ٧ قوله محمد بن عبادة بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة ومن عداه في الصحيحين بضمها واسم جده البختري بفتح الموحدة وسكون المعجمة وفتح المثناة من فوق هو واسطي يكنى ابا جعفر ماله في البخاري الا هذا الحديث وآخر تقدم في كتاب الادب ١٢ ك ف قوله ان العين نائمة الخ هذا تمثيل يراد به حيوة القلب وصحة خواطره يقال رجل يقظ اذا كان ذكي القلب وفي حديث ابن مسعود فقالوا بينهم ما رأينا عبدا قط اوتي مثل ما اوتي هذا النبي ان عينيه تنامان وقلبه يقظان اضربوا له مثلا ١٢ ف قوله كمثل رجل بنى دارا الخ فان قلت التشبيه يقتضي ان يكون مثل الباني هو مثل النبي صلعم حيث قال مثله كمثل رجل بنى دارا والمثل الداعي قلت هذا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل تشبيه المركب بالمركب من غير ملاحظة مطابقة المفردات بين الطرفين كقوله تعالى انما مثل الحيوة الدنيا كماء قوله فرق بلفظ الماضي من التفريق وفي بعضها بسكون الراء والتنوين اي فارق بين المطيع والعاصي ١٢ ك ٨ قوله عن سعيد بن ابي هلال ان جابر بن عبد الله الانصاري قال خرج علينا رسول الله صلعم يوما فقال اني رأيت في المنام كان جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل امتك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مائدة نحو الحديث المذكور وهذا حديث منقطع سعيد بن ابي هلال لم يدرك جابر بن عبد الله قيل فائدة ايراد البخاري هذه المتابعة لدفع توهم من يظن ان طريق سعد بن ميناء موقوف عليه لانه لم يصرح برفع ذلك الى النبي صلعم فذكر هذه المتابعة لتصريحها بالرفع ١٢ ع ٩ قوله استقيموا اي اثبتوا على الصراط المستقيم اي الكتاب والسنة ولازموه فانكم مسبوقون فربما تلحقون بهم بعض اللحوق ١٢ ك قال في الفتح قوله سبقتم بفتح اوله وحكي ضمه والاول المعتمد قوله سبقا بعيدا اي ظاهرا ووصفه بالبعد لانه غاية شأن المتسابقين والمراد انه خاطب بذلك من ادرك اوائل الاسلام فاذا تمسك بالكتاب والسنة سبق الى كل خير لان من جاء بعده ان عمل بعمله لم يصل الى ما وصل اليه من سبقه الى الاسلام والا فهو ابعد منه حسا وحكما. ف قال الطيبي يا معشر القراء استقيموا اي استقيموا على الصراط المستقيم بالاخلاص عن الرياء فقد سبقكم من اخلص لله في القراءة وان اخذتم يمينا وشمالا اي يمين الصراط بالميل الى الرياء ضللتم بان ادا كم الشرك الاصغر الى الاكبر انتهى ١٢ ـ
عنه الخطاب لوالد العسيف والذي استاجره وليس خطابا لابي هريرة وزيد بن خالد كما توهم

(قوله كل امتي) لعل المراد بالامة امة الدعوة والمراد بمن ابى من ابى الايمان به وهو المراد بالعصيان لا مطلق العصيان والله تعالى اعلم اه سندي

مَثَلِي ومَثَلُ ما بعثني الله به كمثل رجل اتى قومًا فقال يا قوم انّي رأيتُ الجيش بعينيّ وانّي انا النذير العُريان فالنجاءَ فاطاعه طائفة من قومه فادلجوا وانطلقوا على مَهَلِهم فنجوا وكذّبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبّحهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم فذلك مثلُ من اطاعني فاتّبع ما جئتُ به ومثلُ من عصاني وكذّب بما جئتُ به من الحق ٧٢٨٤ حدثنا قُتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن عُقيل عن الزهري قال اخبرني عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة عن ابي هريرة قال لما تُوفّي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستُخلف ابوبكر بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر لابي بكر كيف تُقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أُمرتُ ان أُقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابهم على الله قال والله لأقاتلنّ من فرّق بين الصلوة والزكوة فان الزكوة حقّ المال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدّونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتُهم على منعه فقال عمر فوالله ما هو الا ان رأيتُ الله قد شرح صدر ابي بكر للقتال فعرفتُ انه الحق وقال لي ابن بكير وعبد الله عن الليث عن عُقيل عناقا وهو اصحّ ورواه الناس عناقا وعقالا ههنا لا يجوز وعقالا في حديث الشعبي مرسلٌ وكذا قال قتيبة عقالا حدثنا اسمعيل حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال حدثني عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة ان عبد الله ابن عباس قال قدم عُيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن اخيه الحُرّ بن قيس بن حصن وكان من النفر الذين يُدنيهم عمر وكان القُرّاء اصحاب مجلس عمر ومشاورته كهولًا كانوا او شبّانًا فقال عُيينة لابن اخيه يا ابن اخي هل لك وجهٌ عند هذا الامير فتستأذن لي عليه فقال سأستأذن لك عليه قال ابن عباس فاستأذن لعُيينة فلما دخل قال يا ابن الخطاب والله ما تُعطينا الجزل وما تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى همّ بان يقع به فقال الحُرّ يا امير المؤمنين ان الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم خُذِ العفوَ وأمُر بالعُرف وأعرض عن الجاهلين وانّ هذا من الجاهلين فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقّافًا عند كتاب الله عز وجل ٧٢٨٧ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر انها قالت أتيتُ عائشة حين خسفت الشمس والناس قيامٌ وهي قائمة تُصلّي فقلت ما للناس فاشارت بيدها نحو السماء فقالت سبحان الله فقلت اية فقالت برأسها أي نعم فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حمد الله واثنى عليه ثم قال ما من شيء لم أَرَه الا وقد رأيتُه في مقامي هذا حتى الجنةُ والنارُ وأُوحي اليّ انكم تُفتنون في القبور قريبًا من فتنة الدجال فاما المؤمن او المسلم لا ادري ايّ ذلك قالت اسماء فيقول محمدٌ جاءنا بالبيّنات فاجبنا وآمنّا فيقال نَم صالحًا علمنا انك موقنٌ

فقال به فقال عقالا كذا وكذا شيء مشاورته ولا ابنة كسفت ما بال الناس فقالت ان فاوحي تدري فاجبناه

١ قوله انا النذير العريان اي المجرد من الثياب كان عادتهم ان الرجل اذا رأى العدو واراد انذار قومه يخلع ثيابه ويديره حول رأسه اعلاما لقومه من البعيد بالغارة ونحوه قاله الكرماني وقال في المجمع خص العريان لانه ابين للعين واغرب واشنع عند المبصر وذلك ان ربيئة القوم وعينهم يكون على مكان عال فاذا رأى العدو وقد نزع ثوبه والاح به لينذر قومه ويبقى عريانا وروي بموحدة بدل مثناة بمعنى الفصيح اي النذير المفصح بالانذار لا يكني ولا يوري بشدة الامر ودنو المحذور انتهى ١٢ ٢ قوله كفر من كفر من العرب لانهم انكروا وجوب الزكوة ولحقوا بمسيلمة فيكون كفرا حقيقة لان وجوبها معلوم كونه من الدين بالضرورة او منعوا منها فيكون تسميته كفرا التغليظ وفي شرح الشيخ سئل بعضهم انكروا وبعضهم منعوا فصح اطلاق الكفر عليهم تارة ونفيه اخرى وقد اخذ عمر بالظاهر فلما تبين له حقيقة الحال وافق ابا بكر كما قال عرفت انه الحق ١٢ لمعات قال الكرماني هم طائفة منعوا الزكوة بشبهة ان صلوة ابي بكر ليست سكنا لهم بخلاف صلوة رسول الله صلعم فانها كانت سكنا لهم قال تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلوتك سكن لهم ١٢ قوله فان الزكوة حق المال هذا الرد يدل على ان عمر حمل الحق في قوله الا بحقه على غير الزكوة والا لم يستقم استشهاد عمر بالحديث على منع المقاتلة ولا رد ابي بكر بقوله فان الزكوة حق المال اولعله ان عمر ظن ان المقاتلة مع القوم انما كانت لكفرهم لا للمنع فاستشهد بالحديث واجابه ابوبكر باني ما اقاتلهم لكفرهم بل لمنعهم الزكوة ويعضده هذا الوجه قوله كفر من كفر ١٢ قوله وقال لي ابن بكير ومراده ان قتيبة حدثه عن الليث بالسند المذكور فيه بلفظ لو منعوني كذا وقع في رواية الكشميهني كذا وكذا وحدثه يحيى وعبد الله عن الليث بالسند المذكور بلفظ عناقا وقوله وهو اصح اي من رواية من روى عقالا كما تقدمت الاشارة اليه في كتاب الزكوة ١٢ ف ومطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من قوله لاقاتلن من فرق بين الصلوة والزكوة فان من فرق بينهما خرج عن الاقتداء بالسنة الشريفة ١٢ قس ع.
٤ قوله عيينة بتحتانية ونون مصغرا ابن حصن بكسر الحاء المهملة وسكون الصاد المهملة ثم نون ابن حذيفة بن بدر يعني الفزاري معدود في الصحابة وكان في الجاهلية موصوفا بالشجاعة والجهل والجفاء وله ذكر في المغازي ثم اسلم في الفتح وشهد مع النبي صلعم حنينا فاعطاه مع المؤلفة واياه عنى العباس ابن مرداس السلمي بقوله اتجعل نهبي ونهب العبيد بين عيينة والاقرع وله ذكر مع الاقرع بن حابس سيأتي قريبا وله قصة مع ابي بكر وعمر حين سأل ابا بكر ان يعطيه ارضا يقطعها اياه فمنعه عمر وقد ذكره البخاري في التاريخ الصغير وسماه النبي صلعم الاحمق المطاع وكان عيينة ممن وافق طليحة الاسدي لما ادعى النبوة فلما غلبهم المسلمون في قتال اهل الردة فر طليحة واسر فاتي به ابوبكر فاستتابه فتاب وكان قدم الى المدينة على عمر بعد ان استقام امره وشهد الفتوح وفيه من جفاء الاعراب شيء ١٢ ف ع ٥ قوله الحر بن قيس اي الفزاري قال ابو عمر الحر كان من الوفد الذين قدموا على رسول الله صلعم من فزارة مرجعه من تبوك قوله وكان اي الحر من النفر الذين يقربهم عمر ثم بين ابن عباس سبب ادنائه الحر بقوله وكان القراء اصحاب مجلس عمر اراد بالقراء العلماء والعباد فدل ذلك على ان الحر المذكور كان متصفا بذلك فلذلك كان عمر يدنيه قوله كهولا كانوا او شبانا الكهول جمع كهل والشباب جمع شاب اراد ان هؤلاء المذكورين اصحاب مجلسه واصحاب مشورته سواء فيهم الكهول والشبان لان كلهم كانوا على خير ١٢ ع ف.
٦ قوله عند هذا الامير هذا من جملة جفاء عيينة اذ كان من حقه ان يقول بامير المؤمنين ولكنه لا يعرف منازل الاكابر قوله فتستاذن لي عليه اي في خلوة لان عمر كان لا يحتجب الا عند خلوة وراحة ولذلك قال له ساستاذن لك عليه اي حتى تجتمع بك وحدك ١٢ ف ع قوله يا ابن الخطاب هذا ايضا من جفائه حيث خاطبه بهذه المخاطبة قوله فوالله ما جاوزها وفي هذا تقوية لما ذهب اليه الاكثرون ان هذه الآية محكمة قال الطبري بعد ان اورد اقوال السلف في ذلك ان منهم من ذهب الى انها منسوخة بآية القتال والاولى بالصواب انها غير منسوخة لان الله تعالى اتبع ذلك تعليم نبيه صلعم محاجة المشركين ولا دلالة على النسخ فكانها نزلت لتعريف النبي صلعم عشرة من لم يؤمر بقتاله من المشركين واريد به تعليم المسلمين وامرهم باخذ العفو من اخلاقهم فيكون تعليما لخلقه صفة عشرة بعضهم بعضا فيما ليس بواجب فاما الواجب فلا بد من عمله فعلا او تركا انتهى ملخصا ١٢ ف ٧ قوله خسفت ولابي ذر عن المستملي بالكاف لغتان او يغلب في القمر لفظ الخسوف بالخاء وفي الشمس الكسوف بالكاف قاله القسطلاني وقال العيني هذا يدل على ان الكسوف والخسوف كلاهما يستعملان في الشمس وفيه رد على من قال ان الكسوف يختص بالشمس والخسوف بالقمر ١٢ قوله حتى الجنة والنار بالنصب عطف على الضمير المنصوب في قوله رأيته ويجوز الرفع على ان حتى ابتدائية والجنة مبتدأ محذوف الخبر اي حتى الجنة مرئية والنار عطف عليه ومطابقته للترجمة في قوله جاءنا بالبينات فاجبناه لان الذي اجاب وآمن هو الذي اقتدى بالسنة انتهى ١٢ قس
نعم ممدودا ومقصورا بالنصب على انه مفعول مطلق اي الاسراع ١٢ ك.

واما المنافق او المرتاب لا ادري اي ذلك قالت اسماء فيقول لا ادري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته ٦٢٨٨ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دعوني ما تركتكم انما اهلك من كان قبلكم سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم

باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه وقوله لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم ٦٢٨٩ حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال حدثنا سعيد قال حدثني عقيل عن ابن شهاب عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من اجل مسألته ٦٢٩٠ حدثنا اسحق قال اخبرنا عفان قال حدثنا وهيب قال حدثنا موسى بن عقبة قال سمعت ابا النضر يحدث عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ حجرة في المسجد من حصير فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ليالي حتى اجتمع اليه ناس ثم فقدوا صوته ليلة و ظنوا انه قد نام فجعل بعضهم يتنحنح ليخرج اليهم فقال ما زال بكم الذي رأيت من صنيعكم حتى خشيت ان يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قمتم به فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلوة المرء في بيته الا الصلوة المكتوبة ٦٢٩١ حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء كرهها فلما اكثروا عليه المسألة غضب وقال سلوني فقام رجل فقال يا رسول الله من ابي قال ابوك حذافة ثم قام اخر فقال يا رسول الله من ابي فقال ابوك سالم مولى شيبة فلما رأى عمر ما بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغضب قال انا نتوب الى الله حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معوية الى المغيرة اكتب الي ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فكتب اليه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلوة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وكتب اليه انه كان ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وكان ينهى عن عقوق الامهات ووأد البنات ومنع وهات قال ابو عبدالله كانوا يقتلون بناتهم في الجاهلية فحرم الله ذلك ٦٢٩٢ حدثنا

نسخه: وقال هلك بسؤالهم حدثنا سيتبعكم

١ قوله دعوني ما تركتكم الخ المراد بهذا الامر ترك السؤال عن شيء لم يقع خشية ان ينزل وجوبه او تحريمه وعن كثرة السؤال لما فيه غالبا من التعنت و خشية ان يقع الاجابة بامر يستثقل فقد يؤدي لترك الامتثال فتقع المخالفة وقد يفضي الى مثل ما وقع لبني اسرائيل اذا امروا ان يذبحوا البقرة فلو ذبحوا اي بقرة شاؤا لامتثلوا ولكنهم شددوا فشدد عليهم وبهذا يظهر مناسبة قوله فانما هلك من كان قبلكم الخ قوله فانما اهلك بفتحات وقال بعد ذلك سؤالهم بالرفع على انه فاعل اهلك وفي رواية غير الكشميهني اهلك بضم اوله وكسر اللام وقال بعد ذلك بسؤالهم اي بسبب سؤالهم وقوله واختلافهم بالرفع والجر على الوجهين ١٢ ف مختصرا وقال الكرماني في بعضها هلك من الهلاك من كان قبلكم فاعله ١٢ ٢ قوله فاذا نهيتكم عن شيء الخ هذا النهي عام في جميع المناهي ويستثنى من ذلك ما يكره المكلف على فعله كشرب الخمر وهذا على رأي الجمهور وخالف قوم فتمسكوا بالعموم فقالوا الاكراه على ارتكاب المعصية لا يبيحها قوله فأتوا منه ما استطعتم قال النووي هذا من جوامع الكلم وقواعد الاسلام ويدخل فيه كثير من المسائل كالصلوة لمن عجز عن ركن منها او شرط فيأتي بالمقدور وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة واخراج بعض زكوة الفطر لمن لم يقدر على الكل والامساك في رمضان لمن افطر بالعذر ثم قدر في اثناء النهار الى غير ذلك وقال غيره ان من عجز عن بعض الامور لا يسقط عنه المقدور وعبر عنه بعض الفقهاء بان الميسور لا يسقط بالمعسور واستدل بهذا الحديث على ان اعتناء الشرع بالمنهيات فوق اعتنائه بالمامورات لانه اطلق الاجتناب في المنهيات ولو مع المشقة في الترك وقيد في المامورات بقدر الطاقة وهذا منقول عن الامام احمد والذي يظهر ان التقييد في الامر بالاستطاعة لا يدل على المدعى من الاعتناء بل من جهة الكف اذ كل احد قادر على الكف لولا داعية الشهوة مثلا فلا يتصور عدم الاستطاعة عن الكف بل كل مكلف قادر على الترك بخلاف الفعل فان العجز عن تعاطيه محسوس فمن ثم قيد في الامر بالاستطاعة دون النهي واستدل به على النهي عن كثرة المسائل والتعمق في ذلك قال البغوي في شرح السنة المسائل على وجهين احدهما ما كان على وجه التعلم لما يحتاج اليه من امر الدين فهو جائز بل مامور به لقوله فسئلوا اهل الذكر وعلى ذلك تتنزل اسولة الصحابة عن الانفال والكلالة و غيرهما وثانيهما ما كان على وجه التعنت والتكلف وهو المراد في هذا الحديث والله اعلم ١٢ ف مختصرا ٣ قوله ان اعظم المسلمين جرما قال الطيبي فيه من المبالغة انه جعله عظيما ثم فسره بقوله جرما ليدل على انه نفسه جرم وقال الكرماني فان قلت السؤال ليس بجريمة فليس بكبيرة ولئن كانت فليس من اكبر الكبائر قلت السؤال عن الشيء بحيث يصير سببا لتحريم شيء من المباح هو اعظم الجرم لانه صار سببا لتضييق الامر على جميع المسلمين فالقتل مثلا مفسدته راجعة الى المقتول وحده بخلافه فانه عامة للكل ١٢ ف ٤ قوله الا المكتوبة اي المفروضة فان قلت صلوة العيد ونحوها شرع فيها الجماعة في المسجد قلت بحكم الفريضة لانها من شعار الشرع فان قلت تحية المسجد وركعتا الطواف ليس البيت فيها افضل قلت العام قد يخص بادلة الخارجية مثل ان تحية المسجد وركعتا الطواف لتعظيم المسجد فلا تصح الا فيه وما من عام الا وقد خص الا والله بكل شيء عليم مر في باب صلوة الليل في صـ١٠١ وفيه انه اذا تعارضت مصلحتان اعتبر اهمهما ١٢ ك ومطابقته للجزء الثاني للترجمة وهو المكاره عليه السلام ما صنعوا من تكلف ما لم يؤذن لهم فيه من التجمع في المسجد في صلوة الليل ١٢ ع ٥ قوله حدثنا يوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين ومائتين قوله سئل رسول الله صلعم عن اشياء هي المسائل المرادة بقوله تعم لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم الآية ومنها سؤال من سأل اين ناقتي وسؤال من سأل عن البحيرة والسائبة وسؤال من سأل عن وقت الساعة وسؤال من سأل عن الحج ايجب كل عام وسؤال من سأل ان تحول الصفا قوله قال انا نتوب الى الله زاد في رواية الزهري فبرك عمر على ركبتيه فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا وفي رواية قتادة من الزيادة نعوذ بالله من شر الفتن وفي مرسل السدي عند الطبري في نحو هذه القصة فقام اليه عمر فقبل رجليه وقال رضينا بالله ربا فذكر مثله وزاد وبالقرآن اماما فاعف عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضي وفي هذا الحديث مراقبة الصحابة احوال النبي صلعم وشدة اشفاقهم اذا غضب خشية ان يكون لامر يعمهم ١٢ ع ف ٦ قوله الجد اي البخت والحظ وباب الاب وبالكسر الاجتهاد اي لا ينفع ذا الغنى او النسب او الكد والسعي منك غناه وانما ينفعه الايمان والطاعة وقال الخطابي من بمعنى البدل وقال الجوهري معنى منك ههنا عندك تقديره ولا ينفع ذا الغنى عندك غناه انما ينفعهم العمل بطاعتك ١٢ ع ٧ قوله عن قيل وقال بلفظ الاسمين وبلفظ الفعلين الماضيين اي نهى عن الجدال والخلاف او عن اقوال الناس وكثرة السؤال اي عن المسائل التي لا حاجة اليها او عن اخبار الناس او عن احوال تفاصيل معاش صاحبك او هو سؤال الاموال والاستجداء من الدنيا وية واما اضاعة المال فهو صرفه في غير ما ينبغي وانما اقتصر على الامهات لان حرمتهن آكد من الآباء ولان اكثر العقوق يقع للامهات ووأد البنات دفنهن احياء تحت التراب وهذا كان من عادتهم في الجاهلية ومنع اي منع الرجل ما توجه عليه من الحقوق وهات اي طلب ما ليس له منها ومر في كتاب الادب ١٢ ك صـ٨٨٤

عـ٥ هذا توضع المطابقة للترجمة لان من اجتنب عما نهاه صلعم واشتغل بما امره فمن اقتدى بسنته ١٢ عـ٥ اي عن امور ورد الشرع بالايمان بها وترك كيفيتها والسؤال عما لا يكون له شاهد في الحس كالسؤال عن الساعة وعن الروح وعن مدة هذه الامة وغير ذلك مما لا يعرف الا بالنقل الصرف ١٢ ع

عـ٥ رجح ابن المنير انه في كثرة المسائل عما كان وعما يكون وصنيع البخاري يقتضيه والاحاديث التي ساقها في الباب تؤيده ١٢ ع

مرفوعه ان الحج فلان انا ماه طالبا معروفه ١٢ ق عـ٥ ومر الحديث ايضا في صـ٣٦٦ وصـ٢٨٩

سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال كنا عند عمر فقال نُهينا عن التكلف ٢٩٤ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فلما سلّم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر ان بين يديها امورًا عظامًا ثم قال من احب ان يسأل عن شئ فليسأل عنه فوالله لا تسألوني عن شئ الا اخبرتكم به ما دمت في مقامي هذا قال انس فاكثر الناس البكاء واكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول سلوني قال انس فقام اليه رجل فقال اين مدخلي يا رسول الله قال النار فقام عبد الله بن حذافة فقال من ابي يا رسول الله قال ابوك حذافة قال ثم اكثر ان يقول سلوني سلوني قال فبرك عمر على ركبتيه فقال رضينا بالله ربًا وبالاسلام دينًا وبمحمد رسولًا قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اَوْلٰى والذي نفسي بيده لقد عُرِضت عليّ الجنة والنار آنفًا في عُرْض هذا الحائط وانا اصلي فلم ار كاليوم في الخير والشر ٢٩٥ حدثني محمد بن عبد الرحيم قال اخبرنا روح بن عبادة حدثنا شعبة قال اخبرني موسى بن انس قال سمعت انس بن مالك قال قال رجل يا نبي الله من ابي قال ابوك فلان ونزلت هذه الاية يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْاَلُوْا عَنْ اَشْيَآءَ اِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ الاية ٢٩٦ حدثنا الحسن بن صباح قال حدثنا شبابة قال حدثنا ورقاء عن عبد الله بن عبد الرحمٰن قال سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يبرح الناس يتساءلون هذا الله خالق كل شئ فمن خلق الله ٢٩٧ حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون قال حدثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرث بالمدينة وهو متوكئ على عسيب فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه لا يسمعكم ما تكرهون فقاموا اليه فقالوا يا ابا القاسم اخبرنا عن الروح فقام ساعة ينظر فعرفت انه يوحٰى اليه فتأخرت عنه حتى صعد الوحي ثم قال وَيَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الرُّوْحِ قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ

باب الاقتداء بافعال النبي صلى الله عليه وسلم

٢٩٨ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتمًا من ذهب فاتخذ الناس خواتيم من ذهب فقال النبي صلى الله عليه وسلم

ثني الانصار اولا فما رأيت ثنا قال نا قال يسألون حتى يقولوا خلق حرث حدثنا ننظر

له قوله نهينا عن التكلف بهذا اورده البخاري مختصرا واخرجه ابو نعيم في المستخرج عن انس كنا عند عمر و عليه قميص في ظهره رقاع فقرأ وفاكهة وابا فقال هذه الفاكهة قد عرفناها فما الاب ثم قال قد نهينا عن التكلف قيل اخراج البخاري هذا الحديث في هذا الباب مصير منه الى ان قول الصحابي امرنا ونهينا في حكم المرفوع ولو لم يضفه الى النبي صلعم ومن ثم اقتصر على قوله نهينا عن التكلف وحذف القصة ١٢ ع ف ٢ قوله قال النار بالرفع فان قلت ما وجه ذلك قلت لعله كان منافقا او عرف ردادة خاتمة حاله كما عرف حسن خاتمة العشرة المبشرة رض قوله فبرك من البروك وهو للبعير فاستعمل للانسان كما استعمل المشفر للشفة مجازا قوله اولى يعني اولا ترضون يعني رضيتم اولا والذي نفسي بيده لقد كان كذا وقد يقال لا فقد تكتب بالياء نحو اولى لك و في اكثر النسخ كذلك وقال ابراهيم بن قرقول في مطالع الانوار اولى لم اولى كرها وبالجاز المجرد فقال قيل هو من الويل نقلت وقيل من الولي وهو القرب اي قارب الهلاك وقيل هي كلمة تستعملها العرب لمن رام امرا ففاته بعد ان كان يصيبه وقيل كلمة يقال عند المعاتبة بمعنى كيف لا وقيل معناه التهديد وقال المبرد يقال للرجل اذا افلت من عظيمة اولى لك اي كدت تهلك ثم افلتّ ١٢ ك ٣ قوله آنفا يقال فعلت الشئ آنفا اي في اول وقت يقرب مني ومنها معناه الآن وقوله في عرض هذا الحائط بضم العين اي في جانبه وناحيته قوله كاليوم صفة لمحذوف اي فلم ار يوما مثل هذا اليوم ١٢ ع قال في المجمع عرضهما بان رفعتا اليه او زوي له ما بينهما او مثلا له فلم ار كالخير والمعصية في سبب دخول الجنة والنار النووي فلم ار كاليوم في الخير والشر اي لم ار خيرا ولا شرا اكثر مما رأيته فيها فلو رأيتم ما رأيت اليوم وقبله لا شفقتم اشفاقا بليغا ولقل ضحككم وكثر بكاؤكم ١٢ قوله الا اخبرتكم اي الا اخبركم فاستعمل الماضي موضع المستقبل اشارة الى تحققه وانه كالواقع وقال المهلب انما خطب النبي صلعم بعد الصلوة وقال سلوني لانه بلغه ان قوما من المنافقين يسألون منه ويعجزون عن بعض ما يسألونه فتغيظ وقال لا تسألوني عن شئ الا انبأتكم به قوله فاكثر الناس في البكاء انما كان بكاؤهم خوفا من نزول عذاب لغضبه صلى الله عليه وسلم كما كان ينزل على الامم عند ردهم على انبيائهم عليهم السلام والبكاء يمد ويقصر اذا مددت اردت الصوت الذي مع البكاء واذا قصرت اردت الدموع وخروجها ١٢ ع

٤ قوله هذا الله خلق الخ وفي رواية مسلم هذا خلق الله الخلق ثم انه يحتمل ان يكون هذا مفعولا والمعنى حتى يقال هذا القول وان يكون مبتدأ حذف خبره اي هذا الامر قد علم وان يكون مبتدأ وخبرا وخلق كل شئ خبر مبتدأ محذوف اي هو خلق كل شئ ويحتمل ان يكون هذا مبتدأ والله عطف بيان وخلق كل شئ خبره قال الطيبي والاول اولى ولكن تقديره هذا مقرر معلوم وهو ان الله خلق الخلق وهو شئ وكل شئ مخلوق فمن خلقه ليظهر ترتب ما بعد الفاء على ما قبلها قال ابن بطال فان قال الموسوس ما المانع ان يخلق الخالق نفسه قيل لهذا ينقض بعضه بعضا لانك اثبت خالقا واوجبت وجوده ثم قلت يخلق نفسه فاوجبت عدمه والجمع بين كونه موجودا ومعدوما فاسد لتناقضه لان الفاعل يتقدم وجوده على وجود فعله فيستحيل كون نفسه فعلا له وهذا صريح واضح في حل هذه الشبهة وهو يفضي الى صريح الايمان انتهى ملخصا وقال الكرماني ثبت ان معرفة الله بالدليل فرض عين او كفاية والطريق اليها بالسؤال عنها متعين لانه مقدمتها لكن لما عرف بالضرورة ان الخالق غير مخلوق او بالكسب الذي يقارب الصدق كان السؤال عن ذلك تعنتا فيكون الذم يتعلق بالسؤال الذي يكون على سبيل التعنت والا فانه يتوصل الى معرفة ذلك وازالة الشبهة عنه صريح الايمان اذ لا بد من الانقطاع الى من لا يكون له خالق دفعا للتسلسل انتهى ١٢ ف مختصرا ٥ قوله باب الاقتداء بافعال النبي صلعم الاصل فيه قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وقد ذهب قوم الى وجوبه لدخوله في عموم الامر بقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وبقوله تعالى فاتبعوني يحببكم الله فيجب اتباعه في فعله كما يجب في قوله حتى يقوم دليل على الندب او على الخصوصية وقال آخرون يحتمل الوجوب والندب والاباحة فيحتاج الى القرينة و الجمهور للندب اذا ظهر وجه القربة وقيل ولو لم يظهر ومنهم من فصل بين التكرار وعدمه وقال آخرون ما يفعله ان كان بيانا لمجمل فحكمه حكم ذلك المجمل وجوبا او ندبا او اباحة والا فان ظهر وجه القربة فللندب وما لم يظهر فيه وجه التقرب فللاباحة واما تقريره على ما يفعل بحضرته فيدل على الجواز واذا تعارض قوله وفعله صلعم فاختلف فيه على ثلثة الاول احدها يقدم القول لان له صيغة تتضمن المعاني بخلاف الفعل وثانيها الفعل لانه لا يطرقه من الاحتمال ما يطرق القول وثالثها يفزع الى الترجيح وكل ذلك محله ما لم يقم قرينة تدل على الخصوصية وذهب الجمهور الى الاول والحجة له ان القول يعبر به عن المحسوس والمعقول بخلاف الفعل فيختص بالمحسوس فكان القول اعم وبان القول متفق على انه دليل بخلاف الفعل ولان القول يدل بنفسه بخلاف الفعل فيحتاج بواسطة وبان تقديم الفعل يفضي الى ترك العمل بالقول والعمل بالقول يمكن معه العمل بما دل عليه الفعل فكان القول ارجح بهذه الاعتبارات ١٢ ف مختصرا

عه قال في الفتح لم اقف على اسم هذا الرجل قيس ولكا لم ليسوه مع الستر عليه ١٢ ف.

عه بفتح المعجمة وخفة الموحدة الاولى ابن سوار بالمهملة وشدة الواو ١٢ ك -

عه افلت وتفلت وانفلت تخلص ١٢-

انی اتخذت خاتما من ذهب فنبذه وقال انی لن البسه ابدا فنبذ الناس خواتیمهم **باب** ما یکره من التعمق والتنازع والغلو فی الدین

والبدع لقوله یٰاَهْلَ الْكِتٰبِ لَا تَغْلُوْا فِیْ دِیْنِكُمْ وَلَا تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ **حدثنی** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر

عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تواصلوا قالوا انك تواصل قال انی لست مثلكم انی ابیت یطعمنی

ربی ویسقینی فلم ینتهوا عن الوصال قال فواصل بهم النبی صلی الله علیه وسلم یومین او لیلتین ثم راوا الهلال فقال النبی صلی الله علیه وسلم

لو تأخر الهلال لزدتكم كالمنكل لهم **حدثنا** عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی ابراهیم التیمی قال

حدثنی ابی قال خطبنا علی علی منبر من آجر وعلیه سیف فیه صحیفة معلقة فقال والله ما عندنا من كتاب یقرأ الا كتاب الله وما فی هذه

الصحیفة فنشرها فاذا فیها اسنان الابل واذا فیها المدینة حرم من عیر الی كذا فمن احدث فیها حدثا فعلیه لعنة الله والملائكة والناس

اجمعین لا یقبل الله منه صرفا ولا عدلا واذا فیه ذمة المسلمین واحدة یسعی بها ادناهم فمن اخفر مسلما فعلیه لعنة الله والملائكة والناس

اجمعین لا یقبل الله منه صرفا ولا عدلا واذا فیها ومن والی قوما بغیر اذن موالیه فعلیه لعنة الله والملائكة والناس اجمعین لا یقبل الله منه صرفا

ولا عدلا **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق قال قالت عائشة صنع النبی صلی الله

علیه وسلم شیئا ترخص فیه وتنزه عنه قوم فبلغ ذلك النبی صلی الله علیه وسلم فحمد الله واثنی علیه ثم قال ما بال اقوام یتنزهون عن

الشیء اصنعه فوالله انی لاعلمهم بالله واشدهم له خشیة **حدثنا** محمد بن مقاتل قال اخبرنا وكیع عن نافع بن عمر عن ابن ابی ملیكة

قال كاد الخیران ان یهلكا ابو بكر وعمر لما قدم علی النبی صلی الله علیه وسلم وفد بنی تمیم اشار احدهما بالاقرع بن حابس الحنظلی اخی بنی مجاشع

واشار الآخر بغیره فقال ابو بكر لعمر انما اردت خلافی فقال عمر ما اردت خلافك فارتفعت اصواتهما عند النبی صلی الله علیه وسلم فنزلت

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْۤا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ الی قوله عظیم وقال ابن ابی ملیكة قال ابن الزبیر فكان عمر بعد ولم یذكر ذلك

عن ابیه یعنی ابا بكر اذا حدث النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث حدثه كاخی السرار لم یسمعه حتی یستفهمه **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی

مالك عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ام المؤمنین ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فی مرضه مروا ابا بكر فلیصل بالناس قالت

اتخذت ۔ فی العلم ۔ لقول الله عز وجل ۔ تما ۔ ویسقینی ۔ كالمنكل المنكی ۔ فیها ۔ فیه ۔ حدثنا ۔ عن ۔ اخبرنا ۔ ان یهلكان ۔ التمیمی ۔ اخو ۔ قال ۔ لا یسمعه ۔ یصلی ۔ یصل

---

۱ قوله والتنازع فی العلم ای المجادلة فیه یعنی عند الاختلاف فی الحكم اذا لم یتضح الدلیل فیه والمذموم منه اللجاج بعد قیام الدلیل والغلو بضم الغین المعجمة واللام وتشدید الواو وهو التجاوز فی الحد قاله الكرمانی قلت الغلو فوق التعمق ویقال غلا فی الشیء یغلو غلوا وغلا السعر یغلو غلاء اذا جاوز العادة وورد النهی عنه صریحا فیما اخرجه النسائی وابن ماجة والحاكم من طریق ابی العالیة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم فذكر حدیثا وفیه ایاكم والغلو فی الدین فانما اهلك من قبلكم الغلو فی الدین ومن مثل البحث فی الربوبیة حتی یحصل نزغة من نزغات الشیطان فیؤدی الی الخروج عن الحق والدین كقول الیهود لعیسی علیه السلام ابن الزنا وقول النصاری ابن الله وجعلهم الآلهة ثلثة والبدع جمع بدعة وهی ما لم یكن له اصل فی الكتاب والسنة وقیل اظهار شیء لم یكن فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا فی زمن الصحابة رضه ۱۲ ع قوله لا تغلوا الآیة صدر الآیة یتعلق بفروع الدین وما بعده یتعلق باصوله ۱۲ ف **۲ قوله** انی ابیت یطعمنی ربی الخ فان قلت اذا كان یطعمه الله فلا یكون وصالا بل مفطرا قلت المراد بالاطعام لازمه وهو التقویة او طعام الجنة مثلا لا یكون مفطرا فان قلت الصحابة لم خالفوا النهی قلت ظنوا انه لیس للتحریم ۱۲ ك قیل لا مطابقة بین الحدیث والترجمة ههنا اصلا وردبان عادته جرت بایراد ما لا یطابق الترجمة ظاهرا لكن یناسب بطریق من طرق الحدیث الذی یورده وههنا كذلك فانه مضی فی حدیث انس فی كتاب التمنی قال واصل النبی صلعم آخر الشهر وواصل الناس فبلغ النبی صلعم فقال لو مد الشهر لواصلت وصالا یدع المتعمقون تعمقهم انی لست مثلكم انی یطعمنی ربی ویسقینی فان هذا یطابق الترجمة وحدیث الوصال واحد وان كان روایة من الصحابة متعددا ۱۲ ع **۳ قوله** فعلیه لعنة الله واللعن ههنا البعد من الجنة اول الامر بخلاف لعنة الكفار فانها البعد عنها كل الابعاد اولا وآخرا قوله ذمة المسلمین الذمة العهد والامان یعنی امان المسلم للكافر صحیح والمسلمون كنفس واحدة فیعتبر امان ادناهم من العبد والمرأة ونحوهما ۱۲ ك قوله صرفا ولا عدلا ای فریضة ولا نافلة وقدیرا وبالصرف الشفاعة لانها تصرف العذاب عمن یستحقه والتوبة لانها تصرف العبد عن المعصیة وبالعدل الفدیة لانها تعادل المفدی ۱۲ لمعات **۴ قوله** من والی قوما ای نسب نفسه الیهم كانتماء الی غیر ابیه او انتمائه الی غیر معتقه وذلك لما فیه من كفران وتضییع حقوق الارث والولاء والعقل وقطع الرحم ونحوه ولفظ بغیر اذن موالیه لیس لتقیید الحكم به وانما هو ایراد الكلام علی ما هو الغالب ۱۲ ك ومطابقة الحدیث للترجمة ما قاله الكرمانی لعله استفاد من قول علی تبكیت من تنطع فی الكلام وجاء بغیر ما فی الكتاب والسنة وقال بعضهم الغرض من ایراد الحدیث لعن من احدث حدثا وان قیمتی الخیر بالمدینة فالحكم فیها عام اذا كان من متعلقات الدین انتهی قلت الذی قاله الكرمانی هو المناسب لالفاظ الترجمة والذی قاله هذا القائل بعید من ذلك یعرف بالتامل ۱۲ ع

۵ قوله ثنا مسلم هو ابن صبیح بمهملة موحدة مصغرا وفی آخره مهملة وهو ابو الضحی المشهور بكنیته اكثر من اسمه وقد وقع عند مسلم مصرحا به فی روایة جریر عن الاعمش فقال عن ابی الضحی وبهذا یعنی عن قول الكرمانی یحتمل ان یكون ابن صبیح وان یكون ابن ابی عمران البطین فانهما یرویان عن مسروق ویروی عنهما الاعمش ۱۲ ف قوله اعلمهم اشارة الی القوة العلمیة واشدهم خشیة ای الی القوة العملیة ای هم یتوهمون ان رغبتهم عما فعلت افضل لهم عند الله ولیس كما توهموا اذ انا اعلمهم بالافضل واولاهم بالعمل به ۱۲ ك ومطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ترخص فیه وتنزه قوم لان تنزههم عما ترخص الله والنبی صلعم فیه تعمق ۱۲ ع

۶ قوله یعنی ابا بكر ولم یكن ابو بكر ابا لعبد الله بن الزبیر حقیقة وانما كان جده لامه اسماء بنت ابی بكر واطلق علیه الاب وفهم منه ان الجد للام یسمی ابا كما فی قوله تعالی ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم فالجد للام داخل فی ذلك ۱۲ ع **۷ قوله** كاخی السرار ای كصاحب المسارة قال ابو العباس النحوی ای كالسرار واخی صلة والسرار بكسر السین وقال ابن الاثیر معنی كاخی السرار كصاحب السرار او كمثل المسارة لخفض صوته ۱۲ ع قال الزمخشری ولو ارید باخی السرار المسار كان وجها والكاف علی هذا فی محل نصب علی الحال یعنی لان التقدیر حدثه مثل الشخص المسار قال وعلی الاول صفة لمصدر محذوف یعنی لان التقدیر حدثه حدیثا مثل المسارة ۱۲ وقوله لا یسمعه الخ تاكید لمعنی كاخی السرار ای یخفض صوته ویبالغ حتی یحتاج الی استفهامه عن بعض كلامه ۱۲ ف قال الزمخشری والضمیر فی یسمعه راجع للكاف اذا جعلت صفة للمصدر ولا یسمعه منصوب المحل بمنزلة الكاف علی الوصفیة واذا جعلت حالا كان الضمیر لها ایضا الا ان قد یقصد كقولك یسمع صوته فحذف المصوت واقیم الضمیر مقامه ولا یجوز ان یجعل لا یسمعه حالا عن النبی صلعم لان المعنی یصیر خلفا كما انتهی ۱۲ د وقال فی الفتح والمقصود من الحدیث قوله تعالی فی اول السورة لا تقدموا بین یدی الله ورسوله ستظهر مطابقة للجزء الثانی لهذه الترجمة وقال العینی مطابقة للجزء الثانی وهو التنازع فی العلم یؤخذ من قوله فارتفعت اصواتهما وكان تنازعهما فی تولیة اثنین فی الامارة كل منهما یرید تولیته خلاف ما یریده الآخر والتنازع فی العلم الاختلاف ۱۲ قس **۸ قوله** قالت عائشة الخ مطابقة للترجمة من حیث ان فیه المراودة والمراجعة فی الامر وهو مذموم داخل فی معنی التعمق لان التعمق المبالغة فی الامر والتشدید فیه ۱۲ ع

ع احتج بهذه الآیة علی تحریم الغلو فی الدین واهل الكتاب الیهود والنصاری ۱۲ ع۔

ع ابن یزید بن شریك التیمی ۱۲ ۔ ص بتشدید التحتیة تثنیة الخیر وهو الرجل الكثیر الخیر ۱۲ و عنه هو موصول بالسند المذكور ۱۲ ف

عائشة قلت ان ابا بكر اذا قام فی مقامك لم یسمع الناس من البکاء فمر عمر فلیصل فقال مروا ابا بکر فلیصل للناس فقالت عائشة قلت لحفصة قولی ان ابا بکر اذا قام فی مقامك لم یسمع الناس من البکاء فمر عمر فلیصل للناس ففعلت حفصة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انکن لانتن صواحب یوسف مروا ابا بکر فلیصل للناس فقالت حفصة لعائشة ما کنت لاصیب منك خیرا حدثنا آدم قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابی ذئب قال حدثنا الزهری عن سهل بن سعد الساعدی قال جاء عویمر الی عاصم بن عدی قال ارأیت رجلا وجد مع اهله رجلا فیقتله اتقتلونه به سل لی یا عاصم رسول الله صلی الله علیه وسلم فسأله فکره النبی صلی الله علیه وسلم المسائل وعابها فرجع عاصم فاخبره ان النبی صلی الله علیه وسلم کره المسائل فقال عویمر والله لاتین النبی صلی الله علیه وسلم فجاء وقد انزل الله القرآن خلف عاصم فقال له قد انزل الله فیکم قرآنا فدعا بهما فتقدما فتلاعنا ثم قال عویمر کذبت علیها یا رسول الله ان امسکتها ففارقها ولم یأمره النبی صلی الله علیه وسلم بفراقها فجرت السنة فی المتلاعنین وقال النبی صلی الله علیه وسلم انظروها فان جاءت به احمر قصیرا مثل وحرة فلا اراه الا قد کذب وان جاءت به اسحم اعین ذا الیتین فلا احسب الا قد صدق علیها فجاءت به علی الامر المکروه حدثنا عبد الله بن یوسف قال حدثنی اللیث حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی مالك بن اوس النصری وکان محمد بن جبیر بن مطعم ذکر لی ذکرا من ذلك فدخلت علی مالك فسألته فقال انطلقت حتی ادخل علی عمر اتاه حاجبه یرفا فقال هل لك فی عثمن وعبد الرحمن والزبیر وسعد یستأذنون قال نعم فدخلوا فسلموا وجلسوا فقال هل لك فی علی وعباس فاذن لهما قال العباس یا امیر المؤمنین اقض بینی وبین الظالم استبا فقال الرهط عثمن واصحابه یا امیر المؤمنین اقض بینهما وارح احدهما من الآخر فقال اتئدوا انشدکم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا نورث ما ترکنا صدقة یرید رسول الله صلی الله علیه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر علی علی وعباس فقال انشدکما بالله هل تعلمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ذلك قالا نعم قال عمر فانی محدثکم عن هذا الامر ان الله کان خص رسوله صلی الله علیه وسلم فی هذا المال بشیء لم یعطه احدا غیره قال الله ما افاء الله علی رسوله منهم فما اوجفتم علیه الآیة فکانت هذه خالصة لرسول الله صلی الله علیه وسلم ثم والله ما احتازها دونکم ولا استأثر بها علیکم وقد اعطاکموها

للناس بالناس فقلت بالناس ابن العجلانی فقال امرأته عاب بها ثنا قال عن نا النضری عبد الرحمن وعثمن فقال فتسابا الله قال ذلك فان الله یقول اختارها بها

له قوله فجرت السنة ای صار الحکم بالفراق بینهما شریعة قوله وحرة بفتح الواو والحاء المهملة والراء وهی دویبة حمراء تلزق بالارض کالوزغة یقع فی الطعام فیفسده وفی القاموس الوحرة محرکة دویبة کسام ابرص او ضرب من العظاء لا تطأ شیئا الا سمته وحر کوجل اکل ما دبت علیه الوحرة فاثر فیه سمها فالطعام وقعت فیه الوحرة والعظایة دویبة کسام ابرص جمعها عظاء انتهی قوله اسحم ای اسود واعین الواسع العین العظیم قوله ذا الیتین هو علی الاصل والا فالاستعمال علی حذف التاء منه فان قلت کل الناس ذا الیتین ای عجزتین قلت معناه الیتین کبیرتین قوله علی الامر المکروه ای الاسحم الاعین لانه متضمن لثبوت زناها عادة کذا فی الکرمانی والعینی ١٢ ومطابقة الحدیث الاول للترجمة لان عویمر الحش فی السوال فلهذا کره النبی صلعم المسائل وعابها ١٢ ع ٢ قوله مالك بن اوس النصری بالنون المفتوحة والصاد المهملة الساکنة کما فی الکواکب وعلیها علامة الاهمال فی الفرع وضبطها العینی بالضاد المعجمة وقال نسبة الی نضر بن کنانة بن خزیمة بن مدرکة بن الیاس بن مضر وفی همدان ایضا النضر بن ربیعة انتهی وهذا الذی قاله لا اعرفه والمعروف انه بالمهملة نسبة الی جده الاعلی نصر بن معاویة کما مر یقال ان لابیه اوس صحبة وکذا قیل لولده مالك ١٢ قس ٣ قوله اقض بینی وبین الظالم وانما جاز للعباس مثل هذا القول لان علیا کان کالولد له وللوالد ما لیس لغیره او هی کلمة لا یراد بها حقیقتها اذ الظلم هو وضع الشیء فی غیر موضعه وهو متناول للصغیرة وللخصلة المباحة التی لا تلیق به عرفا وفی الجملة حاشا لعلی ان یکون ظالما وللعباس ان یصیر ظالما بنسبة الظلم الیه فلا بد من التاویل وقال بعضهم هنا مقدر ای هذا الظالم ان لم ینصف او کالظالم قال المازری هذا اللفظ لا یلیق بالعباس وحاشا علی من ذلك فهو سهو من الرواة وان کان لا بد من صحته فاول بان العباس تکلم بما لا یعتقد ظاهره مبالغة فی الزجر وردعا لما یعتقد انه مخطئ فیه ولهذا لم ینکره احد من الصحابة لا الخلیفة ولا غیره مع تشددهم فی انکار المنکر وما ذاك الا انهم فهموا بقرینة الحال انه لا یرید به الحقیقة قوله استبا ای تجاوزا فی الکلام وتکلما بغلیظ القول کالمستبین کذا فی الکرمانی ١٢ قال القاضی عیاض قال المازری هذا اللفظ الذی وقع لا یلیق ظاهره بالعباس وحاشا لعلی ان یکون فیه بعض هذه الصفات فضلا عن کلها ولسنا نقطع بالعصمة الا للنبی صلعم ولمن شهد له بها لکنا مامورون بحسن الظن بالصحابة رضی الله عنهم اجمعین ونفی کل رذیلة عنهم واذا انسدت طرق تاویلها نسبنا الکذب الی رواتها قال وقد حمل هذا المعنی بعض الناس علی ان ازال هذه اللفظة من نسخته تورعا عن اثبات مثل هذا ولعله حمل الوهم علی رواته ١٢ نووی ٤ قوله فانی محدثکم عن هذا الامر ای قصة ما ترکه رسول الله صلعم وکیفیة تصرفه فیه فی حیاته وتصرف ابی بکر فیه ودعوی فاطمة والعباس الارث ونحوه ١٢ ك ٥ قوله ان الله کان خص رسوله صلعم ذکر القاضی فی هذا احتمالین احدهما تحلیل الغنیمة له ولامته والثانی تخصیصه بالفیء اما کله او بعضه کما سبق من اختلاف العلماء قال وهذا الثانی اظهر لاستشهاد عمر رضی الله عنه بالآیة ١٢ نووی قوله ما افاء الله علی رسوله ای جعله الله فیئا له خالصة والضمیر فی علیه راجع الی ما منهم ای من اموال بنی النضیر ومن اموال الکفار فما اوجفتم علیه من خیل ولا رکاب ای ما اسرعتم وما نافیة والمعنی فلم یکن ذلك بایجاف خیل ولا رکاب منکم علی ذلك والرکاب الابل وحاصله فما اجریتم علی تحصیله وتغنیمه خیلا ولا رکابا ولا تعبتم فی القتال علیه وانما مشیتم الیه علی ارجلکم لانه علی میلین من المدینة وکان صلعم علی حمار فحسب ولکن الله یسلط رسله علی من یشاء ای بقذف الرعب فی قلوبهم والمعنی ما خول الله رسوله من اموال بنی النضیر شیء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولکن سلطه علیهم وعلی ما فی ایدیهم فالامر مفوض الیه یضعه حیث یشاء ولا یقسمه قسمة الغنائم التی قوتل علیها واخذت عنوة وقهرا فکان یقسمها بین المهاجرین ولم یعط الانصار شیئا الا ثلثة منهم لفقرهم والله علی کل شیء قدیر فیفعل ما یرید تارة بالوسائط الظاهرة وتارة بمجرد القدرة الباهرة ومرة یحکم عاما واخری خاصا علی ما اقتضته الحکمة تعلقت به المشیة قال الطیبی والآیة علی هذا مجملة بینتها آیة ثانیة وهی ما افاء الله علی رسوله من اهل القری انتهی والصحیح ان الآیة الاولی نزلت فی اموال بنی النضیر وقد جعلها لرسول الله صلعم خاصة وهذه الآیة فی غنائم کل قریة تؤخذ بقوة الغزاة ١٢ کذا فی المرقات۔

٦ قوله هذه خالصة لرسول الله صلعم ای لیس للائمة بعده ان یتصرفوا فیها تصرفا بل علیهم ان یضعوها فی فقراء المهاجرین والانصار والذین اتبعوهم باحسان وفیما یجری مجری ذلك من مصالح المسلمین کذا ذکره بعض علمائنا من الشراح ١٢ مرقاة

وبثها فيكم حتى بقي منها هذا المال وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله مجعل مال
الله فعمل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك حيوته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان
ذلك قالا نعم ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال ابوبكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابوبكر فعمل فيها بما عمل فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتما حينئذ واقبل على علي وعباس تزعمان ان ابا بكر فيها كذا والله يعلم انه فيها صادق بار راشد تابع للحق
ثم توفى الله ابا بكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فقبضتها سنتين اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر
ثم جئتماني وكلمتكما على كلمة واحدة وامركما جميع جئتني تسألني نصيبك من ابن اخيك واتاني هذا يسألني نصيب امرأته من ابيها فقلت ان
شئتما دفعتها اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه تعملان فيه بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيه ابوبكر وبما عملت فيها
منذ وليتها والا فلا تكلماني فيها فقلتما ادفعها الينا بذلك فدفعتها اليكما بذلك انشدكم بالله هل دفعتها اليهما بذلك
قال الرهط نعم فاقبل على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتها اليكما بذلك قالا نعم افتلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالذي باذنه
تقوم السماء والارض لا اقضي فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنها فادفعاها الي فانا اكفيكماها **باب** اثم من اوى محدثا
رواه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قلت لانس احرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة قال نعم ما بين كذا الى كذا لا يقطع شجرها من احدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين قال عاصم فاخبرني موسى
ابن انس انه قال او اوى محدثا **باب** ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس وقول الله ولا تقف ما ليس لك به علم **حدثنا** سعيد بن
تليد قال حدثني ابن وهب قال حدثني عبد الرحمن بن شريح وغيره عن ابي الاسود عن عروة قال حج علينا عبد الله بن عمرو فسمعته
يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا ينزع العلم بعد ان اعطاكموه انتزاعا ولكن ينتزعه عنهم مع قبض العلماء بعلمهم

نكان فقالوا الله بها وا ثما ابو به علي لتعملان فيها فيه فيها ثما قال يكرو ثنا فهو ينزعه منهم

سله قوله ان ابا بكر فيها كذا اي ليس معتقدا لا قائلا بالحق فان قلت كيف جاز لهما مثل هذا الاعتقاد في حقه قلت قالا باجتهادهما قبل وصول حديث لا نورث اليهما وبعد ذلك رجعا عنه واعتقدا انه محق بدليل ان عليا لم يغير الامر عما كان حين استقلت نوبة الخلافة اليه ١٢ ك ع سله قوله وامركما جميع اي مجتمع لا تفرق فيه ولا تنازع بينكما فان قلت اذا كان يعلمان الحديث في زمان عمر فما يسألان وما نصيبهما قلت كانا يتصرفان فيها بالشركة فطلبا ان يقسم بينهما ليختص كل واحد بنصيبه فكره عمر القسمة ولا سيما بتطاول الزمان تذا يظن انها ملك ١٢ ك وظاهر هذا الجواب لا يطابق السؤال والظاهر في الجواب عن هذا ان كلا من علي والعباس اعتقدا ان عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض ولهذا طلبا من ابي بكر وعمر ولذلك نسب عمر الى علي وعباس انهما كانا يعتقدان ظلم من خالفهما في ذلك كما ادى قوم طلب فاطمة ميراثها من ابيها على انها تاولت الحديث ان كان بلغها قوله لا نورث على الاموال التي لها بال فهي التي لا تورث لا ما يتركون من طعام واثاث وسلاح خلاف ما ذهب اليه ابوبكر وعمر وسائر الصحابة ١٢ سله قوله فاخبرني موسى بن انس قال الدارقطني في كتاب العلل موسى بن انس وهم من البخاري او من موسى بن اسمعيل شيخه والصواب النضر بسكون المعجمة ابن انس كما رواه مسلم في صحيحه ١٢ ك ع قال ابن بطال دل الحديث على ان من احدث حدثا او آوى محدثا في غير المدينة انه غير متوعد بمثل ما توعد به من فعل ذلك في المدينة وان كان قد علم ان من اوى اهل المعاصي انه يشاركهم في الاثم فان من رضي فعل قوم وعملهم التحق بهم ولكن خصت المدينة بالذكر لشرفها لكونها مهبط الوحي وموطن الرسول صلعم ومنها انتشر الدين في اقطار الارض فكان لها بذلك مزيد فضل على غيرها وقال غيره السر في تخصيص المدينة بالذكر انها كانت اذ ذاك موطن النبي صلعم ثم موطن الخلفاء الراشدين ١٢ ف سله قوله باب ما يذكر من ذم الرأي اي الذي يكون على غير اصل من الكتاب والسنة والاجماع واما الرأي الذي يكون على اصل من هذه الثلاثة فهو محمود وهو الاجتهاد قوله وتكلف القياس اي الذي لا يكون على هذه الاصول لانه ظن والنص ردوا ما القياس الذي يكون على هذه الاصول فغير مذموم وهو الاصل الرابع المستنبط من هذه والقياس هو الاعتبار والاعتبار مامور به فالقياس مامور به وذلك لقوله تعالى فاعتبروا يا اولي الالباب فكان حجة قوله ولا تقف ما ليس لك به علم يشير بذلك الى ذم التكلف فيما لم يفسر القفو بالقول وهو من كلام ابن عباس اخرجه الطبري وابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه وقال ابو عبيدة معناه لا تتبع ما لا تعلم وما لا يعنيك وقال الراغب الاقتفاء اتباع القفا كما ان الارتداف اتباع الردف ويكنى بذلك عن الاغتياب وتتبع المعائب ومعنى لا تقف لا تحكم بالقيافة والظن والقيافة مقلوب عن الاقتفاء نحو جذب وجبذ وهو حجة على من يحكم بالقيافة ١٢ ع ف سله قوله مع قبض العلماء بعلمهم اي بقبض العلماء مع علمهم ففيه نوع قلب في الحرفين او يراد من لفظ بعلمهم بكتبهم بان يمحى العلم من الدفاتر ١٢ ع

رح على المصابيح وذم بعض عند ذكر الحديث في كتاب العلم سله قوله فعجبت اي من جهة انه ما غير حرفا منه روي انها قالت له اقرأ فقال حتى تسأله عن الحديث الذي ذكره لك فلقيته فذكره لي نحو المرة الاولى فلما اخبرتها قالت ما احسبه الا قد صدق لم يزد فيه شيئا ولم ينقص منه ١٢ ك ووقع في رواية سفيان بن عيينة الموصولة قال عروة ثم لبثت سنة ثم لقيت عبد الله بن عمرو في الطواف فسألته فاخبرني به فافاد ان لقاءه اياه في المرة الثانية كان بمكة وكان عروة كان حج في تلك السنة من المدينة وعبد الله من مصر فبلغ عائشة ويكون قولها قد قدم اي من مصر طالبا لمكة لا انه قد قدم المدينة اذ لو دخلها للقيه عروة بها ويحتمل ان يكون عائشة حجت تلك السنة وحج معها عروة فقدم عبد الله بعد فلقيه عروة بامر عائشة قلت وفي رواية الاصل تحتمل ان عائشة كان عندها علم من الحديث فظنت انه زاد فيه او نقص فلما حدث به ثانيا كما حدث به اولا تذكرت انه على وفق ما كانت سمعت ولكن رواية حرملة التي ذكر فيها انها انكرت ذلك واعظمته ظاهرة في انه لم يكن عندها من الحديث علم ولو يؤيد ذلك انها لم تستدل على انه حفظه الا لكونه حدث به بعد سنة كما حدث به اولا لم يزد ولم ينقص قال عياض لم تتهم عائشة عبد الله ولكن لعلها نسبت اليه انه مما قرأه من الكتب القديمة لانه كان قد طالع كثيرا منها ومن ثم قالت احدثك انه سمع النبي صلعم يقول هذا انتهى ١٢ ف سله قوله ينفق على اهله نفقة سنتهم اي يعزل لهم نفقة سنة ولكنه كان ينفقه قبل انقضاء السنة في وجوه الخير ولا تتم عليه ولهذا توفي صلعم ودرعه مرهونة على شعير استدانه لاهله ولم يشبع ثلثة ايام تباعا وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بكثرة جوعه صلعم وجوع عياله وفي الحديث جواز ادخار قوت سنة وجواز الادخار للعيال فيما يستغله الانسان من قريته كما جرى للنبي صلعم والحكمة في ان الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه لا يورثون انه لا يؤمن ان يكون في الورثة من يتمنى موته فيهلك ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا لوارثهم فيهلك الظان وينفر الناس عنهم ثم ان جمهور العلماء على ان جميع الانبياء عليهم السلام لا يورثون وحكى القاضي عن الحسن البصري انه قال عدم الارث منهم مختص بنبينا صلعم لقوله تعالى عن زكريا يرثني ويرث من آل يعقوب وزعم ان المراد وراثة المال قال ولو كان وراثة النبوة لم يقل واني خفت الموالي من ورائي اذ لا يخاف الموالي على النبوة ولقوله تعالى وورث سليمان داود والصواب ما حكيناه عن الجمهور ان جميع الانبياء عليهم السلام لا يورثون والمراد بقصة زكريا وداود وراثة النبوة وليس المراد حقيقة الارث بل قيامه مقامه وحلوله مكانه والله اعلم هذا ملتقط من النووي ١٢ والمقصود من هذا الحديث ههنا بيان كراهية التنازع ويدل عليه قول عثمان ومن معه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فان الظن بهما انهما لم يتنازعا الا وكل منهما مستند في ان الحق بيده دون الآخر فافضى ذلك بهما الى المخاصمة ثم المحاكمة التي لولا التنازع لكان اللائق بهما خلاف ذلك ١٢ ف

سله هو ابو شريح الاسكندراني ١٢ ق

(قوله باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس) وفيه فاخبرتها فعجبت فقالت والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو وكأنها اخذت من موافقته في المرة الثانية لما ذكر في المرة الاولى معنى بديها من بعد المدة ان الحديث محفوظ عنده اذ مع النسيان لا تتاتى الموافقة والله تعالى اعلم اهـ سندي

فيبقى ناسٌ جهالٌ يُستفتون فيفتون برأيهم فيَضلّون ويُضلّون فحدَّثتُ به عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان عبد الله بن عمرو حجّ بعدُ فقالت يا ابن أختي انطلق الى عبد الله فاستَثبِتْ لي منه الذي حدّثتني عنه فجئتُه فسألته فحدثني به كنحو ما حدثني فأتيتُ عائشة فأخبرتها فعَجِبتْ فقالت والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو ٢٠٨ **حدثنا** عبدان قال اخبرنا ابو حمزة قال سمعت الاعمش قال سألتُ ابا وائل هل شهدتَ صِفّين قال نعم فسمعتُ سهل بن حُنيف يقول ح وحدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي وائل قال قال سهل بن حُنيف يا ايها الناس اتّهِموا رأيكم على دينكم لقد رأيتُني يوم ابي جَنْدَلٍ ولو أستطيع ان أرُدَّ أمرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددتُه وما وضعنا سيوفنا على عواتقنا الى أمرٍ يُفظِعنا الا أسهلن بنا الى امرٍ نعرِفُه غيرَ هذا الامر قال وقال ابو وائل شهدتُ صِفّين وبئستْ صِفّون قال ابو عبد الله اتّهِموا رأيكم يقول مالم يكن فيه كتابٌ ولا سنةٌ ولا ينبغي له ان يُفتي **باب** ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يُسأل مما لم يُنزَل عليه الوحيُ فيقول لا ادري أو لم يُجِب حتى يُنزَل عليه الوحيُ ولم يقل برأيٍ ولا بقياسٍ لقوله بما اراك الله وقال ابن مسعود سُئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح فسكت حتى نزلت ٢٠٩ **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال سمعتُ ابن المنكدر يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول مرِضتُ فجاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني وابو بكر وهما ماشيان فأتاني وقد أُغمي عليّ فتوضّأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صبّ وَضوءه عليّ فأفقتُ فقلتُ يا رسول الله وربما قال سفين فقلتُ اي رسول الله كيف أقضي في مالي كيف أصنع في مالي قال فما اجابني بشيءٍ حتى نزلت آية الميراث **باب** تعليم النبي صلى الله عليه وسلم امّتَه من الرجال والنساء مما علّمه الله ليس برأيٍ ولا تمثيلٍ ٢١٠ **حدثنا** مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن ابي صالح ذكوان عن ابي سعيد قال جاءت امرأةٌ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوماً نأتيك فيه تعلّمنا مما علّمك الله فقال اجتمِعْنَ في يوم كذا وكذا في مكان كذا وكذا فاجتمعن فأتاهنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلّمهنّ مما علّمه الله ثم قال ما منكنّ امرأةٌ تُقدِّمُ بين يديها من ولدها ثلاثةً الا كان لها حجاباً من النار فقالت امرأة منهن يا رسول الله اثنين قال فأعادتها مرتين ثم قال واثنين واثنين واثنين **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق وهم اهل العلم ٢١١ **حدثنا**

نسخة: ۱ به ۲ حدثنا ۳ عليه ۴ بها ۵ الصفون ۶ صفين ۷ ينزل الله ۸ قياس ۹ لقول الله عز وجل ۱۰ تعالى ۱۱ الآية ۱۲ غشي ۱۳ او ۱۴ يقاتلون

---

۱ قوله اتهموا رأيكم الخ اي لا تعملوا في امر الدين بالرأي المجرد الذي لا يستند الى اصل من الدين وهو كنحو قول علي لو كان الدين بالرأي لكان مسح اسفل الخف اولى من اعلاه والسبب في قول سهل ذلك ان اهل الشام لما استشعروا ان اهل العراق شارفوا ان يغلبوهم وكان اكثر اهل العراق من القراء الذين يبالغون في التدين ومن ثم صار منهم الخوارج الذين مضى ذكرهم فانكروا على علي ومن اطاعه الاجابة الى التحكيم فاستدل علي الى قصة الحديبية لان النبي صلعم اجاب قريشا الى المصالحة مع ظهور غلبته لهم وتوقف بعض الصحابة اولا حتى ظهر لهم ان الصواب ما امرهم به واول اثر الى كلام سهل بن حنيف بحسب ما احتمله اللفظ فقال كانهم اتهموا اسلافا بالتقصير في القتال حينئذ فقال لهم بل اتهموا انتم رأيكم فاني لا اقصر كما لم اكن مقصرا يوم الحديبية وقت الحاجة فكما توقفت يوم الحديبية من اجل اني لا اخالف حكم رسول الله صلعم كذلك اتوقف اليوم لاجل مصلحة المسلمين ۱۲ ف فان قلت لم نسب اليوم الى ابي جندل لا الى الحديبية قلت لان رده الى المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم ما جرى عليهم من سائر الامور وارادوا القتال بسببه وان لا يردوا ابا جندل ولا يرضون بالصلح ۱۲ ك **۲ قوله** الا اسهلن بنا اي انزلنا في السهل من الارض اي افضين بنا وهو كناية عن التحول من الشدة الى الفرج ومراد سهل انهم كانوا اذا وقعوا في شدة يحتاجون فيها الى القتال في المغازي والبعوث والفتوح العمرية عمدوا الى سيوفهم فوضعوها على عواتقهم وهو كناية عن الجد في الحرب فاذا فعلوا ذلك انتصروا وهو المراد بالنزول في السهل ثم استثنى الحرب التي وقعت بصفين لما وقع فيها من ابطاء النصر وشدة المعارضة من حجج الفريقين اذ حجة علي ومن معه ما شرع لهم من قتال اهل البغي حتى يرجعوا الى الحق وحجة معوية ومن معها ما وقع من قتل عثمان مظلوما ووجود قتلته باعيانهم في العسكر العراقي فعظمت الشبهة حتى اشتد القتال وكثر القتل في الجانبين الى ان وقع التحكيم فكان ما كان ۱۲ ف **۳ قوله** بئست صفون كذا للفريابي ولغيره صفين والاصل في ذلك بالالف واللام ولابي ذر وصفين والاشهر فيها الياء قبل النون كفلسطين وقنسرين ومنهم من ابدل الياء واوا في الاحوال وعلى هاتين اللغتين اعرابها على النون بالحركات غير منصرف ومنهم من اعربها اعراب جمع المذكر السالم مثل في عليين وما ادريك ما عليون ومنهم من فتح النون مع الواو لزوما نقل ذلك ابن مالك كذا في ك ف ع ۱۲ **۴ قوله** ما كان النبي صلعم يسأل الخ اي كان له اذا سئل عن الشيء الذي لم يوح اليه فيه حالان اما ان يقول لا ادري واما ان يسكت حتى ياتيه بيانه بالوحي وقال الكرماني في قوله في الترجمة لا ادري خزانة اذ ليس في الحديث ما يدل عليه ولم يثبت عنه صلعم ذلك وهو تساهل شديد منه لان البخاري اشار بذلك الى ما ورد فيه ولكنه لم يثبت على شرطه كعادته في امثاله منه حديث ابن عمر جاء رجل الى النبي صلعم فقال اي البقاع خير قال لا ادري فاتاه جبريل فسأله فقال لا ادري فقال سل ربك فانتفض جبريل انتفاضة الحديث اخرجه ابن حبان والحاكم ونحوه هذا ملتقط من الفتح ۱۲ **۵ قوله** برأي ولا بقياس قال الكرماني هما مترادفان وقيل الرأي هو التفكر والقياس الالحاق وقيل الرأي اعم ليدخل فيه الاستحسان ونحوه انتهى قوله بقوله بما اراك الله اي في قوله لتحكم بين الناس بما اراك الله قال المهلب ما معناه انما سكت النبي صلعم في اشياء معضلة ليست لها اصول في الشريعة فلا بد فيها من اطلاع الوحي والا فقد شرع صلعم لامته القياس وعلمهم كيفية الاستنباط فيما لا نص فيه فذكر حديث التي سألته انحج عن ابيها وغيره وقال الداودي ان الذي احتج به البخاري لمنفي حجة في الاثبات فتح ينقلب حجة عليه لان المراد بقوله بما اراك ليس محصورا في المنصوص بل فيه اذن في القول بالرأي ثم ذكر آثارا تدل على الاذن وتعقبه ابن التين بان البخاري لم يرد النفي المطلق وانما اراد انه صلعم ترك الكلام في اشياء واجاب بالرأي في اشياء وقد بوب لكل ذلك بما ورد فيه هذا مختصر من ف ۱۲ **۶ قوله** تعليم النبي صلعم امته الخ وقال المهلب مراده ان العالم اذا كان يمكنه ان يحدث بالنصوص لا يحدث بنظره ولا قياسه انتهى قوله ليس برأي ولا تمثيل وهذا يدل على ان من نفاه القياس وقد قلنا فيما مضى ان القياس اعتبار والاعتبار ماموربه لقوله تعالى فاعتبروا فالقياس مامور به قال الكرماني اما تعلم ان موضع الترجمة هو قوله كان لها حجابا من النار لان هذا امر توقيفي لا يعلم الا من قبل الله تعالى ليس قولا برأي ولا تمثيل لا دخل لهما فيه انتهى قلت هذا الحديث لا يدل على مطابقة الترجمة اصلا لان عدم دلالته على الرأي والتمثيل لا يستلزم نفيهما ۱۲ ع **۷ قوله** باب قول النبي صلعم لا تزال الخ هذه الترجمة لفظ حديث اخرجه مسلم عن ثوبان وبعده لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي امر الله وهم كذلك وله من حديث جابر مثله لكن قال يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيمة قوله وهم اهل العلم هو من كلام المصنف واخرج الترمذي حديث الباب ثم قال سمعت محمد بن اسمعيل هو البخاري يقول سمعت علي بن المديني يقول هم اهل الحديث ۱۲ ف

۸ هو ابن سهيل بن عمرو القرشي العامري ومر العاصي اسلم ابو جندل بمكة فحبسه ابوه في حديد وقيده فهرب يوم الحديبية الى رسول الله صلعم مع قيوده ورده اليهم بسبب العهد الذي جرى ثم هرب ولحق بابي بصير الثقفي ورفقته وكانوا سبعين رجلا من المسلمين يقطعون على من مر بهم من عير قريش وتجارتهم وكان مقدمهم سيف البحر بكسر السين كذا في التهذيب والاستيعاب ۱۲

(قوله باب تعليم النبي صلى الله عليه وسلم امته من الرجال والنساء مما علمه الله ليس برأي ولا تمثيل) اي ولا رد للمثل الى مثله وهو حقيقة القياس ولهذا اشتهر هذا الاسم بين المناطقة في القياس والله تعالى اعلم

عبيد الله بن موسى عن اسمعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم ظاهرون حدثنا اسمعيل عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني حميد قال سمعت معوية بن ابي سفين يخطب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما انا قاسم ويعطي الله ولن يزال امر هذه الامة مستقيما حتى تقوم الساعة او حتى يأتي امر الله عز وجل **باب** قول الله او يلبسكم شيعا **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال عمرو بن دينار سمعت جابر بن عبد الله يقول لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال اعوذ بوجهك او من تحت ارجلكم قال اعوذ بوجهك فلما نزلت او يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض قال هاتان اهون او ايسر **باب** من شبه اصلا معلوما باصل مبين قد بين الله حكمهما ليفهم السائل **حدثنا** اصبغ بن الفرج قال اخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان اعرابيا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان امرأتي ولدت غلاما اسود واني انكرته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فما الوانها قال حمر قال فهل فيها من اورق قال ان فيها لورقا قال فانى ترى ذلك جاءها قال يا رسول الله عرق نزعها قال ولعل هذا عرق نزعه ولم يرخص له في الانتفاء منه **حدثنا** مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي نذرت ان تحج فماتت قبل ان تحج أفأحج عنها قال نعم حجي عنها ارأيت لو كان على امك دين أكنت قاضية قالت نعم قال اقضوا الذي له فان الله احق بالوفاء **باب** ما جاء في اجتهاد القضاء بما انزل الله لقوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظلمون ومدح النبي صلى الله عليه وسلم صاحب الحكمة حين يقضي بها ويعلمها لا يتكلف من قبله ومشاورة الخلفاء وسؤالهم اهل العلم **حدثني** شهاب بن عباد قال حدثنا ابراهيم بن حميد عن اسمعيل عن قيس عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين رجل اتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق وآخر اتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها **حدثنا** محمد قال اخبرنا ابو معوية قال حدثنا هشام عن

عز وجل و انزل نزلت وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم رسول حكمهما فالوانها لونها هل نزعه قاضيته اقضي الله القضاة الآية ولا قبل نفسه قبله ثنا اثنين فسلطه ابن سلام

قوله حدثنا عبيد الله بن موسى من كبار شيوخ البخاري من اتباع التابعين وشيخه في هذا الحديث اسمعيل تابعي مشهور وشيخ اسمعيل قيس من كبار التابعين وهو مخضرم ادرك النبي صلعم ولم يره ولهذا السند حكم الثلاثيات. ان كان رباعيا ١٢ ف قوله وهم ظاهرون فان قلت يعارض هذا الحديث حديث عبد الله بن عمرو لا تقوم الساعة الا على شرار الناس هم شر من اهل الجاهلية لا يدعون الله بشيء الا رده عليهم رواه مسلم قلت يعني اشرارهم الاغلب قاله الكرماني وقال العيني المراد من شرار الناس الذين يقوم عليهم الساعة قوم يكونون بموضع مخصوص وان موضعا آخر يكون به طائفة يقاتلون على الحق قاهرين لعدوهم حتى يأتي امر الله وهم كذلك قيل يا رسول الله اين هم قال هم ببيت المقدس انتهى وقال في الفتح ذكرت ان المراد بامر الله هبوب تلك الريح وان المراد بقيام الساعة ساعتهم وان المراد بالذين يكونون ببيت المقدس الذين يحصرهم الدجال ويظهر الدين في زمن عيسى ثم بعد موت عيسى تهب الريح المذكورة فهذا هو المعتمد في الجمع والعلم عند الله انتهى ١٢ ك قوله من يرد الله به خيرا عام لان النكرة في سياق النفي والشرط لتفيد العموم اي جميع الخيرات ويحتمل ان يكون التنوين للتعظيم وقوله انا قاسم اي اقسم بينكم فالقي الى كل واحد ما يليق به من احكام الدين والله يوفق من يشاء منهم لتفهيمه والتفهيم منه والتفكر في معانيه وفيه ان امتي آخر الامم فان قلت ليس في الباب ما يدل على ذم اهل العلم على ما ترجم عليه قلت نعم فيه اذ من جملة الاستقامة ان يكون فهم التفقه ولا بد منه ليربط الاخبار المذكورة بعضها بالبعض ويحصل جهة جامعة بينها معنى ١٢ ك قوله هاتان اي المحنتان او البليتان او الخصلتان وهما اللبس والاذاقة اهون من الاستئصال والانتقام من عذاب الله وان كانتا ايضا من عذاب الله ولكن هما اخف ومر في سورة الانعام بلفظ وهذا اي الاخيرتين اقسام الترديد وهو الجمع بينهما كذا في ع و ك ١٢ قوله باب من شبه الخ وضع هذا الباب للدلالة على ان القياس على نوعين صحيح مشتمل على شرائط المذكورة في اصول الفقه وفاسد بخلاف ذلك فالمذموم هو الفاسد واما الصحيح فلا مذمة فيه بل هو مأمور به كما ذكرناه عن قريب ١٢ ع قال الكرماني هو قال من شبه امرا معلوما بالوافق اصطلاح اهل القياس وهذا المذكور في الترجمة هو رواية الكشميهني والاسمعيلي والجرجاني وفي رواية غيرهم من شبه اصلا معلوما باصل مبين وقد بين النبي صلعم حكمهما وفي رواية النسفي من شبه اصلا معلوما باصل مبهم قد بين الله حكمهما ليفهم السائل ١٢ ع قوله ولعل هذا عرق الخ مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان النبي صلعم شبه للاعرابي ما انكر من لون الغلام بما عرف من نتاج الابل فقال له هل لك من ابل الى قوله لعل هذا عرق نزعه فابان له بما يعرف ان الابل الحمر تنتج الاورق اي الاغبر وهو الذي فيه سواد وبياض فكذلك المرأة البيضاء تلد الاسود ١٢ ع قس قوله قال اقضوا كذا في اكثر النسخ اي اقضوا ايها المسلمون الحق الذي لله تعالى ودخلت المرأة في هذا الخطاب دخولا بالقصد الاول وقد علم في الاصول ان النساء يدخلن في خطاب الرجال لا سيما عند القرينة المدخلة فيه وقيل قال الفقهاء حق الآدمي مقدم على حق الله تعالى واجيب بان التقديم بسبب احتياجه لا ينافي الاحقية بالولاء واللزوم ١٢ ع ك واحتج المزني بهذين الحديثين على من انكر القياس وقال واول من انكر القياس ابراهيم النظام وتبعه بعض المعتزلة وداود بن علي واما اتفق عليه الجماعة وهو الحجة فقد قاس الصحابة ومن بعدهم من التابعين وفقهاء الامصار ١٢ ع ف ومطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلعم شبه لتلك المرأة التي سألته الحج عن امها بدين الله بما يعرف من دين العباد غيرانه قال فدين الله احق ١٢ ع قس قوله باب ما جاء في اجتهاد القضاء كذا لابي ذر والنسفي وابن بطال وطائفة بفتح اوله والمد واضافة الاجتهاد اليه يعني الاجتهاد فيه والمعنى الاجتهاد في الحكم بما انزل الله تعالى او فيه حذف تقديره اجتهاد متولي القضاء ووقع في رواية غيرهم القضاة بصيغة الجمع وهو واضح ١٢ ف والاجتهاد لغة المبالغة في الجهد واصطلاحا استفراغ الوسع في درك الاحكام الشرعية فان قلت في القرآن فاولئك هم الظالمون وهنا ولئك هم الفاسقون فهل في تخصيص آية الظلم فائدة قلت الظلم عام شامل للكفر والفسق لانه وضع الشيء في غير موضعه وهو يشملهما ١٢ ك قوله ولا يتكلف من قبله بكسر القاف وفتح الموحدة اي من جهته وفي رواية الكشميهني من قيله بتحتانية ساكنة اي في كلامه وفي رواية النسفي من قبل نفسه ١٢ ع ف الحكمة العلم الوافي المتقن ويقضي بها اشارة الى الكمال ويعلمها اشارة الى التكميل يعني الكامل المكمل ١٢ ك قوله لا حسد الا في اثنتين اطلق الحسد واراد الغبطة ومعناه لا حسد الا فيهما ولا حسد فيهما اذ هو غبطة بلا حسد كقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ١٢ ك قوله حدثنا محمد هو ابن سلام كما جزم به ابن السكن وكما اخرج البخاري في النكاح عن محمد بن سلام منسوبا الا بعيد عند الجميع عن ابي معوية وهذه قرينة تؤيد قول ابن السكن واحتمال كونه محمد بن المثنى بعيد وان كان اخرج في الطهارة عن محمد ابن خازم بمعجمتين حدثنا وهو ابو معوية لكن المهمل انما يحمل على من يكون لمن اهمله به اختصاص واختصاص البخاري بمحمد بن سلام مشهور ١٢ ف قوله حتى تجيئني بالمخرج فان قلت خبر الواحد حجة يجب العمل به فلم الزمه بالشاهد قلت للتأكيد وليطمئن قلبه بذلك مع انه لم يخرج بانضمام آخر اليه عن كونه خبر الواحد مر الحديث بقصته في كتاب الديات ١٢ ك اي عمر بن تغلب ان ذلك اليها مع جلد في تلك الحرة ١٢ ك

(قوله باب من شبه اصلا معلوما) اي مظنونا بالعلوم البيان للمخاطب وقوله باصل مبين اي قد بين للمخاطب من قبل والمراد بالمعلوم المعلوم للمتكلم المجيب وكذا المبين والمطلوب تشبيه المجهول على المخاطب بالمعلوم عنده مع ان كلا منهما معلوم عند المتكلم بل من هذا التشبيه وانما يشبه لتفهيم السائل المخاطب والتوضيح عنده لا لاثبات الحكم كما يقول به اهل القياس فهذا جواب عن ادلة منفي القياس بان ما جاء من القياس كان للايضاح والتفهيم بعد ان كان الحكم ثابتا في كل من الاصلين ولم يكن لاثبات الحكم والله تعالى اعلم اه سندي

ابيه عن المغيرة ١ قال سأل عمر بن الخطاب عن املاص المرأة وهي التي يضرب بطنها فتلقي جنينا فقال ايكم سمع من النبي صلى الله عليه وسلم فيه شيئا فقلت انا فقال ما هو قلت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيه غرة عبد او امة فقال لا تبرح حتى تجيئني بالمخرج فيما قلت ٢ فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة فجئت به فشهد معي انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيه غرة عبد او امة تابعه ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن المغيرة ٣١٩ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تاخذ امتي باخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع فقيل يا رسول الله كفارس والروم فقال ومن الناس الا اولئك ٣٢٠ حدثنا محمد بن عبد العزيز قال حدثنا ابو عمر الصنعاني من اليمن عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن باب اثم من دعا الى ضلالة او سن سنة سيئة لقول الله ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم الآية ٣٢١ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس من نفس تقتل ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل منها وربما قال سفيان من دمها لانه سن القتل اولا باب ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحض على اتفاق اهل العلم وما اجتمع عليه الحرمان مكة والمدينة وما كان بهما من مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومصلى النبي صلى الله عليه وسلم والمنبر والقبر ٣٢٢ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله السلمي ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاصاب الاعرابي وعك بالمدينة فجاء الاعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقلني بيعتي فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابى ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابى فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المدينة كالكير تنفي خبثها وتنصع طيبها ٣٢٣ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله قال حدثني ابن عباس قال كنت اقرئ عبد الرحمن بن عوف فلما كان آخر حجة حجها عمر فقال عبد الرحمن بمنى لو شهدت امير المؤمنين اتاه رجل فقال ان فلانا يقول لو مات

نسخة: مما | قال بها | اخذ | ما اخذ | شبرا شبرا وذراعا ذراعا | فقال | كان | شبرا بشبر وذراعا بذراع | الآية | قال | اول من | عليه من | اجتمع | بها | عن | بن عوف قال

ك قوله سنن من كان قبلكم قال السفاقسي السنن بفتح السين والنون الطريقة يقال استقام فلان على سنن واحد قال وقرأناه بضم السين وهو جمع سنة وهي العادة قلت في الصحاح سنن الطريق يريد بفتح السين والنون وسنن يريد بضمها وسنن يريد بضم السين وفتح النون ثلث لغات بمعنى واحد ١٢ وقال المهلب الفتح اولى لانه هو الذي يستعمل فيه الذراع والشبر على ما يأتي الآن ١٢ ع ك قوله حتى تاخذ امتي باخذ القرون قبلها اي حتى تسير امتي بسير القرون قبلها الاخذ بفتح الهمزة وكسرها السيرة فقيل اخذ فلان باخذ فلان اي سار بسيره وحكى ابن بطال عن الاصيلي بما اخذ القرون بالباء الموحدة وما الموصولة واخذ بصورة الفعل الماضي وهو رواية الاسمعيلي ايضا وفي رواية النسفي باخذ القرون على وزن مفعل بفتح الميم والقرون جمع قرن بفتح القاف وسكون الراء وهو الامة من الناس قوله كفارس والروم خبر مبتدأ محذوف اي هؤلاء الذين يتبعونهم كفارس والروم الفارس اسم الجيل المشهور اي الفرس ويطلق ايضا على بلادهم قوله الا اولئك فان قلت الناس ليسوا منحصرين فيهما قلت المراد حصر الناس المعهودين المتبوعين المتقدمين ١٢ ع ك ك قوله اليهود والنصارى فان قلت هذا مغاير لما تقدم آنفا انهم كفارس قلت الروم نصارى وفي الفرس كان يهود مع ان ذلك ذكر على سبيل المثال اذ قال كفارس وقال ابن بطال اعلم صلى الله عليه وسلم ان امته ستتبع المحدثات من الامور والبدع والاهواء كما وقع للامم قبلهم انتهى قلت قد وقع معظم ما ذكره خصوصا في الديار المصرية وخصوصا في ملوكها وعلمائها وقضاتها ١٢ ع ك قوله باب اثم من دعا الخ ورد فيما ترجم به حديثان بلفظه وليسا على شرطه واكتفى بما يؤدي معناهما وهو ما ذكره من الآية والحديث والآية قال مجاهد في قوله تعالى ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم قال حملهم ذنوب انفسهم وذنوب من اطاعهم ولا يخفف عمن اطاعهم شيئا قال المهلب هذا الباب والذي قبله في معنى التحذير من الضلال واجتناب البدع ومحدثات الامور في الدين والنهي عن خلاف سبيل المؤمنين انتهى ووجه التحذير ان الذي يحدث البدع قد يتهاون بها لخفة امرها في اول الامر ولا يشعر بما يترتب عليها من المفسدة وهو ان يلحقه اثم من عمل بها من بعده ولو لم يكن هو عمل بها بل لكونه كان الاصل في احداثها ١٢ ف ؛

ه قوله على اتفاق اهل العلم وما اذا اتفق اهل عصر من اهل العلم على قول حتى ينقرضوا ولم يتقدم فيه خلاف فهو اجماع واختلف في الواحد اذا خالف الجماعة هل يؤثر في اجماعهم وكذلك في اثنين وثلثة من العدد الكثير قوله وما اجمع عليه الحرمان الخ اراد ما اجمع عليه اهل الحرمين وغيرهما فهو اجماع كذا قيده ابن التين ثم نقل عن سحنون انه اذا خالف ابن عباس اهل المدينة لم ينعقد لهم اجماع ١٢ ع وقال الكرماني والاتفاق مجتهدي الحرمين دون غيرهم ليس باجماع عند الجمهور وقال مالك اجماع اهل المدينة حجة وعبارة البخاري مشعرة بان اتفاق اهل الحرمين كليهما اجماع ١٢ وقال المهلب غرض البخاري في الباب تفضيل المدينة بما خصها الله به من معالم الدين وانها دار الوحي ومهبط الملائكة بالهدى والرحمة وايضا شرفها الله بسكنى رسوله وجعل فيها قبره ومنبره وبينهما روضة من رياض الجنة قوله وما كان الخ اشارة ايضا الى تفضيل المدينة بفضائل وهي ما كان من مشاهد النبي صلعم الخ وانما جمع المشاهد باعتبار مشهده صلعم ومشهد المهاجرين ومشهد الانصار واصله من شهد المكان اذا حضره ١٢ كذا في العيني ك قوله انما المدينة كالكير الخ قال ابن بطال عن المهلب فيه تفضيل المدينة على غيرها بما خصها الله به من انها تنفي الخبث ورتب على ذلك القول بحجية اجماع اهل المدينة وتعقب بقول ابن عبد البر ان الحديث دال على فضل المدينة ولكن ليس الوصف المذكور عاما لها في جميع الازمنة بل هو خاص بزمن النبي صلعم لانه لم يكن يخرج منها رغبة عن الاقامة معه الا من لا خير فيه وقد خرج من المدينة بعد النبي صلعم جماعة من خيار الصحابة وقطنوا غيرها وماتوا خارجا عنها كابن مسعود وابي موسى وعلي وابي ذر وعمار وحذيفة وعبادة بن الصامت وابي عبيدة ومعاذ وابي الدرداء وغيرهم فدل ذلك على ان هذا خاص بزمنه صلعم بالقيد المذكور ثم يقع تمام اخراج الخبث الردي منها في زمن محاصرة الدجال ١٢ ف مختصرا ك قوله لو شهدت كلمة لو للتمني والجزاؤه محذوف قوله يريدون ان يغصبوهم اي الذين يقصدون امورا ليس ذلك وظيفتهم ولا لهم مرتبة ذلك فيريدون يباشرونها بالظلم والغصب قوله رعاع الناس بفتح الراء وتخفيف العين المهملة الاولى وهم احداث الناس واراذلهم قوله لا يعيرونها بضم الياء اي لا ينزلونها عن مواضعها ولا يضعونها مواضعها او كلما تكلمت بها قوله فيطير بها كل مطير قال صاحب التوضيح اي يتأولونها على غير وجهها قلت معناه ينقلها عنك كل ناقل بالسرعة والانتشار بالتأني والضبط وليطير بفتح الياء مضارع من طار وقوله كل مطير فاعله والمطير بضم الميم اسم فاعل من اطار وقال الكرماني ويروى فيطير بلفظ مجهول التطيير مفردا وجمعا وكل مطير بفتح الميم وكسر الطاء ويروى مطار وقوله فقال ان الله بعث الخ حذف منه قطعة كبيرة بين قوله فقدمنا المدينة وبين قوله فقال الخ ومضى بيانها في الباب المذكور في الحدود ص ١٠٠٩ وقوله آية الرجم وهي الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما وهو منسوخ التلاوة باقي الحكم ١٢ ع مختصرا ومطابقته للترجمة في قوله دار الهجرة ودار السنة فتخلص باصحاب رسول الله صلعم من المهاجرين والانصار وذكر في الترجمة ما يتعلق بوصف المدينة بهذه الاشياء ١٢ ع . ٤ اي دية الجنين غرة وهي عبد او امة وقال الشافعي يساوي ابل خمس كمر بحثه وتحقيقه في ص ١٠٢٥ ١٢

امير المؤمنين لبايعنا فلانا قال عمر لاقومن العشية فاحذر هؤلاء الرهط الذين يريدون ان يغصبوهم قلت لا تفعل فان الموسم يجمع رعاع الناس ويغلبون على مجلسك فاخاف ان لا ينزلوها على وجهها فيطيرها كل مطير فامهل حتى تقدم المدينة دار الهجرة ودار السنة فتخلص باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار فيحفظوا مقالتك وينزلوها على وجهها فقال والله لاقومن به في اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقدمنا المدينة فقال ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل اية الرجم ۶۳۲۴ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن ايوب عن محمد قال كنا عند ابي هريرة وعليه ثوبان ممشقان من كتان فتمخط فقال بخ بخ ابو هريرة يتمخط في الكتان لقد رأيتني واني لاخر فيما بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حجرة عائشة مغشيا علي فيجيء الجائي فيضع رجله على عنقي ويرى اني مجنون وما بي من جنون ما بي الا الجوع ۶۳۲۵ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن عبد الرحمن بن عابس قال سئل ابن عباس اشهدت العيد مع النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ولولا منزلتي منه ما شهدته من الصغر فاتى العلم الذي عند دار كثير بن الصلت فصلى ثم خطب ولم يذكر اذانا ولا اقامة ثم امر بالصدقة فجعل النساء يشرن الى اذانهن وحلوقهن فامر بلالا فاتاهن ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ۶۳۲۶ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ياتي قباء ماشيا وراكبا ۶۳۲۷ حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت لعبد الله بن الزبير ادفني مع صواحبي ولا تدفني مع النبي صلى الله عليه وسلم في البيت فاني اكره ان ازكى وعن هشام عن ابيه ان عمر ارسل الى عائشة ائذني لي ان ادفن مع صاحبي فقالت اي والله قال وكان الرجل اذا ارسل اليها من الصحابة قالت لا والله لا اوثرهم باحد ابدا ۶۳۲۹ حدثنا ايوب بن سليمان قال حدثني ابو بكر بن ابي اويس عن سليمن بن بلال عن صالح بن كيسان قال ابن شهاب اخبرني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر فياتي العوالي والشمس مرتفعة زاد الليث عن يونس وبعد العوالي اربعة اميال او ثلثة ۶۳۳۰ حدثني عمرو بن زرارة قال حدثنا القسم بن مالك عن الجعيد قال سمعت السائب بن يزيد يقول كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدا وثلثا بمدكم اليوم وقد زيد فيه سمع القسم بن مالك الجعيد ۶۳۳۱ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكيالهم وبارك لهم في صاعهم ومدهم يعني اهل المدينة ۶۳۳۲ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة زنيا فامر بهما فرجما قريبا من حيث توضع الجنائز عند المسجد ۶۳۳۳ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك ان رسول الله

نسخہ: فلا تنزلوها وجوهها · فيطيرها · فيمخط · مما · الكتان · على عنقه · انه · انه · فلم يجعلن · وقال · ثنا · فيأتي · ثنا · مدا وثلث · موضع

لـــه قوله ممشقان بضم الميم الاولى وفتح الميم الثانية والشين المعجمة المشددة وبالقاف اي مصبوغان بالمشق بكسر الميم وسكون الشين وهو الطين الاحمر ... بخ بخ بفتح الباء الموحدة فيهما وتشديد الخاء المعجمة وتخفيفها وهي كلمة تقال عند الرضى والاعجاب ... وقال الجوهري هي كلمة تقال عند المدح والرضى بالشيء ... وقال الكرماني ... بسكان المعجمتين وبالتنوين مخففتين ومشددتين ... والغرض من قوله واني لاخر فيما بين المنبر والحجرة ... وقال ابن بطال عن المهلب وجه دخوله في الترجمة الاشارة الى انه صبر على الشدة التي اشار اليها من اجل ملازمة النبي صلعم في طلب العلم ... ملازمة النبي صلعم ... لـــه قوله ولولا منزلتي اي ولولا اني كنت عزيزا عنده لما حضرته لاني كنت صغيرا ... ومطابقته للترجمة ... من قوله فاتى العلم الذي عند دار كثير بن الصلت ... لان العلم ... الذي يصلي فيه صلوة العيد والجنازة ... ودار كثير بن الصلت بنيت بعد العهد النبوي وانما عرف بها ... لشهرتها ... وقال ابو عمر كثير بن الصلت بن معديكرب الكندي ولد في عهد رسول الله صلعم وسماه ... روى عن ابي بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت ... وقال الذهبي ... سماه كثيرا ... وقال ابن بطال عن المهلب شاهد الترجمة قول ابن عباس ولولا مكاني من الصغر ما شهدته ... بخير اهل المدينة وكبيرهم ونسائهم ... وتعقب بان قول ابن عباس ... الوصول الى المقام الذي شاهد فيه النبي صلى الله عليه وسلم ... لكن لما كان ابن عمر ... المؤمنين ... الذي ... من بعدهم بمجرد كونه من اهل المدينة ... لـــه قوله ان ... - - - - - - -

التسابه لعهد النبي صلعم ... جعلت نفسها ثالثة ... قوله مع صواحبي يعني بهما رسول الله صلعم وابا بكر ... قوله لا ازكى ... اي لا اثني علي ... بدفني عندهم ... وقال صاحب المطالع ... القلب اي لا اوثرهم احدا ويحتمل ان يكون ... لا اوثرهم بدفن احد ... واستشكل ابن التين بقول عائشة في قصة عمر ... وذهب ... باحتمال ان يكون الذي اثرت عمر به المكان الذي دفن فيه من وراء قبريهما بقرب النبي صلعم وذلك لا ينفي وجود مكان آخر في الحجرة ... وكذا في الفتح ۱۲ و مطابقته للترجمة ... من قوله ان ادفن مع صاحبي يعني في قبر النبي صلعم ۱۲ ع لـــه قوله وزاد الليث اي ابن سعد عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن انس ووصل هذه الزيادة البيهقي من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني الليث عن يونس اخبرني ابن شهاب عن انس فذكر الحديث بتمامه وزاد في آخره وبعد العوالي من المدينة على اربعة اميال والعوالي جمع عالية وهي مواضع مرتفعة على ... المدينة والاميال جمع ميل وهو ثلث الفرسخ وقيل هو مد البصر ۱۲ ع قال الكرماني هي مواضع مرتفعة من قرى المدينة من قبل نجد وبعدها من المدينة اربعة اميال او ثلثة والعبد ثمانية ... لـــه قوله كان الصاع على عهد النبي صلعم مدا وثلثا. قال الكرماني كان الصاع في زمن النبي صلعم اربعة امداد ... رطل وثلث رطل عراقي فزاد عمر بن عبد العزيز ... صار الصاع ... وثلث مد من الامداد العمرية وقد زيد فيه جملة حالية قوله مدا وثلثا ... في بعضها مد وثلث ... على اللغة الربيعية ... المنصوب بدون الالف ... يكون في كان الضمير الشان ۱۲ ومناسبة هذا الحديث للترجمة ان الصاع مما اجتمع عليه اهل الحرمين بعد العهد النبوي ... الصاع ... في ذلك ... التقدير بالصاع من ذكر ... ابو يوسف في القصة المشهورة ۱۲ ف

لـــه من ... في المدينة ... فتح

صلی اللہ علیہ وسلم طلع له اُحُدٌ فقال هٰذا جَبَلٌ يُحِبُّنا ونُحِبُّه اللهم ان ابراهيم حرّم مكة واني اُحرّم ما بين لابتيها تابعه سهل عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم في اُحُدٍ ۷۳۳۴ حدثنا ابن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل انه كان بين جدار المسجد مما يلي القبلة وبين المنبر ممرُّ الشاة ۷۳۳۵ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا عبد الرحمٰن بن مهدي قال حدثنا مالك عن خُبيب بن عبد الرحمٰن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بين بيتي ومنبري روضةٌ من رياض الجنة ومنبري على حوضي ۷۳۳۶ حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا جُوَيرية عن نافع عن عبد الله قال سابق النبي صلی اللہ علیہ وسلم بين الخيل فاُرسلت التي اُضمِرت منها وامدُها الحَفياء الى ثنية الوداع والتي لم تُضَمَّر امدُها ثنيةُ الوداع الى مسجد بني زُرَيق وان عبد الله كان فيمن سابق ۷۳۳۷ حدثنا اسحٰق قال اخبرنا عيسى وابن ادريس وابن ابي غَنِيّة عن ابي حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر على منبر النبي صلی اللہ علیہ وسلم ۷۳۳۸ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني السائب بن يزيد قال سمعتُ عثمان بن عفان خطيبا على منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۷۳۳۹ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا هشام بن حسان ان هشام بن عروة حدثه عن ابيه ان عائشة قالت قد كان يُوضَع لي ولرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا المِركَن فنشرع فيه جميعا ۷۳۴۰ حدثنا مسدد قال حدثنا عبّاد بن عبّاد قال حدثنا عاصم الاحول عن انس حالف النبي صلی اللہ علیہ وسلم بين الانصار وقريش في داري التي بالمدينة وقنت شهرا يدعو على احياء من بني سُلَيم ۷۳۴۱ حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا بُرَيد عن ابي بردة قال قدمتُ المدينة فلقيني عبد الله بن سلام فقال لي انطلق الى المنزل فاَسقيك في قدح شرب فيه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتصلّي في مسجدٍ صلّى فيه النبي صلی اللہ علیہ وسلم فانطلقت معه فاسقاني سويقا واطعمني تمرا وصليت في مسجده ۷۳۴۲ حدثنا سعيد بن الربيع قال حدثنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني عكرمة قال حدثني ابن عباس ان عمر حدثه قال حدثني النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال اتاني الليلة آتٍ من ربي وهو بالعقيق ان صلِّ في هذا الوادي المبارك وقل عُمرةٌ وحجةٌ وقال هارون بن اسمٰعيل حدثنا علي عُمرةٌ في حجة ۷۳۴۳ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيٰن عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال وقّت النبي صلی اللہ علیہ وسلم قرنا لاهل نجد والجُحفة لاهل الشام وذا الحُلَيفة لاهل المدينة قال سمعتُ هذا من النبي صلی اللہ علیہ وسلم وبلغني ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال ولاهل اليمن يلملم وذُكِر العراق فقال لم يكن عراقٌ يومئذ ۷۳۴۴ حدثنا عبد الرحمٰن بن المبارك قال حدثنا الفُضيل قال حدثنا موسى بن

حدثنا ابن مهدي فارسلت فضمّرت حدثنا حدثنا قتيبة عن ليث عن نافع عن ابن عمر ح وحدثني اسحٰق سمع النبي نبي نبي عن فسقاني عن قرن ولاهل له

لـه قوله هذا جبل يحبنا اي يحبنا اهله ويحتمل ان يكون حقيقة بان الله يخلق فيه الحيوة والادراك والمحبة كحنين الجذع قوله ما بين لابتيها تثنية لابة بفتح الباء الموحدة المخففة وهي الحرة وهي الحجارة السود اي ما بين حرتيها من الحجارة السود ومطابقته للترجمة من حيث ان احدا ايضا من مشاهده صلعم ۱۲ ع ـ لـه قوله روضة من رياض الجنة يجوز ان يكون حقيقة وانما تنتقل الى الجنة او العمل فيها موصل الى الجنة واتى بمعنى تفضيل المدينة لانه قد علم انما اختص ذلك الموضع منها بفضله على غيرها فكان بان يدل على فضلها على ما سواها اولى وقال الكرماني روضة اي كروضة او هو حقيقة وكذا حكم المنبر قال او معناه من لزم العبادة فيما بينهما فهو روضة ومن لزمها عند المنبر شرب في الحوض ۱۲ ع قال في الجمع نقلا عن الطيبي اي العبادة فيه تؤدي الى روضة الجنة واسقي من الحوض او نقل روضة كما جعل حلق الذكر رياض الجنة فانه يزال ايضا المخاطر ونحن لا نستحيل ذكره وقال نقلا عن الكرماني اي كروضة في نزول الرحمة او هي منقولة من الجنة كالحجر الاسود والبيت فسر بالقبر وقيل بيت سكناه ولا تنافي لان قبره في حجرته انتهى ۱۲ او قوله منبري على حوضي قال اكثر العلماء المراد ان منبره بعينه الذي كان يوضع على حوضه وقيل ان له هناك منبرا على حوضه وقيل ان ملازمة منبره للاعمال الصالحات تورد صاحبها الحوض وهو الكوثر فيشرب منه كذا في القسطلاني ۱۲ ـ لـه قوله ومدها الحفيا بالمهملة وسكون الفاء بالتحتية وبالمد موضع بينه وبين ثنية الوداع خمسة اميال او ستة والثنية ضيقت الى الوداع لان الخارج من المدينة يمشي معه المودعون اليها قال الخطابي تضمير الخيل ان يظاهر عليها بالعلف مدة ثم تغشى بالجلال ولا تعلف الا قوتا حتى تعرق فيذهب كثرة لحمها ويصلب وتزيد في المسافة بعيل المضمرة لقوتها وللنفس فيها لما لم تضمر منها المقصود ما عن سائر ذوات التضمير ليكون عدلا بين النوعين وكله مما يتعرف في اعزاز كلمة الله تعالى امتثالا لقوله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة مر الحديث في الصلوة في باب هل يقال مسجد بني فلان ۱۲ ك ص ومطابقته للترجمة من حيث ان المواضع المذكورة فيه تدخل في لفظ المشاهد المذكورة في الترجمة ۱۲ ع لـه قوله وابن ابي غنية بفتح الغين المعجمة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يحيى بن عبد الملك بن حميد بن ابي غنية الخزاعي الكوفي واصله من اصبهان تحول عنها حين فتحها ابو موسى الاشعري الى الكوفة وهو يروي عن ابي حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالنون واسمه يحيى ابن سعيد بن حيان التيمي الكوفي ومطابقته للترجمة في قوله على منبر النبي صلعم واختصر من الحديث على

هذا الكون الذي يحتاج اليه ههنا وهو ذكر المنبر وتمامه مضى في كتاب الاشربة في باب ما جاء في ان الخمر ما خامر العقل ۱۲ ع ص ـ لـه قوله هذا المركن بكسر الميم وسكون الراء وفتح الكاف بعدها نون قال الخليل شبه تور من ادم وقال غيره شبه حوض من نحاس والعيني فسره بالاجانة بكسر الهمزة وتشديد الجيم ثم نون لانه فسر الغريب بمثله والاجانة هي التي يقال لها القصرية وهي بكسر القاف وقولها فنشرع فيه جميعا اي نتناول منه بغير اناء واصله الورود للشرب ثم استعمل في كل حالة يتناول فيها الماء وقال ابن بطال فيه سنة متبعة ببيان مقدار ما يكفي الزوج والمرأة اذا اغتسلا ۱۲ ف وقال الكرماني نشرع فيه اي نرد الماء وندخل اليد فيه او ناخذ منها ونخوض و حاصله انا نغتسل من ماء واحد ۱۲ ـ لـه قوله حالف من الحلف وهي المعاهدة والمعاقدة على التعاضد والتساعد والاتفاق فان قلت ورد لا حلف في الاسلام قلت هذا على الحلف الذي كان في الجاهلية على الفتن والقتال والغارات ونحوها فهذه التي نهي عنها وقوله وقنت الخ حديث مستقل مضى في كتاب الوتر ص وانما دعا على احياء من بني سليم لانهم غدروا وقتلوا القراء ۱۲ ع ـ لـه قوله قال قدمت المدينة وبين في رواية عبد الرزاق سبب قدوم ابي بردة المدينة واخرجه من طريق سعيد بن ابي بردة عن ابي بردة قال ارسلني ابي الى عبد الله بن سلام لاتعلم منه فسألني من انت فاخبرته فرحب بي ۱۲ ع وكذا في الفتح ـ لـه قوله وقل عمرة وحجة منصوبان بفعل مقدر اي نويت او اردت ويجوز الرفع كذا في الفتح وقوله عمرة في حجة اما ان يكون في بمعنى مع واما ان يراد عمرة مدرجة في حجة يعني القران ومر الحديث مع بعض بيانه في ص في اوائل الحج ومطابقة الحديث للترجمة في قوله وهو بالعقيق لانه داخل في مشاهده صلعم ۱۲ ـ لـه قوله قرن لاهل نجد بسكون الراء وقال الجوهري هو بفتحها وهو على مرحلتين بمكة وكتبت بدون الالف اما باعتبار انه غير منصرف واما باعتبار اللغة الربيعية ونجد هو ما ارتفع من تهامة الى ارض العراق والجحفة بضم الجيم وسكون المهملة وبالفاء وذو الحليفة مصغر الحلفة بالمهملة واللام والفاء وبلملم بفتح التحتانية واللامين وسكون الميم الاولى ۱۲ ك قوله وبلغني آه فان قلت هذه رواية عن مجهول قلت لا قدح بذلك لانه يروي عن صحابي آخر والصحابة كلهم عدول ۱۲ ع ـ لـه قوله لم يكن عراق يومئذ اي بايدي المسلمين فان بلاد العراق كلها في ذلك كانت بايدي كسرى وعماله من الفرس والعرب فكانه قال لم يكن اهل العراق مسلمين حينئذ حتى يوقت لهم ويعكر على هذا الجواب ذكر اهل الشام فلعل مراد ابن عمر نفي العراقين وهما المصران المشهوران الكوفة والبصرة وكل منهما انما صار مصرا جامعا بعد فتح المسلمين بلاد الفرس ۱۲ ف

عقبة قال حدثني سالم بن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أُرِيَ وهو في مُعَرَّسِهِ بذي الحليفة فقيل له انك ببطحاء مباركة

باب قول الله تعالى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ **حدثنا** احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في صلوة الفجر رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا ولك الحمد في الآخرة ثم قال اللهم العن فلانا وفلانا فانزل الله لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ **باب** قوله وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا وقوله وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ الآية **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثني محمد بن سلام قال اخبرنا عتاب بن بشير عن اسحٰق عن الزهري قال اخبرني علي بن حسين ان حسين بن علي اخبره ان علي بن ابي طالب قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تصلون قال علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال له ذلك ولم يرجع اليه شيئا ثم سمعته وهو مدبر يضرب فخذه وهو يقول وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا قال ابو عبد الله ما اتاك ليلا فهو طارق ويقال الطارق النجم والثاقب المضيء يقال اثقب نارك للموقد **حدثنا** قتيبة قال حدثنا الليث عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال بينا نحن في المسجد خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فناداهم فقال يا معشر يهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القاسم فقال اريد اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اريد ثم قالها الثالثة فقال اعلموا انما الارض لله ولرسوله واني اريد ان اجليكم من هذه الارض فمن وجد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا انما الارض لله ولرسوله **باب** قوله وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وما امر النبي صلى الله عليه وسلم بلزوم الجماعة وهم اهل العلم **حدثني** اسحٰق بن منصور قال حدثنا ابو اسامة قال الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بنوح يوم القيمة فيقال له هل بلغت فيقول نعم يا رب فتسئل امته هل بلغكم فيقولون ما جاءنا من نذير فيقال من شهودك فيقول محمد وامته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

رُوِيَ أُرِيَ حدثنا ٢ فقال ابيه الآخرة الا بالتي هي احسن حدثنا فقال انما سمعه منصرف ٢ يقال بينا رسول الله المدارس ٢ ذلك اريد ان ورسوله ان ورسوله ثنا حدثنا فيقول الله

له قوله في معرسه. وهو اسم مكان من التعريس وهو المنزل الذي كان في آخر الليل ومطابقته للترجمة في قوله وهو في معرسه بذي الحليفة لانه من اعظم مشاهده صلعم ولهذا قيل له انك في بطحاء مباركة والبطحاء الوادي وذو الحليفة على ستة اميال من المدينة وقيل سبعة وهي ماء من مياه بني جشم وهي ميقات اهل المدينة وهي التي سماها العوام آبار علي ١٢ ع مع تغيير ٢ه قوله باب قول الله ليس لك من الامر شيء. اي ليس لك من امر خلقي شيء وانما امرهم والقضاء فيهم بيدي دون غيري واقضي الذي اشاء من التوبة على من كفر بي وعصاني او العذاب اما في عاجل الدنيا بالقتل او في الآجل بما اعددت لاهل الكفر ومعنى ذكر سبب نزولها في تفسير سورة آل عمران ويجيء الآن ايضا وقال ابن بطال دخول هذه الترجمة في كتاب الاعتصام من جهة دعاء النبي صلعم على المذكورين لكونهم لم يذعنوا للايمان ليعتصموا به من اللعنة وان معنى قوله ليس لك من الامر شيء هو معنى قوله ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ١٢ ع وقال في الفتح ويحتمل ان يكون مراده الاشارة الى الخلافية المشهورة في اصول الفقه وهي هل كان له صلعم ان يجتهد في الاحكام او لا انتهى ١٢ ٣ه قوله يقول في صلوة الفجر. قال الكرماني جعل ذلك القول كاللازم اي يفعل القول المذكور او هناك شيء محذوف قلت ولم يذكر تقديره ويحتمل ان يكون بمعنى قائلا او لفظ قال المذكور زائدا ويؤيده انه وقع في رواية حبان بن موسى بلفظ انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الاخيرة من صلوة الفجر يقول اللهم الحديث وقوله في الآخرة اي الركعة الآخرة وهي الثانية من صلوة الصبح كما صرح بذلك في رواية حبان بن موسى وظن الكرماني ان قوله في الآخرة متعلق بالحمد واذ لبقية الذكر الذي قاله النبي صلعم في الاعتدال فقال قلت ما وجه التخصيص بالآخرة مع ان له في الدنيا ايضا ثم اجاب بان نعيم الآخرة اشرف فالحمد عليه هو الحمد حقيقة او المراد بالآخرة العاقبة اي مآل كل الحمود اليه انتهى وليس لفظ في الآخرة من كلام النبي صلعم بل هو من كلام ابن عمر ثم ينطرق جعل الحمد على محمود ١٢ ف ٤ه قوله ولا تجادلوا الخ. قال ابن زيد معناه ولا تجادلوا اهل الكتاب يعني اذا اسلموا واخبروكم بما في كتبهم الا بالتي هي احسن في المخاطبة الا الذين ظلموا باقامتهم على الكفر فخاطبوهم بالسيف وقال قتادة هي منسوخة بآية القتال ١٢ ع وقال الكرماني الجدال هو المخاصمة والمدافعة ومنه قبيح وحسن واحسن فما كان للتبيين الحق من الفرائض شططها احسن وما كان لغير الفرائض فهو حسن وما كان لغيره فهو قبيح او تابع للطريق فباعتباره يتنوع انواعا وهذا هو الظاهر ١٢ ٥ه قوله ثم انصرف رسول الله صلعم الخ. وفيه منقبة لعلي حيث لم يكن ما احتج به صوابا ولهذا تلا النبي صلعم الآية ولم يلزمه مع ذلك بالقيام الى الصلوة ولو كان امتثل وقام لكان اولى وفيه منة الاشارة الى مراتب الجدال فاذا كان فيما لا بد منه تعين لنصر الحق بالحق فان جاوز الذي ينكر عليه المأمور نسب الى التقصير وان كان في مباح اكتفى فيه بمجرد الامر والاشارة الى ترك الاولى وفيه ان الانسان طبع على الدفاع عن نفسه بالقول والفعل وانه ينبغي له ان يجاهد نفسه ان يقبل النصيحة ولو كان في غير واجب وان لا يدفع الا بطريق معتدلة من غير افراط ولا تفريط ١٢ ف ٦ه قوله وهو يقول الخ. وكان رسول الله صلعم حرضهم على الصلوة باعتبار الكسب والقدرة الكاسبة واجاب علي رض باعتبار القضاء والقدر قالوا وكان ضرب فخذه صلعم تعجبا من سرعة جوابه والاعتذار بذلك او تسليما لقوله وقال المهلب لم يكن لعلي ان يدفع ما دعاه النبي صلعم اليه من الصلوة بقوله بل كان عليه الاعتصام بقوله فلا حجة لاحد في ترك المأمور به بمثل ما احتج علي رض ٢ ك ع قال في الفتح ومن اين له ان عليا رض لم يمتثل ما دعاه اليه فليس في القصة تصريح بذلك وانما اجاب علي رض بما ذكر اعتذارا عن تركه القيام بغلبة النوم ولا يمتنع انه صلى عقب هذه المراجعة اذ ليس في الخبر ما ينفيه انتهى ٢ ٧ه قوله يقال ما اتاك ليلا الخ كذا الابي ذر وسقط من رواية النسفي وثبت للباقين لكن بدون لفظ يقال وقيل معنى طرق جاءه ليلا وقال ابن فارس حكى بعضهم ان ذلك قد يقال في النهار ايضا وقيل اصل الطروق من الطرق وهو الدق سمي الآتي بالليل طارقا لحاجته الى دق الباب وقوله الطارق النجم والثاقب المضيء اي في قوله تعالى وما ادراك ما الطارق النجم الثاقب كانه يثقب الظلام بضوئه فينفذ فيه ووصف الطارق لانه يظهر بالليل ١٢ ع ٨ه قوله حتى جئنا بيت المدراس بكسر الميم وهو الذي يقرأ التوراة وقيل هو الموضع الذي كانوا يقرؤن فيه واضافة البيت اليه اضافة العام الى الخاص او يروى المدراس بضم الميم ١٢ ع ك ٩ه قوله ذلك اريد بضم اوله بصيغة المضارع من الارادة اي اريد ان تقروا باني بلغت لان التبليغ هو الذي امرت به ووقع في رواية ابي زيد المروزي فيما ذكره القابسي بفتح اوله وبزاء معجمة واتفقوا على انه تصحيف لكن وجهه بعضهم بان معناه اكرر مقالتي مبالغة في التبليغ ١٢ ف ومطابقته للجزء الثاني للترجمة من حيث انه صلعم بلغ اليهود ودعاهم الى الاسلام فقالوا بلغت ولم يذعنوا للطاعة فبالغ في تبليغهم وكرره وهذه مجادلة بالتي هي احسن ١٢ ع وكذا في ف ك ١٠ه قوله ان اجليكم. اي اخرجكم من تلك الارض وكان خروجهم الى الشام وقال الجوهري جلوا عن اوطانهم وجلوتهم انا يتعدى ولا يتعدى واجلوا عن البلد واجليتهم انا كلاهما بالالف وجلى عن وطنه بالتشديد ١٢ ع ١١ه قوله وكذلك جعلناكم. ولم يتقدم التصريح بما وقع التشبيه به والراجح انه الهدى المدلول عليه بقوله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اي مثل الجعل القريب الذي اختصصناكم فيه بالهداية كما يقتضيه سياق الآية والوسط العدل وحاصل ما في الآية الامتنان بالهداية والعدالة. ف قوله بلزوم الجماعة: اي قول الجماعة وهم اهل العلم يعني يلزم على المكلف متابعة حكم الاجماع والاعتصام به وهو اتفاق المجتهدين من الائمة في عصر على امر ديني وهذه الآية مما استدل بها الاصوليون على حجية الاجماع قالوا عدلهم الله بقوله وسطا اذ معناه عدولا فيجب عصمتهم عن الخطأ قولا وفعلا كبيرة وصغيرة ١٢ ك عه كذا في الاصل المنقول عنه وقال العيني امر من النقب وهو متعد من باب نصر والامر منه بضم الهمزة انتهى وفي المجمع ثقبت النار وانقبتها وفي القاموس ثقبت النار ثقوبا اتقدت وثقبها هو تثقيبا واثقبها وتثقبها والثقوب كصبور ما تثقب به النار وتقبها به والكوكب اضاء ١٢ ٢

فجاء بكم فتشهدون ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جعلناكم أمة وسطا قال عدلا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وعن جعفر بن عون قال أخبرنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول صلى الله عليه وسلم من غير علم فحكمه مردود لقول النبي صلى الله عليه وسلم من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد حدثنا إسمعيل عن أخيه عن سليمان عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع سعيد بن المسيب يحدث أن أبا سعيد الخدري وأبا هريرة حدثاه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أخا بني عدي الأنصاري واستعمله على خيبر فقدم بتمر جنيب فقال النبي صلى الله عليه وسلم أكل تمر خيبر هكذا قال لا والله يا رسول الله إنا لنشتري الصاع بالصاعين من الجمع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن مثلا بمثل أو بيعوا هذا واشتروا بثمنه من هذا وكذلك الميزان باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ المكي قال حدثنا حيوة بن شريح قال حدثني يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن إبراهيم بن الحارث عن بسر بن سعيد عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر قال فحدثت بهذا الحديث أبا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم فقال هكذا حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة وقال عبد العزيز بن المطلب عن عبد الله بن أبي بكر عن أبي سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله باب الحجة على من قال إن أحكام النبي صلى الله عليه وسلم كانت ظاهرة وما كان يغيب بعضهم عن مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم وأمور الإسلام حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن ابن جريج قال حدثني عطاء عن عبيد بن عمير قال استأذن أبو موسى على عمر فكأنه وجده مشغولا فرجع فقال عمر ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس ائذنوا له فدعي له فقال ما حملك على ما صنعت فقال إنا كنا نؤمر بهذا قال فأتني على هذا ببينة أو لأفعلن بك فانطلق إلى مجلس من الأنصار فقالوا لا يشهد إلا أصغرنا فقام أبو سعيد الخدري فقال قد كنا نؤمر بهذا فقال عمر خفي علي هذا من أمر النبي صلى الله عليه وسلم ألهاني الصفق بالأسواق حدثنا علي قال حدثنا سفين قال حدثنا الزهري أنه سمعه من الأعرج يقول أخبرني أبو هريرة قال إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث على رسول الله

حدثنا ۲ الخدري العالم له رسول الله فقال بهذا مشاهدة مشهد قال أصاغرنا ۲ بن عبد الله ثني سمع

لـه قوله وعن جعفر بن عون. هو معطوف على قوله حدثنا أبو أسامة و القائل هو إسحق بن منصور فروى هذا عن أبي أسامة بصيغة التحديث وعن جعفر بن عون بالعنعنة وهذا مقتضى صنيع صاحب الأطراف وأما أبو نعيم فجزم بأن رواية جعفر بن عون معلقة فقال بعد أن أخرجه من طريق أبي مسعود الرازي عن أبي أسامة وحده ومن طريق بندار عن جعفر بن عون وحده أخرجه البخاري عن إسحق بن منصور عن أبي أسامة وذكره عن جعفر بن عون بلا رواية انتهى ۱۲ ف ـ ٢ـه قوله فحكمه مردود. وحاصله أن من حكم بغير السنة ثم تبين له أن السنة خلاف حكمه وجب عليه الرجوع منه إليها وهو الاعتصام بالسنة وفي الترجمة نوع تجريف. ك قال في القاموس التجريف جفوة في الكلام وخرق في العمل والإقدام في هوج وفيه تجريف وتجرفية وتجرفة تعني مبالاة بسرعة انتهى الهوج محركة طول في حمق وطيش وتسرع انتهى. ق قال في الفتح قلت ليس فيها قلق إلا في اللفظ الذي بعد قوله فأخطأ فساد ظاهر التركيب يأتي المقصود لأن من أخطأ خلاف الرسول لا يلزم بخلاف من أخطأ وفاقه وليس ذلك المراد وإنما تم الكلام عند قوله فأخطأ وهو متعلق بقوله فاجتهد وقوله خلاف الرسول أي فقال خلاف الرسول وحذف قال يقع في الكلام كثيرا فأي تجريف في هذا. ف وقد تقدم في كتاب الأحكام ترجمة إذا قضى الحاكم بجور أو خلاف أهل العلم فهو مردود وهي معقودة لمخالفة الإجماع وهذه معقودة لمخالفة الرسول صلعم فتح وكذا في ع ۱۲ ـ ٣ـه قوله حدثنا إسمعيل. هو ابن أبي أويس عن أخيه أبي بكر عبد الحميد وهو تارة يروي عن سليمان بدون توسط أخيه وأخرى بواسطة قال الغساني سقط من كتاب الفربري من هذا الإسناد سليمان بن بلال وذكر أبو زيد المروزي أنه لم يكن في أصل الفربري و الصواب رواية النسفي فإنه ذكره ولا يتصل الإسناد إلا به ـ ك قوله الجمع هو كل لون من النخل لا يعرف اسمه وقيل تمر مختلط من أنواع متفرقة وليس مرغوبا فيه وما يخلط إلا لرداءته واحتج بالحديث من جواز الحيلة بأن يبيع ثوبا بثمن ثم يشتريه بأكثر وهو ليس بحرام عند الشافعي وآخرين و حرمه مالك وأحمد لما روي أن اشترى زيد جارية بثمانمائة إلى العطاء ثم باعها بستمائة من البائع فأنكرته عائشة وقالت قولا شديدا ولم ينكره الصحابة وأجاب الشافعي لعلها أنكرته لجهالة الأجل العطاء وأيضا مذهب صحابي ليس بحجة وقياس وتجويز ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الصحابي اجتهد فيما فعل فرده النبي صلعم ونهاه عما فعل وعذره لاجتهاده ۱۲ ف ع ـ ٤ـه قوله عن أبي قيس هو من الفقهاء. قال في الطبقات اسمه سعد وقال البخاري لا يعرف له اسم وتبعه الحاكم أبو أحمد و جزم ابن يونس في تاريخ مصر بأنه عبد الرحمن بن ثابت وهذا أعرف بالمصريين من غيره وليس لأبي قيس هذا في البخاري إلا هذا الحديث وفي هذا السند أربعة من التابعين أولهم يزيد بن عبد الله ـ ع قوله إذا حكم الحاكم فاجتهد فإن قلت القياس أن يقال إذا اجتهد فحكم لأن الحكم متأخر عن الاجتهاد قلت الفاء تفسيرية أو المعنى إذا أراد أن يحكم فإن قلت هما متساويان في العمل فلم تفاوت

الأجر قلت لأنه فاز بالصواب فاز بتضاعف الأجر وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولعل للمصيب زيادة في العمل إما كمية وإما كيفية فإن قلت المخطئ لم كان له أجر قلت الأجر إنما هو على اجتهاده في طلب الصواب لا على خطائه وفي الحديث دليل على أن الحق عند الله واحد وفي كل واقعة لله تعالى فيها حكم فمن وجده أصاب ومن فقده أخطأ وفيه أن المجتهد يخطئ ويصيب. ك وقال ابن المنذر إنما يؤجر الحاكم إذا أخطأ إذا كان عالما بالاجتهاد فاجتهد وأما إذا لم يكن عالما فلا ۱۲ ع ف ـ ٥ـه قوله عبد العزيز بن المطلب. أي ابن عبد الله بن حنطب المخزومي قاضي المدينة وكنيته أبو طالب وهو من أقران مالك ومات قبله وليس له في البخاري سوى هذا الموضع الواحد المعلق المرسل لأن أبا سلمة تابعي قوله عن عبد الله بن أبي بكر هو ولد الراوي المذكور في السند الذي قبله أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وكان قاضي المدينة أيضا وهو يروي عن شيخ أبيه قوله عن أبي سلمة عن النبي صلعم يريد أن عبد الله بن أبي بكر خالف أباه في روايته عن أبي سلمة وأرسل الحديث الذي وصله. كذا في ع ف ۱۲ ـ ٦ـه قوله باب الحجة على من قال الخ عقد هذا الباب لبيان أن كثيرا من أكابر الصحابة كان يغيب عن مشاهد النبي صلعم ويغيب عليهم بعض ما يقوله صلعم أو يفعله من الأفعال التكليفية فيستمرون على ما كانوا اطلعوا عليه إما على المنسوخ لعدم اطلاعهم على الناسخ وإما على البراءة الأصلية ثم أخذ بعضهم من بعض ما رواه عن رسول الله صلعم فهذا الصديق على جلالة قدره لم يعلم النص في الجدة حتى أخبره محمد بن مسلمة والمغيرة بالنص فيها وهذا عمر بن الخطاب رجع إلى أبي موسى الأشعري في الاستيذان وهو حديث الباب وأمثال هذا كثير ويرد بهذا الباب أيضا على الرافضة وقوم من الخوارج زعموا أن أحكام النبي صلعم وسنته منقولة عنه نقل تواتر وأنه لا يجوز العمل بما لم ينقل متواترا وهو مردود بما صح أن الصحابة كان يأخذ بعضهم من بعض ويرجع بعضهم إلى رواية غيره عن رسول الله صلعم وانعقد الإجماع على القول بالعمل بأخبار الآحاد ۱۲ ع ـ ٧ـه قوله إنا كنا نؤمر بهذا ـ قال الأصوليون مثل هذا يحمل على أن الآمر هو النبي صلعم قال صلعم إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع. ك مطابقته للترجمة من حيث إن عمر رض لما خفي عليه أمر الاستيذان رجع إلى قول أبي موسى الأشعري في قوله قد كنا نؤمر بهذا أي بالاستيذان فدل هذا على أن خبر الواحد يعمل به وأن بعض السنن كان يخفى على بعض الصحابة وأن الشاهد منهم يبلغ الغائب ما شهد وأن الغائب كان لا يقبل من حدثه ويعتمد ويعمل به فإن قلت طلب عمر رض البينة يدل على أنه لا يحتج بخبر الواحد قلت فيه دليل على أنه حجة لأنه بانضمام خبر أبي سعيد إليه لا يصير متواترا وقال البخاري في كتاب بدء السلام أراد عمر التثبيت لا أنه لا يجيز خبر الواحد ۱۲ ع ـ
عـه كذا للأكثر بلفظ الجمع وفي رواية النسفي مشاهدة ويروى مشهد بالإفراد ووقع في مستخرج أبي نعيم وكان يغيب بعضهم بعضا من الإفادة ۱۲ ف ع

صلى الله عليه وسلم والله الموعد إني كنت امرأً مسكيناً ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطني وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق وكانت الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم فشهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وقال من يبسط رداءه حتى أقضي مقالتي ثم يقبضه فلن ينسى شيئاً سمعه مني فبسطت بردة كانت علي فوالذي بعثه بالحق ما نسيت شيئاً سمعته منه **باب** من رأى ترك النكير من النبي صلى الله عليه وسلم حجة لا من غير الرسول صلى الله عليه وسلم **حدثنا** حماد بن حميد قال حدثنا عبيد الله بن معاذ قال حدثنا أبي قال حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن محمد بن المنكدر قال رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن الصائد الدجال قلت تحلف بالله قال إني سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم **باب** الأحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أمر الخيل وغيرها ثم سئل عن الحمر فدلهم على قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الضب فقال لا آكله ولا أحرمه وأكل على مائدة النبي صلى الله عليه وسلم الضب فاستدل ابن عباس بأنه ليس بحرام **حدثنا** إسمعيل قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل

الضب فلن ينسى فلن ينس بسط يسمعه ثنى الصياد بالدليل من

قوله والله الموعد جملة معترضة فإن قلت هو إما للمكان وإما للزمان وإما مصدر والثلث لا يصح الإطلاق عليه قلت لا بد من إضمار أو تجوز بدل المقام عليه ك ومراده من هذا الوعيد يعني يظهر الحكم على الحق في الإنكار أو في علية في الإكثار ع قوله على ملء بطني بكسر الميم وبهمزة آخره أي بسبب شبعي أي أن السبب الأصلي الذي اقتضى لكثرة الحديث عن رسول الله صلعم كثرة ملازمته له ليعهد ما يأكل لأنه لم يكن له شيء يتجر فيه ولا أرض يزرعها ولا يعمل فيها فكان لا يفارقه خشية أن يفوته القوت فيحصل في هذه الملازمة من سماع الأقوال ورؤية الأفعال ما لا يحصل لغيره ممن لم يلازم ملازمته وأعانه على استمرار حفظه لذلك ما أشار إليه من الدعوة له بذلك ١٢ ف ٢ قوله فلم ينس كذا لأبي ذر عن الحموي والمستملي وفي رواية الكشميهني فلن ينسى ونقل ابن التين أنه وقع في الرواية فلن ينس بالنون وبالجزم وذكر أن القزاز نقل عن بعض البصريين أن من العرب من يجزم بلن كذا في قس ف ك ع ومطابقته للترجمة من حيث أن أبا هريرة أخبر عن النبي صلعم من أقواله وأفعاله ما غاب عنه كثير من الصحابة ولما بلغهم ما سمعه قبلوه وعملوا به فدل على أن خبر الواحد يقبل ويعمل به وفيه حجة على الذين شرطوا التواتر في أخبار النبي صلعم ١٢ ع قس ٣ قوله من رأى ترك النكير الخ أي الإنكار وهو بفتح النون وكسر الكاف مبالغة في الإنكار وغرضه أن تقرير الرسول صلعم حجة إذ هو نوع من فعله لأنه لو كان منكرا للزم التغيير ولا خلاف بين العلماء في ذلك لأنه لا يجوز له أن يرى أحداً من أمته يقول قولا أو يفعل فعلا محظورا فيقرره عليه لأن الله تعالى فرض عليه النهي عن المنكر قوله لا من غير الرسول صلعم يعني ليس بحجة ترك الإنكار من غير الرسول لجواز أنه لم يتبين له حينئذ وجه الصواب وقال ابن التين الترجمة تتعلق بالإجماع السكوتي وأن الناس اختلفوا فيه وقد علم ذلك في موضعه ١٢ ع ٤ قوله حدثنا حماد بن حميد بالضم الخراساني وذكر المزي في التهذيب أن في بعض النسخ القديمة من البخاري حدثنا حماد بن حميد صاحب لنا حدثنا بهذا الحديث وعبيد الله في الأحياء وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن عبيد الله بن معاذ بلا واسطة قيل هو أحد الأحاديث التي نزل فيها البخاري عن مسلم ١٢ ع ٥ قوله سمعت عمر يحلف الخ وإنما حلف عمر بالظن ولعله سمع من النبي صلعم أو فهم بالعلامات والقرائن فإن قيل تقدم في الجنائز أن عمر قال للنبي صلعم في قصة ابن صياد دعني أضرب عنقه فقال إن يكن هو فلن تسلط عليه فهذا صريح في أنه تردد في أمره وأجيب عنه بأن التردد في أمره كان قبل أن يعلم الله تعالى أنه هو الدجال فلما أعلمه لم ينكر على عمر حلفه وبأن العرب قد تخرج الكلام مخرج الشك وإن لم يكن في الخبر شك كقوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك وقد علم أن ذلك لا يقع منه صلعم فيكون ذلك من تلطف النبي صلعم بعمر في صرفه عن قتله ومما يدل على أن ابن صياد هو الدجال حديث أخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن عمر قال لقيت ابن صياد يوما ومعه رجل من اليهود فإذا عينه قد طفئت وهي خارجة مثل عين الجمل فلما رأيتها قلت أنشدك الله يا ابن صياد متى طفئت عينك قال لا أدري قلت كذبت لا تدري وهي في رأسك قال فمسحها ونخر ثلاثا فزعم اليهودي أني ضربت بيدي صدره وقلت له اخسأ فلن تعدو قدرك فذكرت ذلك لحفصة فقالت حفصة اجتنب هذا الرجل فإنما يتحدث أن الدجال يخرج عند غضبة يغضبها وأخرج مسلم هذا بمعناه من وجه آخر وقال ابن بطال فإن قيل هذا يفيد دليل على التردد في أمره فالجواب أنه إن وقع الشك في أنه الدجال المعهود فلم يقع الشك في أنه أحد الدجالين الكذابين الذين أنذر بهم النبي صلعم انتهى ومحصله عدم تسليم الجزم بأنه الدجال المعهود لكن في قصة حفصة وابن عمر دلالة على أنهما أرادا الدجال الأكبر واللام للعهد لا للجنس وقد أخرج أبو داود بسند صحيح قال كان ابن عمر يقول ما أشك أن المسيح الدجال هو ابن صياد ووقع لابن صياد مع أبي سعيد الخدري قصة أخرى تتعلق بأمر الدجال فأخرج مسلم عن أبي سعيد قال صحبني ابن صياد إلى مكة فقال لي ماذا لقيت من الناس يزعمون أني الدجال ألست سمعت رسول الله صلعم يقول إنه لا يولد له قلت بلى قال فإنه قد ولد لي قال أو لست سمعته يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلى قال فقد ولدت بالمدينة وها أنا أريد مكة وفي طريق آخر قال ألم يقل إنه يهودي وقد أسلمت وقال في الآخر قال إني لأعرفه وأعرف مولده وأين هو الآن قال أبو سعيد تبا لك سائر اليوم وأخرج أبو داود من حديث أبي بكرة قال قال رسول الله صلعم يمكث أبو الدجال ثلاثين عاما لا يولد لهما ثم يولد لهما غلام أعور أضر شيء وأقله نفعا ونعت أباه وأمه قال فسمعنا بمولود ولد في اليهود فذهبت أنا والزبير بن العوام فدخلنا على أبويه فإذا النعت فقلنا هل لكما من ولد فقالا مكثنا ثلاثين عاما لا يولد لنا ثم ولد لنا غلام أضر شيء وأقله نفعا قلت ويوهي حديثه أن أبا بكرة إنما أسلم لما نزل من الطائف حين حوصرت سنة ثمان من الهجرة وفي الصحيحين أن النبي صلعم لما توجه إلى النخل التي فيها ابن صياد كان ابن صياد يومئذ كالمحتلم فكيف يدرك أبو بكرة زمان مولده بالمدينة وهو لم يسكنها إلا قبل الوفاة النبوية بسنتين فالذي في الصحيحين هو المعتمد ويحتمل أن يحمل قوله بلغنا على تأخر البلاغ وإن كان مولده سابقا على ذلك بمدة بحيث يأتلف مع حديث الصحيحين وقال البيهقي ليس في حديث جابر أكثر من سكوت النبي صلعم على حلف عمر فيحتمل أن يكون صلعم كان متوقفا في أمره ثم جاءه التثبت من الله تعالى بأنه غيره على ما تقتضيه قصة تميم الداري وبه تمسك من جزم أنه غير الدجال وطريقه أصح وتكون الصفة التي في ابن صياد وافقت ما في الدجال وكان الذين جزموا بأنه هو الدجال لم يسمعوا قصة تميم فأما عمر فيحتمل أن يكون منه ذلك قبل أن يسمع قصة تميم ثم لما سمعها لم يعد إلى الحلف المذكور وأما جابر فشهد حلفه عند النبي صلعم فاستصحب ما كان اطلع عليه لكن أخرج أبو داود عن أبي سلمة عن جابر فذكر قصة الجساسة والدجال نحو قصة تميم فقال شهد جابر أنه ابن صياد قلت فإنه قد مات قال وإن مات قلت فإنه أسلم قال وإن أسلم قلت فإنه دخل المدينة قال وإن دخل ويتعقب به على من زعم أن جابرا لم يطلع على قصة تميم قال النووي قال العلماء قصة ابن صياد مشكل وأمره مشتبه ولكن لا شك أنه دجال من الدجاجلة والظاهر أن النبي صلعم لم يوح إليه بشيء في أمره وإنما أوحي إليه بصفات الدجال وكان في ابن صياد قرائن محتملة فلذلك كان صلعم لا يقطع في أمره بشيء بل قال لعمر لا خير لك في قتله الحديث وأما احتجاجه بأنه مسلم إلى سائر ما ذكر فلا دلالة فيه على دعواه لأن النبي صلعم إنما أخبر عن صفاته وقت خروجه آخر الزمان وقال الخطابي اختلف السلف في أمر ابن صياد بعد كبره فروي عنه أنه تاب ومات بالمدينة وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا وجهه حتى يراه الناس وقيل لهم اشهدوا وأخرج أبو نعيم الأصبهاني في تاريخ أصبهان ما يؤيد كون ابن صياد هو الدجال فساق عن حسان بن عبد الرحمن عن أبيه قال لما افتتحنا أصبهان كان بين عسكرنا وبين اليهودية فرسخ فكنا نأتيها فنمتار منها فأتيتها يوما فإذا اليهود يزفنون ويضربون فسألت صديقا منهم فقال ملكنا الذي نستفتح به على العرب فدخلت فبت عنده على سطح فصليت الغداة فلما طلعت الشمس إذا الوهج من قبل العسكر فنظرت فإذا رجل عليه قبة من ريحان واليهود يزفنون ويضربون فنظرت فإذا هو ابن صياد فدخل المدينة فلم يعد حتى الساعة وقد أخرج أبو داود بسند صحيح عن جابر قال فقدنا ابن صياد يوم الحرة قلت هذا يضعف ما تقدم أنه مات بالمدينة وأنهم صلوا عليه الخ ولا يلتئم خبر جابر هذا مع خبر حسان بن عبد الرحمن لأن فتح أصبهان كان في خلافة عمر وبين قتل عمر ووقعة الحرة أربعين سنة ويمكن الحمل على أن القصة إنما شاهدها والد حسان بعد فتح أصبهان بهذه المدة ويكون جواب لما في قوله لما افتتحنا محذوفا تقديره صرت أتعاهدها وأتردد إليها فجرت قصة ابن صياد فلا يتحد زمان فتحها وزمان دخولها ابن صياد هذا تلخيص ما في فتح الباري ١٢ ٦ قوله كيف معنى الدلالة الخ ومعنى الدلالة هو كإرشاد النبي صلعم أن حكم الحمر وهو الحمر حاصل تحت حكم العام وهو فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره فإن من ربطها في سبيل الله فهو عامل بالخير يرى جزاءه خيرا ومن ربطها فخرا ورياء فهو عامل بالشر يرى جزاءه شرا ومعنى تفسيرها تعليم عائشة للمرأة السائلة التوضي بالفرصة ١٢ ك

ع أي بالملازمات الشرعية أو العقلية قال ابن حاجب وغيره الأدلة المتفق عليها خمسة الكتاب والسنة والإجماع والقياس والاستدلال وذلك كما إذا علم ثبوت الملزوم شرعا أو عقلا علم ثبوت لازمه عقلا أو شرعا ١٢ ك ع

لثلاثة لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فأما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك في المرج والروضة كان له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفا أو شرفين كانت آثارها وأرواثها حسنات له ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقي به كان ذلك حسنات له وهي لذلك الرجل أجر ورجل ربطها تغنيا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي له ستر ورجل ربطها فخرا ورياء فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحمر فقال ما أنزل الله علي فيها إلا هذه الآية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ۲۵۷ حدثنا يحيى قال حدثنا ابن عيينة عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة أن امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد هو ابن عقبة قال حدثنا الفضيل بن سليمان النميري البصري قال حدثنا منصور بن عبد الرحمن بن شيبة قال حدثتني أمي عن عائشة أن امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحيض كيف تغتسل منه قال تأخذين فرصة ممسكة فتوضئين بها قالت كيف أتوضأ بها يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم توضئين قالت كيف أتوضأ بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم توضئين بها قالت عائشة فعرفت الذي يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجذبتها إلي فعلمتها ۲۵۸ حدثنا موسى بن إسمعيل قال حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن أم حفيد بنت الحارث بن حزن أهدت إلى النبي صلى الله عليه وسلم سمنا وأقطا وأضبا فدعا بهن النبي صلى الله عليه وسلم فأكلن على مائدته فتركهن النبي صلى الله عليه وسلم كالمتقذر له ولو كن حراما ما أكلن على مائدته ولا أمر بأكلهن ۲۵۹ حدثنا أحمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا أو ليعتزل مسجدنا وليقعد في بيته وأنه أتي ببدر قال ابن وهب يعني طبقا فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا فسأل عنها فأخبر بما فيها من البقول فقال قربوها إلى بعض أصحابه كان معه فلما رآه كره أكلها قال كل فإني أناجي من لا تناجي وقال ابن عفير عن ابن وهب بقدر فيه خضرات ولم يذكر الليث وأبو صفوان عن يونس قصة القدر فلا أدري هو من قول الزهري أو في الحديث ۲۶۰ حدثنا عبيد الله بن سعد بن إبراهيم قال حدثنا أبي وعمي قالا حدثنا أبي عن أبيه قال أخبرني محمد بن جبير أن أباه جبير بن مطعم أخبره أن امرأة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمته في شيء فأمرها بأمر فقالت أرأيت يا رسول الله إن لم أجدك قال إن لم تجديني فأتي أبا بكر قال أبو عبد الله زاد لنا الحميدي عن إبراهيم بن سعد كأنها تعني الموت ۲۶۱ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء وقال أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن سمع معوية يحدث رهطا من قريش بالمدينة وذكر كعب الأحبار فقال إن كان من أصدق هؤلاء المحدثين

لها من او قال من ثنا هو ابن النبي تغتسل تأخذي فتوضئي قال به توضئي وضبا لهن كان اكل او ثني سعيد ۲ ابن مطعم رواه

۲ بسم الله الرحمن الرحيم فذكر

۱ قوله ان ام حفيد بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة واسمها هزيلة مصغر هزلة بالزاء بنت الحارث الهلالية اخت ميمونة ام المؤمنين وهي خالة ابن عباس وخالة خالد بن الوليد واسم ام كل منهما لبابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى ع ف ومطابقته للترجمة من حيث انه لما لم يكن كالمتقذر لهن ربما امتنعوا عن اكلها ثم انه مادعى بهن فاكلن على مائدته صار دليلا على اباحتهن ۱۲ ع ۲ قوله فيه خضرات بضم الخاء وفتح الضاد جمع الخضرة ويجوز في مثله ضم الضاد وفتحها وسكونها وفي بعضها خضرات بفتح الخاء وكسر الضاد ك قوله قربوها الى بعض اصحابه كان معه هو منقول بالمعنى لان لفظه صلعم قربوها الى ابوب لكان الراوي لم يحفظه لكن عبر بذلك وعلى تقدير ان لا يكون النبي صلعم عينه ففيه التفات لان نسق العبارة ان يقول الى بعض اصحابي ويؤيد انه من كلام الراوي قوله بعده كان معه ف قال الكرماني او تقديره قربوها مشيرا الى بعض اصحابه قوله فلما رآه كره اكلها فاعل كره هو ابو ايوب وفيه حذف تقديره فلما رآه امتنع من اكلها وامر بتقريبها اليه كره اكلها ويحتمل ان يكون التقدير فلما رآه لم ياكل منها كره اكلها وكان ابو ايوب استدل بعموم قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة على مشروعية متابعته في جميع افعاله فلما امتنع النبي صلعم من اكل تلك البقول تاسى به فبين له النبي صلعم وجه تخصيصه فقال اني اناجي من لا تناجي ف قوله اناجي من لا تناجي اي الملائكة وفيه انهم يتاذون بما يتاذى به بنو آدم وقيل النبي خاص بمسجده صلعم والجمهور على انه عام ويلحق به مجامع العبادات كمصلى العيد ويلحق بالثوم كل ماله رائحة كريهة ك قال ابن بطال قوله قربوها بالنص على جواز الاكل وكذا قوله فاني اناجي الخ ف ع مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلعم لما امتنع من اكل الخضرات المذكورة لاجل ريحها امتنع الرجل الذي كان معه فلما رآه قد امتنع قال له كل وفسر كلامه بقوله فاني اناجي الخ ۱۲ ع ۳ قوله ولم يذكر الليث الخ الظاهر ان لفظه لم يذكر وكذا لفظه فلا ادري لا محمد و يحتمل ان يكون لابن وهب او لابن عفير او للبخاري تعليقا فان قلت ما معنى كونه قول الزهري او كونه من الحديث قلت معناه ان الزهري نقله مرسلا عن رسول الله صلعم ولهذا لم يروه يونس لليث و

ابي صفوان او مسندا الباقي الحديث ولهذا نقله يونس لابن وهب ۱۲ ك ۴ قوله قال ان لم تجديني فأتي ابا بكر قال العيني مطابقته للترجمة من حيث انه عليه السلام دل المرأة المذكورة فيما انها ان لم تجده تأتي ابا بكر انتهى قال في الفتح قال ابن بطال استدل النبي صلعم بظاهر قولها فان لم اجدك انها ارادت الموت فامرها باتيان ابي بكر قال وكانه اقترن بسؤالها حالة افهمت ذلك وان لم تتعلق بها وقال الكرماني مناسبة هذا الحديث للترجمة انه يستدل به على خلافة ابي بكر ومناسبة الحديث الذي قبله انه يستدل به على ان الملك يتاذى بالرائحة الكريهة قلت في هذا نظر لانه قال في بعض طرق الحديث ان الملائكة تتاذى مما يتاذى منه بنو آدم فهذا حكم يعرف بالنص والترجمة بحكم يعرف بالاستدلال والذي قاله في خلافة ابي بكر مستقيم بخلاف هذا ۱۲ ف ۵ قوله عن شيء اي مما يتعلق بالشرائع لان شرعنا مكتف بنفسه ولا يدخل في النهي سوالهم عن الاخبار المصدقة لشرعنا وعن الاخبار عن الامم السالفة واما قوله تعالى فسئل الذين يقرءون الكتاب من قبلك فالمراد به من آمن منهم والنهي انما هو عن سوال من لم يؤمن منهم ۱۲ ع ۶ قوله وقال ابو اليمان كذا عند الجميع ولم اره بصيغة التحديث وابو اليمان من شيوخه فاما ان يكون اخذه عنه مذاكرة واما ان يكون ترك التصريح بقوله حدثنا لكونه اثرا موقوفا ويحتمل بان يكون مما فاته سماعه ثم وجدت الاسمعيلي اخرجه عن عبد الله بن العباس الطيالسي عن البخاري فقال حدثنا ابو اليمان ومن هذا الوجه اخرجه ابو نعيم فذكره فظهر انه مسموع وترجح الاحتمال الثاني ثم وجدته في التاريخ الصغير للبخاري قال حدثنا ابو اليمان ۱۲ ف ۷ قوله وذكر كعب الاحبار هو ابن ماتع بكسر المثناة من فوق بعدها عين مهملة ابن عمرو بن قيس من آل ذي رعين وقيل ذي الكلاع الحميري وقيل غير ذلك في اسم جده ونسبه ويكنى ابا اسحق وكان في حيوة النبي صلعم رجلا وكان يهوديا عالما بكتبهم حتى كان يقال له كعب الحبر وكعب الاحبار اسلم في عهد عمر وقيل في خلافة ابي بكر وقيل اسلم في عهد النبي صلعم وتاخرت هجرته والاول اشهر وسكن المدينة وغزا الروم في خلافة عمر ثم تحول في خلافة عثمان الى الشام الى ان مات بحمص في خلافة عثمان سنة اثنتين او ثلاث او اربع وثلاثين والاول اكثر ۱۲ ع ف ... بكسر الطاء وفتح الياء هو حبل طويل يشد به الدابة ... ك ع ومر الحديث مع بيانه في ... ۱۲

الذين يحدثون عن اهل الكتاب وان كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب ٧٣٦٢ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثمن بن عمر قال اخبرنا علي بن المبارك عن
يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤن التورية بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله وما انزل الينا الاية ٧٣٦٣ حدثنا موسى بن اسمعيل قال اخبرنا ابراهيم
قال اخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس قال كيف تسألون اهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي انزل على رسوله
احدث تقرؤنه محضا لم يشب وقد حدثكم ان اهل الكتاب بدلوا كتاب الله وغيروه وكتبوا بايديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا
به ثمنا قليلا الا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم لا والله ما راينا منهم رجلا يسألكم عن الذي انزل عليكم باب نهي النبي صلى الله عليه
وسلم عن التحريم الا ما يعرف اباحته وكذلك امره نحو قوله حين احلوا اصيبوا من النساء وقال جابر ولم يعزم عليهم ولكن احلهن لهم وقالت
ام عطية نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا ٧٣٦٤ حدثنا المكي بن ابراهيم عن ابن جريج قال عطاء قال جابر ح وقال محمد بن بكر حدثنا ابن
جريج اخبرني عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله في اناس معه قال اهللنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج خالصا ليس معه عمرة قال
عطاء قال جابر فقدم النبي صلى الله عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذي الحجة فلما قدمنا امرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نحل وقال احلوا واصيبوا
من النساء قال عطاء قال جابر ولم يعزم عليهم ولكن احلهن لهم فبلغه انا نقول لما لم يكن بيننا وبين عرفة الا خمس امرنا ان نحل الى نسائنا فناتي
عرفة تقطر مذاكيرنا المذي قال ويقول جابر بيده هكذا وحركها فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد علمتم اني اتقاكم لله واصدقكم
وابركم ولولا هديي لحللت كما تحلون فحلوا فلو استقبلت من امري ما استدبرت ما اهديت فحللنا وسمعنا واطعنا ٧٣٦٥ حدثنا ابو معمر قال حدثنا
عبد الوارث عن الحسين عن ابن بريدة قال حدثني عبد الله المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل صلوة المغرب قال في الثالثة لمن شاء
كراهية ان يتخذها الناس سنة باب كراهية الاختلاف ٧٣٦٦ حدثنا اسحق قال اخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن سلام بن ابي مطيع عن ابي
عمران الجوني عن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا القران ما ائتلفت قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه قال ابو عبد الله سمع عبد الرحمن سلاما
٧٣٦٧ حدثنا اسحق قال اخبرنا عبد الصمد قال حدثنا همام قال حدثنا ابو عمران الجوني عن جندب ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اقرؤا القران ما ائتلفت قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه وقال يزيد بن هارون عن هارون الاعور قال حدثنا ابو عمران

٢ اهل ٢ نبي عمرة حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثكم تحدثتم مسائلتهم مثلهم اليكم الجنائز عن المتي فسمعنا الخلاف ٢ العجلي

٢ بن عبد الله ٢ عليه ٢ فقال ابو عبد الله

١ قوله نبلو عليه الكذب اي نختبر اي يقع بعض ما يخبر عنه بخلاف ما يخبر به قال ابن التين هذا نحو قول ابن عباس في حق كعب المذكور بدل من قبله فوقع في الكذب قال ابن حبان اراد معوية انه يخطئ احيانا فيما يخبر به ولم يرد انه كان كذابا وقال غيره الضمير في قوله لنبلو عليه الكتاب لا لكعب وانما يقع في كتابهم الكذب لكونهم بدلوه وحرفوه وقال عياض يصح عوده الى الكتاب ويصح عوده الى كعب والى حديثه وان لم يقصد ويتعمده اذ لا يشترط في مسمى الكذب التعمد بل هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه وليس فيه تجريح لكعب بالكذب وقال ابن الجوزي المعنى ان بعض الذي يخبر به كعب عن اهل الكتاب يكون كذبا لا انه يتعمد الكذب والا فقد كان كعب من اخيار الاحبار ١٢ ف ع مختصرا ٢ قوله احدث فان قلت كتابنا قديم فما معنى احدث قلت معناه احدث نزولا ع ان اللفظ حادث وانما القديم هو المعنى القائم بذات الله تعالى ١٢ ك ع ٣ قوله كذلك امره صلعم الذي هو بمنزلة ضد النهي للايجاب الذي هو ضد التحريم الا ما يعرف اباحته ع اي نهيه صلعم محمول على تحريم النهي عنه وهو حقيقة فيه الا اذا علم انه للاباحة بالقرينة الصارفة عن حقيقته كما في حديث ام عطية وكذلك الامر فانه محمول على الايجاب هو به لا اذا عرف انه لغيره بالقرينة الصارفة عن ارادة الحقيقة كما في حديث جابر قال اكثر الاصوليين النهي ورد لثمانية اوجه وهو حقيقة في التحريم مجاز في باقيها والامر لستة عشر وجها حقيقة في الايجاب مجاز في البواقي كذا في ك ١٢ ٤ قوله ولم يعزم عليهم اي لم يوجب عليهم الجماع اي لم يامرهم امر ايجاب بل امر حلال واباحة قوله ونهينا بلفظ المجهول وهذا يحمل على ان الناهي كان رسول الله صلعم ومعنى ان النهي لم يكن للتحريم بل للتنزيه مثلا ١٢ ك ع ٥ قوله وقال محمد بن بكر البرساني بضم الباء الموحدة نسبة الى برسان بطن من الازد ولعل البخاري ذكره تعليقا عنه لانه مات سنة ثلاث ومائتين كذا في ك ع قوله في الحج خالصا ليس معه عمرة هو محمول على ما كانوا عليه ابتداء ثم وقع الاذن بادخال العمرة في الحج وبفسخ الحج الى العمرة فصاروا على ثلثة انحاء مثل ما قالت عائشة منا من اهل بالحج ومنا من اهل بالعمرة ومنا من جمع قوله ان نحل اي بان نجعلها عمرة ونصير متمتعين قوله اصيبوا من النساء هو اذن لهم في جماع نسائهم ومطابقته للترجمة من حيث ان امره صلعم باصابة النساء لم يكن على الوجوب ولهذا قال لم يعزم عليهم ولكن احلهن اي النساء لهم ع مع اختصار وتقديم وتاخير ١٢ ٦ قوله ولم يعزم عليهم اي في جماع نسائهم اي لان الامر المذكور انما كان للاباحة ولذلك قال جابر ولكن احلهن قوله الا خمس اي ليال وهي ليلة الاحد وآخرها ليلة الخميس لان توجههم من مكة كان عشية

الاربعاء فباتوا ليلة الخميس بمنى ودخلوا عرفة يوم الخميس قوله مذاكيرنا المذي وفي رواية المستملي المني وكذا عند الاسمعيلي قوله ويقول جابر بيده هكذا وحركها اي امالها وفي رواية حماد بن زيد فقال جابر بكفه اي اشار قال الكرماني هذه الاشارة لتقطر وكيفيته ويحتمل ان يكون الى محل التقطر ١٢ ف ٧ قوله لحللت وفي رواية الاسمعيلي لحللت كما تحلون والمعنى لولا ان معي الهدي لتمتعت فان صاحب الهدي لا يجوز له التحلل حتى يبلغ الهدي محله وذلك في يوم العيد قوله فلو استقبلت من امري ما استدبرت اي لو علمت في اول الامر ما علمت آخرا وهو جواز العمرة في اشهر الحج ما سقت الهدي ١٢ ك ٨ قوله لمن شاء مطابقته للترجمة في قوله لمن شاء كان فيه اشارة الى ان الامر حقيقة في الوجوب الا اذا قامت قرينة تدل على التخيير بين الفعل والترك وقوله لمن شاء اشارة اليه فكان هذا صارفا عن الحمل على الوجوب ١٢ ع ف ٩ قوله باب كراهية الاختلاف وقع هذا الباب في نسخة العيني قبل باب نهي النبي صلعم عن التحريم ووقع في نسخة فتح الباري بعد باب قول الله وامرهم شورى وقال في الفتح وسقطت هذه الترجمة لابن بطال فصار حديثها من جملة باب النهي للتحريم ووجهه بان الامر بالقيام عند الاختلاف في القران للندب لا للتحريم القراءة عند الاختلاف والاولى ما وقع عند الجمهور وبه جزم الكرماني فقال في آخر حديث عبد الله بن مغفل هذا آخر ما اريد ايراده في الجامع من مسائل اصول الفقه انتهى ١٢ ١٠ قوله قال ابو عبد الله الخ اي البخاري سمع عبد الرحمن بن مهدي سلام بن ابي مطيع واشار بهذا الى ما اخرجه في فضائل القران عن عمرو بن علي عن عبد الرحمن قال حدثنا سلام بن ابي مطيع ووقع هذا الكلام للمستملي وحده ١٢ ف ع ١١ قوله فقوموا عنه امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالائتلاف وحذرهم بالفرقة عند حدوث الشبهة التي توجب المنازعة وامرهم بالقيام عن الاختلاف ولم يامرهم بترك قراءة القران اذا اختلفوا في تاويله لاجماع الامة على قراءة القران لمن فهمه ولمن لم يفهمه فدل ان قوله قوموا عنه على وجه الندب لا على وجه التحريم للقراءة عند الاختلاف ١٢ ع ١٢ قوله قال يزيد بن هرون مات سنة ست ومائتين والظاهر انه تعليق ويحتمل سماع البخاري ك وهذا لا يتوقف فيه من اطلع على ترجمة البخاري فانه لم يرحل من بخارا الا بعد موت يزيد بن هرون بمدة ١٢ ف ست هذا محل المطابقة للترجمة لان الحقيقي ترك السؤال عنهم ومر الحديث مع بعض بيان في شهادات ١٢ العجلي اي لم يخالطه شيء لم يشوب لا لم يتطرق اليه تحريف ولا تبديل بخلاف التوراة ع مر الحديث في شهادات في الشهادات ١٢ ص متعلق محذوف اي نهيه صلعم يعني عن التحريم الا ما يعرف اباحته لا يكون وفي بعض النسخ على بدل عن اي محمول على التحريم وهو ظاهر ١٢ خ

عن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم. [٣٦٨] حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
عن ابن عباس قال لما حضر النبي صلى الله عليه وسلم قال وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال هلم اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده قال
عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع وعندكم القرآن فحسبنا كتاب الله واختلف اهل البيت واختصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم
رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قال عمر فلما اكثروا اللغط والاختلاف عند النبي صلى الله عليه وسلم قال قوموا
عني قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول ان الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم
ولغطهم.

[٢٩] باب قول الله وامرهم شورى بينهم وشاورهم في الامر وان المشاورة قبل العزم والتبين لقوله فاذا عزمت فتوكل على الله
فاذا عزم الرسول لم يكن لبشر التقدم على الله ورسوله وشاور النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه يوم احد في المقام والخروج فرأوا له الخروج فلما
لبس لامته وعزم قالوا اقم فلم يمل اليهم بعد العزم وقال لا ينبغي لنبي يلبس لامته فيضعها حتى يحكم الله وشاور عليا واسامة فيما رمى به
اهل الافك عائشة فسمع منهما حتى نزل القرآن فجلد الرامين ولم يلتفت الى تنازعهم ولكن حكم بما امره الله وكانت الائمة بعد النبي صلى الله
عليه وسلم يستشيرون الامناء من اهل العلم في الامور المباحة ليأخذوا باسهلها فاذا وضح الكتاب او السنة لم يتعدوه الى غيره اقتداء بالنبي
صلى الله عليه وسلم ورأى ابو بكر قتال من منع الزكوة فقال عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا لا اله الا الله عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله فقال ابو بكر والله لاقاتلن من فرق بين ما جمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تابعه بعد عمر فلم يلتفت ابو بكر الى مشورة اذ كان عنده حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذين فرقوا بين الصلوة
والزكوة وارادوا تبديل الدين واحكامه وقال النبي صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه وكان القراء اصحاب مشورة عمر كهولا كانوا او شبانا وكان
وقافا عند كتاب الله. [٣٦٩] حدثنا الاويسي عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وابن
المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن عائشة حين قال لها اهل الافك ما قالوا قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب
واسامة بن زيد حين استلبث الوحي يسألهما وهو يستشيرهما في فراق اهله فاما اسامة فاشار بالذي يعلم من براءة اهله واما علي فقال لم يضيق الله

ثنى | فقال | واختلف اهل البيت اختصموا | بين يدي | لبس ٢ اهل الامانة ٢ اهل | اقتدوا | مشورة عمر | مشورته | ٢ بن سعد | لم

ـه قوله هلم اكتب لكم بالجزم جواب وبالرفع استيناف اي آمر من يكتب لكم كتابا فيه نص على الائمة بعدي او بيان مهمات الاحكام قاله في المجمع وقال الكرماني وفيه انه صلعم كان يكتب والامي من لا يحسن الكتابة لا من لا يقدر على الكتابة اللهم الا ان يقال ما كان يحسن لكنه يكتب على سبيل الاعجاز او المراد منه المجاز نحو آمر بالكتابة انتهى وقال في المجمع والامر للارشاد لا للوجوب والا لم يسمع الانكار من عمر ولم يسلم صلعم انكاره كيف وقد عاش صلعم بعده اياما فلو كان فيه مصلحة لم يتركه نظرا انه تبين له صلعم ان تركه مصلحة وقيل اراد النص على خلافة الصديق فلما تنازعوا واشتد مرضه عدل عنه معولا على ما اصل فيه من استخلافه في الصلوة كذا ورد في مسلم وفي مسند البزار ويبطل به قول من ظن انه اراد زيادة احكام وتعليم وخشي عجز الناس عنها انتهى قال ابن البطال عمر افقه من ابن عباس حيث اكتفى بالقرآن ولم يكتف ابن عباس به فان قيل كيف جاز لهم مخالفة امره قلنا قد ظهر من القرائن ما دل على انه لم يوجب ذلك عليهم ١٢ ك ٢ـه قوله امرهم شورى بينهم الشورى على وزن فعلى المشورة تقول منه شاورته في الامر واستشرته بمعنى معنى امرهم شورى بينهم اي يتشاورون وقوله شاورهم اختلفوا في امر الله تعالى رسوله صلعم ان يشاور اصحابه فقالت طائفة في مكائد الحروب وعند لقاء العدو تطييبا لقلوبهم وتالفا لهم على دينهم وليروا انه يسمع منهم ويستعين بهم وان كان الله اغناه عن رايهم بوحيه روي هذا عن قتادة والربيع وابن اسحق وقالت طائفة فيما لم يأته فيه وحي ليتبين له صواب الرأي وروي عن الحسن البصري والضحاك قالا ما امر الله نبيه بالمشاورة لحاجة الى رأيهم وانما اراد ان يعلمهم ما في المشورة من الفضل وقال آخرون انما امر بها مع غناه عنهم لتدبيره تعالى و سياسته اياه ليستن به من بعده وليقتدوا به فيما ينزل بهم من النوازل وقال الثوري وقد سن رسول الله صلعم الاشارة في غير موضع استشار ابا بكر وعمر رضي في اسارى بدر واصحابه يوم الحديبية ١٢ ع ٣ـه قوله لقوله فاذا عزمت الخ وجه الدلالة انه امر اولا بالمشاورة ثم رتب التوكل على العزم وعقبه عليه اذ قال وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله وقال قتادة امر الله نبيه اذا عزم على امر ان يمضي عليه ويتوكل على الله ١٢ ع ٤ـه قوله فاذا عزم الرسول صلعم الخ يريد انه صلعم بعد المشورة اذا عزم على فعل امر مما وقعت عليه المشورة وشرع فيه لم يكن لاحد بعد ذلك ان يشير عليه بخلافه لورود النهي عن التقدم بين يدي الله ورسوله في آية الحجرات وظهر من الجمع بين آية المشورة وبينها تخصيص عمومها بالمشورة فيجوز التقدم لكن باذن منه حيث يستشير وفي غير صورة المشورة لا يجوز التقدم فاباح لهم القول جواب الاستشارة وزجرهم عن الابتداء بالمشورة وغيرها ويدخل في ذلك الاعتراض على ما يراه بطريق الاولى ١٢ ف ٥ـه قوله يوم احد في المقام والخروج الخ مختصر من قصة طويلة لم تقع موصولة في موضع آخر من الجامع وقد وصلها الطبراني من رواية ابن عباس قال تنفل رسول الله صلعم سيفه ذا الفقار يوم بدر وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم احد وذلك ان رسول الله صلعم لما جاءه المشركون يوم احد كان راى رسول الله صلعم ان يقيم بالمدينة يقاتلهم فيها فقال له ناس لم يكونوا شهدوا بدرا اخرج بنا يا رسول الله اليهم نقاتلهم باحد ورجوا ان نصيب من الفضيلة ما اصاب اهل بدر فما زالوا برسول الله صلعم حتى لبس لامته فلما لبسها ندموا وقالوا يا رسول الله اقم فالرأي رأيك فقال ما ينبغي لنبي ان يضع اداته بعد ان لبسها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه وكان ذكر لهم قبل ان يلبس الاداة اني رأيت اني في درع حصينة فاولتها المدينة وهذا سند حسن قوله فلما لبس لامته بسكون الهمزة الدرع وقيل الاداة بفتح الهمزة وتخفيف الدال وهي الآلة من درع وبيضة وغيرهما من السلاح والجمع لأم بسكون الهمزة مثل تمر وتمرة وقد يسهل ويجمع ايضا على لؤم بضم ثم فتح على غير قياس واستلأم للقتال اذا لبس سلاحه كاملا. ف قوله اقم اي اسكن بالمدينة ولا تخرج منها قوله فلم يمل اي فما مال الى كلامهم بعد العزم وقال ليس ينبغي له اذا عزم ان ينصرف منه لانه نقض للتوكل الذي امر الله به عند العزيمة ولبس اللامة دليل العزيمة ١٢ ع ك ٦ـه قوله ولم يلتفت الى تنازعهم قال ابن بطال عن القابسي كانه اراد تنازعهما فسقطت الالف لان المراد علي واسامة وقال الكرماني القياس تنازعهما الا ان يقال اقل الجمع اثنان او المراد هما ومن معهما ووافقهما في ذلك ١٢ ع ف. ٧ـه قوله ورأى ابو بكر قتال الخ هذا غير مناسب في هذا المكان لانه ليس من باب المشاورة وانما هو من باب الرأي ولهذا صرح فيه بقوله فلم يلتفت الى المشورة والعجب من صاحب التوضيح حيث يقول فعل الصديق وشاور اصحابه في مقاتلة مانعي الزكوة واخذ بخلاف ما اشاروا به عليه من الترك والذي هنا من قوله فلم يلتفت الى مشورة يرد ما قاله ع قوله اذ كان عنده حكم رسول الله صلعم الخ وحكم رسول الله صلعم في المفارقين المبدلين هو القتل لحديث من بدل دينه فاقتلوه ولفظ الا بحقها ايضا دليل على جواز القتال اذ هو من حقوق الكلمة كانوا يقولون الصلوة واجبة والزكوة غير واجبة لان دعاء ابي بكر ليس سكنا لنا وقال تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ١٢ ك ٨ـه قوله وكان القراء اي العلماء وكان اصطلاح الصدر الاول انهم كانوا يطلقون القراء على العلماء قوله كهولا كانوا او شبانا يعني كان يعتبر العلم لا السن والشباب على وزن فعال بالموحدتين ويروى شبانا بضم الشين وتشديد الباء والنون ١٢ ع

عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال هل رأيت من شيء يريبك قالت ما رأيت امرا اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتاتي الداجن فتاكله فقام على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل بلغني اذاه في اهلي فوالله ما علمت على اهلي الا خيرا وذكر براءة عائشة وقال ابو اسامة عن هشام ح وحدثني محمد بن حرب قال حدثنا يحيى بن ابي زكريا الغساني عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس فحمد الله واثنى عليه وقال ما تشيرون علي في قوم يسبون اهلي ما علمت عليهم من سوء قط وعن عروة قال لما اخبرت عائشة بالامر قالت يا رسول الله اتاذن لي ان انطلق الى اهلي فاذن لها فارسل معها الغلام وقال رجل من الانصار سبحانك ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم ۔

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الرد على الجهمية وغيرهم التوحيد

باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم امته الى توحيد الله تبارك وتعالى

اسماؤه وتعالى جده حدثنا ابو عاصم عن زكريا بن اسحق عن يحيى بن محمد ابن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن ح وحدثني عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا الفضل بن العلاء قال حدثنا اسمعيل بن امية عن يحيى بن محمد بن عبد الله بن صيفي انه سمع ابا معبد مولى ابن عباس يقول سمعت ابن عباس يقول لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل نحو اهل اليمن قال له انك تقدم على قوم من اهل الكتاب فليكن اول ما تدعوهم الى ان يوحدوا الله فاذا عرفوا ذلك فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فاذا صلوا فاخبرهم ان الله افترض عليهم زكوة في اموالهم توخذ من غنيهم فترد على فقيرهم فاذا اقروا بذلك فخذ منهم وتوق كرائم اموال الناس حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي حصين والاشعث بن سليم سمعا الاسود بن هلال عن معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ اتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا اتدري ما حقهم

قال فقال تنام على والله فذكر عن عروة عن عائشة كتاب رد الجهمية وغيرهم كتاب التوحيد والرد على الجهمية سعين قال ذا الى انا قد صلوا

له قوله والنساء سواها كثير فان قلت لم يقل كثيرة او كثيرات قلت لان الفعيل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع وقوله يريبك من راب واراب اي يوقعك في التهمة ويريبك قوله فتاتي الداجن اي الشاة التي الفت بالبيت ولا يقال شاة داجنة بل داجن اي لا عيب فيها الا نومها عن العجين حتى يتلف وقوله من يعذرني اي من يقوم بعذري ان كافاته على قبيح افعاله ولا يلومني وقيل معناه من ينصرني والعذير الناصر ك والحديث طرف من حديث الافك وقد مر غير مرة بطوله واقتصر ها هنا منه على موضع حاجته وهي مشاورة علي واسامة ١٢ **٢ه قوله** يحيى بن ابي زكريا مقصورا وممدودا الغساني بالغين المعجمة وتشديد السين المهملة الشامي سكن واسطا ويروى العشاني بضم العين المهملة وتخفيف الشين المعجمة قال صاحب المطالع انه وهم ۔ ع ك قوله ما تشيرون ۔ بلفظ الاستفهام والاصل انه استشارهم فيما يفعل بمن قذف عائشة فاشار عليه سعد بن معاذ واسيد بن حضير بانهم واقفون عند امره موافقون له فيما يقول ويفعل ووقع النزاع في ذلك بين السعدين فلما نزل عليه الوحي ببراءتها اقام حد القذف على من وقع منه قوله ما علمت عليهم من سوء يعني ابلهم وانا جمع باعتبار معنى الاهل والعصمة انما كانت لعائشة وحدها لكن لما كان يلزم من سبها سب ابويها ومن هو بسبيل منها وكانهم كانوا بسبب عائشة معدودين في اهل البيت ١٢ **٣ه قوله** كتاب التوحيد ۔ كذا وقع للنسفي وعليه اقتصر الاكثرون عن الفربري وفي رواية المستملي كتاب التوحيد والرد على الجهمية وغيرهم ووقع لابن بطال وابن التين كتاب رد الجهمية وغيرهم التوحيد وقال بعضهم وضبطوا التوحيد بالنصب على المفعولية وظاهره معترض لان الجهمية وغيرهم من المبتدعة لم يردوا التوحيد وانما اختلفوا في تفسيره انتهى قلت لا اعتراض عليه فان في الجهمية طائفة يردون التوحيد وهم طوائف ينسبون الى جهم بن صفوان من اهل الكوفة وعن ابن المبارك انا نحكي كلام اليهود والنصارى ونستعظم ان نحكي قول جهم وقال الكرماني وفي بعض النسخ كتاب التوحيد ورد الجهمية بالاضافة الى المفعول ولم تثبت البسملة قبل لفظ الكتاب الا لابي ذر ع قوله وغيرهم المراد بهم القدرية واما الخوارج فتقدم ما يتعلق بهم في كتاب الفتن وكذا الرافضة تقدم ما يتعلق بهم في كتاب الاحكام وهؤلاء الفرق الاربعة هم رؤس المبتدعة وقد سمت المعتزلة انفسهم اهل العدل والتوحيد وعنوا بالتوحيد نفي الصفات الالهية لاعتقادهم ان اثباتها يستلزم التشبيه ومن شبه الله بخلقه اشرك وهم في النفي موافقون للجهمية ۔ ف قال الخير الجاري نقل العيني عن طائفة منهم يردون التوحيد ولعلهم يقولون بالتثليث كما يقول به الوجودية فانهم لا يقدرون ان يقولوا في قولنا لا اله الا الله ان المراد به مرتبة الذات لانهم قائلون بانه تعالى في تلك المرتبة عارية عن جميع الصفات والاسماء لا يشار اليه بل مجهول مطلق ولا يقدرون ان يقولوا ان المراد به مرتبة الاسماء والصفات لانها عندهم بعد مرتبة الثانية التي يسمونه حقيقة محمدية لان المتقدم احق بالالوهية من المتاخر فضعفوا بالتوحيد وقتل جهم في اوائل المائة الثانية في ثلثين ومائة وقريبا منه وجهم بفتح الجيم والجهمية نسبة الى جهم بن صفوان واتباعه اليوم اكثر من ان يحصى ومعظمهم تستروا انفسهم بان سموهم صوفية وقال ايضا وعنوان الكتاب بالتوحيد بمنزلة عنوان المتكلمين باب الآيات لكنها يذكرون فيها مباحث الذات والصفات والنبوة وخلق الاعمال والحشر والميزان

فكذا ذكره البخاري في هذا الكتاب المعنون بكتاب التوحيد الامور المذكورة ولكن هذا عندك صلاحيتي لا تحتاج في كل مقام الى تكلف مال اليه الشراح انتهى ١٢ **٤ه قوله** الى توحيد الله فان قلت ما معناه اذ هو واحد ازلا وابدا قبل وجود الموحدين وبعدهم قلت يعني به اثبات الوحدانية بالدليل او معناه النسبة الى الوحدانية نحو فسقت زيدا اي نسبته الى الفسق لما فرغ البخاري من مسائل اصول الفقه شرع في مسائل اصول الكلام وما يتعلق بها وبذلك ختم كتابه فان قلت الاولى تقديم الكلاميات على سائرها في الجامع لانها الاصل وهو الاساس والكل متفرع مبني عليه فالوضع الطبعي ان يقدم مسائل اصول الكلام على مسائل اصول الفقه ثم هو على مسائل الفقه ونحوها من سائر العمليات قلت نعله من باب الترقي ارادة لختم الكتاب بالاشرف وختامه مسك ثم انه قدم التوحيد على غيره لانه اصل الاصول وهو معنى كلمة الشهادة التي هي شعار الاسلام قالوا صفات الله تعالى اما عدمية واما وجودية اي نفي للنقائص او اثبات للكمالات والاولى تسمى صفات الجلال والثانية بصفات الاكرام تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وقدم العدمية على الوجودية لان مقتضى العقل ان ينفي النقصان عن الشيء ثم يثبت له الكمال يقال التخلية مقدمة على التحلية والشرف الجلاليات ويتم لها التنزيهات نفي الشريك يعني التوحيد ولهذا قدمه وهو وان كان اول الواجبات لكنه اخر ما يحصل اليه المقاصد ثم الوجودية حصرها في صفات سبعة الحيوة والارادة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام اذ الباقي من صفات الرحمة والخلق ونحوها بتمامها راجع اليها اخرج عنها وختم البخاري بصفة الكلام لانه مدار الوحي وبه تثبت الشرائع ولهذا افتتح الكتاب ببدء الوحي فالانتهاء الى ما منه الابتداء فان قلت ختم الكتاب هو بيان الميزان قلت ذكره ثم ليس مقصودا بالذات بل هو لارادة ان يكون آخر كلامه تسبيحا وتحميدا كما انه ذكر حديث النية في اول الكتاب ارادة لبيان اخلاصه فيه فتفسيرا شعر بانه كان عليه مؤلفه في حالتيه اولا وآخرا باطنا وظاهرا جزاه الله خيرا ۔ ك قال العيني التوحيد في الاصل مصدر وحد يوحد ومعنى وحدت الله اعتقدته منفردا بذاته وصفاته لا نظير له ولا شبيه وقيل التوحيد اثبات ذات الله غير مشبه بالذوات ولا معطلة عن الصفات ١٢ **٥ه قوله** نحو اهل اليمن هذا من اطلاق الكل وارادة البعض لانه بعثه الى بعضهم لا الى جميعهم لان اليمن مخلافان وبعث النبي صلعم معاذا الى مخلاف وابا موسى الاشعري الى مخلاف كما مر في اواخر المغازي ويحتمل ان يكون الخبر على عمومه في الدعوى الى الامور المذكورة وان كانت امرة معاذ انما كانت على جهة من اليمن مخصوصة ۔ ع قوله فليكن اول ما تدعوهم الخ في الحديث دليل لمن قال اول واجب المعرفة كامام الحرمين واستدل بانه لا يتاتى الاتيان بشيء من المامورات على قصد الامتثال ولا الانكفاف عن شيء من المنهيات على قصد الانزجار الا بعد معرفة الآمر والناهي ١٢ قس **٦ه قوله** ما حقهم عليه اي ما حق العباد على الله هذا من باب المشاكلة كما في قوله ومكروا ومكر الله والا فان يراد به الثابت او الواجب الشرعي باخباره عنه او كالواجب في تحقق وقوعه وليس ذلك بايجاب العقل وبظاهره احتجت المعتزلة في قولهم يجب على الله المغفرة ك ومطابقته للترجمة في قوله ان يعبدوه لان معناه ان يوحدوه ولهذا عطف عليه بالواو التفسيرية كذا قال العيني وقال في الفتح ودخوله في هذا الباب من قوله ولا يشركوا به فانه المراد بالتوحيد انتهى ١٢

عليه قال الله ورسوله اعلم قال أن يعبده ولا يشركوا به شيئا اتدري ما حقهم عليه قالوا الله ورسوله اعلم قال ان لا يعذبهم حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القران زاد اسمعيل بن جعفر عن ملك عن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال اخبرني اخي قتادة بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد قال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا عمرو عن ابن ابي هلال ان ابا الرجال محمد بن عبد الرحمن حدثه عن امه عمرة بنت عبد الرحمن وكانت في حجر عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية وكان يقرأ لاصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله احد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن وانا احب ان اقرأ بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه ان الله يحبه

باب قول الله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى

حدثنا محمد قال اخبرنا ابو معوية عن الاعمش عن زيد بن وهب وابي ظبيان عن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرحم الله من لا يرحم الناس حدثنا ابو النعمن قال حدثنا حماد بن زيد عن عاصم الاحول عن ابي عثمن النهدي عن اسامة بن زيد قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رسول احدى بناته يدعوه الى ابنها في الموت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فاخبرها ان لله ما اخذ وله ما اعطى وكل شيء عنده باجل مسمى فمرها فلتصبر ولتحتسب فاعادت الرسول انها اقسمت لتأتينها فقام النبي صلى الله عليه وسلم وقام معه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل فدفع الصبي اليه ونفسه تقعقع كانها في شن ففاضت عيناه فقال له سعد يا رسول الله قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء

باب قول الله اني انا الرزاق ذو القوة المتين

حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابي عبد الرحمن السلمي عن ابي موسى الاشعري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما احد اصبر على اذى سمعه من الله

ن له ذلك ن فكان ن فانها ن بن عبد الله ن صلاته ن صلواتهم ن قول الله ن بن سلام ن حدثنا ن فدعوه ن النبي صلى الله عليه وسلم ن اليها ن قد ن فرفع ورفع ن هذا ان الله هو ن هو ابن

---

١ قوله انها لتعدل ثلث القران لان القران على ثلثة انواع احكام وقصص وصفات اولانه متعلق اما بالمبدء واما بالمعاش او بالمعاد وسورة الاخلاص فيها الاما تعلق بالمبدء والصفات فان قلت المشقة في قراءة الثلث اكثر منها قلت ان التشبيه في الاصل لا في الزائد كي مطابقته للترجمة من حيث انه صرح فيه من وصف الله بالاحدية ١٢ ع ٢ قوله حدثنا محمد قال حدثنا احمد بن صالح قال الكلاباذي روى البخاري عن احمد بن صالح المصري في مواضع بلا واسطة وروى عن محمد غير منسوب وهو فيما احسب ابن يحيى الذهلي عنه في اول التوحيد وقال الغساني ليس في بعض النسخ ذكر محمد اول وهو يحتمل الصحة ايضا لانه شيخ البخاري روى عنه كثيرا ويحتمل ايضا ان يكون ذلك كلام الفربري ويريد به البخاري نفسه ک قوله فيختم بقل هو الله احد هذا يدل على انه كان يقرأ بغيرها ثم يقرأها في كل ركعة هذا هو الظاهر ويحتمل ان يكون المراد انه يختم بها آخر قراءته فيختص بالركعة الاخيرة وعلى الاول يؤخذ منه جواز الجمع بين السورتين في ركعة قوله لانها صفة الرحمن قال ابن التين انما قال انها صفة الرحمن لان فيها اسماءه وصفاته واسماؤه مشتقة من صفاته وقال غيره يحتمل ان يكون الصحابي المذكور قال ذلك مستندا لشيء سمعه من النبي صلعم اما بطريق التنصيص واما بطريق الاستنباط ١٢ ف ٣ قوله ان الله يحبه قال ابن دقيق العيد يحتمل ان يكون سبب محبة الله له محبته لهذه السورة ويحتمل ان يكون لما دل عليه كلامه لان محبته لذكر صفات الرب دالة على صحة اعتقاده قال المازري محبة الله لعباده ارادة ثوابهم وتنعيمهم ومحبتهم له لا يبعد فيها الميل منهم اليه وهو مقدس عن الميل وقيل محبتهم له استقامتهم على طاعته والتحقيق ان الاستقامة ثمرة المحبة وحقيقة المحبة له ميلهم اليه لاستحقاقه سبحانه المحبة من جميع وجوهها انتهى ١٢ ف ٤ قوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن الخ قال ابن بطال غرضه في هذا الباب اثبات الرحمة وهي من صفات الذات فالرحمن وصف وصف الله تعالى به نفسه وهو متضمن لمعنى الرحمة كما تضمن وصفه بانه عالم معنى العلم الى غير ذلك قال والمراد برحمته ارادته لنفع من سبق في علمه انه ينفعه قال واسماؤه كلها ترجع الى ذات واحدة وان دل كل واحد منها على صفة من صفاته يختص الاسم بالدلالة عليها واما الرحمة التي جعلها الله في قلوب عباده فهي من صفات الفعل وصفها بانه خلقها في قلوب عباده وهي رقة على المرحوم وهو سبحانه وتعالى منزه عن الوصف بذلك فيتاول بما يليق به الذي يظهر من تصرف البخاري في كتاب التوحيد انه يسوق الاحاديث التي وردت في الصفات المقدسة فيدخل كل حديث منها في باب ويؤيده باية من القران للاشارة الى خروجها عن اخبار الآحاد على طريق التنزل في ترك الاحتجاج بها في الاعتقاديات وان من انكرها خالف الكتاب والسنة جميعا ١٢ ف

٥ قوله حدثنا محمد كذا للاكثر قال الكرماني تبعا لابي علي الجياني هو اما ابن سلام واما ابن المثنى انتهى وقد وقع التصريح بانه ابن سلام في رواية ابي ذر عن شيوخه فتعين الجزم به كما صنع المزي في الاطراف فانه قال خ عن محمد هو ابن سلام قلت ويؤيده انه عبر بقوله انا ابو معوية ولو كان ابن المثنى لقال حدثنا لما عرف من عادة كل منهما والله اعلم ١٢ ف ٦ قوله فلتصبر ولتحتسب امرها بالصبر والاحتساب وهو جعل الولد في حساب الله راضيا بقضائه رجاء للاجر من عنده قوله فقال له سعد ما هذا لانه استغرب ذلك منه لانه يخالف ما عهده منه من مقاومة المصيبة بالصبر فقال انه اثر رحمة جعلها الله في قلوب عباده الرحماء وليس من باب الجزع وقلة الصبر وفي بعض النسخ لفظ ما هذا مفقود فهو مقدر والرحمة من الله ارادة ايصال الخير ومن العبد رقة القلب المستلزمة لارادته ١٢ ك ٧ قوله باب قول الله هو الرزاق ذو القوة الاية واختلفوا في الرزق فالجمهور على انه ما ينتفع به العبد غذاء وغيره حلالا او حراما وقيل هو الغذاء وقيل هو الحلال وغرضه اثبات صفة الرزاقية تعالى وهي عائدة الى صفة القدرة لان معناه انه خالق للرزق منعم على العبد به فان قلت القدرة قديمة واضافة الرزق حادثة قلت التعلق حادث فان قلت لم يكن في الازل رازق وصار عند وجود العبد رازقا فيلزم التغير فيه وكونه محل الحوادث قلت التغير في التعلق يعني قدرته لم تكن متعلقة باعطاء الرزق ثم تعلقت بعد ذلك ولا تغير في نفس الصفة اي القدرة وهذا هو منشأ الاختلاف في انه صفة ذاتية او صفة فعلية اذ من نظر الى القدرة على الرزق قال انه ذاتية وهو قديمة ومن نظر الى تعلق القدرة قال فعلية وهو حادثة واستحالة الحدوث انما هو في الصفات الذاتية لا في التعلقات والاضافيات ١٢ ک ٨ قوله ما احد اصبر على اذى الخ اصبر افعل تفضيل من الصبر ومن اسمائه الحسنى الصبور ومعناه الذي لا يعاجل العصاة بالعقوبة وهو قريب من معنى الحليم والحليم ابلغ في السلامة من العقوبة والمراد بالاذى اذى رسله وصالحي عباده لاستحالة تعلق اذى المخلوقين به لكونه صفة نقص وهو منزه عن كل نقص ولا يؤخر النقمة قهرا بل تفضلا وتكذيب الرسل في نفي الصاحبة والولد عن الله اذى لهم فاضيف الاذى الى الله تعالى للمبالغة في الانكار عليهم والاستعظام لمقالتهم وقال ابن المنير وجه مطابقة الاية للحديث اشتمالها على صفتي الرزق والقوة الدالة على القدرة اما الرزق فواضح من قوله ويرزقهم واما القوة فمن قوله ما احد اصبر فان فيه اشارة الى القدرة على الاحسان اليهم مع اساءتهم بخلاف طبع البشر فانه لا يقدر على الاحسان الى المسيء الا من جهة تكلفه ذلك شرعا ١٢ ف

يدعون له الولد ثم يعافيهم ويرزقهم ۞ باب قول الله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا وان الله عنده علم الساعة وانزله بعلمه وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه اليه يرد علم الساعة قال ابو عبدالله قال يحيى الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمن بن بلال قال حدثني عبدالله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم متى ياتي المطر احد الا الله ولا تدري نفس باي ارض تموت الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب وهو يقول لا تدركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب فقد كذب وهو يقول لا يعلم الغيب الا الله ۞ باب قول الله السلام المؤمن حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير قال حدثنا مغيرة قال حدثنا شقيق بن سلمة قال قال عبدالله كنا نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فنقول السلام على الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ۞ باب قول الله ملك الناس فيه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقبض الله الارض يوم القيمة ويطوي السماء بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض وقال شعيب والزبيدي وابن مسافر واسحق بن يحيى عن الزهري

---

۱ كل شئ علما ۲ يعلمهن ۳ لا ۴ قال حدثنا ۵ عز وجل ۶ هو ابن المسيب

۱ قوله باب قول الله عالم الغيب الخ والغرض من الباب اثبات صفة العلم وفيه ايضا رد على المعتزلة حيث قالوا انه عالم بلا علم فاورد فيها خمس قطع من خمس آيات قوله فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول اي اخباره والرسول اما جميع الرسل او جبريل لانه المبلغ لهم واختلف في المراد بالغيب فقيل هو على عمومه وقيل ما يتعلق بالوحي خاصة وقيل ما يتعلق بعلم الساعة وهو ضعيف لان علم الساعة مما استاثر الله بعلمه الا ان ذهب قائل ذلك بان الاستثناء منقطع وفي الآية رد على المنجمين وعلى كل من يدعي انه يطلع على ما سيكون من حياة او موت او غير ذلك لانه مكذب القرآن والآية الثالثة وهو قوله انزله بعلمه من ابلغ ما يقاطعه في اثبات العلم لله تعالى وحرفه المعتزلي نصرة لمذهبه فقال انزله متلبسا بعلمه الخاص وهو تاليفه على نظم واسلوب يعجز عنه كل بليغ ورد عليه بان نظم العبارات ليس هو نفس العلم القديم بل دال عليه ۱۲ ملتقط من ك ع ف ۲ قوله مفاتيح الغيب استعارة مكنية واما حصرها في الخمس مع ان جميع ما في الوجود محصور في علمه شبه الشارع بالمخازن واستعار لها المفاتح والحكمة في جعلها خمسا الاشارة الى حصر العوالم فيها ففي قوله ما تغيض الارحام اشارة الى ما يزيد في النفس وينقص وخص الرحم بالذكر لكون الاكثر يعرفونها بالعادة ومع ذلك نفى ان يعرف احد حقيقتها فغيرها بطريق الاولى وفي قوله لا يعلم متى ياتي المطر اشارة الى امور العالم العلوي وخص المطر ان له اسبابا قد تدل بجري العادة على وقوعه لكنه من غير تحقيق وفي قوله ولا تدري نفس الخ اشارة الى امور العالم السفلي مع ان عادة اكثر الناس ان يموت ببلده ولكن ليس ذلك حقيقة بل لو مات في بلده لا يعلم في اي بقعة يدفن وفي قوله ولا يعلم ما في غد اشارة الى انواع الزمان وما فيها من الحوادث وعبر بلفظ غد لكونه اقرب الازمنة واذا كان مع قربه لا يعلم حقيقة ما يقع فيه فما بعد غد اولى وفي قوله لا يعلم متى الساعة اشارة الى علوم الآخرة فان يوم القيمة اولها واذا نفى علم الاقرب انتفى علم ما بعده فجمعت الآية انواع الغيوب وازالت جميع الدعاوى الفاسدة ۱۲ ع ف ۳ قوله راى ربه الخ اختلفوا في رؤيته فعائشة ممن انكرها لكنها لم تنقل عن النبي صلى الله عليه وسلم بل قالته اجتهادا واستدلالا وقال الداودي انها انكرت ما قيل عن ابن عباس انه راه بقلبه ومعنى الآية لا يحيط به الابصار وقيل لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وقيل لا تدركه في الدنيا ۱۲ عيني ۴ قوله انه يعلم الغيب فقد كذب كذا وقع في هذه الرواية وقد تقدم في تفسير سورة النجم من طريق ... وكيع عن اسمعيل بلفظ ومن حدثك انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وذكر هذه الآية السبب في هذا الباب لهوا فقته حديث ابن عمر الذي قبله لكنه جرى على عادته التي اكثر منها من افتتاح الاشارة على صريح العبارة ونقل ابن التين عن الداودي قال قوله في هذا الطريق من حدثك ان محمدا يعلم الغيب ما اظنه محفوظا وما احد يدعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم الغيب الا ما علم انتهى وليس في الطريق المذكور هنا التصريح بذكر محمد صلى الله عليه وسلم وانما وقع فيه بلفظ ومن حدثك انه يعلم واظنه بني على ان الضمير في قول عائشة ومن حدثك انه لمحمد صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره ويعكر عليه انه وقع في رواية ابراهيم النخعي عن مسروق عن عائشة قالت ثلث من قال واحدة منهن فقد اعظم الفرية من زعم انه يعلم ما في غد الحديث اخرجه النسائي وظاهر هذا السياق ان الضمير للزاعم ولكن ورد التصريح بانه لمحمد صلى الله عليه وسلم فيما اخرجه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد ربه بن سعيد عن داود بن ابي هند عن الشعبي بلفظ اعظم الفرية على الله من قال ان محمدا راى ربه وان محمدا كتم شيئا من الوحي وان محمدا يعلم ما في غد وهو عند مسلم من طريق اسمعيل بن ابراهيم عن داود وسياقه اتم ولكن قال فيه ومن زعم انه يخبر بما يكون في غد هكذا بالضمير كما في رواية اسمعيل مختصرا فعلى من زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا وما ادعاه من الشيعة متعصب فان لبعض من لم يرسخ في الايمان كان يظن ذلك حتى كان يرى ان صحة النبوة يستلزم اطلاع النبي على جميع المغيبات كما وقع في المغازي لابن اسحق ان ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ضلت فقال زيد بن اللصيت بلصاد مهملة وآخره مثناة وزن عظيم يزعم محمد انه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري اين ناقته فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا يقول كذا وكذا واني والله لا اعلم الا ما علمني الله وقد دلني الله عليها وهي في شعب كذا قد حبستها شجرة فذهبوا فجاؤه بها فاعلم النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يعلم من الغيب الا ما علمه الله وهو مطابق لقوله تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول الآية فتح الباري وقوله وهو يقول لا يعلم الغيب الا الله فان قلت التلاوة هي لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله لما ذكره في الجامع قلت يحتمل ان يكون ضمير هو راجعا الى النبي صلى الله عليه وسلم او هذا المقصود من الآية وجاز مثله اذ ليس قاصدا للقراءة ولا لنقل الآية ۱۲ كرماني ۵ قوله باب قول الله السلام المؤمن كذا في رواية الجميع وزاد ابن بطال المهيمن وقال غرضه بهذا الباب اثبات اسماء الله تعالى وكانه اراد بهذا القدر الاشارة الى الآيات الثلث المذكورة في آخر سورة الحشر قال الطيبي مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة اي الذي سلمت ذاته عن الحدوث والعيب وصفاته عن النقص وافعاله عن الشر المحض وهو من اسماء التنزيه وقيل معناه مالك تسليم العباد من المخاوف والمهالك فيرجع الى القدرة فيكون من صفات الذات وقيل المسلم على عباده لقوله سلام قولا من رب رحيم فهي صفة كلامية والمؤمن قال الطيبي هو في الاصل الذي يجعل غيره آمنا وفي حق الله تعالى يحتمل ان يكون متضمنا لكلام الله تعالى الذي هو تصديقه لنفسه في اخباره ولرسله في صحة دعواهم الرسالة وان يكون متضمنا صفة فعل هي امانة رسله واوليائه المؤمنين من عقابه والمهيمن يرجع الى معنى الحفظ والرعاية وذلك صفة فعل له عز وجل وروى البيهقي عن ابن عباس في قوله مهيمنا عليه قال مؤتمنا عليه وفي رواية المهيمن الامين وفي اخرى الشاهد وقيل الرقيب على الشئ والحافظ له وقال الطيبي المهيمن الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ من قولهم هيمن الطير اذا نشر جناحه على فرخه صيانة له هذا ملخص من ع ف ۱۲ ۶ قوله ملك الناس فيه وجهان احدهما ان يكون راجعا الى صفة ذات وهو القدرة لان الملك هي القدرة والآخر ان يكون راجعا الى صفة فعل وذلك بمعنى القهر والصرف لهم عما يريدونه الى ما يريده ۱۲ عيني ۷ قوله بيمينه هو من المتشابهات فاما ان يفوض واما ان يؤول بالقدرة وهو فيه اثبات اليمين لله تعالى صفة لا من صفات ذاته وليس بجارحة خلافا للجهمية وعن احمد بن ابي سلمة عن اسحق بن راهويه قال صح ان الله يقول بعد فناء خلقه لمن الملك اليوم فلا يجيبه احد فيقول لنفسه لله الواحد القهار وفيه الرد على من زعم ان الله يخلق كلاما يسمعه من يشاء بان الوقت الذي يقول فيه لمن الملك اليوم لا يبقى فيه مخلوق حيا فيجيب نفسه فلا يشك احد ان هذا الكلام وليس يوحى الى احد فهو صفة ذاتية غير مخلوق كذا في ع ف ۱۲

۸ وقيل معناه العالم بظواهر الاشياء وبواطنها وقيل الظاهر بالادلة والباطن بذاته وقيل الظاهر بالعقل والباطن بالحس وقيل معنى الظاهر العالي على كل شئ لان من غلب شيئا ظهر عليه وعلاه والباطن الذي يبطن كل شئ اي علم باطنه ۱۲ ف ۹ هو محمد بن الوليد صاحب الزهري نسبة الى زبيد بضم الزاء وفتح الموحدة وسكون التحتية قبيلة ۱۲ ع ۱۰ رواية وصلها الذهلي في الزهريات ۱۲

مصححين: حافظ عبدالستار لاهور، سليم الله خان راولپنڈی، حافظ شہزاد احمد شہزاد قصوری

عن ابی سلمۃ باب قول اللہ وھو العزیز الحکیم سبحان ربک رب العزۃ وللہ العزۃ ولرسولہ ومن حلف بعزۃ اللہ وصفاتہ وقال انس قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم تقول جہنم قط قط وعزتک وقال ابو ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبقی رجل بین الجنۃ والنار آخر اھل النار
دخولا الجنۃ فیقول یا رب اصرف وجہی عن النار لا وعزتک لا اسألک غیرہا قال ابو سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قال اللہ لک
ذلک وعشرۃ امثالہ وقال ایوب وعزتک لا غنی بی عن برکتک حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حسین المعلم قال
حدثنی عبد اللہ بن بریدۃ عن یحیی بن یعمر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول اعوذ بعزتک الذی لا الہ الا انت الذی
لا یموت والجن والانس یموتون حدثنا ابن ابی الاسود قال حدثنا حرمی قال حدثنا شعبۃ عن قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال یلقی فی النار وقال لی خلیفۃ حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادۃ عن انس ح وعن معتمر قال سمعت ابی عن قتادۃ
عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یزال یلقی فیہا وتقول ھل من مزید حتی یضع فیہا رب العالمین قدمہ فینزوی بعضہا الی
بعض ثم تقول قد قد بعزتک وکرمک ولا تزال الجنۃ تفضل حتی ینشئ اللہ لہا خلقا فیسکنہم فضل الجنۃ باب قول اللہ عز وجل
وھو الذی خلق السموت والارض بالحق حدثنا قبیصۃ قال حدثنا سفین عن ابن جریج عن سلیمن عن طاوس عن ابن عباس
قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعو من اللیل اللہم لک الحمد انت رب السموت والارض لک الحمد انت قیم السموت والارض
ومن فیہن لک الحمد انت نور السموت والارض قولک الحق ووعدک الحق ولقاؤک حق والجنۃ حق والنار حق والساعۃ حق اللہم
لک اسلمت وبک امنت وعلیک توکلت والیک انبت وبک خاصمت والیک حاکمت فاغفر لی ما قدمت واخرت واسررت واعلنت
انت الہی لا الہ لی غیرک حدثنا ثابت بن محمد قال حدثنا سفین بہذا وقال انت الحق وقولک الحق باب قولہ وکان اللہ سمیعا بصیرا
وقال الاعمش عن تمیم عن عروۃ عن عائشۃ قالت الحمد للہ الذی وسع سمعہ الاصوات فانزل اللہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد سمع
اللہ قول التی تجادلک فی زوجہا حدثنا سلیمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابی عثمن عن ابی موسی قال کنا
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فکنا اذا علونا کبرنا فقال اربعوا علی انفسکم فانکم لا تدعون اصم ولا غائبا تدعون سمیعا بصیرا قریبا
ثم اتی علی وانا اقول فی نفسی لا حول ولا قوۃ الا باللہ فقال لی یا عبد اللہ بن قیس قل لا حول ولا قوۃ الا باللہ فانہا کنز من کنوز الجنۃ
او قال الا ادلک بہ حدثنا یحیی بن سلیمن قال حدثنی ابن وہب قال اخبرنی عمرو عن یزید عن ابی الخیر سمع عبد اللہ بن عمرو ان

ومثلہ عما یصفون سلطانہ غناء الابدال ح علیہا فیزوی و تفضل افضل للہ عز وجل انت قیام وما قول اللہ تعالی ثنا

۱ قولہ عن ابی سلمۃ ولیس المراد ان ابا سلمۃ ارسلہ بل مرادہ انہ اختلف علی الزہری فی شیخہ فقال یونس سعید بن المسیب وقال ابو اویس ابو سلمۃ وکلاہما یرویہ عن ابی ہریرۃ ۱۲ ع ف ۲ قولہ باب قول اللہ وہو العزیز الحکیم المذکور فیہ ثلث قطع من ثلث آیات الاولی العزیز الحکیم العزیز یتضمن للعزۃ وہی یجوز ان یکون صفۃ ذات بمعنی القدرۃ والعظمۃ وان یکون صفۃ فعل بمعنی القہر لمخلوقاتہ والغلبۃ لہم والحکیم یتضمن معنی الحکمۃ وہو اما صفۃ ذات تکون بمعنی العلیم من صفات ذاتہ واما صفۃ فعل بمعنی الاحکام الثانیۃ سبحان ربک رب العزۃ ففی اضافۃ العزۃ الی الربوبیۃ اشارۃ الی ان المراد ہنا القہر والغلبۃ ویحتمل ان یکون الاضافۃ للاختصاص کانہ قیل ذو العزۃ وانہا من صفات الذات والتعریف فی العزۃ للجنس فاذا کانت العزۃ کلہا للہ تعالی فلا یصح ان یکون احد معتزا الا بہ ولا عزۃ لاحد الا وہو مالکہا والثالثۃ یعرف حکمہا من الثانیۃ وہی بمعنی الغلبۃ لانہا جواب لمدعی انہ الاعز وان ضدہ الاذل فرد علیہ بان العزۃ للہ ولرسولہ وللمؤمنین قولہ من حلف بعزۃ اللہ الخ وقال ابن بطال الحالف بعزۃ اللہ التی ہی صفۃ فعلہ لا یحنث بل ہو منہی عن الحلف بہا کما عن الحلف بحق السماء وحق زید انتہی لکن اذا اطلق الحالف انصرف الی صفۃ الذات وانعقد الیمین الا ان قصد خلاف ذلک ۱۲ ع ف مختصرا ۳ قولہ والانس والجن یموتون استدل بہ علی ان الملائکۃ لا تموت ولا حجۃ فیہ لانہ مفہوم لقب ولا اعتبار لہ وعلی تقدیر اعتبارہ فیعارضہ ما ہو اقوی منہ وہو عموم قولہ تعالی کل شیء ہالک الا وجہہ مع انہ لا مانع من دخولہم فی مسمی الجن لجامع ما بینہم من الاستتار عن عیون الانس۔ ف قلت ہذا کلام واہ لان مسمی الجن غیر مسمی الملائکۃ فلا یلزم من استتارہم عن اعین الناس صحۃ دخول الملائکۃ الذین ہم من النور فی الجن الذین خلقوا من مارج من نار ۱۲ ع ۴ قولہ وعن معتمر الخ روی البخاری ہذا الحدیث بثلثۃ طرق والفرق بینہا انہ روی فی الاولی بالتحدیث عن شیخہ وفی الثانیۃ بالقول وفی الثالثۃ بالتعلیق عن غیر شیخہ ک وقال فی الفتح فیہ نظر لان ہذا الثالث لیس تعلیقا بل ہو موصول معطوف علی قولہ حدثنا یزید بن زریع فالتقدیر وقال لی خلیفۃ عن معتمر وبہذا جزم اصحاب الاطراف ۱۲۔ ۵ قولہ تقول ہل من مزید اسناد القول الیہا اما مجاز عن حالہا واما حقیقۃ بان یخلق اللہ القول فیہا واما القدم فقیل المراد بہا المقدم ای یضع اللہ فیہا من قدمہ لہا من اہل العذاب او ثم مخلوق اسمہ القدم او اراد بوضع القدم الزجر علیہا والتسکین لہا کما تقول لشیء ترید محوہ و

ابطالہ جعلتہ تحت قدمی او ہو مفوض الی اللہ تعالی ۱۲ ک ۶ قولہ خلق السموات والارض بالحق ای بکلمۃ الحق وہی قولہ کن وقیل متلبسا بالحق لا بالباطل وذکر ابن التین عن الداؤدی ان الباء ہنا بمعنی اللام ای لاجل الحق وقال ابن البطال المراد بالحق ضد الہزل وقیل یقال لکل موجود من فعلہ تعالی بمقتضی الحکمۃ حق ویطلق علی الاعتقاد فی الشیء المطابق لما فی الواقع ویطلق علی الواجب واللازم والثابت والجائز وعن الحلیمی الحق ما لا یسع انکارہ ویلزم اثباتہ والاعتراف بہ ووجود الباری اولی ما یجب الاعتراف بہ ولا یسع جحودہ ۱۲ ع ۷ قولہ الیک انبت ای رجعت الی عبادتک او فوضت الیک وبک ای ببراہینک التی اعطیتنی خاصمت الاعداء وکل من جاحد الحق حاکمت الیک ای جعلتک حاکما بینی وبینہ لا غیرک مما کانت تحاکم الیہ الجاہلیۃ من الصنم وغیرہ واما سوال المغفرۃ فہو تواضع منہ او تعلیم لامتہ ۱۲ ک ع ۸ قولہ باب قولہ وکان سمیعا بصیرا غرضہ من ہذا الباب الرد علی المعتزلۃ حیث قالوا انہ سمیع بلا سمع وعلی من قال معنی السمیع العالم بالمسموعات لا غیر وقولہم ہذا یوجب مساواتہ تعالی للاعمی الاصم الذی یعلم ان السماء خضراء ولا یراہا وان فی العالم اصواتا ولا یسمعہا وفسادہ ظاہر فوجب کونہ سمیعا بصیرا مفیدا امرا زائدا علی ما یفید کونہ عالما وقال البیہقی السمیع من لہ سمع یدرک بہ المسموعات والبصیر من لہ بصر یدرک بہ المرئیات قیل کیف یتصور السمع لہ تعالی وہو عبارۃ عن وصول الہواء المتموج الی العصب المفروش فی مقعر الصماخ واجیب بانہ لیس ذلک بل ہو حالۃ یخلقہا اللہ فی الحی نعم جرت سنۃ اللہ تعالی انہ لا یخلقہا عادۃ الا عند وصول الہواء الیہ ولا ملازمۃ عقلا بینہما فاللہ تعالی یسمع المسموع بدون ہذہ الوسائط العادیۃ کما انہ یری بدون المواجہۃ والمقابلۃ وخروج الشعاع ونحوہ من الامور التی لا یحصل الابصار الا بہا عادۃ ۱۲ ع ۹ قولہ فانزل اللہ تعالی الخ فی الحدیث اختصار وتمامہ عند احمد وغیرہ بعد قولہ الاصوات لقد جاءت المجادلۃ الی رسول اللہ صلعم تکلمہ فی جانب البیت ما اسمع ما تقول فانزل اللہ ہذہ الآیۃ واسم المجادلۃ خولۃ بنت ثعلبۃ واسم زوجہا اوس بن الصامت کذا یفہم من فتح الباری ۱۲ ۱۰ قولہ اصم ولا غائبا فان قلت المناسب ولا اعمی قلت الاعمی غائب عن الاحساس بالمبصر والغائب کالاعمی فی عدم رؤیتہ ذلک المبصر فنفی لازمہ لیکون ابلغ واعم وزاد القریب اذ رب سامع وباصر لا یسمع ولا یبصر لبعدہ عن المحسوس فاثبت القرب لیتبین وجود المقتضی وعدم المانع ولم یرد بالقرب قرب المسافۃ لانہ منزہ عن الحلول فی المکان بل القرب بالعلم او ہو مذکور علی سبیل الاستعارۃ۔ ک وقال فی الفتح ومناسبۃ الغائب ظاہرۃ من اجل النہی عن رفع الصوت انتہی ۱۲

ابا بكر الصديق قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علمني دعاء ادعو به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا
يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي من عندك مغفرة انك انت الغفور الرحيم ٦٣٨٩ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني
يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة ان عائشة حدثته قال النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل ناداني قال ان الله قد سمع قول قومك
وما ردوا عليك باب قوله قل هو القادر ٦٣٩٠ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن بن عيسى قال حدثني عبد الرحمن بن ابي
الموالي قال سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن يقول اخبرني جابر بن عبد الله السلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعلم اصحابه الاستخارة في الامور كلها كما يعلمهم السورة من القران يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل
اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم فان كنت
تعلم هذا الامر ثم تسميه بعينه خيرا لي في عاجل امري واجله قال او في ديني ومعاشي وعاقبة امري فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه اللهم
وان كنت تعلم انه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري واجله فاصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به
باب مقلب القلوب وقول الله ونقلب افئدتهم وابصارهم ٦٣٩١ حدثنا سعيد بن سليمن عن ابن المبارك عن موسى بن عقبة عن سالم
عن عبد الله قال اكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب باب ان لله مائة اسم الا واحدا قال ابن عباس ذو الجلال
العظمة البر اللطيف ٦٣٩٢ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا لا يحفظها احد الا دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر
قال ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها دخل الجنة احصيناه حفظناه باب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها
٦٣٩٣ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء
احدكم فراشه فلينفضه بصنفة ثوبه ثلث مرات وليقل باسمك ربي وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان ارسلتها
فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين تابعه يحيى وبشر بن المفضل عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وزاد زهير وابو ضمرة واسمعيل بن زكرياء عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عجلان
عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٦٣٩٤ حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عبد الملك عن ربعي عن حذيفة قال كان النبي

كبيرا قول الله تعالى قل يعلم ان كان شيء واحدة من احصاها دخل الجنة العظيم اخبرنا واحدة ثنا رب تابعه محمد بن عبد الرحمن والدراوردي واسامة بن حفص

قوله علمني دعاء الخ مطابقته للترجمة من حيث ان بعض الذنوب مما يسمع وبعضها مما يبصر فلم يقع مغفرته الا بعد الاسماع و الابصار وقال ابن بطال مناسبة الترجمة من حيث ان دعاء ابي بكر بما علمه النبي صلعم يقتضي ان الله تعالى سميع لدعائه و مجازيه عليه وبما ذكرنا دخل من قال حديث ابي بكر ليس مطابقا للترجمة اذ ليس فيه ذكر صفتي السمع والبصر ١٢ ع قوله وما ردوا عليك اي جوابهم لك اورد هم الدين عليك وعدم قبولهم الاسلام وانما اراه بعد رجوعه من الطائف وايسه من اهلها والمقصود من الباب اثبات صفتي السمع والبصر وهما من الصفات الذاتية وقد بينا في الكواشف انهما غير صفة العلم وهما من الصفات السبعة الحقيقية الوجودية وعند حدوث المسموع والمبصر تحصل التعلق ١٢ ك. قوله يعلم اصحابه الاستخارة اي صلوة الاستخارة ودعاءها وهي طلب الخيرة بوزن العنبة اسم من قولك اختاره الله واستقدرك اي اطلب منك ان تجعل لي قدرة عليه والباء في بعلمك وبقدرتك يحتمل ان يكون للاستعانة وان يكون للاستعطاف كما في قوله تعالى رب بما انعمت علي اي بحق علمك ع ك قوله ورضني بتشديد المعجمة اي اجعلني راضيا بذلك فلا اندم على طلبه ولا على وقوعه لاني لا اعلم عاقبته وان كنت حال طلبه راضيا به ١٢ ف قوله نقلب افئدتهم قال الراغب تقليب الشيء تغييره من حال الى حال والتقليب التصرف وتقليب الله القلوب والبصائر صرفها من رأي الى رأي ومعنى نقلب افئدتهم نصرفها بما شئنا وقال البيضاوي في نسبة تقليب القلوب الى الله اشعار بانه متولي قلوب عباده ولا يكلها الى احد من خلقه ١٢ ف مختصرا قوله لا ومقلب القلوب الواو فيه للقسم وبعد لا مقدر نحو لا افعل او لا اقول وحق مقلب القلوب ع اي مبدل الخواطر وناقض العزائم فان قلوب العباد تحت قدرته يقلبها كيف يشاء فان قلت لم لا تحمل على حقيقته بان يكون معناه يا جاعل القلب قلبا قلت لان منقلب استعماله بغيره وفيه ان اعراض القلب كالارادة ونحوها بخلق الله تعالى وهذا من الصفات الفعلية ومرجعه الى القدرة وقيل سمي القلب قلبا لكثرة تقلبه من حال الى حال وما سمي الانسان الا لانسه وما القلب الا انه يتقلب ١٢ ك قوله مائة الا واحد او فائدة هذا التاكيد دفع التصحيف لان تسعة يصحف بسبعة وتسعين بسبعين او الوصف بالعدد الكامل في اول الامر والحكمة في الاستثناء ان الوتر افضل من الشفع ان الله وتر يحب الوتر ومنتهى الافراد من غير التكرار تسعة وتسعون لان مائة وواحد يتكرر فيه الواحد وقيل الكمال من العدد في المائة لان الالوف ابتداء آحاد آخر يدل عليه عشرات الالوف ومئاتها فاسماء الله مائة وقد استأثر الله بواحد منها وهو الاسم الاعظم ليطلع عليه عباده وكانه قال مائة لكن واحد منها عند الله ويحتمل ان يقال الله هو المستثنى يعني له مائة فبعد الاسم الاعظم الذي هو الله له مائة الا واحد كذا في الكرماني ١٢ قوله احصاها اي حفظها وعرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة لا محالة او عددها معتقدا لها واطاق القيام بحقها والعمل بمقتضاها والاولى للرواية التي ذكرت في الدعوات وهو حفظها فان قلت من قال لا اله الا الله دخلها فما وجه تعليقه بالاحصاء قلت هذا غاية ما ينتهي اليه العلماء من معرفة تعالى اي من احصاها بلغ الغاية فلم يبق في علم مطلب يحول بينه وبين الجنة والغرض من الباب اثبات الاسماء لله تعالى واختلفوا فيها فقيل الاسم نفس المسمى وقيل غيره وقيل لا هو ولا غيره وهذا هو الاصح ك وذكر نعيم بن حماد ان الجهمية قالوا ان اسماء الله مخلوقة لان الاسم غير المسمى وادعوا ان الله كان ولا وجود لهذه الاسماء ثم خلقها فتسمى بها قال فقلت لهم ان الله قال سبح اسم ربك الاعلى وقال ذلكم الله فاعبدوه فاخبر انه المعبود ودل كلامه على اسمه بما دل به على نفسه فمن زعم ان اسم الله مخلوق فقد زعم ان الله امر نبيه ان يسبح مخلوقا فتح الباري عيني قوله احصيناه حفظناه هذا من كلام البخاري اشار به الى ان معنى الاحصاء هو الحفظ والاحصاء في اللغة يطلق بمعنى الاحاطة بعلم عدد الشيء وقدره ومنه احصى كل شيء عددا قاله الخليل وبمعنى الاطاقة له قال تعالى علم ان لن تحصوه اي لن تطيقوه ١٢ ع قوله باب باسماء الله الخ قال ابن بطال مقصوده بهذه الترجمة تصحيح القول بان الاسم هو المسمى فلذلك صحت الاستعاذة بالاسم كما تصح بالذات قلت كون الاسم هو المسمى لا يمشي الا في الله تعالى كما نبه عليه صاحب التوضيح انها حيث قال غرض البخاري ان تثبت ان الاسم هو المسمى في الله تعالى على ما ذهب اليه اهل السنة ١٢ ع قوله بصنفة ثوبه بفتح الصاد المهملة وكسر النون وبالفاء وهو حاشية الثوب الذي عليه الهدب وقيل جانبه وقيل طرفه هو المراد هنا قاله عياض وقال ابن التين رويناه بكسر الصاد وسكون النون والحكمة فيه انه ربما دخلت فيه حية او عقرب وهو لا يشعر ويده مستورة بحاشية الثوب لئلا يحصل في يده مكروه ان كان هناك شيء وذكر المغفرة عند الامساك والحفظ عند الارسال لان الامساك كناية عن الموت فالمغفرة تناسبه والارسال كناية عن الابقاء في الحيوة فالحفظ يناسبه ع وكذا في ك ١٢ قوله تابعه يحيى الخ والمراد بايراد هذه التعاليق بيان الاختلاف على سعيد المقبري هل روى الحديث عن ابي هريرة بلا واسطة او بواسطة ابيه. ف وقوله تابعه محمد بن عبد الرحمن الخ والدراوردي هو عبد العزيز بن محمد نسبة الى دراورد قرية بخراسان واسامة بن حفص المدني يعني هؤلاء تابعوا محمد بن عجلان في روايتهم باسقاط الاب بين سعيد وبين ابي هريرة كذا في العيني ١٢

صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه قال اللهم باسمك اموت واحيى واذا اصبح قال الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور ٢٩٥ حدثنا
سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن منصور عن ربعى بن حراش عن خرشة بن الحر عن ابى ذر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اخذ
مضجعه من الليل قال باسمك نموت ونحيى واذا استيقظ قال الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور ٢٩٦ حدثنا قتيبة بن سعيد قال
حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان احدهم اذا اراد ان ياتى اهله فقال
بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فانه ان يقدر بينهما ولد فى ذلك لم يضره شيطان ابدا ٢٩٧ حدثنا عبد الله بن مسلمة
قال حدثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عدى بن حاتم قال سألت النبى صلى الله عليه وسلم قلت ارسل كلابى المعلمة قال اذا
ارسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله فامسكن فكل واذا رميت بالمعراض فخزق فكل ٢٩٨ حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا ابو خالد الاحمر
قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن ابيه عن عائشة قالت قالوا يا رسول الله ان هنا اقواما حديثا عهدهم بشرك ياتونا بلحمان لا ندرى
يذكرون عليها اسم الله ام لا قال اذكروا انتم اسم الله وكلوا تابعه محمد بن عبد الرحمن والدراوردى واسامة بن حفص ٢٩٩ حدثنا حفص بن
عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال ضحى النبى صلى الله عليه وسلم بكبشين يسمى ويكبر حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة
عن الاسود بن قيس عن جندب بن عبد الله انه شهد النبى صلى الله عليه وسلم يوم النحر صلى ثم خطب فقال من ذبح قبل ان يصلى فليذبح
مكانها اخرى ومن لم يذبح فليذبح باسم الله حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ورقاء عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال النبى صلى الله
عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم ومن كان حالفا فليحلف بالله **باب** ما يذكر فى الذات والنعوت واسامى الله وقال خبيب وذلك فى ذات الاله
فذكر الذات باسمه حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عمرو بن ابى سفيان بن اسيد بن جارية الثقفى حليف لبنى
زهرة وكان من اصحاب ابى هريرة ان ابا هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة منهم خبيب الانصارى فاخبرنى عبيد الله بن
عياض ان ابنة الحارث اخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستحد بها فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه قال خبيب شعر ما ابالى
حين اقتل مسلما ؛ على اى شق كان لله مصرعى ؛ وذلك فى ذات الاله وان يشا ؛ يبارك على اوصال شلو ممزع ؛ فقتله ابن الحارث فاخبر النبى

احيى واموت ۔ فاذا احدكم ۔ قال الشيطان ۔ ههنا ۔ حدثنا ياتونا ۔ اسم الله عليها ۔ ابن الحجاج ۔ فاستعار / وليست فى الله

۱ قوله الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا اى انامنا وهو تشبيه فى زوال العقل والحركة لا تحقيق و قيل الموت فى العرب يطلق على السكون كما تت الريح ويقع على انواع بحسب انواع الحيوة بازاء القوة النامية فى الحيوان والنبات كيحيى الارض بعد موتها وبزوال القوة الحسية كياليتنى مت قبل هذا وبزوال القوة العاقلة وهى كاو من كان ميتا فاحييناه والحزن والخوف المكدر للحيات كياتيه الموت من كل مكان والنام كالتى لم تمت فى منامها وقد قيل المنام الموت الخفيف ويستعار للاحوال الشاقة كالفقر والذل والسوال والهرم والمعصية وغيرها ١٢ مجمع ۲ قوله فانه ان يقدر بينهما ولد الخ فان قلت التقدير ازلى فما وجه ان يقدر قلت المراد تعلقه قوله لم يضره شيطان وهو الشيطان اى يكون من المخلصين عينى كرمانى والحديث مضى فى كتاب النكاح ص ۷۷۶ ومر ايضا فى كتاب الوضوء ص ۲۶ ومطابقته للترجمة فى قوله بسم الله ١٢ ۳ قوله فضيل الخ بالضاد المعجمة ابن عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالضاد المعجمة ابن مسعود ابو على التميمى اليربوعى ولد بسمرقند ونشأ بابى ورد وكتب الحديث بالكوفة وتحول الى مكة فاقام بها الى ان مات سنة سبع وثمانين ومائة وقبره بمكة مشهور يزار۔ وقوله رميت بالمعراض بكسر الميم سهم بلا ريش ونصل وغالبا يصيب بعرضه عوده دون حده اى متباه وقيل هو نصل عريض له ثقل فان قتل الصيد بحده فخزق ذكاه وهو معنى الخزق بالمعجمة والزاء فيحل اكله وان قتل بعرضه فهو وقيذ لان عرضه لا يسلك الى داخله فلا يحل وخزق بالزاء اى جرح ونفذ وطعن فيه وفى الرواية بالراء فمعناه مزق ١٢ عينى كرمانى۔ ۴ قوله ياتونا كذا فيه بنون واحدة وهى لغة من يحذف النون مع الرفع وجوز الكرمانى ان يكون بتشديد النون مراعاة للغة المشهورة لكن التشديد فى مثل هذا قليل۔ ف قوله بلحمان بضم اللام جمع لحم قال الكرمانى فيه جواز اكل متروك التسمية عند الذبح قلت كانه لم يقرأ قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ١٢ ع ۵ قوله تابعه محمد بن عبد الرحمن وقع هنا عقيب حديث ابى هريرة رضى الله عنه المذكور فى هذا الباب عند كريمة والاصيلى وغيرهما والصواب ما وقع عند ابى ذر وغيره ان محل ذلك عقيب حديث عائشة ١٢ ف ۶ قوله لا تحلفوا بآبائكم فان قلت ثبت انه صلعم قال افلح وابيه قلت انها كلمة تجرى على اللسان عمدا والكلام لا يقصد به اليمين والحكمة فى النهى انه يقتضى تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى وبهذا الحكم غير الآباء من سائر المخلوقات ١٢ ك ع ۷ قوله باب ما يذكر فى الذات الخ يريد ما يذكر فى ذات الله تعالى ونعوته هل هو كما يذكر فى اسامى الله يعنى هل يجوز اطلاقه كاطلاق الاسامى او يمنع والذى يفهم من كلامه انه لا يمنع الاثر كيف استشهد على ذلك بقول خبيب وذلك فى ذات الاله وان يشأ الخ انشده ذلك وقبله بيت آخر على ما يجئ الآن حين أسروه وخرجوا به للقتل وقد مضت قصته فى غزوة بدر وقال الكرمانى ذكر حقيقة الله بلفظ الذات او ذكر الذات متلبسا باسم الله وقد سمع رسول الله صلعم قول خبيب هذا ولم ينكره فصار طريق العلم به التوقيف من الشارع ١٢ ع قوله فى الذات

قال الراغب هى تانيث ذو وهى كلمة يتوصل بها الى الوصف باسماء الاجناس والانواع وتضاف الى الظاهر دون المضمر وتثنى وتجمع ولا يستعمل شئ منها الا مضافا وقد استعاروا لفظ الذات لعين الشئ واستعملوها مفردة ومضافة وادخلوا عليها الالف واللام واجروها مجرى النفس والخاصة وليس ذلك من كلام العرب انتهى وقال عياض ذات الشئ نفسه وحقيقته وقد استعمل اهل الكلام الذات بالالف واللام وغلطهم اكثر النحاة وجوزه بعضهم لانها ترد بمعنى النفس وحقيقة الشئ وجاء فى الشعر لكنه شاذ واستعمال البخارى لها من ان المراد بها نفس الشئ على طريق المتكلمين فى حق الله تعالى ففرق بين النعوت والذات وقال ابن برهان اطلاق المتكلمين فى حق الله تعالى الذات من جهلهم لان ذات تانيث ذو وهو جلت عظمته لا يصح له الحاق تاء التانيث ولهذا امتنع ان يقال علامة وان كان اعلم العالمين قال وقولهم الصفات الذاتية جهل منهم ايضا لان النسب الى ذات ذوى وقال التاج الكندى فى الرد على الخطيب فى قوله ذات بمعنى صاحبة تانيث ذو وليس لها فى اللغة مدلول غير ذلك واطلاق المتكلمين وغيرهم الذات بمعنى النفس خطأ عند المحققين وتعقب بان الممتنع استعمالها بمعنى صاحبة واما اذا قطعت عن هذا المعنى واستعملت بمعنى الاسمية فلا محذور كقوله تعالى انه عليم بذات الصدور اى بنفس الصدور وقد حكى المطرزى كل شئ ذات وكل شئ ذات ويحتمل ان يكون ذات هنا مقحمة كما فى قولهم ذات ليلة وقال النووى فى تهذيبه واما قولهم اى الفقهاء فى باب الايمان فان حلف بصفة من صفات الذات وقول المهذب اللون كالسواد والبياض اعراض تحل الذات فمرادهم بالذات الحقيقة وهو اصطلاح المتكلمين وقد انكره بعض الادباء وقال انه لا يعرف فى لغة العرب ذات بمعنى حقيقة قال هذا الانكار منكر فقد قال الواحدى فى قول الله تعالى فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم قال ثعلب اى الحالة التى بينكم فالتانيث عنده للحالة وقال الزجاج معنى ذات حقيقة والمراد بالبين الوصل فالتقدير فاصلحوا حقيقة وصلكم قال فذات عنده بمعنى النفس ١٢ ف ۸ قوله والنعوت اى الاوصاف جمع نعت وفرقوا بين الوصف والنعت بان الوصف يستعمل فى كل شئ حتى يقال الله موصوف بخلاف النعوت فلا يقال الله منعوت ولو قال فى الترجمة فى الذات والاوصاف لكان احسن ١٢ ع۔
۹ قوله ولست ابالى وفى بعضها ما ابالى وليس موزونا الا باضافة شئ اليه نحو انا والمصرع من المصرع وهو الطرح بالارض وذات الاله اى طاعة الله وسبيل الله قيل ليس فيه دلالة على الترجمة لانه لا يريد بالذات الحقيقة التى هى مراد البخارى لقرينة مقام الصفة اليه حيث قال ما يذكر فى الذات والنعوت وقد يجاب بان غرضه جواز اطلاق الذات فى الجملة وقوله خبرهم اى خبر العشرة الذين منهم خبيب وقتلهم الهذليون بين عسفان ومكة واستاسروا خبيبا وجاؤا به الى مكة واشتراه بنو الحارث فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحابة بقصتهم فى اليوم الذى قتلوا فيه ك ومر تمام قصتهم فى ص ۵۶۸ فى المغازى و ص ۴۲۷ فى الجهاد ١٢

صلى الله عليه وسلم اصحابه خيرهم يوم أصيبوا **باب** قول الله ويحذركم الله نفسه وقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك

حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد أغير من الله من أجل ذلك حرّم الفواحش وما أحد أحب إليه المدح من الله **حدثنا** عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله الخلق كتب في كتابه وهو يكتب على نفسه وهو وضع عنده على العرش إن رحمتي تغلب غضبي **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال سمعت أبا صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملإ ذكرته في ملإ خير منهم وإن تقرب إليّ بشبر تقربت إليه ذراعاً وإن تقرب إليّ ذراعاً تقربت إليه باعاً وإن أتاني يمشي أتيته هرولة **باب** قوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا حماد عن عمرو عن جابر بن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم قال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك فقال أو من تحت أرجلكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك قال أو يلبسكم شيعاً فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا أيسر **باب** قوله ولتصنع على عيني تغذى وقوله تجري بأعيننا **حدثنا** موسى بن إسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال ذكر الدجال عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن الله لا يخفى عليكم إن الله ليس بأعور وأشار بيده إلى عينه وإن المسيح الدجال أعور عين اليمنى كأن عينه عنبة طافية **حدثنا** حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرنا قتادة قال سمعت أنس بن ملك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي إلا أنذر قومه الأعور الكذاب إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر **باب** قول الله هو الله الخالق البارئ المصور **حدثني** إسحق قال حدثنا عفان قال حدثنا وهيب قال حدثنا موسى بن

وقول الله النبي عليه السلام شبراً منه إن قول الله تعالى ٢ بن زيد ٣ بن دينار قال فقال هذه قول الله تعالى ٣ جل ذكره عينيه العين اليمين ٢ وقال أنس

١ قوله باب قول الله ويحذركم الله نفسه الخ ذكر فيها آيتين وثلث أحاديث لبيان إثبات النفس لله تعالى وفي القرآن جاء أيضاً قوله كتب على نفسه الرحمة واصطنعتك لنفسي وقال ابن بطال النفس لفظ له معان والمراد بنفسه ذاته فوجب أن يكون نفسه هي هو وهو إجماع وكذا قال الراغب نفسه ذاته هذا وإن كان يقتضي المغايرة من حيث إنه مضاف ومضاف إليه فلا شيء من حيث المعنى سوى واحد سبحانه وتعالى وتنزه عن الاثنينية من كل وجه وقيل إن إضافة النفس هنا إضافة ملك والمراد بالنفس نفوس عباده وفي الأخير بعد لا يخفى وقيل ذكر النفس هنا للمشاكلة والمقابلة قلت هذا يمشي في الآية الثانية دون الأولى وقال الزجاج في قوله تعالى ويحذركم الله نفسه أي إياه وقال ابن الأنباري في قوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك أي لا أعلم ذاتك وقيل لا أعلم ما في غيبك وقيل لا أعلم ما عندك كذا في العيني وكذا في الفتح ١٢ ٢ قوله أغير من الله الخ وغيرة الله هو كراهية الإتيان بالفواحش أي عدم رضاه به لا عدم الإرادة وقيل الغضب لازم الغيرة أي غضبه عليها ثم لازم الغضب إرادة إيصال العقوبة عليها فإن قلت الحديث ليس فيه ذكر النفس قلت لعله أقام استعمال أحد مقام النفس وبهما تلازمان في صحة الاستعمال بحل منهما مكان الآخر والظاهر كان ذيل الباب ونقله الناسخ إلى هذا الباب لأنه أنسب بذلك ك قال في الفتح كل هذا غفلة عن مراد البخاري فإن ذكر النفس ثابت في هذا الحديث وإن كان لم يقع في هذه الطريق لكنه أشار إلى ذلك كعادته فقد أورده في تفسير سورة الأنعام بلفظ لا شيء أحب إليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه وهذا القدر هو المطابق للترجمة ١٢ ف ٣ قوله وضع عنده بفتح الواو وسكون الضاد المعجمة أي موضوع وفي رواية أبي ذر على ما حكاه عياض بفتح الضاد فعل ماض مبني للفاعل وفي نسخة معتمدة بكسر الضاد مع التنوين قس قال ابن بطال عند في اللغة للمكان والله تعالى منزه عن الحلول في المواضع لأن الحلول عرض يفنى وهو حادث والحوادث لا تليق بالله تعالى فعلى هذا قيل معناه سبق علمه بإثابة من يعمل بطاعته وعقوبة من يعمل بمعصيته ويؤيده قوله في الحديث الذي بعده أنا عند ظن عبدي بي ولا مكان هناك قطعاً وقال الراغب عند لفظ موضوع للقرب ويستعمل في المكان وهو الأصل ويستعمل في الاعتقاد تقول عندي في كذا كذا أي أعتقده ويستعمل في المرتبة ومنه أحياء عند ربهم وأما قوله تعالى إن كان هذا هو الحق من عندك فمعناه في حكمك وقال ابن التين معنى العندية في هذا الحديث العلم بأنه موضوع على العرش وأما معنى كتبه فليس للاستعانة لئلا ينساه فإنه منزه عن ذلك لا يخفى عنه شيء وإنما كتبه من أجل الملائكة الموكلين بالمكلفين ف قوله إن رحمتي تغلب غضبي فإن قلت ما معنى الغلبة في صفات الله القديمة قلت الرحمة والغضب من صفات الفعل فيجوز غلبة أحد الفعلين على الآخر وكونه أكثر منه أي تعلق إرادتي بإيصال الرحمة أكثر من تعلقها بإيصال العقوبة وسبب ذلك أن فعل الرحمة من مقتضيات صفته بخلاف الغضب فإنه باعتبار معصية العبد تعلق الإرادة به ١٢ ك ٤ قوله أنا عند ظن عبدي بي يعني إن ظن أني أغفر له أغفر له وإن ظن أني أعاقبه وأؤاخذه فكذلك وفيه إشارة إلى ترجيح جانب الرجاء على الخوف وقيده بعض أهل التحقيق بالمحتضر وأما قبل ذلك فأقوال ثالثها الاعتدال فينبغي للمرء أن يجتهد بقيام العبادات موقناً بأن الله يقبله ويغفر له لأنه وعده بذلك فإن اعتقد أو ظن خلاف ذلك فهو آيس من رحمة الله وهو من الكبائر ومن مات على ذلك وكل إلى ظنه وأما ظن المغفرة مع الإصرار على المعصية فهو محض الجهل

والمغفرة ١٢ قس ٥ قوله في ملإ خير منهم فإن قلت فيه تفضيل الملائكة قلت يحتمل أن يراد بالملإ الخير الأنبياء أو أهل الفراديس قوله تقربت إليه ذراعاً الخ أمثال هذه الإطلاقات ليس إلا على سبيل التجوز إذ البراهين العقلية القاطعة قائمة على استحالتها على الله تعالى فمعناه من تقرب إلي بطاعة قليلة أجازيه بثواب كثير وكلما زاد في الطاعة أزيد في الثواب وإن كان كيفية إتيانه بالطاعة على التأني يكون كيفية إتياني بالثواب على السرعة فالغرض أن الثواب راجح على العمل مضاعف عليه كماً وكيفاً ولفظ النفس والتقرب والهرولة إنما هو مجاز على المشاكلة أو على طريق الاستعارة أو على قصد إرادة لوازمها وهو من الأحاديث القدسية الدالة على كرم أكرم الأكرمين اللهم ارزقنا حظاً وافراً منه ١٢ ك ٦ قوله باب قول الله تعالى ولتصنع على عيني الخ وأشار بالآيتين على أن الله تعالى صفة سماها عيناً ليست هو ولا غيره وليست كالجوارح المعقولة بيننا لقيام الدليل على استحالة وصفه بأنه ذو جوارح وأعضاء خلافاً لما يقوله المجسمة من أنه تعالى كالأجسام وقيل على عيني أي على حفظي وتستعار العين لمعان كثيرة ١٢ ع ٧ قوله وأشار بيده إلى عينه قيل في إشارته صلى الله عليه وسلم إلى العين نفي العور وإثبات العين ولما كان منزهاً عن الجسمية والحدقة ونحوها لا بد من الصرف إلى ما يليق به ك وقال ابن المنير وجه الاستدلال على إثبات العين لله تعالى من حديث الدجال من قوله إن الله ليس بأعور من جهة أن العور عرفاً عدم العين وضد العور ثبوت العين فلما نزعت هذه النقيصة لزم ثبوت الكمال بضدها وهو وجود العين وهو على سبيل التمثيل والتقريب للفهم لا على معنى إثبات الجارحة قال ولأهل الكلام في هذه الصفات كالعين والوجه واليد ثلثة أقوال أحدها أنها صفات ذات أثبتها السمع ولا يهتدي إليها العقل والثاني أن العين كناية عن صفة البصر واليد كناية عن صفة القدرة والوجه كناية عن صفة الوجود والثالث إمرارها على ما جاءت مفوضاً معناها إلى الله تعالى وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي في كتاب العقيدة أخبر الله في كتابه وثبت عن رسوله الاستواء والنزول والنفس واليد والعين فلا يتصرف فيها بتشبيه ولا تعطيل إذ لولا إخبار الله ورسوله ما تجاسر عقل أن يحوم حول ذلك الحمى قال الطيبي هذا هو المذهب المعتمد وبه يقول السلف الصالح وقال غيره لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة من طريق صحيح التصريح بوجوب تأويل شيء من ذلك ولا المنع من ذكره ومن المحال أن يأمر الله نبيه بتبليغ ما أنزل عليه من ربه وينزل عليه اليوم أكملت لكم دينكم ثم يترك هذا الباب فلا يميز ما يجوز نسبته إليه مما لا يجوز مع حضه على التبليغ عنه بقوله ليبلغ الشاهد الغائب حتى نقلوا أقواله وأفعاله وأحواله وصفاته وما فعل بحضرته فدل على أنهم اتفقوا على الإيمان بها على الوجه الذي أراده الله منها ووجب تنزيهه عن مشابهة المخلوقات بقوله تعالى ليس كمثله شيء فمن أوجب خلاف ذلك بعدهم فقد خالف سبيلهم ١٢ ف ٨ قوله الخالق البارئ المصور الخالق من الخلق وأصله التقدير المستقيم ويطلق على الإبداع هو إيجاد الشيء على غير مثال كقوله خلق السموات وعلى التكوين كقوله خلق الإنسان من نطفة والبارئ من البرء وأصله خلوص الشيء عن غيره إما على سبيل التقصي منه كقولهم برئ من مرضه والمديون من دينه وإما على سبيل الإنشاء ومنه برأ الله النسمة وقيل البارئ الخالق البريء من التفاوت والتنافر المخلين بالنظام والمصور مبدع صور المخترعات ومرتبها بحسب مقتضى الحكمة والثلثة من صفات الفعل إلا إذا أريد بالخالق المقدر فيكون من صفات الذات لأن مرجع التقدير إلى الإرادة وعلى هذا فالتقدير يقع أولاً ثم الإحداث على الوجه المقدر يقع ثانياً ثم التصوير بالتسوية يقع ثالثاً. كذا في ع ف ١٢ ع

عُقبة قال حدثني محمد بن يحيى بن حبّان عن ابن محيريز عن ابي سعيد الخدري في غزوة بني المصطلق انهم اصابوا سبايا فارادوا ان يستمتعوا بهن ولا يحملن فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما عليكم الا تفعلوا فان الله قد كتب من هو خالق الى يوم القيمة وقال مجاهد عن قزعة سألت ابا سعيد فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس نفس مخلوقة الا الله خالقها **باب قول الله لما خلقت بيدي حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يجمع المؤمنون يوم القيمة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون يا آدم اما ترى الناس خلقك الله بيده واسجد لك ملئكته وعلمك اسماء كل شيء اشفع لنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول لست هناك ويذكر لهم خطيئته التي اصاب ولكن ائتوا نوحا فانه اول رسول الله بعثه الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التي اصاب ولكن ائتوا ابراهيم خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول لست هناكم ويذكر لهم خطاياه التي اصابها ولكن ائتوا موسى عبدا آتاه الله التورية وكلمه تكليما فيأتون موسى فيقول لست هناكم ويذكر لهم خطيئته التي اصابه ولكن ائتوا عيسى عبد الله ورسوله وكلمته وروحه فيأتون عيسى فيقول لست هناكم ولكن ائتوا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فانطلق فاستأذن على ربي فيؤذن لي عليه فاذا رأيت ربي وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع محمد وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاحمد ربي بمحامد علمنيها ربي ثم اشفع فيحد لي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاذا رأيت ربي وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع محمد وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاحمد ربي بمحامد علمنيها ربي ثم اشفع فيحد لي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاذا رأيت ربي وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه فاحمد ربي بمحامد علمنيها ربي ثم اشفع فيحد لي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاقول يا رب ما بقي في النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود قال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يد الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار وقال أرأيتم ما انفق منذ خلق السماء

ن١ ثنا ن٢ سمعت ن٣ ليست ن٤ ثني ن٥ قال حدثنا ن٦ يجمع الله المؤمنين ن٧ تشفع ن٨ شفّع ن٩ هناكم ن١٠ هناك ن١١ اصاب ن١٢ صلى الله عليه وسلم ن١٣ غفر ن١٤ فيؤذن ن١٥ تعط ن١٦ تعط ن١٧ و ن١٨ تعط ن١٩ عليهم ن٢٠ فقال ن٢١ ما يزن من الخير ن٢٢ اخبرنا ن٢٣ الله ن٢٤ السموات

له قوله لما خلقت بيدي قال ابن بطال في هذه الآية اثبات اليدين لله تعالى وهما من صفات ذاته وليستا بجارحتين خلافا للمشبهة من المثبتة وللجهمية من المعطلة ويكفي في الرد على من زعم انهما بمعنى القدرة انهم اجمعوا على ان له قدرة واحدة وهنا قال بيدي بالتثنية وقيل في جوابه ان هذا سيق مساق التمثيل لانه عهد ان من اعتنى لشيء واهتم به باشره بيديه فيستفاد من ذلك ان العناية بخلق آدم كانت اتم من العناية بخلق غيره. كذا في الفتح ١٢

له قوله اشفع لنا الخ كذا للاكثر وهو المذكور في غير هذه الطريق ووقع هنا لابي ذر عن غير الكشميهني شفّع بكسر الفاء الثقيلة قال الكرماني هو من التشفيع ومعناه قبول الشفاعة وليس هو المراد ههنا فيحمل ان يكون التفعيل للتكثير والمبالغة. ف قوله حتى يريحنا من مكاننا اي من الموقف بان يحاسبوا ويخلصوا من حر الشمس والغموم والكروب وسائر الاهوال ما لا يطيقون ولا يتحملون ١٢ ك ع **له قوله اول رسول الله** بعثه الله الخ قيل هو اول نبي مبعوث اي مرسل ومن قبله كانوا انبياء غير مرسلين كآدم وادريس فانه جد نوح على ما ذكره المؤرخون قال القاضي عياض قيل ان ادريس هو الياس وهو نبي في بني اسرائيل فيكون متأخرا عن نوح فيصح ان نوحا اول نبي مبعوث مع كون ادريس نبيا مرسلا واما آدم وشيث فهما وان كانا رسولين الا ان آدم ارسل الى بنيه ولم يكونوا كفارا بل امر بتعليمهم الايمان وطاعة الله تعالى وشيثا كان خلفه فيهم بعده بخلاف نوح فانه مرسل الى كفار اهل الارض وهذا اقرب من القول بان آدم وادريس لم يكونا رسولين وقيل اول نبي اجتبه الله اي من اولي العزم وعلى هذا فلا اشكال من حاشية السيد على المشكوة وكذا في المجمع واللمعات وقال في اللمعات ايضا ويمكن ان تكون الاولية المذكورة اضافية بالنسبة الى المذكورين بعده من ابراهيم وموسى الذين كانوا اكثر امة واشهر امرا واعظم شانا والله اعلم ١٢ **له قوله لست هناكم** ولكن ائتوا محمدا الخ ولم يذكر خطيئته قال ابو العلاء يستفاد من اخبار النصارى في حقه وحق امه وقد ورد ذلك في بعض الروايات ويحتمل انه مع قطع النظر من ذلك لم ير مستحقا للقيام في هذا المقام اعني فتح باب الشفاعة ابتداء لعامة الخلائق والمبادرة اليها فانه صعب جدا لا يتيسر ولا يتصور حصوله الا لمن كان مخصوصا بغاية القرب والعزة في حضرة الله محبوبا محمودا عنده قولا وفعلا وما هو الا سيد المرسلين وامام النبيين صلى الله عليه وسلم ولهذا تأخر عن الاقدام عليه والدخول فيه النبيون المذكورون ١٢ لمعات **له قوله الا من حبسه القرآن** اسناد الحبس اليه مجاز يعني من حكم الله في القرآن بخلوده وهم الكفار قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ونحوه فان قلت اول الحديث يشعر بان هذه الشفاعة في العرصات لخلاص جميع اهل الموقف عن اهواله وآخره يدل على انها للتخليص من النار قلت هذه شفاعات متعددة فالاولى لاهل الموقف عن اهواله وهو المستفاد من يؤذن لي عليه ١٢ ع ك **له قوله من الخير ما يزن ذرة** وفيه انه لابد من التصديق بالقلب والاقرار باللسان للنجاة من النار وفي الحديث بيان فضيلة النبي صلى الله عليه وسلم حيث اتى بما خاف منه غيره وقيل شفاعته وهو الحكمة في الترتيب وعدم الافتتاح بالاستشفاع عنده وهي الشفاعة الكبرى العامة للخلائق كلهم وهو المقام المحمود واما نسب اليهم اي الانبياء من الخطايا فاما انها قبل النبوة او هي صغائر صادرة بالسهو او قالوها تواضعا وان حسنات الابرار سيئات المقربين ونحو ذلك وفيه رد على المعتزلة في الشفاعة لاصحاب الكبائر ١٢ ك **له قوله يد الله** الخ حقيقة لكنها لا كالايدي التي هي الجوارح ولا يجوز تفسيرها بالقدرة كما قالت القدرية لان قوله وبيده الاخرى ينافي ذلك لانه يلزم اثبات القدرتين وكذا لا يجوز ان يفسر بالنعمة لاستحالة خلق المخلوق بمخلوق مستدلا لان النعم كلها مخلوقة والعدل ايضا من فسرها بالخزائن قوله سحاء بفتح السين المهملة وتشديد الحاء المهملة وبالمد اي دائمة السح اي الصب والسيلان يقول سح يسح بضم السين في المضارع سحا فهو ساح والمؤنثة سحاء وهي فعلاء لا افعل لها كهطلاء وقال ابن الاثير وفي رواية يمين الله ملأى سحا بالتنوين على المصدر واليمين ههنا كناية عن محل عطائه ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها فجعلها كالعين الثرة التي لا تغيضها الاستقاء ولا ينقصها الامتياح وخص اليمين لانها في الاكثر مظنة العطاء وعلى طريق المجاز والاتساع ١٢ ع - ٢ عن بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية الانصاري كذا في ك ١٢ ع ٣ اسمه عبد الله اللخمي ١٢ التقريب

والارض فانه لم يغض ما في يده وقال عرشه على الماء وبيده الاخرى الميزان يخفض ويرفع حدثني مقدم بن محمد قال حدثني
عمي القاسم بن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يقبض الارض يوم القيمة
ويطوي السموات بيمينه ثم يقول انا الملك وقال عمر بن حمزة سمعت سالما سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ورواه
سعيد عن ملك وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض
الله الارض حدثنا مسدد سمع يحيى بن سعيد عن سفين قال حدثني منصور وسليمان عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله ان يهوديا
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يمسك السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع والخلائق
على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره قال يحيى بن
سعيد وزاد فيه فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا وتصديقا له
حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابراهيم قال سمعت علقمة يقول قال عبد الله
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم ان الله يمسك السموات على اصبع والارضين على اصبع والشجر
والثرى على اصبع والخلائق على اصبع ثم يقول انا الملك انا الملك فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قرأ وما قدروا الله
حق قدره باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شخص اغير من الله حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك
عن وراد كاتب المغيرة عن المغيرة قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال اتعجبون من غيرة سعد والله لانا اغير منه والله اغير مني ومن اجل غيرة الله حرم الله الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا
احد احب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك بعث المنذرين والمبشرين ولا احد احب اليه المدحة من الله ومن اجل ذلك وعد الله الجنة

كان ثنا ٢ بن يحيى يوم القيمة الارض والارضين يكون عني ٢ انا الملك ٢ على اصبع ٢ التبوذكي المبشرين والمنذرين

۱ قوله فانه لم يغض اي لم ينقص ووقع في رواية همام لم ينقص ما في يمينه قال الطيبي يجوز ان يكون ملئ ولا يغيضها وسحاء وارأيتم اخبارا مترادفة ليد الله ويجوز ان يكون الثلثة اوصافا لملئ ويجوز ان يكون ارأيتم استينافا فيه معنى الترقي كانه لما قيل ملئ اوهم جواز النقصان فازيل بقوله لا يغيضها شئ وقد يمتلئ الشئ ولا يغيض فقيل سحاء اشارة الى الغيض وقرنه بما يدل على الاستمرار من ذكر الليل والنهار ثم اتبعه بما يدل على ان ذلك ظاهر غير خاف على ذي بصر وبصيرة بعد ان اشتمل من ذكر الليل والنهار بقوله ارأيتم على تطاول المدة لانه خطاب عام عظيم والهمزة فيه للتقرير وقال وهذا الكلام اذا اخذته بجملته من غير نظر الى مفرداته ابان زيادة الغنى وكمال السعة والنهاية في الجود والبسط في العطاء ١٢ ف رع ۲ قوله وكان عرشه الخ اي وقد اتفق في زمان خلق السماء والارض حين كان عرشه على الماء الى يومنا هذا ولم ينقص من ذلك شئ وفي بعضها وقال عرشه على الماء ك ومناسبة ذكر العرش هنا ان السامع يستطلع من قوله خلق السموات والارض كان قبل ذلك فذكر ما يدل على ان عرشه قبل خلق السموات والارض كان على الماء ف وعن سعيد بن جبير سألت ابن عباس على اي شئ كان الماء ولم يخلق السماء والارض فقال على متن الريح ع قوله وبيده الاخرى الميزان قال الخطابي الميزان ههنا مثل وانما هو قسمة بين الخلائق يبسط الرزق على من يشاء ويقتر كما يصنعه الوزان يرفع مرة ويخفض اخرى ١٢ ك ع ۳ قوله ورواه سعيد هو ابن داؤد بن زنبر وهو مدني سكن بغداد وحدث بالري وكنيته ابو عثمان وماله في البخاري الا هذا الموضع وقد حدث عنه في كتاب الادب المفرد وتكلم فيه جماعة وقال في رواية ان نافعا حدثه ان عبد الله بن عمر اخبره وقد روى عن مالك ايضا من اسمه سعيد بن كثير بن عفير وهو من شيوخ البخاري لكن لم نجد هذا الحديث من روايته صرح به المزي وجماعة بان الذي علق له البخاري هنا هو الزنبري ١٢ ف رع ٤ قوله عن عبيدة وقد تابع سفين الثوري عن منصور على قوله عبيدة شيبان بن عبد الرحمن عن منصور كما مضى في سورة الزمر ٣٢ وفضيل بن عياض المذكور بعده وجرير بن عبد الحميد عند مسلم وخالفه عن الاعمش في قوله عبيدة حفص بن غياث المذكور في الباب وجرير وابو معاوية وعيسى بن يونس عند مسلم ومحمد بن فضيل عند الاسمعيلي فقالوا كلهم عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة بدل عبيدة وتصرف الشيخين يقتضي انه عند الاعمش على الوجهين واما ابن خزيمة فقال هو في رواية الاعمش عن ابراهيم عن علقمة وفي رواية منصور عن ابراهيم عن عبيدة وهما صحيحان ١٢ ف۔
٥ حتى بدت نواجذه جمع ناجذ وهو ما يظهر عند الضحك من الاسنان وقيل الانياب وقيل الاضراس وقيل الدواخل من الاضراس التي في اقصى الحلق ثم الكلام ههنا في مواضع الاول في امر الاصبع قال ابن بطال لا يحمل ذكر الاصبع على الجارحة بل يحمل على انه صفة من صفات الذات لا يكيف ولا يحدد وهذا ينسب الى الاشعري وعن ابن فورك يجوز ان يكون الاصبع خلقا يخلق الله فيحمله ما يحمل الاصبع ويحتمل ان يراد به القدرة والسلطان وقال الخطابي لم يقع ذكر الاصبع في القرآن ولا في حديث مقطوع به وقد تقرر ان اليد ليست جارحة حتى يتوهم من ثبوتها ثبوت الاصابع بل هو توقيف اطلقه الشارع فلا يكيف ولا يشبه ولعل ذكر الاصابع من تخليط اليهودي فان اليهود مشبهة وفيما يدعونه من التوراة الفاظ تدخل في باب التشبيه ولا تدخل في مذاهب المسلمين ورد عليه انكاره وورود الاصابع بوروده في عدة احاديث منها حديث مسلم قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن قيل هذا لا يرد عليه لانه انما نفى القطع وفيه نظر لا يخفى اقول لا يمتنع ثبوت الاصبع هو غير الجارحة فكما ثبت اليد على انها غير جارحة فكذلك الاصبع والموضع الثاني في تصديق النبي صلى الله عليه وسلم اياه قال الخطابي قول الراوي تصديقا له ظن منه وحسبان وقد روى هذا الحديث غير واحد من اصحاب عبد الله فلم يذكروا فيه تصديقا له وقال القرطبي في المفهم واما من زاد تصديقا له فليس بشئ فان هذه الزيادة من قول الراوي وهي باطلة لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يصدق المحال وهذه الاوصاف في حق الله تعالى محال ولئن سلمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم صرح بتصديقه لم يكن ذلك تصديقا في المعنى بل باللفظ الذي نقله من كتابه عن نبيه ونقطع بان ظاهره غير مراد الموضع الثالث في ضحك النبي صلى الله عليه وسلم قال القرطبي وضحك النبي صلى الله عليه وسلم انما هو للتعجب من جهل اليهودي فظن الراوي ان ذلك التعجب تصديق وليس كذلك وقال ابن بطال وحاصل الخبر انه ذكر المخلوقات واخبر عن قدرة الله تعالى جميعها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم تعجبا من كونه يستعظم ذلك في قدرة الله تعالى وان ذلك ليس في جنب ما يقدر عليه بعظيم الموضع الرابع في ان النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يضحك الا تبسما وههنا ضحك حتى بدت نواجذه وهو قهقهة وقال الكرماني كان التبسم هو الغالب وهذا كان نادرا والمراد بالنواجذ الاضراس مطلقا الموضع الخامس في الحكمة في قراءته صلى الله عليه وسلم قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره فقيل اشار بهذا الى ان ذلك الذي قاله اليهودي يسير في جنب ما يقدر الله عليه وقال الخطابي الآية محتملة للرضاء والانكار وقال القرطبي كان ضحكه صلى الله عليه وسلم تعجبا من جهل اليهودي فلذلك قرأ هذه الآية وما قدروا الله حق قدره اي ما عرفوه حق معرفته ولا عظموه حق عظمته كذا في العيني وكذا في ف ١٢ ٦ قوله اتعجبون من غيرة سعد الغيرة الانفة والحمية وقال عياض الغيرة مشتقة من تغير القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص واشد ذلك ما يكون بين الزوجين هذا في حق الآدمي ومعنى غيرة الله تعالى الزجر عن الفواحش والتحريم لها والمنع منها قاله العيني وقال الكرماني الغيرة كراهة المشاركة في محبوبه والمنع والله لا يرضى بالمشاركة في عبادته فلهذا نهى عن الشرك وعن الفواحش واراد ايصال العقاب الى مرتكبها ١٢

وقال عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك لا شخص اغير من الله باب قل اى شئ اكبر شهادة قل الله فسمى الله نفسه شيئا وسمى النبى صلى الله
عليه وسلم القرآن شيئا وهو صفة من صفات الله وقال كل شئ هالك الا وجهه حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى حازم
عن سهل بن سعد قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لرجل امعك من القرآن شئ قال نعم سورة كذا وسورة كذا لسور سماها باب قوله وكان عرشه
على الماء وهو رب العرش العظيم وقال ابو العالية استوى الى السماء ارتفع فسوّٰهن خلقهن وقال مجاهد استوى على العرش علا على العرش
وقال ابن عباس المجيد الكريم والودود الحبيب يقال حميد مجيد كانه فعيل من ماجد ومحمود من حمد حدثنا عبدان عن ابى حمزة
عن الاعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال انى عند النبى صلى الله عليه وسلم اذ جاءه قوم من بنى
تميم فقال اقبلوا البشرى يا بنى تميم قالوا بشرتنا فاعطنا فدخل ناس من اهل اليمن فقال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم
قالوا قد قبلنا جئناك لنتفقه فى الدين ولنسألك عن اول هذا الامر ما كان قال كان الله ولم يكن شئ قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق
السموات والارض وكتب فى الذكر كل شئ ثم اتانى رجل فقال يا عمران ادرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها فاذا السراب ينقطع دونها
وايم الله لوددت انها قد ذهبت ولم اقم حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام قال حدثنا ابو هريرة
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان يمين الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار ارايتم ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينقص
ما فى يمينه وعرشه على الماء وبيده الاخرى الفيض او القبض يرفع ويخفض حدثنا احمد قال حدثنا محمد بن ابى بكر المقدمى قال حدثنا
حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال جاء زيد بن حارثة يشكو فجعل النبى صلى الله عليه وسلم يقول اتق الله وامسك عليك زوجك
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا لكتم هذه الآية قال وكانت تفخر على ازواج النبى صلى الله عليه وسلم

٢ قول الله تعالى ٢ قال فسوى خلق حميد اخبرنا ابو حمزة ٢ الله قالت عائشة قال انس / فكانت ٢ زينب

سله قوله
لا شخص اغير من الله فان قلت ما وجه اطلاق الشخص على الله وهو من صفات الاجسام قلت قال الخطابى الشخص لا يكون الا جسما وسمى شخصا ما كان له شخوص وارتفاع ومثله ينفى عن الله تعالى فخليق ان لا يكون هذه اللفظة صحيحة وان يكون تصحيفا من الراوى وهو الشئ الذى هو فى سائر الروايات قرينان فى اللفظ فمن لم يمعن الاستماع لم يامن الوهم وايضا كثير منهم يحدث بالمعنى وفى كلام آحاد الرواة منهم جفاء وتحريف وربما ارسل الكلام على بداهة الطبع من غير تامل وتنزيل له على المعنى لا خصوص به ثم ان عبيد الله منفرد به لم يتابع عليه اقول لا حاجة الى تخطية الرواة الثقات بل حكمه حكم سائر متشابهات فاما ان يفوض واما ان يأول بلازمه وهو انه تعالى لان الشخص عال مرتفع او يكون من باب اطلاق الخاص وارادة العام كالشئ الذى هو منصوص به فى الروايات وقيل معناه لا ينبغى لشخص ان يكون اغير من الله تعالى ١٢ ك سله قوله فسمى الله نفسه شيئا وتوجيهه ان لفظ اى اذا جاءت استفهامية تقتضى الظاهر ان يكون مسمى باسم ما اضيفت اليه فعلى هذا يلزم ان يسمى الله شيئا ويكون الجلالة خبر مبتدأ محذوف اى ذلك الشئ هو الله ف والمقصود منه صحة اطلاق الشئ عليه تعالى وعلى القرآن والحديث يطابق الجزء الاخير واما الاول فكانه اكتفى له بكريمة ولهذا فرع عليه قوله فسمى نفسه شيئا ١٢ خ سله قوله وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم وذكر هاتين القطعتين من الآيتين الكريمتين تنبيها على فائدتين الاولى من قوله وكان عرشه على الماء هى لدفع توهم من قال ان العرش لم يزل مع الله تعالى مستدلين من قوله كان الله ولم يكن شئ وكان عرشه على الماء وهذا مذهب باطل وزيد له الحديث المذكور عليه كما سيأتى والاضافة للتشريف كبيت الله وسماه عرشه لانه مالكه وخالقه وليس له اولية حدوث ولا اولى وقد كان فى اوليته وحده ولا عرش معه والفائدة الثانية من قوله وهو رب العرش العظيم لدفع توهم من قال من الفلاسفة ان العرش هو الخالق الصانع وقوله رب العرش يبطل هذا القول الفاسد فانه يدل على انه مربوب مخلوق والمخلوق كيف يكون خالقا وقد اتفقت اقاويل اهل التفسير ان العرش هو السرير وانه جسم ذو قوائم بدليل قوله فاذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش وهذا صفة المخلوق لدلائل قيام الحدث به من التأليف وغيره كذا فى العينى والفتح ١٢ سله قوله قال ابو العالية بالمهملة والتحتانية هو كنية لتابعيين بصريين راويين عن ابن عباس اسم احدهما رفيع مصغر ضد الخفض واسم الآخر زياد بالتحتانية الخفيفة ك والظاهر انه رفيع بن مهران الرياحى لشهرته اكثر من زياد ولكثرة روايته عن ابن عباس ١٢ ع سله قوله علا على العرش قال ابن بطال وهذا صحيح وهو المذهب الحق وقول اهل السنة لان الله سبحانه وصف لنفسه بالعلى قال سبحانه وتعالى عما يشركون ودفعوا اعتراض من قال علا بمعنى ارتفع من غير فرق وقد ابطلتموه لما فى ظاهره من الانتقال من سفل الى علو وهو محال على الله وجه الدفع ان الله تعالى

وصف نفسه بالعلو ولم يصف نفسه بالارتفاع وقال المعتزلة معناه الاستيلاء بالقهر والغلبة ورد بانه تعالى لم يزل قاهرا مستوليا وقوله تعالى ثم استوى يقتضى افتتاح هذا الوصف بعد ان لم يكن ولازم تاويلهم انه كان مغالبا فيه فاستولى عليه بقهر من غالبه وهو منتف عن الله وقال المجسمة معناه الاستقرار ورد بان الاستقرار من صفات الاجسام ويلزم منه الحلول وهو محال فى حقه تعالى وعند ابى القاسم فى كتاب السنة من طريق الحسن البصرى عن امه عن ام سلمة انها قالت الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والاقرار به ايمان والجحود به كفر ومن طريق ربيعة ابن ابى عبد الرحمن انه سئل كيف استوى على العرش قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول وعلى الله الرسالة وعلى رسوله البلاغ وعلينا التسليم كذا فى القسطلانى ١٢ سله قوله كانه فعيل الغرض منه ان مجيدا فعيل بمعنى فاعل وحميدا فعيل بمعنى مفعول ولهذا قال مجيد من ماجد وحميد من محمود وفى بعض النسخ محمود من حميد فهو من باب القلب وفى بعضها محمود من حمد بلفظ ماضى المجهول والمعروف وانما قال كانه لاحتمال ان يكون حميد بمعنى حامد والمجيد بمعنى المجد وفى الجملة فى عبارة البخارى تعقيد كما قال فى الفتح وهو فى قوله محمود من حمد وقال العينى هذا كلام من لم يذق من علم التصريف شيئا بل لفظ محمود مشتق من حمد والتعقيد انما هو فى قوله ومحمود اخذ من حميد لان محمودا لم يوخذ من حميد وانما كلاهما اخذا من حمد الماضى فافهم ١٢ سله قوله ينقطع دونها اى كانت الناقة من وراء السراب بحيث لا بد من المسافة السرابية للوصول اليها ١٢ ك سله قوله الفيض بالفاء والضاد اى فيض الاحسان بالعطاء او القبض بالقاف والموحدة والمعجمة اى قبض الارواح بالموت وقد يكون الفيض بالفاء بمعنى الموت يقال فاضت نفسه اذا مات وامر للشك كما فى الفتح وقال الكرمانى ليست للترديد بل للتنويع ويحتمل ان يكون شكا من الراوى والاول اولى ١٢ قس سله قوله قالت عائشة لو كان رسول الله كاتما الخ كذا فى الاصول وهو موصول بالسند المذكور وقال الداودى قال انس لو كان الخ ووقع وقالت عائشة ١٢ ع سله قوله باب الى قوله شيئا كذا وقع فى رواية ابى ذر والقابسى وسقط باب لغيرهما من رواية الفربرى وسقطت الترجمة من رواية النسفى وذكر قوله قل اى شئ اكبر شهادة وحديث سهل بعد اثرى ابى العالية ومجاهد ووقع عند الاصيلى وكريمة قل اى شئ اكبر شهادة سمى الله نفسه شيئا ١٢ ع سله عطف على كان الله ولا يلزم منه المعية اذ اللازم من الواو هو الاجتماع فى اصل الثبوت وان كان بينهما تقديم وتاخير ١٢ ك سله روى عنه البخارى بلا واسطة فى الصلوة وههنا بواسطة احمد ١٢ ك

(قوله باب وكان عرشه على الماء) وفيه كان الله ولم يكن شئ قبله هو كناية عن كونه موجودا بذاته وليس وجوده من غيره يكون قبله ولا يتوهم اثبات القبلية بالنظر الى وجوده وهو يوهم نقص وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا اه سندى

تقول زوّجكن اهاليكنّ وزوّجني الله من فوق سبع سموات وعن ثابت وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس نزلت في شان زينب وزيد ابن حارثة حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت انس بن مالك يقول نزلت اية الحجاب في زينب بنت جحش فاطعم عليها يومئذ خبزا ولحما وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تقول ان الله انكحني في السماء حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه ان رحمتي سبقت غضبي حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من امن بالله ورسوله واقام الصلوة وصام رمضان فان حقا على الله ان يدخله الجنة هاجر في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا ننبئ الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والارض فاذا سالتم الله فسلوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة حدثنا يحيى بن جعفر قال حدثنا ابو معوية عن الاعمش عن ابراهيم هو التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فلما غربت الشمس قال يا ابا ذر هل تدري اين تذهب هذه قال قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب فتستاذن في السجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها ثم قرا ذلك مستقر لها في قراءة عبد الله حدثنا موسى عن ابراهيم قال حدثنا ابن شهاب عن عبيد بن السباق ان زيد بن ثابت حدثه ح وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن ابن السباق ان زيد بن ثابت حدثه قال ارسل الي ابو بكر فتتبعت القران حتى وجدت اخر سورة التوبة مع ابي خزيمة الانصاري لم اجدها مع احد غيره لقد جاءكم رسول من انفسكم حتى خاتمة براءة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس بهذا وقال مع ابي خزيمة الانصاري حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن سعيد عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب لا اله الا الله العليم الحليم لا اله الا هو رب العرش العظيم لا اله الا هو رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس يصعقون يوم القيمة فاذا انا بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش

بنت جحش خلق ثني قال حدثني كان سبيل الله منها ثني قال تستاذن بالسجود العلي الله الله ٢ ح

له قوله اهاليكن الاهالي جمع اهل على غير القياس والقياس اهلون واهل الرجل امراته وولده وكل من في عياله وكذا كل اخ او اخت او عم او ابن عم او صبي اجنبي يقول في منزله ومن اه زهري اهل الرجل اخص الناس به ويكنى به عن الزوجة ومنه وسار باهله قوله من فوق سبع سموات لما كان جهة العلو اشرف من غيرها اضافت الى فوق سبع سموات وقال الراغب فوق تستعمل في الزمان والمكان والجسم والعدد والمنزلة والقهر فالاول باعتبار العلو ويقابله تحت نحو قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم والثاني باعتبار الصعود والانحدار نحو اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم والثالث في العدد نحو فان كن نساء فوق اثنتين والرابع في الكبر والصغر كقوله بعوضة فما فوقها والخامس يقع تارة باعتبار الفضيلة الدنيوية نحو ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات والاخروية نحو الذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والسادس نحو قوله وهو القاهر فوق عباده يخافون ربهم من فوقهم كذا في قس ع ومطابقة للترجمة توخذ من قوله من فوق سبع سموات وهو العرش ويؤيده ما رواه القاسم التيمي في كتاب الحجة من طريق داؤد بن ابي هند عن عامر هو الشعبي قال كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم انا اعظم نسائك عليك حقا انا خيرهن منكحا واكرمهن سفيرا واقربهن رحما زوجنيك الرحمن من فوق عرشه وكان جبريل هو السفير بذلك وانا ابنة عمتك وليس لك من نسائك قريبة غيري ع وام زينب بنت جحش اميمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ سله قوله نزلت اية الحجاب هي يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الاية قوله فاطعم عليها اي اطعم على وليمتها خبزا كثيرا ولحما كثيرا قوله في السماء وجه هذا ان جهة العلو اشرف فيضاف اليه اشارة الى علو ذاته وصفاته وليس ذلك باعتبار انه محل او جهة تعالى الله عنه علوا كبيرا وهذا هو الثاني والعشرون من ثلاثيات البخاري وهو اخر ثلاثياته كذا في ك رع ١٢ سله قوله كتب عنده اي اثبت في اللوح المحفوظ وقال الخطابي المراد بالكتاب احد شيئين اما القضاء الذي قضاه كقوله تعالى كتب الله لاغلبن انا ورسلي اي قضى ذلك ويكون معنى قوله فوق العرش اي عنده علم ذلك فهو لا ينساه ولا يبدله كقوله تعالى لا يضل ربي ولا ينسى واما اللوح المحفوظ الذي فيه ذكر اصناف الخلق وبيان امورهم واجالهم وارزاقهم واحوالهم ويكون معنى فهو عنده فوق العرش اي ذكره وعلمه رع ف قوله ان رحمتي سبقت غضبي فان قلت صفات الله تعالى قديمة والقديم هو عدم المسبوقية بالغير فما وجه السبق قلت الرحمة والغضب من صفات الفعل والسبق باعتبار التعلق والسر فيه ان الغضب بعد صدور المعصية من العبد بخلاف تعلق الرحمة فانها فائضة على الكل دائما ابدا ١٢ ك سله قوله فان حقا على الله هذا مما احتجت المعتزلة والقدرية بان الله واجب عليه الوفاء بعيده الطالع واجاب اهل السنة بان معنى الحق الثابت او هو واجب بحسب الوعد شرعا لا بحسب العقل وهو المتنازع فيه فان قلت لم يذكر الزكوة والحج قلت لانهما موقوفان على النصاب والاستطاعة وربما لا يحصلان له قوله كما بين السماء والارض اختلف الخبر الوارد في مسافة ما بين السماء والارض وذكر الترمذي مائة عام وذكر الطبراني خمس مائة عام وروى ابن ابي خزيمة في التوحيد من صحيحه وابن ابي عاصم في كتاب السنة عن ابن مسعود قال وبين السماء الدنيا والتي تليها خمس مائة عام وبين كل سماء خمس مائة عام وفي رواية وغلظ كل سماء مسيرة خمس مائة عام وبين السابعة وبين الكرسي خمس مائة عام وبين الكرسي وبين الماء خمس مائة عام والكرسي فوق الماء والله فوق العرش ولا يخفى عليه شيء من اعمالكم ١٢ ع ٥ قوله وفوقه بضم القاف اي اعلاه كذا قيده الاصيلي وعند غيره بالنصب على الظرفية قاله القاضي وانكره ابن قرقول وقال انما قيده الاصيلي بالنصب كذا في الزركشي قلت ولا نكار الضم وجه ظاهر وهو ان فوق من الظروف العادمة للتصرف وذلك مما يابي رفعه بالابتداء كما وقع في هذه الرواية ١٢ د ٦ قوله فانها تذهب الخ والحديث مختصر مما تقدم في بدء الخلق انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستاذن فيؤذن لها الحديث ومنه ظهر مناسبة الحديث للترجمة وظهر ان الاستيذان انما هو بالطلوع من المشرق ك مختصرا قال في الفتح والمراد منه هنا اثبات ان العرش مخلوق لانه ثبت ان له فوقا وتحتا وهما من صفات المخلوقات وقال ابن بطال استيذان الشمس معناه ان الله تعالى يخلق فيها حياة يوجد القول عنده لان الله قادر على احياء الجماد والموات وقال غيره يحتمل ان يكون الاستيذان اسند اليها مجازا او المراد من هو موكل بها من الملائكة ١٢ ك قوله مع ابي خزيمة الانصاري هو ابن اوس بن زيد ابن ثعلبة بن غنم بن مالك النجار واسمه تيم اللات شهد بدرا وما بعدها مات في خلافة عثمان رض وابو خزيمة هو الذي جعل الشارع شهادته بشهادة رجلين قال الكرماني فان قلت شرط القران التواتر فكيف الحقها به قلت معناه لم اجدها مكتوبة عند غيره ومطابقته للترجمة عند تمام الاية المذكورة وهو رب العرش العظيم ع لانه اثبت ان للعرش ربا فهو مربوب وكل مربوب مخلوق ١٢ ف ٨ قوله الحليم والحلم هو الطمانينة عند الغضب وحيث اطلق على الله فالمراد لازمه وهو تاخير العقوبة ووصف العرش بالعظمة من جهة الكم وبالكرم اي الحسن من جهة الكيف فهو ممدوح ذاتا وصفة وهذا الذكر من جوامع الكلم ١٢ ك ع

وقال الماجشون عن عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فاكون اول من بعث فاذا موسى اخذ بالعرش **باب** قول الله تعرج الملائكة والروح اليه وقوله اليه يصعد الكلم الطيب وقال ابو جمرة عن ابن عباس بلغ ابا ذر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فقال لاخيه اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم انه ياتيه الخبر من السماء وقال مجاهد العمل الصالح يرفع الكلم الطيب يقال ذي المعارج الملائكة تعرج الى الله **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلوة العصر وصلوة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بكم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون وقال خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبه كما يربي احدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل ورواه ورقاء عن عبد الله بن دينار عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصعد الى الله الا الطيب **حدثني** عبد الاعلى بن حماد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو بهن عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب العرش الكريم **حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفين عن ابيه عن ابن ابي نعم او ابي نعم شك قبيصة عن ابي سعيد قال بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهيبة فقسمها بين اربعة وحدثني اسحاق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا سفين عن ابيه عن ابن ابي نعم عن ابي سعيد الخدري قال بعث علي وهو باليمن الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهيبة في تربتها فقسمها بين الاقرع بن حابس الحنظلي ثم احد بني مجاشع وبين عيينة بن حصن بن بدر الفزاري وبين علقمة بن علاثة العامري ثم احد بني كلاب وبين زيد الخيل الطائي ثم احد بني نبهان فتغضبت قريش والانصار فقالوا يعطيه صناديد اهل نجد ويدعنا قال انما اتالفهم فيقول قال ابو عبد الله ثنى يقبلها لصاحبها وقال طيب ثنا نعيم الحمدري ثنا كبيثك فغضبت

١ قوله قال الماجشون بفتح الجيم وضمها وكسرها وهو معرب ماهون يعني شبيه القمر وقيل شبيه الورد وهو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة ميمون المدني وهذا اللقب قد يستعمل ايضا لاكثر اقاربه ـ ك ع قوله عن ابي سلمة قال ابو مسعود الدمشقي في الاطراف وتبعه جماعة من المحدثين انما روى الماجشون هذا عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج لا عن ابي سلمة وقالوا ان البخاري وهم في هذا حيث قال عن ابي سلمة واجيب عن هذا بان لعبد الله بن الفضل في هذا الحديث شيخين والدليل عليه ان ابا داؤد الطيالسي اخرج في مسنده عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة طرفا من هذا الحديث وبهذا يرد ايضا على من قال ان البخاري جزم بهذه الرواية وهي وهم قلت انما جزم بها بناء على الجواب المذكور فلذلك قال قال الماجشون والافادة اذا كان مثل هذا غير مجزوم عنده يذكره بصيغة التمريض فافهم ـ ع وكذا في ف ١٢ **٢ قوله** باب قول الله تعرج الملائكة والروح الخ ذكر بابين القطعتين من الآيتين الكريمتين واراد بالاولى الرد على الجهمية المجسمة في تعلقهم بظاهر قوله تعالى ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه وقد تقرر ان الله ليس بجسم فلا يحتاج الى مكان يستقر فيه فقد كان ولا مكان وانما اضاف المعارج اليه اضافة تشريف ومعنى الارتفاع اليه اعتلاؤه مع تنزيهه عن المكان والمعارج جمع معرج كالمصاعد جمع مصعد والعروج الارتقاء يقال عرج بالفتح الاء يعرج بالضم عروجا ومعرجا والمعرج المصعد والطريق الذي تعرج فيه الملائكة الى السماء والمعراج شبيه بسلم او درج تعرج فيه الارواح اذا قبضت وحيث تصعد اعمال بني آدم وقال الفراء المعارج اي الفواضل العالية قوله والروح اختلف فيه فقيل جبريل وقيل ملك عظيم يقوم الملائكة صفا ويقوم هو وحده صفا قال عز وجل يقوم الروح والملائكة صفا وقيل هو خلق من خلق الله لا ينزل ملك الا ومعه اثنان منهم وعن ابن عباس انه ملك له احد عشر الف جناح والف وجه يسبح الله الى يوم القيمة وقيل هو خلق كخلق بني آدم لهم ايد وارجل واما الآية الثانية فلرد شبهتهم ايضا لان صعود الكلم اليه لا يقتضي كونه في جهة اذ الباري سبحانه وتعالى لا يحويه جهة الا كان موجودا ولا جهة ووصف الكلم بالصعود اليه مجاز لان الكلام عرض والعرض لا يصلح لان ينتقل قوله الكلم الطيب قيل القرآن والعمل الصالح اداء فرائض الله تعالى ـ ع وكذا في ف ١٢ **٣ قوله** يتعاقبون اي يتناوبون وهو نحو اكلوني البراغيث فان قلت السوال عن الترك فلم قالوا واتيناهم وهم يصلون قلت زادوا على الجواب اظهار البيان فضيلتهم واستدراكا لما قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها واما اجتماعهم في هذين الوقتين فلانهما وقت الفراغ من وظيفتي الليل والنهار ووقت رفع الاعمال واما اجتماعهم فهو من تمام لطف الله بالمؤمنين ليكون لهم الشهداء واما السوال فلطلب اعتراف الملائكة بذلك فان قلت ما وجه التخصيص بالذين باتوا وترك ذكر الذين ظلوا قلت اما اكتفاء بذكر احدهما عن الاخرى واما لان الليل مظنة المعصية ومظنة الاستراحة فلما لم يعصوا واشتغلوا بالطاعة فالنهار اولى بذلك واما لان حكم طرفي النهار يعلم من حكم طرفي الليل فذكره كالتكرار ١٢ ك ع **٤ قوله** بعدل تمرة بكسر العين وفتحها بمعنى المثل وقيل بالفتح ما عادله من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس والعدل بالكسر نصف الحمل وقال الخطابي عدل التمرة ما عادلها في قيمتها يقال عدل الشيء مثله في القيمة وعدله مثله في المنظر قوله بيمينه معناه حسن القبول فان العادة جارية بان يصان اليمين عن مس الاشياء الدنية وليس فيما يضاف اليه تعالى من صفة اليد شمال لانها محل النقص والضعف وقد روي كلتا يديه يمين وليس معنى اليد الجارحة انما هو صفة جاء بها التوقيف فنطلقها ولا نكيفها وننتهي من حيث انتهى التوقيف ١٢ ع ك **٥ قوله** ورواه ورقاء الخ يريد ان رواية ورقاء موافقة لرواية سليمان الا في شيخ شيخهما فعند سليمان انه عن ابي صالح وعند ورقاء عن سعيد بن يسار هذا في السند واما في المتن فظاهره انهما سواء الا في قوله الطيب فانها في رواية ورقاء طيب بغير الف ولام وقد وصلها البيهقي من طريق ابي النضر هاشم بن القاسم عن ورقاء ١٢ ف ع **٦ قوله** كان يدعو بهن فان قلت هذا ذكر وتهليل لا دعاء قلت هو مقدمة للدعاء في طلب الدنيا عليه باعتبار ذلك او الدعاء ايضا ذكر لكنه خاص فاطلقه واراد العام فان قلت هذا الحديث لا تعلق له بالترجمة قلت هذا والحديثان اللذان بعده مقابلها الذي بين الباب السابق ولعل ان شيخ نقلها الى ههنا على ان هذا الباب كان من تتمة الباب المتقدم لانهما متقاربان في القصد بل هما متحدان ويحتمل ان يقال اراده اذا وبالثالث بيان المعراج وبالثاني اللازم لا يكاد خارجهم اي لا يصعد الى الله تعالى ١٢ ك **٧ قوله** شك قبيصة يعني في قوله ابن ابي نعم او ابي نعم هكذا قال بعضهم والذي يفهم من كلام الكرماني ان شكه في ابن ابي نعم او ابن ابي نعم وقد مضى في احاديث الانبياء بلا شك من ابن ابي نعم بضم النون وسكون العين المهملة ـ ع قوله في تربتها اي مستقرة فيها والتانيث على نية القطعة من الذهب وفي صحاح الذهب معروف وربما انث والقطعة منه ذهبة واراد بالتربة تبر الذهب ذا البصيرة وهما الصائغ الابعد السبك ١٢ ع **٨ قوله** بين زيد الخيل الخ وهؤلاء الاربعة كانوا من المؤلفة وكل منهم رئيس قومه فاما الاقرع فهو ابن حابس بن عقال قال ابن قتيبة كان في صدر الاسلام رئيس خندف وكان محله فيما محل عيينة بن حصن في قيس وقال المرزباني هو اول من حرم القمار وقيل كان من سنونا العرب مع قومه وكان يحكم في المواسم وهو آخر الحكام من بني تميم ويقال انه كان ممن دخل من العرب في المجوسية ثم اسلم وشهد الفتوح واستشهد باليرموك وقيل بل عاش الى خلافة عثمان فاصيب بالجوزجان واما عيينة بن بدر فنسب الى جد ابيه وهو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر وكان رئيس قيس في اول الاسلام وكنيته ابو مالك وقد مضى له ذكر في اوائل الاعتصام وسماه النبي صلى الله عليه وسلم الاحمق المطاع وارتد مع طليحة ثم عاد الى الاسلام واما علقمة فهو ابن علاثة بن عوف بن الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة وكان رئيس بني كلاب مع عامر بن الطفيل وكانا يتنازعان الشرف فيهم ويتفاخران ولهما في ذلك اخبار شهيرة وكان علقمة حليما عاقلا لكن كان عامر اكثر منه عطاء وارتد علقمة مع من ارتد ثم عاد ومات في خلافة عمر بحوران واما زيد الخيل فهو ابن مهلهل بن زيد وقيل له زيد الخيل لعناية بها ويقال لم يكن في العرب اكثر خيلا منه وقيل لشيء غير فروسية وقيل لان كعب بن زهير اسيره باخذ فرسه وكان شاعرا خطيبا شجاعا جوادا وسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخير بالراء بدل اللام لما كان فيه من الخير وقد ظهر اثر ذلك فانه مات على الاسلام في حيوة صلى الله عليه وسلم وقيل بل توفي في خلافة عمر هذا ملتقط من ف ع ك ١٢

فاقبل رجل غائر العينين ناتئ الجبين كث اللحية مشرف الوجنتين محلوق الرأس فقال يا محمد اتق الله فقال فمن يطع الله اذا عصيته فيأمنني على اهل الارض ولا تأمنوني فسأل رجل من القوم قتله النبي صلى الله عليه وسلم أراه خالد بن الوليد فمنعه فلما ولى قال ان من ضئضئ هذا قوما يقرءون القران لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل الاوثان لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل عاد **حدثنا** عياش بن الوليد قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي أراه عن ابيه عن ابي ذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش **باب** قول الله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة **حدثنا** عمرو بن عون قال حدثنا خالد وهشيم عن اسمعيل عن قيس عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ نظر الى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم الا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروب الشمس فافعلوا **حدثنا** يوسف بن موسى قال حدثنا عاصم بن يوسف اليربوعي قال حدثنا ابو شهاب عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا **حدثني** عبدة بن عبد الله قال حدثنا حسين الجعفي عن زائدة قال حدثنا بيان بن بشر عن قيس بن ابي حازم قال حدثنا جرير بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم يوم القيمة كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي هريرة ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيمة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها شافعوها او منافقوها شك ابراهيم فيأتيهم الله عز وجل فيقول انا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا

قال ٢ النبي صلى الله عليه وسلم　فيأمنني　تأمنوني　النبي صلى الله عليه وسلم　قول الله　اذ　قال عن　خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم　ليلة البدر فقال انكم　حدثنا عن

١ قوله فاقبل رجل اسمه عبد الله ذو الخويصرة التميمي قوله غائر العينين من غارت عينه اذا دخلت وهو ضد الجاحظ قال الكرماني غائر العينين اي داخلتين في الرأس لاصقتين بقعر الحدقة قوله ناتئ الجبين اي مرتفع الجبين من النتو بالنون والتاء المثناة من فوق ويروى ناشز الجبين والمعنى واحد قوله كث اللحية بتشديد المثلثة اي كثير شعرها غير مرسلة قوله مشرف الوجنتين اي غليظهما يعني ليس بسهل الخد يقال اشرفت وجنتاه علتا والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وفي الصحاح الوجنة ما ارتفع من الخد وفيها اربع لغات بتثليث الواو والرابع اجنة قوله محلوق الرأس كانوا لا يحلقون رؤسهم ويوفرون شعورهم وقد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم شعره وحلق في حجة وعمرة قوله اراه خالد بن الوليد اي اظن هذا الرجل خالد بن الوليد ووقع في كتاب استتابة المرتدين انه عمر ولا تنافي بينهما لاحتمال وقوعه منهما ١٢ ع **٢** قوله لاقتلنهم فان قلت لم منع خالدا من قتله وقد ادرك قلت انما اراد ادراك ظاف خروجهم وزمان كثرتهم وخروجهم على الناس بالسيف وانما انذر صلى الله عليه وسلم ان يكون ذلك وقد كان كما قال واول ما نجم في زمان علي فان قلت تقدم في المغازي في باب بعث علي الى اليمن انه قال لا اقتلهم قتل ثمود قلت الغرض منه استيصالهم بالكلية وهما سواء فيه اذ عاد استوصلت بالريح الصرصر وثمود اهلكوا بالطاغية فان قلت فما معنى القتل حيث لا قتل قلت لازمه وهو الهلاك ويحتمل ان يكون اضافة الى الفاعل ويراد به القتل الشديد القوي لانهم مشهورون بالشدة والقوة ك لا مطابقة بينه وبين الترجمة بحسب الظاهر وقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال ما حاصله ان في الرواية التي في المغازي وانا امين من في السماء ما يدل عليه وهو ان معنى قوله من في السماء على العرش فوق السماء وفيه تعسف ١٢ ع **٣** قوله باب قول الله تعالى وجوه يومئذ الخ المقصود من الباب ذكر الظواهر التي تشعر بان العبد يرى ربه يوم القيمة واستدل البخاري بهذه الاية والاحاديث عليها وهو مذهب اهل السنة وجمهور الامة ومنعت من ذلك الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة ولهم في ذلك دلائل فاسدة قال البيهقي وجه الدليل من الاية ان لفظ ناضرة بالضاد المعجمة من النضرة بمعنى السرور ولفظ ناظرة بالظاء المعجمة يحتمل اربعة اوجه نظر التفكر والاعتبار افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ونظر الانتظار ما ينظرون الا صيحة واحدة ونظر التعطف والرحمة لا ينظر الله اليهم ونظر الرؤية ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت والثلثة الاولى غير مرادة اما الاول فلان الاخرة ليست بدار استدلال واما الثاني فلان في الانتظار تنغيصا والاية خرجت مخرج الامتنان والبشارة واهل الجنة لا ينتظرون شيئا لانه مهما خطر لهم اتوا به واما الثالث فلا يجوز لان المخلوق لا يتعطف على خالقه فلم يبق الا نظر الرؤية وانضم الى ذلك ان النظر اذا ذكر مع الوجه انصرف الى نظر العينين اللتين في الوجه ولانه هو الذي يتعدى بالى كقوله تعالى ينظرون الى ذلك والاصل عدم التقدير فاندفع قول ان المعنى ناظرة الى ثواب ربها وايد في حق المؤمنين بمفهوم قوله تعالى في الكافرين فانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وكيدها بالقيمة في الايتين اشارة الى ان الرؤية في الاخرة دون الدنيا فان قلت لابد للرؤية من المواجهة والمقابلة وخروج الشعاع من الحدقة اليه وانطباع صورة المرئي في حدقة الرائي ونحوها مما هو محال على الله قلت هذه شروط عادية لا عقلية يمكن حصولها بدون هذه الشروط عقلا ولهذا جوز الاشعري رؤية اعمى الصين بقة اندلس اذ هي حالة يخلقها الله في الحي فلا استحالة فيها هذا ملتقط من ع ف ك ١٢ **٤** قوله لا تضامون بتخفيف الميم من الضيم وهو الذل والتعب والظلم اي لا يضيم بعضكم بعضا في الرؤية بان يدفعه عنه ونحوه وبفتح التاء وضمها وشدة الميم من الضم اي لا تتزاحمون ولا تتنازعون فيها ولا تختلفون عندها ١٢ ك ع **٥** قوله كما ترون هذا معنى التشبيه بالقمر انكم ترونه رؤية محققة لا شك فيها ولا تعب ولا خفاء كما ترون القمر كذلك فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي بالمرئي ولا كيفية الرؤية بالكيفية ١٢ ك ع **٦** قوله هل تضارون بضم التاء وتشديد الراء اي هل تضارون غيركم في حال الرؤية بزحمة او مخالفة وبتخفيفها اي هل يلحقكم في رؤيته ضير وهو الضرر ك وقال العيني بفتح التاء المثناة من فوق وضمها وتشديد الراء وتخفيفها فالتشديد بمعنى لا تتخالفون وتتجادلون في صحة النظر اليه لوضوحه وظهوره يقال ضاره يضاره مثل ضره يضره وقال الجوهري يقال اضرني فلان اذا دنا مني دنوا شديدا فاراد بالمضارة الاجتماع والازدحام عند النظر اليه واما التخفيف فهو من الضير لغة في الضر والمعنى فيه كالاول ١٢ ك ع **٧** قوله يعبد الطواغيت وهي جمع طاغوت والطواغيت الشياطين او الاصنام وفي الصحاح الطاغوت الكاهن وكل رأس في الضلال وقد يكون واحدا وقد يكون جمعا وهو على وزن لاهوت مقلوب لانه من طغى ولاهوت من لاه واصله طغيوت مثل جبروت نقلت الواو الى ما قبل الغين ثم قلبت الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ع قوله ومنافقوها انما بقوا في زمرة المؤمنين لانهم كانوا في الدنيا مستترين بهم فيستترون بهم ايضا في الاخرة حتى ضرب بينهم بسور له باب ١٢ ك **٨** قوله فيأتيهم الله اسناد الاتيان اليه تعالى مجاز عن التجلي لهم وقيل عن رؤيتهم اياه لان الاتيان الى الشخص مستلزم لرؤيته قال القاضي عياض اي يأتيهم بعض ملائكته او يأتيهم الله في صورة الملك وهذه آخر امتحان المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انا ربكم رأوا عليه من علامة الحدوث ما يعلمون بانه ليس ربهم فان قلت الملك معصوم فكيف يقول انا ربكم وهو كذب قلت لا نسلم عصمته من مثل هذه الصغيرة ١٢ ك ع. عه بتقديم الجيم على الحاء المهملة ولدا الحمار جمعه جحاش وجحشان كذا في القاموس ١٢

(ق) باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وفيه قولهم كنا نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم | تكذيب راجع الى النسبة الخبرية الضمنية التي تتضمنها النسبة التوصيفية في قوله عزير ابن الله كما قرروا ان النسب التوصيفية تتضمن النسب الاخبارية ويمكن رجوعها الى نسبة نعبد بالنظر الى كون مفعوله ابن الله والله تعالى اعلم وفيه فيقولون انت ربنا بتقدير همزة الاستفهام للانكار والله تعالى اعلم ١٢ ك

ربّنا فاذا جاء ربّنا عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه ويُضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون انا وامتي اول من يجيزها ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلّم سلّم وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم ما قدر عظمها الا الله فتخطف الناس باعمالهم فمنهم المؤمن بقي بعمله والموبق بعمله ومنهم المخردل او المجازى او نحوه ثم يتجلى حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد واراد ان يخرج برحمته من اراد من اهل النار امر الملائكة ان يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن اراد الله ان يرحمه ممن شهد ان لا اله الا الله فيعرفونهم في النار باثر السجود تأكل النار ابن آدم الا اثر السجود حرم الله على النار ان تأكل اثر السجود فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحيوة فينبتون تحته كما تنبت الحبّة في حميل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجل منهم مقبل بوجهه على النار هو آخر اهل النار دخولا الجنة فيقول اي رب اصرف وجهي عن النار فانه قد قشبني ريحها واحرقني ذكاؤها فيدعو الله بما شاء ان يدعوه ثم يقول الله هل عسيت ان اعطيت ذلك ان تسألني غيره فيقول لا وعزتك لا اسألك غيره ويعطي ربه من عهود ومواثيق ما شاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فاذا اقبل على الجنة ورآها سكت ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي رب قدّمني الى باب الجنة فيقول الله له الست قد اعطيت عهودك ومواثيقك ان لا تسألني غير الذي اعطيت ابدا ويلك يا ابن آدم ما اغدرك فيقول اي رب ويدعو الله عز وجل حتى يقول هل عسيت ان اعطيت ذلك ان تسأل غيره فيقول لا وعزتك لا اسألك غيره ويعطي ما شاء من عهود ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام الى باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الحبرة والسرور فيسكت ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي رب ادخلني الجنة فيقول الله الست قد اعطيت عهودك ومواثيقك ان لا تسأل غير ما اعطيت ويلك يا ابن آدم ما اغدرك فيقول اي رب لا اكونن اشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله منه فاذا ضحك الله منه قال له ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنّه فسأل ربه وتمنى حتى ان الله ليذكّره يقول كذا وكذا حتى انقطعت به الاماني قال الله ذلك لك ومثله معه قال عطاء بن يزيد وابو سعيد الخدري مع ابي هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئا حتى اذا حدث ابو هريرة ان الله قال ذلك لك ومثله معه قال ابو سعيد الخدري وعشرة امثاله معه يا ابا هريرة قال ابو هريرة ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال ابو سعيد الخدري اشهد اني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة امثاله قال ابو هريرة فذلك الرجل آخر اهل الجنة دخولا الجنة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله هل نرى

جاء ربنا نجانا يعرفونها يعرفون بها يجيء ها يبقى يتجلى يشهد باثر ذكاها فيقول لعطينك الله يا فيعطي فسكت ليس اكونن اذا له ابن سعد

١ـ قوله في صورته التي يعرفون يحتمل ان يشير بذلك الى ما عرفوه حين اخرج ذرية آدم من صلبه ثم انساهم ذلك في الدنيا ثم يذكرهم بها في الآخرة قوله فاذا جاء ربنا عرفناه قال ابن بطال عن المهلب ان الله يبعث لهم ملكا ليختبرهم في اعتقاد صفات ربهم الذي ليس كمثله شيء فاذا قال لهم انا ربكم ردوا عليه لما رأوا عليه من صفة المخلوق بقولهم فاذا جاء ربنا عرفناه اي اذا ظهر لنا في ملك لا ينبغي لغيره وعظمة لا تشبه شيئا من مخلوقاته فحينئذ يقولون انت ربنا. ف ويأتي الكلام على الصورة في الصفحة اللاحقة ان شاء الله تعالى ١٢ ٢ـ قوله ويضرب الصراط بين ظهري جهنم اي على وسطها ويروى بين ظهراني جهنم وكل شيء متوسط بين شيئين فهو بين ظهريهما وظهرانيهما وقال الداودي يعني على اعلاها فيكون جسرا ولفظ ظهري مقحم والصراط جسر ممدود على متن جهنم احد من السيف وادق من الشعر يمر الناس عليه قوله لا يتكلم يومئذ اي في حال الاجازة والا ففي يوم القيامة مواطن يتكلم الناس فيها ويجادل كل نفس عن نفسها ولا يتكلمون لشدة الاهوال قوله كلاليب جمع كلوب بفتح الكاف وهو حديدة معطوفة الرأس يعلق عليها اللحم وقيل الكلوب الذي يتناول الحداد به الحديد من النار كذا في كتاب ابن بطال وفي كتاب ابن التين هو المعقف الذي يخطف به الشيء قوله شوك السعدان هو في ارض نجد وهو نبت له شوكة عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب ١٢ ع ٣ـ قوله فمنهم المؤمن بقي بعمله او الموبق بعمله بفتح الموحدة الهالك وهو الكافر وللاصيلي والي ذر عن المستملي المؤمن بالميم والنون بقي بعمله بالموحدة والقاف المكسورة من البقاء او الموبق بعمله بالشك وللحموي والكشميهني فمنهم الموبق بالموحدة المفتوحة بقي بالموحدة وكسر القاف من البقاء ولابي ذر عن المستملي يعني بالتحتية والقاف من الوقاية اي يستره عمله وللمستملي او الموثق بالمثلثة المفتوحة من الوثاق بعمله والفاء في قوله فمنهم تفصيل الناس الذين تخطفهم الكلاليب بحسب اعمالهم. كذا في القسطلاني وقال الكرماني قال عياض روي على ثلثة اوجه الثالث الموثق بالموحدة ويعني من العناية وهذا اصح انتهى قوله ومنهم المخردل بالدال المهملة المقطع كالمخردل يقال خردلت اللحم اي قطعته او صرعته ويقال بالذال المعجمة ايضا والجردلة بالجيم الاشراف على الهلاك وهذا كله شك من الرواة ١٢ ك ٤ـ قوله الا اثر السجود اي موضع اثر السجود وهو الجبهة وقيل الاعظم السبعة فان قلت قال الله تعالى تكوى بها جباههم قلت قيل انه نزل في اهل الكتاب مع ان الكي غير الاكل. ك ع قوله قد امتحشوا بالحاء المهملة والشين المعجمة وهو بفتح التاء والحاء هكذا هو في الروايات وكذا نقله القاضي عن متقني شيوخهم قال وهو وجه الكلام وكذا ضبط الخطابي والهروي وقالا في معناه احترقوا وروي على صيغة المجهول وفي الصحاح المحش احراق النار الجلد وفيه لغة اخرى امحشته النار وامتحش الجلد احترق وقال الداودي امتحشوا انقبضوا والمقصود كالمحترقين ١٢ ع. ٥ـ قوله قد قشبني بالقاف والشين المعجمة والباء الموحدة المفتوحات اي آذاني واهلكني كذا معناه عند الجمهور من اهل اللغة وقال الداودي غير جلدي وصورتي قوله ذكاؤها بفتح الذال المعجمة وبالمد في جميع الروايات ومعناه لهيبها واشتعالها وشدة لفحها والاشهر في اللغة مقصور وقيل القصر والمد لغتان يقال ذكت النار تذكو ذكا وذكاء اذا اشتعلت واذكيتها انا ١٢ ع ٦ـ قوله هل عسيت ان تسألني فان قلت ما وجه حمل السؤال على المخاطب اذ لا يصح ان يقال انت سؤال اذ السؤال حدث وهو ذات قلت التقدير هل انت صاحب السؤال او عسى امرك سؤالك او هو من باب زيد عدل او هو بمعنى قرب اي قرب زيد من السؤال او ان الفعل بدل اشتمال عن فاعله ١٢ ك ع ٧ـ قوله من الحبرة بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة قال الكرماني النعمة وقال ابن الاثير الحبرة سعة العيش وكذلك الحبور وفي مسلم فرأى ما فيها من الخير بالخاء المعجمة وبالياء آخر الحروف وقال هذا هو الصحيح المشهور في الروايات والاصول وحكى عياض ان بعض رواة مسلم رواه الحبر بفتح الحاء المهملة وسكون الباء ومعناه السرور وقال صاحب المطالع كلاهما صحيح والثاني اظهر ١٢ ع ـ ٨ـ قوله لا اكونن اشقى فان قلت هو ليس باشقى لانه خلص من العذاب وزحزح عن النار وان لم يدخل الجنة قلت يعني اشقى اهل التوحيد الذين هم ابناء جنسه فيه قوله حتى يضحك الله منه فان قلت الضحك محال على الله تعالى قلت يراد به لازمه وهو الرضاء عنه ومحبته اياه ١٢ ك ع ـ ٩ـ قوله وعشرة امثاله وجه الجمع بين الروايتين ان الله اعلم اولا بما في حديث ابي هريرة ثم تكرم الله فزاد بما في رواية ابي سعيد ولم يسمعه ابو هريرة وفيه مباحث تقدمت في الصلوة في باب فضل السجود ١٢ الخطابي هذه الرؤية غير الرؤية التي تكون في الجنة ثوابا للاولياء لان هذه امتحان لتمييز بين من عبد الله وبين من عبد غيره ولا بعد ان يكون الامتحان حينئذ باقيا حتى يفرغ من الحساب ويشبه ان يكون حجبهم عن تحقيق الرؤية في الكرة الاولى من اجل ان معهم المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية ١٢ ك عـه قوله في صورته اي صفته اي يتجلى الله لهم على الصفة التي عرفوه بها. ك ع ومر الحديث مع بيانه في ص ١١٧ في كتاب الرقاق ١٢ عـه قوله الحبة بكسر الحاء بذر البقول والعشب ينبت في جوانب السيل والبراري وجمعها حبب بكسر الحاء وفتح الموحدة ١٢ ع ـ

ربنا يوم القيمة قال هل تضارون في رؤية الشمس اذا كانت صحوا قلنا لا قال فانكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ الا كما تضارون في رؤيتهما ثم قال
ينادي مناد ليذهب كل قوم الى ما كانوا يعبدون فيذهب اصحاب الصليب مع صليبهم واصحاب الاوثان مع اوثانهم واصحاب كل الهة مع الهتهم
حتى يبقى من كان يعبد الله من بر او فاجر وغبرات من اهل الكتاب ثم يؤتى بجهنم تعرض كانها سراب فيقال لليهود ما كنتم تعبدون قالوا كنا
نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فما تريدون قالوا نريد ان تسقينا فيقال اشربوا فيتساقطون في جهنم ثم يقال
للنصارى ما كنتم تعبدون فيقولون كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فما تريدون فيقولون نريد ان تسقينا
فيقال اشربوا فيتساقطون حتى يبقى من كان يعبد الله من بر او فاجر فيقال لهم ما يحبسكم وقد ذهب الناس فيقولون فارقناهم ونحن احوج
منا اليه اليوم وانا سمعنا مناديا ينادي ليلحق كل قوم بما كانوا يعبدون وانما ننتظر ربنا قال فياتيهم الجبار في صورة غير صورته التي راوه فيها اول مرة
فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا ولا يكلمه الا الانبياء فيقول هل بينكم وبينه اية تعرفونها فيقولون الساق فيكشف عن ساقه فيسجد له كل
مؤمن ويبقى من كان يسجد لله رياء وسمعة فيذهب كيما يسجد فيعود ظهره طبقا واحدا ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم قلنا يا رسول الله
وما الجسر قال مدحضة مزلة عليه خطاطيف وكلاليب وحسكة مفلطحة لها شوكة عقيفة تكون بنجد يقال لها السعدان يمر المؤمن عليها كالطرف
وكالبرق وكالريح وكاجاويد الخيل والركاب فناج مسلم وناج مخدوش ومكدوش في نار جهنم حتى يمر اخرهم يسحب سحبا فما انتم باشد لي
مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمن يومئذ للجبار واذا راوا انهم قد نجوا في اخوانهم يقولون ربنا اخواننا كانوا يصلون معنا ويصومون معنا
ويعملون معنا فيقول الله اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من ايمان فاخرجوه ويحرم الله صورهم على النار فياتونهم وبعضهم قد غاب في النار الى
قدميه والى انصاف ساقيه فيخرجون من عرفوا ثم يعودون فيقول اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار فاخرجوه فيخرجون من

والقمر اذ رؤيتهما اهل الهتهم السراب فقال فنقول في جهنم يحبسكم فيقال فقال فيقال نه كل ما التعمش الزلق ليدحضوا لقا او شبثت فيه قدم
مخلفة مخلطفة مطلحفة مفلوكة عقيفاء فاذا ابن فوقهم فياتونهم قدمه

له قوله لا تضارون بالتخفيف اي لا يلحقكم ضرر ولا يخالف بعضكم بعضا ولا يتنازعون ويروى بالتشديد اي لا تضارون احدا فحذف مفعوله لبيان معناه قوله اذا كانت صحوا اي ذات صحو وفي الصحاح اصحت السماء انقشع عنها الغيم فهي مصحية وقال الكسائي فهي صحو ولا تقل مصحية ع قشع القوم كمنع فرقهم فتقشعوا وانقشعوا اذهبوا الريح السحاب كشفته كاقشعته فاقشع وانقشع وتقشع ق لا تضارون في رؤيته هو بالتشديد بمعنى لا تتخالفون و تتجادلون في صحة النظر اليه لوضوحه وظهوره ضاره كضره الجوهري اضربي اذا دنى مني دنوا شديدا فاراد بالمضارة الاجتماع والازدحام عند النظر اليه وبالتخفيف من الضير لغة في الضر وهو كنذا بون وتباعون من الضر والضير اي يكون رؤيتكم جليا لا يقبل مراء ولا مرية قوله الا كما تضارون هو مثل ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم فيبين فلول كذا في المجمع قوله في رؤيتهما اي الشمس والقمر ولا في دون رؤيتهما اي الشمس والتشبيه المذكور بها انما هو في الوضوح وزوال الشك لا في المقابلة او الجهة وسائر الامور العادية عند رؤية المحدثات كذا في قس ١٢ له قوله وغبرات بضم الغين المعجمة وتشديد الباء الموحدة اي بقايا وقال الكرماني جمع غابر وليس كذلك بل هو جمع غبر وغبر الشيء بقيته وقال ابن الاثير الغبرات جمع غبر والغبر جمع غابر قوله كانها سراب هو الذي يترأى للناس في القاع المستوي وسط النهار في الحر الشديد لامعا مثل الماء حتى يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ١٢ ع له قوله فيقال كذبتم قيل انهم كانوا صادقين في عبادة عزير و اجيب بانهم كذبوا في كونه ابن الله فلان قلت المرجع هو الحكم الموقع لا الحكم المشار اليه فالصدق و الكذب راجعان الى الحكم بالسادة المقيدة وهي منتفية في الواقع باعتبار انتفاء قيده اذ هو في حكم القضيتين كانهم قالوا عزير هو ابن الله ونحن كنا نعبده فكذبهم في القضية الاولى ك ع صرح اهل البيان بان مورد الصدق والكذب هو النسبة التي تضمنها الخبر فاذا قلت زيد بن عمرو قائم فالصدق والكذب راجعان الى القيام لا الى بنوة زيد وهذا الحديث يرد عليهم وحاول بعض المتاخرين الجواب بان قال ان يراد كذبتم في عبادتكم المسيح موصوفا بهذه الصفة او فهم عنهم ان قولهم ابن الله بدل ١٢ ق له قوله فارقناهم ونحن احوج آه اي فارقنا الناس في الدنيا وكنا في ذلك الوقت احوج اليهم منا في هذا اليوم فكل واحد المفضل والمفضل عليه لكن باعتبار زمانين اي نحن فارقنا اقاربنا واصحابنا ممن كانوا يحتاج اليهم في المعاش لزوما لطاعتك ومقاطعة لاعداء نك اعداء الدين وغرضهم في ذلك التضرع الى الله تعالى في كشف هذه الشدة خوفا من المصاحبة معهم في النار يعني كما لم نكن مصاحبين لهم في الدنيا لا نكون مصاحبين لهم في الآخرة ١٢ قس ك ع له قوله فياتيهم الجبار في صورة استدل به ابن قتيبة بذكر الصورة على ان الله صورة لا كالصور كما ثبت انه شيء لا كالاشياء وتعقبوه وقال ابن بطال تمسك به المجسمة فاثبتوا لله صورة ولا حجة لهم فيه لاحتمال ان يكون بمعنى العلامة وضعها الله لهم دليلا على معرفته كما يسمى الدليل والعلامة صورة وكما تقول صورة حديثك كذا وصورة الامر كذا والحديث والامر لا صورة لهما حقيقة واجاز غيره ان المراد بالصورة الصفة والميل اليه البيهقي ونقل ابن التين ان معناه صورة الاعتقاد واجاز الخطابي ان يكون الكلام خرج على وجه المشاكلة لما تقدم من ذكر الشمس والقمر والطواغيت ١٢ ف له قوله فيكشف عن ساقه وفسر الساق بالشدة اي يكشف

عن شدة ذلك اليوم وامر مهول وهذا مثل يضربه العرب لشدة الامر كما يقال قامت الحرب على ساق اذا اشتدت وقيل اراد به النور العظيم وقيل هو جماعة من الملائكة يقال ساق من الناس كما يقال رجل من جراد وقيل هو ساق يخلقها الله خارجة عن السوق المعتادة وقيل جاء الساق بمعنى النفس اي يتجلى لهم ذاته ١٢ ك ع له قوله فيعود ظهره طبقا الطبق فقار الظهر اي صار فقاره كالصفيحة فلا يقدر على السجود وقيل الطبق عظم رقيق يفصل بين كل فقارين واستدل بعضهم بهذا الحديث ان المنافقين يرون الله ولكن ليس فيه التصريح به اذ معناه ان الجمع الذين فيهم المنافقون يرون الصورة ثم بعد ذلك يرون الله تعالى ولا يلزم منه ان الجميع يرونه اولا بعد تمييزهم منه يراه المؤمنون فقط ك وقال ابن بطال تمسك به من اجاز تكليف ما لا يطاق من الاشاعرة والمانعون تمسكوا بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ورد عليهم بان هذا ليس فيه من تكليف ما لا يطاق وانما هو تجزي وتوبيخ اذا ادخلوا انفسهم بزعمهم في جملة المؤمنين الساجدين في الدنيا وعلم الله منهم الرياء في سجودهم فدعوا في الآخرة الى السجود كما دعي المؤمنون المحقون فيتعذر السجود عليهم ويعود ظهورهم طبقا واحدا ويظهر الله تعالى عليهم نفاقهم فاخزاهم واوقع الحجة عليهم ١٢ ع له قوله عليه خطاطيف جمع خطاف بالضم و تشديد الطاء وهو الحديدة المعوجة كالكلوب تختطف بها الشيء والكلاليب جمع كلوب بضم الكاف وتشديد اللام قوله وحسكة بفتحات وهي شوكة صلبة معروفة قال ابن الاثير وقال صاحب التهذيب وغيره الحسك نبات له ثمر خشن يتعلق باصواف الغنم وربما اتخذ مثله من حديد وهو من آلات الحرب وقال الجوهري الحسك حسك السعدان والحسكة ما يعمل من حديد على مثاله كذا في العيني قوله مفلطحة بضم الميم وفتح الفاء وسكون اللام وفتح الطاء والحاء المهملتين فهاء تانيث ولابي ذر عن الكشميهني مطلفحة بتقديم الطاء والحاء على اللام وتاخير الفاء بعد اللام قس وفي رواية الكشميهني مطلفحة بتقديم الطاء وتاخير الفاء واللام قبلها ولبعضهم كالاول لكن بتقديم الحاء على الطاء والاول هو المعروف في اللغة وهو الذي فيه اتساع وهو عريض يقال فلطح القرص بسطه وعرضه ف قوله عقيفاء بضم العين المهملة وفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء ممدودا ويروى عقيفة على وزن كريمة وهي المنعطفة المعوجة ١٢ ك ع له قوله كاجاويد الخيل جمع الاجواد جمع الجواد وهو فرس بين الجودة بالضم رائع ك ع قوله مخدوش اي مخموش ممزوق من الخدش بالمعجمتين وهو تمزيق الوجه بالاظفار قوله ومكدوس بالمهملتين اي مصروع ويروى بالشين المعجمة اي مدفوع مطرود ويروى مكردس بالمهملات من كردست الدواب اذا ركب بعضها بعضا يعني انهم ثلثة اقسام قسم مسلم لا يناله شيء اصلا وقسم مخدوش ثم يخلص وقسم يسقط في جهنم ١٢ ك ع له قوله للجبار وفي اخوانهم كلاهما متعلق بمناشدة مقدرة اي ليس طلبكم مني في الدنيا في شان حق يكون ظاهر لكم اشد من طلب المؤمنين من الله في الآخرة في شان نجاة اخوانهم من النار والغرض شدة اعتناء المؤمنين بالشفاعة لاخوانهم وظاهر السياق يقتضي ان يكون اذا راوا بدون الواو ولكن قوله في اخوانهم مقدم حكما وهذا خبر مبتدأ محذوف اي وذلك اذا راوا نجاة انفسهم و قوله يقولون هو استيناف كلام آخر قلت الذي يظهر من حل التركيب ان قوله يقولون جزاء اذا ١٢ ع له قوله ما يجلسكم بالجيم واللام من الجلوس اي يقعدكم عن الذهاب وفي رواية الكشميهني ما يحبسكم بالحاء والموحدة من الحبس اي يمنعكم ١٢ ف له قوله فهذا يحتمل ان الله عرفهم على السنة الرسل من الملائكة والانبياء ان الله جعل لهم علامة تجلية الساق ١٢ ف ع له قوله مدحضة من دحضت رجله دحضا زلقت ودحضت الشمس عن كبد السماء اي زالت ودحضت حجته اي بطلت ع

عرفوا ثم يعودون فيقول اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه فيخرجون من عرفوا قال ابو سعيد فان لم تصدقوني
فاقرءوا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيقبض
قبضة من النار فيخرج اقواما قد امتحشوا فيلقون في نهر بافواه الجنة يقال له ماء الحيوة فينبتون في حافتيه كما تنبت الحبة في حميل السيل
قد رأيتموها الى جانب الصخرة والى جانب الشجرة فما كان الى الشمس منها كان اخضر وما كان منها الى الظل كان ابيض فيخرجون كانهم اللؤلؤ
فيجعل في رقابهم الخواتيم فيدخلون الجنة فيقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن ادخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه فيقال لهم لكم
ما رأيتم ومثله معه وقال حجاج بن منهال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يحبس
المؤمنون يوم القيمة حتى يهموا بذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيريحنا من مكاننا فياتون ادم فيقولون انت ادم ابو الناس خلقك
الله بيده واسكنك جنته واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شيء لتشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا قال فيقول لست هناكم قال فيذكر
خطيئته التي اصاب اكله من الشجرة وقد نهي عنها ولكن ائتوا نوحا اول نبي بعثه الله الى اهل الارض فياتون نوحا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته
التي اصاب سؤاله ربه بغير علم ولكن ائتوا ابراهيم خليل الرحمن قال فياتون ابراهيم فيقول اني لست هناكم ويذكر ثلث كلمات كذبهن ولكن
ائتوا موسى عبدا اتاه الله التورية وكلمه وقربه نجيا قال فياتون موسى فيقول اني لست هناكم ويذكر خطيئته التي اصاب قتله النفس ولكن ائتوا
عيسى عبد الله ورسوله وروح الله وكلمته قال فياتون عيسى فيقول لست هناكم ولكن ائتوا محمدا عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر
قال فياتوني فاستاذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني فيقول ارفع محمد وقل تسمع
واشفع تشفع وسل تعط قال فارفع راسي فاثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه ثم اشفع فيحد لي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة و
سمعته ايضا يقول فاخرج فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاستاذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت ساجدا
فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقول ارفع محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعط قال فارفع راسي فاثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه قال
ثم اشفع فيحد لي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة وسمعته يقول فاخرج فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود الثالثة فاستاذن
على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقول ارفع محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل
تعطه قال فارفع راسي فاثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه قال ثم اشفع فيحد لي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة وقد سمعته يقول
فاخرج فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة حتى ما يبقى في النار الا من حبسه القران اي وجب عليه الخلود قال ثم تلا هذه الاية عسى ان

فاذا لم تصدقوني فان لم تصدقوا ملك منهر حدثنا حجاج يحشر وذكر الحديث بطوله فذكر الحديث ليشفع قال اهل كذبات صلى الله عليه وسلم
فياتوني تعطا الثانية تعطه ايضا تعطا ايضا قد

ؑ قوله بقيت شفاعتي الخ قرأت في تنقيح الزركشي وقع هنا في حديث ابي سعيد بعد شفاعة الانبياء فيقول الله بقيت شفاعتي فيخرج من النار من لم يعمل خيرا وتمسك به بعضهم في تجويز اخراج غير المؤمنين من النار ورد بوجهين احدهما ان هذه الزيادة ضعيفة لانها غير متصلة كما قال عبد الحق في الجمع والثاني ان المراد بالخير المنفي ما زاد على اصل الاقرار بالشهادتين كما يدل عليه بقية الاحاديث كذا قال والوجه الاول غلط منه فان الرواية متصلة هنا واما نسبة ذلك لعبد الحق فغلط على غلط لانه لم يقله الا في طريق اخرى وقع فيها اخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة خردل من خير قال هذه الرواية غير متصلة ولما ساق حديث ابي سعيد الذي في هذا الباب ساقه بلفظ البخاري ولم يتعقبه بانه غير متصل ولو قال ذلك لتعقبناه عليه فانه لا انقطاع في السند ثم ان لفظ حديث ابي سعيد هنا ليس كما ساقه الزركشي وانما فيه فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيخرج اقواما قد امتحشوا الى آخره فيقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن ادخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه فيجوز ان يكون الزركشي ذكره بالمعنى - ف قوله بافواه الجنة جمع فوهة بضم الفاء وشدة الواو المفتوحة على غير قياس والافواه الازقة والانهار اولها والمراد مفتتح مسالك قصور الجنة ۱۲ ک ع قس ؒ قوله في حميل السيل هو ما يجيء به السيل من طين او غثاء او غيره بمعنى محمول فاذا اتفقت فيه حبة واستقرت على شط مجرى السيل فانها تنبت في ليلة ويوم فشبه بها سرعة عود ابدانهم واجسامهم اليهم بعد احراق النار لها وفي حمائل السيل جمع حميل - مجمع قوله الخواتيم اراد به اشياء من الذهب تعلق في اعناقهم كالخواتيم علامة يعرفون بها وهم كاللآلي في صفائهم قوله بغير عمل عملوه اي بمجرد الايمان دون امر زائد عليه من الاعمال والخيرات وعلم منه ان شفاعة الملائكة والنبيين والمؤمنين فيمن كان له طاعة غير الايمان الذي لا يطلع عليه الا الله ۱۲ ک ع ؓ قوله وقال الحجاج بن منهال هو احد مشائخ البخاري ولم يقل حدثنا حجاج لانه انما سمعه منه مذاكرة لا تحميلا وانما اذ كان عرضا ومناولة وبهذا وقع عند جميع الرواة الا في رواية ابي زيد المروزي عن الفربري فقال فيها حدثنا حجاج وكلهم ساقوا الحديث كله الا النسفي فساق منه الى قوله خلقك الله بيده ثم قال فذكر الحديث ووقع لابي ذر عن الحموي نحوه ولكن قال وذكر الحديث بطوله بعد قوله حتى يهموا بذلك ونحوه للكشميهني ۱۲ ع ؔ قوله حتى يهموا من الهم

وفي بعضها يهموا من الهم بمعنى القصد والحزن نحوه وفاه مجهولا وفي صحيح مسلم يهتموا اي يعتنوا بسؤال الشفاعة وازالة الكرب عنهم ۔ک ع قوله بذلك اي الحبس وقول الزركشي هذه الاشارة الى المذكور بعده وهو حديث الشفاعة تعقبه في المصابيح فقال هو تكلف لا داعي له والظاهر ان الاشارة راجعة الى الحبس المذكور لقوله يحبس المؤمنون حتى يهموا ۱۲ قس ؐ قوله اكله من الشجرة منصوب بانه بدل او بيان للخطيئة او بفعل مقدر نحو يعني ويجوز ان يكون بيانا للضمير المبهم المحذوف نحو قوله تعالى فقضهن سبع سموات وفي بعضها ويذكر اكله بحذف لفظ الخطيئة التي اصاب كذا في ک قس ع ۱۲ ؑ قوله اول نبي بعثه الله فان قلت نوح مدان آدم لم يكن نبيا قلت اللازم ليس ذلك بل كان نبيا لكن لم يكن لاهل الارض بعث اليهم ولها اجوبة اخرى تقدمت قوله سؤاله هو دعاؤه بقوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا قوله يذكر ثلث كلمات وهي قوله اني سقيم وبل فعله كبيرهم وهذه اختي وهذه رواية المستملي وفي رواية غيره ثلث كذبات قال القاضي هذا يقولونه تواضعا وتعظيما لما يسألونه واشارة الى ان هذا المقام لغيرهم ويحتمل انهم علموا ان صاحبها محمد صلى الله عليه وسلم ويكون احالة كل واحد منهم على الآخر ليصل بالتدريج الى محمد صلى الله عليه وسلم اظهار الفضيلته وكذلك الهام الله الناس بسؤالهم عن آدم وغيره فانهم اذا سألوهم وامتنعوا ثم سألوه صلى الله عليه وسلم فاجاب وحصل غرضهم علموا ارتفاع منزلته وكمال قربه وان هذا الامر العظيم لا يقدر على الاقدام عليه غيره صلى الله عليه وسلم وهي الشفاعة العظمى انتهى واعلم ان الخطايا من الانبياء اما صغائر سهوية واما قبل النبوة واما ترك الاولى لوجوب عصمتهم بعد النبوة عن الصغائر العمدية وعن الكبائر مطلقا كذا في ع ک ۱۲ ؒ قوله فياتوني فاشفع بهم في الاراحة فيشفع لي وليفصل بينهم وفي الكلام اختصار وهذا هو المقام المحمود والشفاعة العامة الكبرى اذ ما بعد هذا هي شفاعات خاصة لامته لا تعلق لها بما الى الناس اليه فيها وهي الاراحة من الموقف والفصل بين العباد والى اصل انه شفع اولا للاراحة ثم شفع ثانيا وثالثا ورابعا لطوائف امته ولا بد من الحمل عليه ليتلائم صدر الحديث وعجزه كذا في الكرماني قوله وعده نبيكم اي حيث قال عسى ان يبعثك ربك وهذا هو اشارة الى الشفاعة الاولى التي لم يصرح بها في الحديث لكن السياق وسائر الروايات تدل عليه وفي الحديث ان المؤمن لا يخلد في النار وان الشفاعة تنفع لاهل الكبائر كذا في الكرماني ۱۲ ع ای جنته والاضافة للتشريف كبيت الله اذا الضمير راجع اليه صلى الله عليه وسلم على سبيل الالتفات ۱۲ ک خ ای ليعين لي طائفة معينة ۱۲

يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا قال وهذا المقام المحمود الذي وعده نبيكم صلى الله عليه وسلم حدثني عبيد الله بن سعد بن ابراهيم قال حدثني عمي قال حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل الى الانصار فجمعهم في قبة وقال لهم اصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فاني على الحوض حدثنا ثابت بن محمد قال حدثنا سفين عن ابن جريج عن سليمان الاحول عن طاؤس عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا تهجد من الليل قال اللهم ربنا لك الحمد انت قيم السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن انت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك خاصمت وبك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما انت اعلم به مني لا اله الا انت وقال قيس بن سعد وابو الزبير عن طاؤس قيام وقال مجاهد القيوم القائم على كل شيء وقرا عمر القيام وكلاهما مدح حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا ابو اسامة قال حدثني الاعمش عن خيثمة عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان ولا حجاب يحجبه حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن ابي عمران الجوني عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة انيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب انيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبر على وجهه في جنة عدن حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا عبد الملك بن اعين وجامع بن ابي راشد عن ابي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بيمين كاذبة لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ الآية حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفين عن عمرو عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلعته لقد اعطي بها اكثر مما اعطي وهو كاذب ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقتطع بها مال امرئ مسلم ورجل منع فضل ماء فيقول الله اليوم امنعك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يداك حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن محمد عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة عن النبي

نسخہ: بنا تنا ثني حق ٢ قال ابو عبد الله ٢ وقال ابن عباس نورها ذي السموات ٣ قال حاجب ينظر الكبرياء ٢ الى ان قال ولا يكلمهم الله الاية سلعة يوم القيمة

ف ۱ قوله حتى تلقوا الله اللقاء مقابلة الشيء ومصادفته لقيه لقاء ويقال اللقاء في الادراك بالحس وبالبصيرة ومنه قوله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه وملاقاة الله يعبر بها عن الموت وعن يوم القيمة وقيل يوم القيمة يوم التلاق لالتقاء الاولين والآخرين فيه. ف ر ع قوله فاني على الحوض اراد به الحوض اعطاه الله تعالى وهو في الجنة ويؤتى به الى المحشر يوم القيامة وفيه رد على المعتزلة في انكارهم الحوض وفي بعض النسخ حتى تلقوا الله ورسوله على الحوض وعلى هذه الرواية سأل الكرماني حيث قال الله منزه عن المكان فكيف يكون على الحوض ثم اجاب بقوله هو قيد للمعطوف كقوله وهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ولفظ على الحوض ظرف للفاعل لا للمفعول وفي اكثر النسخ بل في كلها فاني على الحوض فسقط السؤال عن درجة الاعتبار بالكلية ١٢ ع

ف ۲ قوله وبك حاكمت اي كل من جحد الحق جعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيرك مما تحاكم اليه اهل الجاهلية من صنم او كاهن ١٢ مجمع ف ۳ قوله وقال قيس بن سعد وابو الزبير عن طاؤس قيام اراد ان قيسا وابا الزبير رويا هذا الحديث عن طاؤس عن ابن عباس فوقع عندهما انت قيام السموات بدل انت قيم السموات ١٢ ع ف ۴ قوله وقرا عمر اي ابن الخطاب رضي الله عنه الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم وهو على وزن فعال بالتشديد وهو صيغة مبالغة وكذلك لفظ القيوم وقال ابو عبيدة بن المثنى القيوم فيعول وهو القائم الذي لا يزول وقال الخطابي القيوم نعت المبالغة في القيام على كل شيء بالرعاية له وقال الحليمي القيوم القائم على كل شيء من خلقه يدبره بما يريد ١٢ ع ف ۵ قوله وكلاهما مدح اي القيوم والقيام فانهما من صيغ المبالغة ولا يستعملان في غير المدح بخلاف القيم فانه يستعمل في الذم ايضا وقال محمد بن فرح بالفاء وسكون الراء والحاء المهملة في كتاب الاسنى في اسماء الحسنى يجوز وصف العبد بالقيم ولا يجوز بالقيوم وقال الغزالي في المقصد الاسنى القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره وليس ذلك الا الله تعالى وقال الكرماني فعلى هذا التفسير هو صفة مركبة من صفة ذات وصفة الفعل ١٢ ع ف ۶ قوله ولا حجاب يحجبه وفي رواية الكشميهني ولا حاجب قال ابن بطال معنى رفع الحجاب ازالة الآفة من ابصار المؤمنين المانعة لهم من الرؤية فيرونه لارتفاعها عنهم بخلق ضدها فيهم ويشير اليه قوله تعالى في حق الكفار كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقال الحافظ صلاح الدين العلائي في شرح قوله في قصة معاذ واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب والمراد بالحاجب والحجاب نفي المانع من الرؤية فلما نفى عدم اجابة دعاء المظلوم استعار الحجاب للرد فكان نفيه دليلا على ثبوت الاجابة والتعبير بنفي الحجاب ابلغ من التعبير بالقبول لان الحجاب من شانه المنع من الوصول الى المقصود فاستعير نفيه لعدم المنع ويتخرج كثير من احاديث الصفات على الاستعارة التخييلية وهي ان يشترك شيئان في وصف ثم يعتمد لوازم احدهما حيث تكون جهة الاشتراك وصفا فيثبت كماله في المستعار منه بواسطة شيء آخر فيثبت ذلك للمستعار له بالغة في اثبات المشترك قال وبالحمل على هذه الاستعارة التخييلية يحصل التخلص من مهاوي التجسيم قال ويحتمل ان يراد بالحجاب استعارة محسوس لمعقول لان الحجاب حسي والمنع عقلي قال وقد ورد ذكر الحجاب في عدة احاديث صحيحة والله سبحانه منزه عما يحجبه اذ الحجاب انما يحيط بمقدر محسوس ولكن المراد بحجابه منعه ابصار خلقه وبصائرهم بما شاء كيف شاء واذا شاء كشف ذلك عنهم ويؤيده قوله في الحديث الذي بعده وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبر على وجهه فان ظاهره ليس مرادا قطعا فهي استعارة جزما ١٢ ف ف ۷ قوله جنتان الخ اشارة الى قوله تعالى ومن دونهما جنتان وتفسير له وهو خبر مبتدا اي هما جنتان وآنيتهما مبتدا ومن فضة خبره ويحتمل ان يكون فاعل فعل كما قال ابن مالك مررت بواد اثل كله فاعل الاثل بالمثلثة اي جنتان مفضض آنيتهما والحديث من المتشابهات اذ لا وجه حقيقة ولا رداء فاما ان يفوض او يأول الوجه بالذات والرداء بشيء كالرداء من صفاته اللازمة لذاته المقدسة عما يشبه المخلوقات وفي جنة عدن ظرف للقوم فان قلت فهذا مشعر بخلاف الترجمة اذ معناه ان رؤية الله غير واقعة قلت لا اذ غرضه بيان قرب النظر اذ رداء الكبر لا يكون مانعا من الرؤية قيل كان صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب بما يفهمونه ويستعمل الاستعارات ليقرب متناولها فعبر عن زوال المانع بازالة الرداء ك حاصله ان رداء الكبرياء مانع عن الرؤية فكان في الكلام حذفا تقديره بعد قوله الا رداء الكبرياء فاذا تجلى عليهم برفعه فيحصل لهم الفوز بالنظر اليه فكان المراد ان المؤمنين اذا تبوؤا مقاعدهم من الجنة لولا ما عندهم من هيبة ذي الجلال لما حال بينهم وبين الرؤية حائل فاذا اراد اكرامهم حفهم برافته وتفضل عليهم بتقويتهم على النظر اليه سبحانه وتعالى ١٢ ف ف ۸ قوله من فضة آنيتهما وما فيهما الخ فان قلت يعارضه حديث ابي هريرة قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة قال لبنة من ذهب ولبنة من فضة اخرجه احمد والترمذي وصححه قلت المراد بالاول صفة ما في كل جنة من آنية وغيرها ومن الثاني حوائط الجنان كلها ١٢ ع ف ۹ قوله من اقتطع اي اخذ قطعة لنفسه قوله غضبان قد مر غير مرة ان في نسبة مثل هذا الكلام الى الله تعالى يراد به لازمه لا زم الغضب عذاب قوله مصداقه بكسر الميم اي ما يصدق هذا الحديث وهو القرآن ١٢ ع ف ۱۰ قوله بعد العصر خص لشرفه لاجتماع الملائكة وختام الاعمال. بغوى ويحتمل ان الغالب من التاجر اتفاقه من بيع ماله وقد يتفق في اليوم ان لا يربح فيحرص حين الانصراف عند العصر على امضاء صفقته ان اتفقت باليمين الكاذبة ١٢ مجمع ف ۱۱ قوله منع فضل ماء اي يمنع الناس من الماء الفاضل عن حاجته ولم تعمل يداك اي ليس حصوله وظهوره من المنبع بقدرتك بل هو بانعام الله وفضله على العباد والمراد به مثل الماء الذي لا يكون ظهوره بسعي الشخص كالعيون والسيول لا كالآبار والقنوات ١٢ ك.

ف ۱۲ قوله ترجمان فيه لغات ضم التاء والجيم وفتحهما وفتح الاول وضم الثانية ١٢ ك ع ف ۱۳ قوله اعين بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وفتح الياء آخر الحروف وبالنون ١٢ ع ف ۱۴ قوله منعك مطابقته للترجمة من حيث ان الغضب اذا كان سببا لعدم الرؤية كان الرضى سببا لحصولها ١٢ ع

صلی اللہ علیہ وسلم قال الزمان قد استدار کھیئتہ یوم خلق اللہ السموات والارض السنۃ اثنا عشر شہرا منہا اربعۃ حرم ثلث متوالیات ذو القعدۃ
وذوالحجۃ والمحرم ورجب مضر الذی بین جمادی وشعبان ای شہر ھذا قلنا اللہ ورسولہ اعلم فسکت حتی ظننا انہ سیسمیہ بغیر اسمہ قال الیس
ذا الحجۃ قلنا بلی قال ای بلد ھذا قلنا اللہ ورسولہ اعلم فسکت حتی ظننا انہ سیسمیہ بغیر اسمہ قال الیس البلدۃ قلنا بلی قال فای یوم ھذا قلنا اللہ
ورسولہ اعلم فسکت حتی ظننا انہ یسمیہ بغیر اسمہ قال الیس یوم النحر قلنا بلی قال فان دماءکم واموالکم قال محمد واحسبہ قال واعراضکم علیکم حرام
کحرمۃ یومکم ھذا فی بلدکم ھذا فی شہرکم ھذا وستلقون ربکم فیسألکم عن اعمالکم الا فلا ترجعوا بعدی ضلالا یضرب بعضکم رقاب بعض الا لیبلغ
الشاھد الغائب فلعل بعض من یبلغہ ان یکون اوعی لہ من بعض من سمعہ فکان محمد اذا ذکرہ قال صدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال الا ھل بلغت
الا ھل بلغت باب ما جاء فی قول اللہ ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن ابی
عثمن عن اسامۃ بن زید قال کان ابن لبعض بنات النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقضی فارسلت الیہ ان یأتیہا فارسل ان للہ ما اخذ ولہ ما اعطی
وکل الی اجل مسمی فلتصبر ولتحتسب فارسلت الیہ فاقسمت علیہ فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقمت معہ ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وعبادۃ
بن الصامت فلما دخلنا ناولوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصبی ونفسہ تقلقل فی صدرہ حسبتہ قال کانہا شنۃ فبکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فقال سعد بن عبادۃ اتبکی فقال انما یرحم اللہ من عبادہ الرحماء حدثنی عبید اللہ بن سعد بن ابراھیم قال حدثنا یعقوب قال حدثنا ابی
عن صالح بن کیسان عن الاعرج عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اختصمت الجنۃ والنار الی ربہما فقالت الجنۃ یا رب ما لہا لا یدخلہا
الا ضعفاء الناس وسقطہم وقالت النار یعنی اوثرت بالمتکبرین فقال للجنۃ انت رحمتی وقال للنار انت عذابی اصیب بک من اشاء ولکل واحدۃ منکما ملؤھا قال فاما الجنۃ
فان اللہ لا یظلم من خلقہ احدا وانہ ینشئ للنار من یشاء فیلقون فیہا فتقول ھل من مزید ویلقون فیہا فتقول ھل من مزید ثلثا حتی یضع

ثلثۃ یسمیہ سیسمیہ حدثنا یقضی ومعہ معاذ قال ثنا یعنی اوثرت بالمتکبرین

قولہ قد استدار بسیأتہ ای استدار استدارۃ مثل حالتہ یوم خلق اللہ السموات والارض والمراد بالزمان السنۃ وحرم ای محرم فیہ القتال ومضر بالضم وفتح المعجمۃ والمراد القبیلۃ المشہورۃ غیر منصرف وانما اضافہ الیہم لانہم کانوا یحافظون علی تحریمہ اشد من محافظۃ غیرہم ولم یغیروہ عن مکانہ ووصفہ بالذی بین جمادی وشعبان للتاکید ولازالۃ الریب الحادث فیہ من النسیئ قال فی الکشاف النسیئ تاخیر حرمۃ شہر الی شہر آخر کانوا یحلون الشہر الحرام ویحرمون مکانہ شہرا آخر حتی رفضوا تخصیص الاشہر الحرم وکانوا یحرمون من شہور العام اربعۃ اشہر مطلقا وربما زادوا فی الشہور فیجعلونہا ثلثۃ عشر او اربعۃ عشر قال والمعنی رجعت الاشہر الی ما کانت علیہ وعاد الحج الی ذی الحجۃ وبطل تغییرہم وقد وافقت حجۃ الوداع ذا الحجۃ ۱۲ ک ع قولہ صدق ای علم بالتجربۃ واستقراء ان کثیرا من السامعین ہم افضل من شیوخہم ۱۲ ک ع قولہ ان رحمۃ اللہ قریب انما قال قریب والقیاس قریبۃ لان الفعیل الذی بمعنی الفاعل قد یحمل علی الذی بمعنی المفعول والرحمۃ بمعنی الترحم او صفۃ لموصوف محذوف ای شیئ قریب او لما کان وزنہ وزن المصدر نحو شہیق وزفیر اعطی لہ حکمہ فی استواء المذکر والمؤنث وقال ابن بطال الرحمۃ تنقسم الی صفۃ ذات فیکون معناہا ارادۃ اثابۃ الطائعین والی صفۃ فعل فیکون معناہا ان فضل اللہ تعالی بسوق السحاب وانزال المطر قریب من المحسنین فکان ذلک رحمۃ لہم لکونہ بقدرتہ وارادتہ وکون تسمیۃ الجنۃ رحمۃ لکونہ فعلا من افعالہ حادثۃ بقدرتہ ۱۲ ع قولہ یقضی بفتح اولہ وسکون القاف بعدہا ضاد معجمۃ ای یموت والمراد انہ کان فی النزع وللکشمیہنی بضم اولہ وبعدہا فاء ۱۲ قس قولہ اختصمت الجنۃ والنار قال ابن بطال عن المہلب یجوز ان یکون ہذا الخصام حقیقۃ بان یخلق اللہ فیہما حیاۃ وفہما وکلاما واللہ قادر علی کل شیئ ویجوز ان یکون مجازا کقولہم امتلأ الحوض وقال قطنی والحوض لا یتکلم وانما ذلک عبارۃ عن امتلائہ وانہ لو کان ممن ینطق لقال ذلک وکذا فی قول النار ہل من مزید قال وحاصل اختصامہما افتخار احدہما علی الاخری بمن یسکنہا فتظن النار انہا بمن القی فیہا من عظماء الدنیا آثر عند اللہ من الجنۃ وتظن الجنۃ انہا بمن اسکنہا من اولیاء اللہ آثر عند اللہ فاجیبتا بانہ لا فضل لاحدہما علی الاخری من طریق من یسکنہما وفی کلاہما شائبۃ شکایۃ الی ربہما اذ لم تذکر کل واحدۃ منہما الا ما اختصت بہ وقد رد اللہ تعالی الامر فی ذلک الی مشیئتہ ۱۲ ف قولہ الا ضعفاء الناس وان قلت ما وجہ الحصر وقد یدخل فیہا غیر الضعفاء من الانبیاء والملوک العادلۃ والعلماء العاملۃ قلت ذلک بالنظر الی الاغلب فان اکثرہم الفقراء والبلہ وامثالہم واما غیرہم من اکابر الدین فہم قلیلون وقیل معنی الضعیف الساقط الخاضع للہ المتواضع المتذلل ضد المتکبر کذا فی ک ۱۲ قولہ سقطہم بفتحتین جمع ساقط وہو النازل القدر الذی لا یعبأ بہ وسقط المتاع ردیہ ۱۲ ف قولہ وقالت النار یعنی اوثرت بالمتکبرین علی صیغۃ المجہول ای اختصصت وہذا مقول القول ابرزہ فی بعض النسخ بقولہ یعنی اوثرت بالمتکبرین ولم یقع ہذا فی کثیر من النسخ حتی قال ابن بطال سقط قول النار ہہنا من جمیع النسخ وقال الکرمانی ان مقول النار ثم قال قلت مقدر معلوم من سائر الروایات وہو اوثرت بالمتکبرین ۱۲ ع قولہ فاما الجنۃ فان اللہ لا یظلم قال عیاض یحتمل ان یکون معنی قولہ عند ذکر الجنۃ فان اللہ لا یعذب من یشاء غیر ظالم لہ کما قال اعذب بک من اشاء ویحتمل ان یکون راجعا الی تخاصم الجنۃ والنار بان الذی جعل لکل منہما عدل وحکمۃ وباستحقاق کل منہم من غیر ان یظلم احدا وقال غیرہ یحتمل ان یکون علی سبیل التلمیح بقولہ تعالی ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضیع اجر من احسن عملا فعبر عن ترک تضییع الاجر بترک الظلم فالمراد انہ یدخل من احسن الجنۃ التی وعد المتقین برحمتہ ۱۲ ف قولہ ینشئ للنار ای یوجد ویخلق وقال القابسی المعروف فی ہذا الموضع ان اللہ ینشئ للجنۃ خلقا واما النار فیضع فیہا قدمہ قال ولا اعلم فی شیئ من الاحادیث انہ ینشئ للنار خلقا الا ہذا وقال الکرمانی واعلم ان الحدیث مر فی سورۃ ق صفحہ بعکس ہذہ الروایۃ قال ثم واما النار فتمتلئ ولا یظلم اللہ من خلقہ احدا واما الجنۃ فان اللہ ینشئ لہا خلقا وکذا فی صحیح مسلم واما الجنۃ فان اللہ ینشئ لہا خلقا فقیل ہذا وہم من الراوی اذ تعذیب غیر العاصی لا یلیق بکرم اللہ تعالی بخلاف الانعام علی غیر المطیع اقول لا محذور فی تعذیب اللہ تعالی من لا ذنب لہ اذ القاعدۃ القائلۃ بالحسن والقبح العقلیین باطلۃ فلو عذبہ لکان عدلا والانشاء للجنۃ لا ینافی الانشاء للنار واللہ یفعل ما یشاء ولا حاجۃ الی الحمل علی الوہم واللہ اعلم ع وعن المہلب قال فی ہذہ الروایۃ حجۃ لاہل السنۃ فی قولہم ان اللہ ان یعذب من لم یکلفہ لعبادتہ فی الدنیا لان کل شیئ ملکہ فلو عذبہم لکان غیر ظالم لہم انتہی وقد قال جماعۃ من الائمۃ ان ہذا الموضع مقلوب وجزم ابن القیم بانہ غلط واحتج بان اللہ تعالی اخبر بان جہنم تمتلئ من ابلیس واتباعہ وکذا انکر الروایۃ شیخنا واحتج بقولہ ولا یظلم ربک احدا ثم قال وحملہ علی احجار تلقی فی النار اقرب من حملہ علی ذی روح یعذب بغیر ذنب انتہی ویمکن التزام ان یکونوا من ذوی الارواح لکن لا یعذبون کما فی الخزنۃ ویحتمل ان یراد بالانشاء ابتداء ادخال الکفار النار وعبر عن ابتداء الادخال بالانشاء فہو انشاء الادخال لا الانشاء بمعنی ابتداء الخلق بدلیل قولہ فیلقون فیہا وتقول ہل من مزید واعادہا ثلاث مرات ثم قال حتی یضع فیہا قدمہ فحینئذ یمتلئ فالذی یملؤہا حتی تقول حسبی ہو القدم کما ہو صریح الخبر ۱۲ ف قولہ ہل من مزید ثلثا ای قالہا ثلث مرات قال الزمخشری المزید اما مصدر واما اسم مفعول کالمبیع وقیل ہذا استفہام انکار وانہا لا تحتاج الی زیادتہا ۱۲ ع

للحث فیہ المطابقۃ کذا فی ع ۱۲

قولہ فاما الجنۃ فان اللہ لا یظلم من خلقہ احدا وانہ ینشئ للنار الخ الاقرب انہ مقلوب وان کان یمکن توجیہہ ایضا بان یراد بقولہ ینشئ للنار ای ینشئ فی الدنیا للنار ویوجد لہا فیہا من ینشأ من الکفرۃ ولیس فیہ ما یدل علی انہ تعالی یوجدہم یومئذ للنار وعلی ہذا فالفاء فی قولہ فیلقون لیست للتعقیب بلا مہلۃ بل للسببیۃ ولعل ہذا اولی مما ذکرہ الشراح فی توجیہ الحدیث. واللہ تعالی اعلم اھ سندی

قدمه فيها فتمتلئ وترد بعضها الى بعض وتقول قط قط قط **حدثنا** حفص بن عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليصيبن اقواما سفع من النار بذنوب اصابوها عقوبة ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمته فيقال لهم الجهنميون قال همام حدثنا قتادة حدثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قول الله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا **حدثنا** موسى قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال جاء حبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والانهار على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يقول بيده انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدروا الله حق قدره **باب** ما جاء في تخليق السموات والارض وغيرها من الخلائق وهو فعل الرب وامره فالرب بصفاته وفعله وامره وكلامه هو الخالق المكون غير مخلوق وما كان بفعله وامره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول مخلوق مكون **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن كريب عن ابن عباس قال بت في بيت ميمونة ليلة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها لانظر كيف صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الاخر او بعضه قعد فنظر الى السماء فقرأ ان في خلق السموات والارض الى قوله لاولي الالباب ثم قام فتوضأ واستن ثم صلى احدى عشرة ركعة ثم اذن بلال بالصلوة فصلى ركعتين ثم خرج فصلى للناس الصبح **باب** قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين **حدثنا** اسمعيل حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه ان رحمتي سبقت غضبي **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا الاعمش قال سمعت زيد بن وهب قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما او اربعين ليلة ثم يكون علقة مثله ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث الله اليه الملك فيؤذن باربع كلمات فيكتب رزقه وعمله واجله وشقي او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى لا يكون بينها وبينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل عمل اهل النار فيدخل النار وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار

فيها قدمه فتمتلي ويتروى ويزوى عن اصابها هشام باب في قول الله تعالى الارضين خلق الارضين ٢هو حدثنا نصفه فاذن ٢فكل قال . امر ٢حتى ما يعمل

١ه قوله قدمه هذا اللفظ من المتشابهات فاما التفويض فهو اسلم واما التاويل فقيل المراد به المتقدم ع وهو سائغ في اللغة نووي اي يضع الله فيها من قدمه لها من اهل العذاب او ثم مخلوق اسمه القدم او وضع القدم عبارة عن الزجر عليها والتسكين لها كما يقال جعلته تحت رجلي ووضعته تحت قدمي ـ ع او المراد قدم بعض المخلوقين فيعود الضمير في قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم نووي وقد ايد حمله على غير ظاهره ابن ابي جمرة بقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون اذ لو كان على ظاهره لكان اهل النار في نعيم المشاهدة كما يتنعم اهل الجنة برؤية ربهم لان مشاهدة الحق لا يكون معها عذاب ١٢ف **٢ه قوله** اصبع فيه مذهبان التاويل والامساك عنه مع الايمان بها مع ان الاعتقاد ان الظاهر غير مراد فعلى قول المتاولين يتاول الاصابع بمعنى الاقتدار اي خلقها مع عظمها بلا تعب ولا ملل والناس يذكرون الاصابع في مثل هذا للمبالغة والاحتقار فيقول احدهم باصبعي اقتل زيدا يعني لا كلفة علي في قتله وقيل يحتمل ان المراد اصابع بعض مخلوقاته وهذا غير ممتنع والمقصود ان يد الجارحة مستحيلة ١٢ نووي **٣ه قوله** فضحك الخ ظاهر الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم صدق الحبر في قوله ان الله يمسك السموات والارضين والمخلوقات بالاصابع ثم قرأ الاية التي فيها الاشارة الى نحو ما قال وقال القاضي وقال بعض المتكلمين ليس ضحكه صلى الله عليه وسلم وتعجبه وتلاوته الاية تصديقا للحبر بل هو رد لقوله وانكار وتعجب من سوء اعتقاده فان مذهب اليهود التجسيم ففهم منه ذلك ١٢ نووي **٤ه قوله** وهو فعل سقط قوله وفعل في بعض النسخ قال الكرماني وهو اولى ليصح لفظ غير مخلوق كذا قال وسياق المصنف يقتضي التفرقة بين الفعل وما ينشأ عن الفعل فالاول من صفات الفاعل والباري غير مخلوق فصفاته غير مخلوقة واما مفعوله وما ينشأ عن فعله فهو مخلوق ومن ثم عقبه بقوله وما كان بفعله وامره الخ ثم وجدت بيان مراده في كتابه الذي افرده في خلق افعال العباد فقال اختلف الناس في الفاعل والفعل والمفعول فقالت القدرية الافاعيل كلها من البشر وقالت الجبرية الافاعيل كلها من الله وقالت الجهمية الفعل والمفعول واحد ولذلك قالوا كن مخلوق وقال السلف التخليق فعل الله وافاعيلنا مخلوقة ففعل الله صفته والمفعول من سواه من المخلوقات انتهى ومسألة التكوين مشهورة بين المتكلمين واصلها انهم اختلفوا هل صفة الفعل قديمة او حادثة فقال جمع من السلف منهم ابو حنيفة رحمه الله تعالى هي قديمة وقال آخرون منهم ابن كلاب والاشعري هي حادثة لئلا يلزم ان يكون المخلوق قديما واجاب الاول بانه يوجد في الازل صفة الخلق ولا مخلوق فاجاب الاشعري بانه لا يكون خلق ولا مخلوق كما لا يكون ضارب ولا مضروب فالزموه بحدوث صفات فيلزم حلول الحوادث بالله فاجاب بان هذه الصفات لا تحدث في الذات شيئا جديدا فتعقبوه بانه يلزم ان لا يسمى في الازل خالقا ولا رازقا وكلام الله قديم وقد ثبت فيه انه الخالق الرازق فانفصل بعض الاشعرية بان اطلاق ذلك انما هو بطريق المجاز وليس المراد بعدم التسمية عدمها بطريق الحقيقة ولم يرتض هذا بعضهم بل قال وهو المنقول عن الاشعري تفسير الاسامي جارية تجري الاعلام والعلم ليس بحقيقة ولا مجاز في اللغة واما في الشرع فلفظ الخالق الرازق صادق عليه تعالى بالحقيقة الشرعية والبحث انما هو فيها لا في الحقيقة اللغوية فالزموه بتجويز اطلاق اسم الفاعل على من لم يقم به الفعل فاجاب بان الاطلاق هنا شرعي لا لغوي وتصرف البخاري في هذا الموضع يقتضي موافقة القول الاول والصائر اليه يسلم من الوقوع في مسألة حوادث لا اول لها وبالله التوفيق واما ابن بطال فقال غرضه بيان ان جميع السموات والارض وما بينهما مخلوق لقيام دلائل الحدوث بها ولقيام البرهان على ان لا خالق غير الله وبطلان قول من يقول ان الطبائع خالقة او الافلاك او النور او الظلمة او العرش فلما فسدت جميع هذه المقالات لقيام الدليل على حدوث ذلك كله وافتقاره الى محدث لاستحالة وجود محدث لا محدث له وكتاب الله شاهد بذلك كاية الباب استدل بآيات السموات والارض على وحدانيته تعالى وقدرته وانه الخالق العليم وانه خالق سائر المخلوقات لافتقار الحوادث عند الدلالة على حدوث من تقوم به وان ذاته وصفاته غير مخلوقة والقرآن صفة له فهو غير مخلوق ولزم منه ان كل ما سواه كان عن امره وتكوينه وكل ذلك مخلوق له انتهى ١٢ ف **٥ه قوله** لقد سبقت الكلمة التي سبقت هي كلمة الله بالقضاء المتقدم منه قبل ان يخلق خلقه في ام الكتاب الذي جرى به القلم انهم لهم المنصورون في الدنيا والآخرة ـ ع واشار به الى ترجيح القول بان الرحمة من صفات الذات لكون الكلمة من صفات الذات فيما استشكل في اطلاق السبق في صفة الرحمة جاء مثله في صفة الكلمة ومما اجيب به عن قوله سبقت كلمتنا حصل به الجواب عن قوله سبقت رحمتي وقد غفل عن مراده من قال دل وصف الرحمة بالسبق على انها من صفات الفعل وقد سبق في شرح الحديث قول من قال المراد بالرحمة ارادة ايصال الثواب وبالغضب ارادة ايصال العقوبة فالسبق حينئذ بين متعلقي الارادة فلا اشكال ١٢ف **٦ه قوله** يجمع قالوا ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في اطراف المرأة تحت كل شعرة وظفر فتمكث اربعين يوما ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها ١٢ك ع **٧ه قوله** فيؤذن باربع كلمات نقل ابن التين عن الداودي انه قال في هذا الحديث رد على من قال ان الله لم يزل متكلما بجميع كلامه لقوله فيؤمر باربع كلمات لان الامر بالكلمات انما يقع عند التخليق وكذا قوله ثم ينفخ فيه الروح وهو انما يقع بقوله كن وهو من كلامه سبحانه قال ويرد قول من قال انه لو شاء العذاب الى الطاعة ووجه الرد انه ليس من صفة الحكيم ان يتبدل علمه وقد علم في الازل من يرحم ومن يعذب وتعقبه ابن التين بانه كلام اهل السنة ولم يجزم به ووجه الرد على ما ادعاه الداودي اما الاول فلان امر الملك دليل على انه يتلقاه من اللوح المحفوظ واما الثاني فالمراد انه قدر ذلك في الازل لو وقع فلا يلزم ما قال ١٢ف **٨ه قوله** على اصبع من المتشابهات مرادا قال المهلب فان قيل الاية مقتضية ان السماء والارض ممسكان بغير آلة يعتمد عليها والحديث انهما ممسكان بالاصبع قلنا لا يلزم منه الامساك بالاصبع وكيف ولو كان بالاصبع لتسلسل اذ لا بد للاصبع من ممسك ايضا ولزم جهلا واجاب غير المهلب بان الامساك في الاية يتعلق بالدنيا وفي الحديث بيوم القيمة ١٢ف .

حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل عمل اهل الجنة فيدخلها ٧٤٥٥ حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا عمر بن ذر قال سمعت ابي يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا جبرئيل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فنزلت وما نتنزل الا بامر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا قال هذا كان الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم ٧٤٥٦ حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرث بالمدينة وهو متوكئ على عسيب فمر بقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه فسألوه عن الروح فقام متوكئا على العسيب وانا خلفه فظننت انه يوحى اليه فقال ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه ٧٤٥٧ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه الا الجهاد في سبيله وتصديق كلماته بان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجر او غنيمة ٧٤٥٨ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن ابي موسى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل حمية ويقاتل شجاعة ويقاتل رياء فاي ذلك في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله باب ٢٩ قول الله تعالى انما امرنا لشيء ٧٤٥٩ حدثنا شهاب بن عباد قال حدثنا ابراهيم بن حميد عن اسمعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال من امتي قوم ظاهرين على الناس حتى ياتيهم امر الله ٧٤٦٠ حدثنا الحميدي قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابن جابر قال حدثني عمير بن هانئ انه سمع معوية قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من امتي امة قائمة بامر الله ما يضرهم من كذبهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم على ذلك فقال مالك بن يخامر سمعت معاذا يقول وهم بالشام فقال معوية هذا مالك بن يخامر يزعم انه سمع معاذا يقول وهم بالشام ٧٤٦١ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين قال حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على مسيلمة في اصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما اعطيتكها ولن تعدو امر الله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله ٧٤٦٢ حدثنا موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال بينما انا امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض حرث او خرب المدينة وهو يتوكا على عسيب معه فمررنا على نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه ان يجيء فيه بشيء تكرهونه فقال بعضهم لنسألنه فقام اليه رجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فعلمت انه

لا بينها وبينه فان هذا كان كان هذا هذا الجواب كان لمحمد صلى الله عليه وسلم خرب عن الروح عسيب حدثنا شجاعا قوله قولنا ١٣ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون خلفهم لن تعدو حدثنا بينا حرث المدينة حرث بالمدينة يتكئ فقال

ك قوله وما نتنزل الا بامر ربك الامر في قوله هنا بامر ربك بمعنى الاذن اي ما نتنزل الى الارض الا باذنه ويحتمل ان يكون المراد بالامر الوحي والمصلحة ويجيء في قول جبرئيل عليه السلام بامر ربك البحث الذي تقدم قبله من الداودي وجوابه - ف مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الا بامر ربك لان المراد بكلامه وقيل هي مستفادة من التنزل لانه انما يكون بكلمات الله اي بوحيه ١٢ ع ك قوله في حرث الحرث بالمهملة الزرع والعسيب بفتح المهملة الاولى السعف الذي لم ينبت عليه الخوص والروح الاكثر على انه الروح الذي في الحيوان وسألوه عن حقيقته فاخبر انه من امر الله اي حصل بقوله كن او هو مما استأثر بعلمه وقيل هو خلق عظيم روحاني افضل من الملائكة وقيل جبرئيل وقيل القرآن ومن امر ربي من وحيه وكلامه وما اوتيتم من العلم الخطاب عام وقيل لليهود خاصة قال ابن بطال علم الروح مما لم يشأ تعالى ان يطلع عليه احدا من خلقه ١٢ ك ك قوله فظننت قال الداودي معناه ايقنت والظن يكون يقينا وشكا وهو من الاضداد ويدل على صحة ذا ان في الحديث الذي بعد هذا فعلمت انه يوحى اليه ويجوز ان يكون هذا الظن على بابه ويكون ظن اولا ثم تحققه وهو الاظهر ١٢ ع ك قوله تكفل الله هذا من باب التشبيه هو كالكفيل اي كان ذا كرم بملابسة الشهادة ادخال الجنة وبملابسة السلامة الرجع بالاجر والغنيمة اي اوجب تفضلا على ذاته يعني لا يخلو من الشهادة او السلامة فعلى الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال وعلى الثاني لا ينفك عن اجر او غنيمة مع جواز الاجتماع بينهما اذ هي قضية مانعة الخلو لا مانعة الجمع فان قلت المؤمنون كلهم يدخلون الجنة قلت يعني يدخلها عند موته او عند دخول السابقين بلا حساب ولا عذاب ١٢ ك ك قوله انما امرنا لشيء اذا اردناه وهذا غير ابي ذر ان نقول له كن فيكون ونقص اذا اردناه من رواية ابي زيد المروزي قال عياض كذا وقع لجميع الرواة عن الفربري من طريق ابي ذر والاصيلي والقابسي وغيرهم وكذا وقع في رواية النسفي وصواب التلاوة انما قولنا وكذا اراد ان يترجم بالآية الاخرى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر فسبق القلم الى هذه قلت وقع في نسخة معتمدة من رواية ابي ذر انما قولنا على وفق التلاوة وعليها شرح ابن التين فان لم يكن من اصلاح من تأخر عنه والا فالقول ما قال القاضي قال ابن ابي حاتم في كتاب الرد على الجهمية حدثنا ابي قال قال احمد بن حنبل دل على ان القرآن غير مخلوق حديث عبادة اول ما خلق الله القلم فقال اكتب الحديث قال وانما خلق القلم بكلامه لقوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون قال فكلام الله سابق على اول خلقه فهو غير مخلوق - ف غرض البخاري في هذا الباب الرد على المعتزلة في قولهم ان امر الله الذي هو كلامه مخلوق وان وصفه تعالى نفسه بالامر وبالقول في الآية اتساع كما في امتلأ الحوض وقال الحائط وهذا الذي قالوه فاسد لانه عدول عن ظاهر الآية وحملها على حقيقتها اثبات كونه تعالى حيا والحي لا يستحيل ان يكون متكلما ١٢ ع ك قوله في اصحابه الظاهر ان الضمير عائد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان مسيلمة اقرب لكن العبارة في الرواية المتقدمة في باب علامات النبوة مشعرة بانه عائد اليه لعنه الله وهذه القطعة اشارة الى جريدة كانت في يده صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ك قوله ولن تعدو قدرك اي ما قدره عليك من الشقاوة او السعادة ولئن ادبرت اي اعرضت عن الاسلام ليعقرنك اي يهلكك وقيل اصله من عقر النخل وهو ان يقطع رؤسها فتيبس وقد روي ليقتلنك الله ١٢ ع

علـه قوله فيه تعلما فيه ان الاعمال من الحسنات والسيئات امارات لا موجبات وان مصير الامر في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به التقدير ١٢ ك ع

علـه قوله يحيى اما ابن موسى الختي بالمعجمة وشدة الفوقانية واما ابن جعفر البلخي ١٢ ك

عـه قوله ويسئلونك لم ار احدا من الشراح ذكر له وجه المطابقة وخطر لي ان يوجد وجه في قوله ويسئلونك الآية فان فيها من امر ربي ١٢ ع عـه قوله ظاهرين اي غالبين على الناس بالبرهان او به وباللسان - ع قال البخاري في ما مضى وهم اهل العلم ١٢ ايضا ك عـه قوله امر الله قال ابن بطال المراد بامر الله في هذا الحديث الساعة والصواب امر الله تعالى بقيام الساعة فيرجع الى حكمه وقضائه ١٢ ع عـه قوله امر الله يعني القيمة - ع ك فان قلت المعرفة المعادة لا بد ان تكون عين الاول قلت اذا لم تكن قرينة موجبة للمغايرة وذلك انما هو في المعرف باللام فقط ١٢ ك عـه قوله مسيلمة اول الحديث قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجعل يقول ان جعل محمد الامر من بعده لي تبعته ١٢ عـه قوله او خرب بكسر المعجمة وفتح الراء - قس وبفتح الخاء المعجمة وكسر الراء - ع الاول جمع الخراب والثاني جمع الخربة كفرقة موضع الخراب ١٢ كذا في القاموس

يُوحى اليه فقال يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي وَمَا اُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا قال الاعمش هٰكذا في قراءتنا **باب** قول الله قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي اِلى اٰخر الاٰية وقوله وَلَوْ اَنَّ مَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ اَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللهِ اِنَّ اللهَ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ وقوله اِنَّ رَبَّكُمُ اللهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ اِلى قوله تَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ سخر ذلل **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه من بيته الا الجهاد في سبيله وتصديق كلماته ان يدخله الجنة او يرده الى مسكنه بما نال من اجر او غنيمة **باب** في المشيئة والارادة وقول الله تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَا تَشَاؤُنَ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللهُ وَلَا تَقُوْلَنَّ لِشَيْءٍ اِنِّيْ فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَدًا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللهُ اِنَّكَ

اوتيتم قوله ولو جئنا بمثله مددا لنفد البحر قيل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا يغشي الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين كلمته

له قوله يسئلونك عن الروح اختلف في الروح المسئول عنها فقيل هي الروح التي تقوم بها الحيوة وقيل الروح المذكور في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا والاول هو الظاهر ع والجمهور على انه الروح الذي في الحيوان سألوه عن حقيقته فاخبر انه من امر الله تعالى ومما استاثر بعلمه وقيل سألوه عن خلق الروح انه مخلوق ام لا وقوله من امر ربي دليل على خلق الروح فكان هذا جوابا ١٢ قس **ته قوله** وما اوتوا من العلم الا قليلا كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني وما اوتيتم على وفق القراءة المشهورة ويؤيد الاول قول الاعمش هكذا في قراءتنا وقال ابن بطال غرضه الرد على المعتزلة في زعمهم ان امر الله مخلوق فتبين ان الامر هو قوله تعالى للشئ كن فيكون بامره له وان امره وقوله بمعنى واحد وانه يقول كن حقيقة وان الامر غير الخلق لعطفه عليه بالواو في قوله الا له الخلق والامر ع ف قال الكرماني اكثر احاديث الباب لا يدل على الامر والقول الذي في الترجمة اذ هو غير ذلك الامر ١٢ ك **سه قوله** قل لو كان البحر الاية جاء في سبب نزولها ما اخرجه ابن ابي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس في قصة سوال اليهود عن الروح ونزول قوله تعالى قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا قالوا كيف وقد اوتينا التوراة فنزلت قل لو كان البحر مدادا الاية وعن معمر عن قتادة ان المشركين قالوا في هذا القرآن يوشك ان ينفد فنزلت قال ابن ابي حاتم ثنا ابي سمعت بعض اهل العلم يقول قول الله عز وجل انا كل شئ خلقناه بقدر وقوله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر الاية يدل على ان القرآن غير مخلوق لانه لو كان مخلوقا لكان له قدر وكانت له غاية ونفد كنفاد المخلوقين وتلا قوله تعالى قل لو كان البحر مدادا الاية ١٢ ع **كه قوله** يغشي الليل النهار قال الخليل الاغشاء الباس الشئ بالشئ وقال الزجاج المعنى ان الليل يأتي على النهار فيغطيه وانما لم يقل يغشي النهار الليل لان في الكلام دليلا عليه كقوله سرابيل تقيكم الحر ١٢ ع **هه قوله** الا له الخلق والامر الغرض من ايراد الاية ههنا هو قوله الا له الخلق والامر فيعلم ان الامر غير الخلق لان بينهما حرف عطف وعن ابن عيينة فرق الله بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر وفيه خلاف المعتزلة ومعنى هذا الباب اثبات الكلام لله تعالى صفة لذاته وانه لم يزل متكلما ولا يزال كمعنى الباب الذي قبله وان كان وصف كلامه بانه كلمات فانه شئ واحد لا يتجزأ ولا ينقسم ولذلك يعبر عنه بعبارات مختلفة تارة عربية وتارة سريانية وبجميع الالسنة التي انزلها الله على انبيائه وجعلها عبارة عن كلامه القديم الذي لا يشبه كلام المخلوقين ولو كانت كلماته مخلوقة لنفدت كما تنفد البحار والاشجار وجميع المحدثات فكما لا يحاط بوصفه تعالى كذلك لا يحاط بكلماته وجميع صفاته ١٢ ع **له قوله** وتصديق قال ابن التين يحتمل ان يراد بكلمات الاوامر الواردة بالجهاد وما وعد عليه من الثواب ويحتمل ان يراد بها الفاظ الشهادتين وان التصديق بها يثبت في نفسه عداوة من كذبها والحرص على قتله ١٢ ف **كه قوله** في المشيئة والارادة قال الراغب المشيئة عند الاكثر كالارادة سواء وعند بعضهم ان المشيئة في الاصل ايجاد الشئ واصابته فمن الله الايجاد ومن الناس الاصابة وفي العرف تستعمل موضع الارادة ف وللارادة تعريفات مثل اعتقاد النفع في الفعل او تركه والاصح انها صفة مخصصة لاحد طرفي المقدور بالوقوع واما المشيئة تراد فها وقيل هي الارادة المتعلقة باحد الطرفين ك في التوضيح معنى الباب اثبات المشيئة والارادة لله وان مشيئته وارادته ورحمته وغضبه وسخطه وكراهته كل ذلك بمعنى واحد اسماء مترادفة وهي راجعة كلها الى معنى الارادة كما يسمى الشئ الواحد باسماء كثيرة وارادته تعالى صفة من صفات ذاته خلافا لمن يقول من المعتزلة انها مخلوقة من اوصاف افعاله ع قال البيهقي بعد ان ساق بسنده الى الربيع بن سليمان قال الشافعي المشيئة ارادة الله وقد اعلم الله خلقه ان المشيئة له دونهم فقال وما تشاؤن الا ان يشاء الله فليست للخلق مشيئة الا ان يشاء الله وبه الى الربيع قال سئل الشافعي عن القدر فقال ما شئت كان وان لم اشأ وما شئت وان لم تشأ لم يكن ثم ساق مما ذكر في ذكر المشيئة في الكتاب العزيز اكثر من اربعين موضعا منها غير ما ذكر في الترجمة قوله تعالى في البقرة ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم وقوله يختص برحمته من يشاء وقوله ولو شاء الله لاعنتكم وقوله ويعلمه مما يشاء وقوله في آل عمران قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وقوله يجتبي من رسله من يشاء وقوله في النساء ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله في الانعام سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا اباؤنا الاية فقد تمسك بها المعتزلة وقالوا ان فيها ردا على اهل السنة والجواب ان اهل السنة تمسكوا باصل قامت عليه البراهين

وهو ان الله خالق كل مخلوق ويستحيل ان يخلق المخلوق شيئا والارادة شرط في الخلق ويستحيل ثبوت المشروط بدون شرطه فلما عاند المشركون المعقول وكذبوا المنقول الذي جاءتهم به الرسل والزموا الحجة بذلك تمسكوا بالمشيئة والقدر السابق وهي حجة مردودة لان القدر لا تبطل به الشريعة وجريان الاحكام على العباد باكسابهم فمن قدر عليه بالعصيان كان ذلك علامة على انه قدر عليه بالعذاب الا ان يشاء الله ان يغفر له من غير المشركين ومن قدر عليه بالطاعة كان ذلك علامة على انه قدر عليه بالثواب وحرف المسئلة ان المعتزلة قاسوا الخالق على المخلوق لان المخلوق لو عاقب من يطيعه من اتباعه عد ظالما لكونه ليس ملكا له بالحقيقة والخالق لو عذب من يطيعه لم يعد ظالما لان الجميع ملكه فله الامر كله يفعل ما يشاء ولا يسئل عما يفعل وقال الراغب يدل على ان الامور كلها موقوفة على مشيئة الله تعالى وان افعال العباد متعلقة بها وموقوفة عليها اجماع الناس على تعليق الاستثناء بها في جميع الافعال واخرج ابو نعيم في الحلية في ترجمة الزهري من طريق ابن اخي الزهري عن عمه قال كان عمر بن الخطاب يأمر برواية قصيدة لبيد رضي الله عنه التي يقول فيها احمد الله فلا ند له ❊ بيديه الخير ما شاء فعل ❊ من هداه سبل الخير اهتدى ❊ ناعم البال ومن شاء اضل ❊ وحرف النزاع بين المعتزلة واهل السنة ان الارادة عند اهل السنة تابعة للعلم وعندهم تابعة للامر ويدل لاهل السنة قوله تعالى يريد الله ان لا يجعل لهم حظا في الآخرة وقال ابن بطال غرض البخاري اثبات المشيئة والارادة وهما بمعنى واحد وارادته صفة من صفات ذاته وزعم المعتزلة انها من صفات فعله وهو فاسد لان ارادته لو كانت محدثة لم يخل اما ان يحدثها في نفسه او في غيره او في كل منهما او لا في شئ منها والثالث محال لانه ليس محلا للحوادث والثاني فاسد ايضا لانه يلزم ان يكون الغير مريدا بها ويبطل ان يكون الباري مريدا اذ المريد من صدرت منه الارادة وهو الغير كما بطل ان يكون عالما اذا احدث العلم في غيره وحقيقة المريد ان تكون الارادة منه دون غيره والرابع باطل لانه يستلزم قيامها بنفسها واذا فسدت هذه الاقسام صح انه مريد بارادة قديمة هي صفة قائمة به ويكون تعلقها بما يصح كونه مرادا قال وهذه المسئلة مبنية على القول بانه سبحانه خالق افعال العباد وانهم لا يفعلون الا ما يشاء وقد دل على ذلك قوله وما تشاؤن الا ان يشاء الله وغيرها من الآيات وقال ولو شاء الله ما اقتتلوا ثم اكد ذلك بقوله تعالى ولكن الله يفعل ما يريد فدل على انه فعل اقتتالهم الواقع بينهم لكونه مريدا له واذا كان هو الفاعل لاقتتالهم فهو المريد لمشيئتهم والفاعل فثبت بهذه الآية ان كسب العباد انما هو بمشية الله وارادته ولو لم يرده لم يقع وقال بعضهم الارادة على قسمين ارادة امر وتشريع وارادة قضاء وتقدير فالاولى تتعلق بالطاعة دون المعصية سواء وقعت ام لا والثانية شاملة لجميع الكائنات محيطة بجميع الحادثات طاعة ومعصية والى الاول الاشارة بقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر والى الثانية الاشارة بقوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا وفرق بعضهم بين الارادة والرضى فقالوا يريد وقوع المعصية ولا يرضاها لقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها الآية وقوله لا يرضى لعباده الكفر وتمسكوا ايضا بقوله ولا يرضى لعباده واجاب اهل السنة بما اخرجه الطبري وغيره بسند رجاله ثقات عن ابن عباس في قوله تعالى ان تكفروا فان الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر يعني لعباده الذين اراد الله ان يطهر قلوبهم بقولهم لا اله الا الله فاراد عباده المخلصين الذين قال فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فحبب اليهم الايمان والزمهم كلمة التقوى شهادة ان لا اله الا الله وقالت المعتزلة في قوله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله معناه وما تشاؤن الطاعة الا ان يشاء الله قسركم عليها وتعقب بان صرف المشيئة الى القسر تحريف لا اشعار للآية بشئ منه وانما المذكور في الآية مشية الاستقامة كسبا وهو المطلوب من العباد وقالوا في قوله تعالى تؤتي الملك من تشاء اي تعطي من اقتضته الحكمة يريدون ان الحكمة تقتضي رعاية المصلحة ويدعون وجوب ذلك على الله تعالى عن قولهم وظاهر الآية انه يعطي الملك من يشاء سواء ان كان متصفا بصفات من يصلح للملك ام لا من غير رعاية استحقاق ولا وجوب ولا اصلح بل يؤتي الملك من يكفر به ويكفر بنعمته حتى يهلك كثيرا من الكفار مثل نمرود والفراعنة ويؤتيه اذا شاء من يؤمن به ويدعو الى دينه ويرحم به الخلق مثل يوسف وداود وسليمان على نبينا وعليهم الصلوة والسلام ١٢ ف

عله فان قلت الكلمات لاقل العدد واقلها عشرة فما دونها فكيف يجوز ههنا قلت العرب يستغني بالجمع القليل عن الكثير وبالعكس قال الله تعالى وهم في الغرفات آمنون وغرف الجنة اكثر من ان تحصى ١٢ ع

لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ قال سعيد بن المسيب عن ابيه نزلت في ابي طالب يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ

حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعوتم الله فاعزموا في الدعاء ولا يقولن احدكم ان شئت فاعطني فان الله لا مستكره له حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عبد الحميد عن سليمن عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان حسين بن علي اخبره ان علي بن ابي طالب اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقال لهم الا تصلون قال علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك ولم يرجع الي شيئا ثم سمعته وهو مدبر يضرب فخذه ويقول وكان الانسان اكثر شيء جدلا حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن كمثل خامة الزرع يفيء ورقه من حيث اتتها الريح تكفؤها فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ومثل الكافر كمثل الارزة صماء معتدلة حتى يقصمها الله اذا شاء حدثنا الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامم كما بين صلوة العصر الى غروب الشمس اعطي اهل التورية التورية فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اعطي اهل الانجيل الانجيل فعملوا به حتى صلوة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اعطيتم القران فعملتم به حتى غروب الشمس فاعطيتم قيراطين قيراطين قال اهل التورية ربنا هؤلاء اقل عملا واكثر اجرا قال هل ظلمتكم من اجركم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضلي اوتيه من اشاء حدثنا عبد الله بن محمد المسندي قال حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي ادريس عن عبادة بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط فقال ابايعكم على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تاتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فاخذ به في الدنيا فهو له كفارة وطهور ومن ستره الله فذلك الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة ان نبي الله سليمن كان له ستون امراة فقال لاطوفن الليلة على نسائي فلتحملن كل امراة ولتلدن فارسا يقاتل في سبيل الله فطاف على نسائه فما ولدت منهن الا امراة ولدت شق غلام قال نبي الله صلى الله عليه وسلم لو كان سليمن استثنى لحملت كل امراة منهن فولدت فارسا يقاتل في سبيل الله حدثني محمد قال اخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي قال حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على اعرابي يعوده فقال لا باس عليك طهور ان شاء الله قال قال الاعرابي طهور بل هي حمى تفور على شيخ كبير تزيره القبور قال النبي صلى الله

فان عن نفي انتهى كذا ٢يقول فيمن اعمالا جزاء اجوركم شيئا حدثنا المسندي ٢قال فقال ٢ولا تزنوا تعصوا ٢بن داود ٢منهن جاءت بشق بشق ثنا حدثنا

[١] قوله يريد الله الآية هذه الآية مما تمسك بها المعتزلة لقولهم فقالوا هذا يدل على انه لا يريد المعصية وتعقب بان معنى ارادة اليسر التخيير بين الصوم في السفر ومع المرض والافطار بشرطه وارادة العسر المنفية الالزام بالصوم في جميع الحالات فالالزام هو الذي لا يقع لانه لا يريده وبهذا تظهر الحكمة في تاخيرها عن الحديث المذكور والفصل بين آيات المشية وآيات الارادة وقد تكرر ذكر الارادة في القرآن في مواضع كثيرة ايضا وقد اتفق اهل السنة على انه لا يقع الا ما يريده الله تعالى وانه مريد لجميع الكائنات وان لم يكن آمرا بها وقالت المعتزلة لا يريد الشر لانه لو اراده لطلبه وزعموا ان الامر نفس الارادة وشنعوا على اهل السنة انه يلزمهم ان يقولوا ان الفحشاء مرادة لله تعالى وينبغي ان ينزه عنها وانفصل اهل السنة عن ذلك بان الله قد يريد الشيء ليعاقب عليه ولثبوت انه خلق النار وخلق لها اهلا وخلق الجنة وخلق لها اهلا والزموا المعتزلة بانهم جعلوا انه يقع في ملكه ما لا يريده ويقال ان بعض ائمة اهل السنة احضر للمناظرة مع بعض ائمة المعتزلة فلما جلس المعتزلي قال سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال السني سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يشاء فقال المعتزلي اتشاء ربنا ان يعصى فقال السني ايعصى ربنا قهرا فقال المعتزلي ارأيت ان منعني الهدى وقضى علي بالردى احسن الي او اساء فقال السني ان كان منعك ما هو لك فقد اساء وان كان منعك ما هو له فانه يختص برحمته من يشاء فانقطع ١٢ ف [٢] قوله فاعزموا اي اجزموا ولا ترددوا من عزمت على الشيء اذا صممت على فعله وقيل عزم المسألة الجزم بها من غير ضعف في الطلب وقيل هو حسن الظن بالله في الاجابة ١٢ ف [٣] قوله يضرب في ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذه وقراءته الآية اشارة الى ان الشخص يجب عليه متابعة احكام الشريعة لا ملاحظة الحقيقة ولهذا جعل جوابه من باب الجدل ١٢ ع ك [٤] قوله شيء جدلا فان قلت تقدم في مناظرة آدم وموسى على نبينا وعليهما الصلوة والسلام ان آدم حج موسى يعني غلب عليه فما وجه نهيها قلت هذه المناظرة انما هي في دار التكليف فالواجب اعتبار الشريعة بخلاف مناظرتهما فانها للنبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك

[٥] قوله مثل المؤمن الخ قال ابن بطال المؤمن اذا جاءه امر الله انطاع له واذا جاءه مكروه رجا فيه الاجر فاذا سكن عنه البلاء اعتدل قائما بالشكر والكافر يسهل عليه اموره في عافية وسلامة بلا مكروهات ليعسر عليه معاده فاذا اراد ان يهلكه قصمه مرة ويكون موته اشد عذابا عليه ١٢ كرماني [٦] قوله تكفئها بضم الفوقية وفتح الكاف وتشديد الفاء المكسورة بعدها همزة كذا في القسطلاني وفي نسخة عتيقة تستطع بهذا بفتح الاول والثالث مع سكون الكاف ١٢ ع.

[٧] قوله في معروف هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اي امر معروف بين الناس اذا راوه لا ينكرونه والمعروف النصيحة وحسن الصحبة مع الاهل وغيرهم والمنكر ضد كل ذلك ١٢ مجمع [٨] قوله ستون لفظ ستون لا ينافي ما تقدم من سبعين وتسعين ونحوه اذ مفهوم العدد لا اعتبار له والشق النصف قيل هو ما قال الله تعالى والقينا على كرسيه جسدا واستثنى اي قال ان شاء الله وهذا استثناء لغوي اوهو في حكم الاستثناء العرفي اذ معنى قوله ان شاء الله وحتى لا افعل الا ان يشاء الله متلازمان ١٢ ك [٩] قوله محمد قال ابن السكن بالمفتوحتين ابن سلام وقال الكلاباذي يروى البخاري في الجامع عنه وعن ابن بشار بالموحدة والمعجمة وعن ابن المثنى وعن ابن حوشب بالمهملة والمعجمة والواو بينهما عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي اي بالمثلثة والقاف والفاء ١٢ ك [١٠] قوله يعوده من عاد المريض اذا زاره قوله لا باس طهور اي هذا المرض مطهر لك من الذنوب قوله قال الاعرابي طهور هذا استبعاد للطهارة منه فلذلك قال بل هي تفور من الفوران وهو الغليان قوله تزيره القبور من ازاره اذا حمله على الزيارة والضمير المرفوع فيه يرجع الى الحمى والمنصوب الى الاعرابي والقبور منصوب على المفعولية وهذه اللفظة كناية عن الموت ١٢ ع

عه اي المعصية ١٢ عه استفهام انكار بتقدير اداة الاستفهام ١٢

عليه وسلم فنعم اذن حدثنا ابن سلام قال اخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه حين ناموا عن الصلوٰة قال النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردها حين شاء فقضوا حوائجهم وتوضأوا الى ان طلعت الشمس وابيضت فقام فصلى حدثنا
يحيى بن قزعة قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة والاعرج ح وحدثنا اسمٰعيل قال حدثني اخي عن سليمٰن عن محمد بن
ابي عتيق عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمٰن وسعيد بن المسيب ان اباهريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال
المسلم والذي اصطفى محمدا على العلمين في قسم يقسم به فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العلمين فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم
اليهودي فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بالذي كان من امره وامر المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخيروني
على موسى فان الناس يصعقون فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي اوكان ممن استثنى
الله حدثنا اسحٰق بن ابي عيسى قال اخبرنا يزيد بن هارون قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس بن ملك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري
قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمٰن ان اباهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة فاريد ان شاء الله ان اختبي دعوتي شفاعة
لامتي يوم القيمة حدثنا يسرة بن صفوان بن جميل اللخمي قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رايتني على قليب فنزعت ما شاء الله ان انزع ثم اخذها ابن ابي قحافة فنزع ذنوبا او ذنوبين و
في نزعه ضعف والله يغفر له ثم اخذها عمر فاستحالت غربا فلم ار عبقريا من الناس يفري فريه حتى ضرب الناس حوله بعطن حدثنا
محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه السائل وربما قال جاءه السائل
او صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتوجروا ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء حدثنا يحيى قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع
اباهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم اللهم اغفر لي ان شئت ارحمني ان شئت ارزقني ان شئت وليعزم مسألته انه يفعل ما يشاء
لا مكره له حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو حفص عمرو قال حدثنا الاوزاعي ح حدثني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن
مسعود عن ابن عباس انه تمارى هو والحر بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى اهو خضر فمر بهما ابي بن كعب الانصاري فدعاه ابن عباس
فقال اني تماريت انا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سال السبيل الى لقيه هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم اني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه يقول بينا موسى في ملأ من بني اسرائيل اذ جاءه رجل فقال هل تعلم احدا اعلم منك قال موسى
لا فاوحى الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبيل الى لقيه فجعل الله له الحوت اية وقيل له اذا فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان
موسى يتبع اثر الحوت في البحر فقال فتى موسى لموسى ارايت اذ اوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره
قال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدا على اثارهما قصصا فوجدا خضرا فكان من شانهما ما قص الله حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن

مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من بقية الآية التي قص الله قصتهما ... ان شاء الله صابرا ١٢ ع

بن عبد الرحمٰن ١ النبي ٢ يوم القيمة ٣ حدثنا ٤ فانا اريد ٥ رسول الله ٦ ما ٧ ما يشاء ٨ قال ٩ بينما ١٠ الله ١١ بل ١٢

له قوله ان الله قبض ارواحكم انما قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا في سفرة من الاسفار واختلفوا في هذه السفرة ففي مسلم في حديث ابي هريرة عند رجوعهم من خيبر وفي حديث ابن مسعود عند ابي داود في سفرة الحديبية اقبل النبي صلعم من الحديبية ليلا فنزل فقال من يكلأنا فقال بلال انا الحديث وفي حديث زيد بن اسلم مرسلا اخرجه مالك في الموطا عرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا بطريق مكة وكذا في حديث عطاء بن يسار مرسلا رواه عبد الرزاق ان ذلك كان بطريق تبوك وفي التوضيح في قوله عليه السلام ان الله قبض ارواحكم دليل على ان الروح هو النفس وهو قول اكثر الائمة وقال ابن حبيب وغيره الروح بخلافها فالروح هو النفس المتردد الذي لا يبقى بعده حياة والنفس هي التي تلذ وتالم وهي التي تتوفى عند النوم فسمى النبي صلى الله عليه وسلم ما يقبض في النوم روحا وسماه الله تعالى في كتابه نفسا في قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ١٢ ع ٢ه قوله الى ان طلعت الشمس وابيضت اي ارتفعت قيل كذا قال ههنا وقال في خبر بلال حين كلاهم ولم يوقظهم الا الشمس وقال الداودي اما ان يكون هذا نوما آخر او يكون في احد الخبرين وهم ١٢ ع ٣ه قوله استب من السباب قوله لا تخيروني اي لا تجعلوني خيرا منه ولا تفضلوني عليه قاله تواضعا او قبل علمه بانه سيد ولد آدم او لا تخيروني بحيث يؤدي الى الخصومة او الى تنقيص الغير قوله يصعقون بفتح العين من صعق بكسرها اذا اغمي عليه او هلك قوله باطش اي متعلق به بالقوة قابض بيده ولا يلزم من تقدم موسى على نبينا عليهما الصلوة والسلام بهذه الفضيلة تقدمه على سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا اذ الاختصاص بفضيلة لا يستلزم الافضلية على الاطلاق قوله ممن استثنى الله اي في قوله فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ١٢ عيني ٤ه قوله ولا الطاعون الطاعون المرض العام والوباء الذي يفسد له الهواء فتفسد به الامزجة ١٢ مجمع ٥ه قوله يسرة بفتح الياء

آخر الحروف والسين المهملة والراء ابن صفوان بن جميل بالجيم المفتوحة اللخمي بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة وبالميم نسبة الى لخم وهو ابن مالك بن عدي بن الحارث بن مرة قال السمعاني لخم وجذام قبيلتان من اليمن ١٢ ع ٦ه قوله رايتني بالجمع بين ضميري المتكلم والقليب البئر وابن ابي قحافة بضم القاف وخفة المهملة وبالفاء هو ابوبكر عبد الله بن عثمان الصديق والذنوب بفتح المعجمة الدلو المملوة والغرب بالفتح وسكون الراء الدلو العظيمة استحالت تحولت من الصغر الى الكبر والعبقري بفتح المهملة وسكون الموحدة السيد ويفري بفتح التحتانية وسكون الفاء وكسر الراء والفري بسكون الراء وتخفيف الياء وبكسرها وبالتشديد لغتان اي يعمل عمله ويقطع قطعه اي لم ار سيدا يعمل مثل عمله في غاية الاجادة ونهاية الاصلاح والعطن الموضع الذي يساق اليه الابل بعد السقي للاستراحة قالوا هذا المنام مثال لما جرى للشيخين في خلافتهما وانتفاع الناس بهما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان هو صلى الله عليه وسلم صاحب الامر قام به اكمل قيام وقرر قواعد الاسلام ومهد الاساس واوضح الاصول والفروع فخلفه ابوبكر رضي الله عنه وقطع دابر اهل الردة فخلفه عمر رضي الله عنه فاتسع الاسلام في ايامه فشبه امر المسلمين بالقليب لما فيها من الماء الذي به حياتهم وامرهم بالمستقي لهم وليس في لفظ وفي نزعه ضعف الى آخره حط من فضيلة ابي بكر ولا ترجيح لعمر عليه انما هو اخبار عن قصر مدة ولايته وطول مدة عمر رضي الله عنهما وكثرة انتفاع الناس بها لاتساع بلاد الاسلام والله يغفر له فهو كلمة يدعم بها كلامهم ونعمت الدعامة وليس فيها تنقيص ولا اشارة الى ذنب ١٢ ك ٧ه بفتح الهاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمٰن السلمي ١٢ ع ٨ه مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من قوله من استثنى الله لانه اشارة الى قوله تعالى فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ١٢ عيني۔

الزهري ح وقال احمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ننزل غدا ان شاء الله بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر يريد المحصب حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابي العباس عن عبد الله بن عمر قال حاصر النبي صلى الله عليه وسلم اهل الطائف فلم يفتحها فقال انا قافلون ان شاء الله فقال المسلمون نقفل ولم تفتح قال فاغدوا على القتال فغدوا فاصابتهم جراحات فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا قافلون غدا ان شاء الله فكان ذلك اعجبهم فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب قوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ولم يقل ماذا خلق ربكم وقال من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقال مسروق عن ابن مسعود اذا تكلم الله بالوحي سمع اهل السموات شيئا فاذا فزع عن قلوبهم وسكن الصوت عرفوا انه الحق ونادوا ماذا قال ربكم قالوا الحق ويذكر عن جابر عن عبد الله بن انيس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب انا الملك انا الديان

حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كانه سلسلة على صفوان قال علي وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فاذا فزع عن قلوبهم

قوله لا تنفع الشفاعة الخ قال ابن بطال استدل البخاري بهذا على ان قول الله قديم قائم بذاته لم يزل موجودا به ولا يزال كلامه لا يشبه كلام المخلوقين خلافا للمعتزلة التي نفت كلام الله وللكلابية في قولهم هو كناية عن الفعل والتكوين وتمسكوا بقول العرب قلت بيدي هكذا اي حركتها واحتجوا بان الكلام لا يعقل الا باللسان والباري منزه عن ذلك فرد عليهم البخاري بحديث الباب والآية وفيه ان اذا ذهب عنهم الفزع قالوا لمن فوقهم ماذا قال ربكم فدل ذلك على انهم سمعوا قولا لم يفهموا معناه من اجل فزعهم فقالوا ماذا قال ولم يقولوا ماذا خلق وكذا اجابهم من فوقهم من الملائكة بقولهم قالوا الحق والحق احد صفتي الذات الذي لا يجوز عليها غيره لانه لا يجوز على كلامه الباطل فلو كان خلقا او فعلا لقيل لو اخلق خلقا انسانا او غيره فلما وصفوه بما يوصف به الكلام لم يجز ان يكون القول بمعنى التكوين انتهى وهذا الذي نسبه للكلابية بعيد من كلامهم وانما هو كلام بعض المعتزلة وتعقبه ابو عبيد بانه اغلوطة لان القائل اذا قال قالت السماء لم يكن كلاما صحيحا حتى يقول فامطرت بخلاف من يقول قال الانسان فانه يفهم منه انه قال كلاما فلولا قوله فامطرت لكان الكلام باطلا لان السماء لا قول لها فالى هذا اشار البخاري قال البيهقي القرآن كلام الله وكلام الله صفة من صفات ذاته وليس شيء من صفات ذاته مخلوقا ولا محدثا ولا حادثا قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فلو كان القرآن مخلوقا لكان مخلوقا بكن ويستحيل ان يكون قول الله لشيء بقول لانه يوجب قولا ثانيا وثالثا فيتسلسل وهو فاسد وقال تعالى وكلم الله موسى تكليما ولا يجوز ان يكون كلام المتكلم قائما بغيره وقال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا الآية فلو كان لا يوجد الا مخلوقا في شيء مخلوق لم يكن لاشتراط الوجوه المذكورة في الآية معنى لاستواء جميع الخلق في سماعه من غير الله فبطل قول الجهمية انه مخلوق في غير الله ويلزمهم في قولهم ان الله خلق كلاما في شجرة كلم به موسى ان يكون من سمع من ملك او نبي افضل في سماع الكلام من موسى ويلزمهم ان تكون الشجرة هي المتكلمة بقوله اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وقد انكر الله قول المشركين ان هذا الا قول البشر ولا يعترض بقوله تعالى انه لقول رسول كريم لان معناه قول تلقاه عن رسول كريم لقوله تعالى فاجره حتى يسمع كلام الله ولا بقوله انا جعلناه قرآنا عربيا لان معناه سميناه قرآنا وهو كقوله ويجعلون لله ما يكرهون واما قوله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فالمراد ان تنزيله الينا هو المحدث لا الذكر نفسه وبهذا احتج الامام احمد ثم ساق البيهقي حديث نيار بكسر النون وتخفيف التحتية ابن مكرم ان ابا بكر قرأ عليهم سورة الروم فقالوا هذا كلامك او كلام صاحبك قال ليس كلامي ولا كلام صاحبي ولكنه كلام الله واصل هذا الحديث اخرجه الترمذي مصححا وعن علي بن ابي طالب ما حكمت مخلوقا ما حكمت الا القرآن قال ابن حزم قالت المعتزلة ان كلام الله صفة فعل مخلوقة وقال احمد ومن تبعه كلام الله هو علمه لم يزل وليس بمخلوق وقالت الاشعرية كلام الله صفة ذات لم تزل وليس بمخلوق وهو غير علم الله وليس لله الا كلام واحد وقال ان الدلائل القاطعة قامت على ان الله لا يشبه شيئا من خلقه بوجه من الوجوه فلما كان كلامنا غيرنا وكان مخلوقا وجب ان يكون كلامه سبحانه وتعالى ليس غيره وليس مخلوقا وقال غيره قالت الجهمية وبعض المعتزلة وبعض الزيدية والامامية وبعض الخوارج كلام الله مخلوق خلقه بمشيئته وقدرته في بعض الاجسام كالشجرة حين كلم موسى وحقيقة قولهم ان الله لا يتكلم وان نسب اليه ذلك فبطريق المجاز وقالت المعتزلة يتكلم حقيقة لكن يخلق ذلك الكلام في غيره وقالت الكلابية الكلام صفة واحدة قديمة العين لازمة لذات الله كالحياة وانه لا يتكلم بمشيئته وقدرته وتكليمه لمن كلم انما هو خلق ادراك له يسمع به الكلام ونداؤه لموسى لم يزل ولكنه اسمعه ذلك النداء حين ناجاه ويحكى عن ابي منصور الماتريدي من الحنفية نحوه لكنه قال خلق صوتا حين ناداه فاسمعه كلامه وزعم بعضهم ان هذا هو مراد السلف الذين قالوا ان القرآن ليس بمخلوق واخذ بقول ابن كلاب القلانسي والاشعري واتباعهما وقالوا اذا كان القرآن قديما لعينه لازما لذات الرب وثبت انه ليس بمخلوق فالحروف ليست قديمة لانها متعاقبة وما كان مسبوقا بغيره لم يكن قديما والكلام القديم معنى قائم بالذات لا يتعدد ولا يتجزأ بل هو معنى واحد ان عبر عنه بالعربية فهو قرآن او بالعبرانية فهو توراة مثلا وقال بعض الحنابلة وغيرهم ان هذه الحروف والاصوات قديمة العين لازمة للذات

ليست متعاقبة قائمة بذاته والتعاقب انما يكون في حق المخلوق وذهب اكثر هؤلاء الى ان الاصوات والحروف هي المسموعة من القارئين وابى ذلك كثير منهم وذهب بعضهم الى انه متكلم بالقرآن العربي بمشيئته وقدرته بالحروف والاصوات القائمة بذاته وهو غير مخلوق لكنه في الازل لم يتكلم لامتناع وجود الحادث في الازل فكلامه حادث في ذاته لا محدث وذهبت الكرامية الى انه حادث في ذاته ومحدث والمحفوظ عن جمهور السلف ترك الخوض في ذلك والتعمق فيه والاقتصار على القول بان القرآن كلام الله وانه غير مخلوق ثم السكوت عما وراء ذلك كذا في فتح الباري ١٢ **قوله** من ذا الذي الآية زعم ابن بطال انه اشار بذلك الى سبب النزول لانه جاء انهم لما قالوا شفعاؤنا عند الله الاصنام نزلت فاعلم الله ان الذين يشفعون عنده من الملائكة والانبياء انما يشفعون فيمن يشفعون لبعد اذنه لهم في ذلك انتهى واظن البخاري اشار بهذا الى ترجيح قول من قال ان الضمير في قوله عن قلوبهم للملائكة وان فاعل الشفاعة في قوله ولا تنفع الشفاعة هم الملائكة بدليل قوله بعد وصف الملائكة ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون بخلاف قول من زعم ان الضمير للكفار المذكورين في قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه كما نقل بعض المفسرين وزعم ان المراد بالتفريغ حالة مفارقة الحياة ويكون اتباعهم اياه مستصحبا الى يوم القيامة على طريق المجاز والجملة من قوله قل ادعوا الخ معترضة وحمل هذا القائل على هذا الزعم ان قوله حتى اذا فزع غاية لابد لها من مغيا فادعى انه ما ذكره وقال بعض المفسرين من المعتزلة المراد بالزعم الكفر في قوله زعمتم اي تمادوا في الكفر الى غاية التفريغ ثم تركوا زعمهم وقالوا قال الحق وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة ويفهم من سياق الكلام ان هناك فزعا ممن يرجو الشفاعة هل يؤذن له في الشفاعة او لا فكانه قال يتربصون زمانا فزعين حتى اذا كشف الفزع عن الجميع بكلام يقول الله في اطلاق الاذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا الحق اي القول الحق وهو الاذن في الشفاعة لمن ارتضى قلت وجميع ذلك مخالف لهذا الحديث الصحيح وما قاله ابن عطية الغاية المحذوف كانه قيل ولا هم شفعاء بل هم عبدة مستسلمون الى ان يزول الفزع عن قلوبهم والمراد بهم الملائكة وهو المطابق للاحاديث الواردة في ذلك فهو المعتمد واما الاعتراض بان تعقبه بانهم لم يزالوا منقادين فلا يلزم منه رفع ما دل ولكن من حق العبادة ان يقول بل هم خاضعون لامره كذا في الفتح ١٢ **قوله** فيناديهم بصوت الخ حمله بعض الائمة على مجاز الحذف اي يامر من ينادي واستبعده بعض من اثبت الصوت بان في قوله يسمعه من بعد اشارة الى انه ليس من المخلوقات لانه لم يعهد مثل هذا فيهم وبان الملائكة اذا سمعوه صعقوا كما في الحديث الذي بعده واذا سمع بعضهم بعضا لم يصعقوا قال فعلى هذا فصوته صفة من صفات ذاته لا يشبه صوت غيره اذ ليس يوجد شيء من صفاته في ذوات المخلوقين فقال غيره معنى يناديهم يقول وقوله بصوت اي مخلوق غير قائم بذاته والحكمة في كونه خارقا للعادة ان الاصوات المخلوقة المعتادة التي يظهر التفاوت في سماعها بين القريب والبعيد هي ان يعلم ان المسموع كلام الله كما ان موسى لما كلمه الله كان يسمعه من جميع الجهات وقال البيهقي الكلام ما ينطق به المتكلم وهو مستقر في نفسه كما جاء في حديث عمر يعني في قصة السقيفة وقد زورت في نفسي مقالة قال فسماه كلاما قبل التكلم به فان كان المتكلم ذا مخارج سمع كلامه ذا حروف واصوات وان كان غير ذي مخارج فهو بخلاف ذلك والباري عز وجل ليس بذي مخارج فلا يكون كلامه بحروف واصوات فاذا فهمه السامع تلاه بحروف واصوات ثم ذكر حديث جابر بن عبد الله بن انيس وقال اختلف الحفاظ في الاحتجاج بروايات ابن عقيل لسوء حفظه ولم يثبت لفظ الصوت في حديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم غير حديثه فان كان ثابتا فانه يرجع الى غيره كما في الحديث الذي قبله وفي الحديث الذي بعده ان الملائكة يسمعون عند حصول الوحي صوتا فيحتمل ان يكون الصوت للسماء او للملك الآتي بالوحي او لاجنحة الملائكة واذا احتمل ذلك لم يكن نصا في المسألة واشار في موضع آخر الى ان الراوي اراد فينادي نداء فعبر عنه بقوله بصوت انتهى وهذا حاصل كلام من ينفي الصوت من الائمة ويلزم منه ان الله لم يسمع احدا من ملائكته ولا رسله كلامه بل الهمهم اياه وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع الى القياس على اصوات المخلوقين لانها التي عهد انها ذات مخارج ولا يخفى ما فيه اذ الصوت قد يكون من غير مخارج كما ان الرؤية قد تكون من غير اتصال اشعة كما سبق سلمنا لكن نمنع القياس المذكور وصفة الخالق لا تقاس على صفة المخلوق ١٢ فتح الباري

قالوا ماذا قال ربكم قالوا الذي قال الحق وهو العلي الكبير قال علي وحدثنا سفين حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة بهذا قال علي قال سفين قال
عمرو سمعت عكرمة حدثنا ابو هريرة قال علي قلت لسفين قال سمعت عكرمة قال سمعت ابا هريرة قال نعم قلت لسفين ان انسانا روى عن
عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة يرفعه انه قرأ فُزِّعَ قال سفين هكذا قرأ عمرو فلا ادري سمعه هكذا ام لا قال سفين وهي قراءتنا حدثنا
يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه كان يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما اذن الله لشيء ما اذن للنبي يتغنى بالقران وقال صاحب له يريد يجهر به حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا
الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يا ادم فيقول لبيك وسعديك فينادى بصوت
ان الله يامرك ان تخرج من ذريتك بعثا الى النار حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت ما غرت
على امرأة ما غرت على خديجة ولقد امره ربه ان يبشرها ببيت في الجنة باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة وقال معمر وانك لتلقى القران اي
يلقى عليك وتلقاه انت اي تأخذه عنهم ومثله فتلقى ادم من ربه كلمات حدثنا اسحق قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عبد الرحمن
هو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب عبدا نادى جبريل ان الله
قد احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل في السماء ان الله قد احب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في اهل
الارض حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة
بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلوة العصر وصلوة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم كيف تركتم عبادي فيقولون
تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن واصل عن المعرور قال
سمعت ابا ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتاني جبريل فبشرني انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان سرق وان زنى قال وان
سرق وان زنى باب قوله انزله بعلمه والملائكة يشهدون قال مجاهد يتنزل الامر بينهن بين السماء السابعة والارض السابعة حدثنا

الذي ١ قال وقال سفين ٢ قال ٢ عمرو فزع للنبي ان يجهر به ان يجهر بالقران ابن غياث رسول الله حدثنا ٢ بن عروة الله في ثني ٢ مجاهد

۱ قوله وهو العلي الكبير وقع في تفسير سورة الحجر بالسند المذكور ههنا بعد قوله وهو العلي الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا الى آخره فاذكر من ذلك وهذا مما يبين ان التفزيع المذكور يقع للملائكة في الدنيا وان الضمير في قلوبهم للملائكة لا للكفار بخلاف ما جزم به من تقدمت ذكره من المفسرين ١٢ ف ۲ قوله قال علي الخ هو ابن المديني ايضا اراد بهذا ان سفين حدث عن عمرو بلفظ التحديث لا بالعنعنة كما في الطريق الاولى ١٢ عيني ۳ قوله قال نعم مراده ان ابن عيينة كان يروي المسند بالعنعنة ومرة بالتحديث والسماع فاستفهم علي بن ذلك فقال نعم ١٢ ف ٤ قوله فرغ هو بالراء المهملة والغين المعجمة يؤذن القراءة المشهورة ووقع للاكثر ههنا كالقراءة المشهورة والسياق يؤيد الاول كذا في ف قوله هكذا اي بالراء والغين المعجمة قوله فلا ادري سمعه هكذا ام لا اي اسمعه عمرو عن عكرمة او قرأ كذلك من قبل نفسه بناء على انها قراءة قيل كيف جاز القراءة اذا لم يكن مسموعا قطعي واجيب بان لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع اذا كان المعنى صحيحا كذا في ع ١٢ ۵ قوله ما اذن الله لشيء اي ما استمع لشيء ما استمع للنبي صلى الله عليه وسلم وكلمة ما الثانية مصدرية اي استماعه اي كاستماعه للنبي واستماع الله مجاز عن تقريبه القارئ واجزال ثوابه وقبول قراءته قال الكرماني فهم البخاري من الاذن القول لا الاستماع بدليل انه ادخل هذا الحديث في هذا الباب قلت فيه موضع التامل كذا في ع ۶ قوله قال صاحب له اي لابي هريرة اراد ان المراد بالتغني الجهر وتحسين الصوت وقال سفيان ابن عيينة المراد الاستغناء عن الناس وقيل اراد بالنبي الجنس وبالقرآن القراءة ١٢ ع ۷ قوله فينادى وقع مضبوطا للاكثر بكسر الدال وفي رواية ابي ذر بفتحها على البناء للمجهول ولا محذور في رواية الجمهور فان قرينة قوله ان الله يامرك تدل ظاهرا على ان المنادي ملك يامره الله بان ينادي ف مطابقته لحديث ابن مسعود الذي فيه ويسكن الصوت وهو مطابق للترجمة التي فيها فاذا فزع عن قلوبهم ومطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء ١٢ ع ۸ قوله كلام الرب في هذا الباب ايضا اثبات كلام الله تعالى واسماعه جبريل والملائكة فيسمعون عند ذلك الكلام القديم القائم بذاته الذي لا يشبه كلام المخلوقين اذ ليس بحروف ولا تقطيع وليس من شرطه ان يكون بلسان وشفتين وآلات وحقيقته ان يكون مسموعا مفهوما ولا يليق بالباري ان يستعين في كلامه بالجوارح والادوات ع اختلف اهل الكلام في ان كلام الله تعالى هل هو بحرف وصوت اولا فقالت المعتزلة لا يكون الكلام الا بحرف وصوت والكلام المنسوب الى الله تعالى قائم بالشجرة وقالت الاشاعرة كلام الله ليس بحرف ولا صوت واثبتت الكلام النفسي وحقيقته معنى قائم بالنفس وان اختلفت عنه العبارة كالعربية والعجمية واختلافها لا يدل على اختلاف المعبر عنه والكلام النفسي هو ذلك المعبر عنه واثبتت الحنابلة ان الله متكلم بحرف وصوت اما الحروف فللتصريح بها في ظاهر القرآن واما الصوت فمن منع قال ان الصوت هو الهواء المنقطع من الحنجرة واجاب من اثبته بان الصوت الموصوف بذلك هو المعهود من الآدميين كالسمع والبصر وصفات الرب بخلاف ذلك فلا يلزم المحذور المذكور مع اعتقاد التنزيه وعدم التشبيه وانه يجوز ان يكون من غير الحنجرة فلا يلزم التشبيه ١٢ ف ۹ قوله ان الله قد احب فلانا كذا ههنا بصيغة الماضي وفي رواية نافع عن ابي هريرة الماضية في الادب ص ٨٩٢ ان الله يحب فلانا بصيغة المضارع وفي الاول اشارة الى سبق المحبة على النداء وفي الثاني اشارة الى استمرار ذلك قال الشيخ ابو محمد بن ابي جمرة في تقديم الامر بذلك لجبريل قبل غيره من الملائكة اظهار رفع منزلته عند الله تعالى على غيره منهم ١٢ ف ۱۰ قوله يتعاقبون اي يتناوبون في الصعود والنزول لرفع اعمال العباد الليلية والنهارية وهو في الاستعمال نحو اكلوني البراغيث قوله يعرج اي يصعد قوله الذين باتوا فيكم من المبيت انما خصهم بالذكر مع ان حكم الذين ظلوا كذلك لانهم كانوا في الليل الذي هو زمان الاستراحة مشتغلين بالطاعة ففي النهار بالطريق الاولى او اكتفى باحد الضدين عن الآخر قوله فيسألهم ربهم فائدة السؤال مع علمه تعالى يحتمل ان يكون الزاما لهم وردا لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ١٢ ع ۱۱ قوله اتاني جبريل فبشرني في مناسبة للترجمة غموض وكانه من جهة ان جبريل انما يبشر النبي صلعم بامر يتلقاه عن ربه عز وجل فكان الله عز وجل قال له بشر محمدا بان من مات من امته لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فبشره بذلك ١٢ ف ۱۲ قوله انزله بعلمه نقل في تفسير الطبري انزله تعالى اليك بعلم منه انك خيرته من خلقه قال ابن بطال المراد بالانزال افهام العباد معاني الفروض التي في القرآن وليس انزاله كانزال الاجسام المخلوقة لان القرآن ليس بجسم ولا مخلوق انتهى والكلام الثاني متفق عليه بين اهل السنة سلفا وخلفا واما الاول فهو على طريقة اهل التاويل والمنقول عن السلف اتفاقهم على ان القرآن كلام الله غير مخلوق تلقاه جبريل عن الله تعالى وبلغه جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم وبلغه صلى الله عليه وسلم الى امته ف ولا تعلق للقدرية في هذه الآية في قولهم ان القرآن مخلوق لان القرآن قائم بذاته لا ينقسم ولا يتجزأ وانما معنى الانزال هو الافهام ١٢ ع

عـه اي الطريق الى اجتماعه ٢ ك رع للعه قال الكرماني بلفظ صفوان ينفذهم ذلك بزيادة لفظ ذلك اي ذاك ينفذ الله ذلك الامر والقول الى الملائكة او من المنفوذ اي ينفذ ذلك اليهم او عليهم ثم قال ويحتمل ان يراد ان غير سفيان قال ان صفوان بفتح الفاء فالاختلاف في الفتح والسكون وينفذهم غير مختص بالغير بل مشترك بين سفيان وغيره انتهى وسياق علي في هذه الرواية يخالف هذا الاحتمال لكن وقع زيادة ينفذهم في رواية سفيان التي اخرجها ابن ابي حاتم فيقوي ما قال ف الصفواة الحجر الصلد الضخم لا ينبت جمعه صفوان ويحرك ١٢ كذا في القاموس ح بصيغة التمريض ١٢ ع
عـه هو ابو عبيدة معمر بن المثنى بلا خوف وربما يتبادر الذهن الى انه ابن راشد وليس كذلك فافهم ١٢ ع عـه قال الله تعالى انك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم فسره ابو عبيدة يلقى عليك الخ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويلقى على صيغة المجهول وتلقاه بتشديد القاف قالوا ان جبريل عليه السلام يتلقى اي ياخذ من الله تلقيا روحانيا ويلقى على محمد صلى الله عليه وسلم القاء جسمانيا ١٢ ع
ـه محبة الله للعبد ارادة ايصال الخير اليه لتقريب اليه والانابة وكذا محبة الملائكة وذلك بالاستغفار والدعاء لهم ونحوه ١٢ ك رع للعه في رواية ابي ذر عن السرخسي من السماء السابعة ووصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح بلفظ من السماء السابعة الى الارض السابعة ١٢ ع

مسدد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا ابو اسحق الهمداني عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان اذا اويت الى فراشك فقل اللهم اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت امري اليك والجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك امنت بكتابك الذي انزلت ونبيك الذي ارسلت فانك ان مت في ليلتك مت على الفطرة وان اصبحت اصبت اجرا حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب وزلزلهم زاد الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا ابن ابي خالد قال سمعت عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد عن هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال انزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم متوار بمكة فكان اذا رفع صوته سمع المشركون فسبوا القران ومن انزله ومن جاء به فقال الله ولا تجهر بصلاتك حتى يسمع المشركون ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا اسمعهم ولا تجهر حتى يأخذوا عنك القران

باب قول الله يريدون ان يبدلوا كلام الله انه لقول فصل حق وما هو بالهزل باللعب حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله يؤذيني ابن ادم يسب الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله الصوم لي وانا اجزي به يدع شهوته واكله وشربه من اجلي والصوم جنة وللصائم فرحتان فرحة حين يفطر وفرحة حين يلقى ربه ولخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحثي في ثوبه فنادى ربه يا ايوب الم اكن اغنيتك عما ترى قال بلى يا رب ولكن لا غنى بي عن بركتك حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن ابن شهاب عن ابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتنزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا

خيرا عن ٢ وزلزل بهم ٢ وابتغ بين ذلك سبيلا ٢ ولا تخافت بها لا تجهر بصلاتك ٢ انظر الاية الحق حدثنا ابو نعيم حدثنا سفين حدثنا الاعمش
حدثنا ابو نعيم اراه حدثنا سفين الثوري حدثنا الاعمش اكله وشربه وشهوته ٢ قال فناداه اغنيك ينزل

ـــه قوله الجأت ظهري اليك اي اعتمدت عليك قوله رغبة ورهبة اليك اي فوضت امري اليك رغبة اليك والجأت ظهري اليك رهبة من المكاره لا ملجأ منك اي احد الا اليك ولا منجى الا اليك بالهمز في الاول وقد يخفف للمزاوجة وترك في الثاني كعصا ويجوز نصبه وتنوينه وخمسة وجوه لا حول ولا قوة قوله لا ملجأ اي لا مخلص ولا مهرب ولا ملاذ لمن طلبه الا اليك ١٢ مجمع ـــه قوله انزلت فان قلت الانزال عبارة عن تحريك الجسم من علو الى سفل فما معنى انزال الكتاب قلت اما اضمار نحو انزلت حامله او استعارة مصرحة في الانزال والكتاب قرينة او استعارة مكنية في الكتاب واضافة الانزال اليه من خواص الاجسام قرينة وغرض البخاري من هذا الباب بيان جواز اسناد الانزال الى الله تعالى واطلاق المنزل عليه ١٢ ك

ـــه قوله زلزلهم في رواية السرخسي زلزل بهم وفي رواية غيره زلزلهم ـ ع الزلزلة الحركة العظيمة والازعاج الشديد ومنه زلزلة الارض وهو هنا كناية عن التخويف والتحذير اي اجعل امرهم مضطربا متقلقلا غير ثابت وتخصيص وصف منزل الكتاب اشارة الى قوله تعالى ليظهره على الدين كله والله متم نوره ١٢ مجمع ـــه قوله يريدون الخ قال ابن بطال اراد بهذه الترجمة واحاديثها ما اراد في الابواب قبلها ان كلام الله صفة قائمة به وانه لم يزل متكلما ولا يزال والذي يظهر ان غرضه ان كلام الله لا يختص بالقران فانه ليس نوعا واحدا لكنه القدم نقله عمن قاله وانه وان كان غير مخلوق وهو صفة قائمة به فانه يلقيه على من يشاء من عباده بحسب حاجتهم في الاحكام الشرعية وغيرها من مصالحهم واحاديث الباب كالمصرحة بهذا المراد ـ ف معنى قوله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله هو ان المنافقين تخلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى غزوة تبوك واعتذروا بما علم الله افكهم فيه وامر الله رسوله ان يقرأ عليهم قل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا فاعلمهم بذلك وقطع اطماعهم بخروجهم معه فلما ارادوا الفتوحات قد تهيأت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارادوا الخروج معه رغبة منهم في المغانم فانزل الله تعالى سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم الاية فهذا معنى الاية ان يبدلوا امره لعليه السلام بان لا تخرجوا معه فقطع الله اطماعهم من ذلك مدة ايامه عليه الصلوة والسلام بقوله لن تخرجوا معي ابدا ١٢ ع ـــه قوله يؤذيني الخ هذا من المتشابهات وكذلك اليد والدهر فاما ان يفوض واما ان يأول بان المراد من الايذاء النسبة اليه تعالى بما لا يليق ويأول اليد بالقدرة والدهر بالمدهر اي مقلب الدهور والقرينة بعد الدلائل العقلية على تنزيهه عن كون نفس الزمان لفظ اقلب الليل والنهار اذ هو كالمبين للمقصود منه وفي بعض الروايات انا الدهر بالنصب اي انا ثابت في الدهر باق فيه قال الخطابي كانوا يضيفون المصائب الى الدهر وهم فرقتان الدهرية والمعترفون بالله لكنهم ينزهونه عن نسبة المكاره اليه والفرقتان كانوا يسبون الدهر ويقولون تبا له وخيبة للدهر فقال الله لهم لا تسبوه على انه هو الفاعل فان الله هو الفاعل فاذا سببتم الذي انزل بكم المكاره رجع الى الله فمعناه انا مصرفه ١٢ ك ـــه قوله حدثنا ابو نعيم يريد الفضل بن دكين الكوفي الحافظ المشهور القديم وليس هو الحافظ المتأخر صاحب الحلية المستخرج وقوله حدثنا الاعمش كذا لجميع الا لابي علي بن السكين فوقع عنده حدثنا

ابو نعيم ثنا سفيان هو الثوري ثنا الاعمش زاد فيه الثوري قال ابو علي الجياني والصواب قول من خالفه من سائر الرواة ورأيت في رواية القابسي عن ابي زيد المروزي حدثنا ابو نعيم اراه حدثنا سفيان الثوري حدثنا فحذف لفظ قال بين قوله اراه وحدثنا فاراه بضم الهمزة اي اظنه وابو نعيم سمع من الاعمش ومن سفيان عن الاعمش لكن سفيان المذكور ههنا هو الثوري جزما وعلى تقدير ثبوت ذلك فقائل اراه يحتمل ان يكون البخاري ويحتمل ان يكون من رواته هو الراجح ١٢ ف ـــه قوله الصوم لي وجه التخصيص مع ان سائر العبادات لله تعالى هو انه لم يعبد احد غير الله تعالى به اذ لم يعظم الكفار في عصر من الاعصار معبودا لهم بالصيام بخلاف السجود والصدقة ونحوهما قوله والصوم جنة اي ترس ومعناه انه يمنع دخول النار او المعاصي لانه يكسر الشهوة ويضعف القوة قوله فرحة حين يفطر وذلك هو على توفيق الله تمامه وقيل ذلك هو على دفع الم الجوع ولذة الاكل قوله يلقى ربه اي في القيامة كذا في ك ١٢ ـــه قوله من ذهب بل كان جرادا حقيقة ذا روح ذا جسم ذهب او على شكله بلا روح الاظهر الثاني ١٢ مجمع ـــه قوله ينزل من النزول كذا في رواية ابي ذر عن المستملي والسرخسي وفي رواية الاكثرين يتنزل من باب التفعل ـ ع فان قلت هو منزه عن الحركة والجهة والمكان قلت هو من المتشابهات فاما التفويض واما التأويل بنزول ملك الرحمة ونحوه ـ ك ليس في هذا الباب واشاله الا التسليم والتفويض الى ما اراد الله من ذلك فان الاخذ بظاهره يؤدي الى التجسيم وتأويله يؤدي الى التعطيل والسلامة في السكوت والتفويض ـ ع والغرض من الحديث ههنا قوله فيقول الخ وهو ظاهر في المراد سواء كان المنادي به ملك بامره اولا لان المراد اثبات نسبة القول اليه وهي حاصلة على كل من الاثنين وقد نبهت على من اخرج الزيادة المصرحة بان الله يأمر ملكا فينادي في كتاب التهجد وتأول ابن حزم النزول بانه فعل يفعله الله في سماء الدنيا كالفتح لقبول الدعاء وان تلك الساعة من مظان الاجابة وهو معهود في اللغة تقول فلان نزل عن حقه يعني وهبه قال والدليل على انها صفة فعل تعليقه بوقت محدود ومن لم يزل لا يتعلق بالزمان فصح انه حادث ١٢ ف

ـــه اي اجراء عظيما بدليل التنكير وفي بعضها مكانه خيرا ١٢ ع ـــه هو اليوم الذي اجتمع قبائل العرب على مقاتلة النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ع ـــه فان قلت ذم النبي صلى الله عليه وسلم السجع واجيب بانه ذم سجعا كسجع الكهان في تضمينه باطلا او في تحصيله بالتكلف ١٢ ك ع ـ ـــه من الانزال والفرق بينه وبين التنزيل ـ ـ ـ ـ ان الانزال دفعة واحدة والتنزيل بالتدريج بحسب الوقائع والمصالح ١٢ ع ـــه فان قلت القياس ان يقال حتى لا يسمع المشركون قلت هو غاية للمنفي لا للنفي ١٢ ك ـــه قال الحافظ ابو ذر فيه تقديم وتأخير تقديره اسمعهم حتى يأخذوا عنك القرآن ولا تجهر ١٢ قس ـــه لا يتصور الطيب عند الله الا بطريق الفرض اي لو تصور الطيب عند الله لكان الخلوف اطيب من ريح المسك ١٢ ع ـــه بكسر الخاء المعجمة مقصورا من غير تنوين ولا ناقية للجنس ١٢ قس

حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له ٧٤٩٥ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب

قال حدثنا ابو الزناد ان الاعرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيمة

٧٤٩٦ وبهذا الاسناد قال الله انفق انفق عليك ٧٤٩٧ حدثنا زهير بن حرب قال حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة فقال هذه

خديجة اتتك باناء فيه طعام او اناء او شراب فاقرئها من ربها السلام وبشرها ببيت من قصب لا صخب فيه ولا نصب ٧٤٩٨ حدثنا معاذ بن

اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين

رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ٧٤٩٩ حدثني محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني سليمان الاحول ان طاوسا

اخبره انه سمع ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا تهجد من الليل قال اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ولك الحمد انت قيم

السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن انت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار

حق والنبيون حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت

وما اخرت وما اسررت وما اعلنت انت الهي لا اله الا انت ٧٥٠٠ حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا يونس بن يزيد

الايلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي

صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا وكل حدثني طائفة من الحديث الذي حدثني عن عائشة قالت ولكن

والله ما كنت اظن ان الله ينزل في براءتي وحيا يتلى ولشأني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله في بأمر يتلى ولكني كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله

عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها وانزل الله ان الذين جاؤا بالافك العشر الآيات ٧٥٠١ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا المغيرة بن

عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله اذا اراد عبدي ان يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها

فاكتبوها بمثلها وان تركها من اجلي فاكتبوها له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها له بعشر

امثالها الى سبع مائة ٧٥٠٢ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن معوية بن ابي مزرد عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فقال مه قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة فقال الا ترضين

ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى يا رب قال فذلك لك ثم قال ابو هريرة فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض و

تقطعوا ارحامكم ٧٥٠٣ حدثنا مسدد قال حدثنا سفين عن صالح عن عبيد الله عن زيد بن خالد قال مطر النبي صلى الله عليه وسلم فقال قال

الله اصبح من عبادي كافر بي ومؤمن بي ٧٥٠٤ حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه

ويقول نسخة | تاتيك نسخة | واناء فيه شراب نسخة | حدثنا نسخة | ابن منبه نسخة | حدثنا نسخة | ثنا نسخة | حق نسخة | بن عتبة نسخة | ولكني نسخة | ما نسخة | فاذا نسخة | ضعف نسخة | قال نسخة | فقالت نسخة | قال نسخة

١ه قوله نحن الآخرون السابقون يوم القيمة حديث مستقل وقوله قال الله الخ قطعة من حديث آخر مستقل وقد سبق مرارا شرحه وهما اذا سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الذي بعده في سياق واحد فنقله كما سمعه او سمع الراوي من ابي هريرة كذلك فرواه كما سمعه وقيل كان هذا في اول صحيفة بعض الرواة عن ابي هريرة بالاسناد وسقه على الاحاديث فلما اراد ان ينقل حديثا منها ذكره مع الاسناد والله اعلم ١٢ ك ع **٢ه** قوله عن ابي هريرة فقال الخ كذا اورده ههنا مختصرا والقائل جبرئيل كما تقدم في باب تزويج خديجة في اواخر المناقب عن قتيبة بن سعيد عن محمد بن فضيل بهذا السند عن ابي هريرة فقال يا رسول الله هذه خديجة الى آخره وبهذا يظهران جزم الكرماني بان هذا الحديث موقوف غير مرفوع مردود ف هذا التشنيع بلا وجه لان مقصود الكرماني النظر الى ما ورد ههنا مختصرا ولم يجزم بانه موقوف ١٢ ع **٣ه** قوله اتتك وفي رواية المستملي ههنا تاتيك بصيغة الفعل المضارع ١٢ ف **٤ه** قوله باناء فيه طعام او اناء او شراب كذا للاصيلي ولابي ذر وفي رواية لابي ذر واناء فيه شراب كذا للباقين وقد تقدم في اواخر المناقب ادام او طعام او شراب وقال الكرماني قوله باناء فيه طعام او اناء شك من الراوي هل قال فيه طعام او قال اناء فقط لم يذكر ما فيه ويحتمل ان قوله او شراب الرفع والجر ١٢ ف **٥ه** قوله من قصب هو لؤلؤ مجوف واسع كالقصر المنيف والقصب من الجوهر ما استطال منه في تجويف وفيه اشارة الى قصب سبقها في الاسلام ١٢ مجمع **٦ه** قوله لعبادي الاضافة للتشريف اي المخلصين وفي بعضها لعبادي الصالحين ١٢ ك **٧ه** قوله انت نور السموات والارض اي منورها يعني كل شيء استنار منها واستضاء فبقدرتك وجودك والاجرام النيرة بدائع فطرتك والحواس والعقل خلقك وعطيتك ١٢ مجمع **٨ه** قوله واليك حاكمت اي كل من جحد الحق حاكمته اليك وجعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيرك مما كانت تحاكم اليه اهل الجاهلية من صنم او كاهن ١٢ مجمع **٩ه** قوله وكل حدثني طائفة اي قال الزهري كل من الائمة المذكورين حدثني بعضا من حديث الافك عن عائشة رضي الله عنها وقوله يتكلم الله فيه الترجمة وهو المقصود ههنا ١٢ ك **١٠ه** قوله فلا تكتبوها فان قلت قال العلماء من عزم على معصية ولو بعد عشر سنين واصر عليها عصى في الحال وهو لم يعملها قلت قالوا المراد من الحديث ما لم يصر عليه مثل الخطرات والوساوس التي لا ثبات لها فكانهم جعلوا الاصرار عليه عملا من اعمال القلب وفي الجملة الحديث على ظاهره لانه لم يكتب له تلك السيئة التي اراد بل المكتوب شيء آخر وهو المؤاخذة بلا تلك السيئة ك استدل بمفهوم الغاية في قوله تكتبوها حتى يعملها وبمفهوم الشرط في قوله فاذا عملها فاكتبوها بمثلها من قال ان العزم على فعل المعصية لا يكتب سيئة حتى يقع الفعل ولو بالشروع ١٢ ف **١١ه** قوله من اجلي اي امتثالا لحكمي وخالصا لي ويكتب له حسنة لان ترك المعصية طاعة وترك الشر خير فاكتبوها حسنة لان القصد الى الحسنة حسنة وهي عمل من الاعمال القلبية والى سبعمائة ضعف اي منتهيا الى سبعمائة ضعف والله يضاعف لمن يشاء ١٢ ك **١٢ه** قوله قامت الرحم قيل هو المحارم وقيل كل ذي رحم من ذوي الارحام في الارث ١٢ مجمع **١٣ه** فقال مه اي قال الله لها مه وهو اما كلمة الردع والزجر واما للاستفهام فقلب الالف هاء فقالت الرحم هذا مقام العائذ اي المعتصم الملتجي المستجير بك من قطع الارحام ك قوله هذا اشارة الى المقام اي قيامي هذا قيام العائذ من القطيعة ١٢ مجمع **١٤ه** قوله فقال الا ترضين قال بعضهم فان قيل الفاء في فقال يوجب كون قول الله عقيب قول الرحم فيكون حادثا قلنا لما دل الدليل على قدمه وجب حمله على معنى اخباره اياها او على قول ملك مامور بقوله بما قال وقول الرحم مه ومعناه الزجر محال توجهه الى الله تعالى فوجب توجهه الى من عاذت الرحم بالله تعالى من قطعه اياها او قول هذا الكلام الاول قلة عقله ومنشأ الكلام الثاني فساد لعقله ١٢ ك **١٥ه** قوله قالت بلى قال النووي الرحم التي توصل وتقطع انما هي معنى من المعاني لا يتأتى منه الكلام اذ هي قرابة يجمعها رحم واحد فيتصل بعضها ببعض فالمراد تعظيم شأنها وبيان فضيلة من وصلها واثم من قطعها فوردا الكلام على عادة العرب في استعمال الاستعارات وقال غيره يجوز حمله على ظاهره وتجسيد المعاني غير ممتنع في القدرة ١٢ ف **١٦ه** قوله مطر النبي صلى الله عليه وسلم مطر بضم الميم اي وقع المطر بدعائه صلى الله عليه وسلم او نسب ذلك اليه لان من عادته كانت تعجاره ١٢ ف **١٧ه** قوله كافر بي وهو من قال مطرنا بنوء كذا ومؤمن بي وهو من قال مطرنا بعون الله ورحمته ١٢ ك لعنه اي على عباد الله شفقة بالله عليك بعطيك خلقه بل الشرعه ايضا نامضا عفة ١٢ ك ع

وسلم قال قال الله اذا احب عبدی لقائی احببت لقاءه واذا كره لقائی كرهت لقاءه حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله انا عند ظن عبدی بی حدثنا اسمعيل قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لم يعمل خيرا قط اذا مات فاحرقوه واذروا نصفه فی البر ونصفه فی البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنه عذابا لا يعذبه احدا من العلمين فامر الله البحر فجمع ما فيه وامر البر فجمع ما فيه ثم قال لم فعلت قال من خشيتك وانت اعلم فغفر له حدثنا احمد بن اسحق قال حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله قال سمعت عبد الرحمن بن ابی عمرة قال سمعت ابا هريرة قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم ان عبدا اصاب ذنبا وربما قال اذنب ذنبا فقال رب اذنبت وربما قال اصبت فاغفره فقال ربه اعلم عبدی ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدی ثم مكث ما شاء الله ثم اصاب ذنبا او اذنب ذنبا فقال قال رب اذنبت او اصبت آخر فاغفره فقال اعلم عبدی ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدی ثم مكث ما شاء الله ثم اذنب ذنبا وربما قال اصاب ذنبا قال قال رب اصبت او قال اذنبت آخر فاغفره لی فقال اعلم عبدی ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدی ثلاثا حدثنا عبد الله بن ابی الاسود قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی حدثنا قتادة عن عقبة بن عبد الغافر عن ابی سعيد الخدری عن النبی صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا فيمن سلف او فيمن كان قبلكم قال كلمة يعنی اعطاه الله مالا وولدا فلما حضره الموت قال لبنيه ای اب كنت لكم قالوا خير اب قال فانه لم يبتئر او لم يبتئز عند الله خيرا وان يقدر الله عليه يعذبه فانظروا فاذا مت فاحرقونی حتى اذا صرت فحما فاسحقونی او قال فاسهكونی فاذا كان يوم ريح عاصف فاذرونی فيها فقال نبی الله صلى الله عليه وسلم فاخذ مواثيقهم على ذلك وربی ففعلوا ثم اذروه فی يوم عاصف فقال الله تعالى كن فاذا هو رجل قائم قال الله ای عبدی ما حملك على ان فعلت ما فعلت قال مخافتك او فرق منك قال فما تلافاه ان رحمه وقال مرة اخرى فما تلافاه غيرها فحدثت به ابا عثمن فقال سمعت هذا من سلمان غير انه زاد فيه اذرونی فی البحر او كما حدث حدثنا موسى قال حدثنا معتمر وقال لم

لانا فلذا فحرقوه اذروا ليجمع فانت رسول الله فقال فاغفر فاغفر لی علم الذنوب بها ذنبا فقال اذنب ذنبا فقال فاغفر لی علم ثلاثا فليعمل ما شاء
ثنا قال فلما حضرته الوفاة لم يبتئر لم يبتئز لم يأتبر عليه فقال

١ قوله اذا احب الخ قال ابن عبد البر ليدان اورد الاحاديث الواردة فی تخصيص ذلك بوقت الوفاة ودلت بهذا الآثار ان ذلك عند حضور الموت ومعاينة ما هنالك وذلك حين لا يقبل توبة التائب ان لم يتب قبل ذلك ـ ف تقدم الحديث فی كتاب الرقاق وتمامه فقالت عائشة او بعض ازواجه انا لنكره الموت فقال ليس ذلك ولكن المؤمن اذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فاحب لقاء الله تعالى وان الكافر اذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته فكره لقاء الله ١٢ ك ٢ قوله رجل هو كان نباشا فی بنی اسرائيل اذا مات فاحرقوه كنی بالغائب عن نفسه على نوع من الالتفات فان قلت ان كان مؤمنا فلم شك فی قدرة الله تعالى وان كان كافرا فكيف غفر له قلت كان مؤمنا بدليل الخشية ومعنى قدر مخففا ومشددا حكم وقضی او ضيق كقوله فظن ان لن نقدر عليه وقيل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله وهو غير ضابط لنفسه بل قاله فی حالة غلبة الدهش والخوف عليه فصار كالغافل لا يؤاخذ عليه او انه جهل صفة من صفات الله وجاهل الصفة كفره مختلف فيه او انه كان فی زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان فی شرعهم جواز العفو عن الكافر او معناه لئن قدر الله على مجتمعا جميع الاعضاء ليعذبنی وحسب انه اذا قدر عليه محترقا متفرقا لا يعذبه وانت اعلم جملة حالية او معترضة ١٢ ك ٣ قوله اعلم عبدی الخ قال ابن بطال فی هذا الحديث ان المصر على المعصية فی مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء غفر له تغليبا لحسنته التی جاء بها وهی اعتقاده ان له ربا خالقا يعذبه ويغفر له واستغفاره اياه على ذلك يدل عليه قوله من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ولا حسنة اعظم من التوحيد فان قيل ان استغفاره ربه توبة منه قلنا ليس الاستغفار اكثر من طلب المغفرة وقد يطلبها المصر والتائب ولا دليل فی الحديث على انه تاب مما سأل الغفران عنه لان حد التوبة الرجوع عن الذنب والعزم ان لا يعود اليه والاقلاع عنه والاستغفار بمجرده لا يفهم منه ذلك انتهی وقال غيره شروط التوبة ثلثة الاقلاع والندم والعزم على ان لا يعود والتعبير بالرجوع عن الذنب لا يفيد معنى الندم بل هو الی معنى الاقلاع اقرب وقال بعضهم يكفی فی التوبة تحقق الندم على وقوعه فانه يستلزم الاقلاع عنه والعزم على عدم العود فهما ناشئان عن الندم لا اصلان معه ومن ثم جاء الحديث الندم توبة وهو حديث حسن من حديث ابن مسعود اخرجه ابن ماجه وصححه الحاكم واخرجه ابن حبان من حديث انس وصححه ف ٤ قوله ای رب قال ابو البقاء هو منصوب ای انه خبر كنت وجاز تقديمه لكونه استفهاما ويجوز الرفع وجوابهم بقولهم خير اب الاجود النصب على تقدير كنت خير اب فيوافق ما هو جواب عنه ويجوز الرفع بتقدير كان خير اب ١٢ ٥ قوله لم يبتئر بفتح التحتية وسكون الموحدة وفتح الفوقية بعدها همزة مكسورة فراء مهملة قال فی المصابيح وهو المعروف فی اللغة ـ قس ای لم يقدم لنفسه ولم يدخر من بارته وابيارته ١٢ المجمع ٦ قوله او لم يبتئز بالزای بدل الراء فقال فی المطالع وقع للبخاری فی كتاب التوحيد على الشك فی الراء والزای وفی بعضها لم يأتبر ای لم يقدم ١٢ قس ٧ قوله فاذرونی بهمزة قطع وكسرها وباسقاطها فی اليونينية يقال ذرت الريح الشیء واذرته اطارته واذهبته ١٢ قس ٨ قوله وربی هو على القسم من المخبر بذلك عنهم ليصح خبره ويحتمل ان يكون حكاية الميثاق الذی اخذه ای قال لهم قولوا وربی لنفعلن ذلك وفی صحيح مسلم فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك وربی قال القاضی عياض وفی بعض نسخه وذری قال فان صحت هذه الرواية فهو وجه الكلام ولعل الذال سقطت لبعض النسخ وتابعه الباقون وقال الكرمانی ولفظ البخاری يحتمل ان يكون بصيغة الماضی من التربية ای ربی اخذ المواثيق والمبايعات لكنه موقوف على الرواية عينی من كتاب الرقاق ١٢ ٩ قوله او فرق بفتح الفاء والراء والشك من الراوی وهما بمعنی واحد وما فتك وصلة ويرفع قال البدر الدمامينی خبر مبتدأ محذوف ای الحامل لی مخافتك او فرق منك فان قلت هلا جعلته فاعلا بفعل مقدر ای حملنی على ذلك مخافتك قلت هو وجهين احدهما انه اذا دار الامر بين كون المحذوف فعلا والباقی فاعلا وكونه مبتدأ والباقی خبرا فالثانی اولى لان المبتدأ عين الخبر فالمحذوف عين الثابت فيكون حذفا كلا حذف واما الفعل فانه غير الفاعل الوجه الثانی ان التشاكل بين جملتی السؤال والجواب مطلوب والاختصار ان قوله ما حملك على ان فعلت ما فعلت جملة اسمية فليكن جوابها كذلك لمكان المناسبة وذلك على هذا ان تجعل مخافتك مبتدأ والخبر محذوف ای حملنی انتهی ١٢ قس ١٠ قوله فما تلافاه بالقاف ما تداركه فان قلت مفهومه عكس المقصود قلت ما موصولة ای الذی تلافاه هو الرحمة او نافية وكلمة الاستثناء محذوفة عند من جوز حذفها والمراد ما تلافی عدم الابتئار لاجل ان رحمه او بان رحمه ١٢ ك ع ويشكل على هذا امرين قوله ان يقدر الله يعذبه فان ظاهره انه كان شاكا فی قدرة الله تعالى وهو كفر فكيف تلافاه الله بالرحمة فقال صاحب المجمع قدر بالتخفيف للجمهور بمعنى ضيق وبالتشديد بعض بمعنی قدر على العذاب ان قرئ بالتخفيف والتشديد ای قضاه وليس هو شاكا فی القدرة ولا كفر فلا يغفر وقيل قاله وهو مغلوب على عقله بالخوف والدهش او هو بالشك جهل صفة الله بالقدرة والجاهل لا يكفر بل الجاحد على الاصح ـ ك او كان فی شرعهم جواز غفران الكفر او بمعنى ضيق وناقش فی الحساب او ان الجاهل بالصفات عذره البعض فان العارف بها قيل ولذا قال الحواريون مع خلص اصحاب عيسى هل يستطيع ربك ان ينزل او هو فی زمان الفترة حين ينفع مجرد التوحيد انتهی ١٢

١١ قوله فيه ان محبة لقاء الله لا تدخل فی النهی عن تمنی الموت لانها ممكنة مع عدم تمنيه لان النهی محمول على حال الحيوة المستمرة واما عند المعاينة والاحتضار فلا يدخل تحت النهی بل هی مستحبة ١٢ قس ١٢ ای بالغفران اذا استغفر والقبول اذا تاب والكفاية اذا طلبها والاصح ان اراد الرجاء وتأميل العفو ـ ك فان ظن العفو فله ذلك وان ظن العقوبة فكذلك وهو اشارة الى ترجيح جانب الرجاء ـ ط ای اعامله على حسب ظنه بی واتوقع منی والمراد الحث على تغليب الرجاء على الخوف ويجوز ان يراد به العلم ای انا عند يقينه بی وعلمه بان مصيره الی وحسابه علی وان ما قضيت له من خير وشر فلا مرد له ای اذا تمكن فی مقام التوحيد قرب منی بحيث اذا دعانی اجيب له ١٢ مجمع ١٣ قوله فغفر له اعلم انه فهم من هذا الحديث ان الخشية من اسباب المغفرة وفهم من الحديث السابق ان الاستظهار على الفضل والرحمة من اسباب المغفرة ولا منافاة فان الخاشی انما يخشی من جهة عصيانه وتقصيره عنده وان استظهر بجور رحمته تعالى فلكل نظر الی صفة من صفات الله تعالى مع ان الخاشی ينظر الی معاصيه ويخاف منها ١٢ ح ١٤ للعجب الكلابی بكسر الكاف وروی عنه البخاری بلا واسطة فی الصلوة وغيرها ١٢ ك

يسيرًا وقال خليفة حدثنا معتمر وقال لم يتبين لي نقتيرة وقتادة لم يذكر يا **باب** كلام الرب يوم القيمة مع الانبياء وغيرهم **حدثنا** يوسف بن راشد قال

حدثنا احمد بن عبد الله قال حدثنا ابو بكر بن عياش عن حميد قال سمعت انسًا قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيمة شفعت

فقلت يا رب ادخل الجنة من كان في قلبه خردلة فيدخلون ثم اقول ادخل الجنة من كان في قلبه ادنى شيء فقال انس كاني انظر الى اصابع رسول الله صلى الله

عليه وسلم **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا معبد بن هلال العنزي قال اجتمعنا ناس من اهل البصرة فذهبنا

الى انس بن مالك وذهبنا معنا بثابت اليه يسأله لنا عن حديث الشفاعة فاذا هو في قصره فوافقناه يصلي الضحى فاستاذنا فاذن لنا وهو قاعد على فراشه

فقلنا لثابت لا تسأله عن شيء اول من حديث الشفاعة فقال يا ابا حمزة هؤلاء اخوانك من اهل البصرة جاؤا يسألونك عن حديث الشفاعة فقال

حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيمة ماج الناس بعضهم في بعض فيأتون ادم فيقولون اشفع الى ربك فيقول لست لها ولكن عليكم

بابراهيم فانه خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى فانه كليم الله فيأتون موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بعيسى

فانه روح الله وكلمته فيأتون عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد فيأتوني فاقول انا لها فاستاذن على ربي فيؤذن لي ويلهمني محامد احمده

بها لا تحضرني الأن فاحمده بتلك المحامد واخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول

يا رب امتي امتي فيقال انطلق فاخرج منها من كان في قلبه مثقال شعيرة من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا

فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يا رب امتي امتي فيقال انطلق فاخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة او خردلة

من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يا رب

امتي امتي فيقول انطلق فاخرج منها من كان في قلبه ادنى ادنى ادنى مثقال حبة من خردل من ايمان فاخرجه من النار من النار من النار فانطلق فافعل فلما

خرجنا من عند انس قلت لبعض اصحابنا لو مررنا بالحسن وهو متوار في منزل ابي خليفة فحدثناه بما حدثنا انس بن مالك فاتيناه فسلمنا عليه فاذن لنا

فقلنا له يا ابا سعيد جئناك من عند اخيك انس بن مالك فلم نر مثل ما حدثنا في الشفاعة قال هيه فحدثناه بالحديث فانتهينا الى هذا الموضع فقال

هيه فقلنا لم يزد لنا على هذا فقال لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة فلا ادري انسي ام كره ان تتكلوا فقلنا يا ابا سعيد فحدثنا فضحك وقال

خلق الانسان عجولا ما ذكرته الا وانا اريد ان احدثكم حدثني كما حدثكم به ثم قال ثم اعود الرابعة فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا فيقال

يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي

البناني فسأله جاؤك لنا كليم الله فياتوني فيقول فيلهمني بمحامد فاخر فقال فيقول تعط فيقول فيقول فيقول فيقال
ابن مالك فقلنا حدثنا فحدثنا لنا قلنا فاتينا له قلنا حدثكم تعط

---

١ قوله شفعت بضم المعجمة وكسر الفاء المشددة من التشفيع وهو تفويض الشفاعة اليه والقبول منه قال في الكواكب وللبي ذر عن الكشميهني بفتح المعجمة والفاء مع التخفيف. قس ومطابقة الحديث للترجمة ظاهر لان السياق يدل على انه من التشفيع وقوله يا رب والاجابة مع ان الحديث مختصر مع والذي يظهر ان البخاري اشار الى ما ورد في بعض طرق كعادته فقد اخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريق ابي عاصم احمد بن جواس بفتح الجيم والتشديد عن ابي بكر بن ابي عياش ولفظه اشفع يوم القيمة فيقال لي لك من في قلبه شعيرة ولك من في قلبه خردلة ولك من في قلبه شيء فهذا من كلام الرب مع النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ف **٢** قوله يا رب ادخل الجنة كذا في هذه الرواية وفي التي بعدها ان الله سبحانه هو الذي يقول له ذلك وهو المعروف في سائر الاخبار ويمكن التوفيق بينهما بانه صلى الله عليه وسلم يسأل ذلك اولا فيجاب الى ذلك ثانيا فوقع في احدى الروايتين ذكر السؤال وفي البقية ذكر الاجابة ١٢ ف **٣** قوله لكن عليكم بابراهيم لم يذكر فيه نوحا وقد سبق في الروايات الاخر قال آدم عليكم بنوح ونوح قال عليكم بابراهيم وقال الكرماني سبق آدم قال ائتوا الخيري لوجاو ابراهيم ونحوها قلت ليس فيه ما ينفي عن الجواب ويمكن ان يكون آدم ذكر نوحا ايضا فذهل عنه الاولى جميعا ١٢ ع **٤** قوله فاقول يا رب امتي امتي فيقول انطلق فاخرج منها قيل الطالبون الشفاعة عن جماعة الخلائق وذلك ايضا لاراحتهم عن هول الموقف لا للاخراج من النار واجاب القاضي عياض وقال المراد فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بها في ازالة الهول وشفاعات اخر خاصة بامته وفيه اختصار وقال المهلب قوله فاقول يا رب امتي امتي مما زاد سليمان ابن حرب على سائر الرواة وقال الداودي لا اراه محفوظا لان الخلائق اجتمعوا واستشفعوا ولو كان المراد هذه الامة خاصة لم تذهب الى غير نبيها واذا كانت الشفاعة لهم في فصل القضاء فكيف يخصها بقوله امتي امتي ثم قال واول هذا الحديث ليس متصلا باخره وانما اتى فيه باوله واخره وفيه بينهما سبب كل المتتبع من كان متبعه وحديث لوقي بجهنم وحديث ذكر الموازين بالصراط وتناثر الصحف والتصام بين يدي الرب جل جلاله واكثر امور يوم القيمة بين ما اول هذا الحديث واخره مع قال الحافظ ابن حجر دعوى المهلب ان قوله فاقول يا رب امتي امتي مما زاده سليمان بن حرب على سائر الرواة اجتراء على القول بالظن الذي لا يستند الى دليل فان سليمان بن حرب لم يتفرد بهذه الزيادة بل رواها سعيد بن منصور عند مسلم وكذا ابو الربيع الزهراني عند مسلم وابو الاسماعيلي ولم يسق مسلم لفظه

ويحيى بن حبيب بن عربي عند النسائي في التفسير ومحمد بن عبيد ومحمد بن سليمن كلاهما عند الاسمعيلي كلهم عن حماد بن زيد شيخ سليمان بن حرب فيه بهذه الرواية وكذا وقعت هذه الزيادة في هذا الموضع من حديث الشفاعة في الرواية الاخيرة في كتاب الرقاق انتهى ملخصا ١٢ **٥** قوله ادنى ادنى اي اقل قال قلت ما فائدة التكرار قلت التاكيد ويحتمل ان يراد التوزيع على الحبة والخردلة والايمان اي اقل حبة من اقل خردلة من اقل ايمان وفيه دليل على تجزي الايمان والزيادة والنقصان. ك الايمان هو التصديق بالقلب وهو لا يقبل الشدة والضعف فكيف يجزى والفاظ الخردلة والذرة والشعيرة تمثيل مع فان قلت فلم كرر ادنى قلت للمبالغة وللتاكيد ايضا او لتنزل الى الامر الاقل من الحبة والخردلة والايمان او جعل للثلاثة مراتب ١٢ ك

٦ قوله بما حدثنا هو متعلق بقوله مررنا اي متلبسين به وفي بعضها فحدثناه بما حدثنا ١٢ ك. **٧** قوله هيه بكسر الهاء وهو اسم فعل وهو لغير تزين ما حدثنا منون وغير منون وايضا بالنصب للتسكيت والكف ١٢ مجمع **٨** قوله وهو جميع اي مجتمع العقل وهو اشارة الى انه كان حينئذ لم يدخل في الكبر الذي هو مظنة تفرق الذهن وحدوث اختلال الحفظ ١٢ ف **٩** قوله وجلالي وكبريائي وعظمتي فان قلت ما الفرق بين هذه الثلاثة قلت قيل هي مترادفة وقيل نقيض الكبير الصغير ونقيض العظيم الحقير ونقيض الجليل الدقيق ولعلها تعيين الاشياء واذا اطلق على الله فالمراد لوازمها بحسب ما يليق به وقيل الكبرياء يرجع الى كمال الذات والعظمة الى كمال الصفات والجلال الى كليهما فان قلت لم لم يقل محمد رسول الله ليكفيه قلت لا وبها شهد تمام الكلمة كاطلاق الحمد لله رب العالمين وارادة السورة بتمامها فان قلت فالاخراج من كان في قلبه ادنى الايمان فهو داخل تحت المتقدم ولئن لم يكن فهو كافر لا يخرج منها ابدا قلت والله اعلم لعل المقصود ان الموحد يخلص من النار وان لم يكن له خير غير ذلك ١٢

ع لما بين كلام الرب جل جلاله مع الملائكة المشابهة لذكر في هذا الباب كلامه مع البشر يوم القيمة بخلاف ما حرمهم في الدنيا بحجاب الابصار من رؤيته فيبا فيرفع في الاخرة ذلك الحجاب عن ابصارهم ويكلمهم على حال المشاهدة كما قال عليه السلام ليس بينه وبينه ترجمان ١٢ ع **١٠** بالجيم والنون المفتوحتين وبالزاي ١٢ ك **١١** اي فيه اتخاذ القصر لمن كثر ذريته ١٢ ف. **١٢** قوله ابي خليفة هو حجاج بن عتاب العبدي البصري والد عمرو بن ابي خليفة سماه البخاري في تاريخه وتبعه الحاكم ابو احمد في الكنى ١٢ ف **١٣** بكسر الهاء بين كلمة استزادة في الحديث وقد ينون في الوصل ١٢ ك

لأُخرِجَنَّ منها من قال لا اله الا الله **حدثني** محمد بن خلد قال حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخر اهل الجنة دخولا الجنة واخر اهل النار خروجا من النار رجل يخرج حبوا فيقول له ربه ادخل الجنة فيقول رب الجنة ملأى فيقول له ذلك ثلث مرات كل ذلك يعيد عليه الجنة ملأى فيقول ان لك مثل الدنيا عشر مرار **حدثنا** علي بن حجر قال اخبرنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن خيثمة عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قدم من عمله وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فاتقوا النار ولو بشق تمرة قال الاعمش وحدثني عمرو بن مرة عن خيثمة مثله وزاد فيه ولو بكلمة طيبة **حدثني** عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال جاء حبر من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه اذا كان يوم القيمة جعل الله السموات على اصبع والارضين على اصبع والماء والثرى على اصبع والخلائق على اصبع ثم يهزهن ثم يقول انا الملك انا الملك فلقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه تعجبا وتصديقا لقوله ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون **حدثنا** مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن صفوان بن محرز ان رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى قال يدنو احدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول اعملت كذا وكذا فيقول نعم ويقول اعملت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول اني سترت عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم **وقال** ادم حدثنا شيبان حدثنا قتادة حدثنا صفوان عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قول الله وكلم الله موسى تكليما **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احتج ادم وموسى فقال موسى انت ادم الذي اخرجت ذريتك من الجنة قال ادم انت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وكلامه ثم تلومني على امر قد قدر علي قبل ان اخلق فحج ادم موسى **حدثنا** مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجمع المؤمنون يوم القيمة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيريحنا من مكاننا هذا فيأتون ادم فيقولون له انت ادم ابو البشر خلقك الله بيده واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شيء فاشفع لنا الى ربنا حتى يريحنا فيقول لهم لست هناكم ويذكر لهم خطيئته التي اصاب **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمن عن شريك بن عبد الله قال سمعت انس بن ملك يقول ليلة اسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلثة نفر

ثنا مخلد ٢ مرار ٣ بكل مرات ٤ حدثنا ٥ عن ٦ ثم ٧ ثنا ٨ يهزهن ٩ ضحك ١٠ الى قوله يشركون ١١ فيقسم ١٢ اعلمت ١٣ عملت ١٤ فيقول ١٥ وقال ١٦ قال ١٧ باب ما جاء في قوله عز وجل وكلم الله موسى تكليما ١٨ ثنا ١٩ حدثنا ٢٠ قال حدثني ٢١ النبي ٢٢ برسالته ٢٣ كلامه ٢٤ ثم ٢٥ قد ٢٦ قال حدثنا ٢٧ رسول الله ٢٨ الملائكة ٢٩ فيذكر ٣٠ ثنا ٣١ اذ

١ه قوله محمد بن خالد وفي رواية الكشميهني محمد بن مخلد والاول هو الصواب ولم يذكر احد ممن صنف في رجال البخاري ولا في رجال الكتب الستة احدا اسمه محمد بن مخلد والمعروف محمد بن خالد وقد اختلف فيه فقيل هو الذهلي وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس نسب لجد ابيه وبذلك جزم الحاكم والكلاباذي وابو مسعود وقيل محمد بن خالد بن جبلة الرافقي وبذلك جزم ابو احمد ابن عدي وخلف الواسطي في الاطراف ١٢ ف ٢ه قوله ترجمان بفتح التاء وضم الجيم وبفتحها وضمها ك ع هو من يترجم الكلام اي ينقله من لغة الى اخرى ١٢ مجمع ٣ه قوله حبر الحبر بالفتح والكسر العالم والاصبع فيه عشر لغات ضم الهمزة وفتحها وكسرها وكذلك الباء والعاشر الاصبوع والثرى التراب الندي فان قلت ذكر في سورة الزمر خامسا وهو الشجر على اصبع قلت بهذا اختصار والمقصود وهو بيان استحقار العالم عند قدرته تعالى اذ يستقل الحمل بالاصبع عند القدرة بالسهولة وحقارة المحمول لكن تقول لمن استحقر شيئا انا احمله بخنصري بحمل منه والحديث من المتشابهات فاما التفويض واما التأويل بمثله قوله يهزهن اي يحركهن وفيه اشارة ايضا الى حقارته اي لا يثقل عليه لا امساكها ولا تحريكها ولا قبضها ولا بسطها والنواجذ جمع الناجذة بالجيم والمعجمة وهي اخريات الاسنان فان قلت انه صلى الله عليه وسلم لا يزيد على التبسم قلت كان ذلك على سبيل الاغلب وهذا على سبيل الندرة او المراد بها مطلق الاسنان ١٢ ك ٤ه قوله يضحك الخ ظاهره تصديق الحبر وقيل هو رد وانكار من سوء اعتقاده فان مذهب اليهود التجسيم وقوله تصديقا انما هو من كلام الراوي على فهمه قال الخطابي لم يذكر اكثر الرواة تصديقا وقد منعنا عن تصديق اهل الكتاب وتكذيبهم والضحك يحتمل الرضاء والانكار والتعجب ولو صح يأول بانه مجاز عن القدرة كذا في المجمع ١٢ ٥ه قوله في النجوى الخ اي التناجي الذي بين الله وبين عبده المؤمن يوم القيمة والمراد من الدنو القرب الرتبي لا المكاني والكنف بفتحتين الساتر حتى يحيط بعناية التامة وهو ايضا من المتشابهات وفيه فضل عظيم من الله على عباده المؤمنين وقوله يقرره اي يجعله مقرا بذلك او مستقرا عليه ثابتا ١٢ ك ٦ه قوله باب ما جاء في قوله عز وجل وكلم الله موسى تكليما كذا لابي زيد المروزي ومثله لابي ذر لكن بحذف لفظ قوله عز وجل ولغيرهما باب قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما قال الائمة هذه الآية اقوى ما ورد في الرد على المعتزلة قال النحاس اجمع النحويون على ان الفعل اذا اكد بالمصدر لم يكن مجازا فاذا قال تكليما وجب ان يكون كلاما على الحقيقة التي تعقل واجاب بعضهم بانه كلام على الحقيقة لكن محل الخلاف هل سمعه موسى من الله عز وجل على حقيقة او من الشجرة فالتأكيد رفع المجاز عن كونه غير كلام اما المتكلم به فسكوت عنه ورد بانه لا بد من مراعاة المحدث عنه فهو رفع المجاز عن النسبة لانه قد نسب الكلام فيها الى الله تعالى فهو المتكلم حقيقة ويؤيده قوله تعالى في سورة الاعراف اني اصطفيتك على الناس برسالتي وبكلامي واجمع السلف والخلف من اهل السنة وغيرهم على ان كلم هنا بمعنى الكلام ونقل في الكشاف عن بدع بعض التفاسير انه من الكلم بمعنى الجرح وهو مردود بالاجماع المذكور وقال ابن التين اختلف المتكلمون في سماع كلام الله تعالى فقال الاشعري كلام الله القائم بذاته يسمع عند تلاوة كل تال وقراءة كل قارئ وقال الباقلاني انما يسمع التلاوة دون المتلو والقراءة دون المقروء ١٢ ف ٧ه قوله احتج آدم وموسى اي تحاجا وتناظرا واخرجت اي كنت سبب خروجهم بواسطة اكل الشجرة ثم تلومني اي لا تلومني وفي بعضها ثم بالمثلثة وحج اي غلب آدم على موسى بالحجة فان قلت فما قولك في مناظرة سيدنا صلى الله عليه وسلم وعلي حيث قال صلى الله عليه وسلم الا تصلون فقال علي انفسنا بيد الله تعالى ان شاء ان يبعثنا للصلوة بعثنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الانسان اكثر شيء جدلا قلت هينا رضي الله تعالى عنه صار محجوجا لان هذه الآية كانت في دار التكليف والاعتبار فيها انما هو بالشريعة بخلاف مناظرتهما فانه في دار اخرى وقد كشف الغطاء وظهر الحقائق فلا فائدة لتلك المناظرة الا تخجيل آدم فقط وليس ذلك مكانه ١٢ ك ٨ه قوله يجمع اي في صعيد العرصات ولو استشفعنا جزاؤه محذوف او هو للتمني ويريحنا من الاراحة بالراء يعني يخلصنا من كرب الموقف وفزع المقام الهائل ١٢ ك.
ع ه بفتح الياء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثلثة ابن عبد الرحمن الجعفي ١٢ ع للعت لمن رواه بالمثناة المذكورة فقد صحف على ما جزم به جمع من العلماء ١٢ ف.
صه وكذا بهذه الرواية لتصريح قتادة فيها بقوله حدثنا صفوان ١٢ ف ع.

قبل ان يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى
اتوه ليلة اخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم
فتولاه منهم جبرئيل فشق جبرئيل ما بين نحره الى لبته حتى فرغ من صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم بيده حتى انقى جوفه ثم اتى بطست من
ذهب فيه تور من ذهب محشوا ايمانا وحكمة فحشا به صدره ولغاديده يعني عروق حلقه ثم اطبقه ثم عرج به الى السماء الدنيا فضرب بابا من ابوابها
فناداه اهل السماء من هذا فقال جبرئيل قالوا ومن معك قال معي محمد قال وقد بعث قال نعم قالوا فمرحبا به واهلا فيستبشر به اهل السماء لا
يعلم اهل السماء بما يريد الله به في الارض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبرئيل هذا ابوك فسلم عليه فسلم عليه ورد عليه آدم وقال
مرحبا واهلا يا بني فنعم الابن انت فاذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان فقال ما هذان النهران يا جبرئيل قال هذا النيل والفرات عنصرهما ثم
مضى به في السماء فاذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب يده فاذا هو مسك اذفر فقال ما هذا يا جبرئيل قال هو هذا الكوثر
الذي قد خبأ لك ربك ثم عرج به الى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبرئيل قالوا ومن معك قال محمد
قال وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا به واهلا ثم عرج به الى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولى والثانية ثم عرج به الى الرابعة فقالوا
له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السادسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السابعة فقالوا
له مثل ذلك كل سماء فيها انبياء قد سماهم فاوعيت منهم ادريس في الثانية وهارون في الرابعة وآخر في الخامسة لم احفظ اسمه وابراهيم في السادسة
وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله فقال موسى رب لم اظن ان يرفع علي احد ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا

---

١ قوله قبل ان يوحى اليه قال النووي جاء في رواية شريك اوهام انكرها العلماء من جملتها انه قال ذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليها احد وايضا العلماء اجمعوا على ان فرض الصلوة كانت ليلة الاسراء فكيف يكون قبل الوحي اقول وقول جبرئيل في جواب بواب السماء اذ قال ابعث نعم صريح في انه كان بعده. ك في دعوى التفرد نظر فقد وافقه كثير بن خنيس بمعجمة ونون مصغرا كما اخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد الاموي في كتاب المغازي من طريقه ١٢ ف ٢ قوله فلم يرهم اي بعد ذلك حتى اتوه ليلة اخرى ولم يعين المدة التي بين المجيئين فيحمل على ان المجيء الثاني كان بعد ان اوحي اليه وحينئذ وقع الاسراء والمعراج واذا كان بين المجيئين مدة فلا فرق بين ان يكون تلك المدة ليلة واحدة او ليالي كثيرة او عدة سنين وبهذا يرتفع الاشكال عن رواية شريك ويحصل به الوفاق ان الاسراء كان في اليقظة بعد البعثة وقبل الهجرة ويسقط تشنيع الخطابي وابن حزم وغيرهما بان شريكا خالف الاجماع في دعواه ان المعراج كان قبل البعثة وبالله التوفيق واما ما ذكره بعض الشراح انه كان بين الليلتين اللتين اتاه فيهما الملائكة سبع وقيل ثمان وقيل تسع وقيل عشر وقيل ثلاث عشرة فيحمل على ارادة السنين لا كما فهم الشارح المذكور انها ليالي وبذلك جزم ابن القيم في هذا الحديث نفسه واقوى ما يستدل به ان المعراج كان بعد البعثة قوله في هذا الحديث نفسه ان جبرئيل قال لبواب السماء اذ قال له ابعث قال نعم فانه ظاهر في ان المعراج كان بعد البعثة فيتعين ما ذكرته من التاويل واما قوله في آخره فاستيقظ وهو عند المسجد الحرام فان حمل على ظاهره جاز ان يكون نام بعد ان هبط من السماء فاستيقظ وهو عند المسجد الحرام وجاز ان يؤول قوله استيقظ اي افاق مما كان فيه فانه كان اذا اوحي اليه يستغرق فيه فاذا انتهى رجع الى حالته الاولى فكنى عنه بالاستيقاظ ف وقال الكرماني ثبت في الروايات ان الاسراء كان في اليقظة واجاب بقوله ان قلنا بتعدده فظاهر وان قلنا باتحاده فيمكن ان يقال كان في اول الامر وآخره في النوم وليس فيه ما يدل على كونه نائما في القصة كلها ١٢ ع ٣ قوله فشق جبرئيل قال ابن التين هو اي شق في الرضعى من انكر شق الصدر عند الاسراء وزعم ان ذلك انما وقع وهو صغير وثبت ذلك في غير رواية شريك في الصحيحين من حديث ابي ذر ١٢ ع ٤ قوله محشوا قال العيني محشوا حال من التور الموصوف بقوله من ذهب واما ايمانا فمفعول قوله محشوا لان اسم المفعول يعمل عمل فعله وحكمة عطف عليه ويحتمل ان يكون احد الاناءين اعني الطست والتور فيه ماء زمزم والآخر المحشو بالايمان وان يكون التور ظرف الماء وغيره والطست لما يصب فيه عند الغسل صيانة له عن التبدد في الارض والمراد ان الطست كان فيه شيء يحصل به كمال الايمان فالمراد سببهما مجازا ١٢ قس ٥ قوله ثم عرج الخ ان كانت القصة متعددة فلا اشكال وان كانت متحدة ففي هذا السياق حذف تقديره ثم اركبه البراق الى بيت المقدس ثم اتى بالمعراج ١٢ ف ٦ قوله هو هذا الكوثر الذي الخ هذا مما يستشكل من رواية شريك فان الكوثر في الجنة والجنة في السابعة ويحتمل ان يكون هنا تقديره ثم مضى به في السماء الى السماء السابعة فاذا هو بنهر قس كذا الجواب في ف لكن قال العيني وفيه تامل ١٢ ٧ قوله في السابعة المشهور في الروايات ان الذي في السابعة هو ابراهيم واكد ذلك في حديث مالك بن صعصعة بانه كان مسندا ظهره الى البيت المعمور فمع التعدد لا اشكال ومع الاتحاد فقد جمع بان موسى كان حالة العروج في السادسة وابراهيم في السابعة على ظاهر حديث مالك بن صعصعة وعند الهبوط كان موسى في السابعة لانه لم يذكر في القصة ان ابراهيم كلمه في شيء مما يتعلق بما فرض على امته من الصلوة كما كلمه موسى والسماء السابعة هي اول شيء انتهى اليه حالة الهبوط فناسب ان يكون موسى بها لانه هو الذي خاطبه في ذلك كما ثبت في جميع الروايات ويحتمل ان يكون لقي موسى في السادسة فاصعد معه الى السابعة تفضيلا له على غيره من اجل كلام الله تعالى ١٢ ف ٨ قوله لم اظن الخ قال ابن بطال فهم موسى من اختصاصه بكلام الله تعالى في الدنيا دون غيره من البشر لقوله تعالى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي ان المراد بالناس هنا البشر كلهم وانه استحق بذلك ان لا يرفع احد عليه فلما فضل الله محمدا عليه وعليهما الصلوة والسلام بما اعطاه من المقام المحمود وغيره ارتفع على موسى وغيره بذلك ١٢ ف ٩ قوله ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله حتى جاء سدرة المنتهى كذا وقع في رواية شريك وهو مما خالف فيه غيره فان الجمهور على ان سدرة المنتهى في السابعة وعند بعضهم في السادسة وقد تقدمت وجوه الجمع بينهما عند شرحه ولعل في السياق تقديما وتاخيرا وكان ذكر سدرة المنتهى قبل ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله ١٢ ف ١٠ قوله ودنا الجبار رب العزة فتدلى قيل مجاز عن قربه المعنوي وظهور عظيم منزلته عند الله تعالى وتدلى اي طلب زيادة القرب وقاب قوسين بعد ما بينهما صلى الله عليه وسلم عبارة عن لطف المحل واتضاح المعرفة ومن الله اجابته ورفع درجته اليه والقاب ما بين مقبض القوس والسية بكسر المهملة وخفة التحتانية وهي ما عطف من طرفيها ولكل قوس قابان فقيل اصله قابي قوس قال الخطابي ليس في هذا الكتاب حديث اشنع ظاهرا منه لقوله دنا فتدلى فان الدنو يوجب تحديد المسافة والتدلي يوجب التشبيه والتمثيل بالمخلوق الذي تعلق من فوق الى اسفل ولقوله وهو مكانه لكن اذا اعتبر الناظر لا يشكل عليه فانه ان كان في الرؤيا فبعضها مثل ضرب ليتاول على الوجه الذي يجب ان يصرف اليه معنى التعبير في مثله ثم ان القصة انما هي حكاية يحكيها انس بعبارة من تلقاء نفسه لم يعزها الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان شريكا كثير التفرد بمناكير لا يتابعه عليها سائر الرواة ثم انهم اولوا التدلي فقيل تدلى جبرئيل بعد الارتفاع حتى رآه النبي صلى الله عليه وسلم متدليا كما رواه مرتفعا وقيل تدلى محمد صلى الله عليه وسلم ساجدا لربه شكرا على كرامته ولم يثبت في شيء صريحا ان التدلي مضاف الى الله تعالى ثم اولوا مكانه بمكان النبي صلى الله عليه وسلم ك اي في مقامه الاول الذي قام فيه قبل هبوطه. كذا في ف قال الحافظ ابن حجر جزم الخطابي بانه كان في المنام متعقب بما تقدم تقريره قبل وما نفاه من ان انسا لم يسند هذه القصة الى النبي صلى الله عليه وسلم لا تاثير له فادنى امره فيها ان يكون مرسل صحابي فاما ان يكون تلقاها عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن صحابي تلقاها عنه ومثل ما اشتملت عليه لا يقال بالراي فيكون لها حكم الرفع ولو كان لما ذكره تاثير لم يحمل حديث روي مثل ذلك على الرفع اصلا وهو خلاف عمل المحدثين قاطبة فالتعليل بذلك مردود واما ما جزم به من مخالفة السلف والخلف لرواية شريك عن انس في التدلي كما اشار اليه الكرماني ايضا بقوله لم يثبت في شيء صريحا ففيه نظر فقد نقل القرطبي عن ابن عباس انه قال دنا الله قال والمعنى دنا امره وحكمه وقد اخرج الاموي في مغازيه ومن طريقه البيهقي عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابن عباس في قوله تعالى ولقد رآه نزلة اخرى قال دنا منه ربه وهذا سند حسن وهو شاهد قوي لرواية شريك ومجموع ما خالفت رواية شريك غيره من المشهورين عشرة اشياء بل تزيد على ذلك الاول امكنة الانبياء في السموات الثاني كون المعراج قبل البعثة الثالث كونه مناما الرابع مخالفته في محل سدرة المنتهى والخامس مخالفته في ان عنصر النيل والفرات في السماء الدنيا السادس شق الصدر عند الاسراء وقد وافقه رواية غيره كما بين السابع ذكر النهر الكوثر في السماء الدنيا الثامن نسبة الدنو والتدلي الى الله عز وجل التاسع تصريحه بان امتناعه صلى الله عليه وسلم من الرجوع الى سوال ربه التخفيف كان عند الخامسة العاشر قوله فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه الحادي عشر رجوعه بعد الخمس الثاني عشر زيادة ذكر التور في الطست انتهى ملخصا. وقد بين جواب كل ما امكن جوابه او تسليمه من الشارحين ومر الحديث في صـ ٥٠ في اول كتاب الصلوة وفي صـ ٤٥٥ من كتاب بدء الخلق وفي صـ ٥٤٨ ١٢ عـ فيه اشعار بانه كان نائما بين جماعة اقلهم اثنان وقد جاء انه كان نائما معه حمزة بن عبد المطلب وجعفر بن ابي طالب اخبر عمه ١٢ ف.

الجبار ربّ العزة فتدلّى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى الله اليه فيما يوحى الله خمسين صلوة على امتك كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خمسين صلوة كل يوم وليلة قال ان امتك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك ربك وعنهم فالتفت النبى صلى الله عليه وسلم الى جبرئيل كانه يستشيره فى ذلك فاشار اليه جبرئيل ان نعم ان شئت فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا فان امتى لا تستطيع هذا فوضع عنه عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتبسه فلم يزل يردده موسى الى ربه حتى صارت الى خمس صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد راودت بنى اسرائيل قومى على ادنى من هذا فضعفوا فتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبا وابدانا وابصارا واسماعا فارجع فليخفف عنك ربك كل ذلك يلتفت النبى صلى الله عليه وسلم الى جبرئيل ليشير عليه ولا يكره ذلك جبرئيل فرفعه عند الخامسة فقال يا رب ان امتى ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسماعهم وابدانهم فخفف عنا فقال الجبار يا محمد قال لبيك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدى كما فرضت عليك فى ام الكتاب فكل حسنة بعشر امثالها فهى خمسون فى ام الكتاب وهى خمس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف عنا اعطانا بكل حسنة عشر امثالها قال موسى قد والله راودت بنى اسرائيل على ادنى من ذلك فتركوه ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استحييت من ربى مما اختلف اليه قال فاهبط بسم الله فاستيقظ وهو فى المسجد الحرام

باب ۳۸ كلام الرب مع اهل الجنة حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال حدثنى مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدرى قال قال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير فى يديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا رب واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا اسخط عليكم بعده ابدا حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوما يحدث وعنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل الجنة استاذن ربه فى الزرع فقال له اولست فيما شئت قال بلى ولكنى احب ان ازرع فاسرع وبذر فتبادر الطرف نباته واستواؤه واستحصاده وتكويره امثال الجبال فيقول الله دونك يا ابن آدم فانه لا يشبعك شئ فقال الاعرابى يا رسول الله لا تجد هذا الا قرشيا او انصاريا فانهم اصحاب زرع فاما نحن فلسنا باصحاب زرع فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ۳۹ ذكر الله بالامر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والابلاغ لقوله تعالى اذكرونى اذكركم واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمة الى قوله من المسلمين

فاوحى الله فيما يوحى الله اليه خمس يوحى اليه اى هذه يلتفت يرفعه وابصارهم فرفعه فقال فا فقال اختلفت مستحييا ثنى رسول الله يستاذنه ولكن فبادر فبادر يسحك فا

۱ قوله عند الخامسة هذا التنصيص على انها الخامسة على انها الاخيرة يخالف رواية ثابت عن انس انه وضع عشرا فى كل مرة خمسا وان المراجعة كانت تسع مرات وقد تقدم بيان الحكمة فى ذلك وفى رجوع النبى صلى الله عليه وسلم بعد تقرير الخمس بطلب التخفيف مما وقع من مفردات شريك فى هذه القصة والمحفوظ ما تقدم انه صلعم قال لموسى فى الاخيرة استحييت من ربى وهنا صرح بانه راجع فى الاخيرة وان الجبار سبحانه قال له يا محمد قال لبيك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدى وقد انكر ذلك الداؤدى فيما نقله ابن التين فقال ان رجوع الاخير ليس بثابت والذى فى الروايات انه قال استحييت من ربى لودى اعصيت فريضتى وخففت عن عبادى قال الداؤدى ووقع فى هذه الرواية ان موسى قال له ارجع الى ربك بعد ان قال لا يبدل القول لدى ولا يثبت لتواطى الروايات على خلافه وما كان موسى ليامره بالرجوع بعد ان يقول الله تعالى له ذلك انتهى واغفل الكرمانى رواية ثابت فقال اذا خفف فى كل مرة عشرا كانت الاخيرة سادسة فيمكن ان يقال ليس فيه حصر لجواز ان يخفف بمرة واحدة خمس عشرة او اقل او اكثر ۱۲ ف ۲ قوله فاهبط بسم الله ظاهر السياق ان موسى هو الذى قال له ذلك لانه ذكره عقيب قوله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استحييت الخ وليس كذلك بل الذى قال له جبرئيل عليه السلام وبذلك جزم الداؤدى ۱۲ ف رح ۳ قوله فاستيقظ وفى بعضها بالمتكلم ففيه التفات ك اى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم والحال انه فى المسجد الحرام رع قال القرطبى يحتمل ان يكون استيقاظا من نومة نامها بعد الاسراء لان اسراءه لم يكن طول ليلته وانما كان فى بعضها ويحتمل ان يكون المعنى افقت مما كنت فيه مما خامر باطنه من مشاهدة الملأ الاعلى لقوله تعالى لقد راى من آيات ربه الكبرى فلم يرجع الى حال بشريته الا وهو بالمسجد الحرام واما قوله فى اوله بينا انا نائم فمراده فى اول القصة وذلك انه كان قد ابتدأ نومه فاتاه الملك فايقظه وفى قوله فى الرواية الاخرى بينا انا بين النائم واليقظان اشارة الى انه لم يكن استحكم فى نومه انتهى وهذا كله ينبنى على توحد القصة والا فمتى حملت على التعدد بان كان المعراج مرة فى المنام واخرى فى اليقظة فلا يحتاج لذلك تنبيه قيل اختص موسى عليه السلام بهذا دون غيره ممن لقيه النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء من الانبياء لانه اول من يلقاه عند الهبوط ولان امته اكثر من امة غيره ولان كتابه اكثر الكتب المنزلة قبل القرآن تشريعا واحكاما ولان امة موسى كانوا كلفوا من الصلوات بالثقل عليهم فخاف موسى على امة محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك واليه الاشارة بقوله فانى بلوت بنى اسرائيل قال القرطبى واما قول من قال لانه اول من لاقاه بعد الهبوط فليس بصحيح لان حديث مالك بن صعصعة اقوى من هذا وفيه انه لقيه فى الصعود فى السادسة انتهى واذا جمعنا بينهما بانه لقيه فى الصعود فى السادسة وصعد موسى الى السابعة فلقيه فيها بعد الهبوط ارتفع الاشكال وبطل الرد المذكور والله اعلم ۱۲ ف ۴ قوله الا اعطيكم قيل ظاهر الحديث ان الرضى افضل من اللقاء وهو مشكل واجيب بانه ليس فى الخبر ان الرضى افضل من كل شئ وانما فيه ان الرضى افضل من العطاء وعلى تقدير التسليم فاللقاء مستلزم للرضا فهو من اطلاق اللازم وارادة الملزوم كذا نقله الكرمانى ويحتمل ان يقال المراد حصول انواع الرضوان ومن جملتها اللقاء فلا اشكال ۱۲ ف ۵ قوله فلا اسخط بعده ابدا قال ابن بطال استشكل بعضهم هذا لانه يوهم ان له ان يسخط على اهل الجنة وهو خلاف ظواهر القرآن كقوله خالدين فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه واولئك لهم الامن وهم مهتدون واجاب بان اخراج العباد من العدم الى الوجود من تفضله واحسانه وكذلك تنجيز ما وعدهم به من الجنة والنعيم من تفضله واحسانه واما دوام ذلك فزيادة من فضله على المجازاة فيتفضل عليهم بالدوام فارتفع الاشكال جملة انتهى ملخصا ۱۲ ف ۶ قوله لا يشبعك كذا للاكثر بالمعجمة والموحدة من الشبع وللمستملى لا يسعك بالمهملة بغير موحدة من الوسع واستشكل قوله لا يشبعك شئ بقوله تعالى فى صفة الجنة ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى واجيب بان نفى الشبع لا يوجب الجوع لان بينهما واسطة وهى الكفاية واكل اهل الجنة للتنعم والاستلذاذ لا عن الجوع واختلف فى الشبع فيها والصواب ان لا شبع فيها اذ لو كان لمنع دوام الاكل المستلذ ۱۲ ف ۷ قوله قرشيا قال الداؤدى قوله قرشيا وهم لانهم لم يكن لاكثرهم زرع قلت وتعليله يرد على نفيه المطلق فاذا ثبت ان بعضهم كانوا اهل زرع صدق قوله ان الزرع المذكور شيمهم ۱۲ ف ۸ قوله لقوله تعالى فاذكرونى الخ قال ابن عباس رض فى قوله تعالى اذكرونى اذكركم اذا ذكر العبد ربه وهو على طاعة ذكره برحمته واذا ذكره وهو على معصية ذكره بلعنته قال ومعنى قوله اذكرونى الخ اذكرونى بالطاعة اذكركم بالمعونة وعن سعيد بن جبير اذكرونى بالطاعة اذكركم بالمغفرة وذكر الثعلبى فى تفسير هذه الآية نحو الاربعين عبارة اكثرها عن اهل الزهد ۱۲ ف ۹ قوله واتل عليهم نبأ نوح الخ قال ابن بطال اشار الى ان الله تعالى ذكر نوحا بما بلغ به من امره وذكر بآيات ربه وكذلك فرض على كل نبى تبليغ كتابه وشريعته وقال الكرمانى المقصود من ذكر هذه الآية ان النبى صلى الله عليه وسلم مذكور بانه امر بالتلاوة على الامة والتبليغ اليهم ان نوحا كان يذكرهم بآيات الله واحكامه ۱۲ ف من بكسر السين

غُمَّةٌ غَمٌّ وضيقٌ قال مجاهد اقضوا الی ما فی انفسکم یقال افرق فاقضِ وقال مجاهد وان احدٌ من المشرکین استجارك انسان یأتیه فیستمع ما یقول وما أنزل علیه فهو آمنٌ حتی یأتیه فیسمع کلام الله وحتی یبلغ مأمنه حیث جاء النبأ العظیم القرآن صوابا حقا فی الدنیا وعمل به

باب قول الله فلا تجعلوا لله اندادا وقوله وتجعلون له اندادا ذلك رب العٰلمین وقوله والذین لا یدعون مع الله الٰها اٰخر ولقد أوحی الیك والی الذین من قبلك لئن اشرکت لیحبطنّ عملك ولتکوننّ من الخاسرین بل الله فاعبد وکن من الشاکرین وقال عکرمة وما یؤمن اکثرهم بالله الا وهم مشرکون ولئن سألتهم من خلقهم ومن خلق السمٰوٰت والارض فیقولون الله فذلك ایمانهم وهم یعبدون غیره وما ذکر فی خلق افعال العباد واکسابهم لقوله تعالی وخلق کل شیء فقدّره تقدیرا وقال مجاهد ما تنزّل الملٰئکة الا بالحق بالرسالة والعذاب لیسأل الصادقین عن صدقهم المبلّغین المؤدّین من الرسل وانا له لحافظون عندنا والذی جاء بالصدق القرآن وصدّق به المؤمن یقول یوم القیٰمة هٰذا الذی اعطیتنی عملتُ بما فیه

حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن منصور عن ابی وائل عن عمرو بن شرحبیل عن عبد الله قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم ای الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندّا وهو خلقك قلت ان ذلك لعظیم قلت ثم ایٌّ قال ثم ان تقتل ولدك تخاف ان یطعم معك قلت ثم ایٌّ قال ثم ان تزانی حلیلة جارك

باب قوله وما کنتم تستترون ان یشهد علیکم سمعکم ولا ابصارکم ولا جلودکم ولٰکن ظننتم ان الله لا یعلم کثیرا مما تعملون

حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا جریر عن منصور عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال اجتمع عند البیت ثقفیان وقرشیٌّ او قرشیان وثقفیٌّ کثیرٌ شحمُ بطونهم قلیلٌ فقهُ قلوبهم فقال احدهم أترون ان الله یسمع ما نقول وقال الاٰخر یسمع ان جهرنا ولا یسمع ان اخفینا وقال الاٰخر ان کان یسمع اذا جهرنا فانه یسمع اذا اخفینا فانزل الله وما کنتم تستترون

نسخہ	یٰنزل	حین	عملك	وقال لئن سألتهم	ولئن سألتهم	تسألهم	لیقولن	اعمال	اکسابهم	تنزل	عن صدقهم	حافظون	القراٰن له حافظة الاٰیة
	حدثنا سفیٰن حدثنا منصور	کثیرة	شحوم قلیلة	اذا اخفینا	خافتنا								

۱ قوله غمة الخ ای فی بقیة الاٰیة وهی قوله تعالی حکایة عن نوح فاجمعوا امرکم وشرکاءکم ثم لا یکن امرکم علیکم غمة ثم اقضوا الیّ ولا تنظرون ففسر الغمة بالهم والضیق وفسر مجاهد اقضوا باعملوا ای فی انفسکم من اہلاکی ونحوه من سائر الشرور وقال معنی الاٰیة فافرق فاقض یعنی اظهر الامر وافصله ومیزه بحیث لا یبقی غمة ای لا یبقی شبهة وسترة وکتمان ثم اقض بالقتل ظاهرا مکشوفا ولا تمهلونی بعد ذلك وفی بعضها یقال افرق فاقض فلا یکون مسندا الی مجاهد ۱۲ ک **۲ قوله** انسان یأتیه الخ تفسیر مجاهد لقوله وان احد من المشرکین استجارك قوله انسان ای مشرك یعنی ان اراد مشرك سماع کلام الله تعالی فاعرض علیه القراٰن وبلغه الیه وآمنه عند السماع فان اسلم فذاك والا فرده الی مأمنه من حیث اتاك ۔ ع قال ابن بطال ذکر هذه الاٰیة من اجل امر الله تعالی نبیه باجارة الذی یسمع الذکر حتی یسمعه فان آمن فذاك والا فیبلغ مأمنه حتی یقضی الله فیه ما شاء ۱۲ ف ع **۳ قوله** النبأ العظیم ای ما قال تعالی عم یتساءلون عن النبأ العظیم ای القراٰن ای ما جب عن سؤالهم وبلغ القراٰن الیهم وقال تعالی لا یتکلمون الا من اذن له الرحمٰن وقال صوابا ای قال حقا فی الدنیا وعمل به فانه یؤذن له فی القیمة بالتکلم فان قلت ما وجه ذکره ههنا قلت عادة البخاری انه اذا ذکر آیة مناسبة للمقصود ذکر معها بعض ما یتعلق بتلك السورة التی فیها تلك الاٰیة مما ثبت عنده من تفسیر ونحوه علی سبیل التبعیة ۔ ک والذی یظهر فی مناسبتها ان تفسیر قوله صوابا بقول الحق والعمل به فی الدنیا یشمل ذکر الله تعالی باللسان والقلب مجتمعین ومنفردین فناسب قوله ذکر العباد بالدعاء والتضرع تنبیه لم یذکر فی هذا الباب حدیثا مرفوعا ولعله بیض له فادمجه الناسخ کغیره ۱۲ ف **۴ قوله** فلا تجعلوا لله اندادا الند بکسر النون وتشدید الدال یقال له النِّدید ایضا وهو نظیر الشیء الذی یعارضه فی اموره وقیل ند الشیء من یشارکه فی جوهره وهو ضرب من المثل لکن المثل یقال فی ای مشارکة کانت فکل ند مثل من غیر عکس قال ابن بطال غرض البخاری فی هذا الباب اثبات نسبة الافعال کلها لله تعالی سواء کانت من المخلوقین خیرا او شرا فهی لله خلق وللعباد کسب ولا ینسب شیء من الخلق لغیر الله تعالی فیکون شریکا ونِدًّا ومساویا له فی نسبة الفعل الیه وقد نبه الله تعالی عباده علی ذلك بالاٰیات المذکورة وغیرها المصرحة بنفی الانداد والاٰلهة المدعوة معه فتضمنت الرد علی من یزعم انه یخلق افعاله ومنها ما یحذر به المؤمنین او اثنی علیهم ومنها ما وبخ به الکافرین وحدیث الباب ظاهر فی ذلك وقال الکرمانی الترجمة مشعرة بان المقصود اثبات نفی الشریك عن الله فکان المناسب ذکره فی اوائل کتاب التوحید لکن لیس المقصود ههنا ذلك بل المراد بیان کون افعال العباد بخلق الله تعالی اذ لو کانت افعالهم بخلقهم لکانوا انداد الله وشرکاء له ولهذا عطف ما ذکر فی خلق الخ علیه وتضمن الرد علی الجهمیة فی قولهم لا قدرة للعبد اصلا وعلی المعتزلة حیث قالوا لا دخل لقدرة الله تعالی فیها والمذهب الحق ان لا جبر ولا قدر ولکن امر بین امرین فان قیل لا یعقلون کون فعل العبد بقدرته مؤثرا اذ لا واسطة بین النفی والاثبات فعلی الاول یثبت القدرة الذی تدعیه المعتزلة وعلی الثانی یثبت الجبر الذی هو قول الجهمیة فالجواب ان یقال بل للعبد قدرة یفرق بها بین النازل من المنارة والساقط منها ولکن لا تأثیر لها بل الفعل لذلك واقع بقدرة الله تعالی فتأثیر قدرته فیه بعد تأثیر قدرة العبد وهذا هو المسمی بالکسب وحاصل التعریف به قدرة العبد انها صفة یترتب علیها الفعل والترك عادة وتقع علی وفق الارادة وغرضه ههنا الرد علی من لم یفرق بین التلاوة والمتلو ولذلك اتبع هذا الباب بالتراجم المتعلقة بذلك مثل باب لا تحرك به لسانك وباب واسروا قولکم واشتد انکار الامام احمد ومن تبعه علی من قال لفظی بالقراٰن مخلوق والذی یتحصل من کلام المحققین منهم انهم ارادوا حسم المادة صونا للقراٰن ان یوصف بکونه مخلوقا فاذا حقق الامر علیهم لم یفصح احد منهم بان حرکة لسانه اذا قرأ قدیمة قال البیهقی بالنقل عن احمد بن حنبل انه سوی بینهما فانما اراد حسم المادة لئلا یتذرع احد الی القول بخلق القراٰن وظن بعضهم ان البخاری خالف احمد ولیس کذلك بل من تدبر کلامهم لم یجد خلافا معنویا کذا فی فتح الباری ۱۲

۵ قوله وما ذکر فی خلق افعال العباد واکسابهم عطف علی قول الله مضافا الیه الباب والخلق لله والکسب للعباد ۔ ک قوله واحتج بقوله وخلق کل شیء لان لفظة کل اذا اضیفت الی نکرة تقتضی عموم الافراد ۱۲ ع **۶ قوله** ما تنزل الملٰئکة قال الکرمانی ما ننزل الملٰئکة بالنون ونصب الملٰئکة هو استشهاد لکون نزول الملٰئکة بخلق الله تعالی وبالیاء المفتوحة وبالرفع فیکون نزولهم بکسبهم ۱۲ ع **۷ قوله** والذی جاء بالصدق القراٰن وصدق به المؤمن یقول یوم القیمة هذا الذی اعطیتنی عملت بما فیه وصله الطبری من طریق منصور بن المعتمر عن مجاهد قال الذی جاء بالصدق وصدق به هم اهل القراٰن یجیئون به یوم القیٰمة یقولون هذا الذی اعطیتمونا عملنا بما فیه ۱۲ **۸ قوله** تخاف ان یطعم فان قلت هو بدون مخافة الطعم اعظم ایضا قلت مفهوم لا اعتبار له اذ شرط اعتباره ان لا یکون خارجا مخرج الاغلب ولا بیانا للواقع نحو لا تأکلوا الربوا اضعافا مضاعفة ثم لا شك انه اذا انضم الیه قلة الوثوق بالله هو الرزاق کان اعظم وکذا الزنا بزوجة الجار فانه زنا وابطال لما اوصی الله به من حفظ حقوق الجیران ۱۲ ک **۹ قوله** وکنتم تستترون الخ قال صاحب التوضیح غرض البخاری فی الباب اثبات السمع لله تعالی کانه لما ثبت کونه عالما وجب کونه عالما لما یعلم فلان من انکر صفات الله تعالی من المعتزلة وقال معنی وصفه بانه سامع للمسموعات یعنی وصفه بانه عالم بالمعلومات ۔ ع قال الحافظ ابن حجر والذی اقول ان غرضه فی هذا الباب اثبات ما ذهب الیه ان الله یتکلم متی شاء وهذا الحدیث من امثلة انزال الاٰیة بعد الاٰیة علی السبب الذی یقع فی الارض وهذا ینفصل عنه من ذهب الی ان الکلام صفة قائمة بذاته ان الانزال بحسب الوقائع من اللوح المحفوظ الی السماء الدنیا کما ورد فی حدیث ابن عباس رفعه نزل القراٰن دفعة واحدة الی السماء الدنیا فوضع فی بیت العزة ثم انزل الی الارض نجوما رواه احمد فی مسنده ۱۲ ف **۱۰ قوله** کثیرة شحم بطونهم اشارة الی وصفهم وقوله بطونهم مبتدأ وکثیرة شحم خبره فکثیرة مضاف الی الشحم هذا اذا کان بطونهم مرفوعا واذا کان مجرورا بالاضافة فیکون الشحم الذی هو مضاف مرفوعا بالابتداء وکثیرة مقدما خبره واکتسب الشحم التانیث من المضاف الیه کانت الکثیرة غیر مضافة وکذلك الکلام فی قلیلة فقه قلوبهم قوله اترون بالضم ای اتظنون ووجه الملازمة فیما قال ان کان یسمع هو ان نسبة جمیع المخلوقات الی الله تعالی علی السواء فان قلت الذی اصاب فی قیاسه کیف وصف بقلة الفقه قلت لانه لم یعتقد حقیقة ما قال ولم یقطع به بل شك بقوله ان کان یسمع اذا جهرنا فانه یسمع اذا اخفینا کذا فی ع ۱۲ عـــه ای الکعبة شرفها الله تعالی اذ هو المتبادر الی الذهن ویحتمل الجنس ۱۲ ک ۔ سـ قوله الکنسی قال

ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم الآية **باب** قول الله كل يوم هو في شان وما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث
وقول الله لعل الله يحدث بعد ذلك امرا وان حدثه لا يشبه حدث المخلوقين لقوله ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
وقال ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحدث من امره ما يشاء وان مما احدث ان لا تكلموا في الصلوة ٧٥٢٢ **حدثنا** علي بن
عبد الله قال حدثنا حاتم بن وردان قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال كيف تسألون اهل الكتاب عن كتبهم وعندكم
كتاب الله اقرب الكتب عهدا بالله تقرؤنه محضا لم يشب **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله
ابن عبد الله ان عبد الله بن عباس قال يا معشر المسلمين كيف تسألون اهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي انزل الله على نبيكم احدث
الاخبار بالله محضا لم يشب وقد حدثكم الله ان اهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا فكتبوا بايديهم الكتب قالوا هو من عند الله
ليشتروا به ثمنا قليلا اولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسالتهم ولا والله ما راينا رجلا منهم يسألكم عن الذي انزل عليكم
باب قول الله لا تحرك به لسانك وفعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث ينزل عليه الوحي وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الله انا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه ٧٥٢٤ **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله لا تحرك به لسانك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة كان يحرك
شفتيه فقال لي ابن عباس انا احركهما لك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما فقال سعيد انا احركهما كما كان ابن عباس
يحركهما فحرك شفتيه فانزل الله لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه قال جمعه لك في صدرك ثم تقرؤه
فاذا قراناه فاتبع قرانه قال فاستمع له وانصت ثم ان علينا ان تقرءه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه جبرئيل استمع
فاذا انطلق جبرئيل قراه النبي صلى الله عليه وسلم كما اقراه **باب** قول الله واسروا قولكم او اجهروا به انه عليم بذات الصدور الا

عن شاء قال اخبرنا نحو بذلك فلا اليكم حين اوما ماذا اذا حيث قال وكان فكان فانا فانا رايت جبرئيل

١ قوله وما ياتيهم الخ قال ابن بطال غرض البخاري الفرق بين وصف كلام الله تعالى بانه مخلوق وبين وصفه بانه محدث فاحال وصفه بالخلق واجاز وصفه بالحدث اعتمادا على الآية وهذا قول بعض المعتزلة واهل الظاهر وهو خطا لان الذكر الموصوف في الآية بالاحداث ليس هو نفس كلامه تعالى لقيام الدليل على ان محدثا ومنشأ ومخترعا ومخلوقا الفاظ مترادفة على معنى واحد فاذا لم يجز وصف كلامه القائم بذاته تعالى بانه مخلوق لم يجز وصفه بانه محدث واذا كان كذلك فالذكر الموصوف في الآية بانه محدث هو الرسول لانه تعالى قد سماه في قوله تعالى قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا فيكون المعنى ما ياتيهم من رسول محدث ويحتمل ان يكون المراد بالذكر ههنا وعظ الرسول اياهم وتحذيره من المعاصي فسماه ذكرا واسنده اليه اذ هو فاعله ومقدره رسوله على اكتسابه وقال بعضهم في هذه الآية ان مرجع الاحداث الى الاتيان لا الى الذكر القديم لان نزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شيئا بعد شيء فكان نزوله يحدث حينا بعد حين كما ان العالم يعلم ما لا يعلمه الجاهل فاذا علمه الجاهل حدث عنده العلم ولم يكن احداثه عند التعلم احداث عين العلم قلت والاحتمال الاخير اقرب الى مراد البخاري لما قدمت قبل ان مبنى هذه التراجم عنده على اثبات ان افعال العباد مخلوقة ومراده ههنا بالحدث بالنسبة للانزال وبذلك جزم ابن المنير ومن تبعه وقال الكرماني صفات الله سلبية ووجودية واضافية فالاولى هي التنزيهيات والثانية هي القديمة والثالثة الخلق والرزق وهي حادثة ولا يلزم من حدوثها تغير في ذات الله تعالى ولا في صفاته الوجودية كما ان تعلق العلم وتعلق القدرة بالمعلومات والمقدورات حادث وكذا جميع الصفات الفعلية فاذا تقرر ذلك فالانزال حادث والمنزل قديم وتعلق القدرة حادث ونفس القدرة قديمة فالمذكور وهو القرآن قديم والذكر حادث واما ما نقله ابن بطال عن المهلب ففيه نظر لان البخاري لا يقصد ذلك ولا يرضى بما نسب اليه اذ لا فرق بين مخلوق وحادث لا عقلا ولا عرفا وقال ابن المنير قيل ويحتمل ان يكون مراده حمل لفظ محدث على الحديث فمعنى الذكر محدث اي متحدث وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق هشام ان رجلا من الجهمية احتج لزعمه ان القرآن مخلوق بهذه الآية قال له هشام محدث الينا محدث الى العباد وقال انما المراد انه محدث الى النبي صلى الله عليه وسلم واما الله سبحانه فلم يزل عالما قال ابن التين احتج من قال بخلق القرآن بهذه الآية قالوا والمحدث هو المخلوق والجواب ان لفظ الذكر في القرآن يتصرف على وجوه الذكر بمعنى العلم ومنه فاسئلوا اهل الذكر والذكر بمعنى العظة ومنه ص والقرآن ذي الذكر والذكر بمعنى الصلوة ومنه فاسعوا الى ذكر الله والذكر بمعنى الشرف ومنه وانه لذكر لك ولقومك ورفعنا لك ذكرك قال فاذا كان الذكر يتصرف الى هذه الاوجه وهي كلها محدثة كان حمله على احدها اولى ولانه لم يقل ما ياتيهم من ذكر من ربهم الا كان محدثا ونحن لا ننكر ان يكون من الذكر ما هو محدث كما قلنا وقيل محدث عندهم ومن الزيادة للتوكيد قال ابو عبيد يعني القاسم بن سلام احتج هؤلاء الجهمية بآيات وليس فيما احتجوا به اشد البأسا من ثلث آيات قوله وخلق كل شيء فقدره تقديرا وانما المسيح عيسى ابن مريم وكلمته وما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث قالوا ان قلتم ان القرآن لا شيء كفرتم وان قلتم ان المسيح كلمة الله فقد اقررتم انه خلق وان قلتم ليس بمحدث رددتم القرآن قال ابو عبيد اما قوله وخلق كل شيء فقد قال في آية اخرى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فاخبران خلقه بقوله واول خلقه هو من الشيء الذي قال وخلق كل شيء وقد اخبر انه خلقه بقوله فدل على ان كلامه قبل خلقه واما المسيح فالمراد ان الله خلقه بكلمته الا انه هو الكلمة بقوله القاها الى مريم ولم يقل القاه ويدل عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن ولهذه الآية انما حدث القرآن عند النبي صلعم واصحابه لما علمه ما لم يعلم كذا في فتح الباري ١٢

٢ قوله قول الله لا تحرك به لسانك الخ قال ابن بطال غرضه في هذا الباب ان تحريك اللسان والشفتين بقراءة القرآن عمل له يوجر عليه وقوله فاذا قراناه فاتبع قرانه فيه اضافة الفعل الى الله تعالى والفاعل له من يامره بفعله فان القارئ لكلامه تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم هو جبرئيل ففيه بيان لكل ما اشكل من كل فعل ينسب الى الله تعالى مما لا يليق به فعله من المجئ والنزول ونحو ذلك انتهى والذي يظهر لي ان مراد البخاري بهذين الحديثين الموصول والمعلق الرد على من زعم ان قراءة القارئ قديمة فابان ان حركة لسان القارئ بالقرآن من فعل القارئ بخلاف المقروء فانه كلام الله القديم كما ان حركة لسان ذاكر الله حادثة من فعله والمذكور وهو الله سبحانه وتعالى قديم والى ذلك اشار بالتراجم التي بعد هذا ١٢ ف **٣** قوله انا مع عبدي ما ذكرني قال ابن بطال معنى الحديث انا مع عبدي زمان ذكره لي اي انا معه بالحفظ والكلاءة لا انه معه بذاته حيث حل العبد ومعنى قوله تحركت بي شفتاه اي تحركت باسمي لا ان شفتيه ولسانه تتحرك بذاته تعالى لاستحالة ذلك انتهى ملخصا وقال الكرماني المعية معية الرحمة واما في قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم فهي معية العلم يعني فهذه اخص من المعية التي في الآية ١٢ ف.

٤ قوله واسروا قولكم الآية قال ابن بطال مراده بهذا الباب اثبات العلم لله تعالى صفة ذاتية لاستواء علمه بالجهر من القول والسر وقد بينه بقوله في آية اخرى سواء منكم من اسر القول ومن جهر به وان اكتساب العبد من القول والفعل لله تعالى لقوله انه عليم بذات الصدور ثم قال عقيب ذلك الا يعلم من خلق فدل على انه عالم بما اسروه وما جهروا به وانه خالق لذلك فيهم كان قبل قوله من خلق راجع الى القائلين قيل له ان هذا الكلام خرج مخرج التمدح منه بعلمه بما اسر العبد وجهر وانه خلقه فانه جعل خلقه دليلا على كونه عالما بقولهم فتعين رجوع قوله خلق الى قولهم ليتم تمدحه بالامرين ويكون احدهما دليلا على الآخر ولم يفرق احد بين القول والفعل وقد دلت الآية على ان الاقوال خلق الله تعالى فوجب ان يكون الافعال خلقا له سبحانه وتعالى وقال ابن المنير ظن الشارح انه قصد بالترجمة اثبات العلم وليس كما ظن والا لتنوعت المقاصد مما اشتملت عليه الترجمة لانه لا مناسبة بين العلم وبين حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن وانما قصد البخاري الاشارة الى النكتة التي كانت سبب محنته بمسالة اللفظ فاشار بالترجمة الى ان تلاوات الخلق تتصف بالسر والجهر ويستلزم ان يكون مخلوقة وسياق الكلام يدل على ذلك فقد قال البخاري في كتاب خلق افعال العباد بعد ان ذكر احاديث دالة على ذلك فبين النبي صلى الله عليه وسلم ان اصوات الخلق وقراءتهم ودراستهم وتعليمهم والسنتهم مختلفة بعضها احسن وازين واحلى واصوت وارتل والحن واعلى واخفض واغض واخشع واجهر واخفى وامهر وامد والين من بعض ١٢ ف

ع العلم بين ناتع ٣ ع

يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ يَتَخَافَتُونَ يَتَسَارُّونَ حدثنا عمرو بن زرارة عن هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فی قوله تعالی وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا قال نزلت ورسول الله صلی الله علیه وسلم مختف بمكة فكان اذا صلی باصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن انزله ومن جاء به فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت نزلت هذه الآية وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا فی الدعاء حدثنا اسحق قال اخبرنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرنا ابن شهاب عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن وزاد غيره يجهر به باب قول النبی صلی الله علیه وسلم رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار ورجل يقول لو اوتيت مثل ما اوتی هذا فعلت كما يفعل فبين الله ان قيامه بالكتاب هو فعله وقال وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ وقال وافعلوا الخير لعلكم تفلحون حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسد الا فی اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه من آناء الليل وآناء النهار فهو يقول لو اوتيت مثل ما اوتی هذا فعلت كما يفعل ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه فی حقه فيقول لو اوتيت مثل ما اوتی هذا عملت فيه مثل ما يعمل حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال الزهری عن سالم عن ابيه عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا حسد الا فی اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار قال سمعت من سفيان مرارا لم اسمعه يذكر الخبر وهو من صحيح حديثه باب قول الله يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ قال الزهری من الله الرسالة وعلی رسول الله صلى الله عليه وسلم البلاغ وعلينا التسليم وقال لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وقال أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وقال كعب بن مالك حين تخلف عن النبی صلى الله عليه وسلم فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقالت

يتشاورون ١ نسخة | ثنی ٢ | سمعه ٣ | حدثنا ٤ | وقال ٥ | عن ٦ | وآناء النهار ٧ | بمثل ٨ | فعل ٩ | النبی صلى الله عليه وسلم ١٠ | قراءته الكتاب ١١ | يعمل ١٢ | حدثنا ١٣ | يتلوه ١٤ | رسالة ١٥ | رسوله ١٦ | الله تعالى

---

١ قوله ليس منا الحديث ای ليس من اهل سنتنا وليس المراد من اهل ديننا ولم يتغن ای لم يجهر بقراءة القرآن وغيره هو صاحب لابی هريرة وقيل ای من لم يستغن به قال شارح التراجم فيه ان الجهر مطلوب واشار البخاری بالترجمة ای ان تلاوة الناس يتصف بالجهر والاسرار وذلك دليل على انها مخلوقة لله تعالی وكذا فی الا يعلم من خلق دليل علی ان قولهم مخلوق وكذا قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ای بقراءتك دل على انها فعله وكذلك من لم يتغن اضاف الفعل اليه وكان محمد بن يحيى الذهلی انكر على البخاری فيما قال لفظی بالقرآن مخلوق حيث قال من قال ان القرآن مخلوق فقد كفر ومن قال لفظی بالقرآن مخلوق فقد ابتدع وروی ان البخاری سئل عن ذلك فقال اعمال العباد كلها مخلوقة وكان لا يزيد على ذلك اقول الحق مع البخاری فی ان القراءة حادثة اذ القراءة غير المقروء والذكر غير المذكور والكتابة غير المكتوب نعم المقروء والمذكور والمكتوب قديم ثم ان جمهور المتكلمين من اهل السنة على ان القديم هو المعنى القائم بذات الله واما اللفظ فحادث ١٢ ك ٢ قوله قول النبی صلى الله عليه وسلم فان قلت الترجمة مجزومة اذ ذكر من صاحب القرآن حال المحسود فقط ومن صاحب المال حال الحاسد فقط وهو جزم غريب ملتبس فما وجهه قلت هو مجزوم لكن ليس غريبا ولا ملتبسا اذ المتروك هو نصف الحديث بالكلية حاسدا او محسودا وهو حال ذی المال والمذكور هو بيان صاحب القرآن حاسدا او محسودا اذ المراد من رجل ثانيا هو الحاسد ومن مثل ما اوتی هو القرآن لا المال وغرضه من هذا الباب ان قول العباد وفعلهم منسوب اليهم وهو كالتعميم بعد التخصيص بالنسبة الى الباب المتقدم عليه ١٢ ك ٣ قوله ومن آياته الآيتان اما الآية الاولى فالمراد منها اختلاف السنتكم لانها تشمل الكلام كله فيدخل القراءة واما الآية الثانية فعموم فعل الخير يتناول قراءة القرآن والذكر والدعاء وغير ذلك فدل على ان القراءة فعل القاری فالظاهر انه ذكر الآيتين لاجل امرين احدهما ان الخلق من الله فی الافعال والاقوال واليه يشير الآية الاولى والثانی ان الكسب من العباد فيها وهما منسوبان الى العباد باعتبار الكسب ١٢ ح ٤ قوله لا تحاسد المراد الغبطة او معناه لا احسد الا فيهما وما فيهما ليس بحسد فلا حسد او هو مخصوص من الحسد المنهی كاباحة نوع من الكذب وان كان الاصل منه اباحة بمعنى زوال نعمة مسلم قائم بحق النعم ای لا غبطة محمودة الا فی اثنتين ١٢ مجمع ٥ قوله قال سمعت الخ ای قال علی بن المدينی سمعت هذا الحديث من سفيان مرارا ولم اسمعه يذكره بلفظ اخبرنا وحدثنا الزهری بل قال بلفظ قال ومع هذا هو من صحيح حديثه لا قدح فيه قد علم من الطرق الاخر التصريحات ١٢ ك ٦ قوله بلغ ما انزل الآية ظاهره اتحاد الشرط والجزاء لان معنى ان لم تفعل ان لم تبلغ لكن المراد من الجزاء لازمه فهو كحديث من كانت هجرته الى دنيا يصيبها فهجرته الى ما هاجر اليه واختلف فی المراد بهذا الامر فقيل المراد بلغ كل ما انزل وهو على ما فهمت عائشة وغيرها وقيل المراد بلغه ظاهرا ولا تخش من احد فان الله يعصمك والثانی اخص من الاول وعلى هذا لا يتحد الشرط والجزاء لكن الاول قول الاكثر لظهور العموم فی قوله ما انزل والامر للوجوب فيجب عليه تبليغ كل ما انزل اليه والله اعلم ورجح الآخر ابن التين ونسبه لاكثر اهل اللغة وقد احتج احمد بن حنبل بهذه الآية على ان القرآن غير مخلوق لانه لم يرد فی شئ من القرآن ولا من الاحاديث انه مخلوق ولا ما يدل على انه مخلوق ثم ذكر عن الحسن البصری انه قال لو كان ما يقول الجهمية حقا لبلغه النبی صلى الله عليه وسلم قال البخاری فی كتاب خلق افعال العباد بعد ان ساق قوله تعالى يا ايها الرسول بلغ الآية قال فذكر تبليغ ما انزل ثم وصف فعل تبليغ الرسالة فقال وان لم تفعل فما بلغت قال فسمی تبليغه الرسالة وتركه فعلا ولا يمكن احدا ان يقول ان الرسول لم يفعل ما امر به من تبليغ الرسالة يعنی فاذا بلغ فقد فعل ما امر به وتلاوته ما انزل الله هو التبليغ وقد فعله وقال فی الكتاب المذكور ايضا قوله تعالى بلغ ما انزل الآية هو مما امر وكذلك اقيموا الصلوة والصلوة بجملتها طاعة الله وقراءة القرآن من جملة الصلوة فالصلوة طاعة والامر بها قرآن وهو مكتوب فی المصاحف محفوظ فی الصدور مقروء على الالسنة فالقراءة والحفظ والكتابة مخلوقة والمقروء المحفوظ والمكتوب ليس بمخلوق ومن الدليل عليه انك تكتب الله وتحفظه وتدعوه فدعاؤك وحفظك وكتابتك وفعلك مخلوق والله هو الخالق ١٢ ف ٧ قوله فسيری الله عملكم الآية قال الكرمانی مناسبة للترجمة من جهة التفويض والانقياد والتسليم ولا ينبغی لاحد ان يزكی عمله بل يفوض الى الله سبحانه قلت ومراد البخاری تسمية ذلك عملا كما تقدم من كلام الذی قبله ١٢ ف ... ابن بشير ١٢ ع ... ای خصلة رجل يسمع بالاعتنی ١٢ ع

(قوله باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك الخ) ای باب اثبات النبوة فان مباحث النبوات من جملة مسائل علم التوحيد الا انه ترجم لغالب مسائل علم التوحيد بآية من الكتاب ثم ذكر الحديث الموافق لها ليعلم ثبوتها بالكتاب والسنة وموافقة الكتاب والسنة عليها اذ هذه المسائل هی مدار الدين والمطلوب فيها اليقين فلله دره ما ادق نظره ثم ذكر فی الباب من الآيات والحديث بعض ما فيه لفظ الرسالة والرسول او نحوه وهذا اللفظ هو مدار الترجمة والله تعالى اعلم واما ذكره قوله تعالى ذلك الكتاب فلتحقيق الكتاب الذی يتوسل به الى تحقيق النبوة ثم اشار بقوله هذا الكتاب الى ان ذلك واقع موقع هذا واليه بقوله تعالى وجرين بهم فجمع بقوله بهم موضع بكم مع ان الاول للغائب البعيد عن الحس والثانی للحاضر القريب والله تعالى اعلم ام سندی

عائشة اذا اعجبك حسن عمل امرئ فقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ولا يستخفنك احد وقال معمر ذلك الكتب هذا القرآن هدى للمتقين بيان ودلالة كقوله ذلكم حكم الله هذا حكم الله لا ريب فيه لا شك تلك ايات الله يعني هذه اعلام القرآن و مثله حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم يعني بكم وقال انس بعث النبي صلى الله عليه وسلم خاله حراما الى قومه وقال اتؤمنوني ابلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يحدثهم حدثنا الفضل بن يعقوب قال حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثنا معتمر بن سليمن قال حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي قال حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزياد بن جبير عن جبير بن حية قال المغيرة اخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا صار الى الجنة حدثنا محمد بن يوسف قال اخبرنا سفين عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا ح وقال محمد حدثنا ابو عامر العقدي حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خلد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من الوحي فلا تصدقه ان الله يقول يايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الاية حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله اي الذنب اكبر عند الله قال ان تدعو لله ندا وهو خلقك قال ثم اي قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اي قال ثم ان تزاني حليلة جارك فانزل الله تصديقها وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا الاية باب قول الله قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وقول النبي صلى الله عليه وسلم اعطي اهل التورية التورية فعملوا بها و اعطي اهل الانجيل الانجيل فعملوا به واعطيتم القران فعملتم به وقال ابو رزين يتلونه يتبعونه ويعملون به حق عمله قال ابو عبد الله يقال يتلى يقرأ حسن التلاوة حسن القراءة للقرآن لا يمسه لا يجد طعمه ونفعه الا من امن بالقرآن ولا يحمله بحقه الا المؤقن لقوله تعالى مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَاةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ وسمى النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام والايمان والصلوة عملا قال ابو هريرة

عالى قوم نبي ٢حق عبد الله حدثنا محمد ٢قال مخافة تصديقا ٢الاية يتلونه حق تلاوته ويعملون به حق عمله يقال للمؤمن.

١ قوله ولا يستخفنك بالخاء المعجمة المكسورة والفاء المفتوحة والنون الثقيلة للتاكيد قال ابن التين عن الداودي معناه لا تغتر بمدح احد وحاسب نفسك والصواب ما قال غيره ان المعنى ولا يحركنك احد بعمله فتظن به الخير الا ان رأيته واقفا عند حدود الشريعة ١٢ ف -

٢ قوله ذلك الكتاب هذا القرآن يعني ذلك بمعنى هذا خلاف المشهور وهو ان ذلك للبعيد وهذا للقريب كقوله تعالى ذلكم حكم الله اي هذا حكم الله وكقوله تلك آيات الله اي هذه اعلام القرآن - ك قال ابو عبيدة وقد يخاطب العرب الشاهد بمخاطبة الغائب وقد انكر ثعلب هذه المقالة وقال استعمال احد اللفظين موضع الآخر يقلب المعنى وانما المراد وهذا القرآن هو ذلك الذي كانوا يستفتحون به عليهم وقال الكسائي لما كان القول والرسالة من السماء والكتاب والرسول في الارض قيل ذلك يا محمد وقال الفراء هو كقولك رجل وهو يحدثك وذلك والله الحق فهو في اللفظ بمنزلة الغائب وليس بغائب وانما المعنى ذلك الذي سمعت وبه استشهد ابو عبيدة بقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم فلما جاز ان يخبر الضميرين مختلفين ضمير المخاطب للحاضر وضمير الغيبة عن الغائب في قصة واحدة فكذلك يجوز ان يخبر عن ضمير القريب بضمير البعيد وهو صنيع مشهور في كلام العرب يسميه اصحاب المعاني الالتفات وقيل الحكمة في هذا هنا ان كل من خوطب يجوز ان يركب الفلك لكن لما كان في العادة ان لا يركبه الا الاقل وقع الخطاب اولا للجميع ثم عدل الى الاخبار عن بعض الذي من شانهم الركوب و مناسبة هذه الآية لما تقدم من ان البداية نوع من التبليغ ١٢ ف ٣ قوله مثله اي في استعمال البعيد وارادة القريب جرين بهم في استعمال الغائب وارادة الحاضر - ك فلما شاع استعمال ما هو للبعيد للقريب جاز استعمال ما هو للغائب للحاضر ولفظ مثله بكسر الميم وسكون المثلثة وضبطه بعضهم بفتح الميم والمثلثة واللام وهو بعيد ١٢ ف -

٤ قوله غرضه الخ وجه الاستدلال بالآية ان ما انزل عام والامر للوجوب فيجب عليه تبليغ كل ما انزل عليه وقال في الفتح كل ما انزل على الرسول فله بالنسبة اليه طرفان طرف الاخذ من جبرئيل عليه السلام و طرف الاداء للامة وهو المسمى بالتبليغ وهو المراد ههنا والله اعلم ١٢ قس ٥ قوله فانزل الله تصديقها الى آخر الآية مناسبة الترجمة ان التبليغ على نوعين احدهما وهو الاصل ان يبلغه بعينه وهو خاص بما يتعبد بتلاوته وهو القرآن وثانيهما ان يبلغ ما يستنبط من اصول ما تقدم انزاله فينزل على موافقته فيما استنبط اما بنصه واما بما يدل على موافقته بطريق الاولى كهذه الآية فانها اشتملت على الوعيد الشديد في حق من اشرك وهي مطابقة بالنص وفي حق من قتل النفس بغير حق وهي مطابقة للحديث بالطريق الاولى لان القتل بغير حق وان كان عظيما لكن قتل الولد اشد قبحا من قتل من ليس بولد وكذا القول في الزناة فان الزنا بحليلة الجار اعظم قبحا من مطلق الزنا ويحتمل ان يكون انزال هذه الآية سابقا على اخباره صلى الله عليه وسلم بما اخبر به لكن لم يسمعها الصحابي الا بعد ذلك ويحتمل ان يكون كل من الامور الثلثة نزل تعظيم الاثم فيه سابقا ولكن اختصت هذه الآية بمجموع الثلثة في سياق واحد مع الاقتصار عليها فيكون المراد بالتصديق الموافقة في الاقتصار عليها فعلى هذا فمطابقة الحديث للترجمة ظاهرة والله اعلم - ف وقال في الكواكب فان قلت كيف وجه التصديق قلت من جهة اعظام هذه الثلثة حيث ضاعف لها العذاب واثبت لها الخلود انتهى ١٢ ٦ قوله قول الله قل فأتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صادقين الخ مراده بهذه الترجمة ان يبين ان المراد بالتلاوة القراءة وقد فسرت التلاوة بالعمل والعمل من فعل العامل وقال في كتاب خلق افعال العباد ذكر صلى الله عليه وسلم ان بعضهم يزيد على بعض في القراءة وبعضهم ينقص فهم متفاضلون في التلاوة بالقلة والكثرة واما المتلو وهو القرآن فانه ليس فيه زيادة ولا نقصان ويقال فلان حسن القراءة ورديء القراءة ولا يقال حسن القرآن ورديء القرآن وانما يسند الى العباد القراءة لا القرآن لان القرآن كلام الرب سبحانه وتعالى والقراءة فعل العبد ولا يخفى هذا الا على من لم يوفق ثم قال تقول قرأت بقراءة عاصم وقراءتك على قراءة عاصم ولو ان عاصما حلف ان لا يقرأ اليوم ثم قرأت انت على قراءته لم يحنث هو قال وقال احمد لا يعجبني قراءة حمزة قال البخاري ولا يقال لا يعجبني القرآن فظهر افتراقهما - ف ويحتمل ان يقال ان مقصود البخاري بيان ان كلام الله صفة واحدة والاختلاف بحسب العبارة لا يوجب الاختلاف فيها ١٢ خ -

٧ قوله قال ابو عبد الله الخ تاييد لما ذكر من ان التلاوة بمعنى القراءة ومنها يوصف بالحسن و بضده واما القرآن بمعنى المتلو فكله حسن منزه عن النقصان ١٢ خ ٨ قوله حسن التلاوة حسن القراءة للقرآن وقال الراغب التلاوة الاتباع وهي تقع بالجسم تارة وتارة بالاقتداء في الحكم وتارة بالقراءة وتدبر المعنى والتلاوة في عرف الشرع يختص باتباع كتب الله المنزلة تارة بالقراءة وتارة بامتثال ما فيه من امر ونهي وهي اعم من القراءة فكل قراءة تلاوة من غير عكس ١٢ ف

قال فسمى الاسلام والايمان و الاحسان والصلوة بقراءتها وما فيها من حركات الركوع والسجود

(قوله باب قول الله تعالى قل فأتوا بالتورية) وفيه يتلونه حق تلاوته يتبعونه الخ الظاهر انه فسر يتلون يتبعون على انه من التلو بمعنى التبع لا من التلاوة بمعنى القراءة ويحتمل انه اخذ العمل من قوله حق تلاوته اذ لا يكون الانسان مؤديا للتلاوة حقها الا اذا عمل بالمتلو كما ينبغي العمل به - والله تعالى اعلم

(قوله باب وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) يدل على ان الصلوة عمل ايضا ١٢ سندي

قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لبلالٍ أخبرني بأرجى عملٍ عملتَه في الإسلام قال ما عملتُ عملاً أرجى عندي أني لم أتطهّر إلا صلّيتُ و
سُئِل أيُّ العمل أفضلُ قال إيمانٌ بالله ورسوله ثم الجهادُ ثم حجٌّ مبرورٌ حدثنا عبدانُ قال أخبرنا عبدُالله قال أخبرنا يونس عن
الزهري قال أخبرني سالم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما بقاؤكم فيمن سلف من الأمم كما بين صلوة العصر إلى
غروب الشمس أوتي أهلُ التوراةِ التوراةَ فعملوا بها حتى انتصف النهارُ ثم عجزوا فأُعطوا قيراطًا قيراطًا ثم أوتي أهلُ الإنجيلِ الإنجيلَ فعملوا
به حتى صُلّيت العصرُ ثم عجزوا فأُعطوا قيراطًا قيراطًا ثم أوتيتم القرآن فعملتم به حتى غربت الشمسُ فأُعطيتم قيراطين قيراطين
فقال أهلُ الكتاب هؤلاء أقلُّ عملاً منا وأكثرُ أجرًا قال الله هل ظلمتُكم من حقّكم من شيءٍ قالوا لا قال فهو فضلي أوتيه من أشاء باب
وسمّى النبيُّ صلى الله عليه وسلم الصلوةَ عملاً وقال لا صلوةَ لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب حدثني سليمن قال حدثنا شعبة عن الوليد
وحدثني عبادُ بن يعقوب الأسدي قال أخبرنا عبادُ بن العوّام عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن أبي عمرو الشيباني عن ابن مسعود أن
رجلاً سأل النبيَّ صلى الله عليه وسلم أيُّ الأعمال أفضلُ قال الصلوةُ لوقتها وبرُّ الوالدين ثم الجهادُ في سبيل الله باب قوله إنّ الإنسان
خُلق هلوعًا ضجورًا إذا مسّه الشرُّ جزوعًا وإذا مسّه الخيرُ منوعًا حدثنا أبو النعمان قال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن قال
حدثنا عمرو بن تغلب قال أتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم مالٌ فأعطى قومًا ومنع آخرين فبلغه أنهم عتبوا فقال إني أعطي الرجلَ وأدعُ
الرجلَ والذي أدعُ أحبُّ إليّ من الذي أُعطي أُعطي أقوامًا لما في قلوبهم من الجزع والهلع وأكِلُ أقوامًا إلى ما جعل الله في قلوبهم
من الغنى والخير منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو ما أحبّ أن لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حُمرَ النعم باب ذكر النبي صلى الله
عليه وسلم وروايته عن ربه حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع الهروي قال حدثنا شعبة عن قتادة
عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه قال إذا تقرّب العبدُ إليّ شبرًا تقرّبتُ إليه ذراعًا وإذا تقرّب إليّ ذراعًا تقرّبتُ منه
باعًا وإذا أتاني مشيًا أتيتُه هرولةً حدثنا مسدد عن يحيى عن التيمي عن أنس بن مالك عن أبي هريرة قال ربما ذكر النبيَّ صلى الله
عليه وسلم قال إذا تقرّب العبدُ مني شبرًا تقرّبتُ منه ذراعًا وإذا تقرّب مني ذراعًا تقرّبتُ منه باعًا أو بوعًا وقال معتمر سمعتُ أبي
سمعتُ أنسًا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محمد بن زياد قال سمعتُ
أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربكم قال لكلّ عملٍ كفارةٌ والصومُ لي وأنا أجزي به ولخلوفُ فمِ الصائم أطيبُ عند الله

ن غروب جزاء أجرا ظلمتكم شيئا ثنا ٢ خلق / الفتاء ٣ تبارك وتعالى ثنى الى العبد مني يمشي حدثنا سمعت يقول عن ابي هريرة عن ربه عز وجل ٢ يروي ١٠ يرويه تبارك وتعالى

١ قوله إنما بقاؤكم الحديث قال ابن بطال معنى هذا الحديث كالذي قبله أن كل ما يكسبه الإنسان مما يؤمر به من صلوة أو حج أو جهاد وسائر الشرائع عمل يجازى على فعله ويعاقب على تركه إن أنفذ الوعيد انتهى ١٢ ف ٢ قوله فقال أهل الكتاب أي أهل التوراة لأن وقت عمل أهل الإنجيل ليس أكثر من وقت عمل المسلمين وقد تقدم في أول كتاب التوحيد في باب المشيئة والإرادة قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملا ١٢ ك ٣ قوله لا صلوة الخ قال الكرماني لا صلوة أي لا صحة للصلوة لأنها أقرب إلى نفي الحقيقة بخلاف الكمال ونحوه قلت لم لا يقول أيضا في قوله عليه السلام لا صلوة لجار المسجد إلا في المسجد والقول بالكمال للصلوة إلا بفاتحة الكتاب متعين بقوله تعالى فاقرؤوا ما تيسر ولأجمع أهل التفسير أنها نزلت في الصلوة ١٢ ع ٤ قوله لوقتها أي في وقتها أو مستقبلا لوقتها كما قال الزمخشري في فطلقوهن لعدتهن فإن قلت مر آنفا أن الأفضل الإيمان ثم الجهاد قلت المقامات مختلفة والأشخاص متفاوتة فبالنسبة إلى المتهاون بالصلوة العاق لوالديه الصلوة والبر أفضل وبالنسبة إلى غيره الجهاد أفضل ونحو ذلك ١٢ ك ٥ قوله إن الإنسان الخ غرضه من هذا الباب إثبات خلق الله تعالى للإنسان بأخلاقه التي خلقه الله عليها من الهلع والمنع والإعطاء والصبر على الشدة واحتسابه على ذلك على ربه تعالى وفسر الهلوع بقوله ضجورا وقال الجوهري الهلع أفحش الجزع وقال الداودي الهلع والجزع واحد وقال بعض المفسرين الهلوع فسره الله تعالى بقوله إذا مسه الشر الخ ١٢ ع ٦ قوله عن الحسن البصري وعمرو بن تغلب بفتح الفوقانية وسكون المعجمة وكسر اللام وبالموحدة العبدي التميمي قال الحاكم أبو عبد الله شرط البخاري أن لا يذكر إلا حديث رواه صحابي مشهور وله راويان ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه مشهور وله أيضا راويان وكذلك في كل درجة قال النووي ليس من شرطه ذلك لإخراجه نحو حديث ابن تغلب إني لأعطي الرجل ولم يروه عنه غير الحسن ١٢ ك ع ٧ قوله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الخ يحتمل أن تكون الجملة الأولى محذوفة المفعول والتقدير ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ربه ويحتمل أن يكون ضمن الذكر معنى التحديث فعداه بعن فيكون قوله عن ربه يتعلق بالذكر والرواية معا وقال ابن بطال معنى هذا الباب أن النبي صلى الله عليه وسلم روى عن ربه السنة كما روى عنه القرآن انتهى والذي يظهر أن مراده تصحيح ما ذهب إليه كما تقدم التنبيه عليه في تفسير المراد بكلام الله سبحانه وتعالى ١٢ ف ٨ قوله إذا تقرب العبد الخ أمثال هذه الإطلاقات ليس إلا على سبيل التجوز إذ البراهين العقلية قائمة على استحالتها على الله تعالى فمعناه من تقرب إلى بطاعة قليلة أجازيه بثواب كثير وكلما زاد في الطاعة أزيد في الثواب وإن كان كيفية إتيانه بالطاعة على التأني كان كيفية إتياني بالثواب على السرعة فالغرض أن الثواب راجح على العمل مضاعف عليه كما وكيفا ولفظ التقرب والهرولة إنما هو مجاز على سبيل المشاكلة أو على سبيل الاستعارة أو على قصد إرادة لوازمها ك ع قال ابن التين التقرب هنا نظير ما تقدم في قوله فكان قاب قوسين أو أدنى أن المراد به قرب الرتبة وتوفير الكرامة والهرولة كناية عن سرعة الرحمة إليه ورضى الله عن العبد وتضعيف الأجر فإن الهرولة ضرب من المشي المسرع وهو دون العدو وقال صاحب المشارق المراد بما جاء في هذا الحديث سرعة قبول توبة الله من العبد أو تيسير طاعته وتقويته عليها وتمام هدايته وتوفيقه والله أعلم بمراده وقال الراغب قرب العبد من الله التخصيص بكثير من الصفات التي يصح أن يوصف الله بها إن لم يكن على الحد الذي يوصف به الله تعالى نحو الحكمة والعلم والحلم والرحمة وغيرها وذلك يحصل بإزالة القاذورات المعنوية من الجهل والطيش والغضب وغيرها بقدر طاقة البشر هو قرب روحاني لا بدني وهو المراد من إذا تقرب العبد مني شبرا تقربت منه ذراعا ١٢ ف ٩ قوله باعا أو بوعا قال الخطابي الباع معروف وهو قدر مد اليدين وأما البوع وهو بفتح الموحدة مصدر باع يبوع بوعا قال ويحتمل أن يكون بضم الباء جمع باع كدار ودور والغرب النووي فقال الباع والبوع والبوع بالضم والفتح كله بمعنى فإن أراد ما قال الخطابي والأظهر ليصرح أحد بأن البوع بالضم والباع بمعنى واحد قال الباجي الباع طول ذراع الإنسان وعضديه وعرض صدره وذلك قدر أربعة أذرع وهو من الدواب قدر خطوتها في المشي ١٢ ف ١٠ قوله الصوم لي فإن قلت جميع الطاعات لله تعالى قلت لم يتقرب قط بالصوم إلى معبود غير الله بخلاف السجدة والصدقة ونحوهما فإن قلت جزاء الكل منه تعالى قلت ربما فوض جزاء غير الصيام إلى الملائكة ١٢ ك ع ١١ قوله أطيب عند الله فإن قلت هو منزه عن الاطيبية قلت هو على سبيل الفرض يعني لو فرض لكان أطيب منه فإن قلت دم الشهيد كريح المسك والخلوف أطيب منه فالصائم أفضل من الشهيد قلت منشأ الأطيبية ربما يكون الطهارة لأنه طاهر والدم نجس فإن قلت ما الحكمة في تحريم إزالة الدم مع أن رائحته مساوية لرائحة المسك وعدم تحريم إزالة الخلوف مع أنه أطيب منه قلت الآن تحصيل مثل ذلك الدم محال بخلاف الخلوف أو أن تحريمه مستلزم للحرج أو ربما يؤدي إلى ضرر كأدائه إلى التحريم أو أن الدم لكونه نجسا أوجب الإزالة شرعا فتغير عند الطبائع لا بدن المبالغة في غلو فيه ١٢ ك سه لقب عبد الله بن عثمان المروزي ١٢ ع ـ عه هذا هو الصواب ووقع في اليونينية التيمي وهو سبق قلم ١٢ قس

من ريح المسك حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن قتادة ح وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة
عن ابي العالية عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه قال لا ينبغي لعبد ان يقول انه خير من يونس بن متى و
نسبه الى ابيه حدثنا احمد بن ابي سريج قال حدثنا شبابة قال حدثنا شعبة عن معوية بن قرة عن عبد الله بن المغفل المزني قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح على ناقة له يقرأ سورة الفتح او من سورة الفتح قال فرجع فيها قال ثم قرأ معوية يحكي قراءة ابن
مغفل وقال لولا ان يجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجع ابن مغفل يحكي عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لمعوية كيف كان ترجيعه قال آآآ
ثلث مرات **باب** ما يجوز من تفسير التورٰة وكتب الله بالعربية وغيرها لقول الله قل فأتوا بالتورٰة فاتلوها ان كنتم صادقين وقال ابن
عباس اخبرني ابو سفين بن حرب ان هرقل دعا ترجمانه ثم دعا بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم فقرأه بسم الله الرحمٰن الرحيم من محمد
عبد الله ورسوله الى هرقل و يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا و بينكم حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثمن بن عمر قال اخبرنا
علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤن التورٰة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله وما انزل الينا وما انزل اليكم الاية حدثنا
مسدد قال حدثنا اسمعيل عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال اُتي النبي صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة من اليهود قد زنيا فقال لليهود
ما تصنعون بهما قالوا نسخم وجوههما ونخزيهما قال فأتوا بالتورٰة فاتلوها ان كنتم صادقين فجاؤا فقالوا لرجل ممن يرضون يا اعور
اقرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده عليه قال ارفع يدك فرفع فاذا اية الرجم تلوح فقال يا محمد ان عليهما الرجم ولكنا نتكاتمه
بيننا فامر بهما فرجما فرأيته يجانئ عليها الحجارة **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم الماهر بالقران مع السفرة الكرام البررة وزينوا القران
باصواتكم حدثنا ابراهيم بن حمزة قال حدثني ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما اذن الله لشيء ما اذن لنبي حسن الصوت بالقران يجهر به حدثنا يحيى بن بكير قال
حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله
عن حديث عائشة حين قال لها اهل الافك ما قالوا وكل حدثني طائفة من الحديث قالت فاضطجعت على فراشي وانا حينئذ اعلم اني

انا اخبرنا مغفل وغيرها من كتب الله لقول الله تعالى بالعبرانية بترجمانه ٢ الاية ان النبي صلى الله عليه وسلم عور عليها فقال بينه فاذا انه

۱ قوله من يونس انما خصه من بين سائر الانبياء
لما حكي من مغاضبته في حقه بسبب نزول قوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت ولفظه انا يحتمل ان
يكون كناية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او عن كل متكلم فان قلت هو صلى الله عليه وآله وسلم
سيد ولد آدم قلت لعله قال قبل علمه بانه سيدهم وافضلهم او قال تواضعا وهضما لنفسه لا جرة
اخرى مرارا ١٢ ك ۲ قوله ونسبه الى ابيه يعني متى وهو جملة حالية موضحة وقيل متى اسم امه ومعنى
النسبة الى ابيه اذ ذكر مع ذلك اسم ابيه وهو الصحيح عند الجمهور ١٢ ك ۳ قوله ثم قرأ معوية يحكي الخ
هو كلام شعبة وظاهره ان معوية قرأ ورجع ووقع في رواية مسلم بن ابراهيم ص ٤٦٢ في تفسير سورة
الفتح عن شعبة قال معوية لو شئت ان احكي لكم قراءته لفعلت وفي غزوة الفتح عن ابي الوليد
ص ٤٦٢ عن شعبة لولا ان يجتمع الناس حولي رجعت كما رجع وهذا ظاهره انه لم يرجع وهو المعتمد ويحمل
الاول على انه حكى القراءة دون الترجيع بدليل قوله في آخره كيف كان ترجيعه ١٢ ف ۴ قوله
كيف كان ترجيعه الخ قال ابن بطال في هذا الحديث اجازة القراءة بالترجيع والالحان الملذة للقلوب
بحسن الصوت وقول معوية لولا يجتمع الناس يشير الى ان القراءة بالترجيع يجمع نفوس الناس الى
الاصغاء وتستميلها بذلك حتى لا تكاد تصبر عن استماع الترجيع المشوب بلذة الحكمة المفهمة وفي قوله
ا بهمزة الهمزة والسكون دلالة على انه صلى الله عليه وسلم كان يراعي في قراءته المد والوقف انتهى وقال
القرطبي يحتمل ان يكون ذلك حكاية صوته عند هز الراحلة كما يعتري رافع صوته اذا كان راكبا من
انضغاط صوته وتقطيعه عند هز المركوب وبالله التوفيق قال ابن بطال وجه دخول حديث عبد الله
ابن مغفل في هذا الباب انه صلى الله عليه وسلم كان ايضا يروي القرآن عن ربه كذا قال وقال الكرماني
الرواية عن الرب اعم من ان يكون قرآنا او غيره بدون الواسطة او بالواسطة وان كان المتبادر هو ما
كان بغير واسطة والله اعلم ١٢ ف ۵ قوله تفسير التورٰة وكتب الله الخ كذا لابي ذر ولغيره
تفسير التورٰة وغيرها من كتب الله وكل منهما من عطف العام على الخاص لان التورٰة من كتب الله
١٢ ف ۶ قوله بالعربية وغيرها اي من اللغات وفي رواية الكشميهني بالعبرانية وغيرها ولكل
وجه والاصل ان الذي بالعربية مثلا يجوز التعبير عنه بالعبرانية وبالعكس وهل يتقيد الجواز بمن
لا يفقه ذلك اللسان اولا الاول قول الاكثر ١٢ ف ۷ قوله لقول الله تعالى الخ وجه الدلالة
ان التورٰة بالعبرانية وقد امر الله تعالى ان تتلى على العرب وهم لا يعرفون العبرانية فقضية ذلك الاذن
في التعبير عنها بالعربية. ف الا انه لا يقطع على صحتها لقوله عليه السلام لا تصدقوا اهل الكتاب فيما يفسرونه
من التورٰة بالعربية لثبوت كتمانهم بعض الكتاب وتحريفهم له ١٢ ع ۸ قوله ان هرقل دعا
ترجمانه الخ وجه الدلالة منه ان النبي صلعم كتب الى هرقل باللسان العربي ولسان هرقل رومي ففيه

اشعار بانه اعتمد في ابلاغه ما في الكتاب على من يترجم عنه بلسان المبعوث اليه ليفهمه واحتج
ابو حنيفة بحديث هرقل وانه دعى بترجمانه وترجم له كتاب رسول الله صلعم حتى فهمه فاجاز قراءة
القرآن بالفارسية وقال ان الصلوة تصح بذلك ١٢ ع ۹ قوله لا تصدقوا قال ابن بطال
استدل بهذا الحديث من قال بجواز قراءة القرآن بالفارسية وايده بذلك بان الله تعالى حكى قول الانبياء
كنوح وغيره ممن ليس عربيا بلسان القرآن وهو عربي مبين وبقوله تعالى لانذركم به ومن بلغ والانذار
انما يكون بما يفهمون من لسانهم فقراءة اهل كل لغة بلسانهم حتى يقع لهم الانذار به واجاب من منع بان
الانبياء ما نطقوا الا بما حكى الله عنهم في القرآن سلمنا ولكن يجوز ان يحكي الله قولهم بلسان العرب ثم
يتعبدنا بتلاوته على ما انزله. ف الاصح ان ابا حنيفة رجع عن هذا القول اي عدم لزوم النظم في حق
جواز الصلوة. توضيح متن تلويح والمراد من الحديث كما قال البيهقي فيه دليل على ان اهل الكتاب ان
صدقوا فيما فسروا من كتابهم كان مما انزل على طريق التعبير عما انزل وكلام الله واحد لا يختلف باختلاف
اللغات فبأي لسان قرئ فهو كلام الله ١٢ ف ۱۰ قوله يحاني بالجيم وكسر النون بعد الالف بالهمز
اي يكب عليها يقال جنى الرجل على الشيء وجانى عليه وجانأ عليه اذا اكب ووردى بالمهملة اي يحني
عليها ظهره اي ينعطف يقال حنوت العود عطفته وعنيت لغة فيه قوله عليها الحجارة في اكثر النسخ بكذا وفي
بعضها عليها بالحجارة وعند عدم اللام تقديره من الحجارة او مضاف مقدر نحو القاء الحجارة او فعل نحو يقيها
الحجارة ١٢ ع ۱۱ قوله الماهر بالقرآن مع سفرة الكرام كذا لابي ذر الا عن الكشميهني فقال مع السفرة
الكرام وهو كذا للاكثر والاول من اضافة الموصوف الى صفته والمراد بالسفرة الكتبة جمع سافر مثل كاتب
وزنه ومعناه وهم هنا الذين ينقلون من اللوح المحفوظ ووصفوا بالكرام اي المكرمين عند الله و
البررة المطيعين المطهرين من الذنوب قال القرطبي الماهر الحاذق واصله الحذق بالسباحة قاله
الهروي والمراد بالمهارة بالقرآن جودة الحفظ وجودة التلاوة من غير تردد فيه لكونه يسره الله عليه كما يسره
على الملائكة فكان مثلها في الحفظ والدرجة كذا في فتح الباري ١٢.
۱۲ قوله وزينوا القرآن باصواتكم هذا الحديث من الاحاديث التي علقها البخاري ولم يصلها في موضع
آخر من كتابه قال ابن بطال المراد بقوله زينوا القرآن باصواتكم المد والترتيل قال ودخل البخاري
اشار باحاديث هذا الباب الى ان الماهر بالقرآن هو الحافظ له مع حسن الصوت به والجهر به بصوت
مطرب بحيث يلتذ سامعه انتهى والذي قصده البخاري اثبات كون التلاوة فعل العبد فانه يخلها
التزيين والتحسين وقد تقع باضداد ذلك وكل ذلك دال على المراد ١٢ ف

بريئة وأن الله مبرئي ولكن والله ما كنت أظن أن الله منزل في شأني وحيا يتلى ولشأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيّ بأمر يتلى و
انزل الله إن الذين جاؤ بالإفك العشر الآيات كلها حدثنا أبو نعيم قال حدثنا مسعر عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء يقول
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون فما سمعت أحدا أحسن صوتا أو قراءة منه حدثنا حجاج بن منهال
قال حدثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم متواريا بمكة وكان يرفع صوته فإذا سمعه
المشركون سبوا القرآن ومن جاء به فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها حدثنا إسمعيل قال حدثني مالك عن
عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري قال له إني أراك تحب الغنم والبادية فإذا كنت
في غنمك أو باديتك فأذنت بالصلوة فارفع صوتك بالنداء فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيمة
قال أبو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن منصور عن أمه عن عائشة قالت كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن ورأسه في حجري وأنا حائض باب فاقرؤا ما تيسر من القرآن حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري حدثاه أنهما سمعا عمر بن الخطاب
يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم
يقرئنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت أساوره في الصلوة فتصبرت حتى سلم فلببته بردائه فقلت من أقرأك هذه السورة التي
سمعتك تقرأ فقال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أقوده إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها فقال أرسله اقرأ يا هشام فقرأ القراءة التي سمعته فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت التي أقرأني فقال كذلك أنزلت إن
هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرؤا ما تيسر منه باب قول الله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر وقال النبي صلى الله
عليه وسلم كل ميسر لما خلق له ميسر مهيأ وقال مجاهد يسرنا القرآن بلسانك هونا قراءته عليك حدثنا أبو معمر قال حدثنا
عبد الوارث قال حدثنا يزيد قال حدثني مطرف بن عبد الله عن عمران قال قلت يا رسول الله فيما يعمل العاملون قال كل ميسر لما خلق
له حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن منصور والأعمش سمعا سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي عن

ولكني ينزل ٢عصبة منكم ليراه عن البراء قال بالذين متوار ثم للصلوة نداء ٢قول الله تعالى ٢قوله منه ترتبت بها قال كذا كذا هونا عليك قراءته
٢وقال مطر الوراق ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال هل من طالب علم فيعان عليه ٢قال ٢بن حصين

١ قوله منزل في شأني وحيا يتلى ذكر البخاري في خلق أفعال العباد من طرق أخرى عن ابن شهاب ثم قال فبينت رضي الله عنها أن الإنزال من الله وأن الناس يتلونه ١٢ ف ٢ قوله متواريا أي مختفيا من الكفار وكان يرفع صوته إما إقامة للسنة وإما ظنا بأنهم لا يسمعونه وإما استغراقا في مناجاة الله تعالى ١٢ ك ٣ قوله يقرأ القرآن ورأسه في حجري وأنا حائض قال ابن المنير غرض البخاري من ذلك الإشارة إلى ما تقدم من وصف التلاوة بالتحسين والترجيع والخفض والرفع ومقارنة الأحوال البشرية كقول عائشة يقرأ القرآن في حجري وأنا حائض فكل ذلك يحقق أن التلاوة فعل القارئ وتتصف بما تتصف به الأفعال وتتعلق بالظروف الزمانية والمكانية انتهى كذا في ف ١٢ ٤ قوله في حجري بفتح الحاء وكسرها. ح الحجر الحضن. مج البحار الحضن بالكسر ما دون الإبط إلى الكشح أو الصدر والعضدان وما بينهما ١٢ قاموس ٥ قوله فاقرؤا ما تيسر منه كذا للكشميهني ولغيره ما تيسر من القرآن وكل من اللفظين في السورة والمراد بالقراءة الصلوة لأن القراءة بعض أركانها. ف قال المهلب يريد ما تيسر من حفظ على اللسان من لغة وإعراب ١٢ ك ع ٦ قوله أساوره بالمهملة أواثب وتصبرت في بعضها تربصت والتلبيب بالموحدتين جمع الثياب عند النحر في الخصومة والجر وأسلاه أي أطلقه وظن سبيله وظن عمر رضي الله عنه جواز ذلك اجتهادا أحرف أي لغات وقيل الحرف الإعراب يقال فلان يقرأ بحرف عاصم أي بالوجه الذي اختاره من الإعراب قال الأكثرون هو حصر في السبعة فقيل هي في صورة التلاوة من إدغام وإظهار ونحوهما ليقرأ كل بما يوافق لغته فلا يكلف القرشي الهمز والأسدي فتح حرف المضارعة وقيل بل السبعة كلها لمغفرة وعدا القاضي عياض هي توسعة وتسهيل لم يقصد به الحصر وقال الطحاوي هذه القراءات السبع ليس كل حرف منها هو أحد تلك السبعة بل قد تكون متفرقة فيها وقيل هذه السبع إنما شرعت من حرف واحد من السبعة المذكورة في الحديث. ك قال في المجمع أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها كاف شاف أراد بالحرف اللغة أي سبع لغات متفرقة في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وهوازن واليمن ولا يريد كون السبعة في الحرف الواحد على أنه قد جاء فيه ما قرئ بسبعة وعشرة كملك يوم الدين وعبد الطاغوت وهذا أحسن ما قيل فيها. ك أي على سبعة لغات هي أفصح اللغات وقيل الحرف الإعراب وقيل ليس بحصر بل توسعة والسبعة المشهورة ليست سبعة الحديث بل يحتمل كون هذه السبعة واحدا من تلك ظاهرا وقيل هي القراءات السبع وعلى كل حال لا صلة أنزل به انتهى ١٢ ٧ قوله فاقرؤا ما تيسر منه الضمير للقرآن والمراد بالتيسير منه في الحديث غير المراد به في الآية لأن المراد بالتيسير في الآية بالنسبة للقلة والكثرة والمراد به في الحديث بالنسبة إلى ما يستحضره القارئ من القرآن فالأول من الكمية والثاني من الكيفية ومناسبة هذه الترجمة وحديثها للأبواب التي قبلها من جهة التفاوت في الكيفية ومن جهة نسبة القراءة للقارئ ١٢ ف ٨ قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر تيسير القرآن للذكر تسهيله على اللسان ومسارعته إلى القراءة حتى أنه ربما يسبق اللسان إليه في القراءة فيجاوز الحرف إلى ما بعده ويحرف الكلمة حرصا على ما بعدها وقيل المراد بالذكر الإذكار والإيقاظ وقيل الحفظ ع الثاني هو مقتضى قول مجاهد. ف قوله فهل من مدكر أصله مذتكر مفتعل من الذكر قلبت التاء دالا وأدغمت الذال في الدال ١٢ ع ٩ قوله كل ميسر لما خلق أي إن الله تعالى قدر لكل أحد سعادة أو شقاوة فيسهل على السعيد أعمال السعداء ويوفقه لذلك وشدد في الشقي. ك وما في الآن موصولة ١٢ ١٠ قوله قال مطر الوراق في النسخة ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال هل من طالب علم فيعان عليه مطر هو ابن طهمان أبو رجاء الخراساني الوراق سكن البصرة وكان يكتب المصاحف مات سنة تسع عشرة ومائة ووقع هذا التعليق عند أبي ذر عن الكشميهني وحده وثبت أيضا للجرجاني عن الفربري ووصله الفريابي عن ضمرة بن ربيعة عن عبد الله بن شوذب

(قوله باب قول الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر) وفيه قلت يا رسول الله فيما يعمل العاملون أي في تحصيل أي شيء يعمل العاملون أو أي شيء يترتب على عملهم بعد أن تقرر كل شيء وقدر فأجاب بما حاصله أنه كما قدر لكل منزلا كذلك قدر له من الأعمال ما يوصله إليه فكل موفق لتحصيل منزله بأعمال توصله إليه فالتكليف وسيلة إلى ذلك التوفيق والتيسير والله تعالى أعلم

النبي صلى الله عليه وسلم انه كان في جنازة فاخذ عودًا فجعل ينكت في الارض فقال ما منكم من احد الا كتب مقعده من النار ومن الجنة قالوا الا نتكل قال اعملوا فكل ميسر فاما من اعطى واتقى الآية **باب** قول الله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ والطور وكتاب مسطور قال قتادة مكتوب يسطرون يخطون في ام الكتاب جملة الكتاب واصله ما يلفظ ما يتكلم من شيء الا كتب عليه وقال ابن عباس يكتب الخير والشر يحرفون يزيلون وليس احد يزيل لفظ كتاب من كتب الله ولكنهم يحرفونه يتأولونه على غير تأويله دراستهم تلاوتهم واعية حافظة وتعيها تحفظها واوحي الي هذا القرآن لانذركم به يعني اهل مكة ومن بلغ هذا القرآن فهو له نذير وقال لي خليفة حدثنا معتمر قال سمعت ابي عن قتادة عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب كتابا عنده غلبت او قال سبقت رحمتي غضبي فهو عنده فوق العرش **حدثني** محمد بن ابي غالب قال حدثنا محمد بن اسمعيل قال حدثنا معتمر قال سمعت ابي يقول حدثنا قتادة ان ابا رافع حدثه انه سمع ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق الخلق ان رحمتي سبقت غضبي فهو مكتوب عنده فوق العرش **باب** قول الله والله خلقكم وما تعملون انا كل شيء خلقناه بقدر ويقال للمصورين

---

١ قوله وليس احد الخ قال شيخنا ابن الملقن في شرحه هذا الذي قاله احد القولين في تفسير هذه الآية وهو مختاره اي البخاري وقد صرح كثير من اصحابنا بان اليهود والنصارى بدلوا التوراة والانجيل وفرعوا على ذلك امتهان اوراقهما وهو يخالف ما قاله البخاري هنا انتهى وهو كالصريح في ان قوله وليس احد الخ من كلام البخاري ذيل به تفسير ابن عباس وهو يحتمل ان يكون بقية كلام ابن عباس في تفسير الآية وقال بعض الشراح المتاخرين اختلف في هذه المسألة على اقوال احدها انها بدلت كلها وهو مقتضى القول المحكي بجواز الامتهان وهي افراط وينبغي حمل اطلاق من اطلق على الاكثر والا فهي مكابرة فالآيات والاخبار كثيرة في انه بقي منها اشياء كثيرة لم تتبدل من ذلك قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة الآية ومن ذلك قصة رجم اليهوديين وفيه وجود آية الرجم ويؤيده قوله تعالى فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ثانيها ان التبديل وقع لكن في معظمها وادلته كثيرة وينبغي حمل الاول عليه ثالثها وقع في اليسير منها ومعظمها باق على حاله رابعها انما وقع التبديل والتغيير في المعاني لا في الالفاظ وهو المذكور هنا وقد سئل ابن تيمية عن هذه المسألة مجردة فاجاب في فتاواه ان للعلماء في هذا قولين احدهما وقوع التبديل في الالفاظ ايضا ثانيهما لا تبديل الا في المعاني واحتج للثاني من اوجه كثيرة منها قوله تعالى لا تبديل لكلمات وهو معارض لقوله تعالى فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يبدلونه ولا يتعين الجمع بما ذكر من الحمل على اللفظ في النفي وعلى المعنى في الاثبات لجواز الحمل في النفي على الحكم وفي الاثبات على ما هو اعم من اللفظ والمعنى ومنها ان نسخ التوراة في الشرق والغرب والجنوب والشمال لا تختلف ومن المحال ان يقع التبديل فيتوارد النسخ بذلك على منهاج واحد وهذا استدلال عجيب لانه اذا جاز وقوع التبديل جاز اعدام المبدل والنسخ الموجودة الآن هي التي استقر عليها الامر عندهم عند التبديل والاخبار بذلك طافحة اما فيما يتعلق بالتوراة فلان بخت نصر لما غزا بيت المقدس واهلك بني اسرائيل ومزقهم بين قتيل واسير واعدم كتبهم حتى جاء عزير فاملاها عليهم واما فيما يتعلق بالانجيل فان الروم لما دخلوا في النصرانية جمع ملكهم اكابرهم على ما في الانجيل الذي بايديهم وتحريفهم المعاني لا ينكر بل هو موجود عندهم بكثرة وانما النزاع هل حرفت الالفاظ اولا وقد وجد في الكتابين ما لا يجوز ان يكون بهذه الالفاظ من عند الله عز وجل اصلا وقد سرد ابن حزم في الفصل في الملل والنحل اشياء كثيرة من هذا الجنس منها ان ابنتي لوط بعد هلاك قومه ضاجعت كل منهما اباها بعد ان سقته الخمر فوطي كلا منهما فحملت منه الى غير ذلك من الامور المنكرة وقال في موضع آخر وبلغنا عن قوم من المسلمين ينكرون ان التوراة والانجيل اللذين بايدي اليهود محرفان وقد اشتمل القرآن والسنة على انهم يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يعلمون ويقال لهؤلاء المنكرين قد قال الله تعالى في صفة الصحابة ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه الى آخر السورة وليس بايدي اليهود والنصارى من هذا شيء ويقال لمن ادعى ان نقلهم نقل متواتر قد اتفقوا على ان لا ذكر لمحمد صلى الله عليه وسلم في الكتابين فان صدقتموهم في ما بايديهم لكونه نقل نقل التواتر فصدقوهم فيما زعموه ان لا ذكر لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا لاصحابه رضي الله عنهم والا فلا يجوز تصديق بعض وتكذيب بعض مع مجيئهما مجيئا واحدا انتهى. كذا في ف ١٢ ٢ قوله يتأولونه على غير تأويله مراد البخاري انهم يحرفون المراد بضرب من التاويل كما لو كانت الكلمة بالعبرانية تحتمل معنيين قريب وبعيد فانهم يحملونها على البعيد ونحو ذلك ١٢ ف ٣ قوله والله خلقكم وما تعملون ذكر ابن بطال عن المهلب ان غرض البخاري بهذه الترجمة اثبات ان افعال العباد واقوالهم مخلوقة لله تعالى وفرق بين الامر بقوله كن وبين الخلق بقوله والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره فجعل الامر غير الخلق وتسخيرها الذي يدل على خلقها انما هو عن امره ثم بين ان نطق الانسان بالايمان عمل من اعماله كما ذكر في قصة وفد عبد القيس حيث سألوا عن عمل يدخلهم الجنة فامرهم بالايمان وفسره بالشهادة وما ذكر معها وفي حديث ابي موسى المذكور ولكن الله حملكم الرد على القدرية الذين يزعمون انهم يخلقون اعمالهم وقوله انا كل شيء خلقناه بقدر قال الكرماني التقدير خلقنا كل شيء بقدر فيستفاد منه ان يكون الله خالق كل شيء كما صرح به في الآية الاخرى واما قوله خلقكم وما تعملون فهو ظاهر في اثبات نسبة العمل الى العباد فقد يشكل على الاول والجواب ان العمل هنا غير الخلق وهو الكسب الذي يكون مسندا الى العبد حيث اثبت له فيه صنعا ويستند الى الله تعالى من جهة ان وجوده انما هو بتاثير قدرته وله جهتان جهة تنفي القدر وجهة تنفي الجبر فهو مسند الى الله حقيقة والى العبد عادة وهي صفة يترتب عليها الامر والنهي والفعل والترك فكلما اسند من افعال العباد الى الله تعالى فهو بالنظر الى تاثير القدرة ويقال له الخلق وما اسند الى العبد انما يحصل بتقدير الله تعالى ويقال له الكسب وعليه يقع المدح والذم كما يذم المشوه الوجه ويمدح الجميل الصورة واما الثواب والعقاب فهو علامة والعبد انما هو ملك الله يفعل فيه ما يشاء ولم يتعرض لاعراب ما اهي مصدرية او موصولة وقال الطبري فيها وجهان فمن قال مصدرية قال المعنى خلقكم وخلق عملكم ومن قال موصولة قال خلقكم وخلق الذي تعملون اي تعملون منه الاصنام وهو الخشب والنحاس وغيرهما وهو مسلك المعتزلة بهذا التاويل وقال السهيلي في نتائج الفكر اتفق العقلاء على ان افعال العباد لا تتعلق بالجواهر والاجسام فلا تقول عملت جبلا ولا صنعت جملا ولا شجرا فاذا كان كذلك فمن قال العيني ما عملت معناه المحدث فعلى هذا لا يصح في تاويل والله خلقكم وما تعملون الا انها مصدرية وهو قول اهل السنة ولا يصح قول المعتزلة انها موصولة فانهم زعموا انها واقعة على الاصنام التي كانوا ينحتونها فقالوا التقدير خلقكم والاصنام وزعموا ان نظم الكلام يقتضي ما قالوه لتقدم قوله ما تنحتون لانها واقعة على الحجارة المنحوتة فكذلك ما الثانية والتقدير اتعبدون حجارة تنحتونها والله خلقكم وخلق تلك الحجارة المنحوتة التي تعملونها وهذه شبهتهم ولا يصح ذلك من جهة النحو اذ ما لا تكون مع الفعل الخاص الا مصدرية فعلى هذا فالآية ترد مذهبهم وتفسد قولهم والنظم على قول اهل السنة ابدع لان الآية وردت في بيان استحقاق خالق العبادة لانفراده بالخلق واقامة الحجة على من يعبد ما لا يخلق وهم يخلقون فقال اتعبدون من لا يخلق وتدعون عبادة من خلقكم وخلق اعمالكم التي تعملون ولو كان كما زعموا لما قامت الحجة من نفس هذا الكلام لانه لو جعلهم خالقين لاعمالهم وهو خالق للاجناس لشركهم معه في الخلق تعالى الله عن افكهم قال البيهقي في كتاب الاعتقاد قال الله تعالى خالق كل شيء فدخل فيه الاعيان والافعال من الخير والشر وقال ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء فنفى ان يكون خالق غيره ونفى ان يكون شيء سواه غير مخلوق فلو كانت الافعال غير مخلوقة لكان خالق بعض شيء لا كل شيء وهو بخلاف الآية ومن المعلوم ان الافعال اكثر من الاعيان فلو كان الله خالق الاعيان والناس خالقي الافعال لكان مخلوقات الناس اكثر من مخلوقات الله تعالى تعالى الله عن ذلك قال مكي بن ابي طالب زعم المعتزلة انهم ارادوا بذهابهم الى ان العبد خالق الافعال تنزيه الله تعالى عن خلق الشرور عليهم اهل السنة بان الله تعالى خلق ابليس وهو الشر كله وقال تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق فاثبت انه خلق الشر واطبق القراء حتى ابن الشنبوذ على اضافة شر الى ما الا عمرو بن عبيد راس الاعتزال فقرأها بتنوين ليصحح مذهبه وهو محجوج باجماع من قبله على قراءتها بالاضافة قال ولذا تقرر ان الله خالق كل شيء من خير وشر وجب ان يكون ما مصدرية قال صاحب الكشاف ما حاصله ان الاحتجاج على المشركين لا يستقيم الا بارادة الاصنام من ما تعملون فيكون موصولة وتعقبه ابن خليل السكوني ان معنى الآية عند اهل السنة ان الله خلقكم واعمالكم واذا كان الله خالق اعمالكم التي بها التاثير في اشكال الاصنام فاولى ان يكون خالق للمتاثر الذي لم يدع فيه احد الخلقية لا سني ولا معتزلي وهي الاصنام ودلالة الموافقة قوية في لسان العرب وابلغ من غير ما حتى قال الزمخشري ايضا في قوله تعالى ولا تقل لهما اف انه دل على نفي الضرب من لا تقربهما وقال انها من نكت علم البيان ثم غفل عنها وقلب النظم لما ابلغ سالكا به المكل بمراعاة البلاغة ومدار هذه المسألة اي كون ما مصدرية مع الفعل على ان الحقيقة مقدمة على المجاز وذلك ان الخشب التي منها الاصنام وصور الاصنام ليست عمل لهم وانما عملها ما اقدرهم الله عليه من المعاني

بقية حاشية صفحة ٦٨٥

ع قالوا اذا كان الامر مقدرا فنترك مشقة العمل فقال لا مشقة اذ كل ميسر لما خلق له وهو يسير على من يسره الله عليه وقيل ان معناه ان من خلق للجنة يسر عليه عملها البتة فالتيسير علامة كونه من اهلها فمن لم ييسر على عملها فيعلم انه ليس من اهلها بل من اهل النار لكان التسبب بمكان التحصيص على العمل ١٢ مجمع. ع انما حقيقة عن كتابة اللوح المحفوظ ومعنى الكتابة خلق صورته فيه او الامر بالكتابة او مجاز عن تعلق الحكم والاخبار به ١٢ ك. ع المناسب من الآية لما تقدم قوله تعالى له الخلق والامر فيخص به قوله تعالى الله خالق كل شيء الذي استدل بظاهره لبعض المبتدعة على خلق القرآن ولذلك عقبه بقوله قال ابن عيينة الخ وقال نعيم بن حماد وغيره ان القرآن كلام الله وهو صفته فكما ان الله لم يدخل في ... كل شيء فكذا صفاته ١٢ كذا في ف

احیوا ما خلقتم ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام ثم استوی علی العرش یغشی اللیل النهار یطلبه حثیثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا له الخلق والامر تبارک الله رب العالمین قال ابن عیینة بین الله الخلق من الامر بقوله الا له الخلق والامر وسمی النبی صلی الله علیه وسلم الایمان عملا قال ابو ذر وابو هریرة سئل النبی صلی الله علیه وسلم ای الاعمال افضل قال ایمان بالله وجهاد فی سبیله وقال جزاء بما کانوا یعملون وقال وفد عبد القیس للنبی صلی الله علیه وسلم مرنا بجمل من الامر ان عملنا بها دخلنا الجنة فامرهم بالایمان بالله والشهادة واقام الصلوة وایتاء الزکوة فجعل ذلک کله عملا حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ایوب عن ابی قلابة والقسم التمیمی عن زهدم قال کان بین هذا الحی من جرم وبین الاشعریین ود واخاء فکنا عند ابی موسی الاشعری فقرب الیه طعام فیه لحم دجاج وعنده رجل من بنی تیم الله کانه من الموالی فدعاه الیه فقال انی رایته یاکل شیئا فقذرته فحلفت لا اکله فقال هلم فلاحدثک عن ذاک انی اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فی نفر من الاشعریین نستحمله فقال والله لا احملکم وما عندی ما احملکم فاتی النبی صلی الله علیه وسلم بنهب ابل فسال عنا فقال این النفر الاشعریون فامر لنا بخمس ذود غر الذری ثم انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یحملنا وما عنده ما یحملنا ثم حملنا تغفلنا رسول الله صلی الله علیه وسلم یمینه والله لا نفلح ابدا فرجعنا الیه فقلنا له فقال لست انا احملکم ولکن الله حملکم انی والله لا احلف علی یمین فاری غیرها خیرا منها الا اتیت الذی هو خیر منه وتحللتها حدثنا عمرو بن علی قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا قرة بن خالد قال حدثنا ابو جمرة الضبعی قال قلت لابن عباس فقال قدم وفد عبد القیس علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا ان بیننا وبینک المشرکین من مضر وانا لا نصل الیک الا فی اشهر حرم فمرنا بجمل من الامر ان عملنا به دخلنا الجنة وندعو الیها من وراءنا قال آمرکم باربع وانهاکم عن اربع آمرکم بالایمان بالله وهل تدرون ما الایمان بالله شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة وایتاء الزکوة وتعطوا من المغنم الخمس وانهاکم عن اربع لا تشربوا فی الدباء والنقیر والظروف المزفتة والحنتمة حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا اللیث عن نافع عن القسم بن محمد عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان اصحاب هذه الصور یعذبون یوم القیمة ویقال لهم احیوا ما خلقتم حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن

ادخلنا الطعام کان ۔ ان فلا حدثتک ذاک لنا فقلنا ان فعفلنا منها اشهر الحرم الیه والمزفتة

متعلقہ صفحہ

الکتب بما اذا قلت عمل النجار السریر فالمعنی عمل حرکات اظهر الله عندها الشکل فی السریر فقوله تعالی والله خلقکم وما تعملون وجب حمله علی الحقیقة وهی عملکم واجاب البیضاوی بان کونها مصدریة یترجح ایضا بان غیره لا یخلو من حذف او مجاز وهو سالم من ذلک فالاصل عدمه وقال ابن المنیر یتعین حمل ما علی المصدریة لانهم لم یعبدوا الاصنام من حیث هی حجارة او خشب عاریة عن الصورة بل عبدوها لاشکالها وهی اثر عملهم فلو کان کما ادعوه لا احتاج الی حذف ای خلقکم وما تعملون شکله وقال ابن تیمیة نسلم انها موصولة ولکن لا حجة فیه للمعتزلة لان قوله والله خلقکم یدخل فیه ذواتهم وصفاتهم وقال العلامة التفتازانی یجوز ان یکون المعنی وخلق معمولکم علی انها موصولة ویشمل اعمال العباد لانا اذا قلنا انها مخلوقة لله تعالی او للعبد لم نرد بالفعل المعنی المصدری الذی هو الایجاد بل الحاصل بالمصدر الذی هو متعلق الایجاد وهو ما نشاهده من الحرکات والسکنات قال والذهول عن هذه النکتة توهم من توهم ان هذا الاستدلال موقوف علی کون ما مصدریة من ف مختصرا ١٢ ۔ ٥ قوله یقال للمصورین الخ قلت الذی یظن ان مناسبة ذکر هذا الحدیث لترجمة هذا الباب ان من زعم انه یخلق فعل نفسه لو صحت دعواه لما وقع الانکار علی هؤلاء المصورین فلما کان امرهم بالاحیاء امر تعجیز ونسبة الخلق الیهم علی سبیل التهکم والاستهزاء دل علی فساد قول من نسب خلق فعله الیه استقلالا ١٢ ف ۔

متعلقہ صفحہ ہذا

١ قوله وتحللتها من التحلل وهو التفصی عن عهدة الیمین والخروج من حرمتها الی ما یحل له بها بالکفارة ویحتمل ان یکون هذا جوابا آخر فالجواب الاول انی لا احملکم والا خالف یمینی بان الله هو حملکم والثانی انی اخالفها واتحللها والغرض انه لا غفلة ولا محلان صحیحان ١٢ ک ۔ ٢ قوله قلت لابن عباس فقال کذا فی هذه الروایة لم یذکر مقول قلت وبینه الاسمعیلی من طریق ابی عامر العقدی بفتح المهملة والقاف عن قرة بن خالد فقال فی روایته حدثنا ابو جمرة قال قلت لابن عباس ان لی جرة انتبذ فیها فاشربه حلوا لو اکثرت منه فجالست القوم فخشیت ان افتضح فقال قدم وفد عبد القیس وقد اخرج مسلم من طریق ابی عامر لکنه لم یسق لفظه ولم یقف الکرمانی علی هذا فقال التقدیر قلت لابن عباس حدثنا مطلقا واما عن قصة وفد عبد القیس فجعل مقول قلت طلب التحدیث ١٢ ف ٣ قوله عبد القیس بن افصی ابو قبیلة من اسد ۔ قاموس من باب السین واسد بن ربیعة محرکة ابو قبیلة ۔ قاموس من باب الدال ١٢ ٤ قوله لا تشربوا الخ قال الخطابی معنی النهی عنها النهی عن الانتباذ فیها کی نهی عن هذه الاوانی لانها غلیظة لا یترشح منها الماء والقلاب ما بها اشد حرارة الی الاسکار اسرع فیسکر ولا یشعر ١٢ مجمع للعد سئل عن القرآن المخلوق هو فقال یقول الله تعالی الا له الخلق والامر الا تری کیف فرق بین الخلق والامر فالامر کلامه فلو کان کلامه مخلوقا لم یفرق ١٢ ف صه المعروف فی معنی الامر ما نقل عن ابن عیینة وعلی ما قال الراغب وهو ان الامر هنا بمعنی الابداع یکون من عطف الخاص علی العام وقال بعض المفسرین المراد بالامر بعد الخلق تصریف الامور فقال بعضهم المراد بالخلق فی الآیة الدنیا وما فیها وبالامر الآخرة وما فیها ١٢ ف سه لعلها اراد بهذا کون الایمان ایضا مخلوق الله لکونه عملا فدخل تحت قوله تعالی والله خلقکم وما تعملون ۔ وقد سبق بیان کون الاعمال من الایمان اولا فی صفحه ١٢ ۔ سه مطابقته للترجمة من حیث ان من زعم انه یخلق فعله لو صحت دعواه لما وقع الانکار علی هؤلاء المصورین وقال الکرمانی اسند الخلق الیهم صریحا وهو خلاف الترجمة ولکن المراد فاطلق لفظ کسبهم الخلق علیهم استهزاء او اراد بما قدرتم وصورتم وشبه بالخلق او اطلقه بناء علی زعمهم فیه ١٢ ع ۔

(قوله باب قول الله تعالی والله خلقکم وما تعملون) وجاء فیه فامر لنا بخمس ذود هو باضافة خمس الی ذود وذود جمع ناقة یعنی واضافة اسم العدد الیه تفید ان آحادها خمس کل واحد من تلک الآحاد ناقة لا ذود کما ان اضافة خمسة فی قولک عندی خمسة رجال الی رجال لافادة ان العدد لآحاد الرجال لا لنفس الجمع وکل واحد من الآحاد رجل لا رجال ۔ ومثل خمس ذود قوله تعالی وکان فی المدینة تسعة رهط لافادة ان آحاد الرهط کانوا تسعة وکل واحد من تلک الآحاد رجل لا رهط والحاصل ان اسم العدد من ثلاثة الی عشرة یضاف الی الجمع لفظا او معنی لافادة عدد آحاد ذلک الجمع لا عدد نفس الجمع ۔ والعجب من ابی البقاء مع کماله فی علم العربیة قال الصواب تنوین خمس فانه لو کان بغیر تنوین لتغیر المعنی لان العدد المضاف عین المضاف الیه فیلزم ان تکون خمس خمسة عشر بعیرا لان اقل الذود ثلاثة ۔ ثم العجب من القسطلانی انه قررها علی ذلک فسبحان من لا یذهل ولا ینسی ۔ والله تعالی اعلم ١٢ سندی

نافع عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اصحاب ھذہ الصور یعذبون یوم القیمۃ ویقال لھم احیوا ما خلقتم ۵۵۹ حدثنا
محمد بن العلاء قال حدثنا ابن فضیل عن عمارۃ عن ابی زرعۃ سمع اباھریرۃ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال اللہ ومن اظلم
ممن ذھب یخلق کخلقی فلیخلقوا ذرۃ او لیخلقوا حبۃ او شعیرۃ **باب** قراءۃ الفاجر والمنافق واصواتھم وتلاوتھم لا تجاوز حناجرھم حدثنا ۵۶۰
ھدبۃ بن خالد قال حدثنا ھمام قال حدثنا قتادۃ قال حدثنا انس بن مالک عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مثل
المؤمن الذی یقرأ القران کالاترجۃ طعمھا طیب وریحھا طیب والذی لا یقرأ القران کالتمرۃ طعمھا طیب ولا ریح لھا ومثل الفاجر الذی یقرأ
القران کمثل الریحانۃ ریحھا طیب وطعمھا مر ومثل الفاجر الذی لا یقرأ القران کمثل الحنظلۃ طعمھا مر ولا ریح لھا حدثنا علی قال ۵۶۱
حدثنا ھشام قال اخبرنا معمر عن الزھری ح وحدثنی احمد بن صالح قال حدثنا عنبسۃ قال حدثنا یونس عن ابن شھاب قال اخبرنی
یحیی بن عروۃ بن الزبیر انہ سمع عروۃ بن الزبیر قالت عائشۃ سأل اناس النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الکھان فقال انھم لیسوا بشیء فقالوا
یا رسول اللہ فانھم یحدثون بالشیء یکون حقا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تلک الکلمۃ من الحق یخطفھا الجنی فیقرقرھا فی اذن ولیہ کقرقرۃ
الدجاجۃ فیخلطون فیہ اکثر من مائۃ کذبۃ حدثنا ابو النعمن قال حدثنا مھدی بن میمون قال سمعت محمد بن سیرین یحدث ۵۶۲
عن معبد بن سیرین عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یخرج ناس من قبل المشرق ویقرءون القران لا یجاوز تراقیھم
یمرقون من الدین کما یمرق السھم من الرمیۃ ثم لا یعودون فیہ حتی یعود السھم الی فوقہ قیل ما سیماھم قال سیماھم التحلیق او قال
التسبید **باب** قول اللہ ونضع الموازین القسط لیوم القیمۃ وان اعمال بنی ادم وقولھم توزن وقال مجاھد القسطاس العدل
بالرومیۃ ویقال القسط مصدر المقسط وھو العادل واما القاسط فھو الجائر حدثنی احمد بن اشکاب قال حدثنا محمد بن فضیل عن ۵۶۳

۱ محمد ۲ یقول لی ۳ القیسی ۴ نجۃ ۵ مثل ۶ حدثنا ۷ اخبرنا ۸ لھم ۹ یحفظھا ۱۰ الدجاجۃ ۱۱ مخھا ۱۲ اقوالھم

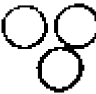
۱ قولہ ومن اظلم فان قلت الکافر اظلم منہ قلت الذی یصور الصنم للعبادۃ کافر فھو والغرض تعذیبھم وتعجیزھم تارۃ بخلق الحیوان واخری بخلق الجماد وفیہ نوع من الترقی فی الخساسۃ ونوع من التنزل فی الالزام ک رع والکلام فی مطابقۃ ھذا الحدیث مثل ما مر فیما قبلہ رع وان کان القدرۃ بمعنی الھباء فالتعجیز بخلق ما لیس لہ جرم محسوس تارۃ وبما لہ جرم تارۃ ۱۲ ف ۲ قولہ قراءۃ الفاجر قال الکرمانی المراد بالفاجر المنافق بقرینۃ جعلہ قسیما للمؤمن فی الحدیث یعنی الاول ومقابلا فعطف المنافق علیہ فی الترجمۃ من باب العطف التفسیری ووقع فی روایۃ ابی ذر قراءۃ الفاجر او المنافق بالشک وھو یؤید تاویل الکرمانی ویحتمل ان یکون التنویع والفاجر اعم من المنافق فیکون من عطف الخاص علی العام ۱۲ ف ۳ قولہ مثل المؤمن الخ حاصلہ ان المؤمن اما مخلص او منافق وعلی التقدیرین اما ان یقرأ اولا والطعم ھو بالنسبۃ الی نفسہ والریح بالنسبۃ الی السامع فان قلت قال فی آخر فضائل القرآن کالحنظلۃ طعمھا مر وریحھا مر وھنا قال لا ریح لہا قلت المقصود منھما واحد وذلک ھو بیان عدم النفع لا لہ ولا لغیرہ وربما کان مضرا فلا ریح نافعۃ ۱۲ ک ۴ قولہ فیقرقرھا من القرقرۃ وھو الوضع فی الاذن بالصوت والقر الوضع فیھا بدون الصوت واضافۃ القرقرۃ الی الدجاجۃ اضافۃ الی الفاعل والدجاجۃ بفتح الدال وکسرھا وقال الخطابی غرضہ علیہ السلام نفی ما یتعاطونہ من علم الغیب قال والصواب کقرقرۃ الزجاجۃ لیلائم بمعنی القارورۃ الذی فی الحدیث الآخر ویکون اضافۃ القرقرۃ الیھا الی المفعول فیہ کمکر اللیل رع ومناسبۃ الترجمۃ تعرض لہ ابن بطال وتبعہ الکرمانی فقال لمشابھۃ الکاھن بالمنافق من جھۃ انہ لا ینتفع بالکلمۃ الصادقۃ لغلبۃ الکذب علیہ ولفساد حالہ کما ان المنافق لا ینتفع بقراءتہ لفساد عقیدتہ والذی یظھر لی من مراد البخاری ان تلفظ المنافق بالقرآن کما یتلفظ بہ المؤمن ویختلف تلاوتھما والمتلو واحد ولو کان المتلو عین التلاوۃ لم یقع فیہ تخالف وکذلک الکاھن فی تلفظہ بالکلمۃ من الوحی تخبرہ بھا الجنی مما یختطفہ عن الملک بلفظہ بھا وتلفظ الجنی مغایر لتلفظ الملک فتغایرا ۱۲ ف ۵ قولہ لا یجاوز تراقیھم التراقی جمع الترقوۃ وھی العظم بین ثغرۃ النحر والعاتق ای لا یرفع الی اللہ اذ اعمالھم لا قبول لذلک والرمیۃ بکسر المیم الخفیفۃ وبتشدید التحتانیۃ فعیلۃ بمعنی المرمیۃ ای المرمی الیھا والفوق بضم الفاء موضع الوتر من السھم والطریق الاول ما عاد علی فوقہ ای مضی ولم یرجع والسیما بکسر المھملۃ مقصورا وممدودا العلامۃ والتحلیق ازالۃ الشعر ۱۲ ک ۶ قولہ او قال التسبید شک من الراوی وھو بالمھملۃ والموحدۃ بمعنی التحلیق وقیل ابلغ منہ وھو بمعنی الاستیصال وقیل ھو ترک دھن الشعر وغسلہ قال الکرمانی فیہ اشکال وھو انہ یلزم من وجود العلامۃ وجود ذی العلامۃ فیلزم ان کل محلوق الراس فھو من الخوارج والامر بخلاف ذلک اتفاقا ثم اجاب بان السلف کانوا لا یحلقون رؤسھم الا للنسک او فی الحاجۃ والخوارج اتخذوہ دینا فصار شعارا لھم وعرفوا بہ قال ویحتمل ان یراد بہ حلق الراس واللحیۃ وجمیع شعورھم وان یراد بہ الافراط فی القتل او المبالغۃ فی المخالفۃ فی امر الدیانۃ قلت الاول اباطل لانہ لم یقع من الخوارج والثانی محتمل لکن طرق الحدیث المتکاثرۃ کالصریحۃ فی ارادۃ حلق الراس والثالث کالثانی واللہ اعلم ف فان قلت مر فی باب علامات النبوۃ صفحۃ ۱۲۲ ان آیتھم ای علامتھم رجل اسود احدی عضدیہ مثل ثدی المرأۃ قلت لا منافاۃ فی

اجتماع العلامتین او ھو لطائفۃ اخری فان قلت تقدم فی کتاب استتابۃ المرتدین صفحۃ ۱۰۲۴ فی حقھم ویتماری ای یشک فی الفوقۃ ھل علق بھا شیء من الدم وفیما نحن فیہ قال یمرقون من الدین ثم لا یعودون الیہ ابدا لان السھم لا یعود الی فوقہ بنفسہ قط قلت یحتمل ان یراد بالخوارج علی الامام وبھذا الخارجون من الایمان وعلی الاول الدین ھو طاعۃ الامام وعلی الثانی الدین ھو الاسلام قال المھلب یمکن ان یکون ھذا الحدیث فی قوم قد عرفھم صلی اللہ علیہ وسلم بالوحی انھم یموتون قبل التوبۃ وقد خرجوا ببدعتھم وسوء تاویلھم الی الکفر والذین قتلھم علی رضی اللہ عنہ یعنی الخوارج فربما یؤدی تاویلھم الی الکفر وربما لا یؤدی الیہ ۱۲ ک ۷ قولہ الموازین القسط اختلف فی ذکرہ ھنا بلفظ الجمع ھل المراد ان لکل شخص میزانا او لکل عمل میزانا فیکون الجمع حقیقۃ او لیس ھناک الا میزان واحد والجمع باعتبار تعدد الاعمال او الاشخاص ویدل علی تعدد الاعمال قولہ تعالی ومن خفت موازینہ ویحتمل ان یکون الجمع للتفخیم کما فی قولہ تعالی کذبت قوم نوح المرسلین والذی یترجح انہ میزان واحد ولا یشکل بکثرۃ من یوزن عملہ لان احوال القیمۃ لا تکیف باحوال الدنیا والقسط العدل وھو نعت للموازین وان کان مفردا وھی جمع لانہ مصدر قال ابو اسحق الزجاج المعنی ونضع الموازین ذوات القسط وقیل ھو مفعول لاجلہ ای لاجل القسط واللام فی قولہ لیوم القیمۃ للتعلیل مع حذف مضاف ای لحساب یوم القیمۃ وقیل ھی بمعنی فی کذا جزم ابن قتیبۃ واختارہ ابن مالک وقیل للتوقیت ۱۲ ف ۸ قولہ وان اعمال بنی آدم ظاھرہ التعمیم لکن خص منہ طائفتان فمن الکفار من لا ذنب لہ الا الکفر ولم یعمل حسنۃ فانہ یقع فی النار من غیر حساب ولا میزان ومن المؤمنین من لا سیئۃ لہ ولہ حسنات کثیرۃ زائدۃ علی محض الایمان فھذا یدخل الجنۃ بلا حساب کما فی قصۃ السبعین الفا ومن شاء اللہ ان یلحق بھم وھم الذین لا یحاسبون وتعرض اعمالھم علی الموازین ویدل علی محاسبۃ الکفار ووزن اعمالھم قولہ تعالی ومن خفت موازینہ فاولئک الذین خسروا انفسھم الی قولہ الم تکن آیاتی تتلی علیکم فکنتم بھا تکذبون قال ابو اسحق الزجاج اجمع اھل السنۃ علی الایمان بالمیزان وان اعمال العباد توزن یوم القیمۃ وانکرت المعتزلۃ المیزان وقالوا ھو عبارۃ عن العدل قال ابن فورک انکرت المعتزلۃ المیزان بناء منھم علی ان الاعراض یستحیل وزنھا اذ لا تقوم بانفسھا قال وقد روی بعض المتکلمین عن ابن عباس ان اللہ تعالی یقلب الاعراض اجساما فیزنھا انتھی ورجح القرطبی ان الذی یوزن الصحائف التی تکتب فیھا الاعمال ونقل عن ابن عمر قال توزن صحائف الاعمال قال فاذا ثبت ھذا فالصحف اجسام فیرتفع الاشکال ویقویہ حدیث البطاقۃ اخرجہ الترمذی وحسنہ والحاکم وصححہ وفیہ فتوضع السجلات فی کفۃ والبطاقۃ فی کفۃ انتھی والصحیح ان الاعمال ھی التی توزن وقد اخرج ابو داود والترمذی وصححہ ابن حبان عن ابی الدرداء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما یوضع فی المیزان اثقل من خلق حسن وفی حدیث جابر رفعہ توضع الموازین یوم القیمۃ فتوزن الحسنات والسیئات قال الطیبی الحق عند اھل السنۃ ان الاعمال حینئذ تجسد وتجعل فی اجسام کذا فی ف ۱۲ ۹ قولہ واما القاسط فھو الجائر فان قلت المزید لا بد ان یکون من جنس المجرد فیہ قلت مرادہ ان یکون المقسط من القسط بالکسر او من القسط بالفتح الذی ھو بمعنی الجور والھمزۃ للسلب والازالۃ ۱۲ ک - ۱۰ قیل بکسر القاف الجنۃ ۱۲ ک - علی یحیی

عمارة بن القعقاع عن ابی زُرعة عن ابی هریرة رضی الله تعالٰی عنه قال قال النبی صلی الله علیه وسلم کلمتانِ[1] حبیبتانِ الی الرحمٰن خفیفتانِ[2] علی اللسان ثقیلتانِ[3] فی المیزان سُبحان الله[4] وبحمده[5] سبحان الله العظیم۔

[1] قوله کلمتان ای کلامان ویطلق الکلمة علیه کما یقال کلمة الشهادة وا لحبیبتان المحبوبتان یعنی بمعنی المفعول لا بمعنی الفاعل والمراد محبوبیتهما لمعنٰی محبة الله للعبد ارادة ایصال الخیر له والتکریم فان قلت الفعیل بمعنی المفعول لاسیما اذا کان موصوفه مذکورا معه یستوی فیه المذکر والمؤنث فما وجه لحوق علامة التانیث قلت التسویة بینهما جائزة لا واجبة او وجوبها فی المفرد لا فی المثنی او انثها لمناسبة الخفیفة والثقیلة لانهما بمعنی الفاعلة لا المفعولة او هذه التاء هی لنقل اللفظ من الوصفیة الی الاسمیة وقد یقال هی فیما لم یقع الفعل بعد تقول خذ ذبیحتک للشاة التی لم تذبح واذا وقع علیها الفعل فهی ذبیح فان قلت لم خصص لفظ الرحمٰن من بین سائر الاسماء الحسنٰی قلت لان المقصود من الحدیث بیان سعة رحمة الله تعالٰی علی عباده حیث یجازی علی العمل القلیل بالثواب الکثیر وعلیه فضیلة عظیمة للکلمتین تقدم فی آخر کتاب الدعوات ان من قال سبحان الله وبحمده فی یوم مائة مرة حطت خطایاه وان کانت مثل زبد البحر والمقصود من ذکر الخفة والثقل بیان قلة العمل وکثرة الثواب فان قلت قد نهی صلی الله علیه وسلم عن السجع قلت ذلک فیما کان کسجع الکهان فی کونه متکلفا او متضمنا لباطل ۱۲ ک [2] قوله خفیفتان علی اللسان فیه اشارة الی قلة کلامهما واحرفهما ورشاقتهما قال الطیبی الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جریانهما علی اللسان بما خف علی الحامل من بعض الامتعة فلا یتعبه کالشیء الثقیل وفیه اشارة الی ان سائر التکالیف صعبة شاقة علی النفس ثقیلة وهذه سهلة علیها مع انها تثقل المیزان کثقل الشاق من التکالیف ۱۲ ف [3] قوله ثقیلتان فی المیزان هو موضع الترجمة لانه مطابق لقوله وان اعمال بنی آدم توزن ۱۲ ف [4] قوله سبحان مصدر لازم النصب باضمار الفعل وهو علم للتسبیح والعلم علی نوعین علم جنسی وعلم شخصی ثم انه تارة یکون للعین وا لاخری للمعنی فهذا من العلم الجنسی الذی للمعنی فان قلت لفظ سبحان واجب الاضافة فکیف الجمع بین الاضافة والعلمیة قلت ینکر ثم یضاف فان قلت ما معنی التسبیح قلت التنزیه یعنی انزه الله تنزیها مما لا یلیق به تعالٰی ۱۲ ک [5] قوله وبحمده قیل الواو للحال والتقدیر اسبح الله متلبسا بحمدی له من اجل توفیقه وقیل عاطفة والتقدیر اسبح الله واتلبس بحمده ویحتمل ان یکون الحمد مضافا للفاعل والمراد من الحمد لازمه او ما یوجب الحمد من التوفیق ونحوه ویحتمل ان یکون الباء متعلقة بمحذوف متقدم والتقدیر واثنی علیه بحمده فیکون سبحان الله جملة مستقلة وبحمده جملة اخری وقال الخطابی فی حدیث سبحانک اللهم ربنا وبحمدک ای بقوتک التی هی نعمة توجب علی حمدک سبحتک لا بحولی وبقوتی کانه یرید ان ذلک مما اقیم فیه المسبب مقام السبب ف فان قلت ما الحمد قلت له تعریفان والحق انه هو الثناء علی الجمیل الاختیاری علی وجه التعظیم۔ ک قال الکرمانی صفات الله وجودیة کالعلم والقدرة وهی صفات الاکرام وعدمیة کلا شریک له ولا مثل له وهی صفات الجلال اقتباسا من قوله تعالٰی ذو الجلال والاکرام فالتسبیح اشارة الی صفات الجلال والتحمید اشارة الی صفات الاکرام وترک التقیید یشعر بالتعمیم والمعنی انزهه عن جمیع النقائص واحمده بجمیع الکمالات قال والنظم الطبیعی یقتضی تقدیم التخلیة علی التحلیة فقدم التسبیح الدال علی التخلی علی التحمید الدال علی التحلی وقدم لفظ الله لانه اسم الذات المقدسة الجامع لجمیع الصفات والاسماء الحسنٰی ووصفه بالعظیم لانه الشامل لسلب ما لا یلیق به واثبات ما یلیق به اذ العظمة الکاملة مستلزمة لعدم النظیر والمثیل ونحو ذلک وکذا العلم بجمیع المعلومات والقدرة علی جمیع المقدورات ونحو ذلک وذکر التسبیح متلبسا بالحمد لیعلم ثبوت الکمال له نفیا واثباتا وکرره تاکیدا ولان الاعتناء بشان التنزیه اکثر من جهة کثرة المخالفین ولهذا جاء فی القرآن بعبارات مختلفة نحو سبحان وسبح بلفظ الامر وسبح بلفظ الماضی ویسبح بلفظ المضارع ولان التنزیهات تدرک بالعقل بخلاف الکمالات فانها تقصر عن ادراک حقائقها کما قال بعض المحققین الحقائق الالٰهیة لا تعرف الا بطریق السلب کما فی العلم لا یدرک منه الا انه لیس بجاهل واما معرفة حقیقة علمه فلا سبیل الیه وقال شیخنا شیخ الاسلام سراج الدین البلقینی فی کلامه علی مناسبة ابواب صحیح البخاری لما کان اصل العصمة اولا وآخرا هو توحید الله فختم بکتاب التوحید وکان آخر الامور التی یظهر بها المفلح من الخاسر ثقل الموازین وخفتها فجعله آخر تراجم الکتاب فبدأ بحدیث الاعمال بالنیات وذلک فی الدنیا وختم بان الاعمال توزن یوم القیٰمة واشار الی انه انما یثقل منها ما کان بالنیة الخالصة لله تعالٰی وفی الحدیث الذی ذکره ترغیب وتخفیف وحث علی الذکر المذکور لمحبة الرحمٰن له والخفة بالنسبة الی ما یتعلق بالعمل والثقل بالنسبة لاظهار الثواب وجاء ترتیب هذا الحدیث علی اسلوب عظیم وهو ان حب الرب سابق وذکر العبد وخفة الذکر علی لسانه تال ثم بین ما فیهما من الثواب العظیم النافع یوم القیٰمة انتهٰی ملخصا وقال الکرمانی فان قلت تقدم فی اول کتاب التوحید عند بیان ترتیب ابواب الکتاب ان الختم بمباحث کلام الله لانه مدار الوحی وبه تثبت الشرائع ولهذا افتتح ببدء الوحی والانتهاء الی ما منه الابتداء قلت نعم الختم بها ولکن ذکر هذا الباب لیس مقصودا بالذات بل هو للارادة ان یکون آخر الکلام التسبیح والتحمید کما انه ذکر حدیث الاعمال بالنیات فی اول الکتاب للارادة بیان اخلاصه فیه کذا قال والذی یظهر انه قصد ختم کتابه بما دل علی وزن الاعمال لانه آخر آثار التکلیف فانه لیس بعد الوزن الا الاستقرار فی احد الدارین الا ان یرید الله اخراج من قضی بتعذیبه من الموحدین فیخرجون من النار بالشفاعة قال واشار ایضا الی انه وضع کتابه قسطاسا ومیزانا یرجع الیه وانه سهل علی من یسره الله تعالٰی علیه وفیه اشعار بما کان علیه المؤلف فی حالتیه اولا وآخرا تقبل الله تعالٰی منه وجزاه افضل الجزاء۔ ف الحمد لله علی ما وفق للاتمام والصلوٰة علی نبیه خیر الانام واصحابه الکرام وآله العظام ۱۲۔

(قوله باب قول الله تعالٰی ونضع الموازین القسط الخ) ای باب ان الوزن حق وهذا من مسائل التوحید وبه ختم صحیحه لان الاعمال وزنها وثقلها وخفتها علی حسب نیة العامل لحدیث "انما الاعمال بالنیات" ففی هذه المسائل ارشاد الی حسن النیة فی الاعمال کما فی اول الکتاب اشارة الی ذلک بایراد حدیث انما الاعمال بالنیات فصار من ذلک حسن الختام لما فیه من موافقة البدایة النهایة وفیه اشارة الی المداومة علی حسن النیة بدایة ونهایة وایضا اول العمل هو النیة وآخره هو الوزن ولیس بعده الا الجزاء فاتی فی موضع الکتاب الموضوع للعمل علی ما علیه العمل فی بدایته ونهایته فاتی ببدایته وهی النیة فی بدایة الکتاب ونهایته وهو الوزن فی نهایة الکتاب فما احسن نظره وادق وادرج فیه حدیث التسبیح وختم به الصحیح۔ ففیه مع مراعاة المشاکلة والتنبیه بواسطة اشتراکهما فی بعض الحروف والوزن لفظا علی اشتراکهما فی الاجر لمن یشتغل بهما مراعاة لحدیث "من کان آخر کلامه لا اله الا الله" وذلک لان حقیقة التسبیح هو التنزیه عما لا یلیق بجلاله وکبریائه من الشریک والولد وغیرهما کلیة فصار التسبیح مؤدیا للتوحید باتم وجه واکده ففیه تنبیه علی ان المراد بحدیث من کان آخر کلامه لا اله الا الله هو ان یکون آخر کلامه ما یدل علی التوحید بای عبارة کان لا ان یکون آخر کلامه لا اله الا الله بعینه لان المرعی فی هذا الباب المعانی لا الالفاظ ویؤیده فی الجملة ان آخر کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم المعلوم کان غیر هذه الکلمة وهو قوله الرفیق الاعلی لکن لکونه من ثمرات کمال التوحید کان دالا علی التوحید باتم وجه واکده ففی هذا الختم المبارک تفاؤل بالختم لمن یعتنی بهذا الکتاب علی التوحید ان شاء الله تعالٰی۔ اللهم ارزقنا ذلک مع الاحیاء ولا اله الا الله ــــ وبهذا تمت الفوائد المتعلقة بصحیح البخاری والحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات اھ سندی۔



کاتب۔ طاہر اقبال سیالکوٹی پورچپہ ۰۳۴۶،۶۸۴۵۹۴
کاتب سیف اللہ اعوان کیلانی ۰۳۰۰۔۶۵۲۶۱۷۰ ۰۳۴۲۔۶۲۰۹۹۰

خاتمة الطبع

الحمد لله الذي منّ علينا بجزيل النعم؛ والصلوة والسلام على نبيه سيد العرب والعجم؛ المخصوص بكتاب نسخ شرائع من سبق وتقدم؛ وبأمة هي افضل الأمم؛ وعلى اله واصحابه مصابيح الظلم؛ اما بعد فيقول العبد الراجي رحمة ربه القوي الخادم للحديث النبوي احمد علي السهارنفوري انه قد استتب بعون الملك الباري طبع الصحيح الجامع للحافظ الامام شيخ الاسلام سيد المحدثين محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله بعد ما صرفت برهة من دهري؛ وظميت نهاري؛ وسهرت ليلي في تصحيح مبانيه؛ وتوضيح معانيه؛ وتنقيح مطالبه؛ وتصريح مآربه وتبيين اسماء الرجال بالحركات والانساب؛ والكنى والالقاب؛ على حسب ما يقتضيه المقام؛ ويستدعيه المرام؛ ولم آل جهداً في ترصيف ما لخصته من شروح هذا الكتاب؛ وتهذيب ما خلصته مما يتعلق بارتباط السابق باللاحق وتطبيق الحديث على ترجمة الباب فجاء بحمد الله سبحانه شرحاً وافياً بحل دقائقه وتفصيل ما أجمل من حقائقه حاوياً لضبط ما استشكل من الفاظه كافياً لتسهيل ما استصعب عند حفاظه؛ مغنياً عن المراجعة الى الشروح المبسوطة لمن له أدنى مناسبة بهذا الفن الشريف وأقل ملائمة بهذا العلم المنيف؛ ولست اقول انه لوأراد غيري شرحه بهذا النمط العجيب؛ لم يكن له اليه سبيل ولا له فيه نصيب؛ للاحتياج الى كثرة التصفح والاطلاع ومراجعة الكتب الى حد لا يستطاع لأن هذا ادعاء بلا نزاع وخلاف؛ وليس من دين اهل الانصاف؛ كيف وقد قال عز من قائل وما أوتيتم من العلم الا قليلا ومن اصدق من الله قيلا؛ ولما لم يتيسر لي فرصة لبسط الكلام؛ حسب ما يتضح به المرام؛ لهجوم الاشغال المتعلقة بالمطبع وتعجيل الطلاب الذين عاموا في بحار درس الكتاب؛ وتأكيدهم الى الطبع وغيره من الاسباب فارجو من الناظرين فيه بناظرة الانصاف ان يعذروني في العثرات؛ ويمنوا علي بتدارك الزلات بالحسنات؛ فان الخطأ والنسيان قلما يخلو منه الناس؛ اما سمعت قول القائل ان اول الناس اول ناس؛ على اني معترف والصدق منجاة؛ بان الباع قصير والبضاعة مزجاة؛ فليقنع الناظر بقليلي؛ ولا يقوم على تجهيلي؛ وانما انا رجل مجهول؛ لم ازل انزوي زاوية خمول؛ لا أريد الترفع على اقراني في المجالس؛ والتصدر من بين امثالي في المدارس؛ ثم لما كان شغفي بخدمة الحديث النبوي بما اوصاني به مرشدي ومولائي ذو النفس القدسية؛ والصفات الملكية؛ والحسب الطاهر؛ والمفخر الظاهر؛ المشهور بالفضل في الآفاق؛ قدوة اهل الوفاق؛ مولانا الحاج محمد اسحق؛ تغمده الله تعالى برحمته واسكنه دار كرامته شرعت في طبع صحيح مسلم مع شرحه للنووي وفقني الله لاتمامه وجعل حسن اختتامه كحسن اختتامه (اي البخاري) انه على كل شيء قدير وبالاجابة جدير وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على رسوله محمد واله واصحابه اجمعين ١٢

وقد اتفقت الائمة على ان البخاري اصح الكتب بعد كتاب الله وقد سعيت في صحته وحسن كتابته بما لامزيد عليه خادم العلماء والمشائخ حاجي مقبول الرحمن غفرله ولوالديه ولمن دعاله بالخير ولمن سعى معه في اهتمامه بالاخلاص

صورة ما كتبه الفاضل الكامل المحقق المشهور الجامع بين المعقول والمنقول الحاوي للفروع والاصول مولانا المولوي المفتي محمد صدر الدين شيد الله تعالى به الدين ونفع به المسلمين مرتجلا

الحمد لله ذي الطول والآلاء؛ وصلى الله على محمد خاتم الرسل والانبياء؛ وعلى اله واصحابه الاتقياء؛ وبعد فيقول العبد المعتصم بحبل الله المتين محمد صدر الدين شرح الله صدره بنور اليقين اني رأيت هذا الكتاب غب ما طبع وعاد مطبوعا؛ وبعد ما صنع وأضحى مصنوعا؛ فأمعنت فيه وكان إمعاني غاية؛ وخضت فيه وكان خوضي نهاية؛ فوجدته صحيحا؛ وكاسمه صحيحا؛ والفيته جامعا بلا ارتياب لما هو مذكور في خاتمة الكتاب؛ وقد قرأه على كثير حينما كان يطبع؛ وعصرما كان يصنع؛ فلم اجده الا كزهرة فوق ربوة ندية؛ او كدوحة وسط روضة طرية؛ ولله در من جد في تصحيحه؛ واجاد في تنقيحه؛ وسعى غير مبال وتجشم غير آل؛ عسى ان ينتفع به الصغير والكبير والقاصي والداني وذلك مرجو ومأمول؛ والله يعطي كل مسئول اللهم اجعل سعي مرصفه مشكورا وعمله مبرورا وصنيعه ماجورا.